

الشمس

في القديم والحديث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ح مكتبة الرشد، ١٤٢١هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

زكريا ، أبو بكر محمد

الشرك في القديم والحديث - الرياض

ص .. سم

ردمك: ١- ١٣٢ - ٠١ - ٩٩٦٠

١ - الشرك بالله ٢ - التوحيد أ - العنوان

ديوي ٢٤٠ ٢١/٢٠٩٥

رقم الإيداع: ٢١/٢٠٩٥

ردمك: ١-١٣٢-٠١-٩٩٦٠

الشمس

في القديم والحديث

تأليف
أبو بكر محمد زكريا

الجزء الأول

مكتبة الرشد
الرياض

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

مكتبة الرشيد للنشر والتوزيع

* المملكة العربية السعودية - الرياض - طريق الحجاز

ص ب ١٧٥٢٢ الرياض ١١٤٩٤ هاتف ٤٥٩٢٤٥١ فاكس ٤٥٧٢٣٨١

E-MAIL: alrushd@suhuf.net.sa

www.alrushd.com



* فرع مكة المكرمة: - هاتف ٥٥٨٥٤٠١ - ٥٥٨٢٥٠٦

* فرع المدينة المنورة: - شارع أبي ذر الغفاري - هاتف ٨٢٤٠٦٠٠

* فرع القصيم بريدة طريق المدينة - هاتف ٣٢٤٢٣١٤

* فرع أبهنا: - شارع الملك فيصل هاتف ٢٣١٧٣٠٧

* فرع الدمام: - شارع ابن خلدون - هاتف ٨٢٨٢١٧٥

وكلاؤنا في الخارج

* الكويت: - مكتبة الرشيد - حولي - هاتف: ٢٦١٢٣٢٧

* القاهرة: - مكتبة الرشيد - مدينة نصر - هاتف: ٢٧٤٤٦٠٥

* بيروت: - الدار اللبنانية - شارع الجاموس - هاتف: ٠٠٩٦١٢٣٨٤٣٤٥٧

* عمان: الاردن - دار النبلاء - هاتف: ٥٢٣٢٦٥٨٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُونُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (١)،

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (٢)، ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ يُصَلِّحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ (٣)(٤)

أما بعد : فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة (٥)، وكل ضلالة في النار (٦). وبعد :

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٠٢ .

(٢) سورة النساء، الآية: ١ .

(٣) سورة الأحزاب، الآيتان: ٧٠-٧١ .

(٤) هذه الخطبة معروفة بخطبة الحاجة، رواها الأربعة، وأحمد، والدارمي، وقد صححها الألباني . وله رسالة مفردة في جمع طرقها وتخريجها والحكم عليها بعنوان : خطبة الحاجة .

(٥) مسلم في الصحيح بهذا اللفظ، كتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة برقم: ٨٦٧ .

(٦) النسائي في السنن، كتاب صلاة العيدين برقم ١٥٦٠ . وقد صحح الشيخ الألباني هذه الزيادة =

فإن أفضل العلوم نفعًا، وأعلاها مرتبة ومنزلة هو العلم بما يجب على العبد لربه، وإلهه عز وجل، من توحيد الله في ربوبيته، وأسمائه وصفاته، وألوهيته، ومن أجل ذلك خلق الله الخلق، وبعث الرسل، وأنزل الكتب، فعلم التوحيد أشرف العلوم وأفضلها على الإطلاق، وهو حق الله على عباده أجمعين، ولهذا خلق عباده مفتورين على الإقرار به.

ولكن الشياطين تجتالهم عن الصراط السوي، وذلك برميهم فيما يضاذه ويناقضه، فكان واجبًا أن يعرف ما يضاذه هذا التوحيد ويناقضه لأن الأشياء تتبين بأضدادها، ألا وهو الشرك بالله، ولهذا ترى الله عز وجل غالبًا يذكر التوحيد ويذكر معه ما يقابله، واشترط لصحة التوحيد اجتناب الشرك، كما أن الله تبارك وتعالى اشترط لقبول الأعمال ولدخول الجنة ولغفران الذنوب: اجتناب الشرك، واشترط لمن يرجو لقاءه أن لا يشرك به شيئًا.

فمن اجتنب الشرك في أعماله وأقواله وعصم نفسه عن أدرانته فقد هدي إلى صراط مستقيم، ويرجى له غفران الذنوب من الله الكريم. (ونسبة الشرك من التوحيد نسبة الليل من النهار والعمى من الإبصار، يعرض للأمم الموحدة كما يعرض الظلام للضياء، ويطرأ عليها كما تطرأ الأسقام على الأجسام، غير أن الظلام باعث لنوم الأبصار لإفادة الراحة للأشباح، أما الشرك فعلة لنوم البصائر الموجب لشقاء الأرواح، وإذا كان حفظ الصحة بالغذاء والدواء فإن حفظ التوحيد بالعلم والدعوة، ولا يحفظ التوحيد علم كعلم الكتاب والسنة، ولا تجلي الشرك دعوة كالدعوة بأسلوبهما)^(١).

= في تخريج خطبة الحاجة.

(١) الملي: رسالة في الشرك ومظاهره: ١١.

ولا يتتبع الناس إليها؛ إما لجهلهم وإما لما عندهم من الشبه أو الحجب الكثيفة أمام أعينهم .

خامسًا : أحببت أن يكون هذا البحث بمثابة الرد على المتكلمين من الفلاسفة وأفراخهم من الأشعرية والماتريدية الذين حصروا سعيهم في إثبات توحيد الربوبية تحصيلًا للحاصل ، وأردت إظهار الحق أمامهم بأن الأنبياء والرسل إنما بعثوا لأجل توحيد الألوهية ، وأن الأمم السابقة في حقيقة الأمر وقعوا غالبًا في الشرك الذي هو ضد توحيد الألوهية لا في ضد توحيد الربوبية . ولما كان الموضوع يحتوي على جزئيات كثيرة ، أحببت أن تكون خطة رسالتي هذه كالتالي :

عنوان الموضوع : **الشرك في القديم والحديث**.

الخطة :

وهي مكونة من مقدمة ، وتمهيد ، وستة أبواب ، وخاتمة .
أما المقدمة ففيها بيان أهمية الموضوع ، وأسباب اختياره ، والخطة والأسلوب الذي اتبعته في كتابة الرسالة ، والشكر والتقدير .
أما التمهيد ففيه مسائل ثلاثة :

الأولى : معنى التوحيد وأنواعه .

الثانية : معنى الشرك وأنواعه .

الثالثة : هل الأصل في بني آدم التوحيد أم الشرك ؟

أما الباب الأول : ففي شرك الأمم السابقة ، وتحتة فصول :

الفصل الأول : في بيان أول شرك وقع في بني آدم والأدلة عليه .

الفصل الثاني : في بيان وقوع الشرك في الأمم السابقة . وتحتة مباحث :

وإذا كان تشخيص دواء الجسد يتم بمعرفة دائه، فإن حفظ التوحيد كامن في معرفة الشرك وأنواعه.

ولهذا نرى أن الله سبحانه وتعالى لما خلق الناس فطرهم على توحيد، وكلما حادوا عن هذا الطريق بعث من يهديهم ويرشدهم بلطف إلى صراطه القويم، وأنزل معهم ما لو اتبعوه لم يقعوا في الضلال الذي يؤدي إلى الجحيم.

فالدفاع عن التوحيد برد أنواع الشرك هذا مسلك الأنبياء والرسل الكرام أجمعين، ولهذا اخترت موضوع رسالتي بعنوان: (الشرك في القديم والحديث)؛ سائلاً المولى القدير أن يكون لي معيناً في كل صغير وكبير.

أسباب اختيار الموضوع:

تتجلى أسباب اختيار الموضوع من خلال أهمية الموضوع، وقد سبق استعراضها، وهناك أسباب أخرى، من أهمها ما يلي:

أولاً: أحببت أن أبين حقيقة الشرك الذي وقعت فيه الأمم السابقة من خلال ما بينه الله عنهم في كتابه والرسول ﷺ في سنته، وما عرف عنهم من خلال دعوة الرسل.

ثانياً: رأيت أن أذكر الصور الشركية التي كانت عليها العرب قبل الإسلام وأسباب ذلك، وكيف كانت مقاومة النبي ﷺ لها.

ثالثاً: كما أردت أن أقارن بين ما كان عليه الأمم السابقة من أنواع الشرك وما وقعت فيه هذه الأمة، حتى يتضح الحق من خلال البحث، ويكون رادعاً لأولئك القبوريين الذين انتشروا في الديار شرقاً وغرباً.

رابعاً: أحببت إيراد الصور الجديدة للشرك الموجود في العصر الحاضر،

المبحث الأول : في بيان الشرك في قوم نوح عليه السلام .
 المبحث الثاني : في بيان الشرك في قوم هود عليه السلام .
 المبحث الثالث : في بيان الشرك في قوم صالح عليه السلام .
 المبحث الرابع : في بيان الشرك في قوم إبراهيم عليه السلام .
 المبحث الخامس : في بيان الشرك في قوم لوط عليه السلام .
 المبحث السادس : في بيان الشرك في قوم يوسف عليه السلام .
 المبحث السابع : في بيان الشرك في قوم شعيب عليه السلام .
 المبحث الثامن : في بيان الشرك في أمم أهلكوا بعامه قبل موسى عليه السلام .

المبحث التاسع : في بيان الشرك في قوم موسى عليه السلام .
 المبحث العاشر : في بيان الشرك في قوم إلياس عليه السلام .
 المبحث الحادي عشر : في بيان الشرك في قوم عيسى عليه السلام .
 الفصل الثالث : في بيان أنواع الشرك التي وقعوا فيها . وفيه مبحثان :
 المبحث الأول : هل أشركوا في الربوبية ؟

المبحث الثاني : شرك العبادة في الأمم السابقة .

أما الباب الثاني : ففي بيان الشرك في العرب في الجاهلية وأسباب ذلك . وتحتة
 فصلان :

الفصل الأول : أن العرب كانوا على دين إبراهيم عليه السلام قبل الوثنية .
 الفصل الثاني : متى كان ظهور الشرك فيهم وبيان سببه . وتحتة مبحثان :
 المبحث الأول : في بيان شرك العرب في الجاهلية . وتحتة مطالب :
 المطلب الأول : في بيان أول من روج الشرك في العرب . وبيان

أحواله .

- المطلب الثاني : الشرك في العرب . وتحتة فروع :
- الفرع الأول : المشركون من العرب في الربوبية .
- الفرع الثاني : المشركون من العرب في الألوهية .
- المطلب الثالث : أنواع العبادات التي كانوا يوجهونها إلى معبوداتهم .
- المطلب الرابع : طبيعة اعتقاد الجاهليين تجاه معبوداتهم .
- المبحث الثاني : أسباب الشرك قديماً .
- الباب الثالث : الشرك في هذه الأمة . وفيه فصول :
- الفصل الأول : خوف الرسول ﷺ من وقوع الشرك في هذه الأمة والتحذير منه . وتحتة مباحث .
- الفصل الثاني : في بيان سده ﷺ جميع الطرق المؤدية إلى الشرك . وتحتة مباحث .
- الفصل الثالث : في بيان خفاء الشرك على كثير من الناس حتى وقعوا فيه . وتحتة مباحث .
- الباب الرابع : مظاهر الشرك في العصر الحديث . وتحتة فصول :
- الفصل الأول : مظاهر الشرك بالله في الربوبية في هذه الأمة . وتحتة مباحثان :
- المبحث الأول : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالتعطيل . وتحتة مطالب .
- المبحث الثاني : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد . وتحتة مطالب .
- الفصل الثاني : مظاهر الشرك بالله في الألوهية والعبادة . وتحتة مباحث .

المبحث الأول: مظاهر الشرك بالله في الألوهية بالأعمال القلبية
المخالصة.

المبحث الثاني: مظاهر الشرك بالله في الألوهية بالأعمال القلبية التي
تؤدى بالجوارح.

المبحث الثالث: مظاهر الشرك بالله في الألوهية بالأقوال القلبية.

المبحث الرابع: بيان أهم شبهات القبوريين وردّها.

الفصل الثالث: وجوب الإخلاص والحذر من الشرك.

الباب الخامس: المقارنة بين شرك القديم والحديث. وفيه فصلان:

الفصل الأول: المقارنة من حيث أنواع الشرك.

الفصل الثاني: المقارنة من حيث توافق أسباب الشرك في القديم
والحديث.

الباب السادس: في بيان بطلان الشرك بأوضح الأدلة. وفيه فصول:

الفصل الأول: تنوع دلالات القرآن على قبح الشرك وبطلانه. وتحتّه
مباحث.

الفصل الثاني: تنوع دلالات السنة على قبح الشرك وبطلانه.

الفصل الثالث: تنوع دلالات الفطرة والعقل على قبح الشرك. وتحتّه
مباحث.

الخاتمة: وفيها بيان أهم النتائج التي توصلت إليها من خلال هذا
البحث.

هذا، وقد سلكت في كتابة هذه الرسالة المسلك التالي:

١- عزوت الآيات القرآنية الواردة في صلب الرسالة إلى سورها بذكر رقم

- الآية واسم السورة، ولم أفرق في ذلك بين الآية الكاملة والجزء من الآية.
- ٢ - خرّجت الأحاديث والآثار من مصادرها، فإن كان الحديث في أحد الصحيحين أو فيهما، أخرجته منه أو منهما، وإن لم يكن في الصحيحين أو أحدهما خرجته من كتب السنة المعتمدة الأخرى التي ورد فيها ما استطعت إلى ذلك سبيلاً، ثم أتبعته ذلك بما ظفرت به من أقوال العلماء المتخصصين في هذا الشأن للحكم على الحديث، وإن لم أجد تجشمت إلى دراسة السند والحكم على السند ما أمكن حسب اجتهادي.
- ٣ - رجعت في جمع المادة العلمية إلى المصادر الأصلية ما أمكن ذلك، وعند عزو الأقوال إلى أصحابها فإني أوثق نسبة القول من صاحب هذا القول ما أمكن ذلك، فإن لم يكن فإني أوثق النسبة من أوثق كتب أصحاب الأقوال المعتمدة الذين قد عرفوا بالثقة والأمانة والتثبت في النقل.
- ٤ - ذكرت اسم المؤلف أولاً، ثم اسم الكتاب في جميع الرسائل من غير اقتصار.
- ٥ - إذا نقلت من كتاب بالنص أحلت إلى الكتاب في الحاشية بذكر اسم المؤلف أولاً ثم اسم الكتاب.
- ٦ - إذا نقلت من كتاب بالمعنى أو بتصريف يسير أو جمعت كلاماً وألفت بينه من أكثر من كتاب، فإني أحيل إلى هذا الكتاب أو هذه الكتب: بقولي: انظر ما قال، أو انظر ما ذكر فلان، أو مثل هذه العبارة التي تؤدي الغرض.
- ٧ - ربطت المعلومات السابقة باللاحقة والعكس بواسطة الإحالات في الهامش.
- ٨ - إذا ذكرت مسألة عقدية فإني حاولت أن أذكر القول الصحيح فيها،

وأستدل له مع مناقشة الأقوال الأخرى حسب ما يقتضيه المقام .

٩- ترجمت لجميع الأعلام الواردة في الرسالة ما عدا المستشرقين وبعض الجاهليين الذين لم أعثر لهم على ترجمة . كما أنني لم أترجم للخلفاء الأربعة مكتفياً بشهرتهم لدى الجميع .

١٠- عرفت المصطلحات والألفاظ الغريبة الواردة في الرسالة التي رأيت أنها بحاجة إلى التعريف عند أول ذكر لها، وقد أواخر التعريف إذا رأيت المصلحة داعية إلى ذلك، كأن كان المكان المتأخر أليق بالتعريف، وذلك كما لو كان المصطلح ذكر في الموضوع الأول تبعاً وفي الموضوع الثاني أصلاً .

١١- وضعت فهرس علمية في نهاية البحث لتسهيل الاستفادة منه . وهي

كالتالي :

- * فهرس الآيات القرآنية .
- * فهرس الأحاديث النبوية .
- * فهرس الآثار .
- * فهرس الأعلام المترجم لهم .
- * فهرس الفرق .
- * فهرس الألفاظ الغريبة .
- * فهرس الأبيات الشعرية .
- * فهرس المصطلحات .
- * فهرس المصادر والمراجع .
- * فهرس المحتويات .

الشكر والتقدير:

عملاً بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۗ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رِبِّيَ عَنِّي ۗ كَرِيمٌ﴾^(١) أشكر الله تبارك وتعالى على آلائه العظيمة، ونعمه التي لا تعد ولا تحصى ﴿وَإِن تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾^(٢) وفي مقدمتها نعمة الإيمان والإسلام وشرف الانتساب إلى طلب العلم الشرعي على منهج أهل الحديث أهل السنة والجماعة، لا سيما في مدينة الرسول ﷺ، وفي هذه الجامعة المباركة، فلله الحمد من قبل ومن بعد.

ثم إنني عملاً بقول النبي ﷺ: «من لا يشكر الناس لا يشكر الله»^(٣) أتقدم بخالص الشكر والتقدير لوالدي - حفظه الله - الذي رباني في حجره ودرست على يديه الكتب الستة المشهورة، وأوصاني بأخذ الحق أينما وجد.

كما أتقدم بخالص الشكر والتقدير لجميع أساتذتي ومشايخي الذين أسهموا في غرس محبة العلم وأهله في نفسي، وشاركوا في توجيهي إلى منهج السلف الصالح في الاعتقاد والعمل، والذي كان له الأثر الواضح في تحقيق هذا الجهد، وإخراجه في شكل رسالة علمية سلفية - إن شاء الله - فجزاهم الله خيراً، وأدام النفع بعلمهم.

وأخص بالذكر منهم فضيلة الشيخ/ عبد الله محمد الغنيمان حفظه الله،

(١) سورة النمل: الآية: ٤٠.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٣٤.

(٣) أبو داود في سننه: كتاب الأدب، باب: في شكر المعروف: ٢٥٦/٤، برقم: ٤٨١١، والترمذي في سننه: كتاب البر والصلة، باب: ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك، برقم: ١٩٥٤، ٢٩٨/٤، وقال: حديث حسن صحيح، ورواه الطيالسي في مسنده في ص ٣٢٦، وأحمد في المسند: ٢١٢/٥، وابن حبان في صحيحه: (الإحسان): ١٧٣/٥، والبيهقي في الكبرى: ١٨٢/٦، وقد صححه الشيخ الألباني في تخريج المشكاة برقم: ٣٠٢٥.

الذي تعرفت عليه في هذه الجامعة في أول الأمر، ووفقني الله لملازمته في حلقاته ودروسه، والذي أشار إليّ بهذا الموضوع، وخطط لي الخطة بيده. فجزاه الله كل خير، وسدد له خطاه.

ثم أخص بالشكر الجزيل شيخني وأستاذاي فضيلة الدكتور الأستاذ/ أحمد عطية الغامدي - حفظه الله - لأجل إحسانه عليّ بقبول الإشراف ولتضحيتيه بكثير من وقته الغالي النفيس، ولتعهدتي ومتابعتي خطوة خطوة، أثناء عملي في إعداد هذه الرسالة، وصبره على ذلك، كما أشكره على إرشاداته القيمة وتوجيهاته السديدة التي كان لها الأثر الطيب في إنارة الطريق إلى إنجاز هذه الرسالة.

فيعلم الله كم من الأماكن صححه الشيخ بيده الطيبة، وكم من المعضلات ذكر لي الشيخ حلها من علومه الغزيرة، فقد كان الشيخ يشرف عليّ في بعض الأسابيع أكثر من أربع مرات حرصاً منه على إخراج الرسالة في أتم وجه وأكمله. فجزاه الله عني خير الجزاء، وأجزل له المشوبة، وختم له بالصالحات، وجعل هذا العمل في ميزان حسناته يوم القيامة، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

كما أتوجه إلى الله بالدعاء لفضيلة شيخني وأستاذاي الدكتور/ صالح بن سعد السحيمي - حفظه الله - الذي لم يرضن بالإجابة عن كل ما أشكل عليّ من المسائل.

كما أشكر كل من ساعدني في كتابة هذه الرسالة من أساتذتي وإخواني، أخص منهم بالذكر شيخني وأستاذاي/ سعود بن عبد العزيز الخلف - حفظه الله - الذي أعطاني من مكتبته كل ما طلبته، أسأل الله جل وعلا بأسمائه الحسنی

وصفاته العلى أن يُبارك في علمه وصيته، ويغفر له جميع ذنوبه .

ثم أشكر القائمين بالجامعة الإسلامية وعلى رأسهم خادم الحرمين الشريفين - حفظه الله - وحكومته الراشدة، التي ترعاها لتكون نموذجاً للعقيدة السلفية النقية الصافية، تضيء بالعلم أنحاء العالم الإسلامي، فقامت ولا زالت تقوم بنشر العقيدة السلفية الصحيحة المبنية على الكتاب والسنة، نابذة للشرك والبدع والخرافات، فجزى الله القائمين عليها خير الجزاء ووفقهم لكل خير .

وأشكر فضيلة الشيخين الكريمين، فضيلة الشيخ الدكتور/ عبد الله بن سليمان الغفيلي حفظه الله، والشيخ الدكتور/ محمد بن عبد الرحمن أبو سيف الشظيفي الجهني حفظه الله، لقبولهما عناء قراءة هذه الرسالة، وتقويمها ومناقشتها . أسأل الله عز وجل أن يجزل لهم مثوبتهم، إنه على ذلك قدير .

وبعد، فهذا عمل البشر فهو متعرض للخطأ والصواب، فما كان فيه من الهدى والصواب فهو من الله عز وجل وحده، وما كان فيه من خطأ فهو مني ومن الشيطان، وأستغفر الله ربي وأتوب إليه، وهو حسبي ونعم الوكيل .

وأسأل الله المولى العظيم رب العرش الكريم أن يتقبله خالصاً لوجهه الكريم ويغفر زلاتي وسيئاتي وهفواتي، إنه عفو كريم .

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه، ومن اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

التمهيد

فيه مسائل ثلاثة:

الأولى: معنى التوحيد وأنواعه.

الثانية: معنى الشرك وأنواعه.

الثالثة: هل الأصل في بني آدم التوحيد أو الشرك؟

المسألة الأولى معنى التوحيد وأنواعه

معنى التوحيد لغة:

التوحيد: مصدر للفعل الثلاثي المزيد بتضعيف عينه، يقال: وحّد يوحد توحيداً أي جعله واحداً، فهو على وزن تفعيل تعني الوحدة، والانفراد، والتفرد، والحكم والعلم بأن الشيء واحد.

والمقصود من التفعيل: نسبة كالتصديق لا للجعل، فمعنى وحّدت الله: نسبته إلى الوحدانية لا جعلته واحداً؛ لأن وحدانيته صفة، لا يجعل جعل، أما التوحيد فهو فعل المكلف^(١) هي مأخوذة من الوحدة، وذلك مبني على أن المعبود-جل وعلا- واحد في حقوقه الواجبة على العباد، كما أنه واحد في ذاته وصفاته وأفعاله. يقال: أتيته وحده وجلس وحده أي منفرداً، وفلان لا واحد له وواحد دهره أي لا نظير له.

والله الواحد الأحد: المتفرد بالذات والصفات في عدم المثل والنظير، وأحد الله ووحدته أي نسبه إلى الوحدة والانفراد. فهو سبحانه منفرد في ذاته وصفاته وأفعاله^(٢).

فالكلمة تدور حول الوحدة والانفراد والتفرد.

(١) انظر ما ذكره السفاريني في: لوامع الأنوار البهية: ٥٦/١، ٥٧.

(٢) انظر هذه المعاني فيما ذكره الجوهري في الصحاح: ٥٤٧/٢، وابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٩٠/٢، الفيروزآبادي في القاموس: ٣٤٣/١، والراغب الأصفهاني في المفردات: ٥١٤، وابن منظور في لسان العرب ١٥/٢٣٠-٢٣٢.

معنى التوحيد شرعاً:

ذكره السلف في كتبهم بعبارات مختلفة- وإن كان المآل واحداً- فمن تلك العبارات ما يلي:

أ- (إفراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً)^(١).

ب - (العلم والاعتراف بتفرد الرب بصفات الكمال والإقرار بتوحيده بصفات العظمة والجلال، وإفراده وحده بالعبادة)^(٢).

وبعض العلماء عرفه بالتقسيم فقال:

ج - (هو نوعان: توحيد في المعرفة والإثبات، وتوحيد في الطلب والقصد، فالأول هو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله، وعلوه فوق سمواته على عرشه وتكلمه بكتبه وتكليمه لمن شاء من عباده، وإثبات عموم قضائه وقدره وحكمه . . .

والنوع الثاني: مثل ما تضمنته سورة: قل يا أيها الكافرون . . .)^(٣).

د- التوحيد هو اعتقاد (أن الله واحد في ملكه وأفعاله لا شريك له، وواحد في ذاته وصفاته لا نظير له، وواحد في إلهيته وعبادته لا ند له فيها)^(٤).

هـ- (علم العبد واعترافه واعتقاده وإيمانه بتفرد الرب بكل صفة كمال، وتوحيده في ذلك واعتقاد أنه لا شريك له في كماله وأنه ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين)^(٥).

(١) السفاريني: لوامع الأنوار البهية: ٥٧/١.

(٢) السعدي: عبد الرحمن بن ناصر: القول السديد: ١٠.

(٣) ابن القيم: مدارج السالكين: ٤٤٩/٣.

(٤) آل الشيخ، سليمان بن عبد الله: تيسير العزيز الحميد: ١٧.

(٥) السلطان، عبد العزيز: الكواشف الجليلة: ٤١٧.

و- (اعتقاد أنه إله واحد لا شريك له ، ونفي المثل والنظير عنه ، والتوجه إليه وحده بالعبادة . . . ، وانفراده بما له من ذات وصفات وعدم مشاركة غيره له فيها ، فهو واحد في إلهيته فلا إله غيره ، وواحد في ربوبيته فلا رب سواه ، وواحد في كل ما ثبت له من صفات الكمال التي لا تنبغي لإلهه)^(١) .

ففهم من هذه العبارات أن التوحيد هو : إفراد الله تعالى في ربوبيته ، وإفراده في ذاته وصفاته وأسمائه ، وإفراده في ألوهيته وعبادته . وبهذا يتحصل لنا الأجزاء الثلاثة للتوحيد ، وهي :

- ١- توحيده بالربوبية .
- ٢- توحيده بالأسماء والصفات .
- ٣- توحيده بأفعال العباد . (بالألوهية) .

مفاهيم ضالّة في باب التوحيد

رغم وضوح معنى التوحيد في الكتاب والسنة فقد ضل فيها عدة طوائف ، فمنهم من خرج بمفهومه عن الإسلام ، ومنهم من فهمه فهماً خاطئاً ، ومنهم من فهم بعض أجزائه .

إليك فيما يلي بعض هذه المفاهيم الخاطئة مع مناقشتها :

١ - طوائف الفلاسفة^(٢) : فالتوحيد عندهم (إثبات وجود مجرد عن

(١) محمد خليل هراس : دعوة التوحيد : ٧-٨ .

(٢) الفلاسفة جمع فلسفي ، وهو منسوب إلى الفلسفة ، والفلسفة : كما قال ابن القيم : محب الحكمة ، مشتق من فيلا وسوفا ، وقيل : فيلاصوفيا ، انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢/٦٦٨ .

الماهية^(١) والصفة بل هو وجود مطلق^(٢).

وهذا المعنى يظهر في قولهم - كما هو نص ابن سينا^(٣) -: (إن وجود الباري سبحانه وتعالى وجود معقول) أي وجود مجرد^(٤)، وقولهم: (فإن واجب الوجود لا حد له، ويتصور بذاته لا يحتاج في تصوره إلى شيء)^(٥).

وقد أطل شيخ الإسلام ابن تيمية^(٦) - رحمه الله - في كتابه درء تعارض العقل والنقل، ومنهاج السنة النبوية، والصفدية، الرد على أقوالهم، فأثبت بالحجج والبراهين أنها باطلة، فإن من عرف حقيقة قولهم - أي الفلاسفة - علم يقيناً أنهم لم يؤمنوا بالله ولا برسله ولا بكتبه ولا بملائكته ولا باليوم الآخر، فإن مذهبهم: أن الله سبحانه وتعالى موجود لا ماهية له ولا حقيقة^(٧)، بمعنى أن

(١) ماهية كل شيء: عين وجوده، وأنه ليس وجود الشيء قدرًا زائدًا على ماهيته. انظر ما ذكره ابن تيمية في: مجموعة الرسائل والمسائل: ١٩/٤.

(٢) ابن القيم: مدارج السالكين: ٤٤٧/٣.

(٣) هو الحسين بن عبد الله بن سينا، أبو علي، الفيلسوف، قال ابن القيم في إغاثة اللهفان: (٢/٦٦٩): كان ابن سينا هو وأبوه من أهل دعوة الحاكم (الذي ادعى الألوهية) من القرامطة الباطنية، ولد سنة ٣٧٠ هـ، وتوفي سنة ٤٨٠ هـ، انظر ما ذكره الزركلي في: الأعلام: ٢٤١/٢.

(٤) ابن سينا: التعليقات: ٦٠.

(٥) المرجع نفسه.

(٦) هو شيخ الإسلام، قدوة الأنام، أحمد تقي الدين أبو العباس بن شهاب الدين عبد الحلیم بن الشيخ أبو البركات ابن تيمية، ولد في العاشر من ربيع الأول سنة ٦٦١، وتوفي سنة ٧٢٨، وكان يوم وفاته يومًا مشهودًا، ومن مصنفاته الكثيرة: درء تعارض العقل والنقل، منهاج السنة النبوية، الصفدية، وغيرها. انظر: العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية: لابن عبد الهادي: ٢.

(٧) انظر ما ذكره ابن أبي العزفي: شرح العقيدة الطحاوية: ٤٠٢/٢.

وجوده ذهني مجرد .

فحقيقة قولهم إذن : إنكار وجود الله ؛ لأن معنى كلامهم هذا أنه شيء خيالي لا وجود له في الخارج ، ومنشأ ضلالهم : عدم التفريق بين الوجود المجرد في الذهن ووجوده في الخارج ، فإن الوجود المجرد ليس بشيء في الخارج .

٢ - طائفة المعتزلة^(١) : وهذه الطائفة تقول : (إن التوحيد هو ما يصير به الواحد واحدًا)^(٢) . وإذا قلنا بتوحيد الله فمعناه كونه واحدًا ، والله سبحانه وتعالى لا يوصف بأنه واحد إلا من حيث كونه قديمًا ، فالقدم أخص وصف له في زعمهم .

قال الجبائي^(٣) : إن القديم يوصف بأنه واحد على ثلاثة أوجه . أحدها : بمعنى أنه لا يتجزأ ولا يتبعض ، والثاني : بمعنى أنه متفرد بالقدم لا ثانية فيه ، والثالث : أنه متفرد بسائر ما يستحقه من الصفات النفسية من كونه قادرًا لنفسه ، وعالمًا لنفسه ، وحيًا لنفسه ، وعلى هذين الوجهين يمدح بوصفنا له : بأنه واحد لا اختصاصه بذلك دون غيره^(٤) .

(١) هم أتباع وأصل بن عطاء الذي كان بينه وبين الحسن البصري خلاف في القدر ، وفي المنزلة بين المنزلتين ، وانضم إليه عمرو بن عبيد في بدعته ، فطردهما الحسن عن مجلسه ، فاعتزلا إلى سارية من سوازي مسجد البصرة ، فقبل لهما ولأتباعهما : «معتزلة» لاعتزالهما قول الأمة في دعواهما ؛ أن الفاسق من أمة الإسلام لا مؤمن ولا كافر . انظر ما ذكره البغدادي في : الفرق بين الفرق : ٢٠ .

(٢) الهمداني ، عبد الجبار : المغني : ٤٢ / ٤ .

(٣) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي ، أبو علي ، من أئمة المعتزلة ، فنسبته إلى جبي قرية من قرى البصرة ، ولد سنة ٢٣٥ ، وتوفي سنة ٣٠٣ ، انظر ما ذكره ابن خلكان في وفيات الأعيان : ٤٨٠ / ١ ، والزركلي في الأعلام : ٢٥٦ / ٦ .

(٤) انظر ما ذكره عبد الجبار الهمداني في المغني : ٤١ / ٤ .

وهذا الكلام غير صحيح؛ لأن هناك من يوصف بالقدم غير الله تعالى، بل الله لا يوصف به، وإنما يخبر عنه بأنه قديم، وباب الإخبار أوسع من باب الصفات، كما قال ابن القيم: (إن ما يدخل في باب الإخبار عنه أوسع مما يدخل في باب أسمائه وصفاته... فإنه يخبر عنه، ولا يدخل في أسمائه الحسنی وصفاته العلیا)^(١).

ولأن القديم في لغة العرب التي نزل بها القرآن: هو المتقدم على غيره، فيقال: هذا قديم، للعتيق، وهذا حديث، للجديد، ولم يستعملوا هذا الاسم إلا في المتقدم على غيره، لا فيما لم يسبقه عدم كما قال تعالى: ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾^(٢)، والعرجون القديم الذي يبقى إلى حين وجود العرجون الثاني، فإذا وجد الجديد قيل للأول: قديم^(٣).

قال الحافظ^(٤): (قد سمي المعتزلة أنفسهم (أهل العدل والتوحيد) وعنوا بالتوحيد ما اعتقدوه من نفي الصفات الإلهية لاعتقادهم أن إثباتها يستلزم التشبيه، ومن شبه الله بخلقه أشرك، وهم في النفي موافقون للجهمية)^(٥).

(١) ابن القيم: بدائع الفوائد: ١/١٨٢.

(٢) سورة يس، الآية: ٣٩.

(٣) انظر ما ذكره ابن أبي العز في شرح العقيدة الطحاوية: ١/٧٧.

(٤) هو الحافظ أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد الكناني العسقلاني، المصري المولد والمنشأ والدار والوفاة، الشافعي، ويُعرف بابن حجر (شهاب الدين، أبو الفضل) محدث، مؤرخ، أديب، شاعر، ولد في ١٢ شعبان سنة ٧٧٣هـ، وتوفي سنة ٨٥٢هـ في ١٨ ذي الحجة، له كتب كثيرة منها: فتح الباري في شرح البخاري، والإصابة، وتهذيب التهذيب ومختصره التقريب، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في: معجم المؤلفين: ٢/٢٠، ٢١.

(٥) ابن حجر: الفتح: ١٣/٣٤٤.

والجهمية: أتباع جهم بن صفوان الذي امتنع من وصف الله بأنه شيء أو حي أو عالم، وقال =

بناء على ما تقدم من الأقوال فيه : فالتوحيد عندهم : إثبات وجود الله مجرداً عن الصفات التي أثبتتها لنفسه في كتابه وأثبتها له رسوله ﷺ في سنته .
 ٣- طوائف المتصوفة^(١) : فإن هؤلاء المتصوفة وقفوا من التوحيد الذي أرسل الله به رسله وأنزل به كتبه موقفاً معادياً تماماً ، ويتمثل ذلك في الأقوال الآتية :

يقول بعضهم : لا يمكن التعبير عن التوحيد بل هو شيء خيالي ومن عبر عنه فقد أشرك وكفر .

يقول الشبلي^(٢) : (ويحك من أجابك عن التوحيد بالعبارة فهو ملحد ، ومن أشار إليه فهو ثنوي ، ومن أومأ إليه فهو عابد وثن ، ومن نطق به فهو غافل ، ومن سكت عنه فهو جاهل ، ومن توهم أنه واصل فليس حاصل)^(٣) ، وقال أيضاً : (ما شمروا نوح التوحيد من تصور عنده التوحيد)^(٤) ، ويقول آخر : (فمن وحد ونعت فقد عين قضية ثلاثية : من موحد محدث هو نفسه ، وموحد قديم هو معبوده ، وتوحيد حديث هو فعل نفسه)^(٥) .

وقدر عليهم شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله : (قول المتصوفة : إنه لا تصح العبارة عن التوحيد ، كفر بإجماع المسلمين ، فإن الله قد عبر عن توحيده

= أيضاً بالإيجاب والاضطرار إلى الأعمال ، وأنه لا فعل ولا عمل لأحد غير الله . انظر ما ذكره البغدادي : الفرق بين الفرق : ٢٢ ، ٢١١ .

- (١) سيأتي التعريف بالتصوف والمتصوفة في الباب الرابع في ص : ٨٥٦-٨٦٦ .
- (٢) هو أبو بكر دلف بن جحدر ، وقيل : جعفر بن جحدر ، وقيل : دلف بن يونس ، وقيل : دلف ابن دلف الشبلي الحلولي والاتحادي . انظر ترجمته في : السير : ٣٦٧ / ١٥ (١٩٠) .
- (٣) الرسالة القشيرية : ٥٨٩ / ٢ .
- (٤) نفس المرجع : ٥٨٧ / ٢ .
- (٥) لسان الدين الخطيب : روضة التعريف بالحب الشريف : ٤٩٩ .

ورسوله عبر عن توحيده والقرآن مملوء من ذكر التوحيد، بل إنما أرسل الله الرسل وأنزل الكتب بالتوحيد، قال تعالى: ﴿وَسَلَّمَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^(٢)، ولو لم يصح عنه عبارة لما نطق به أحد. وأفضل ما نطق به الناطقون هو التوحيد، كما قال النبي ﷺ: «أفضل الذكر: لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء: الحمد لله»^(٣) (...)^(٤).

وهناك طائفة أخرى من المتصوفة ترى أن التوحيد يمكن أن يعبر عنه بالعبارة ولكنهم على اختلاف فيما بينهم، فمثلاً:

طائفة الاتحادية^(٥): قالوا في التوحيد: هو أن يعتقد أن الحق المنزه هو عين الخلق المشبه، وأنه تعالى هو عين وجود كل موجود، وليس لوجوده غيره، ولا شيء سواه ألبتة^(٦).

وقولهم هذا ظاهر البطلان من وجوه:

(١) قال شيخ الإسلام: إن تصور مذهب هؤلاء كاف في بيان فساده لا يحتاج مع حسن التصور إلى دليل آخر، وإنما تقع الشبهة لأن أكثر الناس لا

(١) سورة الزخرف، الآية: ٤٥.

(٢) سورة الأنبياء، الآية: ٢٥.

(٣) ابن ماجه في سننه: ١٢٤٩/٢، وسنده صحيح.

(٤) ابن تيمية: الفتاوى الكبرى: ٥٩/٥.

(٥) سيأتي التعريف بهم في الباب الرابع ص: ٨٤١-٨٤٣.

(٦) انظر ما نقله عنهم ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١٤٠/٢، وابن القيم في مدارج السالكين:

يفهمون قولهم وقصدهم لما فيه من الألفاظ المجملة والمشتركة، بل وهم أيضاً لا يفهمون حقيقة ما يقصدونه ويقولونه، ولهذا يتناقضون كثيراً في قولهم^(١) فإن حقيقة قولهم: أنه سبحانه هو عين وجود كل موجود، وحقيقته وماهيته، فالتعدد: بوجود اعتبارات وهمية، لا بالحقيقة والوجود، فهو عندهم عين الناكح وعين المنكوح، وعين الذابح وعين المذبوح، ومن فروعه: أن فرعون وقومه مؤمنون كاملو الإيمان، عارفون بالله على الحقيقة، وعباد الأصنام على الحق والصواب، وأنهم عبدوا عين الله لا غيره^(٢)، وهكذا.

ثم إن هؤلاء بعدما اتفقوا على أن الوجود في نفسه شيء واحد، وأن الكثرة إنما هي في التعيينات، اختلفوا في نسبة ذلك الوجود الواحد إلى تلك التعيينات، فذهب بعضهم إلى أنها من نسبة الكل^(٣) إلى أجزائه^(٤)، وذهب البعض منهم إلى أنها من نسبة الكلي^(٥) إلى جزئياتها، أي أن هذه الكثرة البادية

(١) انظر قول ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١٣٨/٢.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في: المدارج: ٤٤٨/٣.

(٣) الكل: في اللغة اسم مجموع المعنى ولفظه واحد، وفي الاصطلاح: اسم لجملة مركبة من أجزاء، وقيل: الكل اسم لجملة مركبة من أجزاء محصورة. وكلمة كل عام تقتضي عموم الأسماء هي الإحاطة على سبيل الانفراد. وكلمة كلما تقتضي عموم الأفعال. انظر ما ذكره الجرجاني في: التعريفات: ١٨٦.

(٤) الأجزاء جمع جزء، الجزء هو ما يتركب الشيء منه ومن غيره، انظر ما ذكره الجرجاني في: التعريفات: ٧٩.

(٥) الكلي: هو ما لا يمنع نفس تصويره من وقوع الشركة فيه كالإنسان. وإنما سمي كلياً؛ لأن كلية الشيء إنما هي بالنسبة إلى الجزئي، والكلي جزء الجزئي، فيكون ذلك الشيء منسوباً إلى الكل، والمنسوب إلى الكل كلي. انظر ما ذكره الجرجاني في: التعريفات: ١٧٦.

في الموجود كثرة نوعية^(١)، والوجود المطلق الكلي جنس^(٢). مثلاً أن الحيوان جنس تحته أنواع: هي الإنسان والفرس والجمل... إلخ^(٣)، وذهب أكفرهم وأشدهم افتراءً إلى أن الوجود كله شيء واحد في نفسه لا تكثر ولا تعدد فيه أصلاً، وأما هذه الكثرة التي نراها بأعيننا إنما هي أغلاط الحس^(٤).

٢) أنهم بنوا على أصلهم أن وجود المخلوقات والمصنوعات حتى وجود الجن والشياطين والكافرين والفاسقين والكلاب والخنازير والنجاسات والكفر والفسق والعصيان عين وجود الرب، لا أنه متميز عنه منفصل عن ذاته، ووقعوا بذلك على اضطراب شديد؛ حيث إنهم يشهدون أن في الكائنات تفرقاً وكثرة ظاهرة بالحس والعقل^(٥).

٣) لا ريب أن قولهم هذا أكثر كفرًا من قول الحلوية^(٦)، فإن الحلوية يشبتون وجودين - الحال والمحل بخلاف هؤلاء الاتحادية، ومع هذا فقد كفر

(١) النوع: هو كلي مقول على واحد أو على كثيرين متفقين بالحقائق. أو اسم دال على أشياء كثيرة مختلفة بالأشخاص. انظر ما ذكره الجرجاني في: التعريفات: ٢٤٧.

(٢) الجنس: هو كلي مقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب ما هو من حيث هو كذلك، فالكلي جنس. أو: هو اسم دال على كثيرين مختلفين بالأنواع. انظر ما ذكره الجرجاني في: التعريفات: ٧٨.

(٣) الفرق بين القولين: أن الوجود المطلق على رأي ابن عربي - صاحب القول الأول - يكون كلاً أجزاءه الوجودات، الخاصة، وأما على رأي ابن سبعين - صاحب القول الثاني - فهو جزء من ماهية كل واحد من هذه الوجودات؛ إذ من المعلوم: أن الكلي يكون جزءاً من كل جزئي تحته. انظر قول هراس، محمد خليل: شرح القصيدة التونية: ٦١/١.

(٤) انظر ما ذكره محمد خليل هراس في: شرح القصيدة التونية: ٦١/١.

(٥) انظر ما ذكره ابن تيمية في: مجموع الفتاوى: ١٤٢/٢.

(٦) سيأتي التعريف بهم في الباب الرابع في ص: ٨٣٩-٨٤١.

كثير من السلف هؤلاء الجهمية - الذين يزعمون أن الله بذاته في كل مكان - فالذين لا يشبتون الوجود لله مجرداً عن خلقه أشد كفرًا من أولئك الجهمية، بل إن إلحاد هؤلاء المتأخرين وتجهمهم وزندقتههم تفریح وتكمیل لإلحاد هؤلاء الجهمية الأولى وتجهمهم وزندقتهم^(١).

٤) قد اتفق سلف الأمة وأئمتها على أن الخالق تعالى بائن من مخلوقاته، ليس في ذاته شيء من مخلوقاته، ولا في مخلوقاته شيء من ذاته، والسلف والأئمة كفروا الجهمية لما قالوا: من أنه في كل مكان وكان مما أنكروه عليهم: أنه كيف يكون في البطون، والحشوش، والأخلية؟ تعالى الله عن ذلك، فكيف بمن يجعله نفس وجود البطون، والحشوش والأخلية، والنجاسات والأقدار!؟

واتفق سلف الأمة وأئمتها: أن الله ليس كمثله شيء، لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، وقال من قال من الأئمة: من شبه الله بخلقه فقد كفر، فكيف من جعله عين المخلوقات، وجعله نفس الأجسام المصنوعات؟ فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً^(٢).

وطائفة الحلولية: ترى أن التوحيد على ثلاثة أقسام: توحيد العامة وتوحيد الخاصة، وتوحيد خاصة الخاصة. ويريدون بتوحيد العامة قول: لا إله إلا الله، هذا هو التوحيد الظاهر الذي يصح بالشواهد، والشواهد هي الرسالة.

ويريدون بتوحيد الخاصة: الذي يثبت بالحقائق وهو إسقاط الأسباب

(١) انظر ما ذكره ابن تيمية في: مجموع الفتاوى: ١٤٠/٢.

(٢) انظر: المصدر نفسه: ١٢٦/٢.

الظاهرة والصعود إلى منازل العقول، وعن التعلق بالشواهد، وهو أن لا يشهد في التوحيد دليلاً، ولا في التوكل سبباً، ولا في النجاة وسيلة.

وأما المراد بتوحيد خاصة الخاصة فهو الذي اختصه الحق لنفسه واستحقه وألاح منه لائحاً إلى أسرار طائفة من صفوته وأخرسهم عن نعته، وأعجزهم عن بثه، والذي يُشار به إليه على ألسن المشيرين أنه إسقاط الحدث وإثبات القدم على أن هذا الرمز في ذلك التوحيد علة لا يضح ذلك التوحيد إلا بإسقاطها^(١). فهذا الذي ذكره في التوحيد ليس له أي مستند لا من الكتاب ولا من السنة، بل هو عين الشرك؛ إذ هذا هو الحلول بعينه^(٢).

فهؤلاء الطوائف ضلوا في مباحث التوحيد الذي هو أشرف المباحث وأعلاها، فلم يهتدوا إلى معرفة توحيد الله ﴿وَمَنْ لَّا يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ﴾^{(٣)(٤)}، وضلال ما ذهبوا إليه واضح وضوح الشمس، وليس هذا مجال الإطالة في الرد عليهم، فإن من عنده مسكة من عقل يدرك ضلال ما هم عليه دون حاجة إلى إمعان فكر، فإنه من أشد الأمور مخالفة للعقل والفطرة، وسيأتي بعض الردود عليهم في الباب الرابع بمشيئة الله^(٥).

ولكن هناك طوائف أخرى لهم أقوال وآراء في التوحيد ما زالت تتردد في العالم الإسلامي، ولهذه الأقوال والآراء سلبيات في فهم كثير من قضايا العقيدة، مع كونهم أقرب الناس إلى أهل السنة في كثير من المباحث العقدية

(١) انظر: منازل السائرين للهروي: ٤٧.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في: منهاج السنة: ٥/٣٧٠-٣٨٣.

(٣) سورة النور، الآية: ٤٠.

(٤) انظر للتوسع فيه: مجموع الفتاوى: ٢/١٧٧-١٩٢.

(٥) انظر ص: ٨٤٩-٨٥٦، ٨٦٦-٨٧٦.

الأخرى، وهم الأشاعرة^(١)، والماتريدية^(٢) من طوائف أهل الكلام. وسأعرض فيما يلي لأقوالهم في التوحيد بشيء من البسط والتفصيل.

فقد ضل الأشاعرة والماتريدية في هذا الباب، فلم يستطيعوا أن يأتوا بالتوحيد كما كان حقه، فعرفوا التوحيد ببعض مدلولاته (المعترف به لدى جمهور المشركين) وتركوا مدلوله الأصلي المبعوث لأجله الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - ألا وهو توحيد في الإرادة والقصد (توحيد الألوهية)، وإليك بعض أقوالهم:

* الأشاعرة: لهم تعريفات للتوحيد، منها:

ما قال الشهرستاني^(٣) - وهو من أئمتهم -: (الواحد هو الشيء الذي لا

(١) الأشاعرة: هم الذين ينسبون أنفسهم إلى الإمام أبي الحسن الأشعري، مع أنه رجع إلى عقيدة السلف في آخر عمره، ولكن كان له أدوار ثلاثة: دور اعتزالي، ودور كلابي، ودور سلفي، فهؤلاء الأشاعرة هم الذين ينسبون إلى الإمام أبي الحسن الأشعري في دوره الثاني، والذي كان قد يعتقد فيه إثبات الصفات العقلية السبعة لله من العلم والحياة والقدرة والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، وتأويل الخبرية كالوجه واليد والقدم والساق ونحو ذلك. انظر ما ذكر عنهم ابن النديم في: الفهرست: ٢٣١، وابن حزم في الفصل ٥/٧٧، والشهرستاني في الملل والنحل: ٩٣/١، وشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في: منهاج السنة: ٤/١٤٥. وفي: درء التعارض: ١٦/٢، ١٢٢/٦. وما ذكره الذهبي في السير: ٧٤/١١.

(٢) الماتريدية: هم الذين ينسبون أنفسهم إلى أبي منصور الماتريدي المولود سنة: ٢٥٨ هـ تخميناً، والمتوفى سنة: ٣٣٣ هـ، واعتقادهم مثل اعتقاد الأشاعرة السالفة الذكر، إلا في بعض الصفات الخبرية، ولكنهم في مسألة الكلام أقرب إلى المعتزلة الجهمية. انظر عن هذه الفارقة ومؤسسيها ما ذكره الأخ شمس الدين الأفغاني رحمه الله في رسالته: الماتريدية: ٣٧٦-٢٠٥/١.

(٣) هو محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني، الشافعي (أبو الفتح) الفقيه المتكلم على مذهب الأشعري، ولد سنة ٤٦٧ هـ، وقيل: سنة ٤٦٩ هـ بشهرستان، وتوفي سنة ٥٤٨ هـ. من =

يصح انقسامه؛ إذ لا تقبل ذاته القسمة بوجه، ولا تقبل الشركة بوجه، فالباري تعالى واحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في صفاته لا شبيه له، وواحد في أفعاله لا شريك له^(١).

فهذا التعريف - كما ترى - خال عن توحيد الله بأفعال العباد الذي هو توحيد الألوهية، فلم يشمل ما لأجله بعثت الرسل، بل تخلى عن أساس الإسلام، فإن ما أثبتته هو لم يخالف فيه إلا الشواذ من الناس في القديم والحديث.

ثم إن هذا التعريف فيه إجمال، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -:
 (وأشهر الأجزاء عندهم هو الثالث وهو توحيد الأفعال، وهو أن خالق العالم واحد، وهم يحتجون على ذلك بما يذكرونه من دلالة التمانع - [وهو قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(٢)، فإذا لم تفسدا فدل على أن الخالق واحد، مع أن الآية تدل على أنه لو كان هاهنا آلهة حقًا إلا الله لفسدتا، وليس المراد بالإله هو الخالق كما سيأتي] ويظنون أن هذا هو التوحيد المطلوب، وأن هذا هو معنى قولنا: (لا إله إلا الله) حتى إنهم يرون في معنى الإلهية أنها: القدرة على الاختراع، ومعلوم أن المشركين من العرب الذين بعث إليهم محمد ﷺ أولاً لم يكونوا يخالفونه في هذا، بل كانوا يقرون بالقدر أيضًا، وهم مع هذا مشركون، فقد تبين أنه ليس في العالم من ينازع في

= تصانيفه: الملل والنحل، ونهاية الإقدام، والمصارعة، وغيرها، انظر ما ذكره الذهبي في: تذكرة الحفاظ: ١٠٤/٤، وابن حجر في: لسان الميزان: ٢٦٣/٥ - ٢٦٤، وعمر رضا كحالة في: معجم المؤلفين: ١٨٧/١٠.

(١) الشهرستاني في: نهاية الإقدام: ٩٠، وفي الملل والنحل: ١/٥٢ (بهامش الفصل) ونقله ابن تيمية في الفتاوى: ٩٨/٣.

(٢) سورة الأنبياء، الآية: ٢٢.

أصل هذا الشرك .

وكذلك النوع الثاني - وهو قولهم : (لا شبيه له في صفاته)، فإنه ليس من الأمم من أثبت قديماً مماثلاً له في ذاته سواء قال : إنه يشاركه، أو قال : إنه لا فعل له ؛ بل من شبه به شيئاً من مخلوقاته فإنما يشبهه في بعض الأمور، وقد علم بالعقل امتناع أن يكون له مثل في المخلوقات يشاركه فيما يجب أو يجوز أو يمتنع عليه، فإن ذلك يستلزم الجمع بين التقيضين . . . وعلم أيضاً بالعقل أن كل موجودين قائمين بأنفسهما فلا بد أن يكون بينهما قدر مشترك كاتفاقهم في مسمى الوجود، والقيام بالنفس، والذات، ونحو ذلك، فإن نفي ذلك يقتضي التعطيل المحض، وأنه لا بد من إثبات خصائص الربوبية .

وكذلك النوع الثالث وهو قولهم : (وهو واحد في ذاته لا قسيم له) أو لا جزء له، أو لا بعض له ؛ لفظ مجمل، فإن الله سبحانه أحد صمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، فيمتنع عليه أن يتفرق أو يتجزأ، أو يكون قدر كـب من أجزاء ؛ لكنهم يدرجون في هذا اللفظ نفي علوه على عرشه، ومباينته لخلقه، وامتيازهم عنهم، ونحو ذلك من المعاني المستلزمة لنفيه وتعطيله، ويجعلون ذلك من التوحيد .

فقد تبين أن ما يسمونه توحيداً : فيه ما هو حق، وفيه ما هو باطل، ولو كان جميعه حقاً ؛ فإن المشركين إذا أقروا بذلك لم يخرجوا من الشرك الذي وصفهم به القرآن، وقاتلهم عليه الرسول ﷺ ؛ بل لا بد أن يعترفوا أنه لا إله إلا الله^(١) . فهذا قول الأشاعرة .

* أما الماتريديّة : فلهم تعريفات على نمط الأشاعرة منها :

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في : مجموع الفتاوى : ٣ / ٩٨ - ١٠٠ .

- ١- إثبات ذات غير مشبهة بالذوات ولا معطلة من الصفات^(١).
 - ٢- معرفة الله بالربوبية ونفي الأنداد عنه جملة^(٢).
 - ٣- واحد في ذاته وواحد في صفاته، وخالق لمصنوعاته^(٣).
 - ٤- إثبات الوحدة لله في الذات والفعل في خلق الأكوان وأنه وحده مرجع كل كون ومنتهى كل قصد^(٤).
 - ٥- هو اعتقاد الوحدة في الذات والصفات والأفعال^(٥).
- ومعلوم أن هذه التعاريف كلها خالية عن توحيد الألوهية.

الآثار المترتبة على اختلاف التعاريف

سبق بيان تعريف التوحيد لدى السلف والطوائف التي ضلت في هذا الباب. كما اتضح لنا أن هناك بعض الطوائف يكفي تصور مذهبهم في إبطالها، والنتائج الفاسدة التي تترتب على تعريفاتهم ظاهرة لدى الجميع. ولكن هناك بعض الطوائف - وهم الأشاعرة والماتريدية - ما زالت لهم شوكتهم وقوتهم في أوساط المسلمين وهم أكثر، فربما يخفى على الناس النتائج والآثار المترتبة على تعريفاتهم القاصرة، فأحييت أن أذكر هنا بعض هذه الآثار؛ حتى يتضح الفرق بين تعريف السلف وتعريفاتهم، ومدى

(١) العيني الحنفي: عمدة القاري: ١٨/٢٥.

(٢) الجرجاني الحنفي الماتريدي: التعريفات: ٦٩.

(٣) القاري، علي الحنفي: ضوء المعالي ١٣، والبابرتي في شرح الطحاوية: ٢٩.

(٤) محمد عبده: رسالة التوحيد: ٤٣.

(٥) ابن الهمام، كمال بن عبد الواحد: المسامرة شرح المسامرة: ٤٣.

قصورهم في فهم التوحيد .

وهذا الأمر يتطلب معرفة حقيقة التوحيد لدى الفريقين .

فحقيقة التوحيد عند السلف : إثبات صفات الكمال له ، وإثبات كونه فاعلاً بمشيئته وقدرته واختياره ، وأن له فعلاً حقيقة ، وأنه وحده هو الذي يستحق أن يُعبد ويُدعى ، ويُخاف ، ويُرجى ، ويُتوكل عليه ؛ فهو المستحق لغاية الحب بغاية الذل ، وليس لخلقه من دونه وكيل ولا ولي ولا شفيع ، ولا واسطة بينه وبينهم في رفع حوائجهم وفي تفريج كرباتهم وإجابة دعواتهم^(١) .

وذلك بأن ترى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع الالتفات عن الأسباب والوسائط ، فلا ترى الخير والشر إلا منه ، وهذا الأمر يثمر التوكل وترك شكايه الخلق وترك لومهم ، والرضاء عن الله ، والتسليم لحكمه ، فبذلك يعبد سبحانه عبادة يفرده بها ولا يعبد غيره^(٢) . وهذا كله يتضمن شيئين :

١ - توحيده بالإرادة والقصد بحيث يكون هو الغاية دون سواه (توحيد الألوهية) .

٢ - توحيده بالاستعانة والتوكل بحيث لا يتعلق القلب في جلب النفع أو دفع الضر بسواه^(٣) .

وبمقابل ذلك إذارأينا إلى حقيقة التوحيد عند الأشاعرة والماتريدية نراهم يقولون : إن حقيقة التوحيد هو (اعتقاد عدم الشريك في الألوهية . . .

(١) انظر ما ذكره ابن تيمية في : منهاج السنة : ٤٩٠ / ٣ وهو المذكور عن الإمام ابن القيم في مختصر الصواعق : ١٢٩ ، وانظر ما جاء في الدين الخالص : ٩٩ / ١ .

(٢) انظر ما ذكره المقرئ في : تجريد التوحيد المفيد : ٦ ، والدين الخالص : ٤٧ / ١ .

(٣) انظر ما ذكره عبد الله القرني في : ضوابط التكفير : ٩٩ .

وخواصها)^(١).

وأرادوا بالألوهية - كما صرحوا به - بأنه وجوب الوجود والقدم الذاتي بمعنى عدم المسبوقية بالغير وبخواصها مثل: تدبير العالم وخلق الأجسام واستحقاق العبادة والقدم الزماني مع القيام بنفسه^(٢).

فظنوا أن التوحيد هو مجرد اعتقاد وحدانية الله في ذاته وصفاته وأفعاله، وأن ذلك مفهوم الألوهية، كما قال بعضهم: (لما ثبت وحدانيته في الألوهية ثبت استناد كل الحوادث إليه، والألوهية: الاتصاف بالصفات التي لأجلها استحق أن يكون معبودًا وهي صفاته التي توحد بها سبحانه، فلا شريك له في شيء منها، وتسمى خواص الألوهية، ومنها الإيجاد من العدم، وتدبير العالم والغنى المطلق عن الموجب والموجد في الذات وفي كل من الصفات، فثبت افتقار الحوادث في وجودها إليه)^(٣).

ومن كلامهم يظهر جليًا: أن تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله هو اعتقاد تفرد الله ووحدانيته في ذاته وصفاته وأفعاله، فلا فرق عندهم بين الإله والرب، ولا بين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية، بل هما بمعنى واحد، بل يظنون أنهما وصفان مترادفان، فبهذا التزموا أنه لا شرك بالتقرب إلى غير الله بالعبادة إلا إذا تضمن اعتقاد استحقاق المعبود للعبادة من دون الله، وأن المعبود متفرد بالخلق والتدبير، ولهذا لم يكن عندهم شرك في الطلب والعبادة إلا باعتقاد ما يصاد حقيقة الوحدانية لا بمجرد الشرك باتخاذ

(١) الكستلي في حاشيته على شرح العقيدة النسفية: ٦٣.

(٢) انظر المصدر نفسه: ٦٣.

(٣) ابن الهمام: المسامرة شرح المسامرة: ٥٨.

الواسطة .

فالمأمل في مناهج المتكلمين عموماً يجد : أن التوحيد عندهم اعتقادي فقط ، وأن الشرك في الإرادة إذا لم يتضمن الشرك في الاعتقاد لا يكون شركاً عندهم ، فاتخاذ الوسائط بالسؤال والطلب عندهم ليس شركاً بمجرد طلب غير الله ما لا يقدر عليه إلا الله - مثلاً - بل لابد أن يتضمن ذلك اعتقاد استقلالية المطلوب وقدرته على الاختراع الذي هو حقيقة الألوهية عندهم^(١) ، وصرف شيء من أنواع العبادة لغير الله ليس شركاً لذاته عندهم إلا إذا تضمن اعتقاد استحقاق العبادة لمن صرفت له .

أما ما جاء من إطلاق الشرك فيما يتعلق بشرك الطلب والعبادة والتقرب فلهم فيه تخريجان :

الأول : أن ذلك مقيد بشرك الاعتقاد لا بمجرد الإرادة والعمل .

الثاني : أن ذلك شرك ولكنه شرك أصغر ، فهو من المعاصي .

يقول أحدهم في ذلك : (اجتمعت الأمة على أن الذبح والنذر لغير الله حرام ، ومن فعلها فهو عاص لله ورسوله ، والذي منع العلماء من تكفيرهم أنهم لم يفعلوا ذلك باعتقاد أنها أنداد لله)^(٢) .

ويقول الآخر : (من أين لكم : أن المسلم الذي يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله إذا دعا غائباً أو ميتاً أو نذر له ، أو ذبح لغير الله أن هذا هو الشرك الأكبر الذي من فعله حبط عمله وحل ماله ودمه؟ ولم يقل أهل العلم :

(١) انظر ما ذكره الخيالي ، أحمد بن محمد : حاشيته على شرح الفتاواني على النسفي : ٥٦ .

(٢) آل عبد اللطيف ، عبد العزيز : دعاوى المناوئين لدعوة الشيخ . . . عرض ونقد : ١٩٧ نقلاً عن بعض أهل الكلام .

من طلب من غير الله فهو مرتد، ولم يقولوا: من ذبح لغير الله فهو مرتد^(١).
وقد اشتد الخلاف بينهم وبين الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب التيمي -
رحمه الله^(٢) - حين بيّن لهم أنه كما يكون الشرك في الاعتقاد فإنه كذلك يكون
باتخاذ الوسائط في الطلب، وفي التقرب إلى غير الله بالعبادة ولو لم تكن
متضمنة الشرك في الاعتقاد.

ولازم كلامهم هنا: أن من تقرب إلى غير الله بالعبادة لا يكون مشركاً
بذلك، بل ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - أن بعض أتباع هؤلاء قد
صرح بهذا، وأن منهم من كان يسجد للشمس والقمر والكواكب، ويصوم لها
ويذبح، وهو يظن مع ذلك أن توحيده لم ينتقض^(٣).

سبب ضلال المتكلمين في باب التوحيد

المتكلمون ضلوا في باب التوحيد من جهتين اثنتين:

- (١) سليمان بن عبد الوهاب: الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية: ٦.
- (٢) هو شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن أحمد بن راشد بن يزيد بن محمد بن
يزيد بن مشرف التيمي، النجدي، فقيه، أصولي، مفسر، محدث، مجدد المائة الثالثة
عشرة، ولد سنة ١١١٥ هـ في العيينة من بلاد نجد ونشأ بها، ورحل مرتين إلى الحجاز،
فمكث بالمدينة مدة قرأ بها على علمائها، ودخل البصرة وأوذي فيها، وعاد إلى نجد، وقام
بالدعوة إلى العقيدة السلفية النقية الصافية من الشرك والبدع والخرافات، القائمة على
الكتاب والسنة، وارتاح أمير العيينة عثمان بن معمر إلى دعوته ثم خذله لأجل الدنيا، ثم قام معه
آل سعود - أبقاهم الله - ونصروه حتى مكثه من القيام بدعوته المباركة. توفي سنة ١٢٠٦ هـ
وخلف مؤلفات قيمة وثمينة، من أبرزها: كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد. انظر
ما ذكره عمر رضا كحالة في: معجم المؤلفين: ١٠/٢٦٩.
- (٣) انظر ما ذكره ابن تيمية في: درء تعارض العقل والنقل: ١/٢٢٥-٢٢٨.

الأولى : ضلالهم في باب توحيد الأسماء والصفات .

ويرجع ضلالهم في هذا الباب إلى ما يلي :

١ - جعلهم ظواهر النصوص دالة على تشبيه الخالق بالمخلوق ، ووجه ذلك عندهم أننا لا نشاهد متصفاً بالصفات المضافة إلى الله تعالى في النصوص إلا ما هو مخلوق حادث ، فتكون ظواهر النصوص على هذا تشبيهاً ، وهو غير مراد .

٢ - صرفهم لظواهر النصوص إما بتعطيلها وإما بتأويلها ، وأصل كل ذلك تأثرهم بالفلاسفة وآرائهم الكلامية .

الثانية : ضلالهم في باب توحيد الألوهية

ويرجع أسباب ضلالهم في هذا الباب إلى سببين رئيسين هما :

١ - خطأهم في تصور التوحيد الذي أرسل لأجله الرسل .

٢ - خطأهم في تصور معنى الرب والإله .

أما الأول وهو خطأهم في تصور التوحيد الذي أرسل لأجله الرسل :

(١) فإن التوحيد الذي أرسل به الرسل هو توحيد سبحانه بالعبادة ؛ لأن النضال الواقع بين الرسل وأقوامهم كان في تحقيق هذا التوحيد ، والقضية تحتاج إلى شيء من البسط والتفصيل ، ولكنني سأقتصر على الاستدلال بالمسلمات بين السلف والمتكلمين . فأقول :

لا شك أن كلمة التوحيد هي كلمة (لا إله إلا الله) ولا تصح إلا بالمتابعة وهي المقصودة بالجزء الثاني (أن محمداً رسول الله) ، فهذا شيء اتفق عليه السلف والمتكلمون ، فإذا قالوا بذلك فقد خصموا ؛ وذلك أن هذه الكلمة قد جاء تفسيرها في كثير من نصوص القرآن والسنة ، بأنها بمعنى لا معبود بحق إلا الله ،

والدليل على أن المراد بالتوحيد هو كلمة (لا إله إلا الله)، وأن معنى هذه الكلمة هي العبادة ما يلي:

أ- حديث معاذ^(١) عندما بعثه الرسول ﷺ إلى اليمن قال: «إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب، فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى...»^(٢) الحديث.

جاء في رواية: «ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله»^(٣).
وجاء في رواية أخرى: «فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله، فإذا عرفوا...»^(٤).

وفي رواية: «فإذا جثتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله»^(٥).

(١) هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس، الأنصاري، الخزرجي، من علماء الصحابة وساداتهم، قال له رسول الله ﷺ فيما رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح «والله يا معاذ إنني أحبك» شهد العقبة والمشاهد كلها، توفي سنة ٣٨ بالشام. انظر ما ذكره ابن حجر في: الإصابة: ٤٢٦/٣، ٤٢٧.

(٢) البخاري في الصحيح: برقم: ٧٣٧٢، كتاب التوحيد، باب: ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى، ٣٤٧/١٣ مع الفتح.

(٣) البخاري في الصحيح: ٢٦١/٣، كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة برقم: ١٣٩٥، ومسلم كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام برقم: ١٩، وأبو داود برقم: ١٣٥١، وابن ماجه برقم: ١٧٨٢، وأحمد برقم: ٢٠٧١.

(٤) البخاري في الصحيح: ٣٢٢/٣، كتاب الزكاة، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة. برقم: ١٤٥٨، والإمام مسلم، كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام برقم: ١٩.

(٥) البخاري في الصحيح: ٣٥٧/٣، كتاب الزكاة باب أخذ الصدقة من الأغنياء برقم: ١٤٩٦، ٦٤/٨ برقم: ٤٣٤٧، كتاب المغازي، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة =

وفي رواية: «فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله عز وجل»^(١).

فهذه الروايات متفقة المعنى، فإن معنى شهادة أن لا إله إلا الله: توحيد الله بالعبادة، والبعد عن عبادة ما سواه، وهذا هو الكفر بالطاغوت والإيمان بالله، ومن المتأكد أن أحد هذه الألفاظ أو جميعها صدرت من مشكاة النبوة.

فإن كان الثاني فالرسول ﷺ بيّن معنى هذه الكلمة بأن المراد منها توحيد العبادة، وإن كان الأول فالصحابية بيّنوا معناها بأن التوحيد هو العبادة.

ب- ومثل هذا ما جاء في حديث آخر رواه الإمام مسلم^(٢) في صحيحه من قول النبي ﷺ: «من وحد الله وكفر بما يُعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله عز وجل»^(٣).

وقد جاء الحديث في رواية أخرى بلفظ: «من قال: لا إله إلا الله وكفر بما يُعبد من دون الله حُرّم ماله ودمه...»^(٤).

وجه الاستدلال: أن الحديث جاء فيه تفسير التوحيد بالرواية الثانية.

ج- ومثل هذا ما جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «بُني الإسلام على خمس:

الوداع. والنسائي برقم: ٢٤٢٥، والدارمي برقم: ١٦١٤.

(١) مسلم في الصحيح: ١٩٩/١ برقم: ١٩. كتاب الإيمان، باب: الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام.

(٢) هو الإمام مسلم بن حجاج القشيري النيسابوري، أبو الحسين، أحد الأئمة الحفاظ، وصاحب الصحيح، والطبقات، روى عنه الترمذي حديثاً واحداً، كما روى عنه خلق كثير، توفي سنة: ٢٦١ هـ. انظر ما ذكر الخزرجي في الخلاصة: ٣٧٥.

(٣) مسلم في الصحيح: ٥٣/١، برقم: ٢٣، كتاب الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله...، وابن منده في كتاب الإيمان: ١/١٧٥.

(٤) مسلم في الصحيح: ٥٣/١ برقم: ٢٢، نفس الكتاب والباب. وابن منده في الإيمان: ١٧٦/١.

على أن يُعبد الله ويُكفر بما دونه، وإقام الصلاة . . .»^(١) .
 وقد جاء الحديث في رواية أخرى بلفظ: «بُني الإسلام على خمسة :
 على أن يوحد الله وإقام الصلاة . . .»^(٢) .
 وقد جاء الحديث في رواية أخرى بلفظ: «بُني الإسلام على خمس :
 شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا عبده ورسوله وإقام الصلاة . . .»^(٣) .
 وجه الاستدلال: أن بعض هذه الروايات تفسر البعض الآخر، ففي بعضها لفظ التوحيد وفي بعضها تفسيره .

د- ومثل هذا ما جاء في حديث آخر: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: دلني على عمل أعمله يُدنيني من الجنة ويُباعدني من النار، قال: «تعبد الله لا تشرك به شيئًا، وتُقيم الصلاة . . .»^(٤) .

وجه الاستدلال: أنه ذكر في حديث واحد عبادة الله تعالى وعدم الشرك بالله فيها، فكأن كلمة (لا تشرك به شيئًا) بيان لمعنى عبادة الله المذكور في أول الحديث، فتضمن بيان معنى هذه الكلمة بأن المراد بها توحيد في العبادة، وأن العبادة إنما تتم بعدم الإشراف بالله فيها، وهو بعينه التوحيد المطلوب .
 فعلم من هنا ثلاثة أشياء :

(١) أنَّ لا إله إلا الله هو التوحيد .

(٢) أنَّ التوحيد هو العبادة كما هو منصوص في الروايات .

(١) مسلم في الصحيح: ١ / ٤٥ برقم: ١٦، كتاب الإيمان، باب: بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام . وابن منده في كتاب الإيمان: ١ / ١٨٦ .

(٢) مسلم في الصحيح: نفس الكتاب والباب . وابن منده في الإيمان: ١ / ١٨٧ .

(٣) مسلم في الصحيح: نفس الكتاب والباب . وابن منده في الإيمان: ١ / ١٨٧ .

(٤) مسلم في الصحيح: كتاب الإيمان، باب الإيمان الذي يدخل به الجنة ١ / ٤٣، برقم: ١٣ .

(٣) أنّ تفسير التوحيد بـ (لا إله إلا الله) أو العكس وهكذا تفسير العبادة بالتوحيد أو العكس كان شائعاً بينهم - الصحابة - من غير تكبر .

هـ - حديث جابر بن عبد الله^(١) في صفة مناسك الرسول عليه الصلاة والسلام : قال في حديث طويل : (فصلى رسول الله ﷺ في المسجد ثم ركب القصواء حتى استوت ناقته على البيداء ، فنظرت إلى مدبصري من بين يديه من راكب وماشٍ وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك وخلفه مثل ذلك ، ورسول الله ﷺ بين أظهرنا ، وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله ، فأهلّ بالتوحيد : «لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك . . .»^(٢) الحديث .

المقصود : عبر الصحابة عن التلبية بالتوحيد ، ومعروف أن الحمد والنعمة والشكر من العبادات ، وإن كان المُلْك من خصائص الربوبية ، وذلك لما كان العرب يلبون بتلبية كان فيها شرك التقرب والشفاعة ، لأنهم كانوا يقولون بعد هذه التلبية المشروعة مباشرة : (إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك) ويقول النبي ﷺ لهم : «قد قد» عندما ينتهي قولهم : (لبيك لا شريك لك)^(٣) .

(٢) لا شك أن جميع الرسل دعوا الناس إلى هذه الكلمة (لا إله إلا الله) ،

(١) هو جابر بن عبد الله بن حرام الأنصاري ، ثم السلمي ، صحابي ابن صحابي غزاة عشرة غزوة ، مات بالمدينة بعد السبعين وهو ابن أربع وتسعين . انظر : التقريب لابن حجر : ١٣٦ .

(٢) مسلم في الصحيح في كتاب الحج ٢/ ٨٨٦ برقم : ١٢١٨ ، وأبو داود في المناسك : برقم : ١٩٠٥ ، وابن ماجه برقم : ٣٠٧٤ ، والدارمي برقم : ١٨٥٠ .

(٣) مسلم في الصحيح ، كتاب الحج : ٢/ ٨٤٣ برقم : ١١٨٥ ، وانظر الاستدلال به عند ابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل : ١/ ٢٢٤ ، وعند ابن القيم في مختصر الصواعق : ١٢٨ - ١٢٩ .

قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^(١).

ولكن ما معنى كلمة (لا إله إلا الله)؟ معناها: توحيد الله عز وجل وإخلاص العبادة له فإن خير ما يفسر القرآن هو القرآن الكريم، فمثلاً:

أ- في هذه الآية قال تعالى: (فاعبدون) أي لا معبود إلا الله، فلا تعبدوا غيري بل اعبدون.

ب- في آية أخرى يقول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾^(٢) فهو تفسير للآية السابقة، فإن كلمة (اعبدوا الله) بمعنى: إلا الله، وكلمة (اجتنبوا الطاغوت) بمعنى لا إله.

ج- لقد وردت آيات كثيرة تبين أن أحاد الرسل يأتون قومهم فيقولون لهم: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٣).

ويتضح هذا الدليل بالعلم بأمرين وهما:

الأول: أن الأصل في بني آدم التوحيد، ثم نشأ فيهم الشرك، ثم الأصل في بني آدم الإقرار بالله، هذا شيء اتفق عليه السلف والمتكلمون.

الثاني: معرفة الشرك الذي وقعت فيه الأمم. (وهو الشرك في الألوهية) وسيأتي الكلام عليه مفصلاً في الباب الأول.

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٢٥.

(٢) سورة النحل، الآية: ٣٦.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٥٩، وقد ذكر الله عز وجل هذا القول عن عدد من الرسل وهم:

١- نوح في سورة الأعراف: ٥٩.

٢- هود في سورة الأعراف: ٦٥، وسورة هود: ٥٠.

٣- صالح في سورة الأعراف: ٧٣ وسورة هود: ٦١.

٤- شعيب في سورة الأعراف: ٨٥ وسورة هود: ٨٤.

(٣) لا شك في أن الغاية من خلق الإنسان هي العبادة، كما قال الله عز وجل: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) (١)، فقد بيّن الله تعالى أنه خلق الإنسان لغاية، وهي عبادته، فلذلك نرى أن الأمر الأول في القرآن الكريم جاء أمراً بعبادته وحده، حيث قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (٢١) (٢)، فكيف لا يكون هذا هو غاية ما لأجله أرسل الرسل؟!!

ثم إن هناك تفسيراً ماثوراً عن السلف في معنى العبادة؛ حيث جاء عنهم أنهم فسروها بالتوحيد، مما يدل على أنه هو الأصل، كما قال ابن عباس - رضي الله عنه - في تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: (إياك نوحّد ونخاف ونرجو، يا ربنا لا غيرك) (٣) وقال ابن عباس أيضاً: كل ما في القرآن من (اعبدوا) فمعناه (وحدوا) (٤).

(٤) قد تواترت الأخبار عن النبي ﷺ أنه كان يدعو الكفار إلى الإسلام والشهادتين، فمن ذلك حديث معاذ عندما بعثه إلى اليمن (المتقدم).
وحديث: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله» (٥).
وحديث: «قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا» (٦).

(١) سورة الذاريات، الآية: ٥٦.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢١.

(٣) الطبري: في تفسيره: ٦٩/١.

(٤) الطبري: في تفسيره: ١٢٥/١.

(٥) البخاري في الصحيح برقم: (١٣٩٩)، (١٤٠٠)، (٦٩٢٤)، (٧٢٨٧)، (٩٩٢٥) والإمام

مسلم في الصحيح برقم: (٢٠)، (٣٢).

(٦) ابن خزيمة في الصحيح: ٨٢/١، والحاكم: ٦١١/٢، ٦١٢، وواقفه الذهبي على الصحة،

الدارقطني: ٤٤/٣، ٤٥.

وفي حديث أبي سفيان^(١) المتضمن قصته مع هرقل: (اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، واتركوا ما يقول أبأؤكم)^(٢).

(٥) الإجماع على أن الكافر إذا قال: (أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله... أنه مسلم)^(٣).

أما خطأهم الثاني في تصور معنى الرب والإله:

فجعلهما مترادفين، ففسروا من أجله الإله بأنه (القادر على الاختراع)^(٤) أو (الصانع القادر المالك)^(٥) وقالوا: الألوهية معناها: (الربوبية والصانعية والمالكية)^(٦).

وسبب خطئهم في هذا يرجع إلى حمل النصوص والآثار على المصطلحات المستحدثة بعد عهد التنزيل بدهور بعيداً من تخاطب العرب وفهم السلف، واللسان العربي المبين، فتفسير الإله بالصانع المخترع الخالق المالك أو

(١) هو أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية الأموي القرشي، من مسلمة الفتح، شهد حيناً والطائف واليرموك، وأبلى بلاءً حسناً فيه، وذهبت عينه في ذلك اليوم، قال ابن سعد: مات سنة: ٣٢هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في: الخلاصة: ١٧٢.

(٢) البخاري في الصحيح في حديث هرقل (٧)، والإمام مسلم برقم (١٧٧٣).

(٣) ابن المنذر: في الإجماع: ٧٦ برقم: ٧٢٤، ونقله شيخ الإسلام أيضاً في درء تعارض العقل والنقل: ٧/٨ وابن القيم في مدارج السالكين: ٤٥٢/٣.

(٤) انظر ما ذكره البغدادي: أصول الدين: ١٢٣، وشيخ الإسلام في التدمرية: ١٧٩-١٨٠، و١٨٠-١٨٦ نقلاً عنهم.

(٥) حاشية أحمد الخيالي على شرح التفتازاني للعقائد النسفية لعمر النسفي، مع حاشية رمضان البهستي على حاشية الخيالي: ٥١، وحاشية مصلح الدين مصطفى الكستلي على شرح التفتازاني: ٦٣، وحاشية الملا أحمد الجندي عليه: ٨٧.

(٦) ابن تيمية: منهاج السنة: ٦٨/٢-٧٤، والتدمرية: ١٧٩-١٨١، وبيان تليس الجهمية: ٤٧٨/١، ٤٧٩، وابن أبي العز: شرح الطحاوية: ٧٩، ٨٦، ٧٨٠.

الرب باطل لغة وشرعاً، فإن الإله والرب مفهومان متغايران لغة وشرعاً .

أولاً: معنى الإله:

أمالغة: فقد ذكرت له عدة معان:

أولاً: الإله فعال بمعنى مألوه، أي: معبود، كإمام بمعنى مؤتم به، وأله إلهة: عبد عبادة، والتأليه: التعبيد، والآلهة: المعبودون من الأصنام وغيرها، والتأله: التعبد والتنسك^(١).

فالإله: هو المعبود وهو الله سبحانه، وهو على وزن فعال بمعنى مفعول، مثل كتاب معنى مكتوب وبساط بمعنى مبسوط، فالإله إذن على معنى ماروي عن ابن عباس: (هو الذي يألهه كل شيء ويعبده كل خلق، والله ذو الألوهية والمعبودية على خلقه أجمعين)^(٢).

ثانياً: الإله مأخوذ من أله: إذا تحير، وأصله وله يوله ولها، على وزن تعب يتعب تعباً، فإن الإله هو الله سبحانه تحجير الألباب والفكر في حقائق صفاته ومعرفته، وعلى هذا، فأصل كلمة إله: ولاه، وأن الهمزة مبدلة من واو^(٣) وقد أنكر بعض أصحاب المعاجم هذا المعنى^(٤).

(١) انظر هذا المعنى فيما ذكره الأزهرى في: تهذيب اللغة: ٦/٤٢٢-٤٢٤، وابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ١/١٢٧، مجمل اللغة: ١/١٠١، والجوهري في الصحاح: ٦/٢٢٢٣-٢٢٢٤، والراغب في المفردات: ٢١-٢٢، والزمخشري في أساس البلاغة: ٩، وابن منظور في لسان العرب: ١/١٨٨-١٩١، والفيروزآبادي في القاموس: ٤/٢٨٢، والزبيدي في تاج العروس: ٩/٣٧٤-٣٨٥.

(٢) الطبري في تفسيره: ١/٥٤.

(٣) ابن منظور في لسان العرب: ١/١٨٨-١٩١، والقرطبي في التفسير: ١/١٠٣، وابن كثير في التفسير: ١/١٩.

(٤) هو ابن فارس. انظر: معجم مقاييس اللغة: ١/١٢٧.

ثالثًا: أن الإله مأخوذ من أله إلى كذا: أي لجأ إليه، فروي عن الضحاك^(١) أنه قال: إنما سمي الله إلهاً؛ لأن الخلق يتضرعون إليه في حوائجهم ويتضرعون إليه عند شدائدهم^(٢) فيكون المعنى: هو من يُفزع إليه في النوائب لأنه المجير لجميع الخلائق من كل المضار.

رابعًا: أن الإله مشتق من (لاه يليه ويلوه لياها) إذا احتجب^(٣)، فلفظ الجلالة يتضمن معنى الاحتجاب كما قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(٤).

خامسًا: أنه مشتق من (ألته إلى فلان) أي سكنت إليه، فالقلوب لا تسكن إلا بذكره، فمن خاف الله تقرب إليه فيحصل له الاطمئنان والسكون^(٥).
سادسًا: أنه مشتق من (أله الرجل إلى الرجل) إذا اتجه إليه لشدة شوقه إليه، ومنه (أله الفصيل بأمه) إذا أولع بأمه، وعلى هدامعناه: أن العباد يتوجهون إليه وحده. والمعنى: (أن العباد مألوهون: أي مولعون بالتضرع إليه في كل الأحوال)^(٦).

سابعًا: أنه مشتق من الارتفاع، فكانت العرب تقول لكل شيء مرتفع: لاه، وإذا طلعت الشمس تقول: لاهت^(٧)، وعلى هذا يتضمن لفظ الجلالة

(١) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي، أبو القاسم، الخراساني، صدوق كثير الإرسال، من الخامسة، مات بعد المائة، روى عنه الأربعة، انظر: التقريب: ٢٨٠ برقم: ٢٩٧٧.

(٢) انظر مذكره القرطبي في التفسير: ١/١٠٣، وابن كثير في التفسير: ١/١٩.

(٣) انظر مذكره ابن كثير في التفسير: ١/١٩.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٠٣.

(٥) انظر مذكره ابن كثير في التفسير: ١/١٩.

(٦) نفس المصدر.

(٧) انظر مذكره القرطبي في التفسير: ١/١٠٣.

معنى العلو والارتفاع .

فهذه كما ترى معاني اشتقاقات هذا اللفظ ، وليس في شيء منها أن معناه القادر على الاختراع أو أنه الصانع المالك .

وقد رجح جماعة من العلماء القول الأول ، وأن لفظ الجلالة (الله) مشتق من أله يأله : إذا عبد ، فهو إله بمعنى مألوه أي معبود ، وكل الاشتقاقات والمعاني الأخرى تدخل تحت هذا المعنى الأول ، فهو متضمن لها ، وسأذكر فيما يأتي من قال بهذا من أئمة اللغة :

١- قال الراغب^(١) الأصفهاني : (وإله) جعلوه اسماً لكل معبود لهم^(٢) .

٢- قال ابن منظور^(٣) الإفريقي : (الإله) (الله) عز وجل ، وكل ما اتخذ من دون الله معبوداً (إله) عند متخذه ، والجمع (آلهة)^(٤) .

٣- وقال المجد الفيروزآبادي الشافعي^(٥) (. . . إله) كفعال ، بمعنى مألوه ، وكل ما اتخذ معبوداً (إله) عند متخذه^(٦) .

(١) هو الحسين بن محمد بن الفضل المعروف بالراغب الأصفهاني (أبو القاسم) ، أديب ، لغوي ، حكيم ، مفسر ، من تصانيفه المشهورة : الذريعة إلى مكارم الشريعة ، مفردات ألفاظ القرآن ، توفي سنة ٥٠٢ هـ ، انظر : معجم المؤلفين : ٥٩ / ٤ .

(٢) الراغب الأصفهاني : المفردات : ٢١ .

(٣) هو محمد بن مكرم بن علي بن أحمد بن أبي القاسم بن حبة بن منظور الأنصاري الإفريقي ، أديب ، لغوي ، ولد سنة ٦٣٠ في أول المحرم بمصر ، وقيل : بطرابلس الغرب ، من آثاره : لسان العرب ، ومختصر تاريخ دمشق لابن عساكر ، توفي في شعبان ٧١١ هـ بمصر ، انظر : معجم المؤلفين : ٤٦ / ١٢ .

(٤) ابن منظور : لسان العرب : ١٨٨ / ١ - ١٩١ .

(٥) هو محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر الفيروزآبادي الشافعي ، ولد بشيراز ، وانتقل إلى العراق ، وأخذ عنه الصفدي ، وابن عقيل ، والجمال الأسنوي ، وابن هشام ، ولد سنة ٧٢٩ هـ ، وتوفي سنة ٨١٧ هـ بزبيد ، انظر : معجم المؤلفين : ١١٨ / ١٢ .

(٦) الفيروزآبادي : القاموس : ١٦٠٣ .

٤ - وقال محمد المرتضى الزبيدي الحنفي^(١): (فإذا قيل: (الإله) أطلق على الله سبحانه، وعلى ما يُعبد من الأصنام، وإذا قلت: (الله) لم يطلق إلا عليه سبحانه وتعالى)^(٢).

الإله في القرآن وفي فهم السلف والمفسرين:

الألوهية والإله في لغة القرآن واصطلاحه وما حكى الله سبحانه وتعالى عن مشركي العرب لم يختلف عن معناها الذي ذكرناه عن معاجم اللغة.

فالإله يُطلق على كل معبود حقاً كان أم باطلاً، والأدلة عليها كثيرة، منها:
١ - أن الله سبحانه وتعالى سمي معبودات المشركين (آلهة) وأبطل كونها آلهة حقاً.

قال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا﴾^(٣).

وهكذا كان مشركو العرب يسمون معبوداتهم (آلهة) مع اعتقادهم أنها ليست خالقة لهذا الكون ولا مالكة؛ كما حكى عنهم:

٢ - ﴿أَجْعَلِ الْآلهَةَ إِلَهًا وَجِدًّا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ مُعْجَبٌ﴾^(٤).

(١) هو محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، الزبيدي، نحوي، محدث، أصولي، أديب، مؤرخ، نسابة، ولد سنة ١١٤٥، أصله من واسط في العراق، ومولده في بلجرام في الشمال الغربي من الهند، ومنشأه في الزبيد باليمن، وتوفي بالطاعون في مصر سنة ١٢٠٥، له مؤلفات كثيرة، منها: تاج العروس في شرح القاموس، وإتحاف السادة المتقين في شرح إحياء علوم الدين، انظر: معجم المؤلفين: ٢٨٢/١١.

(٢) الزبيدي، محمد مرتضى: تاج العروس: ٣٧٥/٩.

(٣) سورة الفرقان، الآية: ٣، ومثل هذه الآية في سورة مريم: ٨١، والأنبياء: ٢١، ٢٢، ٢٤، ٤٣، ٩٩، ويس: ٧٤.

(٤) سورة ص، الآية: ٥.

- ٣- وقال عنهم: ﴿إِنْ كَادَ لِيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهِمَا﴾ (١).
- ٤- وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَأْتِيَنَّكَ بِالْهَيْبَةِ لِنُشَاقِبَنَّكَ﴾ (٢).
- ٥- ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ (٣).
- ٦- ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ (٤).
- ٧- ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ﴾ (٥).
- ٨- ﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ (٦).

فأنت ترى في هذه الآيات أن المشركين سموا معبوداتهم (آلهة) مع أن المشركين لم يعتقدوا فيها أنها خالقة لهذا الكون وأرباب للعالم. وهكذا ترى اللغة القرآنية لكلمة (الإله) تتفق مع معاني أهل اللغة لهذه الكلمة، كما أن هذا ما كان عليه فهم السلف والمفسرين:

١- قال ابن عباس (٧) - رضي الله عنهما -: (الله: ذو الألوهية والمعبودية

(١) سورة الفرقان، الآية: ٤٢.

(٢) سورة الصافات، الآية: ٣٦.

(٣) سورة الفرقان، آية ٤٣.

(٤) سورة طه، الآية: ٩٧.

(٥) سورة طه، الآية: ٨٨.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٣٨.

(٧) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، ابن عم رسول الله ﷺ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، ودعاه رسول الله ﷺ بالفهم في القرآن، فكان يسمى البحر، والحبر، لسعة علمه، وقال عمر: لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عاشره منا أحد، وهو قول ابن مسعود =

على خلقه أجمعين^(١)، ومنه قوله في ﴿ويذكر وألهتك﴾ يذكرك وإلهتك، أي عبادتك^(٢) وهو قول مجاهد^(٣) أيضًا^(٤).

٢- قال الطبري^(٥): (ولا شك أن الإلهة على ما فسرهم ابن عباس ومجاهد مصدر من قول القائل: أله الله فلان إلهة: كما يقال: عبد الله فلان عبادة وعبر الرؤيا عبارة، فقد بين قول ابن عباس ومجاهد هذا: أن أله عبد وأن الإلهة مصدره)^(٦).

وقال: (فالإله: هو المعبود وهو الله سبحانه، وهو على وزن فعال بمعنى مفعول مثل كتاب بمعنى مكتوب وبساط بمعنى مبسوط، فالإله إذن على معنى ما روي عن ابن عباس: هو الذي يألهه كل شيء ويعبده كل خلق)^(٧).

٣- قال الزجاجي^(٨): (إله فعال بمعنى مفعول، كأنه مألوه، أي معبود

= أيضًا، مات سنة ثمان وستين بالطائف، وهو أحد العبادة، وأحد الفقهاء من الصحابة. انظر ما ذكره ابن حجر في التقریب: ٣٠٩.

(١) الطبري، ابن جرير: جامع البيان: ٤١/١.

(٢) المصدر نفسه: ٤١/١.

(٣) هو مجاهد بن جبر، بفتح الميم وسكون الموحدة، المخزومي مولاهم المكي، ثقة، إمام في التفسير وفي العلم، من الثالثة، مات سنة: ١٠٤ هـ، وهو من رجال الجماعة، انظر ما قال ابن حجر في التقریب: ٥٢٠.

(٤) انظر المصدر نفسه.

(٥) هو محمد بن جعفر بن يزيد الطبري (أبو جعفر) مفسر، مقرئ، محدث، مؤرخ، فقيه، أصولي، مجتهد، ولد سنة ٢٢٤ هـ بطبرستان، واستوطن بغداد، توفي سنة ٣١٠ هـ، من تصانيفه: جامع البيان في تأويل القرآن، واختلاف الفقهاء. انظر: معجم المؤلفين: ١٤٦/٩-١٤٧.

(٦) الطبري: جامع البيان: ٤٢/١.

(٧) المصدر السابق: ٤١/١.

(٨) هو أبو القاسم، عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي، نحوي، لغوي، ولد بنهاوند، وسكن بغداد، وتلمذ على إبراهيم السري الزجاج، فنسب إليه، توفي سنة: ٣٣٧ هـ، انظر ما ذكره =

مستحق للعبادة يعبده الخلق ويوليهونه^(١).

٤- وقال الزمخشري^(٢): (الإله من أسماء الأجناس، كالرجل والفرس، يقع على كل معبود بحق أو باطل، ثم على المعبود بحق)^(٣).

٥- قال أبو عبد الله القرطبي^(٤) في تفسيره: لا إله إلا الله: (معناه: لا معبود إلا الله)^(٥).

فهذه بعض أقوال المفسرين في معنى الإله.

٦- وقال شيخ الإسلام: (فإن الإله هو المألوه، والمألوه هو الذي يستحق أن يُعبد، وكونه يستحق أن يعبد هو بما اتصف به من الصفات التي تستلزم أن يكون هو المحبوب غاية الحب، المخضوع له غاية الخضوع)^(٦).

وقال: فإن الإله هو المحبوب المعبود الذي تأله القلوب بحبها،

= عمر رضا كحالة: ١٢٤/٥.

(١) الزجاجي: اشتقاق أسماء الله الحسنى: ٢٤.

(٢) هو محمود بن عمر بن محمد خوارزمي، الزمخشري (أبو القاسم، جار الله) مفسر محدث، متكلم، نحوي، لغوي، بياني، أديب، كان معتزلي العقيدة، ينصر الاعتزال في كتبه حتى في تفسيره للقرآن، ولد بزمخشري من قرى خوارزم سنة ٤٦٧ هـ، وتوفي سنة ٥٣٨ هـ، من تصانيفه الكثيرة: الفائق في غريب الحديث، المفصل في صنعة الإعراب، الكشاف عن حقائق التنزيل. انظر: معجم المؤلفين: ١٨٦/١٢.

(٣) الزمخشري: الكشاف: ٦/١.

(٤) هو محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي الأندلسي، القرطبي، المالكي، (مفسر) توفي سنة ٦٧١ هـ، من تصانيفه: الجامع لأحكام القرآن، والنهج الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، انظر: معجم المؤلفين: ٢٣٩/٨-٢٤٠.

(٥) القرطبي، محمد بن أحمد الأنصاري: الجامع لأحكام القرآن (١/١٧٥)، والصحيح: لا معبود بحق إلا هو.

(٦) ابن تيمية: مجموع فتاواه: ٢٤٩/١٠.

وتخضع له وتذل له وتخافه وترجوه، وتنيب إليه في شدائدھا، وتدعوه في مهماتها وتتوكل عليه في مصالحھا، وتلجأ إليه وتطمئن بذكره وتسكن إلى حبه، وليس ذلك إلا لله وحده، ولهذا كانت (لا إله إلا الله) أصدق الكلام^(١).

٧- وقال ابن القيم^(٢): (الإله: هو الذي تأله القلوب محبة وإجلالاً وإنابة وإكراماً وتعظيمًا وذلاً وخضوعاً وخوفاً ورجاءً وتوكلًا)^(٣).

٨- وقال ابن رجب^(٤): (الإله: هو الذي يُطاع فلا يُعصى، هيبه له وإجلالاً، ومحبة وخوفاً ورجاءً، وتوكلًا عليه، وسؤالاً منه ودعاءً له، ولا يصلح هذا كله إلا لله عز وجل، فمن أشرك مخلوقاً في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية، كان ذلك قدحاً في إخلاصه في قوله: (لا إله إلا الله) ونقصاً في توحيده، وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك)^(٥).

٩- وقال البقاعي^(٦): (لا إله إلا الله: أي انتفاء عظيمًا أن يكون معبود بحق

(١) انظر المصدر نفسه: ١٣/٢٠١، ١/٢٢، ١٣٦، ١٣/٢٠٢، ٢/٦، ١٠/٢٨٤.

(٢) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي ثم الدمشقي، المعروف بابن قيم الجوزية، شمس الدين أبو عبد الله، فقيه، أصولي، مجتهد، مفسر، نحوي، محدث، مشارك في غير ذلك، ولد بدمشق سنة ٦٩١ هـ، تفقه وأفتى ولازم ابن تيمية وسجن معه في قلعة دمشق، توفي سنة ٧٥١ هـ في رجب ١٢، له تصانيف كثيرة، من أشهرها: إعلام الموقعين، زاد المعاد، اجتماع الجيوش الإسلامية، وغيرها، انظر: معجم المؤلفين: ١٠٦/٩-١٠٧.

(٣) ابن القيم: مدارج السالكين: ٣/٤٦٠.

(٤) هو عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن البغدادي، الدمشقي الحنبلي، محدث، فقيه، حافظ، ولد ببغداد سنة ٧٢٦ هـ، وتوفي بدمشق سنة ٧٩٥ هـ، من تصانيفه المشهورة: ذيل طبقات الحنابلة، وكلمة الإخلاص، انظر: معجم المؤلفين: ١١٨/٥.

(٥) ابن رجب الحنبلي: تحقيق كلمة الإخلاص: ٢٣، ٢٤.

(٦) هو برهان الدين إبراهيم بن عمر بن الحسن الرباط، الخرباوي، البقاعي، الشافعي، نزيل =

غير الملك العظيم، فإن هذا العلم هو أعظم الذكرى المنجية من أهوال الساعة، وإنما يكون علمًا إذا كان نافعًا، وإنما يكون نافعًا إذا كان مع الإذعان والعمل بما تقتضيه، وإلا فهو جهل صرف^(١).

١٠ - وقال الطيبي^(٢): (الإله: فعال بمعنى مفعول، كالكتاب بمعنى المكتوب، من أله إلهة: أي عبد عبادة)^(٣).

١١ - قال الشوكاني^(٤): لفظ (إله) إنما هو لبيان استحقاق الله للألوهية التي هي حقيقة العبودية، ولهذا جاء في كتاب الله ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ أي مألوه معبود فيها، قال قتادة: يعبد في السماء والأرض^(٥).

ثانيًا: معنى الرب:

فقد وردت كلمة (رب) لعدة معان في معاجم اللغة، ولكنها عند التحقيق

= القاهرة، ثم دمشق، عالم، أديب، مفسر، محدث، مؤرخ، ولد في البقاع سنة ٨٠٩ هـ، وتوفي بدمشق سنة ٨٨٥ هـ، من مؤلفاته: نظم الدرر في تناسب الآي والسور في التفسير، وغيره. انظر: معجم المؤلفين: ٧١/١.

(١) انظر ما نقله عنه الشيخ عبد الرحمن بن حسن في: فتح المجيد: ٥٣/١.

(٢) هو الحسين محمد بن عبد الله الطيبي (شرف الدين)، عالم مشارك في أنواع من العلوم، توفي سنة ٧٤٣ هـ، من تصانيفه: الكاشف عن حقائق السنن النبوية، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب في التفسير: انظر: معجم المؤلفين: ٣٥/٤.

(٣) انظر ما نقله عنه الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في فتح المجيد: ٥٣/١.

(٤) هو العلامة محمد بن علي بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن محمد بن صلاح بن علي بن عبد الله الشوكاني، الخولاني، ثم الصنعاني، (أبو عبد الله)، مفسر، محدث، فقيه، أصولي، مؤرخ، أديب، نحوي، منطقي، متكلم، حكيم، ولد سنة ١١٧٣ هـ في بلاد خولان، ونشأ بصنعاء وتوفي بها سنة: ١٢٧٢ هـ. من آثاره الكثيرة: فتح القدير في التفسير، ونيل الأوطار، والبدر الطالع، وإرشاد الفحول، والفوائد المجموعة، كان - رحمه الله - شديدًا على أهل البدع، وعلى المقلدين. انظر ترجمته في: معجم المؤلفين: ٥٣/١١.

(٥) الشوكاني: في فتح القدير: ٥٦٧/٤.

ترجع إلى ثلاثة أصول، وهي:

أولاً: بمعنى مالك الشيء وصاحبه، ومنه: فلان رب الدار أي صاحبها ومالكها، ورب الدابة كذلك، وكل من ملك شيئاً فهو ربه^(١).

قال الزبيدي: (الرب هو الله عز وجل، وهو رب كل شيء أي مالكة، وله الربوبية على جميع الخلق لا شريك له، وهو رب الأرباب، ومالك الملوك والأملاك)^(٢).

ثانياً: بمعنى السيد المطاع^(٣).

قال ابن منظور: رببت القوم: سستهم، أي كنت فوقهم^(٤)، ويقال: رب فلان قومه: أي ساسهم وجعلهم ينقادون له، ورببت القوم: أي حكمتهم وسدتهم.

ثالثاً: تطلق هذه الكلمة كذلك على المصلح للشيء المدبر له، القائم على تربيته، حتى قال بعض العلماء: إن كلمة (رب) مشتقة من التربية؛ لأن الله سبحانه مدبر الخلق ومربيهم، ويقال: رب فلان ضيعته: إذا قام على إصلاحها^(٥).

قال الزبيدي: رب ولده والصبي يربه رباً؛ أحسن القيام عليه ووليه حتى أدرك وفارق الطفولية، كان ابناً أو لم يكن^(٦).

(١) انظر ما ذكره ابن منظور: لسان العرب: ٩٤/٥، والقيومي المقرئ في المصباح المنير:

٢٢٩/١، وابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٣٨١/٢.

(٢) الزبيدي في تاج العروس: ٢٦٠/١.

(٣) انظر المصدر السابق، وانظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٩٤/٥، ٩٥.

(٤) ابن منظور في لسان العرب: ٩٤/٥.

(٥) انظر ما ذكره ابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٣٨١/٢.

(٦) انظر ما ذكره الزبيدي في تاج العروس: ٢٦١/١.

ومنه يقال للحاضنة: رابة ورايبة أيضاً؛ لأنه يقوم بها غالباً تبعاً لأمها^(١).
فهذه الأصول الثلاثة لكلمة (رب) التي ذكرها أصحاب المعاجم، وبقية
المعاني تندرج في أي أصل من أصولها.

أما كلمة (رب) في القرآن وفي فهم السلف والمفسرين:

فهي قد جاءت مستعملة في هذه المعاني الثلاثة المتقدمة:

ومما يدل على استعمالها على المعنى الأول: بمعنى مالك الشيء
وصاحبه؛ قوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢).

قال القرطبي: أي مالكهم وكل من ملك شيئاً فهو ربه^(٣)، وبه قال
الطبري^(٤) والماوردي^(٥) وابن كثير^(٦)^(٧).

(١) انظر ما ذكره الفيومي في المصباح المنير: ٢٢٩/١.

(٢) سورة الفاتحة، الآية: ٢.

(٣) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن: ٩٦/١.

(٤) الطبري في جامع البيان: ٤٨/١.

(٥) الماوردي: النكت والعيون: ٥٤/١.

وأما الماوردي: فهو أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي، البصري، الشافعي،
ولد سنة ٣٦٤ هـ في البصرة، تلقى علومه بيد أبو القاسم الصيمري، والزعفراني،
والإسفرائيني، من تلاميذه: الخطيب البغدادي، ومن مؤلفاته: النكت والعيون في
التفسير، والأحكام السلطانية، انظر: مقاله السبكي في الطبقات الكبرى: ١٦٢/٥.

(٦) هو الحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير البصري، ثم الدمشقي، الشافعي، المعروف بابن
كثير، (عماد الدين، أبو الفداء) محدث، مؤرخ، مفسر، فقيه، ولد سنة: ٧٠٠ هـ وتوفي
سنة: ٧٧٤ هـ، تتلمذ على شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -، ودُفن معه بمقبرة الصوفية.
من تصانيفه: تفسير القرآن العظيم، البداية والنهاية.

انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٢٨٣-٢٨٤/٢.

(٧) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٣/١.

ومنه حديث: (اللهم رب هذه الدعوة)^(١).

ومما يدل على استعمالها على المعنى الثاني: (بمعنى السيد المطاع) قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾^(٢)، وقوله تعالى عنه: ﴿أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْتَقِ رَبَّهُ حَمْرًا﴾^(٣)، وقوله تعالى عنه: ﴿أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾^(٤)، وقوله تعالى عنه: ﴿أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾^(٥)، وبه قال الطبري والماوردي والقرطبي وابن كثير^(٦).

ومنه حديث الرسول عليه الصلاة والسلام «أن تلد الأمة رببتها»^(٧).

ومما يدل على استعمالها على المعنى الثالث: (بمعنى المصلح للشيء المدبر له) قوله تعالى: ﴿وَالرَّبَّانِيُونَ وَالْأَحْبَارُ﴾^(٨)، وقوله تعالى: ﴿وَرَبِّبْتُمْ لَكُمْ النَّبِيَّ فِي حُجُورِكُمْ﴾^(٩). وبه قال القرطبي وابن كثير والإمام الطبري^(١٠).

(١) البخاري في الصحيح: كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء: برقم: ٦١٤ والترمذي،

برقم: ٢١١ والنسائي برقم: ٦٨٠، وأبو داود برقم: ٤٤٥، وابن ماجه برقم: ٧٢٢.

(٢) سورة يوسف، الآية: ٢٣.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٤١.

(٤) سورة يوسف، الآية: ٤٢.

(٥) سورة يوسف، الآية: ٥٠.

(٦) انظر ما ذكره الطبري: ٤٨/١، والقرطبي: ٩٦/١، وابن كثير: ٢٣/١، والماوردي:

٥٤/١ في تفاسيرهم.

(٧) البخاري في الصحيح، برقم: ٥٠، كتاب الإيمان، باب: سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان

والإسلام والإحسان، ومسلم في الصحيح: كتاب الإيمان، باب: بيان الإيمان والإسلام

والإحسان برقم: ٨.

(٨) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

(٩) سورة النساء، الآية: ٢٣.

(١٠) القرطبي في تفسيره: ٩٦/١، وانظر ما ذكره الطبري في جامع البيان: ٤٧/١، ٤٨، وابن =

ومنه حديث: «هل لك نعمة تربها»^(١).

وأما الرب (المحلى بالألف واللام) فلا تدل إلا على الله سبحانه وتعالى لأنها للعهد، ولأنها للعموم فهي بمعنى رب كل شيء وليس كذلك إلا رب العالمين. وإن حذفنا صار مشتركاً بين الله وبين عباده، فيقال: الله رب العباد، وزيد رب الدار^(٢)، وعلى هذا انعقد إجماع أهل اللغة والمفسرين ولم يؤثر عن العرب أنهم استعملوا كلمة (الرب) لغير الله تعالى، قال ابن منظور: (الرب: هو الله عز وجل، هو رب كل شيء: أي مالكة)^(٣).

ومما تقدم يتبين لنا أن كلمة الرب لا تطلق إلا على الله تعالى، لأنه هو الخالق الرازق المحيي والمميت المالك للخلق كلهم، المدبر لأمرهم، قال شيخ الإسلام: (والرب هو الذي يربي عبده فيعطيه خلقه، ثم يهديه إلى جميع أحواله من العبادة وغيرها)^(٤).

وقال المقرئزي^(٥): (فالرب مصدر رب يرب رباً فهو راب، فمعنى قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: راب العالمين، فإن الرب سبحانه وتعالى هو الخالق

= كثير في تفسيره: ٢٣/١.

(١) أحمد في المسند: ٢٩٢/٢.

(٢) القرطبي في تفسيره: ٩٦/١، وانظر ما ذكره أبو حيان في البحر المحيط: ١٩/١، وابن كثير في تفسيره: ٢٣/١.

(٣) ابن منظور في لسان العرب: ٩٤/٥.

(٤) ابن تيمية في مجموع فتاويه: ٢٢/١.

(٥) هو أحمد بن علي بن عبد القادر الحسيني البجلي المصري، المعروف بالمقرئزي، (تقي الدين، شهاب الدين، أبو العباس) ولد سنة: ٧٦٩ هـ، وتوفي سنة: ٨٤٥ هـ، كان رحمه الله عالماً مؤرخاً، انظر ما ذكره: عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١١/٢.

الموجد لعباده القائم بتربيتهم وإصلاحهم، المتكفل بصلاحهم من خلق ورزق وعافية وإصلاح دين ودنيا^(١).

وقال ابن القيم عند تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ (١) مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾^(٢): (وقدم الربوبية لعمومها وشمولها لكل مربوب . . . والرب هو القادر الخالق الباري المصور الحي القيوم، العليم السميع، البصير، المحسن، المنعم، الجواد، المعطي المانع . . . إلى غير ذلك من معاني ربوبيته التي له منها ما يستحقه من الأسماء الحسنی)^(٣).

فعلم مما سبق: أن الإله والرب كلمتان متغايرتان في مفهوميهما. فالقول بأن معنى الإله: (القادر على الاختراع) - كما سبق ذكره عن المتكلمين^(٤) - قول مبتدع لا يعرف عند العلماء المحققين ولا عند أحد من أئمة اللغة، وإنما هو قول مبتدع في اللغة والشرع.

وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وليس الإله بمعنى القادر على الاختراع، فإذا فسر المفسر (الإله) بمعنى القادر على الاختراع، واعتقد أن هذا المعنى هو أخص وصف الإله، وجعل إثبات هذا هو الغاية في التوحيد - كما يفعل ذلك من يفعله من متكلمة الصفاتية، وهو الذي يقولونه عن أبي الحسن^(٥) وأتباعه - لم يعرفوا حقيقة التوحيد الذي بعث الله به رسوله ﷺ؛ فإن

(١) المقريزي: تجريد التوحيد المفيد: ٥.

(٢) سورة الناس، الآيات: ١-٢.

(٣) ابن القيم، بدائع الفوائد: ١/٢٤٨، والتفسير القيم: ٥٩٨-٥٩٩.

(٤) راجع ص ٤٦.

(٥) هو علي بن إسماعيل بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن عامر بن أبي =

مشركي العرب كانوا مقرين بأن الله وحده خالق كل شيء، وكانوا مع هذا مشركين، قال تعالى: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ (١)، فليس كل من أقر بأن الله تعالى رب كل شيء وخالقه يكون عابداً له دون ما سواه، . . . ولهذا كان من أتباع هؤلاء من يسجد للشمس والقمر والكواكب ويدعوها، ويصوم وينسك لها ويتقرب إليها، ثم يقول: إن هذا ليس بشرك (٢).

ثم على تقدير تسليمه (بأن الإله هو القادر على الاختراع) فهو تفسير باللازم للإله الحق، فإن اللازم له أن يكون خالقاً قادراً على الاختراع، ومتى لم يكن كذلك فليس بإله حقاً وإن سمي إلهاً، وليس المراد من هذا القول: أن من عرف أن الإله هو القادر على الاختراع فقد دخل في الإسلام وأتى بتحقيق المرام من مفتاح دار السلام، فإن هذا لا يقوله أحد؛ لأنه يستلزم أن يكون كفار العرب مسلمين، ولو قدر أن بعض المتأخرين أراد هذا المعنى فهو مخطيء يرد عليه بالدلائل السمعية والعقلية (٣) على ما سيأتي بيانه في بيان ما أشرك فيه العرب قديماً، وهل أشركوا بالله في الربوبية والخالقية أم كان شركهم في

= موسى الأشعري (أبو الحسن) متكلم، مشارك في بعض العلوم، تنسب إليه الطائفة الأشعرية، ولد ببصرة سنة ٢٧٠ هـ، سكن بغداد، وردَّ على الملاحدة والمعتزلة والشيعة والجهمية والخوارج وغيرها، توفي ببغداد سنة ٣٣٠ هـ، انظر معجم المؤلفين: ٣٥/٧.

(١) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

(٢) ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل: ١/ ٢٢٤-٢٢٦، وانظر مجموع الفتاوى له: ٩٧/٣-

١٠٥.

(٣) انظر ما قاله الشيخ سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد: ٦١.

الألوهية والعبادة وفي بعض أمور الربوبية^(١).

أنواع التوحيد:

علمنا مما سبق: أن التوحيد نوعان:

النوع الأول: توحيد المعرفة والإثبات:

وهو ما يتعلق بذات الرب سبحانه وتعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله، وهذا ينقسم قسمين:

الأول: توحيد الربوبية: وذكر العلماء في تعريف هذا النوع من التوحيد عبارات، منها: ما قال ابن تيمية -رحمة الله عليه- (فتوحيد الربوبية: أنه لا خالق إلا الله، فلا يستقل شيء سواه بإحداث أمر من الأمور، بل ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن)^(٢).

وقال ابن القيم -رحمه الله-: (فاسم الرب له الجمع الجامع لجميع المخلوقات فهو رب كل شيء وخالقه والقادر عليه، لا يخرج شيء عن ربوبيته، وكل من في السموات والأرض عبد له في قبضته وتحت قهره...)^(٣).

وقال السفاريني^(٤): (توحيد الربوبية: أن لا خالق ولا رازق ولا محيي ولا

(١) انظر ص: ٤٣٧-٥٦٠.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٣١/١٠، وانظر أيضًا: ٣٨٠/١٤.

(٣) ابن القيم: مدارج السالكين: ٣٤/١.

(٤) هو محمد بن أحمد بن سالم بن سليمان السفاريني، النابلسي، الحنبلي، (أبو العون، شمس الدين)، محدث، فقيه، أصولي، صوفي، مؤرخ، مشارك في بعض العلوم. ولد سنة: ١١١٤ هـ، وتوفي سنة: ١١٨٨ هـ. من تصانيفه الكثيرة: البحور الزاخرة في علوم الآخرة، لوامع الأنوار البهية لشرح منظومة الدرّة المضية في عقيدة الفرقة المرضية، وغيرهما، انظر ما قال عمر رضا كحالة في ترجمته في معجم المؤلفين: ٢٦٢/٨.

مميت ولا موجد ولا معدم إلا الله تعالى^(١).

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب^(٢) في تعريفه :
(هو الإقرار بأن الله تعالى رب كل شيء ومالكة وخالقه ورازقه ، وأنه المحيي
المميت ، النافع الضار ، المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار ، الذي له الأمر
كله ، ويده الخير كله ، القادر على ما يشاء ، ليس له في ذلك شريك ، ويدخل
في ذلك الإيمان بالقدر)^(٣).

فعلى هذا يكون توحيد الربوبية : هو الإقرار والاعتراف بأن الله تعالى
وحده لا شريك له هو الخالق لجميع المخلوقات العلوية والسفلية ،
المرئية وغيرها ، وأنه المتصرف وحده بهذا الكون ، لا يشاركه فيه أحد ،
كما أن بيده تعالى جميع المقادير من رزق وموت وحياة وجميع أمور
الخلايق ، وأنه إذا أراد شيئاً فإنما يقول له كن فيكون ، لا يشاركه في جميع
ذلك شريك ولا ند ولا مثل ، وأنه ربي جميع الخلق بأصناف نعمه ، وربى
خواص خلقه وهم الأنبياء وأتباعهم الذين آمنوا به وصدقوا بما جاءوا به
من عند ربهم بالعقائد الصحيحة ، والأخلاق الجميلة والعلوم النافعة ،

(١) السفاريني : لوامع الأنوار البهية : ١/١٢٨-١٢٩ .

(٢) هو سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، من آل الشيخ ، فقيه من أهل نجد ، مولده
بالدرعية سنة : ١٢٠٠ هـ ، كان بارعاً في التفسير والحديث والفقه ، وشى به بعض المناقطين
إلى إبراهيم باشا بعد دخوله الدرعية واستيلائه عليها ، فأحضره إبراهيم وأمر العساكر أن
يطلقوا عليه الرصاص جميعاً ، فمزقوا جسمه - فإنا لله وإنا إليه راجعون - وذلك بسنة : ١٢٣٣ هـ ،
له تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد ، انظر ما كتب عنه الزركلي في الأعلام :
١٢٩/٣ .

(٣) آل الشيخ ، سليمان بن عبد الله : تيسير العزيز الحميد : ١٧ .

والأعمال الصالحة .

ويمكن أن يعرف هذا التوحيد بعبارة مختصرة وهي كما قال ابن القيم : هو إفراد الله تعالى بالخلق والحكم^(١) .

فقوله : (إفراد الله بالخلق) يشمل : الخلق الأول ، وهو ابتداء خلق الناس وغيرهم ، والخلق الثاني : هو البعث كما قال تعالى : ﴿ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾^(٢) ، وهذه كلها من خصائص الربوبية .

وقوله : (إفراده بالحكم) يشمل : الحكم بنفعهم وضرهم ، وتدبير أمورهم ، ورزقهم ، فالله عز وجل هو النافع والضرار ، وهو المدبر للأمر والقاضي به ، وهو الرازق . فهذا حكمه القدري والكوني . وهو ما يقضي الله به تقديرًا وخلقًا^(٣) .

وهكذا يشمل حكمه الشرعي : وهو ما يقضي الله به شرعًا^(٤) ، فجميع أحكام الله الشرعية في خلقه من مقتضيات ربوبيته^(٥) ، وهو الذي له الحكم ، قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ ﴾^(٦) ، وقال عليه الصلاة

(١) ابن القيم : مدارج السالكين : ١ / ٤١٠ ، فقد تم تلخيصه منه .

(٢) سورة ق ، الآية : ١٥ .

(٣) ابن عثيمين ، محمد بن صالح : شرح العقيدة الواسطية : ١٥ .

(٤) المصدر نفسه .

(٥) أما إذا أريد بالحكم : الحكم الشرعي من حيث امتثال العبد به متفردًا به سبحانه فهو من توحيد العبادة .

(٦) سورة الأنعام ، الآية : ٥٧ ، وسورة يوسف ، الآية : ٤٠ .

والسلام: «إن الله هو الحكم وإليه الحكم»^(١).

والخلاصة: توحيد الربوبية: هو الإقرار بأن الله تبارك وتعالى رب كل شيء وخالقه ورازقه، وأنه المحيي المميت، النافع الضار، القادر على فعل ما شاء متى شاء، ليس له في ذلك ندم ولا شريك ولا معين^(٢)، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا﴾^(٤).

والآيات في هذا كثيرة غير أن الإقرار بهذا التوحيد دون إخلاص العبادة لله وحده وعدم الإشراك به ظاهراً وباطناً، لا يصير به العبد مسلماً؛ لأن الله تبارك وتعالى حكى عن المشركين القدامى إقرارهم بهذا التوحيد، كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾﴾^(٥)، وقال

(١) أبو داود: برقم: ٤٩٥٥، والنسائي ٢٢٦/٨، وصححه الألباني في إرواء الغليل: برقم: ٢٦١٥.

(٢) انظر ما ذكره كل من الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ في تيسير العزيز الحميد: ٣٣، وابن أبي العز في شرح الطحاوية: ٢٥/١، والملا علي القاري: في شرح الفقه الأكبر: ١٥، وفي ضوء المعالي: ١٠ - ١١، والسعدي في القول السديد: ١٣، والسلمان، عبد العزيز في الكواشف الجليلة: ٤١٧، ومجموع فتاوى لشيخ مشائخنا عبد العزيز بن باز: ٣٤ - ٣٥، ٧٤، ٣٤/٢.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٢.

(٤) سورة الروم، الآية: ٤٠.

(٥) سورة يونس، الآية: ٣١.

تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّ يُؤْفَكُونَ﴾ (١)، فلم يكونوا بهذا الإقرار مسلمين، وذلك لعدم إخلاصهم العبادة لله وحده.

القسم الثاني: توحيد الأسماء والصفات: الذي هو اعتقاد انفراد الله بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت العظمة والجلال والجمال (٢)، وذلك بالاعتراف والإقرار الجازم بكل ما ورد في كتاب الله وما ورد في سنة رسول الله ﷺ من أسماء الله الحسنى وصفاته العليا.

وطريقة سلف الأمة في هذا القسم: إثبات ما أثبتته الله لنفسه وما أثبتته له رسوله ﷺ، وكذلك ينفون عنه ما نفاه عن نفسه وما نفاه عنه رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل، فهم يعتقدون أن الله سبحانه وتعالى ليس يشبهه ويمثله شيء من مخلوقاته، لا في ذاته ولا في صفاته، ولا في أفعاله، فطريقتهم: إثبات بلا تشبيه وتزويه بلا تعطيل على حد قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (٣).

المراد بالتحريف: هو في اللغة: التغيير والتبديل والإمالة والعدول (٤).

وهو في الشرع: العدول بالكلام عن وجهه وصوابه إلى غيره (٥)، وهو في باب الأسماء والصفات: تغيير ألفاظ نصوص الأسماء والصفات أو معانيها عن مراد الله تعالى، مثل تحريف إعراب قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾

(١) سورة الزخرف، الآية: ٨٧.

(٢) انظر ما ذكره السلطان، عبدالعزيز: الكواشف الجليلة: ٤١٧.

(٣) سورة الشورى، الآية: ١١.

(٤) انظر ما ذكره ابن منظور: لسان العرب: ١٢٨/٣.

(٥) انظر ما ذكره ابن القيم: الصواعق المرسلية: ٢١٥/١.

تَكْلِيمًا ﴿١٦٥﴾^(١) من الرفع إلى النصب^(٢)، ومثل تحريف معنى استوى: ب- استولى في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٣).

أما التعطيل: فهو في اللغة: من العطل، الذي هو الفراغ والخلو، والترك، قال تعالى: ﴿وَيَبْرُؤُا مُعْطَلًا﴾^(٤) أي أهملها أهلها وتركوا وردها^(٥) والمراد بالتعطيل في باب الأسماء والصفات: نفي الأسماء والصفات أو بعضها وسلبها عن الله^(٦).

أما التكييف: فهو جعل الشيء على حقيقة معينة من غير أن يقيد بها بمماثل^(٧) مثال ذلك: قول بعض الفرق عن الله: (طوله كعرضه)^(٨) ومعنى قول أهل السنة: (من غير تكييف): أي من غير كيف يعقله البشر وليس المراد من قولهم: (من غير تكييف): أنهم ينفون الكيف مطلقاً، فإن كل شيء لا بد أن يكون على كيفية ما، ولكن المراد أنهم ينفون علمهم بالكيف إذ لا يعلم كيفية ذاته إلا هو سبحانه^(٩).

أما التمثيل: فهو من المثل وهو الشبه والنظير^(١٠)، وهو في باب الأسماء

-
- (١) سورة النساء، الآية: ١٦٤.
 - (٢) كما نقله ابن القيم في الصواعق المرسله: ١/٢١٨ عن بعض الجهمية.
 - (٣) سورة طه، الآية: ٥.
 - (٤) سورة الحج، الآية: ٤٥.
 - (٥) انظر ما ذكره ابن منظور: لسان العرب: ٩/٢٧١، وخليل هراس في شرح الواسطية: ٢٠.
 - (٦) انظر ما ذكره محمد خليل هراس: شرح الواسطية: ٢٠.
 - (٧) انظر ما ذكره الشيخ العثيمين، محمد صالح: القواعد المثلى: ٢٨.
 - (٨) نقله الأشعري في مقالات الإسلاميين: ٣١.
 - (٩) انظر ما ذكره محمد خليل هراس في شرح العقيدة الواسطية: ٢١.
 - (١٠) راجع: معجم الوسيط: ٨٥٤.

والصفات بمعنى الاعتقاد في صفات الخلق أنها مثل صفات المخلوقين .

فتوحيد الأسماء والصفات هو ما خلا فيه الأسماء والصفات الثابتة عن الله ورسوله عن هذه المحاذير الأربعة - التعطيل والتحريف والتكليف والتمثيل - فمن نفى صفات الرب جل وعلا وعطلها، فقد كذب تعطيله توحيدَه، ومن شبهه بخلقه ومثله بهم، فقد كذب تشبيهُه وتمثيله توحيدَه^(١) .

ومن أدلة هذا القسم من التوحيد: قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾^(٥)، وقوله تعالى: ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾^(٦)، وقوله تعالى: ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾^(٧)، و﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾^(٨)، إلى غير ذلك من الآيات الواردة في هذا المعنى .

النوع الثاني من أنواع التوحيد: توحيد الطلب والقصد: الذي هو توحيد الله بأفعال العباد، أو ما يعبر عنه بتوحيد الألوهية، وهو العلم والاعتراف بأن الله

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية: ٢٧ .

وانظر أيضاً ما ذكره الشيخ والدكتور محمد خليفة التميمي في كتابه: معتقد أهل السنة

والجماعة في توحيد الأسماء والصفات ص ٧٠ - ٨٦ .

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٢٥ .

(٣) سورة يس، الآية: ٨٢ .

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٩ .

(٥) سورة الفتح، الآية: ١٠ .

(٦) سورة المائدة، الآية: ١١٩ .

(٧) سورة طه، الآية: ٥ .

(٨) سورة النساء، الآية: ١٦٤ .

ذو الألوهية والمعبودية على خلقه أجمعين، وإفراده تعالى بالعبادة كلها، وإخلاص الدين له وحده^(١).

ويتحقق هذا النوع من التوحيد بعبادة الله وحده لا شريك له ومحبه وخوفه ورجائه، والتوكل عليه، والرغبة والرغبة منه وإليه وحده، والتقرب إليه بسائر العبادات البدنية والمالية، إلى غير ذلك من أنواع العبادات التي تعبد الله بها خلقه وشرعها وبينها لهم رسول الله ﷺ.

وهذا النوع من التوحيد هو أهم مهمات الرسل إلى أممهم، ومن أجله حصل الجدال وشرع الجهاد، وخلق الجن والإنس، وأنزلت الكتب وأرسل الرسل، ويسببه انقسم الناس إلى شقي وسعيد، وخلقت الجنة والنار.

وقد بين الله هذا التوحيد في آيات كثيرة من القرآن الكريم، منها:

١ - ما تضمنته سورة الكافرون: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۚ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۚ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۚ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ۚ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۚ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ۚ ﴾^(٢).

٢ - ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي تَوَفَّقَكُمْ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ ﴾^(٣).

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في مدارج السالكين: ٥١٠/٣، اجتماع الجيوش: ٩٣، والسعدي: القول السديد: ١٤، والشيخ عبد العزيز السلطان في الكواشف الجليلة: ٤١٨، والملا علي القاري في شرح الفقه الأكبر: ١٩، والشيخ عبد الرحمن بن حسن في قرة عيون الموحدين: ١٥-١٦، والشيخ سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد: ٣٦، والشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد: ١٧-١٨، والسعدي في توضيح الكافية الشافية: ١٣٤، والشيخ عبد العزيز بن باز في مجموع فتاويه: ١٥/١.

(٢) سورة الكافرون، الآيات: ١-٦.

(٣) سورة يونس، الآية: ١٠٤.

٣- ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِءَ شَيْئًا ۗ ﴾ (١).

٤- ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۗ ﴾ (٢).

٥- ﴿ فَآزَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۗ ﴾ (٣).

٦- ﴿ قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَنَحْدُمَهُ ۗ ﴾ (٤).

٧- ﴿ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۗ ﴾ (٥).

٨- ﴿ فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِحُكْمِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۗ ﴾ (٦).

٩- ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۗ ﴾ (٧).

١٠- وقال تعالى حكاية عن الأنبياء قولهم: ﴿ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۗ ﴾ (٨).

وبهذا يتبين بطلان ما زعمه بعض المتكلمين بأن غاية التوحيد هو (أن الله واحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في صفاته لا شبيه له، وواحد في أفعاله لا شريك له) لأن التوحيد الذي أنزل الله به كتبه وأرسل به رسله ليس هو هذه

(١) سورة آل عمران، الآية: ٦٤.

(٢) سورة يونس، الآية: ٣.

(٣) سورة المؤمنون، الآية: ٣٢.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٧٠.

(٥) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٦) سورة مريم، الآية: ٦٥.

(٧) سورة الإسراء، الآية: ٢٣.

(٨) سورة الأعراف، الآيات: ٥٩، ٦٥، ٧٣، ٨٥، سورة هود، الآيات: ٥٠، ٦١، ٨٤.

الأمر الثلاثة التي ذكروها، وإن كان فيها ما هو داخل في التوحيد الذي جاء به الرسل - عليهم الصلاة والسلام - فمن عبد الله لم يشرك به شيئاً فقد وحده، ومن عبد دونه شيئاً فهو مُشرك به، ليس بموحد مخلص له الدين، وإن كان قائلاً بهذه المقالات التي زعموا أنها توحيد^(١).

وقد اتضح لنا من الكلام السابق أن التوحيد ينقسم إلى ثلاثة أقسام هي:

١- توحيد الربوبية .

٢- توحيد الأسماء والصفات .

وهذان القسمان يتعلقان بالعلم والمعرفة .

٣- توحيد الألوهية أو العبادة، والذي يُقال له: توحيد الطلب والقصد .

فهذه الأقسام الثلاثة (أو الأجزاء الثلاثة) إنما تثبت لنا من وجهين:

الوجه الأول: الاستقراء^(٢) والتتبع للنصوص:

لقد ثبت بالتتبع والاستقراء: أن التوحيد الذي نزلت به الكتب ودعت إليه الرسل ينحصر في هذه الأقسام للتوحيد، لا يكمل توحيد العبد وإيمانه إلا

(١) انظر ما ذكره ابن تيمية في بيان تلبيس الجهمية: ٤٧٨/١ .

(٢) هو تتبع الجزئيات كلها أو بعضها للوصول إلى حكم عام يشملها جميعاً، أو هو انتقال الفكر من الحكم على الجزئي إلى الحكم على الكلي الذي يدخل الجزئي تحته: انظر ما ذكره الميداني في ضوابط المعرفة ص ١٨٨ .

والاستقراء قسمان:

١- تام: وهو الذي يتم فيه استيعاب جميع جزئيات أو أجزاء الشيء الذي هو موضوع البحث بالنظر والدراسة العلمية وفق المستوى الذي يتطلبه البحث العلمي وهو قديفيد اليقين .

٢- ناقص: وهو الذي تدرس فيه بعض جزئيات الشيء، وهو قد يفيد الظن . انظر ما قال الميداني في ضوابط المعرفة: ١٩٣-١٩٥ .

باستكمالها جميعاً، وقد أوردنا الأدلة الدالة على هذه الأنواع من القرآن، فهذا غيظ من فيض، بل القرآن كله في بيان هذه الأنواع للتوحيد.

قال ابن القيم: (كل سورة في القرآن فهي متضمنة للتوحيد، بل نقول قولاً كلياً: إن كل آية في القرآن فهي متضمنة للتوحيد شاهدة به، داعية إليه. فإن القرآن:

١ - إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله، فهو التوحيد العلمي الخبري.

٢ - وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما يُعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي الطلبي.

٣ - وإما أمر ونهي، وإلزام بطاعته في نهيه وأمره، فهي حقوق التوحيد ومكملاته.

٤ - وإما خبر عن كرامة الله لأهل توحيدِهِ وطاعته، وما فعل بهم في الدنيا، وما يكرمهم به في الآخرة فهو جزاء توحيدِهِ.

٥ - وإما خبر عن أهل الشرك، وما فعل بهم في الدنيا من النكال، فالقرآن كله في التوحيد^(١).

وقال الشيخ حسين بن مهدي النعمي^(٢): (لقد تتبعنا في كتاب الله فصول تراكيبه وأصول أساليبه، فلم نجد - تعالى - حكي عن المشركين أن عقيدتهم

(١) ابن القيم: مدارج السالكين: ٣/٤٤٩-٤٥٠.

(٢) هو العلامة النبيل التقي الفهامة، الحسين بن مهدي النعمي التهامي، ثم الصنعاني، وفد إلى صنعاء وتزوج بها، ولما بنى الإمام المهدي العباسي مسجد القبة، جعله إماماً، مات سنة ١١٨٧ هـ، انظر: مقدمة كتابه معارج الألباب في منهاج الحق والصواب لمحمد حامد الفقي: ١٧-١٩، وما ذكره الزركلي: في الأعلام: ٢/٢٦٠.

في آلهتهم وشركائهم التي عبدوها من دونه أنها تخلق وترزق وتحيي وتميت وتنزل من السماء ماء، وتخرج الحي من الميت والميت من الحي... بل إذا ضاق عليهم الأمر واشتدت بهم الكرب فزعوا إلى الله وحده، فإذا سئلوا عن حقيقة دينهم: هل هو شرك في الربوبية؟ دانوا وأذعنوا للرب وحده بالاختصاص بكل ذلك والانفراد، وهذا واضح لمن ألقى السمع للقرآن فيما حكى عنهم بقوله: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْفِقُ ﴿٨٧﴾ (١)...

هل ترى في جميع هذا الذي حكاه الله عنهم: أنهم زعموا منه قليلاً أو كثيراً، حقيراً أو خطيراً لآلهتهم التي هم لها يعبدون، وحولها يعكفون؟ بل صبروا هذه الصفات عطلاً عما تستتبع وتستلزم وتقتضي أن يكون لاحقاً لها ومتعلقاً بها ومنضمّاً إليها من التوحيد والتفريد وعدم التشريك والتنديد، بالدعاء والعكوف والقرايين وغيرها.

فهذا شرك القوم واتخاذهم الآلهة الذي كان سبباً أن سجل عليهم ربهم القاهر فوق عباده بالشرك والغني والضلال والكفر والظلم والجهالة... (٢).

فصرح النعمي - رحمه الله - بأن من تتبع كتاب الله يجد فيه نوعين من التوحيد ويجد أن الشرك كان في العبادة دون الربوبية.

وقال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي (٣) - رحمه الله -: (وقد دل استقراء

(١) سورة المؤمنون، الآيات: ٨٤-٨٧.

(٢) النعمي: معارج الأبواب: ٢٢٦-٢٢٨ باختصار.

(٣) هو شيخ مشايخنا محمد الأمين (اسم مركب) بن محمد المختار، ينتهي نسبه إلى قبيلة =

القرآن العظيم على أن توحيد الله ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول: توحيده في ربوبيته، وهذا النوع من التوحيد جبلت عليه فطر العقلاء، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (١) الآية.

الثاني: توحيده جل وعلا في عبادته.

وضابط هذا النوع من التوحيد هو تحقيق معنى (لا إله إلا الله) وهي مركبة من نفي وإثبات، فمعنى النفي: خلع جميع أنواع المعبودات غير الله في جميع أنواع العبادات... ومعنى الإثبات: إفراد الله جل وعلا وحده بجميع أنواع العبادات بإخلاص، على الوجه الذي شرعه على السنة رسله عليهم الصلاة والسلام، وأكثر آيات القرآن في هذا النوع من التوحيد، وهو الذي فيه المعارك بين الرسل وأممهم ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (٢).

النوع الثالث: توحيده جل وعلا في أسمائه وصفاته (٣).

فقد نبه فيه - رحمه الله - إلى أن أقسام التوحيد الثلاثة مأخوذة بالاستقراء

=
تجكانت من أشهر القبائل في موريتانيا، ولد سنة: ١٣٢٥ هـ في مديرية كيفا من موريتانيا، درس عند أبيه وأسرته، قدم المملكة سنة: ١٣٦٧ هـ حاجًا، فأقام بها، كان أستاذًا في الحرم النبوي الشريف، وأستاذًا في الجامعة الإسلامية منذ افتتاحها سنة: ١٣٨١ هـ. له من المؤلفات: أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، آداب البحث والمناظرة، وغيرها. توفي سنة: ١٣٩٣ هـ. انظر ما كتبه الشيخ عطية محمد سالم في آخر كتاب المؤلف: (المصالح المرسله) ص ٢٥.

(١) سورة الزخرف، الآية: ٨٧.

(٢) سورة ص، الآية: ٥.

(٣) الشنقيطي: أضواء البيان: ٣/ ٤١٠-٤١٤.

لنصوص القرآن الكريم ، فهو إذن من الحقائق الشرعية المستمدة من كتاب الله ، وليس أمراً اصطلاحياً أنشأه بعض العلماء .

وقال الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد - حفظه الله - : (هذا التقسيم الاستقرائي لدى متقدمي علماء السلف أشار إليه ابن جرير وابن منده ^(١) وغيرهما . . . وهو استقراء تام لنصوص الشرع ، وهو مطرد لدى أهل كل فن ، كما في استقراء النحاة كلام العرب إلى اسم وفعل وحرف ، والعرب لم تفه بهذا ، ولم يعتب على النحاة في ذلك عاتب ، وهكذا من أنواع الاستقراء) ^(٢) .

وقال الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة ^(٣) : (وأما تقسيم التوحيد إلى ما ذكره هؤلاء الأئمة : شيخ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم ، والشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمهم الله تعالى - إلى توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية ، فهذا تقسيم اصطلاحى استقاه العلماء مما جاء في الكتاب والسنة في مواضع لا تحصى ، مما رد الله تعالى به على المشركين الذين كانوا يؤمنون بتوحيد الربوبية دون توحيد الألوهية ، وفي سورة الفاتحة التي يقرؤها المسلم في صلاته مرات كل يوم : دليل على ذلك) ^(٤) .

(١) هو الإمام الحافظ محدث الإسلام محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده ، ولد سنة :

٣١٠ هـ بأصبهان ، وتوفي سنة : ٣٩٥ هـ . انظر ترجمته فيما ذكره الحافظ الذهبي في ميزان

الاعتدال : ٤٧٩ / ٣ ، وابن كثير في البداية والنهاية : ١١ / ٣٣٦ .

(٢) بكر بن عبد الله أبو زيد : التحذير من مختصرات الصابوني في التفسير : ٣٠ .

(٣) هذا مع شدة اتصاله الوثيق مع القبورية ونسبته إلى أستاذه الكوثري العدو اللدود لأهل السنة ، اعترف بهذه الحقيقة ، نقلته عن كتابه حتى يكون دليلاً على القبورية والكوثرية ، فإن الحق ربما ينطق به صاحبه وهو حجة عليه .

(٤) أبو غدة ، عبد الفتاح ، كلمات في كشف أباطيل وافتراءات ص ٣٧ .

فما آمن بالتوحيد من لم يؤمن بهذه الأنواع المستمدة من نصوص الشرع؛ إذ التوحيد المطلوب شرعاً هو الإيمان بوحداًنية الله في ربوبيته وألوهيته، وأسمائه وصفاته، ومن لم يأت بهذا جميعه فليس موحدًا، وهذا ثابت بالاستقراء، والاستقراء دليل يفيد القطع إذا كان تامًا، فهاهنا نحن استقرينا النصوص الشرعية كلها فلم نجد إلا هذه الأقسام الثلاثة وما يتعلق بها، مما يدل على أن هذه الأقسام قطعية، وهذه الأقسام تشكل بمجموعها جانب الإيمان بالله الذي نسميه التوحيد^(١).

فلا يصح لأحد توحيديه إلا باجتماع أنواع التوحيد الثلاثة، فهي متلازمة يلزم بعضها بعضًا، ولا يمكن الاستغناء ببعضها عن الآخر، فلا ينفع توحيد الربوبية بدون توحيد الألوهية، وكذلك لا يصح ولا يقوم توحيد الألوهية بدون توحيد الربوبية، وكذلك توحيد الله في ربوبيته وألوهيته لا يستقيم بدون توحيد الله في أسمائه وصفاته، فالخلل والانحراف في أي نوع منها خلل في التوحيد كله، فمعرفة الله لا تكون بدون عبادته، والعبادة لا تكون بدون معرفته تعالى، فهما متلازمان^(٢).

الشبهات حول الاستقراء والردود عليها:

الشبهة الأولى: قولهم: إن للعلماء عبارات مختلفة في تقسيم التوحيد، فمنهم من قال^(٣): التوحيد قسمان:

(١) ولهذا عرف الفيروزآبادي التوحيد بأنه: (الإيمان بالله وحده) انظر: القاموس المحيط: (٣٤٤/١).

(٢) انظر ما قاله الخطيب، إسماعيل بن إبراهيم في رسالته: تحذير أهل الإيمان في الحكم بغير ما أنزل الرحمن: ١/١٤٠ (ضمن مجموعة الرسائل المنيرية).

(٣) ابن القيم في مدارج السالكين: ٣/٤٤٩.

- ١- توحيد في المعرفة والإثبات .
- ٢- توحيد في المطلب والقصد .
- ومنهم من قال ^(١) : التوحيد قسمان :
 - ١- التوحيد العلمي الخبري .
 - ٢- التوحيد الإرادي الطلبي .
- ومنهم من قال ^(٢) : التوحيد قسمان :
 - ١- التوحيد القولي .
 - ٢- التوحيد العملي .
- ويقول بعضهم ^(٣) : التوحيد قسمان :
 - ١- توحيد السيادة .
 - ٢- توحيد العبادة .

وبعض العلماء يذكرون له ثلاثة أنواع - كما أسلفنا - فلو كان الاستقراء والتتبع صحيحا لما حصل هذا التناقض .

يقال في الرد عليها : إن تنوع العبارات في التعبير عن أنواع التوحيد لا يدل على التناقض ، فإنها متفقة في المضمون ، فمثلاً : التوحيد العلمي والخبري ، وتوحيد المعرفة والإثبات ، والتوحيد القولي ، وهكذا توحيد السيادة كلها بمعنى : توحيد الأسماء والصفات وتوحيد الربوبية .

وتوحيد القصد والطلب ، والتوحيد الإرادي الطلبي ، والتوحيد العملي ، وتوحيد العبادة كلها بمعنى توحيد الألوهية .

(١) ابن القيم في مدارج السالكين : ٤٥٠ / ٣ .

(٢) ابن تيمية : مجموع فتاواه : ٣٦٧ / ١ .

(٣) التميمي : محمد بن خليفة : معتقد أهل السنة والجماعة في توحيد الأسماء والصفات : ٤٦ / ١ .

الشبهة الثانية: إن بعض العلماء لا يذكرون إلا تقسيمًا ثنائيًا.

١- توحيد الألوهية.

٢- توحيد الربوبية.

وبعض العلماء-يزيدون عليه تقسيمًا، فيجعلونه ثلاثيًا، بقولهم:

٣- توحيد الأسماء والصفات.

أفلا يدل هذا على عدم الاستقراء التام؟

الرد عليها: «تقسيم التوحيد إلى قسمين هذا هو الأغلب في كلام أهل العلم المتقدمين؛ لأنهم يجمعون توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات، وذلك بالنظر إلى أنهما يشكلان بمجموعهما جانب العلم بالله ومعرفة عز وجل، فجمعوا بينهما لذلك، بينما توحيد الألوهية يشكل جانب العمل لله. وتقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام راجع إلى اعتبار متعلق التوحيد، وتقسيمه إلى قسمين راجع إلى اعتبار ما يجب على الموحد»^(١).

الشبهة الثالثة: هذا الاستقراء ليس بتام، فإنه يذكر عن البعض قسمًا رابعًا

وهو:

٤- توحيد الاتباع أو توحيد الحاكمية^(٢) (أي التحاكم إلى الكتاب والسنة).

الرد عليها: الملاحظ من الذي ذكر هذا القسم: أن هذا القسم في الحقيقة

داخل ضمن توحيد الألوهية؛ لأن العبادة لا تقبل شرعًا إلا بشرطين وهما:

أ- الإخلاص.

(١) التميمي، الدكتور محمد خليفة: معتقد أهل السنة والجماعة في الأسماء والصفات ٤٣/١،

(٢) انظر: كتابات سيد قطب ومحمد قطب، وما كتبه السبحاني، محمد جعفر: التوحيد والشرك في القرآن الكريم: ٣٣.

ب- الاتباع .

كما قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (١) . وهذا إذا كان العمل مقصوراً في جانب الاتباع فقط ، وأما إذا اعتقد حق التشريع لغير الله عز وجل كمن أحل القوانين الوضعية مكان الشريعة المطهرة ودان لها وقضى بها فإنه حينئذ يكون منافياً لتوحيد الربوبية ، فإن التشريع من أمور الربوبية ، فالقضاء بغير الكتاب والسنة والعمل بغيرهما مناف لتوحيد الألوهية واعتقاد جواز إحلالها محل شرع الله أو أنها مثل القوانين الأخرى فيسوغ إحلالها محل تشريع الله مناف لتوحيد الربوبية (٢) .

ويقول بعض العلماء مبرراً لزيادة هذا الجزء : (لعل مقصود من أفرد (الاتباع) أو (الحاكمية) بقسم مستقل هو إبراز أهمية وتعظيم شأنه نظراً لانصراف الناس عنه ، والله أعلم) (٣) .

ولكن الذي يظهر - والله أعلم - أن زيادة توحيد الحاكمية - وإن كان لمجرد إظهار أهمية هذا الجانب - فإن فيه بعض المفاصد ؛ لأنه يفتح أبواباً من البدع في العقيدة وفي المنهج السلفي النقي ، فمثلاً يأتي أحدهم فيزيد توحيد الخالقية وتوحيد الرازقية وتوحيد الاتباع وغيرها (٤) من أفراد توحيد الألوهية والربوبية والأسماء والصفات .

(١) سورة الكهف ، الآية : ١١٠ .

(٢) انظر ما كتبه محمد رشيد رضا في : حاشية (صيانة الإنسان) ٤٤٠ .

(٣) التميمي ، الدكتور محمد خليفة : معتقد أهل السنة والجماعة في الأسماء والصفات : ٤٣ .

(٤) كما فعل أحد الشيعة المسمى بـ جعفر السبحاني في كتابه : التوحيد والشرك في القرآن الكريم ، حيث قسم التوحيد ستة أقسام مع كونه هو وجماعته أبعد الناس عن التوحيد الذي أرسل الله به رسله وأنزل به كتبه .

وأما إن كان المراد بزيادة ما سموه بتوحيد الحاكمية؛ أن السلف حين ذكروا أجزاء التوحيد نسوا بعض جوانب التوحيد فقد أخطئوا خطأ فاحشاً بيئناً، بل نتج هذا عن فقد حقيقة المعرفة والتصور لأقوال السلف وآرائهم.

هكذا لو أرادوا بذلك أن مهمة الرسل عليهم الصلاة والسلام إنما هي توحيد الحاكمية فقط، يلزم منه نسبة القصور إلى دعوة الرسل الذين لم يقيموا الدولة ولا الحكم الشرعي فيها، وحينئذ يكون هذا القول مردوداً بنصوص القرآن والسنة.

وأما إن كان المراد - كما يظهر من مؤلفات بعض الكتاب المعاصرين - أنه لو قامت الحكومة الإسلامية وحكمت الدولة الشريعة الإسلامية فالبدع والخرافات والأعمال الشركية كلها تزول تلقائياً بعدها، حينئذ يكون هذا القول ناتجاً عن فساد في الفكر وعدم معرفة منهج الأنبياء والمرسلين ومنهج سلفنا الصالح في الدعوة إلى الله^(١).

فالحكومة الإسلامية وتطبيق الشريعة الإلهية فيها لها دورها في القضاء على الفساد والأعمال الشركية - كما هو مشاهد في هذه الدولة السعودية المباركة التي أسست على التوحيد ومخالفة الشرك - ولكن مجرد قيام الحكومة الإسلامية لا تصحح عقيدة الناس، والواقع خير شاهد على ذلك، فهناك بعض الدول في العصر الحاضر يفتخر بأنها أقامت دولة إسلامية، وعقائد أهل تلك الديار عقائد وثنية مليئة بالخرافات والأساطير، وذلك لمخالفتهم هدي الأنبياء والرسل في الدعوة إلى الله.

(١) راجع كتاب شيخنا: المدخلي، ربيع بن هادي عمير: منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله فيه الحكمة والعقل.

فالأنبياء إنما بدءوا بالدعوة إلى إخلاص العبادة لله ونبذ الشرك به - كما هو معروف لدى كل من له أدنى مسكة من معرفة في منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله - وبعد ما صححت عقيدة الناس قاموا بتطبيق شرع الله والقضاء على ما يخالفه .

وليس المراد به أنني أقلل من أهمية قيام الدولة الإسلامية أو تطبيق الشريعة فيها، فإن أهميته ظاهرة إذ لا يمكن القضاء على كثير من أنواع البدع والشركيات الظاهرة إلا بالسلطة، وهذا ظاهر والحمد لله، ولكن القضاء على الشركيات الموجودة في قلوب الناس لا يمكن إلا بالدعوة إلى توحيد الربوبية والألوهية أولاً ونبذ ما يخالفهما .

الوجه الثاني من أوجه إثبات تقسيم التوحيد: وجود هذا التقسيم في عبارات السلف إما صراحة وإما إشارة وتلميحا، وفيما يلي نقول لوضع أقوالهم الدالة على إثبات نوعي التوحيد:

١- ابن عباس: رضي الله عنهما . حيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾^(١) . قال: (من إيمانهم إذا قيل لهم: من خلق السماء ومن خلق الأرض ومن خلق الجبال؟ قالوا: الله، وهم مشركون)^(٢) .

وقال أيضاً في تفسير الآية: (ولئن سألتهم من خلق السماء والأرض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله، وهم مع ذلك يشركون به، ويعبدون غيره ويسجدون للأنداد دونه)^(٣) .

(١) سورة يوسف، الآية: ١٠٦ .

(٢) الطبري، جامع البيان: ٥٠/١٣/٧ .

(٣) المرجع السابق: ٥١/١٣/٧ .

٢ - مجاهد: قال في تفسير الآية المذكورة: (إيمانهم قولهم: الله خالقنا يرزقنا، ويميتنا، فهذا إيمان مع شرك عبادتهم غيره)^(١).

وقال أيضًا: (ليس أحد إلا وهو يعلم أن الله خلقه وخلق السموات والأرض، فهذا إيمانهم ويكفرون بما سوى ذلك)^(٢).

٣ - قتادة^(٣): حيث قال في تفسير هذه الآية: (وهم مشركون في إيمانهم هذا، إنك لست تلقى أحدًا منهم إلا أنبأك أن الله ربه وهو الذي خلقه ورزقه، وهو مشرك في عبادته)^(٤).

٤ - عطاء^(٥): يقول في تفسير الآية: (يعلمون أن الله ربهم وهم يشركون به بعد)^(٦).

وفي رواية عنه: (يعلمون أن الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به)^(٧).

(١) الطبري، جامع البيان: ٥١/١٣/٧.

(٢) المصدر السابق: ٥١/١٣/٧.

(٣) هو قتادة بن دعامة السدوسي أبو الخطاب البصري الأكمه، أحد الأئمة الأعلام، حافظ، مدلس، روى عنه أنس وابن المسيب وابن سيرين وخلق، وعنه أيوب وحמיד وحسين المعلم والأوزاعي وشعبة وعلقمة. قال ابن المسيب: ما أتانا عراقي أحفظ من قتادة، وقال ابن سيرين: قتادة أحفظ الناس، وقال ابن مهدي: قتادة أحفظ من خمسين مثل حميد، قال حماد ابن زيد: توفي سنة ١١٧ هـ، وقد احتج به أرباب الصحاح، انظر: خلاصة الخزرجي ٣١٥.

(٤) الطبري: جامع البيان: ٥١/١٣/٧.

(٥) هو عطاء بن أبي رباح أسلم من ولد الجند، وأمه سوداء تسمى بركة، وكان نشأ بمكة وعلم الكتاب بها، وكان مولى لبني فهر ويكنى أبا محمد، وكان أسود، أعور، أفتس، أشل، أعرج، ثم عمي بعد ذلك (ثم قطع يده مع ابن الزبير) مات سنة ١١٥ هـ، انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف: ٢٥٣.

(٦) الطبري: جامع البيان: ٥١/١٣/٧.

(٧) المصدر السابق.

٥- سعيد بن جبير^(١): قال في تفسير الآية: (من إيمانهم: إذا قيل لهم: من خلق السماء ومن خلق الأرض ومن خلق الجبال؟ قالوا: الله، وهم مشركون)^(٢).

٦- عكرمة^(٣): قال في تفسير الآية: (تسألهم من خلقهم ومن خلق السموات والأرض، فيقولون: الله، فذلك إيمانهم بالله وهم يعبدون غيره)^(٤).

وفي رواية عنه: (من إيمانهم إذا قيل لهم: من خلق السموات؟ قالوا: الله، وإذا سئلوا: من خلقهم؟ قالوا: الله، وهم يشركون به بعد)^(٥).

٧- عامر الشعبي^(٦) قال: (يعلمون أنه ربهم وأنه خلقهم وهم مشركون به).

(١) هو مولى لبني والبة من بني أسد ويكنى أبا عبد الله، وكان أسود، خرج مع ابن الأشعث، فلما انهزم أصحاب ابن الأشعث - وهو من المفسرين المعروفين - أخذه خالد بن عبد الله القسري فبعث به إلى الحجاج فقتله، وذلك في سنة: ٩٥ هـ. انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف: ٢٥٣، ٢٥٤، والذهبي في السير: ٣٤١/٤.

(٢) الطبري: جامع البيان: ٥١/١٣/٧.

(٣) كان عبدًا لابن عباس، ومات وعكرمة عبد، فباعه علي بن عبد الله بن عباس على خالد بن يزيد بن معاوية بأربعة آلاف دينار، فأتى عكرمة عليًا، فقال له: ما خير لك بعت علم أبيك بأربعة آلاف دينار، فاستقاله فأقاله وأعتقه، وكان يكنى أبا عبد الله، مات سنة ١٠٥ هـ في اليوم الذي مات فيه كثير عزة، انظر المعارف: ٢٠٩.

(٤) الطبري: جامع البيان: ٥٠/١٣/٧.

(٥) المصدر السابق: ٥١/١٣/٧.

(٦) هو عامر بن شراحيل بن عبد الشعبي، وهو من حمير، ونسب إلى جبل باليمن، ويكنى بأبي عمر، وكان ضئيلاً نحيفاً، كان مولده لست سنين مضت من خلافة عثمان، وكان مزاحاً، قال الواقدي: مات سنة ١٠٥ هـ وهو ابن سبع وسبعين، انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف: ٢٥٦.

وفي رواية: (ليس أحد إلا وهو يعلم أن الله خلقه وخلق السموات والأرض، فهذا إيمانهم، ويكفرون بما سوى ذلك)^(١).

٨ - قال ابن زيد^(٢): معناه: (ليس أحد يعبد مع الله غيره إلا وهو مؤمن بالله، ويعرف أن الله ربه وأن الله خالقه ورازقه، وهو يشرك به، ألا ترى كيف قال إبراهيم: ﴿ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الَّذِينَ الْأَقْدَمُونَ ﴾^(٣)) قد عرف أنهم يعبدون رب العالمين مع ما يعبدون قال: فليس أحد يشرك به إلا وهو مؤمن به، ألا ترى كيف كانت العرب تليبي تقول: (ليبيك اللهم ليبيك، ليبيك لا شريك لك، إلا شريك هو لك، تملكه وما ملك)^(٤) المشركون كانوا يقولون هذا)^(٥).

يفهم من هذه الأقوال: أن هؤلاء العلماء من أئمة السلف كانوا عارفين بنوعي التوحيد؛ حيث ذكروا في تفسير الآية أن المشركين كانوا مقرين بنوع من التوحيد، وهو توحيد الربوبية أو توحيد الله في أنه هو الرب وهو الخالق وهو الرازق وهو المحيي والمميت، ولكن الإقرار بهذا النوع لم يدخلهم في التوحيد ولم يدخلهم في زمرة المؤمنين، بل وسمهم الله بسمة المشركين، وقاتلهم رسول الله ﷺ على ذلك، فدل على أنهم لم يأتوا بما أمرهم الله عز

(١) الطبري، جامع البيان: ٧/١٣/٥٠، ٥١.

(٢) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، فقيه، محدث، مفسر، توفي في أول خلافة هارون الرشيد سنة ١٧٠هـ، له من الكتب: الناسخ والمنسوخ، التفسير، انظر: القهرست: ١/٢٢٥، معجم المؤلفين (٥/١٣٨) وتهذيب التهذيب (٣/٣٦٣).

(٣) سورة الشعراء، الآيتان: ٧٥، ٧٦.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) الطبري، جامع البيان: ٧/١٣/٥١، ٥٢.

وجلب به ، فهذا التفريق كان موطن الإجماع بين السلف .

فهذه الأنواع من التوحيد كانت معروفة لدى السلف ، حتى إن العرب كانوا يعرفونها بسليقتهم ، فلم يحتاجوا أن يبينوا هذه الأقسام على حدة ، بل كل من عرف التوحيد عرف بأقسامه وأبعاده ومقتضياته ومكملاته ، فلهذا كانوا يخالفون الرسول عليه الصلاة والسلام ويحاربونه أشد المحاربة .

ولو كان التوحيد هو مجرد معرفة أن الله ربنا وخالقنا ، لم يكن بين الأمم ورسولهم اختلاف ؛ فإنهم كانوا مقرين بهذا النوع . ولكن الخلاف كان بينهم وبين الرسل في الجزء الآخر الذي هو من مستلزمات هذا التوحيد وهو عبادته وحده لا شريك له ، فلهذا كانت العرب تقول مستكرين : ﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾^(١) أي أجعل المعبودات معبودًا واحدًا؟ .

فالنضال الذي وقع بينهم وبين الرسل وأتباعهم إنما كان لأجل توحيد العبادة لله وحده ؛ وكان العرب يعرفون ذلك بلسانهم لفصاحتهم وملكتهم وسليقتهم في اللغة ، فلهذا كانوا يابون أن ينطقوا كلمة (لا إله إلا الله) فإنهم يعرفون : أن معناها إخلاص العبادة للخالق الذي نعترف به جميعًا ، فترى السلف - من الصحابة - لم يوضحوا تقسيم هذا التوحيد ، لا لأنهم لا يعرفونه ، بل لأن هذا الشيء مسلم لدى الجميع ، حتى دخل العجم في الإسلام ، وأفسدوا ما لدى العرب من ملكتهم ، فلم يعرفوا لغتهم ولا مقتضاها اللفظي والبلاغي .

فلما رأى بعض السلف تدهور المفاهيم الشرعية للألفاظ والنصوص الشرعية أرادوا أن يحافظوا على هذه المفاهيم حسب ما كان يعرفه العرب في

(١) سورة ص، الآية : ٥ .

زمن الرسول-عليه الصلاة والسلام- وقبل دخول العجمة في لغتهم، فحرروها في كتبهم وسجلوها في مصنفاتهم حتى تبقى المصطلحات الشرعية على الجادة، فمن هذا المنطلق قسموا- أو بتعبير أدق: أظهروا- أجزاء التوحيد للعامّة كي لا يفتروا ولا ينسوا بمرور الزمان مدلولاته الشرعية. فترى ذلك واضحاً في أقوال الأئمة والمصنفين في العقيدة والشريعة، كما سيأتي.

٩ - قال الإمام أبو حنيفة^(١) - رحمه الله - في كتابه (المنسوب إليه) الفقه الأيسر: (والله يدعى من أعلى لا من أسفل؛ لأن الأسفل ليس من وصف الربوبية والألوهية في شيء)^(٢).

فقوله: (يُدعى من أعلى لا من أسفل) فيه إثبات علو الله، وهو من توحيد الصفات.

وقوله: (من وصف الربوبية) فيه إثبات توحيد الربوبية.

وقوله: (والألوهية) فيه إثبات توحيد الألوهية.

١٠ - قال الإمام أبو يوسف^(٣) - رحمه الله -: (ليس التوحيد بالقياس، ألم تسمع إلى قول الله عز وجل في الآيات التي يصف بها نفسه أنه عالم قادر قوي

(١) هو النعمان بن ثابت الفارسي، أبو حنيفة، إمام العراق وفقه الأمة، روى عن عطاء ونافع والأعرج وطائفة، وعنه حماد ابنه وزفر وأبو يوسف ومحمد وجماعة، وثقه ابن معين، وقال ابن المبارك: ما رأيت في الفقه مثل أبي حنيفة، وقال مكّي: أبو حنيفة أعلم زمانه، وقال القطان: لا نكذب الله ما سمعنا أحسن من رأي أبي حنيفة، قال ابن المبارك: ما رأيت أروع منه، مات سنة ١٥٠ هـ، انظر ما ذكره الخزرجي في خلاصة تذهيب تهذيب الكمال: ٤٠٢.

(٢) الإمام أبو حنيفة، نعمان بن ثابت: الفقه الأيسر: ٥١.

(٣) هو الإمام المجتهد العلامة المحدث كبير القضاة أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري الكوفي، صحب أبا حنيفة سبع عشرة سنة، وتفقه به، وهو أنبل تلامذته وأعلمهم، توفي سنة ١٨٢ هـ. انظر ما ذكره الذهبي في سير أعلام النبلاء: ٨/ ٥٣٥-٥٣٩.

عز وجل: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾^(١) فافهم ما فسر به ذلك^(٢).

فهذا كلام نفيس لأبي يوسف في باب التوحيد وهو ظاهر في توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفات.

١١ - الإمام ابن جرير الطبري قال في تفسير آية ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٣): (ويقول تعالى ذكره: وما يقر أكثر هؤلاء - الذين وصف الله عز وجل صفتهم بقوله: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾^(٤) - بالله أنه خالقه ورازقه وخالق كل شيء إلا وهم به مشركون في عبادتهم الأوثان والأصنام، واتخاذهم من دون الله أرباباً، وزعمهم: أن له ولداً، تعالى الله عما يقولون)^(٥).

يظهر من قول ابن جرير: أنه يرى في تحقيق الإيمان والتوحيد أن يكون موحدًا في العبادة والألوهية كما يعترف بربوبيته وخالقيته ورازقيته، وإلا يبقى مشركًا ويعد فعله شركًا الذي هو ضد التوحيد، وليس هذا إلا إثبات تقسيم التوحيد إلى توحيد المعرفة والإثبات بنوعيه؛ الربوبية والأسماء والصفات، وتوحيد الطلب والقصد.

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٧١.

(٢) ابن منده، محمد ابن إسحاق: التوحيد وإثبات صفات الرب: ٣/٣٠٤-٣٠٦، والتميمي، أبو القاسم إسماعيل: الحجة في بيان المحجة وشرح التوحيد ومذهب أهل السنة: ١١١/١-١١٣.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

(٤) سورة يوسف، الآية: ١٠٥.

(٥) الطبري، أبو جعفر ابن جرير: جامع البيان: ٥٠/١٣/٧.

مالك، ولم يقل: إني قادر عالم، لعلّة كذا أقدر، بسبب كذا أعلم، وبهذا المعنى أملك، فلذلك لا يجوز القياس في التوحيد، ولا يعرف إلا بأسمائه ولا يوصف إلا بصفاته، . . .

ولم يقل الله: انظر كيف أنا العالم وكيف أنا القادر وكيف أنا الخالق، ولكن قال: انظر كيف خلقت، ثم قال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ﴾^(١)، وقال: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(٢). أي تعلم أن هذه الأشياء لها رب يقبلها ويبدئها ويعيدها وأنت مكون ولك من كونك، وإنما دل الله عز وجل خلقه بخلقه ليعرفوا: أن لهم رباً يعبدوه ويطيعوه ويوحده، ليعلموا أنه مكونهم لا هم كانوا، . . . يعرف الله بآياته وبخلقه ويوصف بصفاته ويسمى الله بأسمائه كما وصف في كتابه وبما أدى إلى الخلق رسوله . . .

إلى أن قال: إن الله عز وجل خلقك وجعل فيك آلات وجوارح، عجز بعض جوارحك عن بعض، وهو ينقلك من حال إلى حال لتعرف أن لك رباً وجعل فيك عليك حجة بمعرفته تتعرف بخلقه، ثم وصف نفسه فقال: أنا الرب وأنا الرحمن، وأنا الله وأنا القادر وأنا الملك، فهو يوصف بصفاته ويسمى بأسمائه . . . فقد أمرنا الله أن نوحده، وليس التوحيد بالقياس؛ لأن القياس يكون في شيء له شبه ومثل، فالله تعالى وتقدس لا شبيه له ولا مثل له . . . فقد أمرك الله - عز وجل - أن تكون تابعاً سامعاً مطيعاً ولو يوسع على الأمة التماس التوحيد وابتغاء الإيمان برأيه وقياسه وهواه إذا ضلوا، ألم تسمع إلى قول الله

(١) سورة النحل، الآية: ٧٠.

(٢) سورة الذاريات، الآية: ٢١.

١٢ - الإمام أبو جعفر الطحاوي^(١) في مقدمة متنه في العقيدة المشهورة بالطحاوية:

(نقول في توحيد الله معتقدين بتوفيق الله: إن الله واحد لا شريك له ولا شيء يعجزه ولا إله غيره)^(٢) ولا شك أن فيه بيان أجزاء التوحيد الثلاثة.

١٣ - الإمام ابن بطة العكبري^(٣): قال: (وذلك؛ أن أصل الإيمان بالله الذي يجب على الخلق اعتقاده في إثبات الإيمان به ثلاثة أشياء:

أحدها: أن يعتقد العبد ربانيته^(٤) ليكون بذلك مباينًا لمذهب أهل التعطيل الذين لا يشبتون صانعًا.

والثاني: أن يعتقد وحدانيته ليكون مباينًا بذلك مذاهب أهل الشرك الذين

(١) هو الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي، مولده سنة ٢٣٩ هـ، ووفاته سنة: ٣٢١ هـ، وقيل: ٣٢٢ هـ، قد عاصر الأئمة الحفاظ من أصحاب الكتب الستة ومن كان في طبقتهم وشارك بعضهم في مروياتهم، من شيوخه: المزني، وإسماعيل بن يحيى، وأبو خازم عبد الحميد، والإمام النسائي، والربيع صاحب الشافعي، وأبو زرعة الدمشقي وأبو بكر بن أبي داود السجستاني، ومن تلامذته: الحافظ الطبراني، والدامغاني وأبو عثمان الأزدي وغيرهم، من مؤلفاته: بيان السنة (عقيدته) وشرح معاني الآثار، وشرح مشكل الآثار وغيرها. انظر ما ذكر الذهبي في السير: ٢٧/١٥، وفي تذكرته: ٨٠٨، وما ذكره الصفدي في الوافي: ٩/٨.

(٢) الطحاوي: متن العقيدة الطحاوية: ١.

(٣) هو الإمام القدوة العابد الفقيه المحدث، شيخ العراق، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العكبري الحنبلي، ابن بطة، صاحب الإبانة الكبرى والصفري، روى عن البغوي، وابن صاعد، والباغندي وجماعة، وحدث عنه: أبو نعيم الأصفهاني، وأبو إسحاق البرمكي، وآخرون، ولد سنة: ٣٠٤ هـ، توفي سنة: ٣٩٧ هـ. انظر ترجمته في ما ذكره الذهبي في سيزان الاعتدال ٣/١٥، وفي السير: ١٦/٥٢٩، وفي العبر: ٣/٣٥، وابن كثير في البداية والنهاية: ١١/٣٢١-٣٢٢.

(٤) في المطبوع: آنيته، والتصحيح مما ذكره الشيخ عبد الرزاق العباد - حفظه الله - في القول السديد.

أقروا بالصانع وأشركوا معه في العبادة غيره .

والثالث : أن يعتقد موصوفاً بالصفات التي لا يجوز إلا أن يكون موصوفاً بها من العلم والقدرة والحكمة وسائر ما وصف به نفسه في كتابه .

إذ قد علمنا أن كثيراً ممن يقر به ، ويوحده بالقول المطلق قد يلحد في صفاته فيكون إلحاده في صفاته قادحاً في توحيده .

ولأننا نجد الله تعالى قد خاطب عباده بدعائهم إلى اعتقاد كل واحدة من هذه الثلاث والإيمان بها^(١) .

فهل ثمة أصرح من هذا الكلام في تقسيم التوحيد وابن بطة من علماء السلف المشهورين المتقدمين .

١٤ - الحافظ ابن منده : فإنه صنف كتاباً وسماه بـ (كتاب التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته على الاتفاق والتفرد) وذكر فيه أقسام التوحيد واستعرض كثيراً من أدلتها في هذا الكتاب واستدل لها من الكتاب والسنة بشرح وبسط وتفصيل بما لا مزيد عليه^(٢) .

١٥ - شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمیة الحراني :

تنوعت عبارات شيخ الإسلام في هذا الموضوع مع أن المؤدى منها واحد ، فتراه مثلاً يقول :

أ- (التوحيد الذي بعث الله به رسوله إما قول وإما عمل ، فالتوحيد القولي : مثل سورة الإخلاص ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ، والتوحيد العملي : ﴿ قُلْ يَكْفُرُهَا

(١) ابن بطة : الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة (الكبرى) ، الكتاب الثالث ، تحقيق يوسف الوابل : ١٧٢/٢ - ١٧٣ .

(٢) انظر قول ابن منده في كتابه : التوحيد : ١/٦١ - ١١٦ ، و ١٤/٤٦ ، و ٣/٧ - نهاية الكتاب .

الْكَفَرُوت ﴿٦﴾ ولهذا كان ﷺ يقرأ بهاتين السورتين في ركعتي الفجر وركعتي الطواف وغير ذلك^(١).

ب- وقال في تفسير قوله ﷺ: «ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم»^(٢)، (والمعنى: أن صاحب الجدم لا ينفعه منك جده أي لا ينجيه و(لا) يخلصه منك جده، وإنما ينجيه الإيمان والعمل الصالح، والجدم هو الغنى، وهو العظمة وهو المال... فبين في هذا أصلين عظيمين:

أحدهما: توحيد الربوبية، وهو أن لا معطي لما منع الله، ولا مانع لما أعطاه ولا يتوكل إلا عليه، ولا يسأل إلا إياه.

الثاني: توحيد الإلهية: وهو بيان ما ينفع، وما لا ينفع، وأن ليس كل من أعطي مالاً أو ديناً أو رئاسة كان ذلك نافعاً له عند الله منجياً له من عذابه... وتوحيد الألوهية: أن يعبد الله، ولا يشرك به شيئاً، فيطيعه، ويطيع رسله، يفعل ما يحبه ويرضاه.

وأما توحيد الربوبية، فيدخل ما قدره وقضاه، وإن لم يكن مما أمر به وأوجبه وأرضاه، والعبد مأمور بأن يعبد الله ويفعل ما أمر به وهو توحيد الألوهية ويستعين الله على ذلك، وهو توحيد له، فيقول: إياك نعبد وإياك نستعين^(٣).

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١/٣٦٧-٣٦٨، بتصرف يسير، واقتضاء الصراط المستقيم ٤٦٥.

(٢) البخاري في الصحيح: ٢/٣٢٥، كتاب الأذان، باب الذكر بعد الصلاة، برقم: ٨٤٤، وفي مواضع أخرى من الصحيح، والإمام مسلم في الصحيح: كتاب الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع: ١/٣٤٧، برقم: ٤٧٧، ٤٧٨.

(٣) ابن تيمية: مجموع فتاويه: ٢٢/٤٤٧-٤٤٨، وانظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع فتاويه: =

ج- وقال في موضع (في سياق الكلام عن توحيد المتكلمين):

(إنهم أخرجوا من التوحيد ما هو منه كتوحيد الإلهية، وإثبات حقائق أسماء الله وصفاته، ولم يعرفوا من التوحيد إلا توحيد الربوبية، وهو الإقرار بأن الله خالق كل شيء، وهذا التوحيد كان يقربه المشركون الذين قال الله عنهم: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(١) . . . وإنما التوحيد الذي أمر الله العباد هو توحيد الألوهية المتضمن توحيد الربوبية . . . فيكون الدين كله لله)^(٢).

د- وقال في موضع آخر:

(وليس المراد بالتوحيد مجرد توحيد الربوبية، وهو اعتقاد أن الله وحده خلق العالم كما يظن ذلك من يظن من أهل الكلام والتصوف، ويظن هؤلاء^(٣) أنهم إذا أثبتوا ذلك بالدليل فقد أثبتوا غاية التوحيد، ويظن هؤلاء^(٤) أنهم إذا شهدوا هذا وفنوا فيه فقد فنوا في غاية التوحيد . . . وذلك؛ أن الرجل لو أقربما يستحقه الرب تعالى من الصفات ونزاهه عن كل ما ينزه عنه، وأقرب بأنه وحده خالق كل شيء لم يكن موحدًا، بل ولا مؤمنًا حتى يشهد أن لا إله إلا الله، فيقر بأن الله وحده هو الإله المستحق للعبادة، ويستلزم بعبادة الله وحده لا شريك

= ٢٨٣/١٠ - ٢٨٤، ثم قال فيه: (وإن كانت الإلهية تتضمن الربوبية والربوبية تستلزم الألوهية، فإن أحدهما إذا تضمن الآخر عند الانفراد لم يمنع أن يختص بمعناه عند الاقتران).

(١) سورة لقمان: ٢٥.

(٢) ابن تيمية: منهاج السنة: ٢/٢٦ ط بولاق.

(٣) أي أهل الكلام.

(٤) أي أهل التصوف.

له... (١)، ف (شهادة أن لا إله إلا الله فيها الإلهيات، وهي الأصول الثلاثة؛ توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفات، وهذه الأصول الثلاثة تدور عليها أديان الرسل وما أنزل إليهم، وهي الأصول الكبار التي دلت عليها، وشهدت بها العقول والفطرة) (٢).

١٦- الإمام ابن القيم- رحمه الله- وقد ذكره في أماكن، منها:

أ- ما قال في شرح المنازل: (فصل في اشتمال هذه السورة (٣) على أنواع التوحيد الثلاثة التي اتفقت عليها الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - . التوحيد نوعان: نوع في العلم والاعتقاد، ونوع في الإرادة والقصد. ويسمى الأول: التوحيد العلمي، والثاني: التوحيد القصدي والإرادي، لتعلق الأول بالأخبار والمعرفة، والثاني بالقصد والإرادة، وهذا الثاني أيضاً نوعان: توحيد في الربوبية وتوحيد في الإلهية. فهذه ثلاثة أنواع. فأما توحيد العلم (٤) فمداره على إثبات صفات الكمال وعلى نفي التشبيه والمثال والتنزيه عن العيوب والنقائص) (٥).

ب- وقال أيضاً: (وأما التوحيد الذي دعت إليه رسل الله ونزلت به كتبه، فوراء ذلك كله وهو نوعان: توحيد في المعرفة والإثبات، وتوحيد في المطلب والقصد.

(١) ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل: ١/ ٢٢٤-٢٢٦، بتصرف وحذف.

(٢) انظر ما نقله الشيخ عبد العزيز ناصر الرشيد في التنبهات السنية: ٩ عن شيخ الإسلام ابن تيمية.

(٣) أي سورة الفاتحة.

(٤) أي النوع الأول.

(٥) ابن القيم: في المدايح: ١/ ٢٤، ٢٥ وانظر أيضاً اجتماع الجيوش الإسلامية له: ٢٧، وبدائع الفوائد له: ١/ ١٥٦.

فالأول: هو حقيقة ذات الرب تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله وعلوه فوق سمواته على عرشه، وتكلمه بكتبه وتكليمه لمن يشاء من عباده، وإثبات عموم قضائه وقدره وحكمه. وأفصح القرآن عن هذا النوع جد الإفصاح، كما في أول سورة الحديد وسورة طه، وآخر سورة الحشر، وأول سورة تنزيل السجدة، وأول سورة آل عمران، وسورة الإخلاص بكاملها، وغير ذلك.

والنوع الثاني: مثل ما تضمنته سورة ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(١) وقوله: ﴿قُلْ يَأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ الآية، وأول سورة تنزيل الكتاب وآخرها، وجملة سورة الأنعام، وغالب سور القرآن، بل كل سورة في القرآن فهي متضمنة للتوحيد شاهدة به داعية إليه...^(١).

وبالجملة: فابن القيم له عبارات كلها تدور حول تقسيم التوحيد إلى الإلهية والربوبية والأسماء والصفات. فمثلاً أنه قال: التوحيد نوعان:

١- التوحيد في العلم والاعتقاد^(٢)، والمراد به: توحيد الأسماء والصفات.

٢- التوحيد في الإرادة والقصد. والمراد به: توحيد الألوهية والربوبية^(٣).

وقال أيضاً: التوحيد نوعان:

١- توحيد في المعرفة والإثبات^(٤)، والتوحيد القولي^(٥). والمراد به:

توحيد الربوبية والأسماء والصفات.

(١) ابن القيم في مدارج السالكين: ٣/٤٤٩-٤٤٥.

(٢) انظر المصدر نفسه: ١/٢٩، واجتماع الجيوش الإسلامية: ٢٧، وبدائع الفوائد: ١٥٦/١.

(٣) انظر المصدر نفسه: ١/٢٩، ولعله أراد بإدخال الربوبية في توحيد الإرادة والقصد، تلازمهما.

(٤) انظر المصدر نفسه: ٣/٤٤٩.

(٥) انظر القصيدة التونية له: مع شرح الهراس: ٢/٥١.

٢ - توحيد في المطلب والقصد^(١)، والتوحيد العملي^(٢). والمراد به: توحيد الألوهية.

وربما قال: التوحيد نوعان: أ- عام، ب- خاص^(٣).
وأراد بالعام: ١- توحيد الربوبية، وتوحيد الأسماء والصفات.
وأراد بالخاص: ٢- توحيد الألوهية.

١٧ - العلامة المقرئزي: قال في كتابه (تجريد التوحيد المفيد) ما نصه:
(اعلم أن الله سبحانه هو رب كل شيء ومالكة وإلهه، فالرب مصدر رب يرب
رباً فهو راب: فمعنى قوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ راب العالمين، فإن
الرب سبحانه وتعالى هو الخالق الموجد لعباده القائم بتربيتهم وإصلاحهم
المتكفل بصلاحتهم من خلق ورزق وعافية وإصلاح دين ودنيا.

والإلهية: كون العباد يتخذونه سبحانه محبوباً مألوفاً ويفردونه بالحب
والخوف والرجاء والإخبات والتوبة والنذر والطاعة والطلب والتوكل ونحو
هذه الأشياء... إلى أن قال:- وهذا التوحيد مقام الصديقين، ولا ريب: أن
توحيد الربوبية لم ينكره المشركون بل أقرؤا بأنه سبحانه وحده خالقهم وخالق
السموات والأرض والقائم بمصالح العالم كله، وإنما أنكروا توحيد الألوهية
والمحبة... إلخ^(٤).

١٨ - العلامة ابن أبي العز الحنفي^(٥): قال في شرح العقيدة الطحاوية:

- (١) انظر مدارج السالكين: ٣/٤٥٠.
(٢) انظر القصيدة التونية: ٢/٥١-٥٢ مع شرح الهراس.
(٣) انظر طريق الهجرتين: ٣٠.
(٤) المقرئزي: تقي الدين أحمد، في تجريد التوحيد المفيد: ٥-٦.
(٥) هو الإمام العلامة صدر الدين، أبو الحسين علي بن علاء الدين علي بن شمس الدين =

(فالتوحيد أول الأمر وآخره، أعني توحيد الإلهية، فإن التوحيد يتضمن ثلاثة أنواع:

أحدها: الكلام في الصفات.

والثاني: توحيد الربوبية، وبيان أن الله وحده خالق كل شيء.

والثالث: توحيد الألوهية، وهو استحقاقه سبحانه وتعالى أن يُعبد وحده

لا شريك له... (١).

وقد قال ملا علي القاري (٢) مثل هذا الكلام في «شرح الفقه الأكبر» للإمام

أبي حنيفة (٣) كما ذكره الشيخ ولي الله الدهلوي (٤): في «الفوز الكبير في أصول

التفسير» (٥).

= أبي عبد الله محمد بن شرف الدين أبي البركات محمد بن عز الدين أبي العز الأذري
الدمشقي الحنفي، ولد سنة ٧٢١ هـ بدمشق، من مؤلفاته: الاتباع، وشرح العقيدة
الطحاوية، التنبيه على مشكلات الهداية، توفي سنة: ٧٩٢ هـ. انظر أبناء الغمر بأبناء
العمر: ٢/٩٥-٩٨، ٣/٥٠ لابن حجر، والدرر الكامنة: ٣/٨٧.

(١) ابن أبي العز الحنفي: شرح العقيدة الطحاوية: ٢٤/١.

(٢) هو علي بن سلطان محمد أبو الحسن الهروي المكي، من كبار علماء الحنفية الجامعين بين

الحديث والفقه، توفي سنة: ١٠١٤ هـ انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في ٧/١٠٠ وما ذكره

اللكهنوي في حاشية الفوائد البهية: ٧.

(٣) انظر قول القاري، الهروي، علي بن سلطان، الملا: شرح الفقه الأكبر: ١٥-١٦.

(٤) هو ولي الله أحمد بن عبد الرحيم العمري، الدهلوي، محدث، مفسر، فقيه، أصولي، ولد

بدهلي بالهند في ٤ شوال سنة: ١١١٤ هـ، ونشأ بها، وحج وأقام بالحرمين مدة، وأخذ عن

علمائها، ثم عاد إلى الهند، ودرس وتوفي في دهلي سنة: ١١٧٦ هـ، من آثاره: الإرشاد إلى

مهمات علم الإسناد، إنسان العين في مشايخ الحرمين، عقد الجيد في أحكام الاجتهاد

والتقليد، الفوز الكبير في أصول التفسير، وحجة الله البالغة، انظر ما ذكره البغدادي في

هداية العارفين: ٢/٥٠٠، وانظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١٣/١٦٩.

(٥) انظر قول الدهلوي، ولي الله: الفوز الكبير: ٣-٤.

١٩- شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - حيث إنه قل ما كتب في التوحيد والعقيدة إلا واعتنى بهذا التقسيم، بل دعوته في إبراز هذين النوعين من التوحيد ظاهرة^(١).

فهذه بعض أقوال العلماء من السابقين واللاحقين كلهم على إثبات جزئي التوحيد - الربوبية والألوهية - وهم سادات هذه الأمة، وليس المراد هنا الحصر، وإنما المقصود بيان نماذج من ذكره من العلماء، وليس هناك قضية مثله في الوضوح، فالمنكر له ليس عنده أي مستند شرعي ولا نقل سلفي، وإنما هو مكابر ومعاند، والله أعلم.

العلاقة بين أقسام التوحيد:

هذه الأقسام تشكل بمجموعها جانب الإيمان بالله الذي نسميه (التوحيد) فلا يكمل لأحد توحيد إلا باجتماع أنواع التوحيد الثلاثة فهي متلازمة يكمل بعضها بعضاً، ولا يمكن الاستغناء ببعضها عن الآخر، فلا ينفع توحيد الربوبية بدون توحيد الألوهية، وكذلك لا يصح ولا يقوم توحيد الألوهية بدون توحيد الربوبية، وكذلك توحيد الله في ربوبيته وألوهيته لا يستقيم بدون توحيد الله في أسمائه وصفاته^(٢)، فالخلل والانحراف في أي نوع منها هو خلل في التوحيد كله.

وقد أوضح بعض أهل العلم هذه العلاقة بقوله: (هي علاقة تلازم وتضمن وشمول، فتوحيد الربوبية مستلزم لتوحيد الألوهية)^(٣)، وتوحيد الألوهية

(١) انظر على سبيل المثال ما ذكر في مجموعة مؤلفات الشيخ: ١٥٦/١ - ١٥٧ - ٢٠٠/١، ٣٦٣، ٣٧١، ٣٩٨، ٣٩٩، ٥/١٧، ١٢٤، ١٤٤، ١٥٠، ١٨٢، ١٨٧، وغيرها.

(٢) انظر ما ذكره السلطان، عبدالعزيز محمد: الكواشف الجلية: ٤٢٢.

(٣) ابن أبي العز: شرح الطحاوية ٤٠/١.

متضمن لتوحيد الربوبية^(١)، وتوحيد الأسماء والصفات شامل للتوعين معاً .
 بيان ذلك : أن من أقر بتوحيد الربوبية وعلم أن الله سبحانه هو الرب وحده لا شريك له في ربوبيته، لزمه من ذلك الإقرار بأن يفرد الله بالعبادة وحده سبحانه وتعالى ؛ لأنه لا يصلح أن يعبد إلا من كان رباً خالقاً مالكاً مدبراً، وما دام كله لله وحده وجب أن يكون هو المعبود وحده . ولهذا جرت سنة القرآن الكريم على سوق آيات ربوبيته مقرونة بآيات الدعوة إلى توحيد الألوهية ومن أمثلة ذلك : قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ (٢) .

وأما توحيد الألوهية فهو متضمن لتوحيد الربوبية ؛ لأن من عبد الله ولم يشرك به شيئاً فإنه يدل ضمناً على أنه قد اعتقد بأن الله هو ربه ومالكة الذي لا رب غيره .

وهذا أمر يشاهده الموحّد من نفسه ، فكونه قد أفرد الله بالعبادة ولم يصرف شيئاً منها لغير الله ، ما هو إلا لإقراره بتوحيد الربوبية وأنه لا رب ولا مالك ولا متصرف إلا الله وحده .

وأما توحيد الأسماء والصفات فهو شامل للتوعين معاً ، وذلك لأنه يقوم على إفراد الله تعالى بكل ما له من الأسماء الحسنى والصفات العلى التي لا

(١) انظر المصدر نفسه : ٤١/١ ، وابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل : ٣٤٤/٩ - ٣٤٥ ،
ومنهاج السنة : ٧٣/٢ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢١-٢٢ .

تنبغي إلا له سبحانه وتعالى، والتي من جملتها: الرب، الخالق، الرازق، الملك، وهذا هو توحيد الربوبية.

ومن جملتها: الله، الغفور، الرحيم، التواب، وهذا هو توحيد الألوهية^(١).

وبعبارة أخرى: أن التوحيد علمي اعتقادي وعملي طلبي، والعملي متضمن للعلمي، فإذا علم العبد أن ربه لا شريك له في خلقه وأمره وأسمائه وصفاته نتج عنه أن يعمل على طاعته وعبادته، ومن عبد إلهه ووحده يكون قد اعترف أولاً بأن لا رب غيره يشركه في خلقه وأمره، ولا يجوز العكس؛ لأن القلب يتعلق أولاً بتوحيد الربوبية، ثم يرتقي إلى توحيد الألوهية^(٢).

قال ابن القيم: (الإلهية التي دعت الرسل أممهم إلى توحيد الرب بها هي العبادة والتأليه، ومن لوازمها توحيد الربوبية الذي أمر به المشركون فاحتج الله عليهم به، فإنه يلزم من الإقرار به الإقرار بتوحيد الألوهية)^(٣).

وبناء على ما مضى: فهمنا أن توحيد الربوبية والأسماء والصفات وحده لا يكفي لإدخال صاحبه في الإسلام ولا ينقذه من النار ولا يعصم ماله ودمه - كما مر بيانه سابقاً - قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وكلمة الشهادة التي دعا إليها الرسل - لا إله إلا الله - تشتمل على أنواع التوحيد الثلاثة، فقد دلت على توحيد العبادة؛ لأن معناها: لا معبود بحق إلا الله، ففيها إثبات العبادة لله ونفيها عما سواه، ودلت على توحيد الربوبية؛ لأن العاجز لا يكون إلهًا، فإن المعبود لا بد

(١) السلطان، عبد العزيز محمد: الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية: ٤٢١، ٤٢٢ بتصرف.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية: العبودية ٤٩، وابن القيم في المدارج: ٤١١/١،

والسهواني في صيانة الإنسان: ٤٧، والهراس في دعوة التوحيد: ٧٣، ٧٤.

(٣) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ١٣٥/٢.

وأن يكون خالقاً مدبراً، ودلت على توحيد الأسماء والصفات؛ لأن فاقد الأسماء الحسنى وصفات الكمال غير كامل ولا يصلح من هذا حاله، أن يكون إلهًا خالقًا^(١).

ولمزيد من التفصيل في هذا الباب أذكر هنا فروقاً بين نوعي التوحيد فأقول: إن بينهما فروقاً من عدة اعتبارات:

١- الاختلاف في الاشتقاق: فالربوبية مشتقة من اسم الله (رب) والألوهية مشتقة من لفظ (الإله).

٢- أن متعلق الربوبية الأمور الكونية: كالخلق والرزق، والإحياء والإماتة ونحوها، ومتعلق توحيد الألوهية: الأوامر والنواهي: من الواجب، والمحرم، والمكروه.

٣- أن توحيد الربوبية قد أقر به المشركون غالباً، وأما توحيد الألوهية فقد رفضوه وذكر الله ذلك في كتابه: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(٢)، وقال عز وجل: ﴿أَجْعَلِ آلِهَةً إِلَهًا وَبِحَدِّثِ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾^(٣).

٤- أن توحيد الربوبية مدلوله علمي، وأما توحيد الألوهية فمدلوله عملي.

٥- أن توحيد الربوبية يستلزم توحيد الألوهية، بمعنى أن توحيد الألوهية خارج عن مدلول توحيد الربوبية، لكن لا يتحقق توحيد الربوبية إلا بتوحيد الألوهية، وأن توحيد الألوهية متضمن توحيد الربوبية، بمعنى أن توحيد الربوبية جزء من معنى توحيد الألوهية.

(١) انظر ما ذكر الرشيد، عبد العزيز بن ناصر: التنبهات السننية: ٩ نقلاً عن شيخ الإسلام ابن تيمية.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٣.

(٣) سورة ص، الآية: ٥.

٦ - أن توحيد الربوبية لا يُدخِلُ من آمن به في الإسلام بعكس توحيد الألوهية، فإن الإيمان به يدخُلُ في الإسلام.

٧ - يقال لتوحيد الربوبية: توحيد المعرفة والإثبات، ولتوحيد الألوهية: توحيد الإرادة والقصد.

الشبهات حول تقسيم التوحيد والردود عليها:

رغم ظهور هذه القضية فقد خالف فيه من خالف، وتشبثوا بشبه عديدة يحاولون بها إنكار تقسيم التوحيد إلى الربوبية والألوهية، وقالوا بترادف الألوهية والربوبية، وهم فئتان:

أ- المتكلمون من الماتريديّة والأشعرية، فقد زعموا: أن الألوهية بعينها هي الربوبية^(١).

ب- القبورية المتصوفة: حيث قالوا: إن الألوهية بعينها هي الربوبية بدون فرق وتمييز بينهما، فهما متحدان لامتغايران^(٢).

وسأذكر فيما يلي مجمل شبهاتهم مع الردود عليها:

الشبهة الأولى: الإله هو الرب، والرب هو الإله^(٣)، فيكون توحيد

(١) انظر ما ذكره الكستلي في حاشيته على شرح العقائد النسفية للفتنازاني: ٦٣، والخيالي في حاشيته على شرح العقائد النسفية للفتنازاني: ٥١، والجندي في حاشيته على شرح العقائد النسفية للفتنازاني: ٨٧.

(٢) انظر ما ذكره ابن جرجيس في: صلح الإخوان: ١٢٤، ١٢٧، وفي سعادة الدارين: ٢٠/٢، ٢١ و٢٣، والحداد في مصباح الأنام: ١٧، ودحلان في الدرر السنية في الرد على الوهابية: ٤٠-٤١، والقضاعي في البراهين: ٣٧٨-٣٨١، والشجلي في التذكرة الغوثية: ١٣٤، والدجوي في مقالاته: ١/٢٤٩-٢٦١، وابن مرزوق في التوسل بالنبي: ٢٩، ٣٠، ٩٧، وبراءة الأشعرين له: ٩٨-٩٩، والنوري في الردود: ٢٤٢، والعملية في كشف الارتباب: ١٤٠-١٤١.

(٣) انظر ما ذكره ابن مرزوق: التوسل بالنبي: ٢٩، وبراءة الأشعرين: ٩٨، والسقاف، حسن ابن علي: التنديد لمن عد التوحيد: ٣١.

الربوبية وتوحيد الألوهية متلازمين لا ينفك أحدهما عن الآخر في الوجود والاعتقاد^(١).

الرد: سبق أن ذكرنا معنى الإله والرب في اللغة والشرع، واتضح لنا أن لفظ الإله ومعناه غير الرب ومعناه في اللغة والشرع وهو المعروف عند سلف هذه الأمة^(٢). بقي أن نشير هنا إلى قاعدة مهمة لإزالة لبسٍ قد يقع، وهي: أن أسماء الله أعلام وأوصاف^(٣)، فهي باعتبار دلالتها على الذات أعلام، وباعتبار دلالتها على المعنى أوصاف، وهي باعتبار الأول مترادفة لدلالاتها على مسمى واحد وهو الله عز وجل، وباعتبار الثاني متباينة للدلالة كل واحد منها على معناه الخاص، فمن قال بترادفها باعتبار الثاني فهو جاهل؛ إذ لم يميز بين معنى الإله ومعنى الرب، ولم يعن نفسه بمطالعة كتب اللغة وكلام أهل العلم ليظهر له الفرق.

الشبهة الثانية: إذا كان كفار مكة مقرين بتوحيد الربوبية فهل يكون توحيدهم هذا صحيحًا؟ وهل للكفار توحيد صحيح؟ وإذا لم يكن توحيدهم صحيحًا معناه أنهم ما كانوا مقرين بالتوحيد، فلا عبرة بهذا التقسيم^(٤).

الرد: لم يصف أحد من أهل العلم من جاء بتوحيد الربوبية بأنه موحد هكذا على الإطلاق، وإنما يوصف الموحد عندهم من جاء بالتوحيد بأقسامه (أجزائه) الثلاثة، وإنما يأتي في كلام أهل العلم عن أثبت ربوبية الله وأنه

(١) انظر ما ذكره القضاعي في: البراهين الساطعة: ٣٧٥ - ٣٨٣، والمصادر السابقة.

(٢) انظر: ص ٤٦ - ٦٢.

(٣) انظر ما قال ابن القيم في بدائع الفوائد: ١/١٦٢، وابن عثيمين: القواعد المثلى: ٨، ٩.

(٤) انظر ما ذكره الدجوي في مقالاته: ١/٢٦٠، والسقاف في التنديد لمن عد التوحيد: ٦.

انظر الرد على هذا القول بالتفصيل عند الشيخ عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر في كتابه: القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد (٥٠ - ٥٢).

وحده هو الخالق الرازق المالك المدبر لا شريك له، ثم لم يفرد بالعبادة بأنه مقر بتوحيد الربوبية أو معترف بتوحيد الربوبية أو نحو ذلك، ولا يرون أن هذا ينجيه من عذاب الله أو يخرج من وصف الكفر.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (فأما توحيد الربوبية الذي أقرب به الخلق وقرره أهل الكلام فلا يكفي وحده، بل هو من الحججة عليهم)^(١).

وقال ابن القيم: (وأما توحيد الربوبية الذي أقرب به المسلم والكافر وقرره أهل الكلام في كتبهم فلا يكفي وحده، بل هو الحججة عليهم كما بين ذلك سبحانه في كتابه في عدة مواضع)^(٢).

وقال الصنعاني^(٣): (الحمد لله الذي لا يقبل توحيد ربوبيته من العباد حتى يفرد به بتوحيد العبادة كل الأفراد...)^(٤).

ثم إن إطلاق أهل العلم لمن أثبت ربوبية الله وأنه الخالق الرازق... إلخ، بأنه مقر بتوحيد الربوبية وإن كان مشركاً في العبادة قول مطابق لما جاء في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٥).

قال ابن عباس: (أي لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التي لا تنفع ولا تضر

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢٣/١.

(٢) ابن القيم: إغاثة اللفهان: ٤٧/١.

(٣) هو محمد بن إسماعيل الأمير العلامة الهاشمي، الفاطمي، الكحلاني، ولد سنة ١٠٩٩ هـ، محدث، فقيه، أصولي، مجتهد، متكلم، من أئمة اليمن، نشأ في اليمن، ثم رحل إلى الحرمين وتوفي سنة ١١٨٢ هـ، من آثاره: سبل السلام شرح بلوغ المرام: وتطهير الاعتقاد عن أدراج الإلحاد، وتوضيح الأفكار، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٥٦/٩.

(٤) الصنعاني في تطهير الاعتقاد عن درن الإلحاد: ١ (مقدمة كتابه).

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٢.

وأنتم تعلمون أنه لا رب لكم يرزقكم غيره، وقد علمتم أن الذي يدعوكم إليه الرسول ﷺ من توحيده هو الحق^(١). وقال قتادة: (أي تعلمون أن الله خلقكم وخلق السموات والأرض ثم تجعلون له أندادًا)^(٢).

وقال ابن جرير: (. . .) ولكن الله جل ثناؤه قد أخبر في كتابه عنها (أي عن العرب) أنها كانت تقر بالوحدانية غير أنها كانت تشرك في عبادته ما كانت تشرك فيها، فقال جل ثناؤه. . . ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾^(٣) (. . .)^(٤) وقد سبق إيراد أقوال السلف في تفسير هذه الآية التي تدل على أنهم كانوا يطلقون على من اعترف بالله خالقًا وعبد معه غيره بأنه اعترف بتوحيد الربوبية إلا وهو مشرك في عبادته غيره، ولهذا قال الصنعاني: (ولفظ الشرك يشعر بالإقرار بالله تعالى)^(٥).

ثم هنا أمر لا بد من تقريره وإيضاحه وهو أن قول أهل العلم عن المشركين بأنهم يعترفون بتوحيد الربوبية ليس المراد به أنهم اعترفوا بهذا القسم من التوحيد على التمام والكمال، فهذا لا يقول به أحد من أهل العلم، وإنما مرادهم تقرير ما ثبت في القرآن عن المشركين من اعترافهم ببعض صفات الربوبية وخصائصها.

ثم إن هذا ليس حكمًا عامًا مطردًا على جميع المشركين، بل وهم كما قال شيخ الإسلام: (إن كثيرًا من أهل الشرك والضلال قد يضيف وجود بعض

(١) الطبري، ابن جرير: جامع البيان: ١٢٧/١.

(٢) الطبري، ابن جرير: جامع البيان: ١٢٧/١.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

(٤) الطبري: في جامع البيان: ٧٧-٧٩.

(٥) الصنعاني في تطهير الاعتقاد: ١٣.

الممكنات أو حدوث بعض الحوادث إلى غير الله، وكل من قال هذا لزمه حدوث الحادث بلا سبب، وهم مع شركهم وما يلزمهم من نوع تعطيل في الربوبية لا يثبتون مع الله شريكاً مساوياً له في أفعاله ولا في صفاته^(١).

فعلمنا بذلك أنه لم يقل أحد من أهل السنة أن من أشرك في الألوهية وأقر بالربوبية يكون توحيداً صحيحاً، ويوجب له دخول الجنة، كيف وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾^(٢)، فالآية فيها الإطلاق، أي من يشرك بالله شركاً أكبر في الألوهية أو الربوبية يدخل النار.

وأما فهم أن من أقر بالله بالربوبية يكون توحيداً صحيحاً، فهذا على أصل الأشاعرة والماتريدية وزملائهم الصوفية، فإن توحيد الربوبية هي الغاية العظمى عندهم، وليس عندهم.

الشبهة الثالثة: هل سمع المسلمون في الأحاديث والسير: أن رسول الله ﷺ إذا قدمت عليه أجلاف العرب: ليسلّموا على يده يفصل لهم توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية؟ ويخبرهم أن توحيد الألوهية هو الذي يدخلهم الإسلام؟^(٣).

الرد على هذه الشبهة: من وجهين:

الأول: يقال من باب المعارضة: وهل قال الرسول عليه الصلاة والسلام: إن الوجدانية تكون في الذات والصفات والأفعال كما نص عليه الأشاعرة على أن هذه هي أنواع التوحيد؟ وكما نص عليه أئمة القبورية؟

(١) ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل: ٣٤٧/٩.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٧٢.

(٣) دحلان: الدرر السنية: ٤١، وفي طرورية: ٣٧-٣٨، والنوري في سعادة الدارين ٢/٢٠-

٢١، والحداد في مصباح الأنام: ١٧.

الثاني: إن الشبهة - كما يفهم من السؤال الاستنكاري - بأن الرسول ﷺ ما كان يفصل لأجلاف العرب نوعي التوحيد؛ لا تخلو من أحد احتمالين:

الاحتمال الأول: إما أن يريد أن الرسول ﷺ لم يبين لهم معنى التوحيد فهذا باطل - يعلم بطلانه بالضرورة من دين الإسلام، ويمكن أن يعلم بيان الرسول ﷺ للتوحيد بنهيه عن الشرك وتحذيره منه، وبيان خطره وقبحه - كما سيأتي بيانه في مبحث آخر - وبإقامة البراهين والحجج على وجوب إفراد الله تعالى بالعبادة بأنواع الأدلة كبيان ربوبية الله وإنعامه وتقرير المشركين بذلك، وبيان ضعف وعجز من يعبد من دون الله، وبيان وسائل الشرك وذرائعه ونهيه وتحذيره منها، فكيف يقال بعد هذا كله: إن الرسول ﷺ لم يبين نوعي التوحيد معنى!؟

الاحتمال الثاني: أو يريد أن الرسول ﷺ لم ينص لفظاً على أن التوحيد ينقسم إلى الربوبية والألوهية، فهذا حق، ولكن لا يلزم منه ألا يكون قد بين معنى التوحيد، فهذه أمور لو كانت أموراً اصطلاحية فقط كما اصطلاح الأشاعرة على تقسيمهم القاصر للتوحيد لما كان هناك أي حجة لهم في إنكارها، فضلاً عن كون هذه الأمور (التقسيم) من الحقائق الشرعية المستمدة من كتاب الله تعالى، وليس أمراً اصطلاحياً أنشأه بعض العلماء، والأدلة دالة على شمول تقسيم أهل السنة للتوحيد^(١).

الشبهة الرابعة: أن القول بتوحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتوحيد الأسماء والصفات شر بدعة أحدثها السلفية، بل أي دين سوى دين النصرانية ذلك الدين الذي يثبت لله تعالى أقانيم ثلاثة، فتثليثهم أشبه بتثليث

(١) وقد سبق بيانها في أول هذا المطلب عندما أثبتنا الأدلة على أنواع التوحيد من كتاب الله.

النصارى^(١).

الرد: ١- أن التثليث عقيدة نصرانية تقوم على أساس جعل الآلهة ثلاثة، وهم: الأب والابن وروح القدس، وقد كفرهم الله بها في محكم تنزيله، أما تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام: الربوبية والألوهية والأسماء والصفات أو إلى قسمين: توحيد معرفة وإثبات، توحيد إرادة وطلب، فهذه عقيدة المسلمين بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ سوى المبتدعة الضلال، وقد سبق أن أوردنا أدلة القرآن والسنة على إثبات هذه الأنواع بما لا مزيد عليه.

٢- ثم يقال لهم: أستم تقولون: (هو واحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في صفاته الأزلية لا نظير له، وواحد في أفعاله لا شريك له)^(٢)، فقد أثبتتم ثلاثة أقانيم ما فررت منها ورميتمونا بها، فما جوابكم فهو عين جوابنا.

٣- هذه الأقسام الثلاثة هي أقسام حقوق الله تعالى، وليست أقسام الآلهة كما في عقيدة النصارى.

الشبهة الخامسة: إن هذا التقسيم غير معروف لأحد قبل ابن تيمية^(٣)، بل هو الذي اخترعه^(٤).

الرد عليها: هذه الشبهة تدل على قصور علمهم وقلة خبرتهم ومعرفتهم

(١) محمد نوري رشيد: ردود على شبهات السلفية: ٢٣٧-٢٣٨، و٢٥٤-٢٥٥، والسقاف،

حسن علي: التنديد لمن عدد التوحيد: ١.

(٢) الشهرستاني: الملل والنحل: ٤٢/١.

(٣) الدجوي في مقالاته: ١/٢٤٨-٢٤٩، والتوسل لابن مرزوق: ٩٧، وبراءة الأشعرين له:

١٦٦-١٦٧، والقضاعي في البراهين الساطعة: ٣٧٥-٣٨١، والسقاف في التنديد لمن عدد

التوحيد: ٨.

(٤) السقاف، حسن علي: التنديد لمن عدد التوحيد: ٦، وابن مرزوق في التوسل بالنبي: ٢،

وبراءة الأشعرين: ٨٩.

بكتب السلف الصالح؛ إذ هي مليئة بالتصريح تارة وبالإشارة تارة إلى هذه الأقسام، ولو ذهبت أنقل كل ما في ذلك لطال المقام، ولكن حسبي ما أوردت بعض النقول من النصوص المشتملة على ذكر أقسام التوحيد الثلاثة لبعض الأئمة الذين كانوا قبل شيخ الإسلام ابن تيمية ليظهر كذب من يتهم شيخ الإسلام بهذه التهمة حيث أوردت قول كل من الإمام ابن بطة، وابن منده، وأبي حنيفة، وأبي يوسف، وابن جرير الطبري وغيرهم^(١)، رحمهم الله.

إشكال:

فإن قيل: إن كثيرًا من العلماء-الذين صنفوا في علم الكلام (من المتكلمين) قد عرضوا عن بيان هذه الأقسام للتوحيد، بل أغلبهم بذلوا جهودهم في إثبات الجزء الأول من التوحيد، ولم يتعرضوا للأجزاء الأخرى، فهل هناك سبب معين في إعراضهم عن ذكر توحيد الألوهية؟ وهل هذا ناتج عن عدم فهمهم للآيات القرآنية والسنة الصحيحة، وهل كان الجميع - متقدموهم ومتأخروهم - بمعزل تام عن معرفة هذا الجزء من التوحيد؟

دفع الإشكال: لا، بالتأكيد، بل لعل المتقدمين كانوا يعرفون هذا الجزء - وإنما لم يصنفوا تصانيف مستقلة بالبحث عن حقيقة توحيد الألوهية وما يضافه من الشرك ومظاهره وذرائعه ووسائله؛ لأنه لم يظهر ما ظهر عن المتأخرين من جماهير الطوائف.

والذي يؤكد هذه الحقيقة - أن علماء أهل السنة والجماعة الذين تصدوا للرد على الأشعرية وغيرهم لم يذكروا - فيما أعلم - مسائل توحيد الألوهية فيما خالف فيه أولئك، فلو كان عندهم شيء مخالف لذكروه ولردوا عليه.

(١) انظر ما سبق ص: ٨٦-٩٠.

وبالجملة: فهذا يؤكد أن المتقدمين من الطوائف وقدماء الأشاعرة والماتريدية لم يكونوا ينازعون في أن الاستعاذة بغير الله لا تجوز، وكذلك الدعاء والاستغاثة فيما لا يقدر عليه إلا الله والحلف وغير ذلك. كما ينازع المتأخرون منهم والمتصوفة المنبثقة من المتكلمين، ويفهم هذا من وجهين:

الأول: تنصيب بعض المتقدمين من الأشاعرة على توحيد الألوهية، ومن ذلك:

أ- ما قاله الباقلاني^(١): والتوحيد له هو (الإقرار بأنه ثابت موجود وإله واحد فرد معبود ليس كمثل شيء)^(٢)، وقال أيضاً: (إنه ليس معه إله سواه ولا من يستحق العبادة إلا إياه)^(٣).

وممن صرح به من المتأخرين: الباجوري^(٤) حيث قال معرفاً للتوحيد: (هو أفراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته والتصديق بها ذاتاً، وصفاتاً، وأفعالاً)^(٥)، فهذا التعريف - مع ملاحظة الإجمال فيه في الأسماء والصفات - شامل لجميع مدلولات التوحيد.

ب- وأيضاً مما يؤكد أن المتقدمين منهم كانوا يعرفون ما يجهله كثير من

(١) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم البصري المعروف بالباقلاني، ولد سنة ٣٣٨ هـ، وتوفي سنة ٤٠٣ هـ، متكلم على مذهب الأشعري، من تصانيفه: تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، وإعجاز القرآن، انظر: معجم المؤلفين: ١٠/١٠٩-١١٠.

(٢) الباقلاني: الإنصاف: ٣٤.

(٣) المصدر السابق.

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن أحمد الباجوري، ولد سنة ١١٩٨ هـ، وتوفي سنة ١٢٧٧ هـ، شيخ الأزهر الشريف، من تصانيفه الكثيرة: تحفة المرید على جوهرة التوحيد: انظر: معجم المؤلفين: ١/٨٤.

(٥) الباجوري: تحفة المرید شرح جوهرة التوحيد: ١٠.

متأخريهم في هذا الزمان من أن الدعاء والرغبة والرغبة والخوف لا يكون إلا لله ومن الله ما ورد من أقوالهم في ذلك وتحذيرهم عن بعض صور الشرك وذرائعه، منها:

١ - ما قال الحلبي^(١): (والدعاء [في] ^(٢) الجملة من جملة التخشع والتذلل؛ لأن كل من سأل ودعا فقد أظهر الحاجة وباح واعترف بالذلة والفقر والفاقة لمن يدعوه ويسأله، فكان ذلك في العبد نظير العبادات التي يتقرب بها إلى الله عز اسمه، ولذلك قال الله عز وجل: ﴿أَدْعُوهُ اسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ ^(٣)، فأبان [أن] ^(٤) الدعاء عبادة، والخائف فيما وصفنا كالراجي؛ لأنه إذا خاف خشع وذل لمن يخافه وتضرع إليه في طلب التجاوز عنه ^(٥).

وقال أيضاً: (إنه لا ينبغي أن يكون الرجاء إلا لله جل جلاله إذ كان المنفرد بالملك والدين، ولا يملك أحد من دونه نفعاً ولا ضرراً) ^(٦).

٢ - قال الرازي ^(٧): (قال الجمهور الأعظم من العقلاء: إن الدعاء أهم

-
- (١) هو أبو عبد الله الحسين بن الحسن البخاري الشافعي، ولد سنة: ٣٣٨ هـ، صاحب المنهاج في شعب الإيمان، وتوفي سنة: ٤٠٣ هـ. انظر ما ذكر الذهبي في سير أعلام النبلاء: ١٧/٢٣١، والسبكي: في طبقات الشافعية الكبرى: ٤/٣٣٣.
- (٢) كان في الأصل (و) ولعل الصواب ما أثبتته.
- (٣) سورة غافر، الآية: ٦٠.
- (٤) زيادة يقتضيه السياق.
- (٥) الحلبي: أبو عبد الله: المنهاج في شعب الإيمان: ١/٥١٧.
- (٦) المصدر نفسه: ١/٥٢٠.
- (٧) هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين بن علي التيمي البكري الرازي، الشافعي، المعروف بابن الخطيب والفخر الرازي، مفسر متكلم، فقيه، أصولي، مشارك في علوم كثيرة، له نحو مائتي مؤلف، من أهمها: تفسير مفاتيح الغيب في تفسير القرآن، ولد سنة ٥٤٣ هـ، وتوفي سنة ٦٠٦ هـ. انظر معجم المؤلفين: ١١/٧٩.

مقامات العبودية ، ويدل عليه وجوه من النقل والعقل . . . (١) فذكرها .
وقال أيضاً : (إنه عليه السلام قال : «الدعاء هو العبادة» (٢) . . . فقله :
«الدعاء هو العبادة» معناه : معظم العبادة وأفضل العبادة (٣) .
وقال أيضاً : (كل من اتخذ لله شريكاً فإنه لا بد وأن يكون مقدماً على عبادة ذلك
الشريك من بعض الوجوه إما طلباً لنفعه أو هرباً من ضرره ، وأما الذين أصروا على
التوحيد وأبطلوا القول بالشركاء والأضداد ولم يعبدوا إلا الله ولم يلتفتوا إلى غير الله
فكان رجاؤهم من الله وخوفهم ورغبتهم في الله ورهبتهم من الله ، فلا جرم لم يعبدوا
إلا الله ولم يستعينوا إلا بالله ، فلهاذا قالوا : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ ﴾ فكان قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ قائماً
مقام : لا إله إلا الله (٤) .

فهذه الأقوال فيها رد على زعم كثير من المتأخرين الذين يجيزون دعاء غير الله
مطلقاً ، وعلى قولهم : إن ذلك لا يكون شركاً إلا إذا اعتقد الداعي التأثير في
المدعو من غير الله .

الوجه الثاني : الذي يدل أيضاً على أن أمر توحيد الألوهية كان معروفاً لدى
بعض منهم ، أنه لما حدثت بعض ذرائع الشرك ومظاهره في توحيد الألوهية
عند بعض المسلمين أنكروا بعض أئمة المتكلمين ذلك ، ومن هؤلاء :

١- الرازي : في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا

(١) الرازي : مفاتيح الغيب : ١٠٥ / ٥ .

(٢) حديث صحيح رواه الإمام أحمد ٤ / ٢٦٧ ، ٢٧١ ، ٢٧٦ ، والترمذي برقم : ٣٢٤٧ ، ٣٣٧٢ ،
وأبو داود برقم : ١٤٧٩ ، وابن ماجه برقم : ٣٨٢٨ ، والحاكم في المستدرک ١ / ٦٦٧ برقم :
١٨٠٢ ، ١٨٠٣ ، ١٨٠٤ ، وقال : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي .

(٣) الرازي في تفسيره : ١٠٦ / ٥ .

(٤) الرازي : تفسير مفاتيح الغيب : ٢٤٩ / ١ .

يَضْرَهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوَّلَاءِ شَفَعْتُونَا عِنْدَ اللَّهِ ﴿١﴾ نقل في بيان كيفية اتخاذ المشركين آلهتهم شفعا اختلاف العلماء في ذلك : ستة أقوال ، فذكر بعد الثلاثة الأولى قوله : (ورابعها : أنهم وضعوا هذه الأصنام والأوثان على صور أنبيائهم وأكابرهم ، وزعموا أنهم متى اشتغلوا بعبادة هذه التماثيل فإن أولئك الأكابر يكونون شفعا لهم عند الله تعالى ، ونظيره في هذا الزمان : اشتغال كثير من الخلق بتعظيم قبور الأكابر على اعتقاد أنهم إذا عظموا قبورهم فإنهم يكونون شفعا عند الله) (٢) .

٢ - قول أبي شامة (٣) : (قد عم الابتلاء - أي النبذ للشرعية - من تزيين الشيطان العامة تخليق الحيطان والعمد وسرج مواضع مخصوصة في كل بلد ، يحكي لهم حاك : أنه رأى في منامه بها أحدا ممن اشتهر بالصلاح والولاية يفعلون ذلك ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسنته ، ويظنون أنهم متقربون بذلك ، ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن في قلوبهم ، فيعظمون بها ، ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالندرج لهم ، وهي من بين عيون وشجر وحائط وحجر . . . فما أشبهها بذات أنواع الوارد في الحديث) (٤) .

(١) سورة يونس ، الآية : ١٨ .

(٢) الرازي في تفسيره : ١٧ / ٦٠ .

(٣) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي المشهور بأبي شامة ، شافعي المذهب ، ولد سنة : ٥٩٩ هـ ، وتوفي سنة : ٦٥٥ هـ ، ألف كتابه الرؤية على طريقة الأشاعرة ، وله كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث ، انظر : تذكرة الحفاظ : ٤ / ١٤٦٠ ، وطبقات السبكي : ٨ / ١٦٥ .

(٤) أبو شامة : الباعث على إنكار البدع والحوادث : ٤٠ - ٤٢ .

المسألة الثانية

معنى الشرك وأنواعه

معناه اللغوي:

جاء في معجم مقاييس اللغة لابن فارس^(١): مادة (الشرك) المكونة من حرف الشين والراء والكاف أصلان:

أحدهما: يدل على مقارنة وخلاف انفراد.

والآخر: يدل على امتداد واستقامة^(٢).

أما الأول: فهو (الشرك) بالتخفيف أي بإسكان الراء، أغلب في الاستعمال، يكون مصدرًا واسمًا، تقول: شاركته في الأمر وشركته فيه أشركه شركًا، بكسر الأول وسكون الثاني، ويأتي: شركة، بفتح الأول وكسر الثاني فيها. ويقال: أشركته: أي جعلته شريكًا^(٣).

فهذه اشتقاقات لفظ الشرك في اللغة على الأصل الأول.

ويطلق حينئذ على المعاني الآتية:

١- المخالطة، والمصاحبة، والمشاركة.

(١) هو أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حبيب القزويني، نزيل همدان، الشافعي ثم المالكي، لغوي، توفي بالري سنة ٣٩٥ هـ، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٤١/٢.

(٢) انظر قول ابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٢٦٥/٣، مادة (شرك).

(٣) انظر ما ذكره الجوهري: الصحاح: ١٥٩٣/٤ - ١٥٩٤، مادة (شرك) والفيومي المقرئ: المصباح المنير: ٤٧٤/١ - ٤٧٥.

قال ابن منظور: الشَّرْكَ والشَّرِكَة سواء؛ مخالطة الشريكين، يقال: اشتركتنا بمعنى تشاركنا، وقد اشترك الرجلان وتشاركا، وشارك أحدهما الآخر والشريك: المشارك، والشُّرك كالشريك، والجمع أشراك وشركاء^(١).

قال ابن فارس: الشركة هو أن يكون الشيء بين اثنين لا ينفرد به أحدهما، ويقال: شاركت فلاناً في الشيء، إذا صرت شريكه، وأشركت فلاناً، إذا جعلته شريكاً لك، قال تعالى حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام: ﴿وَأَشْرِكُ فِي أَمْرِي شَرِكًا﴾^(٢)، ويقال في الدعاء: (اللهم أشركنا في دعاء المؤمنين)^(٣) معنى الآية: اجعله شريكاً فيه، ومعنى الدعاء: اجعلنا شركاء في دعائهم^(٤).

قال الراغب: الشركة والمشاركة: خلط الملكين، وقيل: هو أن يوجد شيء لاثنتين فصاعداً عيناً كان ذلك الشيء أو معنى، كمشاركة الإنسان والفرس في الحيوانية^(٥).

٢- ويطلق أيضاً على النصيب والحظ والحصة.

قال الأزهري^(٦): يقال: شريك وأشراك، كما قالوا: يتيم وأيتام، ونصير

(١) انظر ما ذكره ابن منظور: لسان العرب: ٧/٩٩، وما بعدها، مادة (شرك)، وانظر أيضاً ما ذكره الزبيدي في تاج العروس: ٧/١٤٨، مادة (شرك)، والأزهري في تهذيب اللغة: ١٠/١٧، مادة (شرك)، والجوهري: ٤/١٥٩٣-١٥٩٤، مادة (شرك).

(٢) سورة طه، الآية: ٣٢.

(٣) لا يوجد بهذا اللفظ دعاء مأثور، والذي ورد بلفظ: «أخي أشركنا في دعائك» في الترمذي كتاب الدعاء: ٥/٥٢٣، رقم (٣٥٦٢) قال الألباني: ضعيف. ضعيف الجامع: برقم (٦٢٩٢).

(٤) انظر ما ذكره ابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٣/٢٦٥، والرازي في مختار الصحاح: ١٤٢.

(٥) انظر قول الراغب في المفردات: ٢٥٩.

(٦) هو محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة بن نوح بن الأزهر الأزهري، الهروي، الشافعي، =

وأنصار، والأشراك أيضًا جمع الشرك وهو النصيب، كما يقال: قسم وأقسام^(١)، وقد ذكر هذا المعنى كل من الزبيدي^(٢) وابن منظور^(٣)، ومنه الحديث: «من أعتق شركاً له في عبد»^(٤) أي حصة ونصيباً^(٥).

٣- ويطلق أيضًا على التسوية: قال ابن منظور: يقال: طريق مشترك: أي يستوي فيه الناس، واسم مشترك: تستوي فيه معاني كثيرة^(٦).

٤- ويطلق على الكفر أيضًا، قال الزبيدي: والشرك أيضًا: الكفر^(٧).

وأما الأصل الثاني: وهو الذي يدل على الامتداد والاستقامة، فأيضًا يطلق على معان:

١- الشرك ككتاب، سير النعل على ظهر القدم، يقال: أشركت نعلي وشركتها تشريكًا: إذا جعلت لها الشرك^(٨).

- = (أبو منصور)، أديب، لغوي، ولد سنة: ٢٨٢ هـ في هراة خراسان، وعني بالفقه أولاً ثم غلب عليه علم العربية، توفي في هراة سنة: ٣٧٠ هـ، من تصانيفه: تهذيب اللغة، التقريب في التفسير. انظر معجم المؤلفين: ٢٣٠/٨.
- (١) انظر قول الأزهرى في تهذيب اللغة: ١٧/١٠ مادة شرك.
- (٢) الزبيدي في تاج العروس: ١٤٨/٧ مادة شرك.
- (٣) ابن منظور في لسان العرب: ٩٩/٧، ١٠٠ مادة شرك.
- (٤) رواه البخاري في الصحيح كتاب الشركة، باب: الشركة في الرقيق، برقم: ٢٥٠٣، ومسلم في الصحيح كتاب العتق، باب من أعتق شركاً في عبد، برقم: ١٥٠١.
- (٥) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٩٩/٧.
- (٦) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٩٩/٧، ١٠٠، وانظر ما ذكره الزمخشري في أساس البلاغة: ٤٨٩/١.
- (٧) انظر ما ذكره الزبيدي في تاج العروس: ١٤٨/٧ مادة: شرك.
- (٨) انظر ما ذكره الأزهرى في تهذيب اللغة: ١٨/١٠، والزبيدي في تاج العروس: ١٤٩/٧، والفيومي في المصباح المنير: ٤٧٤/١، وابن منظور في لسان العرب: ٩٩/٧، والجوهري =

٢- الشرك (بفتحتين) حباله الصائد، الواحدة منها: شركة، ومنه قيل: (وأعوذ بك من الشيطان وشركه) بفتح الراء^(١).

٣- الشركة (بسكون الراء): بمعنى معظم الطريق ووسطه... جمعها: شرك (بفتحتين)^(٢).

فهذه هي المعاني لكلمة (الشرك): والكلمات ذات المادة الواحدة غالبًا يكون فيما بينها ترابط في المعنى، فإذا تأملنا مدلولات المادة السابقة نجد الترابط واضحًا بينها، فالمشرك يجعل غير الله مشاركًا له في حقه، فله نصيب مما هو مستحق لله تعالى، فهو سوى بين الله وبين من أشركه في حق الله، بمعنى أنه جعل من تأله من دون الله مقصودًا بشيء من العبادة، ولا يلزم أن يساوي بين الرب جل وعلا، وبين من أشركه معه في القصد والتعب من كل وجه، بل يكفي أن يكون في وجه من الوجوه. وهو (الشرك) حبال الشيطان؛ به يصيد أهله، وهو شبكة إبليس، أدخل أهله فيها، والذي يوجد فيه هذا الشرك لا يعتبر مسلمًا.

وقد جاء في كتاب الشيخ مبارك الميلي^(٣) (الشرك ومظاهره) ذكر مثل هذا الترابط؛ بأن مرجع مادة الشرك إلى الخلط والضم، فإذا كان بمعنى الحصة من

= في الصحاح: ٤/١٥٩٣، ١٥٩٤ في مادة شرك.

(١) انظر المصادر نفسها.

(٢) انظر المصادر نفسها.

(٣) هو مبارك بن محمد الميلي، العالم الفاضل، من علماء الجزائر، أمين مال جمعية العلماء المسلمين الجزائريين، خدم الإسلام ونصر السنة وقاوم العوائد الضالة والخرافات المفسدة للعقول، عاش في قسنطينة، وولي أمانة سر جمعية علماء الجزائر، له مؤلفات، منها: رسالة الشرك ومظاهره. توفي سنة: ١٣٥٧ هـ. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٨/١٧٥.

الشيء يكون لواحد وباقية لآخر أو آخرين، كما في قوله تعالى: ﴿أَمْ لَكُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾^(١)، فالشريك مخالط لشريكه وحصته منضمة لنصيب الآخر.

وإذا كان بمعنى الحباله، فإنه ما يقع فيها من الحيوان يختلط بها وينضم إلى ملك الصائد.

وإذا كان بمعنى معظم الطريق، فإن أرجل السائرين تختلط آثارها هنالك وينضم بعضها إلى بعض.

وإذا كان بمعنى سير النعل، فإن النعل تنضم به إلى الرجل فيخلط بينهما.

وإذا كان بمعنى الكفر فهو التغطية، والتغطية نوع من الخلط.

ثم إن اجتماع الشركاء في شيء لا يقتضي تساوي أنصبتهم منه، ولا يمنع زيادة قسط للآخر، فموسى - عليه السلام - سأل ربه إشراك أخيه في الرسالة، وقد أجيب سؤاله، لقوله تعالى: ﴿قَدْ أُوتِيَ سُؤْلُكَ يَمُوسَى﴾^(٢)، ومعلوم أن حظ هارون من الرسالة دون حظ موسى، ولهذا تقول: فلان شريك لفلان في دار أو بضاعة، ولو لم يكن له إلا معشار العشر، هذا في الحسيات، ومثله في المعنويات: تقول: الأبوان شريكان في طاعة ابنتهما لهما، وإن كان حق الأم في الطاعة أقوى، وتقول: أبنائي شركائي في محبتي، وأنت تحب بعضهم أشد من بعض، فهذا تقرير معنى الشرك في اللغة^(٣).

معنى الشرك في الشرع:

لقد اختلفت عبارات العلماء في بيان معنى الشرك في الدين، وإن كانت

(١) سورة الأحقاف، الآية: ٤.

(٢) سورة طه، الآية: ٣٦.

(٣) انظر ما ذكره الميلي: مبارك محمد: رسالة في الشرك ومظاهره: ٦١، ٦٢.

هذه العبارات تكمل بعضها الأخرى ، وفيما يلي بيان لبعض أقوالهم .

أ - بعض العلماء بدأ بالتقسيم قبل التعريف ، ثم عرفه من خلال التعريف بأقسامه ، منهم الراغب في المفردات^(١) ، والذهبي^(٢) في كتاب الكبائر - المنسوب إليه^(٣) ، والإمام ابن القيم في مدارج السالكين^(٤) .

ب - ومنهم من عرف الشرك في ثنايا كلامه - وإن كان التعريف لم يكن مقصوداً بذاته في ذلك الكلام - ولهم في ذلك عبارات مختلفة ، منها :

١ - يقول الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ : هو (تشبيه للمخلوق بالخالق - تعالى وتقدس - في خصائص الإلهية ، من ملك الضر والنفع ، والعطاء والمنع الذي يوجب تعلق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل وأنواع العبادة كلها بالله وحده)^(٥) .

٢ - وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب : (هو صرف نوع من العبادة إلى غير الله ، أو : هو أن يدعو مع الله غيره ، أو يقصده بغير ذلك من أنواع العبادة التي أمر الله بها)^(٦) .

(١) انظر المفردات له : ٢٥٩ ، ويلاحظ أن في التعريف قصوراً من حيث حصره الشرك في إثبات شريك لله ، فلم يدخل فيه شرك التقرب والنسك .

(٢) هو محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، التركماني الأصل ، ثم الدمشقي ، (أبو عبد الله ، شمس الدين) ، مؤرخ ، محدث ، ولد سنة : ٦٧٣ هـ ، وتوفي سنة : ٧٤٨ هـ ، من تصانيفه الكثيرة : سير أعلام النبلاء ، تذكرة الحفاظ ، وميزان الاعتدال ، وغيرها . انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ٢٨٩ / ٨ .

(٣) الذهبي : الكبائر : ٨ .

(٤) انظر ما ذكره ابن القيم في مدارج السالكين : ٣٣٩ / ١ .

(٥) آل الشيخ : سليمان بن عبد الله : تيسير العزيز الحميد : ٩١ .

(٦) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : مؤلفات الشيخ : قسم العقيدة ٢٨١ ، والدكتور صالح عبد الله =

٣- وقال الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي^(١) - رحمه الله -: (هو أن يجعل الله نداء يدعو كما يدعو الله، أو يخافه، أو يرجوه، أو يحبه كحب الله، أو يصرف له نوعاً من أنواع العبادة)^(٢).

٤- وقال أيضاً: (حقيقة الشرك بالله: أن يُعبد المخلوق كما يعبد الله، أو يعظم كما يعظم الله، أو يصرف له نوع من خصائص الربوبية والإلهية)^(٣). قلت: هذا التعريف شامل لجميع مدلولات الشرك.

٥- وقيل: (هو كل ما ناقض التوحيد أو قدح فيه، مما ورد في الكتاب والسنة تسميته شركاً)^(٤).

٦- وقيل: هو (أن يثبت لغير الله - سبحانه وتعالى - شيئاً من صفاته المختصة به؛ كالصرف في العالم بالإرادة الذي يعبر عنه بكن فيكون، أو العلم الذي هو من غير اكتساب بالحواس . . . أو الإيجاد لشفاء المريض واللعنة لشخص والسخط عليه حتى يقدر عليه الرزق أو يمرض أو يشفى لذلك السخط، أو الرحمة لشخص حتى يبسط له الرزق أو يصح بدنه ويسعد . . .)^(٥).

٧- وقيل: (الشرك هو أن يعتقد المرء في غير الله صفة من صفات الله؛ كأن يقول: إن فلاناً يعلم كل شيء، أو يعتقد أن فلاناً يفعل ما يشاء، أو يدعي أن

= العبود في عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب: ٤٢٣.

(١) هو عبد الرحمن بن ناصر السعدي التميمي، من كبار علماء نجد المعاصرين، ولد بعنيزة سنة ١٣٠٧ هـ، له مؤلفات كثيرة، واشتغل بالتدريس، توفي بعنيزة سنة: ١٣٧٦ هـ، انظر ما ذكره الزركلي في الأعلام: ٣/٣٤٠.

(٢) السعدي، عبد الرحمن: القول السديد في مقاصد التوحيد: ٢٤.

(٣) السعدي، عبد الرحمن: تفسير كلام المنان: ٢/٤٩٩.

(٤) الجزائري، أبو بكر: عقيدة المؤمن: ١٠٥.

(٥) الدهلوي، ولي الله: التفوز الكبير في أصول التفسير: ٣.

فلأننا بيده خيرى وشري، أو يصرف لغير الله من التعظيم ما لا يليق إلا بالله - تعالى -،
 كأن يسجد للشخص أو يطلب منه حاجة أو يعتقد التصرف في غير الله^(١).

٨- وقال الشيخ محمد إسماعيل بن عبد الغني الدهلوي^(٢) - رحمه الله - :
 (إن الشرك لا يتوقف على أن يعدل الإنسان أحدًا بالله، ويساوي بينهما بلا
 فرق، بل إن حقيقة الشرك : أن يأتي الإنسان بخلال وأعمال خصها الله - تعالى -
 بذاته العلية وجعلها شعارًا للعبودية - لأحد من الناس ؛ كالسجود لأحد، والذبح
 باسمه والنذر له، والاستعانة به في الشدة والاعتقاد أنه ناظر في كل مكان،
 وإثبات التصرف له، كل ذلك يثبت به الشرك ويصبح به الإنسان مشركًا)^(٣).
 قلت : هذا التعريف فيه تصور كامل لحقيقة الشرك، ولكنه غير منضبط.

٩- وقيل : هو (إشراك غير الله مع الله في اعتقاد الإلهية، وفي العبادة)^(٤).
 وهذا تعريف مختصر جامع .

١٠- وقال الشوكاني : (إن الشرك هو دعاء غير الله في الأشياء التي تختص
 به، أو اعتقاد القدرة لغيره فيما لا يقدر عليه سواه، أو التقرب إلى غيره بشيء
 مما لا يتقرب به إلا إليه)^(٥).

(١) الدهلوي : عبد القادر بن عبد الرحيم العمري : توضيح القرآن : ١ / ١٠٥ .

(٢) هو محمد إسماعيل بن عبد الغني بن عبد الرحيم الدهلوي، كان عالمًا مجاهدًا، من علماء
 أهل الحديث - أكثر الله من أمثاله - نشأ في الهند، وسافر إلى الحرمين، له مصنفات كثيرة،
 توفي سنة : ١٢٤٦ هـ، انظر ترجمته في مقدمة كتابه : رسالة التوحيد . وانظر ما ذكره عمر
 رضا كحالة : في معجم المؤلفين : ٥٨ / ٩ .

(٣) الدهلوي، محمد إسماعيل بن عبد الغني بن عبد الرحيم العمري : تقوية الإيمان : ٢٢، ٢٣،
 ورسالة التوحيد : ٣٢، ٣٣ .

(٤) ابن عاشور : الطاهر : التحرير والتنوير : ٧ / ٣٣٣ .

(٥) الشوكاني : الدرر النضيد : ٣٤ ط مكتبة الصحابة الإسلامية .

١١- وقيل: (الشرك: إسناد الأمر المختص بواحد إلى من ليس معه أمره)^(١).

قلت: هذا التعريف غير مانع، فإنه ليس كل إسناد مختص بواحد إلى من ليس معه أمره يعد شركاً، بل ربما يكون ظلماً أو فسقاً.

فهذه - كما ترى - أقوال العلماء في تصور حقيقة الشرك، بعض منها جامع وليس بمانع، وبعضها ناقص، وبعضها كمثابة التمثيل على بعض ما وقع فيه الناس من أفراد الشرك في العبادة أو في الاعتقاد، وليس المراد: أنهم ما كانوا عارفين بالشرك، ولكن لما كان من دأبهم ذكر النماذج دون إرادة الاستقصاء، ذكروا بعض الجوانب من الشرك، والجوانب الأخرى أشاروا إليها من خلال مصنفتهم، ومؤلفاتهم، ومن فاته شيء منها ذكره الآخرون منهم، كما هو واضح في كتابتهم ومناظرتهم مع الذين وقعوا في الشرك في زمانهم.

والذي يظهر من هذه الأقوال: أن الشرك حقيقته في اتخاذ الند مع الله، سواء كان هذا الند في الربوبية أو الألوهية.

وبهذا يتفق قول العلماء المحققين في حقيقة الشرك مع قول أصحاب المعاجم بأن أصل الشرك اتخاذ الأنداد مع الله.

فأصل الشرك - كما علمنا من البيان السابق - ما هو إلا اتخاذ الند مع الله، وهذا ما سيتضح لنا أكثر عند بيان حقيقة الشرك في نصوص القرآن والسنة.

إذا نظرنا إلى حقيقة الشرك في القرآن الكريم نرى: أن الله - عز وجل - بينها في كتابه بياناً شافياً واضحاً لا لبس فيه ولا غموض. فقال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٢).

(١) المناوي: التوقف على مهمات التعرف: ٤٢٨.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٢.

معنى الآية: النهي عن اتخاذ الأنداد مع الله بأي وجه من الوجوه، وقد نقل عن السلف في تفسير الآية مثل هذا القول، فمثلاً:

١ - قال ابن عباس: الأنداد: الأشباه^(١)، والند: الشبه، يقال: فلان ند فلان، ونديده: أي مثله وشبيهه، ومنه قول النبي ﷺ لمن قال له: ما شاء الله وشئت: «أجعلني لله نداً»^(٢)، وكل شيء كان نظيراً لشيء وشبيهاً فهو له ند^(٣).

٢ - قال ابن مسعود^(٤): الأنداد: الأكفاء من الرجال تطيعونهم في معصية الله^(٥)، فهذا المعنى بمعنى الشرك بالله باتباعهم الناس في معصية الله جل وعلا، فقد بين القرآن ذلك فقال: ﴿وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٦).

قال الطبري: فإن اتخذ بعضهم بعضاً أرباباً هو ما كان بطاعة الأتباع الرؤساء فيما أمرهم به من معاصي الله، وتركهم ما نهوهم عنه من طاعة الله^(٧)، كما قال جل ثناؤه: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ

(١) انظر هذا القول فيما ذكره الطبري في تفسيره: ١/١٢٦، ١٢٧.

(٢) البخاري في الأدب المفرد: برقم ٧٨٧، والنسائي في عمل اليوم والليلة: رقم: ٩٨٨، وابن السني في عمل اليوم والليلة: برقم: ٦٦٧ بلفظ: «أجعلني لله عدلاً». وأحمد في المسند: برقم ١٨٢٩، ٢٥٦١، ٣٢٤٧، وابن ماجه في السنن: برقم: ٢١١٧، وانظر ما ذكره الألباني في السلسلة الصحيحة: برقم ١٣٩.

(٣) انظر ما نقله الطبري في تفسيره: ١/١٢٧.

(٤) هو عبد الله بن مسعود بن غافل الهذلي (أبو عبد الرحمن) الكوفي، أحد السابقين الأولين وصاحب التعلين، شهد بدرًا والمشاهد، كان يشبه النبي ﷺ في هديه ودله وسمته، تلقن من النبي ﷺ سبعين سورة، مات بالمدينة سنة ٣٢. انظر ما ذكره الخزرجي في خلاصة تذهيب تهذيب الكمال: ٢١٤.

(٥) الطبري: جامع البيان: ١/١٢٧.

(٦) سورة آل عمران، الآية: ٦٤.

(٧) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٣/٣٠٤.

أَبْتِ مَرْيَمَ وَمَا أَمْرُوهُ إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ﴿١﴾ .

وقال الطبري: قال عدي بن حاتم^(٢): أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: «يا عدي، اطرح هذا الوثن من عنقك»، فطرحته وانتهيت إليه وهو يقرأ في سورة براءة، فقرأ هذه الآية: ﴿ اَتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ . قلت: يا رسول الله، إننا لسنا نعبدهم، فقال: «أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه، ويحلون ما حرم الله فتحلونه؟» . قلت: بلى، قال: «فتلك عبادتهم»^(٣) . ففي هذا القول أيضاً: إثبات كون الشرك هو اتخاذ الند، فإن من أثبت حق التشريع والتحليل والتحریم لغيره - سبحانه - فقد أثبت له الند .

٣- قال عكرمة: ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ (أي تقولوا: لولا كلبنا لدخل علينا اللص الدار، لولا كلبنا صاح في الدار، ونحو ذلك، فنهاهم الله تعالى أن يشركوا به شيئاً، وأن يعبدوا غيره، أو يتخذوا له ندًا وعدلاً في الطاعة، فقال: كما لا شريك لي في خلقكم وفي رزقكم الذي أرزقكم، وملكي إياكم، ونعمتي عليكم، فكذلك فأفردوا لي الطاعة، وأخلصوا لي العبادة، ولا تجعلوا لي شريكاً ونداً من خلقي، فإنكم تعلمون: أن كل نعمة عليكم

(١) سورة التوبة، الآية: ٣١ .

(٢) هو عدي بن حاتم بن عبد الله بن حشر الطائي الجواد، أسلم سنة سبع، ولما ارتدت العرب ثبت عدي وقومه على الإسلام، وشهد فتح المدائن، قال ابن سعد: توفي سنة ٦٨ هـ، انظر: خلاصة الخزرجي ٢٦٤ .

(٣) الطبري في جامع البيان: ٨٠/١٠، وهو حديث حسن رواه الترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب: ١ برقم: ٣٠٩٥، والبيهقي في الكبرى: ١١٦/١٠، وابن عبد البر في جامع بيان العلم: ١٠٩/٢ .

مني^(١).

٤- قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الأنداد: الآلهة التي جعلوها معه، وجعلوا لها مثل ما جعلوا له^(٢). فمعنى الأنداد على هذا المعنى هي الآلهة، والآلهة عند الكفار بمعنى الشفعاء لهم عند الله، وقد سماهم الله - عز وجل - شركاء، فقال - في الرد على اتخاذهم آلهة -: ﴿ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ ﴾^(٣).

٥- قال مجاهد: الأنداد: العدلاء^(٤).

والعدلاء هنا أيضاً بمعنى الشركاء لله في عبادته، قال الله تعالى: ﴿ تُشْرِكُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾^(٥)، أي يشركون^(٥)، ويقال: من مساواة الشيء بالشيء: عدلت هذا بهذا، إذا ساوته به عدلاً.

قال الطبري: يجعلون شريكاً في عبادتهم إياه، فيعبدون معه الآلهة والأنداد والأصنام والأوثان، وليس منها شيء شاركه في خلق شيء من ذلك، ولا في إنعامه عليهم بما أنعم عليهم، بل هو المنفرد بذلك كله وهم يشركون في عبادتهم إياه غيره^(٦).

٦- قال الطبري: الأنداد جمع ند، والند: العدل، والمثل.

والمقصود: أن اتخاذ الشبيه والكفو لله يسمى شركاً بالله، ولهذا أخبر

(١) الطبري: جامع البيان: ١/١٢٧.

(٢) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١/١٢٧.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٩٤.

(٤) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١/١٢٧.

(٥) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٧/٩٢، ٩٣.

(٦) انظر المصدر نفسه.

سبحانه وتعالى أنه لم يكن له كفؤ ولا شبيهه ولا نظير، لأنه ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير، قال تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(١). قال أبو العالية^(٢) في معنى الآية: لم يكن له شبيهه ولا عدل وليس كمثلته شيء^(٣)، أي كيف يكون له من خلقه نظير يساميه أو قريب يدانيه، تعالى وتقدس وتنزه^(٤)، وهو الواحد الأحد، لا نظير له ولا وزير ولا نديد، ولا شبيهه ولا عدل^(٥).

هكذا بين الله في كتابه حقيقة الشرك بالله بياناً واضحاً، وهو: اتخاذ النذر مع الله، وكل ما ذكر في معاني النذر من الكفؤ، والشبيه، والمثل، والعدل، والآلهة، كلها معاني متقاربة تدل على معنى الشرك بالله، والتي تدل صراحة أن الشرك في الحقيقة: اتخاذ النذر بمعنى الشبيه لله عز وجل كما سيأتي.

كما أن هذا المعنى هو المستفاد من أحاديث الرسول ﷺ التي فيها بيان حقيقة الشرك، والدليل عليه:

١ - ما روى الشيخان عن ابن مسعود قال: سألت النبي ﷺ: أي الذنب أعظم عند الله؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك»... الحديث^(٦).

(١) سورة الإخلاص، الآية: ٤.

(٢) هو رفيع الرياحي (نسبة إلى بني رياح)، ابنه حرب بن أبي العالية، حج ستاً وستين حجة، مات سنة: ٩٠ هـ، وكان أبو العالية مزاحاً، انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف: ٢٥٨.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٢٢٤/١٢.

(٤) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٥٧٠/٤.

(٥) انظر المصدر نفسه.

(٦) رواه البخاري، كتاب التفسير، باب: قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ برقم: ٤٤٧٧، ومسلم في الصحيح، كتاب الإيمان، باب: كون الشرك أقيع الذنوب، برقم: ٨٦، والترمذي، كتاب التفسير، باب: ومن سورة الفرقان، برقم: ٣١٨٢، والنسائي ٧/٨٩، كتاب تحريم الدم، باب ذكر أعظم الذنوب، برقم: ٤٠١٣، ٤٠١٤ =

٢- مارواه مسلم أيضاً عنه : قال : قال رجل : يا رسول الله ، أي الذنب أكبر عند الله ؟ قال : « أن تدعو الله ندأ وهو خلقك » . . . الحديث - وفي آخره - فأنزل الله عز وجل تصديقها : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ (١) (٢) .

٣- وروى الشيخان عن أبي بكرة (٣) قال : كنا عند رسول الله ﷺ فقال : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : - ثلاثاً - الإشراف بالله . . . » (٤) الحديث .

ففي هذا الحديث ذكر أكبر الكبائر بأنه الشرك ، فهو بمثابة التفسير للمذكور في الحديثين السابقين .

وبهذا يحصل لنا حقيقة الشرك بلسان الرسول - عليه الصلاة والسلام - ؛ حيث فسر اتخاذ الند بالشرك ، بأن الشرك أكبر المعاصي وأكبر الكبائر ، وهو أن تجعل لله ندأ ومثلاً وشبيهاً وعديلاً في العبادة وكفوفاً في الطاعة ، فمن جعل لله ندا وشبيهاً فقد أشرك .

وأيضاً اتضح لنا من خلال ما ذكرنا : أن الشرك إنما هو اتخاذ الند والشبيه لله من

= ٤٠١٥ ، وأبو داود ، كتاب الطلاق ، باب : في تعظيم الزنا ، برقم : ١٩٦٦ ، وأحمد في المسند : برقم : ٣٩٢١ ، ٤١٩١ ، ٤١٧٩ .

(١) سورة الفرقان ، الآية : ٦٨ .

(٢) مسلم في الصحيح ، كتاب الإيمان ، باب كون الشرك أقبح الذنوب ، برقم : ٨٦ ، وأحمد في المسند ، برقم : ٣٤٢٠ ، ٣٨٩٣ ، والآية في سورة الفرقان : ٦٨ .

(٣) هو نفع بن الحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج الثقفي أبو بكرة ، له مائة واثنان وثلاثون حديثاً ، اعتزل الجمل وصفين ، مات سنة ٥١ هـ ، انظر ما ذكره الخرجي في خلاصة تذهيب تهذيب الكمال : ٤٠٤ .

(٤) البخاري في الصحيح : ٢٦١ / ٥ ، مع الفتح ، كتاب الشهادات ، باب : ما قيل في شهادة الزور ، ومسلم في الصحيح : كتاب الإيمان ، باب : بيان الكبائر وأكبرها ، برقم : ٨٧ .

خلقه فيما يستحقه عز وجل من الإلهية والربوبية، فمن صرف شيئاً من هذه الخصائص لغيره فهو مشرك، فأصل الشرك وحقيقته إنما هو في التشبيه والتشبه.

قال ابن القيم: (حقيقة الشرك: هو التشبه بالخالق والتشبيه للمخلوق به، ...)^(١). فالمشرك مشبه للمخلوق بالخالق في خصائص الإلهية.

فإن من خصائص الإلهية:

١- التفرد بملك الضر والنفع والعطاء والمنع، وذلك يوجب تعليق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل به وحده، فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه بالخالق، ومن أقبح التشبيه: تشبيه هذا العاجز الفقير بالذات، بالقادر الغني بالذات.

٢- ومن خصائص الإلهية: الكمال المطلق من جميع الوجوه، الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه، وذلك يوجب أن تكون العبادة كلها له وحده، والتعظيم والإجلال والخشية والدعاء والرجاء والإنابة والتوبة والتوكل والاستعانة، وغاية الذل مع غاية الحب، كل ذلك عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون له وحده، ويمنع عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لغيره، فمن جعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شبه ذلك الغير بمن لا شبيه له، ولا مثل له، ولا ند له، وذلك أقبح التشبيه وأبطله.

٣- ومن خصائص الإلهية: العبودية التي قامت على ساقين لا قوام لها بدونهما: غاية الحب، مع غاية الذل، هذا تمام العبودية. فمن أعطى حبه وذله وخضوعه لغير الله فقد شبه به في خالص حقه.

(١) ابن القيم: الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي: ٣٢٦.

٤- ومن خصائص الإلهية: السجود، فمن سجد لغيره فقد شبه المخلوق به، وهكذا:

٥- التوكل، فمن توكل على غيره فقد شبهه به.

٦- والتوبة، فمن تاب لغيره فقد شبهه به.

٧- والحلف باسمه تعظيمًا وإجلالاً له، فمن حلف بغيره فقد شبهه به^(١).

٨- والذبح له، فمن ذبح لغيره فقد شبهه به.

٩- وحلق الرأس (تعبداً^(٢)...)، إلى غير ذلك^(٣).

كل هذا في جانب التشبيه.

وأما في جانب التشبه به: (تشبه المخلوق بالخالق) فمن تعظم وتكبر ودعا الناس إلى إطرائه في المدح والتعظيم والخضوع والرجاء، وتعليق القلب به خوفاً ورجاءً والتجاءً واستعانةً، فقد تشبه بالله ونازعه في ربوبيته وإلهيته، وإذا كان المصور الذي يصنع الصورة بيده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة كما قال النبي ﷺ: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون»، يقال لهم: «أحيوا ما خلقتكم»^(٤)، وذلك لتشبهه بالله في مجرد الصنعة، فما الظن

(١) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٢٦-٣٢٨، باختصار وتصرف.

(٢) كما قال ابن القيم في زاد المعاد: ٤/١٥٩، ١٦٠: «وحلق الرأس ثلاثة أنواع: أحدها: نسك وقربة، والثاني: بدعة وشرك، والثالث: حاجة ودواء، فالأول: الحلق في أحد النسكين، الحج أو العمرة، والثاني: حلق الرأس لغير الله سبحانه، كما يحلقها المریدون لشيئوهم...».

(٣) المقرئزي: تجريد التوحيد المفيد: ١٥.

(٤) البخاري في الصحيح: (٣٨٣/١٠) مع الفتح، برقم: ٤٩٥١، كتاب اللباس، باب: عذاب المصورين يوم القيامة. ومسلم في الصحيح: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، برقم: (٢١٠٨)، والموطأ: (٩٦٦/٢)، وأحمد في المسند: (٢٦/٢) =

بالتشبه بالله في الربوبية والإلهية؟!!

وفي الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «قال الله عز وجل: ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقى، فليخلقوا ذرة، أو ليخلقوا حبة، أو ليخلقوا شعيرة»^(١)، فنبه بالذرة والشعيرة على ما هو أعظم منهما وأكبر. والمقصود: أن هذا حال من تشبه به في صنعة صورة، فكيف حال من تشبه به في خواص ربوبيته وإلهيته، مثلاً:

١ - العظمة والكبرياء، ولهذا جاء في الصحيح أنه - عليه السلام - قال: «يقول الله عز وجل: العظمة إزارى، والكبرياء ردائى، فمن نازعنى واحداً منهما عذبت»^(٢).

٢ - وكذلك من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي إلا لله وحده، كملك الأملاك، وحاكم الحكام ونحوه، وقد جاء في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «إن أخنع^(٣) الأسماء عند الله رجل يُسمى بشاهنشاه - أي ملك الملوك -، لا ملك إلا الله»، وفي لفظ: «أغيظ رجل على الله رجل يسمى بملك الأملاك»^(٤).

= والنسائي: (٢١٣/٨)، وهو جزء من حديث عائشة رضي الله عنها.

(١) البخاري في الصحيح: كتاب التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾. ٥٢٨/١٣، برقم: (٧٥٥٩)، ومسلم في الصحيح، كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، برقم: (٢١١١)، والإمام أحمد: ٢/٢٣٢، عن أبي هريرة.

(٢) الإمام مسلم في الصحيح، كتاب البر والصلوة والآداب، باب تحريم الكبر، برقم: (٢٦٢٠)، وأبو داود، كتاب اللباس، باب ما جاء في إسيال الإزار: (٤٠٩٠)، وابن ماجه، كتاب الزهد، باب البراءة من الكبر وما جاء في التواضع: (٤١٧٣)، وأحمد في المسند: (٤١٤/٢)، واللفظ لأبي داود.

(٣) أخنع: أي أذل (أي الذليل).

(٤) البخاري في الصحيح (٢١١/١٣)، ومسلم في الصحيح: برقم: ٢١٤٣، وأحمد في =

فهذا مقت الله وغضبه على من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي إلا له ، فإنه سبحانه ملك الملوك وحده ، لا غيره^(١) .

(وبالجملة : فالتشبيه والتشبه هو حقيقة الشرك ، ولذلك كان من ظن أنه إذا تقرب إلى غيره بعبادة ما ، يقربه ذلك إليه تعالى ، فإنه يخطيء لكونه شبهه به ، وأخذ ما لا ينبغي أن يكون إلا له ، فالشرك منعه سبحانه وتعالى حقه ، فهذا قبيح عقلاً وشرعاً ، ولذلك لم يشرع ولم يغفر لفاعله)^(٢) .

فعلمنا من هذا البيان الطويل أن حقيقة الشرك في الدين بنصوص القرآن والسنة وأقوال سلف هذه الأمة : اتخاذ الند والتشبيه والمثيل والعديل مع الله سبحانه^(٣) ، وذلك إما :

باتخاذ الند في الربوبية بالتعطيل أو بالأنداد والتمثيل ، أو باتخاذ الند في العبادة .

فهذا مجمل البيان في أنواع الشرك على ضوء نصوص الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة .

مفهوم ضال في معرفة حقيقة الشرك :

لقد تغير هذا المفهوم عند بعض المتكلمين ، والمتصوفة ، فإنه لما كان التوحيد عندهم أمر اعتقادي بحت ، فإن الشرك في الإرادة (إرادة غير الله

= المسند : ٢ / ٢٢٤ ، وأبو داود ، كتاب الأدب ، باب في تغيير الاسم القبيح ، برقم : ٤٩٦١ ،
والترمذي في السنن ، كتاب الأدب ، باب ما يكره من الأسماء : (٢٨٣٧) ، وابن حبان
(بترتيب الإحسان) ١٣ / ١٤٨ ، برقم : ٥٨٣٥ .

(١) ابن القيم : الجواب الكافي : ٣٢٨ - ٣٣٠ بتصرف .

(٢) المقرئ : تجريد التوحيد المفيد : ١٦ .

(٣) انظر فتاوى اللجنة الدائمة : ١ / ٥١٦ .

بالعبادة أو بطلب النفع أو دفع الضرر) إذا لم يتضمن الشرك في الاعتقاد لا يكون شركاً عندهم .

فاتخاذ الوسائط بالسؤال والطلب ليس شركاً عندهم بمجرد طلب غير الله ما لا يقدر عليه إلا الله - مثلاً - ، بل لا بد أن يتضمن ذلك اعتقاد استقلالية المطلوب منه وقدرته على الاختراع (الذي هو حقيقة الألوهية عندهم) .

وهكذا : صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله ليس شركاً لذاته - عندهم - إلا إذا تضمن استحقاق العبادة لمن صرفت له .

ولهذا يقولون في تعريف الشرك :

١ - (الذي يقدر في التوحيد هو اعتقاد التأثير لغير الله ، أو اعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة لغير الله ، وأما مجرد النداء من غير اعتقاد شيء من ذلك فلا ضرر فيه)^(١) .

٢ - (الشرك والعبادة لا يتحققان إلا باعتقاد الربوبية لغيره تعالى ، والاستقلال بالنفع والضرر والإيجاد والخلق ونفوذ المشيئة لا محالة ، والتأثيرات بالذات دون الحاجة إلى الغير ، فليس في المسلمين الموحدين المستغيثين بالصالحين شرك ، وهم برآء من الشرك)^(٢) .

(١) انظر ما ذكره دحلان في الدرر السنية : ٣٥ ، والنبهاني في شواهد الحق : ١٥٠ ، ومحمد علوي المالكي في : مفاهيم يجب أن تصحح : ٢١-٢٥ ، ٩٥ .

(٢) السبكي : شفاء السقام : ١٧٥ : ط جديدة ، وانظر ما ذكره الحموي في نفحات القرب : ٢١٧ ، ٢١٨ ، والنقوي في كشف النقاب : ٤٤-٥١ ، والعاملي : كشف الارتباب : ٢٧٤ ، والقضاعي في البراهين الساطعة : ٣٨٢-٣٨٤ ، ٣٩٠ ، والفرقان له : ٢١ ، ومحمد زكي : الإفهام والإفحام : ١٧ ، ٣٣ ، موسى محمد علي : حقيقة التوسل : ١٤١-١٤٥ ، المالكي ، محمد علوي : مفاهيم يجب أن تصحح : ٢٥ ، ١٠٣-١٠٥ ، والرفاعي في الرد المحكم : ٩٠ ، ٩١ .

٣- (الذي يوقع في الإشراك هو اعتقاد ألوهية غير الله سبحانه ، أو اعتقاد التأثير لغير الله ولا يعتقد أحد من المسلمين ألوهية غير الله ، ولا تأثير أحد سوى الله)^(١) .

وعلى هذا : فكل من انتسب إلى الإسلام لا يتصور - عندهم - وقوع الشرك منه ، فالشرك ينحصر عندهم في الأمور التالية :

أ - أن يشرك في الربوبية والخلق والتدبير والإيجاد والإحياء والإماتة ونحوها ، أو :

ب - اعتقاد التأثير لغير الله بالاستقلال فيه بالنفع والضرر بنفسه وبداته ، ونفوذ المشيئة له لا محالة ، وتأثيره في الكائنات من تلقاء نفسه بدون حاجته إلى الله تعالى ، أو :

ج - إذا صاحب الشرك اعتقاد الألوهية واستحقاق العبودية لغير الله .
ولهذا قال بعضهم : (المستغيث لا يعتقد أن المستغاث به من الخلق مستقل في أمر من الأمور غير مستمد من الله تعالى أو راجع إليه ، وذلك مفروغ منه ، ولا فرق في ذلك بين الأحياء والأموات ، فإن الله خالق كل شيء)^(٢) .

وقال آخر : (وأنت إذا نظرت إلى كل فرد من المسلمين - عامتهم وخاصتهم - لا تجد في نفس أحد منهم غير مجرد التقرب إلى الله لقضاء حاجاتهم الدنيوية والأخروية بالاستغاثات ، مع علمهم بأن الله هو الفعال المطلق المستحق للتعظيم بالأصالة وحده لا شريك له)^(٣) .

الرد : تعريفهم لحقيقة الشرك بما ذكر ، باطل عقلاً ونقلاً .

(١) دحلان : الدرر السنية في الرد على الوهابية : ٣٤ .

(٢) خزبك ، حسن : المقالات الوفية في الرد على الوهابية : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، وانظر ما كتبه

الدجوي ، يوسف : في مجلة نور الإسلام : ١ / ٥٨٩ ، ٢ / ٣٠ .

(٣) النبهاني : شواهد الحق : ١١٦ .

وقد سبق بيان حقيقة الشرك من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والآثار السلفية مما فيه كفاية، ولنا عود- إن شاء الله- إلى هذا الموضوع في الباب الرابع عند بيان شبهات القبورية وردّها^(١).

بقي أن أقول: إن الحقيقة التي يجب التأكيد عليها هنا: أنه لم يقع في تاريخ البشرية الشرك باعتقاد استقلال أحد غير الله بالخلق والإيجاد، إلا ما يذكر عن الفلاسفة الذين يرون^(٢): أن الموجودات قد وجدت بطريق السببية الضرورية الحتمية من ذات الموجودات لا من خلق الله وتدبيره، الذي ليس له عندهم أي علاقة بالعالم لا علمًا ولا إرادة ولا قدرة.

أما الشرك الذي وقع فيه الجماهير من الناس قديمًا وحديثًا فهو شرك الطلب من غير الله تعالى ما لا يطلب إلا من الله، لا على سبيل أن من يطلب منه العطاء والرزق مالك له على سبيل الاستقلال والخلق، بل على سبيل أن من يطلب منه ذلك قريب من الله جاهًا ومنزلة، وأنه لذلك يعطي من يشاء ما يشاء بمجرد إرادته هو.

وهكذا لم يقع عن أحد من المشركين قديمًا- الذين أرسل إليهم الرسل- اعتقاد أن غير الله يستحق العبادة لذاته، وذلك: أن شرك العبادة لا يتضمن الشرك في الربوبية؛ لأن شرك العبادة متعلق بالإرادة ولازمها من العمل، وأما شرك الربوبية فمتعلق بالاعتقاد وإثبات الكمال لله في ذاته وصفاته وأفعاله.

ولهذا ذكر الله عن المشركين أنهم يعتقدون أن الله هو المتفرد بتدبير الأمور، لكنهم أشركوا بالله من جهة التوسط في الطلب أو في العبادة، والآيات

(١) انظر ص: ١١٦٦-١٢٧٤.

(٢) انظر- على سبيل المثال- ما قاله ابن سينا في الرسالة العرشية: ١٥.

الدالة على هذا المعنى كثيرة، من أبرزها قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ مِنْ يَدِيهِ مَلَكَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٢) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ^(٣)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَذَنَّبُونَ﴾^(٣).

فكما أن اعتقاد كون الله متفردًا بالكمال في ذاته وصفاته وأفعاله لا يكفي لتحقيق التوحيد بل لا بد من إرادة الله وحده بالقصد والعمل، فكذاك ليس الشرك محصورًا في الاعتقاد، بل هو شامل للشرك في الإرادة المستلزمة للعمل، بل إن الشرك في الإرادة هو حقيقة الشرك الذي أرسل الله الرسل وأنزل الكتب من أجل إخراج الناس منه إلى توحيدهِ وعبادته وحده، فالعبادة ليست مجرد اعتقاد.

وغالب ما يكون من الذبح وتقريب القرابين والندور لغير الله، فالغاية منه استجلاب الخير واستدفاع الضر عن عبد بذلك.

وهذا الشرك مع أنه استغاثة بغير الله تعالى ففيه عبادة غير الله بالتقرب والنسك الذي لا ينبغي صرفه إلا لله وحده، فهو ضلال وشرك في الطلب والعبادة معًا، ولهذا ترى الله عز وجل نفى أن ينفع المعبودون عابديهم، بل نفى الضر أيضًا، وأن ذلك كله لله وحده، لا يملكه سواه، فلا يُطلب غيره ولا يعبد

(١) سورة لقمان، الآية: ٢٥.

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٨٨.

(٣) سورة يونس، الآية: ٣١.

غيره .

وبهذا يتبين : أن شرك العبادة ليس شركاً اعتقادياً يستلزم أن يكون المعبود عند من عبده مستحقاً للعبادة من دون الله ، وإنما شرك في إرادة غير الله بالعبادة ، ولو كان من تحقق منه ذلك معتقداً أن الله هو الذي يستحق العبادة ، وإنما يصرفها لغيره على جهة التوسط إلى الله لكان بذلك مشركاً به ، سواء كان ذلك التوسط بالشفاعة عنده في قبول العبادة ، أو في قبول الشفاعة مطلقاً ، أو رجاء نفع المعبود مع اعتقاد أنه ليس له التدبير والتصريف ، وأن ذلك كله لله ، لكن لجاء المعبود في ذلك - بحسب ظن المشرك - صرف له العبادة التي هي حق الله الخالص .

فعلى هذا : (كما يكون الشرك بالاعتقاد ، كذلك يكون بالإرادة والعمل ، ولا فرق)^(١) . فلا يحتاج إلى اشتراط مصاحبة اعتقاد الألوهية أو استحقاق العبودية لمن يعبده لكونه شركاً .

الأثار المترتبة على الخطأ في معرفة حقيقة الشرك عند المتأخرين :

لقد نتج عن سوء فهمهم لحقيقة الشرك مفاصد عظيمة ، منها :

١ - كل ما لا يؤدي إلى الشرك في الربوبية ، والخلق والتدبير ، والإحياء والإماتة ، وكل ما لا يؤدي إلى اعتقاد التأثير لغير الله بالاستقلال فيه بالنفع والضرر ، ونفوذ المشيئة ، وكل ما لا يصاحبه اعتقاد الألوهية واستحقاق العبودية لغير الله لا يكون شركاً - عندهم - ولو كان سجوداً أو استغاثة أو نذراً أو ذبيحاً ، أو غيرها .

٢ - محاولة تغيير بعض الحقائق الشرعية لما رأوا أنها تسمى شركاً في

(١) القرني : عبد الله محمد : ضوابط التكفير : ١٣٠ ، ١٣١ .

النصوص، فمنها: قولهم في تبرير اشتراط تأثير الله بالاستقلال، لما رأوا النصوص الشرعية تخالفهم في ذلك - بل وصفت النصوص اعتقاد التأثير لغير الله بدون الاستقلال بالنفع والضرر أيضاً بالشرك - قالوا: إن المشركين لم يكونوا صادقين في قولهم: إن الله هو الخالق وهو مدبر الأمر!!، ولم يكونوا جادين في أنهم يعبدون غير الله من أجل التقرب والشفاعة، لا على جهة استحقاق العبادة من دون الله^(١).

ومنها قولهم: إذا وجد في كلام المؤمنين إسناد شيء لغير الله تعالى يجب حمله على المجاز العقلي، ولا سبيل إلى تكفيرهم^(٢)، فإذا قال العامي من المسلمين: نفعني النبي أو الصحابي أو الولي، وإنما يريد الإسناد المجازي، والقرينة عليه أنه مسلم^(٣).

ومنها: أنهم لما قالوا في التوحيد بأنه مجرد اعتقاد تفرّد الله في ذاته وصفاته وأفعاله، وأن الإله هو القادر على الاختراع، وبالتالي: إن مجرد الطلب، والتقرب إلى غير الله بالعبادة لا يكون شركاً لذاته - عندهم - ما لم يتضمن شرك الاعتقاد، عارضتهم النصوص التي فيها إطلاق الشرك على الطلب من غير الله ما لا يقدر عليه إلا الله، وإطلاق الشرك أيضاً على عبادة غير الله، قالوا في الجواب عن هذا الإشكال: إن لنا فيه تخريجين:

الأول: أن ذلك مقيد بالشرك في الاعتقاد، لا بمجرد الإرادة والعمل^(٤).

الثاني: أن ذلك شرك ولكنه شرك أصغر، فهو من المعاصي التي لا يخرج

(١) مالكي، محمد علوي: مفاهيم يجب أن تصحح: ٢٦، ٢٧.

(٢) المصدر السابق نفسه: ٢٥.

(٣) محمد الطاهر: رسالة قوة الدفاع والهجوم: ١٦، ١٧، وأيضاً له: مصباح الأنام: ٥.

(٤) آل عبد اللطيف: دعاوى المناوئين لدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب: ١٩٧ (نقلًا عنهم).

فاعلها عن الملة^(١).

ومنها قولهم: إن الاستغاثة بغير الله هو التوسل به، وجعلهما مترادفين، والاستدلال بجواز أحدهما في بعض الصور على جواز الآخر من غير تفريق.

ومنها: قولهم: إن الدعاء الوارد في الآيات (التي فيها ذكر الشرك بالدعاء) إنما هو عبادة لا طلب ومسألة، وفرق بين العبادة والمسألة.

ومنها: جعلهم توحيد الربوبية هو الغاية، وقد تمت الإجابة عليه فيما سبق.

ومنها: عدم التفريق بين توحيد الربوبية والألوهية، نتيجة عدم التفريق بين الرب والإله.

ومنها: اتهامهم أهل السنة بإنزال الآية التي نزلت في الكفار على المسلمين.

وستأتي الردود على هذه الأقوال مفصلة في الباب الرابع - إن شاء الله - عند ذكر شبهات القبوريين وردّها^(٢).

(١) انظر ما ذكره سليمان بن عبد الوهاب: الصواعق الإلهية: ٦.

(٢) راجع ص ١١٦٦-١٢٧٤.

أنواع الشرك

تنوعت عبارات أهل العلم في بيان أنواع الشرك، ولكنها لا تخرج عن المدلول الشرعي للشرك الذي سبق معنا، فمن عباراتهم في بيان أنواع الشرك ما يلي:

- أ- أن الشرك ينقسم إلى أكبر وأصغر^(١).
 - ب- ويقول بعضهم: إنه على ثلاثة أقسام: أكبر، وأصغر، وخفي^(٢).
 - ج- والبعض يقسمه حسب أجزاء التوحيد الثلاثة^(٣).
 - د- وبعضهم يقسمه إلى نوعين: الشرك في الربوبية، والشرك في الألوهية، ويدخل الشرك في الأسماء والصفات ضمن النوع الأول^(٤).
- هذه الأقوال ليست متباينة، بل بعضها يوافق بعضًا، فمن قسم الشرك إلى قسمين: أكبر وأصغر، نظر إلى حقيقة الشرك وأحكامه من حيث خروجه من الإسلام وعدم خروجه. والذي قسم الشرك إلى ثلاثة أنواع: الأكبر والأصغر والخفي، فإنه لم يخالف القول السابق؛ لأنه إنما أراد إظهار أهمية الشرك الخفي، وإلا فالشرك الخفي داخل تحت النوعين السابقين، فإن الشرك الخفي

(١) ابن القيم: مدارج السالكين: ٣٣٩/١، وابن سحمان: الدرر السنية: ٨٥/٢.

(٢) انظر ما قاله الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في رسالة: أنواع التوحيد وأنواع الشرك، ضمن الجامع الفريد: ٣٤١.

(٣) سليمان بن عبد الله: تيسير العزيز الحميد: ٤٣.

(٤) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٩١/١ - ٩٤، ودرء تعارض العقل والنقل: ٣٩٠/٧، والمقريري: تجريد التوحيد المفيد: ٨.

بعضه من الشرك الأكبر المخرج من الملة، وبعضه من الشرك الأصغر الذي هو أكبر من المعاصي (الكبائر) ولكنها لا تخرج من الملة، وإنما أراد من أبرزها كنوع ثالث بيان خفائها على كثير من الناس وكثرة وقوعها، كما سيأتي بيانه فيما بعد^(١).

أما الذي قسمه حسب أنواع التوحيد الثلاثة والذي قسمه إلى نوعي الشرك في الربوبية والشرك في الألوهية فليس بينهما إلا إجمال وتفصيل.

فهذه الأقوال صحيحة وشاملة. وهناك أقوال أخرى للعلماء في بيان أنواع

الشرك، وهي غير شاملة، منها:

هـ - أن أقسام الشرك أربعة:

الأول: شرك الاحتياز: وهو أن يكون غير الله مالكا لشيء يستقل به، ولو كان في الحقارة مثقال ذرة.

الثاني: شرك الشياخ: أن يكون لغيره نصيب يشاركه فيه، كيفما كان هذا النصيب في المكان والمكانة.

الثالث: شرك الإعانة: وهو أن يكون له ظهير ومعين من غير أن يملك معه، كما يعين أحدنا مالك متاع على حمله مثلاً.

الرابع: شرك الشفاعة: وهو أن يوجد من يتقدم بين يديه يدل بجاهه؛ ليخلص أحداً بشفاعته^(٢).

ويبدو ممن قال بهذا القول: أنه قسم الشرك حسب متعلقه وحسب باعث الناس على الشرك، وهذه الأنواع كلها داخلة تحت الشرك الأكبر، وهذه من

(١) انظر: ص ١٧٧-١٨٠.

(٢) الملي، مبارك، محمد: الشرك ومظاهره: ٦٦.

أفراده، وكان قد أخذه من قوله تعالى: ﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَرْكٍ وَمَا لَكُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿٢٣﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أذِنَ لَهُ ﴾^(١).

و- وقال بعضهم: إنه على ستة أنواع:

- ١- شرك الاستقلال: وهو إثبات شريكين مستقلين، كشرك المجوس.
 - ٢- شرك التبعض: وهو تركيب الإله من آلهة كشرك النصارى.
 - ٣- شرك التقريب: وهو عبادة غير الله إلى الله زلفى، كشرك متقدمي الجاهلية.
 - ٤- شرك التقليد: وهو عبادة غير الله تبعاً للغير، كشرك متأخري الجاهلية.
 - ٥- شرك الأسباب: وهو إسناد التأثير للأسباب العادية، كشرك الفلاسفة، والطبائعيين، ومن تبعهم في ذلك.
 - ٦- شرك الأغراض: وهو العمل لغير الله^(٢).
- يلاحظ أن أقسام الشرك التي ذكرها هي مجرد صور للأعمال الشركية التي تقع في بعض المجتمعات الإسلامية لعموم الجهل، وهناك صور أخرى للشرك لم يتعرض لها، ولا يمكن حصر جميع الصور بهذه الطريقة.
- ز- وهناك تقسيم للإمام ابن القيم - رحمه الله - ذكره في كتابه: «الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي»، يمكن أن يوصف بأنه أكثر دقة في استقصاء أنواع الشرك؛ حيث قال: (الشرك شركان: شرك يتعلق بذات

(١) سورة سبأ، الآية: ٢٢، ٢٣.

(٢) الكفوي، أبو البقاء: الكليات: ٢١٦، وأحمد الرومي: مجالس الأبرار: ١٥٠-١٥٢.

المعبود، وأسمائه وصفاته وأفعاله، وشرك في عبادته ومعاملته، وإن كان صاحبه يعتقد أنه - سبحانه - لا شريك له في ذاته، ولا في صفاته ولا في أفعاله^(١). ثم بدأ الإمام في بيان التفريعات فيهما.

التقسيم المختار:

ولعل التقسيم الذي يجمع بين هذه التقسيمات هو أن يقال:

الشرك على نوعين: أكبر، وأصغر.

أما الأكبر:

فهو أن يتخذ شريكاً أو ندّاً مع الله - تعالى - في ذاته أو في أسمائه وصفاته، أو أن يعدل بالله - تعالى - مخلوقاته في بعض ما يستحقه وحده^(٢). أو يقال: هو أن يجعل الإنسان لله ندّاً في ربوبيته أو ألوهيته أو أسمائه وصفاته^(٣).

وهو من حيث تعلقه بالتوحيد ينقسم قسمين:

القسم الأول: شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله (الشرك في الربوبية والأسماء والصفات).

تعريف الشرك في الربوبية:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (أما النوع الثاني: فالشرك في الربوبية، فإن الرب سبحانه هو المالك المدبر، المعطي المانع، الضار

(١) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٠٩، ٣١٠.

(٢) انظر ما ذكره ابن تيمية: الاستقامة: ٣٤٤/١، وابن القيم: مدارج السالكين: ٣٣٩/١.

(٣) انظر ما ذكره حكيم، حافظ: معارج القبول: ٤٨٣/٢، وفتاوى اللجنة الدائمة: ٥١٦/١،

٥١٧، وانظر ما ذكره ابن تيمية: اقتضاء الصراط المستقيم: ٧، ٣/٢، والسعدي في

الإرشاد: ٥، ٢.

النافع، الخافض الرافع، المعز المذل، فمن شهد أن المعطي أو المانع، أو الضار أو النافع أو المعز أو المذل غيره، فقد أشرك بربوبيته^(١).

وقال في موضع آخر: (فأما الأول - الشرك في الربوبية - فهو إثبات فاعل مستقل غير الله، كمن يجعل الحيوان مستقلاً بإحداث فعله، ويجعل الكواكب، أو الأجسام الطبيعية، أو العقول أو النفوس، أو الملائكة، أو غير ذلك مستقلاً بشيء من الأحداث، فهؤلاء حقيقة قولهم: تعطيل الحوادث عن الفاعل...)^(٢).

أو بعبارة مختصرة يقال: من أشرك مع الله غيره في خصائص الربوبية أو أنكر شيئاً منها، أو شبهه بغيره، أو شبه غيره به، يعد مشركاً بالله، سواء كان في ذاته أو أفعاله أو أوصافه.

وهذا الشرك ينقسم إلى كبير وأكبر، وليس شيء منه مغفوراً^(٣). وهو على نوعين:

النوع الأول: شرك التعطيل؛ وهو أقبح أنواع الشرك، كشرك فرعون إذ قال: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤)، وقال تعالى مخبراً عنه ما قال لهامان: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِي صَرَخًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾^(٥) ﴿أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كُذِّبًا﴾^(٥).

وإنما قلنا لهذا التعطيل بأنه شرك؛ لأن الشرك والتعطيل متلازمان، فكل

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٩٢/١.

(٢) ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل: ٣٩٠/٧.

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٠٩.

(٤) سورة الشعراء، الآية: ٢٣.

(٥) سورة غافر، الآية: ٣٦، ٣٧.

معطل مشرك، وكل مشرك معطل^(١)، لكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل، بل قد يكون المشرك مقرًا بالخالق سبحانه وصفاته، ولكنه عطل حق التوحيد. وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها هو التعطيل، وهو على ثلاثة أقسام:

١- تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدوم العالم وأبديته، وأنه لم يكن معدومًا أصلاً، بل لم يزل ولا يزال، والحوادث بأسرها مستندة عندهم إلى أسباب ووسائط اقتضت إيجادها يسمونها بالعقول والنفوس^(٢)، ومنه الإلحاد بإنكار الخالق للكون.

٢- تعطيل الصانع - سبحانه - عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وأوصافه وأفعاله، ومن هذا شرك من عطل أسماء الرب تعالى وأوصافه وأفعاله من غلاة الجهمية، والقرامطة، فلم يثبتوا له اسمًا ولا صفة، بل جعلوا المخلوق أكمل منه؛ إذ كمال الذات بأسمائه وصفاته.

ويدخل في ذلك شرك منكري الرسالة للرسل، وشرك منكري القدر، وشرك التشريع والتحليل والتحريم من غير الله.

٣- تعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد، ومن هذا شرك طائفة أهل وحدة الوجود الذين يقولون: ما ثمَّ خالق ومخلوق، ولا هاهنا شيان، بل الحق المنزه هو عين الخلق المشبه.

النوع الثاني: شرك الأنداد من غير تعطيل: وهو من جعل مع الله إلهًا آخر ولم يعطل أسمائه وصفاته وربوبيته، ومن ذلك:

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٣١٠.

(٢) العقل والنفوس كما يقول المناطقة: إن العالم قديم صدر عنه علة موجبة لذاته، وأنه صدر عنه عقل ثم عقل ثم عقل إلى تمام عشرة عقول وتسعة أنفس، فقد يجعلون العقل بمنزلة الذكر والنفوس بمنزلة الأنثى. انظر ما ذكره ابن تيمية في الفتاوى: ٢٨٦/١٧.

١- شرك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة، فجعلوا المسيح إلهًا، وأمه إلهًا.

٢- شرك المجوس^(١): القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور، وحوادث الشر إلى الظلمة.

٣- شرك القدرية^(٢): القائلين بأن الحيوان هو الذي يخلق أفعال نفسه، وأنها تحدث بدون مشيئة الله وقدرته، ولهذا كانوا أشباه المجوس.

٤- شرك الذي حاج إبراهيم في ربه: ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾^(٣)، فهذا جعل نفسه ندًا لله تعالى، يحيى ويميت بزعمه، كما يحيى الله ويميت، فألزمه إبراهيم أن طرد قولك أن تقدر على الإتيان بالشمس من غير الجهة التي يأتي بها الله منها، وليس هذا انتقالاً كما زعم بعض أهل الجدل، بل إلزاماً على طرد الدليل إن كان حقاً.

٥- شرك فرعون حينما قال: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرِي﴾^(٤)، وقوله تعالى حكاية عن قول قومه له: «ويذرك وإلا هتك»^(٥)، كما هو في

(١) المجوس: هم قوم آمنوا بالأصلين: النور الأزلي والظلمة المحلثة، واختلفوا في سبب حدوث كل منهما، وهم أربع فرق: زوراتية، ومسخية، وخرمدينية، وبها فريدية، ومن معتقدات بعضهم: أن الناس كلهم شركاء في الأموال والنساء وسائر اللذات، انظر: الملل والنحل: ٧٣/٢، والفرق بين الفرق: ٢٧٦.

(٢) القدرية: هم أصحاب معبد بن خالد الجهني، أول من تكلم بالقدر، ومذهبهم نفي الاستطاعة عن العبد، وكان صدوقاً في الحديث، قتله عبد الملك وصلبه بدمشق سنة ٨٥، انظر: الفرق بين الفرق: ١٨-٢٠، وتذهيب تهذيب الكمال: ٣٨٣.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٥٨.

(٤) سورة القصص، الآية: ٣٨.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٢٧.

بعض القراءات^(١).

٦ - وأيضاً من هذا النوع شرك كثير ممن يشرك بالكواكب العلويات، ويجعلها أرباباً مدبرة لأمر هذا العالم، كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم.

٧ - ومن هذا النوع: شرك من أسند النعمة إلى غير الله، قال تعالى: ﴿وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾^(٢).

٨ - ومن هذا شرك عباد الشمس، وعباد النار، وغيرهم، فمن هؤلاء من يزعم أن معبوده هو الإله على الحقيقة، ومنهم من يزعم أنه أكبر الآلهة، ومنهم من يزعم أنه إله من جملة الآلهة، وأنه إذا خصه بعبادته والتبتل إليه والانقطاع إليه أقبل عليه واعتنى به، ومنهم من يزعم أن معبوده الأدنى يقربه إلى المعبود الذي هو فوقه، والفوقاني يقربه إلى من هو فوقه حتى يقربه تلك الآلهة إلى الله سبحانه وتعالى!! فتارة تكثر الآلهة والوسائط وتارة تقل^(٣).

فيستنتج مما سبق أن هذا القسم من الشرك ينقسم قسمين:

١ - نوع في توحيد الربوبية، ويكون من وجهين:

أ- بالتعطيل، وذلك:

إما بالإلحاد، كقول فرعون: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤)، ويدخل فيه

الشيوعية والاشتراكية والقومية وغيرها من الاتجاهات الهدامة التي تجددت.

(١) وهي قراءة ابن عباس ومجاهد، انظر: مقال الطبري في التفسير: ١٧/٩/٦.

(٢) سورة فصلت، الآية: ٥٠.

(٣) ابن القيم: الجواب الكافي ٣١٤١، بتصرف يسير.

(٤) سورة الشعراء، الآية: ٢٣.

وإما بتعطيل المصنوع عن صانعه : كالقول بقَدَم العالم .
وإما بتعطيل معاملة الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد :
كالقول بوحدة الوجود .

وإما تعطيل الصانع عن أفعاله : كمنكري إرسال الرسل ، ومنكري القدر ،
ومنكري البعث والنشور ، وغيرها .
ب- بالأنداد ، وذلك :

إما بدعوى التصرف في الكون من الغير كمشركي قوم إبراهيم الصابئة ،
والمتصوفة القائلين بالغوث والقطب والأوتاد ، والأبدال وتصرفهم كما
يدعون .

وإما بإعطاء السلطة لأحد غير الله في التحليل والتحريم ، كما كان في
النصارى ، وفي بعض حكام هذه الأمة ، والقوانين الوضعية وغيرها .
وإما بدعوى التأثير في الكون من النجوم والهيكل ، كالصابئة من قوم
إبراهيم ، أو الأولياء ، أو التمام والأحجية .

٢- نوع في توحيد الأسماء والصفات ، وذلك من وجهين أيضاً :
أ - بالتعطيل : وذلك بتعطيل الصانع عن كماله المقدس : كالجهمية
الغلاة ، والقرامطة الذين أنكروا أسماء الله عز وجل وصفاته .
ب- بالأنداد :

١ - إثبات صفات الصانع للمخلوقين : وذلك ؛ بالتمثيل في أسمائه أو
صفاته ، كالشرك في علم الباري المحيط ، ويدخل في ذلك : التنجيم ،
والعرافة والكهانة ، وادعاء علم المغيبات لأحد غير الله ، وكالشرك في قدرة الله
الكاملة ، وذلك بادعاء التصرف للغير في ملكوت الله ، وخوف الضرر أو

التماس النفع من الغير، أو بالاستغاثة من الغير، أو تسمية غيره غوثًا، أو بالسحر والتسحر وغيرها.

٢ - أو بإثبات صفات المخلوق للصانع جل وعلا: كاليهود المغضوب عليهم الذين شبهوا الله بصفات المخلوقين، وهكذا النصارى في قولهم بالبنوة والأبوة وما إلى ذلك من صفات المخلوقات لله جل وعلا، ويدخل في هذا النوع كل من شبه الله بخلقه ومثله بهم من هذه الأمة.

وكل هذه الأنواع السالفة الذكر يعتبر من الشرك الأكبر، وينقسم إلى كبير وأكبر، وليس شيء منه مغفورًا باتفاق العلماء^(١).

وأما القسم الثاني: فهو الشرك بمعناه الخاص (الشرك في الألوهية والعبادة):

وهو شرك في عبادة الله، وإن كان صاحبه يعتقد أنه - سبحانه - لا شريك له في ذاته، ولا في صفاته ولا في أفعاله، وهو الذي يسمى بالشرك في العبادة، وهو أكثر وأوسع انتشارًا ووقوعًا من الذي قبله، فإنه يصدر ممن يعتقد أنه لا إله إلا الله، وأنه لا يضر ولا ينفع ولا يعطي ولا يمنع إلا الله، وأنه لا إله غيره ولا رب سواه، ولكن لا يخلص لله في معاملته وعبوديته، بل يعمل لحظ نفسه تارة، ولطلب الدنيا تارة، ولطلب الرفعة والمنزلة والجاه عند الخلق تارة أخرى، فله من عمله وسعيه نصيب، ولنفسه وحظه وهواه نصيب، وللشيطان نصيب، وللخلق نصيب.

وهذا حال أكثر الناس، ومعلوم أن من لم يخلص لله في عبادته لم يفعل ما أمر به، بل الذي أتى به شيء غير الذي أمر به، فلا يصح، ولا يقبل منه، قال الله

(١) على ضوء ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٠٩-٣١٤.

عز وجل - كما في الحديث القدسي : - «أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً أشرك معي فيه غيري فهو للذي أشرك به ، وأنا منه بريء»^(١) ، ويقول أصحاب هذا الشرك مخاطبين لألهتهم وقد جمعهم الجحيم : ﴿ تَأْتُوا اللَّهَ وَنَبِيَّهٖ عَسَىٰ تُكْفَرُوا ۚ وَمَا يَكْفُرُ بِالشُّرِكِ لَئِي مَا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ ۚ كُنَّا لِفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٧﴾ إِذْ سَوَّيْنَا لَكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾ ﴾^(٢) ، ومعلوم أنهم ما سووهم به في الخلق والرزق والإماتة والإحياء ، والملك والقدرة ، وإنما سووهم في الحب والتأله والخضوع لهم والتذلل والتعظيم^(٣) .

وقبل أن ندخل في بيان أنواع الشرك في الألوهية أو العبادة يحسن بنا أن نتعرف على معنى العبادة في مفهوم الشرع .

فالعبادة في الشرع : أصلها مأخوذة من معناها اللغوي الذي هو الذل والخضوع .

قال الأزهري : معنى العبادة في اللغة : الطاعة مع الخضوع ، يقال : طريق معبد إذا كان مذلاً بكثرة الوطاء ، وبغير معبد إذا كان مطلباً بالقطران^(٤) .
وقال الجوهري : أصل العبودية : الخضوع والذلة ، والتعبيد : التذليل ، والعبادة : الطاعة ، والتعبد : النسك^(٥) .

(١) حديث قدسي رواه البغوي في شرح السنة : ٣٢٥ / ١٤ ، وإسناده صحيح ، ورواه مسلم نحوه برقم : ٢٩٨٥ ، وابن ماجه : ٤٢٠٢ .

(٢) سورة الشعراء ، الآية : ٩٧ ، ٩٨ .

(٣) انظره مع بعض ما تقدم في الجواب الكافي : ٣١٨ ، ومدارج السالكين : ٣٣٩ / ١ .

(٤) انظر ما ذكره الأزهري في تهذيب اللغة : ٢ / ٢٣٤ .

(٥) انظر ما ذكره الجوهري في الصحاح : ٥٠٣ / ٢ ، وهذا المعنى اتفق عليه جميع كتب اللغة ، انظر ما ذكره الفيروزآبادي في القاموس المحيط : ٣١١ / ١ ، والزبيدي في تاج العروس : ٢ / ٤١٠ ، وابن فارس في معجم مقاييس اللغة : ٤ / ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، وابن منظور في لسان العرب ٩ / ١١ ، ١٢ .

وأما الإطلاق الشرعي للعبادة:

فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية في تعريف العبادة الشرعية بأن: (العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة)^(١).

وقيل: (هي عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف)^(٢)، لأن الحب الكامل مع الذل التام يتضمن طاعة المحبوب والانقياد له، فالعبد هو الذي ذلله الحب والخضوع لمحجوبه، فطاعة العبد لربه تكون بحسب محبته وذلله له.

وقيل: (هي طاعته بفعل المأمور وترك المحظور)^(٣).

وقال ابن حبان^(٤): (عبادة الله: إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح)^(٥).

ولعل الأصل في اختلاف العبارات بين السلف في تعريف العبادة يرجع

(١) العبودية: ٣٨، وفي الفتاوى: ١٠/١٤٩.

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ١/٢٥.

(٣) المصدر نفسه: ٤/٢٣٨.

(٤) هو المحافظ أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي البستي، صاحب التصانيف، سمع النسائي والحسن بن سفيان، وأبا يعلى الموصلي، ولي قضاء سمرقند، وكان من فقهاء الدين وحفاظ الآثار، عالماً بالنجوم والطب وفنون العلم، صنف المسند الصحيح والتاريخ، والضعفاء، كان ثقة نبيلاً، فهماً، مات سنة: ٣٥٤ هـ، انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١١/٢٩٥، وما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ: ٣/٩٢٠، والعبر: ٢/٣٠٠، وابن حجر في لسان الميزان: ٥/١١٢، والسيوطي في طبقات الحفاظ: ٣٧٥.

(٥) نقله عنه ابن حجر في الفتح: ١١/٣٤٧، ونرى أن تعريف العبادة عند ابن حبان هي عين تعريف الإيمان عند السلف.

إلى شيئين اثنين، هما:

أن العبادة تطلق مصدرًا وتعني بها التعبد بمعنى فعل العابد^(١).
وتطلق اسمًا وتعني بها: المتعبد به^(٢).

فالعبادة تعريفها على المعنى الأول: (التدلل لله محبة وتعظيمًا بفعل أو امره واجتناب نواهيه على الوجه الذي جاءت به شرائعه)^(٣)، وعليه يحمل قول شيخ الإسلام في تعريفها بأنها: (تجمع كمال الحب مع كمال الذل)^(٤).
وقول الإمام ابن القيم: (التعبد هو غاية الحب وغاية الذل)^(٥)، وقوله: (عبادة الله وحده هي كمال محبته والخضوع والذل له)^(٦)، وقوله: (العبودية مدارها على قاعدتين هما أصلها: حب كامل وذل تام)^(٧)، وقوله: (التعبد: الحب مع الخضوع والذل)^(٨).

وقول ابن كثير: (هي عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف)^(٩).

-
- (١) انظر ما ذكره الشيخ محمد بن صالح بن العثيمين في تقريب التدمرية: ١٢٩.
(٢) انظر ما ذكره الشيخ محمد بن صالح بن العثيمين في تقريب التدمرية: ١٢٩.
(٣) محمد بن صالح بن العثيمين: المجموع الثمين من فتاويه: ٢٥/٢، وانظر ما ذكره القرطبي في تفسيره: ١٩٥/٤.
(٤) ابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل: ٦٢/٦، وجامع الرسائل: ٢٨٤/٢، ومجموع الفتاوى: ١٥٣/١٠، ٢٤٩/١٠.
(٥) ابن القيم: روضة المحبين: ٦٨.
(٦) المصدر نفسه: ٧٧.
(٧) ابن القيم: الوابل الصيب: ٦.
(٨) ابن القيم في الجواب الكافي ٤٢٧، ٤٣٧، وفي المدارج: ٧٤/١، وطريق الهجرتين: ٢٤٥، وإغاثة اللهفان: ٥٥٣/٢.
(٩) ابن كثير في تفسيره: ٢٥/١.

وقول الحافظ ابن رجب: (من أحب شيئاً وأطاعه وكان غاية قصده ومطلوبه، ووالى لأجله وعادى لأجله، فهو عبده، وكان ذلك الشيء معبوده وإلهه)^(١).

والمقصود: إذا كانت العبادة بمعنى فعل العابد فإنها حينئذ بمعنى (غاية الحب مع غاية الذل والخضوع)، قال ابن القيم: (فمن أحببته ولم تكن خاضعاً له، لم تكن عابداً له، ومن خضعت له بلا محبة لم تكن عابداً له، حتى تكون محبباً خاضعاً، ومن هاهنا كان المنكرون محبة العباد لربهم منكرين حقيقة العبودية، والمنكرون لكونه محبوباً لهم... منكرين لكونه إلهاً...)^(٢).

وقال شيخ الإسلام: (المقصود: هو أن الخلقة والمحبة لله تحقيق عبوديته، وإنما يغلط من يغلط في هذه من حيث يتوهم أن العبودية مجرد ذل وخضوع فقط، لا محبة معه، أو أن المحبة فيها انبساط في الأهواء أو إدلال لا تحتمله الربوبية)^(٣).

فإذا كانت العبادة (بمعنى التعبد أي فعل العباد) هي الطاعة المصحوبة بأقصى الخضوع الممزوج بغاية الحب، ففي أي شيء تكون هذه الطاعة؟ هذا ما يذهب بنا إلى أن نتعرف على معنى العبادة على الاسمية، أعني حسب المتعبد به، فأقول:

أما العبادة باعتبارها اسماً فتعني: المتعبد به، وتعريفها حينئذ: (اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة)^(٤).

(١) ابن رجب: كلمة الإخلاص وتحقيق معناها: ٣٦.

(٢) ابن القيم: مدارج السالكين: ٧٤/١.

(٣) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢٠٧، ٢٠٦/١٠.

(٤) المصدر نفسه: ١٤٩/١٠.

قال شيخ الإسلام: (فالصلاة والزكاة والصيام والحج وصدق الحديث وأداء الأمانة وبر الوالدين وصلة الأرحام، والوفاء بالعهود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد للكفار والمنافقين، والإحسان إلى الجار واليتيم والمسكين وابن السبيل والمملوك من الآدميين والبهائم، والدعاء والذكر والقراءة، وأمثال ذلك من العبادة، وكذلك حب الله ورسوله، وخشية الله وإخلاص الدين له، والصبر لحكمه والشكر لنعمه، والرضا بقضائه، والتوكل عليه، والرجاء لرحمته والخوف لعذابه، وأمثال ذلك هي من العبادة لله...^(١))، وقال في موضع آخر: (ومن عبادته وطاعته: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر... والجهاد في سبيل الله...^(٢)).

وقال في موضع آخر: (ويدخل في العبادة: الخشية والإنابة، والإسلام والتوبة)^(٣).

وقال: (وأصناف العبادات: الصلاة بأجزائها مجتمعة؛ وكذلك أجزاؤها التي هي عبادة بنفسها من السجود، والركوع، والتسبيح، والدعاء، والقراءة، والقيام، لا يصلح إلا لله وحده... وكذلك الزكاة العامة من الصدقات كلها والخاصة، لا يتصدق إلا لله... وكذلك الحج، لا يحج إلا إلى بيت الله، فلا يطاف إلا به ولا يحلق الرأس إلا به، ولا يوقف إلا بفنائه،... وكذلك الصيام، لا يصام عبادة إلا لله...)^(٤).

والمقصود: إن العبادة بمعنى المتعبد به هي ما قال شيخ الإسلام في

(١) المصدر نفسه: ١٠/١٤٩، ١٥٠.

(٢) المصدر نفسه: ١٠/١٦٣.

(٣) المصدر نفسه: ١٠/٧١.

(٤) المصدر نفسه: ١٠/٧٤، ٧٥.

موضع آخر: (طاعة الله بامثال ما أمر الله به على السنة الرسل)^(١)، وقال أيضاً: (فكل ما أمر الله عباده من الأسباب فهو عبادة)^(٢).

وهو المقصود بقول الإمام ابن القيم: (فهى - العبادة - تتحقق باتباع أمره واجتناب نهيه)^(٣).

وقول ابن حبان: (عبادة الله: إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح)^(٤).

وقول الحافظ ابن كثير: (هى طاعته بفعل المأمور وترك المحظور)^(٥) ومثله عن الحافظ ابن حجر في الفتح^(٦).

قال ابن القيم في توضيح هذا المعنى: (وبنى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ - أي العبادة - على أربع قواعد: التحقق بما يحبه الله ورسوله ويرضاه، من قول اللسان والقلب، وعمل القلب والجوارح، فالعبودية اسم جامع لهذه المراتب الأربع. فأصحاب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ حقاً هم أصحابها.

فقول القلب: هو اعتقاد ما أخبر الله سبحانه به عن نفسه، وعن أسمائه وصفاته وأفعاله وملائكته ولقائه على لسان رسله.

وقول اللسان: الإخبار عنه بذلك، والدعوة إليه، والذب عنه، وتبيين

(١) نقله عنه الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في فتح المجيد: ٢١/١، وانظر ما ذكره ابن

تيمية في مجموع الفتاوى: ٤٩/٨، حيث قال: (العبادة هى المأمور به على السنة الرسل).

(٢) ابن تيمية في العبودية: ٧٣، وهو في فتاواه: ١٧٢/١٠.

(٣) ابن القيم: مدارج السالكين: ٩٩/١.

(٤) ابن حجر في الفتح: ٣٤٧/١١.

(٥) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٣٨/٤.

(٦) ابن حجر في الفتح: ٣٤٧/١١.

بطلان البدع المخالفة له، والقيام بذكره؛ وتبليغ أوامره.

وعمل القلب: كالمحبة له، والتوكل عليه، والإنابة إليه، والخوف منه، والرجاء له، وإخلاص الدين له، والصبر على أوامره، وعن نواهيه، وعلى أقداره، والرضى به وعنه، والمعادة فيه، والذل له والخضوع، والإخبات إليه، والطمأنينة به، وغير ذلك من أعمال القلوب التي فرضها - أفرض من أعمال الجوارح . . .

وأعمال الجوارح: كالصلاة والجهاد، ونقل الأقدام إلى الجمعة والجماعات، ومساعدة العاجز، والإحسان إلى الخلق ونحو ذلك^(١).

ثم قال: (ورحى العبودية تدور على خمس عشرة قاعدة: من كملها كمل مراتب العبودية، وبيانها: أن العبودية منقسمة على القلب واللسان والجوارح، وعلى كل منها عبودية تخصه، والأحكام التي للعبودية خمسة: واجب، ومستحب، وحرام، ومكروه، ومباح. وهي لكل واحد من القلب واللسان والجوارح)^(٢).

فعلمنا أن جميع أمور الديانة من الاعتقاد والإرادات والأقوال والأعمال داخلية في مسمى العبادة، فالعبادة في الإسلام مفهومها شامل وواسع جداً. فهي تشمل الدين كله كما تشمل الحياة كلها، وكيان الإنسان كله.

يظهر هذا من إجابة شيخ الإسلام - السابق ذكرها - لما سئل عن قول الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾^(٣) ما العبادة؟ وما فروعها؟ وهل مجموع

(١) ابن القيم: مدارج السالكين: ١/١٠٠، ١٠١، وانظر ما ذكره الصنعاني في تطهير الاعتقاد:

(٢) ابن القيم: في مدارج السالكين: ١/١٠٩.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢١.

الدين داخل فيها أم لا؟ فأجاب رحمه الله بالجواب السابق ذكره، وهو: (العبادة هي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة...)، واستدل على هذا القول بحديث جبريل الذي فيه تسمية الإسلام والإيمان والإحسان بالدين، حيث جاء في آخره: «هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم»^(١)، فجعل هذا كله من الدين^(٢).

أركان العبادة:

والمقصود هنا بيان أركان العبادة من حيث التعبد (فعل العابد):
يتضح مما سبق من تعريف العبادة من حيث فعل العابد: أن لها ركنين وهما: كمال الخضوع والذل، وكمال المحبة.
أما الركن الأول: فهو: كمال الخضوع والذل: والمراد به: أن يستكين العبد لله تعالى ويخضع له ويذل، وله أربع مراتب كما ذكر ابن القيم:
(المرتبة الأولى: مشتركة بين الخلق، وهي ذل الحاجة والفقر إلى الله، فأهل السموات والأرض جميعًا محتاجون إليه فقراء إليه، وهو وحده الغني عنهم، وكل أهل السموات والأرض يسألونه وهو لا يسأل أحدًا.
المرتبة الثانية: ذل الطاعة والعبودية: وهو ذل الاختيار، وهذا خاص بأهل طاعته وهو سر العبودية.
المرتبة الثالثة: ذل المحبة، فإن المحب ذليل بالذات، وعلى قدر محبته له يكون ذله.

المرتبة الرابعة: ذل المعصية والجناية.

(١) تقدم تخريجه في ص ٥٨.

(٢) انظر ما ذكره ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٥٢/١٠.

فإذا اجتمعت هذه المراتب الأربع : كان الذل لله والخضوع له أكمل وأتم ؛ إذ يدل له خوفاً وخشية ومحبة وإنابة ، وطاعة وفقراً وفاقاً^(١) .

وأما الركن الثاني - الذي هو كمال المحبة - فإن الذي يدل على اعتبار كمال الحب مع كمال الذل هو أصل التأله : التعبد ، وهو كما قال ابن القيم : (التعبد آخر مراتب الحب ، يقال : عبده الحب وتيمه إذا ذلل لمحبوبه)^(٢) ، ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (العابد محب خاضع ، بخلاف من يحب من لا يخضع له ، بل يحبه ليتوسل به إلى محبوب آخر ، وبخلاف من يخضع لمن لا يحبه كما يخضع للظالم ، فإن كلاً من هذين ليس عبادة محضة)^(٣) ، فتبين من هذا : أن أفراد الله بالمحبة أصل العبادة ، وهذا يستلزم أن يكون الحب كله لله ولأجله وفيه^(٤) . وشرط صحة المحبة : المتابعة التي لا بد فيها من الصدق والإخلاص . فإن لم تتحقق المتابعة يكون مدعي المحبة كاذباً في دعواه^(٥) .

أي هذه الأنواع من العبادات يدخلها الشرك؟

العبادة مفهومها واسع جداً في الإسلام - كما سبق بيانه - ، فهي تشمل بمفهومها الواسع على الدين كله وعلى الحياة كلها ، كما تشمل كيان الإنسان

(١) ابن القيم : مدارج السالكين : ٢٠٧/١ .

(٢) المصدر نفسه : ٢٨/٣ ، وروضة المحبين : ٤٣ ، ٦٧ ، ٦٨ ، والجواب الكافي : ٤٢٧ ، ٤٢٨ .

(٣) ابن تيمية : قاعدة في المحبة ضمن جامع الرسائل : ٢٨٤/٢ .

(٤) انظر ما ذكره ابن القيم في مدارج السالكين : ٩٩/١ .

(٥) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي : ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ومدارج السالكين :

١١٩/١ ، والطبري في جامع البيان : ٢٣٢/٣/٣ .

كله ، فهل صرف شيء منها غير الله يكون شركاً بالله في العبادة؟ الأمر فيه تفصيل ، والذي يظهر من خلال استقراء أقوال السلف أنهم إنما يدخلون في الشرك من هذه الأمور ما يخالف توحيد العبادة ، ولم يريدوا إلا ما هي عبادة بنفسها^(١) . ومعلوم أن العبادة متعلقة باللسان والقلب والجوارح ، فالشرك في العبادة أيضًا يكون في هذه الأشياء الثلاثة ، فقد يكون الشرك في الأعمال القلبية ، وقد يكون بالأعمال والجوارح ، وقد يكون بالألفاظ والأقوال ، وقد يجتمع بعضها مع بعض ، ولهذا قسم ابن القيم هذا النوع من الشرك ثلاثة أقسام ، فقال : (ويتبع هذا الشرك [الشرك في العبادة] الشرك به سبحانه في الأفعال والأقوال والإرادات والنيات .

فالشرك في الأفعال : كالسجود لغيره ، والطواف بغير بيته ، وحلق الرأس عبودية وخضوعاً لغيره ، وتقبيل الأحجار غير الحجر الأسود وتقبيل القبور واستلامها والسجود لها

والشرك به في الألفاظ : كالحلف بغيره ، وقول القائل للمخلوق : ما شاء الله وشئت ، أنا متوكل على الله وعليك ، وأنا في حسب الله وحسبك ، وما لي إلا الله وأنت ، وهذا من الله ومنك ، وهذا من بركات الله وبركاتك ، والله لي

(١) انظر ما ذكره كل من شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمة الله- في منهاج السنة : ٣ / ٤٩٠ ، وفي مجموع الفتاوى : ١٠ / ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١ / ٧٤ ، ٧٥ ، ١ / ٩١ ، ٨ / ٤٩ ، ١٠ / ١٧٢ ، ١٠ / ١٨٠ - ١٩٠ ، ١٠ / ٦٠٧ ، ٦٠٨ ، وفي العبودية : ٧٣ ، وفي الاستقامة : ١ / ٣٤٤ ، وابن القيم في الجواب الكافي : ٣٣٤ ، وفي طريق الهجرتين : ٥٨ ، وفي المدارج : ١ / ٣٤٤ - ٣٤٦ ، ١ / ٩٩ ، والمقريري في تجريد التوحيد المفيد : ١٣ ، وشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب فيما جاء عنه في الدرر السننية : ٢ / ٣٥ ، ٢ / ٣٧ ، ٢ / ١٥٢ ، ١٥٣ ، والدهلوي محمد إسماعيل : تقوية الإيمان : ٣٢ ، ٣٣ ، والسعدي في القول السديد : ٤٣ ، والحق الواضح المبين : ٥٩ .

في السماء وأنت لي في الأرض، أو يقول: والله وحياة فلان، أو يقول: نذر الله فلان، أو أنا تائب لله ولفلان، أو أرجو الله وفلاتاً، ونحو ذلك^(١).

وأما الشرك في الإيرادات والنيات: فهو أن يريد بعمله غير وجه الله، أو نوى شيئاً غير التقرب إليه وطلب الجزاء منه^(٢)، وهذا هو الشرك الذي له تعلق بأفعال القلوب.

وبهذا عرفنا أقسام شرك العبادة باعتبار أقسام العبادة، فالعبادة تكون بالقلب، وتكون بالقلب والجوارح معاً، وربما تكون باللسان كما تكون بالجوارح، فيكون الشرك أيضاً بالقلب واللسان وبالجوارح.

أما شرك القلوب: فمنه ما هو اعتقادي فقط: وهو الشرك في الربوبية، كما أسلفنا، وربما يتعلق به بعض أنواع الشرك في العبادة، إذا رأى أحد أن بعض الخلق له شركة في استحقاق أنواع العبادة، أو أن هناك من له منزلة كريمة إذا رضي عليه يحصل له مطلبه، كمن يرى الشفاعة مثلاً حقاً لأحد مستقلاً عن الله، وبغير إذنه ورضاه.

ومنه ما يتعلق بالأعمال القلبية: وهي على أوجه:

١ - الشرك في العبادات التي تتم بالقلب فقط، ومن ذلك: المحبة (محبة العبودية) لغير الله، والتوكل، والخشية، والخوف، والرجاء، والإنابة، والتوبة، والنية والإرادة والقصد، والطاعة، وغيرها.

٢ - الشرك في العبادات التي تتم بالقلب والجوارح معاً (شرك التقرب

(١) فإن كان اعتقاده بهذه الأقوال أن فلاناً يعلم ما يقول أو يتصرف له بجاهه أو بمنزلته، فإنه يكون مرتكباً للشرك الأكبر، وأما إن كان هذا يجري على لسانه من غير اعتقاده - مثل ما ذكر - فإنه يكون مرتكباً للشرك الأصغر.

(٢) ابن القيم: الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي: ٣١٩-٣٢٥، مع التصرف والاختصار الشديدين.

والنسك)؛ كالصلاة، والركوع والسجود، والطواف بالبيت، وسائر أنواع العبادات البدنية كالصوم والحج، والجهاد في سبيل الله، ومن ذلك أيضًا: النذر والذبح، والزكاة التي هي من العبادات المالية.

٣- الشرك في العبادات التي تتم بالقلب واللسان، وهي كثيرة، فمنها: الدعاء؛ سواء كان طلبًا للشفاعة أو غيرها من المطالب، وسواء كان دعاء ثناء وعبادة أو دعاء مسألة وطلب، فالدعاء كله وجله عبادة، ولهذا جاء «الدعاء هو العبادة»^(١).

ومنها الاستغاثة، فيما لا يقدر عليه إلا الله.

ومنها الاستعانة، والاستعاذة فيما لا يقدر عليه إلا الله، وغيرها.

وأما شرك اللسان: فهو كالذكر لغير الله على وجه العبادة، وكانطق بكلمة التوحيد مع الإشراك فيه، فمن نطق بهذه الكلمة وأدخل معه غيره فقد أشرك فيه، كما كان يفعل مشركو العرب في التلبية بقولهم: (. . . لا شريك لك إلا شريكًا هو لك تملكه وما ملك)^(٢)، ويدخل في شرك اللسان شتى أنواع الأذكار المخصوصة لله إذا أريد بها غير الله، كالتحميد والاستغفار والاستجارة والشهادة ونحو ذلك^(٣).

(١) أخرجه أبو داود في سننه كتاب الصلاة، باب الدعاء، برقم: ١٤٧٩، والترمذي في الجامع كتاب الدعوات، باب ما جاء في فضل الدعاء، برقم: ٣٣٧٢، وقال: حسن صحيح، وابن ماجه في السنن كتاب الدعاء، باب فضل الدعاء، برقم: ٣٨٢٨، والطيالسي برقم: ١٠٨، والحاكم في المستدرک: ١/٤٩٠، وصححه ووافقه الذهبي، وابن حبان برقم: ٢٣٩٦ (موارد الظمان)، والإمام أحمد في المسند: ٤/٢٦٧، وابن أبي شيبة في المصنف: ١٠/٢٠٠.

(٢) سبق تخريجه في ص ٤٣.

(٣) انظر ما ذكره البريكان في المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية: ١٢٠، ١٢١، وما قاله ضميرية، عثمان جمعة: في مدخل لدراسة العقيدة: ٢٩٢-٢٩٦.

فهذه أقسام الشرك في العبادة، وهي كما ترى إما قولية وإما عملية، وسنأتي إلى بعض التفاصيل لبعض هذه الأقسام التي يكثر وقوعها قديماً وحديثاً في الباب الرابع بمشيئة الله (١).

حكم الشرك الأكبر:

من المعلوم أن هذا الشرك أعظم ما نهى الله عنه، قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ (٢)، فقرن النهي عنه بأعظم أمر أمر به وهو عبادته، التي من أجلها خلق الخلق كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٣).

وهو أول المحرمات كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَنزِلْ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ عَلَىٰ كُفْرِكُمْ أَن تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ (٤).

فهذا الشرك الأكبر مخرج عن الملة وصاحبه حلال الدم والمال، وفي الآخرة خالد مخلد في النار، قال تعالى: ﴿فَأَقْضُوا الْغُرُوبَ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا زِينَتَكُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾ (٥).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (٦).

وقال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ مَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (٧).

(١) انظر ص: ١٠٥٩-١١٦٥.

(٢) سورة النساء، الآية: ٣٦.

(٣) سورة الذاريات، الآية: ٥٦.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٥١.

(٥) سورة التوبة، الآية: ٥.

(٦) سورة النساء، الآية: ٤٨.

(٧) سورة المائدة، الآية: ٧٢.

كما أن هذا الشرك يحبط العمل ، قال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١) ، وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٢) .

كما أنه تحرم ذبيحة مرتكبه ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَوْ يُدَكَّرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ (٣) .

وصاحب هذا الشرك لا يرث ولا يورث ، بل ماله لبيت المال ، ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين ، وذلك أن المشرك قد ارتكب أعظم جريمة ، وأفزع ظلم ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ (٤) .

وقد جاء في الحديث الذي رواه ابن مسعود - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال : « من مات وهو يدعو من دون الله نداءً دخل النار » ، وفي رواية عنه : « من مات يجعل لله نداءً أدخل النار . . . » (٥) .

وكما جاء عن جابر - رضي الله عنه - : أن رسول الله ﷺ قال : « من لقي الله لا يُشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار » (٦) .

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٨٨ .

(٢) سورة الزمر ، الآية : ٦٥ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ١٢١ . فإن الآية تعم كل ما لم يذكر اسم الله عليه - لفظاً - واختلفت في شمولها المسلم حكماً ، فهي مجمع على أن ذبيحة الوثني والمجوس ومن شابههم غير جائزة .

(٤) سورة النساء ، الآية : ٤٨ .

(٥) البخاري في الصحيح : الرواية الأولى في كتاب التفسير : ٢٥ / ٨ برقم : (٤٤٩٧) ، والرواية الثانية في الإيمان والنذور : ٥٧٥ / ١١ ، برقم : (٦٦٨٣) .

(٦) الإمام مسلم في صحيحه : كتاب الإيمان ، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة : ٩٤ / ١ ، برقم : (٩٣) .

وكما جاء عن ابن مسعود أيضاً قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار...» الحديث^(١).

وفي حديث أبي هريرة قال: زار النبي ﷺ قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، فقال: «استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي»^(٢).

وفي حديث ابن عمر قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إن أبي كان يصل الرحم، وكان...، فأين هو؟ قال: «في النار»، قال: فكأنه وجد من ذلك، فقال: يا رسول الله! فأين أبوك؟ فقال رسول الله ﷺ: «حيثما مررت بقبر مشرك، فبشره بالنار». قال: فأسلم الأعرابي بعد، وقال: لقد كلفني رسول الله ﷺ تعباً، ما مررت بقبر كافر إلا بشرته بالنار^(٣).

وفي حديث سلمة بن يزيد الجعفي^(٤) - رضي الله عنه - قال: انطلقت أنا وأخي إلى رسول الله ﷺ، قال: قلنا: يا رسول الله، إن أمنا مليكة كانت تصل الرحم وتقري الضيف وتفعل وتفعل، هلكت في الجاهلية فهل ذلك نافعها شيئاً؟ قال: «لا»^(٥).

(١) البخاري: كتاب الجنائز من جامعه: ٣/١٣٣، برقم: (١٢٣٨).

(٢) ابن ماجه القزويني: في سننه: ١/٥٠١، برقم: (١٥٧٢) وسنده صحيح، صححه الشيخ الألباني في صحيح سنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ماجاء في زيارة القبور.

(٣) المصدر السابق: ١/٥٠١، برقم: (١٥٧٣)، قال البوصيري في الزوائد: إسناده هذا الحديث صحيح. انظر تعليق محمد فؤاد عبد الباقي على سنن ابن ماجه ص: ٥٠١.

(٤) هو سلمة بن يزيد الجعفي صحابي نزل الكوفة، وعنه علقمة بن يونس وعلقمة بن وائل، انظر مذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٤٩، وانظر مذكره الحافظ في الإصابة: ٢/٦٩، برقم: (٣٤٠٥)، ولم يذكر تاريخ وفاته.

(٥) الإمام أحمد في مسنده: ٣/٤٧٨، وسنده صحيح.

وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «الدواوين عند الله عز وجل ثلاثة: ديوان لا يعبأ الله به شيئاً، وديوان لا يترك الله منه شيئاً، وديوان لا يغفره الله، فأما الديوان الذي لا يغفره الله فالشرك بالله، قال الله عز وجل: ﴿مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾» (١) . . .» (٢).

ومثله ما روت عائشة عن النبي ﷺ قالت: قلت: يا رسول الله، ابن جدعان (٣) كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المساكين، فهل ذلك نافعه؟ قال: «لا يا عائشة، إنه لم يقل يوماً: رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين» (٤). والأحاديث في هذا الباب كثيرة، نكتفي منها بهذا القدر.

وأما الإجماع: فقد نقل غير واحد من العلماء إجماع الأمة على أن المشرك يخلد في النار (٥).

وأما أقوال السلف في ذلك: فهي كثيرة، منها:

أ- قال الإمام أحمد بن حنبل (٦): (ويخرج الرجل من الإيمان إلى

(١) سورة المائدة، الآية: ٧٢.

(٢) الإمام أحمد في مسنده: ٦/٢٤٠، وسنده صحيح.

(٣) هو عبد الله بن جدعان: أحد أجواد العرب المعظمين الممدحين، كانت له جفنة - المضياف - يأكل منها الفارس والقائم، وهو رئيس بني تيم في عصره، انظر ما ذكره مصعب الزبيري: نسب قريش: (٢٩١)، واليعقوبي في تاريخه: ١/٢١٥، والبغدادي في خزنة الأدب ولب باب لسان العرب: (٣/٥٣٧)، وابن قدامة المقدسي: التبيين في أسماء القرشيين: ٣٠٢.

(٤) الإمام أحمد في المسند: ٦/٩٣، ١٢٠، وسنده صحيح.

(٥) انظر ما نقله ابن حزم في مراتب الإجماع: ١٧٣، والنووي في شرح مسلم: ١/٢٧٧، ٤٣٠، ٢٠/٢.

(٦) هو الإمام حقاً، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، ولد سنة: ١٦٤ هـ، كان آية في العلم والحفظ والعبادة، نصر السنة ورد المبتدعة وصبر في المحنة، له عدة مصنفات، توفي سنة ٢٤١ هـ، وصلى عليه مئات الألوف، انظر ما ذكره الذهبي في السير: ١١/١٧٧.

الإسلام، ولا يخرج من الإسلام شيء إلا الشرك بالله العظيم، أو يرد فريضة من فرائض الله عز وجل جاحداً بها... (١).

ب- قد عقد الإمام البخاري لذلك باباً في صحيحه، فقال: (باب المعاصي من أمر الجاهلية، ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا الشرك) (٢).

ج- وقال العلامة ابن جرير - رحمه الله - حول قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ (٣): (ومعنى الكلام: ولقد أوحى إليك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين، وإلى الذين من قبلك، بمعنى وإلى الذين من قبلك من الرسل من ذلك، مثل الذي أوحى إليك منه، فاحذر أن تشرك بالله شيئاً فتهلك، ومعنى قوله: ولتكونن من الهالكين بالإشراك بالله إن أشركت به شيئاً) (٤).

د- قال القرطبي (٥): تعليقاً على حديث: «من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار» (٦): إن من مات على الشرك لا يدخل الجنة ولا يناله من الله رحمة ويخلد في النار أبد الآباد، من غير انقطاع عذاب، ولا تصرف آماذ (٧).

(١) ابن أبي يعلى: طبقات الحنابلة: ٣٤٣/١.

(٢) الإمام البخاري في صحيحه: ٨٤/١.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٦٥.

(٤) ابن جرير الطبري: جامع البيان: ٢٤/٢٣.

(٥) هو أبو العباس القرطبي، أحمد بن عمر بن إبراهيم الأنصاري المالكي المحدث، كان من كبار الأئمة، ولد سنة ثمان وسبعين وخمسائة، صنّف كثيراً، منها: كتاب المفهم في شرح

مختصر مسلم، وتوفي سنة ٦٥٦. انظر ما قال ابن العماد الحنبلي في شذرات الذهب ٢٧٣/٣ - ٢٧٤، وابن كثير: البداية والنهاية: ١٩١/١٣.

(٦) سبق تخريجه قريباً.

(٧) نقله الشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد: ٩٩/١، وهو في المفهم للقرطبي =

هـ- قال النووي^(١): (أما دخول المشرك النار فهو على عمومته، فيدخلها ويخلد فيها، ولا فرق فيه بين الكتابي - اليهودي والنصراني -، وبين عبدة الأوثان وسائر الكفرة، ولا بين من خالف ملة الإسلام وبين من انتسب إليها ثم حكم بكفره بجحده ما يكفر بجحده وغير ذلك)^(٢).

و- ويقول شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمية: (ومن أعظم الاعتداء والعدوان والذل والهوان أن يدعى غير الله، فإن ذلك من الشرك، والله لا يغفر أن يشرك به، وإن الشرك لظلم عظيم...)^(٣).

ز- قال ابن كثير: (أخبر - تعالى - أنه لا يغفر أن يُشرك به، أي: لا يغفر من لقيه وهو مشرك به، ويغفر ما دون ذلك أي: من الذنوب لمن يشاء من عباده)^(٤).

ح- قال ابن القيم: (ولما كان الشرك أعظم الدواوين الثلاثة عند الله - عز وجل - حرم الجنة على أهله فلا تدخل الجنة نفس مشركة، وإنما يدخلها أهل التوحيد...)^(٥).

ط- وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله -: (أن من لقيه لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار، ولو كان من أعبد

= ٢٩٠/١

(١) هو الإمام الفقيه الحافظ محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، ولد سنة ٦٣١، صنف تصانيف نافعة، منها المنهاج في شرح مسلم، والأذكار، ورياض الصالحين، وشرح المهذب وغيرها، توفي سنة ٦٧٦، انظر ما ذكره السيوطي في: طبقات الحفاظ: ٥١٣.

(٢) شرح مسلم للنووي: (٩٧/٢).

(٣) ابن تیمية: الرد على البكري: ٩٥.

(٤) ابن كثير في تفسيره: ٣٠٨/٢.

(٥) ابن القيم: الوابل الصيب: ١٨.

الناس)^(١).

ي - وقال أحمد بن حنبل بن حنبل آل بوطامي الشافعي - رحمه الله - : (الشرك نوعان: أكبر وأصغر، فمن خلص منهما وجبت له الجنة، ومن مات على الأكبر وجبت له النار)^(٢).

أما الشرك الأصغر:

فقد جاء في تعريفه عبارات عدة، منها:

١ - (أنه كل وسيلة وذريعة يتطرق بها إلى الأكبر)^(٣).

وينتقض هذا التعريف بأنه غير مانع؛ إذ إن هذا التعريف يصدق على الكبائر من الذنوب.

٢ - (هو جميع الأقوال والأفعال التي يتوسل بها إلى الشرك كالغلو في المخلوق الذي لا يبلغ رتبة العبادة؛ كالحلف بغير الله ويسير الرياء ونحو ذلك)^(٤).

وهذا التعريف أيضاً غير جامع ولا مانع؛ إذ إنه يصدق على كبائر الذنوب، ثم ليس كل ما يتوسل به إلى الشرك يُعد من الشرك الأصغر، كالتوسل إلى الله بذوات الصالحين ونحو ذلك.

٣ - (هو كل ما نهى عنه الشرع مما هو ذريعة إلى الشرك الأكبر ووسيلة للوقوع فيه وجاء في النصوص تسميته شركاً)^(٥).

(١) التوحيد: ابن عبد الوهاب (١/١٠٠) مع فتح المجيد.

(٢) آل بوطامي، أحمد بن حنبل، تطهير الجنان والأركان عن درن الشرك والكفران: ٣٨، ٣٩.

(٣) السلطان، عبد العزيز المحمد، الكواشف الجلية: ٣٢١.

(٤) السعدي، عبد الرحمن بن ناصر: القول السديد في مقاصد التوحيد: ١٥.

(٥) انظر: فتاوى اللجنة الدائمة: ١/٥١٧، وما ذكره عواد بن عبد الله المعتق: مجلة البحوث =

فيه ما سبق من الاعتراضات، ثم ليس كل شرك أصغر جاء في النصوص تسميته شركاً، فهناك أفراد من الشرك الأصغر لم يأت تسميتها في النصوص شركاً.

٤- (هو تسوية غير الله بالله في هيئة العمل، أو أقوال اللسان، فالشرك في هيئة العمل هو الرياء، والشرك في أقوال اللسان: هو الألفاظ التي فيها معنى التسوية بين الله وغيره، كقوله: ما شاء الله وشئت، . . . وقوله: عبد الحارث ونحو ذلك)^(١).

٥- (هو مراعاة غير الله تعالى معه في بعض الأمور)^(٢).

٦- لا يعرف، وإنما يذكر بالأمثلة^(٣).

وهذا الأخير هو ما أرتضيه؛ لأن تعريف مثل هذا النوع من الشرك غير منضبط لكثرة أفراده وتنوعه.

مصدر تسمية هذا النوع من الشرك بالشرك الأصغر:

جاءت نصوص الشرع بتسميته شركاً أصغر، ومما يدل عليه الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن محمود بن لبيد^(٤): «أن رسول الله ﷺ قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر»، قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: «الرياء، يقول الله تعالى يوم القيامة، إذا جازى الناس بأعمالهم:

= الإسلامية: ٢٠٤/٣٧.

- (١) البريكان: د/ إبراهيم بن محمد: المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية: ١٢٦، ١٢٧.
 (٢) الأصفهاني، الراغب: المفردات: (٢٦٠).
 (٣) كما يفهم من صنع ابن القيم في مدارج السالكين: ١/ ٣٤٤.
 (٤) هو محمود بن لبيد بن عقبة بن رافع، أبو نعيم الأنصاري الأوسي الأشهلي المدني، ولد بالمدينة في حياة رسول الله ﷺ، وروى عنه أحاديث يرسلها. انظر ما قال الذهبي في السير: ٤٨٥/٣.

أذهبوا إلى الذين كتمت تراؤون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء»^(١).

فثبتت هذه التسمية بنص الحديث .

وهكذا ثبتت هذه التسمية في لسان الصحابة، ومن ذلك ما رواه شداد بن أوس^(٢)، قال: (كنا نعد الرياء على عهد رسول الله ﷺ الشرك الأصغر)^(٣).

أنواع الشرك الأصغر:

تنوعت الأقوال في بيان أنواع الشرك الأصغر .

فمنهم من قال: (هو نوعان: ظاهر، وخفي .

فالظاهر: يكون بعمل رياء، كالتصنع لغير الله بعمل في ظاهره أنه لله، وفي

باطنه عدم الإخلاص لله به، ويكون باللفظ كالحلف بغير الله . . .

والخفي: ما يتنابه الإنسان في أقواله وأعماله في بعض الفترات من غير أن

يعلم أنه شرك)^(٤).

ويدل عليه قوله ﷺ: «الشرك في أمتي أخفى من ديبب النمل على

الصفاء»^(٥).

(١) حديث حسن، أخرجه أحمد (٤٢٨/٥، ٤٢٩) بإسناد حسن، كما قال ابن حجر في بلوغ المرام ص (١٨٧).

(٢) هو شداد بن أوس بن ثابت الأنصاري النجاري المدني، قال عبادة بن الصامت: شداد من الذين أتوا العلم والحلم، مات سنة: ٥٨ هـ، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٦٤ .

(٣) حديث صحيح: رواه الطبراني (٧١٦٠)، والحاكم (٣٢٩/٤)، وصححه ووافقه الذهبي، وصححه الشيخ الألباني في صحيح الترغيب: (١٨/١).

(٤) العواجي، حسن: شرح نواقض التوحيد: ٢٤، ٢٥ .

(٥) مسند أبي يعلى: ٦٠/١، ح: ٥٨، وفي مجمع الزوائد: ٢٢٤/١٠، والحديث صححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع: برقم: ٣٦٢٤، ٣٦٢٥ .

ولكن هذا القول فيه نظر، فإن ما ينتابه الإنسان في أقواله أو أعماله في بعض الفترات من غير أن يعلم أنه شرك ليس بشرك أصغر فقط، بل قد يدخل في الشرك الأكبر أيضاً، كما سيأتي في بيان المراد بالشرك الخفي.

ومنهم من قال: إنه على نوعين:

أ- الشرك في النيات والمقاصد؛ ويدخل فيه:

١- الرياء.

٢- إرادة الإنسان بعمله الدنيا.

ب- الشرك في الألفاظ؛ ويدخل فيه:

١- الحلف بغير الله.

٢- قول القائل: ما شاء الله وشئت، ولولا الله وأنت، ونحوهما.

٣- إسناد بعض الحوادث إلى غير الله عز وجل واعتقاد تأثيره فيها، مثل أن

يقول: لولا وجود فلان لحصل كذا، ولولا الكلب لدخل اللص.

٤- قول بعضهم: مطرنا بنوء كذا وكذا، إن كان جرى على لسانه من غير

قصد^(١).

ولعل من أحسن ما يقال في بيان أنواع الشرك الأصغر ما يلي:

إن له أنواعاً كثيرة، ويمكن حصرها بما يأتي:

أولاً: قولِي: وهو ما كان باللسان، ويدخل فيه ما يأتي:

١- الحلف بغير الله، على تفصيل في ذلك.

٢- قول: (ما شاء الله وشئت)، أو: أنا متوكل على الله وعليك، وأنا في

حسب الله وحسبك، ومالي إلا الله وأنت، وهذا من الله ومنك، وهذا من

بركات الله وبركاتك، والله لي في السماء وأنت لي في الأرض، أو يقول: والله

(١) عواد بن عبد الله المعتق: مجلة البحوث الإسلامية: عدد ٣٧ ص ٢٠٧-٢٤٣ باختصار.

وحياة فلان، أو يقول: نذر الله ولفلان، أو أنا تائب لله ولفلان، أو أرجو الله وفلاتاً ونحو ذلك^(١).

ولعل الضابط في هذا أن يكون الشيء مما يختص بالله جل وعلا، فيعطف عليه غيره سبحانه لا على سبيل المشاركة وإنما بمجرد التسوية في اللفظ، وأما إن كان يعتقد المشاركة فهذا يدخل تحت الشرك الأكبر.

٣- وقوله: (قاضي القضاة)^(٢).

٤- وهكذا: التعبيد لغير الله، كعبد النبي وعبد الرسول (إذا لم يقصد به حقيقة العبودية).

٥- وإسناد بعض الحوادث إلى غير الله عز وجل، مثل أن يقول: لولا وجود فلان لحصل كذا، ولولا الكلب لدخل اللص، وقول الرجل: لولا الله وفلان، ولولا تجعل فيها فلاتاً، ولولا البط في الدار لأتانا اللصوص...^(٣)، وأعوذ بالله وبك.

٦- قول بعضهم: مطرنا بنوء كذا وكذا، (على طريق غير الحقيقة).

ولعل الضابط في هذا: (الاعتماد على سبب لم يجعله الشرع سبباً)^(٤).

ثانياً: فعلي: وهو ما كان بأعمال الجوارح، ويدخل فيه ما يلي:

(١) انظر ما ذكره ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٢٤.

(٢) يكون هذا من الشرك الأصغر؛ لأن فيه شبه منازعة في خصائص الرب، ولو كان في التسمية فقط، قياساً على (ملك الأملاك) الثابت منعه في الحديث الصحيح. انظر: فتح المجيد: ٥٩٥/٢.

(٣) ثبتت هذه الأمثلة بأثر حسن عن ابن عباس - رضي الله عنه - رواه ابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير ابن كثير: ٥٧/١، عنه بسند حسن فيه شيب بن بشر وهو حسن الحديث. انظر ما قال الدوسري في النهج السديد: ص ٤٢٢.

(٤) انظر ما قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين في القول المفيد على كتاب التوحيد: ٩٣/٢.

- ١- التطير، (إذالم يعتقد القدرة في المتطير به).
- ٢- إتيان الكهان وتصديقهم، (إذالم يعتقد وجود علم الغيب لديهم).
- ٣- والاستعانة على كشف السارق ونحوه بالعرافين، (إذالم يصاحبه اعتقاد علمهم الغيب).
- ٤- تصديق المنجمين والرمالين وغيرهم من المشعوذين، (إذالم يصاحبه اعتقاد علمهم الغيب).
- ٥- ولبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه، (إذالم يعتقد تأثيرها بذاتها).

ثالثاً: قلبي: ويدخل فيه ما يلي:

- ١- الرياء، (إذا كان يسيراً)، ولا يخلو من:
 - أ- أن يكون الرياء بالأعمال: كمن يصلي فيطيل القيام ويطيل الركوع والسجود ويظهر الخشوع عند رؤية الناس له، ويصوم فيظهر للناس أنه صائم، فيقول مثلاً مخاطباً غيره: اليوم يوم الاثنين والخميس ألا تعلم؟ ألسنت بصائم؟ أو يقول له: أدعوك اليوم لتفطر معي، وكذلك في الحج والجهاد فيذهب إليهما ومقصده المراءاة بهما، وكالمراءاة بالصدقة ونحوها.
 - ب- أو يكون الرياء من جهة القول: كالرياء بالوعظ والتذكير وحفظ الأخبار والآثار لأجل المحاورة وإظهار غزارة العلم، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس، وإظهار الغضب للمنكرات بين الناس، وخفض الصوت وترقيقه بقراءة القرآن ليدل بذلك على الخوف والحزن ونحو ذلك، إذا فعل ذلك يقصد الرياء، ومن ذلك أيضاً: تحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس ويتغافل عنه في منزله.

ج- أو يكون الرياء من جهة الزي : كإبقاء أثر السجود على جبهته ، ولبس الغليظ من الثياب وخشنها مع تشميرها كثيراً ليقال : عابد زاهد ، أو ارتداء نوع معين من الزي ترتديه طائفة يعدهم الناس علماء ليقال : عالم .

د- أو يكون الرياء بالأصحاب والزائرين : كالذي يتكلف أن يستزير عالماً أو عابداً ليقال : إن فلاناً قد زار فلاناً ، ودعوة الناس لزيارته كي يقال : إن أهل الخير يترددون عليه ، وكذلك من يرائي بكثرة الشيوخ ليقال : لقي فلان شيوخاً كثيرين واستفاد منهم فيباهي بذلك .

هـ- أو يكون الرياء لأهل الدنيا : كمن يتبختر ويختال في مشيته ، وتحريك يديه وتقريب خطاه ، أو يأخذ بطرف ثوبه ، أو يصعر خده ، أو يلف عباءته ، أو يحرك سيارته حركة خاصة .

و- أو يكون الرياء من جهة البدن : كأن يرائي بإظهار النحول والصفار ليوهم الناس أنه جاد في العبادة كثير الخوف والحزن ، أو يرائي بتشعيب الشعر ليظهر أنه مستغرق في هم الدين لا يتفرغ لتسريح شعره ، أو يرائي بحلق الشارب واستئصال الشعر ليظهر بذلك تتبع زي العباد والنسك ، أو يرائي بخفض الصوت وإغارة العينين وذبول الشفتين ليدل ذلك على أنه مواظب للصوم .

هذه مجامع ما يرائي به المرأون - غالباً - يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد^(١) .

٢- إرادة الإنسان بعمله الدنيا :

(١) انظر ما ذكره ابن قدامة في مختصر منهاج القاصدين : ٢١٥-٢١٧ ، وعمر سليمان الأشقر في مقاصد المكلفين : ٤٤٢ ، ٤٤٣ .

المراد به: أن يعمل الإنسان أعمالاً صالحة يريد بها الدنيا، إما لقصد المال أو الجاه، كالذي يجاهد أو يتعلم ليأخذ مالاً، أو ليحتل منصباً، أو يتعلم القرآن، أو يواظب على الصلاة لأجل وظيفة المسجد، أو نحو ذلك من الأعمال الصالحة، لكن نيته الحصول على مصالح دنيوية لا طلب مرضاة الله. والفرق بينه وبين الرياء:

أن المرائي إنما يعمل لأجل المدح والثناء، والمريد بعمله الدنيا يعمل لدنيا يصيها كالمال أو المنصب^(١).

فهذه أنواع الشرك الأصغر قد تكون هذه الأنواع في خصائص الربوبية، وقد يكون في خصائص الألوهية، كما أن كل قسم من أنواع الشرك الأصغر يحتمل أن ينقلب إلى شرك أكبر، وذلك من وجهين:

١- إذا صحبه اعتقاد قلبي، وهو تعظيم غير الله كتعظيمه. كالحلف بغير الله معظماً له كتعظيم الله.

٢- أو كان في أصل الإيمان، أو كثر حتى يغلب على العبد؛ كالمراءة بأصل الإيمان، أو يغلب الرياء على أعماله، أو يغلب عليها إرادة الدنيا بحيث لا يريد بها وجه الله.

فهذه أنواع الشرك الأصغر على الإجمال.

حكم الشرك الأصغر:

أنه محرم، بل هو أكبر الكبائر بعد الشرك الأكبر، لكنه لا يخرج من ارتكبه عن ملة الإسلام^(٢).

(١) آل الشيخ، سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب: تيسير العزيز الحميد: ٢٧٣ بتصرف.

(٢) فتاوى اللجنة الدائمة: ١/٥١٨.

ولذا ورد التحذير منه في الكتاب والسنة .

فمن الكتاب: قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَنَ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (١) .

فإن عموم الآية تشمل الشرك الأكبر والأصغر .

وقوله تعالى: ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) .

الآية في الشرك الأكبر، إلا أن بعض السلف كابن عباس - رضي الله عنهما - كانوا ياحتجون بها في الأصغر؛ لأن الكل شرك (٣) .

وقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُورَثُ ﴾ (٤) .

قال مجاهد: هم أهل الرياء (٥) . ومعلوم أن الرياء هو رأس الشرك الأصغر .

ومن السنة: قوله تعالى في الحديث القدسي: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه» (٦) ، وقوله عليه السلام: «أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر» (٧) الحديث .

وعن أبي سعيد الخدري (٨) - رضي الله عنه - قال: خرج علينا رسول الله ﷺ

(١) سورة الكهف، الآية: ١١٠ .

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٢ .

(٣) آل الشيخ، سليمان بن عبد الله، تيسير العزيز الحميد: ٥٢٢، ٥٢٣ .

(٤) سورة فاطر، الآية: ١٠ .

(٥) الهيثمي، ابن حجر: الزواج عن اقرار الكبائر: ٣١ / ١ .

(٦) رواه الإمام مسلم في كتابه الصحيح في كتاب الزهد برقم: (٢٩٨٥)، وابن ماجه ١٤٠٥ / ٢ برقم: ٤٢٠٢، واللفظ لمسلم .

(٧) الإمام أحمد في المسند: ٤٢٨ / ٥، ٤٢٩، سنده صحيح .

(٨) هو أبو سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدري، بايع تحت الشجرة وشهد ما بعد أحد، وكان =

ونحن نتذاكر المسيح الدجال، فقال: «ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال؟» قال: فقلنا: بلى يا رسول الله، قال: «الشرك الخفي . . .»^(١) الحديث.

أما كونه أكبر الكبائر بعد الشرك الأكبر، فلما قال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -: (لأن أحلف بالله كاذبًا أحب إليّ من أن أحلف بغيره صادقًا)^(٢).
 ووجه الاستدلال: أن الحلف بالله كاذبًا كبيرة من الكبائر، لكن الشرك أكبر من الكبائر وإن كان أصغر، وإلا لما أقدم عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - لأن يقول مثل هذا القول الذي فيه إقدام على ارتكاب الكبائر، والله أعلم.
 ولأن الحلف بالله توحيد، والحلف بغيره شرك، وإن قدر الصدق في الحلف بغير الله فحسنة التوحيد أعظم من حسنة الصدق، وسيئة الكذب أسهل من سيئة الشرك، ففيه دليل على أن الشرك الأصغر أكبر من الكبائر^(٣).
 ثم (إن هذا النوع من الشرك - الشرك الأصغر - يبطل ثواب العمل، وقد يعاقب عليه إذا كان العمل واجبًا، فإنه ينزله منزلة من لم يعمله، فيعاقب على ترك امتثال الأمر)^(٤).

ثم إنه قد يكون وسيلة تؤدي بصاحبه إلى الشرك الأكبر.

- = من علماء الصحابة، له ١١٧٠ حديثًا، روى عنه طارق بن شهاب وابن المسيب والشعبي ونافع وخلق، مات سنة أربع وسبعين، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٣٥.
- (١) الإمام أحمد في المسند: ٢٣٠/٣، وابن ماجه: ١٤٠٦/٢، برقم: ٤٢٠٣، وسنده حسن كما قال الشيخ الألباني في صحيح سنن ابن ماجه.
- (٢) الطبراني في الكبير: برقم: (٨٩٠٢) بسند صحيح، كما قال المنذري في الترغيب: ٦٠٧/٣، والهيثمي في مجمع الزوائد: ١٧٧/٤.
- (٣) انظر ما قال الشيخ سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد: ٥٣٠.
- (٤) ابن القيم في الجواب الكافي: ٣١٦.

أما حكم مرتكبه :

فقد اتفقوا على أن مرتكب الشرك الأصغر غير خارج من الملة، وأنه لا يُخَلَّد في النار، ولكن هل يكون تحت المشيئة إن لم يتب كما هو حال أصحاب الكبائر الآخرين لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(١)، أو يكون تحت الوعيد بأن لا يُغفر له إذا لم يتب، لأنه قد أطلق عليه بأنه أشرك؟ اختلفوا فيه على قولين :

القول الأول: أنه تحت المشيئة، وإليه ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله^(٢) - كما يظهر ميل الإمام ابن القيم إليه في الجواب الكافي^(٣).

القول الثاني: أنه تحت الوعيد، وهو الذي مال إليه بعض أهل العلم^(٤).

الفروق بين نوعي الشرك الأكبر والأصغر:

هناك فروق بين الشرك الأكبر والأصغر، منها:

١- أن الأكبر لا يغفر الله لصحابه إلا بالتوبة، وأما الأصغر فقد اختلف فيه فقيل: إنه تحت المشيئة. وقيل: إن صاحبه إذا مات فلا بد أن يعذبه الله عليه، لكن لا يخلد في النار.

٢- الأكبر محبط لجميع الأعمال، وأما الأصغر فلا يحبط إلا العمل الذي

(١) سورة النساء، الآية: ٤٨.

(٢) انظر تفصيل القول عنه في هذه المسألة في كتابه: تفسير آيات أشكلت على كثير من الناس ٣٦٥-٣٦١/١.

(٣) انظر ما ذكر في الجواب الكافي: ٣١٧، وقد وافقه الشيخ البليهي في عقيدة المسلمين: ٣٣٩/١.

(٤) انظر ما قال ابن تيمية: تلخيص كتاب الاستغاثة: ٣٠١/١، (تحقيق محمد بن علي عجال) وما قال الشيخ عبد العزيز السلطان في الكواشف الجليلة: ٣٢٢.

قارنه (على القول الراجح).

٣- أن الأكبر مخرج عن الملة الإسلامية، وأما الأصغر فلا يخرج منها، ولذا فمن أحكامه: أن يعامل معاملة المسلمين؛ فيناكح، وتؤكل ذبيحته، ويرث ويورث، ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين.

٤- أن الشرك الأكبر صاحبه خالد مخلد في النار، وأما الأصغر فلا يخلد في النار وإن دخلها كسائر مرتكبي الكبائر^(١).

٥- أن الشرك الأكبر يحل الأنفس والأموال، بعكس الشرك الأصغر، فإن صاحبه مسلم مؤمن ناقص الإيمان، فاسق من حيث الحكم الديني^(٢).
ويجتمعان في:

استحقاق صاحبهما الوعيد، وأنهما من أكبر الكبائر من الذنوب^(٣).

ما هو الشرك الخفي؟ وهل هو من الشرك الأكبر أو من الأصغر؟

تعريف الشرك الخفي: سبق معنا في تعريف الشرك الأصغر بأن الشرك الخفي أحد نوعي الشرك الأصغر عند بعض العلماء، وبناء على ذلك عرفوه بقولهم: ما يتتبه الإنسان في أقواله أو أعماله في بعض الفترات من غير أن يعلم أنه شرك^(٤).

وقيل: هو ما خفي من حقائق إرادة القلوب، وأقوال اللسان مما فيه تسوية

(١) انظر ما ذكره السلطان، عبد العزيز المحمد: الكواشف الجليلة: ١٨٧، وفتاوى اللجنة: ٥١٨/١.

(٢) انظر ما ذكره البريكان: المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية: ١٢٧، ١٢٨.

(٣) المصدر نفسه.

(٤) العواجي، حسن أبو أسامة: شرح نواقض التوحيد: ٢٥، هذا التعريف غير منضبط؛ لأنه لا يشترط في أمر من الأمور أن يكون غير عالم به ليكون خفياً.

بين الله وخلقته^(١).

هذا النوع من الشرك مما ذكره الرسول ﷺ وخافه علينا، وحذرنا منه .
يدل عليه ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال :
«الشرك في أمتي أخفى من دبيب النمل»^(٢).

وفي رواية لأبي بكر - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ لما قال : «الشرك فيكم أخفى من دبيب النمل» قال : قلنا : يا رسول الله ! وهل الشرك إلا ما عبد من دون الله أو دعي مع الله ؟ قال : «ثكلتك أمك يا صديق ، الشرك فيكم أخفى من دبيب النمل ، ألا أخبرك بقول يذهب صغاره وكباره - أو صغيره وكبيره ؟ -» قلت : بلى يا رسول الله ، قال : «تقول كل يوم ثلاث مرات : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئاً وأنا أعلمه وأستغفرك لما لا أعلمه ، والشرك أن تقول : أعطاني الله وفلان ، والند : أن يقول الإنسان : لولا فلان قتلني فلان»^(٣).

وفي رواية عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتذاكر المسيح الدجال ، فقال : «ألا أخبركم بما هو

(١) البريكان، إبراهيم بن محمد: المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية: ١٢٧، وهذا أيضاً غير دقيق؛ لأن الأعمال الخفية التي تعد من الشرك ليست في كلها تسوية بين الله وخلقته.

(٢) سبق تخريجه في ص ١٦٨.

(٣) مسند أبي يعلى: ١/٦٠، ٦١ برقم: ٥٤، وانظر مجمع الزوائد: ١٠/٢٢٤، قال الهيثمي: رواه أبو يعلى من رواية ليث بن أبي سليم عن أبي محمد عن حذيفة، وليث مدلس، وأبو محمد إن كان هو الذي روى عن ابن مسعود أو الذي روى عن عثمان بن عفان، فقد وثقه ابن حبان، وإن كان غيرهما فلم أعرفه، وبقية رجاله رجال الصحيح، إلا أن الحديث منته صحيح بشواهد كما قال شعيب الأرنؤوط في تخريج مسند أبي بكر الصديق للمروزي (١٧)، وراجع صحيح الترغيب للألباني: (٩١/١).

أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال؟» قال: قلنا: بلى، قال: «الشرك الخفي: أن يقوم الرجل يصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل»^(١).

فهذه نصوص الشرع تدل على أنه هناك نوعاً آخر من الشرك يسمى بالخفي، فهل هذا يدخل تحت أحد نوعي الشرك أم هو نوع مستقل بذاته؟ اختلفوا فيه.

فقليل: يمكن أن يجعل الشرك الخفي نوعاً من الشرك الأصغر، فيكون الشرك حينئذ نوعين: شرك أكبر، ويكون في عقائد القلوب، وشرك أصغر: ويكون في هيئة الأفعال وأقوال اللسان، والإرادات الخفية^(٢)، وإلى هذا القول مال بعض المعاصرين^(٣).

ولكن الظاهر من النصوص المذكورة: أن الشرك الخفي قد يكون من الشرك الأكبر، وقد يكون من الشرك الأصغر، وليس له وصف منضبط، بل دائماً يتردد بين أن يكون من الشرك الأكبر، أو الشرك الأصغر، بل هو كل ما خفي من أنواع الشرك. وهذا هو الراجح عندي^(٤).

وعليه: فيجب الحذر منه لكثرة الاشتباه فيه، فربما يظن في أمر من الأمور أنه من الشرك الأصغر وهو في واقع الأمر من الشرك الأكبر وهكذا العكس، وذلك لخفاء مأخذه، ودقة أمره، وصعوبة معرفته، فيكون مجاله الأمر

(١) رواه الإمام أحمد في المسند: ٣/٣٠، وابن ماجه: ٢/١٤٠٧، برقم: ٤٢٠٤، وإسناده حسن، انظر: مشكاة المصابيح: ٢/٦٨٧، برقم: ٥٣٣٣ (الحاشية)، وحسنه الألباني في صحيح الترغيب: (١/١٧).

(٢) البريكان: المدخل لدراسة العقيدة: ١٢٧.

(٣) العواجي، أبو أسامة حسن؛ شرح نواقض التوحيد: ٢٤.

(٤) وقد رجحه شيخنا عبد الله بن محمد الغنيمان في بعض دروسه في الحرم.

المشتبه الذي لا يعرفه إلا الحذاق من أهل العلم، وإن كان قد يخفى على غيرهم ممن لم يكمل نظره، وضعف فهمه في أدلة الكتاب والسنة.

المسألة الثالثة

هل الأصل في الإنسان التوحيد أو الشرك؟

هذا السؤال يتطلب جوابه أن نرجع إلى أصل الإنسان، فالذين يقولون: إن أصل الإنسان أنهم خلقوا من نفس واحدة، كما قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتَفُوا رَبَّهُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(١)، قالوا: إنهم خلقوا من آدم، وعليه اتفاق جميع الأديان السماوية، وعليه اتفقت كلمة أصحاب الملة - اليهود والنصارى والمسلمون - إلا من شذ منهم واتبع الملاحدة في أقوالهم، وآرائهم، فجميع أصحاب الأديان السماوية يقولون: إن الأصل في الإنسان هو التوحيد، والشرك طارئ عليهم.

ويستدل عليه من وجوه:

أولاً: أن الإنسان الأول هو آدم عليه السلام كان نبياً يعبد الله وحده لا شريك له، وعلم أبناء التوحيد؛ حيث سئل النبي ﷺ عن آدم: أنبي هو؟ قال: «نعم، نبي مكلم خلقه الله بيده ثم نفخ فيه روحه...»^(٢). ثم وقع بنو آدم في الشرك بعده بأزمان - وهذا يقر ويقول به كل من يؤمن بأن الله هو الخالق، وكل من يؤمن بالأديان السماوية الثلاث؛ الإسلامية والنصرانية واليهودية،

(١) سورة النساء، الآية: ١.

(٢) الإمام أحمد: المسند ٥/ ٢٦٥، ٢٦٦، وقال الألباني في تخريج المشكاة: ٣/ ١٢٢: إنساده صحيح.

إلا من تابع قول الملحدين منهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (ولم يكن الشرك أصلاً في الآدميين ، بل كان آدم ومن كان على دينه من بنيه على التوحيد لله ، لا تباعهم النبوة . . . فإن آدم أمرهم بما أمره الله به ، حيث قال له : ﴿ فَأَمَّا يَا تِيبَتْكُمْ مِّنِّي هُدَىٰ فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٣٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٣٩) . . .) ، فهذا الكلام الذي خاطب الله به آدم وغيره لما أهبطهم قد تضمن أنه أوجب عليهم اتباع هداية المنزل (٢) .

ثانياً : بين الله سبحانه أن البشرية كانت في أول أمرها على التوحيد ، ثم طرأ عليها الشرك وتعدد الآلهة ، لقوله تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ (٣) .

وجمهور المفسرين يقولون بأن الناس كانوا أمة واحدة على الهدى والتوحيد ، فظهر فيهم الشرك عن طريق تعظيم الموتى ، فبعث الله إليهم رسلاً ليردوهم إلى التوحيد . قال الطبري : (وأولى التأويلات في هذه الآية بالصواب أن يقال : إن الله عز وجل أخبر عباده أن الناس كانوا أمة واحدة على دين واحد وملة واحدة ، وقد يجوز أن يكون ذلك الوقت الذي كانوا فيه أمة واحدة في عهد آدم إلى عهد نوح - عليهما السلام - كما روى عكرمة عن ابن عباس ، وكما قاله قتادة) (٤) .

(١) سورة البقرة، الآية: ٣٨، ٣٩ .

(٢) ابن تيمية: الفتاوى: ٢٠/١٠٦، ١٠٧ .

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢١٣ .

(٤) الطبري في جامع البيان: ٢/٣٣٦، وانظر كذلك: ٩٨/١١، والزمخشري في الكشاف:

ويؤيده ما جاء في قراءة أبي بن كعب^(١)، وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما (كان الناس أمة واحدة فاختلّفوا فبعث الله النبيين . . .) (٢) الآية .

كما يؤيده قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ﴾ (٣) .

وهو الذي رجحه ابن كثير معللاً بقوله: (لأن الناس كانوا على ملة آدم حتى عبدوا الأصنام - فبعث الله إليهم نوحاً - عليه السلام - فكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض)^(٤)، ويقول: (ثم أخبر الله تعالى أن هذا الشرك حادث في الناس كائن بعد أن لم يكن، وأن الناس كلهم كانوا على دين واحد وهو الإسلام)^(٥) .

ثالثاً: أخبر الله سبحانه وتعالى في كتابه أن الفطرة التي فطرت عليها البشرية كلها هي فطرة الإسلام التي هي التوحيد الخالص، قال تعالى: ﴿ فَأَقَمَ اللَّهُ لِيِذِينَ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٦) .

وقال تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا

(١) أبي بن كعب - رضي الله عنه - هو من الأنصار ويكنى أبا المنذر، وكان يكتب في الجاهلية، وكتب لرسول الله ﷺ الوحي، وكان دحداً أبيض الرأس واللحية، لا يغير شيبه، واختلف في وقت موته، فقال قوم: مات في خلافة عمر سنة اثنين وعشرين، فقال عمر: اليوم مات سيد المسلمين، وقال آخرون: مات سنة ثلاثين. انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف: ١٥ .

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٥٠/١ .

(٣) سورة يونس، الآية: ١٩ .

(٤) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٥٠/١ .

(٥) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٤١١/٢ .

(٦) سورة الروم، الآية: ٣٠ .

عَفِيلِينَ ﴿١٧٢﴾ ﴿١﴾ .

فهاتان الآيتان تبينان أن العباد كلهم مفلطرون على التوحيد وأنه الأصل في بني آدم، وقد فسر مجاهد الفطرة بأنها الإسلام^(٢) .

رابعاً: بيّن الله في كتابه: أن التوحيد هو أصل دعوة الرسل وإليه دعوا أقوامهم، قال تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿ وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴾^(٦) . وكل رسول افتتح دعوته لأتمته بالدعوة إلى عبادة الله، فقال: ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾^(٧) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (إن الناس كانوا بعد آدم عليه السلام وقبل نوح عليه السلام على التوحيد والإخلاص كما كان أبوهم آدم أبو البشر عليه السلام، حتى ابتدعوا الشرك وعبادة الأوثان بدعة من تلقاء أنفسهم لم ينزل الله بها كتاباً ولا أرسل به رسولاً، بشبهات زينها الشيطان من جهة

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢ .

(٢) الطبري في تفسيره: ٤٠ / ٢١ .

(٣) سورة الشورى، الآية: ١٣ .

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ٢٥ .

(٥) سورة النحل، الآية: ٣٦ .

(٦) سورة الزخرف، الآية: ٤٥ .

(٧) سورة الأعراف، الآية: ٥٩، وسورة المؤمنون، الآية: ٣٢ .

المقاييس الفاسدة والفلسفة الحائدة، قوم منهم زعموا أن التماثيل طلاس
الكواكب السماوية والدرجات الفلكية والأرواح العلوية، وقوم اتخذوها على
صورة من كان فيهم من الأنبياء والصالحين، وقوم جعلوها لأجل الأرواح
السفلية من الجن والشياطين، وقوم على مذاهب أخرى، فابتعث الله نبيه نوحًا
عليه السلام يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له وينهاهم عن عبادة ما
سواه... وجاءت الرسل بعده تترى، إلى أن عم الأرض دين الصابئة^(١)
والمشركين كما كانت النماردة والفراعنة، فبعث الله تعالى إليهم إمام الحنفاء
وأساس الملة الخالصة والكلمة الباقية إبراهيم خليل الرحمن فدعا الخلق من
الشرك إلى الإخلاص ونهاهم عن عبادة الكواكب والأصنام،... فجعل
الأنبياء والمرسلين من أهل بيته، وبعث الله بعده أنبياء من بني إسرائيل... ثم
بعث الله عيسى المسيح بن مريم...^(٢).

خامسًا: ويدل عليه ما روى ابن جرير بسنده عن ابن عباس - رضي الله
عنهما - قال: «كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق،
فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين»^(٣).

وقد قال قتادة: «ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح - عليهما السلام - عشرة قرون

(١) انظر ما سياتي من التعريف بهم في ص ٢٦١-٢٦٧.

(٢) ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٦٠٣/٢٨، وانظر ما ذكره ابن القيم في: مدارج السالكين:
٤٤٧/٣، وإغائة اللهفان: ٢/٢٠٣، وما جاء في التفسير القيم: ٢٠١، وابن أبي العزفي
شرح الطحاوية: ٢٢.

(٣) ابن جرير: جامع البيان: ١٩٤/١، وانظر أيضًا: ٣٣٤/٢، و٢٧٥/٤، والحاكم في
المستدرک: ٥٤٦/٢، وقال: صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي،
وصححه ابن القيم في إغائة اللهفان: ٦٢٠/٢.

كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق، ثم اختلفوا بعد ذلك، فبعث الله عز وجل نوحًا، وكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض»^(١).

سادسًا: ما رواه عياض بن حمار^(٢): أن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل قال: «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم، فاجتالهم الشياطين وحرمت عليهم ما أحللت، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانًا»^(٣).

سابعًا: ما رواه أبو هريرة^(٤) - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء؟»، ثم يقول أبو هريرة: اقرءوا إن شئتم: ﴿فَطَرَتَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾^(٥).

- (١) الطبري في تفسيره: ١٩٤/٢، وابن القيم: إغاثة اللهفان: ٦٢٠/٢، ٦٢١، وسنده صحيح.
- (٢) هو عياض بن حمار بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي المجاشعي البصري، صحابي، له ثلاثون حديثًا، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٠١.
- (٣) رواه مسلم في الصحيح كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار، ٤/٢١٩٧، برقم: (٢٨٦٥).
- (٤) أبو هريرة رضي الله عنه، اسمه عبد الرحمن بن صخر، الدوسي، المحافظ، له خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثًا، اتفقا على ثلاثمائة وخمسة وعشرين، قال الواقدي: مات سنة تسع وخمسين وله ٧٨ سنة، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٤٦٢.
- (٥) الحديث رواه البخاري في الجنائز بلفظ: «كل مولود» برقم: ١٣٥٨، ١٣٨٥، وفي التفسير بلفظ «أو»، و«ما من مولود» برقم: ٤٧٧٥، وفي القدر بلفظ: «و»، و«ما من مولود» برقم: ٦٥٩٩.

وأخرجه مسلم في القدر بلفظ «و»، و«ما من مولود» ٦/٢٠٧، برقم: ٢٦٥٨.

وأخرجه أبو داود في كتاب السنة: بلفظ «و»، و«كل مولود» برقم: ٤٧١٤.

وأخرجه الترمذي في كتاب القدر: بلفظ «أو»، و«كل مولود» برقم: ٢١٣٧.

وأخرجه مالك في الجنائز برقم: ٥٢.

وأخرجه الإمام أحمد في المسند: ٢/٢٣٣، ٢٥٣، ٢٧٥، ٢٨٢، ٣١٥، ٢٤٦، ٣٩٣، =

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في الحديث: (فالصواب أنها فطرة الإسلام وهي الفطرة التي فطرهم عليها يوم قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾، وهي السلامة من الاعتقادات الباطلة والقبول للعقائد الصحيحة... وقد ضرب رسول الله ﷺ مثل ذلك فقال: «كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء؟» يبين أن سلامة القلب من النقص كسلامة البدن، وأن العيب حدث طارئاً^(١).

وقال ابن القيم: (فجمع عليه الصلاة والسلام بين الأمرين؛ تغيير الفطرة بالتهويد والتنصير، وتغيير الخلقة بالجدع، وهما الأمران اللذان أخبر إبليس أنه لا بد أن يغيرهما، فغير فطرة الله بالكفر وهو تغيير الخلقة التي خلقوا عليها، وغير الصورة بالجدع والبتك، فغير الفطرة إلى الشرك، والخلقة إلى البتك والقطع، فهذا تغيير خلقة الروح، وهذا تغيير خلقة الصورة)^(٢).

ويقول كذلك: (فالقلوب مبطورة على حب إلهها وفاطرها وتأليهه، فصرف ذلك التأله والمحبة إلى غيره تغيير للفطرة)^(٣).

ومن هذا يتبين لنا أن الشرك لم يكن أصلاً في بني آدم، بل كان آدم ومن جاء بعده من ذريته على التوحيد إلى أن وقع الشرك.

فإن هذه الأدلة تنص على أن بني آدم عبدوا الله فترة من الزمن، وهي عشرة

= ٤١٠، ٤٨١ و ٣/٣٥٣، ٤٣٥ و ٤/٢٤.

(١) ابن تيمية في الفتاوى: ٤/٢٤٥، وانظر ما ذكره في بيان تلبيس الجهمية: ٢/٤٨٠، وما ذكره الشيخ عبد العزيز ناصر الرشيد في التنبهات السنوية: ١١.

(٢) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/١٠٧.

(٣) المصدر السابق: ٢/١٠٨، وانظر ما ذكره ابن تيمية في الفتاوى: ٤/٣٢، والدين الخالص:

قرون كما يذكره ابن عباس - رضي الله عنهما -، ثم انحرف من انحرف عن هذا المنهج القويم، فبعث الله إليهم الرسل ليردوهم إلى التوحيد.

وهناك رواية أخرى تبين لنا كيف بدأ وقوع بني آدم في الشرك، فقد أخرج البخاري^(١) بسنده عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال في معنى قول الله عز وجل: ﴿ وَقَالُوا لَا نَنْدُرُّنَّ ءَالِهَتَكُمْ وَلَا نَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾^(٢)، قال: «هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون إليها أنصابًا وسموها بأسمائهم، ففعلوا، فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك ونسي العلم^(٣) عبدت»^(٤).

فهذا كان مبدأ وقوع بني آدم في الشرك وانحرافهم عن توحيد الله عز وجل.

أما الذين يقولون: إن أصل الإنسان ليس هو نفسًا واحدة بل الإنسان على هذه الصورة الموجودة نتيجة التطور والارتقاء، اختلفوا في ذلك اختلافًا شديدًا، وصدق فيهم قول الله عز وجل: ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾^(٥).

(١) هو أمير المؤمنين في الحديث أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي مولا هم ولاء إسلام، كتب بخراسان والجيل والعراق، والحجاز، والشام، ومصر، صنف كتابه الجامع الصحيح، وهو أصح الكتب بعد كتاب الله، توفي سنة: ١٩٤ هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ص ٣٢٧.

(٢) سورة نوح، الآية: ٢٣.

(٣) أي نسي سبب التصوير لهؤلاء، وهو حثهم على الشدة في العبادة لله إذا تذكروا هؤلاء وعباداتهم.

(٤) البخاري في الصحيح: ٦٦٧/٨، كتاب التفسير، باب ﴿ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾^(٢٣) برقم: ٤٩٢٠.

(٥) سورة النساء، الآية: ٨٢.

فقالوا: إن أصل الإنسان هو الشرك ثم حدث فيهم التوحيد، بل قال بعضهم: إن الإنسان ما كان يعرف عن الديانة شيئاً، وإنما الدين وجد بعد مرور الزمان والأيام، وحصول الوحشة لدى بعضهم. واختلفوا في بيان هذه الأشياء التي اضطرتهم إلى التدين، فمن أقوالهم ومذاهبهم في هذا الباب ما يلي:

١- ما يسمى بالمذهب الطبيعي:

وقد نادى إليه (ماكس مولر) سنة: ١٨٥٦ م، و(كوهن) سنة: ١٨٥٩ م، و(شغارتر) سنة: ١٨٦٣ م، وملخصه: أن الإنسان البدائي عندما نشأ وجد نفسه ضعيفاً بين المظاهر الكونية المختلفة، كالشمس والقمر والنجوم والرياح والصواعق والأنهار وغيرها، فاعتقد أن باستطاعتها أن تنفعه أو تضره، فأخذ يتقرب إليها ويقدم لها سائر أنواع العبادات دفعاً لشرها.

ورد (جيفونس) و(دركايم) على هذا المذهب بأن الخوف لا يصلح سبباً لنشوء العقيدة؛ لأن مع مرور الزمان يألف الإنسان هذه الأشياء بتكررها على نسق واحد، ويذهب خوفه منها ويترك التقرب إليها^(١).

وأصحاب هذا القول يرون: أن الإنسان إنما هو نتيجة الطبيعة؛ حيث كان (أميبا) ثم تطور بفعل الرطوبة، حتى وصل بعد أزمان عديدة إلى صورة القردة، ثم تطور حتى أصبح ما يسمى إنساناً، فزعموا: أن هذا الإنسان - وكان في ذلك الوقت في طور الطفولة البشرية - أخذ يبحث عن إله يعبد، فتوجه إلى عبادة الآباء والأجداد والأشجار والحيوانات الضخمة والشمس والقمر، إلى غير

(١) انظر ما ذكره محمد عبد الله دراز، في الدين: ١١٩ - ١٣٢، والشار في نشأة الدين: ٧٠ -

ذلك من الأشياء التي يستعظمها في نفسه ، ثم بدأ هذا الإنسان يتطور في عقله وأحاسيسه ، فبدأ يتخلى عن كثير من الآلهة التي كان يعبدها ، حتى توصل في عهد الفراعنة إلى التوحيد ، ولا يعني ذلك عندهم عبادة الله وحده لا شريك له ، وإنما المراد : عبادة إله واحد وهو (رع) الذي يرمز له بقرص الشمس^(١) .

ولهذا قال داروين : إن الإنسان إنما هو نتيجة التغير في الناموس^(٢) الوراثي ، فتوصل في بحثه إلى أن الإنسان ترقى من حشرات إلى فقاريات ، إلى القرود ، فالإنسان^(٣) .

٢- ما يعرف بمذهب النمو :

قالوا : إن الديانة نمت كما تنمو كل مصلحة إنسانية ، وبقينا أنه لم يكن في مقدور الإنسان البدائي - بله أسلافه القرود وأسلافه من الثدييات - فكرة عن الرب والدين ، فلم يستطع ذهنه وقوى فهمه أن تصبح قادرة على تصور هذه الأفكار العامة الأبيطء شديد ، فالدين شيء نمى مع الترابط الإنساني^(٤) .

وقال بعضهم : إن الدين بدأ في صورة الخرافة والوثنية ، والإنسان أخذ يترقى في دينه على مدى الأجيال حتى وصل إلى الكمال فيه بالتوحيد ، كما تدرج نحو الكمال في علومه وصناعاته ، حتى زعم بعضهم : أن عقيدة (الإله الأحد) عقيدة حديثة ، وأنها عقلية خاصة بالجنس السامي^(٥) .

٣- ما يسمى بالمذهب الإغريقي : - وهي من فكرة السوفسطائيين - :

(١) انظر ما قال الخلف ، سعود بن عبد العزيز : دراسات في اليهودية والنصرانية : ٢٠ .

(٢) أي قانون ونظام .

(٣) انظر ما ذكره باشميل ، محمد أحمد : الإسلام ونظرية داروين : ٤٣ .

(٤) انظر ما ذكره هـ . ج . ولز : معالم تاريخ الإنسانية : ١٢٣ ، ترجمة : عبد العزيز توفيق .

(٥) انظر ما نقله عنهم محمد عبد الله دراز في الدين : ١١٢ .

قالوا: إن الإنسان كان في أول نشأته يعيش بغير رادع من قانون ولا وازع من خلق، وأنه كان لا يخضع إلا إلى القوة الباطشة، ثم لما وضعت القوانين اختفت المظاهر العلنية من هذه الفوضى البدائية، ولكن الجرائم السرية ما برحت سائدة منتشرة، فهناك فكر بعض العباقرة في إقناع الجماهير بأن في السماء قوة أزلية أبدية ترى كل شيء، تسمع كل شيء، وتهيمن على كل شيء^(١)!

٤- المذهب الروحي :

وقد نادى إليه (سبنسر وتيلور). وملخصه: أن الإنسان البدائي عندما كان يرى الأحلام يرى أشخاصًا كانوا قد ماتوا، اعتقد ببقاء أرواح الموتى وأن لها القدرة على الإيذاء أو النفع، وكان يعلل كل ما يصيبه من أمراض بغضب هذه الأرواح عليه وخاصة أنها تمثل أرواح أسلافه، فأخذ يتقرب لها بالعبادة خوفًا من شرها وتقديسًا لأبائه وأجداده.

وقال بعضهم: إن أول ما عرفت العبادة كان بسبب أحلام منامية يراها الإنسان؛ كأن يرى قريبه الميت يأتيه في نومه ويقول له: اذهب إلى المكان الفلاني ستجد فيه كذا وكذا، فيذهب بعد يقظته إلى هذا المكان، فيجد ما أخبره به في منامه، فإذا تحقق لواحد من هؤلاء مثل هذه الرؤية أخذ يعظم قبر الميت، وصارت تعظمه جماعته كذلك، إلى أن صاروا يعبدونه، فيسألونه حوائجهم ويتضرعون إليه ويستعينون به، ويعكفون عليه^(٢).

(١) انظر ما ذكره عبد الله، محمد دراز: الدين: ٨٢.

(٢) انظر ما ذكره عبد القادر شيبه الحمد، الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة: ١١ بالتصرف، والتفصيل في معالم تاريخ الإنسانية له. ج. ولز.

ورد (دوركايم) على هذا المذهب بأن اعتقاد الإنسان الأولي ببقاء الأرواح لا يكفي لنشوء عقيدة دينية؛ لأن عبادة الأسلاف وجدت عند الأمم المتحضرة كما وجدت عند الأمم البدائية، بجانب عبادة أشياء أخرى، بل بعض الأمم لم تعبد الأسلاف، فلا يكفي هذا التفسير نشأة العقيدة^(١).

٥- المذهب الطوطمي:

قالوا في الإنسان: إنه كان في الأصل من الحيوانات المائية، التي يقدرون لها آلاف السنين الغابرة، ويطلقون عليه في هذه الفترة (الإنسان المائي)، وبعد مرور آلاف السنين أخذ هذا الحيوان المائي يخرج إلى شاطئ البحر، ويأكل الحشائش النابتة عليها ثم يرجع إلى البحر يعيش فيه كالتمساح، ويطلقون عليه في هذه الفترة (الحيوان البرمائي)، ثم بعد آلاف السنين استطاع هذا الحيوان أن ينطبع بطباع البر وأن يعيش فيه طول حياته وأن يترك حياة البحر، ويطلقون عليه في هذه الفترة (الإنسان البري)، إلا أنه لم يتميز عن كثير من الحيوانات البرية المعروفة، منذ ذلك الوقت صار يستعمل أنواعاً من الآلات كالحجارة ونحوها، فارتفع وارتقى عن باقي الحيوانات التي تتميز... (٢).

فهذا الإنسان الذي أصله من الحيوان - كما زعموا - عرف الدين بطريقة يسمونها (طوطمية) - أو توتمية -، وهي شعار تتخذه العشيرة شعاراً لوحدتها وقوتها^(٣)، وتعتقد أنه جدها الأعلى ومنه تناسلت، فتقدس العشيرة هذا

(١) انظر ما ذكره محمد عبد الله دراز: الدين: ١٣٩، ١٤٠.

(٢) انظر ما ذكره عبد القادر شيبه الحمد في الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة: ١١.

(٣) راجع المصدر نفسه: ١٢.

التوتم ولا تسمح للنساء والغرباء بلمس هذا التوتم، وتحمله معها في الحروب للنصر. وقد يكون التوتم جمادًا أو نباتًا أو حيوانًا، وعندها يحرم أكله وقتله.

وقد رد كل من (لانج وتيلور وفوكارت وفريزر وشميث) على هذا المذهب بأن هذا التوتم لا يصلح كمبدأ للعقيدة؛ لأنه من خلال الأبحاث الكثيرة تبين أن هناك أممًا بدائية كانت تعبد مع التوتم آلهة أخرى، وربما لم تعبد التوتم إطلاقًا، وإن كان رمزًا لها^(١).

٦- ما يسمى بالفرويدية :

قالوا: إن سبب العبادة الأولى هو جريمة الولد بقتل الأب حسدًا وبغضًا؛ لأن الأب منع الابن أن يستمتع معه بأمه، فقتله، فندم على ذلك، وأنكر على نفسه فعلته وحرّم عليها الاقتراب من نساء أبيه تنفيذًا لأوامر الميت، وعكف على قبره فأكرمه وعظمه، فلما ظهرت له شناعة جريمته تعاهد مع الآخرين على صيانة حياتهم، وحرّم الواحد على نفسه قتل أخيه، وأبيه، فأصبح هذا عامة للقبائل عمومًا^(٢)، وبهذا تعارف الناس على التقاليد والأديان والعبادة تدريجيًا.

ولا يخفى أن هذا من الهراء الذي لا قيمة له في العقل البشري.

هذا هو ملخص أقوال أصحاب النحل، ولكنهم جميعًا متفقون على:

أن الأديان من صنع البشر، وليست من قبل الله عز وجل، وأن الأصل هو

الشرك.

(١) انظر ما ذكره محمد عبد الله دراز في الدين: ١٥٩-١٦٥، والنشار في نشأة الدين: ١٠٠-

١٧٤.

(٢) انظر ما ذكره شلحت يوسف باسيل: في علم الاجتماع الديني: ٨٦ بتصرف.

والعجيب أن يوافقهم على هذه الخزعبلات بعض من يسمى بالمفكرين في الإسلام كعباس محمود العقاد في كتابه (الله جل جلاله)^(١)، وعبد الكريم الخطيب في كتابه (قضية الألوهية بين الفلسفة والدين)^(٢)، وثرثريا منقوش في كتابها (التوحيد في تطوره التاريخي)^(٣).

وقد زعم أصحاب هذا القول أن لهم عليه دليلين :
أولاً: القياس على الصناعة، فكما أن الإنسان قد تطور في صناعته فهو كذلك تطور في ديانته .

ثانياً: أن الحفريات دلتهم على أن الناس وقعوا في الشرك وتعدد الآلهة، وأن الإنسان عرف التوحيد متأخرًا .

مناقشة أقوال هؤلاء الملحدين^(٤)

أ - هذه الأقوال - كما يتضح لدى القارىء - إنما هي سخافات وأحاجي فارغة ينطبق عليها المثل القائل: (إن الغريق بكل حبل يمسك)، فمن أين لهم أنهم هم أنفسهم كانوا حشرات وجراثيم فأصبحوا بشرًا؟ من جاءهم بهذا القول؟ ومن أي مصدر أخذوه؟ ومتى تم ذلك؟ وكيف اكتشفوا؟ ولماذا لا تتطور النملة فتصبح فيلاً أو الحنظل عنبًا أو تمرًا؟!

وأيضًا: لماذا لا تتطور تلك الحيوانات التي كانت في البر قبل وصول الإنسان إليها من البحار والمياه الآسنة؟ ما الذي حال بينها وبين التطور والارتقاء ما دامت قد سكنت البر قبله؟

(١) انظر ما ذكره في ص: ٧، ٣٥ من الكتاب .

(٢) انظر ما ذكره في: ٧٠-٩٥، ١٧٨-١٨٤، وفي القصص القرآني له: ٢٧٩-٢٨٤ .

(٣) انظر ما ذكرته في ٩١، ٩٢، ١٣٦ .

(٤) استفدت من كلام الشيخ الدكتور غالب العواجي في السنة المنهجية عند دراسة الأديان .

وأيضاً: ما الذي حال بين الإنسان وبين التطور إلى صفة أخرى أعظم من البشرية؟ لا بد أن قدرة خارجه عن نطاق قوته جعلته إنساناً لا يختلف شكله على طور الدهور، ولا يلبس شكله وقوامه بشكل الذرة أو البعوضة، أو الفيل، فجعلت تلك القوة الإنسان إنساناً والحيوان الغير الناطق حيواناً، والنخلة نخلة والذرة ذرة... إلى آخر هذه المخلوقات التي تملأ الأرض. إنها سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلاً. فجعلت تلك السنة الإلهية القمر في مكانه والشمس في مكانها، والنجوم في مكانها، والأرض والجبال والبحار كلاً في مكانه، وفي فلك يسبح فيه، فالشمس التي كانت قبل ملايين السنين هي نفسها شمس اليوم، وكذلك القمر والنجوم والأرض وهيئة الكون، إنها قوة إلهية، يعجز أولئك الملاحدة أن يأتوا بدليل يقنع أحداً سليم العقل والفطرة، وصدق الله العظيم رب الأولين والآخرين حين قال: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُنْجِدَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ (١).

ب- يرد عليهم كذلك: بأن المنهج الذي سلكه العلماء القائلون بنظرية التطور حتى توصلوا لما توصلوا إليه من نتائج تطورية، هو منهج خاطيء؛ لأن مقارنة كانت لا تفرق بين الدين الصحيح والخرافات الأسطورية الهمجية التي كانت منتشرة عند الشعوب القديمة عن الأرواح والأحلام وما إلى ذلك، فجعلوا عقيدة التوحيد على قدم المساواة بالعقائد الأخرى الباطلة، فهم لا يفرقون بين اليهودية والنصرانية والصابئية، والمجوسية والبوذية والهندوكية، وسائر أنواع الشرك من جهة، وبين الإسلام من جهة أخرى.

ج- ونرد عليهم كذلك: بأن بحوثهم قامت على افتراضات وتخمينات

(١) سورة الكهف، الآية: ٥١.

بسبب أنهم بحثوا في أمم مر عليها آلاف السنين، وهي تعتبر في عالم الغيب الذي لا مصدر صحيح لمعرفته إلا بالوحي، ولذلك جاءت أبحاثهم مناقضة للبحث العلمي والمنهج العلمي الصحيح؛ لأنهم بحثوا فيما لا يستطيع العقل أن يبحث فيه، وكانت أقوالهم رجماً بالغيب؛ ليأتوا بما يوافق أهواءهم من النتائج^(١).

د- وأما ردنا على هذه النظرية من أبحاث العلماء القائلين بنظرية أصالة التوحيد المنكرين لنظرية التطور، فنقول:

انقسم علماء الأجناس ومقارنة الأديان إلى فريقين:

١- فريق قال بنظرية التطور، وقد سبق ذكرها.

٢- وفريق آخر من العلماء قال بنظرية معاكسة تماماً للنظرية الأولى، ومن أمثال هؤلاء العلماء: لانج، وشريد، وفريزر شميث، وبتاتزوني، وفوكارت، فقد توصل هؤلاء العلماء من خلال أبحاثهم التي قاموا بها إلى أن الأصل هو التوحيد وليس الشرك، وسموا نظريتهم: (نظرية فطرية التوحيد وأصالتها)^(٢)، وقد انتصر لهذه النظرية فريق كبير من العلماء وأيدوها بما توصلوا إليه من اكتشافات وحفريات قديمة تدل على أن هناك أمماً عريقة في القوم لم تكن تعرف تعدد الآلهة، وكانت تؤمن بالإله الواحد. وبنوا عليه أن عقيدة الوحدانية هي أقدم ديانة عرفها البشر، وأن التعدد والوثنية طارئة ومتطفلة على عقيدة التوحيد.

(١) انظر ما ذكره دراز، محمد عبد الله: الدين: ١١٨، والنشار في نشأة الدين: ١٨٠، وأنور الجندي: أخطاء المنهج الغربي الوافد: ٧٩.

(٢) انظر ما ذكره دراز، محمد عبد الله: الدين: ١١٢، والنشار: نشأة الدين: ٢٠٢.

وأما ما تمسك به أولئك الخارجون عن الحق بتقدم الصناعات على تقدم الديانات فلا شك أن هذا في الواقع قياس فاسد واستدلال باطل، وقياس مع الفارق؛ لعدة أمور:

أولاً: أن الصناعات من الأشياء المادية، والأديان من الأشياء المعنوية، فكيف يقاس معنوي غير محسوس على شيء مادي محسوس؟! فهو كمن يقيس الهواء على الماء.

ثانياً: أن الصناعات تقوم على التجربة والملاحظة، وتظهر النتائج بعد استكمال مقوماتها، بخلاف الدين الذي لا يقوم على ذلك ولا تظهر نتائجه في هذه الحياة الدنيا.

ثالثاً: يلزم من هذا القياس شيان:

١ - أن يكون الإنسان في هذا الزمن صادق التدين خالص التوحيد، لأن الصناعة قد بلغت مبلغاً عالياً من التطور، والواقع خلاف ذلك، فإن الإنسان في العصر الحاضر أخط ما يكون من الناحية الدينية؛ إذ الإلحاد متفش في أكثر بقاع العالم.

٢ - كما يلزم منه ألا يوجد شرك في هذا الزمن، والواقع خلاف ذلك؛ حيث إن الشرك متفش في الشرق والغرب.

وأما ما تمسكوا به - على قولهم الباطل - بالحفريات ومخلفات الأمم السابقة، فيقال عنه:

أولاً: إن هذه الحفريات ناقصة، فلا دلالة فيها على ما ذكروا سوى التخمين ومحاولة الربط بين أمور متباعدة، وغاية ما تدل عليه الحفريات والآثار: أن الأمم السابقة وقعت في الشرك، وهذا لا ننكره نحن، بل القرآن

والسنة نصا على ذلك وبيناه، وأما عبادة الإنسان الأول وعقيدته فلا يمكن معرفتها من خلال الآثار حتى يعثر على الإنسان الأول ويجدوا آثاراً تدل على عقيدته وعبادته .

ثانياً: من المؤكد أن الأمم تتقلب في عبادتها فتنقل من التوحيد إلى الشرك، ومن الشرك إلى التوحيد، فمعرفة عبادة أمة من الأمم لا يعني أنها لم تعرف سوى هذه العبادة، بل يعني ذلك أنها كانت على هذه العبادة في تلك الفترة فقط .

ثالثاً: أن الحفريات ومخلفات الأمم السابقة كما استدل به بعضهم على القول بالشرك في الأمم هكذا استدل به فريق آخر على توحيد بعض الأمم، فقد قال به فريق من العلماء أمثال (لانج وشريدنر، وفريزر، وشميدت، وبتاتزوني، وفوكارت)، وغيرهم، فقد توصلوا من خلال أبحاثهم التي قاموا بها إلى أن الأصل هو التوحيد وليس الشرك، وسموا نظريتهم (نظرية فطرية التوحيد وأصالتها)^(١)، وقد انتصر لهذه النظرية فريق كبير من العلماء، وأيدوها بما توصلوا إليه من اكتشافات وحفريات قديمة تدل على أن هناك أمماً عريقة في القدم لم تعرف تعدد الآلهة، وكانت تؤمن بالآله الواحد، وبنوا على هذه الحفريات والكتابات المكتشفة نظريتهم القائلة بأن عقيدة الوجدانية هي أقدم ديانة عرفها البشر، وأن التعدد والوثنية طارئة ومتطفلة على عقيدة التوحيد^(٢) .

وبهذا يظهر جلياً وواضحاً فساد هذه الأقوال المنحرفة عن الحق، وأن ما استدلوا به ليس إلا تحريصات وتوهمات لا تقوم على وجه الحق الواضح البين

(١) دراز: الدين: ١١٢، النشار: نشأة الدين: ٢٠٢ .

(٢) انظر ما ذكره ملكاوي: عقيدة التوحيد في القرآن الكريم: ٦٣ .

الذي سبق أن ذكرناه؛ وهو أن الإنسان أصله التوحيد، والتوحيد هو أول ما عرفه الإنسان، ثم بدأ بالانحراف فتدرج أمره حتى وقع في الشرك، وذلك هو الحق الذي لا ريب فيه .

ثم إن هذا القول الموافق للقرآن والسنة والفقرة والعقل الصريح الموافق للنقل الصحيح قد اهتدى إليه بعض علماء الآثار والباحثون في الأديان من الغربيين وغيرهم، نذكر هنا نماذج من أقوالهم :

١ - يقول الباحث (أدمسون هيوبل) المتخصص في دراسة الملل البدائية :
(لقد مضى ذلك العهد الذي كان يتهم الرجل القديم بأنه غير قادر على التفكير فيما يتعلق بالذات المقدسة أو في الله العظيم ، ولقد أخطأ (تيلور) حيث جعل التفكير الديني الموحد نتيجة للتقدم الحضاري والسمو المعرفي ، وجعل ذلك نتيجة لتطور بدأ من عبادة الأرواح والأشباح ، ثم التعدد ، ثم أخيراً العثور على فكرة التوحيد) .

٢ - ويقول الباحث (أندري لانج) من علماء القرن الماضي : إن الناس في استراليا وأفريقيا والهند لم ينشأ اعتقادهم في الله العظيم على أساس من الاعتقاد المسيحي ، وقد أكد هذا الرأي العالم الأسترالي (وليم سميث) حيث ذكر في كتابه (أسس فكرة التوحيد) مجموعة من البراهين والأدلة جمعها من عدة مناطق واتجاهات تؤكد أن أول عبادة مارسها الإنسان كانت تجاه الله الواحد العظيم .

ويقول الدكتور (الحاج أورانج كاي) من علماء الملايو في إندونيسيا :
(عندنا في بلاد (أرخييل) الملايو دليل أكيد على أن أهل ديارنا هذه كانوا يعبدون الله الواحد ، وذلك قبل أن يدخل الإسلام إلى هذه الديار ، وقبل أن

تدخل النصرانية .

وفي عقيدة جزيرة (كلمنتان) بأندونيسيا لوثة من الهندوسية ورائحة من الإسلام، مع أن التوحيد كعبادة لأهل هذه الديار كان هو الأصل قبل وصول الهندوسية أو الإسلام إليها .

وإذا رجعنا إلى اللغة الداريجة لأهل هذه الديار قبل استخدام اللغة السنسكريتية أو قبل الهجرة الهندوسية أو دخول الإسلام تأكدنا من أن التصور الاعتقادي لأجدادنا - حسب النطق والتعبيرات الموروثة - هو : أن الله في عقيدتهم واحد لا شريك له^(١) .

(١) انظر كتاب: التفكير الديني في العالم قبل الإسلام، للدكتور أورانج كاي، ترجمة عبد الرؤوف شلبي: ٢٨-٣٠، بتصرف.

الباب الأول

في شرك الأمم السابقة

ويشتمل على ثلاثة فصول :

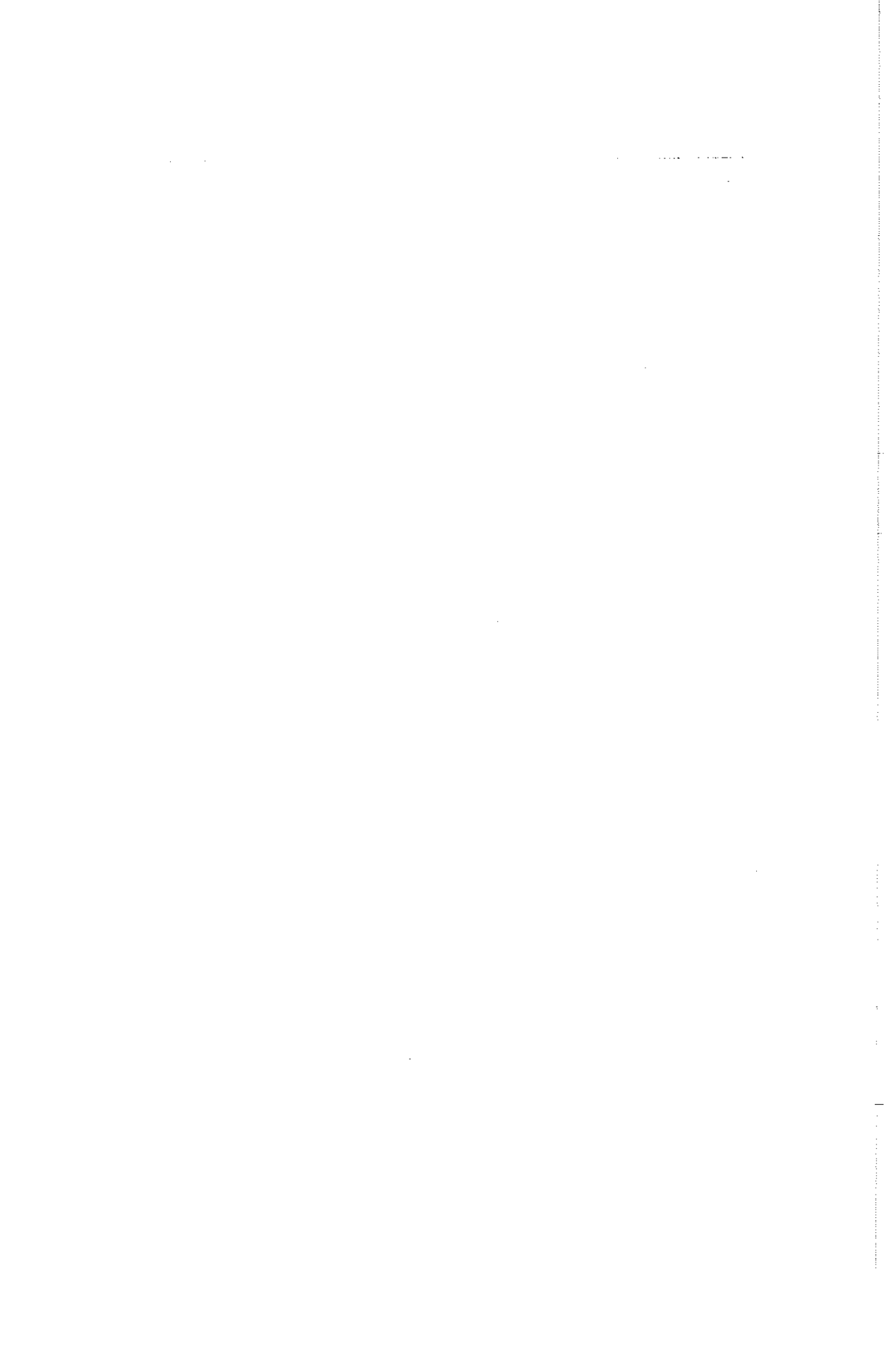
الفصل الأول: في بيان أول شرك وقع في بني آدم والأدلة عليه.

الفصل الثاني: في بيان الصراع بين الشرك والتوحيد في الأمم السابقة.

الفصل الثالث: في بيان أنواع الشرك التي وقعوا فيها.

الفصل الأول

في بيان أول شرك وقع في بني آدم والأدلة عليه



الفصل الأول

في بيان أول شرك وقع في بني آدم

إن مما لا خلاف فيه أن أول شرك وقع من العباد هو شرك الشيطان . قال الحافظ ابن جرير الطبري في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِيَّاكَ مِنْ دُونِي فَقَدْ كَفَرَ ﴾^(١) :

قال ابن جرير : من يقل من الملائكة إني إله من دونه ، فلم يقله إلا إبليس ، دعا إلى عبادة نفسه ، فنزلت هذه الآية في إبليس .

وقال قتادة : (إنما كانت هذه الآية خاصة لعدو الله إبليس ، لما قال ما قال لعنه الله ، وجعله رجيمًا)^(٢) .

وقال الضحاك في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِيَّاكَ ﴾ : (يعني من الملائكة إني إله من دونه ، قال : ولم يقل أحد من الملائكة إلا إبليس ، دعا إلى عبادة نفسه وشرع الكفر)^(٣) .

فهذا أول شرك وقع على الإطلاق - فيما أعلم - ، ولكن متى وقع أول شرك في بني آدم ؟ اختلفوا فيه على أقوال :

القول الأول: إن أول شرك في بني آدم كان من قبايل ، وقد حكى الإمام الطبري في تاريخه رواية تدل عليه ؛ وهي (ذكر أن قبايل لما قتل هابيل ، وهرب

(١) سورة الأنبياء ، الآية : ٢٩ .

(٢) نقله الطبري عنه في جامع البيان : ١٣ / ١٧ / ٩ ، وفي تاريخ الأمم والملوك : ٨٣ / ١ ، والسند صحيح .

(٣) السيوطي في الدر المنثور : ٣١٧ / ٤ ، وعزاه لابن أبي حاتم .

من أبيه آدم إلى اليمين، أتاه إبليس فقال له: إن هايل إنما قبل قربانه وأكلته النار؛ لأنه كان يخدم النار ويعبدها، فانصب أنت أيضًا نارًا تكون لك ولعقبك، فبنى بيت نار، فهو أول من نصب النار وعبدها^(١).

فهذا القول نرى الإمام الطبري نقله بدون سند، بل صدره بقوله: (ذكر) بصيغة التمریض، مما يدل على ضعفه عنده، وهو في نفسه ضعيف، كما سيأتي بيان ما يخالفه من القول الصحيح.

القول الثاني: إن بداية الشرك كان في زمن يرد بن مهلائيل، وهو أبو إدريس عليه السلام، وقد حكاه أيضًا ابن جرير في تاريخه، فقال: حدثني الحارث قال: حدثنا ابن سعد قال: أخبرني هشام، قال: أخبرني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: في زمان يرد عملت الأصنام، ورجع من رجوع عن الإسلام^(٢).

ففي هذا السند نرى هشام بن محمد بن السائب الكلبي عن أبيه وهما ضعيفان بل متهمان^(٣)، ولا يقبل منهما، خصوصًا أن هذه الرواية خالفت

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك: ١٦٥/١، وانظر ما ذكره ابن الأثير في الكامل: ٣٢/١.

(٢) الطبري: تاريخ الرسل والملوك: ١٧٠/١، وانظر ما ذكره ابن الأثير في الكامل: ٣٤/١، والسهيلي في الروض الأنف: ١٤/١.

(٣) انظر في معرفة حال هشام: طبقات خليفة: ١٦٧، وتاريخه: ٤٢٣، وما ذكره الخطيب في تاريخ بغداد: ٤٥/١٤، والسمعاني في الأنساب: ٤٥٤/١٠، وياقوت: معجم الأدباء: ٧٤٦/١٩، وابن خلكان: وفيات الأعيان: ٨٢/٦، ٨٤، والذهبي في ميزان الاعتدال: ٣٠٤/٤، ٢٠٥، وابن حجر: لسان الميزان: ١٩٦/٦، والذهبي في سير أعلام النبلاء: ١٠١/١٠.

وانظر في حال محمد بن السائب الكلبي: ما ذكره ابن سعد في الطبقات الكبرى: ٢٤٩/٦، وابن قتيبة في المعارف: ٥٣٣، والبخاري في التاريخ الكبير: ١٠١/١، والذهبي في ميزان الاعتدال: ٥٥٩/٣، والذهبي في العبر: ٢٠٧/١، وسير أعلام النبلاء: ٢٤٨-٢٥٠، والصفدي في الوافي بالوفيات: ٨٣/٣.

الرواية الصحيحة - كما سيأتي -، ثم إن الكلبي هنا يروي التفسير عن أبي صالح^(١) عن ابن عباس، وأبو صالح لم يرا ابن عباس، ولا سمع منه شيئاً، ولا سمع الكلبي من أبي صالح إلا الحرف بعد الحرف، فما رواه الكلبي لا يحل ذكره في الكتاب، فكيف الاحتجاج به؟^(٢).

والمقصود: أن هذه الرواية لا تصلح للاحتجاج.

القول الثالث: إن أول شرك وقع في بني آدم إنما هو من قبل أبناء قابيل.

وتدل عليه رواية ابن الكلبي في كتاب الأصنام، قال فيها: أخبرني أبي قال: (أول ما عبدت الأصنام أن آدم عليه الصلاة والسلام لما مات، جعله بنو شيث بن آدم في مغارة في الجبل الذي أهبط عليه آدم بأرض الهند). ثم روى عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس قال: (وكان بنو شيث يأتون جسد آدم في المغارة فيعظمونه ويترحمون عليه، فقال رجل من بني قابيل بن آدم: يا بني قابيل! إن لبني شيث دواراً يدورون حوله ويعظمونه، وليس لكم شيء. فنحت لهم صنماً، فكان أول من عملها)^(٣).

فهذه الرواية أيضاً من قبل هشام بن محمد بن السائب الكلبي عن أبيه، وهو عن أبي صالح عن ابن عباس. وقد تطرقت لهذا السند بالنقد في ما قبل، فلا أعيد هاهنا، وإنما المقصود بيان كونه قولاً ضعيفاً للغاية.

القول الرابع: إن أول شرك وقع في بني آدم هو في قوم نوح.

(١) هو أبو صالح باذام، ويقال: باذان، مولى أم هانئ بنت أبي طالب، روى عنه الأعمش وإسماعيل السدي، إذا روى عنه الكلبي فليس بشيء، وهو من رواية الأربعة. انظر ما ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب: ١/ ٢٦٣، برقم: ٧٧٠.

(٢) انظر ما ذكره أبو حاتم ابن حبان في المجروحين: ٢/ ٢٥٣.

(٣) ابن الكلبي: في الأصنام: ٥٠، ٥١، وعنه ابن القيم في الإغاثة: ٢/ ٦٢٢.

ويستدل لهذا القول بما يلي :

١- قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَا نَدْرَأُ إِلَهًا إِلَّا نَدْرَأُ وَلَا نَدْرَأُ وَدَا وَلَا سَوْعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ (١) ، والدليل على أن هؤلاء المذكورين كانوا في قوم نوح ؛ الروايات الحديثية التي وردت في تفسير الآية .

من أشهرها : ما رواه الإمام البخاري في صحيحه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - (هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم : أن أنصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابًا وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ، فلم تعبد ، حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عدت) (٢) .

وما أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره ، قال : (كانوا قومًا صالحين - يغوث ويعوق . . . - بين آدم ونوح ، وكان لهم أتباع يقتدون بهم ، فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم : لو صورناهم كان أشوق لنا إلى العبادة إذا ذكرناهم ، فصوروهم ، فلما ماتوا وجاء آخرون دب إليهم إبليس فقال : إنما كانوا يعبدونهم ، وبهم يسقون المطر ، فعبدوهم) (٣) .

قال ابن القيم : (قال غير واحد من السلف : لما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم طال عليهم الأمد ، فعبدوهم) (٤) .

٢- قوله تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَّ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ (٥) .

ويتضح وجه الاستدلال من الآية لمن اطلع على تفسيرها ، وقد سبق معنا

(١) سورة نوح ، الآية : ٢٢ .

(٢) سبق تخريجه في ١٨٨ .

(٣) جامع البيان في تفسير القرآن : ٦٢/٢٩/١٢ ، وانظر ما نقله السيوطي في الدر المنثور : ٢٦٩/٦ ، عن محمد بن كعب القرظي .

(٤) ابن القيم : إغاثة اللهفان : ١/ ٢١٠ .

(٥) سورة البقرة ، الآية : ٢١٣ .

بيانه في ما قبل (١).

٣- ويدل عليه أيضًا: ما رواه ابن جرير بسنده عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: (كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق، فاختلَفوا، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين...) (٢).

٤- وقد قال قتادة: (ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح - عليهما السلام - عشرة قرون كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق، ثم اختلفوا بعد ذلك، فبعث الله عز وجل نوحًا، وكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض) (٣).

٥- وعن عكرمة قال: (كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام) (٤).

فهذه أقوال صحيحة عن سلف هذه الأمة في بيان بداية الشرك في بني آدم، وهي ترجح هذا القول الرابع؛ بأن بداية الشرك كان في قوم نوح، وقبل هذا كانوا على الإسلام.

ومن غرائب ما في هذا الباب نسبة وجود الشرك في آدم - عليه السلام - استدلالاً بقوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتَ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَهُ لَكُمْ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ ﴾ (٥).

(١) انظر ص: ١٨٢، ١٨٣.

(٢) سبق تخريجه في ص: ١٨٥.

(٣) سبق تخريجه في ص: ١٨٦.

(٤) الطبري في التفسير: ٦٢/٢٩/١٢.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٨٩، ١٩٠.

فإنه جاء في تفسير هذه الآيات آثار عن بعض السلف توهم وجود الشرك في زمن آدم عليه السلام، وهي ما يلي:

أولاً: ما روى الإمام أحمد بسنده عن الحسن^(١) عن سمرة^(٢) عن النبي ﷺ قال: «لما ولدت حواء طاف بها إبليس - وكان لا يعيش لها ولد-، فقال: سميه عبد الحارث؛ فإنه يعيش، فسمته عبد الحارث فعاش، وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره»^(٣) هذا هو الحديث المرفوع الوحيد إلى النبي ﷺ.

قال الحافظ ابن كثير: (وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن بشار بنادر^(٤) عن عبد الصمد بن عبد الوارث به، ورواه الترمذي^(٥) في تفسير هذه الآية عن محمد بن المثنى عن عبد الصمد به، وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن إبراهيم، ورواه بعضهم عن عبد الصمد به ولم يرفعه، ورواه الحاكم^(٦) في مستدركه من حديث عبد الصمد مرفوعاً، ثم قال: هذا

(١) هو حسن بن أبي الحسن البصري، مولى أم سلمة، والربيع بنت النضر، أوزيد بن ثابت، أبو سعيد الإمام أحد الأئمة، روى عنه جماعة، وروى عن جماعة من الصحابة، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٧٧.

(٢) هو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري، نزيل البصرة، كان من الحفاظ المكثرين، توفي بالبصرة سنة ٨٥هـ، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٥٦.

(٣) رواه الإمام أحمد في المسند: ١١/٥، والترمذي: (٣٠٧٧)، والحاكم: ٥٤٥/٢، وضعفه الحافظ ابن كثير (٢/٢٧٤)، والألباني في السلسلة الضعيفة: (٣٤٢)، وراجع تعليق الشيخ أحمد شاکر على تفسير الطبري (٣٠٩/١٣) وتفسير الطبري (١٠٢/٩) أيضاً، وراجع: الإسرائيليات والموضوعات لأبي شهبه: (٢٠٩، ٢١٠).

(٤) في الأصل (عن بنادر)، وهو خطأ؛ فإن محمد بن بشار هو الذي يلقب ببندار.

(٥) هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، الحافظ الضرير، أحد الأئمة الأعلام، وصاحب الجامع والتفسير، توفي سنة: ٢٧٠هـ، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٥٥.

(٦) هو الحافظ الكبير، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن حمدويه النيسابوري المشهور بالحاكم، =

حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وزواه الإمام أبو محمد ابن أبي حاتم في تفسيره عن أبي زرعة الرازي عن هلال بن فياض عن عمر بن إبراهيم به مرفوعًا، وكذا رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه^(١) في تفسيره من حديث شاذ بن فياض عن عمر بن إبراهيم مرفوعًا؛ قلت - القائل هو الحافظ ابن كثير - وشاذ هو هلال وشاذ لقبه^(٢).

ثانيًا: الآثار عن الصحابة:

أ- روي عن ابن عباس روايات بنحو ما ذكر:

١ - من طريق محمد بن إسحاق بن يسار عن داود بن الحصين عن عكرمة عنه^(٣)، وهذا السند غير مقبول عند المحدثين، فإن كل ما رواه داود بن الحصين عن عكرمة فهو منكر، بل ضعفه بعضهم^(٤).

٢ - من طريق عبد الله بن المبارك عن شريك عن خصيف عن سعيد بن جبيرة عنه^(٥)، ففي هذا السند خصيف، وهو ضعيف^(٦)، وشريك أيضًا مختلط^(٧)،

= ولد سنة: ٣٢١ هـ، وتوفي سنة: ٤٠٥ هـ، من مؤلفاته الكثيرة: المستدرک علی الصحیحین، والمدخل إلى الصحیح وغيرهما. انظر ما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ: ١٠٢٩/٣.

(١) هو الحافظ العلامة أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه، الأصفهاني، صاحب التفسير، ولد سنة: ٣٢٣ هـ، ومات سنة: ٤١٠ هـ، انظر ترجمته فيما ذكره الداودي في طبقات المفسرين: ٩٣/١.

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٧٤/٢.

(٣) ابن جرير في تفسيره: ٩٩/٩/٦.

(٤) انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٠٩.

(٥) ابن كثير في التفسير: ٢٧٥/٢، وعزاه لابن أبي حاتم.

(٦) انظر ما ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب: ٨٧/٢، برقم: (٢٠٢٦).

(٧) انظر ما قاله الخزرجي في خلاصته: ١٦٥ في ترجمة شريك القاضي.

فلا اعتبار بهذه الرواية .

٣ - مارواه ابن جرير الطبري ، قال : حدثني محمد بن سعد ، قال : حدثني أبي ، قال : حدثني عمي ، قال : حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ^(١) (بنحوه) . فهذه هي السلسلة العوفية المعروفة بالضعف من رواية التفسير عن ابن عباس ^(٢) .

٤ - مارواه الطبري من طريق القاسم قال : ثنا الحسين قال : ثنا حجاج عن ابن جرير قال : قال ابن عباس . وذكر نحوه ^(٣) . فهذا أثر منقطع ، وضعيف ؛ فإن حجاج بن أرطاة ضعيف ، وابن جريج لم يدرك ابن عباس .

ب- وفي الباب رواية عن أبي بن كعب نحوه ، وقد رواه ابن عباس عنه ^(٤) . قال ابن كثير : (وقد تلقى هذا الأثر عن ابن عباس من أصحابه ؛ كمجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة . ومن الطبقة الثانية قتادة والسدي ، وغير واحد من السلف ، وجماعة من الخلف ، ومن المفسرين من المتأخرين جماعات لا يحصون كثرة . وكأنه - والله أعلم - أصله مأخوذ من أهل الكتاب ؛ فإن ابن عباس رواه عن أبي بن كعب كما رواه ابن أبي حاتم ^(٥) . . . وهذه الآثار يظهر عليها - والله أعلم - أنها من آثار أهل الكتاب ، وقد صح الحديث عن النبي ﷺ في عدم تصديق أهل الكتاب وفي عدم تكذيبهم أيضاً ، ثم إن أخبارهم على

(١) انظر مآذره الطبري : ٩٩/٩/٦ من تفسيره .

(٢) انظر في تحقيق حال الرواة لهذا الأثر : لسان الميزان لابن حجر : ١٧٤/٥ ، ١٨/٣ ، ١٩ ، وتهذيب التهذيب له : ٢٩٤/٢ ، والتاريخ الكبير للبخاري : ٢٩٩/٢/١ ، ٩٠٨/١/٤ ، وابن سعد في الطبقات : ٢١٢/١ ، ٢١٣ .

(٣) انظر مآذره ابن جرير في التفسير : ٩٩/٩/٦ .

(٤) انظر مآذره ابن كثير في التفسير : ٢٧٥/٢ ، والسيوطي في الدرر : ١٥١/٣ ، وعزياه لابن أبي حاتم .

(٥) ابن كثير في تفسيره : ٢٧٥/٢ .

ثلاثة أقسام؛ فمنها ما علمنا صحته بما دل عليه الدليل من كتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ، ومنها ما علمنا كذبه بما دل على خلافه من الكتاب والسنة أيضًا، ومنها ما هو مسكوت عنه فهو المأذون في الحديث^(١).

وهذا الأثر - المروي عن ابن عباس - ننظر إليه بهذه الاعتبار الثلاثة، فهل يدل عليه من كتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ شيء؟ في الحقيقة: أن هذا فرع عن صحة الحديث الذي رواه سمرة بن جندب - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أو ضعفه. أعني حديث: «لما ولدت حواء طاف بها إبليس...» إلخ.

فالمحدثون في هذا الحديث فريقان:

فريق: أخذوا الحديث بالتصحيح، ثم بدأوا يؤولون في معنى الحديث كي لا يؤدي إلى نسبة الشرك إلى آدم.

وفريق آخر يضعفون الحديث، ويفسرون الآية بما يوافق طبيعة اللغة العربية، ويماروي من آثار في ذلك.

فأما الذين قالوا بصحة الحديث أجابوا بأجوبة، منها:

أ - أن النفس الواحدة وزوجها آدم وحواء، والشرك الواقع منهما ليس شركاً في العبادة، وإنما هو شرك في التسمية، حيث سميا ولدهما (عبد الحارث) والحارث هو اسم إبليس، وآدم وحواء لم يعتقدتا بتسمية ولدهما عبد الحارث أن الحارث ربهما^(٢)، وقد ذكر هذا القول بعض المفسرين، كابن جرير الذي صوبه^(٣)، ورجحه على غيره، وروى في تأييده آثاراً عن السلف.

(١) انظر المصدر نفسه.

(٢) انظر هذا القول عند ابن جرير في تفسيره: ١٠١/٩/٦.

(٣) انظر المصدر نفسه.

فروى عن ابن عباس أنه قال: (أشركه في طاعته في غير عبادة، ولم يشرك بالله، ولكن أطاعه)^(١).

وعن قتادة قال: (وكان شركاً في طاعته، ولم يكن شركاً في عبادته)^(٢).

وعن سعيد بن جبيرة قال: (قيل له: أشرك آدم؟ قال: أعوذ بالله أن أزعم أن آدم أشرك، ولكن حواء لما أثقلت أتاها إبليس فقال لها: من أين يخرج هذا؟ من أنفك أو من عينك أو من فيك؟ ففقطها، ثم قال: رأيت إن خرج سوياً... أتطيعيني؟ قالت: نعم، قال: فسميه عبد الحارث، ففعلت... وإنما كان شركه في الاسم)^(٣).

وعن السدي^(٤) قال: (...). فذلك حين يقول الله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا﴾ يعني في التسمية^(٥). وأيضاً يدل عليه قراءة من قرأ ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾ بمعنى الشركة يعني بالاسم^(٦)، وحتى يتفادى أصحاب هذا القول الاعتراض عليهم بأن قوله تعالى: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ يفيد أن الذين أتوا بالشرك جماعة؛ إذ لو كان آدم وحواء لقال: فتعالى الله عما يشركان. فقد ذهبوا إلى أن في الآيتين قصتين: قصة آدم وحواء، والخبر قد انقضى عند قوله: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا﴾.

(١) المصدر نفسه: ٩٩/٩/٦.

(٢) المصدر نفسه: ٩٩/٩/٦.

(٣) المصدر نفسه.

(٤) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة، أبو محمد الحجازي الكوفي، ثقة، انظر ترجمته فيما ذكره الذهبي في السير: ٥/٢٦٤، (١٢٤).

(٥) ابن جرير الطبري: جامع البيان: ٩٩/٩/٦.

(٦) انظر المصدر السابق: ١٠١/٩/٦.

وقصة مشركي العرب، والخبر عنها في قوله: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(١)، والمعنى: فتعالى الله عما يشرك به مشركو العرب من عبدة الأوثان^(١)، واستأنسوا في ذلك بما روي من آثار، منها: ما روي عن السدي في قوله تعالى: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٢)، يقول: هذه فصل من آية آدم خاصة في آلهة العرب^(٢).

ويروى عنه أيضاً أنه قال: (هذا من الموصول والمفصول، قوله: ﴿جَعَلَا لَكُمْ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ في شأن آدم وحواء، ثم قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٣) قال: عما يشرك المشركون، ولم يعنهما^(٣). وقد رواه ابن أبي حاتم^(٤) أيضاً في تفسيره^(٥).

وأجابوا عما يقال: إن آدم وحواء إنما سميا ابنيهما عبد الحارث والحارث واحد، وقوله ﴿شُرَكَاءَ﴾ جماعة، فكيف وصفهما جل ثناؤه بأنهما جعلاه شركاء، وإنما أشركا واحداً؟ قالوا في الجواب عن هذا السؤال: إن العرب تخرج الخبر الواحد مخرج الخبر عن الجماعة إذا لم تقصد واحداً بعينه ولم تسمه، كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾^(٦)، وإنما كان القائل واحداً، فأخرج الخبر مخرج الخبر عن الجماعة؛ إذ لم يقصد

(١) انظر المصدر السابق.

(٢) انظر المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق: ١٠٢/٩/٦.

(٤) هو الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس الرازي الحنظلي الحافظ، صاحب الجرح والتعديل والتفسير وغيرهما، مات ٣٢٧ هـ. وانظر ترجمته فيما ذكره الذهبي في السير: ٢٦٣/١٣، وتذكرة الحفاظ: ٨٢٩-٨٣٢.

(٥) عزاه السيوطي في الدر المنثور ١٥٢/٣ إلى ابن أبي حاتم.

(٦) سورة آل عمران، الآية: ١٧٣.

قصده، وذلك مستفيض في كلام العرب وأشعارها^(١).

وممن استحسن هذا القول ودافع عنه، ورأى صحة الحديث الألوسي^(٢) الذي قال: (لا يعد هذا شركاً في الحقيقة؛ لأن أسماء الأعلام لا تفيد مفهوماتها اللغوية، لكن أطلق عليها الشرك تغليظاً)^(٣).

كما يفهم من سياق كلام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب أنه يرجع هذا التفسير؛ حيث أتى به في تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا صَلِحًا جَعَلًا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ١١٠﴾^(٤)، مستدلًا به على منع التعبيد لغير الله^(٥).

كما أن الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - يرى رجحان هذا التفسير في تيسير العزيز الحميد؛ حيث قال: (وإذا تأملت سياق الكلام من أوله إلى آخره مع ما فسره به السلف، تبين قطعاً أن ذلك في آدم وحواء عليهما السلام، فإن فيه غير موضع يدل على ذلك، والعجب ممن يكذب بهذه القصة، وقوله تعالى: ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ ١١٠﴾ هذا - والله أعلم - عائد إلى المشركين من القدرية، فاستطرد من ذكر الشخص إلى الجنس، وله نظائر في القرآن)^(٦). وقال أيضاً: (قوله: شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته: أي

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٠١/٩/٦.

(٢) هو محمود بن عبد الله الحسيني، الألوسي (شهاب الدين، أبو الثناء)، مفسر، محدث، فقيه، أديب، مشارك في بعض العلوم، ولد ببغداد سنة ١٢١٧ هـ، أكرمه السلطان عبد المجيد، توفي سنة ١٢٧٠ هـ، من تصانيفه: روح المعاني وغيره، انظر ما ذكره كحالة: معجم المؤلفين: ١٧٥/١٢.

(٣) الألوسي: روح المعاني: ٣/١٨٥، وستناقش هذا القول قريباً.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ١٩٠.

(٥) انظر ما ذكره الشيخ في كتاب التوحيد له مع فتح المجيد: ٦١٤/٢.

(٦) سليمان بن عبد الله آل الشيخ: تيسير العزيز الحميد: ٥٦٥، ٥٦٦.

لكونهما أطاعاه في التسمية بعبد الحارث، لا أنهما عباده، فهو دليل على الفرق بين شرك الطاعة وبين شرك العبادة^(١).

وقال الشيخ عبد الرحمن بن حسن^(٢): (قال العماد ابن كثير: «وكان أصله - والله أعلم - مأخوذ من أهل الكتاب». قلت - القائل هو الشيخ عبد الرحمن بن حسن - : وهذا بعيد جداً)^(٣).

وقال الشيخ محمد خليل هراس بعد أن استعرض كلام ابن كثير: (هكذا ترى ابن كثير . . . يحاول الخروج على ظاهر الآية وينكر الأحاديث والآثار الموافقة لها وينسبها إلى أخبار أهل الكتاب . . . ثم قال: - محاولة الدفاع عن آدم وحواء بأن شركهما إنما كان في التسمية لا في العبادة، وكان على سبيل الخطأ غير المتعمد وقد عوتبا عليه)^(٤).

ب- وهناك من يجيب بأنه ليس فيه دليل على الشرك في الألوهية، بل فعله هو الميل إلى طاعة الشيطان وقبول وسوسته مع الرجوع عنه إلى الله، وذلك غير داخل تحت الاختيار، أو لعله قبل النبوة^(٥).

واستدرك على القول بأنه كان (قبل النبوة): أن الكفر ممتنع حتى قبل النبوة^(٦)، وأجيب عنه بأن إشراكهما بالله؛ أنهما أطاعا إبليس في تسمية

(١) المصدر السابق: ٥٧٠.

(٢) هو عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب النجدي الحنبلي، العالم الرباني؛ المحقق الكبير، توفي سنة ١٢٨٥ هـ. انظر: مقدمة كتاب فتح المجيد لحامد فقي، وما ذكره الزركلي في الأعلام: ٧٦/٤.

(٣) عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ: فتح المجيد: ٦١٦/١.

(٤) محمد خليل هراس: دعوة التوحيد: ٨٩.

(٥) انظر المصدر نفسه: ٨٩، نقلاً عن قول الإيجي في المواقف.

(٦) المسألة مختلف فيها حتى عند علماء أهل السنة.

ولدهما بعبد الحارث - كما مر في القصة - وليس ذلك كفرًا، بل ذنبٌ يجوز صدوره قبل النبوة^(١).

وسياتي مناقشة هذا القول قريبًا، عندما نأتي إلى بيان متى تكون الطاعة لغير الله شركًا، ومتى تكون ذنبًا؟.

ج - وهناك من يجيب: (بأنهما لم يذهبا إلى أن الحارث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحارث، ولكنهما قصدا إلى أن الحارث كان سبب نجاة الولد فسمياه به كما يسمي الرجل نفسه عبد ضيفه على جهة الخضوع له، لا عن أن الضيف ربه، كما قال حاتم^(٢)):

وإني لعبد الضيف مادام ثاويًا وما فيّ إلا تيك من شيمة العبد^(٣)(٤)
ولكن السؤال هنا في شيئين:

١ - هل التعبيد لغير الله - وإن كان بمجرد التسمية - يعتبر ذنبًا أم شركًا أصغر؟

٢ - وإذا كان من الشرك، فهل يمكن صدوره عن الأنبياء؟

أما حكم التعبيد لغير الله: فقال الإمام ابن حزم^(٥) - رحمه الله -: (اتفقوا

(١) انظر المصدر السابق: ٨٩، ٩٠، نقلًا عن قول السيد الشريف الجرجاني في شرح المواقف.

(٢) هو الجواد المشهور حاتم الطائي، شاعر جاهلي، اشتهر بشجاعته وسخائه وكرمه، ضرب المثل بجموده، له ديوان، توفي في أواخر القرن السادس الميلادي، بعد مولد النبي ﷺ، انظر ما ذكره الزركلي في الأعلام: ١٥١/٢.

(٣) هذا البيت لا يوجد في ديوانه، ولكن قد نسبته إليه القرطبي في تفسيره: ٢١٥/٧/٤.

(٤) القرطبي في تفسيره: ٢١٥/٧/٤، والشوكاني في فتح القدير: ٢٧٥/٢.

(٥) هو العلامة الحافظ الفقيه أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأموي، مولا هم القرطبي، الظاهري، كان أولًا شافعيًا، ثم تحول ظاهريًا، وكان صاحب فنون وورع وزهد، =

على تحريم كل اسم معبد لغير الله؛ كعبد عمرو وعبد الكعبة، وما أشبه ذلك .
حاشا عبد المطلب^(١) .

فهذا الحكم من حيث الأحكام التكليفية، وأما من حيث ذنبه هل يعتبر شركاً أم كبيرة من الكبائر؟ ففيه خلاف؛ قال بعض العلماء: إن علة التحريم في النهي عن التعبيد لغير الله هي كونه شركاً في الربوبية والإلهية؛ لأن الخلق كلهم ملك لله وعبيد له، استعبدهم لعبادته وحده، وتوحيده في ربوبيته وإلهيته، فالتعبيد لغير الله يكون شركاً^(٢)، فإن كان عابداً حقيقة بأن تعلق به الخوف أو الرجاء أو المحبة، كما كان الواجب تجاه الرب، أو شارك الرب في هذه الأشياء فقد أشرك بالله شركاً أكبر، وإن انحصر التعبيد في مجرد إسداء النعمة إلى غير الله فهذا شرك أصغر .

ولهذا تطرق العلماء لهذا الشيء عندما تكلموا في أنواع الشرك الأصغر، فذكروا في أمثلة الشرك الأصغر باللسان: التعبيد لغير الله؛ كعبد النبي وعبد الرسول . فأدرجوه ضمن الشرك الأصغر القولي مثل الحلف بغير الله، وقول: (ما شاء الله وشئت)، وقول: (قاضي القضاة، أو ملك الأملاك) سواء بسواء^(٣) .

قال ابن القيم: (لا تحل التسمية بعبد علي، وعبد الحسين، ولا عبد

له المحلى على مذهبه واجتهاده، والفصل، ومراتب الإجماع، وغيرها . مات سنة: ٤٥٧ هـ . انظر ما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ: ١١٤٦/٣، وابن العماد في شذرات الذهب: ٢٩٩/٣ وغيرهما .

(١) ابن حزم في مراتب الإجماع: ١٥٤ .

(٢) انظر ما ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد: ٦١٧/٢، وكما أفادني بذلك شيخني عبد المحسن العباد - حفظه الله - .

(٣) راجع ما قاله إبراهيم البريكاني في المدخل إلى دراسة العقيدة: ١٣٩ .

الكعبة، وقد روى ابن أبي شيبة^(١) عن هانئ بن شريح^(٢) قال: وفد على النبي ﷺ قوم فسمعهم يسمون رجلاً عبد الحجر، فقال له: «ما اسمك؟» قال: عبد الحجر، فقال له رسول الله ﷺ: «إنما أنت عبد الله»^(٣).

قال شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة في بيان حكم التعبد لغير الله؛ بأن المشركين كانوا (يعبدون أنفسهم وأولادهم لغير الله؛ فيسمون بعضهم عبد الكعبة، كما كان اسم عبد الرحمن بن عوف، وبعضهم عبد شمس كما كان اسم أبي هريرة، واسم عبد شمس بن عبد مناف، وبعضهم عبد اللات، وبعضهم عبد العزى، وبعضهم عبد مناة، وغير ذلك مما يضيفون فيه التعبد إلى غير الله؛ من شمس، أو وثن، أو بشر، أو غير ذلك مما قد يشرك بالله،

(١) هو أبو بكر بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان العبسي، مولا هم الكوفي الحافظ، روى عن شريك وهشيم، وابن المبارك، وابن عيينة، وغندر، وخلق، وعنه البخاري ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وأبو زرعة، وخلق. مات سنة ٢٣٥ هـ. انظر ما ذكره الذهبي في السير: ١١/١٢٢، وذكره في العبر ١/٤٢١، وغيرهما.

(٢) هكذا: هانئ بن شريح في المصنف، ونقله ابن القيم في تحفة المودود بأحكام المولود: ٧٢ أيضاً هكذا، وتوالى على هذا الخطأ صاحب تيسير العزيز الحميد، وقد بحث كثيراً فما وجدت إلا هانئ بن يزيد في كتب التراجم كالإصابة: ٣/٥٦٦ برقم ٨٩٢٧، والخزرجي في خلاصته: (٤٠٨)، فجزمت أنه هانئ بن يزيد الكندي المدحجي الحارثي أبو شريح، صحابي، ولأن الحديث رواه أيضاً الإمام البخاري في الأدب المفرد فقال: هانئ بن يزيد، مكان هانئ بن شريح، انظر: الأدب المفرد: برقم: (٨١١)، وبهذا تأكد لدي أنه هانئ بن يزيد، والمطبوع من المصنف فيه خطأ، فلعله أراد أن يكتب أبو شريح، والله أعلم. ثم رأيت في تحقيق لتحفة المودود لبشير محمد عيون أنه قد سبقني بتخطئته، فالحمد لله على كل حال، انظر تحفة المودود: ٧٢.

(٣) ابن أبي شيبة: المصنف: ٥/٢٦٢، (٢٥٩٠١)، والبخاري في الأدب المفرد برقم: (٨١١)، وسنده صحيح. وانظر ما ذكره ابن القيم في تحفة المودود: ٧٣.

ونظير تسمية النصارى عبد المسيح، فغيّر النبي ﷺ ذلك وعندهم الله وحده، فسمى جماعة من أصحابه: عبد الله وعبد الرحمن، كما سمي عبد الرحمن بن عوف ونحو هذا، وكما سمي أبا معاوية وكان اسمه عبد العزى فسماه عبد الرحمن، وكان اسم مولاه قيوم فسماه عبد القيوم، ونحو هذا من بعض الوجوه ما يقع في الغالية من الرافضة ومشابههم الغالين في المشايخ، فيقال: هذا غلام الشيخ يونس أو للشيخ يونس، أو غلام ابن الرفاعي أو الحريري، ونحو ذلك مما يقوم فيه للبشر نوع تأله، كما قد يقوم في نفوس النصارى من المسيح، وفي نفوس المشركين من آلهتهم؛ رجاء وخشية، وقد يتوبون لهم، كما كان المشركون يتوبون لبعض الآلهة، والنصارى للمسيح أو لبعض القديسين . . . وشريعة الإسلام الذي هو الدين الخالص لله وحده: تعبيد الخلق لربهم كما سنه رسول الله ﷺ، وتغيير الأسماء الشركية إلى الأسماء الإسلامية، والأسماء الكفرية إلى الأسماء الإيمانية . . . (١).

قال ابن القيم: فإن قيل: كيف يتفقون على تحريم الاسم المعبد لغير الله، وقد صح عنه ﷺ: «تعس عبد الدينار» (٢) الحديث، وصح عنه أنه قال: «أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب» (٣).

فالجواب: أما قوله: «تعس عبد الدينار» فلم يرد به الاسم، وإنما أراد به الوصف، والدعاء على من يعبد قلبه للدينار والدرهم فرضي بعبوديتهما عن

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٧٨/١، ٣٧٩.

(٢) البخاري في الصحيح، كتاب الجهاد، باب الحراسة في الغزو في سبيل الله، برقم: ٢٨٨٧ مطولاً.

(٣) البخاري في كتاب الجهاد، باب من قاد دابة غيره في الحرب ٦/٦٩، برقم: ٢٨٦٤، وأيضاً بالأرقام التالية: ٢٨٧٤، ٢٩٣٠، ٣٠٤٢، ٤٣١٥، ٤٣١٦، ٤٣١٧.

عبودية الله تبارك وتعالى .

أما قوله : «أنا ابن عبد المطلب» فهذا ليس من باب إنشاء التسمية بذلك ، وإنما هو من باب الإخبار بالاسم الذي عرف به المسمى دون غيره ، والإخبار بمثل ذلك على وجه تعريف المسمى لا يحرم . ولا وجه لتخصيص أبي محمد ذلك بعبد المطلب خاصة ، فقد كان أصحابه يسمون عبد شمس ، وبني عبد الدار بأسمائهم ، ولا ينكر عليهم النبي ﷺ ذلك ، فباب الأخبار أوسع من الإنشاء ، فيجوز فيه ما لا يجوز في الإنشاء^(١) .

فعلى هذا لا تجوز التسمية بعبد المطلب ولا غيره مما عبد لغير الله ، وكيف تجوز التسمية ، وقد أجمع العلماء على تحريم التسمية بـ عبد النبي ، وعبد الرسول ، وعبد المسيح ، وعبد علي ، وعبد الحسين ، وعبد الكعبة ؟ وكل هذه أولى بالجواز من عبد المطلب لو جازت التسمية به ، وأيضاً فقد نصّ النبي ﷺ على أن التسمية بعبد الحارث من وحي الشيطان^(٢) (على فرض صحة الحديث) .

وأما ما قيل : من أن المراد : (شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته) بمعنى أنهما أطعاه في التسمية بعبد الحارث ، لا أنهما عباده ، فهو دليل على الفرق بين شرك الطاعة وبين شرك العبادة ، ولكن يستشكل عليه بأنه تفسير للعبادة بالطاعة ، فيلزم من قول قتادة أن يكون الشرك في العبادة هو الشرك بالطاعة أيضاً .

ويجاب عن هذا بأن تفسير العبادة بالطاعة من التفسير اللازم ؛ فإن لازم العبادة أن يكون العابد مطيعاً لمن عبده بها ، فلذا فسرت بالطاعة ، أو يقال : هو

(١) انظر ما قاله ابن القيم : تحفة المودود بأحكام المولود : ٧٢ / ٧٣ ملخصاً .

(٢) انظر ما ذكره سليمان بن عبد الله آل الشيخ : تيسير العزيز الحميد : ٥٦٧ ، ٥٦٨ .

من التفسير بالملزوم وإرادة اللزام؛ أي لما كانت الطاعة ملزومًا للعبادة والعبادة لازمة لها، فلا تحصل إلا بالطاعة: جاز تفسيرها بذلك^(١).

أو يقال: ليس كل طاعة تسمى شركًا، بل المقصود بالطاعة التي تدخل بها إلى العبودية هي الطاعة الخاصة، مثلًا في تحليل الحرام أو عكسه، وأما في بعض الذنوب، فحكمهم كحكم سائر أصحاب المعاصي، فهذا ضابط الطاعة التي تكون شركًا والتي لا تكون، وكما قال شيخ الإسلام: (هؤلاء الذين اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أربابًا حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله يكون على وجهين:

أحدهما: أن يعلموا أنهم بدلوا دين الله فيتبعونهم على هذا التبديل، فيقلدون في تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله، اتباعًا لرؤسائهم، مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل، فهذا كفر، وقد جعله الله ورسوله شركًا، وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم، فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف الدين، واعتقد ما قاله ذلك دون ما قاله الله ورسوله، كان مشركًا مثل هؤلاء.

الثاني: أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحرام وتحليل الحلال ثابتًا، لكنهم أطاعوهم في معصية الله، كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنها معاصي؛ فهؤلاء لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب...^(٢).

فلعل المراد من الذين قالوا: (شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته) هو هذا الثاني، فلا يكون شركًا، والله أعلم.

(١) انظر ما ذكره سليمان بن عبد الله آل الشيخ: تيسير العزيز الحميد: ٥٧١، ٥٧٢ بتصرف.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٧/٧٠ باختصار.

فهذا هو الحكم على القول بأن التعبيد لغير الله يكون شركاً أكبر إذا أراد الحقيقة من معناه، وأما إن أراد مجرد الالتفات إلى السبب، وجعله سبباً في حصول النعم فلا يكون شركاً أكبر، بل يكون من الشرك الأصغر، وهذا هو القول الراجح لدي.

وقد سماه بعضهم بـ (الشرك في التسمية)^(١)، ومثلوله بأن ينسب الأولاد إلى الأولياء بمعنى أنهم من عطاء غير الله وهبة غير الله؛ كنحو عبد النبي، وهبة علي، هبة حسين، هبة المرشد، هبة المدار، هبة سالار، وذلك طمعاً في رد البلاء عنهم... كل ذلك يثبت به الشرك ويصبح الإنسان به مشركاً^(٢).

وقال بعضهم: (ومن المشاهد اليوم أن كثيراً من الناس يستعينون بالمشايخ والأنبياء... وقد ينسبون إليها أبناءهم طمعاً في رد البلاء، فيسمي بعضهم ابنه بعبد النبي، وبعضهم بعلي بخش، وحسين بخش، وبير بخش، ومدار بخشر، وسالار بخش... كان ذلك شركاً لا شك فيه،... كل ذلك يتحقق منه الشرك، ويسمى (الإشراك في العبادة)؛ يعني أن يعظم غير الله في الأعمال التي اعتادها تعظيماً لا يليق إلا بالله...)^(٣).

وهناك فئة من الناس ترى: أن التسمية بالتعبيد لغير الله لا تكون شركاً، فقال بعض من ابتلي منهم: (إن إضافة العبد إذا كان إلى غير الله، فلا يخلو إما أن يكون الغير معبوداً من دون الله أولاً، وعلى الثاني إما أن يكون موهماً لها أو

(١) انظر ما ذكره التهانوي في كشاف اصطلاحات الفنون: ٤/ ١٤٦-١٥٣، والدهلوي، ولي الله في حجة الله البالغة: ١/ ١٨٣، وفي الطبعة الجديدة: ١/ ٥٤٣، ومثله في البدور البازغة له: ١٢٥-١٢٧، والشيخ الشاه محمد إسماعيل في تقوية الإيمان: ١٩-٢١.

(٢) انظر ما قال الشاه محمد إسماعيل الدهلوي: تقوية الإيمان: ١٩-٢١.

(٣) الشيخ محمد إسماعيل الدهلوي: تقوية الإيمان: ٢٥-٤٠.

لا، فالأول حرام، والثاني إن كان موهمًا كره، كعبد النبي، وإلا فلا، فعبد العزى حرام، وعبد النبي مكروه، وعبد المطلب جائز^(١). ونسي هذا المستدل قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ... ﴾^(٢).

فهذا القول باطل عاطل، وفاسد كاسد، ولا مبرر لقائله، ولا دليل على هذا التقسيم الذي اخترعه من عند نفسه.

وعلم بهذا كله: أنه على القول بصحة هذه القصة عن آدم، فيه نسبة الشرك الأصغر إليه، أو على الأقل نسبة الذنوب إليه، فهل الأنبياء عندهم ذنوب؟ هذا السؤال يقودنا إلى مسألة أخرى وهي:

هل الأنبياء معصومون عن الذنوب؟

المسألة خلافية، والخلاف فيها من عدة أوجه، وضبط القول فيه أن يقال: الاختلاف في هذا الباب يرجع إلى أقسام أربعة:

أ- ما يقع في باب الاعتقاد.

ب- ما يقع في باب التبليغ.

ج- ما يقع في باب الأحكام والفتيا.

د- ما يقع في أفعالهم وسيرتهم.

ثم اختلفوا في وقت العصمة على ثلاثة أقوال:

أحدها: قول من ذهب إلى أن وقت عصمتهم من مولدهم، وهو قول

الرافضة.

(١) الكشميري، أنور شاه: فيض الباري: ٢٨٧/٣.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٧٩.

ثانيها: قول من ذهب إلى أن وقت عصمتهم وقت بلوغهم، ولم يجوزوا منهم ارتكاب الكبيرة والكفر قبل النبوة، وهو قول كثير من المعتزلة.

ثالثها: قول من ذهب إلى أن ذلك لا يجوز وقت النبوة، أما قبل النبوة فجائز^(١).

والحديث في المسألة ذو شجون، ولكنني سأقتصر الكلام على ما يتعلق بالمتفق عليه من هذه الأقسام، وهل تصدر المعاصي والذنوب من الأنبياء؟، دون أن أتطرق إلى بيان حكم الأقسام الأخرى؛ لكونها لا تتعلق برسالتني.

المتفق عليه: انفقت الأمة على أن الرسل معصومون في تحمل الرسالة^(٢)، فلا ينسون شيئاً مما أوحى إليهم إلا شيئاً قد نسخ، فهم معصومون في التبليغ، قال الرازي: (قد أجمعت الأمة على كونهم معصومين عن الكذب والتحريف فيما يتعلق بالتبليغ، وإلا لارتفع الوثوق بالأداء، واتفقوا على أن ذلك لا يجوز وقوعه منهم عمداً كما لا يجوز أيضاً سهواً، ومن الناس من جوز ذلك سهواً، قالوا: لأن الاحتراز عنه غير ممكن)^(٣). أما ما يتعلق بباب الاعتقاد فالخطأ فيه غير جائز^(٤)، فعلى المنع لا يمكن صدور التعبد لغير الله عن آدم-عليه الصلاة والسلام-ألبة.

(١) الرازي: تفسير مفاتيح الغيب: ٧/٣/٢، ٨ باختصار.

(٢) نقل الإجماع في هذا أكثر من واحد، انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٢٩١/١٠، والسفاري في لوايح الأنوار البهية: ٣٠٤/٢.

(٣) الرازي: مفاتيح الغيب: ٧/٣/٢.

(٤) انظر نفس المرجع، وما ذكره الإيجي في المواقيف: ١٣٤، والشهاب الخفاجي في نسيم الرياض شرح الشفاء للقاضي عياض: ٤١/٤، ٤٢، والمسألة فيها تفصيل ذكرته في رسالة مفردة لي، يسر الله طبعها.

والخلاف الذي سبق معنا كله إنما هو على فرض ثبوت الحديث .

وأما الذين قالوا بتضعيف الحديث فهم أكثر - وهو الصحيح إن شاء الله كما سيأتي - ، قالوا: إن الحديث ضعيف، فبعض منهم ضعفه رواية، وبعضهم ضعفه دراية .

أما الذين ضعفوه من جهة الرواية فهم الجهابذة من المحدثين، منهم الحافظ ابن عدي^(١)؛ حيث إنه أعله بتفرد عمر بن إبراهيم، وقال: (وحدثه عن قتادة مضطرب)^(٢) .

وأما الحافظ ابن كثير فقال: إن هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه:

أحدها: أن عمر بن إبراهيم هذا هو البصري، وقد وثقه ابن معين^(٣)، ولكن قال أبو حاتم الرازي^(٤): لا يحتج به، ولكن رواه ابن مردويه من حديث

(١) هو ابن عدي الإمام الحافظ الكبير، أبو أحمد عبد الله بن عدي بن محمد بن مبارك الجرجاني، صاحب الكامل في الجرح والتعديل، ولد سنة: ٢٧٧ هـ، ومات سنة: ٣٦٥ هـ، روى عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة، والنسائي، وأبي يعلى، روى عنه ابن عقدة، والماليني وجماعة، انظر ترجمته في البداية والنهاية: ٢٨٣/١١، وما ذكر السبكي في طبقات الشافعية: ٣١٥/٣ .

(٢) ابن عدي في الكامل: ١٧٠١/٣ .

(٣) هو يحيى بن معين بن عون الغطفاني، مولا هم البغدادي، أحد الأئمة الأعلام، روى عن ابن عيينة وأبي أسامة، وعبد الرزاق، وعنه البخاري ومسلم، وأبو داود، وعبد الله ابن الإمام أحمد، وهناد، وغيرهم، مات بالمدينة: ٢٠٣ هـ، انظر ما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ: ٤٢٩/٢ .

(٤) هو الحافظ الكبير العلامة أبو حاتم محمد بن إدريس بن المنذر الرازي، أحد الأئمة الحفاظ، روى عن أحمد وأبي خيثمة وقتيبة وخلق، وروى عنه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وآخرون، مات بالري سنة: ٢٧٧ هـ، انظر ترجمته فيما ذكره الخطيب في تاريخ بغداد: ٧٢/٣، والذهبي في العبر: ٥٨/٢، والسيوطي في طبقات الحفاظ: ٢٥٩ .

المعتمر عن أبيه عن الحسن عن سمرة مرفوعاً، فالله أعلم.

الثاني: أنه قد روي من قول سمرة نفسه، ليس مرفوعاً، كما قال ابن

جرير . . .

الثالث: أن الحسن - نفسه - فسر الآية بغير هذا، فلو كان هذا عنده عن سمرة مرفوعاً لما عدل عنه إلى الذي أورده ابن جرير بسنده عن الحسن ﴿جَعَلَا لَكُمْ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾، قال: كان هذا في بعض أهل الملل ولم يكن بآدم.

وبسنده عن الحسن قال: عني به ذرية آدم ومن أشرك منهم بعده.

وبسنده عن الحسن قال: هم اليهود والنصارى؛ رزقهم الله أولاداً فهودوا

ونصروا.

ثم قال ابن كثير: هذه أسانيد صحيحة عن الحسن - رضي الله عنه - أنه فسر الآية بذلك، وهو من أحسن التفاسير وأولى ما حملت عليه الآية، ولو كان هذا الحديث محفوظاً عنده عن رسول الله ﷺ لما عدل عنه هو ولا غيره، ولا سيما مع تقواه لله وورعه، فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي، ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب من آمن منهم مثل كعب^(١)، ووهب بن منبه^(٢)، وغيرهما^(٣).

(١) هو كعب بن ماتع الحميري، أبو إسحاق الحبر، من مسلمة أهل الكتاب - روى عن عمر وصهيب، وروى عنه أبو هريرة وابن عباس ومعاوية، من التابعين، قال ابن سعد: توفي سنة ٣٢ بحمص في خلافة عثمان انظر: الخلاصة للخزرجي: ٣٢١.

(٢) وهب بن منبه بن كامل الأناوي الصنعاني، الأخباري، روى عن ابن عباس وجابر وجماعة، وروى عنه همام وسماك وغيرهما، وثقه النسائي، قتله يوسف بن عمر سنة (١١٠ هـ)، انظر: الخلاصة للخزرجي: ٤١٩.

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٢٧٥/٢.

وزاد الشيخ محمد ناصر الدين الألباني - حفظه الله - علة أخرى؛ وهي الآتي ذكرها في الوجه الرابع .

الرابع: أن الحسن في سماعه من سمرة خلاف مشهور، ثم هو مدلس، ولم يصرح بسماعه عن سمرة، وقال الذهبي في ترجمته في الميزان: (كان الحسن كثير التدليس، فإذا قال في حديث: (عن فلان) ضعف احتجاجه)^(١).

ولكن يفهم من صنيع الحافظ العلائي^(٢) أن رواياته عن سمرة تحمل على السماع، وقد ذكر لذلك شاهداً^(٣)، فلم يبق من العلل إلا ما ذكره ابن كثير.

أما من حيث الدراية: فأيضاً لا يصح؛ فإنه لم يثبت لدينا أن إبليس كان اسمه حارث، ثم ليس لدينا ما يدل على أن آدم كان يموت له الأولاد في حياته غير هابيل، ثم إن هذا خلاف مقتضى إرساله إلى الأرض من الله جل وعلا، فإنه أرسل لعمران الأرض، فلو مات له الأولاد لا يحصل هذا المقصود ألبتة، فهذا مما يضعف الحديث دراية، ولهذا قال ابن حزم - رحمه الله -: (وهذا الذي نسبوه إلى آدم - عليه السلام - من أنه سمى ابنه عبد الحارث خرافة موضوعة

(١) انظر قول الذهبي في ميزان الاعتدال ١/٥٢٧، برقم (١٩٦٨)، وجاء في المطبوع: ضعف لحاجة، وهو خطأ، والصواب ما ذكر الشيخ الألباني - حفظه الله - (ضعف احتجاجه)، وانظر قول الألباني في السلسلة الضعيفة: (١/٥١٧).

(٢) هو الحافظ الناقد المحقق المدقق صلاح الدين خليل بن كيكليدي العلائي الشافعي، ولد سنة ٦٩٤ هـ في دمشق، أخذ الحديث عن المزني والذهبي، والفقه عن ابن الزمكاني، وتلمذ على شيخ الإسلام ابن تيمية - رضي الله عنه -، توفي سنة ٧٦١ هـ، من تلاميذه المشهورين: الحافظ ابن كثير، والسبكي (الأب)، وله مؤلفات حسنة، منها: جامع التحصيل. انظر ما ذكره ابن حجر في الدرر الكامنة: ٢/١٧٩، والسيوطي في طبقات الحفاظ: ٥٣٢، ٥٣٣.

(٣) انظر ما ذكره العلائي في جامع التحصيل: ١٦٥، ١٦٦ بتحقيق حمدي عبد المجيد السلفي. ابن حزم: الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٤/١١.

مكذوبة، من تأليف من لا دين له ولا حياء، لم يصح سندها قط، وإنما نزلت في المشركين على ظاهرها^(١).

وقال ابن القيم: (فالنفس الواحدة وزوجها آدم وحواء، واللذان جعللاه شركاء فيما آتاهما المشركون من أولادهما، ولا يلتفت إلى غير ذلك مما قيل: إن آدم وحواء كانا لا يعيش لهما ولد...) ^(٢).

من وجوه ضعف هذا القول ما يلي:

- ١- أن آدم- عليه السلام- كان أعرف بإبليس وعداوته الشديدة له، وأن اسم إبليس هو الحارث- لو صح- فكيف مع هذا يسمي ولده عبد الحارث؟
- ٢- جمع الشركاء في قوله تعالى: ﴿جَعَلْنَا لَهُمْ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ ^(٣) يدل على أن المتخذ شريكاً لله جماعة، في حين أن المتخذ شريكاً لله على هذا القول واحد وهو إبليس، فالتعبير بالجمع يدل على ضعف هذا القول.
- ٣- أنه لم يجر لإبليس في الآية ذكر، فلو كان هو المتسبب في التسمية- التي أطلق عليها شرك- على حد هذا القول- لجرى له ذكر، فالمقام مقام التحذير من الانخداع بوسوسة إبليس يقتضي ذكر اسم إبليس؛ لئلا ينخدع أحد بعده.

٤- أنه تعالى قال بعده: ﴿أَيْشُرْكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلِقُونَ﴾ ^(٤)، وهذا يدل على أن المقصود من هذه الآية الرد على من جعل الأصنام شركاء لله تعالى، وما جرى لإبليس اللعين في هذه الآية ذكر.

(١) ابن حزم: الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١١/٤.

(٢) ابن القيم: روضة المحبين: ٢٩٦.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

٥- لو كان المراد إبليس لقال: (أشركون من لا يخلق شيئاً)، ولم يقل: ﴿مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا﴾؛ لأن العاقل إنما يذكر بصيغة (من) لا بصيغة (ما)^(١).

وأما تفسير الآية على القول بتضعيف هذه الرواية فكما يلي:

١- أن الآيتين في حق آدم وحواء، ويدفع الإشكال في قوله: ﴿جَعَلَا لَكَ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ بأن الكلام على حذف مضاف، والتقدير: (جعل أولادهما له شركاء فيما أتى أولادهما)، والثنية على أن ولده قسمان: ذكر وأنثى؛ أي صنفين ونوعين، فزال الإشكال عن (جعل) و(آتاهما). وفي قوله تعالى: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ بلفظ الجمع باعتبار الأولاد^(٢).

٢- أن الخطاب لجميع الناس، والضمير في (جعل) و(آتاهما) يعود على النفس وزوجها، لا إلى آدم وحواء^(٣)، وعلى هذا: النفس، غير ما ذكره في تأويله، وهذا أقرب وأبعد من التأويل المتكلف.

٣- أن الخطاب في (خلقكم) لقريش، وهم آل قصي، فإنهم خلقوا من نفس قصي، وكان له زوج من جنسه عربية قرشية، وطلبها من الله أن يعطيها الولد، فأعطاهما أربعة بنين فسماهم بـعبد مناف، عبد شمس، عبد العزى، عبد الدار^(٤).

٤- أن المراد بالنفس الواحدة آدم، وزوجها المجمعول منها حواء، والذي

(١) انظر هذه الأوجه عند الفخر الرازي في تفسيره: ٨/١٥/٦٠، ٦١.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف: ٢/١٠٩، وابن القيم في التبيان في أقسام القرآن: ٢٦٣، ٢٦٤.

(٣) ذكره الرازي في تفسيره: ٨/١٥/٦٠-٦٢.

(٤) انظر ما ذكره النيسابوري: تفسير رغائب الفرقان وغرائب القرآن: ٦/٩/٩٤ بهامش تفسير الطبري.

طلبه آدم وحواء من الله صالحًا هو النسل السوي بصنفيه الذكور والإناث، ولكن أولاده جعلوا الله شركاء من الأصنام والأوثان فيما أتاهم، فتعالى الله عن إشراك المشركين من هذا النسل.

فقوله: ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا﴾ جنس الولد الصالح في تمام الخلق بدنا وقوة، وعقلاً، فكثروا صفة للولد وهو الجنس، فيشمل الذكر والأنثى والقليل والكثير، فكأنه قيل: (فلما أتاهما أولادًا صالحًا الخلق من الذكور والإناث جعل النوعان (له شركاء) بعضهم أصنامًا، وبعضهم نارًا، وبعضهم شمسًا، وبعضهم غير ذلك^(١)).

والمقصود: أنه لم يثبت أن آدم عليه السلام وقع في الشرك، بل الصحيح الثابت ما سبق أن ذكرناه أن أول شرك وقع في بني آدم هو في قوم نوح.

قال شيخ الإسلام: (إن الناس كانوا بعد آدم عليه السلام، وقبل نوح عليه السلام على التوحيد والإخلاص، كما كان عليه أبوه آدم أبو البشر عليه السلام حتى ابتدعوا الشرك وعبادة الأوثان، بدعة من تلقاء أنفسهم، لم ينزل الله بها كتابًا ولا أرسل بها رسولاً، بشبهات زينها الشيطان من جهة المقاييس الفاسدة والفلسفة الحائدة؛ قوم منهم زعموا: أن التماثيل طلاس الكواكب السماوية والدرجات الفلكية والأرواح العلوية.

وقوم اتخذوها على صورة من كان فيهم من الأنبياء والصالحين.

وقوم جعلوها لأجل الأرواح السفلية من الجن والشياطين.

وقوم على مذاهب آخر.

(١) انظر ما ذكره الخطيب الشربيني: السراج المنير في الإعانة على معرفة كلام ربنا الخبير:

وأكثرهم لرؤسائهم مقلدون، وعن سبيل الهدى ناكبون، فابتعث الله نبيه
نوحًا عليه السلام، يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وينهاهم عن
عبادة ما سواه، وإن زعموا أنهم يعبدونهم ليقربوهم إلى الله زلفى ويتخذوهم
شفعاء^(١).

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى له: ٢٨/٦٠٣، ٦٠٤.



الفصل الثاني

وتنوع الشرك في الأمم السابقة

الفصل الثاني

وقوع الشرك في الأمم السابقة

سبق أن ذكرنا أن أول البشر آدم عليه السلام، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَأِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٣﴾﴾ (١).

فأول ما قص الله علينا من قصص الأنبياء في القرآن الكريم هي قصة آدم عليه السلام، بأنه أبو البشر، وكان في الجنة، أكرمه ربه فأسجد له ملائكته المقربين لديه؛ اعترافاً لشرفه وفضله، إلا إبليس فإنه كادله فأخرجه من الجنة، فأهبط إلى الأرض، فكان أول بشر في الأرض، ولكن هل كان على التوحيد؟ نعم، كان على التوحيد وكان نبياً، ويدل عليه ما يلي:

١- قوله تعالى: ﴿... إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ﴾ (٢) الآية.

٢- قوله عليه السلام فيما رواه ابن حبان في صحيحه قال: إن رجلاً قال: يا رسول الله! أنبي كان آدم؟ قال: «نعم، مكلم...» (٣) الحديث.

(١) سورة البقرة، الآية: ٣٠-٣٢.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٣٣.

(٣) أحمد في المسند: ٥/٢٦٥، ٢٦٦، وابن حبان في صحيحه، (الإحسان ٨/٢٤، ٢٥)، وفي سندهما معان بن رفاعة السلامي، لين الحديث كثير الإرسال، وعلي بن يزيد الألهاني ضعيف، والقاسم بن عبد الرحمن صدوق يغرب كثيراً، ومع ذلك صححه الشيخ ناصر الدين الألباني في تخريج المشكاة: ٣/١٢٢.

٣- ولقوله ﷺ: «ما من نبي - آدم فمن سواه - إلا تحت لوائي» (١).

فدللت هذه النصوص على أن آدم عليه السلام كان نبياً، وكان على التوحيد لا محالة، وقد اتفق عليه جميع من يعتد بأقوالهم، ولم يوجد فيه أي خلاف: بأن آدم عليه السلام كان على التوحيد، وقد جاء في حديث الشفاعة (٢) - الطويل - «يا آدم أنت أبو البشر . . . الحديث، فوصفوه بأنه أبو البشر، وجاء في الأحاديث: أنه نبي، والنبي إنما يبعث بالتوحيد، فقد بعث آدم عليه السلام إلى ذريته وهم على الفطرة، ولم يصدر منهم كفر، فأطاعوه» (٣).

وقد سبق تفنيد قول القائلين بوقوع الشرك في الألفاظ من آدم عليه السلام فيما نسب إليه (٤) في تفسير قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا صَلِيحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا ﴾ (٥).

(١) الترمذي في الجامع: ٥/٥٤٨، برقم: ٣٦١٥، باب ٣ (من التحفة)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) البخاري في الصحيح: كتاب أحاديث الأنبياء، باب: قول الله: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِذْ قَرَّبَهُ ﴾ برقم: ٣٣٤٠، وفي كتاب تفسير القرآن، باب: ﴿ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَكْلَتَا مَع نُوحٍ ﴾ برقم: ٤٧١٢، ورواه الإمام مسلم في الصحيح، كتاب الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها، برقم: ١٩٤، والترمذي في كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، باب ما جاء في الشفاعة، برقم: ٢٤٣٤، والإمام أحمد في مسنده: ٤/١، برقم: ١٥.

(٣) انظر ما قاله الشنقيطي، محمد الأمين: أضواء البيان: ١/٢٢٣، ٢٢٤.

(٤) انظر ص: ٢٠٩-٢٣٢.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٩٠.

المبحث الأول

في بيان الشرك في قوم نوح

لما مات آدم عليه السلام قام بأعباء الأمر بعده ولده شيث عليه السلام ولم يكن هناك وجود للشرك على الصحيح .

فلما حانت وفاته أوصى إلى ابنه أنوش فقام بالأمر بعده ، ثم بعده ولده قين ، ثم بعده ولده مهلائيل ، فلما مات قام بالأمر ولده يرد^(١) .
ومما يذكره المؤرخون من الأحداث في هذه الفترة ما يلي :

قالوا : إن قاييل لما قتل هابيل وهرب من أبيه آدم إلى اليمن ، أتاه إبليس ، فقال له : إن هابيل إنما قبل قربانه وأكلته النار ؛ لأنه كان يخدم النار ويعبدها ، فانصب أنت أيضًا نارًا تكون لك ولعقبك ، فبنى بيت نار ، فهو أول من نصب النار وعبدها^(٢) .

وقالوا : فيما يروونه عن ابن عباس بسند فيه ابن الكلبي عن أبيه عن أبي صالح : بأن ابن عباس قال : في زمان يرد عملت الأصنام ، ورجع من رجوع عن الإسلام^(٣) .

فلما حضرت يرد الوفاة أوصى إلى ولده خنوخ - وهو إدريس عليه السلام على المشهور - قال ابن كثير : (وكان أول بني آدم أعطي النبوة بعد آدم وشيث

(١) انظر ما ذكره ابن كثير : البداية والنهاية : ٩٩ / ١ .

(٢) انظر ما ذكره الطبري في تاريخه : ١٦٥ / ١ .

(٣) انظر المصدر نفسه . وقد سبق مناقشة هذين القولين في ص ٢٠٦ .

عليهما السلام^(١)، قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥٧﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٨﴾﴾^(٢)، فأدريس عليه السلام قد أنى الله عليه ووصفه بالنبوة والصدقية، وهو خنوخ هذا، وهو في عمود نسب رسول الله ﷺ على ما ذكره غير واحد من علماء النسب، وكما ثبت في الصحيحين في حديث الإسراء^(٣): أن رسول الله ﷺ مر به وهو في السماء الرابعة - وفيه التصريح بالنبوة -.

ثم أرسل الله نوحًا عليه السلام، وهو النبي الثالث الذي ذكره الله في القرآن بعد آدم عليه السلام، وهو نوح بن لامك بن متوشلخ بن خنوخ - الذي هو إدريس - ابن يرد بن مهلائيل بن قينن بن أنوش بن شيث بن آدم أبي البشر عليه السلام^(٤).

وهو أول الرسل كما في حديث الشفاعة المشهور؛ حيث ورد فيه «يا نوح أنت أول الرسل إلى الأرض»^(٥). وكما جاءت الآية التي تكلمت عن الرسل بتصديره؛ مثل قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾﴾^(٦).

وهكذا جاء ذكره في مواضع مدحه جل وعلا النبيين والمرسلين، كما قال

(١) ابن كثير: البداية والنهاية: ٩٩/١.

(٢) سورة مريم، الآيتان: ٥٦، ٥٧.

(٣) البخاري في الصحيح برقم: ٣٢٠٧، ٣٨٨٧، والإمام مسلم في الصحيح برقم: ١٦٤،

والإمام النسائي في السنن: ٢١٧/١، والإمام أحمد في المسند: ٢٠٨/٤، ٢١٠،

والطبراني في الكبير: ٥٩٩/١٩، وابن حبان: برقم: ٤٨.

(٤) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١٠٠/١.

(٥) سبق تخريجه في ص ٢٣٨.

(٦) سورة التوبة، الآية: ٧٠.

تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (١).

وبالجملة: فنوح عليه السلام إنما بعثه الله تعالى لما عبدت الأصنام والطواغيت، وشرع الناس في الضلالة والكفر، فبعثه الله رحمة للعباد، فكان أول رسول بعث إلى أهل الأرض - كما يقوله أهل الموقف يوم القيامة (٢) - وقد ذكرت قصة نوح في عدة سور من القرآن، منها الأعراف، ويونس، وهود، والمؤمنون، والشعراء، وسورة نوح.

شرك قوم نوح:

ذكر الإمام ابن جرير الطبري فيه ثلاثة أقوال:

١ - كانوا قد أجمعوا على العمل بما يكرهه الله؛ من ركوب الفواحش، وشرب الخمر، والاشتغال بالملاهي عن طاعة الله عز وجل.

٢ - كانوا أهل طاعة بيوراسب، وكان بيوراسب أول من أظهر القول بقول الصابئين (٣).

٣ - أما كتاب الله فإنه ينبيء عنهم أنهم كانوا أهل أوثان (٤)، وهو الصحيح من هذه الأقوال، وبقية الأقوال إنما هي مجرد ظن وتخمين من المؤرخين؛ فإن قوم نوح في الواقع كانوا قد أحدثوا الشرك وعبادة الأصنام، وكانوا يدعون ودًا وسواعًا ويغوث ويعوق ونسراء، وذلك أن الله عز وجل يقول مخبرًا عن نوح: ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَأَتَّبَعُوا مَا لِيَّ وَوَالِدِي وَإِلَّا خَسَارًا﴾ (٥) وَمَكْرُؤًا

(١) سورة الأحزاب، الآية: ٧.

(٢) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١/١٠١.

(٣) يظهر من قول الطبري أن الصابئة من قوم نوح، وهو خلاف المشهور.

(٤) انظر قول الطبري في تاريخه: ١/١٧٩.

مَكْرًا كَبَارًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ
وَسَعْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ﴿١﴾ .

وجاء في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه في تفسير هذه الآية قال: هذه (أسماء قوم صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن أنصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم، ففعلوا، فلم تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتنسخ العلم عبت) (٢).

قوله: (فلم تعبد) أي الأصنام. (حتى إذا هلك وتنسخ العلم عبت) و(تنسخ) من نسخ أي زال. وللكشميهني (٣) [نسخ العلم] أي درست آثاره بذهاب العلماء، وعم الجهل حتى صاروا لا يميزون بين التوحيد والشرك، فوقعوا في الشرك ظناً منهم أنه ينفعهم عند الله (٤)، حيث اندرس العلم الذي من أجله صوروهم في معابدهم؛ وهو كثرة العبادة والحث عليها اقتداء بهم.

قال ابن القيم - رحمه الله -: (قال غير واحد من السلف: لما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوروا تماثيلهم، ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم) (٥).

فثبت أن أصل الشرك في بني آدم - كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله -

(١) سورة نوح، الآيات: ٢١، ٢٢، ٢٣.

(٢) البخاري في الصحيح: كتاب التفسير: باب ﴿وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا﴾ ٦٦٧/٨ برقم: ٤٩٢٠.

(٣) هو أحد رواة كتاب صحيح البخاري، اسمه محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي توبة الكشميهني، المروزي، أبو الفتح، الشيخ الإمام الخطيب الزاهد، شيخ الصوفية، سمع صحيح البخاري بقراءة أبي جعفر الهمداني على المعمر أبي الخير محمد الصفار سنة ٤٧١ هـ، مات سنة: ٥٤٨ هـ. انظر مذكره الذهبي في السير: ٢٥١-٢٥٣.

(٤) انظر مذكره عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ: فتح المجيد: ١/٢٨٠.

(٥) ابن القيم في إغاثة اللهفان: ١/٢١٠.

(كان من الشرك بالبشر الصالحين المعظمين؛ فإنهم لما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوروا تماثيلهم، ثم عبدوهم، فهذا أول شرك كان في بني آدم، وكان في قوم نوح)^(١).

ولهذا جاء في كتاب (مجموعة التوحيد): (إن العكوف على القبور والتمسح بها وتقيلها والدعاء عندها هو أصل الشرك وعبادة الأوثان)^(٢).

كما جاء في كتاب صيحة الحق: (إن أصل عبادة الأوثان والأصنام عند جميع الأمم هو نُصْبُ وتماثيل أقاموها على قبور صالحهم، فالعرب واليونان والرومان والمصريون والفرس والهنود والصينيون هؤلاء كانت الآلهة التي أخذوها وأوثانهم التي عكفوا على عبادتها أصلها نصب وتماثيل أقاموها على قبور صالحهم؛ لتذكرهم بما كانوا يوصونهم به من الفضائل والخلق الكريم، فلما بعد العهد بهم خلف من بعدهم خلق نسوا ذلك الغرض، واتخذوها آلهة تعبد وتقرب إلى الله وتشفع عنده)^(٣).

هكذا نسي الناس عهد الله، وخرجوا عن ملة التوحيد التي هي فطرة الله، ولم يبق في الأرض يومئذ من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً، فأرسل الله إليهم نبيه نوحاً عليه السلام يدعوهم إلى الله عز وجل، وينذرهم عقابه إن استمروا على عبادتهم لتلك الآلهة المزعومة والباطلة، وطالت دعوته لهم ومقامه بينهم، وهو لا يفتأ يدعوهم ويذكرهم بالليل والنهار، سرّاً وعلانية، ولكن لم يستجب لنوح عليه السلام في ذلك المدى الطويل إلا نفر قليل من قومه، مع

(١) ابن تيمية: شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم: الحسنة والسيئة: ١١٦.

(٢) مجموعة التوحيد: ٥١٥.

(٣) محمد درويش: صيحة الحق: ٨.

وضوح دعوته وظهور حجته وطول مباحثته، وأوحى الله عز وجل إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يعملون، وأمره أن يصنع الفلك بأعين الله ووحيه، وأن يحمل فيها من كل نوع من الدواب والحيوانات زوجين اثنين - الذكر والأنثى -، وأن يركبها هو والمؤمنون معه وأهله إلا من سبق عليه القول منهم^(١). قال تعالى في بيان نتائجهم: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَجْتَمَعَتْهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَاعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾^(٢).

(١) انظر ما ذكره الشيخ خليل هراس في دعوة التوحيد: ١٠٦، ١٠٧.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٦٤.

المبحث الثاني

في بيان الشرك في قوم هود

الشرك بعد قوم نوح:

لا يعرف متى حدث الشرك بعد نوح عليه السلام، وكل الذي نعلمه من القرآن الكريم أن الله استخلف عادًا في الأرض بعد قوم نوح، قال تعالى على لسان هود عليه السلام: ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً ۖ فَادْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾^(١)، كما أننا لا ندري أيضًا كم مر من القرون بين نوح وهود عليهما السلام، ولكن الآية تفيد أنه لم يكن بينهما رسول.

ويجيء دائمًا في القرآن الكريم قصة عاد بعد قصة قوم نوح مما يدل على ما ذكرناه من أن عادًا خلفت قوم نوح في الأرض، وأنه لم يكن بينهما أمم، ولا يمكن أن يقال هنا أكثر من هذا، فإن هذه أمور موغلة في القدم وعصور ما قبل التاريخ، فلا يجوز الكلام فيها بأزيد مما جاء به النص والسكوت عما وراء ذلك مما لا يضر الجهل به؛ إذ لو كان فيه فائدة لذكره الله عز وجل لنا. ولنأخذ الآن في بيان حال قوم هود عليه السلام من الشرك والفساد.

أما هود عليه السلام فهو: (هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح)^(٢)، وقيل: هو هود بن عوص بن إرم بن سام بن

(١) سورة الأعراف، الآية: ٦٩.

(٢) الطبري: تاريخ الأمم والملوك: ٢١٦/١، وجامع البيان: ١٥٣/٨، وجاء عند ابن كثير بدل =

نوح^(١)، وعلى هذا يكون عاد أخاهود.

وقيل: هو عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح، وكان يقال لهود: عابر^(٢)، ورجح الإمام أبو جعفر ابن جرير الطبري القول الأول، ولعل هذا القول هو الصحيح، كما حققه الدكتور عبد الوهاب النجار في قصص الأنبياء^(٣)، وأما القول الثاني فهو أبعد الأقوال.

أما عاد: فهو المعروف بعاد الأولى، قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ﴿٥٠﴾ وَثَمُودًا ﴿٥١﴾﴾^(٤)، وسماها الأولى؛ لأنهم كانوا قبل ثمود^(٥)، وقيل: لأنهم أول أمة أهلكت بعد نوح^(٦)، لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ﴿٧﴾﴾، فعند الترتيب التاريخي جاء بذكر ثمود بعد عاد الأولى.

مساكن عاد:

كانوا عربياً يسكنون الأحقاف، وهي جبال الرمل، وجمعه حقف، وهو ما استطال من الرمل العظيم واعوج، والجمع حقاف^(٨)، وكانت باليمن من عمان وحضرموت بأرض مطلة على البحر يقال لها: الشحر، واسم واديهم:

= الخلو: جارود، وهو اختيار ابن إسحاق أيضاً.

- (١) النجار، عبد الوهاب: قصص الأنبياء: ٤٩.
- (٢) الطبري، ابن جرير: التاريخ له: ٢١٦/١، وابن كثير: البداية والنهاية: ١٢٠/١.
- (٣) انظر ما قال عبد الوهاب النجار: قصص الأنبياء: ٥٠.
- (٤) سورة النجم، الآية: ٥٠، ٥١.
- (٥) العوفي، عبد الرحمن رجاء بن راجي: الدعوة إلى الله في سورة هود: ٢٥٩/١.
- (٦) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن: ١٢/١٧، ونسبه إلى ابن زيد.
- (٧) سورة التوبة، الآية: ٧٠.
- (٨) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن: ٢٠٣/١٦.

مغيث، وكانوا يسكنون كثيراً في الخيام ذوات الأعمدة الضخام، كما قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿١﴾ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٢﴾ ﴾ (١)، أي عاد إرم وهم عاد الأولى.

شرك عاد:

يفهم من قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ (٢) أنهم أشركوا بالله في بعض أمور الربوبية، ولكن ما كانوا ينكرون ربوبية الله، والدليل عليه قوله تعالى حكاية عنهم: ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣)، فيفهم منه أنهم كانوا يقرون بالله عز وجل، ولكنهم نسوا الرب جل وعلا، فاعتزوا بسلطانهم وقوتهم واغتروا بأبهتهم وعظمتهم، كما قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ ﴾ (٤).

إذن، ما هو حقيقة الشرك في قوم عاد؟ يقول المؤرخون: كانوا أهل أوثان (٥).

واختلفوا في بيان أوثانهم، فقال بعضهم: كانت أصنامهم ثلاثة: صدا، وصمودا، وهرا (٦).

-
- (١) سورة الفجر، الآية: ٦، ٧، انظر ما ذكره ابن كثير: البداية والنهاية: ١/ ١٢٠.
 - (٢) سورة فصلت، الآية: ١٥.
 - (٣) سورة المؤمنون، الآية: ٣٨.
 - (٤) سورة فصلت، الآية: ١٥.
 - (٥) انظر ما ذكره الطبري: تاريخ الأمم والملوك: ١/ ٢١٦، وابن كثير في البداية: ١/ ١٢١، وابن الأثير في الكامل: ١/ ٤٨.
 - (٦) ابن كثير: البداية والنهاية: ١/ ١٢١.

وقيل: كانت أوثانهم: صداء، وضمود، والهباء^(١).

وقيل: كانت أوثانهم: ضرا، وضمور، والهباء^(٢).

وعلى كل، ثبت بهذه الروايات أنهم وقعوا في شرك العبادة والألوهية، وقد حباهم الله نعمًا وافرة، وخيرات لا تحصى؛ ففجروا العيون وزرعوا الأرض، وشادوا القصور، وزادهم الله فوق ذلك بسطة في أجسامهم، وقوة في أبدانهم، ولكنهم لم يشكروا الله على آلائه، بل اتخذوا هذه الأصنام؛ يعبدونها ويستنصرون بها في الشدائد.

وأيضًا: كان من شرك القوم: ادعاء الضر والنفع في أصنامهم؛ حيث قالوا: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوْرٍ﴾^(٣)، وهذا من الشرك بالله في أمور الربوبية.

فبعث الله فيهم أخاهم هودًا عليه السلام، فكان من أوسطهم نسبًا، وأحسنهم خلقًا، وأرجحهم عقلاً، فدعاهم إلى عبادة الله وحده، ونبذ ما يعبدون من حجارة لا تجلب لهم نفعًا، ولا تدفع عنهم ضرًا.

فردَّ عليه الملائ من قومه أسوأ رد، واتهموه بشتى التهم، كما قال تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّكَ لَنرَبِّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَننظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾^(٤)، و﴿قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِسَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٥) إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوْرٍ^(٥).

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك: ٢١٦/١.

(٢) ابن الأثير: الكامل في التاريخ: ٤٨/١.

(٣) سورة هود، الآية: ٥٤.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٦٦.

(٥) سورة هود، الآيتان: ٥٣، ٥٤.

ولما طغت عاد، ولم ينفع التذكير ولا الإنذار فيهم، أرسل الله عليهم ريحا صرصرا فأهلكتهم، وجعلتهم عبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد. قال تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوهَا أَهْلِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۖ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَنِيَةً أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازٌ مُخْلِ حَاوِيَةٍ ۖ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ (١).

وبلغ بهم الحمق منتهاه؛ حيث إنهم عندما رأوا السحاب فرحوا، وظنوا أنه مطر غزير جاء بعد أن حبسه الله عنهم بضع سنين، فلما أظلمتهم سحابة سوداء فزعوا، وزاد فزعهم عندما هبت ريح عقيم، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالَ لَئِن هَذَا عَارِضٌ مُّطْرُنًا لِّئَلَّا نَسْتَعْتِلَ بِهِ مِنْ رِيحٍ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنَتُهُمْ ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٢).

ونجى الله هودا والذين آمنوا معه، وما آمن معه إلا قليل، قال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَتِنَا مِنَّا وَجَعَلْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ (٣)، واستحق قوم عاد لعنة الله والملائكة والناس أجمعين؛ لأنهم أشركوا بالله وجحدوا بأياته، وعصوا رسله، واتبعوا وانقادوا لكل جبار ظالم، قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۖ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْفَيْصَةِ ۚ إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۚ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ﴾ (٤).

(١) سورة الحاقة، الآيات: ٦-٨.

(٢) سورة الأحقاف، الآية: ٢٤.

(٣) سورة هود، الآية: ٥٨.

(٤) سورة هود، الآية: ٥٩.

المبحث الثالث

في بيان الشرك في قوم صالح عليه السلام

قوم صالح عليه السلام:

يجيء قوم صالح في الترتيب القرآني عقيب قصة هود في جميع المواضع التي ذكرت القصتان، ففي سورة الأعراف جاءت القصص على هذا الترتيب: نوح، ثم هود، ثم صالح. بل جاء على لسان صالح عليه السلام في تلك السورة أنه قال لقومه: ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْجُونَ الْجِبَالَ يَبُوتًا﴾^(١).

وفي سورة (براءة) يقول سبحانه في صدد تذكير المنافقين بما حصل للمكذبن قبلهم: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَنْتَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٢).

وكذلك الشأن في سورة هود والحجر والشعراء والقمر وغيرها، مما يدل على أن الأمتين (عاد وثمود) كانتا متقارنتين ومتقاربتين في الزمان، وأن ثمودًا كانت على علم بما جرى لأسلافهم - عاد - من العذاب والنكال، ولعل من المناسب أن نلمح بشيء من التعريف عن ثمود، من حيث نسبهم وديارهم، ومعتقدهم قبل بعثة صالح عليه السلام، فنقول:

(١) سورة الأعراف، الآية: ٧٤.

(٢) سورة التوبة، الآية: ٧٠.

١- نسبهم ومساكنهم:

ثمود: قبيلة نسبت إلى جدها (ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح) (١).

وقيل: (ثمود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح) (٢).

وقيل: (ثمود بن جاثر بن إرم بن سام بن نوح) (٣).

وعلى كل: هم أول الأقسام بعد عاد، كما قال تعالى: ﴿فَرَأَيْنَاهُمْ يَتَقَرَّبُونَ

قَوْمَنَا آخَرِينَ﴾ (٤)، قال ابن كثير: هم (ثمود؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ

الصَّبْحَةَ بِالحَقِّ﴾ (٥).

٢- منازلهم:

الحجر، كما أخبر الله عز وجل في القرآن في قوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ

الحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٦).

قال ابن كثير: (وأصحاب الحجر: هم ثمود الذين كذبوا صالحًا نبيهم

عليه السلام) (٧). جاء في كتاب معجم معالم الحجاز: (والحجر: اسم ديار

ثمود بوادي القرى بين المدينة والشام، وتسمى اليوم بـ (مدائن صالح)، وتقع

شمال المدينة النبوية، وتبعد عن المدينة بحوالي ٣٤٧ كم، وبالقرب منها تقع

مدينة (العلا)، وتبعد شمال (العلا) بـ ٢٥ كم) (٨).

(١) ابن كثير: البداية والنهاية: ١/ ١٣٠، والطبري في التفسير: ١٥٧/ ٨.

(٢) النجار، عبد الوهاب: قصص الأنبياء: ٥٩.

(٣) الطبري: تاريخه: ٢١٦/ ١.

(٤) سورة المؤمنون، الآية: ٣١.

(٥) سورة المؤمنون، الآية: ٤١، وانظر قول ابن كثير في تفسيره: ٢٥٥/ ٣.

(٦) سورة الحجر، الآية: ٨٠.

(٧) ابن كثير: في تفسيره: ٥٧٦/ ٣.

(٨) (البلادي، عاتق غيث: معجم معالم الحجاز: ٥٧/ ٨).

شرك قوم ثمود:

كانت قبيلة ثمود تدين بعبادة الأصنام، يشركونها مع الله في العبادة^(١)، كما هو شأن أهل الكفر والوثنية، لقد كانت أرضهم جنات وعيون، ومنازلهم بيوتًا فارهة وقصورًا شامخة، وكانوا سادة الناس وملوك الأرض، لكنهم لم يشكروا الله على نعمه، بل زادوا فسادًا وبعثًا عن الحق؛ أشراً وبطراً، وعبدوا الأصنام من دون الله جلّت قدرته، وزيادة على ذلك كان هناك لون آخر من ألوان الشرك ورد ذكره عن قوم صالح وهو التطير، وأصله مأخوذ من التطير بالسوانح^(٢)، والبوارح^(٣) من الطير والظباء وغيرهما^(٤)، ثم يستعمل في كل ما يتفاهل به ويتشام^(٥).

وقد دل كونه شركاً حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «الطيرة شرك، الطيرة شرك، الطيرة شرك.. ثلاثاً» الحديث^(٦).

والطيرة تعد من الشرك لأنهم كانوا يعتقدون أنها تجلب لهم نفعاً أو تدفع عنهم ضرراً، إذا عملوا بموجبه، فكأنهم أشركوا بالله عز وجل^(٧).

(١) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١/١٣٠، والطبري في التاريخ: ١/٢٢٦، والنجار في قصص الأنبياء: ٥٩.

(٢) السوانح: جمع سانح وهو ما ولاك ميامن الطير والظباء وغيرهما، بأن يمر من يسارك إلى يمينك، وكانوا يقيمون به، انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ١/٢٤٦، وابن حجر في فتح الباري: ١٠/٢١٢، ٢١٣.

(٣) البوارح جمع بارح، وهو عكس السانح، وكانوا يتشائمون به، انظر المصدران أنفسهما.

(٤) انظر ما ذكره ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث: ٣/١٥٢.

(٥) انظر ما ذكره الراغب في المفردات: ٣١٠.

(٦) أبو داود: ٤/٢٣٠ برقم: ٣٩١٠، والترمذي: ٤/١٦٠ برقم: ١٦١٤، وصححه الألباني:

في صحيح الجامع: ١/٧٣٣، برقم: ٣٩٦٠.

(٧) انظر ما ذكره ابن الأثير في النهاية: ٣/١٥٢، ونحوه عند ابن حجر في الفتح: ١٠/٢١٣.

وحديث القرآن عن تطير قوم صالح ورد في قوله تعالى: ﴿ قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَيَمَنَ مَعَكَ ﴾^(١) ، فهذا كان شركهم بالله بالتطير من غيره سبحانه ، مع شركهم بالله بعبادة غيره .

فبعث الله فيهم أخاهم صالحاً (وهو صالح بن ماسح بن عبيد بن حاجر بن ثمود بن عابر بن إرم بن نوح)^(٢) أو (هو صالح بن عبيد بن آسف بن ماشخ بن عبيد بن حاذر بن ثمود)^(٣) ، فنهاهم نبي الله صالح عليه السلام عن عبادة الأوثان ، ودعاهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، قال تعالى: ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴾^(٤) ، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾^(٥) .

والملا من قوم ثمود كعبادة الملا في كل عصر ومصر ، كذبوا نبيهم ، واستغربوا كيف ينهاهم صالح عليه السلام عن آلهتهم التي ورثوا عبادتها عن آبائهم وأجدادهم ، قال تعالى: ﴿ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبِينَ ﴾^(٦) ، وقال: ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾^(٧) مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَشَائِرَ إِنْ كُنْتَ مِنَ

(١) سورة النمل، الآية: ٤٧ .

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية: ١/١٣٠، ١٣١ .

(٣) الطبري في تاريخه: ١/٢٢٦ .

(٤) سورة هود، الآية: ٦١ .

(٥) سورة النمل، الآية: ٤٥ .

(٦) سورة هود، الآية: ٦٢ .

الصَّادِقِينَ ﴿١٥٤﴾^(١)، فأعطى الله الناقة لثمود آية مبصرة؛ قال تعالى: ﴿وَأَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾^(٢)، وقال: ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِّحُ آبَاتِنَا إِذَا تَعَدْنَا إِنْ كُنَّا مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٣).

وقد كان الله لثمود بالمرصاد، لقد أخذهم بالصيحة أخذ عزيز مقتدر، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٦١﴾ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿١٧٧﴾ كَانَ لَمْ يَفْتَنُوا فِيهَا إِلَّا إِنْ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا لَثَمُودَ ﴿١٦٨﴾﴾^(٤).

هكذا أضاف ثمود إلى سجل المشركين من بني آدم صفحة ملطحة بالظلم والوثنية والطغيان الكبير.

(١) سورة الشعراء، الآية: ١٥٣، ١٥٤.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٥٩.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٧٧.

(٤) سورة هود، الآية: ٦٦-٦٨.

المبحث الرابع

في بيان الشرك في قوم إبراهيم عليه السلام

قوم إبراهيم عليه السلام:

ثم بعد أن تناولت الأزمان أرسل الله رسوله إبراهيم عليه السلام خليل الرحمن، وقد جاءت قصة هذا النبي الكريم في الترتيب القصصي للقرآن بعد قصة صالح عليه السلام، فقد جاء في سورة براءة قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ﴾ (١)، وفي سورة فاطر: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٦﴾﴾ (٢).

ويعتبر إبراهيم عليه السلام ابتداء عهد جديد للتوحيد؛ فكل من كان على وجه الأرض كانوا كفاراً سوى إبراهيم الخليل وامرأته، وابن أخيه لوط عليهم السلام (٣)، فلنتعرف على إبراهيم من هو؟ وإلى من بُعث؟ وكيف كان شرك قومه؟ وكيف عالجه إبراهيم عليه السلام؟ وفيما يلي بيان ذلك باختصار:

١- التعريف بإبراهيم عليه السلام:

هو إبراهيم بن آزر - أو تارخ - بن ناحور بن ساروغ بن راعوب بن فالغ بن عابر ابن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام (٤).

(١) سورة التوبة، الآية: ٧٠.

(٢) سورة فاطر، الآية: ٢٥، ٢٦.

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١ / ١٤٠.

(٤) انظر المصدر نفسه: ١ / ١٣٩.

وقيل : هو إبراهيم بن تارخ بن ناخور بن ساروغ بن أرغوب بن فالغ بن عابر بن شالخ بن قينان بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام^(١).

واختلفوا في الموضع الذي كان منه، والمكان الذي ولد فيه.

فقال بعضهم : كان مولده بالسوس من أرض الأهواز، وقيل : أنه ولد بغوطة دمشق في قرية يقال لها : برزة في جبال قاسيون، وهو مروى عن ابن عباس^(٢). وقال بعضهم : كان مولده بالوركاء من ناحية الزوابي وحدود كسكر، ثم نقله أبوه إلى الموضع الذي كان به نمرود من ناحية كوثى. وقال بعضهم : كان بالسواد بناحية كوثى. وقال بعضهم : كان مولده بجران، ولكن أباه نقله إلى أرض بابل^(٣). وقال بعضهم : كان مولده ببابل من أرض السواد، وهو الذي صححه ابن كثير، ورواه عن ابن عساكر من غير وجه عن عكرمة، بأنه ولد في أرض الكلدانيين - يعنون أرض بابل -^(٤).

واختلف المؤرخون في اسم أبي إبراهيم : هل هو آزر أم تارح؟

والصحيح أن اسمه آزر، لقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَأَيْتَ إِذْ أُرْسِلُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾^(٥)، وقول الرسول ﷺ : «يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة...»^(٦) الحديث،

(١) انظر مذكره الطبري في تاريخه : ٢٣٣/١، وابن الأثير في الكامل : ٥٣/١.

(٢) انظر مذكره ابن كثير في البداية والنهاية : ١٤٠/١.

(٣) انظر هذه الأقوال في تاريخ الطبري : ٢٣٣/١، وذكره ابن الأثير في الكامل : ٥٣/١.

(٤) انظر مذكره ابن كثير في البداية والنهاية : ١٤٠/١.

(٥) سورة الأنعام، الآية : ٧٤.

(٦) البخاري في الصحيح : ٣٨٧/٦، برقم : ٣٣٥٠، كتاب الأنبياء، باب : ﴿ وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ

حَلِيلًا ﴾.

وقال ابن جرير رحمه الله : والصواب أن اسمه آزر، ولعل له اسمان علمان، أو أحدهما لقب والآخر علم^(١)، وقال ابن كثير : (هذا الذي قاله ابن جرير - جيد قوي . والله أعلم)^(٢) .

٢- بيان من أرسل إليهم إبراهيم - عليه السلام - :

سبق ذكر اختلاف المؤرخين في مكان ولادته، ولعل منشأ هذا الخلاف : وجود الروايات على أن إبراهيم عليه السلام قام بدعوته في أرض الكلدانيين، كما أنه قام بدوره في أرض الكنعانيين، وكما يدل بعض الروايات على أنه بلغ رسالته في أهل حران، وكان النبي يُبعث إلى قومه، فاختلف المؤرخون في مكان ولادته لما رأوا تعدد أماكن دعوته، ولكن الصحيح : أنه ولد بأرض الكلدانيين وهي أرض بابل وما والاها، ثم ارتحل إلى أرض الكنعانيين وهي بلاد بيت المقدس، فأقام بحران، وهي أرض الكشديانيين في ذلك الزمان، وكذلك أرض الجزيرة والشام أيضاً^(٣) .

شرك قوم إبراهيم عليه السلام :

قوم إبراهيم عليه السلام : هم الصابئة^(٤) .

لقد وجد في هؤلاء القوم نوعان من الشرك ؛ وهما الشرك في الربوبية، والشرك في الألوهية، أما الشرك في الربوبية : فقد ادعى الربوبية ملكهم -

(١) انظر قول الطبري في تفسيره : ١٦٠ / ٧ .

(٢) ابن كثير في التفسير : ٣١٣ / ١ .

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية : ١٤٠ / ١ .

(٤) الصابئة لغة : الذي يترك دينه إلى دين آخر، ويطلق على عباد الكواكب والهيكل . انظر ما ذكر ابن منظور في لسان العرب : ٧ / ٢٦٧ مادة : (صبا)، والشهرستاني في الملل والنحل : ٥ / ٥٧، والرازي في اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : ٩ .

نمرود بن كوش - وهو أحد العبيد الضعفاء -، قال تعالى في حكاية مناظرة خليله مع هذا الملك الجبار المتمرد الذي ادعى لنفسه الربوبية^(١): ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٢).

وأيضاً: كان من شركهم في الربوبية: اعتقاد تأثير بعض الأشياء بخفاء مما لا يعلم له سبب ظاهر، فإن هذا النوع من الشرك إنما حدث أول مرة في الكلدانيين -الذين كانوا يعتقدون تأثير الكواكب في السفليات- كما سيأتي: وأما أصل شركهم فكان عبادة الكواكب والشمس والقمر^(٣)، وكان في بابل مع هذا: عبادة الأصنام، فكانوا يعبدون الحجارة الصماء والتماثيل البكماء، وكان أهل حران يعبدون الكواكب السبعة في عهده عليه السلام، فدعا أهل بابل إلى عبادة الله وحده، ثم انتقل إلى حران.

قال ابن كثير: (ثم ارتحل إبراهيم وأهله قاصدين أرض الكنعانيين وهي بلاد بيت المقدس، فأقاموا بحران، وكانوا يعبدون الكواكب السبعة، والذين عمروا مدينة دمشق كانوا على هذا الدين؛ يستقبلون القطب الشمالي، ويعبدون الكواكب السبعة بأنواع من الفعال والمقال، ولهذا كان على كل باب من أبواب دمشق القديمة هيكل لكوكب منها، ويعملون له أعياداً وقرابين، ولهذا كان أهل حران يعبدون الكواكب والأصنام. وكل من كان على وجه

(١) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١/١٤٧، ١٤٨.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٥٨.

(٣) انظر ما ذكره ابن تيمية -رحمه الله- في قاعدة جلييلة في التوسل والوسيلة: ٢٢، وفي الرد على

المتطيقين: ٢٨٥، ٢٨٦.

الأرض كانوا كفارًا سوى إبراهيم الخليل وامراته وابن أخيه لوط، وكان الخليل هو الذي أزال الله به تلك الشرور، وأبطل به ذلك الضلال^(١).

وكان قوم إبراهيم - أهل بابل - ينحتون من الخشب والحجارة، ويصورونها ويجعلونها أصنامًا، كما بين الله سبحانه وتعالى في كتابه حكاية عن إبراهيم: ﴿ اتَّبِعُونِ مَا نَحْنُ حُنُونٌ ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَائِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِئِي مَا تَخَذُ أَصْنَامًا مَاءِ آلِهَةٍ ﴿٤﴾ ﴾^(٤)، وقال: ﴿ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿١١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿١٢﴾ ﴾^(٥).

والمقصود: أن في زمان إبراهيم كان الناس يعبدون الكواكب كما كان الناس في زمن نوح يعبدون تماثيل الصالحين، لكن الناس في عهد إبراهيم عبدوا الأصنام والكواكب.

وذكر الرازي السبب الذي دعا الناس إلى عبادة هذه الأجرام السماوية، فقال: (إن الناس رأوا تغييرات أحوال هذا العالم مربوطة بتغييرات الكواكب، ثم إنهم رصدوا أحوال سائر الكواكب فاعتقدوا أن ارتباط السعادة والنحوسة في الدنيا بكيفية وقوعها في طرالع الناس، فلما اعتقدوا ذلك بالغوا في تعظيمها، فمنهم من قال: إنها أشياء واجبة الوجود لذاتها، وهي التي خلقت

(١) ابن كثير: البداية والنهاية: ١٤٠/١.

(٢) سورة الصافات، الآية: ٩٥، ٩٦.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٥٢.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٧٤.

(٥) سورة مريم، الآية: ٤١، ٤٢.

هذه العوالم، ومنهم من اعتقد أنها مخلوقة للإله الأكبر، ولكنها خالقة لهذا العالم، فالأولون اعتقدوا أنها هي الوسائط بين الله تعالى وبين البشر، فلا جرم اشتغلوا بعبادتها والخضوع لها، ثم لما رأوا الكواكب مستترة في أكثر الأوقات عن الأبصار اتخذوا لها أصنامًا وأقبلوا على عبادتها قاصدين بتلك العبادات تلك الأجرام العلوية ومتقربين إلى أشباحها الغائبة، ثم لما طالت المدة ألغوا ذكر الكواكب، وتجردوا لعبادة تلك التماثيل، فهؤلاء في الحقيقة عبدة الكواكب^(١).

وذكر الله تعالى مناظرة إبراهيم عليه السلام لقومه من عباد الكواكب، وبين إبراهيم عليه السلام لهم أن هذه الأجرام السماوية المشاهدة لا تصلح للألوهية ولا أن تعبد مع الله عز وجل؛ لأنها مخلوقة مدبرة تطلع تارة وتأفل أخرى، فتغيب عن هذا العالم، والرب تعالى لا يغيب عنه شيء، ولا تخفى عليه خافية، قال تعالى: ﴿ وَمَنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾^(٢).

وقد كانت مواقف إبراهيم عليه السلام مع قومه متعددة، فتارة يحاج والده، وتارة يحاج الجمهور، وتارة يحاج الملك، وتارة يفعل ما يستفزهم به إلى محاجته، كتكسير الأصنام ليكلموه في شأنها، إلى أن أوقدوا النار لتحريقه، فنجاته منها بعد أن ألقى فيها، فهجرته.

فإنه بعد أن جهد الجهد كله في سبيل هداية قومه، وبعد أن حاول أن

(١) الرازي: في تفسيره: ١٢٢/٢.

(٢) سورة فصلت، الآية: ٣٧.

يقنعهم بكل وسائل الإقناع، لم يحل من قومه بطائل، وجفاه قومه، وألقوه في النار، فجعلها الله تعالى بردًا وسلامًا عليه، وهدده أبوه بأن يرحمه إذا استمر على جحد الأصنام، ولم يؤمن له من قومه سوى زوجته سارة ولوط بن هاران ابن أخيه، فتبرأ إبراهيم من أبيه، ولم يطب له المقام بين أهله وقومه، فذهب إلى ديار الكلدانيين، ثم حران، ثم رحل إبراهيم بعد ذلك إلى فلسطين غريبًا ومعه زوجته سارة وابن أخيه لوط، كما قال تعالى: ﴿فَقَامَ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١).

وسكن إبراهيم عليه السلام ولوط عليه السلام في تلك الأنحاء وكانت أرض الكنعانيين، ولكنه لم يطل المقام، بل انتقل إلى مصر، وذلك في عهد جبار من الفراعنة، فأظهر أن التي معه أخته، وأراد الملك أخذها زوجة ولكنه فشل - بفضل الله وبِعونه -، بل زيادة عليه أخذها هاجر، فأعطتها لإبراهيم، فلما دخل بها أنت منه بغلام هو إسماعيل عليه السلام، فأسكنه إبراهيم عليه السلام عند بيت الله المحرم، ثم عاد يسكن بالشام (٢).

بيان مذهب الصابئة:

فيما يلي بيان مذاهب الصابئة؛ حتى يتضح موقف إبراهيم عليه السلام وبيان ما كان عندهم من أنواع الشرك.

هذه المذاهب كانت في القديم من أعظم الأديان انتشارًا في العالم، وكان منشؤها العراق وكعبتها حران، وهي في الأصل دين الكواكب السبعة والأثني عشر، ولتلك الكواكب هياكل مخصوصة، وهي المتعبدات الكبار يصورون

(١) سورة العنكبوت، آية: ٢٦.

(٢) انظر ما ذكره النجار، عبد الوهاب: قصص الأنبياء: ٨١-٩٢.

فيها تلك الكواكب، ولهم زيادة على ذلك هيكل ثامن يسمونه هيكل العلة الأولى، وهم خمس فرق^(١):

١- ما يسمى بالصابئة المعتدلة:

وهم الذين يسوون بين الأديان، ويقتبسون الفضائل ويلتزمون الحدود، ويحرمون المحرمات، ويؤمنون ببعض بشارات الأنبياء، ويتشددون كثيرًا في الطهارات، وهي طهارة البدن والثياب.

٢- الصابئة المنكرون: وهم الذين لا يدينون بشيء في هذا الكون، وإنما يؤمنون بوجود الصانع الحكيم^(٢).

٣- الصابئة المشركة: وهي أقدم فرق الصابئة، يقولون: إن للعالم صانعًا فاطرًا حكيمًا مقدسًا عن سمات الحدثنان، والبشر مفتقر إلى معرفته افتقارهم إلى طاعته وأوامره، ومحتاج في ذلك إلى متوسط يتقرب به إلى غير جسماني؛ لأن الوسائط الجسمانية بشرية تنتابها الأعراض، خاضعة لأحكام المادة.

أما الوسائط الروحانية المقربة لديه فيجب أن تكون مقدسة... وتسمى الوسائط أربابًا، وآلهة، ووسائل، وشفعاء عند الله رب الأرباب وإله الآلهة.

ويقولون: إن لكل روحاني من الروحانيات العلوية جرمًا سماويًا، وهو هيكله، فهو مدبره والمتصرف فيه، وقالوا: لا سبيل إلى الروحاني بعينه، فأوجبوا التقرب إلى هيكله بكل عبادة وقربان، وقالوا عن الكواكب السبعة: زحل، والمشتري، والمريخ، والشمس، والقمر، والزهرة، وعطارد: هي

(١) انظر ما ذكره عبد العزيز الثعالبي: تاريخ المذاهب والأديان: ٢٢، وانظر ما قاله ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٦٣/٢.

(٢) انظر المصدرين أنفسهما: ٢٩، ٣٠، ٦٦٣/٢.

قوة مدبرة لهذا العالم تصدر أوامرها إلى الملائ الأعلى . فنصبوا لها الأصنام على صورها ، وأقاموا لها الهياكل وعكفوا على عبادتها^(١) .

قال ابن القيم : (والمشركون منهم يعظمون الكواكب السبعة ، والبروج الاثني عشرة ، ويصورونها في هياكلهم ، وتلك الكواكب عندهم هياكل مخصوصة ، وهي المتعبدات الكبار ، كالكنائس للنصارى والبيع لليهود ، فلهم هيكل كبير للشمس ، وهيكل للقمر ، وهيكل للزهرة ، وهيكل للمشتري ، وهيكل للمريخ ، وهيكل لعطارد ، وهيكل لزحل ، وهيكل لليلة الأولى . ولهذه الكواكب عندهم عبادات ودعوات مخصوصة ، ويصورونها في تلك الهياكل ، ويتخذون لها أصنامًا تخصها ، ويقربون لها القرابين ، ولها صلوات خمس في اليوم واللييلة نحو صلوات المسلمين)^(٢) .

وقالوا : لاسبيل لنا إلى الوصول إلى جلاله إلا بالوسائط ، فالواجب علينا أن نتقرب إليه بتوسطات الروحانيات القريبة منه ، وهم الروحانيات المقربون المقدسون عن المواد الجسمانية ، وعن القوى الجسدانية ، بل قد جبلوا على الطهارة ، فنحن نتقرب إليهم ، ونتقرب بهم إليه ، فهم أربابنا وآلهتنا وشفعاؤنا عند رب الأرباب وإله الآلهة ، فما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ، فالواجب علينا أن نطهر نفوسنا عن الشهوات الطبيعية ، ونهذب أخلاقنا عن علائق القوى الغضبية ؛ حتى تحصل المناسبة بيننا وبين الروحانيات ، وتتصل أرواحنا بهم ، فحينئذ نسأل حاجتنا منهم ، ونعرض أحوالنا عليهم ، ونصوبوا في جميع أمورنا إليهم ، فيشفعون لنا إلى إلهنا ، وإلههم .

(١) انظر ما ذكره عبد العزيز الثعالبي : تاريخ المذاهب والأديان : ٢٢-٢٤ .

(٢) ابن القيم : إغاثة اللهفان : ٢ / ٦٦١ ، ٦٦٢ .

وهذا التطهير والتهديب لا يحصل إلا باستمداد من جهة الروحانيات، وذلك بالتضرع والابتهاال بالدعوات، من الصلوات والزكوات، وذبح القرابين، والبخورات والعزائم، فحينئذ يحصل لنفوسنا استعداد من غير واسطة الرسل، بل نأخذ من المعدن الذي أخذت منه الرسل، فيكون حكمنا وحكمهم واحداً، ونحن وإياهم بمنزلة واحدة.

قالوا: والأنبياء أمثالنا في النوع وشركاؤنا في المادة، وأشكالنا في الصورة، يأكلون مما نأكل ويشربون مما نشرب، وما هم إلا بشر مثلنا يريدون أن يفضلوا علينا.

والمقصود: أن هؤلاء كفروا بالأصلين اللذين جاءت بهما جميع الرسل والأنبياء، من أولهم إلى آخرهم؛ أحدهما: عبادة الله وحده لا شريك له، والكفر بما يعبد من دونه من إله.

والثاني: الإيمان برسله، وما جاؤوا به من عند الله، تصديقاً وإقراراً وانقياداً وامثالاً. وليس هذا مختصاً بمشركي الصابئة - كما غلط فيه كثير من أرباب المقالات - بل هذا مذهب المشركين من سائر الأمم، لكن شرك الصابئة كان من جهة الكواكب والعلويات... (١).

وهم قوم إبراهيم عليه السلام، الذين ناظرهم في بطلان الشرك، وكسر حججهم بعلمه، وآلهتهم بيده، فطلبوا تحريقه. وهو مذهب قديم في العالم وأهله طوائف شتى، فمنهم عباد الشمس، زعموا أنها ملك من الملائكة، لها نفس وعقل، وهي أصل نور القمر والكواكب، وتكون الموجودات السفلية كلها عندهم منها، وهي عندهم ملك الفلك فيستحق التعظيم والسجود

(١) انظر ما ذكره ابن القيم: إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان: ٢/٦٦٣-٦٦٥.

والدعاء .

ومن شريعتهم في عبادتها : أنهم اتخذوا لها صنماً بيده جوهرة على لون النار، وله بيت خاص قد بنوه باسمه، وجعلوا له الوقوف الكثيرة من القرى والضياح، وله سدنة وقوام وحجبة، يأتون البيت ويصلون فيه لها ثلاث كرات في اليوم، ويأتيه أصحاب العاهات، فيصومون لذلك الصنم ويصلون، ويدعون، ويستسقون به، وهم إذا طلعت الشمس سجدوا كلهم لها، وإذا غربت وإذا توسطت الفلك، ولهذا يقارنها الشيطان في هذه الأوقات الثلاثة؛ لتقع عبادتهم وسجودهم له، ولهذا نهى النبي ﷺ عن تحري الصلاة في هذه الأوقات؛ قطعاً لمشابهة الكفار ظاهراً، وسداً للذريعة الشرك وعبادة الأصنام .

وطائفة أخرى اتخذت للقمر صنماً، وزعموا أنه يستحق التعظيم والعبادة، وإليه تدبير هذا العالم السفلي، ومن شريعة عباده : أنهم اتخذوا له صنماً على شكل عجل يجره أربعة، ويبد الصنم جوهرة، ويعبدونه ويسجدون له، ويصومون له أياماً معلومة من كل شهر، ثم يأتون إليه بالطعام والشراب والفرح والسرور، فإذا فرغوا من الأكل أخذوا في الرقص والغناء وأصوات المعازف بين يديه .

ومنهم من يعبد أصناماً اتخذوها على صورة الكواكب وروحانيتها بزعمهم؛ وبنوا لها هياكل ومتعبدات، لكل كوكب منها هيكل يخصه، وصنم يخصه، وعبادة تخصه^(١) .

٤ - أما الصابئة الحنفاء : فهؤلاء يرجعون في الدين إلى الاعتقاد بأن البشر محتاج في المعرفة والطاعة إلى متوسط من جنس البشر تكون درجته في

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢/٦٢٧، ٦٢٨ .

الطهارة والعصمة والتأييد والحكمة فوق الروحانيات، يماثلنا من حيث البشرية، ويمتاز عنا من حيث الروحانية، فيتلقى الوحي بطرف الروحانية، ويلقن الإنسان بطرف البشرية.

ولهم عبادات من الصلوات والصيام مثل ما يفعله المسلمون، ولهم أعياد عند نزول الكواكب الخمسة المتحيرة بيوت أشرافها؛ وهي: زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد، ويعظمون بيت مكة، ويفرضون الحج إليها^(١)، ويعتقدون أنها من بناء هرمس أو إدريس عليه السلام، وأنها بيت زحل أعلى الكواكب السيارة، وينقل عنهم عارفوهم أنهم قرأوا صفة محمد ﷺ في كتبهم، ويسمونه عندهم: ملك العرب^(٢).

فهؤلاء هم الحنفاء منهم، فقيل: انقرض دورهم، وإنما الذين بقوا من الصابئة غير هذه الطائفة^(٣)، خصوصاً منهم: الصابئة المشركة. قال أبو محمد ابن حزم: (وكان الذي يتحلله الصابئون أقدم الأديان على وجه الدهر، والغالب على الدنيا، إلى أن أحدثوا الحوادث، وبدلوا شرائعه، فبعث الله إليهم إبراهيم خليله بدين الإسلام، الذي نحن عليه اليوم، وتصحيح ما أفسدوه، وبالحنيفية السمحة التي أتانا بها محمد رسول الله ﷺ من عند الله تعالى، وكانوا في ذلك الزمان وبعده يسمون: الحنفاء)^(٤).

وعلى هذا المذهب كان جماعة من أعيان الدولة ببغداد، وأصل دين هؤلاء - فيما زعموا - أنهم يأخذون بمحاسن ديانات العالم ومذاهبهم،

(١) انظر ما ذكره عبدالعزيز الثعالبي: تاريخ المذاهب والأديان: ٢٨، ٢٩.

(٢) انظر ما ذكره هراس، د. محمد خليل: دعوة التوحيد: ١٣٣.

(٣) انظر ما ذكره الثعالبي في تاريخ المذاهب والأديان: ٢٩.

(٤) انظر ما نقله عنه ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٦٧/٢.

ويخرجون من قبيح ما هم عليه قولاً وعملاً، ولهذا سموا: صابئة؛ أي خارجين، فقد خرجوا عن تقيدهم بجملة كل دين وتفصيله، إلا ما رآوه فيه من الحق، وكانت كفار قريش تسمي النبي ﷺ الصابئ، وأصحابه: الصبأة.

والمقصود: أن هذه الأمة قد شاركت جميع الأمم وفارقتهم، فالحنفاء منهم شاركوا أهل الإسلام في الحنيفية، والمشركون منهم شاركوا عباد الأصنام ورأوا أنهم على صواب^(١).

وقد ناظرهم إمام الحنفاء صلوات الله وسلامه عليه في بطلان ما يعبدون من دون الله بما حكاه الله سبحانه في سورة الأنعام^(٢) أحسن مناظرة وأبينها، ظهرت فيها حجته ودحضت، فقال بعد أن بين بطلان إلهية الكواكب والقمر والشمس بأقولها، وأن الإله لا يليق به أن يغيب أو يأفل، بل لا يكون إلا شاهداً غير غائب، كما لا يكون إلا غالباً قاهراً، غير مغلوب ولا مقهور، نافعاً لعابده، يملك لعابده الضر والنفع، فيسمع كلامه، ويرى مكانه، ويهديه ويرشده، ويدفع عنه كل ما يضره ويؤذيه، وذلك ليس إلا الله وحده، فكل معبود سواه باطل.

فلما رأى إمام الحنفاء أن الشمس والقمر والكواكب ليست بهذه المثابة صعد منها إلى فاطرها وخالقها ومبدعها، قال: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^{(٣)(٤)}.

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٢/٦٦٢، ٦٦٣.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٧٤-٧٩ من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِذْ أَسْأَلُهُ بِإِلَهَةٍ إِنَّكَ وَوَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الآية.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٧٩.

(٤) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٢/٦٦٥.

٥- أما الصابئة الفلاسفة : فهم طائفة كانوا لا يعتقدون بشريعة معينة، ولا يلتزمون مذهبًا خاصًا، بل يؤمنون بروحانية الكواكب فقط، ويأخذون بمحاسن ما دلت عليه العقول - بزعمهم - سواء وافق الأديان أم لم يوافقها، وهي تعرف الدين بأثره، فإن أورث السلامة والرحمة والكف عن الأذى فهو الحق، وإن أورث الفساد والظلم فهو الباطل^(١).

قال ابن القيم : (وأكثر هذه الأمة فلاسفة، والفلاسفة يأخذون من كل دين - بزعمهم - محاسن ما دلت عليه العقول، وعقلاؤهم يوجبون اتباع الأنبياء وشرائعهم، وبعضهم لا يوجب ذلك ولا يحرمه، وسفهاؤهم وسفلتهم يمنعون ذلك)^(٢). وهم - الدهرية - الذين يقولون : ما هي إلا حياتنا الدنيا وما يهلكنا إلا الدهر، ففشت هذه العقيدة عن طريق هؤلاء الفلاسفة، وهو تعطيل المصنوع عن الصانع^(٣).

قال ابن القيم : (والمقصود : أن الصابئة فرق ؛ صابئة حنفاء، وصابئة مشركون، وصابئة فلاسفة، وصابئة يأخذون بمحاسن ما عليه أهل الملل والنحل، من غير تقيد بملة ولا نحلة، ثم منهم من يقر بالنبوات جملة، ويتوقف في التفصيل، ومنهم من يقر بها جملة وتفصيلاً، ومنهم من ينكرها جملة وتفصيلاً)^(٤) فهذا هو حقيقة الشرك في قوم إبراهيم عليه السلام.

(١) انظر ما ذكره عبد العزيز الثعالبي : تاريخ المذاهب والأديان : ٢٩، ٣٠.

(٢) ابن القيم : إغاثة اللهفان : ٦٦٣/٢.

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم : إغاثة اللهفان : ٦٦٧-٦٦٩/٢.

(٤) ابن القيم : إغاثة اللهفان : ٦٦٣/٢.

المبحث الخامس

في بيان الشرك في قوم لوط عليه السلام

قوم لوط عليه السلام:

ومما وقع في حياة إبراهيم الخليل عليه السلام من الأمور العظيمة قصة لوط عليه السلام وما حل بقومه من النعمة الغميمة^{(١)(٢)}؛ وذلك أنه لما آمن لوط بن هاران بن آزر بدعوة عمه إبراهيم عليه السلام، وهاجر معه من بابل، كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّنَ لَمَّ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٣)، وصاحبه في جميع رحلاته، استقر أخيراً في سدوم من أرض غور زغر بعد عودتهم من مصر، وفيما يلي بيان حال لوط عليه السلام وقومه:

نسبه عليه السلام ومكانه:

هو نبي الله تعالى لوط بن هاران بن آزر - وهو ابن أخي إبراهيم الخليل عليه السلام^(٤) - آمن بإبراهيم عليه السلام واهتدى بهديه، وقد بعثه الله إلى أرض سدوم، وكانت قرية من الأردن^(٥). يذكر المؤرخون أن قوم لوط أمة عظيمة

(١) الغميمة: من غم، بمعنى: اشتد، فالغميمة بمعنى الشديدة. انظر: المعجم الوسيط:

. ٦٦٣

(٢) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١٧٦/١.

(٣) سورة العنكبوت، الآية: ٢٦.

(٤) انظر ما ذكره ابن كثير في التفسير: ٢٣٠/٢، وفي نسخة له: هارون بدل هاران، كما هو عند الطبري: في تاريخه: ٢٩٢/١.

(٥) هراس، محمد خليل: دعوة التوحيد: ١٣٨.

عاشت في حياة إبراهيم عليه السلام، وكانوا يسكنون سدوم، وهي أكبر قرى قوم لوط الأربعة، وهي: (صنعة، وصعوة، وعثرة، ودوما)^(١).

ويذكر ابن كثير في تفسيره: بأن (مكان هذه القرى قد تحول بفعل العذاب إلى بحيرة منتنة خبيثة، وهي مشهورة ببلد الغور، متاخمة لجبال بيت المقدس بينها وبين بلاد الكرك والشوبك)^(٢).

ومن المؤرخين من يحدد مكانها حاليًا بالبحر الميت، أو بحيرة لوط^(٣). ويرى بعض العلماء أن البحر الميت لم يكن موجودًا قبل هذا الحادث، وإنما حدث بالزلزال الذي جعل عالي البلاد سافلها، وصارت أخفض من سطح البحر بنحو أربعمائة متر، وفي هذا العصر اكتشف أن آثار مدن قوم لوط تقع على حافة البحر الميت^(٤).

معتقد قومه ومعصيتهم (الشرك في هؤلاء القوم):

كانوا أفجر الناس، وأخبثهم سيرة وسريرة، وأسوأهم طوية، فقد أضافوا إلى ما كان منهم من الشرك رذائل أخرى هي من أشنع الرذائل، فكانوا يحاربون الله وأنبياءه ويسعون في الأرض فسادًا، ويقطعون الطريق، ويخونون الصديق، وكان من أخطرها ابتداء فاحشة اللواط في المجتمع الإنساني بإتيانهم الذكران من العالمين، وترك ما أحله الله تعالى لهم، وما خلق لهم من أزواجهم، استعاضة منهم بالحرام عن الحلال، واستبدال الخبيث بالطيب، ورغبة في الرذالة عن الطهارة، ومع هذا تعرفوا من كل فضيلة،

(١) ابن جرير الطبري: في تفسيره: ٩٨/٧.

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٥٧، عند تفسير الآية: (١٦٠) من سورة الشعراء.

(٣) انظر ما ذكره طبارة: غيف: مع الأنبياء في القرآن الكريم: ١٤٦.

(٤) انظر ما ذكره النجار، عبد الوهاب: قصص الأنبياء: ١١٣.

وتلبسوا بكل رذيلة، فترعوا عنهم جلابيب الحياء، واتفق في حقهم أنهم كانوا من أشد أهل الأرض طوية وأفسدهم سريرة، وأرداهم خلاقاً، لا يستحيون من منكر، بل يأتون في نادبهم المنكر جهاراً وعلناً دون حياء أو خجل، ولا يتعففون عن معصية، بل ويأتونها على رؤوس الأشهاد دون وازع من دين أو تأنيب ضمير^(١)؛ يستفاد هذا مما قصه الله تعالى علينا من أخبارهم، وكفى باستيائه عليه السلام من مجيء أضيافه خوفاً من انتهاك كرامتهم من قبل المكذبين من قومه شاهداً على جرمهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾^(٢).

وكان من خصالهم ما يلي:

تصفيف الشعر، وحل الإزار، ورمي البندق، والخذف بالحصى، واللعب بالحمام والطيارة، والنرد، والشطرنج، والصفير بالأصابع، وفرقة العلك، وإسبال الإزار، (أي إذا لبسوه)، وحل أزرار الأقبية، وإدمان شرب الخمر، وإتيان الذكور^(٣)، والتضارط في مجالسهم^(٤).

وهذه الخصال كلها أو بعضها معنية بالآية التي ذكرت في سورة العنكبوت: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرُ﴾^(٥)، وقد قال الإمام ابن

(١) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١/١٦٤، والنجار في قصص الأنبياء: (١١٢) وطبارة: مع الأنبياء: ١٤٢، ١٤٣.

(٢) سورة هود، الآية: ٧٧.

(٣) انظر ما ذكره الشوكاني في فتح القدير: ٤/٢٠١، والسيوطي في الدر المنثور: ٤/٣٢٣، عن أبي أمامة رضي الله عنه وعزاه إلى ابن عساكر، وهو مذكور عند الهيثمي في الزواجر عن ابن عباس. انظر: الزواجر: ٢/٢٣١.

(٤) انظر هذا القول عند الطبري في تفسيره: ٢٠/٩٣، وفي تاريخه: ١/٢٩٤، وابن كثير في التفسير: ٣/٤١١.

(٥) سورة العنكبوت، الآية: ٢٩.

جرير الطبري: (إن الصواب من القول في ذلك عندي قول من قال: عني بالمنكر... خذو فهم من مربهم وسخريتهم منه)^(١).

وعلى كل: قد أتوا من الفواحش التي ما سبقهم بها أحد من العالمين، فدعاهم أخوهم لوط إلى الله عز وجل، ونهاهم عن فعل الفاحشة، وإتيان المنكر في ناديهم، فما كان جواب قومه على هذه الدعوة الخالصة والنصيحة المشفقة إلا الصدود والإعراض عن دعوته، بل هددوه بالإخراج من قريتهم، وقالوا له: ﴿لَئِن لَّمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾^(٢)، وبينوا السب بقولهم: ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ﴾^(٣)؛ أي أنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويدعون إلى توحيد الله وعدم الإشراك به، وينكرون علينا إتيان الذكران من العالمين، ويجتنبون الفواحش والبغي والإثم.

فأعلن لوط البراءة منهم، وقال: ﴿إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾^(٤)، وقال لما نفذ صبره: ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٥)، ودعا الله عز وجل أن ينجيه وأهله مما يعملون، فنجاه الله وأهله أجمعين، إلا امرأته فإنها كانت على دين قومها، وكانت تخونه وتدلهم على أضيافه، فكانت من الغابرين؛ أي الباقين في العذاب، فلما أراد الله عز وجل إهلاكهم أرسل الله إليهم جنداً من الملائكة ليرسلوا عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين. قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَنِيبَهَا سَاقِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا

(١) الطبري، تاريخ الأمم والملوك: ٢٩٥/١.

(٢) سورة الشعراء، الآية: ١٦٧.

(٣) سورة النمل، الآية: ٥٦.

(٤) سورة الشعراء، الآية: ١٦٨.

(٥) سورة العنكبوت، الآية: ٣٠.

حِجَارَةٌ مِّنْ سِجِّيلٍ مَّنْضُوبٍ ﴿٨٢﴾ مُسْوَمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِعِيدٍ ﴿٨٣﴾ (١).

هذا ما ذكره الله عز وجل من حال قوم لوط، فهل كان فيهم الإشراك بالله؟
اختلفوا فيه على قولين:

القول الأول: وقف بعض العلماء على ظاهر ما قصه الله علينا من خبر نبيه لوط عليه السلام؛ حيث اقتصر ظاهر الآيات على النهي عن ارتكاب الفاحشة والتحذير من عاقبتها، فيستنبط من خلالها أن القوم ليس فيهم شرك وإلا لنهوا عنه، وأمروا بعبادة الله تعالى وحده، وهذا ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية في بعض مصنفاته؛ إذ يقول بعد أن ذكر هلاك قوم صالح وأهل مدين: (وقوم لوط ذكر عنهم استحلال الفاحشة، ولم يُذكرُوا بالتوحيد بخلاف سائر الأمم، وهذا يدل على أنهم لم يكونوا مشركين) (٢).

القول الثاني: نظر بعض المفسرين إلى الأصول العامة لدعوة الرسل عليهم السلام، وأهمها الدعوة إلى توحيد الله تعالى، كما جاء في سورة الأنعام في قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنزَلْنَا مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ كُم مِّنْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٣)، وكما جاء في سورة الأنبياء في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ (٤).

فبناء على هذا نصوا على أنه عليه السلام نهى قومه عن الشرك، ومن ذلك ما ذكره ابن كثير في قوله: (دعاهم إلى الله تعالى أن يعبدوه وحده لا شريك له،

(١) سورة هود، الآية: ٨٣.

(٢) ابن تيمية، النبوات: ٥٧.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٥١-١٥٣.

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ٢٥.

وأن يطيعوا رسولهم الذي بعثه الله إليهم، ونهاهم عن معصية الله وارتكاب ما كانوا قد ابتدعوه في العالم مما لم يسبقهم أحد من الخلائق إلى فعله من إتيان الذكور دون الإناث^(١).

وهكذا جاء في تاريخه قوله: (فدعاهم لوط إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، ونهاهم عن تعاطي هذه المحرمات والفواحش المنكرات والأفاعيل المستقبحات)^(٢).

وأورد القرطبي في تفسيره عن ابن عباس رضي الله عنه في ذكر معاصي قوم لوط، فقال بعد تعدادها: (ومع هذا كله كانوا يشركون بالله تعالى، وهم أول من ظهر على أيديهم اللوطية والسحاق)^(٣).

ثم هو عليه السلام بدأهم بالأمر بتقوى الله، وأعلمهم بأنه رسول الله، وأن من حق الرسول أن يطاع فيما يخبرهم به من مناهج العبادة لله وحده، ثم أتبع ذلك أن بيّن لهم بعض مناهجهم المخالفة لأمر الله تعالى، كما جاء في قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ قَوْمُ لُوطِ الْمُرْسَلِينَ﴾ ^(١١٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا لِنُقُونَ ﴿١١٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١١٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٩﴾ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٠﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٢١﴾ ﴿٤﴾.

فهو عليه السلام جعل معاني العقيدة في المقام الأول، وربط المفاسد

(١) ابن كثير في التفسير: ٣/٣٥٧، عند تفسيره للآيات: ١٦٠-١٦٤ من سورة الشعراء.

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية: ١/١٧٦، ١٧٨، وقد جاء مثل هذا النص في الكامل لابن الأثير: ٦٧/١.

(٣) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن: ١٣/٢٥٧.

(٤) سورة الشعراء، الآية: ١٦٠-١٦٦.

الخطيرة في المجتمع بمعاني العقيدة^(١).

واستدل محمد رشيد رضا^(٢) في المنار على أن لوطاً عليه السلام قد دعا قومه إلى توحيد الله تعالى، وأنه لم يترك تحذيرهم من الشرك، بدلالة سياق الآيات؛ إذ يقول عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ﴾^(٣): (النسق الذي قبل هذا يقتضي أن يكون المعنى: وأرسلنا لوطاً، ولكن حذف هنا متعلق الإرسال وركنه الأول وهو توحيد العبادة للعلم له بما قبله، ومما ذكر في غير هذه السورة، أي: أرسلناه في الوقت الذي أنكر على قومه فعل الفاحشة فيما بلغهم من دعوى الرسالة)^(٤).

ونظر بعض المفسرين إلى التوافق الزمني بين لوط والخليل إبراهيم عليهما السلام، وإيمان لوط بإبراهيم كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَقَامَنَ لُمُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٥)، فقال: إن السبب في عدم التصريح بدعوة لوط عليه السلام قومه إلى التوحيد؛ لأن لوطاً عليه السلام كان له قوم، وكان قومه على قرب من قوم إبراهيم وفي زمانه، وقد سبقه إبراهيم عليه السلام بالدعوة إلى التوحيد ونبذ الشرك، واجتهد فيه حتى اشتهر

(١) انظر ما ذكره عبد الكريم زيدان: أصول الدعوة: ٤٢٤.

(٢) هو محمد رشيد رضا القلموني، البغدادي الأصل، الحسيني، محدث، مفسر، مؤرخ، أديب، سياسي، ولد سنة: ١٢٨٢ هـ، وتوفي سنة: ١٣٥٤ هـ، تتلمذ على محمد عبده وفي مدرسته، فنشأ عقلياً، ثم أصبح سلفياً، إلا أنه كان عنده بعض العقلنة والعلمنة في بعض الجوانب. انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ٣١٠/٩.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٨٠.

(٤) تفسير المنار لمحمد رشيد رضا: (٥١٠، ٥٠٩/٨) عند تفسير الآية (٨٠) من سورة الأعراف.

(٥) سورة العنكبوت، الآية: ٢٦.

إبراهيم عليه السلام بالدعوة إليه تعالى عند الخلق قاطبة ، فلم يذكر على لسان لوط عليه السلام التصريح بالدعوة إلى توحيد استغناء بما قام به إبراهيم عليه السلام ، وإنما ذكر ما اختص به لوط عليه السلام من المنع عن الفاحشة وغيرها ، وأما غيره من الرسل الذين جاء الخبر عنهم صريحاً بالدعوة إلى توحيد الله تعالى ، فلأنهم جاؤوا بعد انقراض من كان يعبد الله عز وجل ويدعو إليه سبحانه ، فلذلك دعا كل منهم إلى عبادة الله تعالى^(١) .

والذي أميل إليه : أن لوطاً عليه السلام أمر قومه بعبادة الله تعالى ، ونهاهم عن الشرك ؛ بدلالة سياق الآيات ، وبالنظر أيضاً إلى الأصول المشتركة بين الأنبياء عليهم السلام في الدعوة إلى الله تعالى ، ثم إن الحق تبارك وتعالى نفى الإيمان عن من أهلك من قوم لوط حال إهلاكهم ، فقال : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٣٠﴾ فَأَ وَحَدَّثْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ ﴿٣١﴾^(٢) ، ومعلوم أن المعاصي لا تخرج الناس من الإيمان ؛ فلم يبق إلا أن نقول أنهم كانوا مشركين بالله ، أو كانوا كافرين .

وقال شيخ الإسلام في موضع آخر : إنهم - أي قوم لوط - كانوا مشركين إلى جانب إتيانهم الفاحشة ؛ حيث قال : (فكان في قوم لوط مع الشرك إتيان الفواحش التي لم يسبقوا إليها)^(٣) .

وقال أيضاً : (وقال - أي الله جل وعلا - في قوم لوط : ﴿ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾^(٤) ، وكانوا كفاراً ، من جهات : من جهة استحلال

(١) انظر ما ذكره الفخر الرازي في تفسيره : ٦٥/٢٥/١٣ ، والآلوسي في روح المعاني : ١٥٣/٢٠ عند تفسير آية العنكبوت رقم ٢٩ .

(٢) سورة الذاريات ، الآية : ٣٥ ، ٣٦ .

(٣) مجموع الفتاوى : ٢٤٩/١٦ .

(٤) سورة هود ، الآية : ٧٨ .

الفاحشة، ومن جهة الشرك، ومن جهة تكذيب الرسل، ففعلوا هذا وهذا، ولكن الشرك والتكذيب مشترك بينهم وبين غيرهم... (١).

وقال الإمام ابن القيم: (إنهم كانوا مشركين) (٢).

ثم (كونه ﷺ آمن بإبراهيم ﷺ) لا يمنع استقلاله برسالة وقوم؛ لأن الرسل أمروا أن يؤمن بعضهم ببعض، وأن يؤمن المتأخر بالمتقدم، وجعل الله عز وجل من كذب برسول واحد تكذيباً لجميع الرسل، كما قال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣).

وما جدال إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى: ﴿يَجِدُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ (٤) إلا بعد أن عرف أن الحجة قامت عليهم كاملة، من الأمر بعبادة الله تعالى، ونهيهم عن سائر الفواحش والآثام (٥).

وأما عدم قص الله تعالى علينا معبوداتهم وشركهم كما يذكره القائلون بأن هؤلاء ما كانوا مشركين، فنقول: حتى وإن لم يكونوا يعبدون غير الله من الأصنام والأوثان والكواكب وغيرها - على الافتراض - إلا إنهم كانوا يعبدون هواهم، ألا ترى إلى قولهم: ﴿أَوْلَمْ نَسْهَكْ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (٦)، وقوله تعالى عنهم: ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (٧).

(١) ابن تيمية: تفسير آيات أشكلت: ٣٩١/١.

(٢) ابن القيم، إغاثة اللهفان: ٥٧١/٢.

(٣) سورة الشعراء، الآية: ١٦٠.

(٤) سورة هود، الآية: ٧٤.

(٥) انظر ما ذكره الدكتور عبد الرحمن رجاء العوفي في: الدعوة إلى الله في سورة هود: ٣٢٣.

(٦) سورة الحجر، الآية: ٧٠.

(٧) سورة الحجر، الآية: ٧٢.

فمعلوم أنهم عبدوا هواهم، وقدموا أهواءهم النفسية على أمر الله عز وجل، وأحبوا معاصيهم بأعماق قلوبهم، فصار هذا الأمر من معبوداتهم^(١)، ينطبق عليهم قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ...﴾^(٢)، ومعلوم أن أحدًا لا يقول: إن إلهه هواه، وإنما المراد: أنه يمشي وراء هواه فيعبده حيث تعلق به قلبه دائمًا بالحب والذل والخضوع.

وهذه الحالة هي الظاهرة المسيطرة على قوم لوط في ارتكابهم الفاحشة، وبهذا ينطبق عليهم أنهم أشركوا بالله بعبادة هواهم^(٣)، فأمرهم الله بعبادته وحده بترك عبادة هواهم الذي قادهم إلى ارتكاب الفواحش، والله أعلم.

(١) انظر لمزيد من الشرح ما قال ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٥٧١/٢.

(٢) سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

(٣) انظر ما ذكره الشيخ محمد بن صالح العثيمين في كتابه: فقه العبادات: ٧٤-٧٦.

المبحث السادس

في بيان الشرك في قوم يوسف عليه السلام

يوسف عليه السلام وقومه:

ثم جاء دور أبناء إبراهيم عليه السلام وهم على التوحيد وإخلاص العبادة لله وحده، فقد مضى عهد إسحاق وإسماعيل ويعقوب عليهم السلام وهم أنبياء ورسول من الله عز وجل، ولم يأت لدينا ما يدل على وجود أي نوع من أنواع الشرك في أقوامهم، حتى جاء الله عز وجل في القرآن بقصة يوسف عليه السلام عندما كان في مصر، وفيما يلي ذكر نبذة من تعريفه، وإلى من أرسل؟ وما كان طبيعة الشرك فيمن أرسل إليهم.

أما نسبه: فهو: يوسف الصديق ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام. وقد جاء في حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم؛ يوسف بن يعقوب بن إسحاق ابن إبراهيم عليهم السلام»^(١).

وكما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «... قال: فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله»^(٢).

وهو الذي أنزل الله في شأنه سورة طويلة تقص علينا حياته الكريمة

(١) البخاري في الصحيح، كتاب الأنبياء: برقم: ٣٣٨٢، ٣٣٩٠، وأحمد في المسند: ٩٦/٢.

(٢) البخاري في الصحيح، كتاب الأنبياء: برقم: ٣٣٨٣، والترمذي برقم: ٣١١٦، ٥/٢٩٣.

ومراحلها من طفولته إلى موته، وكيف تقلبت به الأحوال، وما واجه من صعاب، فتلقاها بقوة النبوة وصبرها، وحكمتها، وحلمها^(١)، ولا يستغرب ذلك عنه؛ فإنه سليل هؤلاء الأنبياء الكبار، فلا عجب إن كان على غرارهم في الصدق والإخلاص وشدة الحماس في الدعوة إلى التوحيد، ونبذ الشرك، وانتهاز كل فرصة لبث هذه الدعوة وتبليغها والوقوف ضد الشرك والوثنية^(٢).

أما موضع إرساله: فبظهور يوسف عليه السلام تبدأ مرحلة جديدة في الدعوة إلى عبادة الله الواحد، ونبذ الشرك والوثنية، يكون مركزها مصر بدلاً من فلسطين، فقد جاء يوسف عليه السلام إلى مصر وهو غلام صغير حين كاد له إخوته وألقوه في غيابة الجب، وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم ليستقي لهم من البئر، فتعلق يوسف برشاء الدلو وخرج، وما إن رآه الرجل حتى هتف: يا بشرى هذا غلام!، وأسروه بضاعة وعرضوه للبيع في أسواق مصر، فبيع بثمن بخس؛ دراهم معدودة.

وكان الذي اشتراه هو عزيز مصر الذي أوصى به امرأته خيرًا، وقد امتحن الصديق في بيت هذا الرجل امتحانًا رهيبًا؛ حيث راودته التي هو في بيتها عن نفسه، وغلقت الأبواب، وقالت: هيت لك، ولكن الصديق يجيبها بجواب حاسم يقطع طمعها فيه، ويرجع إليها ما عذب من ضميرها فيقول: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾^(٣).

وكان بعد ذلك ما كان من إيداعه السجن بعد ظهور براءته ودخول فتيين

(١) انظر ما ذكره شيخنا ربيع بن هادي بن عمير المدخلي: متجه الأنبياء في الدعوة إلى الله فيه الحكمة والعقل: ٦٣.

(٢) انظر ما ذكره الدكتور محمد خليل هراس: دعوة التوحيد: ١٤٤.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٢٣.

معه السجن، وطلبهما منه أن يعبر لهما عن رؤياهما، وتحدثه إليهما بما أنعم الله به عليه من علم تعبير الرؤيا، وهجر الملل الباطلة، والتمسك بدين آبائه وأجداده في التوحيد والإيمان، ووعظه لهما بأن يسلكا سبيله في ذلك تاركين عبادة هذه الأرباب المتفرقة التي لا حقيقة لها، وإنما هي أسماء سموها ما أنزل الله بها من سلطان^(١).

هذا ما حدث في حياة يوسف عليه السلام، ولكن إذا كان مما لا شك فيه أنه كان نبيا ورسولا فينبغي ألا يُشكك أيضا في أن مجال رسالته كان في مصر؛ فإنه لم يُعرف فيما نقل إلينا من أخباره أنه خرج منها، بل الثابت أنه ظل بها إلى أن مات ودفن بها.

ولقد جاءت آية صريحة من سورة غافر تدل على أن رسالته كانت في أهل مصر، وهي قوله تعالى على لسان مؤمن آل فرعون يخاطب قومه ويحضهم على الإيمان بموسى عليه السلام: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ﴾^(٢).

ولكن متى أرسل يوسف عليه السلام؟ ليس هناك في الواقع نص يحدد لنا بدء إرساله، والذي يُرجح أن يكون يوسف عليه السلام قد أرسل في الفترة التي قضاها في السجن؛ لأن كلامه مع صاحبي السجن اللذين دخلا معه؛ من تعبيره لرؤيا كل منهما، ودعوته إياهما إلى التوحيد، وقوله لهما: ﴿ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّيَ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾^(٣)، يكاد يكون صريحا في الدلالة على

(١) انظر ما ذكره الدكتور محمد خليل هراس: دعوة التوحيد: ١٤٦.

(٢) سورة غافر، الآية: ٣٤.

(٣) سورة يوسف، الآيات: ٣٧-٤٠.

حصول النبوة له آنذاك^(١).

الشرك في قوم يوسف:

لقد قصَّ الله عز وجل شرك هؤلاء القوم من خلال دعوة يوسف عليه السلام لصاحبي السجن؛ حيث قال عن يوسف بأنه قال للفتيان: ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأَكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧٧﴾ وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي ابْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَمَعْقُوبَ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ يَصْصِحِي السِّجْنِ أَأَنْزَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَوْ اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٧٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنْشُرَ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقَمِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾﴾^(٢).

يفهم من هذا النص القرآني أن يوسف عليه الصلاة والسلام رأى فساد قصور الفراعنة في مصر وظلمها، وعرف عقائد الأمة التي عاش فيها، عرف ما فيها من فساد ووثنية؛ تتخذ الأصنام والأبقار آلهة مع الله^(٣)، ومما يفهم من هذا النص:

١- أنهم كانوا يشركون بالله في عبادته، لقوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ﴾^(٤).

(١) انظر ما ذكره محمد خليل هراس: دعوة التوحيد: ١٤٩.

(٢) سورة يوسف، الآيات: ٣٧-٤٠.

(٣) انظر ما ذكره مدخلي، ربيع بن هادي عمير: منح الأنبياء في الدعوة إلى الله فيه الحكمة والعقل: ٦٣.

(٤) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

٢- أنهم كانوا يحكمون حسب أهوائهم، فذكرهم بأن الحكم لا يكون إلا من الله، وأن هذا يعد من العبادة، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ (١).

٣- أنهم كانوا يسمون معبوداتهم أرباباً، دون أن يشركوا بالله في الربوبية، كما قاله البعض (٢) في تفسير قوله تعالى: ﴿أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (٣).

٤- قيل: وجد عند بعضهم الشرك في الربوبية أيضاً، بدليل قوله تعالى: ﴿أَزْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (٤)، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ (٥)، ولكن ما كانت هذه عقيدة الجماهير، بل الجماهير كانوا يعترفون بالاله الواحد الخالق لهذا الكون، كما يدل عليه قوله تعالى حكاية عن قول النسوة: ﴿وَقُلْنَ حَسْبُ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ (٤) (٥).

وسياتي مزيد من البسط في عقيدة المصريين عندما تأتي قصة موسى وفرعون (٦)، ويكفي هنا أن يقال بأنهم كانوا أهل أوثان وقد اتخذوا آلهة معبودة، فقام نبي الله يوسف عليه السلام بالدعوة فيهم، فأمن به فرعون ذلك

(١) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٢) انظر ما قال الشيخ محمد رشيد رضا: تفسير المنار: ١٠/٣١٩-٣٢٥.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٣٩.

(٤) سورة يوسف، الآية: ٣١.

(٥) انظر ما قال طهماز، عبد الحميد محمود: الوحي والنبوة والقلم: ٦١.

(٦) انظر ص: ٣٠٧-٣٤٩.

الزمان، ثم هلك وجاء ملك آخر الذي غير الدين الحنيف المسيطر على
الناس^(١).

(١) انظر ما ذكره ابن الأثير في الكامل: ٣١/١، وابن كثير في التفسير: ٤٨٢/٢، والبداية
والنهاية: ٤١١/١، وابن جرير الطبري: جامع البيان: ٥/١٣/٧، والسيوطي في الدر:
٢٤/٤.

المبحث السابع

في بيان الشرك في قوم شعيب عليه السلام

شعيب عليه السلام وقومه:

ثم تأتي قضية مدين شعيب عليه السلام، وقد جاءت قصته قرينة قصة قوم لوط عليه السلام في كتاب الله عز وجل في مواضع متعددة، فذكر تعالى بعد قصة قوم لوط قصة مدين، وهم أصحاب الأيكة على الصحيح، ولكنني آثرت ذكر قصة يوسف عليه السلام مع قومه من أهل مصر حفاظاً على التسلسل التاريخي؛ فإنه قد ذكر الحافظ ابن عساكر في تاريخه عن ابن عباس رضي الله عنه: أن شعيباً عليه السلام كان بعد يوسف عليه السلام^(١)، وسيأتي فيما يلي نسب هذا النبي الكريم الذي أرسله الله إلى أهل مدين، وما كان فيهم من الشرك بالله.

أما نسبه عليه السلام: فهو: (شعيب بن مكيل بن يشجر بن مدين بن إبراهيم عليه السلام)، وقد ذكر المؤرخون أقوالاً أخرى^(٢) في تحديد نسبه عليه السلام، بين اتفاق واختلاف في ألفاظ سياق النسب، وأكثر من ذكر نسبه يرجعونه إلى سلالة إبراهيم الخليل عليه السلام.

وأما قومه: فهم (مدين)، ورد ذكرهم في كتاب الله تعالى بلفظ (مدين)

(١) انظر ما نقله عنه ابن كثير في البداية والنهاية: ١/١٩١، ولم أجده في المطبوع من تاريخ ابن عساكر، وأشار المحقق أن هناك سقط التاريخ في الأصل في ترجمة شعيب النبي.

(٢) انظر ما ذكره الطبري في تاريخه: ١/٣٢٥، وفي تفسيره: ٥/٨/١٦٦، وابن الأثير في الكامل: ١/٧٨، ٨٨، والسيوطي في الدر المنثور: ٣/١٠٢.

إخباراً عن الإرسال كما في قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا...﴾ (١) وبلفظ (الأيكة) في معرض الذم والانتقام، كما في قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ آلَيْكَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٢).

وكلا اللفظين: المراد بهما بيان ماهية الأمة التي بلغها شعيب عليه السلام دعوته، وبيان أنها أمة واحدة لا أمتان على المشهور من أقوال المفسرين، ولكل من التسميتين ما يؤيده. ومدين من ولد نبي الله إبراهيم الخليل عليه السلام، وعلى هذا فالمراد بنو مدين، كما يقال: مضر، والمراد بنو مضر، ويعرفون بها، فإن شئت قلت: بنو مدين، نسبة إلى القبيلة، وإن شئت قلت: أهل مدين؛ نسبة إلى المكان الذي أضحي محل سكناهم.

وأما نسبتهم إلى (الأيكة) فيرجع إلى ما نبت في أرضهم من أشجار كثيرة ملتفة؛ إذ إنهم كانوا أهل غياض ورياض كثر عندهم اخضرار الشجر ونبات الشمر، حتى أصبح من كثرته ملتفاً بعضه على بعض (٣).

والأيكة: في لغة العرب: الغيضة وهي الشجر الكثير الملتف، الواحدة (أيكة)، وإنما سموا أصحاب الأيكة؛ لأنهم كانوا أصحاب غياض ورياض (٤). وفي قراءة: (ليكة) على أنه اسم للقرية (٥).

(١) سورة الأعراف، الآية: ٨٥.

(٢) سورة الشعراء، الآية: ١٧٦.

(٣) انظر ما ذكره الجوهري: الصحاح: ١٥٧٥/٤ (مادة: أيك).

(٤) انظر المصدر السابق، وانظر: ابن منظور: لسان العرب: ١/٢٨٦، وابن كثير في تفسيره: ٣/٣٤٥.

(٥) انظر ما ذكره الطبري، ابن جرير: جامع البيان: ٩/١٩/٦٥، وانظر: ابن جني، الخصائص: ٣/٩٠.

قال في الصحاح: (من قرأ أصحاب الأيكة فهي الغيضة، ومن قرأ ليكة فهي اسم القرية، ويقال: هما مثل بكة ومكة)^(١). ومدين هذه بلدة عامرة في وادي عفال غرب تبوك على بعد (٣٢٠) كم تقريبًا، وشرق ساحل الخليج على سبعين كم، تربطها بالجهتين طريق معبدة تسمى الآن بالبدع، وهي حسنة الزرع أهلة بالسكان، وبها آثار النبي شعيب المعروفة بمغائر شعيب^(٢).

عقيدة قوم شعيب:

انحرافات قوم شعيب نوجزها فيما يلي:

١ - عبادة غير الله من الأصنام والأوثان والأهواء وغيرها من الآلهة التي كان يعبدها آباؤهم وأجدادهم. قال الحافظ ابن كثير: (وكان أهل مدين كفارًا يقطعون السبيل ويخيفون المارة، ويعبدون الأيكة وهي شجرة من الأيك - وهو الدوم - حولها غيضة ملتفة بها)^(٣)، وقال أيضًا: (أصحاب الأيكة هم أهل مدين على الصحيح، وكان نبي الله شعيب من أنفسهم، وإنما لم يقل: أخوهم شعيب لأنهم نسبوا إلى عبادة الأيكة وهي شجرة - وقيل: شجر ملتف - كالغيضة كانوا يعبدونها...) ^(٤).

فثبت أنهم قوم كفروا بالله عز وجل، واتجهوا بالعبادة إلى غيره سبحانه^(٥)، ويدل عليه أيضًا دلالة الأمر والنهي في قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا

(١) الجوهرى، الصحاح: ٤/١٥٧٥، ١٥٧٦.

(٢) انظر ما قال عاتق البلادي في معجم معالم الحجاز: ٨/١٩٣، وله: في معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية: ٢٨٤، وانظر ما ذكره ياقوت الحموي في: معجم البلدان: ٥/٩٢.

(٣) ابن كثير، البداية والنهاية: ١/١٨٥.

(٤) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٤٥.

(٥) انظر ما ذكره الطبري، ابن جرير: تاريخ الأمم والملوك: ١/٣٢٦، وابن عساكر في تاريخه: =

اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عِتْرٌ ﴿١﴾ . هذا إلى جانب بعض الكبائر السائدة بينهم، وهي ما يلي:

٢- سوء المعاملة في البيع والشراء . . . ، كانوا إذا اکتالوا من الناس يأخذون حقهم وزيادة، وإذا كالوهم ينقصون. قال تعالى: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أُرِيكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴿٨٤﴾﴾ (٢).

٣- كانوا يبخسون الناس أشياءهم، وهذا أعم مما سبق، فإن البخس يشمل النقص والعيب في كل شيء، والأشياء أعم من المكيل والموزون، قال تعالى: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ (٣)؛ حيث نهاهم بهذا القول عن البخس في الأموال.

٤- الفساد في الأرض، بكل ما تعنيه كلمة فساد من ظلم وبغي وعدوان على الأنفس والأعراض والأموال، قال تعالى حكاية عن دعوة شعيب لقومه: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾﴾ (٤).

٥- الصد عن سبيل الله، فكانوا يجلسون في الطرقات، ويحذرون المارة من شعيب، وكانوا يتوعدون المؤمنين ويتهددونهم. قال تعالى حكاية عن دعوة شعيب: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِءِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴿٥﴾﴾ (٥).

= ٧١ / ٢٣، عن ابن عباس.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٨٥.

(٢) سورة هود، الآية: ٨٤.

(٣) سورة هود، الآية: ٨٥.

(٤) سورة هود، الآية: ٨٥.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٨٦.

٦ - ومما كان من معتقداتهم: إنكار التدخل من قبل شعيب في أمور دينهم كما أنكروا عليه التدخل في أمور دينهم، فقالوا: ﴿أَصَلَوْتُمْ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ (١).

يروى عن ابن عباس أنه قال: كان شعيب نبيًا رسولاً من بعد يوسف، وكان من خبره وخبر قومه ما ذكر الله في القرآن: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، فكانوا - مع ما كان فيهم من الشرك - أهل بخس في مكائيلهم وموازينهم، مع كفرهم بربهم وتكذيبهم نبيهم، وكانوا قومًا طغاة بغاة، يجلسون على الطريق فيبخسون الناس أموالهم حتى يشترونه، وكان أول من سن ذلك هم، وكانوا إذا دخل عليهم الغريب يأخذون دراهمه ويقولون: دراهمك هذه زيوف فيقطعونها ثم يشترونها منه بالبخس، يعني بالنقصان، فذلك قوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾.

وكانت بلادهم بلاد ميرة يمتار الناس منهم، فكانوا يقعدون على الطريق فيصدون الناس عن شعيب ويقولون: لا تسمعوا منه، فإنه كذاب يفتنكم، فذلك قوله: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ الناس إن اتبعتم شعيبًا فتنكم - ثم إنهم تواعدوه فقالوا: يا شعيب لنخرجنك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا، أي إلى دين آبائنا، فقال عند ذلك: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَيْكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (٢). قال ابن عباس: كان حليمًا صادقًا وقورًا، وكان رسول الله ﷺ إذا ذكر شعيبًا يقول: «ذلك خطيب الأنبياء»؛ لحسن مراجعته قومه فيما

(١) سورة هود، الآية: ٨٧.

(٢) سورة هود، الآية: ٨٨.

دعاهم إليه وفيما ردوا عليه^(١).

وكان عليه السلام كثير الصلاة^(٢)، مواظبًا على العبادة فرضها ونفلها، فلما نهاهم وأمرهم، عيروه بما رأوه يستمر عليه من كثرة الصلاة، واستهزاءوا به، فقالوا ما أخبر الله عنهم^(٣) بقوله: ﴿قَالُوا يَنْشَعِبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾^(٤).

أي (قال قوم شعيب: يا شعيب، أصلاتك تأمرك أن تترك عبادة ما يعبد آباؤنا من الأوثان والأصنام، أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء من كسر الدراهم وقطعها وبخس الناس في الكيل والوزن)^(٥).

وبذلك ردوا عليه في دعوته لنبذ الشرك، وعدم النقص في الكيل والوزن، أما الأول فردوا عليه بأنهم ساروا على منهج آبائهم وأسلافهم في التدين والإيمان، وردوا على الثاني بأنهم أحرار في أموالهم يتصرفون فيها بما يجلب لهم المصلحة فيها^(٦)، فهؤلاء المستغلون الشرهون من قوم شعيب لم يتمالكوا أنفسهم من الغضب والاستعلاء، وأخذوا يتبجحون بأن المال الذي يكتسبونه من تجارتهم هو مالهم الخالص، ولذلك فهم فيه أحرار يفعلون به ما يشاؤون، ويتصرفون فيه كيف يريدون، ورفضوا تقييد حريتهم بأي قيد في معاملاتهم التجارية التي اعتادوها، فهم حريصون على اكتساب أكبر ربح

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٣/١٠٢، وعزاه إلى ابن عساكر، ولم أجده في المطبوع.

(٢) انظر ما قال السيوطي في الدر المنثور: ٣/٣٤٦.

(٣) انظر ما ذكره القرطبي في تفسيره: ٥/٩/٥٨.

(٤) سورة هود، الآية: ٨٧.

(٥) ابن جرير الطبري، جامع البيان: ٧/١٢/٦٢.

(٦) انظر ما ذكره المراغي في تفسيره: ١٢/٧٢.

ممكناً بأمثل عوض ممكن، ويعتبرون هذا الأسلوب في التجارة هو أسلوب التجار العقلاء الراشدين في معاملاتهم، ويرون التدخل فيه خطراً على حريتهم ومعاشهم^(١).

والخلاصة: أنهم ردوا عليه الناحيتين الدينية والدينية بما رأوا من شبه مزيفة وحجج آسنة^(٢)، فالاستفهام في قوله تعالى: ﴿أَصَلُّوْكُمْ﴾ للإنكار عليه والاستهزاء به، فإنه لما كان كثير الصلاة وكانوا من فرط سفههم يظنون أن هذه الصلاة من نتائج الوسوسة وأفاعيل المجانين، قالوا لبيهم: ما علاقة صلاتك بديننا وعقائدنا التي ورثناها عن آبائنا جيلاً بعد جيل؟! وما علاقة صلاتك بأموالنا وتجارتنا التي من حقنا أن نفعل فيها ما نشاء من تطفيف ومكوس؟! ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾^(٣): قالوا ذلك استهزاءً وسخرية به^(٤)، وإنما قالوها لأنهم ما يفهمون معنى ما جاء به شعيب عليه السلام كما قالوا ﴿مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ﴾^(٤).

فكانوا يظنون أن الدين هو ما يفعله شعيب من الصلاة والقراءة والأدعية وغيرها، فرأوا أن المنع عن عبادة غير الله والتصرف السييء في أموالهم ليس إلا مجرد الوسوسة التي نتجت عن أدائه للصلاة، فلم يفهموا التوحيد، ولا الدين بصورته الكاملة، ولهذا بدأوا يستهزؤون به بقولهم: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ

(١) انظر ما ذكره الناصري، محمد المكي: التيسير في أحاديث التفسير: ١٣٩/٣.

(٢) انظر ما ذكره المراغي في تفسيره: ٧٣/١٢.

(٣) انظر ما ذكره الشوكاني: ٥١٩/٢، وابن كثير في التفسير: ٤٥٦/٢، وراجع ما ذكره صديق حسن خان في فتح البيان، والسيوطي في الدر: ٣٤٧/٣، وعزاه لابن أبي حاتم عن ابن عباس.

(٤) سورة هود، الآية: ٩١.

الْحَلِيمِ الرَّشِيدِ ﴿٨٧﴾ ، أي سفهوه وجهلوه بهذا الكلام^(١) .

ولكن نبي الله وخطيب الأنبياء أجابهم على ذلك بأحسن جواب وألطفه ؛ حيث قال : ﴿ قَالَ يَنْقُورُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَيْكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتِطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ وَيَنْقُورُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ مِنْكُمْ بَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَأَسْتَعِزُّ بِالرَّبِّ كَيْفَ أُهَيِّئُ لَكُمْ ثُمَّ تُوْبُوا إِلَيْهِ إِنْ رَبِّي رَجِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ ﴾^(٢) .

فما كان من القوم الغلاظ الأكباد القساء القلوب إلا أن أصموا آذانهم عن النصح وهددوا نبيهم بالرجم ، وقالوا : ﴿ قَالُوا يَنْشُئِيبٌ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعِزِيزٍ ﴿٩١﴾ قَالَ يَنْقُورُ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَأَتَّخِذْتُمُوهُ وِرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنْ رَبِّي يَمَّا تَعْمَلُونَ مُخِيطٌ ﴿٩٢﴾ وَيَنْقُورُ أَعْمَلُوا عَلَيَّ مَكَانِيكُمْ إِنِّي عَمِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُعْزِبهُ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ ﴾^(٣) .

مصرعهم ومصيرهم :

ولم ينته شعيب عليه السلام أن دعاهم ، فلما عتوا على الله أخذتهم الرجفة ، وذلك أن جبريل نزل فوقهم عليهم فصاح صيحة رجفت منها العجبال والأرض فخرجت أرواحهم من أبدانهم ، فذلك قوله : ﴿ فَأَخَذْتُمُ الرِّجْفَةَ ﴾^(٤) . وذلك أنهم حين سمعوا الصيحة قاموا قيامًا وفرغوا لها ، فرجفت بهم

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره : ٦٢/١٢/٧ ، بتصرف .

(٢) سورة هود ، الآية : ٨٨-٩٠ .

(٣) سورة هود ، الآية : ٩١-٩٣ .

(٤) سورة الأعراف ، الآية : ٩١ .

الأرض فرمتهم ميتين^(١)، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ
جِثِيمِينَ﴾^(٢)؛ أي أخذت الذين كفروا من قوم شعيب الرجفة وهي
الزلزلة المحركة لعذاب الله.

وكانت صفة العذاب: أنهم لما سألوا العذاب فتح الله عليهم بابًا من أبواب
جهنم، فأهلكهم الحر منه، فلم ينفعهم ظل ولا ماء، ثم إنه بعث سحابة فيها
ريح طيبة فوجدوا برد الريح وطيبها، فتنادوا: الظلة عليكم بها، فلما اجتمعوا
تحت السحابة - رجالهم ونساؤهم وصبيانهم - انطبقت عليهم فأهلكتهم، فهو
قوله: ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(٣).

قال القرطبي: (قوم شعيب أخذتهم الصيحة من فوقهم)^(٤)، قال تعالى:
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾^(٥).

(١) ذكره السيوطي في الدر: ١٠٢/٣، وعزاه لابن عساكر عن ابن عباس، وهو عند ابن عساكر:
٧٤/٢٣.

(٢) سورة هود، الآية: ٩٤.

(٣) سورة الشعراء، الآيات: ١٨٩، ١٩٠. وانظر ما ذكره ابن جرير الطبري: ٤/٩/٦، من
تفسيره، والسيوطي في الدر المنثور: ١٠٤/٤، وعزاه إلى عبد بن حميد عن قتادة.

(٤) القرطبي في الجامع لأحكام القرآن: ٦٢/٩.

(٥) سورة الشعراء، الآية: ١٩١.

المبحث الثامن

في بيان أمم أهلكوا بعامة في هذه الفترة، قبل موسى عليه السلام وبيان تركهم بالله

تأتي قصة أمم أهلكوا بعامة بعد هذا في الترتيب التاريخي، وذلك قبل نزول التوراة، بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ﴾^(١). وكمارواه الطبري وابن أبي حاتم والبخاري^(٢)، من حديث عوف الأعرابي^(٣)، عن أبي نضرة^(٤)، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: ما أهلك الله قوماً بعداب من السماء أو من الأرض بعدما أنزلت التوراة على وجه الأرض غير القرية التي مسخت قرده، ألم تر أن الله تعالى يقول: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ﴾^(٥)، ورفع البخاري في روايته له، والأشبه - والله أعلم - وقفه^(٦).

(١) سورة القصص، الآية: ٤٣.

(٢) هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري (أبو بكر) صاحب المسند الكبير المعلن، رحل في آخر عمره إلى أصفهان والشام ينشر علمه، مات بالرملة سنة: ٢٩٢ هـ. انظر ما ذكره السيوطي في طبقات الحفاظ: ٢٩٠.

(٣) من رجال الجماعة، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٢٩٨.

(٤) هو المنذر بن مالك، من رجال الأربعة، وثقه النسائي وابن معين وأبو زرعة وابن سعد. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٨٧.

(٥) انظر الحديث في مجمع الزوائد للهيثمي: ٨٨/٧، وقال: رجالهما - رجال المرفوع والموقوف الآتي ذكرهما - رجال الصحيح.

(٦) انظر ما ذكره ابن كثير: البداية والنهاية: ٢٢٧/١.

فدل على أن كل أمة أهلكت بعامة كانت قبل موسى عليه السلام، فمنها:

١- أصحاب الرس:

قال تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۗ وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ الْأَمْثَلُ ۗ وَكُلًّا تَبَرْنَا تَبِيرًا ۗ﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ۗ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ۗ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمٌ تُبِيعَ كُلُّ كَذِّبِ الرَّسُلِ فَهَبْ عَيْدِ ۗ﴾ (٢)، وهذا السياق والذي قبله يدل على أنهم أهلكوا ودمروا وتبروا.

التعريف بالرس:

واختلف المؤرخون في تعيينهم وبيان عقيدتهم، فقالوا في الرس:

١- إنه في كلام العرب يطلق على البئر التي تكون غير مطوية، والجمع رئاس (٣).

٢- إنه كل حفرة في الأرض من بئر أو قبر.

٣- إن الرس معدن. قاله أبو عبيدة (٤).

٤- إنه قرية من قرى اليمامة يقال لها: الفلج من ثمود. قاله قتادة.

٥- وقيل غير ذلك . . .

أنه ما بين نجران واليمن إلى حضرموت، قاله بعض المفسرين (٥).

(١) سورة الفرقان، الآية: ٣٨.

(٢) سورة ق، الآية: ١٢.

(٣) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٢٠١/٥.

(٤) هو معمر بن المثنى، مولى لتييم قريش، وكان الغريب أغلب عليه، وأخبار العرب وأيامهم، وكان يفيض العرب وكان يرى رأي الخوارج. مات سنة: ٢١٠ أو ٢١١ من الهجرة، انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف: ٣٠٢.

(٥) انظر هذه الأقوال الأربعة فيما ذكره الماوردي في النكت والعيون: ١٤٥/٤، ٣٤٤/٥.

- وقيل : الرس ماء ونخل لبني أسد^(١) .
- وقيل : الثلج المتراكم في الجبال .
- ويطلق أيضاً على الإصلاح بين الناس والإفساد بينهم ، فهو من الأضداد^(٢) .
- من هم أصحاب الرس ؟
- اختلفوا فيه ، على أقوال :
- ١- قيل : هم قوم شعيب ، حكاه بعض المفسرين .
- ٢- إنهم قوم رسوا^(٣) نبههم في بئر ، قاله عكرمة .
- ٣- إنهم قوم كانوا زولاً على بئر يعبدون الأوثان ، وكانوا لا يظفرون بأحد يخالف دينهم إلا قتلوه ورسوه فيه . وكان الرس بالشام ، قاله الضحاك .
- ٤ - إنهم قوم أرسل الله إليهم نبياً فأكلوه ، وهم أول من عمل نساؤهم السحر ، قاله الكلبي^(٤) .
- ٥ - إنهم قوم باليمامة كان لهم آبار ، قاله قتادة^(٥) ، وعنه رواية عند ابن عساكر : بأنهم قوم شعيب^(٦) .
- ٦ - إنها بئر قتل فيها صاحب يس ورسوه ، روي عن الضحاك^(٧) ، وهو قول

(١) أسد : هو ابن خزيمه بن مدركة بن إلياس بن مضر ، وأبناؤه هم المعروفون ببني أسد ، انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف : ٣٩ .

(٢) انظر هذه الأقوال فيما ذكره الشوكاني في فتح القدير : ٧٦ / ٤ .

(٣) رسن الشيء : ابتدأه . ورسوا نبههم : أي الدس والحفر . القاموس المحيط للفيروزآبادي : ٢١٩ / ٢ ، مادة (رس س) .

(٤) انظر ما ذكره الماوردي في النكت والعيون : ١٤٦ / ٤ .

(٥) انظر المصدر نفسه : ١٤٥ / ٤ ، ٣٤٤ / ٥ .

(٦) قاله السيوطي في الدر المنثور : ٧١ / ٥ .

(٧) نقله الماوردي في النكت والعيون : ٣٤٤ / ٥ .

السدي، وقول مقاتل^(١) أيضًا^(٢).

٧- روايات عن ابن عباس رضي الله عنه، وهي:

أ- أنهم أهل بئر بأذربيجان، قتلوا أنبياءهم فخفت أشجارهم وزروعهم، فماتوا جوعًا وعطشًا^(٣).

ب- وروى ابن جرير عنه أنه قال: الرس قرية من ثمود^(٤).

ج- وأخرج ابن المنذر^(٥) وابن أبي شيبة عن ابن عباس أنه سأل كعبًا عن أصحاب الرس قال: (صاحب البئر الذي قال: يا قوم اتبعوا المرسلين...)^(٦).

٨- أنهم أصحاب الأخدود^(٧).

٩- وقيل: هم أصحاب حنظلة بن صفوان، وهو الذي ذكره ابن عساكر في

(١) هو مقاتل بن سليمان الأزدي، أبو الحسين الخراساني، المفسر عن الضحاك ومجاهد، وعنه ابن عيينة وعلي بن الجعد، قال الشافعي: الناس عيال في التفسير عليه، وقال ابن المبارك: ما أحسن تفسيره لو كان ثقة، مات سنة خمسين ومائة. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٨٦.

(٢) انظر ما ذكره الشوكاني في فتح القدير: ٧٦/٤.

(٣) انظر المصدر نفسه، والماوردي في النكت والعيون: ٣٤٤/٥، وعزاه في الدر المنثور إلى ابن أبي حاتم عن ابن عباس.

(٤) انظر قول الطبري في جامع البيان: ١٠/١٩/٩.

(٥) هو العلامة الحافظ الثقة الأوحى أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري، شيخ الحرم؛ صاحب الكتب التي لم يُصنّف مثلها؛ كالأشرف، والمبسوط، والإجماع، والتفسير، كان غاية في معرفة اختلاف المذاهب وأدلتها، كان مجتهدًا لا يقلد أحدًا، مات بمكة سنة: ٣١٨ هـ. انظر ما ذكره السيوطي في طبقات الحفاظ: ٣٣٠.

(٦) ذكره السيوطي في الدر: ٧١/٥.

(٧) انظر ما ذكره الماوردي: النكت والعيون: ٣٤٥/٥، وابن كثير في البداية والنهاية:

تاريخه ونصره^(١).

أما شرك هؤلاء القوم:

فقليل:

١- كانوا يعبدون الشجر.

٢- كانوا يعبدون الأصنام^(٢).

٣- أنهم أصحاب حنظلة بن صفوان، وقد ذكر الحافظ ابن كثير في تاريخه عن قصة هؤلاء القوم بأنهم: (كانت لهم بئر ترويههم وتكفي أرضهم جميعاً، وكان لهم ملك عادل حسن السيرة، فلما مات وجدوا عليه وجداً عظيماً، فلما كان بعد أيام تصور لهم الشيطان في صورته، وقال: إني لم أمت، ولكن تغيبت عنكم حتى أرى صنيعكم، ففرحوا أشد الفرح، وأمر بضرب حجاب بينهم وبينه، وأخبرهم أنه لا يموت أبداً، فصدق به أكثرهم وافتنوا به وعبدوه، فبعث الله فيهم نبياً وأخبرهم أن هذا شيطان يخاطبهم من وراء الحجاب، ونهاهم عن عبادته، وأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك له.

قال السهيلي: وكان يوحى إليه في النوم، وكان اسمه: حنظلة بن صفوان، فعدوا عليه فقتلوه وألقوه في البئر، فغار ماؤها وعطشوا بعد ريههم، ويبست أشجارهم، وانقطعت ثمارهم، وخربت ديارهم، وتبدلوا بعد الأانس بالوحشة، وبعد الاجتماع بالفرقة، وهلكوا عن آخرهم...^(٣).

هذا القول الأخير هو ما يرجح لدي من جملة الأقوال المروية، ويفهم من

(١) انظر ما قال ابن كثير: البداية والنهاية: ١/٢٢٦، والشوكاني في فتح القدير: ٤/٧٦.

(٢) انظر ما ذكره الشوكاني في فتح القدير: ٤/٧٦.

(٣) ابن كثير، البداية والنهاية: ١/٢٢٨.

سياق القصة لابن كثير أنه أيضاً يرجح هذا القول، فقد كان شركهم بعبادة ما سوى الله من شجر أو صنم أو شخص افتنوا به بعد موته، كما تدل عليه هذه القصة.

٢. قصة قوم يس، وهم أصحاب القرية:

قال تعالى: ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِالشَّالِكِ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾ قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ قَالُوا طيِّبْنَاكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ﴿١٩﴾ ﴿١﴾

سأذكر فيما يلي ما روي عن أصحاب القرية، وما كانوا عليه من الشرك:

أما القرية وأصحابها:

فاشتهر عند كثير من السلف والخلف أن هذه القرية: أنطاكية، رواه ابن إسحاق^(٢) فيما بلغه عن ابن عباس وكعب الأحبار ووهب بن منبه، وكذا روي عن بريدة بن الحصيب^(٣)، وعكرمة، وقتادة، والزهري^(٤)، وغيرهم. فهذا

(١) سورة يس، الآيات: ١٣-١٩.

(٢) هو محمد بن إسحاق بن يسار مولى قيس بن مخزومة بن عبد مناف، المطلبي، أبو عبد الله المدني، أحد الأئمة الأعلام لاسيما في المغازي والسير، رأى أنسا، روى عن أبيه وعطاء الزهري، وخلق، وعنه يحيى الأنصاري. وهو حسن الحديث. مات سنة ١٥١، انظر: الخلاصة للخزرجي: ٣٢٧.

(٣) بريدة بن الحصيب بن عبد الله بن الحرث الأسلمي، سكن المدينة ثم البصرة، ثم مرو، مات سنة ٦٢ أو ٦٣، وهو آخر من مات بخراسان من الصحابة. انظر: الخلاصة للخزرجي ص ٤٧.

(٤) الزهري، هو الإمام أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري، =

القول عليه جميع المفسرين^(١).

أما أصحاب القرية وعبادتهم والمرسل إليهم:

١ - فقال ابن إسحاق فيما بلغه عن ابن عباس وكعب ووهب بن منبه أنهم قالوا: كان لها ملك اسمه انطيوخس بن انطيوخس، وكان يعبد الأصنام، فبعث الله إليهم ثلاثة من الرسل؛ وهم: صادق، وصدوق، وشلوم، فكذبهم^(٢). وقال ابن جرير: صادق ومصدوق وسلوم. فقدم إليه وإلى أهل المدينة منهم اثنان، فكذبوهما، ثم عزز الله بثالث^(٣).

قال ابن كثير: (وهذا ظاهر أنهم رسل من الله عز وجل)^(٤).

وكان ملك أنطاكية أحد الفراعنة، يعبد الأصنام، صاحب شرك مع أهلها، وكانت لهم ثلاثة أصنام يعبدونها، وذكر النقاش^(٥): أن أسماءها رومس، وقيل: ارطميس، واختلف في اسم الملك على قولين، أحدهما: أن اسمه

القرشي، المدني، أحد الأئمة الأعلام، وعالم الحجاز والشام، روى عن ابن عمر وسهل بن سعد وأنس ومحمود بن الربيع، وابن المسيب وخلق، وروى عنه أبان بن صالح وأيوب وإبراهيم بن أبي عبلة وجعفر بن برقان، وابن جريج وابن عيينة، والليث ومالك وأمم. قال ابن سعد: مات سنة أربع وعشرين ومائة. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٥٩.

(١) انظر ما ذكره الشوكاني: فتح القدير: ٤/٣٦٤.

(٢) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١/٢٢٩، وفي تفسير القرآن العظيم: ٣/٥٦٦.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في جامع البيان: ١٠/٢٢/١٠١.

(٤) ابن كثير: البداية والنهاية: ١/٢٢٩.

(٥) هو العلامة المفسر شيخ القراء، أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد الموصلي النقاش، ولد سنة ٢٦٦ هـ، قال الذهبي: لو ثبت في النقل لكان شيخ الإسلام، وأحاديثه مناكير. توفي في سنة ٣٥١ هـ، انظر ما قال الخطيب في تاريخ بغداد: ٢/٢٠٣، والذهبي في السير: ١٥/٥٧٥-٥٧٦.

انطيوخس، الثاني: اسمه انطرا^(١)، وعند ابن جرير: (ابطيخس)^(٢).

٢ - زعم قتادة: أنهم كانوا رسلاً من المسيح، ولم يكونوا رسلاً مستقلين من الله عز وجل، أرسلهم عيسى عليه السلام، وكان اسم المرسلين الأولين: شمعون ويوحنا، واسم الثالث: بولس، والقرية: أنطاكية^(٣). قال ابن كثير: (وهذا القول ضعيف جداً؛ لأن أهل أنطاكية لما بعث إليهم المسيح ثلاثة من الحواريين كانوا أول مدينة آمنت بالمسيح في ذلك الوقت، ولهذا إحدى كانت^(٤) المدن الأربع التي تكون فيها بتاركة النصراني؛ وهن: أنطاكية^(٥)، والقدس، وإسكندرية، ورومية، ثم بعدها إلى القسطنطينية، ولم يهلكوا، وأهل هذه القرية المذكورة في القرآن أهلكوا. كما قال في آخر قصتها بعد قتلهم صديق المرسلين: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَةً فِإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ﴾^(٦)، ولكن إن كانت الرسل الثلاثة المذكورون في القرآن بعثوا إلى أهل أنطاكية قديماً فكذبوهم فأهلكهم الله، ثم عمرت بعد ذلك، فلما كان في زمن المسيح آمنوا برسله إليهم، فلا يمنع هذا، والله أعلم^(٧).

ثم قال ابن كثير: (فأما القول بأن هذه القصة المذكورة في القرآن هي قصة

(١) انظر ما ذكره الماوردي: النكت والعيون: ١٣/٥.

(٢) تفسير الطبري: ١٠/٢٢/١٠١.

(٣) ابن كثير: البداية والنهاية: ١/٢٢٩.

(٤) هكذا في المطبوعة، ولعل فيه تقديم وتأخير، والجدادة أن يقال: (ولهذا كانت إحدى المدن...)، والله أعلم.

(٥) أنطاكية: بالفتح ثم السكون والياء المنخفضة، أول من بنى أنطاكية انطيوخس، وهو الملك الثالث بعد الإسكندر، ولم تزل قصة العواصم من الثغور الشامية، وهي من أعيان البلاد وأمهاتها، انظر ما ذكره ياقوت الحموي في معجم البلدان: ١/٢٦٦.

(٦) سورة يس، الآية: ٢٩.

(٧) ابن كثير، البداية والنهاية: ١/٢٣٠.

أصحاب المسيح فضعيف؛ لما تقدم، ولأن ظاهر سياق القرآن يقتضي أن هؤلاء الرسل من عند الله^(١). ولما سبق في الحديث أن الله لم يهلك قومًا بعذاب من السماء ولا من الأرض إلا قبل موسى^(٢).

وعلى كل: فقد ثبت بالآيات القرآنية أنهم كانوا يعبدون الأصنام، واتخذوا من دون الله آلهة، كما قال تعالى -حكاية عن صديق المرسلين-: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿١٢﴾ إِنِّي إِذًا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٣﴾﴾^(٣)، ثم قال مخاطبًا للرسل: ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ﴿١٥﴾﴾^(٤)، فعند ذلك قتلوه، قيل: رجماً، وقيل: عضاً، وقيل: وثبوا إليه وثبة رجل واحد فقتلوه، وحكى ابن إسحاق عن بعض أصحابه عن ابن مسعود قال: وطئوه بأرجلهم حتى أخرجوا قصبه^(٥).

قال المفسرون: فبعث الله إليهم جبريل عليه السلام، فأخذ بعضادتي الباب الذي هو لبلدهم، ثم صاح بهم صيحة واحدة فإذا هم خامدون، أي أخمدت أصواتهم وسكنت حركاتهم، ولم يبق منهم عين تطرف^(٦)، قال تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿١٦﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَنَجْدَةً فَإِذَا هُمْ خَكَمْدُونَ ﴿١٧﴾﴾^(٧).

(١) المصدر السابق: ١/ ٢٣٠.

(٢) انظر ما ذكره ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٣/ ٥٦٩.

(٣) سورة يس، الآيات: ٢٢-٢٤.

(٤) سورة يس، الآية: ٢٥.

(٥) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١/ ٢٣٠، وفي التفسير: ٣/ ٥٦٨.

(٦) انظر المصدر السابق: ١/ ٢٣٠، وانظر التفسير له: ٣/ ٥٦٨.

(٧) سورة يس، الآيتان: ٢٨-٢٩.

ثم قال ابن كثير : (وهذا كله يدل على أن هذه القرية ليست أنطاكية) (١). إلا أن يقال - كما سبق توجيهه من قبل ابن كثير نفسه -، بأن الرسل المذكورين في القرآن بعثوا إلى أهل أنطاكية قديماً فكذبوهم فأهلكهم الله، ثم عمرت بعد ذلك، فلما كان في زمن المسيح أرسل إليهم المسيح رسله فأمنوا، فلا يمنع، والله أعلم. ولكن مع ذلك فيه بعد وتعسف ظاهر؛ (فإن هذه - أنطاكية - لم يُعرف أنها أهلكت لا في الملة النصرانية ولا قبل ذلك، والله سبحانه وتعالى أعلم) (٢).

٣. قصة يونس:

قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَظَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ (٣).

وقال: ﴿وَدَا التَّنُونُ إِذْ ذَهَبَ مُغْرَضًا فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنكَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَنْتَ سُبْحٰنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّٰلِمِينَ﴾ (٤) فاستجبت لهم ونجيتهم من الغم وكذلك نسيح المؤمنين (٥).

وقال: ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٦) إذ أتق إلى الفلك المشحون (٧) فساهم فكان من المدحضين (٨) فالنقمه الخوت وهو ملجم (٩) فلولا أنه كان من المسيحين (١٠) لليت في بطنه إلى يوم يُبعثون (١١) فنبدته بالعراء وهو سقيم (١٢) وأبنتنا عليه شجرة من يقطين (١٣) وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون (١٤) فقاموا فمتعنهم إلى

(١) ابن كثير في البداية والنهاية: ٢٣١ / ١، وانظر الأدلة التفصيلية له على هذا القول في تفسيره:

٣/ ٥٦٥-٥٧٠.

(٢) ابن كثير في تفسيره: ٣/ ٥٧٠.

(٣) سورة يونس، الآية: ٩٨.

(٤) سورة الأنبياء، الآيات: ٨٧، ٨٨.

حِينَ ﴿١٤٨﴾ ﴿١﴾، وَقَالَ: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْمَثْوَى إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿١٤٩﴾ لَوْلَا أَن تَدَارَكُمُ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿١٥٠﴾ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٥١﴾﴾ ﴿٢﴾.

فهذه هي الآيات التي تناولت قصة يونس عليه السلام، وما كان من قومه من التوبة، وقبولها من الله، ونجاتهم من العقاب المؤكد من قبل الله عز وجل، فليُنظر عن هذا النبي الكريم، وما كان في قومه من الشرك، وكيف نجاهم الله من عقابه.

أما يونس عليه السلام: فهو يونس بن متى - بفتح الميم وتشديد المثناة، مقصور -، ووقع في تفسير عبد الرزاق^(٣) أنه اسم أمه^(٤)، وهو مردود بما في حديث ابن عباس رضي الله عنه (ونسبه إلى أبيه)^(٥)، فهذا أصح وهو يعني أن متى اسم أبيه وليس اسم أمه. ولم أقف على نسبة في شيء من الأخبار، وقد قيل: إنه كان في زمان ملوك الطوائف من الفرس^(٦).

(١) سورة الصافات، الآيات: ١٣٩-١٤٨.

(٢) سورة القلم، الآيات: ٤٨-٥٠.

(٣) هو عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري، أبو بكر الصنعاني، أحد الأعلام والأئمة الحفاظ، روى عن ابن جريج وهشام بن حسان، وثور بن يزيد، ومعر ومالك، وخلاتق، وعنه: أحمد وإسحاق وابن المدينة، وابن معين، وخلق، قال أحمد: من سمع منه بعدما ذهب بصره فهو ضعيف السماع، قال ابن سعد: مات سنة: ٢١١، انظر الخلاصة للخزرجي: ٢٣٨.

(٤) انظر ما ذكره ابن الأثير في الكامل: ٢٠٨/١، نقلاً عن الطبري. وما وجدته في تفسير عبد الرزاق المطبوع.

(٥) البخاري في الصحيح: ٤٥٠/٦، برقم: ٣٤١٣، كتاب أحاديث الأنبياء، باب: قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَكَانَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣١﴾﴾.

(٦) انظر ما قال ابن حجر في الفتح: ٥٢٠/٦، ٥٢١.

قال أهل التفسير: بعث الله يونس عليه السلام إلى أرض نينوى^(١) من أرض الموصل، خرج من بين أظهرهم ووعدهم حلول العذاب بهم بعد ثلاث^(٢).

شرك هؤلاء القوم:

قال ابن الأثير^(٣) في بيان شرك هؤلاء القوم ومصيرهم:

(كان قومه يعبدون الأصنام، فبعثه الله إليهم بالنهي عن عبادتها، والأمر بالتوحيد، فأقام فيهم ثلاثاً وثلاثين سنة يدعوهم، فلم يؤمن غير رجلين، فلما أيس من إيمانهم دعا عليهم، فقبل له: ما أسرع ما دعوت على عبادي؟! أرجع إليهم فادعهم أربعين يوماً، فدعاهم سبعة وثلاثين يوماً فلم يجيبوه، فقال لهم: إن العذاب يأتيكم إلى ثلاثة أيام، وآية ذلك أن ألوانكم تتغير، فلما أصبحوا تغيرت ألوانهم، فقالوا: قد نزل بكم ما قال يونس ولم نجرب عليه كذباً، فانظروا فإن بيت فيكم تأمنوا من العذاب، وإن لم يبت فاعلموا أن

(١) نينوى: بكسر أوله وسكون ثانيه، وفتح النون والواو بوزن طيطوي، وهي قرية يونس بن متى عليه السلام بالموصل، وبسواد الكوفة ناحية يقال لها: نينوى منها كربلاء التي قتل بها الحسين رضي الله عنه. انظر ما ذكره ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٥/٣٣٩.

(٢) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١/٢٣١، وابن الأثير في الكامل: ١/٢٠٨، ٢٠٩.

(٣) هو علي بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني، الموصلية، المعروف بابن الأثير الجزري، (عز الدين، أبو الحسن)، مؤرخ، نسابة، محدث، حافظ، أديب، لغوي، بياني، نسابة، ولد بجزيرة ابن عمر سنة: ٥٥٥ هـ، ونشأ بها، ثم سكن الموصل، وتوفي بها سنة: ٦٣٠ هـ، من تصانيفه: الكامل في التاريخ، وأسد الغابة في معرفة الصحابة، واللباب في تهذيب الأنساب، وغيرها، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٧/٢٢٨، ٢٢٩.

العذاب يصحبكم... (١).

قال السيوطي^(٢): (وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: إن يونس عليه السلام كان قد وعد قومه العذاب وأخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيام، فتفرقوا بين كل والدة وولدها، ثم خرجوا فجأروا إلى الله واستغفروه، فكف الله عنهم العذاب، وغدا يونس عليه السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئاً، وكان من كذب ولم يكن له بينة قتل، فانطلق مغاضباً حتى أتى قومًا في سفينة فحملوه وعرفوه، فلما دخل السفينة ركدت - والسفن تسير يمينًا وشمالاً - . . . حتى أوقعوه في الماء، فوقع وقد وكل به الحوت، فلما وقع ابتلع فأهوى به إلى قرار الأرض، فسمع يونس عليه السلام تسبيح الحمصى، فنادى في الظلمات: أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين... (٣).

وعلى كل، فقد ثبت أن قومه كانوا على الشرك والكفر، ولكنهم تابوا فتاب الله عليهم.

هذا آخر ما جاءنا بالآثار المعتبرة من أخبار الأمم التي تشير إليها الآية في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بِصَاحِبِهِ﴾ (٤).

(١) ابن الأثير في الكامل: ٢٠٨/١، ٢٠٩.

(٢) هو المحافظ أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن كمال الدين أبي بكر بن محمد السيوطي المعروف أيضًا بابن الأسيوطي، ولد بالقاهرة سنة: ٨٤٩ هـ، وكان أبوه من المعجم، جمع وصنف ولا يدانيه أحد بعده في التصنيف، توفي سنة: ٩١١ هـ. انظر مقدمة ذيل تذكرة الحفاظ: ٨، ٩.

(٣) السيوطي في الدر المنثور: ٢٨٨/٥، وعزاه إلى المصنف لابن أبي شيبة ولم أجده فيه، وأحمد في الزهد، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٤) سورة القصص، الآية: ٤٣.

المبحث التاسع

في بيان الشرك في قوم موسى عليه السلام

موسى عليه السلام وقومه:

يأتي بعد ذلك في التسلسل التاريخي الذي قصه الله علينا ورسوله : قصة موسى وفرعون ، وقد سبق أن تحدثنا عن قصة يوسف عليه السلام ؛ كيف مكن الله له في أرض مصر ، وأنه استقدم إليه أبويه وإخوته وسائر أهله ، فأقاموا بمصر قروناً عدة ، حتى كثروا وزاد عددهم ، مما حمل فرعون مصر على التخوف منهم ، فسامهم سوء العذاب ، فكان يستحيي نساءهم للخدمة ويذبح أبناءهم ، وكان يعاملهم بمنتهى الإذلال ويستخدمهم في الأعمال الشاقة وألوان السخرة ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۚ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۚ وَتُكِنُّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَمْلَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۚ ﴾ (١)

وبظهور موسى عليه السلام تبدأ مرحلة جديدة وخطيرة في حياة بني إسرائيل ، كما تبدأ حلقة من حلقات النضال في سبيل الدعوة إلى الله وإلى التوحيد ، بطلاها موسى وهارون عليهما السلام ، وليس من غرضنا الآن أن نخوض في قصة ولادة موسى وهارون عليهما السلام ، وما اشتملت عليه من مظاهر العناية الإلهية به ، وكيف رباه سبحانه في بيت عدوه ، ولا أن نخوض

(١) سورة القصص ، الآيات : ٤-٦ .

فيما كان منه عليه السلام في تلك الفترة من قتله المصري وخروجه من مصر، وليس غرضي أن أتحدث عن هذا الدور من حياة موسى عليه السلام؛ فإنه دور إعداد وتمهيد قصد به تهيئته لحمل تلك الرسالة الكبرى، كما قال تعالى: ﴿وَلِنُصَنِّعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾^(١)، و﴿وَأَصْطَنَعُكَ لِنَفْسِي﴾^(٢). وإنما الغرض أن أتعرف فيما يلي على موسى عليه السلام، وعلى طبيعة الشرك الذي كان في قوم موسى، وكيف واجهه عليه السلام.

موسى عليه السلام:

هو موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم^(٣).

وقيل: هو موسى بن عمران بن قاهث بن عازر بن لاوي^(٤).

وقيل: هو موسى بن عمران بن لاهب بن عازر بن لاوي^(٥).

قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾^(٦) وَنَدْبَتُهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا^(٧) وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا^(٨).

وقد ذكره الله تعالى في مواضع كثيرة متفرقة في القرآن، وذكر قصته في مواضع عديدة مبسطة مطولة وغير مطولة، أظهر الله عز وجل فيها ما وقع بينه

(١) سورة طه، الآية: ٣٩.

(٢) سورة طه، الآية: ٤١.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تاريخه: ٣٨٥/١، وابن الأثير في الكامل: ٩٥/١.

(٤) انظر ما ذكره ابن كثير في تاريخه: ٢٣٧/١.

(٥) انظر ما ذكره ابن حجر: فتح الباري: ٤٨٧/٦.

(٦) سورة مريم، الآيات: ٥١-٥٣.

وبين عدو الله فرعون من المناقشات والمحاورات، وكيف ناداه إلى الله عز وجل، وكيف كانت استجابته له ﷺ.

أما فرعون فيقال بأن اسمه: (قابوس بن يوسف الأول (مصعب)، فلما نودي موسى أعلم أن قابوس بن مصعب قدم مات، وقام أخوه الوليد بن مصعب مكانه، وكان أعتى من قابوس وأكفر وأفجر، وأمر بأن يأتيه هو وأخوه بالرسالة^(١)، ويقال: إن الوليد تزوج آسية ابنة مزاحم بعد أخيه.

وكان اسم والد موسى: عمران، وكان عمر عمران مائة سنة وسبباً وثلاثين سنة، وولد موسى وقد مضى من عمر عمران سبعون سنة، والمقصود: بيان كون موسى مرسلًا إلى فرعون مع هارون^(٢).

وقال ابن إسحاق: قبض الله يوسف، وهلك الملك الذي كان معه الريان ابن الوليد وتوارثت الفراعنة من العماليق ملك مصر، فنشر الله بها بني إسرائيل، فلم يزل بنو إسرائيل تحت أيدي الفراعنة وهم على بقايا من دينهم مما كان يوسف ويعقوب وإسحاق وإبراهيم شرعوا فيهم من الإسلام، متمسكين به.

حتى كان فرعون موسى الذي بعثه الله إليه، ولم يكن منهم فرعون أعتى منه على الله ولا أعظم قولاً ولا أطول عمراً في ملكه منه، وكان اسمه: الوليد بن مصعب، ولم يكن من الفراعنة فرعون أشد غلظة ولا أقسى قلباً، ولا أسوأ ملكة لبني إسرائيل منه، يعذبهم فيجعلهم خدماً وخولاً، وقد صنفهم في أعماله، فصنف يبنون، وصنف يحرثون، وصنف يزرعون له، فهم في

(١) انظر ما ذكره الطبري في تاريخه: ٣٨٦/١.

(٢) انظر ما ذكره الطبري: تاريخ الأمم والملوك: ٣٨٦/١، وابن الأثير: الكامل: ٩٥/١.

أعماله .

ومن لم يكن منهم في صنعة له من عمله فعليه الجزية ، فسامهم كما قال تعالى : ﴿ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ ، وفيهم مع ذلك بقايا من أمر دينهم لا يريدون فراقه ، وقد استنكح منهم امرأة يقال لها : آسية ابنة مزاحم ، من خيار النساء المعدودات ، فعمر فيهم وهم تحت يديه طويلاً يسومهم سوء العذاب ، فلما أراد الله أن يفرج عنهم وبلغ موسى الأشد أعطي الرسالة ^(١) ، فنودي ﴿ مِنْ شَطِيءِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ مَرْيَمَ ابْنَةَ مَرْيَمَ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ الْبَشَرِ ﴾ ^(٢) .

فاتاه الوحي من قبلها أن ﴿ يَمْوِسَ ﴾ ^(١) إِبْرَاهِيمَ بْنَ مَرْيَمَ ابْنَةَ مَرْيَمَ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ الْبَشَرِ فَأخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ^(٢) وَأَنَا أَخْبَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ^(٣) إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ^(٤) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا سَعَىٰ ^(٥) فَلَا يُصَدِّقُنَّكَ عَنْهَا مَنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ ^(٦) ^(٣) .

ثم أراد الله عز وجل إيناسه بالخطاب وتسليحه بالآيات قبل أن يأمره بالذهاب إلى فرعون فسأله عما في يمينه فقال : ﴿ هِيَ عَصَايَ ﴾ ^(٤) ، قال : ﴿ أَلْقِهَا يَمْوِسَ ﴾ ^(١) فَأَلْقَنَهَا فَإِذَا هِيَ حِيَّةٌ تَسْعَى ^(٢) قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْفَظْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ^(٣) وَأَضْمُمْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةٌ أُخْرَى ^(٤) لِتُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ^(٥) أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ^(٦) ^(٥) ، قال : ﴿ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ ^(٦) وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ

(١) انظر المصدرين أنفسهما : ٣٨٧/١ ، ٩٥/١ .

(٢) سورة القصص ، الآية : ٣٠ .

(٣) سورة طه ، الآيات : ١١-١٦ .

(٤) سورة طه ، الآية : ١٨ .

(٥) سورة طه ، الآيات : ١٩-٢٤ .

مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۗ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٢٤﴾ قَالَ سَنُنْذِرُ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيٰتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُونَ ﴿٢٥﴾ ﴿١﴾

﴿ فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعٰلَمِينَ ﴿٢٤﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرٰوِيلَ ﴿٢٥﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿٢٦﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَك الْآلِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ فَعَلْنٰهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّٰلِّينَ ﴿٢٨﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْكُمْ فَرَّهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْفٰرِسِينَ ﴿٢٩﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرٰوِيلَ ﴿٣٠﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعٰلَمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۗ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمِعُونَ ﴿٣٣﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٤﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۗ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ لِيْنِ أَخَذتَّ إِلٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ السَّجْدِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَ أَوْلُو جِثَّتِكَ بِشَىْءٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ ۗ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَمْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٤٠﴾ وَرَجَعَ يَدُهُ إِذَا هِيَ بِيضَاءٌ لِلنَّظِيرِ ﴿٤١﴾ قَالَ لِلْمَلَآئِكَةِ حَوْلَهُ ۗ إِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٤٣﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَتَّبِعْ فِي الْمَدَآئِنِ حٰشِرِينَ ﴿٤٤﴾ يَا قٰرُونَ ۗ يَكُلْ سِحْرَ عَلِيمٍ ﴿٤٥﴾ فَجَمِيعَ السَّحْرَةِ لِيَقِفْتَ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿٤٦﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُّجْتَمِعُونَ ﴿٤٧﴾ لَمَلْنَا نَنبِغِ السَّحْرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغٰلِبِينَ ﴿٤٨﴾ ﴿٢﴾

فلما جاء السحرة للمبارزة قالوا موسى : ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴾ ﴿٤٧﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءَهُو بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿٤٨﴾ ﴿٣﴾ ، ﴿ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ ﴿٤٥﴾ فَأَلْقَى السَّحْرَةَ

(١) سورة القصص، الايات : ٣٢-٣٥.

(٢) سورة الشعراء، الايات : ١٦-٤٠.

(٣) سورة الأعراف، الايتان : ١١٥، ١١٦.

سَجِدِينَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ ﴿١﴾ ، ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي
 إِلَيْكُمْ فَتَجْعَبُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾ ﴿٢﴾ ، ﴿ وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾ ﴾ ﴿٣﴾ ، قال
 تعالى : ﴿ وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٥٠﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٦﴾ ﴾ ﴿٤﴾ .

وبهذا كانت نهاية فرعون، ولكن بني إسرائيل مازالوا في تمردهم ﴿ فَأَتَوْا
 عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مَوْسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ ﴿٥﴾ .
 ولم يقفوا بالقول، بل لما ذهب موسى عليه السلام ليكلم ربه بدأوا عبادة
 العجل الذي صنعه لهم السامري، حتى غضب الله عليهم، فهم المغضوب
 عليهم، واستحقوا الذل والهوان من الله العظيم .

شرك قوم موسى:

لقد كان الشرك في قوم موسى على أشكال عدة، فإن هناك شركاً كان في
 بني إسرائيل كما يذكره القرآن، وهناك شرك في فرعون كما يصوره الله عز وجل
 في كلامه، وهناك أنواع أخرى من الشرك في قوم فرعون، كما يذكره
 المفسرون والمؤرخون على ضوء ما يستفاد من نصوص الآيات القرآنية،
 ولنذكر أولاً الشرك في قوم فرعون- أهل مصر- .

عقيدة المصريين:

لقد وجد هناك رأيان في بيان عقيدتهم، وهما:

١ - أن قدماء المصريين كانوا وثنيين يعبدون آلهة متعددة، ومن بينها

(١) سورة الشعراء، الآيات: ٤٥-٤٧ .

(٢) سورة الشعراء، الآية: ٥٢ .

(٣) سورة الدخان، الآية: ٢٤ .

(٤) سورة الشعراء، الآيتان: ٦٥، ٦٦ .

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٣٨ .

صنوف من الكواكب؛ كالشعري اليمانية، والشمس، والجوزاء، وغيرها، بل وأكثر من هذا، قالوا: إنهم كانوا يعبدون الحيوانات؛ كالبقر، والعجول، والقردة، والقطط، والتماسيح^(١).
والذي يدل عليه أمور، منها:

أ - قالوا في تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَذَرَكْ وَأَهْتَكْ﴾^(٢): كان يعبد ما يستحسن من البقر، ولذلك أخرج السامري عجلًا جسدًا له خوار، وقال: هذا إلهكم وإله موسى، وكان معبودًا في قومه، قاله السدي^(٣).
ب - أن الآلهة هي الشمس، فيكون تأويل الآية: (ويدرك الشمس حتى تعبد)^(٤).

ج - قيل: إن فرعون كان قد وضع لقومه أصنامًا صغارًا وأمرهم بعبادتها^(٥).

د - وقيل: إنه كان قد اتخذ أصنامًا على صور الكواكب، يعبدها ويتقرب إليها على ما هو دين عبدة الكواكب^(٦).

هـ - قال الحسن: كان فرعون يعبد الأصنام^(٧).

٢ - يقول فضيلة الأستاذ الدكتور محمد عبد الله دراز^(٨) - رحمه الله - في

(١) انظر ما ذكره هراس، محمد خليل، دعوة التوحيد: ١٥٢.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٢٧.

(٣) انظر ما ذكره الماوردي: النكت والعيون: ٢/٢٤٨.

(٤) المصدر نفسه، وأنكره ابن جرير في تفسيره: ٦/٩/١٨.

(٥) انظر ما ذكره الرازي، فخر الدين: تفسير مفاتيح الغيب: ٧/١٤/٢٢٠.

(٦) نفس المصدر السابق.

(٧) الرازي، فخر الدين: تفسير مفاتيح الغيب: ٧/١٤/٢٢٠.

(٨) هو محمد بن عبد الله دراز، عالم أديب، ولد في قرية محلة دياي بمصر، وانتسب إلى معهد =

كتابه (الدين) عند تعليقه على العصر الفرعوني ما ملخصه: إن الأوراق المحفوظة في برلين ولندن تدل على أن المصريين منذ القدم كانوا يعرفون الإله الأحد الغيبي الأزلي الذي لا تصوره الرسوم ولا تحصره الحدود، غير أن تلك العقيدة كانت مشوبة عند العامة بفكرة أن هذا الإله يتمثل أو يتجسد أو يحل سره في بعض الكائنات الممتازة؛ من إنسان، أو حيوان، أو جماد^(١)، فكانوا يعتقدون أن قوة التدبير في الملوك، وقوة الإخصاب النباتي في النيل، وقوة الإخصاب الحيواني في العجل (أبيس) مستمدة بتلقيح شعاع الشمس مثلاً، وأن هذه الكائنات الخاصة أهل للتقديس والعبادة بفضل تلك الصلة السرية بالإله الأعلى^(٢).

وأصحاب هذا القول يردون على أصحاب القول الأول: بأنهم لم يكونوا وثنيين، بل كانت عقيدة التوحيد هي الأصل، وإنما كانوا يأخذون آلهة متعددة على أنها رموز فقط تدل على صفات الإله الواحد؛ أي أنها كانت رموزاً مجازية تدل على صفات وحقائق إلهية، فإن عوام المصريين القدماء لم يعبدوا هذه الأشياء لذواتها، وإنما جعلوها رمزاً لذلك الإله القادر الذي حلت - على زعمهم - روحه، وظهرت آثاره فيها، وهذا من فعل الكهنة في دور من أدوار

= الإسكندرية الديني، وحصل على الشهادة الثانوية الأزهرية، وعلى شهادة العالمية، ثم تعلم اللغة الفرنسية، واختير للتدريس بالقسم العالي بالأزهر، ثم أرسل في بعثة علمية إلى فرنسا، وحصل على شهادة الدكتوراه من السوربون، وعاد فاشتغل بالتدريس في جامعة القاهرة وفي دار العلوم وفي كلية اللغة العربية بالجامعة الأزهرية، ونال عضو جمعية كبار العلماء. توفي سنة: ١٣٧٧ هـ. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٢١٣، ٢١٢/١٠.

(١) انظر ما ذكره رندل كلارك في الرمز والأسطورة في مصر القديمة، ترجمة: أحمد صليحة.

(٢) انظر ما ذكره عبد الله دراز في الدين: ١٠-١٢.

الديانة المصرية؛ وهو الدور الرمزي المعدد للآلهة، هكذا تطور الدين من عبادة الإله... في أول أمره في شخص أتون ثم رع أو قرص الشمس وفي شخص آمون وبقية مظاهر الطبيعة ثم الملوك والعظماء، ولهذا نرى الملوك في المعابد الكبرى ماثلين في العبادة أمام أتون أو رع أو آمون، كما نرى في بعض حوائط المعابد الصغيرة صور الفراعنة ولها الصف الأول حتى قبل الآلهة، بل نراها تتقبل العبادة ولها اختصاصات الآلهة، ولم يلبث ذلك الدين الذي بدأ بالتوحيد أن انتهى بالشرك والوثنية التي خالطت العبادة على يد الكهنة أخيراً من أحط الحيوانات وأحقر الحشرات والهوام^(١).

وإنما أطلت في نقل هذه النصوص توخيًا للكشف عن هذه الديانة الغامضة التي كانت تسود مصر القديمة، وإن كنا لا نوافق على كل ما جاء في هذا الكلام من اعتبار هذه المظاهر المتعددة رموزاً لإله واحد، فالحق: أن المصريين في انحذارهم من التوحيد إلى الوثنية اتخذوا آلهة متعددة، كل منها إله قائم بذاته له أوصافه وخصائصه^(٢)، وإن كان هذا لا يمنع من اعتقادهم بإله هو كبير هذه الآلهة؛ بدليل ما جاء في أناشيدهم من مناجاة وأدعية لهذا الإله^(٣)، نعم لقد صدق فيما قاله المؤرخون بأن الملوك كان لها الصف الأول قبل الآلهة من حيث العبادة والتقديس^(٤)، ولقد يشهد لهذا قوله تعالى حكاية عن فرعون

(١) انظر ما ذكره هراس، محمد خليل: دعوة التوحيد: ١٥٢، ١٥٣.

(٢) انظر ما ذكره الدكتور عبد الغفار عبد العزيز في: الإله في فكر البشر ووحى السماء: ٣٦-

٣٨.

(٣) راجع في هذا الموضوع ما كتبه رندل كلارك في الرمز والأسطورة في مصر القديمة، حيث توسع في بيان هذه الأناشيد نقلاً عن النصوص القديمة.

(٤) انظر ما ذكره محمد خليل هراس في دعوة التوحيد: ١٥٣.

موسى: ﴿ فَحَشَرَ فَنَادَى ۚ ﴿٣٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ۚ ﴿٣٤﴾ ﴾^(١)، فجعل نفسه رباً فوق الآلهة جميعاً، بل أحياناً كان يتجاهلها ويجعل نفسه هو وحده الإله كما في قوله تعالى ناقلاً قوله في آية أخرى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾^(٢)، ولعل السبب في تعدد المصريين القدماء لآلهتهم ما قيل: إن الناس حين ارتبكت عقولهم وثلت أفكارهم وتساءلوا فيما بينهم: هل يمكن لواحد أن يدبر هذا الملك الشاسع الواسع بمفرده؟ فأجابهم الكهنة بأن ذلك الإله القادر خلق آلهة أخرى، لكل غرض إله^(٣).

ولعل ما جرى من المقابلة بين موسى عليه السلام وفرعون في سورة الشعراء يشهد بأن فكرة إله واحد مسيطر على كل شيء، وإليه ترجع الموجودات جميعاً كانت (هذه الفكرة) بعيدة عن الوعي الديني لذلك العهد^(٤). وإليك هذه الآيات: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۚ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۚ ﴿٣٦﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ۚ ﴿٣٧﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ۚ ﴿٣٨﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكُمُ لَمَجْنُونٌ ۚ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۚ ﴿٤٠﴾ قَالَ لِمَنِ اتَّخَذَتِ الْإِلَهَاءُ غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ ۚ ﴿٤١﴾ ﴾^(٥).

قال الشيخ محمد خليل هراس^(٦): فتجاهل فرعون لرب العالمين وسؤاله

(١) سورة النازعات، الآيات: ٢٣، ٢٤.

(٢) سورة القصص، الآية: ٣٨.

(٣) انظر ما ذكره الشيخ محمد خليل هراس في دعوة التوحيد: ١٥٤.

(٤) انظر المصدر السابق.

(٥) سورة الشعراء، الآيات: ٢٣-٢٩.

(٦) هو شيخ مشايخنا محمد خليل هراس، درس في الجامعة الأزهرية، وكان مرشخاً للرد على =

موسى عن حقيقته وصفته، وقوله حين أخبر بها للملأ الذين معه: ﴿أَلَا تَسْتَعِينُونَ﴾ (٢٥)، وتهديده لموسى عليه السلام بالسجن إن هو اعتقد إلهاً غيره، كل ذلك يشهد بما بلغه الملوك في مصر من درجة في العبادة غطت على ما كان للآلهة من ذلك، ويدل على استنكار القوم لوجود رب واحد مسيطر على جميع الكائنات، ومثل هذه الآيات أيضاً قوله تعالى في سورة طه: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى (١٩) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٢٠) قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى (٢١) قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى (٢٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَقٍ (٢٣) كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ (٢٤)﴾ (١)(٢).

هذا ما قاله الشيخ محمد خليل هراس، ويدل قوله هذا على أن قوم فرعون كانوا جاهلين بالرب جل وعلا، فما كانوا يعرفون عن عقيدة الألوهية لله جل وعلا شيئاً، قال ابن كثير رحمه الله: (وكانوا يجحدون الصانع جل وعلا، ويعتقدون أنه لا رب لهم سوى فرعون) (٣).

ولهذا قال بعض المفسرين في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْتَرْمُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَبَدَّرَكَ وَءَالِهَتَكَ﴾ (٤): معناه: ويدرك

= شيخ الإسلام ابن تيمية، ولكن شاء الله أن كتب الشيخ في الدفاع عنه كتاب (ابن تيمية السلفي) وأجاد، كان مدرساً بكلية أصول الدين بالأزهر، ثم في جامعة أم القرى، وله مؤلفات كثيرة، منها: شرح التوبة، ودعوة التوحيد وغيرهما.

(١) سورة طه، الآيات: ٤٩-٥٤.

(٢) هراس، محمد خليل، دعوة التوحيد: ١٥٤، ١٥٥.

(٣) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٣٢.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ١٢٧.

وعبادتك^(١)، فإنه قد قرىء: (ويذكر وإلهتك)^(٢) أي يترك عبادتك^(٣). وقال عكرمة في قوله تعالى: ﴿وَيَذَرِكْ وَأَهْلَهُتْ﴾: ليس يعنون به الأصنام، إنما يعنون تعظيمه^(٤). ويروى مثل هذا القول عن ابن عباس أيضاً^(٥). وقال السدي: كان معبوداً في قومه^(٦). وقال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ﴾^(٧): إنهم صدقوه في قوله: (أنا ربكم الأعلى)^(٨).

وقال شيخ الإسلام: إن المستكبر عن الحق يبتلى بالانقياد للباطل، فيكون المستكبر مشركاً، كما ذكر الله عن فرعون وقومه: أنهم كانوا مع استكبارهم وجحودهم مشركين، فقال عن مؤمن آل فرعون: ﴿وَيَقُولُ مَا إِلَىٰ أَدْعُوكُمْ إِلَىٰ النَّارِ ۖ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ ۖ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ۖ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَىٰ الْعَزِيزِ الْغَفِيرِ ۖ لَا جَرَمَ أَنَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَكُمْ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾^(٩)، وقال: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ كُمْ يُوسُفُ

(١) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسير القرآن العظيم: ٢٣٩/٢.

(٢) راجع القراءة هذه عند ابن جرير الطبري في تفسيره: ١٨/٩/٦، وقد نقلها صاحب إتحاف البشر: أحمد البنا: ٢٢٩، عن ابن محيصة والحسن، ونقلها ابن خالويه في كتاب القراءات الشاذة: ٤٥، عن علي وابن مسعود وابن عباس، وذكرها أبو حيان في البحر: ٤/٣٦٧، عن هؤلاء الثلاثة وأنس وجماعة غيرهم، وذكرها الرازي في تفسيره: ٧/١٤/٢٢٠ عن أبي بكر ابن الأنباري عن ابن عمر.

(٣) الطبري في تفسيره: ١٨/٩/٦، سنده صحيح، (برواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس).

(٤) انظر ما نقل السيوطي في الدر المنثور: ٣/١٠٧، وعزاه إلى ابن أبي حاتم.

(٥) راجع المصدر نفسه: ٣/١٠٧، وعزاه إلى عبد بن حميد.

(٦) راجع ما نقل الماوردي في النكت والعيون: ٢/٢٤٨.

(٧) سورة الزخرف، الآية: ٥٤.

(٨) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢/٢٣٨.

(٩) سورة غافر، الآيات: ٤١-٤٣.

مِن قَبْلِ بِالْبَيِّنَاتِ ﴿١﴾ الآية، وقال يوسف الصديق لهم: ﴿يَصْنَعِي السَّجِينِ
ءَازْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٢﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ
سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ لِلَّهِ إِلَّا أَمْرَ آلَا
تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقَيْمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾﴾ (٢)، وقد
قال تعالى: ﴿وَقَالَ الْكَلْبُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْذَرْتُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَدْرَكَ
وَأَهْلَهُنَّ قَالَ سَقُنِيْلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسَجِيءُ نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿٤﴾﴾ (٣).

فإن قيل: كيف يكون قوم فرعون مشركين؟ وقد أخبر الله عن فرعون أنه
جحد الخالق فقال: ﴿وَمَارَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥﴾﴾ (٤)، وقال: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِن
إِلَهِ غَيْرِي ﴿٥﴾﴾ (٥)، وقال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴿٦﴾﴾ (٦)، وقال عن قومه: ﴿فَلَمَّا
جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧﴾ وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا
وَطُورًا ﴿٧﴾﴾ (٧)، والإشراك لا يكون إلا من مُقرب الله، وإلا فالجاحد له لم يشرك به.

قيل: لم يذكر الله جحود الصانع إلا عن فرعون موسى، وأما الذين كانوا
في زمن يوسف فالقرآن يدل على أنهم كانوا مقرين بالله وهم مشركون به،
ولهذا كان خطاب يوسف للملك وللعزيز ولهم: يتضمن وجود الصانع،
كقوله: ﴿ءَازْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٨﴾﴾ (٨)، ﴿أَرْجِعْ إِلَى

(١) سورة غافر، الآية: ٣٤.

(٢) سورة يوسف، الآيات: ٣٩، ٤٠.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٢٧.

(٤) سورة الشعراء، الآية: ٢٣.

(٥) سورة القصص، الآية: ٣٨.

(٦) سورة النازعات، الآية: ٢٤.

(٧) سورة النمل، الآية: ١٤.

(٨) سورة يوسف، الآية: ٣٩.

رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَأَلُ النَّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ﴿١﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿إِنَّ رَبِّي يَكِيدُهَا عِلْمٌ﴾ ، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ ﴿٢﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالنَّسْوَةِ إِلَّا مَا رَجَمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٣﴾ ، وقد قال مؤمن آل - حم - ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَأَزَلْتُمْ فِي شَكِّكُمْ بِمَا جَاءَكُمْ بِهِ حَقًّا إِذَا هَلَكْتُمْ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ ﴿٤﴾ . فهذا يقتضي أن أولئك الذين بُعث إليهم يوسف كانوا مقرين بالله . . . ، وذلك أن فرعون الذي كان في زمن يوسف أكرم أبويه وأهل بيته لما قدموا إكرامًا عظيمًا مع علمه بدينهم ، واستقراء أحواله يدل على ذلك .

فإن جحود الصانع لم يكن دينًا غالبًا على أمة من الأمم قط ، وإنما كان دين الكفار الخارجين عن الرسالة هو الإشراك ، وإنما كان يجحد الصانع بعض الناس ، وأولئك كان علماءهم من الفلاسفة الصابئة المشركين ، الذين يعظمون الهياكل والكواكب والأصنام ، والأخبار المروية من نقل أخبارهم وسيرهم كلها تدل على ذلك ، ولكن فرعون موسى : ﴿فَأَسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ﴾ ﴿٥﴾ ، وهو الذي قال لهم - دون الفراعنة المتقدمين - : ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ ﴿٦﴾ ، ثم قال لهم بعد ذلك : ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ ﴿٧﴾ .

وإذا كان أولئك كانوا مشركين كما وُصفوا بذلك ، وفرعون موسى هو الذي جحد الصانع وكان يعبد الآلهة ، ولم يصفه الله بالشرك . . . فقوم فرعون

(١) سورة يوسف، الآيات : ٥٠-٥٣ .

(٢) سورة غافر، الآية : ٣٤ .

(٣) سورة الزخرف، الآية : ٥٤ .

(٤) سورة القصص، الآية : ٢٨ .

(٥) سورة النازعات، الآية : ٢٤ .

قد يكونوا أعرضوا عن الله بالكلية بعد أن كانوا مشركين به واستجابوا لفرعون في قوله: ﴿أَنَارِكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾، و﴿مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي﴾. ولهذا لما خاطبهم المؤمن ذكر الأمرين فقال: ﴿تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾^(١)؛ فذكر الكفر به الذي قد يتناول جحوده، وذكر الإشراف به أيضاً، فكان كلامه متناولاً للمقالتين والحالين جميعاً.

فقد تبين: أن المستكبر يصير مشركاً، إما بعبادة آلهة أخرى مع استكباره عن عبادة الله، لكن تسمية هذا شركاً نظير من امتنع مع استكباره عن إخلاص الدين لله، كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ وَيَقُولُونَ آيَاتِنَا لَتَأْرِكُونَ آيَاتِنَا لِيَشَاعِرَ تَجْحُونِ ﴿٢﴾. فهؤلاء مستكبرون مشركون... والمستكبر الذي لا يقر بالله في الظاهر كفر عن أعظم كفر (منهم)^(٣).

فهذا نص كلام شيخ الإسلام، سقته مع طوله ليدل على أن قوم فرعون كما أشركوا بالله عز وجل في أمور الربوبية هكذا أشركوا في أمور الألوهية، وليدل على أن هناك فرقاً ظاهراً بين فرعون يوسف وفرعون موسى؛ من حيث الاعتراف بوجود الله من الأول وقومه، وإنكار وجود الله في الظاهر من الثاني وقومه.

ثانياً: شرك فرعون = لعنه الله:

هذا العبد من عبيد الله الضعفاء ادعى أنه إله يُعبد، ومالك يملك، وأجبر

(١) سورة غافر، الآية: ٤٢.

(٢) سورة الصافات، الآية: ٣٦.

(٣) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: ٦٢٩/٧ - ٦٣٣.

قومه على أن يعبدوه ويطيعوه، وهو الذي علا في الأرض وطغى وتجبر واستكبر، و ﴿ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (١) أَمْرًا خَبِيرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يَبِينُ ﴿٢٧﴾ فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَهُ الْمَلَكُ مَعَهُ مُفْتَرِينَ ﴿٢٨﴾ فَاسْتَحَفَّ قَوْمُهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٢٩﴾ ﴿ (١) .

وقال لهم: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُنْ عَلَى الطَّيْنِ فَأَجْعَلَ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطْلِعَ إِلَى إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٢) .

وقال: ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٣) ، وقال: ﴿ لَيْنٍ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ ﴾ (٤) ، وقال: ﴿ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى ﴾ (٥) .

اتضح من هذه النصوص أن فرعون كان يدعي الألوهية والربوبية لنفسه، وينكر وجود الله، فكان يجحد الصانع؛ قال شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية -رحمه الله-: (وأما فرعون فكان منكرًا للموصوف المسمى، فاستفهم بصيغة (ما) لأنه لم يكن مقرّبه، طالبًا لتعيينه، ولهذا كان الجواب في هذا الاستفهام بقول موسى: ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾، وبقوله: ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٦)، فأجاب أيضًا بالصفة . . .) (٦) .

وقال أيضًا: (ومن الكفار من أظهر جحود الخالق، كفرعون حيث قال:

(١) سورة الزخرف، الآيات: ٥٤-٥١ .

(٢) سورة القصص، الآية: ٣٨ .

(٣) سورة الشعراء، الآية: ٢٣ .

(٤) سورة الشعراء، الآية: ٢٩ .

(٥) سورة طه، الآية: ٤٩ .

(٦) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: ٥٩٧/١٦ .

﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمُنُنَّ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأظنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾^(١)، وقال: ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾^(٢)، وقال لموسى: ﴿ لَئِن أَخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ ﴾^(٣)، وقال: ﴿ يَهْمُنُنَّ أَبْنِي لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴾^(٤) أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأظنُّهُ كَذِبًا^(٥) (٢)(٣).

ثم إن فرعون كما كان ينكر وجود الصانع ظاهرًا، كان ينكر الرسالة أيضًا، وهذا شرك في أمور الربوبية من وجه آخر؛ قال شيخ الإسلام: (وموسى عليه السلام خصم فرعون الذي جحد الربوبية والرسالة...) (٤). وقال أيضًا: (فرعون كان منكرًا للصانع، مستفهمًا عنه استفهام إنكار، سواء كان في الباطن مقرًا به أو لم يكن، ثم طلب من موسى آية، فأظهر آيته، ودل بها على إثبات إلهية ربه وإثبات نبوته جميعًا) (٥).

وقال في موضع آخر: (وأشهر من عرف تجاهله وتظاهره بإنكار الصانع فرعون، وقد كان مستيقنًا في الباطن كما قال له موسى: ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هُنَالًا إِيَّاكَ مِنْ رَبِّكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ ﴾^(٦)، وقال تعالى عنه وعن قومه: ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾^(٧)، ولهذا قال: ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٨) على

(١) سورة القصص، الآية: ٢٨.

(٢) سورة غافر، الآية: ٣٧.

(٣) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٦/٣٣٢، ٣٣٣.

(٤) المصدر نفسه: ١٦/٢٠٧.

(٥) ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل: ٩/٤٣.

(٦) سورة الإسراء، الآية: ١٠٢.

(٧) سورة النمل، الآية: ١٤.

(٨) سورة الشعراء، الآية: ٢٣.

وجه الإنكار له . . .)^(١) .

ثبت بهذه النصوص : أن فرعون كان جاحداً منكرًا لوجود الصانع ، فهل يعتبر هذا الجحود والإنكار شركًا؟ وهل كان عنده أنواع أخرى من الشرك؟
سأبين ذلك فيما يلي :

إن فرعون كان عنده أنواع من الشرك :

الأول : شرك الجحود أو التعطيل :

سبق معنا بيان أدلة جحوده للصانع ، ولكن كيف يعد جحوده شركًا؟ قال شيخ الإسلام في الإجابة عليه : (فإن قيل : كيف يكون قوم فرعون مشركين وقد أخبر الله عن فرعون أنه جحد الخالق . . . والإشراك لا يكون إلا من مقر بالله ، وإلا فالجاحد له لم يشرك به ، قيل : لم يذكر الله جحود الصانع إلا عن فرعون موسى . . . وكان فرعون في الباطن عارفاً بوجود الصانع ، وإنما استكبر كإبليس وأنكر وجوده . . . والمستكبر يصير مشركًا ، إما بعبادة آلهة أخرى مع استكباره عن عبادة الله ، لكن تسمية هذا شركًا نظير من امتنع مع استكباره عن إخلاص الدين لله ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَتَنَا لِيُشَاعِرَ تَجْنُونَ ﴿٢﴾ ، فهو لاء مستكبرون مشركون؛ وإنما استكبارهم عن إخلاص الدين لله ، فالمستكبر الذي لا يقرب الله في الظاهر - كفرعون - أعظم كفرًا منهم ، وإبليس الذي يأمر بهذا كله ويحبه ويستكبر عن عبادة ربه وطاعته أعظم كفرًا من هؤلاء ، وإن كان عالمًا بوجود الله

(١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل : ٣٨ / ٨ ، ٣٩ ، وانظر أيضا مجموع الفتاوى : ٦٢٩ / ٧ -

(٢) سورة الصافات ، الآية : ٣٦ .

وعظمته كما أن فرعون كان أيضًا عالمًا بوجود الله^(١).

وقال في موضع آخر: (فأعظم السيئات: جحود الخالق، والشرك به، وطلب النفس أن تكون شريكة ونداله، أو أن تكون إلها من دونه، وكلا هذين وقع؛ فإن فرعون طلب أن يكون إلها معبودًا من دون الله تعالى . . . وإبليس يطلب أن يُعبد ويطاع من دون الله، فيريد أن يعبد ويطاع هو، ولا يعبد الله ولا يطاع، وهذا الذي في فرعون وإبليس هو غاية الظلم والجهل)^(٢).

وقال في موضع آخر: (بل الاستقراء يدل على أنه كلما كان الرجل أعظم استكبارًا عن عبادة الله كان أعظم إشراكًا بالله؛ لأنه كلما استكبر عن عبادة الله ازداد فقره وحاجته إلى المراد المحبوب الذي هو المقصود: مقصود القلب بالقصد الأول، فيكون مشركًا بما استعبده من ذلك)^(٣).

وقال ابن القيم رحمه الله: (الشرك نوعان: أحدهما: شرك التعطيل، وهو أقبح أنواع الشرك، كشرك فرعون إذ قال: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤)، وقال تعالى مخبرًا عنه قوله لهامان: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِي لِي صَرَخًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾^(٥)، والأسبب السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كُذِّبًا^(٥)، والشرك والتعطيل متلازمان؛ فكل مشرك معطل، وكل معطل مشرك، لكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل، بل قد يكون المشرك مقرًا بالخالق سبحانه وصفاته، ولكنه عطل حق التوحيد. وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها:

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٦٢٩-٦٣٣/٧، باختصار وتصرف.

(٢) ابن تيمية في فتاواه: ٢٢٢-٢٢٣.

(٣) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: ١٩٧/١٠، ١٩٨.

(٤) سورة الشعراء، الآية: ٢٣.

(٥) سورة غافر، الآيتان: ٣٦، ٣٧.

هو التعطيل... (١).

وقال الرازي: (الأقرب أن يقال: إنه كان دهرياً ينكر وجود الصانع) (٢).
 فثبت بهذا كله: أن فرعون كان مشركاً، وشركه يتمثل في التعطيل
 والاستكبار وادعاء الربوبية لنفسه، ويكون المعنى المراد من قوله تعالى:
 ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾: طلبه صفة هذا الذي ادعى موسى أنه رب العالمين،
 فكأنه قال: ومن هذا الذي تزعم أنه رب العالمين غيري؟ قال الحافظ ابن كثير
 رحمه الله: (هكذا فسره علماء السلف وأئمة الخلف، حتى قال السدي: هذه
 الآية كقوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمْ يَا مُوسَى﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ
 ثُمَّ هَدَى ﴿٣﴾، ومن زعم من أهل المنطق وغيرهم (٤) أن هذا سؤال عن
 الماهية فقد غلط، فإنه لم يكن مقراً بالصانع حتى يسأله عن الماهية، بل كان
 جاحداً بالكلية فيما يظهر، وإن كانت الحجج والبراهين قد قامت
 عليه... (٥).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في الرد على من قال: إن السؤال
 من فرعون كان عن الماهية وأن موسى عليه السلام عدل عن الإجابة على سؤاله -
 كما قاله الرازي وغيره -: (وقد زعم طائفة أن فرعون استفهم استفهام
 استعلام، فسأله عن الماهية، وأن المسئول عنه لما لم يكن له ماهية عجز

(١) ابن القيم: الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي: ٣١٠.

(٢) الرازي: مفاتيح الغيب: ١٤/٢٢٠، ومثله في ٢٤/١٢٨.

(٣) سورة طه، الآيتان: ٤٩، ٥٠.

(٤) انظر مثل هذا القول للرازي في مفاتيح الغيب له: ٢٤/١٢٧-١٢٩، فقد توسع في التأويلات
 الباطلة.

(٥) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٣٢.

موسى عن الجواب، وهذا غلط، وعلى هذا التقدير يكون استفهام استفهام إنكار وجحد، كما دل سائر آيات القرآن على أن فرعون كان جاحداً لله نافيةً، لم يكن مثبتاً له، طالباً للعلم بما هيته، فلهذا بين لهم موسى أنه معروف، وأن آياته ودلائل ربوبيته أظهر وأشهر من أن يسأل عنه بما هو، فإن هذا إنما هو سؤال عما يجهل، وهو سبحانه أعرف وأظهر وأبين من أن يجهل، بل معرفته مستقرة في الفطرة أعظم من معرفة كل معروف^(١).

وقال في موضع آخر: (وقد ظن بعض الناس أن سؤال فرعون ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ هو سؤال عن ماهية الرب، كالذي يسأل عن حدود الأشياء، فيقول: (ما الإنسان؟ ما الملك؟ ما الجنى؟) ونحو ذلك. قالوا: ولما لم يكن للمسؤل عنه ماهية عدل موسى عن الجواب إلى بيان ما يعرف به وهو قوله: ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾. وهذا قول قاله بعض المتأخرين، وهو باطل؛ فإن فرعون إنما استفهم استفهام إنكار وجحد، ولم يسأل عن ماهية رب أقر بثبوته، بل كان منكرًا له جاحداً، ولهذا قال في تمام الكلام: ﴿ لَيْنَ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ ﴾، وقال: ﴿ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا ﴾.

فاستفهامه كان إنكاراً وجحداً، يقول: ليس للعالمين رب يرسلك فمن هو هذا؟ إنكاراً له، فبين موسى أنه معروف عنده وعند الحاضرين، وأن آياته ظاهرة بينة لا يمكن معها جحده، وأنكم إنما تجحدون بألستكم ما تعرفونه بقلوبكم...، ولم يقل فرعون: (ومن رب العالمين؟)، فإن (من) سؤال عن عينه يسأل بها من عرف جنس المسئول عنه أنه من أهل العلم، وقد شك في

(١) ابن تيمية: ٢٩/٨، في درء تعارض العقل والنقل، وانظر: ٤٣/٩، وانظر ما ذكره ابن أبي العز في شرح الطحاوية: ٢٨/١.

عينه ، كما يقال لرسول عرف أنه جاء من عند إنسان : (من أرسلك؟) .
وأما (ما؟) فهي سؤال عن الوصف ، يقول : أي شيء هو هذا؟ وما هو
الذي سميته (رب العالمين)؟ قال ذلك منكرًا له جاحدًا ، فلما سأل جحدًا أجابه
موسى بأنه أعرف من أن ينكر ، وأظهر من أن يشك فيه ويرتاب ، فقال : ﴿ رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنتُمْ مَوْقِنِينَ ﴾ (١) .
وقال في موضع آخر : (وأما فرعون فكان منكرًا للموصوف المسمى ،
فاستفهم بصيغة (ما) ؛ لأنه لم يكن مقرًا به طالبًا لتعيينه) (٢) .
والمقصود : أن فرعون كان من شركه الجحود والتكبر .
الثاني : من أنواع الشرك عنده : عبادته للأوثان : واختلفوا فيه على
قولين :

القول الأول : أنه كان يُعبد ولا يُعبد ، وعليه حملوا قراءة من قرأ ﴿ ويذكر
والإهتك ﴾ (٣) (٤) ، وقوله : ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ (٥) . وهذا القول روي عن
بعض السلف ، ولكن سنده ليس بذلك (٦) .
القول الثاني : أنه كان يعبد الأصنام والأوثان مع كونه ادعى لنفسه
الربوبية (٧) ، ومما ذكر فيه :

- (١) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ١٦ / ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، بحذف يسير .
- (٢) المصدر نفسه : ١٦ / ٥٩٧ .
- (٣) سورة الأعراف ، الآية : ١٢٧ .
- (٤) سبق نسبة هذه القراءة إلى أصحابها في ص : ٣١٨ .
- (٥) سورة الشعراء ، الآية : ٢٣ .
- (٦) هذا القول أثر عن ابن عباس ، وهو عند الطبري بسنتين فيهما سفيان بن وكيع الجراح ، شيخ
الطبري وهو ضعيف ، وهنار رواية ثالثة ، فيه من لا أعرفه ، وما وجدت له ترجمة .
- (٧) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى : ٧ / ٦٣١ .

- ١- أنه كان يعبد الأصنام، وكان قومه يعبدونه .
- ٢- أنه كان يعبد ما يستحسن من البقر^(١)، قال ابن كثير: قال السدي في قوله تعالى: ﴿ وَيَذَرِكُمْ وَعِ الْهَيْكَلِ ﴾ (والهتة - فيما زعم ابن عباس -: كانوا إذا رأوا بقرة حسناء أمرهم فرعون أن يعبدوها . . .)^(٢) .
- ٣- وقال الطبري في تفسيره: بلغني أن فرعون كان يعبد إلهًا في السر^(٣) .
- ٤- وروى الطبري عن الحسن قال: كان لفرعون جمانة معلقة في نحره يعبدها ويسجد لها^(٤) .
- ٥- قال الرازي: (كان دهريًا ينكر وجود الصانع، وكان يقول: مدبر هذا العالم السفلي هو الكواكب، وأما (المجدي)^(٥) في هذا العالم للخلق ولتلك الطائفة والمربي لهم فهو نفسه . . . ، وإذا كان مذهبه ذلك لم يبعد أن يقال: إنه كان قد اتخذ أصنامًا على صور الكواكب، ويعبدها ويتقرب إليها على ما هو دين عبدة الكواكب)^(٦) .
- ٦- وقال أيضًا: (أو يقال: إنه كان من الفلاسفة القائلين بالعلة الموجبة لا بالفاعل المختار، ثم إنه اعتقد أنه بمنزلة الإله لأهل إقليمه من حيث استعبدهم وملك ذماتهم وزمام أمرهم)^(٧) .

(١) انظر ما قاله الماوردي في النكت والعيون: ٢٤٨/٢ .

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٣٩/٢ .

(٣) انظر قول الطبري في تفسيره: ١٨/٩/٦ .

(٤) انظر ما نقله الطبري في تفسيره: ١٨، ١٧/٩/٦ .

(٥) هكذا بالأصل، ولعله: الموجد .

(٦) الرازي، ابن الخطيب: مفاتيح الغيب المعروف بالتفسير الكبير: ٢٢٠/١٤ .

(٧) المصدر نفسه: ١٢٨/٢٤ .

٧- (ويحتمل أن يقال: إنه كان على مذهب الحلولية، القائلين بأن ذات الإله يتدرع بجسد إنسان معين، حتى يكون الإله سبحانه لذلك الجسد بمنزلة روح كل إنسان بالنسبة إلى جسده، وبهذه التقديرات كان يسمى نفسه إلهًا)^(١).

ولهذا قال شيخ الإسلام لما أراد أن يقارن بين مقالات أهل الوحدة والحلول وبين مذهب فرعون: (. . .) والمنكر للصانع منهم مستكبر كثيرًا ما يعبد آلهة، ولا يعبد الله قط؛ فإنه يقول: هذا العالم واجب الوجود بنفسه، وبعض أجزائه مؤثر في بعض، ويقول: إنما انتفع بعبادة الكواكب والأصنام ونحو ذلك، ولهذا كان باطن قول الاتحادية المنتسبة إلى الإسلام هو قول فرعون، وكنت أبيتُّ أنه مذهبهم، وأبيتُّ أنه حقيقة مذهب فرعون، حتى حدثني الثقة عن بعض طواغيتهم أنه قال: نحن على قول فرعون؛ ولهذا يعظمون فرعون في كتبهم تعظيمًا كثيرًا، وأنهم لم يجعلوا ثمَّ صانعًا للعالم خلق العالم، ولا أثبتوا ربًّا مدبرًا للمخلوقات، وإنما جعلوا نفس الطبيعة هي الصانع، ولهذا جوَّزوا عبادة كل شيء، وقالوا: من عبده فقد عبد الله . . . ، وهؤلاء يعبدون ما يعبده فرعون وغيره من المشركين، لكن فرعون لا يقول: هي الله، ولا تقربنا إلى الله، والمشركون يقولون: هي شفعاؤنا وتقربنا إلى الله، وهؤلاء يقولون: هي الله كما تقدم، وأولئك أكفر من حيث اعترفوا أنهم عبدوا غير الله أو جحدوه، وهؤلاء أوسع ضلالاً من حيث جوزا عبادة كل شيء، وزعموا أنه هو الله، وأن العابد هو المعبود، وإن كانوا إنما قصدوا عبادة الله)^(٢).

وقال الإمام ابن القيم - بعدما ذكر افتراق الفلاسفة على فرق شتى -:

(١) انظر المصدر نفسه: ١٢٨/٢٤.

(٢) ابن تيمية، مجموع فتاواه: ٦٣١/٧، ٦٣٢، بتصرف يسير.

(وبالجملة: فملاحدتهم هم أهل التعطيل المحض؛ فإنهم عطلوا الشرائع، وعطلوا المصنوع عن الصانع، وعطلوا الصانع عن صفات كماله، وعطلوا العالم عن الحق الذي خلق له وبه، فعطلوه عن مبدئه ومعاده، وعن فاعله وغايته. ثم سرى هذا الداء منهم في الأمم، وفي فرق المعطلة، فكان منهم إمام المعطلين فرعون، فإنه أخرج التعطيل إلى العمل وصرح به، وأذن به بين قومه، ودعا إليه، وأنكر أن يكون لقومه إله غيره، وأنكر أن يكون الله تعالى فوق سمواته على عرشه، وأن يكون كلم عبده موسى تكليماً، وكذب موسى في ذلك، وطلب من وزيره هامان أن يبني له صرحاً ليطلع - بزعمه - إلى إله موسى عليه السلام، وكذبه في ذلك، فاقتدى به كل جهمي... (١).

فهذا آخر ما توصلت إليه من أخبار الشرك في فرعون وقومه، وكان مصير فرعون وقومه أن أغرقهم الله في البحر، وجعل ذلك آية للناس الذين أتوا بعدهم.

اليهود المغضوب عليهم:

أطلق هذا الاسم على أتباع التوراة وأتباع موسى عليه السلام في الشريعة - حسب ما يدعيه هؤلاء - وهم أبناء يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام، دخلوا مصر في عهد يوسف بن يعقوب عليه السلام بدعوة منه، وكانوا بعد هذا على عقيدة التوحيد الذي ورثوه من آبائهم، حتى تأثروا بوثنية الأمم المجاورة لهم.

الشرك في اليهود:

فهل وجد الشرك فيهم قديماً أم الشرك طراً عليهم بعدما ذهب أنبياءهم؟

(١) ابن القيم: إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان: ٦٨١/٢.

إذا نظرنا إلى التاريخ نرى أنهم وقعوا في الشرك قديماً .

مما يذكر لنا القرآن عن شركهم ما يلي :

١ - لصوق الوثنية بقلوب فريق من بني إسرائيل على عهد موسى :

قال تعالى : ﴿ وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٢٧﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ وَذُطِّلُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٨﴾ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٩﴾ وَإِذْ أَخْبَرْنَا لَكُمْ أَنَّكُمْ يُرْسَلُونَ مِنْ أَلْفِ قُرْعَوَاتٍ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٣٠﴾ سَاءَ الْعَذَابُ يُقَبَّلُونَ أَنبَاءَكُمْ وَنَسَخَيْتُمْ نَسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١٣١﴾ ﴿١﴾ .

ففي هذه الآيات يخبرنا الله عز وجل أنه فلق البحر لبني إسرائيل حتى عبروه إلى الشاطئ الآخر، فمروا في سيرهم على قوم عكوف على أصنام لهم يعبدونها من دون الله عز وجل، فطلبوا من موسى أن يجعل لهم آلهة مثل آلهة هؤلاء، وكان من أصنامهم كما يذكره ابن جرير عن ابن جريج^(٢) قال : (تمثيل بقر من نحاس ، فلما كان عجل السامري شبه لهم أنه من تلك البقر ، فذلك كان أول شأن العجل)^(٣) ؛ لتكون لله عليهم حجة فينتقم منهم ، فهي من الآيات

(١) سورة الأعراف، الآية : ١٣٨-١٤١ .

(٢) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم ، أبو الوليد وأبو خالد المكي الفقيه ، أحد الأعلام عن ابن أبي مليكة وعكرمة مرسلأ ، وعن طاوس ومجاهد ونافع وخلق ، وعنه يحيى بن سعيد الأنصاري والأوزاعي والسفيانان وخلق ، مات سنة ١٥٠ هـ . انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة : ٢٤٤ .

(٣) الطبري : جامع البيان : ٣١ ، ٣٠ / ٩ / ٦ .

العظام، ثم سألوا الشرك صراحة، فهذا مما يدل على أن الوثنية المصرية كانت لا تزال عالقة بنفوسهم، وأن استعلاء المصريين عليهم وإذلالهم أثر فيهم حتى قلدوهم في دينهم، والمغلوب يميل دائماً إلى تقليد الغالب.

فهذا الذي حدث في قوم موسى قد صدر مثل ذلك عن هذه الأمة، وما يزال يصدر مثل هذا التقليد والشرك في هذه الأمة. ولقد رأينا بعض هذا فيما روى أبو واقد الليثي رضي الله عنه^(١) قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين^(٢)، ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها: ذات أنواط، فمررنا بسدرة، فقلنا: يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ: «الله أكبر! إنها السنن، قلتم - والذي نفسي بيده - كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾»^(٣)، لتركبن سنن من كان قبلكم^(٤)، وما أكثر الخلق لهؤلاء في اتخاذ إله مجعول، فكل من اتخذ إلهًا غير الله فقد اتخذ إلهًا مجعولاً، فأبي جهل فوق هذا؟ طلبوا من موسى أن يجعل

(١) أبو واقد الليثي هو الحارث بن عوف، صحابي مشهور، مات سنة ٦٨ هـ وله خمس وثمانون سنة، انظر ترجمته في السير: ٥٧٤ / ٢.

(٢) أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال: (حنين ما بين مكة والطائف). انظر ما ذكره الشوكان في فتح القدير: ٣ / ٣٤٨، أقول: بل هو واد من أودية مكة، يقع شرقها بقراءة ثلاثين كم، يسمى اليوم بـ: وادي الشرع، ولا يعرف اليوم اسم حنين إلا الخاصة من الناس. انظر ما ذكره البلادي، عاتق غيث: معجم معالم الجغرافية في السيرة النبوية: ١٠٧.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٣٨.

(٤) رواه الترمذي في جامعه: (٢١٨)، وأحمد (٢١٨/٥)، وابن جرير في تفسيره: (٣١/٩)، (٣٢)، والطبراني في الكبير (٣٢٩٠)، (٣٢٩٤)، وقد صححه الألباني في ظلال الجنة (٧٦).

لهم إلهًا، فطلبوا من مخلوق أن يجعل لهم إلهًا مخلوقًا، وكيف يكوف أن يكون الإله مجعولاً؟ بل الإله هو الجاعل لكل ما سواه، والمجعول مربوب مصنوع، فيستحيل أن يكون إلهًا^(١).

٢- اتخاذا بني إسرائيل العجل إلهًا يعبدونه :

قال تعالى : ﴿ وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلْدَبُرًا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَدِينُهُمْ سَبِيلًا أَخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٧١﴾ وَلَمَّا سَفِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٧٢﴾ ﴾^(٢).

وقال : ﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَىٰ ﴿١٧١﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءٌ عَلَيَّ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ﴿١٧٢﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿١٧٣﴾ ﴾^(٣) إلى قوله : ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ﴿١٧٤﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿١٧٥﴾ ﴾^(٤).

هذه الآيات تصور تلك النكسة التي أصابت شعب إسرائيل بعودتهم إلى الشرك والوثنية التي ألفوها عند إقامتهم بمصر، فبمجرد أن خرج موسى عليه السلام لميقات ربه وقد استخلف على قومه أخاه هارون عليه السلام، وكان هارون رجلاً لين الطبع حليماً، فاهتبل القوم هذه الفرصة وأعطوا حليهم التي كانوا قد استعاروها من المصريين لموسى السامري، فصاغ لهم منها عجلاً جسداً، ويقال: إنه ألقى عليه حفنة من التراب الذي سار عليه جبريل عليه

(١) ابن القيم، إغاثة اللهفان: ٧١٢، بتصرف.

(٢) سورة الأعراف، الآيات: ١٤٨، ١٤٩.

(٣) سورة طه، الآيات: ٨٣-٨٥.

(٤) سورة طه، الآيات: ٩٥، ٩٦.

السلام، فصار عاجلاً حياً له خوار، ثم قال لهم: هذه إلهكم وإله موسى، فاستخف القوم فأطاعوه وعبدوا العجل، فقام هارون عليه السلام ينصحهم ويحذرهم عاقبة شركهم ويقول لهم: ﴿يَقْوَمُ إِنَّمَا قُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ (١) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَنكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿١١﴾ (٢).

فهذا الشرك وعبادة العجل من دون الله إنما هو من تلاعب الشيطان بهم، فإنهم قد شاهدوا ما حلَّ بالمشركين من العقوبة، وأخذ الرابية، ونبيهم حي لم يمت، هذا وقد شاهدوا صانعه يصنعه ويصوغه ويصليه النار، ويدقه بالمطرقة ويسطو عليه بالمبرد، ويقبله بيديه ظهرًا البطن.

قال ابن القيم: (ومن عجيب أمرهم: أنهم لم يكتفوا بكونه إلههم، حتى جعلوه إله موسى، فنسبوا موسى عليه السلام إلى الشرك وعبادة غير الله تعالى، بل عبادة أبلد الحيوانات وأقلها دفعًا عن نفسه، بحيث يضرب به المثل في البلادة والذل، فجعلوه إله كلهم الرحمن. ثم لم يكتفوا بذلك حتى جعلوا موسى عليه السلام ضالاً مخطئاً، فقالوا: ﴿فَنَسِيَ﴾ (٣). قال ابن عباس: (أي: ضل وأخطأ الطريق)، وفي رواية عنه: (أي إن موسى ذهب ليطلب ربه فضل ولم يعلم مكانه)، وعنه أيضاً: (نسى أن يذكر لكم أن هذا إلهه وإلهكم). وقال السدي: (أي: ترك موسى إلهه هاهنا وذهب يطلبه)، وقال قتادة: (أي إن موسى إنما يطلب هذا ولكنه نسيه وخالفه في طريق آخر)، هذا هو القول

(١) سورة طه، الآيتان: ٩٠، ٩١.

(٢) انظر ما ذكره الشيخ هراس، محمد خليل: دعوة التوحيد: ١٦٨.

(٣) سورة طه، الآية: ٨٨.

المشهور: أن قوله: ﴿فَنَسِيَ﴾ من كلام السامري وعبادة العجل منه . . . والسياق يدل عليه . . . وهذا من أقبح تلاعب الشيطان بهم . . .^(١)

٣- اتخاذ الأبحار والرهبان أرباباً من دون الله . الذي هو شرك في الربوبية والألوهية معاً:

قال تعالى: ﴿أَتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾^(٢).

قال ابن القيم: (ومن تلاعبه - أي الشيطان - بهم أيضاً أنهم كانوا يقتلون الأنبياء الذين لا تنال الهداية إلا على أيديهم، ويتخذون أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله تعالى؛ يحرمون عليهم ويحلون لهم، فيأخذون بتحريمهم وتحليلهم ولا يلتفتون: هل ذلك التحريم من عند الله تعالى أم لا؟)

قال عدي بن حاتم: (أتيت رسول الله ﷺ فسألته عن قوله: ﴿أَتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾، فقلت: يا رسول الله، ما عبدوهم، فقال: «حرّموا عليهم الحلال وأحلّوا لهم الحرام فأطاعوهم، فكانت تلك عبادتهم إياهم» رواه الترمذي^(٣) وغيره. وهذا من أعظم تلاعب الشيطان بالإنسان؛ أن يقتل أو يقاتل من هداه على يديه، ويتخذ من لم تضمن له عصمته ندّاً لله يحرم عليه ويحلل له . . .)^(٤).

فما أشبه اليوم بالأمس، لقد وجد هذا الشرك بعينه في هذه الأمة، كما

(١) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/٧١٢-٧١٤ بحذف يسير.

(٢) سورة التوبة، الآية: ٣١.

(٣) الترمذي برقم: ٣٠٩٥ بالفاظ متقاربة، وهو حديث حسن كما قال الشيخ الألباني في غاية المرام: ٢٠.

(٤) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/٧٢٨.

سيأتي بيانه عند بيان الشرك في العصر الحديث^(١).

٤ - شركهم بالله جل وعلا باتصافهم ببعض خصائص الربوبية؛ مثل الكبر^(٢):

قال شيخ الإسلام: (قال تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(٣)، فإنه تعالى قال هذا القول بعد أن قال: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ الآية. ولما كان أصل دين اليهود الكبر، عاقبهم بالذلة. قال تعالى: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا تُقِفُوا﴾^(٤). وقد وصف الله بعض اليهود بالشرك في قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾^(٥)، وفي قوله: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾^(٦)، ففي اليهود من عبد الأصنام، وعبد البشر؛ وذلك أن المستكبر عن الحق يُبتلى بالانقياد للباطل، فيكون المستكبر مشركاً...^(٧).

٥ - الشرك بالله في الربوبية؛ وذلك بتشبيهه بصفات المخلوقين: وهو ما ذكرنا سابقاً - في أنواع الشرك - من الشرك بالله بالأنداد المنهي عنه في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٨).

(١) انظر ماسيأتي في ص: ٩٩٠-١٠٤٩.

(٢) انظر لهذا الوجه ما قاله شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى: ٦٢٣-٦٢٩.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٤٦.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١١٢.

(٥) سورة التوبة، الآية: ٣٠.

(٦) سورة المائدة، الآية: ٦٠.

(٧) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: ٦٢٩/٧.

(٨) سورة البقرة، الآية: ٢٢.

واليهود قد شبهوا الله عز وجل بصفات النقص من وجوه عدة، منها:

أ- إثبات الولد لله جل وعلا، قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾^(١)؛
فإثبات الولد لله فيه تنقيص في حق ربوبية الله عز وجل، وما قدره حق قدره، فشبهوه
بمخلوقاته، وبصفاتهم.

ب- قولهم: إن الرب - تعالى - محجور عليه في نسخ الشرائع، فحجروا
عليه أن يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، وجعلوا هذه الشبهة الشيطانية ترسًا
لهم في جحد نبوة محمد رسول الله ﷺ، وقرروا ذلك بأن النسخ يستلزم البداء،
وهو على الله محال^(٢).

ج- قولهم: إن الرب سبحانه نائم لا ينتبه من نومه، فإنهم في العشر الأول
من الشهر الأول من كل سنة يقولون في صلاتهم: (لم تقول الأمم: أين الهمم؟
انتبه كم تنام يا رب؟ استيقظ من رقدتك)^(٣).

د- قولهم: إن الله يندم، ومن ذلك قولهم: (وندم الله سبحانه على خلق
البشر الذين في الأرض، وشق عليه وعاد في رأيه)، وذلك عندهم في قصة قوم
نوح.

وقولهم: (إن الله سبحانه لما رأى فساد قوم نوح، وأن شركهم وكفرهم قد
عظم ندم على خلق البشر).

ويقول كثير منهم: (إنه بكى على الطوفان حتى رمد، وعادته الملائكة،
وأنه عض على أنامله حتى جرى الدم منها).

(١) سورة التوبة، الآية: ٣٠.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٧٢٨/٢، ٧٢٩.

(٣) انظر المصدر نفسه: ٧٤٤/٢.

وقالوا أيضًا: (إن الله ندم على تملكه شاؤول على بني إسرائيل، وأنه قال ذلك لشمويل)^(١).

وقالوا: (فندم الرب على الشر الذي قال إنه سيفعله بشعبه)^(٢).

هـ- وصفوا الله عز وجل بالجهل؛ حيث زعموا أنه يجب أن توضع له علامة ليستدل بها عليهم حتى لا يهلكهم، فقالوا: (فإن الرب يجتاز ليضرب المصريين، فحين يرى الدم على العتبة العليا والقائمتين يعبر الرب عن الباب ولا يدع المهلك يدخل بيوتكم)^(٣).

و- المشي على الأرض؛ يذكر اليهود أن الله عز وجل كان يسير أمامهم، ومن ذلك قولهم في سفر الخروج: (وكان الرب يسير أمامهم نهارًا في عمود سحب ليهديهم في الطريق)^(٤).

ز- الرؤية بالعين في الدنيا؛ يزعم اليهود أنهم رأوا الله عز وجل في الدنيا؛ حيث قالوا: (ثم صعد موسى وهارون وناداب وأبيها وسبعون من شيوخ بني إسرائيل ورأوا إله إسرائيل... تحت رجله شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف... فرأوا الله، وأكلوا وشربوا)^(٥).

ح- التعب لله؛ زعم اليهود - لعنهم الله - أن الله تعب من خلق السموات والأرض فاستراح في اليوم السابع؛ حيث قالوا: (وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل، فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي

(١) انظر هذه الأقوال في المصدر نفسه: ٧٤٤/٢، ٧٤٥.

(٢) الكتاب المقدس، سفر الخروج: ١٤/٣٢.

(٣) المصدر نفسه، سفر الخروج: ٢٣/١٢.

(٤) المصدر نفسه، سفر الخروج: ٢١/١٣.

(٥) المصدر نفسه، سفر الخروج: ٩/٢٤.

عمل^(١).

ط- قولهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾^(٢).

ي- قولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾^(٣).

ك- وقولهم: (إن النهار اثنتا عشرة ساعة، في الثلاثة الأولى منها يجلس الله ويطالع الشريعة، وفي الثلاث الثانية: يحكم، وفي الثلاث الثالثة: يطعم العالم، وفي الثلاث الأخيرة يجلس ويلعب مع الحوت ملك الأسماك)^(٤).

فهذه أنواع الشرك في القديم، وما زالت عندهم هذه العقيدة، بل ربما تطورت إلى ما هو أسوأ كما يظهر من خلال نصوص التلمود. والله أعلم.

أما كون هذه النقائص التي فيها تشبيه الخالق بالمخلوق من حيث اتصافه ببعض صفات النقص التي تعترى المخلوق شركاً؛ فلما سبق معنا في بيان حقيقة الشرك^(٥): أن حقيقة الشرك هو اتخاذ الند لله جل وعلا، ومن معاني الند: الكفؤ، والشبيه والمثل والعدل وغيرها كلها معاني متقاربة تدل على أن الشرك في الحقيقة كما قال ابن القيم: (هو التشبه بالخالق والتشبيه للمخلوق به...)^(٦).

والتشبيه لفظ عام يطلق على تشبيه المخلوق بالخالق في ذاته، أو صفاته،

(١) المصدر نفسه، سفر التكوين: ٢/٢، وانظر سفر الخروج: ١٧/٣١.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٨١.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٦٤.

(٤) د. يوسف نصر الله: الكنز المرصود في قواعد التلمود، نقلاً عن التلمود: ٥٥.

(٥) انظر ما سبق من ص: ١٢١-١٣٠.

(٦) ابن القيم، الجواب الكافي: ٣٢٦، وانظر ما قال المقرئ في تجريد التوحيد المفيد:

ويطلق هكذا على تشبيه الخالق بالمخلوق في ذاته أو صفاته^(١). وإن كان الأمر الأول هو الذي وقع فيه أكثر الناس، كما قال ابن القيم^(٢)، ولا يمنع ذلك وجود فئة من الناس الذين وقعوا في الأمر الثاني أيضاً^(٣).

ولهذا قال الإمام الطحاوي: (ولا يشبه الأنام)، قال الشارح: هذارد لقول المشبهة الذين يشبهون الخالق بالمخلوق سبحانه وتعالى، قال عز وجل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٤)^(٥).

قال الإمام أبو حنيفة في الفقه الأكبر - المنسوب إليه -: (لا يشبه شيئاً من خلقه، ولا يشبهه شيء من خلقه... وصفاته كلها خلاف صفات المخلوقين، يعلم لا كعلمنا، ويقدر لا كقدرتنا، ويرى لا كرؤيتنا)^(٦).

وقال نعيم بن حماد^(٧): (من شبه الله بشيء من خلقه فقد كفر، ومن أنكر ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله

(١) انظر ما ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق: ٢٢٥، والشهرستاني في الملل والنحل: ١٧٣/١، وابن حزم في الفصل: ١١٧/٢، وشيخ الإسلام ابن تيمية: ٢٧/٥، ١١٠-١١٦ من مجموع فتاويه، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ٥٨٣/٣، وابن عثيمين في القواعد المثلي: ٢٧، وعبد العزيز السلمان: الكواشف الجلية: ٨٩، ١٢٠، ٤٢٠، ٤٣٥، د. محمد باكريم باعبدالله: وسطية أهل السنة بين الفرق: ٣٠٧، ٣١٧.

(٢) راجع إغائة اللهفان: ٢/٦٤٠-٦٤٤، ومختصر الصواعق: ١١٨.

(٣) راجع المصادر المذكورة في الهامش قبل السابق.

(٤) سورة الشورى، الآية: ١١.

(٥) ابن أبي العز الحنفي: شرح الطحاوية: ٨٧/١.

(٦) انظر قول الإمام في شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري: ١٥، ٣١، ٣٢.

(٧) هو نعيم بن حماد الخزاعي المروزي، أبو عبد الله، أول من جمع المسند في الحديث، كان من أعلم الناس بالفرائض، أقام مدة في العراق والحجاز يطلب الحديث ثم سكن مصر، مات سنة: ٢٢٨، مترجم في السير للذهبي: ١٠/٥٩٥.

تشبيهاً^(١).

وقال إسحاق بن إبراهيم بن راهويه^(٢): من وصف الله فشبهه بصفات أحد من خلق الله فهو كافر بالله العظيم^(٣).

وقال أيضاً: (إنما يكون التشبيه لو قيل: يد كيد وسمع كسمع)^(٤).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (والرب تعالى أحق بتزيهه عن كل عيب ونقص منكم؛ فإن له المثل الأعلى، فكل كمال ثبت للمخلوق، فالخالق أحق بثبوت منه إذا كان مجرداً عن النقص، وكل ما ينزه عنه المخلوق من نقص وعيب فالخالق أولى بتزيهه عنه...)^(٥). بل عظم الشرك في العالم على حسب انتقاصهم لله، قال شيخ الإسلام بعد الكلام السابق: (ولهذا كانت القرامطة الباطنية من أعظم الناس شركاً، وعبادة لغير الله؛ إذ كانوا لا يعتقدون في إلههم أنه يسمع أو يبصر أو يغني عنهم شيئاً...)^(٦).

ويدل على نفي النقائص عن الله آيات من القرآن الكريم. منها قوله تعالى:

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾، بل سورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ﴿كلها تدل

(١) ذكره الذهبي في العلو: ١٧٢، وهو عند اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ٥٨٧/٣، برقم: ٩٣٦.

(٢) هو إسحاق بن إبراهيم بن راهويه التميمي المروزي، عالم خراسان في عصره، اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصدق والورع والزهد، روى عنه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم. توفي سنة: ٢٣٨ هـ. انظر ترجمته في السير للذهبي: ٣٥٨/١١.

(٣) هذا القول نقله عن اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة: ٥٨٨/٣، برقم: ٩٣٧.

(٤) ابن حجر في الفتح: ٤٠٧/١٣.

(٥) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: ٨١/٦.

(٦) المصدر نفسه: ٨٣/٦.

عليه^(١)، وهكذا آية الكرسي^(٢)، وهكذا يدل عليه أمر الله سبحانه عباده بتسبيحه فإنه يقتضي تنزيهه عن كل عيب ونقص وإثبات ضدهما^(٣). فإن النقائص جنسها منفي عن الله تعالى، وكل ما اختص به المخلوق فهو من النقائص التي يجب تنزيه الرب سبحانه عنها، فمثلاً: التعب والفقر والجهل واللخب هذه مما اختصت بها العباد، فالله منزّه عنه^(٤).

وقال شيخ الإسلام في موضع آخر: إن ما يسلكه نفاة الصفات أو بعضها، إذا أرادوا أن ينزهوه عما يجب تنزيهه عنه، مما هو من أعظم الكفر، مثل أن يريدوا تنزيهه عن الحزن والبكاء ونحو ذلك، ويريدون الرد على اليهود الذين يقولون: إنه بكى على الطوفان حتى رمد، وعادته الملائكة... ونحو ذلك، فإن وصف الله تعالى بهذه النقائص والآفات أظهر فساداً في العقل والدين من نفي التحيز والتجسيم؛ فإن هذا فيه من الاشتباه والنزاع والخفاء ما ليس في ذلك، وكفر صاحب ذلك معلوم بالضرورة من دين الإسلام...^(٥)؛ لأن مشابهة الناقص في صفات النقص نقص مطلقاً، كما أن مماثلة المخلوق في شيء من الصفات تمثيل وتشبيه ينزه عنه تبارك وتعالى. والنقص ضد الكمال، وهو سبحانه منزّه عن النقائص^(٦).

(١) انظر المصدر نفسه: ٣/١٣٥-١٣٠، ١٧/١٠٧-١٠٩، ٢٤٠-٢٤٣، ٢٦٨-٢٧٢، ٢٩٠.

٢٩١، ٣٢٥، ٣٢٦، ٤٥٢-٤٥٥.

(٢) انظر المصدر نفسه: ٣/٥٤، ١٧/١٠٩-١١١، ١٤٢-١٤٥.

(٣) انظر المصدر نفسه: ٦/١٢٥، ١٢٦.

(٤) انظر المصدر نفسه: ١٧/٣٢٥.

(٥) انظر المصدر نفسه: ٣/٧٩، ٥/٤٣٥، ٤٣٦، وابن القيم في إغاثة اللهفان: ٢/٦٤١،

٦٤٢، وفي مختصر الصواعق: ٣٦٨.

(٦) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع فتاواه: ٣/٨٥-٨٧، ٥/١١٠، ٢٦٣.

فالتشبيه يتضمن وصف الله بصفات النقص ؛ لأن فيه تشبيه الله بالمخلوق الناقص . وتطلق المشبهة في عرف السلف - رحمة الله عليهم - على من قاس صفات الله تبارك وتعالى على صفات خلقه ، فلم يفهم من صفاته جل وعلا إلا ما ألفت الناس من صفاتهم ، فمن قال : لله بصر كبصري ، ويد كيدي ، وقدم كقدمي ، أو وصفه بالنقائص ، فهو مشبه^(١) ؛ لأنهم يطلقون هذا اللقب - المشبه - على من مثل الله تعالى بخلقته ، كأن جعل ذات الله تعالى كذات خلقه ، أو جعل صفات الخلق مثل صفات المخلوق^(٢) .

وقال ابن القيم : (كل مشرك مشبه لإلهه ومعبوده بالله سبحانه ، وإن لم يشبهه به من كل وجه ، حتى إن الذين كفروا وصفوه بالنقائص والعيوب ؛ كقولهم : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ ﴾^(٣) ، وإن ﴿ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ﴾^(٤) ، وإنه استراح لما فرغ من خلق العالم ، والذين جعلوا له ولدًا وصاحبة ، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا . . . ووصفه سبحانه بهذه الأمور من أبطل الباطل ؛ لكونها في نفسها نقائص وعيوبًا . . . وتزيهه سبحانه عن العيوب والنقائص واجب لذاته ، كما أن إثبات صفات الكمال والحمد واجب لذاته ، وهو أظهر في العقول والفطر وجميع الكتب الإلهية وأقوال الرسل من كل شيء . . . ، بل إثبات هذه العيوب والنقائص يضاد كماله المقدس ، وهو سبحانه موصوف بما يضادها وينافئها من كل وجه)^(٥) .

(١) انظر ما ذكره ابن تيمية في الفتاوى المصرية : ٣٨٧/٦ ، تفسير سورة الإخلاص : ١٥٤ ،

ونقض أساس التقديس : ١٦٥/٢ .

(٢) انظر ما ذكره ابن تيمية في منهاج السنة : ١١١/٢ ، ونقض أساس التقديس : ١٦٥/٢ .

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ١٨١ .

(٤) سورة المائدة ، الآية : ٦٤ .

(٥) انظر قول ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢/٦٤١ ، ٦٤٢ ، وانظر أيضًا : ٦٩٤ ، ٦٩٥ .

والمقصود أن وصف الله عز وجل بهذه النقائص يعتبر شركاً، فإنه من المعلوم أن التوحيد على ثلاثة أقسام: توحيد الربوبية، وتوحيد الأسماء والصفات، وتوحيد العبادة، ولا يتحقق توحيد الأسماء والصفات إلا بإثباتها بلا تمثيل، وتنزيهاها بلا تعطيل، فقولهم في الصفات مبني على أصليين: أحدهما: أن الله سبحانه وتعالى منزّه عن صفات النقص مطلقاً؛ كالسنة والنوم والعجز والجهل وغيره ذلك.

الثاني: أنه متصف بصفات الكمال التي لا نقص فيها على وجه الاختصاص بما له من الصفات، فلا يماثله شيء من المخلوقات في شيء من الصفات^(١).

فإثبات صفات النقص لله جل وعلا شرك في توحيد الأسماء والصفات؛ لدخوله تحت الإلحاد في أسماء الله وصفاته، فإن من أنواع الإلحاد في أسماء الله وصفاته: (وصفه سبحانه بما ينزهه ويتقدس عنه؛ مثل قول اليهود ﴿يَدُ اللَّهِ مَعْلُومَةٌ﴾ و(إنه فقير)، وقولهم: (إنه استراح يوم السبت)^(٢). وما يتنزهه الله تبارك وتعالى عنه قسمان: متصل ومنفصل، أما المتصل: فهو نفي ما يناقض ما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ من كل ما يصاد الصفات الكاملة، وذلك كالنوم والإعياء والتعب واللغوب والموت والجهل والظلم والغفلة والنسيان والسنة.

وأما المنفصل: فهو تنزيه الله عن أن يشاركه أحد من الخلق في شيء من خصائصه التي لا تكون لغيره، كالزوجة والولد والشريك، والكفو والظهير،

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة: ٥٢٣/٢.

(٢) السلطان، عبد العزيز المحمد: الكواشف الجلية على معاني الواسطية: ٩٥.

والشفيع بغير إذن الله، والولي من الذل... (١)، فهذا التشبيه والتمثيل نوع من الإلحاد، والإلحاد شرك، والشرك حقيقته تشبيه المخلوق بالخالق وتشبيه الخالق بالمخلوق - كما سبق بيانه مراراً -، وهو المعنى الذي يرجع إليه تفسير اتخاذ الند المنهي عنه في القرآن والسنة.

وبهذا علمنا: أن من وصف الله عز وجل بشيء من صفات النقص فهو مشبه، والمشبه مخالف لتوحيد الأسماء والصفات (٢). قال ابن القيم: (ومن شبهه بخلقه ومثله بهم، فقد كذب تشبيهه وتمثيله توحيده) (٣).

وعلمنا أيضاً أن وصف اليهود الرب سبحانه بالنقائص التي يختص بها المخلوق تشبيه للخالق بالمخلوق، وهو شرك بالله جل وعلا في توحيد الأسماء والصفات، وبمفهوم عام يدخل تحت الشرك في الربوبية الذي هو الجانب العلمي الاعتقادي.

ولكن لا يمنع أن يكون هناك لدى بعضهم نوع من الشرك العملي أيضاً - كما سيأتي من قول شيخ الإسلام -.

قال شيخ الإسلام: (فاليهود وصفوا الله بالنقائص التي يتزده عنها، فشبهوه بالمخلوق، كما وصفوه بالفقر والبخل واللغوب، وهذا باطل؛ فإن الرب منزّه عن كل نقص، وموصوف بالكمال الذي لا نقص فيه، وهو منزّه في صفات الكمال أن يماثل شيء من صفاته شيئاً من صفات المخلوقين، فليس له كفوّاً أحد في شيء من صفاته، لا في علمه ولا قدرته ولا إرادته ولا رضاه ولا

(١) انظر المصدر نفسه: ٤٢٣.

(٢) انظر ما ذكره السلطان، عبدالعزيز المحمد: الكواشف الجليلة: ٤٢٠.

(٣) ابن القيم: اجتماع الجيوش الإسلامية: ٣٦.

غضبه . . . والسلف لا ينفون عنه ما أثبتته لنفسه من الصفات، ولا يمثلون صفاته بصفات المخلوقين؛ فالنافي معطل، والمعطل يعبد عدماً، والمشبه ممثل، والممثل يعبد صنماً^(١).

وقال في موضع آخر: (ولا يوجد أحد من أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة إلا وفيه نوع من الشرك العملي؛ إذ أصل قولهم فيه شرك وتسوية بين الله وبين خلقه، أو بينه وبين المعدومات، كما يسوي المعطلة بينه وبين المعدومات في الصفات السلبية التي لا تستلزم مدحاً ولا ثبوت كمال، أو يسوون بينه وبين الناقص من الموجودات في صفات النقص، وكما يسوون إذا أثبتوا - هم ومن ضاهاهم من الممثلة - بينه وبين المخلوقات في حقائقها حتى قد يعبدونها، فيعدلون بربهم ويجعلون له أنداداً، ويسوون المخلوقات برب العالمين، واليهود كثيراً ما يعدلون الخالق بالمخلوق، ويمثلون به حتى يصفوا الله بالعجز والفقير والبخل ونحو ذلك من النقائص التي يجب تنزيهه عنها، وهي من صفات خلقه . . .)^(٢).

فثبت بهذا كله أن قول اليهود بالتشبيه ووصف الخالق بصفات المخلوق هذا أمر مشهور عنهم، حتى عدّه الشهرستاني من طبائعهم الملازمة، فالقوم أسرفوا في تشبيه الله عز وجل بالمخلوقات، ووصفوه جل وعلا بالنقائص التي تختص بالمخلوق^(٣).

الشرك في الملة اليهودية بعد موسى عليه السلام:

اليهود - كما سبق بيانه - لم يكونوا موحدين قط حق التوحيد، إذا تمعنا

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٤٣١/٨، ٤٣٢.

(٢) المصدر نفسه: ٥٥/١٠.

(٣) انظر ما ذكره الدكتور محمد باكريم باعبدالله في وسطية أهل السنة بين الفرق: ٢٤٧.

النظر في مصادرهم الدينية؛ لأن اليهودية تأثرت بما جاورها من الديانات الوثنية، كما أخذت من ديانة بابل، وتأثرت عنهم في عبادة العجل، ونقلت عن الكنعانيين مراسيم وطقوساً، حتى قال بعض الباحثين: إن إلههم (يهوه) إنما هو إله كنعاني، أخذه اليهود وزادوا في صفاته ما يتفق مع حياتهم، وإذا صح هذا فإن كلمة (يهوه) تكون معروفة قبل ميلاد سيدنا إبراهيم عليه السلام، فهؤلاء اليهود لما أخذوا (يهوه) إلهاً، نظروا في صفات (يهوه) إلى الديانات الوثنية، فأخذوها، فمما أخذوا من الديانات الوثنية فكرة (خصوصية) الإله، فإنها منقولة عن الوثنيات التي سبقت ديانتهم أو عاصرتها.

والمخالفات التي تزدهم بها التوراة والتلمود وكتب اليهود المقدسة لحقيقة التوحيد تثبت لنا أن التوراة الأصلية الصحيحة التي فيها الهدى والنور قد تغيرت وحرقت على أيدي اليهود، ودخلت فيها الوثنيات من الشرك والتعدد والكفر والإلحاد، وما تذكر من التجسيد. وصفات (يهوه) من الحمق والرعونة والطيش والندم والتوحش والمحابة لعباده إنما هو مذكور في صفات آلهة بابل وأشور وغيرها، وفي الفترات التي كانت دعوة التوحيد الموسوية تعلق على غيرها لم تخل اليهودية من اعتقاد التعدد، فقد كانوا يؤمنون بالههم مع الاعتراف بالآلهة الشعوب الأخرى^(١).

وأخذوا بأخرة فكرة النبوة لله من المسيحية، ومن الهندوسية، والبوذية، فزعم اليهود أن عزيراً (عزرا) هو ابن الله، وهذا القول معروف عن يهود المدينة.

(١) انظر ما ذكره عطار، أحمد عبد الغفور، الديانات والعقائد في مختلف العصور: ٢٢٧،

وهم في جميع مراحلهم أشركوا مع الله غيره، بل كفروا بيهوه وأخلصوا لغيره، وانظر على سبيل المثال إلى الكتاب المقدس - كما سموه - سترى هذا الأمر واضحاً جلياً^(١).

ذكر بعض الأنبياء بعد موسى عليه السلام:

لقد أرسل الله إلى بني إسرائيل رسلاً، وآتاهم ما لم يؤت أحدًا من العالمين، فقد جاء بعد موسى عليه السلام أنبياء وملوك ليهديهم إلى الصراط المستقيم، ولم يذكر الله عز وجل لنا كثيرًا من أنبيائهم على التعيين، وإنما أخبر عن بعض منهم؛ مثل داود وسليمان، كما حكى عن طالوت وجهاده ضد جالوت، وكلهم كانوا داعين إلى التوحيد لا محالة.

ولم يذكر لنا القرآن شيئًا عن وجود أي خلل في هذه المسيرة الصحيحة، كما لم يأت في السنة المطهرة ما يدل على أن هؤلاء وقعوا في الشرك، إلا ما ذكر عن امرأة سبأ وقومها، حيث إنهم كانوا عباد الشمس، ولكن زال هذا الشرك بإسلام ملكة سبأ - كما هو ظاهر من سياق القرآن -.

(١) انظر مثلاً: سفر الملوك: ١٢/١٥، ٢٨ - ٣٢، ٢٢/٥١، ٥٢. وسفر الملوك الثاني: ١٨/٤، ٢٣/٤، ٢٣/٦، ٧، ٢٣/١٩، ٢٠، وسفر أرميا: ٥/١٩، ٧/١٧، ١٨، ١١/١٦.

المبحث العاشر

في بيان الشرك في قوم إلياس

قوم إلياس عليه السلام:

قد ذكر الله عز وجل أمة في هذه الفترة وقعت في الشرك وفي عبادة الأصنام من دون الله؛ وهم قوم إلياس عليه السلام.

قال تعالى بعدما ذكر قصة هارون وموسى: ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ أَتَدْعُونَ بَمَلَأَ وَتَذُرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأُولَى ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوه فَاتَمَّ لِحُضْرَتِهِمْ ﴿١٢٧﴾ ﴿١﴾ ، وقال في آية أخرى: ﴿ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٢).

وفيما يلي التعريف بإلياس وقومه، وبيان ما كانوا عليه من الشرك.

أما إلياس: فاختلّفوا فيه على قولين:

أ- إنه إدريس: قال الإمام البخاري: يذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس^(٣). قال الحافظ: (أما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد^(٤) وابن أبي حاتم بإسناد حسن عنه، قال: إلياس هو إدريس، ويعقوب هو إسرائيل. وأما قول ابن عباس فوصله جوير في تفسيره عن الضحاك عنه

(١) سورة الصافات، الآيات: ١٢٣-١٢٧.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٨٥.

(٣) البخاري في صحيحه: ٦/٤٣٠ مع الفتح.

(٤) هو عبد بن حميد بن نصر الكسي، أبو محمد الحافظ، قيل: اسمه: عبد الحميد، روى وصف، وعنه مسلم والترمذي وخلق، مات سنة: ٢٤٩ هـ. انظر ما ذكره السيوطي في طبقات الحفاظ: ٢٣٨، ٢٣٩.

وإسناده ضعيف، ولهذا لم يجزم به البخاري، وقد أخذ أبو بكر بن العربي^(١) من هذا، أن إدريس لم يكن جدًا لنوح، وإنما هو من بني إسرائيل؛ لأن إلياس قد ورد أنه من بني إسرائيل، واستدل على ذلك بقوله عليه السلام للنبي ﷺ: (مرحبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح)^(٢)، ولو كان من أجداده لقال له كما قال آدم وإبراهيم: «والابن الصالح»، وهو استدلال جيد، إلا أنه قد يُجاب عنه بأنه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطف، فليس ذلك نصًا فيما زعم...^(٣).

ولعل من قرأ قوله تعالى: ﴿سَلِّمُوا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٤) بـ (إدراسين) يذهب أيضًا إلى هذا القول^(٥). وقال الإمام الشوكاني: قرأ ابن مسعود، والأعمش^(٦)، ويحيى بن وثاب^(٧): (وإن إدريس لمن المرسلين)^(٨).

(١) هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعافري، الأندلسي، الإشبيلي، المالكي، المعروف بابن العربي، (أبو بكر)، عالم مشارك في الحديث والفقه والأصول وعلوم القرآن، ولد سنة ٤٦٨ هـ، وتوفي سنة ٥٤٣ هـ. من آثاره: شرح الجامع الصحيح للترمذي، والمحصل من الأصول، وأحكام القرآن وغيرها. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٢٤٢/١٠، ٢٤٣.

(٢) البخاري في الصحيح، كتاب أحاديث الأنبياء، برقم: ٣٠٩٤، ومسلم، كتاب الإيمان، برقم: ٢٣٧.

(٣) العسقلاني، ابن حجر: فتح الباري: ٤٣٠/٦.

(٤) سورة الصافات، الآية: ١٣٠.

(٥) انظر هذه القراءة عند السيوطي في الدر المنثور عن الضحاك: ٢٨٦/٦، وعزاه لابن أبي حاتم.

(٦) هو سليمان بن مهران الكاهلي، مولاهم، أبو محمد الكوفي الأعمش، أحد الأعلام الحفاظ والقراء، رأى أنسابيول، وروى عن عبد الله بن أبي أوفى وعكرمة، قال النسائي: ثقة ثبت، انظر ما ذكره الخرجي في الخلاصة: ١٥٥.

(٧) هو الإمام القدوة المقرئ، الفقيه، شيخ القراء، الأسدي الكاهلي، مولاهم، الكوفي، أحد الأئمة الأعلام. عن ابن عباس وابن عمر، وعن ابن مسعود وعائشة وأبي هريرة مرسلًا، قال الأعمش: يحيى بن وثاب أقرأ من بال على تراب. انظر ما ذكره الذهبي في السير: ٣٧٩-٣٨٢/٤.

(٨) الشوكاني: فتح القدير: ٤٠٩/٤.

ب- أنه إلياس ، وليس بإدريس ، وعلى هذا فهو :

١ - إلياس بن نسي بن فنحاص بن العيزار بن هارون أخي موسى بن عمران ، والله أعلم^(١) .

٢- وقيل : هو إلياس بن يس من سبط هارون أخي موسى .

٣- وقيل : هو إلياس التشبي^(٢) .

٤- وقيل : هو إلياس بن العازر بن العيزار بن هارون بن عمران .

قوم إلياس :

كان إرساله إلى أهل بعلبك غربي دمشق^(٣) ، وبعلبك^(٤) الآن داخل الحدود اللبنانية .

شرك قوم إلياس :

أرسل الله هذا النبي الكريم إلى أهل بعلبك ، فدعاهم إلى الله عز وجل وأن يتركوا عبادة صنم لهم كانوا يسمونه بعلأ^(٥) . ونقل الحافظ ابن عساكر بسنده عن ابن عباس قال : إنما سمي بعلبك لعبادتهم البعل ، وكان موضعهم البداء فسمي بعلبك^(٦) .

(١) انظر ما ذكره العسقلاني ، ابن حجر : فتح الباري : ٤٣٢ / ٦ ، وعزاه إلى ابن إسحاق ، وهو

عند الطبري في تاريخه : ٤٦١ / ١ ، وعند ابن كثير في تفسيره : ١٩ / ٤ .

(٢) انظر ما ذكره الشوكاني في فتح القدير : ٤٠٩ / ٤ ، وقد ذكر القولين السابقين .

(٣) المصدر السابق .

(٤) بعلبك بالفتح ثم السكون وفتح اللام ، والباء موحدة والكاف مشددة ، مدينة قديمة فيها أبنية عجيبة وأثار عظيمة ، وقصور على أساطين الرخام لا نظير لها في الدنيا ، بينها وبين دمشق ثلاثة أيام ، وقيل : اثنا عشر فرسخاً من جهة الشمال . راجع معجم البلدان لياقوت الحموي :

٥٣٧ / ١ .

(٥) انظر ما ذكره ابن كثير ، البداية والنهاية : ٣٣٧ / ١ .

(٦) المصدر نفسه : ٣٣٧ / ١ .

واختلفوا في المعنى المراد بالبعل على أقوال:

١- أنه اسم صنم لهم كانوا يعبونه . قال الحافظ ابن كثير: وهو الأصح^(١).

٢- كانت امرأة اسمها بعل، كانوا يعبدونها^(٢).

٣- وقال مجاهد: (بعلاً أي: رباً^(٣))، وهو قول الإمام البخاري أيضاً في صحيحه^(٤).

والصحيح هو القول الأول كما أشار إليه ابن كثير، فإنهم (كانوا قد عبدوا صنماً يقال له: بعل، فدعاهم إلى توحيد الله تعالى ونهاهم عن عبادة ما سواه، وكان قد آمن به ملكهم ثم ارتد، واستمروا على ضلالهم ولم يؤمن به منهم أحد، فدعا الله عليهم فحبس عنهم القطر ثلاث سنين، ثم سأله أن يكشف ذلك عنهم ووعدوه الإيمان به إن هم أصابهم المطر، فدعا الله تعالى لهم فجاءهم الغيث، فاستمروا على أخبث ما كانوا عليه من الكفر، فسأل الله أن يقبضه إليه...) ^(٥). وقد ذكر الحافظ ابن جرير الطبري في تفسيره قصصاً أخرى أغلبها من الإسرائيليات، عن طريق محمد بن إسحاق ووهب بن منبه، ولا يعلم صحتها؛ فلذا تم صرف النظر عنها^(٦).

والمقصود: أن قوم إلياس عليه السلام كانوا يعبدون الأصنام - من دون الله -،

(١) المصدر نفسه.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) ابن جرير الطبري، تفسيره: ٥٩، ٥٨/١٠.

(٤) انظر قول البخاري في صحيحه: ٤٠٥/٨.

(٥) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٠، ١٩/٤.

(٦) راجع ما ذكره الطبري في تفسيره: ٦٠، ٥٩/١٠.

فكانوا يشركون بالله عز وجل في ألوهيته وعبادته، فأرسل الله إليهم نبيه إلياس عليه السلام يدعوهم إلى التوحيد، فعلى رواية: أنهم آمنوا ثم كفروا، وعلى رواية أخرى: أنهم آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا لما شاهدوا صدق ما يقوله نبيهم^(١).

(١) انظر المصدر السابق.

المبحث الحادي عشر في بيان الشرك في قوم عيسى عليه السلام

قوم عيسى عليه السلام:

قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٧﴾ ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرَيْمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿١٧﴾ يَتَّخِذَ هُنُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿١٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٢٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٢١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٢٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ (٣)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ (٤).

(١) سورة آل عمران، الآيتان: ٤٥، ٤٦.

(٢) سورة مريم، الآيات: ٢٧-٣٤.

(٣) سورة النساء، الآية: ١٧١.

(٤) سورة الزخرف، الآية: ٥٩.

فهذا هو عيسى ابن مريم الذي حكاه الله عز وجل لنا في كتابه الكريم ، وفيه تعريف شامل لعيسى ابن مريم ، الذي لا مجال للشك والخلاف فيه .

فهو ليس بإله ولا ابنه ، بل هو عبد من عباده جعله مثلاً لبني إسرائيل :
 ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥١﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٥٢﴾ ﴾ (١) .

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ (٢) ،
 وقال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ (٣) ، وقال تعالى : ﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ (٤) ، وهو الذي حكاه الله عز وجل عن عيسى عليه السلام بأنه
 قال : ﴿ يَتَّبِعْ إِسْرَائِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّكُمْ مِنْ يُشْرِكِ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ﴾ (٥) .

فهذا ما ذكر لنا القرآن من تعريف عيسى عليه السلام ، ومما تعرفنا عليه من خلال هذه النصوص :

أن عيسى ابن مريم عليه السلام هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، وهو آخر أنبياء الله ورسله من بني إسرائيل ؛ كما أن آخر الأنبياء والرسل من بني الإنسان جميعاً محمد ﷺ ، ذكر اسمه في القرآن بلفظ

(١) سورة آل عمران ، الآيتان : ٥٩ ، ٦٠ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٧٢ .

(٣) سورة المائدة ، الآية : ١٧ .

(٤) سورة المائدة ، الآية : ٧٥ .

(٥) سورة المائدة ، الآية : ٧٢ .

المسيح تارة، وبلفظ عيسى، وبكنيته ابن مريم تارة أخرى.

أما مريم عليها السلام فقد ذكرت في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(١)، وكان عمران أبو مريم رجلاً عظيماً بين العلماء في بني إسرائيل، وقد حملت زوجته فنذرت أن تجعل ما في بطنها من الحمل محرراً لخدمة الدين، فلما وضعتها رأتها أنثى فسمتها مريم.

وعيسى عليه السلام يمثل آخر طور من أطوار الديانة الإسرائيلية، وقد جعله الله عز وجل هو وأمه آية في ولادتهما وتثأتهما؛ حيث كان الشعب الإسرائيلي في ذلك الوقت قد فقد الروح الديني الصحيح، وجمد على الطقوس والمراسيم وأشكال العبادة، وأكبَّ على الدنيا والمادة، وارتكب الجرائم المروعة التي أشار إليها الله عز وجل في القرآن الكريم في سورة النساء بقوله: ﴿فِي ظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۗ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدَّحُوهُنَّ وَأَكَلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ﴾^(٢)، وقوله قبل ذلك: ﴿فِيمَا نَقَضَهُمْ مِيثَقَهُمْ وَكَفَرَهُمْ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيًا حَقًّا وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٣).

وكانت بنو إسرائيل أمة قاسية، عاصية؛ تارة يعبدون الأصنام والأوثان، وتارة يعبدون الله، وتارة يقتلون النبيين بغير حق، وتارة يستحلون محارم الله بأدنى الحيل، فلعنوا أولاً على لسان داود، وكان من خراب بيت المقدس ما

(١) سورة آل عمران، الآية: ٣٣.

(٢) سورة النساء، الآيتان: ١٦٠، ١٦١.

(٣) سورة النساء، الآية: ١٥٥.

هو معروف عند أهل الملل كلهم^(١).

وكان قد دخل فيهم داء التعطيل، فإنهم في زمن موسى عليه السلام كانوا على التوحيد وإثبات الصفات، وتكليم الله لعبده موسى تكليماً، إلى أن توفي موسى عليه السلام، ودخل الداخل على بني إسرائيل، ورفع التعطيل رأسه بينهم، وأقدموا على علوم المعطلة - أعداء موسى عليه السلام - وقدموها على نصوص التوراة، فسلط الله تعالى عليهم من أزال ملكهم، وشردهم من أوطانهم، وسبى ذراريهم. والمقصود أن هذا الداء لما دخل في بني إسرائيل كان سبب دمارهم وزوال مملكتهم...^(٢).

فأراد الله سبحانه أن يهز في هذا الشعب ما جمد من عواطفه ويحرك فيه المعاني الروحية التي نسيها، فأجرى له ثلاث آيات كبار جاءت متتابعة متقاربة؛ الأولى: في ولادة مريم عليها السلام، وكانت أمها حنة (أو حمنة) عقيماً لا تلد، فنذرت إن رزقها الله بولد لتهبئه لخدمة بيت المقدس، فلما وضعتها أسفت لكونها أنثى لا تصلح للخدمة، وقالت - تعذر إلى الله -: ﴿رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾^(٣)، ولكن الله قبلها منها وأنبأها نباتاً حسناً، فذهبت إلى العلماء في بيت المقدس وألقته بين أيديهم وقالت: دونكم هذه النذيرة، فتنافسوا في كفالتها، ولكن الله كفلها زكريا عليه السلام؛ لأن خالتها كانت تحته، وقد جعلها زكريا في محراب المسجد، فكان كلما

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مجموع الفتاوى: ٦٠٦/٢٨.

(٢) انظر ما ذكره الإمام ابن القيم رحمه الله في إغاثة اللهفان: ٦٨٢، ٦٨١/٢.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٣٦.

دخل عليها المحراب وجد عندها رزقا، ﴿ قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِن
عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (١).

فأطمع هذا زكريا عليه السلام في أن يرزقه الله الولد ولو في غير أوانه،
فدعاه به بهذا الدعاء الضارع الدليل، متوسلا إلى الله بأحب الوسائل إليه؛ وهو
إظهار الضعف والافتقار إليه، والرغبة إليه وحده، فقال: ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ
مِنِّي وَأَسْتَعَلُّ الرَّأْسَ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيحًا ﴿١﴾ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ
مِن وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ﴿٢﴾ يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنِّي
يَعْقُبُهَا وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴾ (٢).

فما فارق زكريا المحراب حتى نادته الملائكة بمسرة له بأن الله قد وهبه
يحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين، وعجب
زكريا من أن يكون له غلام على كبر سن منه وعقم من زوجته، فقيل له:
﴿ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ (٤)، وطلب آية تدل على حمل امرأته، فقيل
له: ﴿ ءآيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴾ (٣)، وولده يحيى،
وشب على الطهر والاستقامة، وكان آية في ورعه وزهده وطاعته لربه وبره
بوالديه، وآتاه الله العلم والحكمة، ومنّ عليه بالرسالة، فهذه آية ثانية في بني
إسرائيل.

أما الثالثة: فكانت ولادة عيسى عليه السلام، قال تعالى في ذكر أروع
وأصدق هذه القصة في سورة مريم: ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انبَدَتْ مِن

(١) سورة آل عمران، الآية: ٣٧.

(٢) سورة مريم، الآيات: ٤-٦.

(٣) سورة مريم، الآية: ١٠.

أَهْلِيهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١١﴾ فَأَتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٢﴾ ، إلى أن قال : ﴿ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَكَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ ﴿١٣﴾ (١) (٢) ، أرسله الله عز وجل إلى بني إسرائيل رسولا ، وقد خلت من قبله الرسل ، وجعله آية للناس ؛ حيث خلقه من غير أب ، إظهارا لكمال قدرته ، وشمول كلمته سبحانه ؛ حيث قسم النوع الإنساني الأقسام الأربعة ؛ فجعل آدم من غير ذكر ولا أنثى ، وخلق زوجة حواء من ذكر بلا أنثى ، وخلق المسيح ابن مريم من أنثى بلا ذكر ، وخلق سائرهم من الزوجين الذكر والأنثى . وأتى عبده المسيح من الآيات البينات ما جرت به سنته ؛ فأحى الموتى ، وأبرأ الأكمه والأبرص ، وأنبا الناس بما يأكلون وما يدخرون في بيوتهم ، ودعا إلى الله وإلى عبادته متبعا سنة إخوانه المرسلين ، مصدقا لمن كان قبله ، ومبشرا بمن يأتي بعده (٣) .

وقد ذكر الله عز وجل في القرآن الكريم دعوته إلى التوحيد وكونه من الرسل في غير ما آية ، فقال في معرض الرد على النصارى في ادعائهم بنوة عيسى عليه السلام ، وفي قولهم : إن الآلهة ثلاثة ، أنهم غيروا رسالة عيسى وخالفوا دعواته ، فإنه ما دعاهم إلا بما كانت الرسل قبله تدعو إليه من توحيد الله عز وجل وإفراده بالعبادة ، قال تعالى : ﴿ وَتَعْلَمُهُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ ﴿١٨﴾ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ

(١) سورة مريم ، الآيات : ١٦-٣٤ .

(٢) راجع ما ذكر الدكتور هراس ، محمد خليل : دعوة التوحيد : ١٨٢-١٨٤ .

(٣) راجع ما قال ابن تيمية في مجموع فتاويه : ٦٠٦/٢٨ ، ٦٠٧ .

وَالْأَبْرَصَ وَأُخِيَ الْمَوْقَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنتُ مِنْ التَّورَةِ وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٢٠﴾ ﴿١﴾

وقال أيضا: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٦﴾ ﴾ ﴿٢﴾

وقال: ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٢١﴾ ﴾ ﴿٣﴾

ويحكي الله عز وجل لنا في سورة المائدة صورة لما سيكون يوم القيامة حين يسأل عيسى عليه السلام عما يقوله النصارى من أنه أمرهم أن يتخذوه وأمه إلهين من دون الله، فيجيب على ذلك البهت بهذا الجواب المفحم الرصين: ﴿ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَالِمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٧﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٨﴾ إِنْ تَعَدَّيْتُمْ فَأْتِنَهُمْ عِبَادِكُمْ وَإِنْ تَقَرَّرْتُمْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٩﴾ ﴾ ﴿٤﴾

(١) سورة آل عمران، الآيات: ٤٨-٥١.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٧٢.

(٣) سورة الزخرف، الآيات: ٦٣، ٦٤.

(٤) سورة المائدة، الآيات: ١١٦-١١٨.

هكذا في كل موضع من هذا المواضع يؤكد القرآن الكريم براءة عيسى عليه السلام مما نسب إليه، ويقرر أنه ما كان إلا واحداً من هؤلاء الرسل الذين بُعثوا بالدعوة إلى التوحيد وإبطال عبادة الطاغوت^(١).

فالمسيح هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم، بعث لإرشاد الضالين من بني إسرائيل، فجدد لهم الدين وبيّن لهم معالمه، ودعاهم إلى عبادة الله وحده، والتبري من تلك الأحداث والآراء الباطلة، فعادوه وكذبوه ورموه وأمه بالعظائم، وراموا قتله، فطهره الله تعالى منهم ورفعته إليه، فلم يصلوا إليه بسوء، وأقام الله تعالى للمسيح أنصاراً دعوا إلى دينه وشريعته، حتى ظهر دينه على من خالفه، ودخل فيه الملوك، وانتشرت دعوته، واستقام الأمر على السداد بعده نحو ثلاثمائة سنة^(٢).

بدء الانحراف والشرك في قوم عيسى عليه السلام:

بعد وفاة المسيح بحوالي سبعين سنة، أسلم أحد الوثنيين اسمه بولس - نفاقاً على ما يظهر -، وكان قبل ذلك يضطهد النصارى ويظلمهم ويقتلهم شر قتلة، فما أن أظهر إسلامه إلا جاء بأقوال لم يسبقه إليها أحد، فمنها:

١ - الدعوة إلى التثليث.

٢ - الدعوة إلى ألوهية المسيح، وألوهية الروح القدس.

٣ - اختراع قصة الفداء للتكفير عن خطيئة البشر.

٤ - جعل يوم الأحد مقدساً عند المسيحيين؛ بحجة أنه قام فيه من القبر، بدلاً من يوم السبت الذي كان مقدساً عند اليهود.

(١) راجع ما قاله الدكتور هراس، محمد خليل: دعوة التوحيد: ١٨٤-١٨٥.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٨٢/٢.

٥- جعل التشريع حقًا للرؤساء الروحانيين، بعد أن كان للأنبيا والرسل .

٦- أعلن بنسخ التوراة؛ لما وجد مقاومة شديدة من اليهود والمسيحيين على السواء، وذلك تمهيدًا لإدخال الوثنية والوثنيين في المسيحية؛ لأن التوراة كانت حاجزًا قويًا في طريق بولس، وأعلن أمام الوثنيين بأن الإيمان بالمسيح يكفي للنجاة^(١)، وانطلاقًا من نسخه التوراة استطاع بولس أن يلغي كثيرًا من الأحكام كانت معروفة لدى اليهود والمسيح نفسه. منها حكم الختان، فألغى حكم الختان^(٢)، كما أباح للمسيحيين الجدد الداخلين في دينه أكل لحم الخنزير، وكان محرماً في الشريعة الموسوية، وكان قبل هذا عندهم بقايا من دين المسيح؛ كالختان، والاعتسال من الجنابة، وتعظيم السبت، وتحريم الخنزير، وتحريم ما حرمة التوراة إلا ما أحل لهم بنصها، ولكن لما أعلن نسخ التوراة استطاع بموجبه إدخال ما أراد من الوثنية في الديانة المسيحية.

ولكن بولس فشل في إقناع المسيحيين الخُلص بهذه العقائد، وفشل في إقناع الشرقيين من اليهود والنصارى على السواء؛ وذلك لوجود بعض الحواريين وأتباعهم وشدة تمسكهم بما أرشدهم إليه المسيح عيسى عليه السلام. ولكن بولس لم يتغير عن موقفه، بل جاء بعقيدة أخرى؛ حيث توجه إلى الأقطار الأوروبية وأحدث فكرة جديدة في المسيحية، وهي:

٧- عالمية المسيح، بينما كانت دعوة المسيح لليهود خاصة^(٣).

(١) انظر رسالة بولس إلى أهل غلاطية: ٣/١١، ١٢.

(٢) انظر المصدر السابق: ٣، ٥/٢.

(٣) راجع ما قاله الدكتور ضياء الرحمن الأعظمي: اليهودية والمسيحية: ٣٠٨-٣١٠.

٨- أن عيسى عليه السلام إنما صُلب تكفيراً لخطايا البشر .

٩- قيامة عيسى عليه السلام من الأموات ، وأنه صعد وجلس عن يمين الله ^(١) .
وهذه المبادئ التي جاء بها بولس قد ردها النصارى أولاً ولم يقبلوها ،
فقد صرح هو في رسالته الثانية إلى تيموثاوس : (إن جميع الذين في آسيا ارتدوا
عني) ^(٢) ، وهذا هو المتوقع من الحواريين والذين عرفوا الحق ورأوا المسيح
عليه السلام .

واستمر الحال على إنكار هذه المبادئ - إلا من شذ منهم من الرومان
واليونان وخاصة في غرب أوروبا ؛ حيث كانت الغلبة للوثنيين فناسبتهم في
أفكارهم فأخذوا بها - أما الذين كانوا في آسيا وفي الموضع الذي أرسل فيه
المسيح فكانوا على إنكار هذه المبادئ نحو ثلاثمائة سنة - كما سبق - .

ولكن بعد هذا أخذ دين المسيح في التبديل والتغيير ، حتى تناسخ
واضمحل ، ولم يبق بأيدي النصارى منه شيء ، بل ركبوا ديناً بين دين المسيح
ودين الفلاسفة عباد الأصنام ، ولما آل الأمر إلى هذا الحد اجتمعت النصارى
في عدة مجامع تزيد على ثمانين مجمعاً ، ثم يتفرقون على الاختلاف
والتلاعن ؛ يلعن بعضهم بعضاً ، حتى جمعهم قسطنطين الملك آخر ذلك من
الجزائر والبلاد وسائر الأقطار ، فجمع كل بترك وأسقف وعالم ، فكانوا
ثلاثمائة وثمانية عشر ^(٣) .

(١) انظر ما ذكره عبد الكريم الخطيب : المسيح في القرآن : ٢٤٠ ، وإبراهيم خلف التركي : أهم
عوامل انحراف النصرانية : ١٢٨ ، ومحمد عبد القادر شيبية الحمد : الأديان والفرق
والمذاهب المعاصرة : ٣٥ .

(٢) رسالة بولس الثانية إلى تيموثاوس : ١٥ / ١ .

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢ / ٦٨٢ ، ٦٨٣ .

وذلك في سنة ٣٢٥ من الميلاد^(١)؛ حيث اجتمع لديه النصارى القائلين بالتثليث، والنصارى الذين كانوا على القول الصحيح في شأن المسيح مثل أريوس وأتباعه، ولكن الملك جنح إلى القائلين بالتثليث لما وافق ذلك وثنيتة السابقة عنده. وقرر وافية ألوهية المسيح عليه السلام، وأنه نزل ليصلب تكفيراً لخطايا البشر - كما تقدم بيان ذلك فيما أحدثه بولس - . وبذلك أصبحت الديانة النصرانية مدينة في الواقع لبولس، وليس للمسيح منها إلا الاسم فقط^(٢).

الشرك في قوم عيسى عليه السلام:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (والنصارى يغلب عليهم الشرك . . .)^(٣). وقال أيضاً: (فإن النصارى شر منهم - اليهود - فإنهم أعظم ضللاً وأكثر شركاً . . .)^(٤).

وقال: (ولما كان أصل دين النصارى الإشراف لتعدد الطرق إلى الله، أضلهم عنه . . .)^(٥).

وقال الإمام ابن القيم: (أساس دين النصارى قائم على شتم الله، والشرك به)^(٦).

وقال أيضاً: (إن هذه الأمة جمعت بين الشرك وعيب الإله وتنقصه . . .)^(٧).

فما هي هذه الأمور الشركية في هذه الأمة؟

(١) انظر ما ذكر عبد القادر شيبه الحمد في الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة: ٣٥، والدكتور ضياء الرحمن الأعظمي في اليهودية والنصرانية: ٣٠٢.

(٢) انظر ما ذكره الدكتور خلف، سعود بن عبد العزيز: دراسات في الأديان: اليهودية والنصرانية: ٢٢٤.

(٣) ابن تيمية: مجموع فتاويه: ٦٢٤/٧.

(٤) المصدر نفسه: ٦٢٦/٧.

(٥) المصدر نفسه: ٦٢٨/٧.

(٦) ابن القيم: هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى: ١٦٥.

(٧) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٦٩٩/٢.

لقد وجد فيهم أنواع من الشرك، وهي ما يلي:

١- القول بالتثليث، والمراد بالتثليث كما يقول قاموس الكتاب المقدس: (إله واحد، الأب والابن والروح القدس إله واحد، جوهر (ذات) واحد، متساوين في القدرة والمجد)^(١).

ويفسرون هذه العقيدة بقولهم: إن تعليم الثالوث يتضمن:
أ- وحدانية الله.

ب- لاهوت الأب والابن والروح القدس.

ج- إن الأب والابن والروح القدس أقانيم يمتاز كل منهم عن الآخر منذ الأزل وإلى الأبد.

د- إنهم واحد في الجوهر، متساوون في القدرة والمجد.

هـ- إن بين أقانيم الثالوث تمييزاً أيضاً في الوظائف والأعمال.

و- إن بعض أعمال اللاهوت تنسب في الكتاب المقدس إلى الأب والابن والروح القدس مثل خلق العالم وحفظه. وبعض الأعمال تنسب على الخصوص إلى الأب مثل الاختيار والدعوة، وإن بعض الأعمال تنسب خصوصاً إلى الابن مثل الفداء، وبعض الأعمال تنسب خصوصاً إلى الروح القدس مثل التجديد والتقديس^(٢).

(١) نخبة من الأساتذة النصارى: قاموس الكتاب المقدس: ٢٣٤.

(٢) انظر ما قاله القس فايز فارس في كتابه: حقائق أساسية في الإيمان المسيحي: ٥٣. واتفق عليه جميع قدماء النصارى الذين اتفقوا على قول بولس من اليعقوبية والسنطورية والملكانية. انظر ما ذكره ابن تيمية: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: ٢٠٢/٣-٢٢٧، والمقريزي في الخطط: ٣/٥٥٠، ٥٥١، ونصر بن يحيى بن عيسى: النصيحة الإيمانية: ١١٩-١٢١.

ويتضح منها أنهم يقولون:

إن وحدانية الله وحدانية حقيقية، وكذلك تثليثه، أي أنه ثلاثة حقيقة؛ أي ثلاثة أشخاص وفي نفس الوقت يتميز كل واحد من هؤلاء الثلاثة بأعمال ومميزات ليست من مميزات الآخر، وهم في نفس الوقت متساوون في قدرتهم ومجدهم، ووجودهم، لم يسبق أحد منهم الآخر.

يقال لهم: (هذا في الواقع جمع بين الضدين، فالوحدانية تنفي الشرك، والشرك ينفي الوحدانية، فلا يمكن أن تجتمع الوحدانية والشرك في مكان واحد، بل هما ضدان لا يجتمعان، كالسواد والبياض)^(١).

قال شيخ الإسلام: (وقوم غلوا فيه - أي عيسى - وزعموا أنه الله أو ابن الله، وأن اللاهوت تدرع الناسوت)^(٢) . . . جوهر واحد، ثلاثة أقانيم، وأن الواحد منها أقنوم الكلمة، وهي العلم، هي تدرعت الناسوت البشري، مع العلم بأن أحدهما لا يمكن انفصاله عن الآخرين، إلا إذا جعلوه ثلاثة إلهات متباينة، وذلك مما لا يقولونه)^(٣).

والنصارى يعتقدون اجتماعهما، مخالفين بذلك الحس والعقل والنقل، ويحاول النصارى أن يقربوا هذه العقيدة للناس بضرب الأمثلة لها.

فمرة يشبهونها بالإنسان المكون من دم وروح وجسد، ومرة بالشمس المكونة من جرم وأنها تنير الأرض وتدفعها، ومنهم من شبهها بالشجرة، فإن لها أصل وهي الجذور والساق والورق)^(٤).

(١) الخلف، سعود بن عبد العزيز: دراسات في الأديان: اليهودية والنصرانية: ١٦٨.

(٢) الناسوت: الطبيعة البشرية، ويقابله: اللاهوت بمعنى الألوهية. انظر المعجم الوسيط: ٨٩٥، مادة (ناس).

(٣) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: ٦٠٧/٢٨.

(٤) انظر ما ذكره القس فايز فارس: حقائق أساسية في الإيمان المسيحي: ٥٢.

ومنهم من يقول: إن المسيح من الأب بمنزلة شعلة نار توقدت من شعلة نار، فلم تنقص الأولى لإيقاد الثانية منها^(١).

وهذه التشبيهات ليس فيها ما يمكن أن يكون مطابقاً لدعوى النصارى في التثليث؛ لأن جميع هذه الأشياء إما أن تكون ذاتاً واحدة لها أجزاء وأبعاد، أو صفات وآثار، بخلاف دعواهم في التثليث؛ فإنهم يقولون: هم ثلاثة حقيقيون ذوو أعمال مختلفة متباينة، وهم في نفس الوقت واحد حقيقي، بخلاف تشبيههم له بالإنسان المكون من دم وروح وجسد، فهذه مكونات الجسم ولا يستقل واحد منها بذاته، كما أن الدم ليس الروح، والروح ليس الجسد، والجسد ليس هو الروح والدم، بخلاف دعوى التثليث، الذي يزعمون فيه أن كل واحد من الثلاثة هو الآخرين، ولهذا صرح كثير منهم بعدم معقولية التثليث. (وأنها قضية لا يفهمها العقل ولا يقبلها)^(٢).

والمقصود: أنهم وقعوا في الشرك بقولهم بالتثليث، وهو شرك في الربوبية؛ حيث جعلوا الرب مركباً من هذه الأشياء، وحيث تنقصوا الخالق سبحانه وسبوه ورموه بالعظام، وحيث زعموا أنه - سبحانه وتعالى عن قولهم علواً كبيراً - نزل من العرش عن كرسي عظمته، ودخل في فرج امرأة، وأقام هناك تسعة أشهر يتخبط بين البول والدم والنجو، وقد علته أطباق المشيمة والرحم والبطن، ثم خرج من حيث دخل، رضيعاً صغيراً يمص الثدي، ولف في القمط، وأودع السرير يبكي ويجوع ويعطش ويبول ويتغوط ويحمل على

(١) انظر ما ذكر ابن تيمية: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: ٢٢/٣، ٢٣ نقلاً عنهم.

(٢) د. محمد أحمد الحاج: النصرانية من التوحيد إلى التثليث: ٢٠٧، وقد ذكر فيها نصوصاً عن اعترافهم بهذه الحقيقة.

الأيدي والعواتق، ثم صار إلى أن لظمت اليهود خديه وربطوا يديه وبصقوا في وجهه وصفعوا قفاه وصلبوه جهراً بين لصين، وألبسوه إكليلاً من الشوك، وسمروا يديه ورجليه وجرعوه أعظم الآلام، وهذا هو الإله الحق الذي بيده أتقنت العوالم، وهو المعبود المسجود له، ولهذا قال تعالى: ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخَجَّرُ الْجِبَالَ هَذَا ۚ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۗ ﴾^(١).

وقال الله تعالى: «شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك، وكذبني ابن آدم وما ينبغي له ذلك، وأما شتمه إياي فقلوله: اتخذ الله ولداً، وأنا الأحد الصمد الذي لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفوواً أحد...»^(٢).

قال ابن القيم: (وبالجملة: فلا نعلم أمة من الأمم سبت ربها ومعبودها وإلهها بما سبت به هذه الأمة، كما قال عمر رضي الله عنه: «إنهم سبوا الله مسبة ما سبه إياها أحد من البشر». وكان بعض أئمة الإسلام إذا رأى صليباً أغمض عينيه عنه، وقال: «لا أستطيع أن أملاً عيني ممن سب إلهه ومعبوده بأقبح سب»^(٣).

ومن شركهم في الربوبية في هذا الباب: الغلو في المخلوق، حتى جعلوه شريك الخالق وجزءاً آمنه، وإلهاً آخر معه، وأنفوا أن يكون عبداً له^(٤).

ومن شركهم في الربوبية: تشبيه بعضهم اتحاد اللاهوت بالاناسوت وامتزاجه به باتحاد النار والحديد، وتمثيل غيرهم ذلك باختلاط الماء باللبن،

(١) سورة مريم، الآية: ٩٠، ٩١.

(٢) البخاري في الصحيح، في بدء الخلق، برقم: ٣١٩٣، وفي التفسير برقم: ٤٩٧٤، ٤٩٧٥. والنسائي: ١١٢/٤، وأحمد برقم: ٨٢٢٧، ٨٦١٨، ٩١٢٥.

(٣) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٦٥٩-٦٩٦.

(٤) انظر المصدر نفسه: ٦٩٤/٢.

وتشبيه آخرين ذلك بامتزاج الغذاء حتى صارا حقيقة أخرى - تعالى الله عز وجل عن إفكهم وكذبهم - .

ومن شركهم في الربوبية : اتفاهم بأسرهم على أن اليهود أخذوه وضربوه وطعنوه بالحربة وصلبوه وقتلوه حتى مات ، وتركوه مصلوبًا حتى التصق شعره بجلده ، ثم دفنوه وأقام تحت التراب ثلاثة أيام ، ثم قام بلاهوتيته من قبره (١) .

كل هذه الأشياء شرك في الربوبية ؛ حيث إنها تشبيه المخلوق بالخالق والخالق بالمخلوق الذي هو أصل الشرك - كما مر معنا مراراً (٢) - .

ومن أنواع الشرك فيهم :

٢ - قولهم بالصلب والقداء ، وفيه أيضًا شرك في الربوبية ؛ فإن فيه التكذيب على الله في كونه تاب على آدم عليه السلام وغفر له خطيئته ، ونسبته إلى أقبح الظلم ؛ حيث زعموا أنه سجن أنبياءه ورسله وأولياءه في الجحيم ، بسبب خطيئة أبيهم ، ونسبوه إلى غاية السفه ؛ حيث خلصهم من العذاب بتمكينه أعداءه من نفسه ، حتى قتلوه وصلبوه وأراقوا دمه ، ونسبوه إلى غاية العجز ؛ حيث عجزوه أن يخلصهم بقدرته من غير هذه الحيلة ، ونسبوه إلى غاية النقص ؛ حيث سلط أعداءه على نفسه وابنه ، ففعلوا به ما فعلوا (٣) .

٣ - من أنواع الشرك فيهم : قولهم بمحاسبة المسيح للناس ، ففيه شرك في الربوبية ؛ فإن محاسبة الناس إنما هي من شأن الخالق سبحانه جل جلاله ، لا لأحد من البشر .

(١) انظر المصدر السابق نفسه : ٧٠٢ / ٢ .

(٢) راجع ص ١٢١ - ١٣٠ .

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم : إغاثة اللهفان : ٦٩٦ / ٢ .

فهذه كلها أنواع الشرك في الربوبية .

ومن الشرك في الألوهية في هذه الأمة الضالة ما يلي :

٤ - عبادتهم المسيح ، وذلك في صلواتهم : (حيث يقدمون الصلاة باسم المسيح لأنه الوسطة عندهم)^(١) .

٥ - تعظيمهم للصليب الذي يؤدي إلى مستوى العبادة ، فإن هذه الأمة اتخذته معبوداً يسجدون له ، وإذا اجتهد أحدهم في اليمين بحيث لا يحنث ولا يكذب حلف بالصليب ، ويكذب إذا حلف بالله ، ولا يكذب إذا حلف بالصليب . ولقد قال بعض عقلائهم : إن تعظيمنا للصليب جار مجرى تعظيم قبور الأنبياء ، فإنه كان قبر المسيح وهو عليه ، ثم لما دُفن في الأرض فقبره فيه . وليس وراء هذا الحمق والجهل حمق ، فإن السجود لقبور الأنبياء وعبادتها شرك ، بل من أعظم الشرك ، وقد لعن إمام الحنفاء وخاتم الأنبياء ﷺ اليهود والنصارى حيث اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، وأصل الشرك وعبادة الأوثان من العكوف على القبور واتخاذها مساجد^(٢) .

٦ - تصوير الصور في الكنائس وعبادتها ، فلا تجد كنيسة من كنائسهم تخلو عن صورة مريم والمسيح وجرجس وبطرس ، وغيرهم من القديسين - عندهم - والشهداء ، وأكثرهم يسجدون للصور ويدعونها من دون الله تعالى ، حتى لقد كتب بطريق الإسكندرية إلى ملك الروم كتاباً يحتج فيه للسجود للصور : بأن الله أمر موسى عليه السلام بالتصوير ، وهذا كذب ، ثم على فرض الصحة غايته : أن يكون بمثابة التذکر للخطيئة حتى لا ينساها كما ورد عن

(١) ابن القيم : هداية الحيارى : ٢٨ .

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم : إغائة اللهفان : ٦٩٨ / ٢ .

بعضهم، وليس فيه دليل على السجود للصور، فأين هذا مما يفعله هؤلاء المشركون من التذلل والخضوع والسجود بين يدي تلك الصور؟^(١).

٧- من الشرك في هذه الأمة الضلالة: اتخاذ الأحرار والرهبان أربابًا من دون الله، وذلك من وجوه:

أ- إعطائهم سلطة التشريع؛ حيث أعطوا رهبانهم وقساوستهم سلطة التشريع، يشرعون لهم ما يشاءون، وهم يقرأون أن المسيح قال: (إنما جئتكم لأعمل بالتوراة وبوصايا الأنبياء قبلي، وما جئت ناقضًا بل متممًا، ولأن تقع السماء على الأرض أيسر عند الله من أن أنقض شيئًا من شريعة موسى)، وما زال أصحاب المسيح على ذلك قريبًا من ثلاثمائة سنة، ثم أخذ القوم في التغيير والتبديل والتقرب إلى الناس بما يهوون، ومكايدة اليهود ومناقضتهم بما فيه ترك دين المسيح والانسلاخ منه جملة . . .

وانضاف إلى هذا السبب ما في كتابهم: أن قومًا من النصارى خرجوا من بيت المقدس وأتوا أنطاكية وغيرها من الشام فدعوا الناس إلى دين المسيح الصحيح؛ فدعوهم إلى العمل بالتوراة، وتحريم ذبائح من ليس من أهلها، وإلى الختان وإقامة السبت، وتحريم الخنزير وتحريم ما حرّمته التوراة.

فشق ذلك على الأمم واستثقلوه، فاجتمع النصارى ببيت المقدس وتشاوروا فيما يحتالون به على الأمم ليحببوهم إلى دين المسيح ويدخلوا فيه، فاتفق رأيهم على مداخلة الأمم والترخيص لهم والاختلاط بهم، وأكل ذبائحهم، والانحطاط في أهوائهم، والتخلق بأخلاقهم، وإنشاء شريعة تكون بين شريعة الإنجيل وما عليه الأمم، وأنشأوا في ذلك كتابًا، فهذا في أحد

(١) انظر المصدر نفسه: ٧٠٤، ٧٠٥.

مجامعهم الكبار، وكانوا كلما أرادوا إحداث شيء اجتمعوا مجتمعاً وافترقوا فيه على ما يريدون إحداثه... فالنصارى تلقوا أصول دينهم عن أصحاب المجامع^(١).

ب - تقليد هذه الأمة الضالة لأخبارهم ورهبانهم في امتثال ما يشرعون لهم، وبذلك دخلوا في الشرك في الألوهية، فإن التشريع من خصائص الرب؛ فالتشريع من الأخبار والرهبان فيه شرك في الربوبية، وامتثال بني إسرائيل لهذا التشريع عبادة لهم لهؤلاء القساوسة والأخبار والرهبان.

ج - شركهم في الربوبية من حيث إعطاء الراهب والقسيس حقوق الغفران والتوبة، فليس عند النصارى على من زنا أو لاط أو سكر حد في الدنيا أبداً ولا عذاب في الآخرة؛ لأن القس والراهب يغفرون لهم.

قال ابن القيم: (فكلما أذنب أحدهم ذنباً أهدي للقس هدية أو أعطاه درهماً أو غيره ليغفروه له به! وإذا زنت امرأة أحدهم بيّتها عند القس ليطيبها له، فإذا انصرفت من عنده وأخبرت زوجها أن القس طيبها قبل ذلك منها وتبرك به)!!!^(٢).

آثار شرك قوم عيسى في هذه الأمة المرحومة:

سيأتي بيان هذه الآثار مفصلاً عند استعراض الشرك في هذه الأمة في العصر الحديث. وإنما يكفي هنا بذكر بعض هذه العقائد التي وجدت بعينها أو متطورة منها في بعض من ينتسب إلى الإسلام، فمثلاً:

١ - وجدت عقيدة الحلول ووباؤه لدى بعض مبتدعة المتصوفة وعباد

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في هداية الحيارى: ١٦٨-١٧٠، ١٩٨.

(٢) ابن القيم: هداية الحيارى: ١٦٨.

الجهمية، فقد وقع في نظير شركهم وكفرهم طوائف من المنتسبين إلى الإسلام، واشتبه عليهم ما يحل في قلوب العارفين من الإيمان به ومعرفته ونوره وهداه، فظنوا أن ذلك نفس ذات الرب^(١).

٢- وجدت عقيدة الغلو في الصالحين في هذه الأمة عند بعض المتصوفة؛ حيث غلوا في الرسول ﷺ ورفعوه من منزلة العبد إلى منزلة المعبود.

٣- وجدت عقيدة السجود للقبور واتخاذها مساجد في بعض من ينتسب إلى الإسلام.

٤- النصارى ادعوا في المسيح بأنه نور^(٢)، وهكذا ادعى بعض المتصوفة الجهلة في نبي الله ﷺ بأنه نور من نور الله، والغلو في هذا الأمر.

٥- النصارى أعطت سلطة التشريع إلى قساوستهم، وهكذا ترى بعض المقلدة، وبعض الشعوب أعطت حق التشريع لحكامهم وعلماهم واتبعتهم في ذلك دون إمعان أو نظر هل يوافق نصوص الشرع أم يخالفه.

وبهذا ترى تحقق قول الرسول ﷺ: «لتبعن سنن من كان قبلكم شبرًا بشبر، وذراعًا بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لسلكتموه». قالوا: يا رسول الله، من اليهود والنصارى؟ قال: «فمن إذن؟»^(٣).

(١) انظر ما ذكره ابن القيم: هداية الحيارى: ١٨٢.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣١٦/٢، ٣١٧، بتصرف.

(٣) البخاري في صحيحه: ٤٩٥/٦، كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل برقم: ٣٤٥٦، و٣٠٠/١٣، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب قول النبي ﷺ: «لتبعن سنن من كان قبلكم» برقم: ٧٣١٩. ومسلم في الصحيح برقم: ٢٦٦٩، ٢٠٥٤/٤، كتاب العلم، باب اتباع سنن اليهود والنصارى. والإمام أحمد في المسند: ٨٤/٣، ٨٩، ٩٤، وابن أبي عاصم في السنة: ٣٦/١، ٣٧، واللفظ للأخير.

الفصل الثالث

في بيان أنواع الشرك التي وقعوا فيها

وتحتة مبحثان:

المبحث الأول: هل أشركوا في الربوبية؟

المبحث الثاني: شرك العبادة في الأمم السابقة.



المبحث الأول هل أشركوا في الربوبية؟

فطر الله جميع الخلائق على الإقرار بهذا التوحيد لا يمنع أن يكون بعض الأمم قد وقع في شرك الربوبية، كالدهرية قديماً، والشيعوية حديثاً - كما سيأتي في الباب الرابع -، فمن شد من هؤلاء وأمثالهم، فادعاء إنكارهم له جل وعلا إنما هو عن استكبار وعناد، لا عن شك وارتياب.

وأشهر من عرف تجاهله وتظاهره بإنكار الخالق جل وعلا وادعاؤه بأنه إله من دون الله (فرعون) عندما قصه الله علينا في قوله: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُنْ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أطَّلِعُ إِلَى إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لأظننهم من الكاذبين ﴾ (٣٨) (١)، والذي قال لنبي الله موسى ﷺ على وجه الإنكار عندما أبلغه رسالته ربه: ﴿ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى ﴾ (١٩) (٢).

ومع هذا فإنكاره لربوبية الله جل وعلا ما كان إلا عن مكابرة. قال تعالى بعد الآية الأولى: ﴿ وَأَسْتَكْبَرُ هُوَ وَجُودُهُمْ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ (٣)، وأقام تعالى الحجة بعد الآية الثانية على لسان نبيه موسى ﷺ بقوله: ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَابِرٍ وَإِنِّي لأظننك يفرعون مشبوراً ﴾ (٤)، وقال تعالى عنه وعن قومه: ﴿ وَحَمَدُوا بِهَا وَأَسْتَفْتَنَهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ

(١) سورة القصص، الآية: ٣٨.

(٢) سورة طه، الآية: ٤٩.

(٣) سورة القصص، الآية: ٣٩.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ١٠٢.

كَانَ عَقِبَهُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١﴾ (٢).

وقد وجد إنكار الربوبية على وجه التكبير والعناد في أمم قبل فرعون، منهم: عاد حينما قالوا: ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ (٣)، وكما وجد في ملك قوم إبراهيم عليه السلام عندما قال: ﴿أَنَا أُخِي وَأُمِّيَّتٌ﴾ (٤)، لما قال له إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُعْتَبِرُ وَيُمَيِّتُ﴾ (٥). ولكن مع هذا لم يكن التعطيل والجحود لربوبية الله جل وعلا غالباً في أمة من الأمم، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (جحود الصانع لم يكن ديناً غالباً على أمة من الأمم قط، وإنما كان على دين الكفار الخارجين عن الرسالة هو الإشراك، وإنما كان يجحد الصانع بعض الناس، وأولئك كان علماءهم من الفلاسفة الصابئة المشركين الذين يعظمون الهياكل والكواكب والأصنام، والأخبار المروية من نقل أخبارهم وسيرهم كلها تدل على ذلك، ولكن فرعون موسى... كان في الباطن عارفاً بوجود الصانع، وإنما استكبر كإبليس وأنكر وجوده... (٦).

وقال في موضع آخر: (فأما الإيمان بالله فهو في الجملة قد أقربه جمهور الخلائق، إلا شواذ الفرق من الفلاسفة الدهرية، والإسماعيلية ونحوهم، أو من نافق فيه من المظهرين للتمسك بالملل، وإنما يقع اختلاف أهل الملل في أسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه وعباداته، ونحو ذلك... (٧). وسيأتي

(١) سورة النمل، الآية: ١٤.

(٢) راجع ما ذكره ابن أبي العز الحنفي في شرح العقيدة الطحاوية: ٢٨/١.

(٣) سورة فصلت، الآية: ١٥، والقصص: ٧٨.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٥٨.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٥٨.

(٦) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٦٣١/٧.

(٧) المصدر نفسه: ٦٣٨/٧.

بيان حقيقة مذهب الدهرية المعطلة فيما بعد^(١).

وإنما قلنا بأن جحود الصانع لم يكن غالبًا في أمة من الأمم، فإن الآيات دالة على منزلها، والمخلوق دال على الخالق سبحانه، كدلالة الأثر على المؤثر، فالفطرة هدت الأعرابي إلى أن يقول: «البعرة تدل على البعير، والأثر على المسير، ليل داج ونهار ساج، وسماء ذات أبراج، أفلا تدل على الصانع الخبير؟!»^(٢).

وأما ما نسب إلى بعض الطوائف من اعتقادهم (وجود إلهين كالثنوية)^(٣) من المجوس والمانوية^(٤) القائلين بالأصلين: النور والظلمة، وأن العالم صدر عنهما، فإنهم متفقون على أن النور خير من الظلمة، وهو الإله المحمود، وأن الظلمة شريرة مذمومة، وهم متنازعون في الظلمة هل هي قديمة أم محدثة؟، فلم يثبتوا ريبين متماثلين^(٥). وسيأتي بيان مذهب الثنوية فيما بعد^(٦).

(١) راجع ص ٤٣٩-٤٤٢.

(٢) من خطبة لقس بن ساعدة الإيادي، راجع مذكره أحمد الهاشمي في جواهر الأدب ١٩/٢.

(٣) الثنوية: هم الذين يزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان، بخلاف المجوس فإنهم قالوا بحدوث الظلام، وذكروا سبب حدوثه، وهؤلاء قالوا يتساويهما في القدم، واختلافهما في الجوهر، والطبع، والفعل، والحيز، والمكان، والأجناس، والأبدان، والأرواح. انظر ما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل: ٢٦٨.

(٤) هم أصحاب ماني بن فاتك الحكيم الذي ولد حوالي ٢١٥ من الميلاد، قتله بهرام بن شابور، كان يقول بنبوة المسيح عليه السلام، وكان يزعم أن العالم مصنوع مركب من أصلين قديمين، أحدهما: نور، والآخر: ظلمة، وأنهما أزليان لم يزالا، ولن يزالا، وأنكر وجود شيء إلا من أصل قديم. انظر ما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل: ٢٦٨، ٢٦٩، والرازي في اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٨٨.

(٥) ابن أبي العز: شرح الطحاوية: ١/٢٦.

(٦) انظر ص: ٣٨٧، ٢٨٨٢.

وأما النصارى القائلون بالتثليث، فإنهم لم يشبوا للعالم ثلاثة أرباب
ينفصل بعضهم عن بعض، بل هم متفقون على أن صانع العالم واحد،
ويقولون: باسم الأب والابن وروح القدس إله واحد، وقولهم في التثليث
متناقض في نفسه، وقولهم في الحلول أفسد منه، ولهذا كانوا مضطربين في
فهمه وفي التعبير عنه، لا يكاد واحد يعبر عنه بمعنى معقول، ولا يكاد اثنان
يتفقان على معنى واحد؛ فإنهم يقولون: هو واحد بالذات، ثلاثة بالأقنوم!

والأقنيم يفسرونها تارة بالخواص، وتارة بالصفات، وتارة
بالأشخاص. وقد فطر الله العباد على إدراك فساد هذه الأقوال بعد التصور
التمام، وفي الجملة فهم لا يقولون بإثبات خالقين متمثلين^(١). والمقصود
هنا: أنه ليس في الطوائف من يثبت للعالم صانعين متمثلين في الصفات
والأفعال^(٢).

ولما كان الشرك في الربوبية معلوم الامتناع عند الناس كلهم باعتبار إثبات
خالقين متمثلين في الصفات والأفعال، وإنما ذهب بعض المشركين إلى أن
ثمَّ خالقًا خلق العالم، كما يقوله الثنوية في الظلمة، وكما يقوله القدرية في
أفعال الحيوان، وكما يقوله الفلاسفة الدهرية^(٣) في حركة الأفلاك، أو
حركات النفوس، أو الأجسام الطبيعية، فإن هؤلاء يشبون أموراً محدثة بدون

(١) انظر بسط هذا فيما ذكره شيخ الإسلام في الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: ١٥٨/١ -
١٧٠.

(٢) انظر ما ذكره ابن أبي العز: شرح الطحاوية: ٢٨/١، والنيسابوري: تفسير غرائب القرآن
ورغائب الفرقان: ١/١٨٠، والسويدي: التوضيح والتبيين لمسائل العقد الثمين: ٢٨٣،
والإيجي والسيد سند الجرجاني في شرح المواقف: ٣/٣٦.

(٣) نسبة إلى الدهري، بضم الدال وفتحها، كما جاء في القاموس: ٣٣/٢. هو الملحد الذي لا
يؤمن بالآخرة، القائل ببقاء الدهر، وانظر ما في المعجم الوسيط: ٢٩٩ مادة: (دهر).

إحداث الله إياها، فهم مشركون في بعض الربوبية، وكثير من مشركي الأمم قد يظن في آلهته شيئاً من نفع أو ضرر، بدون أن يخلق الله ذلك .

فلما كان هذا النوع من الشرك في الربوبية موجوداً بين الناس - حتى في مشركي العرب كما سيأتي بيانه فيما بعد^(١) - بين القرآن بطلانه، كما في قوله تعالى: ﴿ مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾^(٢) .

قال ابن القيم: (فتأمل هذا البرهان الباهر بهذا اللفظ الوجيز البين؛ فإن الإله الحق لا بد أن يكون خالقاً فاعلاً، يوصل إلى عابده النفع ويدفع عنه الضرر، فلو كان معه سبحانه إله لكان له خلق وفعل، وحينئذ فلا يرضى شركة الإله الآخر معه، بل إن قدر على قهره وتفرده بالإلهية دونه فعل، وإن لم يقدر على ذلك انفرد بخلقه وذهب به كما انفرد ملوك الدنيا بعضهم عن بعض بمماليكهم إذا لم يقدر المنفرد على قهر الآخر والعلو عليه، فلا بد من أحد أمور ثلاثة: إما أن يذهب كل إله بخلقه وسلطانه، وإما أن يعلو بعضهم على بعض، وإما أن يكونوا كلهم تحت قهر إله واحد يتصرف فيهم ولا يتصرفون فيه، ويمتنع من حكمهم ولا يمتنعون من حكمه؛ فيكون وحده هو الإله وهم العبيد المرغوبون المقهورون. وانتظام أمر العالم العلوي والسفلي وارتباط بعضه ببعض، وجريانه على نظام محكم لا يختلف ولا يفسد من أدل دليل على أن مدبره واحد، لا إله غيره، كما دل دليل التمانع على أن خالقه واحد لا رب غيره، فذاك تمانع في الفعل والإيجاد، وهذا تمانع في الغاية والألوهية، فكما

(١) انظر ما في الباب الثاني ص: ٤٥٢-٤٩٤ .

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٩١ .

يستحيل أن يكون للعالم ربان خالقان متكافئان، يستحيل أن يكون لها إلهان معبودان^(١).

والمقصود: أن الأمم السابقة قد وقع منهم الشرك في الربوبية، ولكن التعطيل المطلق لم يكن صفة عامة لأمة من الأمم، وإنما كان في شواذ من الناس، وهكذا ما وجد في الأمم من أثبت صانعين وخالقين متماثلين في الذات والصفات، وإنما كان شركهم إما بالأنداد، أو بالتعطيل الذي يتمثل في تعطيل الصانع عن المصنوع مع ما يترتب عليه جملة وتفصيلاً، وفي تعطيل الصانع عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه أو صفاته، أو بإثباتها للغير، أو بتشبيها بأسماء أو صفات أو أفعال غير الله سبحانه وتعالى.

أو التعطيل الذي يتمثل في تعطيل معاملة الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد. وقد سبق معنا بيان أمثلة كل من وقع في هذه الأنواع من الشرك في الربوبية^(٢)، وفيما يلي إشارة موجزة إلى كل من وقع في هذه الأنواع من شركي الأمم السابقة:

إن المشركين في الربوبية من الأمم السابقة يمكن تصنيفهم بما يلي:

الصنف الأول: المعطلون: وهم على ثلاث فرق:

أ- تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه: وهو إنكار الربوبية مطلقاً، مع ما يترتب عليها جملة وتفصيلاً، ويدخل تحت هذا شرك فرعون؛ إذ قال: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣). ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدوم العالم وأبديته،

(١) محمد الموصلي: مختصر الصواعق المرسله: ٧٢، وقد بسط شيخ الإسلام هذا البرهان في كتابه منهاج السنة: ٦٨/٢-٧٢، وفي درء تعارض العقل والنقل: ٣٥٩-٣٦٨، و٢٦٥، ٢٦٦، ٧/٢١٩-٢٢٣.

(٢) انظر ماسبق في ص: ١٤٢، ١٤٣.

(٣) سورة الشعراء، الآية: ٢٣.

وأنه لم يكن معدوماً أصلاً، بل لم يزل ولا يزال، والحوادث بأسرها مستندة عندهم إلى أسباب ووسائل اقتضت إيجادها يسمونها بالعقول والنفوس. وهم الفلاسفة الصابئة الملاحدة الدهريون.

قال ابن القيم: (وهؤلاء فرقان؛ فرقة قالت: إن الخالق سبحانه لما خلق الأفلاك متحركة أعظم حركة دارت عليه فأحرقته، ولم يقدر على ضبطها وإمساك حركاتها^(١)).

وفرقة قالت: إن الأشياء ليس لها أول ألبتة، وإنما تخرج من القوة إلى الفعل، فإذا خرج ما كان بالقوة إلى الفعل تكونت الأشياء: مركباتها ووسائلها، من ذاتها، لا من شيء آخر، وقالوا: إن العالم دائم لم يزل ولا يزال، ولا يتغير، ولا يضمحل، ولا يجوز أن يكون المبدع يفعل فعلاً يبطل ويضمحل إلا وهو يبطل ويضمحل مع فعله، وهذا العالم هو الممسك لهذه الأجزاء التي فيه، وهؤلاء هم المعطلة حقاً، وهم فحول المعطلة، وقد سرى هذا التعطيل إلى سائر فرق المعطلة...^(٢).

وقد حكى أرباب المقالات أن أول من عرف عنه القول بقدم العالم أرسطو^(٣)، والرجل معطل مشرك جاحد للنبوات والمعاد، لا مبدأ عنده ولا معاد ولا رسول ولا كتاب^(٤)، وبالجملة: ملاحدة الفلاسفة هم أهل التعطيل المحض، فإنهم عطلوا الشرائع، وعطلوا المصنوع عن الصانع^(٥).

(١) هذه الفرقة غير مرادة لنا تحت عنوان المعطلين، وإنما ذكرته تكملة لبيان فرقهم، وأنهم شدوا حتى فيما بينهم؛ فقد اعترف فرقة منهم بوجود الخالق.

(٢) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/٦٦٧، ٦٦٨.

(٣) انظر المصدر نفسه: ٢/٦٧١.

(٤) انظر المصدر نفسه: ٢/٦٧٥.

(٥) انظر المصدر نفسه: ٢/٦٨٠.

ب- تعطيل معاملة الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد. وهذا القسم لا أعلم أن أحدًا من مشركي الأمم السابقة وقع فيه، فإن القول بوحدة الوجود ما عرف سابقًا، اللهم إلا أن يقال: إن قولهم هذا مستمد من قول فرعون، وأن حقيقة فرعون لا يختلف عن قولهم كثيرًا، كما أشار إليه شيخ الإسلام في بعض فتاويه^(١). وأما بعد فرعون فمن الأمم التي وقعت في هذا النوع من الشرك: اليهود في دعواهم حلول الله في عزرا، والنصارى في دعواهم حلول الرب جل وعلا في المسيح عيسى. تعالى الله عما يقول الظالمون علوًا كبيرًا.

ج- تعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وأوصافه وأفعاله. وقد وقع فيه جملة من الأقوام من الأمم الماضية: فمن ذلك شرك عاد حينما قالوا: ﴿مَنْ أَشَدُّ مِتًّا قُوَّةً﴾؛ بإنكارهم وتعطيلهم صفتي القدرة والقوة لله جل وعلا.

ومن ذلك: شرك اليهود والنصارى عندما عطلوا صفات الكمال لله جل وعلا ووصفوه بنقيض صفاته، بل بصفات مخلوقاته، وقد وصفوا بعض المخلوقات بصفات الله^(٢).

ومن ذلك: شرك منكري الرسالة، وهذا كثير في الأمم، فإنهم استبعدوا أن يأتيهم منذر من الله، وهم بهذا عطلوا أفعال الله عز وجل وحكمته في خلقه^(٣).

ومن ذلك: شرك منكري القدر؛ ولا أدري هل أنكرته الأمم السابقة أم لا؟

(١) انظر قول شيخ الإسلام في فتاويه: ٦٣١/٧، ٦٣٢، و١٣/١٨٤، ١٨٥.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٧٢/١، وما قال الشيخ ناصر بن علي الشيخ في مباحث العقيدة في سورة الزمر: ٣٧٧، وانظر ما سبق في ص: ٣٢١-٣٤٨ من هذه الرسالة.

(٣) انظر لتحقيق هذا القول ما قال ابن تيمية في فتاواه: ٣٣٤/١٢، ٣٣٥، و٧٨-٨٠، و٦٣٨/٧، ٦٣٩.

ولكن يفهم من قوله تعالى رادًا على المحتجين بالقدر: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾^(١) أنهم وقعوا فيه^(٢).

ومن ذلك أيضًا: شرك إثبات التشريع والتحليل والتحريم لغير الله، فهم وقعوا في هذا النوع من الشرك كالنصارى في رهبانهم، واليهود في أحبارهم، ويدل عليه ما مضى معنا من حديث عدي بن حاتم^(٣)، وقوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾^(٤).

ولعل منكري البعث من الأمم يدخلون تحت هذا النوع من التعطيل، فإن البعث من فعل الله عز وجل وحكمته، فمن عطله فقد أشرك فيه غير الله، فإنه - كما سبق - إن كل معطل مشرك^(٥).

الصف الثاني: أصحاب الأنداد^(٦) الذين كانوا يشركون بالله من غير تعطيل: وهم الذين اتخذوا مع الله آلهة أو إلها آخر، ولم يعطلوا أسماءه وصفاته وربوبيته، فهؤلاء أقروا بالربوبية لله جل وعلا، ولكن جحدوا ما يترتب عليه، وهؤلاء آمنوا بالله ربًا وخالقًا، ولكنهم لم يفرده بالعبادة، ولم يتحمل عقلهم المريض أن يكون الله وحده هو المعبود دون من سواه، وهؤلاء هم المشركون الذين قال الله فيهم - وفيمن كانوا في زمن النبي ﷺ، كما سيأتي

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٤٨.

(٢) انظر في تحقيق هذا القول قول شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى: ٢٥٧/١١.

(٣) انظر تخريجه في ص: ١٢٣.

(٤) سورة التوبة، الآية: ٣١.

(٥) انظر ما ذكره ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٠٩.

(٦) انظر ما ذكر ابن القيم في الجواب الكافي: ٣١٢، ٣١٣.

في الباب الثاني بمشيئة الله (١) .-

﴿ وَيَجْمَعُونَ أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا سِحْرٌ كَذٰبٌ ﴿١﴾ اٰجَعَلَ الْاٰلِهَةُ اِلٰهًا وَّحٰدًا اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ مُّجْتَبٰٓءٌ ﴿٢﴾ ﴾

وقد نعى الله عليهم هذا المسلك في آيات كثيرة (٣) تناقشهم وتوضح لهم أن الإيمان بربوبية الله تعالى مستلزم للإيمان بألوهيته وحده دون من سواه .
وهؤلاء في الأمم السابقة هم الأكثرون ، فمن هذا النوع :
١- شرك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة ، فجعلوا المسيح إلهًا وأمه إلهًا آخر .

٢- شرك المجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور ، وحوادث الشر إلى الظلمة .

٣- شرك الذي حاج إبراهيم في ربه : ﴿ اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّىَ الَّذِى يُدْعٰى وَيُمبِتُ قَالَ اَنَا اٰخِىْ وَ اُمِّيْتُ ﴾ (٤) ، فهذا جعل نفسه نداً لله تعالى ، يحيى ويميت - بزعمه - كما يحيى الله ويميت .

٤- شرك قوم فرعون حينما قال : ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِىْ ﴾ (٥) ، وقوله تعالى حكاية عن قول الملائكة له : « وَيَذَرُكَ وَاِلهٰتِكَ » (٦) كما هو في بعض القراءات (٧) .

(١) راجع ص : ٤٥٢-٤٩٢ .

(٢) سورة ص ، الآيتان : ٤ ، ٥ .

(٣) مثلما في سورة الأنبياء في الآية السادسة والعشرين ، وفي سورة المؤمنون الآيات من ٨٤ - ٩١ .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٨ .

(٥) سورة القصص ، الآية : ٣٨ .

(٦) سورة الأعراف ، الآية : ١٢٧ .

(٧) سبق توجيه القراءات في ص ٣١٨ .

٥- وأيضًا من هذا النوع شرك كثير ممن كان يشرك بالله بالكواكب العلويات، ويجعلها أربابًا مدبرة لأمر هذا العالم، كما كان شرك قوم نوح على قول^(١)، وشرك مشركي الصابئة من قوم إبراهيم باتفاق العلماء.

٦- وأيضًا يدخل في هذا النوع شرك عباد الشمس وعباد الناس وغيرهم؛ الذين عبدوا غير الله معه، وزعموا في الله أنه إله من جملة الآلهة، أو أنه أكبر الآلهة^(٢).

٧- ومن هذا الصنف: الثنوية من المجوس الذين قالوا: الصانع اثنان، ففاعل الخير نور، وفاعل الشر ظلمة، وهما قديمان، لم يزا، ولن يزا قوين حساسين، مدركين، سميعين، بصيرين، وهما مختلفان في النفس والصورة، متضادان في الفعل والتدبير، فالنور فاضل حسن نقي، طيب الريح، حسن المنظر، ونفسه خيرة كريمة، حكيمة نفاعية، منها الخيرات والمسرات والصلاح، وليس فيها شيء من الضرر ولا من الشر.

والظلمة ضد ذلك؛ من الكدر والنقص وتن الريح وقبح المنظر، ونفسها نفس شريرة بخيلة سفيهة منتنة مضرّة، منها الشر والفساد.

ثم اختلفوا، فقالت طائفة: إن النور لم يزل فوق الظلمة.

وقالت فرقة: بل كل واحد منهما إلى جانب الآخر.

وقالت فرقة: النور لم يزل مرتفعًا في ناحية الشمال، والظلمة منحطة في الجنوب، ولم يزل كل واحد منهما مباينًا لصاحبه.

(١) انظر هذا القول في بيان شرك قوم نوح في الفصل الأول من ص ٢٤١.

(٢) هذا ملخص ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي: ٣١٢-٣١٦، بتصرف.

وبعضهم يقول: الظلمة تتولد شياطين، والنور يتولد ملائكة، والنور لا يقدر على الشر، ولا يجيء منه، والظلمة لا تقدر على الخير ولا يجيء منها، ولهم مذاهب سخيفة جدًا.

واختلفوا هل الظلمة قديمة أو حادثة؟ فقالت فرقة منهم: هي قديمة لم تزل مع النور، وقالت فرقة: بل النور هو القديم، ولكنه فكر فكرة خبيثة رديئة حدثت منها الظلمة^(١)، فدار مذهبه على أصليين هما من أبطل الباطل: أحدهما: أن شر الموجودات وأخبثها وأردأها: كفو لخير الموجودات، وضدّه، ومناوئء له، ويعارضه ويضاده، ويناقضه دائمًا، ولا يستطيع دفعه. وهذا أعظم من شرك عباد الأصنام، فإنهم جعلوها مملوكة له، مربوبة مخلوقة، بخلاف هؤلاء.

والأصل الثاني: أنهم نزهاوا النور أن يصدره شر، ثم جعلوه منبع الشر كله وأصله ومولده - بزعمهم أنه فكرة خبيثة حدثت منها الظلمة - فأثبتوا بين وإلهين - وإن لم يكونا متماثلين - وأثبتوا خالقين، فجمعوا بين الكفر بالله تعالى وأسمائه وصفاته، ورسله وأنبيائه وملائكته وشرائعه، وأشركوا به أعظم الشرك^(٢).

قال ابن القيم: (ولولا أن الله سبحانه يحكي عن المشركين والكفار أقوالاً أسخف من هذا وأبطل لاستحى العاقل من حكاية هذا)^(٣).

فهذا مذهب الثنوية، وقد أطلت فيه؛ لأنني أراهم من شرك الأمم السابقة الذي نحن بصدد ذكره.

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل ٣٤٦/٩: «فهؤلاء أثبتوا قديمين، لكن لم يجعلوهما متماثلين ولا مشتركين في الفعل، بل يمدحون أحدهما ويذمون الآخر».

(٢) ملخصاً من قول الإمام ابن القيم في إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان: ٦٥٧/٢ - ٦٥٩.

(٣) ابن القيم في المصدر نفسه: ٦٦٠/٢.

المبحث الثاني شرك العبادة في الأمم السابقة

من المعلوم: أن العبد لا يتخلى عن العبادة؛ لأن العبودية - من العباد - صفة لازمة لهم، وذلك لسببين رئيسين هما: الفقر الذاتي^(١)، وكونه حارثًا همامًا^(٢)، فلا يستطيع أحد أن يخلو من العبادة، سواء كان للمعبود الحق أو للمعبود الباطل، بل العبادة عنصر أساسي في كيانه شاء أم أبى، فالأمم السابقة لا بد أن كانوا عبادًا، إما عبادًا لله جل وعلا، حتى يدخلوا في زمرة الموحدين، وإما أنهم كانوا عبادًا لغير الله؛ فيعتبرون من المشركين.

والذي اتضح من خلال استعراض شرك الأمم السابقة أن أغلب شرك الأمم كان في العبادة، وإن اختلفت طبيعة المعبودات من أمة إلى أخرى، وأما الذين كان فيهم شرك في بعض خصائص الربوبية فهم لا محالة كانوا من المشركين مع الله في العبادة، فإن الشرك في الربوبية يستلزم الشرك في العبادة، كما أن توحيد الربوبية يستلزم التوحيد في العبادة.

وبهذا يتضح حقيقة الشرك في الأمم بأنها كانت في العبادة، وإن اختلفت المعبودات من أمة إلى أخرى؛ فبعضهم أشركوا بعبادة الله عبادة الصالحين من

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في إثبات هذا الفقر الذاتي للعباد عمومًا: مجموع الفتاوى: ١/٢١، ٤٣، ٤٥، ٤٦، ٩٥٦، و١٠/١٩٣، ١٩٤، ١٥٤، ١٥٥، و١٧٦، وما

ذكره ابن القيم في طريق الهجرتين: ٧، وفي إغاثة اللهفان: ١/٢٨.

(٢) انظر قول شيخ الإسلام ابن تيمية في إثبات هذا في مجموع الفتاوى: ١/٣٤، ٣٥، و١٠/١٩٦، ١٩٧، ودرء تعارض العقل والنقل: ٨/٤٦٤، ٤٦٥.

الناس، وبعضهم بعبادة الأصنام، وبعضهم بعبادة الكواكب والأجرام السماوية، وبعضهم كانوا مشركين بالله بعبادة أهوائهم، وبعضهم بعبادة أحبارهم ورهبانهم.

والمقصود: بيان طبيعة الشرك في الأمم السابقة بأن أغلب الشرك كان فيهم من جهة العبادة، والذين أشركوا بالله في ربوبيته من الأمم السابقة أدى بهم شركهم في الربوبية في نهاية المطاف إلى الشرك بالله في العبادة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (أصل الشرك في بني آدم كان من الشرك بالبشر الصالحين المعظمين، فإنهم لما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوروا تماثيلهم ثم عبدوهم، فهذا أول شرك كان في بني آدم، وكان في قوم نوح)^(١).

وقال أيضًا: (الشرك في قوم نوح كان أصله عبادة الصالحين . . . ثم قوم إبراهيم انتقلوا إلى الشرك بالسماويات، بالكواكب، وصنعوا لها الأصنام بحسب مارأوه من طبائعها . . .)^(٢).

وقال في موضع آخر: (والمشركون الذين وصفهم الله ورسوله بالشرك أصلهم صنفان: قوم نوح وقوم إبراهيم؛ فقوم نوح، كان أصل شركهم العكوف على قبور الصالحين، ثم صوروا تماثيلهم، ثم عبدوهم، وقوم إبراهيم كان أصل شركهم عبادة الكواكب والشمس والقمر . . .)^(٣).

يظهر من كلام شيخ الإسلام أنه يرى: أن أصل شرك الأمم إنما كان في

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٦٣/١٤.

(٢) نفس المصدر: ٢٥٥/٦.

(٣) نفس المصدر: ١٥٧/١، وانظر الرد على المتطيقين: ٢٨٥، ٢٨٦.

العبادة والألوهية، وإن كان هناك بعض أنواع الشرك في بعض خصائص الربوبية، ولكنها قليلة إذا قورنت بالشرك في العبادة، بل إنما أرسل الرسل لتقرير توحيد العبادة، والإنكار على شرك العبادة غالباً^(١).

فليس الشرك محصوراً في اعتقاد وجود رب آخر لهذا العالم مساوٍ لله في الصفات والأفعال، بل هذا النوع لم يكن معروفاً في بني آدم أصلاً، وإنما وجد الشرك في الربوبية في بعض خصائصها، ولكن غالب شرك الأمم كان في العبادة.

وبهذا يظهر جهل كثير من الناس في هذه الأزمنة المتأخرة بحقيقة الشرك، فالله المستعان.

وقد سبق استعراض شرك الأمم مفصلاً، ويمكن من خلال ما ذكر أن يصنف شرك الأمم في العبادة بما يلي:

١- الشرك بعبادة الصور والصالحين، وكان هذا مبدأ الشرك في البشرية، حيث كان في قوم نوح^(٢).

٢- الشرك بالعكوف على القبور، وأيضاً كان في قوم نوح^(٣)، كما كان هذا في قوم إلياس^(٤)، عليهما السلام..

٣- الشرك بعبادة الأصنام، فهذا أيضاً كان في قوم نوح عليه السلام^(٥)،

(١) انظر مجموع الفتاوى: ٣/٣٩٧، و٩٧-١٠٥، ودرء تعارض العقل والنقل: ١/٢٢٤-٢٢٦.

(٢) انظر ما في ص: ٣٤١-٣٤٢.

(٣) راجع ص: ٣٤١-٣٤٢.

(٤) راجع ص: ٣٤٦-٣٤٧.

(٥) انظر ص: ٣٤١-٣٤٢.

وقوم هود عليه السلام^(١)، وقوم صالح عليه السلام^(٢)، ولدى بعض قوم إبراهيم عليه السلام^(٣)، وفي قوم يوسف عليه السلام^(٤)، وقوم شعيب عليه السلام^(٥)، وقوم إلياس عليه السلام^(٦)، وقوم موسى عليه السلام بعد موته^(٧).

٤- الشرك بعبادة الكواكب، وكان في قوم إبراهيم عليه السلام^(٨).

٥- الشرك بعبادة الهوى، وكان ذلك في قوم لوط عليه السلام^(٩).

٦- الشرك بعبادة الرؤساء والحيوانات، مثل ما وقع في قوم موسى عليه السلام في حياته وبعد مماته، وما حكى الله عز وجل عن الملأ في جميع الأمم^(١٠).

٧- الشرك بعبادة الأحيار والرهبان؛ ومظاهره في قوم موسى عليه السلام وقوم عيسى عليه السلام^(١١).

٨- الشرك بعبادة الأنبياء والرسل: ومثال ذلك ما وقع في قوم موسى عليه

(١) انظر ص: ٢٤٧.

(٢) انظر ص: ٢٥٢.

(٣) انظر ص: ٢٥٧-٢٦١.

(٤) انظر ص: ٢٨٢.

(٥) انظر ص: ٢٨٧-٢٨٩.

(٦) انظر ص: ٣٥٢-٣٥٣.

(٧) انظر ص: ٣٤٨-٣٤٩.

(٨) انظر ص: ٢٥٧-٢٦٨.

(٩) انظر ص: ٢٧٠-٢٧٨.

(١٠) انظر ما ذكره أحمد العدوي في دعوة الرسل: ٢، ٦، ٧، ٨، ١٠، ١٤، ٢٠، ٢١، ٢٩،

١٦٠، ١٧١ وغيرها.

(١١) انظر ص: ٣٣٦-٣٧٢.

السلام بعبادة عزيز^(١)، وفي قوم عيسى بعبادة المسيح عليه السلام^(٢).

والمقصود: أن أغلب شرك الأمم كان في العبادة، وذلك: إما بإعطاء خصائص الألوهية لغير الله، وإما بمشاركة غير الله فيما هو محض حق الله تعالى.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (المقصود: أن أصل الشرك في العالم كان من عبادة البشر الصالحين، وعبادة تماثيلهم... ومن الشرك ما كان أصله عبادة الكواكب؛ إما الشمس وإما القمر وإما غيرهما، وصورت الأصنام طلاس لتلك الكواكب، وشرك قوم إبراهيم- والله أعلم- كان من هذا، أو كان بعضه من هذا... ومن الشرك ما كان أصله عبادة الملائكة أو الجن، وضعت الأصنام لأجلهم، وإلا فنفس الأصنام الجمادية لم تعبد لذاتها، بل لأسباب اقتضت ذلك...)^(٣).

وبهذا انتهينا من الكلام في شرك الأمم السابقة، والآن نبدأ في بيان شرك العرب في الجاهلية.

(١) انظر ص: ٣٣٦.

(٢) انظر ص: ٣٧١.

(٣) ابن تيمية، مجموع الفتاوى: ٤٦٠/١٧.

الباب الثاني: في بيان الشرك في الحرب في
الجاهلية وأسباب ذلك.

وتحتة فصلان

الفصل الأول: أن العرب كانوا على دين إبراهيم عليه السلام
قبل الوثنية.

الفصل الثاني: متى كان ظهور الشرك فيهم وبيان سببه.

التمهيد

وفيه فرعان:

الفرع الأول: في التعريف بالعرب وبيان المقصود بهم.

الفرع الثاني: في التعريف بالجاهلية وبيان المقصود منها.

الفرع الأول: في التعريف بالعرب وبيان المقصود بهم

قال ابن منظور: العُرب والعَرَب: جيل من الناس معروف خلاف العجم، وهما واحد^(١)، والعرب لغة: الصحاري والقفار، والأرض المجدبة التي لا ماء فيها ولا نبات، وقد أطلق هذا اللفظ منذ أقدم العصور على شيئين:

١- على جزيرة العرب.

٢- وعلى قوم قطنوا تلك الأرض واتخذوها موطنًا لهم^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (اسم العرب في الأصل كان اسمًا لقوم جمعوا ثلاثة أوصاف:

أحدها: أن لسانهم كان باللغة العربية.

الثاني: أنهم كانوا من أولاد العرب.

الثالث: أن مساكنهم كانت أرض العرب، وهي جزيرة العرب)^(٣).

وأما المراد بجزيرة العرب: فهو ما يحدها غربًا: البحر الأحمر وشبه جزيرة سيناء، وشرقًا: الخليج العربي وجزء كبير من بلاد العراق الجنوبية، وجنوبًا: بحر العرب الذي هو امتداد لبحر الهند، وشمالًا: بلاد الشام وجزء من بلاد العراق، على اختلاف في بعض الحدود^(٤)، حتى شط العرب ونهر الفرات، ولا يوجد إلا جزء من شمالها لا تحيط به المياه. سمي الجغرافيون العرب موطنهم الأول جزيرة العرب، مع أن المياه لا تحيط بها من جميع

(١) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ١١٣/٩، مادة (عرب).

(٢) انظر ما ذكره المباركفوري في الرحيق المختوم: ١٩، والدكتور عبد الله صالح العثيمين: تاريخ جزيرة العرب: ١٦.

(٣) ابن تيمية: اقتضاء الصراط المستقيم: ١٦٦ بتحقيق حامد الفقي - رحمه الله -.

(٤) انظر ما ذكره المباركفوري في الرحيق المختوم: ١٩.

جهااتها^(١)، وقد أطلق هذا الاسم على هذه القطعة من الأرض على لسان ابن عباس - رضي الله عنه - كما نقله ياقوت الحموي^(٢) في معجم البلدان نقلاً عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي^(٣)؛ وقيل في تسمية بلاد العرب جزيرة إحاطتها بالأنهار والبحار من جميع أقطارها وأطرافها، فصاروا منها في مثل الجزيرة من جزائر البحر^(٤)، وتقدر مساحتها ما بين مليون ميل مربع إلى مليون وثلاثمائة ألف ميل مربع^(٥).

سبب تسمية العرب بها:

اختلفوا فيه على أقوال:

الأول: ما قال الآلوسي^(٦): بأن العرب هم المعروفون بين الأمم بالبيان في الكلام والفصاحة في المنطق، والدلاقة والبلاغة في اللسان، ولذلك سماوا بهذا الاسم؛ فإنه من الإبانة، لقولهم: أعرب الرجل عما في ضميره: إذا أبان

(١) انظر ما ذكره الدكتور عبد الله الصالح العثيمين في تاريخ جزيرة العرب القديم وسيرة النبي: ١٦.

(٢) هو ياقوت بن عبد الله الرومي، الحموي، أبو عبد الله، مؤرخ، أديب، شاعر، ناثر، لغوي، نحوي، من آثاره: معجم البلدان، أخبار المتنبي، ولد ببلاد الروم سنة ٥٧٤هـ، وتوفي سنة ٦٢٦هـ، انظر: معجم المؤلفين: ١٣/١٧٨، ١٧٩.

(٣) انظر ما ذكره ياقوت في معجم البلدان: ٢/١٣٧.

(٤) انظر ما ذكره خضري بك في تاريخ المذاهب الإسلامية ٤-٥.

(٥) انظر ما ذكره المباركفوري في الرحيق المختوم: ١٩.

(٦) هو أبو المعالي محمود شكري بن عبد الله بن محمود بن عبد الله بن محمود الحسيني، الآلوسي، البغدادي، مؤرخ، أديب، لغوي، من علماء الدين، ولد في ١٩ رمضان سنة ١٢٧٣هـ، تصدر للتدريس في داره وفي بعض المساجد، وله مواقف محمودة مع سلاطين آل عثمان، توفي في بغداد سنة: ١٣٤٢هـ، له مصنفات كثيرة من أشهرها: بلوغ الأرب في أحوال العرب، وغاية الأمان على النبهاني، وفتح المنان. انظر ترجمته مفصلاً في ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١٢/١٦٩.

عنه^(١).

الثاني : ما قاله ابن منظور : إن أول من أنطق الله لسانه بلغة العرب يعرب بن قحطان ، وهو أبو اليمن كلهم ، وهم العرب العاربة ، ونشأ إسماعيل عليه السلام معهم ، فتكلم بلسانهم ، فهو وأولاده : العرب المستعربة .

الثالث : إن أولاد إسماعيل نشثوا بعربة وهي من تهامة ، فنسبوا إلى بلدهم ، وكل من سكن بلاد العرب وجزيرتها ، ونطق بلسان أهلها فهم عرب ، يمتهم ومعدهم .

قال الأزهري : (الأقرب عندي : أنهم سموا عربيا باسم بلدهم : العربيات)^(٢) .

وأما المراد بالعرب على أنه اسم قوم : فهم أهم فرع من فروع الساميين ، أي الأقوام الذين ينسبون إلى سام بن نوح عليه السلام^(٣) . وقد اعتاد المؤرخون تقسيم العرب إلى بائدة وباقية ، والباقية إلى العاربة والمستعربة^(٤) ، أو ما يقال : بعرب الجنوب وعرب الشمال^(٥) .

وأما أصل العرب : فقد اتفق النسابون على أن العرب كلهم من ولد إسماعيل وقحطان^(٦) . فالمراد بالعرب عندنا في هذا البحث : العدنانيون - أولاد إسماعيل - ، والقحطانيون .

(١) انظر قول الألويسي في بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب : ٨/١ .

(٢) انظر القولين عند ابن منظور في لسان العرب : ١١٤/٩ مادة (عرب) .

(٣) انظر ما ذكره ابن خلدون في تاريخه : ٨/٢ ، ٤٦-٤٧ .

(٤) انظر ما ذكره ابن خلدون في تاريخه : ١٨/٢ ، ٣٣ ، والسهيلي في الروض الأنف : ١٩/١-٣١ .

(٥) انظر ما ذكره الدكتور عبد الله الصالح العثيمين في تاريخ جزيرة العرب القديم : ٢٠ .

(٦) انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة النبوية : ١٧/١ (مع الروض الأنف) ، وما قال محمد ولد

داده في كتابه : جزيرة العرب مصير أرض وأمة : ٥٤ .

الفرع الثاني: في التعريف بالجاهلية وبيان المقصود منها.

الجاهلية لفة:

مصدر صناعي مشتق من صيغة الاسم الفاعل (جاهل) بزيادة ياء النسب مضافاً إليها تاء التأنيث، ولفظة (جاهل) هي لفظة اسم الفاعل المشتق من الجهل.

والجهل تأتي لمعان:

قال ابن منظور: (الجهل نقيض العلم، وقد جهله فلان جهلاً، وجاهلة، وجاهل عليه وتجاهل: أظهر الجهل... والجاهلة أن تفعل فعلاً بغير العلم)^(١).
قال الألويسي: (والجهل أيضاً: عدم اتباع العلم، فمن قال خلاف الحق، عالمآبه أو غير عالم فهو جاهل)^(٢).

وهكذا من عمل بخلاف الحق فهو جاهل وإن علم أنه مخالف للحق^(٣).
ومن هنا علمنا عدم صحة قول القائلين من أصحاب المعاجم: بأن الجاهلية تفيد الأمية والجهل بالشيء وعدم العلم به فحسب، ذلك؛ أن العرب - وكما نعلم - كانوا على جانب من المعارف والعلوم، يشهد على ذلك لغتهم وفصاحتهم وبيانهم، ونظمهم للأشعار، وتأليفهم للخطب، كما كان لهم معرفة بالنجوم والفلك والكواكب مطالعها ومغاريها، والأنواء والأمطار والرياح، عرفوا ذلك بالتجربة والملاحظة والبداهة، لا عن طريق التعلم والفلسفة^(٤).

(١) ابن منظور: لسان العرب: ٤٠٢/٢.

(٢) الألويسي: بلوغ الأرب: ١٦/١، وانظر أيضاً: ما قال شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم: ٧٧.

(٣) انظر المصدرين المذكورين.

(٤) ابن العبري: تاريخ مختصر الدول: ٩٤، بتصرف يسير.

أما الجاهلية في الاصطلاح:

فهي تطلق على الحقبة الزمنية السابقة للإسلام، وهذا ما أكده ابن خالويه^(١) فقال: (إن هذا الاسم حديث في الإسلام، وهو يطلق على الزمن الذي كان قبل بعثة النبي ﷺ)^(٢)، وعلى هذا سار أكثر الدارسين والباحثين والمؤرخين.

وقال الحافظ ابن حجر: (هذا هو الغالب، ومنه ﴿يَطْفُونَ بِأَلْوَعٍ أَعْوَجَ الْأَحْقَ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾^(٣))، ثم قال: (وأما جزم النووي في عدة مواضع في شرح مسلم: أن هذا هو المراد حيث أتى - ففيه نظر، فإن هذا اللفظ - وهو الجاهلية - يطلق على ما مضى، والمراد ما قبل إسلامه، وضبط آخره غالباً: فتح مكة)^(٤).

أقسام الجاهلية وأنواعها:^(٥)

الجاهلية قسمان:

الجاهلية العامة: وهي الجاهلية التي كانت قبل مبعث النبي ﷺ، وهي الجاهلية المنسوبة إلى الجهل، فإن ما كانوا عليه من الأقوال والأعمال إنما أحدثه لهم جهال، وإنما يعمل به الجاهل، وكذلك كل ما يخالف ما جاء به المرسلون من يهودية ونصرانية، فهي جاهلية عامة.

أما الجاهلية الخاصة: فهي بعد مبعث النبي ﷺ. مثال ذلك قوله ﷺ:

(١) هو الحسين بن أحمد بن خالويه بن حمدان الهمداني، (أبو عبد الله)، نحوي، لغوي، أصله من همدان، ودخل بغداد، وأدرك جلة من العلماء بها، فأخذ عن أبي بكر الأنباري وابن دريد وأبي عمر الزاهد وغيره، توفي في حلب سنة: ٣٧٠هـ، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٣/٣١٠، ٣١١.

(٢) الألوسي: بلوغ الأرب: ١٥/١.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٥٤.

(٤) ابن حجر: فتح الباري: ٧/١٤٩، باب أيام الجاهلية، من كتاب مناقب الأنصار.

(٥) انظر في هذا التقسيم ما قال شيخ الإسلام ابن تيمية: اقتضاء الصراط المستقيم: ٧٨، ٧٩.

«ومبتغ في الإسلام سنة جاهلية»^(١)، فإن المراد به كل جاهلية مطلقة كانت أو مقيدة، وسواء كانت يهودية أو نصرانية أو مجوسية أو صابئة أو وثنية أو شركية، من ذلك، أو بعضه، أو منتزعة من بعض هذه الملل الجاهلية، فإنها جميعها: مبتدعها ومنسوخها صارت جاهلية بمبعث محمد ﷺ، وإن كانت لفظة الجاهلية لا تقال غالبًا إلا على حال العرب التي كانوا عليها قبل الإسلام. فإن المعنى واحد.

ولكن هذه الجاهلية الخاصة نوعان:

أ- الجاهلية المطلقة: وهي التي قد تكون في مصر دون مصر، كما هي في دار الكفار، وقد تكون في شخص دون شخص، كالرجل قبل أن يسلم؛ فإنه يكون في جاهيلة وإن كان في دار الإسلام.

فأما في زمان مطلق: فلا جاهلية بعد مبعث محمد ﷺ (على هذا الوجه)؛ فإنه لا تزال من أمته طائفة ظاهرين على الحق إلى قيام الساعة.

ب- الجاهلية المقيدة: وهي التي قد تقوم في بعض ديار المسلمين، وفي كثير من المسلمين، وهي المقصودة من قول النبي ﷺ «أربع في أمتي من أمر الجاهلية»^(٢)، وقوله لآخر: «إنك امرؤ فيك جاهلية»^(٣)، ونحو ذلك^(٤) ولعل جاهلية القرن العشرين - كما يسمون - أيضًا من هذا النوع، مع توسعها، وتوغلها في أعماق هذه الأمة، والله أعلم.

(١) البخاري في الصحيح برقم: ٦٨٨٢، ١٢/٢١٠ مع الفتح، باب من طلب دم امرئ بغير حق، كتاب: الديات.

(٢) مسلم في الصحيح برقم: ٩٣٤، كتاب الجنائز، باب التشديد في النياحة ٦٤٤/٢.

(٣) البخاري في الصحيح برقم: ٦٠٥٠، ومسلم برقم: ١٦٦١، وأحمد في المسند: ١٦١/٥.

(٤) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم: ٧٨، ٧٩.

الحقبة الزمنية للجاهلية، وبيان المقصود منها عندنا في هذا الباب.

الزمن الذي استغرقتة الجاهلية غير واضح البتة، ولا هو محدد تحديداً دقيقاً بحال من الأحوال، وهو بالتالي: موضع خلاف، ومدار نقاش، ولا سيما تلك الحقبة التي أطلق القرآن عليها لفظة (الجاهلية الأولى)، وقد اختلفوا في تحديدها اختلافاً كبيراً.

ومهما يكن من أمر، فإنه مما لا شك فيه أنه يكاد يكون من المتفق عليه أن ثمة جاهليتين اثنتين سبقتا بعثة الرسول ﷺ، هما:

الجاهلية الأولى: وهي الجاهلية القديمة الضاربة في أعماق التاريخ، والتي عرف من أصحابها: العرب البائدة، أو العرب الهالكة، من عاد وثمود، وطسم وجديس، والعمالقة ومدين، وأيم، وحضرموت، وجرهم الأولى.

والجاهلية الثانية: هي الجاهلية القريبة التي سبقت مباشرة ظهور الإسلام فامتدت إلى ما يقرب من أربعة أو خمسة من القرون، والتي تنسب إليها وإلى ما قبلها بقليل العرب العاربة والأخرى المستعربة، سواء أكانوا من القحطانيين سكان اليمن وجنوب شبه الجزيرة العربية أم كانوا من عرب العدنانية، بتهامة والحجاز ونجد، وما كان على مشارف بلاد فارس والعراق والشام، هؤلاء العرب الذين عنهم أخذنا اللغة العربية شعراً ونثراً، والذين فيهم تنزل القرآن الكريم، ومن بين ظهرانيتهم خرج الرسول العربي الصادق الأمين^(١). وهم المقصودون عندنا في هذا الباب.

* * *

(١) انظر ما ذكر الدكتور يحيى أحمد شامي في كتابه: الشرك الجاهلي، وآلهة العرب المعبودة قبل الإسلام: ١٣، ١٤.

الفصل الأول

ديانة العرب قبل دخول الوثنية

الفصل الأول

ديانة العرب قبل دخول الوثنية

العرب - عدنانيهم وقحطانيهم - لهم اتصال مباشر بالكعبة المشرفة ، بل يمكن أن يقال : بأنها مركز اتصالهم ، وذلك نظرًا لما يتصل معها تاريخهم الحضاري والثقافي والديني ؛ فإنهم أمة قديمة ، فقد كانوا بعد الطوفان وعصر نوح عليه السلام في عاد الأولى و ثمود والعمالقة وطسم وجديس وأميم وجرهم وحضرموت ، ومن ينتمي إليهم من العرب العاربة من أبناء سام بن نوح ، وكانت الكعبة المشرفة لها اتصال وثيق بأخبارهم ، وأسباب هلاكهم كما تحدثنا عنهم كتب التاريخ .

ثم لما انقرضت تلك العصور وذهب أولئك الأمم وأبادهم الله بما شاء من قدرته ، وصار هذا الجيل في آخرين ممن قرب نسبهم من حمير وكهلان وأعقابهم من التبابعة ومن إليهم من العرب الباقية من أبناء عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام ، ثم لما تطاولت تلك العصور وتعاقت وكان بنو فالغ بن شالخ بن أرفخشذ بن سام أعالم من بين ولده .

واختص الله تعالى بالنبوة منهم إبراهيم بن تارخ - وهو أزر بن ناحور بن ساروخ بن أرغو بن فالغ - ، وكان من شأنه مع نمرود ما قصه القرآن ، ثم كان من هجرته إلى الحجاز ما هو مذكور ، وتخلف ابنه إسماعيل مع أمه هاجر بالحجر قربانًا لله تعالى ، ومرت بها رفقة من جرهم في تلك المفازة فخالطوها ونشأ إسماعيل بينهم ، وربى في أحيائهم ، وتعلم لغتهم العربية .

ثم كان بناء البيت كما قصه القرآن، ثم بعثه الله تعالى إلى جرهم والعمالقة الذين كانوا بالحجاز، فأمن كثير منهم واتبعوه، ثم عظم نسله وكثر وصار أباً لجيل آخر من ربيعة ومضر، ومن إليهم من أباد وعك وشعوب نزار وعدنان وسائر ولد إسماعيل، وهم العرب المستعربة التابعة للعرب^(١).

فيفهم من هذا: أن إسماعيل عليه السلام كما كان مرسلًا إلى أبنائه هكذا كان مرسلًا إلى العرب العاربة المتبقية، ومعنى ذلك: أن العرب كانت ديانتهم الأصلية هي ديانة إسماعيل عليه السلام، سواء أطاعوه أم كفروا به، فالعرب جميعهم كانوا أمة سيدنا إسماعيل بن إبراهيم عليهما وعلى نبينا أفضل الصلاة والتسليم^(٢). وبهذا نصل إلى نتيجة حتمية هي:

أن العرب كانوا على دين إبراهيم عليه السلام، ومما يدل على ذلك أمور:

- ١ - تكاد تجمع كتب السيرة على أن العرب كانوا قبل أن تتسرب إليهم الوثنية على دين إبراهيم وإسماعيل، وظلوا على ذلك حتى زمن بعيد^(٣).
- ٢ - كما يدل على هذا القول بعض الآثار عن الصحابة، من أشهرها: ما رواه البزار بسند صحيح عن أنس^(٤) قال: كان الناس بعد إسماعيل عليه السلام على الإسلام، فكان الشيطان يحدث الناس بالشيء يريد أن يردهم عن

(١) انظر ما ذكره الآلوسي في: بلوغ الأرب: ٨/١.

(٢) انظر ما ذكره محمد خليل هراس في: دعوة التوحيد: ٢٠٦.

(٣) انظر ما ذكره كل من: ابن هشام: السيرة: ١٠١/١، مع الروض الأنف، وابن كثير في البداية: ١٧٨/٢، وفي التفسير: ١٠٧/٢، ١٨٣/٢، واليعقوبي في التاريخ: ٢٥٢/١، وابن الكلبي في الأصنام: ٦، والأزرقي في أخبار مكة: ١٠٠/١، والعسكري في الأوائل: ٩٨/١، ٩٩، وجواد علي: المفصل في تاريخ العرب: ٢٨٩/٦، والشهرستاني في الملل والنحل: ٦٤٨، والآلوسي في بلوغ الأرب: ١٩٤/٢، ١٩٥.

(٤) هو أنس بن مالك بن النضر الأنصاري التجاري، خدم النبي ﷺ عشر سنين، وذكر ابن سعد أنه شهد بدرًا، دعاه ﷺ بالبركة في ماله وولده، مات بالبصرة سنة ٩٠هـ، وقد جاوز المائة. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٤٠.

الإسلام حتى أدخل عليهم في التلبية : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك . قال : فما زال حتى أخرجهم عن الإسلام إلى الشرك^(١) .

٣- تكاد تجمع كتب التاريخ والسيرة على أن هناك رجلاً يسمى بعمر وبن لحي - أبو خزاعة الذي هيمن على الكعبة - هو الذي غير دين إبراهيم وإسماعيل بمكة ، فلو لم يكن دين العرب قبله دين إبراهيم لا يمكن أن يغير كما هو ظاهر ، وسيأتي مزيد من البيان في الفصل الثاني .

فهذه الأدلة كلها تدل على أن العرب كانوا على دين إبراهيم وإسماعيل قبل أن تدخل فيهم الوثنية .

* * *

(١) الهيثمي : مجمع الزوائد : ٣ / ٢٦٦ .

الفصل الثاني

متى كان ظهور الشرك في العرب؟ وبيان سببه.

وتحتة مبحثان:

المبحث الأول: في بيان شرك العرب في الجاهلية.

المبحث الثاني: أسباب الشرك قديمًا.

المبحث الأول

في بيان شرك العرب في الجاهلية

وتحته مطالب :

المطلب الأول : من أول من روج الشرك في العرب؟ وبيان أحواله

هناك آراء لدى العلماء في بيان كيفية حدوث الشرك في العرب، وفي بيان أول من روج الشرك في العرب، سأبين فيما يلي جميع هذه الآراء، مع الأدلة والترجيح.

القول الأول : إن حدوث الشرك هو نتيجة تقديس أحجار الحرم وتعظيمها، وذلك حين ظعن آل إسماعيل من مكة بعد أن كثروا في ديارهم . ولا يخفى أن ذلك كان في ولاية جرهم أو في أواخر ولاية العماليق، كما يتضح لمن تصفح التاريخ.

ويدل لهذا القول مايلي :

١ - قال ابن الكلبي في كتابه الأصنام : (إن إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام لما سكن مكة وولد له بها أولاد كثير حتى ملثوا مكة، ونفوا من كان بها من العماليق، ضاقت عليهم مكة، ووقعت بينهم الحروب والعداوات، وأخرج بعضهم بعضاً، ففلسحوا في البلاد لالتماس المعاش، وكان الذي سلخهم إلى عبادة الأوثان والحجارة: أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا احتمل معه حجراً من حجارة الحرم، تعظيماً للحرم وصبابة بمكة، فحيثما حلوا، وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة، تيمناً منهم بها وصبابة بالحرم وحباً له، وهم بعد يعظمون

الكعبة ومكة، ويحجون ويعتصرون، على إرث إبراهيم وإسماعيل عليه السلام، ثم سلخ ذلك بهم إلى عبادة ما استحبوا، ونسوا ما كانوا عليه، واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل غيره، فعبدوا الأوثان، وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم من قبلهم... (١).

فهذه الرواية تفيد: أن سبب عبادة العرب للأصنام هو تعظيمهم للحرم، وللبيت الحرام، فلما اضطرتهم ضرورة المعاش إلى النزوح عنه اتخذوا منه حجارة تذكروهم به، ويطوفون حولها، كما كانوا يطوفون حوله، ثم نسوا ذلك بعد أمد، واتخذوا هذه الأحجار آلهة يعبدونها من دون الله.

٢ - وقد روى ابن إسحاق رواية مماثلة فيها أيضًا بيان أول ما كانت عبادة الأحجار في بني إسماعيل؛ بأنه حين ضاقت عليهم مكة والتمسوا التفسح في البلاد حملوا معهم أحجارًا من أحجار الحرم تعظيمًا للحرم، فحيثما نزلوا وضعوه، فطافوا به كطوافهم بالكعبة، حتى سلخ ذلك بهم إلى أن كانوا يعبدون ما استحسبوا من الحجارة وأعجبهم، حتى خلفت الخلوف ونسوا ما كانوا عليه (٢).

القول الثاني: إن ثمة رجل من العرب اسمه عمرو بن لحي، وكان كاهنًا، غلب على مكة وأخرج منها جرهمًا، ثم تولى سدانتها، وهو أول من دعا العرب إلى عبادة الأصنام.

وهذا القول تكاد تجمع كتب التاريخ والرواية والسيرة أيضًا بذكرها (٣).

ولهذا القول أدلة، وهي كثيرة، منها:

ما جاء في الأحاديث النبوية الصريحة الصحيحة من نسبة إحداث الشرك

(١) ابن الكلبي: الأصنام: ٧.

(٢) انظر ما نقل ابن كثير عن ابن إسحاق في البداية والنهاية: ١٨٨/٢.

(٣) انظر - على سبيل المثال - ما ذكره كل من ابن هشام في: السيرة النبوية: ٧٧، ٧٨، وابن كثير في البداية والنهاية: ١٨٩/٢.

إلى هذا الرجل . من أبرز هذه الأحاديث :

١- ما رواه عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « إن أول من سيب السوائب وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر ، وإني رأيت يجر أمعاءه في النار »^(١) ، والحديث صحيح لغيره ، مع أن هذا السند ضعيف لضعف عمرو بن مجمع السكوني ، ولين إبراهيم الهجري ، وأورده الهيثمي^(٢) في مجمع الزوائد^(٣) ، وقال : رواه أحمد وفيه إبراهيم الهجري ، وهو ضعيف ، ولم يذكر ضعف عمرو بن مجمع السكوني . وللحديث - عدا قوله : « وعبد الأصنام » - شاهد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند أحمد^(٤) والبخاري^(٥) ومسلم^(٦) بلفظ : « رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار ، وكان أول من سيب السوائب » . وهناك شاهد آخر أيضاً عند البخاري^(٧) من حديث عائشة رضي الله عنها .

أما قوله : « عبد الأصنام » فله شواهد - كما سيأتي -

٢- ما رواه ابن إسحاق في السيرة الكبرى فيما ذكره الحافظ في الفتح ، قال : أورده ابن إسحاق عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي صالح - (يعني عن

(١) رواه الإمام أحمد في المسند : ١/٤٤٦ ، برقم : ٤٢٥٨ .

(٢) هو الحافظ نور الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر بن سليمان بن عمر بن صالح رفيق الحافظ أبي الفضل العراقي . ولد سنة ٧٣٥هـ ، توفي سنة ٨٠٧ . انظر ما ذكره السيوطي في طبقات الحفاظ : ٥٤٥ .

(٣) الهيثمي في مجمع الزوائد : ١/١٢١ .

(٤) انظر المسند له : ٢/٢٧٥ ، برقم : ٧٧١٠ ، و ٢/٣٦٦ ، برقم : ٨٧٨٧ .

(٥) انظر صحيح البخاري : ٦/٥٤٧ مع الفتح ، برقم : ٣٥٢١ ، وانظر أيضاً : ٨/٢٨٣ ، برقم : ٤٦٢٣ . واختلط على الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية : ٢/١٨٨ ؛ حيث ساق سند البخاري وأخطأ فيه ، وزاد في المتن : « وعبد الأصنام » ، وليس في البخاري هذا اللفظ .

(٦) انظر صحيح مسلم : برقم : ٢٨٥٦ باب الجنة .

(٧) انظر صحيح البخاري برقم : ٤٦٢٤ ، ٨/٢٨٣ مع الفتح .

أبي هريرة) - أتم من هذا، ولفظه: سمعت رسول الله ﷺ يقول لأكثم بن الجون: «رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار، لأنه أول من غير دين إسماعيل، فنصب الأوثان، وسيب السائبة، وبحر البحيرة، ووصل الوصيلة، وحمى الحامي»^(١) هكذا روه الحافظ ابن حجر عن السيرة الكبرى لابن إسحاق، وهو يختلف اختلافاً يسيراً عما هو في السيرة لابن هشام، وابن كثير، وعبارتهما كالتالي:

(قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي أن أبا صالح السمان حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول: سمعت رسول الله يقول لأكثم بن الجون الخزاعي: «يا أكثم! رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجر قصبه في النار، فما رأيت رجلاً أشبه برجل منك به ولا بك منه»، فقال أكثم: عسى أن يضرني شبهه يا رسول الله؟ قال: «لا، إنك مؤمن وهو كافر، إنه كان أول من غير دين إسماعيل؛ فنصب الأوثان وبحر البحيرة وسيب السائبة، ووصل الوصيلة وحمى الحامي»^(٢)).

وتابع أبو إسحاق السبيعي ابن إسحاق عند ابن جرير الطبري في هذه الرواية^(٣)، ثم قال الحافظ: ووقع لنا بعلو في المعرفة، وعند ابن مردويه من طريق سهيل بن أبي صالح نحوه^(٤).

(١) ابن حجر في الفتح: ٥٤٩/٦.

(٢) ابن هشام في السيرة: ٧٨، ٧٩، وابن كثير في البداية والنهاية: ١٨٩/٢، وفي التفسير: ١٠٧/٢، وابن أبي عاصم في الأوائل: ١٩٢، ورواه ابن جرير أيضاً من طريق ابن إسحاق: ٥٦/٧/٥، وانظر إغاثة اللهفان لابن القيم: ٦٢٤/٢، وقد وهم الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في ٢٨٥/٨ من فتح الباري عندما نسب هذه الرواية لمسلم في صحيحه عن أبي هريرة برواية أبي صالح عنه، ولم توجد في صحيح مسلم!

(٣) انظر تفسير الطبري: ٥٧/٧/٥.

(٤) ابن حجر في الفتح: ٥٤٩/٦.

٣- مارواه ابن جرير بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عرضت علي النار، فرأيت فيها عمرو بن فلان بن فلان بن فلان بن خندف يجر قصبه في النار، وهو أول من غير دين إبراهيم وسيب السائبة، وأشبهه من رأيت به أكثم بن الجون...» الحديث^(١)، ورواه الحاكم في المستدرک أيضاً بهذا السند- أعني من طريق محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه - وفيه «وهو أول من سيب السوائب وغير عهد إبراهيم ﷺ»، أشبهه من رأيت به أكثم بن أبي الجون...» الحديث^(٢)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وقال الذهبي: صحيح على شرط مسلم، والحديث حسن بهذا السند.

٤- وأخرج الحاكم من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه مرفوعاً به نحوه، في حديث فيه: «ورأيت فيها عمرو بن لحي يجر قصبه في النار، أشبهه من رأيت به معبد بن أكثم الخزاعي»، فقال معبد: يا رسول الله، أتخشى عليّ من شبهه، فإنه والدي؟ فقال: «لا، أنت مؤمن وهو كافر، وهو أول من حمل العرب على عبادة الأصنام».

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي^(٣).

ولكن الحديث حسن، فإن عبد الله بن محمد بن عقيل مختلف فيه، وهو حسن الحديث إن شاء الله.

٥- وأخرج الطبراني في الكبير والأوسط عن ابن أبي ذئب عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أول من غير دين إبراهيم

(١) الطبري: ٥٦٧/٥، وانظر تفسير ابن كثير: ١٠٧/٢.

(٢) الحاكم: المستدرک: ٦٠٥/٤، برقم: ٨٧٨٩، وهو في الأوائل لابن أبي عاصم برقم: ١٩٢.

(٣) الحاكم، أبو عبد الله: المستدرک: ٦٠٤/٤، ٦٠٥، برقم: ٨٧٨٨.

عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف أبو خزاعة»^(١).

قال الهيثمي في مجمع الزوائد^(٢): رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفيه صالح مولى التوأمة، وضعف بسبب اختلاطه، وابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط، وهذا من رواية ابن أبي ذئب عنه.

فهذا الإسناد حسن على الأقل كما هو ظاهر^(٣).

٦- وروى الحافظ ابن جرير الطبري في تفسيره عن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف أول من سيب السوائب، وأول من غير عهد إبراهيم»، قالوا: من هو يا رسول الله؟ قال: «عمرو بن لحي أخو بني كعب، لقد رأيت يجر قصبه في النار يؤذي ريحه أهل النار». . . الحديث^(٤).

والحديث هذا من طريق عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم، وهو مرسل.

٧- وروى الفاكهي من طريق عكرمة مرسلًا، مثل حديث ابن عباس السابق، وفيه: (فقال المقداد: يا رسول الله! من عمرو بن لحي؟ قال: «أبو هؤلاء الحي من خزاعة»^(٥)).

٨- أخرج ابن المنذر عن أبي سعيد الخدري قال: (صلى بنا رسول الله ﷺ. . . إلى أن قال- «ورأيت فيها عمرو بن لحي يجر قصبه في النار، وهو الذي

-
- (١) الطبراني في المعجم الكبير: برقم ١٠٨٠٨، وفي المعجم الأوسط: برقم: ٢٠٢.
 (٢) الهيثمي: مجمع الزوائد: ١/١٢١.
 (٣) انظر ما ذكره الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة: ٢٤٤، برقم: ١٦٧٧.
 (٤) الطبري في التفسير: ٥٦/٧/٥، وابن كثير: ١٠٧/٢، من التفسير.
 (٥) انظر ما ذكره ابن حجر في فتح الباري: ٥٤٩/٦، حيث نسبه إلى الفاكهي، ولم أجده في الجزء المطبوع من أخبار مكة للفاكهي، فلعله في الجزء المفقود.

سيب السوائب وبحر البحيرة، ونصب الأوثان وغير دين إسماعيل . . . (١)»
الحديث .

المقصود: أن هذه الروايات كلها تدل على أن عمرو بن لحي - لعنه الله - كان قد ابتدع لهم أشياء في الدين غير بها دين الخليل فاتبعه العرب في ذلك، فضلوا بذلك ضلالاً بعيداً، بيتاً، فظيماً شنيعاً، هذا من ناحية الروايات الحديثية .

ثم إن هذا القول الذي ثبت بالحديث الصحيح هو الذي ذكره كثير من المفسرين والمحدثين والمؤرخين، وهو قول ابن إسحاق (٢)، وابن الكلبي (٣)، وابن هشام (٤)، والإمام الطبري (٥)، والمسعودي (٦)، والسهيلي (٧)، والعسكري (٨)، والشهرستاني (٩)، وشيخ الإسلام ابن تيمية (١٠)، وابن القيم (١١)، والحافظ ابن كثير (١٢)، والسيوطي (١٣)، والصالحي (١٤)، والشيخ

- (١) انظر ما ذكره السيوطي في الدر المنثور: ٣٣٨/٢، حيث عزاه إليه .
(٢) انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة النبوية: ١٠٢/١ مع الروض الأنف، والسيوطي في الحاوي: ٣٧٦/٢ .
(٣) انظر ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٨ .
(٤) انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة النبوية: ٧٧، ٧٨ .
(٥) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٦٠/٧/٥ .
(٦) انظر ما ذكره المسعودي في مروج الذهب: ٥٦/٢ .
(٧) انظر ما ذكره السهيلي في الروض الأنف: ١٠٢/١ .
(٨) انظر ما ذكره العسكري في الأوائل: ٩٨/١ .
(٩) انظر ما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل: ٦٤٨/٣ .
(١٠) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ١٧/٤٦١، ٢٧/٩٠، ٩١ .
(١١) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٢٥/٢ .
(١٢) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ١٠٧/٢، ١٨٣/٢، والبداية والنهاية له: ١٨٧/٢ .
(١٣) انظر ما ذكره السيوطي في الحاوي: ٣٧٥/٢ .
(١٤) انظر ما ذكره محمد بن صالح الصالحي الشامي في سبل الهدى والرشاد: ١٧٧/٢ .

الإمام محمد بن عبد الوهاب^(١)، والآلوسي^(٢)، وغيرهم .

كما يدل عليه بعض أشعار العرب، فمن ذلك :

١- ما أنشده شاعر جرهمي كان يتمسك بدين الحنيفية :

يا عمرو لا تظلم بما كة إنه بلد حرام

سائل بعباد أين هم وكذلك تخترم الأنام^(٣)

٢- ما أنشده أيضًا بعض الجراهمة لما أسرف عمرو بن لحي في نصب

الأصنام حول الكعبة، وأجبر العرب على عبادتها، مما هدد دين الحنيفية :

يا عمرو إنك أحدثت آلهة شتى يمكة حول البيت أنصابًا

وكان للبيت رب واحد أبدًا فقد جعلت له في الناس أربابًا

لتعرفن بأن الله في مهل سيصطفى دونكم للبيت حجابًا^(٤)

ومما يؤيد هذه الرواية ما جاء في الآثار الباقية : من أن العرب كانت تؤرخ

ببناء إبراهيم للبيت، وظلوا كذلك حتى تفرقوا وخرجوا من تهامة، حتى طال

الأمد، فأرخوا بعام رئاسة عمرو بن ربيعة المعروف بعمر بن لحي (وهو الذي

يقال له إنه بدل دين إبراهيم وحمل معه من مدينة البلقاء صنم هبل، وعمل إسافًا

ونائلة زمن سابور ذي الأكتاف)^(٥).

وبهذا ثبت لنا : أن أول من غير دين إسماعيل وإبراهيم في العرب هو عمرو

ابن لحي بن ربيعة، أبو خزاعة .

(١) انظر مختصر السيرة : ٥٠ .

(٢) انظر بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب : ٢ / ٢٠٠ .

(٣) المسعودي : مروج الذهب : ٥٦ / ٢ .

(٤) انظر المصدر السابق : ٥٦ / ٢ .

(٥) البيروني : الآثار الباقية عن القرون الخالية : ٣٤ .

ويمكن الجمع بين هذا القول والذي سبق بما يأتي :

١ - إن خروج بني إسماعيل من أرض الحرم كان في ولاية جرهم^(١)، وكانت ولاية خزاعة بعدها مباشرة، فيكون خروج بني إسماعيل قبل ولاية خزاعة، وأما حمل الحجارة من الحرم تبركاً بها، والطواف بها، والذبح والنذر لها، وعبادتها، فلعلها لم تكن إلا في زمن متأخر جداً^(٢)، فيكون بعد ولاية عمرو بن لحي الخزاعي . والله أعلم .

٢ - أو إن عبادة الأحجار لم تكن صفة عامة في بني إسماعيل، قبل عبادة الأصنام بمكة، بل كانت أشياء فردية، ولكن عبادة الأصنام التي بدأت من ولاية عمرو بن لحي كانت بصفة عامة، فنسبت بداية الأصنام إليه .

٣ - أو لما كان عمرو بن لحي عنده سلطة تنفيذ أمر ما لكونه ملك مكة في هذا الوقت، كان إفساده وتبديله لدين الله أكثر من إفساد حمل الحجارة من الحرم، صبابة بالحرم وتعلقاً به، والله أعلم .

وأما ما قيل من أن عدنان جد العرب هو أول من دعا العرب إلى عبادة الأصنام^(٣)، فلا أظنه صحيحاً .

جملة ما ذكره المؤرخون من شأن عمرو بن لحي الخزاعي :

قال السهيلي : (وكان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت، ونفت جرهم عن مكة، قد جعلته العرب رباً، ما يتدع لهم بدعة إلا اتخذوها شرعة)^(٤) .

(١) انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة النبوية : ١ / ١٣٥ مع الروض الأنف .

(٢) انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية : ٢ / ١٨٨ .

(٣) انظر ما ذكره اليعقوبي في تاريخه : ١ / ٢٢٣ .

(٤) السهيلي : الروض الأنف : ١ / ١٠٢ .

ونحن نرى في تاريخ مكة أيضاً الكثير من أخبار هذا الرجل الذي يكاد يشبه الأسطورة، والذي استطاع أن يغير على مفاهيم ومعتقدات أقوام، فيقلبها رأساً على عقب، جاعلاً منهم أمة وثنية بعد ما كانوا موحدين على ملة إبراهيم ﷺ، وهم يذكرون أنه كان رجلاً من ألمع رجالات العرب في الجاهلية وأشهرها على الإطلاق، وينسبون إليه الكثير من علائم ومظاهر الرفعة والسؤدد والفخار، فمما يذكرون من شأنه ما يلي:

١- إنه كان ذا مال جزيل جداً؛ فقاً أعين عشرين بعيراً، ذلك عبارة عن أنه ملك عشرين ألف بعير، وكان من عادة العرب؛ أن من ملك ألف بعير فقاً عين واحد منها؛ لأنه يدفع بذلك العين عنها^(١) - على زعمهم الكاذب -.

٢- (أنه قسم بين العرب في حطمة حطموها - عشرة آلاف ناقة)^(٢).

٣- كما يروى عنه: أنه أول من أطعم الحجاج بمكة (سدايف الإبل ولحمانها بالثريد)^(٣).

٤- قال السهيلي: (أنه ربما ذبح أيام الحجيج عشرة آلاف بدنة، وكسى عشرة آلاف حلة حتى ليقال: إنه اللات الذي: يلت السوق للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخر اللات)^(٤).

٥- ثم إنهم ليبالغون فيقولون: إنه كسا ذات عام من الأعوام جميع حجاج البيت الحرام، كل واحد بثلاثة بروديمانية^(٥).

(١) ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١٨٧/٢.

(٢) الأزرق في أخبار مكة: ١٠٠/١.

(٣) المصدر نفسه: ١٠٠/١.

(٤) السهيلي: الروض الأنف: ١٠٢/١.

(٥) الأزرق في أخبار مكة: ١٠٠/١.

٦ - إنه كان يطعم العرب في كل سنة ويحيس لهم الحيس بالسمن والعسل ويلت لهم السوق^(١).

٧ - أنه هو الذي بحر البحيرة^(٢)، ووصل الوصيلة^(٣)، وحمى الحامي^(٤)، وسيب السائبة^(٥).

٨ - أنه هو الذي غير تلبية إبراهيم في الحج، قال السهيلي: (بينما هو - عمرو بن لحي - يلبي تمثل له الشيطان في صورة شيخ يلبي معه، فقال عمرو: لبيك لا شريك لك، فقال الشيخ: إلا شريكاً هو لك، فأنكر ذلك عمرو، وقال: ما هذا؟ فقال الشيخ: قل: تملكه وما ملك، فإنه لا بأس بهذا، فقالها عمرو فدانت بها العرب)^(٦).

٩ - إنه أول من غير دين إسماعيل عليه السلام الحنيف بعبادة الأصنام،

(١) ابن كثير: البداية والنهاية: ١٨٧/٢.

(٢) قال سعيد بن المسيب: (البحيرة التي يمنع درها للطواغيت، فلا يحلبها أحد من الناس) كما ذكره البخاري في الصحيح: ٢٨٣/٨، وعن قتادة: أن البحيرة من الإبل، كانت الناقة إذا نتجت خمس بطون، فإن كان الخامس ذكراً كان للرجال دون النساء، وإن كانت أنثى بتكت أذنفا ثم أرسلت، فلم يجزوا لها وبراً، ولم يشربوا لها لبناً، ولم يركبوا لها ظهرًا، وإن تكن ميتة فهم فيه شركاء الرجال والنساء. انظر ما ذكره ابن حجر في فتح الباري: ٢٨٣/٨.

(٣) قال سعيد بن المسيب: الوصيلة: الناقة البكر تبكر في أول نتاج الإبل بأنثى، ثم تشي بعد بأنثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم إن وصلت إحداهما بالأخرى ليس بينهما ذكر. انظر ما ذكره البخاري في الصحيح: ٢٨٣/٨.

(٤) قال سعيد بن المسيب: الحام فحل الإبل، يضرب الضراب المعدود، فإذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت، وأغفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء، وسموه الحامي. انظر ما ذكره البخاري في الصحيح: ٢٨٣/٨.

(٥) قال سعيد بن المسيب: السائبة؛ كانوا يسيبونها لآلئتهم فلا يحمل عليها شيء. انظر ما ذكره البخاري في الصحيح: ٢٨٣/٨.

(٦) السهيلي: الروض الأنف: ١٠٢/١.

وأدخل الأصنام في الحرم . وذلك كما يروى : أنه لما رأى عمرو بن لحي أنه استطاع أن يغلب على الجراهمة ، وبالتالي على مكة ، وما جاورها من الأقوام أراد أن يدعم سلطته ونفوذه بأن يتدع عقيدة جديدة ، تحل محل الدين القويم وقد رأى تساهل قومه فيه ، بعد تقادم الزمن ومرور السنوات العديدة ، وكان عمرو كثيراً ما رحل إلى الدول المجاورة في الشام والعراق ، واطلع على أحوالها ، وشاهد عقائدها الوثنية ، ورأى فيها وسيلة لإيجاد سند دنيوي مادي يعتمد عليه في تدعيم نفوذه السياسي^(١) ، والسبب في ذلك كما قال العسكري^(٢) : (إن الملك يحتاج إلى الدين كحاجة المال والرجال ؛ لأن الملك لا يثبت إلا بالبيعة ، والبيعة لا تكون إلا بالأيمان ، والأيمان لا يكون إلا لأهل الأديان ، إذ لا يصح أن يحلف الرجل إلا بدينه ومعبوده ، ومن لا يعتقد ديناً لا يوثق بيمينه . . .)^(٣) .

فلذا تخلى عن الحنيفية ، دين إسماعيل وإبراهيم ، لأنه رأى أنه لا يستطيع أن يسيطر عليهم سيطرة كاملة ، بل تكون السيطرة في الحنيفية لله فقط ، فأقام الأوثان عند الكعبة . . . وجملة الأصنام التي حملها إلى مكة ما يلي :

أ- أول هذه الأصنام على الإطلاق : هبل ، قال ابن هشام : (حدثني بعض أهل العلم : أن عمرو بن لحي خرج من مكة إلى الشام في بعض أموره ، فلما قدم مآب من أرض البلقاء^(٤) ، وبها يومئذ العماليق . . . رأهم يعبدون

(١) انظر ما ذكره الخربوطلي في الحنيفية والحنفاء : ٢١ .

(٢) هو الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد العسكري (أبو هلال) ، لغوي ، أديب ، شاعر ، مفسر ، من تصانيفه الكثيرة الأوائل ، وتصحيفات المحدثين ، وجمهرة الأمثال وغيرها .

انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ٢٤٠ / ٣ .

(٣) العسكري ، أبو هلال : الأوائل : ٩٩ / ١ .

(٤) إقليم من أرض الشام ، في المملكة الأردنية الهاشمية ، وهو الإقليم الذي تتوسطه مدينة عمان عاصمة الأردن ، انظر ما ذكره البلادي ، عاتق غيث في معجم معالم الجغرافية في السيرة =

الأصنام؟ فقال لهم: ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون؟ قالوا له: هذه أصنام نعبدها، فنستمطرها فتمطرنا، ونستنصرها فتنصرنا، فقال لهم: أفلا تعطونني منها صنمًا، فأسير به إلى أرض العرب، فيعبدوه؟ فأعطوه صنمًا يقال له: هبل، فقدم به مكة، فنصبه، وأمر الناس بعبادته وتعظيمه^(١).

وقال السهيلي: (وأما هبل: فإن عمرو بن لحي جاء به من هيت^(٢))، وهي أرض الجزيرة حتى وضعه في الكعبة...^(٣). وأيًا كان مصدره؛ فقد ثبت أن الذي حمّله إلى العرب هو عمرو بن لحي.

ولما جاء به عمرو بن لحي نصبه في جوف الكعبة، واتخذته قريش صنمًا يعبدونه، قال ابن الكلبي والآلوسي: (وكانت لقريش أصنام في جوف الكعبة وحولها وكان أعظمها (هبل) عندهم، وكان فيما بلغني من عتيق أحمر على صورة الإنسان، مكسور اليد اليمنى، أدركته قريش كذلك فجعلوا له يدًا من الذهب، وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة، وكان يقال لها هبل خزيمه)^(٤). وكانوا يستقسمون لديه في أمورهم كما ذكره المؤرخون^(٥).

ب - أن عمرو بن لحي هو الذي سن لهم عبادة إساف ونائلة. قال ابن إسحاق: (واتخذوا إسافًا ونائلة على موضع زمزم ينحرون عندهما، وكان

= النبوية: ٤٩.

- (١) ابن هشام: السيرة النبوية: ١/١٠١، مع الروض الأنف.
- (٢) هو الآن في العراق: انظر ما ذكره جواد علي في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٤/٢٠٦.
- (٣) السهيلي: في الروض الأنف: ١/١٠٥.
- (٤) ابن الكلبي في الأصنام: ٢٧، ٢٨ والآلوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢٠٥، هكذا قال، ويلاحظ: أن هذا القول في الظاهر مخالف لما سبق بأن عمرو بن لحي هو الذي نصبه، فلعل عمرو بن لحي هو الذي أتى به ونصبه حول الكعبة، وأما خزيمه فقد نصبه في جوف الكعبة. والله أعلم.
- (٥) انظر نفس المصدرين.

إساف ونائلة رجلاً وامرأة من جرهم . . . فوق إساف على نائلة في الكعبة ، فمسخهما الله حجرتين^(١) .

ثم روى ابن إسحاق بسنده المتصل الصحيح عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت : ما زلنا نسمع أن إسافاً ونائلة كانا رجلاً وامرأة من جرهم ، أحداثاً في الكعبة ، فمسخهما الله تعالى حجرتين ، والله أعلم^(٢) .

وقال السهيلي : (عن بعض السلف : ما أمهلها الله إلى أن يفجرا فيها ، ولكنه قبلها فمسخا حجرتين ، فأخرجا إلى الصفا والمروة ، فنصبا عليهما ، ليكونا عبرة وموعظة ، فلما كان عمرو بن لحي نقلهما إلى الكعبة ، ونصبهما على زمزم ، فطاف الناس بالكعبة وبهما ، حتى عبدا من دون الله^(٣) .

وأما إزالتهما : فقال السهيلي : (ذكر الواقدي : أن نائلة حين كسرها النبي ﷺ عام الفتح خرجت منها سوداء شمطاء^(٤) تخمش وجهها ، وتنادي بالويل والشبور^(٥) .

ج - أنه هو الذي سن لهم عبادة اللات ؛ وقد روي فيه عدة روايات ، منها : ما قال السهيلي : (بأنه - عمرو بن لحي - هو اللات الذي يلت السويق للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخر اللات^(٦) .

ومنها ما قيل : (إن الذي يلت كان من ثقيف ، فلما مات قال لهم عمرو : إنه لم يمت ، ولكنه دخل في الصخرة ، ثم أمرهم بعبادتها ، وأن يبنا عليها بيتاً ،

(١) نقل عنه ابن هشام في السيرة النبوية : ١٠٥ / ١ مع الروض الأنف .

(٢) المرجع نفسه ، وانظر ما نقله الشهرستاني في الملل والنحل : ٨٢ / ٣ .

(٣) السهيلي في الروض الأنف : ١٠٥ / ١ .

(٤) أي ببيضاء الشعر . انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب : ١٩٧ / ٧ ، مادة : شمط .

(٥) السهيلي في الروض الأنف : ١٠٥ / ١ .

(٦) المصدر نفسه : ١٠٢ / ١ .

يسمى: اللات... فلما هلك سميت تلك الصخرة: اللات: مخففة التاء،
واتخذ صنمًا يعبد...^(١).

وقال ابن الكلبي ونقله الإمام ابن القيم: (ثم اتخذوا اللات بالطائف،
وهي أحدث من مناة، وكانت صخرة مربعة، وكان سدنتها من ثقيف، وكانوا
قد بنوا عليها، وكانت قريش وجميع العرب تعظمها، وبها كانت العرب تسمى
زيد اللات وتيم اللات، وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم،
فلم نزل كذلك حتى أسلمت ثقيف، فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبة^(٢)
فهدمها، وحرقها بالنار)^(٣).

والمقصود: أن عمرو بن لحي هو الذي أمرهم بعبادة اللات - كما سبق بيانه -،
وقد أزيل - بحمد الله - على يد الصحابي الجليل المغيرة بن شعبة - رضي الله عنه -.

د- أن عمرو بن لحي هو الذي نصب (مناة) الطاغية أول مرة.

فقد جاء في أخبار مكة لأبي الوليد الأزرقى^(٤) بسند حسن إلى ابن إسحاق
قال: (إن عمرو بن لحي نصب (مناة) على ساحل البحر مما يلي قديداً^(٥))، وهي

-
- (١) المصدر نفسه، والأزرقى في أخبار مكة: ١/١٢٥، ١٢٦.
- (٢) هو المغيرة بن شعبة بن أبي عامر الثقفي. أبو محمد، شهد الحديبية وأسلم زمن الخندق،
كان عاقلاً، أديباً، فطناً، لبيباً، داهياً، قيل: أحصن ألف امرأة، قال الهيثم: توفي سنة
خمسین، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٨٥.
- (٣) ابن الكلبي: الأصنام: ١٦، ١٧، وابن القيم: إغاثة اللهقان: ٢/٦٢٦، ٦٢٧.
- (٤) هو محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرق المكي الأزرقى، أبو الوليد،
مؤرخ، جغرافي، من أهل مكة، من تصانيفه: أخبار مكة، توفي سنة: ٢٤٤هـ على
الراجح، انظر ما ذكره الزركلي في الأعلام: ٧/٩٣.
- (٥) كان في وادن على ساحل البحر الأحمر بين ينبع ورايح، وودان هي إحدى محطات الحج
المصري في السابق، انظر: هامش أخبار مكة للأزرقى للأستاذ رشدي الصالح ملخص،
وقال البلادي: قديد بضم القاف وفتح الدال المهملة، واد فعل من أودية الحجاز التهامية، =

التي كانت للأزد وغسان يحجونها ويعظمونها، فإذا طافوا بالبيت وأفاضوا من عرفات وفرغوا من منى لم يحلقوا إلا عند مناة، وكانوا يهلون لها، ومن أهل لها لم يطف بين الصفا والمروة لمكان الصنمين اللذين عليهما: نهيك مجاود الرياح، ومطعم الطير، فكان هذا الحي من الأنصار يهلون بمناة . . . وكانت مناة للأوس والخزرج وغسان من الأزد ومن دان بدينهم من أهل يثرب وأهل الشام، وكانت على ساحل البحر من ناحية المشلل^(١) بقديد^(٢).

وبعث رسول الله ﷺ سعيد بن عبيد الأشهلي^(٣) إلى مناة بالمشلل فهدها^(٤).
 هـ- إن عمرو بن لحي هو أول من دعا إلى عبادة العزى، قال الأزرقى: (وكانت العزى ثلاث شجرات سمرات بنخلة^(٥))، وكان أول من دعا إلى عبادتها عمرو بن ربيعة والحارث بن كعب، وقال لهم عمرو: إن ربكم يتصيف

= يأخذ أعلى مساقط مياهه من حرة (ذرة) فيسمى أعلاه ستارة، وأسفله قديداً، يقطعه الطريق من مكة إلى المدينة على نحو من ١٢٠ كم، انظر ما ذكره البلاذري في معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية: ٢٤٩.

(١) بضم الميم وفتح الشين وتشديد اللام الأولى، يقول البلاذري: المشلل: ثنية تأتي أسفل قديد من الشمال، إذا كنت في بلدة (صعير) بين رايغ والقضيمة، كانت المشلل مطلع شمس مع ميل إلى الجنوب، وفيها كانت مناة الطاغية، ومحلها معلوم، انظر ما ذكره البلاذري في معجم معالم الجغرافية في السيرة النبوية: ٢٩٨.

(٢) الأزرقى: أخبار مكة: ١/١٢٤، ١٢٥، وانظر ما قال ابن هشام في السيرة النبوية: ١٠٧/١ مع الروض.

(٣) هكذا ذكره الأزرقى، ولم أقف على من ذكره من الصحابة، وراجع الشرك الجاهلي: ١٧٨ فإن فيه أن الذي هدم مناة هو سعد بن زيد الأشهلي ونقله عن الطبري، وهو عند الطبري في تاريخه: ١٢٣/٣، وقيل: إن الذي هدمه هو علي بن أبي طالب كما هو عند الطبري في تاريخه: ١٤٨/٣.

(٤) انظر ما ذكره الأزرقى في أخبار مكة: ١/١٣١.

(٥) العزى: كانت بواد من نخلة الشامية، يقال لها (حراض) بإزاء الغمير عن يمين المصعد إلى العراق من مكة، وذلك فوق ذات عرق إلى البستان (بستان ابن معمر) بتسعة أميال. انظر هامش أخبار مكة للأزرقى: ١/١٢٦، وما ذكره عاتق غيث البلاذري في معجم معالم الجغرافية في السيرة النبوية: ٣١٨.

باللات لبرد الطائف ويشتو بالعزى لحر تهامة، وكان في كل واحدة شيطان يعبد، فلما بعث الله محمداً ﷺ بعث بعد الفتح خالد بن الوليد^(١) إلى العزى ليقطعها فقطعها...^(٢)، وذكر قصة طويلة في هذا، وهذه الرواية رواها الأزرقى من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، ومعلوم أنه أوهى الطرق عن ابن عباس.

ولكن الأزرقى نفسه روى رواية أخرى عن ابن إسحاق بسند حسن فيه: (أن عمرو بن لحي اتخذ العزى بنخلة، فكانوا إذا فرغوا من حجهم وطوافهم بالكعبة لم يحلوا حتى يأتوا العزى، فيطوفون بها ويحلون عندها، ويعكفون عندها يوماً، وكانت لخزاعة، وكانت قريش وبنو كنانة كلها يعظم العزى مع خزاعة وجميع مضر...^(٣)).

و- إن عمرو بن لحي هو أو من نصب الأصنام على الصفا والمروة.

قال أبو الوليد الأزرقى ومحمد بن إسحاق الفاكهي^(٤) - واللفظ للثاني - : عن ابن إسحاق بسند حسن أنه قال: (إن عمرو بن لحي نصب على الصفا صنماً يقال له: نهيك مجاود الريح، ونصب على المروة صنماً يقال له: مطعم الطير)^(٥).

ز - إن عمرو بن لحي هو الذي نصب (الخلصة) بأسفل مكة، فكانوا

(١) هو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم أبو سليمان، أسلم في صفر سنة ثمان وشهد غزوة مؤتة، وكان الفتح على يديه، ولي قتال الردة، وافتتح طائفة من العراق، توفي بالمدينة سنة إحدى وعشرين من الهجرة. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٠٣.

(٢) الأزرقى: أخبار مكة: ١/١٢٦.

(٣) المصدر نفسه: ١/١٢٦، ١٢٧.

(٤) هو محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي المكي، (أبو عبد الله)، مؤرخ، توفي حدود سنة ٢٧٢، ومن آثاره: تاريخ مكة، انظر ما ذكره ابن النديم في الفهرست: ١/١٠٩، وعمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٩/٤٠.

(٥) الفاكهي: أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه: ٢/٢٤١، وانظر ما ذكره الأزرقى في أخبار مكة: ١/١٢٤، والتقي الفاسي في العقد الثمين: ١/٢١٢.

يلبسونها القلايد، ويهدون إليها الشعير، والحنطة، ويصبون عليها اللبن، ويذبحون لها، ويعلقون عليها بيض النعام...^(١). وذكر ابن الكلبي والآلوسي وياقوت الحموي موضع هذا الصنم بتبالة^(٢)، وزاد السهيلي وياقوت: بأنه في العبلات أو العبلاء^(٣).

ح - إن مما استحدثه عمرو بن لحي من الأصنام بمكة ومنى: ما رواه الفاكهي والأزرقي في أخبار مكة - واللفظ للثاني - بإسناد حسن عن ابن إسحاق قال: (إن عمرو بن لحي نصب بمنى سبعة أصنام، نصب صنمًا على (القرين) الذي بين مسجد منى والجمرة الأولى على بعض الطريق، ونصب على الجمرة الأولى صنمًا، وعلى (المدعى) صنمًا، وعلى الجمرة الوسطى صنمًا، ونصب على شفير الوادي صنمًا، وفوق الجمرة العظمى صنمًا، وعلى الجمرة العظمى صنمًا، وقسم عليهن حصى الجمرات إحدى وعشرين حصاة يرمي كل وثن بثلاث حصيات، ويقال للوثن حين يرمى: أنت أكبر من فلان - الصنم الذي يرمى قبله -)^(٤).

ط - إن عمرو بن لحي هو الذي وزع أصنام قوم نوح على قبائل العرب، والدليل عليه ما ذكره المؤرخون: فمن ذلك قولهم:

(١) الأزرقي: أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار: ١/١٢٤.
(٢) بفتح المثناة فوقه، وألف ولام ثم هاء، وهو واد فحل ذو قرى ومياه ونخل، يقع جنوب شرقي الطائف، على قرابة ٢٠٠ كم، يسيل من سراة غامد وبلقرن، من نواحي الباحة وبلجرشي وما والاها من الجنوب، وهو الآن في منطقة بيشة، انظر ما ذكره البلادي في معجم معالم الجغرافية في السيرة النبوية: ٥٩. وانظر ما ذكره الحازمي في الأماكن: ١/١٥٣، بتعليق الأستاذ محمد الجاسر.

(٣) هي قرية من أعمال الطائف معروفة اليوم بهذا الاسم محاذية لوادي ركة، انظر حاشية أخبار مكة للأزرقي: ١/١٢٤.

(٤) الأزرقي في أخبار مكة: ٢/١٧٦، والفاكهي في أخبار مكة: ٤/٣٠٦.

١- أن عمرو بن لحي أتى شاطىء جدة، واستثار منها عدة أصنام ثم حملها حتى وردت هامة، وحضر الحج، فدعا العرب إلى عبادتها قاطبة^(١).

قال ابن الكلبي - بعد أن أورد قصة إخراج هذه الأصنام من شاطىء جدة - قال: (فأجابه عوف بن عذرة بن زيد اللات بن ربيعة بن ثور... ابن قضاة، فدفع إليه ودًا، فحملة إلى وادي القرى فأقره بدومة الجندل^(٢)، وسمى ابنه عبدود، فهو أول من سمي به... وجعل عوف ابنه عامرًا الذي يقال له: عامر الأجدار سادئًا له، فلم تزل بنوه يسدوننه حتى جاء الله بالإسلام... ثم كسره خالد بن الوليد، فجعله جذاذًا، وكان رسول الله ﷺ بعث خالدًا من غزوة تبوك لهدمه، فحالت بينه وبين هدمه بنو عبدود، وبنو عامر الأجدار، فقاتلهم حتى قتلهم، فهدمه وكسره - رضي الله عنه -، وكان تمثال رجل كأعظم ما يكون من الرجال، قد ذبر^(٣) عليه حلتان، متزر بحلة، مرتد أخرى، عليه سيف قد تقلده، وقد تنكب قوسًا، وبين يديه حربة فيها لواء، ووفضة فيها نبل)^(٤).

ثم قال: (وأجابت عمرو بن لحي مضر بن نزار، فدفع إلى رجل من هذيل - يقال له: الحارث بن تميم سعد بن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر - سواعًا.

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٢٣/٢.

(٢) يقول البلادي: جرى المتقدمون على ضبط دومة بضم الميم، وقالوا: إنها منسوبة إلى دوم ابن إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام، والذي أراه أنها بالفتح باسم الدومة من الشجر المعروف. وهي قرية في الجوف، يشرف عليها حصن مارد، حصن أكيدر الكندي، والجوف منطقة زراعية شمال تيماء على قرابة ٤٥٠ كم، تصلها طريق معبدة بكل من تيماء فالمدينة، وطريف فعمّان، وأقرب مدينة أهل جوف: سكاكة، وقد اتبعت اليوم الجوف وسكاكة إمارة حائل. انظر ما ذكره البلادي في معجم معالم الجغرافية في السيرة النبوية: ١٢٧، ١٢٨.

(٣) لم أجد له معنى في معاجم اللغة يناسب هذا المقام، ولعل المراد: (ألبس).

(٤) ابن الكلبي: الأصنام: ٥٤، ٥٦، بتصرف يسير، وانظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٢٣/٢.

فكان بأرض يقال لها: رهاط^(١) من بطن نخلة، يعبد من يليه من مضر، . . . فبعث رسول الله ﷺ عمرو بن العاص^(٢) لهدمه، فهدمه^(٣).

وأجابه مَذْحِجٌ، فدفَع إلى أنعم بن عمرو المرادي يغوث، وكان بأكمة باليمن يقال لها مَذْحِج^(٤)، تعبد مَذْحِج - أي قبيلة مَذْحِج، وهم طيء وبنو مالك - ومن والها.

وأجابه همدان، فدفَع إلى مالك بن مرثد بن جشم . . . يعوق، فكان بقرية يقال لها خَيَوان^(٥)، تعبد همدان ومن والها من أرض اليمن.

(١) رهاط على وزن فُعَال، من الرهط، واد هو صدر وادي غُران، ووادي غران يمر شمال عسفان على ٨٥ كم من مكة شمالاً، وكان من ديار هذيل، أما اليوم فهو مشترك بين الرثوقة من عتيبة، ومعبد من حرب، ويتناقل الباحثون حتى اليوم نصاً موهوماً، يقول: رهاط: من أرض ينبع، بل الصحيح أن رهاط يبعد من مكة ١٥٠ كم، ولم يعد يعرف أحد سواها اليوم، شك البلادي كون سواع في هذه المنطقة. والله أعلم. انظر ما ذكره عاتق غيث البلادي في معجم معالم الجغرافية في السيرة النبوية: ١٤٣، ١٤٤.

(٢) هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم السهمي، أبو محمد الأمير، أسلم عند النجاشي وقدم مهاجرًا سنة: ٨هـ، قال جماعة من الأخباريين: مات سنة: ٤٣هـ، انظر مذكره الخزرجي في الخلاصة: ٢٩٠.

(٣) ذكر أبو الوليد الأزرق قصة هدمه من جانب عمرو بن العاص مفصلاً، انظر أخبار مكة له: ١٣١/١. وانظر أيضاً: تاريخ الطبري: ٦٦/٣ في حوادث السنة الثامنة، وما ذكره المقرئ في إمتاع الأسماع: ٣٩٨/١.

(٤) بفتح أوله وسكون ثانيه، وكسر الحاء المهملة، وجيم، باليمن، انظر ما ذكره ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٨٩/٥.

(٥) خيوان: بفتح الحاء وسكون المثناة، تحت، وبعد الواو ألف ونون، اسم قبيلة أطلق على بلدة مازالت عامرة شمال صنعاء بينها وبين صعدة، أما يعوق فلم يعد يعرف اليوم. وهمدان قبيلة تمتد ديارها بين صنعاء والشمال الشرقي فتشمل سراة واسعة ووادي نجران وحيوة وأطراف الربع الخالي الغربية إلى واحة بيرين، وإلى شمال شرقي الرياض حيث تصل ديار عجمان من يام من همدان. انظر ما ذكره عاتق غيث البلادي في معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية: ١٢٠، ١٢١.

وأجابته حمير، فدفع إلى رجل من ذي رُعين يقال له: معد يكره: نسراً، فكان بموضع من أرض سبأ يقال له: بَلَخَع^(١)، تعبدته حمير ومن والاهما، فلم يزل يعبدونه حتى هودهم ذونواس.

فلم تزل هذه الأصنام تعبد حتى بعث الله النبي ﷺ فأمر بهدمها^(٢).

٢ - قال ابن القيم - بعد أن ساق توزيع عمرو بن لحي الأصنام على قبائل العرب -: (قلت: هذا شرح ما ذكره البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال: صارت الأوثان التي كان قوم نوح في العرب تعبد، أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع فكانت لهذيل، وأما يغوث فكانت لمراد، ثم لبني عطف بالجرف^(٣) عند سبأ، وأما يعوق فكانت لهمدان، وأما نسر فكانت لحمير لآل ذي الكلاع...^(٤)).

٣ - قال الحافظ ابن حجر في شرح هذا الأثر: (. . . إن تلك الأسماء رفعت إلى الهند فسموا بها أصنامهم، ثم أدخلها إلى أرض العرب عمرو بن لحي...^(٥)).

فثبت بهذه الروايات كلها: أن عمرو بن لحي - لعنه الله - هو الذي جاء بالأصنام إلى أرض العرب، ووزعها بين القبائل، فهو حامل لواء الكفار والمشركين إلى جهنم؛ لأنه أول من سن لهم عبادة الأصنام في أرض العرب،

(١) لم يحدده الياقوت بشيء بل ذكر نص كلام ابن الكلبي السابق واكتفى.

(٢) ابن الكلبي في الأصنام: ٥٧، ٥٨، وانظر ما نقله عنه ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/٦٢٣، ٦٢٤، وانظر ما ذكره ابن هشام في السيرة: ١٠٢-١٠٥.

(٣) الجرف: بالضم ثم السكون، ما تجرفته السيول فأكلته من الأرض، والجروف كثيرة في المملكة، والمقصود هنا ما كان باليمن، انظر ما ذكره ياقوت الحموي في معجم البلدان: ١٢٨/٢.

(٤) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/٦٢٤.

(٥) ابن حجر في فتح الباري: ٨/٦٦٨.

كما جاء ذلك في أحاديث، وقد سلف ذكرها .

وأما الحامل لهذا اللعين على الشرك بالله؛ فالذي يذكره المؤرخون هنا سيبان :

١- أنه مرض مرضاً شديداً، فقيل له : إن بالبلقاء من الشام حمة^(١) إن أتيتها برأت، فأتاها فاستحم بها فبرأ، ووجد أهلها يعبدون الأصنام فقال : ما هذه؟ فقالوا : نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو، فسألهم أن يعطوه منها ففعلوا، فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة^(٢) .

٢- قيل : إن عمرو بن لحي كان له رثي من الجن، يكنى أبا ثمامة، فأتاه فقال : أجب أبا ثمامة، وادخل بلا ملامة، ثم ائت جدة، تجد بها أصناماً معدة، ثم أوردتها تهامة، ولا تهب، ثم ادع العرب إلى عبادتها تجب . فأتى عمرو ساحل جدة فوجد بها وذاً وسواعاً ويعوق ونسراً، فاستثارها من تحت الأرض وخرج بها إلى تهامة، وحضر الموسم فدعا إلى عبادتها فأجيب^(٣) .

وسواء صحت هذه الرواية أم تلك في الحامل لهذا اللعين على ترويح الشرك في العرب، فقد انتشرت فيهم عبادة الأصنام، حتى لم يبق حي ولا قبيلة في العرب إلا ولها صنم تعبده وجاء الإسلام والأصنام تملأ جوف الكعبة وتحيط بها، وكانت كل قبيلة من العرب تحج كل عام إلى صنمها؛ تذبح له، وتطوف به، وتستشير به في مهامها^(٤) .

(١) الحمة : بفتح المهملة، عين ماء فيها ماء حار، يستشفى بالغسل منه - بإذن الله -، انظر ما ذكره

ابن منظور في لسان العرب : ٣ / ٣٤١، مادة (حمم) .

(٢) انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة النبوية : ١ / ١٠١، مع الروض الأنف، وابن الكلبي في

الأصنام : ٨، وابن القيم في الإغاة : ٢ / ٦٢٥، وابن كثير في البداية والنهاية : ٢ / ١٨٧-١٨٨ .

(٣) انظر المصادر المذكورة .

(٤) وإذا أردت معرفة التفاصيل في هذا الأمر فعليك بكتاب الأصنام لابن الكلبي، وإغاة اللهفان

لابن القيم : ٢ / ٦٢١-٦٣٥، والسيرة النبوية لابن هشام : ١ / ١٠١-١١١ مع الروض

الأنف، وغيرها من الكتب .

المطلب الثاني: في بيان طبيعة الشرك لدى العرب في الجاهلية

يبدو لمن تصفح تاريخ العرب في الجاهلية، أن الشرك فيهم كان على أشكال عدة؛ فإننا إذا تعدينا الحنفاء منهم ونظرنا إلى المشركين نجدهم على أنواع وألوان من الشرك، فبعضهم كانوا مشركين بالله في الربوبية، وبعضهم كانوا يشركون في الألوهية.

قال الشهرستاني: (اعلم أن العرب أصناف شتى؛ فمنهم معطلة، ومنهم محصلة نوع تحصيل، فمعطلة العرب؛ وهي أصناف، فصنف منهم: أنكروا الخالق والبعث والإعادة، وقالوا بالطبع المحيي والدهر المفني... وصنف منهم أقروا بالخالق وابتداء الخلق ونوع من الإعادة، وأنكروا الرسل، وعبدوا الأصنام، وزعموا أنهم شفعاؤهم عند الله في الآخرة، وحجوا إليها ونحروا لها الهدايا وقربوا القرابين، وتقربوا إليها بالمناسك والمشاعر، وحللوا وحرموا، وهم الدهماء من العرب.

ومن العرب من يعتقد التناسخ، فيقول: إذا مات الإنسان أوقتل اجتمع دم الدماغ وأجزاء بنيته فانتصب طيراً هامة، فيرجع إلى رأس القبر كل مائة سنة... ومن العرب من كان يميل إلى اليهودية، ومنهم من كان يميل إلى النصرانية... ومنهم من يصبو إلى الصابئة، ويعتقد في الأنواء اعتقاد المنجمين في السيارات... ومنهم من يصبو إلى الملائكة، فيعبدهم، بل كانوا عبدوا الجن، ويعتقدون فيهم أنهم بنات الله^(١).

(١) الشهرستاني: الملل والنحل: ٣/٦٤٨-٦٦٠.

وجمع بعض العرب بين عبادة الله عز وجل وعبادة الأوثان في وقت واحد، وآمنوا بأن المولى سبحانه وتعالى أعظم من أوثانهم، فقال شاعرهم:

وباللوات والعزى ومن دان دينها وبالله إن الله منهن أكبر^(١)

والمقصود: أن العرب كانوا في شركهم على أصناف شتى، ويمكن تصنيف هؤلاء على صنفين:

الصنف الأول: المشركون في الربوبية.

الصنف الثاني: المشركون في الألوهية أو العبادة. وفيما يلي بيان هذين الصنفين:

الفرع الأول، في بيان شرك الربوبية لدى العرب:

سبق معنا في الباب الأول^(٢) بيان المقصود بالشرك في الربوبية بأنه إذا كان المقصود منه إثبات صانعين متماثلين من كل الوجوه، فهذا لم يوجد في بني آدم قط^(٣). بل الفطرة مفطورة بإقرار وإثبات رب واحد، وإنما المقصود من الشرك في الربوبية: الشرك في بعض خصائص الربوبية، ثم إن قولنا عن المشركين بأنهم يعترفون بتوحيد الربوبية: ليس المراد به أنهم اعترفوا بهذا القسم من التوحيد على التمام والكمال، فهذا لا يقول به أحد من أهل العلم، وإنما مرادهم تقرير ما ثبت في القرآن عن المشركين من اعترافهم بالخالق الرازق المدبر لشتون الخلق، فهذه من صفات الربوبية وخصائصها، وقد آمن واعترف به المشركون، ثم هذا أيضاً ليس حكماً مطرداً على جميع المشركين؛

(١) ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٣٢.

(٢) انظر ص ٣٧٧-٣٨٢.

(٣) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل: ٣٤٧/٩.

إذ منهم من وجد عنده حتى الشرك في الربوبية، ومنهم من آمن ببعض خصائص الربوبية دون بعض^(١).

وعلى هذا تحمل النصوص السابقة المنقولة عن أصحاب الأخبار وأهل الملل والنحل بأن بعض العرب وقع في الشرك في الربوبية أيضاً، وهو واضح في بعض الآيات القرآنية في سياق الرد عليهم.

ولكن ليس هذا هو الصفة الغالبة لديهم، بل كان غالب شركهم في العبادة، كما سيتضح ذلك فيما يأتي بمشيئة الله.

ولكن لما كان هناك من العرب من وقع في الشرك في الربوبية سأذكرهم على النحو التالي:

المشركون في الربوبية على صنفين:

الصنف الأول: المعطلون: وهم على ثلاث فرق.

أ- تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه: وهو إنكار الربوبية مطلقاً، مع ما يترتب عليها جملة وتفصيلاً، ويدخل تحت هذا من مشركي العرب:

الدهرية^(٢): حيث قالوا - ما حكاه الله عنهم -: ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُبَلِّغُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾^(٣).

قال الشهرستاني: (فمعطلة العرب، وهي أصناف: صنف منهم أنكروا الخالق والبعث والإعادة وقالوا بالطبع المحيي والدهر المفني، وهم الذين

(١) انظر ما ذكره الدكتور الشيخ عبد الرزاق بن عبد المحسن العباد في القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد: ٦٧، وانظر ما ذكره المقرئ في تجريد التوحيد المفيد: ٩.

(٢) ممن عد الدهرية من المشركين في الربوبية محمود شكري الألوسي في بلوغ الأرب: ٢٢٠/٢.

(٣) سورة الجاثية، الآية: ٢٤.

أخبر الله عنهم في القرآن المجيد ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ ؛ إشارة إلى الطبائع المحسوسة في العالم السفلي وقصر الحياة والموت على تركيبها وتحللها، فالجامع هو الطبع والمهلك هو الدهر، ﴿ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ (١)، فاستدل عليهم بضروريات فكرية وآيات قرآنية فطرية في كم آية وكم سورة فقال: ﴿ أَوْلَمْ يَنْفَكُوا مَا بَصَّحِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٢)، ﴿ أَوْلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٣)، وقال: ﴿ أَوْلَمْ يَرَوْا إِنْ مَا خَلَقَ اللَّهُ ﴾ (٤)، وقال: ﴿ يَتَأَيَّأُ النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ (٥)، وقال: ﴿ قُلْ آيَاتِكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ (٦).

فأثبت الدلالة الضرورية من الخلق على الخالق وابتداء الخلق والإبداع . . . (٦).

فهؤلاء الدهريون والقائلون بالطبيعة في العصر الحديث هم طائفة واحدة في الحقيقة، وقد رد عليهم العلماء في كتبهم (٧) مفصلاً.

ب - تعطيل معاملة الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد، ولم يوجد في عرب الجاهلية من يعتقد أن الحق المنزه هو عين الخلق المشبه، حسب ما وصل إلينا من المصادر الموثوقة . اللهم إلا ما نقل البغدادي : بأن (منهم) الذين عبدوا كل ما استحسنا من الصور على مذهب الحلولية في

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٨٤ .

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٨٥ .

(٣) سورة النحل، الآية: ٤٨ .

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢١ .

(٥) سورة فصلت، الآية: ٩ .

(٦) الشهرستاني: الملل والنحل: ٣/٦٥١، ٦٥٢ .

(٧) انظر على سبيل المثال ما ذكره ابن القيم في مفتاح دار السعادة: ٢/٩٠-٩٥ .

دعواها حلول روح الإله بزعمهم في الصور الحسنة^(١).

ج - تعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وأوصافه وأفعاله، وقد كان العرب في الجاهلية وقعوا في هذا التعطيل. ففي الأسماء مثلاً: اتخذوا أسماء الأصنام مشتقة من أسماء الله جل شأنه، وهذا إلحاد في أسماء الله جل شأنه وصفاته، والإلحاد شرك^(٢) إذا كان بهذه الصفة.

فمما كان في العرب في الجاهلية من هذا النوع من الإلحاد: اتخاذ أسماء الأصنام من أسماء الله - جل وعلا -؛ كتسميتهم اللات من الإله، والعزى من العزيز، والمناة من المنان، وغيرها. قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١١﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴿١٢﴾ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿١٣﴾﴾.

قال ابن عباس: سمو اللات من الإله، والعزى من العزيز^(٤).

وقال ابن جرير: (وأولى القراءتين بالصواب عندنا في ذلك قراءة من قرأه بتخفيف التاء، على المعنى الذي وصفت لقارته، كذلك لإجماع الحجة من قراء الأمصار عليه)^(٥). وقال: (اللات هي من الله، ألحقت فيه التاء فأنثت كما قيل عمرو للذكر، وللأنثى عمرة، وكما قيل للذكر عباس ثم قيل للأنثى عباسة، فكذلك سمي المشركون أوثانهم بأسماء الله تعالى ذكره وتقدست

(١) البغدادي: الفرق بين الفرق: ٣٥٣.

(٢) انظر تفسير ابن كثير: ٢/٢٦٩، وقد ذكر مثل هذا القول عن قتادة - رحمه الله -.

(٣) سورة النجم، الآيات: ١٩، ٢١.

(٤) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره: انظر كتاب التوحيد لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب: ٢/٦٢١ مع فتح المجيد، حيث نسبة إليه.

(٥) ابن جرير الطبري: تفسيره: ١١/٢٧/٣٥.

أسماءه، فقالوا: من الله اللات، ومن العزيز العزى^(١).

قال ابن القيم: (والإلحاد في أسماء الله أنواع: أحدها: أن يسمى الأصنام بها، كتسميتهم اللات من الإله، والعزى من العزيز، وتسميتهم الصنم إلهًا، وهذا إلحاد حقيقة، فإنهم عدلوا عن أسمائه إلى أوثانهم وآلهتهم الباطلة...)^(٢).

وأما المناة: (فأصل اشتقاقه من اسم الله المنان)^(٣).

كما أن هناك من العرب من كان ينكر اسم الرحمن (عنادًا وتكبرًا، مع العلم بأنه من أسماء الله جل وعلا)، وقد ذكر الله عز وجل هذا الإنكار فقال: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ﴾^(٤)، وقال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾^(٥).

قال الحافظ ابن كثير: (أي لا نعرف الرحمن، وكان^(٦) ينكرون أن يسمى الله باسمه الرحمن، كما أنكروا ذلك يوم الحديبية...)^(٧).

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا يَهَيِّبُهَا وَأَسْبَغَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾^(٨). قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله -: (يقول تعالى: قل يا محمد لهؤلاء المشركين المنكرين صفة

(١) المصدر نفسه: ٣٤/٢٧/١١.

(٢) ابن القيم: بدائع الفوائد: ١/١٩٠، ١٩١.

(٣) آل الشيخ، عبد الرحمن بن حسن: فتح المجيد، ١/١٦٦.

(٤) سورة الرعد، الآية: ٣٠.

(٥) سورة الفرقان، الآية: ٦٠.

(٦) هكذا في التفسير، ولعل الصحيح: وكانوا.

(٧) تفسير ابن كثير: ٣/٣٢٣.

(٨) سورة الإسراء، الآية: ١١٠.

الرحمة لله عز وجل . . . (١).

ومن العرب من كان يعطل صفة العلم لله بكل شيء (٢)، ودليه قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٣).

والمقصود: أن هذا الإلحاد وشرك. قال ابن القيم:

وحقيقة الإلحاد فيها الميل بال إشرافك والتعطيل والتكرار (٤)

وهذا الإلحاد والشرك كان موجوداً لدى العرب في جاهليتهم.

وأما في الأفعال: فقد كان العرب في جاهليتهم وقعوا في هذا التعطيل، والذي يمثل ذلك ما يلي:

١ - إنكارهم إرسال الرسل: فإنهم استبعدوا أن يأتيهم منذر من الله، وهم بهذا عطلوا أفعال الله عز وجل وحكمته في خلقه (٥). قال تعالى: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا سٰحِرٌ كٰذٰبٌ﴾ (٦)، وقال: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ (٧)، وقال: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ- جَاءَهُمُ الْهُدٰى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (٨)، وقال تعالى

(١) تفسير ابن كثير: ٦٨/٣.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في مسائل الجاهلية: ٤١٦/١. مع الشرح: (المسألة التاسعة والثلاثون).

(٣) سورة فصلت، الآية: ٢٢.

(٤) ابن القيم: الكافية الشافية: ١٢٢/٢ المعروف بالتونية، مع شرح هراس.

(٥) انظر في تحقيق هذا القول مجموع الفتاوى لابن تيمية: ٣٣٤/١٢، ٣٣٥، ٧٨/٢، ٨٠، ٦٣٨/٧، ٦٣٩.

(٦) سورة ص، الآية: ٤.

(٧) سورة ق، الآية: ٢.

(٨) سورة الإسراء، الآية: ٩٤.

حكاية عن قولهم: ﴿أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَعْتَقَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَنِّي حَمِيدٌ﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِثْلَ نَبِيِّهِ﴾ (٢)، وقال تعالى حكاية عنهم: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ (٣)، وقال تعالى حكاية عنهم: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَنَا عَمَّا كَانَتْ بَعْدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ (٤)، وقال: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾ (٥)، وقال: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ (٦)، وقال: ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ﴾ (٧)، وقال: ﴿وَلَيْنِ اطَّعْتُمْ بَشَرًا مِثْلُكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾ (٨)، وقال حكاية عنهم: ﴿أَبَشْرًا مِثَّا وَحِدًا تَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذًا لَفِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ (٩)، وغيرها من الآيات.

والمقصود: أن الذين أنكروا الرسل هم عطلوا أفعال الله عز وجل وحكمته في خلقه.

قال الشهرستاني: (وأما... الشبهة الثالثة فكان إنكارهم لبعث الرسول ﷺ في الصورة البشرية أشد، وإصرارهم على ذلك أبلغ... (١٠)).

- (١) سورة التغابن، الآية: ٦.
- (٢) سورة الأنعام، الآية: ٩١.
- (٣) سورة الأنبياء، الآية: ٣.
- (٤) سورة إبراهيم، الآية: ١٠.
- (٥) سورة المؤمنون، الآية: ٢٤.
- (٦) سورة المؤمنون، الآية: ٣٣.
- (٧) سورة يس، الآية: ١٥.
- (٨) سورة المؤمنون، الآية: ٣٤.
- (٩) سورة القمر، الآية: ٢٤.
- (١٠) الشهرستاني: الملل والنحل: ٦٥٥/٣.

٢ - إنكارهم القدر: والمعروف أنهم هم القدرية من المشركين،
والقدرية^(١) على ثلاثة أصناف:

أولاً: المجوسية: وهم الذين كذبوا بقدر الله وإن آمنوا بأمره ونهيه،
فغلاتهم أنكروا العلم والكتاب، ومقتصدوهم أنكروا عموم مشيئته وخلقه
وقدرته... وهذا الصنف لم يكن لهم وجود في العرب في الجاهلية.

ثانياً: القدرية الإبليسية: الذين أقرروا بالقضاء والقدر كما أقرروا بالأمر
والنهي، ولكن جعلوا هذا متناقضاً من الرب - سبحانه وتعالى -، وطعنوا في
حكيمته وعدله، كما يذكر ذلك عن إبليس مقدمهم، وهذا الصنف أيضاً لم يكن
لهم وجود في العرب في الجاهلية حسب ما جاءنا من النصوص منهم.

ثالثاً: القدرية المشركية: الذين أقرروا بالقضاء والقدر، وأنكروا الأمر
والنهي؛ حيث زعموا: أن ذلك - القضاء والقدر - يوافق الأمر والنهي، فهؤلاء
هم المقصودون عندنا في هذا الباب، حيث وجد في العرب من كان يعتقد مثل
هذا الاعتقاد، حيث قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ
شَيْءٍ﴾^(٢)، و﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٣)،
و﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾^(٤).

وقد رد الله عليهم ردًا وافيًا في القرآن العزيز؛ فقال في الآية الأولى:
﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ

(١) انظر تفصيل هذا الكلام من كتب شيخ الإسلام مثلاً: مجموع الفتاوى: ١١١/٣ - ١١٦،
٢٥٦/٨ - ٢٦١، وقد تم تلخيصه منه.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٤٨.

(٣) سورة النحل، الآية: ٣٥.

(٤) سورة الزخرف، الآية: ٢٠.

فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١١٨﴾ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ
 فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾ ﴿١﴾ ، وقال في الآية الثانية : ﴿ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ ﴿٢﴾ ، وقال في الآية الثالثة : ﴿ مَا
 لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ ﴿٣﴾ .

والمقصود : بيان كونهم وقعوا في شرك التعطيل في الربوبية بتعطيله عن
 أفعاله ، وتمسكوا في تبرير شركهم بشبهة المشيئة العامة ، وهي باطله عاطلة .

قال شيخ الإسلام : (فهؤلاء يؤول أمرهم إلى تعطيل الشرائع والأمر
 والنهي ، مع الاعتراف بالربوبية العامة لكل مخلوق . . . وإن كان ذلك لا
 يستتب لهم وإنما يفعلونه عند موافقة أهوائهم كفعل المشركين من العرب ، ثم
 إذا خولف هوى أحد منهم قام في دفع ذلك متعدياً للحدود غير واقف عند
 حد . . . إذ هذه الطريقة تتناقض عند تعارض إرادات البشر ، فهذا يريد أمراً
 والآخر يريد ضده ، وكل من الإرادتين مقدره ، فلا بد من ترجيح إحداهما أو
 غيرهما ، أو كل منهما على وجه ، وإلا لزم الفساد . . .) (٤) .

وقال في موضع آخر : (ولو كان القدر حجة لأحد لم يعذب الله المكذبين
 للرسول كقوم نوح وعاد وثمود والمؤتفكات وقوم فرعون ، ولم يأمر بإقامة
 الحدود على المعتدين ، ولا يحتج أحد بالقدر إلا إذا كان متبعاً لهواه بغير هدى
 من الله ، ومن رأى القدر حجة لأهل الذنوب يرفع عنهم الذم والعقاب فعليه أن
 لا يذم أحداً ولا يعاقبه إذا اعتدى عليه ؛ بل يستوي عنده ما يوجب اللذة وما

(١) سورة الأنعام ، الآيتان : ١٤٨ ، ١٤٩ .

(٢) سورة النحل ، الآية : ٣٥ .

(٣) سورة الزخرف ، الآية : ٢٠ .

(٤) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ٢٥٦ / ٨ ، ٢٥٧ .

يوجب الألم، فلا يفرق بين من يفعل خيراً، وبين من يفعل شراً، وهذا ممتنع طبعاً وعقلاً وشرعاً^(١).

وقال في موضع آخر: (وأما القدر: فإنه لا يحتج به أحد إلا عند اتباع هواه، فإذا فعل محرماً بمجرد هواه وذوقه ووجدته، من غير أن يكون له علم بحسن الفعل ومصلحته استند إلى القدر، كما قال المشركون: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا﴾ الآية، فبين أنهم ليس عندهم علم بما كانوا عليه من الدين، وإنما يتبعون الظن.

والقوم لم يكونوا ممن يسوغ لكل واحد منهم الاحتجاج بالقدر، فإنه لو خرب الكعبة، أو شتم إبراهيم الخليل، أو طعن في دينهم لعادوه وأذوه، فكيف وقد عادوا النبي ﷺ على ما جاء به من الدين، وما فعله هو أيضاً من المقدور، فلو كان الاحتجاج بالقدر حجة لكان للنبي ﷺ وأصحابه، فإن كان كل ما يحدث في الوجود فهو مقدر، فالمحق والمبطل يشتركان في الاحتجاج بالقدر - إن كان الاحتجاج به صحيحاً -، ولكن كانوا يعتمدون^(٢) على ما يعتقدونه من جنس دينهم، وهم في ذلك يتبعون الظن ليس لهم به علم بل هم يخرصون^(٣).

والمقصود: بيان كون هذا الأمر شركاً بالله جل شأنه، ولهذا جاء الوعيد من الله لمن يعتقد بمثل هذا الاعتقاد بقوله تعالى: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾^(٤) إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ^(٤).

(١) المصدر نفسه: ٢٥٦/١١.

(٢) هكذا في الأصل ولعله: يعتمدون.

(٣) المصدر السابق: ٣٢٤/٢، ٣٢٥.

(٤) سورة القمر، الآيتان: ٤٨، ٤٩.

أخرج مسلم^(١) والترمذي^(٢) وابن ماجه^(٣)(٤) وأحمد^(٥) وغيرهم^(٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: (جاء مشركو قريش إلى النبي ﷺ يخاصمونه في القدر، فنزلت ﴿يَوْمَ يُسْجَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مِن سَقَرٍ﴾^(٧) إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ بِقَدْرِ^(٨) ﴿٩﴾).

٣- إنكارهم البعث: وهذه الظاهرة كانت لأغلب المشركين، قال الله تعالى حكاية عن فعلهم: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا﴾^(١٠)، وقال: ﴿وَأَنْتُمْ ظَنُّونَا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾^(١١)، وقال: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾^(١٢)، وقال: ﴿وَلَيْتَ قُلَّتْ أِنَّاكُم مَّبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾^(١٣)، وقال: ﴿قَالُوا أءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أءِذَا لَمَبَعُوثُونَ﴾^(١٤)، وقال: ﴿قَالُوا أءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا عِظْمًا وَرَفْنَا أءِذَا لَمَبَعُوثُونَ خَلَقًا جَدِيدًا﴾^(١٥)، وقال: ﴿أءِذَا

(١) مسلم في الصحيح: باب كل شيء بقدر، كتاب القدر، ٨٤-٨٦ بهامش القسطلاني.

(٢) الترمذي في السنن: ٣٧٢/٥، باب: ٥٤ ومن سورة القمر، رقم الحديث: ٣٢٩٠.

(٣) هو محمد بن يزيد الربيعي، أبو عبد الله، ابن ماجه، وماجه لقب أبيه يزيد، القزويني، الحافظ أحد الأئمة، وصاحب السنن، والتفسير، وذو الرحلة الواسعة، روى عن خلق كثيرين، وروى عنه كثيرون، توفي سنة: ٢٧٣هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٦٥.

(٤) ابن ماجه في السنن: ٣٢/١، ٣٣، برقم: ٨٣، باب ١٠ في القدر.

(٥) أحمد في المسند: ٤٤٤/٢، ٤٧٦.

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر وابن مردويه وعبد بن حميد والطبري، انظر الدر المنثور: ١٣٧/٦.

(٧) سورة النحل، الآية: ٣٨.

(٨) سورة الجن، الآية: ٧.

(٩) سورة التغابن، الآية: ٧.

(١٠) سورة هود، الآية: ٧.

(١١) سورة المؤمنون، الآية: ٨٢.

(١٢) سورة الإسراء، الآية: ٤٩، ٩٨.

مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا إِيَّانَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾^(١)، وقال: ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيُّدَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا إِيَّانَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٧﴾^(٢)، وقال: ﴿وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿١٨﴾^(٣)، وقال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿١٩﴾^(٤)، وقال أيضًا: ﴿وَلِإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٢٠﴾^(٥)، وقال: ﴿بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿٢١﴾^(٦) وقال: ﴿وَإِن تَعَجَّبَ فَعَجِّبْ قَوْمَهُمْ إِيَّادَا كُنَّا تُرَابًا إِيَّانَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٢٢﴾^(٧)، إلى آخر هذه الآيات، كلها تدل على أن المشركين أو أغلبهم كانوا قد عطلوا فعل الله عز وجل وحكمته الذي هو البعث والنشور، وبذلك وقعوا في شرك التعطيل.

قال الشهرستاني: (وشبهات العرب كانت مقصورة على هاتين الشبهتين إحداهما: إنكار البعث - بعث الأجساد -، والثانية: جحد البعث - بعث الرسل -، فعلى الأول قالوا: ﴿أَوَدَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا إِيَّانَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٢٣﴾^(٨)، إلى أمثالها من الآيات، وعبروا عن ذلك في أشعارهم، فقال بعضهم^(٩):

حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يا أم عمرو

- (١) سورة الصافات، الآية: ١٦.
- (٢) سورة الواقعة، الآية: ٤٧.
- (٣) سورة الأنعام، الآية: ٢٩.
- (٤) سورة المؤمنون، الآية: ٣٧.
- (٥) سورة الروم، الآية: ٣.
- (٦) سورة السجدة، الآية: ١٠.
- (٧) سورة الرعد، الآية: ٥.
- (٨) سورة الصافات، الآية: ١٦، ١٧.
- (٩) هو ابن الزبيري.

ولبعضهم^(١) في مرثية أهل بدر من المشركين :

فماذا بالقلب قلب بدر من الشيزى تكليل بالسنام
يخبرنا الرسول بأن سنحيا وكيف حياة أصداء وهام^(٢)

وقد أثبت الله عز وجل في القرآن الكريم عقيدة البعث أتم بيان، بحيث لم يبق فيه أي شك، ومن أهم ما ذكره الله في القرآن على إمكان المعاد الجسماني: قضية ابتداء الخلق، قال تعالى: ﴿ وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾^(٣) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾^(٤)، وقال: ﴿ أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾^(٥)، وقال: ﴿ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ﴾^(٦)، وقال: ﴿ مَا خَلَقْنَاكُمْ وَلَا نَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَفَنٍ وَإِحْدَى ﴾^(٧)، وغيرها من الآيات.

وأما كون إنكار البعث شركاً؛ فلأنه يتضمن تعطيلاً لفعل الله وحكمته، كما يتضمن تعطيلاً لأسماء الله وصفاته ومقتضاها، وإنكاراً لعلم الله وقدرته وحكمته.

قال الله تعالى: ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾^(٨)
فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴾^(٩).

يقول ابن القيم عن هذه الآيات: (فجعل كمال ملكه، وكونه سبحانه

(١) هو أبو بكر بن الأسود الليثي (شداد بن الأسود)، انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة النبوية: ٤٠٠/٢.

(٢) الشهرستاني: الملل والنحل: ٦٥٢-٦٥٤.

(٣) سورة يس، الآية: ٧٩.

(٤) سورة ق، الآية: ١٥.

(٥) سورة الحج، الآية: ٥.

(٦) سورة لقمان، الآية: ٢٨.

(٧) سورة المؤمنون، الآيتان: ١١٥، ١١٦.

الحق، وكونه لا إله إلا هو، وكونه رب العرش المستلزم لربوبيته لكل ما دونه، مبطلاً لذلك الظن الباطل، والحكم الكاذب . . . فإن ملكه الحق يستلزم أمره ونهيه، وثوابه وعقابه، وكذلك يستلزم إرسال رسله، وإنزال كتبه، وبعث المعاد ليوم يجزى فيه المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته، فمن أنكر ذلك فقد أنكر حقيقة ملكه، ولم يثبت له الملك الحق، ولذلك كان منكرًا لذلك كافرًا بربه، وإن زعم أنه يقر بصانع العالم، فلم يؤمن بالملك الحق الموصوف بصفات الجلال، والمستحق لنعوت الكمال^(١).

وقال في موضع آخر: (وهو سبحانه يقرر المعاد بذكر كمال علمه وكمال قدرته، وكمال حكمته، فإن شبه المنكرين له كلها تعود إلى ثلاثة أنواع: أحدها: اختلاط أجزاءهم بأجزاء الأرض على وجه لا يتميز ولا يحصل معها تميز شخص عن شخص.

الثاني: أن القدرة لا تتعلق بذلك.

الثالث: أن ذلك أمر لا فائدة فيه. أو إنما الحكمة اقتضت دوام هذا النوع الإنساني شيئًا بعد شيء، هكذا أبدًا، كلما مات جيل خلفه جيل آخر، فأما أن يميت النوع الإنساني كله ثم يحييه بعد ذلك، فلا حكمة في ذلك، فجاءت براهين المعاد في القرآن مبنية على ثلاثة أصول:

أحدها: تقرير كمال علم الرب سبحانه وتعالى؛ كما قال في جواب من قال: ﴿مَنْ يُحْيِ الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ (٧٨) : ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ (٧٩)^(٢)، وقال: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ (٨٠)^(٣).

(١) ابن القيم: التبيان في أقسام القرآن: ١٠١.

(٢) سورة يس، الآية: ٧٩.

(٣) سورة ق، الآية: ٤.

الثاني : تقرير كمال قدرته ، كقوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلِيمٌ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾^(١) ، وقوله : ﴿ بَلَى قَدِيرِينَ عَلِيمٌ أَنْ تُسَوَّى بِنَاهُ ﴾^(٢) ، وقوله : ﴿ ذَلِكَ يَأْتِيَنَّ اللَّهُ هُوَ الْخَلْقُ وَأَنْتُمْ يَحْيَى الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(٣) .

الثالث : كمال حكمته ، كقوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِلْعَيْبِ ﴾^(٤) ، وقوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ﴾^(٥) ، وقوله : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنْتُمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ ﴾^(٦) .

ولهذا كان الصواب : أن المعاد معلوم بالعقل مع الشرع ، وأن كمال الرب تعالى وكمال أسمائه وصفاته تقتضيه وتوجبه ، وأنه منزه عما يقوله منكروه ، كما ينزه كماله عن سائر العيوب والنقائص^(٧) .

وبهذا انتهينا من الكلام عن المشركين في الربوبية بالتعطيل .

أما الصنف الثاني : فهم أصحاب الأنداد :

قد وجد في الجاهلية لدى العرب أشكال من شرك الربوبية بالأنداد ، سأذكر فيما يلي ملخص ما أمكن جمعه ، منها :

١- الزنادقة^(٨) من العرب :

(١) سورة يس ، الآية : ٨١ .

(٢) سورة القيامة ، الآية : ٤ .

(٣) سورة الحج ، الآية : ٦ .

(٤) سورة الدخان ، الآية : ٣٨ .

(٥) سورة ص ، الآية : ٢٧ .

(٦) سورة المؤمنون ، الآية : ١١٥ .

(٧) ابن القيم : الفوائد : ٦ ، ٧ .

(٨) قال ابن منظور في اللسان : الزنديق : القائل ببقاء الدهر ، فارسي معرب ، وقال في التهذيب : الزنديق معروف ، وزندقته : أنه لا يؤمن بالآخرة ووحداية الخالق ، وقال الجوهري : =

قال الألوسي: (وهم طائفة من قريش)^(١)، وقال ابن قتيبة^(٢) في المعارف: (وكانت الزنادقة في قريش أخذوها من الحيرة)^(٣)، قال الألوسي: (والذي يظهر لي أن مراد ابن قتيبة من الزنادقة التي نسبتها إلى بعض العرب اعتقاد الثنوية أو القائل بالنور والظلمة بمقتضى قوله: (أخذوها من الحيرة) . . . ولو كان مراده: من لا يؤمن بالآخرة وبالربوبية لم يكن لأخذها من الحيرة وجه؛ فإن كثيرًا من قبائل العرب كانوا كذلك، فتعين أن مراده ما ذكرنا . . .)^(٤).

وبهذا يدخل الزنادقة من العرب في الشرك في الربوبية بالآنداد.

٢- المجوس من العرب:

قال ابن قتيبة: (وكانت المجوسية في تميم، منهم: زرارة بن عدس التميمي^(٥)، وابنه حاجب بن زرارة^(٦) . . . ومنهم أقرع بن حابس^(٧))، كان

= الزنديق من الثنوية (أي القائل بالأصلين) وهو معرب، والجمع: الزنادقة، انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٩٢، ٩١/٦.

(١) الألوسي: بلوغ الأرب: ٢٢٨/٢.

(٢) هو عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، أبو محمد، عالم مشارك في أنواع من العلوم، ولد سنة ٢١٣هـ، وسكن بغداد وحدث بها، من تصانيفه الكثيرة: المعارف، وأدب الكاتب، وعيون الأخبار، وغيرها، مات سنة ٢٧٦هـ. انظر ما ذكره عمر رضا حكايلة في معجم المؤلفين: ١٥٠/٦.

(٣) ابن قتيبة: المعارف: ٣٣٩.

(٤) الألوسي: بلوغ الأرب: ٢٢٨/٢، ٢٢٩. وراجع ما ذكره جواد علي في المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ١٤٦/٦-١٥٢.

(٥) هو زرارة بن عدس بن زيد: جد جاهلي، من تميم، انظر ترجمته فيما ذكره الزركلي في الأعلام: ٤٣/٣.

(٦) هو حاجب بن زرارة بن عدس الدارمي التميمي، قيل: إنه أدرك الإسلام فأسلم. انظر المصدر نفسه: ١٥٣/٢.

(٧) هو الأقرع بن حابس التميمي، صحابي، توفي سنة: ٣١هـ، وكان مع خالد بن الوليد في أكثر =

مجوسياً، وأبو سود جد وكيع بن حسان كان مجوسياً... (١).
 والمراد بالمجوسية: القائلون بالأصلين؛ أي: (أثبتوا أصلين اثنين
 مدبرين قديمين، يقتسمان الخير والشر، والنفع والضرر، والصلاح والفساد،
 يسمون أحدهما: النور، والثاني: الظلمة، وبالفارسية يزدان وأهرمن...
 ومسائل المجوس كلها تدور على قاعدتين، إحداهما: بيان سبب امتزاج النور
 بالظلمة، والثانية: سبب خلاص النور من الظلمة، وجعلوا الامتزاج أو
 الخلاص معاداً) (٢). والفرق بين المجوس والثنوية: (أن الثنوية يزعمون: أن
 النور والظلمة أزليان قديمان، بخلاف المجوس فإنهم قالوا بحدوث الظلام،
 وذكروا سبب حدوثه... (٣).

وهؤلاء المجوس هم عباد النار، ويقولون: (إنها أوسع العناصر خيراً،
 وأعظمها جرماً، وأوسعها مكاناً، وأشرفها جوهرًا، وألطفها جسمًا، ولا كون
 في العالم إلا بها، ولا نمو ولا انعقاد إلا بممازجتها... (٤).
 فهؤلاء المشركون قد اتخذوا أندادًا؛ وهذا شرك في أمور الربوبية.

٣- نصارى العرب ويهود العرب:

وقد ذكر أصحاب الملل والنحل وأصحاب الأخبار (٥): أن هناك طوائف

= وقائعه. انظر ترجمته في الإصابة لابن حجر ٥٨/١، برقم: ٢٣١.

(١) ابن قتيبة: المعارف: ٣٣٩.

(٢) الشهرستاني: الملل والنحل: ٢/٢٦٠، ٢٦١.

(٣) المصدر نفسه: ٢/٢٦٨.

(٤) ابن القيم: إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان: ٢/٦٤٨.

(٥) انظر على سبيل المثال ما كتبه كل من: الشهرستاني في الملل والنحل: ٣/٦٥٨، والآلوسي

في بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب: ٢/٢٤٠، ٢٤٠، والمسعودي في مروج الذهب:

١٢٦/٢.

من العرب قد تهودوا وتنصروا، ومعلوم: أن اليهود والنصارى كان عندهم ألوان من الشرك في الربوبية والشرك في الألوهية، وقد سبق إيرادها بالتفصيل^(١)، فليُنظر ها هنا.

وإنما أقتصر هنا على بيان بعض القبائل التي تأثرت باليهودية والنصرانية: فكانت اليهودية في حمير بعد أن كان الغالب فيهم من المجوس وعبدة الشمس ونحو ذلك، وقد كانت النصرانية في ربيعة وغان وبعث قضاة، وكانهم تلقوا ذلك عن الروم، وكان بنو تغلب أيضًا من نصارى العرب، كما كان أهل نجران أيضًا من نصارى العرب^(٢).

٤ - ومن ذلك: شرك كثير ممن كان يشرك بالله بالكواكب العلويات، ويجعلها أربابًا مدبرة لأمر هذا العالم، كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم^(٣).

وقد وقع فيه بعض العرب، قال الشهرستاني: (منهم - أي من العرب - من يصبو إلى الصابئة، ويعتقد في الأنواء اعتقاد المنجمين في السيارات، حتى لا يتحرك ولا يسكن ولا يسافر ولا يقيم إلا بنوء من الأنواء ويقول: مطرنا بنوء كذا وكذا...)^(٤).

وقد سبق معنا بيان عقائد الصابئة^(٥) بأنهم يقولون: لا سبيل لنا للوصول إلى جلاله (الرب) إلا بالوسائط، فالواجب علينا أن نتقرب إليه بتوسطات

(١) انظر ما سبق في بيان شرك الأمم السابقة في ص ٢١٤-٢٤١.

(٢) انظر ما ذكره الأوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢.

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٣١٤.

(٤) الشهرستاني: الملل والنحل: ٣/٦٦٠، والأوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢٢٣.

(٥) انظر ص ٢٦١-٢٦٨.

الروحانيات القريبة منه، وهم الروحانيون والمقربون المقدسون عن المواد الجسمانية، فهم أربابنا وآلهتنا وشفعاؤنا عند رب الأرباب وإله الآلهة، فما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى^(١). ولذلك وضعوا هياكل السيارات السبع الكبرى، وبعد مرور الزمن بدأوا يتقربون إلى هذه السيارات السبع على أنها هي المدبرة للعالم^(٢).

فهؤلاء عندهم شرك بالله في الربوبية مع شركهم في العبادة، فإنهم اعتقدوا أن في العالم تأثير الغير الله، والمعروف أنه حق خالص لله جل شأنه.

وقد ذكر النبي ﷺ هؤلاء المشركين من العرب في بعض الأحاديث: فمن ذلك قوله ﷺ فيما رواه الإمام مسلم عن النبي ﷺ أنه قال: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن: الفخر بالأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة»^(٣).

وأخرج الإمام أحمد عن النبي ﷺ أنه قال: «أخاف على أمتي ثلاثاً: استسقاء بالنجوم، و...»^(٤).

وأخرج البخاري ومسلم عن زيد بن خالد الجهني^(٥) رضي الله عنه قال: صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليل،

(١) انظر ما ذكره الألويسي في بلوغ الأرب: ٢/٢٢٥، ٢٢٦.

(٢) انظر ما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل: ٢/٢٥٨-٢٦٢.

(٣) سبق تخريجه في ص ٤٠٤.

(٤) حديث صحيح؛ رواه الإمام أحمد في ٨٩/٥، ٩٠، وصححه الألباني لشواهده وذلك في تعليقه على السنة لابن أبي عاصم: برقم: (٣٢٤)، وانظر: السلسلة الصحيحة له برقم: (١١٢٧).

(٥) هو زيد بن خالد الجهني، صحابي مشهور، مات في سنة ٦٨ هـ، وقيل غير ذلك، وله خمس وثمانون سنة. انظر ترجمته في الإصابة: ٢/٦٠٣.

فلما انصرف أقبل على الناس ، فقال : «هل تدرّون ماذا قال ربكم؟» قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : «قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي ، كافر بالكواكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا ، فذلك كافر بي ، مؤمن بالكواكب»^(١) .

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن : (إذا اعتقد أن للنوء تأثيراً في إنزال المطر فهذا كفر ؛ لأنه أشرك في الربوبية ، والمشرك كافر ، إن لم يعتقد ذلك فهو من الشرك الأصغر ؛ لأنه نسب نعمة الله إلى غيره ، ولأن الله لم يجعل النوء سبباً لإنزال المطر فيه ، وإنما هو فضل من الله ورحمة يحبسه إذا شاء وينزله إذا شاء . . .)^(٢) .

وقال في موضع آخر : (فإذا قال قائلهم : مطرنا بنجم كذا أو بنوء كذا ، فلا يخلو : إما أن يعتقد أن له تأثيراً في إنزال المطر ، فهذا شرك وكفر ، وهو الذي يعتقدُه أهل الجاهلية ، كاعتقادهم أن دعاء الميت والغائب يجلب لهم نفعاً ، أو يدفع عنهم ضرراً ، أو أنه يشفع بدعائهم إياه ، فهذا الشرك الذي بعث الله رسول الله ﷺ بالنهي عنه وقتال من فعله . . . وإما أن يقول : مطرنا بنوء كذا مثلاً ، لكن مع اعتقاده أن المؤثر هو الله وحده ، ولكن أجري العادة بوجود المطر عند سقوط ذلك النجم ، والصحيح أنه يحرم نسبة ذلك إلى النجم ولو على طريق المجاز . . .)^(٣) .

٥- شرك عباد الشمس وعباد النار وعباد القمر أو الأجرام الأخرى

(١) البخاري في الصحيح : ٥٢٢/٢ ، برقم (١٠٣٨) ، كتاب الاستسقاء ، باب قول الله تعالى : ﴿ وَيَعْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ الواقعة : ٨٢ . والإمام مسلم في صحيحه : ٨٣/١ ،

كتاب الإيمان ، باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء ، برقم : ٧١ .

(٢) آل الشيخ ؛ عبد الرحمن حسن : فتح المجيد : ٤٣٥/٢ .

(٣) المصدر نفسه : ٤٣٢/٢ .

السماوية أو الأرضية، إذا صاحب عبادتهم لها اعتقادهم أنها هي المعبودة،
وأنها هي الآلهة على الحقيقة، أو أنه إله من جملة الآلهة، وأنه إذا خصه بعبادته
والتبتل إليه والانتطاع إليه أقبل عليه واعتنى به . . .

فهذا شرك بالله في الربوبية^(١)، قد وقع فيه بعض العرب في الجاهلية،
خاصة عرب الجنوب^(٢).

٦- الشرك في بعض صفات الله عز وجل، إما بإثبات صفات الله للمخلوقين؛
وإما بإثبات صفات المخلوقين لله جل شأنه.

أما الأول فقد وقع فيه العرب كثيراً؛ وسأذكر فيما يلي بعض الأمثلة على ما
قلنا:

أ- الشرك في صفته العلم المحيط بكل شيء.

والمقصود بالعلم المحيط عندنا هو معرفة علم الغيب.

وقبل الدخول في بيان المشركين بالله في هذه الصفة يحسن بنا أن نتعرف
على معنى علم الغيب والذي اختص الله بعلمه من بين سائر خلقه، فأقول:

إن لفظ الغيب يطلق على كل ما غاب عن العقول أو الأنظار^(٣). فيقال:
غابت الشمس وغيرها إذا استترت عن الأعين^(٤). وسمي الغيب غيباً باعتبار

(١) انظر لتوثيق ما قلت: ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٣١٢-٣١٤.

(٢) انظر في هذا: ما ذكره المؤرخون من أديان عرب الجنوب قبل البعثة النبوية؛ مثلاً: ما ذكره
كل من الدكتور السيد عبد العزيز سالم في دراسات في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٤٠٨-
٤١١، و٤٢٦-٤٢٨، وجواد علي في المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٥٠٠-٥٩،
والألوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢١٥، ٢١٦.

(٣) انظر القاموس المحيط: مادة (غيب).

(٤) انظر ما ذكره الأصفهاني في المفردات، مادة (غيب).

بالناس ونحوهم ، لا بالله عز وجل ، فإنه سبحانه لا يغيب عنه شيء ، لكن لا يجوز أن يقال : إنه جل وعلا لا يعلم الغيب قصدًا إلى أنه لا يغيب بالنسبة إليه ، لأن ذلك من إساءة الأدب^(١) .

وفي لسان الشرع : الغيب ينقسم باعتبار معلومه إلى نوعين :

أحدهما : ما استأثر الله تعالى بعلمه ، وهو ما يتعلق بذاته تعالى وبعض أسمائه وحقائق صفاته^(٢) .

ثانيهما : ما يجوز أن يطلع بعض خلقه على بعضه ، وهو ما يتعلق بمخلوقاته . ثم إن هذا النوع باعتبار العلم به ينقسم إلى قسمين :

الأول : العلم بالغيب علمًا حقيقيًا مطلقًا ، وهذا العلم غائب عن جميع الخلق حتى الملائكة^(٣) ، ولا يعلمه أحد سوى الله^(٤) . وهذا النوع من علم الغيب هو المراد عند إطلاق لفظ (علم الغيب) ؛ لاستغراقه الزمان والمكان . فالله سبحانه وتعالى هو العليم بكل شيء ، فالماضي والحاضر والمستقبل عنده سواء ، وعلمه بذلك صفة ذاتية لازمة له عز وجل ولا تنفك عنه بحال .

الثاني : العلم بالغيب علمًا إضافيًا مقيدًا^(٥) :

وهو ما غاب عن بعض الخلائق دون بعض ، كعلم الملائكة بأمر عالمهم التي لا يعلمها البشر مثلاً ، وكذلك علم بعض البشر ببعض الأمور تغيب عن

(١) انظر ما ذكره الألويسي الجد في روح المعاني : ١٠ / ٢٠ .

(٢) انظر ما ذكره شيخنا عبد الله الغنيمان في شرح كتاب التوحيد للبخاري : ١١٢ / ١ .

(٣) انظر ما ذكره محمدرشيد رضا في تفسير المنار : ٤٢٢ / ٧ .

(٤) انظر ما ذكره الألويسي في روح المعاني : ١٧٥ / ٧ .

(٥) ويسمى بالغيب النسبي أيضًا .

بعض^(١). وهذا القسم من العلم هو ما يتأتى للمخلوقات، وهم متفاوتون فيه من حيث الكم والنوع، كل بحسب استعداده وتعليم الله له. وعلوم الأنبياء تدخل في هذا القسم.

وبعد أن عرفنا هذا، يحسن بنا أن نستعرض مظاهر الشرك في الربوبية بالأنداد في صفته العلم المحيط لدى العرب في جاهليتهم.

من مظاهر الشرك في علم الباري المحيط:

١- الكهانة، والعرافة؛ أما الكاهن: فهو الذي يأخذ عن مسترق السمع، وكانوا قبل المبعث كثيرين، وأما بعد المبعث فإنهم قليلون.

وقيل: الكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل؛ وقيل: هو الذي يخبر عما في الضمير^(٢).

وأما العرافة؛ فمنه العراف، قال البغوي^(٣): (العراف الذي يدعي معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة)^(٤)، ظاهره: أنه هو الذي يخبر عن الوقائع كالسرقة وسارقها والضالة ومكانها.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال ونحوهم)^(٥).

وقال أيضاً: (والمنجم يدخل في اسم العراف، وعند بعضهم هو معناه)^(٦).

(١) انظر ما ذكره محمد رشيد رضا في تفسير المنار: ٤٤٢/٧.

(٢) انظر ما ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد: ٣٨٩/١.

(٣) هو الحسين بن مسعود الفراء، الشافعي، صاحب التصانيف، وعالم أهل خراسان، كان ثقة فقيهاً، زاهداً، مات في شوال سنة ٥١٦ هـ - رحمه الله تعالى - انظر في ترجمته ما ذكره الذهبي في السير: ٤٣٩/١٩، وابن العماد في شذرات الذهب: ٤٨/٤.

(٤) البغوي في شرح السنة (١٨٢/١٢)، بتصرف.

(٥) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٧٣/٣٥.

(٦) المصدر نفسه: ١٩٣/٣٥.

وقال أيضًا: (والمنجم يدخل في اسم الكاهن عند الخطابي وغيره من العلماء، وحكي ذلك عن بعض العرب، وعند آخرين: هو من جنس الكاهن، وأسوأ حالاً منه، فيلحق به من جهة المعنى)^(١).

وسئل الإمام أحمد عن الساحر والكاهن هل هما شيء واحد؟ قال: (لا، الكاهن يدعي الغيب، والساحر يعقد ويفعل كذا)^(٢).

وفي رواية عنه: (أنه سئل عن الكاهن فقال: هو نحو العراف، والساحر أخبث؛ لأن السحر شعبة من الكفر)^(٣).

وقال-رحمه الله- في العراف: (العرافة: طرف من السحر، والساحر أخبث)^(٤).

وقال ابن الأثير: (العراف: المنجم، والحازي: الذي يدعي علم الغيب، وقد استأثر الله تعالى به)^(٥).

وقال ابن القيم-رحمه الله-: (من اشتهر بإحسان الزجر عندهم سموه عائفًا عرافًا)^(٦).

وقال أيضًا: (المنجم، والزاجر، وصاحب القرعة، التي هي شقيقة الأزلام، وضاربة الحصى، والعراف، والرمال، ونحوهم ممن تطلب منهم الإخبار عن المغيبات)^(٧).

إذن كل من ادعى أمرًا من أمور الغيب فهو يندرج ضمن هذه المسميات.

(١) المصدر نفسه: ١٩٤/٣٥.

(٢) الخلال: أحكام أهل الملل: ٢٠٨، نقلًا عما ذكره الشيخ عبد الإله سليمان الأحمد في الرسائل والمسائل المروية عن الإمام أحمد: ١٠٦/٢.

(٣) المصدر نفسه: ١٠٦/٢.

(٤) آل الشيخ؛ عبد الرحمن: فتح المجيد: ٣٩١/١.

(٥) ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر: ٢١٨/٣.

(٦) آل الشيخ، عبد الرحمن بن حسن: فتح المجيد: ٣٩٢/١.

(٧) ابن القيم: زاد المعاد: ٧٨٦/٥.

وقد كان في العرب كهنة كشق وسطيح^(١) وغيرهما، فمنهم من كان يزعم أن له تابعاً من الجن ورتباً يلقي إليه الأخبار، ومنهم من كان يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات، أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله، وهذا يخصونه باسم العراف.

والمقصود من هذا: أن من يدعي معرفة شيء من المغيبات، فهو إما داخل في اسم الكاهن، وإما مشارك له في المعنى فيلحق به؛ وذلك: (أن إصابة المخبر ببعض الأمور الغائبة في بعض الأحيان يكون بالكشف، ومنه ما هو من الشياطين، ويكون بالفعال والزجر والظيرة والضرب بالحصى والخط في الأرض والتنجيم والكهانة والسحر، ونحو هذا من علوم الجاهلية، . . . وكل هذه الأمور يسمى صاحبها كاهناً وعرافاً أو في معناهما . . .)^(٢).

وقد قال النبي ﷺ - لما قال الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين: إن هؤلاء يحدثوننا أحياناً بالأمر فيكون كما قالوا، فأخبرهم -: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان فإذا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا ﴿لِلَّذِي قَالَ ﴿الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾﴾، فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع، هكذا بعضه فوق بعض ووصف سفيان بكفه فحرفها وبدد بين أصابعه فيسمع الكلمة فيلقبها إلى من تحته، ثم يلقبها الآخر إلى من تحته، حتى يلقبها على لسان الساحر أو الكاهن، فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقبها، وربما ألقاها قبل أن يدركه، فيكذب معها مائة كذبة، فيقال: أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا: كذا وكذا،

(١) انظر تفصيل أخبارهما فيما ذكره السهيلي في الروض الأنف: ١/ ٢٦-٣٢.

(٢) آل الشيخ، عبد الرحمن بن حسن: فتح المجيد: ١/ ٣٩٢.

فيصدق بتلك الكلمة التي سمع من السماء»^(١).

فذكر أن ذلك من جهة الشياطين يلقون إليهم الكلمة تكون حقاً فيزيدون هم معها مائة كذبة، فيصدقون من أجل تلك الكلمة.

ولما كان هذا الأمر من الشرك بالله في بعض صفاته، وهو بهذا العمل إذا كان يصدق صحة العرافين والكهان يخرج من الملة، جاءت الأحاديث متضمنة الوعيد الشديد لهؤلاء ولمن أخذ عنهم، وفي بعض هذه الأحاديث تصريح بخروجهم عن الملة.

من ذلك ما رواه عمران بن حصين رضي الله عنه^(٢) قال: قال ﷺ: «ليس منا من تطير أو تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر له، ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٤).

وقوله ﷺ: «من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في زاد المعاد: ٧٨٧/٥، وأما الحديث فقد رواه البخاري: ٥٣٨/٨.

برقم: ٤٨٠٠، كتاب التفسير، باب ﴿حَوَّعَ إِذَا فُرِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا﴾.

(٢) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، أبو نجيد، بضم النون، وكان من علماء الصحابة، وكانت الملايكة تسلم عليه، اعتزل الفتنة، أسلم عام خيبر، وغزا عدة غزوات، كان مجاب الدعوة، مات سنة: ٥٢ هـ. انظر ما ذكره الحافظ في الإصابة: ٧٠٦/٤، وانظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٢٩٥.

(٣) إسناده جيد، رواه البزار، انظر كشف الأستار: ٣٩٣/٣ برقم: ٢٠٦٧، قال الحافظ في الفتح: ٢١٧/١٠: إسناده جيد. وهكذا قاله المنذري في الترغيب: ٣٣/٤.

(٤) حديث صحيح رواه أبو داود برقم: ٣٩٠٤، والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف: ١٢٤/١٠، والترمذي: برقم ١٣٥، وابن ماجه ٦٣٩، وقد صححه الألباني في الإرواء برقم: ٢٠٠٦.

على محمد ﷺ»^(١).

ولمسلم عن معاوية بن الحكم السلمي^(٢) رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله،
أمورًا كن نصنعها في الجاهلية، كنانأتي الكهان؟ قال: «فلاتأتوا الكهان»^(٣).

والمقصود: بيان كون إتيان الكهان وتصديقهم ومن على شاكلتهم من
العرافين، والرمالين يكون شركًا بالله في الربوبية؛ حيث إنه يعد من الشرك بالله
في صفته العلم المحيط بالمغيبات، كما أن المشركين كانوا يستسلمون لكل ما
يقضي به الكهان على الغالب، وبهذا يكونون قد أشركوا بالله في الربوبية من
جهة إعطائهم سلطة التشريع والتحكيم من دون الله^(٤).

وروى البخاري في صحيحه قال: (كانت الطواغيت التي كانوا يتحاكمون
إليها في جهينة واحد، وفي أسلم واحد، وفي كل حي واحد، وهم كهان كانت
تنزل عليهم الشياطين)^(٥).

(١) رواه أحمد: ٤٢٩/٢، والبيهقي: ١٣٥/٨، والحاكم: ٨/١، وصححه ووافقه الذهبي،
وقال الألباني في الإرواء: ٦٩/٧ وهو كما قال.

(٢) هو معاوية بن الحكم السلمي، له صحبة، قال ابن عبد البر: كان ينزل المدينة، ويسكن في
بني سليم، له عن النبي ﷺ حديث واحد. انظر تهذيب التهذيب: ٤٧٧/٥، برقم: ٧٨٦٠،
الإصابة: ٤٣٢/٣، برقم: ٧٠٦٤، وقال الخزرجي في الخلاصة: له ثلاثة عشر حديثًا،
انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٨١.

(٣) صحيح مسلم: ٣٨١/١، برقم: ٥٣٧، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم
الكلام في الصلاة.

(٤) انظر تفصيل هذا الأمر ما كتبه الدكتور يحيى أحمد الشامي في (الشرك الجاهلي وآلهة العرب
المعبودة قبل الإسلام): ٦١ - ٦٧، فإنه مهم، وقد ذكر نماذج عدة من تشريعات الكهان،
وابتاع الناس لهم في هذه الأمور.

(٥) علقه البخاري في صحيحه: ٢٥١/٨، كتاب التفسير. وقال الحافظ: وصله ابن أبي حاتم
من طريق وهب.

فهذا نص صريح على أنهم كانوا يتحاكمون إلى الكهان، وأعطى لهم سلطة التشريع والحكم في القضايا، وهذا لا شك في كونه شركاً مع شرك- كما أسلفنا-
ومما يلحق بالكهانة: العيافة والطرق والطيبة، لقوله ﷺ: «العيافة والطرق والطيبة من الجبت»^(١).

والمقصود بالعيافة: زجر الطير والحيوان، والاستدلال بأصواتها وحركاتها وسائر أحوالها على الحوادث، واستعلام ما غاب عنهم^(٢).
وأما الطيرة: فسيأتي الكلام عليها مفصلاً فيما بعد.

وأما الطرق. فهو الخط في الأرض، وقال بعضهم: الضرب بالحصى ويسمى علم الرمل، حيث يستدلون بأشكال الرمل على أحوال المسألة حين السؤال^(٣).

وأما الجبت: فهو الكهانة والسحر، كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (الجبت: السحر، والطاغوت: الشيطان)^(٤). وهكذا روي عن ابن عباس وأبي العالية ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبير والشعبي والحسن والضحاك والسدي^(٥).

والمقصود: أن هذه الأشياء كانت موجودة في العرب في

(١) أحمد في المسند: ٤٧٧/٣، وأبو داود برقم: ٣٩٠٧، وحسنه النووي في رياض الصالحين برقم: ١٦٧٢.

(٢) انظر ما ذكره الفيومي في المصباح المنير: ٥٢٧، والبغوي في شرح السنة: ١٧٧/١٢.

(٣) انظر ما ذكره الزاوي في ترتيب القاموس: ٧١/٣، والبغوي في شرح السنة: ١٧٧/١٢.

(٤) أخرجه البخاري: ٢٥١/٨ تعليقا، وابن جرير موصولاً: ١٣/٣، قال الحافظ في الفتح: ٢٥٢/٨: إسناده قوي.

(٥) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٤٨٥/١، وابن حجر في الفتح: ٢٥١/٨، ٢٥٢، والسيوطي في الدر المنثور: ٥٦٤/٢.

الجاهلية^(١)، وأن هذه الأشياء شرك بالله جل وعلا، ووجه كون العيافة والطرق والطيبة شركاً بالله، لما فيه من دعوى علم الغيب، ومنازعة الله في ربوبيته، فإن علم الغيب من صفات الربوبية التي استأثر الله تعالى بها دون من سواه، إضافة إلى أن بعضهم يعتقد أن تلك الأشياء تنفع أو تضر^(٢)، فهذا شرك بالله في ربوبيته، وبالأخص في صفته القدرة الكاملة الشاملة، كما سيأتي.

ومن مظاهر الشرك في علم الباري تعالى سبحانه المحيط أيضاً:

٢- تصديق المنجمين فيما يقولونه من الكلام:

جاءت النصوص الحديثية برد علم التنجيم الموجود في زمن النبي ﷺ: من ذلك قوله ﷺ: «من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر، زاد ما زاد»^(٣)، وقوله ﷺ: «أخاف على أمتي ثلاثاً: حيف الأئمة، وإيماناً بالنجوم، وتكديباً بالقدر»^(٤)، وقوله ﷺ: «أخاف على أمتي بعدي خصلتين: تكديباً بالقدر، وإيماناً بالنجوم»^(٥).

كما جاءت آثار عن السلف في النهي عن هذا العمل الجاهلي: فمن ذلك ما رواه البخاري في صحيحه قول قتادة - رحمه الله - أنه قال: (خلق الله هذه النجوم لثلاث؛ زينة للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلامات يهتدى بها، فمن

(١) انظر ما ذكره الآلوسي في بلوغ الأرب: ٣٠٧/٣.

(٢) انظر ما ذكره الدكتور عبد العزيز العبد اللطيف في نواقض الإيمان القولية والعملية: ٥٢٣.

(٣) حديث صحيح، رواه أبو داود برقم: ٣٩٠٥، وأحمد: ٢٧٧/١، ٣١١، وابن ماجه برقم:

٣٧٢٦، وصححه العراقي في تخريج الإحياء: ١١٧/٤.

(٤) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله: ٣٩/٢، صححه الشيخ الألباني، انظر

السلسلة الصحيحة: ١١٢٧.

(٥) رواه أبو يعلى في مسنده: برقم ١٠٢٣، وابن عدي في الكامل: ١٣٥٠/٤، حسنه المناري

في فيض القدير: ٢٠٤/١.

تأول فيها غير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه، وكلف ما لا علم له به^(١).

وفي رواية عنه أنه قال بعد هذا مباشرة: (وإن ناسًا جهلة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة: من أعرس بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا، ومن سافر بنجم كذا وكذا كان كذا، ولعمري ما من نجم إلا يولد به الأحمر والأسود، والطويل والقصير، والحسن والدميم، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر بشيء من هذا الغيب، ولو أن أحدًا علم الغيب لعلمه آدم الذي خلقه الله بيده، وأسجد له ملائكته، وعلمه أسماء كل شيء)^(٢).

وقال شيخ الإسلام: (التنجيم: هو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية)^(٣).

وقال الخطابي^(٤): (علم النجوم المنهي عنه هو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكوائن والحوادث التي لم تقع وستقع في مستقبل الزمان، كأوقات هبوب الرياح، ومجيء المطر، وتغير الأسعار، وما في معناها من الأمور التي يزعمون أنها تدرك معرفتها بمسير الكواكب في مجاريها واجتماعها وافتراقها، يدعون أن لها تأثيرًا في السفليات، وهذا منهم تحكم على الغيب،

(١) البخاري في الصحيح: ٣٤١/٦ معلقًا، ووصله عبد بن حميد في تفسيره كما قال ابن حجر في تعلق التعليق: ٤٨٩/٣.

(٢) العظمة لأبي الشيخ: ٢٥، رقم: ٧٠٦، وفي الدر المشور: ٤٣/٣، نقله الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في فتح المجيد: ٤٢١/٢، وعزاه إلى كتاب النجوم للخطيب.

(٣) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٩٢/٣٥.

(٤) هو أبو سليمان حمد - وقيل أحمد - بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب الخطابي البستي، محدث، لغوي، فقيه، أديب، ولد ببست وبها توفي سنة: ٣٨٨هـ، من تصانيفه: معالم السنن، وشرح البخاري وغيرهما. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٦١/٢.

وتعاط لعلم قد استأثر الله به، ولا يعلم الغيب سواه^(١).
وأما قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَنَّا وَيَأْتِجُمُ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾^(٢)، فليس المراد: أنه يهتدى بها في علم الغيب - كما يعتقد المنجمون - بل المراد به: لتعرفوا بها جهة قصدكم^(٣).

فإن قيل: المنجم قد يصدق؟ قيل: صدقه كصدق الكاهن، يصدق في كلمة ويكذب في مائة، وصدقه ليس عن علم، بل قد يوافق قدرًا، فيكون فتنة في حق من صدقه.

ولهذا نهى ابن عباس - رضي الله عنه - أحد تلاميذه عن النظر في النجوم فقال: (يا غلام، إياك والنظر في النجوم؛ فإنه يدعو إلى الكهانة)^(٤).
وجاء عن محمد بن كعب القرظي أنه قال: (والله ما في النجم موت أحد ولا حياته، وإنما جعل الله النجوم زينة ورجومًا للشياطين)^(٥)، وعنه أيضًا أنه قال: (والله ما لأحد من أهل الأرض في السماء من نجم، ولكن يتبعون الكهنة، ويتخذون النجوم علة)^(٦).

والمقصود: أن التنجيم من الشرك بالله جل وعلا في الربوبية؛ حيث إنه شرك بالله جل وعلا في علمه المحيط، بل فيه شرك بالله جل وعلا في أموره الربوبية مثل التدبير في العالم، وذلك لمن يعتقد أن الحوادث السفلية إنما هي من الكواكب العلويات، وقد سبق بيانه.

(١) الخطابي: معالم السنن: ٣٧١، ٣٧٢.

(٢) سورة النحل، الآية: ١٦.

(٣) انظر أقوال السلف في تفسير هذه الآية: الدر المنثور: ١١٤/٤.

(٤) أبو الشيخ: العظمة: ٢٥١، برقم: ٧٠٧.

(٥) المصدر نفسه: ٢٥١، برقم: ٧٠٩.

(٦) المصدر نفسه: ٢٥١، برقم: ٧١٠.

وقدر د على المنجمين والمستدلين بالنجوم على وقوع الحوادث كثير من أهل السنة في مؤلفاتهم، فمن ذلك ما ذكره ابن القيم في مفتاح دار السعادة حيث توسع في الرد عليهم بذكر شبهاتهم، وتفنيدها واحدة تلو الأخرى^(١).

فهذا الشرك كان في العرب في جاهليتهم، فقد ذكر المؤرخون وأصحاب الملل والنحل: أن من العرب عرافين وأصحاب النجوم، وأصحاب الأنواء. قال الشهرستاني: (اعلم أن العرب في الجاهلية كانت على ثلاثة أنواع من العلوم... الثالث: علم الأنواء، وذلك مما يتولاه الكهنة)^(٢).

وقال الآلوسي: (وكانت لهم - عرب الجنوب - اليد الطولى في كثير من الصناعات، وكانت للتبابعة والجبايرة منهم مذاهب في أحكام النجوم وغيرها، كل ذلك من المسلمات التي لا يمكن لأحد التوقف في قبولها ولا التردد في الإذعان لها، وقد نطق متواتر الأخبار الصحيحة بها، وأما بنو عدنان - عرب الشمال -... إنما علمهم ما سمحت به قرائعهم من الشعر والخطب، أو ما حفظوه من أنسابهم وأيامهم، أو ما احتاجوا إليه من دنياهم من الأنواء أو من الحروب ونحو ذلك)^(٣).

ومن أنواع هذا التنجيم: (ما يفعله من يكتب حروف أبي جاد، ويجعل لكل حرف منها قدرًا من العدد معلومًا ويجري على ذلك أسماء الآدميين والأزمنة والأمكنة وغيرها، ويجمع جمعًا معروفًا عنده، ويطرح منه طرحًا خاصًا، ويثبت إثباتًا خاصًا، وينسبه إلى الأبراج الاثني عشر المعروفة عند أهل

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في مفتاح دار السعادة: ٣/٢٤-٣٦٥. طبعة دار ابن عفان.

(٢) الشهرستاني: الملل والنحل: ٣/٦٧٢، ٦٧٣.

(٣) الآلوسي: بلوغ الأرب: ٣/٨٠، ٨١.

الحساب، ثم يحكم على تلك القواعد بالسعود والنحوس وغيرها مما يوحيه إليه الشيطان^(١).

قال ابن عباس - رضي الله عنه - في قوم يكتبون أبا جاد، وينظرون في النجوم: (ما أدري من فعل ذلك له عند الله خلاق)^(٢).

وهذا النوع أيضًا يتضمن دعوى مشاركة الله في علم الغيب الذي انفرد به سبحانه.

قال السعدي في هذا المقام: (إن الله تعالى انفرد بعلم الغيب، فمن ادعى مشاركة الله في شيء من ذلك بكهانة أو عرافة أو غيرها، أو صدق من ادعى ذلك، فقد جعل لله شريكًا فيما هو من خصائصه، وقد كذب الله ورسوله)^(٣).

فهذه الأنواع من التنجيم وما شابهها شرك بالله جل شأنه، لما فيه من اعتقاد أن تلك النجوم تنفع أو تضر، ولما فيه من دعوى الغيب، ومنازعة الله تعالى فيما اختص به سبحانه من علم الغيب^(٤).

ومن مظاهر الشرك بالله جل وعلا في صفته العلم المحيط:

٣ - الشرك بتصديق الأنواء، وقد سبق معنا بيانه، فلا نعيده هاهنا، وإنما المقصود بيان أن العرب في إشراكهم بالله جل شأنه بتصديق الأنواء قد ارتكبوا عدة محذورات؛ فمن ذلك شرك بالله في تدبير المخلوقات بجعله للنجوم والكواكب العلويات، ومن ذلك شركهم بالله في العلم على أن القائلين

(١) الحكمي: معارج القبول: ٥٢٣/١، وانظر أيضًا: ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١٩٤/٣٥، وصديق حسن في أبعاد العلوم: ٢٣٦/٢.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف: ٢٦/١١، والبيهقي في الكبرى: ١٢٩/٨.

(٣) السعدي: القول السديد: ٧٧، ٧٨.

(٤) راجع ما ذكره الدكتور عبد العزيز العبد اللطيف في نواقض الإيمان القولية والعملية: ٥٢١.

بالأنواء يعلمون متى تمطر، ومتى لا تمطر، وبهذا وقعوا في شرك الربوبية في صفة علم الباري تعالى - جل شأنه - المحيط بكل شيء، وقد كان العرب في جاهليتهم يصدقون الأنواء، كما هو مبين في الكتب التي تتحدث عن تاريخ العرب في الجاهلية^(١).

ومن مظاهر الشرك بالله جل وعلا في صفته العلم المحيط :

٤- استقسامهم بالأزلام عند الأصنام^(٢): إذا اعتقد أن الأصنام تعلم المغيبات، وكانت العرب في الجاهلية إذا أرادوا سفراً أو تجارةً أو نسباً أو اختلفوا في نسب أو أمر قتيل أو تحمل عقل أو غير ذلك من الأمور العظيمة جاءوا إلى هبل - وهو أعظم أصنام قريش - كما سبق - وكان بمكة وفي الكعبة - ومعهم مائة درهم، فأعطوها صاحب القداح حتى يجيلها لهم، وكانت أزلامهم سبعة قداح محفوظة عند سادن الكعبة وخادمها، وهي مستوية في المقدار، عليها أعلام وكتابة؛ قد كتب على واحد منها (أمرني ربي)، وعلى واحد منها (نهاني ربي)، وعلى واحد (منكم)، وعلى واحد (من غيركم)، وعلى واحد (ملصق)، وعلى واحد (العقل)، وواحد (غفل) أي ليس عليه شيء، فإذا أرادوا الوقوف على مستقبل الأمر الذي تصدوا له ومعرفة عاقبته أخير هو أم شر استقسم لهم أمين القداح بقدحي الأمر والنهي، إلى غير ذلك من أفاعيلهم^(٣). وكان بعض العرب يستقسم عند ذي الخلصة؛ وقد وقع مثل هذا الاستقسام للشاعر الجاهلي امرئ القيس^(٤) لما أراد أن يأخذ بثأر أبيه^(٥).

(١) انظر مثلاً: بلوغ الأرب للآلوسي: ٢٦٠-٢٣٥/٣.

(٢) انظر المصدر نفسه: ٦٨/٣.

(٣) انظر المصدر نفسه: ٦٦، ٦٧/٣.

(٤) هو امرؤ القيس بن حجر الكندي، أمير الشعراء في الجاهلية. انظر ترجمته مستوفية فيما ذكره الزركلي في الأعلام: ١١، ١٢. وانظر ما قال الآلوسي في بلوغ الأرب: ٩٣-٩٦.

(٥) انظر ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٣٤، ٣٥، والآلوسي في بلوغ الأرب: ٦٧، ٦٨/٣.

ومن مظاهر الشرك بالله جل وعلا في الربوبية بالشرك في علم الباري المحيط :
 ٥ - اعتقاد أن الجن يعلمون الغيب : قال تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ كَانْتُمْ مِنْ الْأَوَّلِينَ
 يَوْمَئِذٍ يَرِيحُ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ (١) ، فالاستعاذة وإن كانت من العبادة -
 كما سيأتي في شرك العبادة - إلا أن العرب في الجاهلية كان عندهم اعتقاد
 معرفة الجن للغيب (٢) .

قال قتادة : (. . .) لو كان أحد يعلم الغيب لعلم الجن حيث مات سليمان
 بن داود - عليه السلام - ، فلبثت تعمل حولاً في أشد العذاب ، وأشد الهوان ،
 وهم لا يشعرون بموته ، وما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته - أي
 تأكل عصاه - فلما خر تبينت الجن أن لو كانت الجن تعلم الغيب ما لبثوا في
 العذاب المهين ، وكانت الجن تقول مثل ذلك : أنها كانت تعلم الغيب ، تعلم
 ما في غد ، فابتلاهم الله بذلك (٣) .

ومن الشرك بالله في بعض صفاته سبحانه بإثبات صفات الله الخاصة به
 للمخلوقين :

ب - الشرك في قدرة الله الكاملة ؛ ومن مظاهره الكثيرة ما يلي :
 ١ - لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه (٤) .

وهذا شرك بالله في الربوبية ، وخاصة في قدرة الله الكاملة الشاملة ، قال ابن
 الأثير مبيناً سبب كونه شركاً : (كانوا يعتقدون أنها تمام الدواء والشفاء ، وإنما

(١) سورة الجن ، الآية : ٦ .

(٢) انظر ما ذكره الآلوسي في بلوغ الأرب : ٣٦١ / ٢ ، والمسعودي في مروج الذهب :
 ١٧٢ / ٢ .

(٣) أبو الشيخ : العظمة : ٢٥٠ ، وراجع : شرح المواقيف للجرجاني : ٢١٩ / ٨ .

(٤) راجع للتعرف على معتقدات العرب في ذلك : ما ذكره الآلوسي في بلوغ الأرب : ٥ - ١٠ .

جعلها شركاً؛ لأنهم أرادوا بها دفع المقادير المكتوبة عليهم، فطلبوا دفع الأذى من غير الله الذي هو دافعه^(١).

وقد جاء في الحديث ما يدل على أن العرب كان عندهم هذا النوع من الشرك؛ ومن ذلك ما يروى عنه ﷺ أنه: أبصر على عضد رجل حلقة - من صفر - فقال: «ويحك ما هذه؟» قال: من الواهنة، قال: «أما إنها لا تزيدك إلا وهناً؛ انبذها عنك فإنك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً»^(٢).

ومثل هذا ما جاء عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه^(٣) أنه (دخل على مريض، فرأى في عضده سيرا، فقطعه أو انتزعه، ثم قال: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾^{(٤)(٥)}).

وأصرح من هذا ما روت زينب امرأة عبد الله بن مسعود رضي الله عنها

(١) ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر: ١٩٨/١.

(٢) رواه الإمام أحمد في المسند: ٤٤٥/٥، واللفظ له، وابن حبان في صحيحه: ١٤١٠، ١٤١١، والحاكم: ٢١٦/٤، وابن ماجه ٣٥٣١ مختصراً، قال الحاكم: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي، وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب: (رواه أحمد بسند لا بأس به). انظر فتح المجيد: ١٤٢/١، ولكن قال الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة: ١٠١/٣ - ١٠٤، برقم: (١٠٢٩): ضعيف، وذكر له علتين: هما: مسألة سماع الحسن عن عمران بن حصين، وتدليس مبارك بن فضالة عن الحسن بالنعنة، والمسألة مشهورة؛ انظر المسألة مع (ما ذكر) عند العلائي في جامع التحصيل: ١٦٢ - ١٦٥.

(٣) هو أبو عبد الله حذيفة بن اليمان واسمه حسيل (مصفر)، العبسي الكوفي، حليف بني عبد الأشهل صحابي جليل من السابقين، صاحب سر رسول الله ﷺ، أعلمه الرسول ﷺ بما كان وما يكون - مما أعلمه الله - إلى يوم القيامة، من الفتن والحوادث، مات بعد قتل عثمان بأربعين ليلة، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٧٤.

(٤) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

(٥) ابن كثير في تفسيره: ٤٩٤/٢.

قالت: كان عبد الله إذا جاء من حاجة فأنتهى إلى الباب تنحنح وبزق كراهية أن يهجم منا على شيء يكرهه، قالت: وأنه جاء ذات يوم فتنحنح، قالت: وعندني عجوز ترقيني من الحمرة، فأدخلتها تحت السرير، فدخل فجلس إلى جنبي فرأى في عنقي خيطاً، قال: ما هذا الخيط؟ قالت: خيط رقي لي فيه، قالت: فأخذه فقطعه ثم قال: إن آل عبد الله لأغنياء عن الشرك، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرقي والتماثم والتولة شرك»^(١).

فعلمنا بهذه الأدلة أن تعليق الخيط والحلقة وغيرها كانت من عادات العرب الجاهلية يقصدون بها دفع البلاء، ومعلوم أن هذا شرك في صفة القدرة الكاملة لله جل وعلا، وسيأتي مزيد من البيان له في الباب الرابع^(٢) - إن شاء الله - عندما نبين متى يكون هذا شركاً أكبر، ومتى يكون شركاً أصغر؟
ومن مظاهره أيضاً:

٢- التماثم والرقي والتولة ونحوها لرفع البلاء أو جلب المنافع:

أما التماثم: فهي جمع تميمة، والتميم: العود، والتميمة: خرزة رقطاء تنظم في السير ثم يعقد في العنق. وقيل: هي قلادة يجعل فيها سيور وعود، وقيل: التميمة؛ خرزات كان الأعراب يعلقونها على أولادهم يتفون بها النفس والعين بزعمهم، فأبطله الإسلام^(٣). قال ابن الأثير: (هي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادها يتفون بها العين - في زعمهم - فأبطلها الإسلام)^(٤).

(١) أحمد في المسند: ٣٨١/١، وأبو داود ٣٨٨٣، وابن ماجه ٣٥٣٠، والحاكم ٤١٧/٤، ٤١٨، وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وابن حبان: ١٤١٢، في موارد الظمان، وصححه الألباني في الصحيحة برقم ٣٣١.

(٢) انظر ص ٩٤٣.

(٣) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٥٤/٢، ٥٥، مادة: (تمم).

(٤) ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث والأثر: ١٩٨/١.

وقال الحافظ ابن حجر: (هي خرز أو قلادة تعلق في الرأس كانوا في الجاهلية يعتقدون أن ذلك يدفع الآفات)^(١).

أما الرقى: فواحدتها الرقية؛ (وهي العوذة، يقال: رقي الراقي رقية ورقياً: إذا عوذ ونفث في عوذته. قال ابن الأثير: الرقية: العوذة التي رقي بها صاحب الآفة كالحمى والصرع وغير ذلك من الآفات)^(٢).

فالرقى: هي التي تسمى العزائم، ويخص من عموم النهي ما رخص فيه رسول الله ﷺ كالعين والحمى، بشرط أن تخلو الرقى أو العزائم من الشرك.

والمقصود هنا: بيان كون الرقى والتمايم وما في معناها كلها تدخل في الشرك في الربوبية، وخاصة في صفة القدرة الكاملة لله الشاملة لكل شيء، وأن العرب في جاهليتهم كانت عندهم هذه الأشياء^(٣)، ولهذا جاء النهي عنها في الأحاديث النبوية، من هذه الأحاديث ما يلي:

- ١- قوله ﷺ: «من تعلق تميمة فلا أتم الله له، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له»^(٤).
- ٢- أن رسول الله ﷺ أقبل على رهط فبايع تسعة وأمسك عن واحد، فقالوا: يا رسول الله! بايعت تسعة وتركت هذا، قال: «إن عليه تميمة»، فأدخل يده فقطعها، فبايعه، وقال: «من علق تميمة فقد أشرك»^(٥).

(١) ابن حجر: فتح الباري: ١٠/١٦٦.

(٢) ابن منظور في لسان العرب: ٥/٢٩٣.

(٣) انظر في إثبات كونه من شعار الجاهلية: ما ذكره جواد علي في المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٦/٧٤٦-٨١٣، حيث فصل في بيان جميع أنواع التمايم التي كانت لدى العرب في الجاهلية.

(٤) الحاكم في المستدرک: ٤/٢١٦، وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي.

(٥) أخرجه أحمد في المسند: ٤/١٥٦، والحاكم في المستدرک: ٤/٢١٩، وصححه الألباني برقم: ٤٩٢ من السلسلة الصحيحة.

٣- أن رسول الله ﷺ أرسل رسولاً: «أن لا تبقيين في رقبة بغير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت.»^(١) قال ابن حجر: (إنهم كانوا يقلدون الإبل أوتار البسي لثلا تصيبها العين بزعمهم، فأمروا بقطعها إعلماً بأن الأوتار لا ترد من أمر الله شيئاً)^(٢).

٤- قول النبي ﷺ: «إن الرقي والتمايم والتولة شرك»^(٣).

٥- وقوله ﷺ: «من تعلق شيئاً وكل إليه»^(٤).

٦- قوله ﷺ: «من عقد لحيته أو تقلد وترًا أو استنجى برجيع دابة أو عظم، فإن محمداً بريء منه»^(٥).

فهذه الأحاديث مجتمعة تدل على أن التمايم وما في معناها من الشرك، وإنما المقصود هنا بيان كونه موجوداً في العرب في الجاهلية. ومن مظاهره أيضاً:

٣- طلب التبرك من غير الله جل وعلا.

وذلك؛ أن التبرك هو طلب كثرة الخير ودوامه^(٦)، (ولا أحد أحق بذلك

(١) البخاري في الصحيح، كتاب الجهاد، باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الإبل، برقم: ٣٠٠٥، ومنسلم في الصحيح، كتاب اللباس والزينة، باب كراهة قلادة الوتر في رقبة البعير، برقم: ٢١١٥.

(٢) ابن حجر في الفتح: ٩٩/٦.

(٣) سبق تخريجه في ص: ٤٧٤.

(٤) أحمد في المسند: ٢١٠/٤، والحاكم في المستدرک: ٢١٦/٤، وحسنه الألباني في صحيح الترمذي: ٢٠٨/٢.

(٥) أحمد في المسند: ١٠٨/٤، والنسائي في السنن: ١٠٨/٤، وصححه الألباني في صحيح أبي داود: ١٠/١.

(٦) انظر ما قاله ابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٢٢٧/١، ٢٢٨، وابن منظور في لسان =

وصفاً وفعلاً منه تبارك وتعالى، وتفسير السلف يدور على هذين المعنيين، وهما متلازمان^(١).

قال ابن القيم: (وهذا اللفظ قد ذكره الله سبحانه في المواضع التي أثنى فيها على نفسه بالجلال، والعظمة، والأفعال الدالة على ربوبيته وإلهيته وحكمته وسائر صفات كماله...)^(٢).

فهذا التبرك من الشرك بالله في ربوبيته - خصوصاً في صفته القدرة الكاملة - إذا اعتقد حصول كثرة الخير ودوامه من غير الله؛ لأنه اعتقاد في غير الله ما لا يجوز أن يعتقد إلا في الله، ففيه إنزال غير الله منزلة الربوبية^(٣).

وربما يكون هذا شركاً بالله في ألوهيته وعبادته إذا صرفوا الغير الله بعض أنواع العبادات؛ وهذا بسبب المبالغة في تعظيم من يتبركون بهم، والافتتان بهم والتعلق بهم^(٤).

وكان عند مشركي العرب هذا النوع من الشرك كما يدل عليه بعض الأحاديث والآثار المروية في ذلك، فمن ذلك:

١ - ما رواه أبو واقد الليثي - رضي الله عنه - قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين، ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها ذات أواط، فمررنا بسدرة، فقلنا: يا رسول الله، اجعل لنا

= العرب: ٣٨٧/١، مادة (برك)، والراغب في المفردات: ٤٤، وابن القيم في بدائع الفوائد: ١٨٦/٢.

(١) ابن القيم: بدائع الفوائد: ١٨٦/٢.

(٢) ابن القيم: جلاء الأفهام: ١٧٩، ١٨٠.

(٣) انظر ما قاله الدكتور ناصر الجديع في التبرك بأنواعه وأحكامه: ٤٨٤.

(٤) انظر المصدر نفسه.

ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال رسول الله ﷺ : « الله أكبر ! إنها السنن ، قلتم - والذي نفسي بيده - كما قالت بنو إسرائيل لموسى : ﴿ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ﴾ (١) ، لتركبن سنن من كان قبلكم » (٢) .

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن : (وكان عكوف المشركين عند تلك السدرة تبركاً بها وتعظيمًا لها) (٣) . فهذا يدل على أن المشركين كانوا في الجاهلية يطلبون الخير والبركة من هذه الأشجار ، ومعلوم أن طلب الخير والبركة ، وطلب دوامها من العبادة ، وإيصال الخير والبركة وإدامتها إنما هي من خصائص الربوبية ، فلهذا يكون عملهم هذا شركاً في الربوبية في قدرة الله الكاملة ؛ لأنهم يعتقدون حصول الخير والبركة ودوامها من غير الله جل شأنه .

ولعل ما ذكر المؤرخون من أول ما حدث من الشرك : التبرك بأحجار الحرم أدل دليل على أن العرب في جاهليتهم كانوا يتبركون من بعض الأشياء ، وقد سبق معنا (٤) بيان كيف حدثت عبادة الأحجار من قبل بني إسماعيل .

ثم هناك نصوص أخرى تدل على أن بعض العرب كانوا في جاهليتهم يتبركون ويستمدون من بعض القبور ، فقد ذكر بعض من كتب في تاريخ العرب : أن قبر حاتم الطائي غدامقر الضيفان وملاذ التائيهين في الجاهلية . . . وكانت طيء تزعم أنه لم ينزل بقبر حاتم أحد قط إلا قرأه ، فها هو أبو البختری (٥) كما ذكروا ، مر في نفر من قومه بقبر حاتم الطائي ، فترلوا قريباً منه ، فبات

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٣٨ .

(٢) الترمذي : برقم : ٢١٨٠ ، وأحمد في المسند : ٢١٨/٥ ، وابن جرير في تفسيره : ٢١/٩ ،

٢٢ ، وصححه الألباني في ظلال الجنة في تخريج السنة لابن أبي عاصم برقم : ٧٦ .

(٣) آل الشيخ ؛ عبد الرحمن حسن : فتح المجيد : ١٦٩/١ .

(٤) انظر ص ٤١٥-٤١٦ .

(٥) مات كافرا سنة ٢ من الهجرة . انظر ترجمته فيما ذكره الزركلي في الأعلام : ٢٤٧/٣ .

أبو البختری ینادیه ، یا أبا الجعد ، أقرنا . . . (١)

والمقصود : أن التبرک من غیر الله جل وعلا ، ومن غیر ما جعله الله مبارکاً بنصوص الكتاب والسنة ، إذا كان قصد المتبرک بالتبرک أنه يحصل له من قبل المتبرک به نفسه ، فهذا شرك بالله في الربوبية في صفة القدرة الكاملة الشاملة ، وإذا كان يعتقد أن المتبرک به يشفع عند الله ، فهذا شرك بالله في العبادة .

ومن مظاهره أيضاً :

٤- السحر والتسحر ، والنشرة لفك السحر ؛ ومنه الصرف والعطف .

وقبل أن ندخل في تفاصيل كونه شركاً ، ووجوده في العرب في الجاهلية ، يحسن بنا أن نتعرف على السحر ، فنقول :

السحر في لغة العرب : كل ما لطف مأخذه ودق ، وأصل السحر : صرف الشيء عن حقيقته إلى غيره ، وسحره بمعنى : خدعه ، وسحره بكلامه : استماله برقته وحسن تركيبه (٢) .

وأما في الاصطلاح : فأحسن ما قيل فيه قول الشافعي (٣) - رحمه الله - : (السحر : اسم جامع لمعان مختلفة) (٤) ، ولقد قال العلماء في تعريفه عبارات منها :

(١) انظر الحكاية بالتفصيل فيما نقله المسعودي في مروج الذهب : ١٦٢/٢ .

(٢) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب : ١٨٩/٦ - ١٩١ ، والقيومي في المصباح المنير : ٣١٧ ، والقاموس المحيط للفيروزآبادي : ٥١٩ ، ومختار الصحاح للرازي ، عبد القادر : ٢٨٨ .

(٣) هو أبو عبد الله ، محمد بن إدريس بن العباس الشافعي المطلبي القرشي ، نزيل مصر ، إمام الأئمة وقلدة الأمة ، ولد بغزة سنة ١٥٠ هـ ، مناقبه كثيرة - رحمه الله ، ورضي الله عنه وأرضاه - ، مات في آخر رجب سنة أربع ومائتين . انظر ما ذكره ابن كثير في ترجمته في البداية والنهاية : ٢٥٦/١٠ ، والذهبي في تذكرة الحفاظ : ١/٣٦٤ ، والسيوطي في طبقات الحفاظ : ١٥٨ .

(٤) الشافعي في الأم : ١/٣٢٦ ، ٣٢٧ .

- ١- (كل أمر خفي سببه ، وتخيل على غير حقيقته ، ويجري مجرى التمويه والخداع)^(١) .
- ٢- وقيل : (هو كلام مؤلف يعظم به غير الله تعالى ، وتنسب إليه في المقادير والكائنات)^(٢) .
- ٣- وقيل : (هو عقد ورقى وكلام يتكلم به ، أو يكتبه ، أو يعمل شيئاً يؤثر في بدن المسحور أو قلبه ، أو عقله)^(٣) .
- ٤- وقيل : (هو عزائم ورقى وعقد يؤثر في القلوب والأبدان ، فيمرض ويقتل ، ويفرق بين المرء وزوجه)^(٤) .
- ٥- وقيل : (إن السحر حيل صناعية يتوصل إليها بالاكتساب ، غير أنها لدقتها لا يتوصل إليها إلا آحاد الناس ، ومادته الوقوف على خواص الأشياء والعلم بوجوه تركيبها وأوقاته)^(٥) .

وعلى كل : فإن التعاريف مختلفة ، وسبب ذلك الاختلاف كثرة أنواع السحر ، واختلاف صورته ، حتى جعله الفخر الرازي ثمانية أقسام^(٦) ، وبعضهم جعله أكثر من ذلك^(٧) ، ولهذا قد جاء التشبيه من بعض الأئمة إلى

- (١) الجصاص في أحكام القرآن : ٤٢ / ١ .
- (٢) ابن العربي في أحكام القرآن : ٣١ / ١ ، وانظر ما ذكره الدردير في الشرح الصغير ١٤٦ / ٦ ، والخرشي على مختصر خليل : ٦٣ / ٧ .
- (٣) ابن قدامة في المغني : ١٥٠ / ٨ ، وانظر ما قال ابن مفلح في المبدع في شرح المقنع : ١٨٨ / ٩ ، واليهوتي في شرح منتهى الإرادات : ٣٩٤ / ٣ .
- (٤) ابن قدامة في الكافي : ١٦٤ / ٤ ، ١٦٥ ، وانظر ما ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد : ٣٦٢ / ١ ، ٣٦٣ .
- (٥) ابن حجر في الفتح : ٢٢٣ / ١٠ ، ونسبه إلى القرطبي .
- (٦) انظر قول الرازي في تفسيره مفاتيح الغيب : ٢٢٢ - ٢٣٠ .
- (٧) انظر ما ذكره القرافي في الفروق : ١٣٧ / ٤ - ١٤٩ ، وطاش كبري زادة في مفتاح السعادة : ٣٤٠ - ٣٤٦ ، والشنيطي في أضواء البيان : ٤٥٢ - ٤٥٥ ، وأحمد الحمد في : السحر =

ضرورة تحديد معنى السحر وتمييزه عن غيره .

قال القرافي^(١) : (أطلق المالكية وجماعة الكفر على الساحر ، وأن السحر كفر ، ولا شك أن هذا قريب من حيث الجملة ، غير أنه عند الفتيا في جزئيات الوقائع يقع منهم الغلط العظيم المؤدي إلى هلاك المفتي ، والسبب في ذلك : أنه إذا قيل للفتية : ما هو السحر؟ وما حقيقته حتى يقضي بوجوده على كفر فاعليه؟ يعسر عليه ذلك جدًا ، فإنك إذا قلت له : السحر والرقي والخواص والسيميا والهيما^(٢) وقوى النفس شيء واحد ، وكلها سحر ، أو بعض هذه الأمور سحر ، وبعضها ليس بسحر؟ فإن قال : الكل سحر ، يلزمه أن سورة الفاتحة سحر ؛ لأنها رقية إجماعًا ، وإن قال : لكل واحدة من هذه خاصية تختص بها ، فيقال : بين لنا خصوص كل واحد منها ، وما به تمتاز ، وهذا لا يعرفه أحد من المتعرضين للفتيا . . . إن الكتب الموضوععة في السحر وضع فيها هذا الاسم على ما هو كذلك كفر ومحرم ، وعلى ما ليس كذلك ، وكذلك السحرة ، ويطلق لفظ السحر على القسمين ، فلا بد من التعرض لبيان ذلك)^(٣) .

ثم قال : (وللسحر فصول كثيرة في كتبهم يقطع من قبل الشرع بأنها ليست معاصي ولا كفرًا ، كما أن لهم ما يقطع بأنه كفر ، فيجب حينئذ التفصيل ، كما

= بين الحقيقة والخيال : ١٨-٣٦ .

(١) هو أبو العباس أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن بن عبد الله ، الصنهاجي الأصل ، البهنسي ، المشهور بالقرافي ، ولد سنة ٦٢٦ هـ بمصر ، فقيه ، أصولي ، مفسر ، توفي سنة ٦٨٤ هـ ، من آثاره : الذخيرة ، والفروق (أنوار البروق في أنواع الفروق) ، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ١/ ١٥٨ ، وابن فرحون في الديباج المذهب : ٦٢-٦٧ .

(٢) لم أجد لهذا اللفظ معنى في معاجم اللغة ، ولعلها الكيمياء .

(٣) القرافي : الفروق : ٤/ ١٣٥-١٣٧ .

قال الشافعي - رضي الله عنه - أما الإطلاق بأن كل ما يسمى سحرًا كفر ، فصعب جدًا^(١) .

وصدق - رحمه الله - ؛ فالحكم على الشيء فرع عن تصوره ، فلا بد للناظر في هذه المسألة أن يفصل ويميز ويفرق بين السحر الذي يعد كفرًا ، وما ليس كذلك ، ولعل هذا هو السبب الذي قال الشنقيطي - رحمه الله - لأجله (كما قال الشافعي قبله) : (إن السحر في الاصطلاح لا يمكن حده بحد جامع مانع ؛ لكثرة الأنواع المختلفة الداخلة تحته)^(٢) .

فالتحقيق في هذه المسألة هو التفصيل ، فإن كان السحر مما يعظم فيه غير الله كالكوكب والجن وغير ذلك مما يؤدي إلى الكفر ، فهو كفر بلا نزاع ، ومن هذا النوع سحر هاروت وماروت المذكور في سورة البقرة ، فإنه كفر بلا نزاع ، كما دل عليه قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا مَخْنُوقَةٌ فَتَنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾^(٣) ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا ﴾^(٤) .

وإن كان السحر لا يقتضي الكفر كالأستعانة بخواص بعض الأشياء من دهانات وغيرها ، فهو حرام حرمه شديدة ، ولكنه لا يبلغ بصاحبه الكفر^(٥) .

(١) المصدر نفسه : ١٤١/٤ .

(٢) الشنقيطي : أضواء البيان : ٤٤٤/٤ .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ١٠٢ .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ١٠٣ ، قال ابن كثير : وقد استدل به طائفة من السلف ، كما هو رواية عن

أحمد . انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره : ١٤٨/١ .

(٥) انظر ما ذكره الشنقيطي في أضواء البيان : ٤٥٦/٤ ، وما ذكره الهيثمي في الإعلام بتقواطع =

وللإمام النووي - رحمه الله - عبارة جامعة في حكم السحر؛ حيث قال: (قد يكون - السحر - كفرًا، وقد لا يكون كفرًا بل معصية كبيرة، فإن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كفر، وإلا فلا، وأما تعلمه وتعليمه فحرام، فإن تضمن ما يقتضي الكفر كفر، وإلا فلا، وإذالم يكن فيه ما يقتضي الكفر عزر واستتيب...) (١).

فالسحر الذي يعد كفرًا، قد يقع قولاً باللسان، أو اعتقادًا بالقلب، أو عملاً بالجوارح. ونورد أمثلة على ذلك:

السحر الذي لا يتأتى إلا عن طريق الشياطين، كأن يستغيث بهم، ويدعوهم فيما لا يقدر عليه إلا الله، وينطق بكلمة الكفر من أجل رضاهم والاستمتاع بهم.

أو يعتقد نفعهم أو ضرهم بغير إذن الله، فهذان هما المقصودان عندنا في هذا الباب؛ لأنهما داخلان في شرك الربوبية، وهما شرك في قدرة الله الكاملة. وسيأتي توضيح ذلك بالتفصيل.

أو يدعي لنفسه ولشياطينه علم الغيب أو مشاركة الله في ذلك، فهذا شرك بالله في صفته العلم المحيط، وقد سبق بيانه.

أو يذبح لتلك الشياطين ونحوهم ويتقرب إليهم، فهذا شرك بالله في الألوهية والعبادة.

أو يهين ما أوجب الله تعظيمه من الكتاب العزيز وغيره، فهذا كفر بالله جل شأنه.

والمقصود هنا: بيان هل وجد هذا النوع من الشرك (شرك الربوبية في صفة الله

= الإسلام: ١٩، ٢٠. وانظر ما ذكر أيضًا في الزواجر عن اقتراف الكبائر: ١٢/١٦١-١٦٥.

(١) النووي في شرح مسلم: ١٤/١٧٦.

عز وجل القدرة الكاملة الشاملة لكل شيء) في العرب في الجاهلية؟ وهل هذا شرك بالله في الربوبية؟ وكيف؟ .

أما الجواب عن الشق الأول: فالذي يتضح من تدبر كلام الله عز وجل: أن ظاهرة السحر بأنواعه المختلفة كانت موجودة في غالب الأمم، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ (١). يقول ابن تيمية: (اسم الساحر معروف في جميع الأمم) (٢).

فهذا يدل على أن السحرة كانوا موجودين في زمن النبي ﷺ؛ كما يدل عليه أن المشركين كانوا يقولون للنبي ﷺ أنه ساحر، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِي نَقُلُوكُمْ لَنْ نَبْرَأَ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٣)، و﴿قَالَ الْكَاذِبُونَ إِنَّا نَقُلُوكُمْ لَنْ نَبْرَأَ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٤)، و﴿لَقَوْلِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا نَقُلُوكُمْ لَنْ نَبْرَأَ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٥)، و﴿وَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٦)، و﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ (٧)، و﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ (٨)، و﴿بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ (٩)، و﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ﴾ (١٠)، و﴿قَالَ الَّذِينَ

(١) سورة الذاريات، الآية: ٥٢.

(٢) ابن تيمية: النوات: ٢٧٢، وانظر ما ذكره ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث: ٢١٠، ت: محمد الأصغر.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٧.

(٤) سورة يونس، الآية: ٢.

(٥) سورة هود، الآية: ٧.

(٦) سورة ص، الآية: ٤.

(٧) سورة الإسراء، الآية: ٤٧.

(٨) سورة الفرقان، الآية: ٨.

(٩) سورة الحجر، الآية: ١٥.

(١٠) سورة الشعراء، الآية: ١٥٣.

كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧﴾ ﴿١﴾، و﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿٢﴾، و﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَعْتَبٌ﴾ ﴿١﴾ ﴿٣﴾، و﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿١﴾ ﴿٤﴾، و﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّؤْتَرٌ﴾ ﴿١١﴾ ﴿٥﴾.

وكما يدل عليه قصة سحر النبي ﷺ له من قبل بعض أعدائه من اليهود (٦).

فهذه كلها تدل صراحة على أن العرب كانوا عارفين عن السحر، وكان منهم سحرة.

وأما الجواب عن الشق الثاني: - وهو هل السحر من الشرك في الربوبية؟ وكيف؟ - فيجيب عنه باختصار:

أن بعض الأنواع من السحر لا يمكن أن يتعاطاها إلا بالشرك بالله جل وعلا (٧)، وذلك؛ إما بالاستعانة بهم، أو يدعوهم فيما لا يقدر عليه إلا الله، وينطق بكلمة الكفر من أجل رضاهم والاستمتاع بهم، أو يعتقد أن الكواكب مدبرة لأمر هذا العالم (٨)، وإما باعتقاد نفعهم أو ضرهم بغير إذن الله.

(١) سورة الأحقاف، الآية: ٧.

(٢) سورة الطور، الآية: ١٥.

(٣) سورة القمر، الآية: ٢.

(٤) سورة الصف، الآية: ٦.

(٥) سورة المدثر، الآية: ٢٤.

(٦) الحديث المشار إليه رواه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب السحر: ٢٢١/١٠،

برقم: ٥٧٦٣، ومسلم في الصحيح برقم: ٢١٨٩، كتاب السلام، باب السحر:

١٧١٩/٤.

(٧) انظر ما قاله الشيخ سليمان بن عبد الوهاب في تيسير العزيز الحميد: ٣٨٤، وما حكاه الحافظ

ابن حجر في الفتح عن بعض العلماء، انظر فتح الباري: ٢٣٥/١٠.

(٨) انظر ما ذكره القرافي في الفروق: ١٤٠/٤.

فهذان الأمران شركان بالله في قدرة الله الكاملة، وهما شرك في الربوبية .
 وإما أن يدعي لنفسه أو لشياطينه علم الغيب أو مشاركة الله في ذلك^(١) .
 فهذا شرك بالله في علمه الغيب، وهو شرك في الربوبية .
 وإما أن يوجه بعض أنواع العبادات إلى هؤلاء الشياطين، كالذبح لهم،
 والتقرب إليهم بالندور، فهذا شرك بالله في عبادته^(٢) .
 ثم إن النبي ﷺ قرن السحر بالشرك، وفي بعض الأحاديث سماه شركاً،
 وحكم ﷺ بالكفر على من أتى ساحراً فصدقه، فكيف بالساحر؟ كما تبرأ النبي ﷺ
 من الساحر والمسحور .
 فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات»
 قالوا: يا رسول الله، ما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر...»^(٣) .
 وقال ﷺ: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: مدمن خمر، وقاطع رحم،
 ومصديق بالسحر»^(٤) .
 وقال أيضاً: «من عقد ثم نفث فيها فقد سحر، ومن سحر فقد أشرك،
 ومن تعلق شيئاً وكل إليه»^(٥) .

(١) انظر ما ذكره الدكتور عبد العزيز العبد اللطيف في نوافض الإيمان القولية والعملية: ٥٠٨، ٥١٤ .

(٢) انظر ص ١١٣٦-١١٤٧ .

(٣) البخاري في الصحيح، كتاب الوصايا، برقم: ٢٧٦٦، ومسلم في الصحيح، كتاب الإيمان، باب بيان الكبائر وأكبرها: ٩٢/١، برقم: ٨٩ .

(٤) أخرجه الإمام أحمد في المسند: ٣٩٩/٤، وقال الهيثمي في المجمع ٧٤/٥: رجال أحمد ثقات .

(٥) أخرجه النسائي: ١٠٣/٧، وقال المنذري: ٥١/٤: رواه النسائي من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه عند الجمهور، وحسنه ابن مفلح في الآداب الشرعية ٧٨/٣، وضعفه =

وقال أيضًا: «إن الرقى والتمايم والتولة شرك»^(١)؛ والتولة ضرب من السحر، قال الأصمعي^(٢): (هو الذي يحب المرأة إلى زوجها)^(٣).

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: (من أتى عراقًا، أو ساحرًا، أو كاهنًا، فسأله فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ)^(٤).

وعن عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من تطير أو تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر له...»^(٥).

فهذه الأحاديث بمجموعها تدل على أن السحر شرك.

ومما يلحق بالسحر: النشرة.

وقد كانت النشرة موجودة في الجاهلية^(٦). وهي كما قال ابن الأثير: (ضرب من العلاج والرقية، يعالج به من يظن أن به مسًا من الجن، سميت نشرة

= الألباني في ضعيف الجامع: ٢٢١/٥، برقم: ٥٧١٤.

(١) سبق تخريجه في ص ٣٦٦.

(٢) هو الإمام العلامة الحافظ حجة الأدب ولسان العرب أبو سعيد عبد الملك بن قريب الأصمعي، البصري، اللغوي، الأخباري، أحد الأعلام، وكان صدوقًا في الحديث، ولد سنة: بضع وعشرين ومائة، وتوفي سنة: ٢٢٥هـ. انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء: ١٠/١٧٥-١٨٠، وبغية الوعاة: ٢/١١٢، ١١٣.

(٣) انظر ما نقله البغوي عنه في شرح السنة: ١٥٨/١٢.

(٤) أخرجه البيهقي في الكبرى: ١٣٦/٨، وقال المنذري في الترغيب في ٥٣/٤: رواه البزار بإسناد جيد، وقال الهيثمي في المعجم ١١٧/٥: رجاله رجال الصحيح، خلاه بيرة بن مريم وهو ثقة، وقال ابن كثير في التفسير ١/١٣٧: هذا إسناد صحيح، وقال الحافظ في الفتح ١٠/٢١٧: سنده جيد، ومثله لا يقال بالرأي.

(٥) قال المنذري في الترغيب في ٥٢/٤: رواه البزار وإسناده جيد، وقال الهيثمي في المعجم ١١٧/٥: رجاله رجال الصحيح.

(٦) انظر ما ذكره سليمان بن عبد الوهاب في تيسير العزيز الحميد: ٣٦٥.

لأنه ينشر بها عند ما خامره من الداء، أي يكشف ويزال، قال الحسن: النشرة من السحر^(١).

وقال ابن القيم: (النشرة حل السحر عن المسحور، وهو نوعان: حل بسحر مثله، وهو الذي كان في الجاهلية، ويعد من عمل الشيطان، وقد قال الرسول ﷺ: «هي من عمل الشيطان»^(٢).

والثاني: النشرة بالرقية والتعويزات والأدوية المباحة، فهذا جائز^(٣). ومقصودنا في هذا الباب هو النوع الأول، فإنه سحر، وهو الذي كان موجوداً في الجاهلية. ولعل هذا هو السبب الذي قال لأجله من قال: (لا يحل السحر إلا ساحر)^(٤)، فحكمها حكم السحر بالإجمال والتفصيل. ومن مظاهر الشرك بالله جل وعلا في صفته القدرة الكاملة: ٥- الطيرة والتطير وما في معناها^(٥).

الطيرة: بكسر الطاء وفتح الياء، وقد تسكن: اسم مصدر من تطير طيرة، كما يقال: تخير خيرة، وأصله: (التطير بالسوانح والبوارح من التطير والظباء وغيرهما، وكان ذلك يصددهم عن مقاصدهم، فنفاه الشارع وأبطله، وأخبر أنه لا تأثير له في جلب نفع أو دفع ضرر)^(٦).

(١) ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر: ٥٤/٥.

(٢) حديث صحيح رواه أحمد في المستدرك: ٢٩٤/٣، وأبو داود برقم: ٣٣٧٠، وقال ابن مفلح في الآداب الشرعية: ٧٣/٣، إسناده جيد، وحسنه الحافظ في الفتح: ٢٣٣/١٠، وصححه الألباني في صحيح أبي داود: ٧٣٣/٤.

(٣) نقله عنه الشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد: ٣٩٩/١، ٤٠٠. ولم أظفر به في أي من كتبه حتى الآن.

(٤) هذا قول الحسن البصري، انظر ما قال ابن حجر في فتح الباري: ٢٣٣/١٠.

(٥) كالعدوى والهامة والصفرة وغيرها.

(٦) ابن الأثير في النهاية: ١٥٢/٣، وابن منظور في لسان العرب: ٨/٢٤٠ مادة (طير).

فهذه الطيرة شرك بالله جل وعلا في الربوبية، وذلك: بالإشراك في قدرة الله الكاملة، وقد قال ﷺ: «الطيرة شرك، الطيرة شرك، الطيرة شرك» ثلاثاً^(١). وقال أيضاً: «من ردته الطيرة عن حاجته، فقد أشرك»^(٢).

وإنما جعل الطيرة من الشرك؛ لأنهم كانوا يعتقدون أن الطيرة تجلب لهم نفعاً، أو تدفع عنهم ضرراً إذا عملوا بموجبها، فكأنهم أشركوا مع الله تعالى^(٣).

ثبت بهذه الأدلة على أنها شرك، وقد كانت هذه الظاهرة موجودة في الجاهلية، كما كانت في الأمم السابقة، والدليل على كونها موجودة في الجاهلية ما في صحيح مسلم عن معاوية بن الحكم السلمي أنه قال لرسول الله ﷺ: ومنا أناس يتطيرون، قال: «ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه، فلا يصدنكم»^(٤).

وقال عكرمة: كنا جلوساً عند ابن عباس، فمر طائر يصيح، فقال رجل من القوم: خير خير، فقال له ابن عباس: (لاخير ولاشر). قال ابن القيم: فبادره بالإنكار عليه، لثلاي يعتقد تأثيره في الخير والشر.

وخرج طاوس^(٥) مع صاحب له في سفر، فصاح غراب، فقال الرجل:

(١) حديث صحيح، رواه أبو داود برقم: ٣٩١٠، والترمذي برقم: ١٦١٤، وابن ماجه برقم: ٣٥٣٨، وابن حبان: ١٤٢٧، (موارد الظمان)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة برقم: ٤٢٩.

(٢) حديث صحيح، رواه أحمد: ٢/٢٢٠، وقد صححه الألباني في الصحيحة برقم: ١٠٦٥: ٣/٥٤؛ لأنه من رواية عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة، وابن لهيعة إذا روى عنه أحد العبادة يصح حديثه. انظر ما ذكره الحافظ في تهذيب التهذيب: ٣/٢٤٢، برقم: ٤٠٤٢.

(٣) انظر ما ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد: ٢/٤١٥.

(٤) رواه مسلم في صحيحه، برقم: ٥٣٧، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحة ١/٣٨١، ٣٨٢ في حديث طويل.

(٥) هو طاوس بن كيسان اليماني الجندي، بفتح الجيم والنون، قيل: من الأبناء، وقيل: مولى =

خير، فقال طاوس: وأي خير عند هذا؟ لا تصحبني^(١).

وقد ذكر أصحاب الأخبار أيضاً تشاؤم العرب وتطيرهم بالطيور، وأن هذه الظاهرة كانت معروفة لديهم^(٢). حتى إن بعضهم كان يتشاءم من العطاس أيضاً^(٣).

ولا شك: أن هذا شرك بالله في قدرته الكاملة إذا كان اعتقاد المتطير أنها تؤثر بذاتها في جلب نفع أو دفع ضرر، وأما إذا كان اعتقاده مجرد الالتفات إلى الأسباب، فهذا من قبيل الشرك الأصغر.

ومن الشرك بالله جل شأنه في الربوبية بالأنداد بإثبات صفات الله لبعض مخلوقاته:

جـ- الشرك بإعطاء حق التشريع والتحليل والتحريم والحكم لغير الله؛ فإن من المعلوم أن الحكم أو الحكم من صفات الله عز وجل، وهكذا التشريع والتحليل والتحريم. فقد قال تعالى: ﴿ أَفَفَيْرَ اللَّهِ أَتَغْنِي حَكْمًا ﴾^(٤)، وقال: ﴿ فَأَصِدُّوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾^(٥)، ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴾^(٦)، وقال ﷺ: «إن الله هو الحكم وإليه الحكم»^(٧).

= همدان، الإمام العلم، قيل: اسمه ذكوان، أدرك خمسين من الصحابة، كان مستجاب الدعوة، مات سنة: ١٠٦ هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٨١.

(١) هذان الأثران ذكرهما ابن القيم في مفتاح دار السعادة ٣/ ٢٨٤.

(٢) انظر على سبيل المثال ما قال الألويسي في بلوغ الأرب: ٢/ ٣٣١-٣٣٩.

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في مفتاح دار السعادة: ٣/ ٣٥٦-٣٦١، طبعة دار ابن عфан.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١١٤.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٨٧.

(٦) سورة التين، الآية: ٨.

(٧) أخرجه أبو داود برقم: (٤٩٥٥)، والنسائي: ٨/ ٢٢٦، ٢٢٧، وصححه الألباني في =

ولقد وقع مشركو العرب في هذا النوع من الشرك؛ والدليل عليه رد الله عز وجل عليهم في كتابه، فمن ذلك (مع ما ذكر) قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِمَّنْ شُهِدَ كُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾^(٣)، وقوله: ﴿وَلَا يُحْرِمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾^(٤)، وقوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُحْكِرُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾^(٥)، وقوله: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾^(٦)، وقوله: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٧)، وقال: ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ﴾^(٨)، وقال: ﴿وَأَنْتُمْ حُرِّمْتُمْ ظُهُورُهَا وَأَنْتُمْ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٩) وقالوا ما في بطون هذه الآيات خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميثقه في شركاء سيجزيهم وصفهم إنهم حكيم عليهم﴾^(٩)، وقال: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا

= الإرواء: ٢٣٧/٨.

- (١) سورة الشورى، الآية: ٢١.
- (٢) سورة الأنعام، الآية: ١٥٠.
- (٣) سورة الأعراف، الآية: ٣٢.
- (٤) سورة التوبة، الآية: ٢٩.
- (٥) سورة التوبة، الآية: ٣٧.
- (٦) سورة الأنعام، الآية: ١٤٨.
- (٧) سورة النحل، الآية: ٣٥.
- (٨) سورة الأنعام، الآية: ١٤٠.
- (٩) سورة الأنعام، الآية: ١٣٨، ١٣٩.

حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١﴾ ﴿١﴾، وقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِثْلَهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا ﴿١٢﴾ ﴿٢﴾، وغير ذلك من الآيات التي تدل صراحة على أنهم وقعوا في شرك التحليل والتحرير والتشريع لغير الله عز وجل.

كما أن هناك آيات تدل على أنهم وقعوا في شرك إعطاء حق الحكم والتحاكم لغير الله، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ ﴿٣﴾، وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٤﴾ ﴿٤﴾، وقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥﴾ ﴿٥﴾، وقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦﴾ ﴿٦﴾، وقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٧﴾ ﴿٧﴾، وقوله: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَى حُكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴿٨﴾ ﴿٨﴾، وقوله: ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ ﴿٩﴾ ﴿٩﴾، وقوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى

(١) سورة النحل، الآية: ١١٦.

(٢) سورة يونس، الآية: ٥٩.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٥٠.

(٤) سورة النساء، الآية: ٦٠.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

(٦) سورة المائدة، الآية: ٤٥.

(٧) سورة المائدة، الآية: ٤٧.

(٨) سورة الأنعام، الآية: ١١٤.

(٩) سورة المائدة، الآية: ٤٩.

يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴿١﴾ ، فهذه آيات من القرآن الكريم تدل على أن مشركي العرب كان عندهم نوع من التحاكم إلى الطاغوت وقد نهاهم الله عن ذلك ، بل ذكر ما يدل على أن الإيمان لا يصح إلا بالكفر بالطاغوت ، ومن ذلك (مع ما ذكر) قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا ﴾ (٢) ، وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ ﴾ (٣) .

ومن أصرح الأدلة على أن العرب كان عندهم نوع من التحاكم إلى غير الله : استقسامهم بالأزلام . قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا اتَّخَذُوا الْبَشِيرَ وَالنَّاسِيبَ وَالْأَزْلَامَ رِجْسًا مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ (٤) ، وقال تعالى : ﴿ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَٰلِكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ (٥) .

والمقصود : أن هذا النوع من الشرك قد كان في العرب ، وهو شرك بالله في الربوبية بالأنداد ، وذلك بإعطاء حق التشريع والتحليل والتحريم والحكم والتحاكم لغير الله ، وقد ذكر المفسرون في تفسير هذه الآيات من الأسباب ما يدل على أن العرب قد وقعوا في هذا الشرك ؛ فمن ذلك قول الحافظ ابن كثير عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتِكُمْ الْكُذِبَ هَٰذَا حَلَلٌ وَهَٰذَا حَرَامٌ لِّفَقَرْنَا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾ (٦) ، حيث قال : (ثم نهى عن سلوك سبيل المشركين الذين حللوا وحرموا بمجرد ما

(١) سورة النساء، الآية: ٦٥.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٥٦.

(٣) سورة الزمر، الآية: ١٧.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٩٠.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٣.

(٦) سورة النحل، الآية: ١١٦.

وصفوه واصطلحوا عليه من الأسماء بأرائهم من البهيرة والسائبة والوصيلة والحام وغير ذلك مما كان شرعاً لهم ابتدعوه في جاهليتهم^(١)، وقال أيضاً: (والمقصود: أن عمرو بن لحي - لعنه الله - كان قد ابتدع لهم أشياء في الدين غير بها دين الخليل، فاتبعه العرب في ذلك)^(٢).

وقال في موضع آخر: (وكان قوله وفعله فيهم كالشرع المتبع لشرفه فيهم ومحلته عندهم وكرمه عليهم)^(٣)، وقال: (وابتدعوا من الشرائع الباطلة الفاسدة التي ظنها كبيرهم عمرو بن لحي - قبحه الله - مصلحة ورحمة بالدواب والأنعام، وهو كاذب مفتر في ذلك...)^(٤).

وقد ذكر الإمام البخاري في صحيحه من قول ابن عباس أنه قال: (إذا سرك أن تعلم جهل العرب، فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام)^(٥)، وفي هذه الآيات من التحليل والتحريم والتشريع من عند غير الله ما الله به عليم، ومن أراد البسط في ذلك فليرجع إلى تفسير ابن كثير^(٦) وغيره.

فهذه بعض مظاهر الشرك بالله جل شأنه في بعض صفاته من حيث إثبات صفات الله جل وعلا المختصة به لبعض مخلوقاته.

ومن الشرك بالله جل شأنه في بعض صفاته: إثبات صفات المخلوق الناقصة لله عز وجل، ومن مظاهر هذا الشرك لدى العرب في جاهليتهم ما يلي:

- (١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٥٧٠ / ٢.
- (٢) ابن كثير: البداية والنهاية: ١٨٩ / ٢ / ١.
- (٣) ابن كثير: البداية والنهاية: ١٨٧ / ٢ / ١.
- (٤) ابن كثير: البداية والنهاية: ١٩٠ / ٢ / ١.
- (٥) البخاري في الصحيح، كتاب المناقب، برقم: ٣٢٦٢.
- (٦) انظر تفسير ابن كثير: ١٧٩ / ٢ - ١٨١.

١- حرق البنات والبنين لله جل شأنه .

قال تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَفُوا لَهُ بَيْنَ وَبَيْنَ يَمِينٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (١) .
وقال: ﴿ أَفَأَصْفَنكُمْ رَبِّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا إِنَّكُمْ لَقَوْلُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴾ (٢) .

وقال: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا قَوْلَ قُلِ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾ (٣) .

وقال: ﴿ وَجَعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ (٤) .

وقال: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾ (٥) أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْتًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿٥﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿٥﴾ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٥﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٥﴾ (٥) .

وقال: ﴿ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴾ (٦) .

وقال: ﴿ أَلَمْ أُنذِرْكُمْ الْبَنَاتِ وَالْبَنِينَ ﴾ (٧) .

وقال: ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ (٨) .

وقال: ﴿ أَمْ أَتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ ﴾ (٩) .

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٠٠ .

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٤٠ .

(٣) سورة المائدة، الآية: ١٨ .

(٤) سورة النحل، الآية: ٥٧ .

(٥) سورة الصافات، الآيات: ١٤٩-١٥٥ .

(٦) سورة الطور، الآية: ٣٩ .

(٧) سورة النجم، الآية: ٢١ .

(٨) سورة الزخرف، الآية: ١٧ .

(٩) سورة الزخرف، الآية: ١٦ .

وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ﴾ (١).

وغيرها من الآيات، كلها تدل على أن مشركي العرب في الجاهلية كانوا يعتقدون في الملائكة أنهم بنات الله، كما كان هذا اعتقادهم في بعض الأصنام (٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (وأما قوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا﴾، فقيل: هو قولهم الملائكة بنات الله، . . . وهو قول مجاهد وقتادة، وقيل: قالوا الحي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم إبليس وهم بنات الله . . . وقوله: ﴿وَحَرِّقُوا لَهُم بَيْنَ وَبَيْنَ يَغْيِرَ عِلْمًا﴾، قال بعض المفسرين كالثعلبي: وهم كفار العرب، قالوا: الملائكة والأصنام بنات الله، واليهود قالوا: عزيز ابن الله، والنصارى قالوا: المسيح ابن الله . . .) (٣).

ومن مظاهره أيضاً:

٢- إثبات المصاهرة بين الله وبين الجنات.

قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا وَقَدَّ عَلِمَتِ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ لَمَحْضُرُونَ﴾ (٤).

وقال في معرض الرد عليهم على لسان الجنات: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمْنَ جَدْرِنَا مَا نَتَّخِذُ صَنِجَةً وَلَا وِلْدَانًا﴾ (٥).

(١) سورة النجم، الآية: ٢٧.

(٢) انظر لتوثيق ما ذكرت ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٩٧/٧/٥، و٦٨/٢٣/١٠، وابن كثير في تفسيره: ١٦٠/٢، والسيوطي في الدر المنثور: ٣٦/٣، ٣٧، و١٨٢/٤، ١٨٣، و٢٩٢/٥، ٢٩٣.

(٣) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٧/٢٧١، ٢٧٢.

(٤) سورة الصافات، الآية: ١٥٨.

(٥) سورة الجن، الآية: ٣.

وقال: ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ يَكُونُ لَهُ وُلْدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (١).

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - في تفسير الآية: (جعل هؤلاء المشركون بين الله وبين الجنة نسبا، واختلف أهل التأويل في معنى النسب الذي أخبر الله عنهم أنهم جعلوه لله تعالى؛ فقال بعضهم: هو أنهم قالوا: إن الله وإبليس أخوان) (٢).

وقال قتادة: قالت اليهود: إن الله تبارك وتعالى تزوج إلى الجن، فخرج منهما الملائكة (٣).

وقال في موضع آخر في تفسير قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (٤): يقول تعالى ذكره: تنزه الله وعلا فارفع عن الذي يصفه به هؤلاء الجهلة من خلقه في ادعائهم له شركاء من الجن واختراقهم له بنين وبنات، وذلك لا ينبغي أن يكون من صفته؛ لأن ذلك من صفة خلقه الذين يكون منهم الجماع الذي يحدث عنه الأولاد، والذين تضطربهم لضعفهم الشهوات إلى اتخاذ الصاحبة لقضاء اللذات، وليس الله تعالى ذكره بالعاجز فيضطره شيء إلى شيء، ولا بالضعيف المحتاج فتدعوه حاجته إلى النساء إلى اتخاذ صاحبة لقضاء لذة... (٥).

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٠١.

(٢) الطبري: جامع البيان: ١٠/٢٣/٦٨، ٦٩، وانظر ما نقله ابن كثير في تفسيره ٢٣/٤ (وسنده ضعيف).

(٣) انظر تفسير الطبري: ١٠/٢٣/٦٩.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٠٠.

(٥) تفسير الطبري: ١٩٨/٧/٥.

وقال ابن كثير : (قال مجاهد : قال المشركون : الملائكة بنات الله تعالى ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : فمن أمهاتهن؟ قالوا : بنات سروات الجن ، وكذا قال قتادة وابن زيد)^(١) .

ويروى عن ابن عباس أنه قال : (أنزلت هذه الآية في ثلاثة أحياء من قريش ؛ سليم وخزاعة وجهينة . ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا ﴾ ، قال : قالوا : صاهر إلى كرام الجن)^(٢) .

فهذه بعض الروايات التي تدل على أن بعض العرب وقع في هذا النوع من الشرك ، وأغلب هذه الروايات ضعيفة .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - بعض هذه الروايات ، ففي بعض المواضع نقل شيخ الإسلام نسبة المصاهرة من مشركي العرب بدون تعقيب^(٣) ، ولكنه عقبه في موضع آخر بأن في صحتها نظر ، فقال :

(وقال الكلبي : قالوا - لعنهم الله - : بل تزوج من الجن فخرج بينهما الملائكة . . . وأما الذين كانوا يقولون من العرب : إن الملائكة بنات الله ، وما نقل عنهم من أنه صاهر الجن ، فولدت له الملائكة ؛ فقد نفاه الله عنه بامتناع الصاحبة ، بامتناع أن يكون منه جزء فإنه صمد ، وقوله : ﴿ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ﴾^(٤) ، وهذا . . . من أن الولادة لا تكون إلا من أصلين سواء في ذلك تولد الأعيان التي

(١) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم : ٢٣/٤ وسنده منقطع ؛ لأن مجاهدًا لم يدرك أبا بكر ، بل روايته عن علي وعائشة منقطعة فضلاً عن أبي بكر .

(٢) السيوطي في الدر المنثور : ٢٩٢/٥ ونسبه إلى ابن أبي حاتم .

(٣) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى : ١٣٥/٤ ، والرد على المنطقيين :

(٤) سورة الأنعام ، الآية : ١٠١ .

تسمى الجواهر، وتولد الأعراض والصفات، بل ولا يكون تولد الأعيان إلا بانفصال جزء من الوالد، فإذا امتنع أن يكون له صاحبة امتنع أن يكون له ولد، وقد علموا كلهم أن لا صاحبة له من الملائكة، ولا من الجن، ولا من الإنس، ولم يقل أحد منهم أن له صاحبة، فلهذا احتج بذلك عليهم، وما حكي عن بعض كفار العرب أنه صاهر الجن، فهذا فيه نظر، وذلك إن كان قد قيل، فهو مما يعلم انتفاؤه من وجوه كثيرة^(١).

فإن كانت هذه الروايات ثابتة يكون إثباتهم مثل هذه المصاهرة من الشرك بالله في الربوبية بإثبات صفات المخلوق الناقصة لله جل وعلا.

والمقصود: بيان كون العرب - بعضهم على فرض ثبوت الروايات في ذلك - قد أشركوا بالله في بعض صفاته من حيث إثبات صفات المخلوق الناقصة لله جل شأنه الكامل، وهو إلحاد وتنقيص وشرك، وقد سبق معنا إثبات كونه شركاً فيما سبق^(٢).

فهذه بعض مظاهر الشرك بالله جل وعلا في بعض خصائص الربوبية التي كانت لدى العرب في جاهليتهم، ولكن - كما أسلفنا - أن هذه المظاهر ما كانت بصفة عامة لدى جميع العرب، بل العرب كان أغلب شركهم في الجاهلية في العبادة والألوهية وفي المعاملة - سواء كانت هذه العبادات من الأقوال القلبية أو كانت من الأعمال القلبية - على أنها تقريبهم إلى الله زلفى، وعلى أنها تشفع لهم إلى الله يوم القيامة، أو تشفع لهم في قضاء حوائجهم أو في جلب نفع أو دفع ضرر، وهي الصفة الغالبة لديهم في الجاهلية كما تدل عليها الآيات القرآنية - كما سيأتي -.

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٧/٢٧٢، ٢٧٣.

(٢) انظر ص ٣٣٧-٣٤٧.

الفرع الثاني: شرك العبادة لدى العرب:

وفيه تمهيد وعنصران

أما التمهيد فيتضمن نقطتان:

النقطة الأولى: في بيان كون أغلب شرك العرب في العبادة:

من أبرز حقائق الشرك الجاهلي: اعتقاد المشركين بتعدد الآلهة دون إنكاره سبحانه أو اعتقاد الخالقية والرازقية والإحياء والإماتة وغيرها من أمور الربوبية لغيره سبحانه، فأغلبهم كانوا يقولون بتعدد الآلهة دون التخلي عن فكرة الإله الخالق للكون، وإنما هم أشركوا بعبادته عبادة الآلهة الأخرى المتمثلة في الأوثان والأصنام على اختلافها وتنوعها، كما هي تتمثل أيضاً في بعض الأشجار والأحجار والأجرام السماوية، معتقدين أن هذه الأشياء المميزة إنما هي مكنن للقوى الخفية، وللأرواح الشريرة، وللشياطين التي تتدخل في شئون الإنسان، وتسد عليه طريق تفكيره وسلوكه.

وفي القرآن الكريم وفي السنة المطهرة النبوية وفي التراث الجاهلي بشعره ونثره الكثير من الأدلة والشواهد المثبتة لمبدأ تعدد الآلهة دون التنكر لفكرة الله خالق هذا الوجود، ودون إثبات الرازقية والخالقية والإماتة والإحياء وتدبير الأمور وغيرها لغيره سبحانه وتعالى، وسأذكر فيما يلي بعض الأدلة على أن أغلب شرك العرب إنما كان في العبادة فحسب.

لقد نوع الله عز وجل في كتابه الكريم الدلائل على إقرار المشركين بتوحيد الربوبية وإشراكهم في الألوهية.

النوع الأول من الدلائل على ذلك: استدلال الله عز وجل واحتجاجه على مشركي العرب بإقرارهم بالخالقية والرازقية والإحياء والإماتة وتدبير

الأمر على أن الألوهية والعبادة محض حق خالص له سبحانه .

فمن هذه الآيات :

١ - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١) إلى قوله : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) . (١)

قال الطبري (٢) وابن كثير (٣) : (أي لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التي لا تنفع ولا تضر وأنتم تعلمون أنه لا رب لكم يرزقكم غيره) .

٢ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (٤) . (٤)

قال ابن كثير في هذه الآية : (يحتج تعالى على المشركين باعترافهم بوحداية ربوبيته على وحداية ألوهيته . . . أي فكيف تُصرفون عن عبادته إلى عبادة ما سواه وأنتم تعلمون أنه الرب الذي خلق كل شيء والمتصرف في كل شيء ؟) (٥) .

٣ - قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ﴾ (٦) .

قال ابن كثير : (أي أنتم تعلمون أن شركاءكم لا يقدرّون على هداية ضال، وإنما يهدي الحيارى والضلال من الغي إلى الرشد الله الذي لا إله إلا هو) (٧) .

(١) سورة البقرة، الآيتان : ٢١، ٢٢ .

(٢) انظر قول الطبري في تفسيره : ١٢٧/١ .

(٣) انظر قول ابن كثير في تفسيره : ٥٧/١ .

(٤) سورة يونس، الآية : ٣١ .

(٥) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم : ٤١٦/٢ .

(٦) سورة يونس، الآية : ٣٥ .

(٧) ابن كثير في تفسيره : ٤١٧/٢ .

فإذا كانت الهداية والضلالة بيد الله باعترافكم فلماذا تعبدون غيره؟ وما الذي منعكم من إخلاص العبادة لله جل شأنه إذا كان لديكم الاعتراف بربوبيته؟ .

٤- قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾^(١) .

قال ابن كثير: (يقرر تعالى أنه لا إله إلا هو؛ لأنهم معترفون بأنه هو الذي خلق السموات والأرض وهو ربها ومدبرها)^(٢) .

٥- قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾^(٣) .

قال ابن كثير: (يقول تعالى: ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله العابدين معه غيره: من خلق السموات والأرض؟ ﴿لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾؛ أي ليعترفن بأن الخالق لذلك هو الله وحده لا شريك له، وهم مع هذا يعبدون معه غيره من الأصنام والأنداد)^(٤) .

٦- قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾^(٥) .

قال ابن كثير: (أي ولئن سألت هؤلاء المشركين بالله العابدين معه غيره، من خلقهم؟ ليقولن: الله، أي هم يعترفون أنه الخالق الأشياء جميعها وحده لا شريك له في ذلك)^(٦) .

٧- وقوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٧)

(١) سورة الرعد، الآية: ١٦ .

(٢) ابن كثير في تفسيره: ٥٠٧/٢ .

(٣) سورة الزخرف، الآية: ٩ .

(٤) ابن كثير في تفسير القرآن العظيم: ١٢٣/٤ .

(٥) سورة الزخرف، الآية: ٨٧ .

(٦) ابن كثير في تفسيره: ١٢٩/٤ .

سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ يَدِينُهُ مَلَكَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ
وَهُوَ مُجِيبٌ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى
نُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ ﴿١﴾

قال ابن كثير: (يقرر - تعالى - وحدانيته واستقلاله بالخلق والتصرف
والملك؛ ليرشد إلى أنه الله الذي لا إله إلا هو ولا تنبغي العبادة إلا له وحده لا
شريك له، ولهذا قال للرسول محمد ﷺ أن يقول للمشركين العابدين معه غيره
المعترفين له بالربوبية: أنه لا شريك له فيها، ومع هذا فقد أشركوا معه في
الإلهية فعبدوا غيره معه، مع اعترافهم أن الذين عبدوهم لا يخلقون شيئاً ولا
يملكون شيئاً ولا يستبدون بشيء... فقال: ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ﴾؛
أي من مالكتها الذي خلقها ومن فيها من الحيوانات والنباتات والثمار وسائر
صنوف المخلوقات؟ ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ؛ أي فيعترفون
لك بأن ذلك لله وحده لا شريك له، فإذا كان ذلك ﴿ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ ﴿٨٥﴾ أنه لا
تنبغي العبادة إلا للخالق الرازق لا لغيره؛ ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ ﴿٨٦﴾... ﴿ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ ﴾ ﴿٨٧﴾ أي إذا
كنتم تعترفون بأنه رب السموات ورب العرش العظيم أفلا تخافون عقابه
وتحذرون عذابه في عبادتكم معه غيره وإشراككم به؟...

قال: وقوله: ﴿ فَأَنَّى نُسْحَرُونَ ﴾ ﴿٨٩﴾ أي فكيف تذهب عقولكم في عبادتكم
معه غيره مع اعترافكم وعلمكم بذلك) ﴿٢﴾.

(١) سورة المؤمنون، الآيات: ٨٤، ٨٩.

(٢) ابن كثير في تفسيره: ٣/٢٥٢، ٢٥٣.

٨ - قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَايُّ يُؤْفَكُونَ ﴿١١﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٣﴾﴾ (١).

قال ابن كثير تحت هذه الآيات: (يقول تعالى مقررًا أنه لا إله إلا هو؛ لأن المشركين الذين يعبدون معه غيره معترفون بأنه المستقل بخلق السموات والأرض والشمس والقمر، وتسخير الليل والنهار، وأنه الخالق الرازق لعباده، ومقدر آجالهم واختلاف أرزاقهم، ففاوت بينهم، فمنهم الغني والفقير، وهو العليم بما يصلح كلاً منهم، ومن يستحق الغنى ممن يستحق الفقر، فذكر أنه المستقل في خلق الأشياء، المتفرد بتدبيرها، فإذا كان الأمر كذلك فلم يعبد غيره؟ ولم يتوكل على غيره؟ فكما أنه الواحد في ملكه فليكن هو الواحد في عبادته، وكثيرًا ما يقرر تعالى مقام الإلهية بالاعتراف بتوحيد الربوبية، وقد كان المشركون يعترفون بذلك كما كانوا يقولون في تليبتهم: لبيك لا شريك لك إلا شريكًا هولك، تملكه وما ملك... (٢).

٩ - قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ ﴿٣﴾﴾

قال ابن كثير في تفسير الآية: (يقول تعالى مخبرًا عن هؤلاء المشركين به أنهم يعرفون أن الله خالق السموات وحده لا شريك له، ومع هذا يعبدون معه شركاء يعترفون أنها خلق له وملك له، ولهذا قال تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي

(١) سورة العنكبوت، الآيات: ٦١، ٦٣.

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٤٢١/٣.

(٣) سورة لقمان، الآية: ٢٥.

إذا قامت عليكم الحجة باعترافكم^(١).

١٠ - قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾^(٢).

قال ابن كثير: (يقول تعالى مقررًا تفرده بالخلق والرزق وانفراده بالالهية أيضًا كما كانوا يعترفون بأنهم لا يرزقهم من السماء والأرض... إلا الله. فكذاك فليعلموا أنه لا إله غيره)^(٣).

١١ - قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفَكُونَ ﴾^(٤).

قال ابن كثير: (يبه تعالى عباده ويرشدهم إلى الاستدلال على توحيده في أفراد العبادة له كما أنه المستقل بالخلق والرزق فكذاك فليفرد بالعبادة ولا يشرك به غيره من الأصنام والأنداد والأوثان)^(٥).

١٢ - قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ﴾^(٦).

وجه الاستدلال: تقريرهم بأن شركاءهم ما خلقوا شيئًا، كما هو واضح من الآية.

١٣ - قوله تعالى: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾^(٧).

قال ابن كثير: (يعني المشركين، كانوا يعترفون بأن الله عز وجل هو الخالق

(١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٤٥١/٣.

(٢) سورة سبأ، الآية: ٢٤.

(٣) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٥٣٨/٣.

(٤) سورة فاطر، الآية: ٣.

(٥) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٥٤٧/٣.

(٦) سورة فاطر، الآية: ٤٠.

(٧) سورة الزمر، الآية: ٣٨.

للأشياء كلها، ومع هذا يعبدون معه غيره ممن لا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً^(١). فهذه بعض الآيات القرآنية التي تدل على أن أغلب المشركين كانوا يعترفون بربوبية الله جل شأنه وخالقيته ورازقته، وينسبون تدبير أمورهم وشئونهم إلى الله سبحانه وحده، وهم مع هذا كانوا مشركين، فشرکهم ليس إلا في العبادة.

النوع الثاني من الأدلة على ذلك: احتجاج الله جل وعلا على أحقيته بتوحيد العبادة بإقرار المشركين عن معبوديهم بأنها لا تملك النفع والضرر لأحد فضلاً عن أن تملك كشف الضر عن أحد. وقد ذكره الله عز وجل في آيات كثيرة، منها:

١- قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَنْعَبُدُكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾^(٢).

قال ابن كثير في تفسير الآية: (يقول الله تعالى منكرًا على من عبد غيره من الأصنام والأنداد والأوثان ومبيّنًا له أنها لا تستحق شيئًا من الإلهية وقال تعالى... قل يا محمد لهؤلاء العابدين غير الله... أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً، أي لا يقدر على دفع ضرر عنكم ولا إيصال نفع إليكم، والله هو السميع العليم... فلم عدلتم عنه إلى عبادة جماد لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم شيئاً، ولا يملك ضرراً ولا نفعاً لغيره ولا لنفسه)^(٣).

والمقصود: أن السؤال كان سؤال إنكار وتقرير.

٢- قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَدُوا اللَّهَ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾^(٤).

(١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٥٤/٤.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٧٦.

(٣) ابن كثير في تفسيره: ٨٢/٢.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٤٠.

قال ابن كثير في تفسير الآية: (أي إذا أتاكم هذا وهذا أغير الله تدعون إن كنتم صادقين، أي لا تدعون غيره لعلمكم أنه لا يقدر أحد على رفع ذلك سواه، ولهذا قال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: في اتخاذكم آلهة معه^(١).

٣- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَأَتَّخِذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾^(٢).

قال ابن كثير: (يقرر تعالى: أنه لا إله إلا هو، لأنهم معترفون بأنه هو الذي خلق السموات والأرض وهو ربها ومدبرها... وأولئك الآلهة لا تملك لأنفسها ولا لعابديها بطريق الأولى نفعًا ولا ضرًا... فهل يستوي من عبد هذه الآلهة ومن عبد الله وحده لا شريك له فهو على نور من ربه)^(٣).

٤- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾^(٤).

قال الشوكاني: (أي أخبروني عن آلهتكم هذه هل تقدر على كشف ما أرادته الله بي من الضر... أو أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ عني بحيث لا تصل إلي،... قال مقاتل: لما نزلت هذه الآية سألهم النبي ﷺ فسكتوا، وقال غيره: قالوا: لا تدفع شيئًا من قدر الله ولكنها تشفع، فنزل ﴿قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ في جميع أموري في جلب النفع ودفْع الضر...)^(٥).

٥- قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا﴾^(٦).

(١) ابن كثير في تفسيره: ١٣٢/٢، وانظر ما قال الشوكاني في فتح القدير: ١١٥/٢، ١١٦.

(٢) سورة الرعد، الآية: ١٦.

(٣) ابن كثير في تفسيره: ٥٠٧/٢.

(٤) سورة الزمر، الآية: ٣٨.

(٥) الشوكاني في فتح القدير: ٤٦٥/٤.

(٦) سورة الإسراء، الآية: ٦٧.

قال الشوكاني: إن الكفار يعتقدون في معبوداتهم وأصنامهم أنها تنفعهم في غير كشف الضر والمصائب، وأما في هذه الحالة - أي حالة مسهم الضر في البحر - فإن كل واحد منهم يعلم علمًا لا يقدر على مدافعتة: أن الأصنام ونحوها لا فعل لها^(١).

فهذه الآيات كلها تدل على أن أغلب مشركي العرب كانوا يعترفون بأن الضر والنفع من الله، وأنه ليس لهم أي كاشف عن مصائبهم غير الله سبحانه، ومعلوم أن هذا من أمور الربوبية، ولكن مع هذا هم يشركون بالله، ليس إلا بالعبادة، فاحتج الله عليهم بهذا الاعتراف على ضرورة تفرد سبحانه وحده بالعبادة.

النوع الثالث: آيات من القرآن الكريم تصرح بالشركة: ومعلوم أن الشركة لا تكون إلا بوجود الاعتراف بمن يشرك به^(٢)، وهو الله جل شأنه، وهذه الآيات وإن كانت تدل على الشركة في الألوهية والربوبية معًا إلا أن الأدلة الأخرى توضح بأنهم ما كانوا يشركون في الربوبية باتخاذ الأنداد في الذات - إلا عند شذمة منهم كما مر - وإنما كانوا يشركون في الألوهية وبعض خصائص الربوبية، فالشركة هنا ظاهرة في الشرك في الألوهية. فمن هذه الآيات:

١ - قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَهْلُكُمْ لِتَشْهَدُوا أَنْتَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَإِنِّي بِرِئْءِ مَا تَشْرِكُونَ ﴿١١﴾﴾^(٣).

(١) انظر ما قال الشوكاني في تفسيره: ٢٤٣/٣.

(٢) انظر: الدين الخالص: ٤٥/١.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٩.

فهذه الآية الكريمة أفادت أن المشركين يشهدون: بأن الله إلههم، ولكنهم يقولون: إن معه آلهة أخرى، وهذه الشهادة منهم أكدت بالقسم وبأداة التأكيد إن، وأكدت باللام، (فلفظ (مع) في الآية يدل على أنهم مقرون بربوبية الله وكذا بألوهيته، ولكنهم جعلوا معه آلهة أخرى، جعلوها مع الله، فشرکهم من حيث إشراكهم آلهة مع الله يتوجهون إليها كوسائط توصلهم إلى الله، وترفع حاجاتهم، وتبلي طلبهم بالدعاء لها، هذا اعتقادهم ودينهم، وجاء مثل هذا المعنى في آيات كثيرة^(١).

٢- قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۗ وَالَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

قال الحافظ ابن كثير: (وعيد أكيد لمن جعل مع الله معبودًا آخر)^(٣).

والمعروف: أن فيه اعترافهم بالله مع شرکهم به، فشرکهم إنما هو بالعبادة والألوهية لا في الربوبية؛ بدليل اعترافهم بالشركة، والشركة ليست في الربوبية باتخاذ الأنداد، وإنما هي في الألوهية، وفي بعض خصائص الربوبية.

٣- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾^(٤). قال الحافظ ابن كثير: (يقول تعالى متوعدًا من أشرك به غيره، وعبد معه سواه، ومخبرًا أن من أشرك بالله لا برهان له؛ أي لا دليل له على قوله)^(٥).

(١) صالح بن عبد العزيز آل الشيخ: هذه مفاهيمنا: ١٠٩، ١١٠.

(٢) سورة الحجر، الآيتان: ٩٥، ٩٦.

(٣) ابن كثير في تفسيره: ٥٦٠/٢.

(٤) سورة المؤمنون، الآية: ١١٧.

(٥) ابن كثير في تفسيره: ٢٥١/٣.

٤ - قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ بِلَّ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ (١)، بعد قوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٢) أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا﴾. ومثل هذا قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ بِلَّ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣)، وقوله: ﴿أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا نَذَكَّرُونَ﴾ (٤)، وقوله: ﴿أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ تَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥)، وقوله: ﴿أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٦).

قال الحافظ ابن كثير: (استفهام إنكار على المشركين في عبادتهم مع الله آلهة أخرى، ثم شرع يبين أنه المتفرد بالخلق والرزق والتدبير دون غيره، أي لم تكونوا تقدرون على إنبات أشجارها، وإنما يقدر على ذلك الخالق والرازق المستقل بذلك، المنفرد به دون هؤلاء الأصنام والأنداد كما يعترف به هؤلاء المشركون) (٦).

ومن هذا الباب أيضًا:

٥ - قوله تعالى: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ (٧).

٦ - قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ (٨).

والآيات كثيرة، يذكر الله في كتابه ما يعتقد المشركون أن مع الله آلهة، فهم

(١) سورة النمل، الآية: ٦٠.

(٢) سورة النمل، الآية: ٦١.

(٣) سورة النمل، الآية: ٦٢.

(٤) سورة النمل، الآية: ٦٣.

(٥) سورة النمل، الآية: ٦٤.

(٦) ابن كثير في تفسيره: ٣/٣٦٩.

(٧) سورة الشعراء، الآية: ٢١٣.

(٨) سورة ق، الآية: ٢٦.

مقرون بربوبية الله وأحديته فيها، ولكن يتخذون معه آلهة في العبادة.

النوع الرابع: آيات تدل على أن المشركين كانوا يقرون على أنفسهم بالشرك في العبادة: بل القرآن كله في مخاطبته للمشركين مضمن لهذا، ولفظ الشرك لا يكون في لسان إلا ومعناه إشراك شيئين في حكم، فهم مع اعترافهم بشركهم مقرون بربوبية الله ولكنهم أشركوا به في الإلهية، ومن هذه الآيات: قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُؤُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ﴾ (١). وجه الدلالة: اعترافهم بالمشيئة لله فهو إقرار بالربوبية واعترافهم بالشرك ما هو إلا في الألوهية والعبادة.

النوع الخامس: إخباره تعالى عن هؤلاء المشركين الذين كذبوا رسول الله ﷺ وحاربوه وقلوه، أنهم لا يشركون إلا في الرخاء واليسر، لا في الشدة والكره والعسر، فهم حين ذلك مخلصون لله وحده، لا يدعون سواه، ولا يتخذون وسائط.

وهذا النوع متعدد في القرآن الكريم العزيز، من ذلك ما يلي:

١ - قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (٢) قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ (٣).

٢ - قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (٤).

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٤٨.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٦٤.

(٣) سورة يونس، الآية: ٢٢.

٣- قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (١).

٤- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَسَّارٍ كَفُورٍ﴾ (٢).

فالحق الذي لا محيد عنه هو الذي دل عليه القرآن من إقرار المشركين بالربوبية لله جل شأنه، وكذا بالوهيته، لكنهم أشركوا مبررين صنيعهم بتأويلات وشبهات باطلة، فإذا كانوا في حالة الرخاء أشركوا بالله، ولكن إذا كانوا على الشدة والكره أخلصوا دينهم لله، وتركوا طلب الدعاء من غير الله، وتركوا الاستغاثة بغير الله، بل أخلصوا ذلك كله لله، ونسوا غيره من الملائكة والأنبياء والصالحين والأصنام والأنداد.

النوع السادس: ذكر الله عن المشركين أن عندهم نوع من إيمان بالله سبحانه، وأردف ذلك ببيان كونهم مشركين به، ومعلوم أن إيمانهم كان في توحيد الربوبية، وشركهم كان في توحيد الألوهية والعبادة. ومن ذلك:

قوله تعالى في آخر سورة يوسف: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ (٣). يقول المفسرون من السلف والخلف: إيمانهم بالله هو قولهم: الله خالقنا ورازقنا ومميتنا ومحيينا، وإشراكهم به هو جعلهم لله شريكاً في عبادته ودعائه، فلا يخلصون له بالطلب منه وحده، وينحوا هذا قال أهل التأويل، منهم ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وعامر الشعبي، وقتادة، وغيرهم (٤).

فهذه دلالات القرآن على أن أغلب مشركي العرب كان شركهم في العبادة دون

(١) سورة العنكبوت، الآية: ٦٥.

(٢) سورة لقمان، الآية: ٣٢.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

(٤) انظر ما سبق في ص: ٨١-٨٤.

الربوبية، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (أما توحيد الربوبية فقد أقر به المشركون وكانوا يعبدون مع الله غيره ويحبونهم كما يحبونه فكان ذلك التوحيد الذي هو توحيد الربوبية حجة عليهم...) (١).

وقال الإمام ابن القيم: (والإلهية التي دعت إليه الرسل أممهم إلى توحيد الرب بها: هي العبادة والتأليه، ومن لوازمها: توحيد الربوبية الذي أقر به المشركون فاحتج الله عليهم به فإنه يلزم من الإقرار به الإقرار بتوحيد الإلهية...) (٢).

الأدلة من السنة النبوية المطهرة على أن المشركين في الجاهلية كانوا يقرون بالربوبية، وأن غالب شركهم كان في الألوهية والعبادة: وهي كثيرة، وسأضرب بعض الأمثلة على ذلك:

١ - ما سبق معنا من قول النبي ﷺ: «قد قد»، لمن سمعه يقول في تليته: (لييك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك...) (٣).

٢ - قوله ﷺ لحصين (٤): «كم تعبد؟» قال: سبعا في الأرض وواحداً في السماء، قال: «فإذا أصابك الضر من تدعو؟» قال: الذي في السماء... (٥).

الأدلة من أشعار العرب على أن أغلب شرك العرب كان في العبادة دون

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى ١٤ / ٣٨٠.

(٢) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢ / ٥٥٦.

(٣) انظر تخريجه في ص: ٤٣.

(٤) هو حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، والد عمران، اختلف في إسلامه، انظر ما ذكره الحافظ في الإصابة: ١ / ٣٣٧، برقم: ١٧٣٥.

(٥) ذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة: ١ / ٣٣٧، وعزاه لابن خزيمة في الصحيح. وقدرناه الترمذي بمعناه برقم: ٣٤٨٣ وفيه انقطاع، ولذا ضعفه الشيخ ناصر الدين الألباني في ضعيف الترمذي ص: ٤٥٢، ولكن حسنه عبد القادر الأرناؤوط في تخريج جامع الأصول: ٤ / ٣٤٢.

الربوبية:

لعل من أبرز ما يدل على أن شركهم كان في العبادة ذكرهم ألتهم في أشعارهم بالعبادة، وأنشادهم الأشعار في شأنهم، وتمثل هذه المظاهر فيما يلي:

أ- تلبياتهم لبعض الأصنام؛ وفيها التصريح بالعبادة لهذه الأصنام بالحج والعمرة والطواف وغيرها، فمثلاً أن نزاراً كانت تقول إذا ما أهلت:

لييك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك

إلا شريك هولك تملكه ومملكك^(١)

وجاء في الأخبار: أن العرب كانت تحج الأقيصر^(٢)، فيحلقون عنده رؤوسهم، وكانوا يلقون مع كل شعرة من شعورهم قرعة^(٣) من دقيق، وهم يسبحون ويهللون، وفي ذلك قال قائلهم:

فإنني والذي نغم الأنام له حول الأقيصر تسبيح وتهليل^(٤)

كما جاء في أشعار العرب ذكر ذي الخلصة^(٥)، وطواف دوس^(٦) بهذا الصنم. فقد قال قائلهم:

يطيف بنصبهم حجن^(٧) صغار فقد كانت حواجبهم تشيب^(٨)

(١) ابن الكلبي: الأصنام: ٧.

(٢) الأقيصر: صنم لقضاة وعاملة وخدام وغطفان. وكان موضعه في مشارف بلاد الشام.

انظر ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٣٨.

(٣) معناها: قبضة، انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ١١ / ١٠٤، مادة (قر).

(٤) ابن الكلبي: الأصنام: ٣٩.

(٥) سيأتي التعريف به في الباب الثالث في ص ٥٩٩-٦٠٠.

(٦) قبيلة من قبائل العرب، تعرف الآن بالزهراني.

(٧) أي الصبيان. انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب ٣ / ٦٩، مادة (حجن).

(٨) انظر ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٤٢.

وكانت للعرب أحجار منصوبة يطوفون بها ويعترونها^(١) عندها يسمونها الأنصاب، ويسمون الطواف بها الدوار، وفي ذلك يقول قائلهم:
 ألاياليست أخوالي غنيًا عليهم كلما أمسوا دوار^(٢)
 وهذه بعض أشعارهم في الطواف حول الأصنام والمعبودات، وحول بيوت الآلهة.

ب- ومن مظاهره أيضًا: ذبحهم للأصنام، وذكر ذلك في أشعارهم، فمن ذلك قول بعضهم:

أسوق بدني محقبًا أنصابي هل لي من قومي من أرباب^(٣)
 وقول الآخر منهم:

كأن العزى الفرد أجسد رأسه عتائر مظلوم الهدي المذبح^(٤)
 والعزى هنا هو الحجر الذي كان يذبح عنده للأصنام^(٥).
 وقول الآخر منهم:

وأنصاب الأقيصر حين أضحت تسيل على مناكبها الدماء^(٦)
 وقول الآخر منهم:

تراهم حول قيلهم عكوفًا كما عكفت هذيل على سواع
 تظل جنابه صرعى لديه عتائر من ذخائر كل راع^(٧)

(١) العتيرة: ذبيحة كانوا يذبحونها لآلهتهم في الجاهلية، جمعه: عتائر. انظر: المعجم الوسيط: ٥٨٢، مادة (عتر).

(٢) انظر ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٤٢.

(٣) المصدر نفسه.

(٤) الجاحظ في الحيوان: ٣٥٧/٥.

(٥) انظر نفس المصدر.

(٦) ابن منظور في لسان العرب: ١١/١٩٠، مادة (قصر).

(٧) ابن الكلبي في الأصنام: ٥٧.

فهذه بعض أشعار العرب الدالة على أنهم كانوا يذبحون لأصنامهم،
ومعروف أن الذبح لغير الله من الشرك بالله في الألوهية .
ج- ومن مظاهره أيضًا: الحلف بالآلهة، ومن الأشعار الدالة عليه ما روي
عن بعضهم:

حلفت بأنصاب الأقيصر جاهدًا وما سحقت فيه المقاديم والقمل^(١)
وقول الآخر منهم:

حلفت غطيف لا تنهته سربها وحلفت بالأنصاب أن لا يردوا^(٢)
ومثل هذا كثير في أشعارهم، ولعل من أبرزها ما كانت تقوله قريش:
وباللوات والعزى ومن دان دينها وبالله إن الله منهن أكبر^(٣)

د- ومن مظاهره أيضًا: ذكرهم بعض الأشعار التي تدل على أنهم إنما يطلبون
من هذه الأصنام الشفاعة، فمن ذلك ما كانت قريش تقول عندما تطوف بالكعبة:

واللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى فإنهن الغرائق العلى
وإن شفاعتهن لترتجى^(٤).

فهذه بعض أشعار العرب الدالة على أن شرك العرب في الغالب كان في
العبادة، وهم في ذلك مقرون بالله جل شأنه- بالربوبية حتى وبالألوهية أيضًا-،
ولكن الذي يفقدهم هو إفراده سبحانه بالعبادة.

ولكن ما الذي جرهم إلى عدم إفراد العبادة؟ وما الذي حملهم على عبادة
غير الله تعالى إذا كانوا يقرون بالله ربًا وخالقًا ورازقًا ومعبودًا؟ هذا ما سيأتي
بيانه فيما يلي:

(١) المصدر نفسه: ٣٨.

(٢) المصدر نفسه: ٤٣.

(٣) المصدر نفسه: ١٧.

(٤) المصدر نفسه: ١٩.

النقطة الثانية، في بيان كون شرك العرب في الجاهلية في الحقيقة باتخاذ المعبودات زلفى،

كانت فلسفة العرب في عبادة غير الله وإيمانهم بهذه الآلهة وتكريمهم لها إنما هو من أجل التقرب إلى الله والتشفع بها عنده ليس إلا .

وقد ذكر الله عز وجل أصل هذا الشرك والدافع إليه عند المشركين في الجاهلية بأن الذي تقرر في قلوب المشركين - المتقدمين والمتأخرين - أن آلهتهم تشفع لهم عند الله، ويزعمون أنها تقربهم إلى الله - تعالى - برفع حوائجهم إليه والشفاعة عنده، فقال تعالى :

١ - ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۚ ﴾ (١)

قال الطبري: (يقول تعالى: والذين اتخذوا من دون الله أولياء يتولونهم ويعبدونهم من دون الله يقولون لهم: ما نعبدكم أيها الآلهة إلا لتقربونا إلى الله زلفى - قرابة ومنزلة -، وتشفعوا لنا عنده في حاجتنا . . .

قال مجاهد: قريش تقوله للأوثان، ومن قبلهم يقوله للملائكة، ولعيسى بن مريم ولعزير) (٢).

فعلم بهذا: أن قوله تعالى: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ ﴾ الآية من قول المشركين لآلهتهم، وقد جاء هذا مصرحاً في قراءة عبد الله بن مسعود الهذلي رضي الله عنه حيث إنه قرأ: (والذين اتخذوا من دون الله قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله

(١) سورة الزمر، الآية: ٣.

(٢) الطبري في تفسيره: ١/٢٣/١٢٢.

زلفى^(١). والقراءة وإن كانت شاذة إلا أنها تصلح تفسيراً للآية على أشهر أقوال المفسرين، كما أن هذه قراءة سعيد بن المسيب أيضاً من التابعين^(٢).

وقال ابن كثير في تفسير الآية: (ثم أخبر عز وجل عن عباد الأصنام من المشركين: أنهم يقولون: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾؛ أي إنما يحملهم على عبادتهم لها أنهم عمدوا إلى أصنام اتخذوها على صور الملائكة المقربين - في زعمهم - فعبدوا تلك الصور تنزيلاً لذلك منزلة عبادتهم الملائكة؛ ليشفعوا لهم عند الله تعالى في نصرهم ورزقهم وما ينوبهم من أمور الدنيا... قال قتادة والسدي وزيد بن أسلم وابن زيد: إلا ليقرّبونا إلى الله زلفى: أي ليشفعوا لنا ويقرّبونا عنده منزلة^(٣).

وقال الشوكاني: (والضمير في (نعبدهم) راجع إلى الأشياء التي كانوا يعبدونها من الملائكة وعيسى والأصنام، وهم المرادون بالأولياء، والمراد بقولهم ﴿إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ الشفاعة كما حكاه الواحدي عن المفسرين^(٤).

وقال الرازي في تفسير الآية: (وتقدير الكلام: والذين اتخذوا من دونه أولياء يقولون: ما نعبدهم إلا ليقرّبونا إلى الله زلفى، وعلى هذا التقدير فخير ﴿وَالَّذِينَ﴾ محذوف وهو قوله: (يقولون)، واعلم أن الضمير في قوله: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ عائد على الأشياء التي عبدت من دون الله، وهي قسمان: العقلاء، وغير العقلاء.

أما العقلاء: فهو أن قومًا عبدوا المسيح وعزيرًا والملائكة، وكثير من

(١) المصدر نفسه.

(٢) انظر ما ذكره السيوطي في الدر المنثور: ٣٢٢/٥.

(٣) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٤٥/٤.

(٤) الشوكاني: فتح القدير: ٤٤٩/٤.

الناس يعبدون الشمس والقمر والنجوم، ويعتقدون فيها أنها أحياء عاقلة ناطقة.

وأما الأشياء التي عبت مع أنها ليست موصوفة بالحياة والعقل فهي الأصنام، إذا عرفت هذا فنقول: الكلام الذي ذكره الكفار لائق بالعقلاء، أما بغير العقلاء فلا يليق، . . . ويمكن أن يقال: إن العاقل لا يعبد الصنم من حيث إنه خشب أو حجر، وإنما يعبدونه لاعتقادهم أنها تماثيل الكواكب أو تماثيل الأرواح السماوية، أو تماثيل الأنبياء والصالحين الذين مضوا، ويكون مقصودهم من عبادتها توجيه تلك العبادات إلى تلك الأشياء التي جعلوا هذه التماثيل صوراً لها. (١)

وقال صاحب محاسن التأويل (٢): ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ أي بالمحبة للتقرب والتوسل بهم إلى الله - تعالى - ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ أي يقولون ذلك احتجاجاً على ضلالهم ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ أي عند حشر معبوداتهم معهم فيقرن كلًّا منهم مع من يتولاه من عابد ومعبود، ويدخل المبطل النار مع المبطلين، كما يدخل المحق الجنة مع المحقين (٣).

والمقصود: أن الله عز وجل بين سبب عبادة المشركين لآلهتهم بياناً شافياً بأن شرك العرب كان بدافع التقرب والواسطة إلى الله جل وعلا، ولكن كان هذا

(١) الرازي: تفسير مفاتيح الغيب: ٢٤١/٢٩.

(٢) هو جمال الدين محمد بن سعيد بن قاسم القاسمي الحلاق، عالم مشارك في أنواع العلوم، ولد بدمشق سنة ١٢٨٣ هـ ونشأ وتعلم بها، وتوفي سنة ١٣٣٢ هـ، انظر ما ذكره الزركلي في الأعلام: ١٣١/٢.

(٣) القاسمي، جمال الدين: محاسن التأويل: ١٩٥/١٤.

نتيجة الغلو في المخلوقات ورفعها فوق منزلتها، كما سيأتي في بيان أسباب الشرك^(١). وإنما المقصود هنا بيان الآيات التي تدل على أن شرك العرب كان بدافع التقرب إلى الله جل وعلا بهؤلاء المعبودات، وقد نقلت في تفسير هذه الآية أقوال المفسرين من المأثور والرأي. وقد ذكر الله عز وجل هذه الحقيقة في عدة آيات من القرآن الكريم غير ما ذكرت، وسأورد بعضاً منها فيما يلي دون الإشارة إلى تفسيرها اكتفاء بما ذكر في الآية الأولى، وبما هو مدون في كتب التفسير، فمن هذه الآيات:

٢- قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَتْنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنْتَبِتُوكَ اللَّهُ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحٰنَهُمُ وَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٢).

٣- قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَآ يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ﴾^(٣) قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا^(٤).

٤- قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَلِيسَ الْمُجْرِمُونَ إِلَّا وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاتٌ﴾^(٥).

٥- قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ صَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكِ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾^(٦).

٦- قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ

(١) انظر ص ٦١٤-٦١٥.

(٢) سورة يونس، الآية: ١٨.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٤٣.

(٤) سورة الروم، الآيتان: ١٢، ١٣.

(٥) سورة الأحقاف، الآية: ٢٨.

ذَرَقُوا فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَكُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿١١﴾
وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴿١١﴾ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (جمع [في هذه الآية] بين الشرك والشفاعة) (٢).
إذن حقيقة الشرك في العرب: اتخاذ واسطة بين المخلوق والخالق.
فعبادتهم لغير الله وإيمانهم بهذه الآلهة وتكريمهم لها إنما هو من أجل التقرب
إلى الله والتشفع بها عنده.

قال الشهرستاني في الملل والنحل في بيان شرك العرب: (وصنف منهم
أقروا بالخالق وابتداء الخلق ونوع من الإعادة وأنكروا الرسل، وعبدوا الأصنام،
وزعموا أنهم شفعاؤهم عند الله في الدار الآخرة، وحجوا إليها ونحروا لها الهدايا
وقربوا القرابين، وتقربوا إليها بالمناسك والمشاعر، وأحلوا وحرموا، وهم
الدهماء من العرب، إلا شزيمة منهم...) (٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: (ولم يكن أحد من عباد الأصنام
يعتقد أنها خلقت السموات والأرض، بل إنما كانوا يتخذونها شفعاء ووسائط
لأسباب:

- منهم من صورها على صور الأنبياء والصالحين .
- ومنهم من جعلها تماثيل وطلاسم للكواكب والشمس والقمر .
- ومنهم من جعلها لأجل الجن .
- ومنهم من جعلها لأجل الملائكة ...) (٤).

(١) سورة سبأ، الآيتان: ٢٢، ٢٣ .

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١١٤/١ .

(٣) الشهرستاني: الملل والنحل: ٦٥٣/٣ .

(٤) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٦١/١، وانظر أيضاً: ٧٧/٧ .

وقال في موضع آخر: (فالمشركون كانوا يتخذون من دون الله شفعاء من الملائكة والأنبياء والصالحين، ويصورون تماثيلهم فيستشفعون بها، ويقولون: هؤلاء خواص الله، فنحن نتوسل إلى الله بدعائهم وعبادتهم ليشفعوا لنا، كما يتوسل إلى الملوك بخواصهم لكونهم أقرب إلى الملوك من غيرهم فيشفعون عند الملوك بغير إذن الملوك، وقد يشفع أحدهم عند الملك فيما لا يختاره فيحتاج إلى إجابة شفاعته رغبة ورهبة)^(١).

وقال أيضاً: (وكان المشركون الذين جعلوا معه آلهة آخرين مقرين بأن آلهتهم مخلوقة، ولكنهم كانوا يتخذونهم شفعاء ويتقربون بعبادتهم إليه)^(٢).

وقال ابن أبي العز: (ولم يكونوا يعتقدون في الأصنام أنها مشاركة لله في خلق العالم، بل كان حالهم فيها كحال أمثالهم من مشركي الأمم في الهند والترك والبربر وغيرهم؛ تارة يعتقدون: أن هذه تماثيل قوم صالحين من الأنبياء والصالحين، ويتخذونهم شفعاء ويتوسلون بهم إلى الله، وهذا كان أصل شرك العرب . . . إلى أن قال: - ومن أسباب الشرك عبادة الكواكب، واتخاذ الأصنام بحسب ما يظن أنه مناسب للكواكب من طباعها، وشرك قوم إبراهيم عليه السلام كان - فيما يقال - من هذا الباب. وكذلك الشرك بالملائكة والجن، واتخاذ الأصنام لهم، وهؤلاء كانوا مقرين بالصانع . . . ولكن اتخذوا هذه الوسائط شفعاء . . .)^(٣).

وقال الألوسي: (وكانوا يعتقدون بعبادتهم الأصنام عبادة الله تعالى،

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١/٣٦١، وانظر أيضاً نفس المصدر: ٧/٧٧.

(٢) المصدر نفسه: ١/١٥٠.

(٣) ابن أبي العز: شرح العقيد الطحاوية: ١/٢٩-٣٢.

والتقرب إليه ، ولكن بطرق مختلفة .

فرقة قالت : ليس لنا أهلية لعبادة الله تعالى بلا واسطة ؛ لعظمته ، فعبدناها لتقربنا إليه

وفرقة قالت : الملائكة ذوو جاه ومنزلة عند الله ، فاتخذنا أصناماً على هيئة الملائكة ليقربونا إلى الله .

وفرقة قالت : جعلنا الأصنام قبلة لنا في عبادة الله تعالى كما أن الكعبة قبلة في عبادته .

وفرقة اعتقدت : أن على كل صنم شيطاناً موكلأ بأمر الله ، فمن عبد الصنم حق عبادته قضى الشيطان حوائجه بأمر الله ، وإلا أصابه الشيطان بنكبة بأمر الله^(١)

والمقصود : بيان أن المشركين إنما أشركوا بالله تعالى شرك الشفاعة والتوسل إلى الله تعالى بعبادة الصالحين ، حيث ظنوا أنهم لا يمكنهم الوصول إلى الله تعالى مباشرة إلا بواسطة الصالحين الذين لهم مكانة عند الله ، وأن الله تعالى لا يرد شفاعتهم لمنزلتهم عنده ، وكانوا يقيسون الله على ملوك الدنيا ، فزعموا أنه كما لا يمكن الوصول إلى الملك إلا بواسطة حواشيه وندمائه ، هكذا لا يمكن الوصول إلى الله تعالى مباشرة إلا بواسطة عباد الله المقربين عنده .

وعلى هذا الأساس صوروا لهم الصور ونحتوا لهم التماثيل تذكارة لهم ، وجعلوها قبلة للتوجه إلى هؤلاء الصالحين المقربين ، فكانوا على هذا الأساس يدعونهم ويستغيثون بهم في المهمات ، وينذرون لهم ، ويعبدونهم بأنواع العبادات^(٢) .

(١) الآلوسي : بلوغ الأرب : ٢ / ١٩٧ ، ١٩٨ .

(٢) راجع لتوثيق ما ذكرت ما ذكره الجرجاني في شرح المواقف (من الماتريدي) ٨ / ٨٣ ، =

وهذه الوسائط لدى العرب لما كانت تنقسم إلى ما هو عاقل وما هو غير عاقل، وإلى ما هو سماوي وما هو أرضي، فإنني سأذكرها بالتفصيل في العنصرين الآتيين:

العنصر الأول، في بيان شرك العرب بعبادة الآلهة السماوية،

فهذه الآلهة بعضها تعقل وبعضها لا تعقل.

أما ما كانوا يعبدون من الآلهة السماوية من العقلاء فمثلاً: عبادة الملائكة.

فقد ثبت من النصوص الشرعية وروايات التأريخ: أن من العرب من كان يعبد الملائكة^(١). قال الله عز وجل: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿١﴾ قَالُوا سُبْحٰنَكَ أَنْتَ وَلِئِنَّا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾﴾^(٢).

قال الطبري: (يقول تعالى ذكره: ويوم نحشر هؤلاء الكفار بالله جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدونكم من دوننا؟ ففتبرأ منهم الملائكة، ﴿قَالُوا سُبْحٰنَكَ﴾ ربنا تنزيهاً لك وتبرئة مما أضاف إليك هؤلاء من الشركاء والأنداد ﴿أَنْتَ وَلِئِنَّا مِنْ دُونِهِمْ﴾ لا نتخذ ولياً من دونك ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾... قال قتادة: ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم

= والدهلوي، ولي الله: حجة الله البالغة: ٥٩/١ - ٦٠، ١٢٥، والفوز الكبير: ٢٣ - ٢٦ والبدور البازغة: ١٢٣ - ١٢٦، والآلوسي، نعمان خير الدين في جلاء العينين: ٤٤٥ - ٤٤٦، والآلوسي، محمود شكري: غاية الأمان: ٩/٢ - ١٢، و٣٥٢ - ٣٥٣، وفتح المنان: ٤٤٧، ٤٤٨، والبركوي في زيارة القبور: ٢٨ - ٣٠، وغيرها من الكتب، مع ما ذكر سابقاً من المصادر والمراجع.

(١) انظر ما قال الشهرستاني في الملل والنحل: ٣/٦٦٠، والآلوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢٣٢.

(٢) سورة سبأ، الآية: ٤٠.

كانوا يعبدون؟ استفهام كقوله لعيسى: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (١) . . . (٢).

وقال ابن كثير: (يخبر الله تعالى أنه يقرع المشركين يوم القيامة على رؤوس الخلائق فيسأل الملائكة الذين كان المشركون يزعمون أنهم يعبدون الأنداد التي هي على صورهم ليقربوهم إلى الله زلفى، فيقول للملائكة: ﴿أَهْتَوْلَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٣) . . .

وقال الماوردي في تفسير الآية: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ يعني المشركين ومن عبده من الملائكة ﴿ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتَوْلَاءَ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٤) وهذا السؤال للملائكة تقرير وليس باستفهام، وإن خرج مخرج الاستفهام . . . (٤).

وقال جل شأنه في آية أخرى في شأن عبادة المشركين للملائكة والأنبياء وغيرهم: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَتَوْلَاءَ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (٥) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَلْبِغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَعَابَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾ (٦) . . . (٥).

قال الطبري في تفسير الآية: (يقول تعالى ذكره ويوم نحشر هؤلاء المكذبين بالساعة العابدين الأوثان وما يعبدون من دون الله من الملائكة

(١) سورة المائدة، الآية: ١١٦ .

(٢) الطبري في التفسير: ١٠/٢٢/٦٩، ونسبه السيوطي في الدر المنثور: ٥/٢٣٩ إلى كل من ابن أبي حاتم وعبد بن حميد .

(٣) ابن كثير في تفسير القرآن العظيم: ٣/٥٤٢ .

(٤) الماوردي في النكت والعيون: ٤/٤٥٤ .

(٥) سورة الفرقان، الآية: ١٧ .

والإنس والجن . كما حدثني . . . عن مجاهد في قول الله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ فنقول أنتم أضللتهم عبادي هؤلاء؟ قال : عيسى ، وعزيز والملائكة . . . (١) .

وقال الماوردي : (قوله : ﴿ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ قال مجاهد : هم عيسى وعزيز والملائكة ، وقوله : ﴿ مَا أَنْتُمْ أَضَلُّكُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ ﴾ هذا تقرير لإكذاب من ادعى ذلك عليهم وإن خرج مخرج الاستفهام ، وفيمن يقال له ذلك قولان :

أحدهما : أنه يقال للملائكة ، قاله الحسن .

الثاني : لعيسى وعزيز والملائكة ، قاله مجاهد (٢) .

وقال ابن كثير : (يقول تعالى مخبراً عما يقع يوم القيامة من تبريع الكفار في عبادتهم من عبدوا من دون الله من الملائكة وغيرهم ، فقال : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ . قال مجاهد : هم عيسى والعزير والملائكة . . . (٣) .
والمقصود : بيان أن من مشركي العرب من كان يعبد الملائكة وذلك بتصويرهم كما صور لهم الشياطين .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمة الله عليه- : (وقد يعتقدون أنهم يعبدون الملائكة وإن كانوا في الحقيقة إنما يعبدون الجن ، فإن الجن هم الذين يعينونهم ويرضون بشركهم ، قال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ

(١) الطبري في التفسير : ١٤٢ ، ١٤١ / ١٩ / ٩ .

(٢) الماوردي : النكت والعيون : ١٣٦ / ٤ .

(٣) ابن كثير في تفسيره : ٣١٢ / ٣ ، وانظر مثل هذا التفسير المأثور فيما نقله السيوطي في الدر المنثور : ٦٥ / ٥ ونسبه إلى كل من : الفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

أَهْوَلَاءِ إِتَاكُرْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَإِسْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ
الْحِجْنَ أَكْثَرُهُمْ مِنْهُمْ مُؤْمِنُونَ ﴿١٦٧﴾ (١)، والملائكة لا تعينهم على الشرك لا في
المحيا ولا في الممات، ولا يرضون بذلك... (٢).

وقال ابن القيم: (ومن تلاعبه - أي الشيطان - بهم: أن زين لقوم عبادة
الملائكة فعبدوهم بزعمهم، ولم تكن عبادتهم في الحقيقة لهم، ولكن كانت
للسياطين، فعبدوا أقبح خلق الله وأحقهم باللعن والذم... (٣).

أما المعبودات السماوية التي لا تعقل فهذه كثيرة، منها:

عبادة الكواكب، وهي على قسمين:

١- عبادة الأجرام الكبرى؛ وهي الشمس والقمر والزهرة...
قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا سَجْدُوا
لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ
عَابِدِينَ﴾ (١٧٧) ﴿٤﴾.

قد رأى بعض العلماء: (أن عبادة أهل الجاهلية هي عبادة كواكب في
الأصل، وأن أسماء الأصنام والالهة وإن تعددت وكثرت، إلا أنها ترجع كلها
إلى ثلاث سماوي، هو الشمس والقمر والزهرة، وهو رمز لعائلة صغيرة،
تألف من أب هو القمر، ومن أم هي الشمس، ومن ابن هو الزهرة، وذهبوا إلى
أن أكثر أسماء الالهة هي في الواقع نعوت لها، وهي من قبيل ما يقال له:
الأسماء الحسنى لله في الإسلام) (٥).

(١) سورة سبأ، الايتان: ٤٠، ٤١.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى ١/١٥٧.

(٣) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/٦٥١، ٦٥٢.

(٤) سورة فصلت، الآية: ٣٧.

(٥) جواد علي: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٦/٥٠.

ولسنا بصدد تحقيق هذا القول، ولكن الصحيح أنه قد لفت الجرمان السماويان: الشمس والقمر نظر الإنسان إليهما بصورة خاصة، لما أدرك فيهما من أثر في الإنسان وفي طباعه وعمله، وفي الجو الذي يعيش فيه، وفي حياة زرعه وحيوانه، وفي تكوين ليله ونهاره والفصول التي تمر عليه، فتوصل بعقله يوم ذاك إلى أنه نفسه، وكل ما يحيط به، من فعل هذين الجرمين ومن أثر أجرام أخرى أقل شأنًا منهما عليه، فنسب إليهما نموه وتكوينه وبرئه وسقمه، وحياة زرعه وماشيته، ورسخ في عقله أنه إن تقرب وتعبد لهما، ولبقية الأجرام، فإنه سيرضيها، وستغدق عليه بالنعم والسعادة والمال والبركة في البنين، فصار من ثم عابد كوكب^(١).

وهذه الأجرام السماوية الثلاثة هي الأجرام البارزة الظاهرة التي بهرت نظر الإنسان ولاسيما الشمس والقمر، والزهرة وإن كانت غير بارزة بروز الشمس والقمر، غير أنها ظاهرة واضحة مؤثرة بالقياس على بقية الأجرام، ذات مظهر جذاب، ولون باهر خلاب، وقد يكون هذا المظهر الجميل الأخاذ هو الذي جعلها أبناً للشمس والقمر في أساطير العرب الجنوبيين^(٢).

ولكن الصحيح الذي لا مرية فيه أن هذه الآلهة لا تحتل نفس المركز في ديانة العرب الشماليين، بل كان التأثير بها عند الشماليين أقل من الجنوبيين، كما هو ظاهر، ولكن ما زال هناك من العرب الشماليين الساميين من مال إلى الانبهار بها وإلى اعتبارها آلهة تستحق التقدير والعبادة والتقديس، وهذا الأمر

(١) انظر المصدر نفسه: ٥٠/٦، وما قال الدكتور يحيى أحمد الشامي في الشرك الجاهلي:

١٠٢.

(٢) انظر ما قال جواد علي: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٥١/٦.

كان لدى العرب من أقدم العصور .

ويبدو أن عبادة الكواكب جاءت إلى العرب عن طريق الصابئة وبقايا الكلدان الذين تأثر العرب بهم مثلما تأثروا من قبلهم بالفرس والهند والترك والصين واليونان^(١) .

حتى الآلهة الأرضية - كما سيأتي - ونعني بها الأصنام، فإنها ما كانت - حسبما تذهب بعض المصادر - إلا تمثيلاً لما علاها وعلاهم من الجواهر العلوية والأجسام السماوية التي هي سبعة من الأشخاص الفلكية الرئيسة المؤلفة من الشمس والقمر وعطارد والزهرة والمريخ والمشتري وزحل، وأخر من ذوات التأثير في العالم الأرضي^(٢) .

والمقصود: أن أصل عبادة الكواكب جاءت إلى العرب من الصابئة قوم إبراهيم، قال الإمام ابن القيم: (وأصل هذا المذهب من مشركي الصابئة، وهم قوم إبراهيم عليه السلام الذين ناظرهم في بطلان الشرك وكسر حججهم بعلمه وآلهتهم بيده، فطلبوا تحريقه، وهو مذهب قديم في العالم، وأهله طوائف شتى، فمنهم عباد الشمس، زعموا أنها ملك من الملائكة لها نفس وعقل، وهي أصل نور القمر والكواكب، وتكون الموجودات السفلية كلها عندهم منها، وهي عندهم ملك الفلك، فيستحق التعظيم، والسجود والدعاء...) (٣) .

فعلم من هذه النصوص أن عرب الجنوب غالباً وعرب الشمال - لدى

(١) انظر ما قال ابن العبري في تاريخ مختصر الدول: ٣ .

(٢) مجلة المورد، المجلد الأول، العددان الأول والثاني: ١٤ وما بعدها، سنة ١٩٧١ م .

(٣) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٦٣٧/٢ .

بعض منهم - كان لديهم الشرك بعبادة الكواكب من الأجرام السماوية الكبرى كالشمس والقمر، والزهرة، ولهذا نهى الله جل وعلا هؤلاء الجاهليين أن لا يوجهوا بعبادتهم - السجدة - إليها، فقال: ﴿ وَمِنَ آيَاتِهِ الْيَلُّ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ (١).

قال ابن جرير الطبري: (لا تسجدوا أيها الناس للشمس ولا للقمر فإنهما وإن جريا في الفلك بمنافعكم فإنما يجريان بها لكم بإجراء الله إياهما لكم طائعين له في جريهما ومسيرهما، لا بأنهما يقدران بأنفسهما على سير وجري دون إجراء الله إياهما وتسييرهما، أو يستطيعان لكم نفعاً أو ضرراً، وإنما الله مسخرهم لكم لمنافعكم ومصالحكم، فله فاسجدوا، وإياه فاعبدوا دونهما، فإنه إن شاء طمس ضوءهما فترككم حيارى في ظلمة لا تهتدون سبيلاً ولا تبصرون شيئاً . . .) (٢).

فلاية بينت أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله كالليل والنهار التي يستدل بهما على عبادته وحده دون سواه، كذلك دلت على بطلان عبادتهما من دون الله، وقد بين الله - تعالى - بطلان عبادة جميع المخلوقات سوى الله - تعالى - قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ . . . ﴾ (٣).

فأخبرنا تعالى بأن جميع الأشياء في هذا الكون - من شمس وقمر ونجوم وجبال وشجر ودواب وكثير من الناس - خاضعة لله مطيعة له، كلها عبد لديه، مفتقرة إليه، فلا يصح عبادة شيء منها ألبتة.

(١) سورة فصلت، الآية: ٣٧.

(٢) الطبري: جامع البيان: ١١ / ٢٤ / ٧٧.

(٣) سورة الحج، الآية: ١٨.

قال ابن كثير: (بخبر - تعالى - أنه المستحق للعبادة وحده لا شريك له؛ فإنه يسجد له لعظمته كل شيء طوعاً وكرهاً) (١) (٢).

٢- عبادة الأجرام الأخرى:

عبد بعض أهل الجاهلية أجراماً سماوية أخرى، وتقربوا إليها بالنذور والصلوات، ففي كتب الأخباريين:

أ- أن طائفة من تميم عبدت (الدبران)، وأن (العيوق) في زعمهم (عائق الدبران لما ساق إلى الثريا مهراً، وهي نجوم صغار نحو عشرين نجماً، فهو يتبعها أبداً خاطباً لها، ولذلك سمو هذه النجوم القلاص) (٣).

ب- وفي كتبهم أيضاً: أن بعض قبائل لخم وحمير وقريش عبدوا (الشعري العبور)، وأن أول من سن ذلك لهم، وأدخل تلك العبادة إليهم (أبو كبشة). وهو (جزء بن غالب بن عامر بن الحارث بن غبشان الخزاعي)، أو (جز بن غالب)، أحد أجداد النبي ﷺ من قبل أمهاته، خالف قريشاً في عبادة الأصنام وعبد الشعري العبور، وكان (وجز) يقول: إن الشعري تقطع السماء عرضاً، فلا أرى في السماء شيئاً، شمساً ولا قمرًا ولا نجماً، يقطع السماء عرضاً، والعرب تسمي الشعري العبور؛ لأنها تعبر السماء عرضاً (٤).

والعرب تظن أن أحدًا لا يعمل شيئاً إلا بعرق ينزعه شبهه، فلما خالف رسول الله ﷺ دين قريش، قالت قريش: نزعه أبو كبشة، لأن أبا كبشة خالف

(١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢١١/٣.

(٢) انظر تفصيل عباد الشمس والقمر والزهرة وغيرها فيما ذكره جواد علي في كتابه: المفصل في تاريخ العرب: ٥٠/٦ - ٥٧، والألوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢١٦، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٣٨، والشامي، يحيى أحمد في كتابه: الشرك الجاهلي: ١٠٤، ١٠٨.

(٣) الألوسي: بلوغ الأرب: ٢/٢٣٩، جواد علي في المفصل في تاريخ العرب: ٥٧/٦، ٥٨.

(٤) نفس المصدرين.

الناس في عبادة الشعري، وكانوا ينسبون رسول الله ﷺ إليه، وكان أبو كبشة سيداً في خزاعة، ولم يعيروا رسول الله ﷺ به من تقصير كان فيه، ولكنهم أرادوا أن يشبهوه بخلاف أبي كبشة، فيقولون: (خالف كما خالف أبو كبشة)^(١).

وذكر القرطبي: (أن أول من عبد الشعري (أبو كبشة أحد أجداد النبي ﷺ من قبل أمهاته، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي ﷺ: ابن أبي كبشة، حين دعا إلى الله وخالف أديانهم، وقالوا: ما لقينا من ابن أبي كبشة!).

وقال أبو سفيان يوم الفتح، وقد وقف في بعض المضايق وعساكر رسول الله ﷺ تمر عليه: لقد أمر^(٢) أمر ابن أبي كبشة^(٣)، وقال أيضاً أبو سفيان هذه المقالة عندما خرج من عند هرقل، لما سأل هرقل عير قريش عن أمر النبي ﷺ وظهوره^(٤).

وقد ذكر الله عز وجل في سورة النجم هذا الكوكب بمعرض الرد على الكفار في كونه مربوباً لربنا، فقال: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ﴾^(٥).

قال الطبري في تفسير الآية: (يقول تعالى ذكره وأن ربك يا محمد هورب الشعري؛ يعني بالشعري النجم الذي يسمى هذا الاسم، وهو نجم كان بعض أهل الجاهلية يعبدونه من دون الله...)^(٦).

(١) ذكره الزبير في كتاب نسب قريش: ٢٦١، وما بعدها، والزيدي في تاج العروس: ٣٤٢/٤، مادة (كبش).

(٢) (أمر) بفتح أوله مقصوراً وكسر ثانيه: أي كبر وعظم، انظر ما قال القسطلاني في إرشاد الساري: ٨١/١.

(٣) القرطبي في التفسير: ٧٨/١٧/٩.

(٤) انظر ما رواه البخاري من حديث هرقل في كتاب بدء الوحي ٨١/١ مع إرشاد الساري للقسطلاني.

(٥) سورة النجم، الآية: ٤٩.

(٦) الطبري في تفسيره: ٤٥/٢٧/١١.

عن ابن عباس رضي الله عنه قال : هو الكوكب الذي يدعى الشعري ، وعن مجاهد قال : الكوكب الذي خلف الجوزاء كانوا يعبدونه ، وعنه : أنه كان يعبد في الجاهلية ، وعن قتادة قال : كان ناس في الجاهلية يعبدون هذا النجم الذي يقال له : الشعري . وعن ابن زيد قال : كانت تعبد في الجاهلية ، فقال : تعبدون هذه وتتركون ربها ، اعبدوا ربها وقال : الشعري : النجم الوقاد الذي يتبع الجوزاء يقال له المرزم^(١) .

وقال القرطبي : (الشعري : الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه في شدة الحر ، وهما الشعريان : العبور التي في الجوزاء ، والشعري الغميصاء التي في الذراع ، وتزعم العرب أنهما أختا سهيل ، وإنما ذكر أنه رب الشعري وإن كان رباً لغيره ؛ لأن العرب كانت تعبده ، فأعلمهم الله جل وعز أن الشعري مربوب وليس برب . . .)^(٢) .

وقال ابن كثير : (قال ابن عباس ومجاهد وقاتدة وابن زيد وغيرهم : هو هذا النجم الوقاد الذي يقال له مرزم الجوزاء ، كانت طائفة من العرب يعبدونه)^(٣) .

والمقصود : بيان أن طائفة من العرب كانت تعبد الشعري ، حتى قال القرطبي : (قد كان من لا يعبد الشعري من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها في العالم)^(٤) .

ج - ويذكرون أيضاً : (أن بعض طيء عبدوا (الثريا) ، وهي عدة كواكب مجتمعة)^(٥) ، وقد ذهب بعض المفسرين إلى أن (النجم) المذكور في سورة

(١) انظر المصدر نفسه : ٤٦ ، ٤٥ / ٢٧ / ١١ .

(٢) القرطبي : جامع أحكام القرآن : ٧٨ / ١٧ / ٩ .

(٣) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم : ٢٥٩ / ٤ .

(٤) القرطبي : جامع أحكام القرآن : ٧٨ / ١٧ / ٩ .

(٥) الألوسي : بلوغ الأرب : ٢٤٠ / ٢ .

النجم: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾^(١): الثريا، والعرب كانت تسمي الثريا نجمًا^(٢).
وقال بعض آخر: (إن النجم هاهنا هو الزهرة؛ لأن قومًا من العرب كانوا
يعبدونها)^(٣). (وقد سبق الإشارة إلى كونها معبودة)^(٤).

د- ويذكرون أيضًا: (أن بعض قبائل ربيعة عبدوا (المرزم) كمُنْبَرٍ. والمرزمان:
نجمان مع الشعريين، والرزم بمعنى الجمع، ورزم الشتاء رزمة برد وبه سمي نوء
المرزم، ويقال: إن أحد المرزمين يتبع الشعري العبور، والآخر هو الكوكب
الأخفى من كوكبي الذراع المبسوطة...)^(٥).

هـ- ونسب إلى بني جرهم وجذام ولخم أنهم سجدوا للمشتري، وإلى
أسد أنها عبدت عطارد، وإلى بعض طيء أنها عبدت سهيلًا^(٦).
و- وعبد بعض الجاهليين (المريخ)، واتخذوه إلهًا، كما عبد غيرهم
(زحل)^(٧).

وأخيرًا فإننا نكتفي بهذا القدر من بيان عبادة العرب للأجرام السماوية من
الكواكب التي لا تعقل ولا تعلم عن عابيها شيئًا، والآن نبدأ في بيان
المعبودات الأرضية سواء كانت مما تعقل أو كانت مما لا تعقل.

(١) سورة النجم، الآية: ١.

(٢) انظر ما قال الطبري في تفسيره: ١١/٢٧/٢٤ والقرطبي في تفسيره: ٩/١٧/٥٥.

(٣) القرطبي في تفسيره: ٩/١٧/٥٦.

(٤) انظر ص ٥٢٧.

(٥) الآلوسي: بلوغ الأرب: ٢/٢٤٠.

(٦) ابن العبري في تاريخ مختصر الدول: ٩٤.

(٧) انظر ما قال الدكتور جواد علي في المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٦٠/٦، وانظر في
تفصيل هذا الأمر قول السيد عبد العزيز سالم في دراسات في تاريخ العرب قبل الإسلام:

العنصر الثاني: في بيان شرك العرب بعبادة الآلهة الأرضية:

المراد بالعنوان: كل ما عبد من دون الله جل وعلا من الأشياء الموجودة على ظهر الأرض سواء كانت تعقل أو لا تعقل .
فمن المعبودات الأرضية التي تعقل ما يلي:

١ - عبادة الجن: جاء في الأخبار وفي التفاسير: أن جماعة من العرب أشركوا عبادة الجن والشياطين مع عبادة الله، ولقد جاء في كتاب الأصنام لابن الكلبي: أن (بني مليح من خزاعة كانوا يعبدون الجن، وأن فيهم نزلت الآية: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ ﴾ (١) (٢)، وهؤلاء هم شرذمة قليلون من أهل البوادي، قد حكى الله عنهم بقوله: ﴿ وَأَنْتُمْ كَانِيزَجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُودُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ (٣) أي كبراً وعتواً وغياً بأن أضلّوهم حتى استعاضوا بهم؛ فإن الرجل كان إذا أمسى بقفر قال: (أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه) (٤).

وقال تعالى: ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنُونَ ﴾ (٥).
وقال: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ (٦) هؤلاء الشركاء لله، أي: جماعة الجن هم

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٩٤.

(٢) ابن الكلبي: الأصنام: ٢٤.

(٣) سورة الجن، الآية: ٦.

(٤) ذكره ابن جرير الطبري في التفسير: ٦٨/٢٩/١٢، عن ابن عباس والحسن وإبراهيم النخعي، ومجاهد، وقتادة والربيع بن أنس وابن زيد وغيرهم، انظر ما قال السيوطي في الدر المنثور: ٦/٢٧١، ٢٧٢، وابن كثير في التفسير: ٤/٤٢٨.

(٥) سورة سبأ، الآية: ٤١.

(٦) سورة الأنعام، الآية: ١٠٠.

الذين كانوا يزينون للمشركين قتل أولادهم ووآدهم أحياء خشية إملاق وتجنب العار، وهذا ما جاء في تفسير الآية الكريمة ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَّاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا عَادَ بْنَ إِدْرِيسَ ابْنَ مَرْيَمَ يَتَّبِعُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١١﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٢﴾ ﴾ (٢).

وقال أيضاً: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣﴾ ﴾ (٣)؛ يعني: قد أكثرتم من إضلالهم وإغوائهم.

قال ابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم: أضللتهم منهم كثيراً، فيجيبه - سبحانه - أولياؤهم من الإنس بقولهم: (ربنا استمتع بعضنا ببعض)؛ يعنون استمتاع كل نوع بالنوع الآخر، فاستمتع الجن بالإنس طاعتهم لهم فيما يأمرونهم به من الكفر والفسوق والعصيان، فإن هذا أكثر أغراض الجن من الإنس فإذا أطاعوهم فيه فقد أعطوهم مناهم. واستمتع الإنس بالجن: أنهم أعانوهم على معصية الله والشرك به بكل ما يقدرون عليه من التحسين والتزيين والدعاء وقضاء كثير من حوائجهم واستخدامهم بالسحر والعزائم وغيرها، فإطاعتهم الإنس فيما يرضيهم من الشرك والفواحش والفسجور، وإطاعتهم

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٣٧.

(٢) سورة يس، الآية: ٦٠، ٦١.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٢٨.

الجن فيما يرضيهم من التأثيرات والإخبار ببعض المغيبات، فتمتع كل من الفريقين بالآخر^(١).

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُمْ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ۗ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۝٥٧﴾^(٢).

قال الإمام البخاري في صحيحه: عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (ناس من الجن كانوا يعبدون فأسلموا)^(٣). وفي رواية: (كان ناس من الإنس يعبدون ناسًا من الجن فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم)^(٤).

فهذه الآيات كلها تدل على أن بعض المشركين كانوا يعبدون الجنات، وقبل أن نبين كيفية عبادتهم من قبل بني آدم يحسن بنا أن نعرف بأن جميع الجنات من أبناء إبليس^(٥)؛ فالمردة منهم الشياطين^(٦)، وهناك فئة تؤمن بالله جل وعلا، وبذلك يكونون من عباد الله الناجين من النار، بخلاف من هم من المردة فإنهم لا يؤمنون أبدًا، فهؤلاء هم الذين يرضون بعبادة الناس لهم.

وعبادة الناس لهؤلاء الشياطين تتمثل في شيئين اثنين، هما:

الأول: الاستعاذة بهم خوفًا من مكرهم، كما كان يفعل ذلك بعض الجاهليين، فإن الاستعاذة من العبادة، قال تعالى: ﴿وَأِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ

(١) انظر ما قاله الألويسي في بلوغ الأرب: ٢/٢٣٣، وابن كثير في التفسير: ٢/١٧٦.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٥٧.

(٣) البخاري في الصحيح، كتاب التفسير، باب: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾، ٨/٣٩٨، رقم: ٤٧١٥.

(٤) البخاري، كتاب التفسير، باب: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زُفُورًا ۝٥٧﴾، ٨/٣٩٧، رقم: ٤٧١٤.

(٥) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٧/١٥.

(٦) مما استفدت من شيخنا صالح بن سعد السحيمي في بعض دروسه في الحرم.

الشَّيْطَانِ نَزَعٌ فَأَسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴿١﴾ . وقد رأينا فيما سبق كيف كان بعض الجاهليين يستعيذون ببعض الجنات .

الثاني : طاعتهم في أوامرهم ، حيث تعد هذه الطاعة من شرك الطاعة ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمْهُمْ إِنَّكُمْ لَشُرَكَاءُ ﴾ (٢) .

قال الحافظ ابن كثير : (أي حيث عدلتم عن أمر الله لكم وشرعه إلى قول غيره فقدمتم عليه غيره فهذا هو الشرك) (٣) .

وقال أيضاً : (ويوم يحشرهم جميعاً يعني الجن وأولياؤهم من الإنس الذين كانوا يعبدونهم في الدنيا ويعوذون بهم ، ويطيعونهم ويوحي بعضهم إلى بعضهم إلى بعض رخرف القول غروراً . . . قال الحسن : وما كان استمتاع بعضهم ببعض إلا أن الجن أمرت وعلمت الإنس ، . . . وقال ابن جريج : كان الرجل في الجاهلية ينزل الأرض فيقول : أعوذ بكبير هذا الوادي ، فذلك استمتاعهم . . .) (٤) .

وقال في موضع آخر : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ ﴾ (٥) . هذا رد على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره ، وأشركوا به في عبادته ، أن عبدوا الجن فجعلوهم شركاء له في العبادة . . . فإن قيل : فكيف عبدت الجن مع أنهم إنما كانوا يعبدون الأصنام؟ فالجواب : أنهم ما عبدوها إلا عن طاعة الجن وأمرهم إياهم بذلك . . .) (٦) .

(١) سورة الأعراف، الآية : ٢٠٠ .

(٢) سورة الأنعام، الآية : ١٢١ .

(٣) ابن كثير في تفسيره : ١٧١ / ٢ .

(٤) نفس المصدر : ١٧٦ / ٢ .

(٥) سورة الأنعام، الآية : ١٠٠ .

(٦) ابن كثير في تفسيره : ١٦٠ / ٢ .

والمقصود: بيان أن بعض الجاهليين كان يعبد الجنات من دون الله ويشركونها مع الله في العبادة، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

٢- عبادة الإنس من عباد الله الصالحين والأنبياء والمرسلين:

وقد سبق معنا^(١) في شرك الأمم السابقة أن أصل الشرك وبدايته كان من الغلو في الصالحين وتعظيمهم فوق ما ينبغي، ولكن هل وجد مثل هذا النمط من الشرك في الجاهلية لدى العرب؟ موضع يحتاج إلى نظر دقيق في بعض المعبودات لدى العرب، فمن هذه المعبودات مثلاً وجود أصنام قوم نوح في العرب، فإنها ما وجدت إلا لاعتقادهم فيها أنها تماثيل عباد الله الصالحين وصورهم، وإلا فمجرد حجارة أو خشب ليس هو المقصود بالذات ألبتة.

روى الإمام البخاري في صحيحه: عن ابن عباس رضي الله عنه قال: (صارت الاوثان التي في قوم نوح في العرب بعد، أما ود: فكانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع: فكانت لهذيل، وأما يغوث: فكانت لهمدان، وأما نسر: فكانت لحمير لآل ذي الكلاع: أسماء رجال صالحين في قوم نوح...)^(٢). وقد سبق بيان كون هؤلاء من عباد الله الصالحين في بيان شرك الأمم^(٣)

ولعل من أصرح الأدلة على كون بعض هؤلاء المشركين يعبدون البشر المعظمين من عباد الله الصالحين قصة عبادة اللات على ما حكاه الأخباريون. فقد جاء في حقيقة اللات عدة أقوال، منها:

(١) انظر ٢٤١-٢٤٣.

(٢) البخاري: ٦٦٧/٨، مع الفتح، برقم: ٤٩٢٠، كتاب التفسير، باب: ﴿وَدًّا وَلَا سُلَاطَةً وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ﴾

(٣) انظر ص ٢٤١-٢٤٣، وانظر ما قال الطبري في تفسيره: ٦٢/٢٩/١٢، والسهيلي في الروض الأنف: ٦٢/١

١- (إنه كان إنساناً من ثقيف، فلما مات قال لهم عمرو بن لحي: لم يمّت، ولكن دخل في الصخرة، ثم أمر بعبادتها، وأن يبنوا عليها بنياناً يسمى اللات)^(١).

٢- إنه في الأصل صخرة كان يجلس عليها رجل، يبيع السمن واللبن للحجاج في الزمن الأول.

٣- إنها سميت باللات لأن عمرو بن لحي كان يلت عندها السوق للحجاج على تلك الصخرة.

٤- كانت صخرة مربعة، وكان يهودي يلت عندها السوق^(٢).

٥- وذكر في بعض التفاسير: أن هناك رواية تزعم أن حجر اللات كان على صورة ذلك الرجل الذي قبر تحته، وهو الذي كان يلت السوق، فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه^(٣).

٦- إن اللات كان يقوم على آلهتهم ويلت لهم السوق^(٤).

فنحن نرى: أن اللات إنسان في الأصل مات، وكان يخدم الأصنام فيتقدم إليها يلت السوق ويعطيه الناس، أو كان رجلاً صالحاً يلت السوق للحجاج القادمين للبيت الحرام، فلما توفي دُفن في موضعه الذي كان يلت السوق

(١) ياقوت: معجم البلدان: ٣١٠/٧، (اللات)، والزبيدي في تاج العروس: ٥٨٠/١، (اللت).

(٢) راجع المصدرين أنفسهما، وأيضاً ما قال ابن الكلبي في الأصنام: ١٦، وابن منظور في لسان العرب: ٢٣٢/١٢، ٢٣٣ مادة (ل-ت-ت). والآلوسي في روح المعاني: ٤٧/٢٧، والأزرقي في أخبار مكة: ٧٩، وما بعدها. والخازن في تفسيره: ١٩٤/٤.

(٣) أبو السعود في تفسيره: ١١٢/٥.

(٤) الطبري في تفسيره: ٣٥/٢٩/١٢. وراجع ما قال الشيخ ولي الله الدهلوي في البدور البازغة: ١٢٦.

عنده ثم اتخذ قبره مزارًا، كما اتخذت قبور أخرى مزارات ينحدر عندها، ويتبرك بها الناس. وليس هذا إلا ما نقول له: عبادة الصالحين من البشر المعظمين.

ولعل ما هو أصرح من ذلك ما نجد في أخبار فتح مكة أن الرسول ﷺ حينما دخل الكعبة رأى فيها صور الأنبياء والملائكة، فأمر بها فمحييت^(١).
والمقصود: بيان وجود هذا النوع من الشرك في العرب في الجاهلية.
وأما المعبودات الأرضية التي لا تعقل فهي كثيرة: وسأذكر أبرزها فيما يلي:

١- عبادة الأشجار والنيران والقبور والألأاف والحيوانات:

أما عبادة الأشجار: فقد وجد ثمة من المشركين من عبد الأشجار ولاسيما ما كان منها قديم العهد، نائيًا عن مواطن الشجر؛ حيث التفرد والوحشة وما يبعث على الخشية، فالعبادة على أنها مسكن للأرواح والأشباح. ومن هذه الأشجار ما يلي:

أ- شجرة نجران: فأهل نجران على ما ذكر ابن هشام: عبدوا نخلة طويلة كانت بين ظهرا نبيهم، وكانوا قد جعلوا لها في كل سنة عيدًا، إذ كانوا يأتون إليها معتكفين، فيعلقون عليها كل ثوب حسن وجدوه، وكل حلي من حلي النساء. ظلت هذه الشجرة يخصوصونها بالعبادة والتقديس إلى أن سخر عليها الله ريحًا

(١) انظر ما رواه البخاري في صحيحه برقم: ١٦٠١، أنه ﷺ (لما قدم عام الفتح أبى أن يدخل البيت وفيه (آلهة)، فأمر بها فأخرجت، فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام في أيديهما الأزلام... الحديث. وقد ذكر مثل هذه الرواية كل من ابن الأثير في الكامل: ١٠٥/٢، والمقرئزي في إمتاع الإسماع: ٣٨٣/١، وما بعدها، والسهيلي في الروض الأنف: ٢٧٥/٢.

اجتثتها من فوق الأرض، وذلك تلبية لدعوة أحد العباد الصالحين من أتباع المسيح عيسى عليه السلام، ويقال: إن هذا هو سبب تنصر أهل نجران^(١).

ب - ذات أنواط: وقد تحدثنا الكتب أيضاً عن ذات أنواط، وهي شجرة عظيمة ملتفة الأوراق، متشابكة الأغصان، كانت بالقرب من مكة، وكان يأتيها كفار قريش ومن جاورهم من الأعراب في كل سنة مرة فيعلقون عليها ويدبحون، ولقد نسب إلى ابن عباس قوله: (إن المشركين كانوا إذا ما فرغوا من حجهم البيت حجوا إليها أيضاً، فيضعون زادهم ويعلقون أسلحتهم عندها، ثم يدخلون إلى حرماها بغير زاد، تعظيماً لهذه الشجرة)^(٢).

ولقد ذكروا أن رسول الله ﷺ وهو في طريقه إلى حنين، مر بهذه الشجرة المسماة بذات أنواط، فطلب إليه رهط من أصحابه وفيهم أبو واقد الحارث بن عوف أن يجعل لهم ذات أنواط محاكاة لها، فقد روى أحمد والترمذي^(٣) والطبري والطبراني^(٤) وغيرهم عن أبي واقد الحارث بن عوف الليثي قال: خرجنا مع رسول الله إلى حنين، ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم، يقال لها ذات أنواط، فمررنا بسدرة،

(١) انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة النبوية: ١/٤٦، ٤٧، مع الروض الأنف.

(٢) الأزرقى: أخبار مكة: ١/١٣٠.

(٣) هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، أحد الأئمة الستة في الحديث، صاحب السنن والعلل، ومن تلاميذه الإمام البخاري - رحمة الله عليه -، انظر ما قال الذهبي في السير: ١٣/٢٧٠.

(٤) هو الإمام أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، الطبراني، مسند الدنيا وأحد فرسان علم الحديث، ولد سنة ٢٦٠هـ - بعكا، رحل وصنف، وتوفي سنة: ٣٦٠هـ، قال الذهبي في الميزان: ومع سعة روايته لم ينفرد بحديث، انظر ترجمته فيما ذكره الذهبي في ميزان الاعتدال: ٢/١٩٥، وابن حجر في لسان الميزان: ٣/٧٣.

فقلنا : يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال رسول الله ﷺ :
«الله أكبر! إنها السنن، قلتم والذي نفسي بيده، كما قالت بنو إسرائيل
لموسى : ﴿ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾»^(١) لتركين
سنن من كان قبلكم»^(٢) .

فالرواية صريحة في أن المشركين كانوا يتعلقون بهذه الأشجار . فكانوا
يعبدونها، إذ لا معنى للتعلق إلا عبادتها، ولكن ما هي ذات أنواط؟ قال ابن
الأثير: (هي اسم شجرة بعينها كانت للمشركين ينوطون بها سلاحهم، أي
يعلقونها بها، ويعكفون حولها، وأنواط جمع نوط، وهي مصدر سمي به
المنوط)^(٣) .

وأنواع العبادات التي كانوا يوجهونها لها هي: التعلق بها، وتعلق
سيوفهم بها، والعكوف حولها، والذبح عندها^(٤)، والتبرك بها والتعظيم لها^(٥) .
وقد جاء في رواية أخرى: (كان يناط بها السلاح فسميت ذات أنواط،
وكانت تعبد من دون الله)^(٦) .

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٣٨ .

(٢) رواه الترمذي برقم: ٢١٨٠، وقال: حديث حسن صحيح، وأحمد في المسند: ٢١٨/٥،
والطبري في تفسيره: ٣١/٩/٦، ٣٢، والطبراني في الكبير: (٣٢٩٠، ٣٢٩٤)، وقد
صححه الألباني في تخريج السنة لابن أبي عاصم برقم: ٧٦ .

(٣) ابن الأثير في النهاية: ١٢٨/٥ .

(٤) انظر رواية الطبراني، ورواية الطبري في الصفحات المشار إليها آنفاً في هامش رقم (٢)،
وعند الواقدي في المغازي ٣/ ٨٩٠، ٨٩١، وابن هشام في السيرة النبوية عن ابن إسحاق:
١٢٣/٤، (مع الروض الأنف) .

(٥) آل الشيخ، عبدالرحمن بن حسن: فتح المجيد: ١/ ١٦٩ .

(٦) المصدر نفسه .

والمقصود: بيان كون هذه الشجرة مما كانت تعبد من دون الله .

ج- العزى : قال ابن حجر الطبري-رحمة الله عليه- : (كانت شجرة عليها بناء وأستار بنخلة- بين مكة والطائف- كانت قريش يعظمونها)^(١) . كما قال أبو سفيان يوم أحد: (لنا العزى ولا عزى لكم)، فقال رسول الله ﷺ: «قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم»^(٢) .

وقد جاء في بعض الروايات أنه: (لما فتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد^(٣) إلى نخلة، وكانت بها العزى، وكانت على ثلاث سمرات، فقطع السمرات، وهدم البيت الذي كان عليها . . .)^(٤) .

فهذه العزى أصلها شجرة ذات سمرات ثلاث، وقد عبدها المشركون .

أما عبادة النيران: فأصل هذه العبادة من المجوس، ولكنها تعود إلى عبادة الأفلاك والكواكب باعتبارها أقرب الأجسام المرئية إلى الله، وباعتبار أنها حية ناطقة، وأن ما يحدث في العالم وإنما هو على قدر ما تجري به الكواكب بأمر الله، ولما كانت الكواكب تختفي نهاراً وفي بعض أوقات الليل، فإنهم جعلوا لها أصناماً وبيوتاً وهياكل سموها بأسماء الكواكب السبعة بما فيها الشمس والقمر، ولما كانت النار تشبه بضوئها ضوء الشمس والكواكب،

(١) الطبري في تفسيره: ٥٩/٢٧/١١ .

(٢) البخاري في الصحيح برقم: ٤٠٤٣ من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه، كتاب المغازي، باب غزوة أحد، ٣٤٩/٧، ٣٥٠. مع الفتح.

(٣) هو خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي رضي الله عنه، الملقب بسيف من سيوف الله على لسان الرسول ﷺ، أبو سليمان القرشي الصحابي. انظر ترجمته في السير للذهبي: ٣٦٦/١، برقم: ٧٨ .

(٤) النسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف: ٢٣٥/٤، وإسناده حسن .

فإنهم عظموها تعظيمهم للشمس والكواكب، ويقال: إن ذلك كان زمن جم ملك الفرس^(١).

وهذا هو أصل عبادة النيران، كما هو عند معظم الأمم الوثنية، وعند الصابئة الذين عرفت بعضهم جزيرة العرب، وهذا بدوره انتقل تأثيره إلى بعض القبائل العربية التي حدثتنا عنها كتب الرواية، بأنها عبدت النار وقدسها، من ذلك:

١- قال ابن قتيبة في المعارف: (وكانت المجوسية في تميم، منهم زرارة بن عدس التميمي وابنه حاجب بن زرارة... ومنهم الأقرع بن حابس كان مجوسياً، وأبو الأسود جد وكيع بن حسان كان مجوسياً)^(٢).

٢- قال الألوسي: (وصنف منهم - من العرب - عبدوا النار، وهم أشتات من العرب، وكان ذلك سرى إليهم من الفرس والمجوس...)^(٣).

٣- قال ابن القيم: (ومن تلاعبه وكيده: ما تلاعب بعباد النار، حتى اتخذوها إلهاً معبودة)^(٤).

ثم إن لنا في النار التي تحدثنا عنها كتب الرواية أدل دليل على وقوع بعض العرب في عبادة النيران، فقد ذكر أهل الأخبار روايات عن نار عظيمة متنقلة كانت قد ظهرت في الجزيرة العربية فأصلت العرب وكادت تفتنهم وتؤدي بهم إلى المجوسية، لولا أن قيض الله لهم رجلاً منهم يدعى خالد بن سنان العبسي، فأخذ هراوة ثم شد على النار وهو يقول: (أبدًا أبدًا، كل هوى مود إلى الله

(١) انظر ما قال المسعودي في مروج الذهب: ٢/٢٣٦، ٢٣٧.

(٢) ابن قتيبة في المعارف: ٣٣٩.

(٣) الألوسي: بلوغ الأرب: ٢/٢٣٣.

(٤) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢/٦٤٧.

الأعلى، لأدخلنها وهي تنلظى). فانطفأت النار كأن لم تكن^(١). وقد جاء في وصف هذه النار بأنها كانت تحكم بين الناس، فتأكل الظالم ولا تضر المظلوم، وهي النار التي تحاكم إليها تبع ملك اليمن وقوم حمير...^(٢).

ولكن مع خمود هذه النار فقد تأثر بها جماعة من العرب، حيث بقيت هذه العبادة في عرب تميم وما جاورها، وفي البحرين وعمان، ومن الأدلة على ذلك وعلى تقديسهم النار: نار الحلف وحلفهم بالرماد والنار وفي نار الاستمطار أو الاستسقاء، ونار المهول وسواها من النيران، لنا فيها جميعاً ما يفيد أو يشير على الأقل إلى شيوع هذه العبادة الأرضية عند العرب في الجاهلية^(٣).

أما عبادة القبور والأسلاف:

فقد وجد من العرب من كان يعبدها ولا سيما قبر السيد المطاع في قومه، قد يتحول إلى حرم مقدس وإلى مقر للعبادة، تنال عنده البركة والشفاعة، فيقيمون عنده ويعكفون وينحرون، وللقبر مكانة سامية عند الجاهليين، هذا إذا كان صاحب القبر سيد القوم وأميرهم، أو كان من الصلحاء المعروفين لديهم، إذ كنت تجدهم يرفعون فوقه القبة فيحتمي إليه الخائفون والعائدون. ولعل من أبرز هذه المظاهر:

١- قبر حاتم طيء: الذي غدا مقر الضيفان وملاذ التائهين في الجاهلية، وقد وصفه بعضهم بقوله: (رأيت قبر حاتم الطائي ببقة أو بيعة، وإذا قدر

(١) انظر ما قال المسعودي في مروج الذهب: ٦٧/١، وابن هشام في السيرة: ٤١/١.

(٢) انظر ما قال ابن هشام في السيرة: ٤١/١ (مع الروض).

(٣) انظر ما قال الشامي، أحمد يحيى: الشرك الجاهلي: ١١٠.

عظيمة من بقايا قدور مكفأة في ناحية من القبر من القدور التي كان يطعم فيها الناس، وعن يمين القبر أربع جوار من حجارة، وعلى يساره أربع جوار من حجارة، كلهن صاحبة شعر منشور، محتجرات على قبره كالنائحات عليه. (١).

وجاء في الأخبار: أن طينًا كانت تزعم أنه لم ينزل بقبر حاتم أحد قط إلا قراه، فها هو أبو البختری - كما ذكروا - (مر في نفر من قومه بقبر حاتم طيء، فنزلوا قريبًا منه، فبات أبو البختری يناديه: يا أبا الجعد أقرنا) (٢).

٢ - على إحدى التفسيرات الماضية لللات، كان أحد من يلت السويق للحاج، فلما مات صوروه وعكفوا على قبره فعبدوه (٣).

٣ - وكالذي كان من أمر ضريح (تميم بن مر) جد (تميم)، فإنهم اتخذوا قبره مزارًا وملاذًا وحمى يحتمون به (٤).

ثم إن لنا أن نستنتج من أمر النبي ﷺ بتسوية القبور ونهيه عن اتخاذها مساجد ومواضع للصلاة أن الجاهليين كانوا يعبدون أرواح أصحاب هذه القبور ويتقربون إليها (٥).

وأما على القول الراجح في أصنام قوم نوح وأصنام الجاهلية بأنها ما كانت إلا عبادًا صالحين أو المقربين من عباد الله فليس عبادة هذه الأشياء إلا تصويرها

(١) المسعودي: مروج الذهب: ١٦٢/٢.

(٢) المصدر نفسه: ١٦٢/٢، ١٦٣. هذه الرواية ما وجدت إلا عند المسعودي، والمسعودي غير مرضي، فإن صح فهذا دليل على وقوع بعض العرب في عبادة القبور، وإلا فلسنا حريصين على إثبات هذه القصة.

(٣) انظر ما قال أبو السعود في تفسيره: ١١٢/٥، وانظر أيضًا ما سبق من الروايات الدالة على أنها قبر رجل صالح في ص: ٥٤٠.

(٤) انظر ما قال جواد علي في المفصل في تاريخ العرب: ٤٨/٦.

(٥) راجع المصدر نفسه.

وإضافة التقديس لها، وليس هذا إلا نوع من عبادة القبور .

أما عبادة الحيوانات : فقد عبدها بعض أهل الجاهلية ، فمن ذلك :

١ - ما رود من أن جماعة الشاعر (زيد الخيل)^(١) وهم من طيء كانوا يتعبدون لجمل أسود^(٢) .

٢ - ورد أن قوماً من البحرين عرفوا بـ (الأسبذين) كانوا يعبدون الخيل^(٣) . وذكر عنهم بأنهم قوم من المجوس ، كانوا مسلحة لحصن المشقر من أرض البحرين^(٤) .

٣ - ورد أيضاً أن بعض القبائل مثل (إياد) كانت تتبرك بالناقة^(٥) .

ومهما يكن من أمر هذه العبادة التي تتخذ مظهرًا فلكيًا أو أرضيًا يتعلق بالأشجار والنيران والقبور والأسلاف والحيوانات وسواها ، فإنه مما لا شك فيه ، أن المظهر الأرضي المتعلق بالتمثيل والأصنام وسواها من الأوثان هو الأبرز على ضعيد الشرك الجاهلي ، فما هي هذه الآلهة الأرضية المعبودة؟ وما الفرق بين الصنم والوثن والتمثيل؟ هذا ما يأتي بيانه فيما يلي :

(١) هو زيد الخيل بن مهلهل بن زيد ، الطائي ، وفد على الرسول ﷺ سنة تسع ، وسماه النبي ﷺ زيد الخير كما يقول الحافظ نقلًا عن ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال : « ما اسمك؟ » قال : زيد الخيل ، قال : « بل أنت زيد الخير » ، وقد ورد ذكره في البخاري في تقسيم الرسول بين المؤلفة ، اختلف في وفاته فقيل في زمان النبي ﷺ عند منصرفه من عند الرسول ، وقيل في بداية خلافة أبي بكر ، وقيل في خلافة عمر ، وكان بينه وبين كعب بن زهير مهاجاة . انظر ما قال الحافظ في الإصابة : ١ / ٥٧٢ ، ٥٧٣ .

(٢) الأصفهاني ، أبو الفرج : الأغاني : ٤٧ / ١٦ ، وابن حجر في الإصابة : ١ / ٥٥٥ ، رقم الترجمة : ٢٩٤١ .

(٣) البلاذري : فتوح البلدان : ٨٩ .

(٤) ذكره ابن منظور في لسان العرب : ٦ / ١٥٠ ، مادة (سبذ) .

(٥) الأصفهاني ، أبو الفرج : الأغاني : ٩٣ / ١٥ . (في أخبار أبي داود الأيادي) .

٢- عبادة الأصنام والأوثان والأنصاب والتمائيل المؤلمة من دون الله

قبل أن ندخل في بيان عبادتها وعبادها يحسن بنا أن نتعرف على معنى هذه الألفاظ ومدلولاتها، فإن الحكم على الشيء فرع عن تصوره .
اختلفت عبارات المحققين في تحديد معاني هذه الكلمات .
فأما الأنصاب والتمائيل فلفظان عامان :

فقالوا في الأنصاب : (هو ما كان من حجارة منصوبة أمام الحرم وغير الحرم ثم طيف به)^(١) . قال ابن الكلبي : (ومن العرب من لم يقدر على اتخاذ صنم ، ولا اتخاذ بيت ، فكان ينصب حجراً أمام الحرم ، وأمام غيره مما استحسنت ، ثم يطوف به كطوافه بالبيت ، وهذه الحجارة هي الأنصاب)^(٢) . فكانوا يطوفون به ويذبحون عنده فيحمر بالدم ، قال تعالى : ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ﴾^(٣) .

قال ابن كثير : (قال مجاهد وابن جريج : كانت النصب حجارة حول الكعبة ، قال ابن جريج : وهي ثلاثمائة وستون نصباً ، كانت العرب في جاهليتها يذبحون عندها وينضحون ما أقبل منها إلى البيت بدماء تلك الذبائح يشرحون اللحم ويضعونه على النصب . . .)^(٤) . والآيات^(٥) والأحاديث^(٦)

(١) ابن الكلبي في الأصنام : ٣٣ ، والزبيدي في تاج العروس : ٤٨٥ ، ٤٨٦ ، مادة (نصب) ، وانظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب : ١٤ / ١٥٥ ، ١٥٦ .

(٢) ابن الكلبي في الأصنام : ٣٣ .

(٣) سورة المائدة ، الآية : ٣ .

(٤) ابن كثير في تفسيره : ١١ / ٢ .

(٥) كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا لَقِطْرٌ وَالْيَسِيرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْكَمُ وَيَسَّ مِنَ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ .

(٦) كحديث أبي ذر الذي رواه الحاكم في المستدرک وصححه برقم : ٤٩٥٦ ، بلفظ : « فخررت منشئاً علي ، ثم ارتفعت كأني نصب أحمر » . وحديث زيد بن حارثة في قصة عمرو بن زيد بن عمرو بن نفيل الذي ذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة : ١ / ٥٦٩ بلفظ : « خرج رسول الله ﷺ مردفي إلى نصب من الأنصاب ، فذبحناه شاه . . . » الحديث ، وسنده حسن .

تدل كلها على هذا المعنى .

فعلمنا : أن الأَنْصَابَ عموماً : هي الأحجار التي كان المشركون يعكفون عليها ، ويذبحون عندها .

وأما التماثيل : فجمع تماثال ، قال ابن منظور : التمثال هو الصورة ، وهو اسم للشيء المصنوع مشبهاً بخلق من خلق الله تعالى ، وهو مأخوذ من مثلت الشيء بالشيء إذا قدرته على قدره ، ومثل له الشيء وصوره حتى كأنه ينظر إليه ^(١) . قال تعالى : ﴿ يَمَعْلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَّحِقَانٍ كَلْبُوبٍ ﴾ ^(٢) . قال ابن كثير : (التماثيل : الصور) ^(٣) . والآيات ^(٤) والأحاديث ^(٥) في هذا الباب كثيرة ، كلها تدل على هذا المعنى .

فعرفنا بهذه الأدلة : أن التماثيل هي التي كانت على صورة معينة لشيء ما . أما الأوثان والأصنام : فاختلقت عبارات أهل اللغة والمعاجم والمفسرين في تحديد معناهما على أقوال :

١ - لا فرق بينهما ، فإن الصنم معرب شمن ، أي الوثن نفسه ^(٦) ، وقال الطبري : إن الصنم والوثن شيء واحد وإن اختلفت التسمية ^(٧) .

(١) انظر ما قال ابن منظور في لسان العرب : ٢٤ / ١٣ ، مادة (مثل) ، وما قال ابن الكلبي في الأصنام : ٣٣ .

(٢) سورة سبأ ، الآية : ١٣ .

(٣) ابن كثير في تفسيره : ٥٢٨ / ٣ .

(٤) كقوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيُّبِهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ حَاكِمُونَ ﴾ ^(٥) الأنبياء : ٥٢ .

(٥) كقوله عليه السلام : « من رأني في المنام فقد رأني ، فإن الشيطان لا ينبغي له أن يتمثل بمثلي » الحديث الذي رواه الإمام أحمد في المسند : ١ / ٣٧٥ . وسنده صحيح .

(٦) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب : ٧ / ٤٢٤ ، مادة (صنم) .

(٧) انظر قول الطبري في تفسيره : ٧ / ١٤٤ . وانظر أيضاً ما قاله ابن الأثير في النهاية : ٥ / ١٥١ ،

وابن منظور في لسان العرب : ١٥ / ٢١٤ ، مادة (وثن) .

٢- وقيل إن بينهما فرقاً، ثم اختلفوا في تحديد هذا الفرق على سبعة أقوال متباينة^(١). ولا يمكن ترجيح بعض هذه الأقوال بالرجوع إلى نصوص الكتاب والسنة، ولا بالنظر إلى استعمالات معاجم اللغة، ولكن الذي يظهر - والله أعلم - أنهما إذا افترقا اتحدا، وإذا اجتمعا اختلفا، وتحديد الخلاف عند اجتماعهما يكون على اعتبارات.

ومهما تكن من فروق بين الأصنام والأوثان والأنصاب والتماثيل في المادة والهيئة، ففرض الوثنيين منها واحد وهو عبادتها من دون الله - تعالى - على أي كيفية كانت، وعلى أي صورة وجدت، ولقد انتشرت عبادة الأصنام والأوثان والأنصاب والتماثيل بين الجاهليين من العرب انتشاراً هائلاً، ولقد اعتنى العلماء ببيان أوثانهم وأصنامهم اهتماماً بالغاً، ولعل أبرز من كتب في هذا الموضوع ابن إسحاق في سيرته، ولكنه لم يوف الموضوع حقه؛ إذ كان جل اهتمامه في بيان السيرة النبوية.

وجاء بعده ابن الكلبي وكتب كتاباً جامعاً وسماه بكتاب الأصنام، اهتم بذكر أغلب هذه المعبودات الأرضية التي لا تعقل عن عابديها شيئاً، ثم ذيله بعض المتأخرين^(٢) بتكملة، فجاء الكتاب حافلاً بأغلبها والتي فاتها ابن الكلبي.

(١) انظر هذه الأقوال في المصادر التالية: ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٣٣، والأصفهاني في المفردات: ٢٨٧، ٥١٢. والبغدادي في خزانة الأدب: ٢٤٤/٣، والسهيلي في الروض الأنف: ١٠٢/١، وابن الأثير في النهاية: ١٥١/٥، وابن منظور في لسان العرب: ٢١٤/١٥، ٢١٥، والفيروزآبادي في القاموس: ١٤١/٤، ٢٧٤، والزبيدي في تاج العروس: ٣٨١/٨، مادة (صنم)، وجواد علي في المفصل في تاريخ العرب: ٧١/٦.

(٢) هو الأستاذ أحمد زكي باشا المصري.

ولعل من أحسن ما كتب فيه من المتأخرين كتاب المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام لجواد علي^(١) حيث توسع فيه أيما توسع، وذكر كل ما ذكر في كتب المعاجم وكتب أحوال العرب، فأجاد وأفاد.

وفيما يلي سأشير إلى بعض هذه المعبودات وعابديها بإيجاز.

سبق معنا ذكر بعض الأصنام وعابديها في ذكر أول من روج الشرك في العرب، فقد ذكرنا منها:

١- اللات بالطائف: وكان سدنتها من ثقيف بوعتاب بن مالك، وكانت قريش وجميع العرب تعظمها. وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى. وهي التي ذكرها الله في القرآن، فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴿٢﴾﴾ (٢٣)(٢).

٢- العزى: وكان الذي اتخذه ظالم بن أسعد، وكانت بواد من نخلة الشامية، وكانت العرب وقريش تسمي بها (عبد العزى)، وكانت أعظم الأصنام عند قريش، وكانوا يزورونها ويهدون لها ويتقربون عندها بالذبح، وكانت قريش تطوف بالكعبة وتقول: واللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، فإنهن الغرائيق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى.

وكانوا يقولون: بنات الله وهن يشفعن إليه... وكانت قريش قد حمت لها شعباً من وادي حراض يقال له سقام، يضاهون به حرم الكعبة. وكان لها منحرون في هداياها، يقال له الغبغب، فكانوا يقسمون لحوم هداياهم فيمن حضرها وكان عندها. وكانت قريش تخصصها بالإعظام^(٤).

(١) انظر المجلد السادس من ص ٢٢٧-٢٧٩.

(٢) سورة النجم، الآيتان: ١٩، ٢٠.

(٣) انظر ما قال ابن الكلبي في الأصنام: ١٦، ١٧.

(٤) انظر نفس المصدر: ١٨-٢٣.

٣- مناة: وهي أقدم الأصنام عند ابن الكلبي، وكان منصوبًا على ساحل البحر من ناحية المشلل بقديد بين المدينة ومكة، وكانت العرب جميعًا تعظمه وتذبح حوله، وكانت الأوس والخزرج ومن ينزل المدينة ومكة وما قارب من المواضع يعظمونه ويذبحون له ويهدون له، ولم يكن أحد أشد إعظامًا له من الأوس والخزرج، فكانوا يحجون فيقفون مع الناس المواقف كلها، ولا يحلقون رؤوسهم، فإذا نفروا أتوه فحلقوا رؤوسهم عنده وأقاموا عنده، لا يرون لحجهم تمامًا إلا بذلك. ومناة هذه هي التي ذكرها الله جل وعلا في القرآن فقال: ﴿وَمِنَ الْأَمْثَلِ الْأُخْرَى﴾^(١)، وكانت لهذيل وخزاعة، وكانت قريش وجميع العرب تعظمه أيضًا^(٢).

٤- سواع: وكان لهم برهاط من أرض ينبع. وقد سبق بيان بأنه مما نشره عمرو بن لحي في أحياء العرب. وكانت سدنته بنو لحيان^(٣).

٥- ود: وكان لكلب بدومة الجندل^(٤).

٦- يغوث: وكان لمذحج وأهل حرش^(٥).

٧- يعوق: وكان لخيوان، وبقرية يقال لها خيوان من صنعاء على ليلتين، مما يلي مكة^(٦).

٨- نسر: وكان لحمير، فعبدوه بأرض يقال لها بلخع^(٧).

فهذه أصنام قوم نوح وجدت في العرب في جاهليتهم. وقد بينا كيفية بدء

(١) سورة النجم، الآية: ٣٠.

(٢) انظر نفس المصدر: ١٣-١٥.

(٣) انظر ما سبق بيانه في ص ٤٣٣-٤٣٤.

(٤) انظر ص ٤٣٣.

(٥) انظر ص ٤٣٤.

(٦) انظر ص ٤٣٤.

(٧) انظر ص ٤٣٤.

عبادتها في جزيرة العرب فيما سبق^(١).

٩- إساف ونائلة: صنمان من أصنام قريش، حيث يقال إنهما جاء الطواف بيت الله، فهما أن يفجرا في الحرم فمسخا حجرتين فوضعا عند الكعبة، ثم أخرجا منها فنصبها على الصفا والمروة مقابل البيت من أجل أن يتعظ بهما الناس، ويكونا عبرة لكل معتبر، فلما طال مكثهما، وعبدت الأصنام، وصارا صنمين يعبدان فيما يعبد من أصنام^(٢).

وقد ذكرنا أن الذي حولهما صنمين هو عمرو بن لحي حيث راح يدعو الناس إلى عبادتهما، وجاء بعده قصي بن كلاب فحول هذين الصنمين عن موضعهما، وصار يذبح عندهما في المكان الذي فيه بثر زمزم^(٣)، وعلى أثر ذلك راح الناس يطوفون بإساف ونائلة بادئين بالأول ومتتهين بنائلة، ثم كانوا بعد ذلك يحلقون رؤوسهم عندهما، ويهدون إليهما النذور ويذبحون العتائر بإزائهما في المكان الذي يقال له الحطيم^(٤).

وقيل: إن إسافاً ونائلة صنمان قديمان في البيت، عبدا منذ القدم، ولا يصح قول من قال: إن إسافاً فجر بنائلة أو هم بالفجور، كما قيل^(٥)، ولكنه مخالف لما روته عائشة، وقد سبق بيانه^(٦).

وقد وصف الأزرقى هذين الصنمين فقال: إنهما كانا يرتديان ثوباً، فإذا ما

(١) انظر ص ٤٣٣، ٤٣٤.

(٢) انظر ما قال الأزرقى في أخبار مكة: ٨٨/١.

(٣) المصدر نفسه.

(٤) نفس المصدر: ٨٨/١، وابن الكلبي في الأصنام: ٢٩.

(٥) نفس المصدر: ٨٨/١.

(٦) انظر ص ٤٢٨.

بليت هذه الثياب خلعوا عليهما ثيابًا غيرها، وذكر أيضًا: أن الحائض والنفساء لم يكن بمقدورهن التمسح بهما ماداما هكذا^(١).

١٠- مجاود الريح ومطعم الطير: وهما من الأصنام التي نصبها عمرو بن لحي- كما سبق بيانه-^(٢)، وكانا على الصفا والمروة مقابل الكعبة.

١١- الأصنام السبعة التي كانت في منى، وقد سبق بيانه^(٣).

١٢- هبل: وهو أعظم أصنام قريش، كان موضعه في جوف الكعبة، وقيل على ظهرها، وقيل على البئر المحاذية لها إذ كان يجمع عنده ما يهدى للكعبة^(٤). وهو من العقيق الأحمر المصنوع على هيئة الإنسان، ويحكى أنه كان مكسور اليد فجعلت قريش له يدا من ذهب^(٥).

ويقال: إن أول من نصبه في الكعبة رجل يقال له خزيمة، ويقال: إن عمرو ابن لحي الذي حمل بقية الأصنام السابقة هو الذي حمله من مدينة البلقاء أو من هيت بأرض الجزيرة، فنصبه على البئر التي في بطن الكعبة، ثم أمر الناس بعبادته، فكان الرجل منهم إذا قدم من سفره بدأ به طوافه بالبيت، ثم حلق رأسه عنده^(٦). وكانوا يستقسمون عنده بالأزلام ويضربون عنده بالقداح للوصول إلى نتيجة؛ ما طلبًا واستفسارًا للحكم الغيب.

وهذا التقدير لهبل من قريش خاصة إنما كان من أجل التقرب إليه والتبرك

(١) انظر قول الأزرق في أخبار مكة: ١/١٢٠.

(٢) انظر ص ٤٣١.

(٣) انظر ص ٤٣٢.

(٤) انظر ما ذكره ابن الأثير في الكامل في التاريخ: ٢/٢.

(٥) ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٢٨، وابن القيم في إغاثة اللهفان: ٢/٦٢٩.

(٦) ذكره الأزرق في أخبار مكة: ١/١١٧.

به ، ومن أجل التماس الشفاعة والدعاء .

١٣ - ذو الخلصة : قيل : إن أول من نصبه من العرب بأسفل مكة عمرو بن لحي ، وأن المشركين كانوا (يلبسونه القديد ، ويهدون إليه الحنطة والشعير ، ويصبون عليه اللبن ويذبحون له ، ويعلقون عليه بيض النعام)^(١) .

وقال ابن الكلبي : (كان مروة بيضاء منقوشة ، عليها كهيئة التاج ، وكان بتبالة ، بين مكة واليمن على مسيرة سبع ليال من مكة ، وكان سدنتها بنو أمامة من باهلة بن أعصر ، وكانت تعظمها وتهدى لها خثعم وبجيلة وأزد السراة ، ومن قاربهم من بطون العرب من هوازن)^(٢) .

فهذه بعض أسماء الأصنام والأوثان والتماثيل والأنصاب المعبودة لدى العرب من دون الله جل وعلا من الآلهة الأرضية ، ولا شك أن هذه المعبودات الأرضية كانت أكثر بكثير مما ذكرته ها هنا ، فقد ذكرها المعتنون بتاريخ العرب قبل الإسلام وأصحاب المعاجم كابن إسحاق وابن الكلبي وابن هشام ، وأبو الفرج الأصفهاني ، والأزرقي ، وياقوت الحموي ، وابن الأثير ، وابن كثير ، وابن منظور ، والفيروزآبادي ، والزبيدي ، والنويري ، والآلوسي ، وجواد علي ، وغيرهم . وإنما المقصود هنا ذكر بعض النماذج من هذه الأصنام الأرضية .

ولكن مع استقصاء المعتنين بتاريخ العرب قبل الإسلام ذكر الأصنام والأوثان ، والمعبودات الأرضية ، لا بد أن يفوتهم الكثير منها ، فإن المعروف من تاريخ العرب أنه كان لكل قبيلة عربية تقريباً ، ولأهل كل دار ، صنم عبوده ،

(١) المصدر نفسه : ١/١٢٤ .

(٢) ابن الكلبي في الأصنام : ٣٥ .

(فإذا أراد الرجل منهم سفرًا تمسح به حين يركب فكان ذلك آخر ما يصنع حين يتوجه إلى سفره، وإذا قدم من سفره تمسح به، فكان ذلك أول ما يبدأ به قبل أن يدخل على أهله)^(١). هذا ما ذكره أصحاب السيرة.

ويؤيده ما جاء في صحيح البخاري بأنه (لما فتح رسول الله ﷺ مكة وجد حول البيت ثلاثمائة وستين صنمًا، فجعل يطعن بعود في يده ويقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾)^(٢). وهي تتساقط على رؤوسها، ثم أمر بها فأخرجت من المسجد وحرقت)^(٣).

٢- عبادة بيوت الأصنام من دون الله عز وجل:

والمقصود ببيوت الأصنام تلك الأماكن التي كانت تضم بعضًا من آلهة العرب المعبودة من أصنام وتمائيل، وسواها من الأوثان والأنصاب، بحيث إنها مهوى أفئدة المشركين ومحجتهم التي إليها ينظرون. وكانوا يوجهون إليها أنواعًا من العبادات كالطواف والعكوف والذبح والنحر وغيرها^(٤).

وكان يشرف عليها حجة وسدنة، وكانوا يهدون إليها أنواعًا من الهدايا الجميلة والتحف الثمينة. ولا شك أن توجيههم أنواعًا من العبادات لهذه البيوت سواء كان للأصنام الموجودة في داخلها أو كان للبيوت وحدها - كما كان هناك بعض البيوت تعظم لذاتها - كل هذا داخل في الشرك بالله جل وعلا؛

(١) ابن هشام في السيرة النبوية: ٨٣/١. وانظر ما قاله ابن الكلبي في الأصنام: ٣٣.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٨١.

(٣) البخاري في الصحيح: كتاب المظالم، باب: هل تكسر الدنان التي فيها خمر؟ أو تحرق الزقاق؟ برقم: ٢٤٧٨. والإمام مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب: إزالة الأصنام من حول الكعبة، برقم: ١٧٨١، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب: ١٨، برقم: ٣١٣٨.

(٤) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٣٤/٢.

لأنه صرف أنواع من العبادة لغير الله جل شأنه، ولهذا سمي الرسول ﷺ ببعض هذه البيوت بالطاغية .

وهذه البيوت هي كالتالي :

١ - كعبة نجران : وهي الكعبة التي كانت لبني الحارث بن كعب بنجران في بلاد اليمن . قال ابن الكلبي : (وكان لبني الحارث بن كعب كعبة بنجران يعظمونها)^(١) .

٢ - كعبة سنداد : قال ابن الكلبي : (وكان لإياد كعبة أخرى بسنداد، من أرض بين الكوفة والبصرة في الظَّهر). ثم استدرِك ابن الكلبي فقال : (وقد سمعت أن هذا البيت لم يكن بيت عبادة، وإنما كان منزلاً شريفًا)^(٢) . أي إنما هو مجرد قصر بين الحيرة والأبلة، كانت تحج إليه إياد^(٣) .

٣ - القليس : الذي بناه أبرهة الأشرم باليمن - بصنعاء - بالرخام وجيد الخشب، وكتب إلى ملك الحبشة (إني قد بنيت لك كنيسة لم يبن قبلها أحد قط، ولست تاركًا العرب حتى أصرف حجهم عن بيتهم الذي يحجون إليه)^(٤) . فهذا البيت وإن كان العرب - خصوصًا عرب الشمال - لم يعترفوا به إلا أن عرب اليمن - عرب الجنوب - قد لقي عند بعضهم القبول، فلذا ذكرته ها هنا .

٤ - رُضاء أو رُضى : وهو بيت لبني ربيعة بن كعب من تميم، وكان من البيوت المعظمة لدى بعض العرب^(٥) .

(١) ابن الكلبي : الأصنام : ٤٤ .

(٢) المصدر نفسه : ٤٥ .

(٣) انظر ما ذكره الدكتور يحيى أحمد الشامي في الشرك الجاهلي : ١٨٦ .

(٤) ابن الكلبي : الأصنام : ٤٦ ، ٤٧ .

(٥) انظر ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام : ٣٠ .

٥ - رثام: وهو بيت لحمير بصنعاء، وكانوا ينحرون عنده ويكلمون منه^(١). أما تسميته بهذا الاسم فقد تكون مشتقة من رأم الأثني لولدها، إذ كانوا يأتونه ليلتمسوا منه الرحمة، ولينالوا البركة والشفاعة^(٢).

٦ - ذو الخلصة: وهو بيت من بيوت الشرك المعروفة عند البعض، وإن كان صنماً عند البعض الآخر، ومنهم ابن الكلبي، وكان لدوس وخثعم وبجيلة ومن والاهم من العرب بتبالة^(٣) إلى الجنوب من مكة مسيرة سبع ليال^(٤). وقد رجح الأزرقى: أنه بيت كان يدعى الكعبة اليمانية^(٥)، كما رجحه ياقوت الحموي في معجم البلدان^(٦).

٧ - بيت الربة: أو بيت الشمس: وكانوا وقفوا له الكثير من الضياع والمال، وكانوا يأتونه كلما مالت الشمس إلى المغرب أو أخذت الزوال، وكانوا يحجون إليه صائمين، فيصلون عنده ويتشفعون^(٧)، وكان سدنتها بني أوس من تميم^(٨).

٨ - بس: بيت لغطفان، بناه ظالم بن أسعد لما رأى قريشاً تطوف بالكعبة، وتسعى بين الصفا والمروة فذرع البيت، ثم أخذ حجراً من الصفا وحجراً آخر

(١) انظر ما ذكره ابن هشام في السيرة: ٨٧/١، وابن الكلبي في الأصنام: ١١، ١٢، وفيه (ريام) بالياء.

(٢) انظر ما ذكره يحيى أحمد الشامي في الشرك الجاهلي: ١٨٧.

(٣) انظر مقاله ابن هشام في السيرة: ٨٦/١.

(٤) انظر مقال ابن الكلبي في الأصنام: ٣٤.

(٥) انظر قول الأزرقى في أخبار مكة: ٣٧٥/١.

(٦) انظر قول ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٤٥٣/٣، ٤٥٨.

(٧) انظر مقال جواد علي في المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٢٧٥/٦.

(٨) انظر مقال ابن سعد في الطبقات الكبرى: ٧٧-٧٨/١.

من المروة، ورجع إلى قومه فبنى بيتاً على قدر البيت، ووضع الحجرين قائلاً:
(هذين الصفا والمروة، فاجتزا بهما عن الحج)^(١).

٩- السعيدة: قيل: إنه بيت في أحد، كانت تحج إليه العرب في جاهليتها^(٢).

١٠- بيت العزى: قيل أن بعض العرب كانوا قد حجوا إليها وطاقوا بها وأهدوا لها، وخصوها بالنذور والأموال؛ لكونه من البيوت المعظمة.

١١- بيت اللات: كما كانت ثقيف تعتبرها قبلة لهم، ويفهم هذا من مصالحتهم لأبرهة الأشرم لما جاء لهدم الكعبة.

فتلك بعض معبودات المشركين التي تم جمعها تحت هذا المبحث. ونخلص مما تقدم ذكره: بأن أصل شرك العبادة إنما هو من قبيل طلب التقرب إلى الله جل شأنه بعبادة هذه المعبودات، وذلك نتيجة قياس الخالق سبحانه على المخلوق.

فإن المشركين زعموا بعقولهم الفاسدة أن ملوك الدنيا لا يتوصل إليهم إلا بالوجهاء والشفعاء والوزراء الذين يرفعون إليهم حوائج رعاياهم ويطلبون لهم عطفهم، فيكون ذلك تمهيداً للأمر المطلوب منهم، فظن المشركون أن الله -تعالى- كذلك، وهذا سوء ظن بالله -جل شأنه-، وهو من أفسد الأقيسة في العالم، كما سيأتي بيان ذلك في الباب الرابع بمشيئة الله جل وعلا^(٣) عندما نورد شرك هذه الأمة في الأنداد والعبادة، وعند بيان الشبهات لمشركي زماننا، فإن نفس هذه الشبهة موجودة برمتها لدى القبوريين من هذه الأمة.

(١) انظر ما قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط: ٢٠١/٢.

(٢) انظر المصدر نفسه: ٣٠٢/١.

(٣) انظر ص ١١٩٩-١٢١١.

المطلب الثالث: أنواع العبادات التي كانوا يوجهونها إلى معبوداتهم

العرب قبل الإسلام وجهوا جميع أنواع العبادات - التي عرفوها بأنها عبادة - إلى غير الله جل شأنه، فمن هذه العبادات: العبادات العملية، ومن مظاهرها الكثيرة ما يلي:

١ - الصلاة والصيام - حسب اعتقادهم وأهوائهم - لهؤلاء الأصنام، وقد سبق معنا^(١) ذكر بيت الربة، وكيف كانوا يأتون إليه عند مغيب الشمس، وكيف يأتون إليه وهم صائمون.

٢ - السجود: وهذه كانت ظاهرة عامة لدى مشركي العرب، فكانوا يسجدون لأصنامهم.

٣ - الحج: وقد سبق بيان حجهم لأصنامهم، ولبعض البيوت المعظمة^(٢).

٤ - الذبح: وقد بينا أيضاً أن أغلب هؤلاء المشركين كانوا يذبحون وينحرون عند هذه الأصنام والأوثان المعبودة من دون الله.

٥ - النذر: كما سبق أن بينا^(٣): أن المشركين كانوا يندرون لأصنامهم كما كانوا يندرون لله، ولكن سرعان ما يحتالون في وفاء نذر الله - تعالى -، وقد بين بعض هذه الحيل في كتب السير والتاريخ^(٤).

(١) انظر ص ٥٥٩.

(٢) انظر ما سبق معنا من أنواع المعبودات الأرضية، فيه بيان حجهم لأصنامهم عند كل صنم لهذه الأصنام.

(٣) انظر ما سبق في ص ٥٥٩ وما هو معروف في قصة طاغية عيانس، كيف كانوا يحتالون لـصرف حق الله إلى هذه الطواغيت، وقد ذكره الله في القرآن.

(٤) انظر على سبيل المثال ما ذكره كل من الجاحظ في الحيوان: ٣٥٧/٥، والطبري في التاريخ: ١٧٢/٢، وابن الأثير في الكامل: ٢/٢.

٦- بذل الأموال للأصنام: سواء كانت من النقدية أو غير النقدية من عين أو متاع، وذلك على سبيل الهدية والهبة، أو على سبيل الوفاء بنذر ما^(١)، وقد زاد مشركو عرب الجنوب ضريبة معينة، هي العشر مما يكسبه تاجر الطيوب من فضل مال أو أرباح^(٢).

ومن هذه العبادات التي كانوا يوجهونها إلى معبوداتهم: العبادات القولية:

ومن مظاهر هذه العبادات القولية: التلبية لهذه الأصنام، فكان لكل صنم تلبية معينة كما يحكيه المعتنون بتاريخ العرب قبل الإسلام^(٣).

كما كان العرب يوجهون العبادات القلبية لغير الله سبحانه، بل هذا هو أصل شركهم، فكانوا يصرفون التعظيم والدعاء والاستغاثة والاستعاذة وغيرها إلى غير الله، كما كانوا يخافون ويرجون ويحبون معبوداتهم مثل حب الله أو أشد منه، ودلائل هذا القول مبسطة في القرآن العظيم والأحاديث النبوية.

المطلب الرابع: طبيعة اعتقاد الجاهليين تجاه معبوداتهم

إذا نظرنا إلى عبادة المشركين لهذه المعبودات نرى أنها تتصف بالآتي:
أولاً: البساطة والسذاجة:

وأبرز الأدلة على أن اعتقاداتهم تجاه هذه المعبودات كانت بسيطة

(١) وأدل دليل على ذلك وجود مجوهرات وهدايا هائلة عند كسر هذه الأصنام كما تشير إليه كتب التاريخ.

(٢) انظر ما ذكره فليب حتي في الموجز في تاريخ العرب: ٥٦.

(٣) انظر ما ذكره جواد علي في المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام: ٦/٢٢٣-٢٨٥.

وساذجة عبادة أحجار لا تنفع ولا تضر، فعقيدتهم غير ثابتة الأركان ولا تقوم على أساس واضح من أسس الأيدلوجية الواعية، وإنما هي مجرد عقيدة بدائية تنسجم إلى حد بعيد مع حياتهم السياسية والاجتماعية والثقافية البعيدة عن التخصص والتقدم والعمق والشمول. بل أغلب هذه الاعتقادات كانت نتيجة عاطفة شخص أو قبيلة تجاه فلسفة معينة في أشياء معينة، وفيما يلي بيان لما قلناه، فمثلاً:

قضية عبادة الأحجار: فإن بدء عبادة الأحجار كان نتيجة عاطفة بعض أولاد إسماعيل تجاه أراضي مكة وآثارها، قال ابن الكلبي: (إن إسماعيل عليه السلام لما سكن مكة وولد بها أولاده فكثروا، حتى ملثوا مكة، ونفوا من كان بها من العماليق ضاقت عليهم مكة، ووقعت بينهم الحروب والعداوات، وأخرج بعضهم بعضاً، فتنسحوا في البلاد والتماس المعاش، فكان الذي حملهم على عبادة الأوثان والحجارة: أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا احتمل معه حجراً من حجارة الحرم؛ تعظيماً للحرم وصبابة بمكة، فحيثما حلوا وضعوه وطافوا به، كطوافهم بالبيت؛ حباً للبيت وصبابة به، ثم عبدوا ما استحسنا ونسوا ما كانوا عليه، واستبدلوا بدين إبراهيم غيره، فعبدوا الأوثان...)^(١).

وقال ابن الكلبي في موضع آخر: (واشتهرت العرب في عبادة الأصنام، فمنهم من اتخذ بيتاً، ومنهم من اتخذ صنماً، ومن لم يقدر عليه ولا على بناء بيت، نصب حجراً أمام الحرم وأمام غيره، مما استحسنت، ثم طاف به كطوافه بالبيت... فكان الرجل إذا سافر منزلاً، أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها

(١) ابن الكلبي: الأصنام: ٦.

فاتخذة ربًا، وجعل ثلاث أثافي لقدره، وإذا ارتحل تركه، فإذا نزل منزلاً آخر، فعل مثل ذلك، فكانوا ينحرون ويذبحون عندها ويتقربون إليها . . . وكان الذي يفعلون من ذلك في أسفارهم إنما هو للاقتداء منهم بما يفعلون عندها لصباية بها^(١).

وفي رواية أخرى قال أبو رجاء العطاردي^(٢): (لما بعث النبي ﷺ فسمعنا به، لحقنا بمسيلمة الكذاب فلحقنا بالنار، قال: وكنا نعبد الحجر في الجاهلية، فإذا وجدنا حجرًا هو أحسن منه نلقي ذلك ونأخذه، فإذا لم نجد حجرًا جمعنا حثية من تراب، ثم جئنا بغنم فحلبناها عليه ثم طفنا به)^(٣)، وقال أبو رجاء أيضًا: (كنا نعد إلى الرمل فنجمعه ونحلب عليه فنعبده، وكنا نعد إلى الحجر الأبيض فنعبده زمانًا ثم نلقيه)^(٤).

وقال أبو عثمان النهدي^(٥): (كنا في الجاهلية نعبد حجرًا، فسمعنا مناديًا ينادي: يا أهل الرحال، إن ربكم قد هلك فالتمسوا ربًا، قال: فخرجنا على كل صعب وذلول، فبينما نحن كذلك نطلبه إذ انحن بمنادٍ ينادي: إنا قد وجدنا ربكم أو شبهه، فإذا حجر، فنحنرنا عليه الجزور)^(٦).

(١) المصدر نفسه: ٣٣.

(٢) هو أبو رجاء عمران بن ملحان العطاردي، البصري، مخضرم، أسلم بعد فتح مكة، وثقه ابن معين، مات سنة ١١٧ هـ. انظر ما قال الخزرجي في الخلاصة: ٢٩٦.

(٣) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢ / ٦٣٥.

(٤) المصدر نفسه: ٢ / ٦٣٥.

(٥) هو أبو عثمان عبد الرحمن بن مل بن عمرو بن عدي النهدي، أسلم وصدق، ولم ير النبي ﷺ، وثقه ابن المديني وأبو حاتم، والنسائي، كان ليله قائمًا ونهاره صائمًا، حج واعتمر ستين مرة، مات سنة: ٩٥ هـ. انظر ما قال الخزرجي في الخلاصة: ٢٣٥.

(٦) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٢ / ٦٣٥.

وقال عمرو بن عبسة^(١): (كنت امرأ ممن يعبد الحجارة، فينزل الحي ليس معهم إله، فيخرج الرجل منهم، فيأتي بأربعة أحجار، فينصب ثلاثة لقدره، ويجعل أحسنها إلهًا يعبده، ثم لعله يجد ما هو أحسن منه قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره)^(٢).

فهذا مثال دال على سذاجة اعتقاداتهم تجاه هذه المعبودات، من ضمن أمثلة عديدة.

ثانيًا: وهن العقيدة:

كما سبق أن بينا أن اعتقادهم تجاه هذه المعبودات كان متصفًا بالبساطة والسذاجة، هكذا يمكن اتصافه بوهن الأساس وضعف البنيان؛ لأنه يصدر عن عاطفة عديمة الثبات، وقلما يتغلغل في الأعماق أو يرسخ في الأذهان، بل تراه عاطفة متقلبة تحركها الأهواء السانحة وتسيرها المصالح وتقتضيها الضرورة والحاجة، فليس ثمة عند الجاهلي رسوخ في العقيدة، ولا خلوص في النية، ولا تفكير بما وراء المظهر والمادة.

وهو في عقيدته تلك إنما يصدر عن تمسك بالعادة وعن جري في التقليد، واقتفاء بأثر من سبقه إليه، فهو لا يتورع عن سب آلهته وشتمها وضربها، وهذا ما فعله امرؤ القيس مع صنمه، كما لا يتورع أيضًا عن أكلها - كما في حادثة بني حنيفة - خصوصًا إذا ما كانت هذه الأصنام مصنوعة من التمر والزبيب وقد أضر الجوع بعابدها، كما وإنه لا يحجم أبدًا عن سرقتها، وأخذ اللبن المخصص

(١) هو عمرو بن عبسة السلمي أبو نجيع، صحابي مشهور، أسلم بمكة، ثم هاجر إلى المدينة، قيل: أنه رابع أو خامس في الإسلام. انظر ما قال الخزرجي في الخلاصة: ٢٩١.

(٢) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٦٣٥/٢.

لها، وهذا ما فعله مالك بن حارثة الأجداري يوم أن شرب اللبن المخصص لسقاية الصنم ود.

وسأسوق هنا جملة من القصص تدل على ما قلناه، فمنها:

١ - حادثة (ذو الخلصة): وهي حينما جاءه امرؤ القيس ليستقسم عنده بالأزلام، كان ذلك لما قتلت بنو أسد أباه حجرًا، وخرج السهم الذي ينهاه عن الأخذ بالثأر لأبيه، فما كان من الشاعر إلا أن كسر القداح وضرب بها وجه الصنم متهددًا متوعدًا، وقال: (عضضت بأير أبيك! لو كان أبوك قتل ما عوقنتي)، ثم غزا بني أسد، فظفر بهم، قال ابن الكلبي: (فلم يستقسم عنده بشيء حتى جاء الله بالإسلام، فكان امرؤ القيس أول من أخفراه)^(١).

٢ - حادثة (فلس): وهي؛ حينما جاءه مالك بن كلثوم حيث أقدم على حل عقال ناقة جارة له، تلك الناقة التي وقفت للصنم وأودعت بفنائها فلا يحل لأحد أخذها، ولا التصرف بها، لكن ابن كلثوم أقدم على حل الناقة وسوقها أمامه ذاهبًا بها، دون أن يحرك الصنم لإله ساكنًا، ولا أن يقدر على الانتقام ممن اجترأ على حرمة، ونال من قداسته، واستلب ما كان موقوفًا له، وهذه الحادثة - كما يقولون - حملت الشاعر الجاهلي عدي بن حاتم على تخليه عن عبادة فلس، لأن فلسًا بزعمه (أهين على يد مالك، فلم يثأر الإله لكرامته وقداسته)^(٢).

٣ - حادثة (سعد): وهي؛ حينما قدم إليه رجل من المشركين لينال البركة ولينسخ إبله بفنائها، لكن سرعان ما نفرت هذه الناقة، لدى رؤيتها الدم

(١) انظر ما قال ابن الكلبي في الأصنام: ٤٧.

(٢) انظر المصدر نفسه: ٦٠، ٦١.

المهراق، فضربت في الأرض بعيداً، الأمر الذي دفع بالرجل إلى القول متبرئاً من سعد وممن يعبد سعداً:

أتينا إلى سعد ليجمع شملنا فشتتنا سعد فلا نحن من سعد
وهل سعد إلا صخرة بتنوفة^(١) من الأرض لا يدعى لغى ولا رشد^(٢)
٤ - حادثة صنم بني حنيفة: وهي؛ أن هذا الصنم كان مصنوعاً من الحيس،
فعبدوه حيناً من الدهر، فأصاب بنو حنيفة سنة من الجوع، فلم يتورعوا عن أكله
فيما أكلوه ذلك العام، فقال قائل:

أكلت بنو حنيفة ربها زمن التقحم والمجاعة
لم يحذورا من ربهم سوء العقاب ولا البشاعة^(٣)
فهذه الحوادث كلها إن دلت على شيء فهو أن حرارة العقيدة ما كانت تغلغل في
أعماق هؤلاء الجاهليين، بل هي ظلت عقيدة وأهية الأساس، خاضعة للأهواء،
متقلبة سرعان، ما تضعف وتزول عندما تصادم بشيء يستطيع أن يزيلها.
فهؤلاء العرب في جاهليتهم كانوا يتبعون هواهم، تجاه عبادة هذه
المعبودات، وقد ورد الإنكار الشديد في كتاب الله تعالى لمن جعل إلهه هواه
فيتبعه في كل ما يملئ عليه.

قال تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾^(٤).
وقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾^(٥).

قال ابن عباس رضي الله عنه: (ذلك الكافر؛ اتخذ دينه بغير هدى من الله

(١) المراد: موضع عال من الأرض، انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٣٣٣/١٤، مادة (نوف).

(٢) انظر ما ذكره ابن الكلبي في الأصنام: ٣٧.

(٣) انظر ما قال البيروني في الآثار الباقية عن القرون الخالية: ٢١٠.

(٤) سورة الفرقان، الآية: ٤٣.

(٥) سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

ولا برهان^(١).

وقال قتادة: (هو الكافر؛ لا يهوى شيئاً إلا ركبه لا يخاف الله)^(٢).

وقال ابن كثير: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ﴾ أي إنما ياتمر بهواه فمهما رآه حسناً فعله، ومهما رآه قبيحاً تركه^(٣).

والمقصود: بيان أن عبادة العرب لهؤلاء المعبودات ما كانت عن دليل ولا برهان، وما كان عندهم رسوخ في العقيدة، بل هي واهية البنيان والأساس، وذلك؛ نتيجة اتباعهم الهوى تجاه معبوداتهم، فإن هذا هو مصير كل من اتبع هواه بغير هدى من الله.

ثالثاً: تعصبهم لمعبوداتهم:

سبق أن قلنا: أن العرب كانت عقيدتهم واهية البنيان غير قائمة على أسس متينة، فهذا من جهة، ولكن من جهة ثانية فإننا لا نعدم وسيلة العثور على مواقف أخرى قد تبدو متناقضة مع ما شهدناه من مواقف دالة على ضعف العقيدة ووهنها، أعني بذلك تلك المواقف الدالة على شدة تمسك الجاهلي بعقيدته، والتعصب لآلهته تعصباً يفدي بمقتضاه بنفسه وماله وبنيه، وكل ما يملكه في الدنيا، وإلا فيكف يمكننا أن نفرس موقف أبي سفيان (قبل إسلامه) المعادي جداً، والمتشدد لأبعد حدود التشدد، وكذلك موقف أبي لهب وغيره من سادات قريش وصناديدها، من الإسلام ومن دعوة النبي ﷺ لهم؟ ألم يكونوا أشد الناس تعصباً لآلهتهم المزعومة؟ ألم تقل حمنة بنت أبي سفيان

(١) الطبري: في تفسيره: ٩١/٢٥/١١.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ١٥٠/٤.

لابنها سعد بن أبي وقاص الزهري حين بلغها نبأ إسلامه: (أليس قد أمر الله بالبر، والله لا أطعم طعامًا ولا أشرب شرابًا حتى أموت أو تكفر)^(١)؟

أليس هؤلاء هم الذين قاتلوا رسول الله ﷺ وحملوا معهم الأصنام في المعارك؟ أليس هم الذين قالوا: اعل هبل؟ أليس هم الذين قالوا: لنا العزى ولا عزى لكم؟

إذن، وكما نرى فإن بعض مشركي الجاهلية - ولا سيما من كان منهم في صف السادة والمستكبرين - كانوا جد متعصبين لألهتهم، وجد متمسكين بما أورشوا من عبادتها عن الآباء والأجداد، إنهم محكومون بالتعصب لها؛ ذودًا عن مصالحهم، وحفاظًا على مكاسبهم - بزعمهم -، كيف لا، وهم من الأسياد أو السدنة أو ممن أوكل بهم حفظ الآلهة، وأسند إليهم ما يزعمون من شرف الدفاع عنها، ولهذا قالوا: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَجِدًا إِنْ هَذَا شَيْءٌ عَجَابٌ﴾^(٢).

رابعًا: تقليد هم لأبائهم في عبادة هذه المعبودات:

سبق معنا: أن مشركي العرب ما كان اعتقادهم يستند إلى أسس قوية ولا عن قناعة نفسية تامة، كما هو واضح في الأمثلة التي تم إيرادها، ولكن ما الذي حملهم إذن على عبادتها؟ لقد أجاب القرآن على هذا السؤال فقال: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَأَثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾^(٣) فما هو إلا التقليد الأعمى لأبائهم وكبرائهم. ولهذا سيقولون يوم القيامة: ﴿إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا

(١) رواه مسلم في كتاب فضائل الصحابة، برقم: ١٧٤٨، والترمذي، كتاب تفسير القرآن، برقم: ٣١٨٩، وأحمد في المسند: ١/١٨١، ١٨٢. وانظر ما نسب إليه السيوطي في الدر المشور: ١٤١/٥.

(٢) سورة ص، الآية: ٥.

(٣) سورة الزخرف، الآية: ٢٢.

وَكَبَّرَآءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ﴿٧﴾ رَبَّنَا آتِنَا مِن مِّنْهُم مَّغْفِرَةً وَأَلْهِنَّا
كَيْدَهُمْ ﴿٨﴾ ﴿١﴾

(١) سورة الأحزاب، الآيتان: ٦٧، ٦٨.

المبحث الثاني أسباب الشرك قديمًا

ذكرنا فيما سبق: أن حقيقة الشرك: تشبيه الخالق بالمخلوق، وتشبيه المخلوق بالخالق. وقد وجد هذا التشبيه والتشبه لسببين اثنين، هما:

١- الغلو في المخلوق^(١).

٢- إساءة الظن برب العالمين^(٢) نتيجة عدم معرفة قدر الله جل شأنه. فما قدروا الله حق قدره فأساءوا الظن به سبحانه.

أما السبب الأول الذي هو الغلو: فإنه يكون بتنزيل المخلوق منزلة فوق منزلته، فيصرف له شيء من حقوق الله، وهذا الأمر جلي وواضح في جميع الأمم المشركة بالله تعالى، فإنه - كما قال شيخ الإسلام - إن أوائل المشركين (صنفان: قوم نوح، وقوم إبراهيم، فقوم نوح كان أصل شركهم العكوف على قبور الصالحين ثم صوروا تماثيلهم ثم عبدوهم. وقوم إبراهيم كان أصل شركهم عبادة الكواكب والشمس والقمر)^(٣).

ومشركو العرب شركهم لا يخلو عن هذين الأمرين. ولكن كل هذا ناتج عن الغلو في المخلوقات. فمثلاً: إن قوم نوح إنما صوروا تماثيلهم للاقتداء

(١) انظر ما قال ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٢/٦٤٠.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٣٠، ٣٣٥، وزاد المعاد: ٣/٢٢٨، ٢٣٧،

وما قال المقرئ في تجريد التوحيد المفيد: ٣١-٣٣.

(٣) ابن تيمية: قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة: ٢٢، وانظر قوله أيضاً في الرد على المنطقيين: ٢٨٥، ٢٨٦.

بهم في بداية الأمر، ثم لما رفع العلم وغلب الجهل ظن أن هؤلاء كانوا قومًا صالحين فلا بد من العكوف على قبورهم كي ينالوا مرضات الرب سبحانه، فعكفوا على قبورهم، ثم دب إليهم إبليس بأن الأولين كانوا يعبدونهم، وبهم يسقون المطر فعبدوهم^(١). فلم يحصل هذا الشرك في هؤلاء القوم إلا نتيجة الغلو في بعض المخلوقات.

وشرك قوم إبراهيم عليه السلام أيضًا ناتج عن الغلو في بعض المخلوقات؛ فإن (قومًا من الأوائل اعتقدوا أن الكواكب تفعل أفعالًا تجري في النفع والضرر مجرى أفعال الإله على حسب ما يعتقد به بعض أهل التنجيم، فاتخذوا عبادتها دينًا، وأراد ملوكهم ورؤساؤهم توكيده في أنفسهم، والزيادة فيه من عندهم، وذلك؛ أن الملك يحتاج إلى الدين كحاجة المال والرجال، لأن الملك لا يثبت إلا بالبيعة، والبيعة لا تكون إلا بالآيمان والأيمان لا يكون إلا لأهل الأديان، إذ لا يصح أن يحلف الرجل إلا بدينه ومعبوده، ومن لا يعتقد دينًا لا يوثق بيمينه، . . . إلى غير ذلك مما يتعلق من أمر الملك بالدين، فصنعوا لهم الأصنام على صور الكواكب التي يعبدونها)^(٢).

فهؤلاء غلوا في الأجرام السماوية، وظنوا أنها تنفع وتضر وأن شفاعتهن مقبولة عند البارئ تعالى، ولهذا قالوا: (لا سبيل لنا إلى الوصول إلى جلاله إلا بالوسائط، فالواجب علينا أن نتقرب إليه بتوسطات الروحانيات القريبة منه، وهم الروحانيون المقربون المقدسون عن المواد الجسمانية، وعن القوى الجسدانية، بل قد جبلوا على الطهارة، فنحن نتقرب إليهم ونتقرب بهم إليه،

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٩٩/٢٩ من الروايات التي تدل على ما قلنا.

(٢) العسكري، أبو هلال: الأوائل: ١/٩٨، ٩٩.

فهم أربابنا وآلهتنا وشفعاؤنا عند رب الآرباب وإله الآلهة، فما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى... (١).

قال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ في تيسير العزيز الحميد بعد أن ذكر قصة أصنام قوم نوح: (فتبين أن مبدأ الشرك بالصالحين هو الغلو فيهم، كما أن سبب الشرك بالنجوم هو الغلو فيها، واعتقاد النحوس فيها والسعود، ونحو ذلك. وهذا هو الغالب على الفلاسفة ونحوهم، كما أن ذلك هو الغالب على عباد القبور ونحوهم. وهو أصل عبادة الأصنام؛ فإنهم عظموا الأموات تعظيمًا مبتدعًا، فصوروا صورهم، وتبركوا بها، فأل الأمر إلى أن عبت الصور، ومن (هي) صورته، وهذا أول شرك حدث في الأرض، وهو الذي أوحاه الشيطان إلى عباد القبور في هذه الأزمان؛ فإنه ألقى إليهم أن البناء على القبور والعكوف عليها من محبة الصالحين وتعظيمهم، وأن الدعاء عندها أرجى في الإجابة من الدعاء في المسجد الحرام والمساجد، فاعتادوها لذلك، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى الدعاء به والإقسام على الله به) (٢).

وهذا الغلو له عدة أوجه، منها:

١ - بغية التبرك من الأشياء والأماكن المقدسة كما هو حال عبادة الأحجار بمكة؛ حيث إنهم لما ظعنوا من مكة أخذوا أحجارًا من الحرم تبركًا وحنانًا إلى مكة، ولكن بعد مرور الزمن نسوا القصد فعبدوا هذه الأحجار (٣).

٢ - تلاعب الشيطان بكل قوم على قدر عقولهم؛ فطائفة دعاهم إلى

(١) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ٦٦٣/٢.

(٢) آل الشيخ، سليمان بن عبد الله: تيسير العزيز الحميد: ٢٦٩، ٢٧٠.

(٣) انظر ما قال الآلوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢٠٠، وانظر ماسبق في ص ٤١٥، ٤١٦.

عبادتها من جهة تعظيم الموتى الذين صوروا تلك الأصنام على صورهم . كما هو الحال في أصنام قوم نوح^(١) ، وقد سبق بيانه مفصلاً^(٢) .

٣- النظر إلى بعض المعبودات بأنها تؤثر في السعود والنحوس ، كما هو حال بعض المشركين الذين يشركون بعبادة الكواكب والأجرام السماوية^(٣) ، فكانوا يعتقدون أنها تستحق التعظيم والتقديس ، فبدؤوا يعبدونها^(٤) .

٤- أن الشياطين تدخل في الأصنام والأوثان والهياكل ، وتخاطبهم منها ، وتخبرهم ببعض المغيبات ، وتدلهم على بعض ما يخفى عليهم ، وهم لا يشاهدون الشياطين ، فجهلتهم وسفهاء العقول منهم يظنون أن الصنم نفسه هو المتكلم المخاطب^(٥) .

والمقصود : بيان كون الغلو هو أهم أسباب الشرك قديماً ، بل الغلو في المخلوق هو السبب الرئيس للوقوع في الشرك ، حيث إنهم لما غلوا في المخلوق وأعطوه منزلة فوق منزلته جعلوا فيه حظاً من الألوهية ، وحظاً من أمور الربوبية ، وذلك بتشبيهه بالله سبحانه وتبشيهه سبحانه الكامل من جميع الوجوه بهذا المخلوق الناقص^(٦) .

أما السبب الثاني : - الذي هو إساءة الظن بالله سبحانه - ، فهذا السبب في الحقيقة مترتب غالباً على السبب السابق ، فإنه بعد غلو الشخص في المخلوق

(١) انظر المصدر نفسه ، وانظر ما قال ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢ / ٦٣٦ .

(٢) انظر ص ٢٣٩-٢٤٤ .

(٣) انظر ما قال ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢ / ٦٣٨ والآلوسي في بلوغ الأرب : ٢ / ٢١٤ .

(٤) انظر نفس المصدرين .

(٥) انظر ما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢ / ٦٣٨ .

(٦) انظر نفس المصدر : ٢ / ٢٣٣ .

وحصول الجهل بالدين يتخذه وسيطاً يقربه إلى الله فيعطفه عليه في قضاء حاجاته ، فيكون قد أساء الظن بإفضال ربه وإنعامه وإحسانه إليه ، وهذا يحدث وإن اعتقد أن الله يسمع ويرى ويملك كل شيء .

وربما تكون إساءة الظن بالله سبحانه غير ناتجة عن الغلو في المخلوق ؛ كمن وصف الله عز وجل الكامل بجميع الوجوه بصفات المخلوق الناقص ، قال الإمام ابن القيم : (فمن ظن به خلاف ما وصف به نفسه ووصفه به رسله ، أو عطل حقائق ما وصف به نفسه ، ووصفه به رسله ، فقد ظن به ظن السوء)^(١) .

ولعل ما يحملهم على إساءة الظن بالله جل شأنه هو : أنهم ما قدروا الله حق قدره ، قال ابن القيم : (هنا أصل عظيم يكشف سر المسألة ، وهو أن أعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به ، فإن المسيء به الظن قد ظن به خلاف كماله المقدس ، وظن به ما يناقض أسماءه وصفاته ، ولهذا توعد الله سبحانه الظانين به السوء بما لم يتوعد به غيرهم ، كما قال تعالى : ﴿ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾^(٢) . فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذي لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله ، وأنه لا يغفر بغير التوبة منه ، وأنه يوجب الخلود في العذاب ، وأنه ليس تحريمه وقبحه لمجرد النهي عنه ، بل يستحيل على الله أن يشرع لعباده عبادة إله غيره ، كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله ، وكيف يظن بالمنفرد بالربوبية

(١) ابن القيم في زاد المعاد : ٢٣٣/٣ .

(٢) سورة الفتح ، الآية : ٦ .

والإلهية والعظمة والجلال أن يأذن في مشاركته في ذلك أو يرضى به؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً^(١).

أما إساءة الظن بالله سبحانه الناتجة عن الغلو في المخلوق الذي يجبر الناس إلى الشرك في العبادة غالباً فهو واضح.

قال ابن القيم: (ومن ظن أن له ولداً، أو شريكاً وأن أحداً يشفع عنده بدون إذنه، أو أن بينه وبين خلقه وسائط يرفعون حوائجهم إليه، أو نصب لعباده أولياء من دونه يتقربون بهم إليه، ويتوسلون بهم إليه، ويجعلونهم وسائط بينهم وبينه، فيدعونهم كحبه، ويخافونهم ويرجونهم؛ فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه)^(٢).

وقال في موضع آخر: قال تعالى عن خليله إبراهيم أنه قال لقومه: ﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ ^(٣) أَيَفْكَاءَ الْهَيْهَاتُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ^(٤) فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٥) ﴿٣٧﴾؛ أي فما ظنكم أن يجازيكم به إذا القيتموه وقد عبدتم غيره^(٤)؟ وما ظننتم به حتى عبدتم معه غيره؟^(٥) وما ظننتم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أحوجكم ذلك إلى عبودية غيره؟ فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم وهو على كل شيء قدير، وأنه غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه، وأنه قائم بالقسط على خلقه، وأنه المنفرد بتدبير خلقه لا يشركه فيه غيره، والعالم

(١) ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٣٠-٣٤٢، بتصرف.

(٢) ابن القيم: زاد المعاد: ٢٣٣/٣.

(٣) سورة الصافات، الآيات: ٨٥-٨٧.

(٤) انظر ما قال الشوكاني في فتح القدير: ٤/٤٠١، وابن جزري في التسهيل لعلوم التنزيل:

١٧٣/٣.

(٥) انظر نفس المصدرين.

بتفاصيل الأمور، فلا يخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده، فلا يحتاج إلى معين، والرحمن بذاته، فلا يحتاج في رحمته إلى من يستعطفه.

وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء، فإنهم يحتاجون إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجهم ويعينهم على قضاء حوائجهم، وإلى من يسترهم ويستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة؛ لحاجتهم وضعفهم وعجزهم وقصور عملهم.

فأما القادر على كل شيء، العالم بكل شيء، الرحمن الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء، فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه تنقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده، وظن به ظن السوء، وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده، ويمتنع في العقول والفطر جوازه... إلى أن قال: فما قدر الله حق قدره من عبد معه غيره، كما قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿٧٣﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾﴾ (١).

فما قدر الله حق قدره من عبد معه غيره من لا يقدر على خلق أضعف حيوان وأصغره، وإن سلبه الذباب شيئاً مما عليه لم يقدر على استنقاذه منه، وقال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحٰنَهُ وَعٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٧٧﴾﴾ (٢).

فما قدر من هذا شأنه وعظمته حق قدره من أشرك معه في عبادته من ليس له

(١) سورة الحج، الآيتان: ٧٣، ٧٤.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٦٧.

شيء من ذلك البتة، بل هو أعجز شيء وأضعفه، فما قدر القوي العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الذليل^(١).

وقال في موضع آخر: (ومن ظن به أنه إذا أغضبه وأسخطه، وأوضع في معاصيه، ثم اتخذ من دونه وليًا، ودعا من دونه ملكًا أو بشرًا - حيًا، أو ميتًا - يرجو بذلك أن ينفعه عند ربه، ويخلصه من عذابه، فقد ظن به ظن السوء، وذلك زيادة في بعده من الله، وفي عذابه)^(٢).

وقال أيضًا في بيان سوء الظن بالله الناجم عن عدم قدر الله حق قدره: (وهل قدره حق قدره من شارك بينه وبين عدوه في محض حقه من الإحلال والتعظيم والطاعة والذل والخضوع والخوف والرجاء؟ فلو جعل له من أقرب الخلق إليه شريكًا في ذلك لكان ذلك جراءة وتوثبًا على محض حقه، واستهانة به، وتشريكًا بينه وبين غيره فيما لا ينبغي ولا يصلح إلا له سبحانه، فكيف وإنما أشرك بينه وبين أبغض الخلق إليه، وأهونهم عليه وأمقتهم عنده، وهو عدوه على الحقيقة؟).

فإنه ما عبد من دون الله إلا الشيطان، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آخَذُوا مِيثَاقًا مَعَ اللَّهِ ثُمَّ خَانُوا آلَ اللَّهِ فَأَخَذُوا الْعَذَابَ أَلِيمًا﴾ (١). ولما عبد المشركون الملائكة بزعمهم وقعت عبادتهم في نفس الأمر للشياطين، وهم يظنون أنهم يعبدون الملائكة، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَذَا الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٢) قَالُوا سُبْحَانَكَ

(١) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٣٠-٣٣٤، وانظر: مدارج السالكين: ٣/٣٤٨، ٣٤٩.

(٢) راجع المصدر نفسه.

(٣) سورة يس، الآيات: ٦٠، ٦١.

أَنْتَ وَلِئِنَّا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ (١).
فالشيطان يدعو المشرك إلى عبادته، ويوهمه أنه ملك.

وكذلك عباد الشمس والقمر والكواكب يزعمون أنهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب، وهي التي تخاطبهم، وتقضي لهم الحوائج، ولهذا إذا طلعت الشمس قارنها الشيطان فيسجد لها الكافر، فيقع سجودهم له، وكذلك عند غروبها.

وكذلك من عبد المسيح وأمه لم يعبدهما وإنما عبد الشيطان، فإنه يزعم أنه يعبد من أمره بعبادته وعبادة أمه، ورضيها لهم وأمرهم بها، وهذا هو الشيطان الرجيم، لا عبد الله ورسوله، فنزل هذا كله على قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَحْسَبُ أَنَّكُمْ عَلَيْهِمْ أُفْتِيءَ الْعَهْدَ وَإِنْ يَمْسُوكَهُمْ فِي أَسْرِكُمْ إِذْ يَمْسُوكَهُمْ إِذْ يَبْعَثُكُمْ فِيهِمْ قَالَ يُدْعُوا لِلَّهِ لِيُقْتَلُوا وَلَا يُدْعُوا لِلشَّيْطَانِ لِيُقْتَلُوا سُبْحَانَ اللَّهِ لِيُقْتَلُوا وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا وَاقِعِينَ ﴿١٠٦﴾ (٢). فما عبد أحد من بني آدم غير الله كائناً من كان إلا وقعت عبادته للشيطان، فيستمتع العابد بالمعبود في حصول غرضه، ويستمتع المعبود بالعابد في تعظيمه له وإشراكه مع الله الذي هو غاية رضى الشيطان... (٣).

فهذا كله إساءة الظن بالله جل وعلا في جانب شركهم بالعبادة معه غيره سبحانه، وأما إساءة الظن بالله سبحانه التي حملت الناس على الإشراك معه في أمور الربوبية والتي نجمت عن عدم معرفة قدر الله حق قدره فقد بينه الله عز وجل في كتابه الكريم، حيث قال: ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ

(١) سورة سبأ، الآيتان: ٤٠، ٤١.

(٢) سورة يس، الآيتان: ٦٠، ٦١.

(٣) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٤٠-٣٤٢.

فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٣﴾ ﴿١﴾ لمن أنكر صفة من صفاته (٢).

وقال: ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ (٣).

قال غير واحد من المفسرين: إن ظنهم الباطل هاهنا: هو التكذيب بالقدر (٤).

وقال: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ (٥).

فإن من قال: إنه لم يرسل إلى خلقه رسولا، ولا أنزل كتابا، نسبة إلى ما لا يليق به ولا يحسن منه من إهمال خلقه وتضييعهم وتركهم سدى، وخلقهم باطلا وعبثا، فهذا ليس إلا سوء ظن بالله سبحانه، وليس إلا عدم معرفة قدر الله حق قدره (٦).

وقال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلَ الَّذِينَ

كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿١٧﴾ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿١٨﴾﴾ (٧).

وقال: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَخْيَبُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٩﴾ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٠﴾﴾ (٨).

وقال: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٧﴾﴾ (٩)، وقال:

(١) سورة فصلت، الآية: ٢٣.

(٢) انظر ما قال ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٣١.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٥٤.

(٤) انظر ما قال ابن القيم في زاد المعاد: ٢٣٦/٣.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٩١.

(٦) انظر ما قال ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٣٤.

(٧) سورة ص، الآيتان: ٢٧، ٢٨.

(٨) سورة الجاثية، الآيتان: ٢١، ٢٢.

(٩) سورة الجن، الآية: ٧.

﴿ وَأَسْتَكْبَرُ هُوَ وَحُودُهُ فِي الْأَرْضِ يَغْتَرِبِ الْحَقُّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا لَا يُرْجَعُونَ ﴾ (١)، وقال: ﴿ أَنْجَلِ السُّلَيْمِينَ كَالْتَّجْرِينِ ﴾ (٢) مَا لَكَ كَيْفَ تَعْمُرُونَ ﴿ (٣) ﴾، وقال: ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِنَّمَا لَا تَرْجَعُونَ ﴾ (٤) ﴾ (٥).

سقت هذه الآيات كلها في الرد على من ظن بالله ظناً سوءاً في أنه لا يحيى الموتى ولا يبعث من في القبور، ولا يجمع خلقه ليوم يجازي المحسن فيه بإحسانه والمسيء بإساءته، ويأخذ للمظلوم فيه حقه من ظالمه، ويكرم المتحلمين للمشاق في هذه الدار من أجله وفي مرضاته بأفضل كرامته، ويبين لخلقه الذين يختلفون فيه، ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين. فمن ظن هذا الظن فهو لم يقدر الله حق قدره، وأساء الظن برب العالمين (٤).

وقال سبحانه: ﴿ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ (٥).

وقد فسر هذا الظن من المشركين والمنافقين - الظن الذي لا يليق بالله سبحانه - بأنه لن يحقق وعده بنصر الرسول ﷺ وأصحابه (٦)، وأن أمره سيضمحل، وأنه يسلمه للقتل، كما قال تعالى: ﴿ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْفَلِبَ الرُّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنُّكَ السُّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا

(١) سورة القصص، الآية: ٣٩.

(٢) سورة القلم، الآيتان: ٣٥، ٣٦.

(٣) سورة المؤمنون، الآية: ١١٥.

(٤) انظر ما قال ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٣٨، ٣٣٩.

(٥) سورة الفتح، الآية: ٦.

(٦) انظر ما ذكر الطبري في تفسيره: ١٣/٢٦/٧٣.

بُورًا ﴿١٢﴾ (١).

قال ابن القيم في تفسير الآية الأولى : (وإنما كان هذا ظن السوء ، وظن الجاهلية المنسوب إلى أهل الجهل ، وظن غير الحق ؛ لأنه ظن غير ما يليق بأسمائه الحسنی ، وصفاته العليا ، وذاته المبرأة من كل عيب وسوء بخلاف ما يليق بحكمته وحمده وتفرد به الربوبية والإلهية ، وما يليق بوعد الصادق الذي لا يخلفه ، وبكلمته التي سبقت لرسله أنه ينصرهم ولا يخذلهم - إلى أن قال : - وأكثر الناس يظنون بالله غير الحق ظن السوء فيما يختص بهم ، وفيما يفعله بغيرهم ، ولا يسلم من ذلك إلا من عرف الله ، وعرف أسماءه وصفاته ، وعرف موجب حمده وحكمته) (٢).

فعلمنا بهذا البيان : أن إساءة الظن بالله سبحانه هي التي أوقعت الناس في الشرك سواء أكان هذا الشرك في العبادة أم كان في أمور الربوبية .

(١) سورة الفتح ، الآية : ١٢ .

(٢) ابن القيم : زاد المعاد : ٣ / ٢٣١ ، بحذف يسير .

انتهى الجزء الأول

ويليه الجزء الثاني ، وأوله :

الباب الثاني : الشرك في هذه الأمة

الشمس والشمس

في القديم والحديث

تأليف
أبو بكر محمد زكريا

الجزء الثاني

مكتبة السنة
الرياض

الباب الثالث: الشرك في هذه الأمة

وفيه فصول:

الفصل الأول: خوف الرسول ﷺ من وقوع الشرك في هذه الأمة والتحذير منه.

الفصل الثاني: في بيان سده ﷺ جمع الطرق المؤدية إلى الشرك.

الفصل الثالث: في بيان خفاء الشرك على كثير من الناس حتى وقعوا فيه.

الفصل الأول

خوف الرسول ﷺ من وقوع الشرك على أمته والتحذير منه

وتحتته مباحث:

المبحث الأول: في بيان نماذج من خوف النبي ﷺ من وقوع الشرك فيما يتعلق بذاته سبحانه وأسماؤه وصفاته وأفعاله.

المبحث الثاني: في بيان نماذج من خوف النبي ﷺ على أمته من الوقوع في الشرك في عبارة الله سبحانه ومعاملته، والتحذير من الوقوع فيه.

الفصل الأول

خوف الرسول ﷺ من وقوع الشرك على أمته والتحذير منه

إن أفراد الله بالعبادة واعتقاد أنه سبحانه لا شريك له ولا ند له ولا مثيل له في ربوبيته وإلهيته وأسمائه وصفاته، حق واجب له تعالى على عباده، بل أول الواجبات وأعظمها وأساسها.

وهو دين الله عز وجل الذي أرسل به جميع رسله من نوح إلى محمد - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ (١).

وقال سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (٢).

وقال سبحانه: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ (٣).

فجميعهم جاءوا يدعون إلى عبادة الله جل وعلا وحده، ونبذ عبادة غيره منذ أن ظهر أول شرك في الأرض حتى بعث الله خاتمهم محمدًا ﷺ، فالأنبياء

(١) سورة النحل، الآية: ٣٦.

(٢) سورة الأنبياء، الآية: ٢٥.

(٣) سورة الشورى، الآية: ١٣.

كلهم كما قال ﷺ: «إخوة علات»^(١)؛ أمهاتهم شتى ودينهم واحد»^(٢).
وقد أدى جميع الأنبياء هذه الفريضة، إذ إنهم أرسلوا الطرد الشرك عن أهل الأرض الذين أرسلوا إليهم، فهو واجبهم الأول. كما أدى هذا الواجب - كما ينبغي - نبينا وقلدوتنا محمد ﷺ الذي أشهد علينا يوم عرفة بأنه بلغ الرسالة وأدى الأمانة، فنصح الأمة، وكشف الله به الغمة، وفتح الله به قلوبنا وعميانا واذاننا صمًا، وقد وصفه الله عز وجل في كتابه بقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^(٣).
فحرصًا منه ﷺ على حمايتنا مما يوقنا في العنت - وأي عنت فوق عنت الوقوع في الشرك؟ - خاف الرسول ﷺ على أمته أن يقعوا في الشرك فحذرهم منه تحذيرًا بليغًا.

كما أن هناك سببين آخرين لخوفه ﷺ على أمته من الوقوع في الشرك، وهما:
أ- أن الشرك في أغلب الأمم السابقة كان بحيث يظهر لكل واحد بأنه شرك فلا يخفى على الناس ويمكن الاحتراز منه بسهولة، بخلاف الشرك في هذه الأمة فإنه كما يكون ظاهرًا يكون خفيًا أيضًا، ولهذا قال ﷺ: «أيها الناس، اتقوا هذا الشرك، فإنه أخفى من دبيب النمل»، فقال له من شاء الله أن يقول:

(١) قال الحافظ: العلات: بفتح الهاء: الضرائر، وأصله: أن من تزوج امرأة ثم تزوج أخرى كأنه عل منها، والعلل: الشرب بعد الشرب، وأولاد العلات: الإخوة من الأب وأمهم شتى، انظر فتح الباري: ٤٨٩/٦.

(٢) البخاري في الصحيح: كتاب أحاديث الأنبياء، باب: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾، برقم: ٣٤٤٣، ومسلم، كتاب الفضائل، باب فضائل عيسى عليه السلام، برقم: ٢٣٦٥. وأحمد في المسند: ٤٠٦/٢، ٤٢٧، ٣١٩/٢. والبخاري في شرح السنة: برقم: ٣٦١٩. واللفظ للبخاري.

(٣) سورة التوبة، الآية: ١٢٨.

وكيف نتقيه يا رسول الله؟ قال: «قولوا: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئاً نعلمه، ونستغفرك لما لا نعلمه»^(١).

فلما كان الشرك بهذه المثابة من الخفاء خاف الرسول ﷺ على أمته من أن يقعوا فيه، فصدر التحذير منه بكافة أنواعه، كما صدر التحذير من جميع دواعيه.

ب- أن الرسول ﷺ لما علم أن الأمم السابقة كاليهود والنصارى والفرس قد ابتلوا بالابتداع في الدين والوقوع في الشرك خاف أن تقع أمته في مثل ما وقع فيه الأمم الماضية، فحذر أمته عن اتباع سنن الأمم السابقة، فقال:

١- «لتبتعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع، حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه». قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: «فمن؟»^(٢).

٢- «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك»^(٣).

٣- «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله»^(٤).

(١) أحمد في المسند: ٤٠٢/٤. وهو حديث حسن.

(٢) البخاري في الصحيح: كتاب الأنبياء ٦/٤٩٥، برقم ٣٤٥٦، ومسلم في الصحيح: ٤/٢٠٥٤، كتاب العلم، باب: اتباع سنن اليهود والنصارى، برقم: ٢٦٦٩، واللفظ للبخاري.

(٣) مسلم في الصحيح، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب النهي عن بناء المساجد على القبور: ١/٣٧٧، ٣٧٨، برقم: ٥٣٢.

(٤) البخاري في الصحيح: ٦/٤٧٨، كتاب الأنبياء، باب: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾، برقم:

٤ - «قاتل الله قومًا اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، قالت عائشة: يحرم ذلك على أمتي^(١).

٥ - «لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». قالت عائشة: يحذر ما صنعوا، ولو لا ذلك لأبرز قبره، غير أنه خشي أن يتخذ مسجدًا^(٢).

٦ - «أولئك^(٣) إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح بنوا على قبره مسجدًا، وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله»^(٤). ولهذا نهى النبي ﷺ «أن يبني على القبور أو يقعد عليها أو يصلى عليها»^(٥)، كما نهى عن «تجسيص القبر وأن يبني عليه بناء»^(٦). لأن الأمم السابقة قد وقعوا فيه فحذر أمتي كي لا يقعوا فيما وقع فيه الأمم السابقة، فإن هذه الأمة ستتبع سنن الأمم السابقة كما جاء عن النبي ﷺ في حديث آخر أنه قال:

٧ - «لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها، شبرًا بشبر،

(١) أحمد في المسند: ٦/٢٧٥. وصححه الشيخ الألباني في تحذير الساجد: ٢٧.

(٢) البخاري في الصحيح: ١/٥٣٢، برقم: ٤٣٦، كتاب الصلاة، باب * ومثله برقم: ٣٤٥٤، وبرقم: ٤٤٤٤، وبرقم: ٥٨١٦. ومسلم في الصحيح ١/٣٧٧، برقم: ٥٣١ كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: النهي عن بناء المساجد على القبور، والنسائي برقم: ٧٠٣، كلهم عن عائشة. وهذا لفظ البخاري.

(٣) يقصد الأمم السابقة.

(٤) البخاري في الصحيح: ١/٥٣١، برقم: ٤٣٤، كتاب الصلاة، باب: الصلاة في البيعة، وانظر مثله برقم: ٤٢٧ و١٣٤١ و٣٨٧٣. ومسلم في الصحيح: ١/٣٧٥، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: النهي عن بناء المساجد على القبور... برقم: ٥٢٨.

(٥) أبو يعلى في مسنده: ٣/٢٨٧، وصححه الشيخ الألباني إسناده في تحذير الساجد: ٢٢.

(٦) مسلم في الصحيح: ٢/٦٦٧، برقم: ٩٧٠، كتاب الجنائز، باب النهي عن تجسيص القبر والبناء عليه. والترمذي برقم: ١٠٥٢، والنسائي برقم: ٢٠٢٧، و٢٠٢٨.

وذراعاً بذراع»، فقيل: يا رسول الله، كفارس والروم؟ فقال: «ومن الناس إلا أولئك؟»^(١).

٨- «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل»^(٢).

والمقصود: بيان خوف النبي ﷺ على أمته من الوقوع في الشرك الذي وقع فيه الأمم السابقة، ولما كان أغلب شرك الأمم السابقة بالقبور وعبادة الصالحين حذر أمته عن الوقوع فيها، بل أمر بتسوية القبور^(٣)، وعدم كتابة الاسم عليها^(٤)، ولعن من ذبح لغير الله^(٥)؛ خشية أن يقعوا فيما وقع فيه الأمم السابقة.

- (١) البخاري في الصحيح: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: ١٤، ١٣/٣٠٠، برقم: ٧٣١٩.
- (٢) الترمذي في سننه: ٢٦/٥، برقم: ٢٦٤١. وقد صححه الشيخ الألباني في صحيح الترمذي برقم: ٢١٢٩.
- (٣) إشارة إلى أحاديث رواها كل من الإمام مسلم في الصحيح: ٦١/٣، برقم: ٩٦٩، والإمام أحمد في المسند برقم: ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٨٣، ٨٨٩، ٧٤١، ١٠٦٤، ١١٧٥، ١٢١٧، و١٨/٦، وابن أبي شيبة في المصنف: ٤/١٣٥-١٣٨، وأبو داود في السنن: ٧٠/٢ برقم: ٣٢١٨، والنسائي في السنن: ١/٢٨٥ برقم: ٢٠٣١، والترمذي في جامعه: ١٥٣/٢، ١٥٤ برقم: ١٠٤٩، والبيهقي في الكبرى: ٤/٢، ٣، والطبراني في الكبير: ١٨/٢٦٢، ٢٦٣، و١٩/٣٥٢، ٨٢٣، والحاكم في المستدرک: ١/٣٦٩، والطيالسي برقم: ١٥٥.
- (٤) إشارة إلى حديث رواه أبو داود: ٧١/٢ برقم: ٣٢٢٦، والنسائي: ١/٢٨٤، ٢٨٥ برقم: ٢٠٢٧ بسند صحيح. وابن ماجه برقم: ١٥٦٣، والترمذي برقم: ١٠٥٢. وقد صححه الشيخ الألباني في صحيح أبي داود برقم: ٢٧٦٣.
- (٥) إشارة إلى حديث رواه مسلم في الصحيح عن علي رضي الله عنه، كتاب الأضاحي، باب: تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله، برقم: ١٩٧٨، وأبو داود في سننه: ٧١/٢ برقم: ٣٢٢٢ بمعناه، والنسائي برقم: ٤٤٢٢، وأحمد في المسند: برقم: ٨١٣، ٩٠٨، ١٢٣٨، و٣/١٩٧ بسند صحيح. ورواه أحمد أيضاً برقم: ٢٨١٧، ٢٩١٥، ٢٩١٧، بسند حسن عن ابن عباس. ورواه عبد الرزاق في المصنف برقم: ٦٦٩٠، والبيهقي في الكبرى: ٤/٥٧.

والأمم السابقة وقعوا في ألوان من الشرك نتيجة الغلو في الأنبياء والصالحين،
فلهذا سبق التحذير منه ﷺ في ذلك حيث قال :

١- «إياكم والغلو في الدين، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين»^(١).

٢- وقال أيضاً: «هلك المتنطعون»^(٢).

كما أن بعض الأمم السابقة كان لديهم الشرك بالهوى، فسبق الإنذار من
الوقوع في مثل ما وقعوا فيه، فقال :

١- «إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط»^(٣). وقد سبق بيان

كونه شركاً في الباب الأول^(٤).

وهذا كله تحذير من النبي ﷺ من الشرك بأنواعه؛ حماية لجناب التوحيد.

ولما كان النبي ﷺ حذر أمته عن الوقوع في ألوان من الشرك سأذكر فيما

يلي نماذج من التحذيرات النبوية في هذا المجال.

(١) النسائي في السنن، كتاب المناسك برقم: ٣٠٠٧، وابن ماجه في الحج برقم: ٣٠٣٠
وسنده صحيح.

(٢) مسلم في الصحيح، كتاب العلم، باب (هلك المتنطعون) برقم: ٢٦٧٠، وأبو داود في
السنن: ١٥/٥ برقم: ٤٦٠٨، وأحمد برقم: ٣٤٧٣.

(٣) الترمذي في سننه: ٨٤/٤ برقم: ١٤٥٧، وابن ماجه: ٨٥٦/٢ برقم: ٢٥٦٣، وسنده
صحيح؛ فقد صححه الشيخ الألباني في صحيح ابن ماجه برقم: ٢٠٧٧.

(٤) انظر ص ٢٧٦-٢٧٨.

المبحث الأول

في بيان نماذج من خوف النبي ﷺ من وقوع الشرك فيما يتعلق بذاته سبحانه وأسمائه وصفاته وأفعاله، والتحذير منه

فمن هذا القبيل :

١ - قول النبي ﷺ فيما يرويه عن الله : « لا يزال عبدي يسأل عني ، هذا الله خلقتني ، فمن خلق الله؟ »^(١) .

٢ - قول النبي ﷺ : « قال الله عز وجل : إن أمتك لا يزالون يقولون : ما كذا؟ ما كذا؟ حتى يقولوا : هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله؟ »^(٢) .

فهذا الشك إذا تمكن في القلب يحصل الشرك في ذاته سبحانه ، فحذر النبي ﷺ من الوقوع في ذلك ، وبين كيفية اتقاء الناس من الوقوع فيه ، فقال :

« الشيطان يأتي أحدكم فيقول : من خلق السماء؟ فيقول : الله ، فيقول : من خلق الأرض؟ فيقول : الله ، فيقول : من خلق الله؟ فقولوا : آمنة بالله ورسوله »^(٣) .

وفي رواية قال : « فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل : آمنت بالله ورسوله »^(٤) .
وفي رواية قال : « فإذا بلغ من ذلك ليستعذ بالله ولينته »^(٥) .

(١) ابن أبي عاصم في السنة ٢٩٢/١ ، قال الألباني : إسناده جيد على شرط مسلم .

(٢) أخرجه مسلم في الصحيح : ١٢١/١ برقم : ١٣٦ ، كتاب الإيمان ، باب بيان الوسوسة في الإيمان بالله . . . ، والإمام أحمد في المسند : ١٠٢/٣ .

(٣) ابن أبي عاصم في السنة ٢٩٣/١ ، قال الألباني : إسناده جيد ، رجاله ثقات رجال مسلم .

(٤) ابن أبي عاصم في السنة ٢٩٤/١ ، قال الألباني : حديث صحيح ، وإسناده ضعيف ، ولكن له شواهد .

(٥) مسلم في الصحيح برقم : ١٣٤ ، ١٢٠/١ ، كتاب الإيمان ، باب بيان الوسوسة في الإيمان .

وفي رواية قال: «فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل: آمنت بالله»^(١).
 وفي رواية قال: «فإذا قالوا ذلك، قل: الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ثم ليتفل عن يساره، وليستعد بالله من الشيطان»^(٢).
 ومن هذا القبيل أيضاً: الوسوسة في أمر الرب سبحانه، وإرشاد النبي ﷺ فيه بأنها محض الإيمان ما لم يتجاوز حد الوسوسة ولم يتفوه به، كما جاء في الحديث التالي، وهو:

٣- ماروى أبو هريرة رضي الله عنه قال: جاء أناس من أصحاب رسول الله ﷺ، إلى النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله إنا نجد الشيء في أنفسنا ليتعاضم عند أحدنا أن نتكلم به، قال: «وقد وجدتموه؟» قالوا: نعم، قال: «ذلك صريح الإيمان»^(٣).

وفي رواية قال: «ذاك محض الإيمان»^(٤).

وفي رواية قال: سألت رجلاً رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إني أحدث نفسي بشيء من أمر الرب لأن آخر من السماء أحب إلي من أن أتكلم به، قال: «ذلك محض الإيمان»^(٥).

وفي رواية عن ابن عباس: «أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله،

(١) مسلم في الصحيح، كتاب الإيمان، باب بيان الوسوسة في الإيمان، برقم: ١٣٤، ١١٩/١.

(٢)

(٣) رواه مسلم في الصحيح في كتاب الإيمان برقم: ١٣٢، وأبو داود في كتاب الأدب برقم:

٥١١١، وابن أبي عاصم في السنة: ١/٢٩٥، برقم: ٦٥٤، وأحمد في المسند ٢/٣٩٧،

و٤٤١، والطيالسي في مسنده: برقم ٢٤٠١.

(٤) أحمد في المسند: ٢/٤٥٦، وابن أبي عاصم في السنة برقم: ٦٥٥. وقد حسنه الشيخ

الألباني في ظلال الجنة.

(٥) ابن أبي عاصم في السنة: برقم: ٦٥٦، وقد حسنه الألباني في ظلال الجنة.

إني لأجد في صدري الشيء لأن أكون حمماً^(١) أحب إلي من أن أتكلم به، قال رسول الله ﷺ: «الله أكبر، الحمد لله الذي رد أمره إلى الوسوسة»^(٢).

ومن هذا القبيل أيضاً: خوف النبي ﷺ من خوض أمته في القدر والتحذير منه، فمما جاء فيه:

٤ - قول النبي ﷺ: «أخوف ما أخاف على أمتي ثلاث: الاستسقاء بالأنواء، وحيف السلطان، والتكذيب بالقدر»^(٣).

وقوله - عليه الصلاة والسلام -: «إن لكل أمة مجوساً، وإن مجوس هذه الأمة القدرية»^(٤).

وقوله ﷺ: «آخر الكلام في القدر لشرار أمتي في آخر الزمان»^(٥).

ومن هذا القبيل أيضاً خوف النبي ﷺ على أمته الكبير - الذي هو حق خالص لله تعالى - فحذروهم من الوقوع فيه حيث قال:

٥ - «يقول الله عز وجل: العظمة إزاري، والكبرياء ردائي، فمن نازعني واحداً منهما عذبت»^(٦).

(١) الحمم بضم الحاء: الفحم، وكل ما احترق من النار، واحدته حممة. انظر ما ذكر في معجم الوسيط: ٢٠٠/١، مادة: (حمم).

(٢) ابن أبي عاصم في السنة: برقم: ٦٥٨، وأبو داود برقم: ٥١١٢، وأحمد في المسند: ٣٤٠، ٢٣٥/١، وهو حديث حسن كما قال الشيخ الألباني في ظلال الجنة. كما رواه عبد بن حميد برقم: ٧٠١، والطحاوي في مشكل الآثار: ٢/٢٥٢، وابن منده في الإيمان: برقم:

٣٤٥، والنسائي في عمل اليوم والليلة: برقم: ٦٦٧، وابن حبان برقم: ١٤٧.

(٣) سبق تخريجه في ص: ٤٦٦.

(٤) ابن أبي عاصم في السنة: ١٥١/١، برقم: ٣٤٢. قال الشيخ الألباني: صحيح.

(٥) ابن أبي عاصم في السنة: ١٥٥/١، برقم: ٣٥٠، والحاكم في المستدرک: ٤٧٣/٢، قال

الألباني: إسناده حسن. راجع الصحيحة برقم: ١١٢٤.

(٦) سبق تخريجه في ص: ١٢٩.

ومن هذا القبيل أيضاً: خوف النبي ﷺ على أمته من الوقوع في فتنة الدجال الذي يدعي الربوبية، فيوقع الناس في الفتنة بالشرك فيها، فحذر النبي ﷺ من ذلك أمته، حيث قال:

٦- «إني قد حذرتكم الدجال حتى قد خشيت أن لا تعقلوا، إن المسيح الدجال رجل قصير أفحج^(١). أدعج^(٢) أعور ممسوح العين ليس بناتئة^(٣) ولا حجرًا، فإن ألبس عليكم فاعلموا أن ربكم تبارك وتعالى ليس بأعور، وإنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا»^(٤).

وقوله- عليه الصلاة والسلام-: «وإنه أعور، وإن ربكم ليس بأعور»^(٥).

وقوله ﷺ وهو يحذر أمته من فتنته: «أتعلمون أنه لن يرى أحدكم ربه حتى يموت»^(٦).

وقوله ﷺ: «من قال: أنت ربي، فقد فتن»^(٧).

٧- ومن هذا القبيل أيضاً: نهى النبي ﷺ عن كثير من الأمور التي فيها ادعاء

(١) هوتباعد الفخذين، انظر ما ذكره ابن الأثير في النهاية: ٤٠٥/٣، مادة (فحج).

(٢) هو شديد سواد العين، انظر المصدر نفسه: ١١٩/٢، مادة (دعج).

(٣) هي من نتأ الشيء: انتفخ، وكل ما ارتفع. انظر ما ذكر ابن منظور في لسان العرب: ٣١/١٤، مادة (نتأ).

(٤) أبو داود في السنن: برقم: ٤٣٢٠، وابن أبي عاصم: برقم: ٤٢٨، والآجري في الشريعة: في ص: ٣٧٥، وقال الشيخ الألباني في ظلال الجنة: إسناده جيد.

(٥) البخاري في صحيحه من كتاب التوحيد، باب: قوله تعالى: ﴿وَلِصْنَعِ عَلَنَ عَيْبٍ﴾^(١) ٣٧٩/١٣، برقم: ٧٤٠٨، ومسلم في الفتن: باب: ذكر الدجال وصفته وما معه، برقم: ٢٩٣٣، وابن ماجه في السنن، برقم: ٤٠٧٧، وأبو داود: برقم: ٤٣٢٢، وابن خزيمة في التوحيد ص: ١٢١، وابن أبي عاصم في السنة: ١٨٧/١، برقم: ٤٣٠، ٤٣١.

(٦) ابن أبي عاصم في السنة: برقم: ٤٣٠، ويقول الألباني في تخريجه: سنده صحيح.

(٧) أحمد في المسند: ١٣/٥، ٢٠/٤، وسنده صحيح.

خصائص الربوبية، أو ادعاء صفات الرب جل شأنه، وتحذيره عن التورط فيها،
فمثلاً:

قال في التميمة: «من علق تميمة فقد أشرك»^(١)، و«إن الرقي والتمايم
والتولة شرك»^(٢).

وقال في الطيرة: «من رذته الطيرة عن حاجته فقد أشرك»^(٣) و«الطيرة
شرك»^(٤).

وقال في السحر: «من سحر فقد أشرك»^(٥)، وقال: «إنه لا يستغاث
بي، وإنما يستغاث بالله»^(٦).

فهذه كلها من الشرك بالله جل شأنه في صفته القدرة الكاملة.

-
- (١) أحمد في المسند: ١٥٦/٤، والحاكم في المستدرک: ٢١٩/٤، وذكره الهيثمي في مجمع
الزوائد: ١٠٣/٥، وصححه الشيخ الألباني في الصحيحة: برقم ٤٩٢.
- (٢) أحمد في المسند ٣٨١/١، وأبو داود برقم ٣٨٨٣، وابن ماجه برقم ٣٥٣٠، والحاكم في
المستدرک: ٤١٧/٤، ٤١٨، وصححه ووافقه الذهبي. وقد صححه الشيخ الألباني في
صحيح ابن ماجه برقم: ٢٨٤٥.
- (٣) أحمد في المسند: ٢٢٠/٢، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد: ١٠٥/٥، وصححه
الألباني في الصحيحة برقم (١٠٦٥).
- (٤) أبو داود في السنن برقم ٣٩١٠، والترمذي في الجامع برقم ١٦١٤، وابن ماجه برقم
٣٥٣٨، وصححه الألباني في الصحيحة برقم ٤٢٩.
- (٥) النسائي في سننه: ١١٢/٧، برقم: ٤٠٩٠، كتاب تحريم الدم والمحاربة، باب: الحكم
في السحرة، وضعفه الذهبي في الميزان: ٣٧٨/٢، والألباني في ضعيف النسائي برقم:
٢٧٦، ولكن حسنه ابن مفلح كما ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في فتح
المجيد: ٣٧٩/١.
- (٦) انظر مجمع الزوائد: ١٥٩/١٠، وعزاه إلى الطبراني، وفي سننه ابن لهيعة وهو مختلط.
وكان شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - يقوي هذا الحديث. انظر مجموع الفتاوى:
١٠١/١، ١١٠، ٣٠٣، ٣٢٩، ١٨/٢٦.

كما أنه حذر من الوقوع في الشرك بالله تعالى في صفته العلم المحيط فقال:

«لا يدري متى يجيء المطر إلا الله»^(١)، وقال: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله»^(٢).

وقال: «لا يعلم ما في غد إلا الله»^(٣).

٨- ومن هذا القبيل أيضًا: إخباره ﷺ عن وقوع الناس في التعطيل العام للربوبية والألوهية لله جل شأنه قبل يوم القيامة، حيث قال: «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله، الله»^(٤).



(١) البخاري في الصحيح: كتاب الاستسقاء، باب: «لا يدري متى يجيء المطر إلا الله»، برقم ١٠٣٩.

(٢) الحديث رواه جماعة، منهم: البخاري في الصحيح برقم: ٥٠، ١٠٣٩، ٤٦٩٧، ٧٣٧٩، ومسلم: برقم: ١٠، وابن حبان برقم: ٧٠، ٧١، ٦١٣٤، ١٥٩، وأبو يعلى برقم: ٥١٥٣، والطبراني في الكبير برقم: ١٣٢٤٦، والطيالسي برقم: ٣٨٥، والبغوي في شرح السنة: ١١٧، والطبري في تفسيره: ٨٨/٢١، ٨٩، وأحمد في المسند: برقم: ١٨٤، ٢٩٢٤، ٣٥٦٩، ٤١٦٧، ٤٢٥٣، ٤٧٦٦، ٥١٣٣، ٥٥٧٩، ٦٠٤٣، ٥٢٢٦.

(٣) أحمد في المسند: ٥٢/٢، وسنده صحيح.

(٤) مسلم في الصحيح برقم ١٤٨، كتاب الإيمان، باب: ذهاب الإيمان آخر الزمان، ١/١٣١. والإمام الترمذي في السنن برقم: ٢٢٠٧.

المبحث الثاني

**في بيان نماذج من خوف النبي ﷺ على أمته من الوقوع في الشرك
في عبادة الله سبحانه ومعاملته، والتحذير من الوقوع فيه**

فمن هذا القبيل :

١ - ما حذر النبي ﷺ من وقوع الشرك في أمته بعبادة الأوثان، فمن هذه الأحاديث ما يلي :

أ - قوله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات^(١) نساء دوس على ذي الخلصة ». قال أبو هريرة رضي الله عنه : وذو الخلصة طاغية دوس التي كانوا يعبدونها في الجاهلية^(٢) .

وذو الخلصة : بفتح الخاء المعجمة واللام بعدها مهملة، هذا هو الأشهر في ضبطها، والخلصة : نبات له حب أحمر، كخرز العقيق .

(وذو الخلصة) : اسم للبيت الذي كان فيه الصنم، وقيل : اسم البيت، الخلصة، واسم الصنم : ذو الخلصة .

(وذو الخلصة) : اسم لصنمين كل منهما يدعى ذا الخلصة، أحدهما لدوس، والثاني لخشعم وغيرهم من العرب، فأما صنم دوس، فهو المراد في

(١) جمع الألية، والمراد بها هنا : أعجازهن، أي أن أعجازهن تضطرب في أطرافهم كما كن يفعلن في الجاهلية . انظر ما ذكره ابن الأثير في النهاية : ٦٤ / ١ .

(٢) البخاري في الصحيح : ٧٦ / ١٣، برقم : ٧١١٦، وصحيح مسلم : كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب : (لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخلصة) ٤ / ٢٢٣٠، برقم : ٢٩٠٦، والإمام أحمد في المسند : ٢ / ٢٧١، برقم : ٧٦٧٧ .

هذا الحديث، ولا يزال مكان هذا الصنم معروفًا إلى الآن في بلاد زهران (جنوب الطائف)، في مكان يقال له: (ثروق) من بلاد دوس، ويقع ذو الخلصة قريبًا من قرية تسمى (رمس) بفتح الراء والميم^(١).

وقد وقع ما أخبر به النبي ﷺ في هذا الحديث، فإن قبيلة دوس وما حولها من العرب قد افتتنوا بذوي الخلصة عند ما عاد الجهل إلى تلك البلاد، فأعادوا سيرتها الأولى وعبدوها من دون الله، حتى قام الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - بالدعوة إلى التوحيد، وجدد ما اندرس من الدين، وعاد الإسلام إلى جزيرة العرب؛ فقام الإمام عبد العزيز بن محمد بن سعود - رحمه الله - وبعث جماعة من الدعاة إلى ذوي الخلصة، فخربوها، وهدموا بعض بنائها، ولما انتهى حكم آل سعود على الحجاز في تلك الفترة عاد الجهال إلى عبادتها مرة أخرى، ثم لما استولى الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود - رحمه الله - على الحجاز، أمر عامله عليها، فأرسل جماعة من جيشه فهدموها، وأزالوا أثرها، والله الحمد والمنة^(٢).

ب - قوله ﷺ: «لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى». فقالت عائشة: يا رسول الله! إن كنت لأظن حين أنزل الله ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٣) أن ذلك تامًا، فقال: «إنه سيكون من ذلك ما شاء الله، ثم يبعث الله ريبًا طيبة، فتوفى كل من في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، فيبقى من لا خير فيه، فيرجعون إلى دين

(١) انظر ما ذكره ابن حجر في فتح الباري: ٢٧١/٨، والشيخ محمد حمد الجاسر في: (سراة غامد وزهران): ٣٣٦-٣٤٠.

(٢) انظر ما ذكره الشيخ التويجري في إتحاف الجماعة: ٥٢٢/١، ٥٢٣، ومحمد الجاسر في (سراة غامد وزهران).

(٣) سورة الصف، الآية: ٩.

آبائهم»^(١).

ج- قوله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان»^(٢).

ما روى الإمام مسلم في حديث الساعة: قال: «سمعت رسول الله ﷺ قال: فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع، لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكرًا، فيتمثل لهم الشيطان فيقول: ألا تستجيبيون؟ فيقولون: فما تأمرنا؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان، وهم في ذلك دارٌ رزقهم حسن عيشهم، ثم ينفخ في الصور...»^(٣).

٢- ومن هذا القبيل إخباره ﷺ بخروج الناس من الإيمان وعودتهم إلى الشرك بسبب ما يعرض لهم من الفتن. فماروي فيه:

أ- قوله ﷺ: «إن بين أيديكم فتنًا كقطع الليل المظلم؛ يصبح الرجل فيها مؤمنًا، ويمسي كافرًا، ويمسي مؤمنًا، ويصبح كافرًا...»^(٤).

٣- ومن هذا القبيل أيضًا: إخبار النبي ﷺ عن اتباع أمته الهوى حتى يسيطر على عقولهم فلا يمشون إلا وراءه، وذكر من مظاهر هذا الاتباع للهوى ركونهم

(١) مسلم في الصحيح: كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب: لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخصلة، برقم: ٢٩٠٧.

(٢) أحمد في المسند: ٢٧٨/٥، ٢٨٤، وأبو داود في السنن: برقم: ٤٢٥٢، وابن ماجه برقم: ٣٩٥٢، والترمذي في السنن ٤/٤٣٢، برقم: ٢٢١٩ وصححه الترمذي، ورواه الحاكم: ٤/٤٤٨، ٤٤٩، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، قال الشيخ الألباني: «وإنما هو على شرط مسلم فقط»، انظر ما ذكره الشيخ الألباني في تحذير الساجد: ١٢٠.

(٣) الإمام مسلم في الصحيح، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب ذكر الدجال، برقم: ٢٩٤٠.

(٤) أبو داود في السنن برقم: ٤٢٥٩، كتاب الفتن، باب النهي عن السعي في الفتنة. وانظر أيضًا: برقمي: ٤٢٤٢، ٤٢٦٢. صححه الشيخ الألباني في صحيح أبي داود برقم: ٣٥٨٤.

إلى الدنيا، وعبادتهم لها، بجميع مظاهرها البراقة من الأموال النفيسة والدراهم والدنانير وغيرها، حيث قال:

أ- «تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخميصة، تعس عبد الخميصة...» الحديث^(١).

ب- وقال: «إن لكل أمة فتنة، وفتنة أمتي المال...»^(٢).

ج- وقال: «أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم»^(٣).

د- وقال: «لتصبن عليكم الدنيا صيباً»^(٤).

هـ- وقال: «اتقوا الدنيا...»^(٥).

لقد صدق الرسول ﷺ فيما خوفنا عنه، فقد وقع الناس في هذا العصر وراء الدنيا فلا يباليون بالدين إذا وافقهم شيء من الدنيا، بل كثير منهم يشترون الدنيا بالدين. وكم من الناس باعوا أنفسهم ولبوا منادي الدنيا. فلا حول ولا قوة إلا بالله.



(١) سبق تخريجه في ص: ٢١٩.

(٢) أحمد في المسند: ١٦٠/٤، والترمذي في سننه كتاب الزهد ٤/٤٩٢: برقم: ٢٣٣٦. وسنده صحيح. انظر صحيح الترمذي: ١٩٠٥.

(٣) البخاري في الصحيح: كتاب الجزية والموادعة، باب: الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب، برقم: ٣١٥٨، ومسلم في الصحيح كتاب الزهد والرفائق، باب: برقم: ٢٩٦١، والترمذي في سننه: برقم: ٢٤٦٢، كتاب صفة القيامة، باب: ٢٨، وابن ماجه برقم: ٣٩٩٧.

(٤) أحمد في المسند: ١٣٧/٤. وسنده صحيح.

(٥) أحمد في المسند: ٢٢، ١٩/٣، وسنده صحيح برقم (١١١٦٩).

الفصل الثاني

سده ﷺ جميع أبواب الشرك

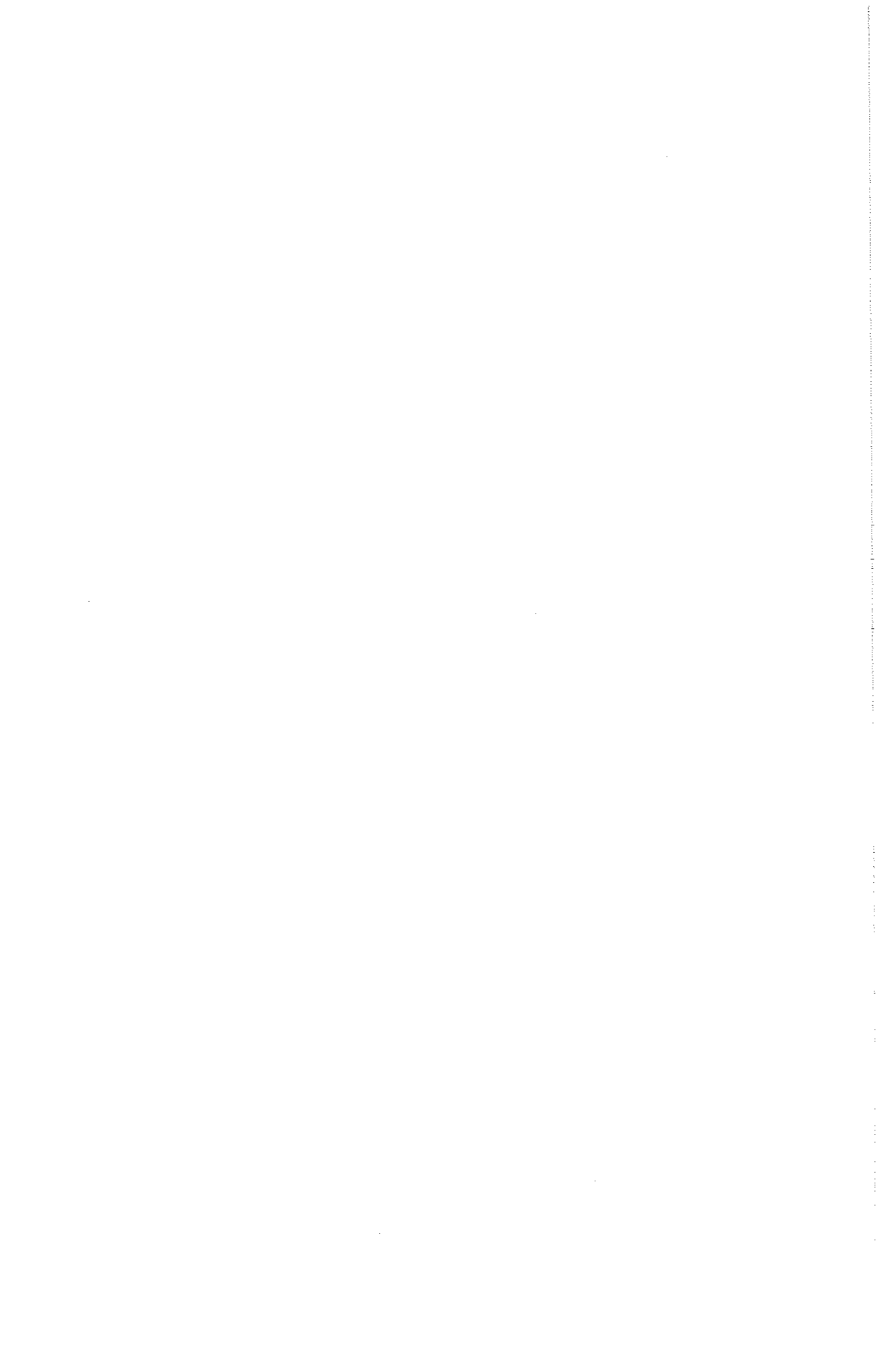
وفيه مباحث:

المبحث الأول: سده جميع أبواب الشرك الذي يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله.

المبحث الثاني: في سده ﷺ جميع أبواب الشرك الذي يتعلق بعبادة الله ومعاملته.

المبحث الثالث: سده الوسائل القولية والفعلية التي تؤدي إلى الشرك خصوصا إلى الشرك الأصغر وصدور التحذير منه ﷺ.

المبحث الرابع: في بيان شبهة من قال بعدم وقوع الشرك في هذه الأمة وردّها.



المبحث الأول

سدّ جميع أبواب الشرك الذي يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : سدّ جميع أبواب شرك التعطيل

لقد بين الرسول ﷺ الشرك، وحذّر منه، ونهى عنه، وبيّن أنواعه، وخطورته على الناس وعواقبه الوخيمة في الدنيا والآخرة، وذلك : لما خافه النبي ﷺ على أمته من الوقوع فيه - كما سبق بيانه في الفصل الأول -، كما بيّن عليه الصلاة والسلام ونهى عن كل ما يقارب الشرك أو يكون ذريعة للشرك بالله سبحانه وتعالى، حماية لجناب التوحيد، وسدّاً لجميع أبواب الشرك بكافة أنواعه .

ومن هذا الوجه نرى أنه عليه الصلاة والسلام سدّ جميع أبواب شرك التعطيل، سواء كان ذلك في أسمائه - سبحانه - أو صفاته، أو كان في أفعاله . ولعلّ من أهم الأدلة على هذا : بيان النبي ﷺ توحيد الربوبية، واحتجاجه به على توحيد الألوهية^(١)، وإثارة هذه الحقيقة الكامنة في نفوس الناس كي يلبّوا نداء الفطرة والعقل في هذا الباب .

فإن الشرك في هذا النوع وإن لم يكن منتشرًا على نطاق واسع في زمانه ﷺ إلا أنه بيّن ذلك ليكون نبراسًا لأئمة، ولثلايقه، أو يواجهوا المبطلين به، فإنه قد يأتي زمان يقع بعض الأمة في مثل ذلك، كما هو الحال في زماننا الذي انتشر فيه الإلحاد وإنكار ربوبية الله عز وجل كما هو عند الشيوعيين، والوجوديين،

(١) انظر ما سبق في ص: ٥٠٠-٥٠٨ .

والعلمانيين الملحدين، وهكذا الماديون الذين ينكرون كل ما لا يشاهدونه، فكان من الضروري، العناية بهذا النوع من التوحيد، وسأضرب هنا بعض الأمثلة لحماية النبي ﷺ حمى التوحيد وسدّه جميع أبواب شرك التعطيل في الربوبية.

١ - ذكره الآيات القرآنية الدالة على ذلك، فقال: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ﴾ (١)، وقال: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (٢).

٢ - ذكره ﷺ الوسواس التي تعترى أنفس المكلفين، وإرشاده إلى كيفية التخلص من هذا الداء العضال، وذلك بعدم إعطائها فرصة التمکن في القلب، وردّها إلى الوسوسة المحضة التي لا تؤاخذ عليها هذه الأمة، فمن ذلك:

أ - قول النبي ﷺ: «الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلق السماء؟ فيقول: الله، فيقول: من خلق الأرض؟ فيقول: الله، فيقول: من خلق الله، فقولوا: آمنا بالله ورسوله».

وفي رواية: «فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل: آمنت بالله ورسوله».

وفي رواية: «فإذا بلغ من ذلك فليستعذ بالله ولينته».

وفي رواية: «فإذا قالوا ذلك: فقل: الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ثم ليتفل عن يساره وليستعذ بالله من الشيطان» (٣).

انظر - رحمك الله - كيف سدّ النبي ﷺ باب التعطيل، والشك في جانب

(١) سورة الطور، الآية: ٣٥.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ١٠.

(٣) سبق تخريجه في ص ٥٩٤.

رب البرية سبحانه جل وعلا .

ب- عن ابن عباس قال : « إن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله !
إني لأجد في صدري الشيء لأن أكون حمماً أحب إليّ من أن أتكلم به ، قال
رسول الله ﷺ : الله أكبر ، الحمد لله الذي ردّ أمره إلى الوسوسة »^(١) .

انظر كيف عالج الرسول ﷺ هذا الشك في الربوبية ، حيث أمره برده إلى
الوسوسة حتى لا يتمكن في القلب ، وبهذا سبب الشك في الله سبحانه .

ومن أمثلة عناية الرسول ﷺ بجانب توحيد الأسماء والصفات وسدّه
جميع أنواع شرك التعطيل فيه : بيانه ﷺ بياناً كافياً شافياً لهذا الأمر ، قال شيخ
الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في الحموية الكبرى : (فإن الله سبحانه وتعالى
بعث محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق ، ليخرج الناس من الظلمات إلى النور
بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد . . . محال مع هذا وغيره أن يكون قد ترك
باب الإيمان بالله ، والعلم به ملتبساً مشتبهاً ، ولم يميّز ما يجب لله من الأسماء
الحسنى والصفات العلى ، وما يجوز عليه ، وما يمتنع عليه ، فإن معرفة هذا
أصل الدين ، وأساس الهداية . . . ومن المحال أيضاً أن يكون النبي ﷺ قد علم
أتمه كل شيء ، حتى الخراءة . . . أن يترك تعليمهم ما يقولونه بألستهم ،
ويعتقدونه بقلوبهم في ربهم ، ومعبودهم ، رب العالمين ، الذي معرفته غاية
المعارف . . . بل هذا خلاصة الدعوة النبوية ، وزبدة الرسالة الإلهية . . .)^(٢) .

وإليك أمثلة يسيرة لهذا البيان :

(١) سبق تخريجه في ص ٥٩٥ .

(٢) ابن تيمية في الفتاوى الحموية الكبرى : ١١ ، ١٢ ، وانظر ما نقله عنه ابن عبد الهادي في
العقود الدرية : ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ .

١- قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١).

٢- وقال: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ (٢).

٣- وقال عليه الصلاة والسلام: «إن لله تسعاً وتسعين اسماً مائة إلا واحدة من أحصاها دخل الجنة...» (٣).

٤- وفي الحديث: «ما أصاب مسلماً قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور بصري، وجلاء حزني وذهاب همي؛ إلا أذهب الله همه، وحزنه، وأبدله مكانه فرحاً...» (٤).

فقد جاءت الأسماء الحسنى والصفات العلى في الكتاب والسنة غير مشتبهة ولا مؤدية إلى التعطيل والإلحاد^(٥). وكل هذا بيان لهذا النوع من التوحيد، وسد لجميع نوافذ الشرك فيه^(٦).

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ١١٠.

(٣) البخاري في الصحيح، كتاب التوحيد، باب: إن لله مائة اسم إلا واحدة: ١٣/٣٧٧، برقم: ٧٣٩٢، وانظر أيضاً في: ١١/٢١٤، و٥/٣٥٤.

(٤) أحمد في المسند: ١/٣٩١، وابن حبان: ٣٣٧٢، والحاكم في المستدرک: ١/٥٠٩، وابن السني في عمل اليوم والليلة: ٣٤٢، وغيرهم. وهو حديث صحيح.

(٥) انظر هذه الأسماء الحسنى والصفات العلى مفصلاً في كتاب (صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة) لعلوي بن عبد القادر السقاف.

(٦) انظر رسالة الشيخ الدكتور محمد بن عبد الله زربان الغامدي: حماية النبي ﷺ حمى التوحيد.

المطلب الثاني: سده ﷺ لجميع أبواب شرك الأنداد في الربوبية**وخصائصها:**

ومن أمثله ما يلي:

أ - بيانه ﷺ خصائص الربوبية، ونفيها ﷺ عن نفسه وعن أي خلق من المخلوقات، سواء كان ذلك في الآيات القرآنية أو الأحاديث النبوية. فمن ذلك:

١ - قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۚ ﴾ (١) قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ ﴾ (١).

٢ - قوله تعالى: ﴿ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۚ ﴾ (٢).

٣ - قوله تعالى: ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ۚ ﴾ (٣).

٤ - وقوله: ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۚ ﴾ (٤).

٥ - وقوله تعالى: ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۚ ﴾ (٥).

٦ - وقوله تعالى حكاية لقول نوح لقومه: ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ

وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ۚ ﴾ (٦).

(١) سورة الجن، الآيتان: ٢١، ٢٢.

(٢) سورة الفتح، الآية: ١١.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٥٠.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٥٩.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٨٨.

(٦) سورة هود، الآية: ٣١.

- ٧- وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١).
- وقد جاءت الأحاديث النبوية سدًّا لهذا النوع من الشرك، ومن أمثلتها:
- ١- قوله ﷺ: «لا عدوى ولا طيرة...»^(٢) الحديث.
- ٢- وقوله ﷺ لما خرج على أصحابه يتنازعون في القدر...: «ألهذا خلقتم، أم بهذا أمرتم؟! لا تضربوا كتاب الله ببعضه ببعض، انظروا ما أمرتم به فاتبعوه وما نهيتهم عنه فاجتنبوه»^(٣).
- ٣- وقوله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله...»^(٤) الحديث.
- ٤- وقوله ﷺ: «يقول الله عز وجل: العظمة إزاره، والكبرياء رداءه. فمن نازعني واحدًا منهما عذبت»^(٥).
- ٥- وقوله ﷺ: «أشدّ الناس عذابًا يوم القيامة المصورون»، وفي رواية: «يقال لهم: أحيوا ما خلقتم»^(٦).
- ٦- وقوله ﷺ: «قال الله عز وجل: ومن أظلم ممّن ذهب يخلق خلقًا كخلقي، فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة»^(٧).

(١) سورة النمل، الآية: ٦٥.

(٢) البخاري في الصحيح برقم: ٥٧٥٧، ومسلم في الصحيح: ٢٢٢٠.

(٣) ابن أبي عاصم في السنة برقم: ١٠٤٠٦/١٧٧. وحسنه الألباني في ظلال الجنة.

(٤) سبق تخريجه في ص ٥٨٤.

(٥) مسلم برقم ٢٦٢٠، كتاب البر والصلة، باب: تحريم الكبر ٤/٢٠٢٣، وأبو داود برقم ٤٠٩٠، وابن ماجه برقم ٤١٧٠، وأحمد في المسند: ٤١٤/٢. واللفظ لمسلم.

(٦) البخاري في الصحيح: كتاب اللباس، باب: عذاب المصورين يوم القيامة: ٣٨٢/١٠.

٣٨٣ برقم: ٥٩٥٠، ٥٩٥١. ومسلم برقم ٢١٠٧، كتاب اللباس والزينة، باب: تحريم

تصوير صورة الحيوان، والموطأ ٢/٩٦٦، وأحمد في المسند: ٢٦/٢، والنسائي: ٢١٣/٨.

(٧) البخاري في الصحيح ١٠/٣٢٤، كتاب اللباس، باب نقض الصور، ومسلم برقم: ٢١١١، =

٧- قوله ﷺ - لَمَا سَمِعَ الْجَارِيَةَ تَقُولُ : (وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدِي) -: «لَا تَقُولِي هَكَذَا، وَقُولِي مَا كُنْتَ تَقُولِينَ»^(١).

هذه بعض النماذج في سدّ النبي ﷺ لأبواب شرك الأنداد في الربوبية، وهناك نماذج أخرى؛ كالنهي عن الطيرة، والتنجيم والسحر، والتمائم والرقى الممنوعتين، والاستسقاء بالأنواء، كلها من قبيل سدّه ﷺ لجميع أبواب شرك الأنداد في الربوبية، وقد سبق بيانها والاستدلال عليها من كلام الرسول عليه الصلاة والسلام في الفصل الأول^(٢)، فلانعيده هاهنا.

= كتاب اللباس والزينة، باب: تحريم صورة الحيوان، والإمام أحمد في المسند: ٣٢٣/٢. واللفظ لمسلم.

(١) البخاري في الصحيح: برقم ٤٠٠١، كتاب المغازي (باب) . . ٣١٥/٧، و برقم: ٥١٤٧.

كتاب النكاح، باب: ضرب الدف في النكاح والوليمة: ٢٠٢/٩.

(٢) انظر ما سبق في ص ٥٩٣-٥٩٨.

المبحث الثاني

في سده ﷺ جميع أبواب الشرك الذي يتعلق بعبادة الله ومعاملته

ومن ملامح هذا السد ما يلي :

أولاً: إن الرسول ﷺ قد نهى عن الغلو في مدحه بما قد يفضي إلى عبادته، فقال: « لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، إنما أنا عبد فقولوا: عبد الله ورسوله »^(١). إذ الغلو في تعظيمه يؤدي إلى استشعار القلب بالخوف والرغبة منه والرجاء فيه، فيصرف إليه عندئذ شيئاً من حقوق الله تعالى^(٢).

ثانياً: نهى الرسول ﷺ عن البناء على القبور وعن اتخاذها عيداً، وعن اتخاذها مساجد، فقال لما ذكرت له أم سلمة - رضي الله عنها - أنها رأت كنيسة بأرض الحبشة وما فيها من الصور. قال: « أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله »^(٣).

وقال الرسول ﷺ قبل أن يموت بخمس ليال: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله تعالى قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً،

(١) البخاري في الصحيح برقم: ٣٤٤٥، ٦/٤٧٨، كتاب أحاديث الأنبياء، باب: ﴿ وَأَذْكُرُفِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ آهْلِهَا ﴾.

(٢) انظر ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم: ٢/٦٧٥، ومجلة البحوث الإسلامية العدد: ٢٠، ص ٢٠٠.

(٣) البخاري في الصحيح: كتاب الصلاة، باب الصلاة في البيعة، برقم: ٤٣٤، ومسلم برقم: ٥٢٨، كتاب المساجد، باب النهي عن بناء المساجد على القبور: ١/٣٧٥.

ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد؛ إني أنهاكم عن ذلك»^(١).

وقال عليه الصلاة والسلام: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قبري عيداً، وصلّوا عليّ، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم»^(٢).

كما نهى النبي ﷺ عن تخصيص القبور، كما قال جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: «نهى النبي ﷺ أن يجصص القبر وأن يقعد عليه وأن يبنى عليه»^(٣).

وكذلك نهى عن الصلاة عند القبور سواء بني عليه مسجد أو لا، لقوله ﷺ: «لا تجلسوا على القبور ولا تصلّوا إليها»^(٤). فقد نهى النبي ﷺ عن تلك الأمور كلها الدالة على تعظيم القبر؛ لئلا يفرض ذلك إلى عبادتها وطلب قضاء الجوائج من الموتى، ويدل على أن هذا هو المراد ما أشار به إلى صنيع الأمم السابقة، وكذلك، لأن هذا هو أصل ابتداء الشرك في الناس كما تقدم^(٥)، وقد قال ابن قدامة^(٦) معللاً للنهي عن اتخاذ القبور مساجد ومصلى: (لأن تخصيص القبور

(١) مسلم في صحيحه: برقم: ٥٣٢، كتاب المساجد، باب النهي عن بناء المساجد على القبور: ٣٧٧/١.

(٢) أحمد في المسند: ٣٦٨/٢، وأبو داود في سننه: ٥٣٤/٢، وحسن شيخ الإسلام ابن تيمية إسناده في اقتضاء الصراط المستقيم: ٦٥٤/٢، كما صححه النووي في الأذكار عند الكلام على الحديث رقم (٣٤٦).

(٣) مسلم في صحيحه: برقم: ٩٧٠، كتاب الجنائز، باب النهي عن تخصيص القبر والبناء عليه: ٦٦٧/٢.

(٤) نفس المصدر: برقم: ٩٧٢، كتاب الجنائز، باب النهي عن الجلوس على القبر: ٦٦٨/٢.

(٥) انظر ما تقدم في ص ١٣٦. وانظر اقتضاء الصراط المستقيم: ٦٧٣/٢، و ٧٦٨/٢.

(٦) هو أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي - إمام فقيه - ولد سنة ٥٤١هـ، =

بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها والتقرب إليها، وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام: تعظيم الأموات باتخاذ صورهم ومسحها والصلاة عندها^(١).

ثالثاً: النهي عن الوفاء بالنذر بالذبح لله تعالى في مكان يذبح فيه لغير الله، أو يقام فيه عيد من أعياد الجاهلية، فعن ثابت بن الضحاك^(٢) رضي الله عنه قال: (نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانة^(٣))، فسأل النبي ﷺ، فقال: «هل كان فيه وثن من أوثان الجاهلية يعبد؟» قالوا: لا، قال: «فهل كان فيه عيد من أعيادهم؟» قالوا: لا، فقال رسول الله ﷺ: «أوف بنذرك، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم»^(٤). فقوله في آخر الحديث: «فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله» يفيد أن الوفاء بالنذر في المكان الذي فيه أمر من أمور الجاهلية معصية لله، ففي هذا سدّ لذريعة الشرك وإبعاد المسلمين عن التشبه بالمشركين في تعظيم أوثانهم^(٥).

= من مؤلفاته: المغني، وإثبات صفة العلو، وذم التأويل، ولمعة الاعتقاد. توفي سنة ٦٢٠هـ. انظر ما ذكره الذهبي في ترجمته في السير: ١٦٤/٢٢، وابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة: ١٣٣/٢.

(١) ابن قدامة: المغني: ١٩٣/٢.

(٢) هو ثابت بن الضحاك بن خليفة الأشهلي، أبو زيد البصري، صحابي بايع تحت الشجرة، مات سنة ٦٤هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة ص ٥٦.

(٣) بوانة: بضم الميم وتخفيف الواو: هضبة وراء ينبع قريبة من ساحل البحر وقريب منها ماء تسمى القصيبة وماء آخر يقال له المجاز، انظر ما ذكره ياقوت الحموي في معجم البلدان: ٥٩٩/١، مادة (بوانة).

(٤) أبو داود في السنن: برقم: ٣٣١٢، والبيهقي في السنن الكبرى: ٨٣/٨، وصححه الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير: ١٨٠/٤.

(٥) انظر ما ذكره ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم: ١/٤٤٠-٤٤٢، وسليمان بن عبد الله =

رابعاً: النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها؛ صيانة للصلاة والمصلين المسلمين أن يشبهوا الكفار في سجودهم لها وعبادتهم لها وللشيطان، فمن ذلك قول النبي ﷺ: «صلّ صلاة الصبح، ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع؛ فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار... إلى أن قال - حتى تصلي العصر، ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس؛ فإنها تغرب بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار»^(١).

خامساً: النهي عن الصلاة إلى ما قد عبّد من دون الله، (وأحبّ لمن صلّى إلى عمود أو عودٍ، أو شجرة، أن يجعله على أحد جانبيه، ولا يصمد له صمداً؛ سداً لذريعة التشبه بالسجود لغير الله تعالى)^(٢).

سادساً: الأمر بهدم بناء القبب والمساجد على القبور والأمر بتسويتها؛ فمن ذلك ما قال أبو الهياج الأسدي^(٣)، قال: قال لي علي بن أبي طالب: «ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ، ألا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته»^(٤).

= في تيسير العزيز الحميد: ٢٠١.

- (١) مسلم في الصحيح: برقم ٨٣٢، كتاب صلاة المسافرين، باب إسلام عمرو بن عبسة: ٥٦٩/١، وانظر الاستدلال به عند شيخ الإسلام في اقتضاء الصراط المستقيم: ٦٨٤/٢، وعند ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٣٩٤/١، ومجلة البحوث الإسلامية العدد ٢٠ ص ٢٠٠.
- (٢) ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٤٠٠/١.
- (٣) هو حيان بن حصين، أبو الهياج الأسدي، من التابعين الثقات من أصحاب علي بن أبي طالب، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٤٧٢.
- (٤) مسلم في صحيحه: ٦٦٦/٢، ٦٦٧: برقم: ٩٦٩، كتاب الجنائز، باب الأمر بتسوية القبر، وأبو داود: ٥٤٨/٣، برقم: ٣٢١٨، كتاب الجنائز، باب تسوية القبر، والحاكم: =

سابعًا: التحذير الشديد من زيارة القبور للصلاة في المساجد المبنية عليها، أو الدعاء عندها، على ظن أن هذا أسرع إجابة، أو للتبرك بها، أو جعلها عيدًا، أو للحج إليها بشد الرحال إليها، أو زيارتها لعبادة الله تعالى عندها أي نوع كان من أنواع العبادات، من ذبح، أو نذر أو اعتكاف، أو قراءة القرآن، أو غير ذلك؛ فإن كل هذه لمن أعظم أسباب الوثنية^(١).

فقد قال رسول الله ﷺ: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد؛ المسجد الحرام، ومسجد الرسول ﷺ، ومسجد الأقصى»^(٢).

ودخل في النهي شدّها لزيارة القبور والمشاهد، فإما أن يكون نهياً، وإما أن يكون نهياً، وجاء في رواية^(٣): بصيغة النهي، فتعيّن أن يكون للنهي، ولهذا فهم منه الصحابة-رضوان الله عليهم-المنع، كما في الموطأ والمسند والسنن عن بصرة بن أبي بصرة الغفاري^(٤) أنه قال لأبي هريرة-وقد أقبل من الطور-: لو أدركتك قبل أن تخرج إليه لما خرجت، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا

= ٣٩٦/١، والترمذي: ٣٥٧/٣ برقم: ١٠٤٩، كتاب الجنائز، باب ما جاء في تسوية القبور، والنسائي: ٨٨/٤.

(١) راجع ما ذكره ابن تيمية في الجواب الباهر في زوار المقابر، وهو ضمن مجموع الفتاوى: ٤٤٤-٣١٤/٢٧. وما ذكره الألباني في تحذير الساجد.

(٢) البخاري في صحيحه برقم ١١٨٩، كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، باب: مسجد بيت المقدس، ومسلم في صحيحه: ١٠١٤/٢، برقم: ٥١١، كتاب الحج، باب لا تشد الرحال إلا إلى...

(٣) صحيح مسلم: كتاب الحج باب سفر المرأة مع محرم إلى الحج وغيره: ٩٧٥/٢، برقم: ٤١٥.

(٤) هو بصرة بن أبي بصرة الغفاري، الصحابي، له أحاديث، وأبو بصرة اسمه جميل بن بصرة، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٥١.

تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد؛ المسجد الحرام، ومسجدي هذا،
والمسجد الأقصى»^(١).

* * *

(١) مالك في الموطأ: ١٠٨/١، وأحمد: ٣٩٧، ٧/٦، والنسائي: ٣/١١٣، ١١٥، وصححه
الألباني في أحكام الجنائز ص ٢٢٦.

المبحث الثالث

سده الوسائل القولية والفعلية التي تؤدي إلى الشرك - خصوصاً إلى

الشرك الأصغر = صدور التحذير منه ﷺ

قد نهى الرسول ﷺ عن كل ما يؤدي إلى إساءة الظن برب العالمين وعدم تقديره حق قدره، كما نهى أيضاً عن الأقوال والأفعال التي فيها التسوية بين الله والمخلوق، وإن كان المرتكب لا يعتقد التسوية. وسأذكرها في عدة مطالب.

المطلب الأول: تحذير النبي ﷺ من وقوع أمته في الشرك الأصغر

باللسان:

فمن أفراد: أ- الحلف بغير الله^(١)، وقد ورد النهي عنه في أحاديث، مثلاً:

١- قوله عليه الصلاة والسلام: «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، ومن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت»^(٢).

٢- وقال: «إن الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم...»^(٣).

(١) وذلك إذا كان الحلف بلسانه ولم يعتقد بقلبه تعظيم من حلف به مثل تعظيم الله، وإلا يكون شركاً أكبر. انظر فتاوى اللجنة (في العقيدة) ١/ ٢٢٤.

(٢) البخاري في الصحيح: ٥/ ٢٨٧، كتاب الشهادات، باب: كيف يستحلف، برقم: ٢٦٧٩. وأيضاً كتاب الأدب، باب من لم ير إكفار من قال ذلك متأولاً أو جاهلاً، برقم: ٦١٠٨، ٥١٦/١٠، ومسلم في الصحيح: كتاب الأيمان، باب: النهي عن الحلف بغير الله تعالى، برقم: ١٦٤٦، وأبو داود برقم: ٣٢٦٩، والترمذي برقم: ٩٥٨٩.

(٣) البخاري في الصحيح: كتاب الأدب، باب من لم ير إكفار من قال ذلك متأولاً أو جاهلاً، برقم: ٦١٠٨، ٥١٦/١٠. ومسلم في الصحيح: كتاب الأيمان، باب: النهي عن الحلف بغير الله تعالى، برقم: ١٦٤٦. وأبو داود برقم: ٣٢٥٠، والترمذي برقم: ١٥٨٨.

- ٣- وقال أيضاً: «من كان حالفًا فلا يحلف إلا بالله»^(١).
- ٤- وقال أيضاً: «لا تحلف بأبيك ولا بغير الله؛ فإنه من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك»^(٢).
- ٥- وقال أيضاً: «لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم»^(٣).
- ٦- وقال أيضاً: «لا تحلفوا بأبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد...»^(٤).
- ٧- وقال أيضاً: «من حلف بالأمانة فليس منّا»^(٥).
- ٨- وقال أيضاً: «من حلف منكم فقال في حلفه: باللات والعزى، فليقل: لا إله إلا الله»^(٦).
- ٩- ثم إن يهوديًا أتى النبي ﷺ فقال: «إنكم تشركون...» وتقولون:
-
- (١) البخاري في الصحيح: كتاب مناقب الأنصار، باب: أيام الجاهلية، ١٤٨/٧ برقم: ٣٨٣٦، ومسلم في الصحيح: برقم: ١٦٤٦، كتاب الأيمان، باب النهي عن الحلف بغير الله تعالى، ١٢٦٦/٣، وأبو داود برقم: ٣٢٥١، واللفظ لمسلم.
- (٢) أحمد في المسند: ٦٩/٢، ٨٦، ٨٧، ١٢٥، وأبو داود برقم: ٣٢٥١، والترمذي برقم: ١٥٧٤. وإسناده صحيح.
- (٣) مسلم في الصحيح برقم: ١٦٤٨، كتاب الأيمان، باب: من حلف باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله ١٢٦٨/٣، والنسائي: ٧/٧.
- (٤) أبو داود برقم: ٣٢٤٨، والنسائي: ٥/٧، وإسناده صحيح، انظر صحيح سنن النسائي للألباني: ٧٩٩/٢.
- (٥) أحمد في المسند: ٣٥٢/٥، وأبو داود برقم: ٣٢٥٣، وإسناده صحيح. راجع السلسلة الصحيحة للألباني (٩٤). المراد بالأمانة: الأمانة المعهودة، قال الخطابي في معالم السنن: ٣٥٨/٤: تعليقاً على الحديث: (هذا يشبه أن تكون الكراهة فيها من أجل أنه إنما أمر أن يحلف بالله وصفاته، وليست الأمانة من صفاته، وإنما هي أمر من أمره، وفرض من فروضه، فنهوا عنه؛ لما في ذلك من التسوية بينها وبين أسماء الله عز وجل وصفاته).
- (٦) البخاري في الصحيح: كتاب الأدب، برقم: ٦١٠٧، ومسلم ٥٦٨/١١، مع شرح النووي، كتاب الإيمان برقم: ١٦٤٧، وأبو داود برقم: ٣٢٧٤.

والكعبة، فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: ورب الكعبة...»^(١).
والمقصود: بيان تحذير النبي ﷺ من الوقوع في هذا النوع من الشرك الأصغر.
ب- الشرك مع الله أحداً ولو بمجرد القول، وقد ورد النهي عن مثل هذا
الاشترار في اللفظ وإن لم يعتقد حقيقة الاشتراك^(٢)، مثلاً:

١- أن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا:
ما شاء الله ثم شاء فلان»^(٣).

٢- إن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال: «إنكم تشركون تقولون: ما شاء الله
وشئت... فأمرهم النبي ﷺ... أن يقولوا: ما شاء الله ثم شئت»^(٤).

٣- وقوله عليه الصلاة والسلام: «إنكم قلتكم كلمة كان يمنعني كذا وكذا
أن أنهاكم عنها، فلا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا: ما شاء الله
وحده»^(٥).

٤- وقوله عليه الصلاة والسلام للذي قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت،
قال: «أجعلتني لله ندًا؟ بل ما شاء الله وحده»^(٦). وفي رواية: «أجعلتني لله
عدلاً، بل ما شاء الله وحده»^(٧).

-
- (١) النسائي في سننه: ٦/٧، وإسناده صحيح. انظر صحيح سنن النسائي للألباني: ٧٩٩/٢.
(٢) أما إذا اعتقد الاشتراك فإنه يكون من الشرك الأكبر في الربوبية.
(٣) أبو داود في السنن برقم: ٤٩٨٠، وإسناده صحيح، وأحمد في المسند عن حذيفة: ٣٨٤/٥،
والبيهقي في الكبرى ٢٢١٦/٣.
(٤) النسائي في سننه: ٦/٧، وإسناده صحيح. انظر سنن النسائي للألباني: ٨٠٠/٢.
(٥) أحمد في المسند: ٢٧٢/٥، وابن ماجه برقم: ٢١١٨، وبمعناه عند الدارمي: ٣٨٢/٢،
برقم: ٢٦٩٩. وصححه الألباني في الصحيحة برقم: ١٣٨ لشواهد.
(٦) أحمد في المسند: ٢١٤/١، ٢٢٤، ٢٨٣، ٣٤٨. وسنده حسن.
(٧) أحمد في المسند: ٢١٤/١، برقم: ١٨٣٩، وأخرجه ابن ماجه: ٢١١٧، والطبراني في =

والمقصود: بيان تحذير النبي ﷺ من الوقوع في هذا النوع من الشرك الأصغر .
ج - التحذير عن الشرك الأصغر الذي يتضمن النزاع في خصوصية الرب سبحانه على الظاهر، وإن كان لا يقصده المتلفظ . فمن هذا النوع :

١ - قوله عليه الصلاة والسلام : « إن أخنع الأسماء عند الله رجل يسمّى :
بشاهان شاه - أي ملك الملوك - لا ملك إلا الله » ، وفي لفظ : « أغیظ رجل
على الله رجل يسمّى بملك الأملاك »^(١) .

٢ - قوله عليه الصلاة والسلام : « لا يقل أحدكم : أطعم ربك ، وصّىء
ربك ، وليقل : سيدي ومولاي ، ولا يقل أحدكم : عبدي وأمتي ، وليقل :
فتاي وفتاتي وغلامي »^(٢) .

د - التحذير من إسناد بعض الحوادث إلى غير الله وفيها شبه اعتراض على
القدر . فمن هذا النوع :

١ - قوله عليه الصلاة والسلام : « المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف ،
وفي كل خير ، واحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، فإن أصابك
شيء فلا تقل : (لو فعلت كذا وكذا) ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ؛ فإن
(لو) تفتح عمل الشيطان »^(٣) .

= الكبير (١٣٠٠٦) . وهو صحيح لغيره .

(١) سبق تخريجه في ص ١٢٩ .

(٢) البخاري في الصحيح برقم : ٢٥٥٢ ، ١٧٧ / ٥ ، كتاب العتق ، باب كراهية التطاول على
الرفيق وقوله عبدي وأمتي . . . ومسلم برقم : ٢٢٤٩ كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها ، باب
حكم إطلاق لفظ العبد والأمة والمولى والسيد : ٤ / ١٧٦٤ .

(٣) مسلم في الصحيح : كتاب القدر ، باب : في الأمر بالقوة وترك العجز ، والاستعانة بالله ،
وتفويض المقادير لله : ٤ / ٢٠٥٢ برقم : (٢٦٦٤) (٢٤) ، وابن ماجه في المقدمة : ٧٩ ،
والطحاوي في مشكل الآثار : ١ / ١٠١ ، وأحمد في المسند : ٢ / ٣٦٦ ، ٣٧٠ ، وأبونعيم في =

وقوله عليه الصلاة والسلام: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونها، - وذكر منهن- الاستسقاء بالنجوم»^(١)، وفي رواية: «أخاف على أمتي ثلاثاً: استسقاء بالنجوم...»^(٢).

المطلب الثاني: تحذير النبي ﷺ أمته من الوقوع في الشرك الأصغر

الفعلي:

وأفراده كثيرة، منها:

التطير، وتصديق الكاهن، والعرافين، ولبس الحلقة والخيط ونحوها^(٣) جاء التحذير من الوقوع فيه، حيث قال:

١- «الطيرة شرك» قاله ثلاثاً، يقول الراوي: «وما منا إلا، ولكن الله يذهب بالتوكل»^(٤).

٢- «ليس منّا من تطير، ولا من تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر له»^(٥).

٣- «إن الرقي والتمائم والتولة شرك»^(٦).

٤- «أخاف على أمتي ثلاثاً: حيف الأئمة، وإيماناً بالنجوم، وتكذيباً

= الحلية: ٢٩٦/١٠، وابن أبي عاصم في السنة: ١٥٧/١، برقم: ٣٥٦.

(١) مسلم في الصحيح: برقم: ٩٣٤، كتاب الجنائز، باب التشديد في النياحة: ٦٤٤/٢.

(٢) أحمد في المسند: ٨٩/٥، ٩٠، وابن أبي عاصم في السنة: برقم: ٣٢٤، وصححه الألباني لشواهد.

(٣) إنما تعد هذه الأشياء من الشرك الأصغر إذا لم يعقدها فيها أنها تنفع أو تضر بذاتها، بل اعتقد كونها من الأسباب الجالبة للمقصود.

(٤) سبق تخريجه في ص ٥٩٧.

(٥) سبق تخريجه في ص ٤٦٣.

(٦) سبق تخريجه في ص ٥٩٧.

بالقدر»^(١).

٥- «إن ممّا أخاف على أمتي: التصديق بالنجوم، والتكذيب بالقدر، وحيف الأئمة»^(٢).

٦- «لا عدوى ولا طيرة، ولا هامة ولا صفر»، وفي رواية: «ولأنواع ولا غول»^(٣).

٧- «من سحر فقد أشرك»^(٤).

وغيرها من الأحاديث، وهذا الباب واسع، وقد سبق بيان بعض الأحاديث^(٥).

المطلب الثالث: تحذير النبي ﷺ أمته من الوقوع في الشرك الأصغر

القبلي

فمن أفراده:

أ- الرياء^(٦)، وقد خاف النبي ﷺ من وقوع هذا النوع من الشرك على أمته، فقال:

١- «أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، فسئل عنه؛ فقال: الرياء»^(٧).

٢- قوله عليه الصلاة والسلام: «إن يسير الرياء شرك»^(٨).

(١) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم ٢/ ٣٩، وقد حسنه الألباني في الصحيحة برقم: ١١٢٧.

(٢) رواه عبد بن حميد، وهو مرسل. ولكن سبق له شاهد، وله شواهد. انظر الصحيحة: ١١٢٧.

(٣) سبق تخريجه في ص ٦١٠.

(٤) سبق تخريجه في ص ٥٩٧.

(٥) انظر ما سبق في ص ٥٩٤-٥٩٧.

(٦) المقصود منه: اليسير كما سبق بيانه مراراً، فإن الكثير منه شرك أكبر.

(٧) سبق تخريجه في ص ١٦٧-١٦٨.

(٨) ابن ماجه: برقم: ٣٩٨٩، والحاكم: ٤/١. صححه الألباني في الصحيحة: ٤/١٨٥.

٣- وقوله ﷺ: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه»^(١).

والأحاديث في هذا الباب كثيرة.

ب- ومن أفراده: إرادة الإنسان بعمله الدنيا.

وقد سبق التحذير من النبي ﷺ في هذا النوع من الشرك الأصغر القلبي، فمن أشهر هذه الأحاديث:

١- قوله ﷺ: «تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخميصة، تعس عبد الخميصة...» الحديث^{(٢)(٣)}.

٢- قوله ﷺ: «من تعلم علماً ينتغي به وجه الله عز وجل لا يتعلمه إلا ليصيب به غرضاً من الدينالم يجد عرف الجنة يوم القيامة...»^(٤).

والأحاديث في هذا الباب كثيرة.

والمقصود: بيان أن النبي ﷺ كما خاف على أمته من الوقوع في الشرك الأكبر بجميع أنواعه هكذا خاف أن يقعوا في الشرك الأصغر بكافة أنواعه، ومن ثم حذر أمته من الوقوع فيه، وذكر نماذج من أنواع الشرك كي لا يقعوا فيما وقع فيه الأمم السابقة؛ لكونه كالأب الرحيم لأمته، ولكونه رؤوفاً رحيماً لما

(١) مسلم في الصحيح: ٢٩٨٥، كتاب الزهد والرقائق، باب من أشرك في عمله غير الله: ٢٢٨٩/٤.

(٢) سبق تخريجه في ص ٢٢١.

(٣) يلاحظ: إنه قد سبق ذكره في عبادة الهوى، وذلك إذا كان العبد حمله عليه هواه حتى يغطي عليه جميع جوانبه، وأما إذا كان مجرد العمل لأجل الدنيا في أعماله دون أن يغطي على أنواع العبادة الأخرى فهي من الشرك الأصغر.

(٤) أبو داود برقم: ٣٦٦٤، وابن ماجه برقم: ٢٥٢، وأحمد في المسند: ٣٣٨/٢، وهو حديث صحيح.

يعنتهم .

ولكن رغم هذا التحذير الشديد من وقوع أمته في أنواع من الشرك صدرت البشارة النبوية بثبات فئة من أمته على الحق بعيدة عن الشرك بجميع مظاهره وأنواعه ، وهي الطائفة المنصورة والناجية ، حيث قال : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله ، وهم ظاهرون »^(١) ، وفي رواية : « لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة »^(٢) .

قال العلماء : هم أصحاب الحديث والأثر^(٣) . فهو لاء لا يشركون بالله جل وعلا بمقتضى هذه البشارة النبوية .

(١) البخاري في الصحيح ، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب : قول النبي ﷺ : « لا يزال

طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، وهم أهل العلم » برقم : ٧٣١١ ، ٢٩٣ / ١٣ .

(٢) الترمذي : ١٤٨٥ / ٤ برقم : ٢١٩٢ ، وقال الألباني : صحيح ، انظر صحيح الترمذي :

٢٣٩ / ٢ .

(٣) انظر ما نقله الحافظ ابن حجر في الفتح : ٢٩٣ / ١٣ ، عن ابن المبارك ، ويزيد بن هارون ،

والإمام أحمد وغيرهم ، وما ذكره الخطيب البغدادي في شرف أصحاب الحديث ص ٣٠ ،

عن البخاري وأحمد بن سنان .

المبحث الرابع: في بيان شبهة من قال بعدم وقوع الشرك في هذه الأمة وردّها

هناك نصوص يتشبه بها القائلون بعدم وقوع الشرك في هذه الأمة،
ويزعمون دلالتها على خلاف ما ذهبنا إليه مما دلت عليه الأدلة، ويؤكد الواقع
من أن الشرك يقع في هذه الأمة .

ومن أشهر هذه النصوص التي يستدلون بها ما يلي :

١ - قوله ﷺ: «والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكن أخاف
عليكم أن تنافسوا فيها...»^(١).

وجه الاستدلال: أن الرسول ﷺ ما خاف علينا الشرك فكيف يقع الشرك
في هذه الأمة؟^(٢).

ويجاب عن هذه الشبهة بما أجاب به الحافظ ابن حجر في الفتح، حيث
قال في شرح الحديث:

أ - (أي على مجموعكم، لأن ذلك قد وقع من البعض، أعاذنا الله تعالى
منها)^(٣).

ب - أو يقال: إنه في الصحابة خاصة، لأن الرسول ﷺ قال: «عليكم» .
قال الحافظ في الفتح: (فيه إنذار بما سيقع فوق كما قال ﷺ... وأن الصحابة

(١) البخاري في الصحيح: كتاب الجنائز، باب: الصلاة على الشهيد، برقم ١٣٤٤، وانظر
أيضاً الأرقام الآتية: ٣٥٩٦، ٤٠٤٢، ٤٠٨٥، ٦٤٢٦، ٥٦٩٠.

(٢) انظر ما قاله سليمان بن عبد الوهاب في الصواعق الإلهية: ٤٤، ٤٥.

(٣) الحافظ ابن حجر في الفتح: ٢١١/٣.

لا يشركون بعده، فكان كذلك، ووقع ما أنذربه من التنافس في الدنيا^(١).
 جـ- أو يقال: (لعلّ النبي ﷺ قال ذلك قبل أن يعلم ويوحى إليه بأن طوائف
 من الأمة سوف يضلون ويشركون)^(٢).
 ومن هذه الشبهه أيضاً:

٢- قوله ﷺ: «لا يجتمع دينان في جزيرة العرب»^(٣).

وجه الاستدلال: (إن هذه البلاد بفضل الله طاهرة من كل رجس سالمة من
 كل شرك ياخبر رسول الله ﷺ)^(٤).

يجاب عن هذه الشبهة: بأن هذا الفهم الذي ذكره هذا المفتون لم يفهمه
 المحدثون ولا السابقون الأولون، بل المعنى الذي فهموا منه هو النهي عن
 التمكين لدينين أن يجتمعا في جزيرة العرب، وليس المقصود به نفيه، ولا نفي
 وجوده عن النبي ﷺ؛ إذ كيف يمكن حمله على النفي وقد كان هناك أديان - لا
 دينان فقط - عند موت النبي ﷺ وحتى في صدر الخلافة الراشدة في جزيرة العرب.

ثانياً: لو حملنا الحديث المنسوب إلى النبي بهذا اللفظ على النفي لكتنا قد
 كذبنا الواقع؛ فإن جزيرة العرب في تحديدهم (جنوباً وشمالاً: من عدن إلى
 ديار بكر، وشرقاً وغرباً: من العراق إلى مصر، فتدخل فيها اليمن، والحجاز،
 ونجد، والعراق، والشام، ومصر)^(٥)، فإن قلنا بحمل الحديث على النفي

(١) نفس المصدر: ٦١٤/٦.

(٢) القصيمي: عبد الله بن علي: الصراع بين الإسلام والوثنية: ١١٨/٢.

(٣) مالك في الموطأ برقم: ١٣٨٨، والبيهقي في السنن الكبرى: ٢٠٨/٩، ولكنه من مراسيل
 الزهري ومعلوم: أنها ضعيفة.

(٤) محمد بن علوي المالكي: مفاهيم يجب أن تصحح: (ز).

(٥) ابن جريجيس في صلح الإخوان: ١٤٤، وانظر ما قال سليمان بن عبد الوهاب في الصواعق =

فإننا قد فتحنا لغير المسلمين بابًا للضحك على عقولنا في ردّ الأحاديث، بدلالة كذب الواقع له، فإن في هذه الديار المذكورة كم من الأديان، وكم من الكنائس أيضًا، وهي مازالت معمورة من أول الإسلام حتى عصرنا الحاضر.

ثالثًا: أن ما ذكره هذا الضال من الحديث الذي رواه الإمام مالك^(١) في الموطأ، وما ورد أيضًا بلفظ: «لا يبقين دينان بأرض العرب»^(٢)، وما رواه الإمام أحمد في المسند بلفظ: «لا يترك بجزيرة العرب دينان»^(٣)، كل هذه الأحاديث إنما جاءت في سياق رواية وصية النبي ﷺ وآخر عهده في حياته، وهي تدلّ صراحة على أن المراد بالحديث إنما هو النهي لا النفي كما فهمه هذا المفتون.

رابعًا: أن جميع من روى هذا الحديث من أصحاب الحديث كلهم ذكروه بعبارات تدل على أن المراد هو النهي، لا النفي، فمن هذه الروايات ما يلي:

١- عن عمر بن الخطاب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب...»^(٤).

= الإلهية: ٤٤-٤٧.

(١) هو الإمام مالك بن أنس الأصبحي، المدني، صاحب الموطأ والتصانيف المشهورة وصاحب المذهب المشهور. انظر ترجمته فيما ذكره الذهبي في السير: ٤٨/٨، برقم: ١٠، والسيوطي في طبقات الحفاظ: ٩٦.

(٢) مالك في الموطأ برقم: ١٣٨٧، وهو مرسل. وانظر ما نقله البيهقي في الكبرى: ٢٠٨/٩.

(٣) أحمد في المسند: ٢٧٥/٦، برقم: ٢٥١٤٨، رواه ثقات.

(٤) مسلم في الصحيح، كتاب الجهاد والسير، باب إخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب: ١٣٨٨/٣ (١٧٦٧)، وأحمد في المسند: برقم: ٢٠١، ٢٩/١، ٣٢، وعبد الرزاق في المصنف برقم: ٩٩٨٥، ١٩٣٦٥، وأبوداود: ٣٠٣٠، ٣٠٣١، والترمذي: ١٦٠٧، والطحاوي في مشكل الآثار: ١٢/٤، والبخاري برقم: ٢٣٠.

٢- عن عمر قال: «لئن عشت - إن شاء الله - لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب»^(١).

وهناك روايات صريحة تدل على أن هذا إنما هو أمر النبي ﷺ، منها:

١- عن ابن عباس: في حديث طويل قال ﷺ: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب»^(٢).

وبعد هذه الروايات الواضحة لا يقول بحمل الحديث على النبي إلا الغبي الجاهل الذي ليس له أي مشاركة في هذا العلم الشريف. والله أعلم.
ومما اشتبه عليهم أيضًا:

٣- قوله ﷺ: «إن الشيطان قد أيس أن يعبد في جزيرتكم - جزيرة العرب»^(٣) هكذا ذكره بعضهم^(٤)، وقال آخر^(٥):

قوله ﷺ: «إن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب، ولكن في التحريش بينهم»^(٦).

(١) أحمد في المسند: ٣٢/١ (٢١٥) موقوفًا، وأبوداود: ٣٠٣١، والبخاري: ٢٢٩، والحاكم: ٢٧٤/٤، والترمذي: ١٦٠٦، والنسائي في الكبرى: ٨٦٨٦، والطحاوي في مشكل الآثار: ١٢/٤، كلهم مرفوعًا غير ابن حبان: ٣٧٥٣، موقوفًا. وسنده حسن.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف برقم: ٩٩٩٢، والحميدي في المسند: ٥٢٦، وابن سعد: ٢/٢٤٢، والبخاري برقم: ٣٠٥٣، و٣١٦٨ و٤٤٣١، ومسلم: ١٦٣٧، وأبوداود: ٣٠٢٩، والنسائي في الكبرى: ٥٨٥٤.

(٣) لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث، وإنما ذكره محمد علوي المالكي في المفاهيم ص (ز).

(٤) هو محمد العلوي المالكي في مفاهيم يجب أن تصحح ص (ز).

(٥) سليمان بن عبد الوهاب: الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية: ٤١.

(٦) مسلم في الصحيح: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب: تحريش الشيطان، وبعثه سراياه لفتنة الناس، وأن مع كل إنسان قرينًا، برقم: ٢٨١٢.

وقوله ﷺ فيما رواه ابن مسعود- رضي الله عنه-: «إن الشيطان قد يشس أن تعبد الأصنام بأرض العرب، ولكن رضي منهم بما دون ذلك بالمحقرات وهي الموبقات»^(١).

وجه الدلالة: (أن الرسول أخبر أن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب، وفي حديث ابن مسعود: أيس الشيطان أن تعبد الأصنام بأرض العرب، وهذا بخلاف مذهبكم؛ فإن البصرة ومن حولها والعراق من دون دجلة الموضع فيه قبر علي وقبر الحسين- رضي الله عنهما- كذلك اليمن كلها والحجاز كل ذلك من أرض العرب، ومذهبكم أن هذه المواضع كلها عبد الشيطان فيها، وعبدت الأصنام، وكلهم كفار، وهذه الأحاديث ترد مذهبكم)^(٢).

ويجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

أولاً: أن الرواية الأولى لم أجدها في كتب الحديث بهذا اللفظ، وأقرب ما وجدت مما يوافق هذه الرواية ما جاء عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «أيها الناس! إن الشيطان قد أيس أن يعبد في بلدكم هذا آخر الزمان، وقد رضي منكم بمحقرات الأعمال، فاحذروه على دينكم» الحديث^(٣).

والحديث ضعيف، فلا احتجاج فيه.

أما الرواية الثانية: فهي ثابتة^(٤)، ولكن هل الأحاديث الصحيحة تتناقض

(١) لم أجد من أخرجه عن ابن مسعود، وقد عزاه صاحب الصواعق الإلهية في الرد على

الوهابية: ٤١ إلى الحاكم في المستدرک، وأبي يعلى في مسنده، والبيهقي.

(٢) سليمان بن عبد الوهاب: الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية: ٤٥.

(٣) نسبه إلى البرار كل من الهيثمي في مجمع الزوائد: ٣/ ٣٧٠، وابن حجر في المطالب:

٣١٦/١، و٣/ ١٨٦. قال الهيثمي: فيه موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف.

(٤) رواه مسلم برقم: ٢٨١٢، والترمذي برقم: ١٩٣٧.

مع بعض؟ كلا، بل لا بد أن يكون لكل واحدٍ منها محمل غير ما للآخر، فالحديث الذي نحن بصدده يخالف ظاهراً - لدى البعض - الأحاديث الثابتة الصحيحة التي فيها خوف الرسول ﷺ وتحذيره من وقوع ألوان من الشرك في هذه الأمة، والعلماء قد ذكروا هذا الحديث عدة احتمالات، فمما قالوا فيه:

١ - إن الشيطان أيس بنفسه - ولم ييأس - لما رأى عز الإسلام في حياة النبي ﷺ وإقبال القبائل على الدخول في هذا الدين الذي أكرمهم الله به، فلما رأى ذلك يئس من أن يرجعوا إلى دين الشيطان، وأن يعبدوا الشيطان أي: يتخذوه مطاعاً.

وهذا كما أخبر الله عن الذين كفروا في قوله: ﴿الْيَوْمَ يَيْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾^(١)، فهم يئسوا أن يراجع المسلمون مع عليه المشركون من الدين الباطل القائم على اتخاذ الأنداد مع الله، وصرف العبودية إلى أشياء مع الله أو دونه.

فكما أن المشركين لما رأوا تمسك المسلمين بدينهم يئسوا من مراجعتهم، هكذا الشيطان يئس لما رأى عز المسلمين ودخولهم في الدين في أكثر نواحي جزيرة العرب.

والشيطان - لعنه الله - لا يعلم الغيب، ولا يعلم أنه ستحين فرص يصد الناس بها عن الإسلام والتوحيد، وكانت أول أموره في صرف الناس لعبادته بعد موت النبي ﷺ، حيث أطاعه أقوام وقبائل فارتدت عن الإسلام إثمًا بمنع الزكاة، أو بتابع مدعي النبوة، فنشط وكانت له جولة وصوله، ثم كبته الله.

والمقصود: أن الشيطان ييأس إذا رأى التمسك بالتوحيد والإقرار به

(١) سورة المائدة، الآية: ٣.

والتزامه، واتباع الرسول ﷺ، وهو حريص على أن يصد الناس عن هذا، ولذا تمكن من هذا في فترات مختلفة، فعبدته القرامطة عبادة طاعة وهم في الجزيرة، وأفسدوا ما أفسدوا، وعبدته من بعدهم ممّا يعرفه أولو البصيرة^{(١)(٢)}.

فالقول بأن الشرك منتفٍ عن هذه الأمة مخالف للواقع، كما أنه مخالف للفهم الصحيح لنصوص الشرع.

٢- أو يقال: إن نبينا ﷺ فصل ما بين الشرك والتوحيد وبينه أتم بيان، وترك الدين على بيضاء ليلها كنهارها، وهذه البيضاء هي مضمون لا إله إلا الله، وهي إفراد الله بالعبادة، وخلع الأنداد، والكفر بما يعبد من دون الله، والبراءة من الشرك وأهله، كما فسرها أهل العلم رحمهم الله، فإذا علم هذا يقينًا فمحال أن يكون الشرك بصورته التي نهى الله عنها موجودًا في بلاد كثيرة، ويحكم عليها بالشرك ويوجد في الجزيرة بصورته ولا يحكم عليها بالشرك. وهذا من التلاعب والهوى الصارخ^(٣).

٣- وقال ابن رجب في شرح الحديث: إنه يسئ أن يجتمعوا كلهم على الكفر الأكبر^(٤).

وأشار ابن كثير إلى هذا المعنى عند تفسيره قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾^(٥) حيث قال: (قال ابن عباس رضي الله عنهما: يعني يسوا

(١) انظر ما ذكره الشيخ صالح بن عبد العزيز بن محمد آل الشيخ في: هذه مفاهيمنا: ١٩٧، ١٩٨.

(٢) انظر ما ذكره أبو بطين، عبد الرحمن: مجموعة الرسائل والمسائل النجدية: ٤/٤٨٢-٤٨٧.

(٣) انظر ما ذكره الشيخ صالح بن عبد العزيز بن محمد آل الشيخ في كتابه: هذه مفاهيمنا: ١٩٨، ١٩٩.

(٤) انظر مجموعة الرسائل والمسائل النجدية: ٤/٤٨٢-٤٨٧.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٣.

أن تراجعوا دينكم»^(١).

٤- ولا يبعد أن يقال: (مراد النبي ﷺ بقوله: «إن الشيطان . . .» أن الشيطان لا يطمع أن يعبده المؤمنون في جزيرة العرب، وهم المصدّقون بما جاء به الرسول من عند ربّه المدعّون له، والممثّلون لأوامره، ولا شك أن من كان على هذه الصفة فهو على بصيرة ونور من ربّه، فلا يطمع الشيطان أن يعبدّه . . . ووجود مثل هذا في جزيرة العرب لا ينافي الحديث الصحيح كما لا يخفى على من له قلب سليم وعقل راجح، وإطلاق لفظ المصلّين على المؤمنين كثير في كلام العارفين.

٥- ويحتمل أن يراد بالمصلّين أناس معلومون بناء على أن تكون (أل) للعهد وأن يراد بهم الكاملون فيها . . . وهم خير القرون، يؤيد ذلك قول النبي ﷺ- في آخر الحديث:- «ولكن في التحريش بينهم». يقول الطيبي: لعلّ المصطفى ﷺ أخبر بما يكون بعده من التحريش الواقع بين صحبه رضوان الله عليهم أجمعين، أي أيس أن يعبد فيها، ولكن يطمع في التحريش . . . والدليل متى طرقه الاحتمال بطل به الاستدلال^(٢).

٦- أو يقال: كما أن الرسول ﷺ قد أخبر بوقوع الشرك وحدوثه في هذه الأمة، ووقع، وحصل هذا الإخبار بما هو مشاهد عياناً، ولا ينكره إلا من أعمى الله بصره وطمس بصيرته. هكذا أخبر الرسول ﷺ في هذا الحديث أناساً معلومين بأن الشيطان لا يسلط عليهم، وهم الذين قال عنهم الرسول عليه الصلاة والسلام: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق، منصورّة، لا يضرهم من خذلهم ولا من

(١) ابن كثير في تفسيره: ١٢/٢.

(٢) الألويسي، محمد شكري: فتح المئان تنمة منهاج التأسيس: ٤٩٧-٤٩٩ (باختصار).

خالفهم حتى يأتي أمر الله»^(١).

٧- أو يقال: إن الحديث يقول: إن الشيطان أيس أن يعبد. وظاهر لفظه: أنه أيس من أن يعبد هو نفسه، لا من أن يعبد غيره من المخلوقات كالأنبياء والملائكة والصالحين والأشجار والأحجار، والقبور. فإن الشيطان إن أطيع في عبادة بعض المخلوقات، وقد تضاف إليه هذه العبادة ولكنها إضافة غير حقيقية، والعلاقة في الإضافة كونه هو الأمر بها، وحقيقة عبادة الشيطان نفسه: أن توجه إليه العبادة كفاً مباشرة.

٨- أو يقال: المراد أن الشيطان قد أيس من أن يعبد أو تعبد الأصنام في بلاد العرب في كل وقت وزمان، فهذا لن يكون إن شاء الله، وقد يشهد لهذا لفظة (أبداً)^(٢) المذكور في الرواية الأخرى^(٣).

وعلى كل حال: لا يمكن أن يدعى أنه لن يعبد غير الله في بلاد العرب في وقت من الأوقات، فإن هذا باطل كاذب بالإجماع والضرورة والنصوص المتواترة. ومما يستدل به القبوريون في هذا الباب:

٤- قوله ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وإنما أنا قاسم والله يعطي، ولا يزال أمر هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعة، أو يأتي أمر الله تعالى...»^(٤).

(١) سبق تخريجه في ص ٦٢٥.

(٢) عند الترمذي برقم: ٢١٥٩، كتاب الفتن، باب: ما جاء دماؤكم وأموالكم عليكم حرام، ٤٠١/٤. وابن ماجه: برقم: ٣٠٥٥. وسندهما صحيح.

(٣) راجع ما ذكره القصيمي في الصراع بين الإسلام والوثنية: ١٢٢/٢-١٢٧.

(٤) الإمام البخاري في صحيحه: برقم: ٧٤٦٠، كتاب التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ ٤٤٢/١٣.

وجه الاستدلال: (أن النبي ﷺ أخبر أن أمر هذه الأمة لا يزال مستقيماً إلى آخر الدهر، ومعلوم أن هذه الأمور . . التي تكفرون بها، مازالت قديماً ظاهرة ملأت البلاد، فلو كانت هي الأصنام الكبرى، ومن فعل شيئاً من تلك الأفاعيل عابد الأوثان، لم يكن أمر هذه الأمة مستقيماً، بل منعكساً . . .) (١).

يجاب عن هذه الشبهة: بأن هذه الشبهة ناتجة عن قصور باعه في علم الحديث. فإن الأحاديث تأتي بروايات مختلفة بعضها يفسر البعض الآخر، فالذي ذكره جاء بعدة روايات، حتى إنه جاء في صحيح البخاري في خمسة مواضع عن معاوية رضي الله عنه.

وقد جاء في كتاب العلم بلفظ: «ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله» (٢)، وفي كتاب الاعتصام بلفظ: «ولا تزال هذه الأمة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون» (٣). وجاء في كتاب المناقب بلفظ: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله . . .» (٤). كما جاء في كتاب الاعتصام بلفظ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون» (٥).

وفي كتاب التوحيد: «لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله . . .» (٦).

(١) سليمان بن عبد الوهّاب: الصواعق الإلهية: ٤١.

(٢) البخاري في الصحيح: برقم (٧١)/١، ١٦٤ كتاب العلم باب من يرد الله به خيراً يفقهه.

(٣) نفس المصدر: برقم: ٧٣١٢، ١٣/٢٩٣، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب: قول

النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق وهم أهل العلم».

(٤) نفس المصدر: برقم: ٣٦٤١، ٦/٦٣٢، كتاب المناقب (باب).

(٥) نفس المصدر: برقم: ٧٣١١، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: قول النبي ﷺ: «لا

تزال طائفة . . .».

(٦) نفس المصدر: ٧٤٦٠، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا =

والحديث جاء عند مسلم بلفظ: «لن يزال قوم من أمتي ظاهرين على الناس حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون»^(١).

والمقصود: أن الروايات المطلقة في بعض الأحاديث تحمل على الروايات المقيدة، فإن من قواعد أصول الفقه حمل المطلق على المقيد إذا اتحد المحل والحكم^(٢)، وهنا هكذا، لهذا قال الحافظ ابن حجر عند شرح الحديث: (أن بعض هذه الأمة يبقى على الحق أبداً)^(٣). ولا شك أن هؤلاء البعض هم المحدثون ومتبعو الآثار لا غيرهم من القبوريين كما نصّ عليه السلف^(٤).

ومما يتشبه به القبوريون في هذا الباب:

٥ - عن عائشة قالت: قال النبي ﷺ: «لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى» فقلت: يا رسول الله! إن كنت لأظن حين أنزل الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ إن ذلك تام، قال: «إنه سيكون من ذلك ما شاء الله، ثم يبعث الله ريحاً طيبة فتوفي كل من في قلبه مثقال حبة من خردل إيمان، فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم»^(٥).

= أَرَدْتَهُ ﴿

- (١) مسلم في الصحيح: ٩١٢١، كتاب الإمارة، باب قوله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم».
- (٢) انظر ما ذكره ابن قدامة في روضة الناظر: ١٩٢/٢.
- (٣) ابن حجر في الفتح: ١٦٤/١، وقال أيضاً في: ١٦٥/١: (وقوله: «لن تزال هذه الأمة»، يعني بعض الأمة كما سيجيء مصرحاً به...).
- (٤) انظر ما سبق في ص ٦٢٥.
- (٥) سبق تخريجه في ص ٦٠٠.

وقال النبي ﷺ: «لا يزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق . . . حتى يقاتل آخرهم المسيح»^(١).

وقال النبي ﷺ: «لن يبرح هذا الدين قائماً عليه عصابة المسلمين حتى تقوم الساعة»^(٢).

وقال رسول الله ﷺ: «لا يزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة، وهم على ذلك، فقال عبد الله بن عمرو: أجل، ثم يبعث الله ريحاً كريح المسك مسها مسّ الحرير، لا تترك إنساناً في قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته، ثم يبقى شرار الناس عليهم تقوم الساعة»^(٣).

وجه الاستدلال: (في هذه الأحاديث الصحيحة أبين دلالة على بطلان مذهبكم؛ وهي أن جميع هذه الأحاديث مصرحة بأن الأصنام لا تعبد في هذه الأمة إلا بعد انخرام أنفس جميع المؤمنين آخر الدهر»^(٤)).

ويجاب عن هذه الشبهة من عدة أوجه:

أولاً: مراد النبي ﷺ في هذا الحديث بيان وقت ظهور الشرك بصفة عامة بحيث يطغى على التوحيد ويسيطر على حاملي لواء التوحيد ويستأصلهم، فذكر: أن هذا يحدث في أواخر أيام الدنيا، قبل انعقاد القيامة الكبرى، وبعد

(١) أبو داود في السنن: برقم ٢٨٤٤، انظر ما ذكره الألباني في صحيح أبي داود: ٤٧١/٢.

(٢) مسلم في الصحيح برقم: ١٩٢٢، ١٥٢٤/٣، كتاب الإمارة، باب: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين . . .» الحديث.

(٣) نفس المصدر: برقم: ١٩٢٤، ١٥٢٤/٣، كتاب الإمارة: باب «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين . . .».

(٤) سليمان بن عبد الوهاب: الصواعق الإلهية: ٥٠.

خروج الريح القابضة لأنفس جميع المؤمنين حتى لا تبقى هذه الطائفة المنصورة والناجية على ظهر الأرض^(١). والذي يدلّ عليه فهم الصحابي الجليل عبد الله بن عمرو حيث إنه عقّب على قوله عليه الصلاة والسلام: «لاتزال عصابة . . . الحديث» بقوله: أجل، ثم يبعث الله ريحاً كريح المسك . . . إلخ.

فهذا الحديث إنما يبين التحديد الزمني لفشو الشرك في هذه الأمة حتى لا يبقى في ظهر الأرض إلا مشرك، وليس المراد منه عدم وقوع الشرك في هذه الأمة كما ظنّه بعض مدّعي العلم والمعرفة، وإلاّ يكون هذا الفهم مخالفاً للأحاديث الصحيحة الأخرى ومخالفاً للواقع.

وأما استدلاله بهذا الحديث على عدم وقوع الشرك في هذه الأمة، فليس فيه ما يدل عليه، وقد بيّنا المراد من الحديث، ثم إن عدم الدليل المعين لا يستلزم عدم المدلول المعين كما هو معلوم لدى كل واحد من أهل العلم.

ومما يتشبه به القبور يون أيضاً في إثبات شبهتهم:

٦- قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . . .﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا . . .﴾^(٣).

وجه الاستدلال: (أن الأمة ليس فيها من يعمل الكفر، وأنها أمة صالحة كلها- من أولها إلى آخرها- ليس فيها شرك)^(٤).

(١) انظر توجيه الحافظ ابن حجر وتطبيقه بين هذه الأحاديث التي ظاهرها التعارض: في الفتح: ١٦٤/١، و٢٩٤/١٣، و٧٦/١٣، و٧٧، وانظر ما ذكره شيخنا عبد الله محمد الغنيمان في شرح كتاب التوحيد للبخاري: ٢/٢٣٥.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١١٠.

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٤٣.

(٤) انظر ما قاله الشيخ عبد الرحمن بن حسن عن بعضهم في مجموعة الرسائل والمسائل: =

ويجاب عن هذه الشبهة بما يلي :

أولاً : أنهم تركوا من الآيتين ما هو دليل عليهم ، وذلك : (أن الله وصف خير أمة أخرجت للناس بثلاث صفات وهي لأهل الإيمان خاصة ، وليس لأهل الكفر والشرك ، والنفاق والبدع والفسوق فيها نصب ، فقال : ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ ، فليس المشركون والمنافقون من خير أمة . . . بل هم شرار الأمة . . .)^(١) .

ثانياً : (كل أهل الملل من اليهود والنصارى والمجوس والصابئة من أمته أرسل إليهم وكلهم من أمة محمد ، وهم أمة الدعوة . . . ومن لم يؤمن بالنبي ﷺ ولم يتبعه من هذه الملل الخمس فهو في النار ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾^(٢) فأخبر تعالى أنهم في النار مع كونهم من هذه الأمة .

وأما استدلاله بقوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ، فالخطاب للنبي ﷺ وأصحابه ، وهم المعنيون بهذه الأمة ، ومن كان مثلهم من أهل الإيمان لحق بهم ، وأما الكفار والمشركون والمنافقون فهم أعداء الأمة الوسط في كل زمان ومكان ، ولا يمكن أحد أن يزعم أنهم من الأمة الوسط إلا مثل هذا الجاهل الذي يقول : ليس في الأمة كافر ولا مشرك . . .)^(٣) .

= ٥٤ / ٢ .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل : ٥٤ / ٢ ، ٥٥ بتصرف . وانظر رد الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن على الاستدلال بالآيتين السابقتين ﴿ كُنْتُمْ حَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ، و﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ ونحوهما ، الدرر السنية : ٩ / ٣٥٤ ، ٣٥٦ .

(٢) سورة البينة ، الآية : ٦ .

(٣) مجموعة الرسائل والمسائل : ٥٧ / ٢ ، ٦١ ، وانظر رسالة الشيخ عبد الرحمن بن حسن =

وبيين الشيخ عبد الرحمن بن حسن جانباً من البدع والشرك والضلال الذي وقع في هذه الأمة، . . . (مثل المرتدين في عهد الصديق، والخوارج زمن علي بن أبي طالب، والقدرية، والجهمية الجبرية، ودولة القرامطة، الذي وصفهم شيخ الإسلام بأنهم أشد الناس كفرةً، والبويهيين، والعباسيين وغيرهم)^(١).

وبالجملة: (هذا المعترض مموه بلفظ الأمة ملبس، قال تعالى في ذم هذا الصنف من الناس ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٢)). وهذا من أعظم اللبس والخلط والتمويه، والأمة تطلق ويراد بها عموم أهل الدعوة، ويدخل فيها من لم يستجب لله ورسوله، وتطلق أيضاً ويراد بها: أهل الاستجابة المنقادين لما جاءت به الرسل، ومن لم يفصل ويضع النصوص [في غير] مواضعها فهو من الجاهلين الملبسين)^(٣).

ويكشف الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن^(٤) عن أصل هذه الشبهة وسبب حدوثها، فقال: (اعلم أن هذا المعترض لم يتصور حقيقة الإسلام والتوحيد، بل ظن أنه مجرد قول بلا معرفة ولا اعتقاد، وإلا فالتصريح بالشهادتين في هذه الأزمان والإتيان بهما ظاهراً هو نفس التصريح بالعداوة، ولأجل عدم تصوره أنكر هذا، وردّ إلحاق المشركين في هذه الأزمان بالمشركين

= (التوحيد وطروء الشرك على المسلمين) في الجامع الفريد: ٣٤٣-٣٤٥.

(١) الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ في مجموعة الرسائل: ٦٢/٢-٨٠.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٤٢.

(٣) عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن: مصباح الظلام: ٣٠.

(٤) هو الشيخ العلامة الإمام عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ، من سلالة شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب، ولد سنة ١٢٢٥ في الدرعية، توفي سنة ١٢٩٣، من مؤلفاته: تحفة الطالب والجلس في كشف شبه داود بن جرجيس، وشرح نونية ابن القيم، ومصباح الظلام، وغيرها، انظر مقدمة كتابه تحفة الطالب والجلس ص ١٤، ١٥.

الأولين، ومنع إعطاء النظر حكم نظيره، وإجراء الحكم مع علته، واعتقد أن من عبد الصالحين، ودعاهم وتوكل عليهم، وقرب لهم القرابين مسلم من هذه الأمة، لأنه يشهد أن لا إله إلا الله^(١).

ويظهر جهل القائل بهذا القول حين لم يفرق بين أمة الإجابة، وأمة الدعوة، وقد رد الشيخ عبد اللطيف ذلك الاشتباه، فقال: (ليس كل من وصف بأنه من الأمة يكون من أهل الإجابة والقبلة، وفي الحديث ما من أحد من هذه الأمة يهودي أو نصراني يسمع بي ثم لا يؤمن بي إلا كان من أهل النار)^(٢). . . . وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾^(٣) يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ سَوَّيْتُمْ بِهِمُ الْأَرْضَ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهُ حَدِيثًا^(٤)، فدللت هذه الآية على أن هؤلاء الكافرين من الأمة التي يشهد عليهم ﷺ. . . . والأمة في مقام المدح والوعد يراد بها أهل القبلة وأهل الإجابة، وتطلق في مقام التفرق والذم ويراد بها غيرهم، فلكل مقام مقال^(٥).

ومما يتشبه به القبوريون أيضًا في هذا الباب:

٧- قوله ﷺ: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد»^(٥).

وجه الاستدلال: (دعاؤه مستجاب)^(٦)، يعني فلا يمكن أن يكون هناك

(١) انظر قول الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن في مصباح الظلام: ٣٦.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه: كتاب الإيمان، باب: وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ إلى جميع الناس ونسخ الملل بملته: ١/١٣٤. برقم: ١٥٣.

(٣) سورة النساء، الآيتان: ٤١، ٤٢.

(٤) عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ: مصباح الظلام: ٣٤١.

(٥) سبق تخريجه في ص: ٥٩٠.

(٦) انظر ما قاله محمد العلوي المالكي في مفاهيمه: ص (ج).

شرك بقبر الرسول .

ويجاب عن هذه الشبهة: بأن دعاء الرسول مستجاب لا شك فيه، ولهذا قد أحاطه الله بأسوار وجدران^(١)، فلا أحد يستطيع أن يسجد لقبره مباشرة كائنًا من كان، وليس فيه أي دليل على أن أحدًا لا يشرك بالله جل وعلا بعبادة النبي مثلًا أو بإثبات خصائص الربوبية في الرسول عليه الصلاة والسلام، فإن هذا واقع، والواقع خير دليل في هذا المجال، فكم من الغالين في الرسول مثلًا يدعي فيه خصائص الربوبية، وسيأتي معنا بيان نماذج من هذا الغلو في الباب الرابع بمشيئة الله^(٢)، وأيضًا مما يتشبه به القبوريون في هذا الباب:

٨ - بما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن أخوف ما أتخوف على أمتي، الإشراف بالله، أما إنني لست أقول: يعبدون شمسًا ولا قمرًا ولا وثنًا، ولكن أعمالًا تغير الله وشهوة خفية»^(٣).

وجه الاستدلال: أن الرسول عليه الصلاة والسلام ما خاف علينا الشرك الأكبر، وإنما خاف علينا الشرك الأصغر^(٤).

ويجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

١ - إن الحديث ضعيف^(٥)، والحديث الضعيف لا احتجاج به عند من

(١) كما ذكره ابن القيم في نونيته:

(فأجاب رب العالمين دعاءه فأحاطه بثلاثة الجدران)

النونية: ١٩٦/٢.

(٢) انظر ص ٨٨٩-٩٠٢.

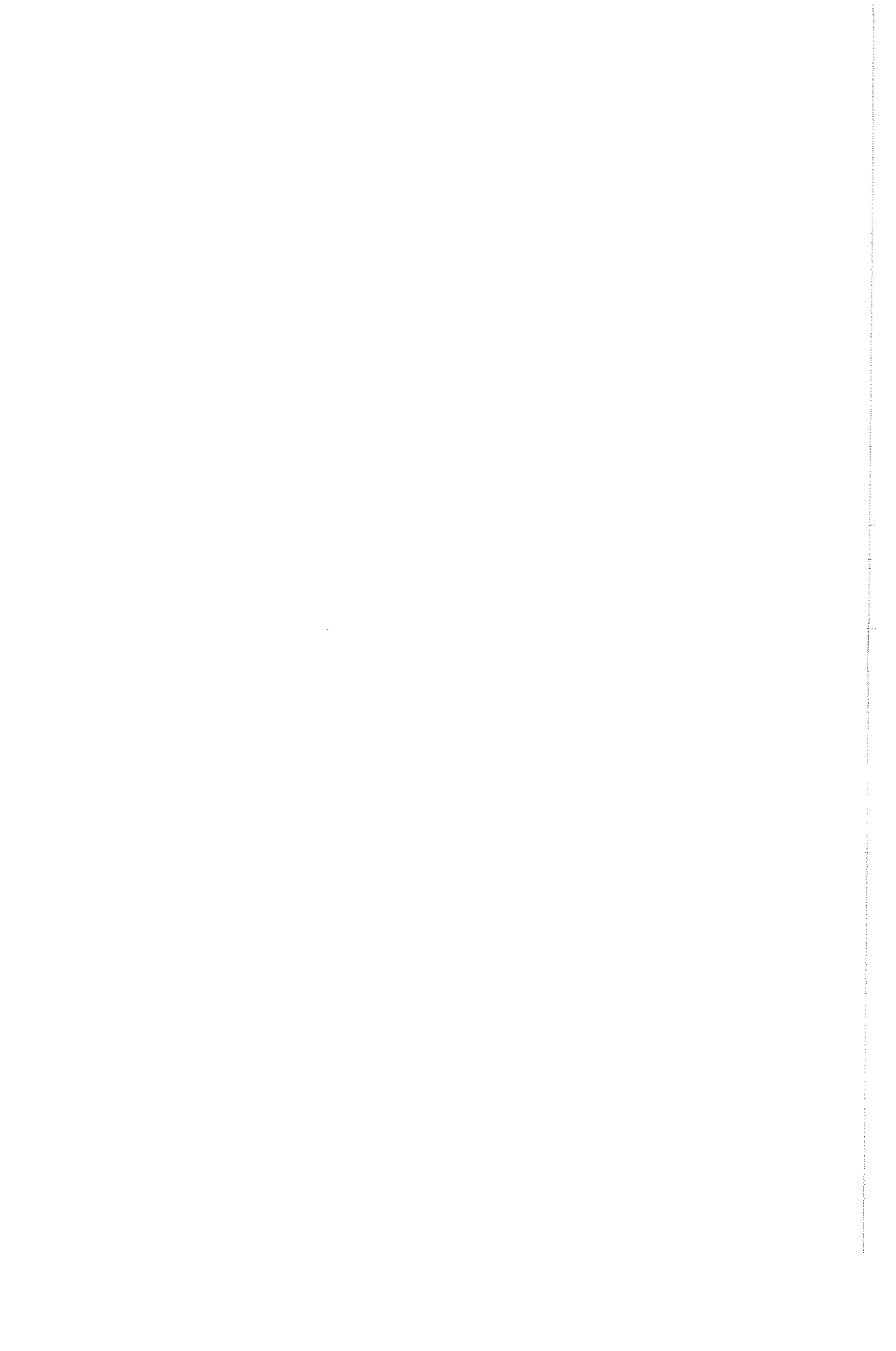
(٣) ابن ماجه في كتاب الزهد: ١٤٠٦/٢، برقم: ٤٢٠٥.

(٤) انظر ما قاله محمد العلوي المالكي في مفاهيمه: ص (ز-ح).

(٥) انظر ما ذكره الألباني في ضعيف سنن ابن ماجه: برقم: ٩٢١.

يعتدبه من أهل العلم .

٢ - ولو فرضنا صحته : يكون مراد النبي ﷺ من الحديث بيان خفاء هذا الشرك في أمته حتى يقع فيه بعض من يدعي العلم والتحقيق أيضاً، فمثلاً: عبادة الشمس والقمر والوثن من الظواهر التي لا يخفى ضلال مرتكبه، ولكن الشرك بأعمال القلوب؛ مثلاً المحبة لغير الله، والذل والخضوع لغير الله، واعتقاد أشياء مخصوصة لله جل شأنه لغير الله تعالى، هذه كلها من ضمن الأعمال لغير الله ومما تبقى خفياً، وهذا ظاهر، والحمد لله .



الفصل الثالث

في بيان خفاء الشرك على كثير من الناس حتى وقعوا فيه

وفيه مباحث:

المبحث الأول: متى وكيف كانت بداية الشرك في هذه الأمة؟.

المبحث الثاني: في بيان وقوع بعض هذه الأمة في الشرك.

المبحث الثالث: دور العلماء في محاربة الشرك ومواجهة الانحرافات

العقدية.



المبحث الأول

متى وكيف كانت بداية الشرك في هذه الأمة؟

إن الله عز وجل أنعم على هذه الأمة حيث بعث محمدًا ﷺ رسولاً إلى الثقلين ﴿عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾^(١)، وقد (مقت أهل الأرض عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب)^(٢)، والناس إذ ذاك أحد رجلين: إما كتابي معتصم بكتاب مبدل أو منسوخ، ودين دارس بعضه مجهول، وبعضه متروك، وإما أمي: من عربي وعجمي.

فمنهم من بحث عن الحنيفية واعتصم بها، ولكن أغلبهم كانوا مقبلين على عبادة ما استحسوه، وظنوا أنه ينفعهم؛ من نجم أو وثن أو قبر، أو تمثال أو غير ذلك؛ والناس في جاهلية جهلاء: من مقالات يظنونها علماً وهي جهل، وأعمال يحسبونها صلاحاً، وهي فساد، وعبادات يحسبونها من عند الله، وهي من ما زينت لهم الشياطين وتهاواها نفوسهم، ووجدوا عليها آباءهم.

فهدى الله الناس بنبوة محمد ﷺ هداية جلت عن وصف الواصفين، وفاقته معرفة العارفين، وفتح الله بها أعيناً عمياً، وآذاناً صماً، وقلوباً غلفاً، بعد أن جاهدهم وجالدهم باللين والحكمة، وقارعهم بالسنان والحجة لمن كابر وعاند، وكان من أمره ﷺ مع قريش ما كان، حتى هاجر إلى المدينة،

(١) اقتباس من سورة المائدة، الآية: ١٩.

(٢) اقتباس من حديث مرفوع رواه مسلم برقم: (٢٨٦٥) / ٤ / ٢١٩٧، كتاب الجنة، باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار.

وكان نصر الله حليفه، فاستقام أمره، وظهر دينه، فجاء نصر الله ودخل الناس في دين الله أفواجا، وجمعهم الله على دين الإسلام؛ دين التوحيد، والملة الإبراهيمية الحنيفية بعد تشتت تام وعداوة كاملة، وانهيار خلقي وانحلال ديني وفساد عقدي.

فألف بين قلوبهم حتى أصبحوا بنعمة الله إخوانا، وكسرت الأوثان والأصنام، وزالت عبادتها على أصنافها، فطمست التماثيل وسويت القبور المشرفة، وأزيلت المعبودات من دون الله من قبر وشجر وحجر ونصب وصنم ووثن، وأبطلت.

وتحررت العقول من دناءة تفكيرها، ووضاعة تصورها، فارتقت إلى التوحيد بعد أن كانت في حماة الشرك، وأصبحت قلوبهم متجة إلى الله وحده لا شريك معه غيره؛ لا نبي مرسل، ولا ملك مقرب، فأتم الله أمره وأكمل دينه، وأعلا كلمته، حتى صار الدين كله لله.

فلما تمت نعمة الله عليه وعلى أمته وظهر ما جاء به من الحق، ووضحت الطريقة توفاه الله جل وعلا إليه، والإسلام في تقدم وشوكة تامة وغلبة كاملة، ليظهر على الدين كله.

وكان الصحابة - رضي الله عنهم وأرضاهم - يأخذون سلوكهم وأعمالهم وعقائدهم من رسول الله ﷺ، فحياته هي الإسلام غضا طريا، وقد نزل القرآن الكريم بلغتهم ففهموا ما أراد الله منهم، وما احتاج إلى بيان بينه لهم رسول الله ﷺ بستته، فكان الناس أمة واحدة ودينهم قائم في خلافة أبي بكر وعمر، فلما استشهد باب الفتنة عمر رضي الله عنه، وانكشف الباب، قام رؤوس الشر على الشهيد عثمان حتى ذبح صبورا، وتفرقت الكلمة، وتمت وقعة الجمل ثم وقعة

صفين، فظهرت الخوارج وكُفِّر سادة الصحابة، ثم ظهرت الروافض والنواصب.
 وكان السبب في ذلك أنه كان هناك دولتان عظيمتان في زمن النبي ﷺ؛
 وهما: فارس، والروم، وقد كسر الله شوكتهم، وأزال ملكهم بأيدي الصحابة،
 وفي عهد الخليفة الراشد عمر بن الخطاب، فلما سيطر حكم الإسلام على أكثر
 البلاد في آسيا، وإفريقيا، وغيرهما، دخلت تحت حكمه أمم كثيرة رغبة ورهبة،
 وكان لها أديان مختلفة، من يهودية ونصرانية، ومجوسية وثنية، وغير ذلك.
 وقد كان لكثير من هذه الأمم سلطان كبير مثل المجوس، والرومان،
 فسلبهم المسلمون ذلك، وكان عند هؤلاء من الكبر والاستعلاء ما يجعلهم
 يأنفون من كونهم تحت سلطان المسلمين، ولا سيما وقد كانوا يرون العرب من
 أحقر الأمم، وأقلها شأنًا.

كما أن اليهود واجهوا الإسلام ورسوله من أول أمره بالعداء، وحاولوا
 القضاء عليه بأنواع جهدهم وكيدهم إلى الدساتيس، والمؤامرات، والاعتقالات
 لرجال العظام، ودخل في الإسلام ظاهرًا من هؤلاء من قصد إفساده، وتمزيق
 وحدة أهله، ولا بد أن يكون عن دراسة، وإعمال فكر وتخطيط، وربما يكون
 هناك جمعيات متعاونة، من المجوس والنصارى، والهنود، وغيرهم، وقد
 تكون لكل طائفة مؤسسات تعمل لإفساد عقائد المسلمين، لتيقنهم أنه لا يمكن
 هزيمة المسلمين إلا بإفساد عقيدتهم.

فبدأت آثار تلك المؤامرات تظهر، شيئًا فشيئًا، فقتل الخليفة الراشد عمر
 ابن الخطاب بأيد مجوسية، وربما بمؤامرة مجوسية يهودية، ثم قتل الخليفة
 الذي بعده، بأيد مشبوهة، من غوغاء، بدفعهم بعض دهاة اليهود والمجوس^(١).

(١) راجع لما تقدم ما ذكره كل من الإمام ابن حزم في الفصل في الملل والأهواء والنحل:
 ١١٥/٢، ١١٦. والشهرستاني في الملل والنحل: ١٠/١٥-٢٢. والذهبي في سير أعلام
 النبلاء: ١١/٢٣٦. والمقرئ في الخطط: ٢/٣٣١-٣٤٣، ٣/٣٠٩-٣٤٣. وشيخنا

قال الإمام ابن حزم: (الأصل في أكثر خروج هذه الطوائف عن ديانة الإسلام أن الفرس كانوا على سعة الملك، وعلو اليد على جميع الأمم، وجلالة الخطر في أنفسهم، حتى أنهم يسمون أنفسهم الأحرار والأبناء، وكانوا يعدون سائر الناس عبيدًا لهم، فلما امتحنوا بزوال الدولة عنهم، على أيدي العرب، وكانت العرب أقل الأمم خطرًا، تعاضمهم الأمر، وتضاعفت لديهم المصيبة، وراموا كيد الإسلام بالمحاربة، في أوقات شتى، . . . فرأوا أن كيده على الحيلة أنجح.

فأظهر قوم منهم الإسلام واستمالوا أهل التشيع بإظهار محبة أهل بيت رسول الله ﷺ، واستشناع ظلم^(١) علي - رضي الله عنه -، ثم سلكوا بهم مسالك شتى، حتى أخرجوهم عن الإسلام، فقوم منهم أدخلوهم إلى القول بأن رجلاً ينتظر يدعى المهدي، عنده حقيقة الدين، إذ لا يجوز أن يؤخذ الدين من هؤلاء الكفار، وقوم خرجوا إلى نبوة من ادعي له النبوة، وقوم سلكوا بهم . . . القول بالحلول، وسقوط الشرائع.

وآخرون تلاعبوا بهم، وأوجبوا عليهم خمسين صلاة في كل يوم وليلة . . . وقد سلك هذا المسلك أيضًا عبد الله بن سبأ^(٢) الحميري اليهودي، فإنه - لعنه الله -

= عبد الله محمد الغنيمان في شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري: ١٩-٣/١. ومقدمة

الدكتور علي بن محمد بن ناصر فقيهي في تحقيقه لكتاب الإيمان لابن مندة: ٧-٤/١.

(١) لم يقع على علي بن أبي طالب أي ظلم من الصحابة، كما زعمته الرافضة، وإنما هو شيء اختلقوه للتشيع والوصول إلى المقصد الخبيث.

(٢) هو عبد الله بن سبأ بن السوداء الحميري الصنعاني اليمني، اليهودي صاحب الفتنة العظيمة في هذه الأمة، المتوفى سنة: ٤٠ من الهجرة، انظر ما كتب عنه الدكتور سعدي مهدي الهاشمي في كتاب (ابن سبأ حقيقة لا خيال). وانظر ما ذكره الزركلي في الأعلام: ٨٨/٤.

أظهر الإسلام ليكيده أهله، فهو كان أصل إثارة الناس على عثمان - رضي الله عنه - . . .

ومن هذه الأصول الملعونة، حدثت الإسماعيلية، والقرامطة، وهما طائفتان مجاهرتان بترك الإسلام جملة، قائلتان بالمجوسية المحضة، ثم مذهب مزدك الموبذ، . . . فإذا بلغ الناس إلى هذين الشعبين أخرجوهم عن الإسلام كيف شاؤوا، إذ هذا هو غرضهم فقط^(١).

فأول فرقة ظهوراً هي الشيعة، وكانت الخوارج أيضاً في نفس الوقت ظهرت كفرقة مستقلة، وإن كان لكل منهما وجود قبل هذا ولكن بصفة متفرقة، فهاتين الفرقتين لهما السبق في تفريق جمع هذه الأمة.

قال الشهرستاني: (ومن الفريقين ابتدأت البدع والضلالة . . . وانقسمت الاختلافات بعده إلى قسمين:

أحدهما: الاختلاف في الإمامة.

والثاني: الاختلاف في الأصول . . . والاختلاف في الإمامة على وجهين:

أحدهما: القول بأن الإمامة بالاتفاق والاختيار، والثاني: القول بأن الإمامة تثبت بالنص والتعيين . . .

وأما الاختلاف في الأصول فحدثت في آخر أيام الصحابة بدعة معبد الجهني^(٢) وغيلان الدمشقي^(٣)، . . . في القول بالقدر وإنكار إضافة الخير

(١) ابن حزم الأندلسي في الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١١٥/٢-١١٦، والبغدادى في الفرق بين الفرق: ٢٨٤، ٢٨٥، والديلمي في (قواعد آل محمد) بيان عقيدة الباطنية ويطلائها: ١٩.

(٢) هو معبد الجهني البصري، تابعي، كان داعية في ضلال، قال الدارقطني: حديثه صالح ومذهبه رديء، تكلم فيه كثير من السلف من أجل قوله بنفي القدر، قتله عبد الملك سنة ٤٨٠هـ، انظر ما ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب: ٤٨٩/٥.

(٣) هو غيلان بن أبي غيلان مسلم، تكلم في القدر، ضال مسكين، وكان من أصحاب الحارث =

والشر إلى القدر... (١)، فثبراً ابن عمر (٢) وابن عباس (٣) وغيرهما ممن يقول بهذه المقالة. ثم حدثت بدعة الإرجاء، ثم حدثت بدعة الجهم (٤) بن صفوان ببلاد المشرق فعظمت الفتنة به، فإنه نفى أن يكون لله صفة، وأورد على أهل الإسلام شكوكاً أثرت في الملة الإسلامية آثاراً قبيحة تولد منها بلاء كبير.

وفي أثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال على يد واصل بن عطاء (٥)، كمسلك فكري، بنت هذه الفرقة مذهبها على الجدل، واستعانت في ذلك بما وجدته من منطق اليونان وفسلفتها لتعزيز آرائها، وغيروا كثيراً من مفاهيم العقيدة، وأصلوا البدعتهم أصولاً توافق عقولهم وأهواءهم.

ثم تطورت هذه المذاهب السياسية والفكرية وتشعبت حتى خرجت بعض هذه الفرق عن دائرة الإسلام، كما هو معلوم (٦).

= الكذاب وممن آمن بنبوته، قتل سنة ٨٠هـ. انظر ما ذكره ابن حجر في لسان الميزان: ٤/٤٢٤.

(١) الشهرستاني: الملل والنحل: ١٧/١-٢٢.

(٢) انظر قوله في هذا في صحيح مسلم: ٣٦/١، كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان، برقم ٨.

(٣) انظر أثره فيه: ما رواه ابن أبي عاصم في السنة: ٧٩، وفي الأوائل: ٥٩، والآجري في الشريعة: ص ٢٣٨، واللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة: برقم: ١١١٦، وأورده ابن حجر في المطالب العالية: برقم: ٢٩٣٦. ونسبه إلى إسحاق بن راهويه، وأخرجه الإمام أحمد: ١/٣٣٠، برقم: ١٧٢، والأثر مختلف في صحته.

(٤) سبق التعريف به في ص ٢٤، ٢٥.

(٥) هو واصل بن عطاء البصري الغزال المتكلم البليغ المتشدد، الذي كان يلشغ بالراء فهجرها وتجنبها في خطابه، سمع من الحسن البصري وغيره. قال أبو الفتح الأزدي: رجل سوء كافر، قال الحافظ: كان من أجلاء المعتزلة ولد سنة ٨٠هـ بالمدينة، وقال المسعودي: هو قديم المعتزلة وشيخها، وأول من أظهر القول بالمعتزلة بين المعتزلتين، انظر ما ذكره الذهبي في السير: ٥/٤٦٤ برقم: ٢١٠، وما ذكره ابن حجر في لسان الميزان: ٦/٢١٤، ٢١٥، برقم: ٧٥٢.

(٦) راجع لما تقدم ما ذكره كل من الإمام ابن حزم في الفصل في الملل والأهواء والنحل: =

بداية الانحراف الشركي في هذه الأمة في الربوبية بالتعطيل،

بعد استعراض أقوال العلماء في كيفية انحراف عقيدة هذه الأمة يحسن بنا أن نتعرف على بداية الانحراف الشركي في الربوبية بالتعطيل: سواء كان في أسماء الله أو صفاته أو أفعاله .

ولعل أول شرك منظم في هذه الأمة في هذا الجانب - على ما نص عليه العلماء - هو شرك القدرية^(١) الذين أنكروا القدر، فأشركوا في الربوبية بتعطيل صفات الله عز وجل وأفعاله . فإن إنكار القدر يتضمن إنكار كثير من الصفات والأفعال، كما أنهم أثبتوا خالقين^(٢) .

ولهذا قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: (هذا أول شرك في هذه الأمة)^(٣) .

وقال ابن عمر - رضي الله عنهما - فيهم: (فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنني بريء منهم، وأنهم يرآء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر: لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل منه حتى يؤمن بالقدر)^(٤) .

وأول من عرف بذلك رجل مجوسي يقال له: سيسويه، من الأساورة، وإن كان قد اشتهر أن أول من قال به معبد الجهني^(٥) .

= ١١٥/٢، ١١٦ والشهرستاني في الملل والنحل: ١٥/١، ٢٢ . والذهبي في سير أعلام النبلاء: ١١/٢٣٦، والمقرئزي في الخطط: ٢/٣٣١-٣٤٣ و٣/٣٠٩-٣٤٣، وما ذكره الشيخ عبد الله محمد الغنيمان في شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري: ١/٣-١٩، ومقدمة الدكتور علي بن محمد بن ناصر فقيهي في تحقيقه لكتاب الإيمان لابن مندة: ١/٤-٧ .

(١) انظر ما ذكره ابن أبي العز في شرح الطحاوية: ١/٣٢٢ .

(٢) وبهذا وقعوا في شرك الأنداد في الربوبية .

(٣) سبق تخريجه في ص: ٦٥٢ .

(٤) سبق تخريجه في ص: ٦٥٢ .

(٥) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع فتاواه: ٧/٣٨٤، وما ذكره المقرئزي في =

ثم ظهر شرك التعطيل في أسماء الله وصفاته، بأنه ليس لله أسماؤه الحسنى، وأنه لا يوصف بشيء مما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ، وأنه لا يحب أحدًا من عباده، ولا يتكلم وليس له يد ولا وجه، وكان أول من عرف بذلك رجل يقال له: الجعد بن درهم^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (أصل هذه المقالة - مقالة التعطيل للأسماء والصفات - إنما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود والمشركين، وضلال الصابئين، فأول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة . . . في الإسلام: هو الجعد بن درهم، فأخذها عنه الجهم بن صفوان، وأظهرها، فنسبت مقالة الجهمية إليه، وقد قيل: إن الجعد أخذ مقالته عن أبان بن سمعان، وأخذها أبان من طالوت ابن أخت لييد بن الأعصم، وأخذها طالوت من لييد بن الأعصم اليهودي الساحر الذي سحر النبي ﷺ)^(٢). فهذه سلسلة يهودية لها سوابق في محاربة الإسلام.

روى البخاري في خلق أفعال العباد، بسنده، قال: قال خالد بن عبد الله القسري في يوم أضحى: (ارجعوا فضحوا تقبل الله منكم، فإني مضح بالجعد ابن درهم، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى تكليماً، تعالى الله علواً كبيراً عما يقول ابن درهم)، ثم نزل فذبحه. قال أبو عبد الله: قال قتيبة: إن جهماً كان يأخذ الكلام من الجعد بن درهم)^(٣).

= الخطط: ٣/٣٦٠.

(١) عداة في التابعين، قتله خالد بن عبد الله القسري على الزندقة، يذكر: أنه جعل في قارورة ماء وتراباً، فاستحال دوداً، فقال: أنا خلقت، وهو فارسي، قتل سنة ١٢٤ هـ. انظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ٣٩٤/٩.

(٢) ابن تيمية: مجموع فتاواه: ٢٠/١٤، وانظر ما نقله عنه ابن عبد الهادي في العقود الدرية: ٨٥.

(٣) البخاري: في خلق أفعال العباد: ٢٩، ٣٠، ورواه عثمان بن سعيد الدارمي في الرد على =

فتبين من هذا أن الإلحاد أو شرك التعطيل في الربوبية بتعطيل الأسماء والصفات والأفعال ما هو إلا مؤامرة يهودية سبقت بغية إفساد العقيدة الصحيحة النقية للإسلام، كما بينا أن هذا الرفض أول من عرف من دعاته يهودي ماكر حاقد وهو ابن سبأ.

والمقصود: بيان كون الشرك الذي يتعلق بذات الرب سبحانه وأسمائه وصفاته وأفعاله بالتعطيل أول ما حدث في تاريخ الإسلام من قبل هؤلاء القدرية في زمن صغار الصحابة، ومن قبل هؤلاء الجهمية بعدما ذهب أئمة التابعين - رضوان الله عليهم أجمعين^(١) -.

وفي أثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال على يد واصل بن عطاء؛ فأنكر صفات الله عز وجل متأثرًا بالجهمية، فهؤلاء المعتزلة نفوا أن يكون الله عز وجل خالقًا لأفعال العباد، وأثبتوا صفة الخلق لأفعال العباد للعباد الضعفاء، وحرّفوا الآيات القرآنية الدالة على الصفات وخلق الله لأفعال العباد، وجعلوا الأحاديث الصحيحة التي تدل على خلق الله سبحانه لأفعال العباد ظنية غير موجبة للعمل، تلبية لدعوة هواهم في إثبات آرائهم الفاسدة، وجمعوا بهذه الأعمال الشنيعة بين شرك تعطيل الصفات مع شرك تعطيل الأفعال، فما عبدوا إلا المعدوم، وما أشبهوا إلا المجوس.

وتأثر بهم ابن كلاب^(٢)، فهذب مذهب الاعتزال وحاول تقريبه إلى مذهب أهل السنة في الصفات، ولكن لم يتخلص منهم، ثم ظهر في الساحة

= الجهمية: ٢٥.

(١) راجع ما قال شيخ الإسلام في مجموع فتاواه: ١٤/٣٤٧-٣٥٧، وفي كتابه (تفسير آيات أشكلت على كثير من الناس...): ٢/٧٧٤، ٧٧٥.

(٢) هو عبد الله بن سعيد أبو محمد القطان، ابن كلاب البصري، أراد أن يتخلص من الاعتزال فأحدث مذهبًا ثالثًا وتبعه كثير من الناس، انظر ترجمته في السير: ١١/١٧٤ (٧٦).

الإمام الأشعري، وكان قد أخذ عن الجبائي^(١) المعتزلي في أول الأمر، ولكنه سرعان ما رجع إلى مذهب ابن كلاب، فألف ودافع عنه^(٢)، فهؤلاء الأشاعرة المنسوبة إلى الإمام الأشعري كلهم من أتباع ابن كلاب في الحقيقة، وهم من المتأثرين بالمعتزلة في الصفات حيث لم يتخلصوا من شرك التعطيل.

ومن الذين تأثروا بمذهب المعتزلة والجهمية في زمن الأشعري: أبو منصور الماتريدي^(٣)، حيث إنه أخذ مذهب الاعتزال وأراد أن يتخلص منه، ولكن فاته الحظ الأوفر من مذهب السلف في الصفات، فلم يسلم من شرك التعطيل في صفات الله جل وعلا من جميع الوجوه، وهؤلاء الماتريدية المنسوبون إليه إلى يومنا هذا كلهم واقعون في شرك تعطيل بعض صفات الله جل شأنه شاءوا أم أبوا.

والمقصود: أن هؤلاء الأشاعرة والماتريدية إنما تأثروا ببدعة الجهمية في إنكار الصفات وتأويلها وتعطيلها، وبهذا وقعوا في شرك التعطيل من غير أن يشعروا، ورائداهم في ذلك: جهنم بن صفوان الذي ابتدع هذه البدعة في زمان أئمة التابعين وأتباعهم.

وفي نفس الوقت حدث في الساحة شرك التشبيه بالله جل شأنه، فسموا مشبهة، وهم صنفان: صنف شبهوا ذات الباري بذات غيره، وصنف آخر شبهوا صفاته بصفات غيره، وكل صنف من هذين الصنفين مفترقون على أصناف شتى^(٤).

(١) هو محمد بن عبد الوهاب، أبو علي البصري شيخ المعتزلة، انظر ترجمته فيما ذكره الذهبي في السير: ١٤/١٨٣.

(٢) وذلك قبل رجوعه إلى مذهب السلف، فإنه ثبت رجوعه إلى مذهب السلف في آخر عمره، وألف كتابه الإبانة، ومقالات الإسلاميين، وغيرهما.

(٣) هو أبو منصور، محمد بن محمود بن محمد الماتريدي، السمرقندي الحنفي، المتكلم، رئيس الماتريدية الجهمية، مجهول الحال والحياة، انظر ترجمته فقط في كتب الحنفية مثل ما ذكره عبد القادر آدم القرشي في الجواهر المضية: ٢/٣٦٠. واللكنهوي في الفوائد البهية: ١٩٥.

(٤) انظر ما ذكره الأشعري في مقالات الإسلاميين: ١/١٠٦-١٠٩ و١/٢٨١، ٢٩٠، =

فأما الذين شبهوا ذات الباري بذات غيره، فسيأتي ذكرهم في شرك الأنداد، وأما الذين يشبهون صفاته بصفات المخلوقين فهم الذين وقعوا في شرك التعطيل - تعطيل الصفات - إذ إن كل شبه معطل^(١)، فهؤلاء المشبهة كثيرون، ولعل من أوائلهم: (هشام بن الحكم الرافضي^(٢)) الذي شبه معبوده بالإنسان، وزعم لأجل ذلك أنه سبعة أشبار يشبر نفسه، وأنه جسم ذو حد ونهاية^(٣).

وتبعه (هشام بن سالم الجواليقي^(٤)) الذي زعم أن معبوده على صورة الإنسان، وأن نصفه الأعلى مجوف، ونصفه الأسفل مصمت، وأن له شعرة سوداء وقلبا ينبع منه الحكمة^(٥). تعالى الله عن هذه المقولات القبيحة علواً كبيراً.

وتبعهما الغالية من الرافضة في التشبيه^(٦). كما تأثر بهما جماعة من المعتزلة^(٧)، وجماعة من المنتسبين إلى أهل السنة^(٨).

وبعد ظهور شرك تعطيل الصفات بزمن يسير ظهر في الساحة شرك وحدة الوجود، وهو شرك تعطيل معاملة الله سبحانه عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد، قال ابن القيم: (ومن هذا شرك أهل وحدة الوجود الذين يقولون: ما

= والبغدادي في الفرق بين الفرق: ٦٥-٧١ و٢٢٥-٢٣، والشهرستاني في الملل والنحل: ٩٢/١-٩٩.

(١) انظر ما سبق بيانه في ص: ١٤٣.

(٢) انظر ترجمته فيما ذكره الزركلي في الأعلام: ٨٥/٨.

(٣) البغدادي في الفرق بين الفرق: ٢٢٧.

(٤) انظر ترجمته فيما ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق: ٦٨، ٦٩، والأشعري في مقالات الإسلاميين: ١٠٩/١.

(٥) البغدادي: الفرق بين الفرق: ٢٢٧.

(٦) انظر ما ذكره الأشعري في مقالات الإسلاميين: ١٠٦/١-١٠٩، وما ذكره البغدادي في

الفرق بين الفرق: ٦٥-٧٠، وما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل: ٤٤/١، ٥٦، ٩٢/١-٩٨.

(٧) انظر ما ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق: ٢٢٨، ٢٢٩.

(٨) كالكرامية، مثلاً، انظر نفس المصدر: ٢٢٩.

ثم خالق ومخلوق، ولا هاهنا شيان، بل الحق المنزه هو عين الخلق المشبه^(١).
ولعل أول من قال بهذه المقالة الشنيعة في هذه الأمة هو الحلاج^(٢).
وتبعه كل من ابن الفارض^(٣)، وابن عربي^(٤)، وابن سبعين^(٥)

(١) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣١١.

(٢) هو أبو مغيث الحسن بن منصور الحلاج البضاوي الفارسي، العراقي، إمام الزندقة والزنادقة الاتحادية في هذه الأمة، كان جده مجوسياً، نشأ بتستر، وصحب سهل بن عبد الله التستري، وصحب بيغداد الجنيدي، تبرأ منه سائر الصوفية، والمشايخ والعلماء. قتل لست بقين من ذي القعدة سنة ٣٠٩ هـ. انظر ترجمته وخرافاته مستوفى فيما ذكره الذهبي في السير: ٣١٣/١٤ - ٣٥٤، والبغداد في الفرق بين الفرق: ١٦٥ - ١٦٧، وابن حزم في الفصل في الملل والأهواء والنحل: ٤/٢٠٤، وابن حجر في لسان الميزان: ٣/٢٥٥.

(٣) هو عمر بن علي بن المرشد الحموي المصري، أحد الأئمة المجاهرين بالزندقة والقبورية، والاتحادية والوثنية، قال الإمام الذهبي: (صاحب الاتحاد الذي ملأه الثانية. قال ابن عساكر: فإن لم يكن في تلك القصيدة صريح الاتحاد الذي لا حيلة في وجوده، فما في العالم زندقة ولا ضلال، اللهم ألهمنا التقوى وأعدنا من الهوى). توفي سنة ٦٣٢ هـ. انظر بعض كفرياته في تائيته من ديوانه: ٢٦ - ٧١، وما ذكره خير الدين الألوسي في جلاء العينين: ٧٨ - ٨١، ومحمود شكري الألوسي في غاية الأمان: ١/٤٠٣، ومحمود عبد الرؤوف القاسم في الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة: ١٥٥ - ١٥٨، وانظر ما ذكره الذهبي في السير: ٢٢/٣٦٨، وفي العبر: ٥/١٢٩، وفي ميزان الاعتدال: ٢/٢٦٦، وابن كثير في البداية والنهاية: ١٣/١٤٣، وابن حجر في لسان الميزان: ٤/٣١٧.

(٤) هو أبو بكر محمد بن علي بن محمد، الحاتمي الطائي الأندلسي، الملقب عند المتصوفة بالشيخ الأكبر، ومحبي الدين، أحد كبار أئمة أهل الإلحاد والاتحاد والزندقة، وكان يقول بإيمان فرعون، انظر بعض كفرياته وشركياته فيما ذكره نعمان خير الدين الألوسي في جلاء العينين: ٦٩ - ٧٨، وأبو النشاء الألوسي في غاية الأمان: ١/٣٩٠ - ٤٠٦، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٧/٢، ٩١، ٣٥٦، ٣٧٢، ٣٧٤، والقاسم محمود عبد الرؤوف في كتاب الكشف عن حقيقة الصوفية: ١٤٣ - ١٥٢، وذكر الذهبي في السير كلاماً مجملاً وهو (ومن أردأ توأليفه كتاب الفصوص، فإن كان لا كفر فيه فما في الدنيا كفر، نسأل الله العفو والنجاة، فواغوثاه بالله) السير: ٢٣/٤٨، توفي سنة ٦٣٨ هـ.

(٥) وهو أبو محمد عبد الحق بن إبراهيم الإشبيلي، من أئمة الاتحاد، كان يقول: إن النبوة مكتسبة، وكان يسخر من الطائفين بالبيت، ويقول: كأنهم حمير حول المدار، ولو طافوا بي =

الربوبية التي تتضمن الشرك في الألوهية أيضًا - كما هو معلوم - بالتعطيل .

بداية ظهور شرك الربوبية بالأنداد في هذه الأمة .

لعل أول شرك في هذا الجانب هو شرك عبد الله بن سبأ^(١) اليهودي حيث أشرك بالله جل شأنه في الربوبية بالأنداد في الذات . حيث غلا في علي - رضي الله عنه - حتى زعم أنه إله^(٢) ، كما أنه هو الرائد في الإشراك بالله في الربوبية بالأنداد في الصفات والأفعال ؛ حيث زعم : أن عليًا له الحياة الدائمة المطلقة ، وله العلم المحيط بكل شيء ، وله القدرة الكاملة الشاملة على كل شيء ، وأنه هو الذي يقوم بمحاسبة الناس يوم القيامة ، ويأتي بالأمطار ، وسينتقم من أعدائه^(٣) ، وغير هذه الاعتقادات الباطلة التي فيها شرك في الربوبية بالأنداد في الصفات والأفعال .

وبهذا نستطيع أن نقول : إن بداية ظهور شرك الربوبية بالأنداد في الذات إنما كان من عبد الله بن سبأ اليهودي ، وتبعه أغلب الروافض الغلاة^(٤) ،

(١) انظر ما ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق (حيث صدر بذكره في الخارجين من الإسلام) : ٢٣٣ .

(٢) انظر نفس المصدر : ٢٣٣ ، وانظر أيضًا ما ذكره المقدسي في البدء والتاريخ : ١٢٥/٥ -

١٢٩ ، وابن حجر في لسان الميزان : ٢٨٩/٣ ، ٢٩٠ ، والذهبي في ميزان الاعتدال :

٤٢٦/٢ .

(٣) انظر ما ذكره الأشعري في مقالاته : ٨٦/١ - ٨٨ ، والبغدادي في الفرق بين الفرق : ٢١ ، و

٢٣٣ ، وما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل : ١٧٧/١ .

(٤) انظر ما ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق : ٢٣ ، ٢٤ ، و٢٢٥ - ٢٣٠ ، و٢٣٣ - ٢٦٦ ،

والأشعري في المقالات : ٦٦/١ - ٨٨ ، الشهرستاني في الملل والنحل : ١٥١/١ ، ١٧٦ -

١٩١ .

والروافض : جمع رافضة ، والنسبة إليها رافضي ، والرفض لغة : الترك ، والروافض لغة كل

جند تركوا قائدهم وذهبوا عنه وخذلوه .

واصطلاحًا : فرقة من الشيعة ، سموا بذلك لأنهم تركوا زيد بن علي بن الحسين ، ورفضوه =

وغيرهم^(١)، والمتصوفة الطرقية عموماً^(٢).

فالحلاج هو القائل الأول بوحدة الوجود، وأما القائلون بالحلول والاتحاد فقد حاز السبق فيه أيضاً ابن سبأ وأتباعه، فقد وجد هذان الشيطان في الغالية من الرافضة قديماً، وقد ذكر الأشعري والبغدادي والشهرستاني من ذلك شيئاً كثيراً^(٣).

والمقصود: بيان أن هؤلاء أشركوا بالله جل وعلا بتعطيل حقيقة التوحيد، فمنهم من ادعى الألوهية لنفسه، ومنهم من ادعى الحلول، ومنهم من ادعى الاتحاد، كما أن فريقاً آخر منهم ادعى الوحدة، وهم أكفر وأشد تشريكاً بالله من اليهود والنصارى، فاليهود - مثلاً - قالوا بحلول الرب في ذات عزرا، وقالت النصارى بحلوله في ذات المسيح، ولكن هؤلاء قالوا بحلوله سبحانه في كل شيء حتى في أخبث الحيوانات وأنتن الأماكن والبقاعات.

فهذا استعراض مجمل لخط الانحراف العقدي الشركي في هذه الأمة فـ

= كان طوافهم أفضل من طوافهم به، انظر ترجمته وأحواله في ما ذكره النعمان خير الآلوسي في جلاء العينين: ٨١، ٨٢، ولشيخ الإسلام كتاب (التسعينية) في الرد مطبوع محقق بعنوان (بغية المرتاد)، وانظر ما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١٣ توفي هذا الخبيث سنة ٦٦٩ هـ.

(١) كالمولوي الرومي صاحب المثنوي، والقنوي، والتلمساني، وخواجه النقشبندية، وعبد الكريم الجيلي، والجامي شارح الكافية والفصوص القبوري، والتابلسي الخرافي، وغيرهم من المتصوفة.

(٢) كما ذكره الأشعري في مقالاته: ٨١/١، بل هذا هو الغالب لدى المتصوفة إلى يومنا هذا يقولون بوحدة الوجود، والحلول والاتحاد، وسيأتي نماذج.

(٣) انظر ما ذكره الأشعري في مقالاته: ٦٦/١ - ٨٨، والبغدادي في الفـ ٢٣٠-٢٦٩، والشهرستاني في الملل والنحل: ١/١٤٥-١٧٧.

والإسماعيلية^(١)، والعبيدية^(٢)، والقرامطة^(٣)، والنصيرية^(٤)، والدروز^(٥)،

وخذلوه، وقد كانوا بابعوه أولاً، ثم قالوا له: تبرأ من أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما -، فأبى وقال: كانا وزيرى جدي رسول الله ﷺ، فقالوا: إذن نرفضك، فرفضوه، فقال لهم: رفضتموني، فسموا رافضة، وثبت معه نزر يسير، سمو فيما بعد بالزيدية. انظر ما ذكره البغدادي في الفرق بين الفرق: ٢٤، ٢٥، والذهبي في السير: ٣٩٠/٥، والزيدي في تاج العروس: ٣٤/٥.

(١) الإسماعيلية: نسبة إلى إسماعيل بن جعفر الصادق (١٩٨هـ). هذه الفرقة إنما تشعبت عن الرافضة الإمامية، فإن الإمامية انقسمت بعد وفاة جعفر الصادق، في سنة ١٤٧هـ إلى عدة فرق أهمها: الموسوية والإسماعيلية، قالت الأولى منهما بإمامة موسى الكاظم بن جعفر الصادق وهم الإمامية الاثنا عشرية. وقالت الثانية منهما بإمامة إسماعيل بن جعفر الصادق، وهم الإسماعيلية، ثم انقسمت الإسماعيلية إلى من وقف على محمد بن إسماعيل وقال برجعته بعد غيبته، وهم الواقفية، وإلى من ساق الإمامة في المستورين منهم، ثم في الظاهرين القائمين، وهؤلاء هم الإسماعيلية الباطنية.

انظر ما ذكره الأشعري في المقالات: ٢٦/١، ٢٧، والشهرستاني في الملل والنحل: ٣٤١/١، ٣٤٢، ٤٢١-٤٤٧.

(٢) العبديّة: هم الإسماعيلية - في دورهم الظهور - الذين انتسبوا إلى عبيد الله المهدي - يقولون: إنهم من نسل فاطمة الزهراء وإنهم من نسل ميمون القداح، ويعتبر هؤلاء العبديون من رواد البدع والخرافات والشرك، انظر ما قال البغدادي في الفرق بين الفرق: ١٧٠، وما ذكره النشار: نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام: ٤٨٧/٢-٥١١.

(٣) القرامطة: أتباع حمدان قرمط، أحد دعاة الباطنية وأنتمهم، من أهل الكوفة، وسموا بالباطنية لقولهم في الشريعة: بأن لها باطنًا غير الظاهر. انظر ما ذكره الغزالي في فضائح الباطنية: ١١-١٨.

(٤) النصيرية: فرقة من غلاة الشيعة، قالوا بظهور الحق بصورة علي والأئمة، ولذلك أطلق عليهم اسم: علي الإلهية. هم أكفر من اليهود والنصارى. انظر ما ذكره الشهرستاني في الملل والنحل: ١/١٦٨، ١٦٩، وشيخ الإسلام في منهاج السنة: ٤٠٩/٢، وما نقله (عن شيخ الإسلام ابن تيمية) أحمد بن عبد الهادي في العقود الدررية: ١٨٢-١٩٠.

(٥) الدروز: هي إحدى فرق الباطنية الإسماعيلية العبديّة الغلاة الذين ألهموا الحاكم بأمر الله، وجحدوا كل ما أخبر الله به من يوم القيامة والثواب والعقاب، ظهرت في بداية القرن الخامس الهجري بمصر. انظر ما قال الدكتور محمد أحمد الخطيب في كتابه الدروز: ٥.

وغيرهم .

وأما الشرك في الربوبية بالأنداد في الصفات والأفعال فقد كان السبق فيه أيضًا لابن سبأ اليهودي ، وقد سبق بيانه ، ويشترك كل من أشرك بالله في الربوبية بالأنداد في الذات في الشرك بالله بالأنداد في الصفات والأفعال ؛ لأن كل من أثبت إلهاً من دون الله أعطى له من صفات الربوبية وأفعاله ما شاء وما أراد^(١) .
ووقع في هذا النوع من الشرك كثير ممن لا يشرك بالله في ربوبيته في الأنداد في الذات ، كالإمامية من الشيعة^(٢) ، والغلاة من المتصوفة في النبي ﷺ ، وفي بعض مشائخ التصوف وأساطينهم^(٣) .

أما الرافضة فأصل البلاء عندهم في شرك الأنداد في الصفات والأفعال هو اتباعهم لابن سبأ اليهودي الزنديق الذي أراد أن يغير الدين الإسلامي الحنيف إلى دين اليهود والنصارى ، فأحدثوا لهم أقوالاً من هذا النمط . وسيأتي تفصيل هذه المقولات فيما بعد إن شاء الله^(٤) .

وأما الباطنية فهؤلاء تأمروا على هدم الدين من أساسه ، فادعوا الند والشريك بالسابق ، وله قرين ، سموه بالتالي وهو الذي خلق السموات والأرضين وما فيهن^(٥) .

(١) راجع ما ذكره الأشعري في المقالات : ٦٦/١ - ٨٨ ، والشهرستاني في الملل والنحل : ١٥١/١ ، ١٧٦ - ١٩١ ، والبغدادي في الفرق بين الفرق : ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٢٥ - ٢٣٠ ، وابن منظور في تهذيب تاريخ دمشق : ٧ / ٤٣٠ .

(٢) سيأتي بيان بعض أنواع الشرك لديهم في الباب الرابع ، بمشيتة الله في ص ٨٨٩ - ٨٩١ ، ٩٤٨ ، ٩٤٩ .

(٣) سيأتي بيان بعض أنواع الشرك لديهم في الباب الرابع ، بمشيتة الله في ص ٨٩١ - ٩٠٢ ، ٩٤٩ - ٩٦٣ .

(٤) انظر ص ٨٨٩ - ٨٩١ ، ٩٤٨ - ٩٤٩ .

(٥) انظر ماسيأتي في ص ٨٠٨ - ٨٢٩ ، ٨٨٦ - ٨٨٩ .

أما السبب في انتشار شرك الأنداد بين المتصوفة فهو : أنه قد ظهر أناس من المسلمين بمظهر التقشف، وكان أخطر هؤلاء الأعداء على الدهماء وأبعدهم غوراً في الإغواء : أناس ظهروا بأزياء الصالحين ؛ بعيون دامعة كحيلية، ولحي مسرحية طويلة، وعمائم كالأبراج، وأكمام كالأنحراج، يحملون سبحات طويلة كبيرة الحبات، يتظاهرون بمظهر الدعوة إلى سنة سيد السادات مع انطوائهم على مخازٍ ورثوها عن الأديان الباطلة والنحل الآفلة، وكان من مكرهم الماكر أن خلطوا الكذب المباشر بالتزويد في تفسير مأثور، أو في فهم حديث صحيح، أو تأويله على مقتضى هواهم، أو الاستدلال بحديث مكذوب سواء كان قصداً أو بغير قصد.

فهؤلاء غلوا في أنفسهم بادعاء أشياء واهية من التصرفات في الكون، والعلم بما في المكنون، والقدرة على قلب الشيء الموزون، ثم لما هلك هؤلاء جاء أتباعهم فادعوا فيهم أكثر مما ادعوا لأنفسهم من ذكر الكرامات، طلباً لتقديس الشخصيات، اتباعاً لسنن الأمم السابقة في هذه المجالات، ونبين بعض هذه الأنواع من الشراكيات بشيء من البسط والتفصيل فيما يأتي من العبارات^(١).

بداية ظهور الشرك في الألوهية والعبادة.

لعل أصل حدوث الشرك في الألوهية والعبادة كان من قبل الشيعة على اختلاف فرقها، وطوائفها، ونحلها، فإن التشيع هو ملجأ كل من يريد أن يحارب الإسلام والمسلمين، فما الباطنية بجميع شعبها - والإسماعيلية والقرامطة، والنصيرية والعبيدية والدرزية - إلا من فرقها، ومعروف: أن

(١) انظر ماسياتي في ص ٨٩١-٩٨٢، ٩٤٩-٩٦٣.

هؤلاء الباطنية كانوا مشركين بالله جل وعلا في ذاته وصفاته وأفعاله، ومشركين بالله جل وعلا في عبادته ومعاملته أيضاً، فهؤلاء جمعوا خبائث الأمم السابقة، وقالوا بالمجوسية المحضه، وجأهروا بترك الإسلام جملة، وهؤلاء كما كانوا يثبتون الشرك في الربوبية في الذات، ويثبتون الشرك في الربوبية في الصفات والأفعال، هكذا كانوا يعبدون القبور وأهلها، وبينون عليها المساجد، والقباب، فأحيوا بذلك سنة اليهود والنصارى، فظهرت في هذه الأمة فرقة قبورية وثنية مشركة في صورة هؤلاء الروافض، الذين عمروا المشاهد وعطلوا المساجد^(١).

فالإسماعيلية منهم - مثلاً - بثوا معتقداتهم بين الناس سرًا، فاستحسن الجهال هذا الأمر لخفته وطرح التكاليف الشرعية، فأخذت تظهر الاعتناء بالقبور وتشديد المزارات والمشاهد، وتحري الدعاء عندها^(٢)، حتى نقلهم الشيطان إلى اتخاذهم شفعاء، ثم نقلهم إلى دعاء الأموات، ودعاء صاحب القبر، ثم نقلهم إلى الاعتقاد بأن لهم تصرفاً في الكون، تدرج هذا في قرنين ونحوها.

قال أحد المعاصرين: (إن أقدم من وقفت عليه يُرجع المسلمين إلى دين الجاهلية في الاعتقاد بالأرواح والقبور هم الإسماعيليون، وبخاصة إخوان الصفا^(٣))، تلك الجماعة السرية الخفية التي بنت عقائدها ورسائلها الخمسين

(١) انظر ما ذكره البركوي: في زيارة القبور: ٢٠.

(٢) انظر ما كتبه الجوير: الإسماعيلية المعاصرة: ١٣٥.

(٣) إخوان الصفا: جماعة من الإسماعيلية الباطنية: ألفوا رسائل عرفت برسائل إخوان الصفا وعددها أكثر من خمسين مقالة، وذكر أبو حيان التوحيدي بعض أسمائهم في كتابه: (المقابس). انظر عنهم ما ذكره الدكتور عمر الدسوقي في كتابه: إخوان الصفا. وانظر =

بسرية تامة حتى لا يكاد يعرف لها كاتب، ولا مصنف وإن ظن ظناً.

ثم تبعهم على تقديس المقبورين من أهل البيت: الموسويون الملقبون بالاثني عشرية^(١). وصنفوا التصانيف في الحجج إلى المشاهد^(٢) وفي كيفية الزيارات والأدعية عند القبور، يسندونها بطرق باطلة كاذبة، إلى أئمة أهل البيت - رضي الله عنهم -، وقد طالعت كتاب (الزيارات الكاملة) لابن قولويه^(٣) فرأيت فيه من هذا شيئاً كثيراً.

ومن طالع تراث الإسماعيليين، وحركة إخوان الصفا وجد ما قلته ماثلاً أمامه، فإن فتنة الناس بالقبور واتخاذ أهلها شفعاء ووسطاء لم تعرف قبلهم، ولما غلب الجهل قبل ظهور الدولة الفاطمية عرفت هذه الأمور طائفة من الناس، فلما ظهرت هذه الدولة العبيدية شيدت المشاهد ونشرت ما كان سرّاً من عقائدها.

جاء في الرسالة الثانية والأربعين من رسائل إخوان الصفا ما يبين هذا، ويبرهن له، فقد قال مؤلفو الرسائل:

(وذلك أن القوم الذين بعث إليهم النبي - عليه الصلاة والسلام والتحيات والرضوان - كانوا يتدينون بعبادة الأصنام، وكانوا يتقربون إلى الله تعالى

= أيضاً: ما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب في الحركات الباطنية في العالم الإسلامي عقائدها وحكم الإسلام فيها: ١٦٩-١٧٥.

(١) آل الشيخ، صالح بن عبدالعزيز: هذه مفاهيمنا: ٩٩، ١٠٠.

(٢) وانظر مثل هذا الكتاب لابن النعمان: محمد بن محمد بن النعمان البغدادي الشيعي في كتابه: مناسك حج المشاهد. انظر ما ذكره الذهبي في سير أعلام النبلاء ١٧/٣٤٤.

(٣) هو جعفر بن حمد بن جعفر بن موسى بن قولويه القمي، أبو القاسم، عالم شيعي مشارك في أنواع العلوم، توفي سنة ٣٦٨ هـ. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين:

١٤٦/٣.

بالتعظيم لها والسجود والاستسلام والبخورات، وكانوا يعتقدون أن ذلك يكون قرابة لهم إلى الله زلفى، والأصنام هي أجسام خرس، لا نطق لها ولا تمييز، ولا حسًا ولا صورة ولا حركة، فأرشدهم الله، ودلهم على ما هو أهدى وأقوم وأولى مما كانوا فيه، وذلك أن الأنبياء - عليهم السلام - وإن كانوا بشرًا فهم أحياء ناطقون مميزون علماء، مشاكلون للملائكة بنفوسهم الزكية، يعرفون الله حق معرفته، والتقرب إلى الله بهم أولى وأهدى وأحق من التوسل بالأصنام الخرس التي لا تسمع، ولا تبصر، ولا تغني عنك شيئًا، . . .

ثم اعلم يا أخي: أن من الناس من يتقرب إلى الله بأنبيائه ورسله وبأئمتهم وأوصيائهم، أو بأولياء الله وعباده الصالحين، أو بملائكة الله المقربين، والتعظيم لهم ومساجدهم ومشاهدهم، والاقتراء بهم وبأفعالهم، والعمل بوصاياهم وسنتهم على ذلك بحسب ما يمكنهم ويتأتى لهم ويتحقق في نفوسهم ويؤدي إليه اجتهادهم.

فإن من يعرف الله حق معرفته فهو لا يتوسل إليه بأحد غيره، وهذه مرتبة أهل المعارف الذين هم أولياء الله، وأما من قصر فهمه ومعرفته وحقيقته: فليس له طريق إلى الله تعالى إلا بأنبيائه، ومن قصر فهمه ومعرفته بهم فليس له طريق إلى الله تعالى إلا بالأئمة من خلفائهم وأوصيائهم، والتعلق بسنتهم والذهاب إلى مساجدهم ومشاهدهم، والدعاء والصلاة والصيام والاستغفار وطلب الغفران والرحمة عند قبورهم وعند تماثيل المصورة على أشكالهم، لتذكر آياتهم، وتعرف أحوالهم، من الأصنام والأوثان وما يشاكل ذلك طلبًا للقرابة إلى الله وزلفى لديه.

ثم اعلم أن حال من يعبد شيئًا من الأشياء ويتقرب إلى الله تعالى بأحد فهو

أصلح حالاً ممن لا يدين شيئاً ولا يتقرب إلى الله ألبتة . . . (١).

وهذه الجماعة الباطنية كانت نشاطاتها في أول القرن الثالث، ولم تعرف رسائلها التي قعدت لمذهبها، وبثت ذلك أوساط الناس إلا في القرن الرابع الهجري، بسرية تامة، فدخلت الأفكار في الطغام، وأنكرها العلماء الأعلام، وكفروا أصحابها.

كما قال ابن عقيل^(٢) في القرن الخامس حيث انتشرت المذاهب بتأييد الدولة العبيدية، قال: (لما صعبت التكليف على الجهال والطغام عدلوا عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم، فسهلت عليهم؛ إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم. وهم عندي كفار لهذه الأوضاع، مثل تعظيم القبور، وإكرامها بما نهى عنه الشرع من إيقاد السرج وتقبيلها وتخليقها، وخطاب الموتى بالحوائح، وكتب الرقاع فيها: يا مولاي افعل بي كذا وكذا، وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى . . .) (٣).

فعلمنا بهذا الحديث الطويل أن الشرك في القبور في هذه الأمة إنما هو من معتقدات الباطنية في هذه الأمة، ولم يكن هذا فاشياً قبل ظهورهم. هذا من ناحية . . .

(١) رسائل إخوان الصفا: ١٩/٤-٢١.

(٢) هو علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي الحنبلي وكنيته أبو الوفاء. قال عنه الذهبي: (الإمام العلامة البحر شيخ الحنابلة)، توفي سنة ٥١٣هـ، انظر سير أعلام النبلاء له: ٤٤٣/١٩-٤٥١.

(٣) نقلًا عن شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب- رحمه الله- في مفيد المستفيد في حكم تارك التوحيد: (ضمن عقيدة الموحدين): ٦٤. وكما نقله عنه المعصومي في كتابه حكم الله الواحد الصمد في حكم الطالب من الميت المدد: ٤٤، وهو عند الإمام ابن القيم في إغاثة اللهفان: ١/٦٩٥.

ومن ناحية أخرى: أنه عربت كتب الفلاسفة اليونانية القبورية الوثنية، وعكف عليها كثير ممن تفلسفوا في الإسلام، أمثال الفارابي^(١) الكافر، وابن سينا الحنفي القرمطي^(٢)، ونصير الكفر والشرك الطوسي^(٣).

- (١) هو أبو نصر محمد بن محمد بن طرخان الملقب بالمعلم الثاني، المتوفى سنة ٣٣٩هـ. لأن المعلم الأول عندهم هو أرسطو. من كبار أئمة الملاحدة الزنادقة، اللعابين بالإسلام، وهو الذي زعم أن الفيلسوف أكمل من النبي، فقال فيه شيخ الإسلام: (الضال الكافر). وهو شيخ المتفلسفة، تخرج ابن سينا على كتبه، وكفرياته مشروحة، وكان قبوريًا وثنيًا، انظر ما ذكره شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى: ٦٧/٢، ٨٦، ودرء التعارض: ١٠/١، وابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٧٢/٢، ٦٧٣.
- (٢) هو: أبو علي الحسين بن عبد الله، الحنفي مذهبًا، والقرمطي مشربًا، باطني قبوري وثني زنديق، ملحد متفلسف، ملقب بالرئيس، توفي سنة ٤٢٨هـ، ولقد فعل بالإسلام ما فعل بولس اليهودي بالنصرانية، من التحريف، قال فيه الإمام ابن الصلاح المتوفى سنة ٦٤٣هـ في فتاواه: ٢٠٩/١: (كان شيطانًا من شياطين الإنس)، انظر ترجمته فيما ذكره القرشي، عبد القادر في الجواهر المضية: ٦٣/٢، ٦٤، وانظر شرح بعض مخازيه وكفرياته وشركياته فيما ذكره ابن تيمية في درء التعارض: ٨/١-١١، و٥/١٦٩، و٩/٢٥٤، و١٠/٢٧٠، وكتاب الرد على المنطقيين: ٢٧٨، ٢٧٩، ومجموع الفتاوى: ٩/١٣٤، وابن القيم: إغاثة اللهفان: ٦٧٣/٢-٦٨٠، والقصيدة النونية: ٤٣، والذهبي في سير أعلام النبلاء: ١٧/٥٣١-٥٣٦، وابن كثير في البداية والنهاية: ١٢/٤٣، والشيخ محمد خليل هراس في شرح النونية: ١٣٥-١٣٨. وقد كفره الغزالي في تهافت الفلاسفة: ٢٥٤، وفي المتقدم من الضلال: ٢١.
- (٣) هو محمد بن الحسن المعروف بخواجة نصير الدين، أحد المتفلسفة الملاحدة الزنادقة القبورية الوثنية السحرة، رام أن يجعل إشارات ابن سينا مكان القرآن فلم يقدر، فقال: هي قرآن الخواص، وذلك قرآن العوام، ورام تغيير الصلوات وجعلها صلاتين، ورام إبطال الأذان، وتحويل القبلة إلى الشمال، وكان ساحرًا يعبد الأصنام، وكان وزيرًا للملاحدة التتارية، وفعل الأفاعيل وارتكب الأباطيل ضد الإسلام والمسلمين، وكان منكرًا للبعث، ألف في ذلك كتابه (مصارعة المصارعة) ردًا على ما كتبه ابن رشد ضد الفلاسفة (مصارعة الفلاسفة). وبالجملة: إنه كان من المملحين الكافرين بالله ورسله وكتبه والملائكة واليوم الآخر، كما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٦٧٢/٢-٦٧٦، وانظر قوله أيضًا في الصواعق المرسله: ٧٩٠/٢ و١٠٧٧/٣، ١٠٧٨، والهراس: شرح العقيدة النونية: ١/١٥٨، ١٥٩، وانظر =

وغيرهم ممن لعبوا بالإسلام كما لعب بولس^(١) بالنصرانية .
فتأثروا بأرائهم الفلسفية ، ومنها العقائد القبورية ، فصاروا دعاة القبورية
الوثنية بتفلسفهم^(٢) .

وسايرهم كثير من المتكلمين من الماتريديّة الحنفيّة^(٣) ، والأشعرية
الكلابية^(٤) ، بسبب العكوف على كتبهم الفلسفية ، فتأثروا بعقائدهم القبورية ،
حتى صاروا دعاة إلى القبورية الدهمية في آن واحد - كما سيأتي بيانه فيما بعد - .
فهذه نبذة من تاريخ حدوث الشرك في العبادة والألوهية في هذه الأمة ،
والتي تؤكد : أن الشرك بالعبادة ما كان موجوداً في القرنين الأول والثاني ،
وإنما حدث بعد هذا عندما ذهب أصحاب القرون الثلاثة المشهود لهم
بالخيرية على لسان الرسول عليه الصلاة والسلام .

= أيضاً شرح بعض خبثه فيما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في درء التعارض : ٦٧ / ٥ ، ٦٨ ،
و٧٨ / ٦ ، و١٠٠ / ٥٧ ، ٥٩ ، وابن العماد في شذرات الذهب : ٣٣٩ / ٥ ، ٣٤٠ .

(١) هو شاول اليهودي ، ولد بطرطوس . روماني الجنسية . كان عدواً لدوداً للنصرانية ، ثم
تظاهر باعتناقها نفاقاً وتخريباً ، فحرفها ، انظر ما ذكره بطرس البستاني في : دائرة المعارف :
٧٠١ / ٥ .

(٢) فإن أغلب شرك العبادة كان باتخاذ الوسائط ، والوسائط فلسفة يونانية كما ذكره ابن القيم نقلاً
عن أساطينهم (فتمام الزيارة أن يتوجه بروحه وقلبه إلى الميت ، ويعكف بهمة عليه ، ويوجه
قصده كله وإقباله عليه ، بحيث لا يبقى فيه التفات إلى غيره ، وكلما كان جمع الهمة والقلب
إليه أعظم ، كان أقرب إلى انتفاعه به ، وقد ذكر هذه الزيارة على هذا الوجه ابن سينا والفارابي
وغيرهما ، وصرح به عباد الكواكب في عبادتها) . ابن القيم في إغاثة اللهفان : ٢٤٩ / ١ .

(٣) هم أتباع أبي منصور الماتريدي ، الحنفي الجهمي ، المتوفى سنة ٣٣٣ هـ . انظر ترجمة أبي
منصور فيما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ٣٠٠ / ١١ .

(٤) هم أتباع الإمام أبي الحسن الأشعري ، في دوره الثاني ، والكلابية نسبة إلى ابن كلاب وقد
سبقت ترجمته في ص ٣١ .

ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (قد جاءت خلافة بني العباس . وظهر في أثنائها من المشاهد بالعراق وغير العراق ما كان كثير منها كذبًا، وكانوا عند مقتل الحسين بكر بلاء قد بنوا هناك مشهدةً، وكان يتتابه أمراء عظماء، حتى أنكروا عليهم الأئمة، وحتى إن المتوكل لما تقدموا له بأشياء يقال إنه بالغ في إنكار ذلك وزاد على الواجب .

دَعَّ خلافة بني العباس في أوائلها، وفي حال استقامتها، فإنهم حينئذ لم يكونوا يعظمون المشاهد، سواء منها ما كان صدقًا أو كذبًا كما حدث فيما بعد؛ لأن الإسلام كان حينئذ ما يزال في قوته وعنفوانه، ولم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم من ذلك شيء في بلاد الإسلام، . . . بل عامة هذه المشاهد محدثة بعد ذلك .

وكان ظهورها وانتشارها حين ضعفت خلافة بني العباس، وتفرقت الأمة، وكثر فيهم الزنادقة الملبسون على المسلمين، وفشت فيهم كلمة أهل البدع، وذلك من دولة المقتدر في أواخر المائة الثالثة، فإنه إذ ذاك ظهرت القرامطة العبيدية القداحية بأرض المغرب . ثم جاءوا بعد ذلك إلى أرض مصر . . . (١)

وبعد أن علمنا مصدر الشرك في العبادة في هذه الأمة، سنتطرق فيما يلي : كيف خفي هذا الشرك في هذه الأمة حتى وقع فيه من هو معروف بالعلم والفضل؟ وكيف كان دور علماء سلف هذه الأمة في مواجهة جميع أنواع الشرك؟ .



(١) ابن تيمية في الفتاوى: ٢٧/٤٦٥، ٤٦٦ .

المبحث الثاني:

في بيان وتوع بعض هذه الأمة في الشرك

لقد صدق الرسول الأمين الحريص على حفظ إيمان المؤمنين حينما قال: «الشرك أخفى في أمتي من ديب الذر على الصفا . . .»^(١). لقد خفى بعض أنواع الشرك على كثير من العلماء حيث وقعوا فيه، قال صاحب الدين الخالص^(٢): (ومن أنواع الشرك أشياء ما عرفها الصحابة إلا بعد سنين، فمن أنت حتى تعرفه بغير تعلم. وقد قال لنبيه ﷺ: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٤)، فإذا كان هذا في حق سيد الرسل وخاتمهم، فما ظنك بغيره من الناس؟ . . .

وقال إبراهيم . . . : ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾^(٥)، فإذا كان أبو الأنبياء يخاف على نفسه وعلى بنيه الأنبياء فما ترجوه في غيره وغيرهم من آحاد الناس الذين ليسوا بأنبياء؟ . . . وحيث إن

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣/٣٦. بهذا اللفظ. وقد صححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع الصغير برقم: ٣٧٣٠، ورواه الحاكم في المستدرک: ٣١٩/٢ برقم: ٣٤١٨. وصححه، وأبو نعيم في الحلية: ٣٦٨/٨، و٢٥٣/٩، والهيتمي في مجمع الزوائد: ٢٢٣/١٠، بالفاظ متقاربة.

(٢) المنسوب إلى صديق حسن خان.

(٣) سورة محمد، الآية: ١٩.

(٤) سورة الزمر، الآية: ٦٥.

(٥) سورة إبراهيم، الآية: ٣٥.

الشرك أخفى من ديبب النمل ابتلي به بعض من لم يتفطن له ، وأفصح به في مقالاته ، على جهل منه . . . (١) .

حتى بعض العلماء مبتلون في الوقوع في بعض أنواع الشرك ؛ لخفائها وعدم تصور حقيقة الشرك التي بعث الرسل لأجلها ، ولعل بعضهم كان لديهم حسن نية في بعض أقوالهم وأعمالهم التي شابها الشرك ، ولكن كما قال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : (وكم من مرید للخير لن يصيبه) (٢) .

ثم إن هؤلاء القوم الذين سأذكرهم فيما يلي : لا أقول إنهم مشركون ، فإن الحكم على العموم سهل وميسر في كثير من القضايا دون الحكم بالتعيين ، فإنه ربما يوجد المقتضي للحكم على أحد بالشرك أو الكفر ، ولكن يمنع من الحكم عليه فوات شرط من الشروط أو انتفاء مانع من الموانع ، فمثلاً إذا كان لدى أي مسلم شبهة في كون بعض أنواع من التصرفات شركاً فإنه تزال عنه الشبهة أولاً ، وتقام عليه الحجة ثانياً ، وقبل هذا لا يحكم عليه بالشرك أو الكفر أبداً .

قال الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن أبو بطين (٣) : أحد علماء نجد الأعلام : (والذي نقوله في ذلك : إن من مات من أهل الشرك قبل بلوغ . . . الدعوة إليه ، فالذي يحكم عليه إذا كان معروفاً بفعل الشرك ويدين به ، ومات على ذلك فظاهرة أنه مات على الكفر ، فلا يدعى له ولا يضحى له ، ولا يتصدق عنه . وأما

(١) الدين الخالص : ١/١٣٨-١٤١ ، مختصراً .

(٢) الدارمي في سننه : ١/٧٩ ، رقم : ٢٠٤ ، وفيه قصة طويلة ، وسنده صحيح .

(٣) هو عبد الله بن عبد الرحمن أبو بطين ، ولد سنة : ١١٩٤ هـ ، تولى القضاء في كثير من المناطق ، له عدة مؤلفات في تقرير العقيدة ، والدفاع عن دعوة الإمام المجدد ، لقب بمفتي الديار النجدية ، توفي في شقراء سنة : ١٢٨٢ هـ . انظر ما ذكره البسام ، عبد الله بن عبد الرحمن في علماء نجد خلال ستة قرون : ٢/٢٣٤ .

حقيقة أمره فإلى الله تعالى ، فإن كانت قد قامت عليه الحجة في حياته وعاند فهذا كافر في الظاهر والباطن ، وإن كان لم تقم عليه الحجة فأمره إلى الله ، وأما من لا نعلم حاله في حال حياته ، ولا ندري ما مات عليه ، فإننا لا نحكم بكفره ، وأمره إلى الله^(١) .

وقال الإمام المجدد - الشيخ محمد بن عبد الوهاب - : (القصة^(٢) تفيد أن المسلم - بل العالم - قد يقع في أنواع من الشرك وهو لا يدري عنها ، فتفيد لزوم التعلم والتحرز ، . . . وتفيد أيضاً : أن المسلم المجتهد إذا تكلم بكلام كذب هو لا يدري ، فنبه على ذلك فتاب من ساعته ، أنه لا يكفر . . .)^(٣) .

وفي موضع آخر : (. . . وإذا كنا لا نكفر من عبد الصنم الذي على قبر عبد القادر والصنم الذي على قبر أحمد البدوي ، وأمثالهما ؛ لأجل جهلهم ، وعدم من ينبههم . . .)^(٤) .

وقال الإمام عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب عن بعض من يعمل الشرك أنه لا يكفر : (لعدم من يناضل في هذه المسألة في وقته بلسانه ، وسيفه وسانه ، فلم تقم عليه الحجة ، ولا وضحت له المحجة . . .)^(٥) .

فالصحيح في تكفير المعين ونسبته إلى الشرك : أنه لا ينسب إليه الشرك إلا بعد إزالة الشبهة الموجودة عنده ، وبعد إقامة الحجة عليه ، ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في الجهمية (الذين وقعوا في شرك التعطيل) :

(١) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية : ٨٣٥ / ٤ .

(٢) يقصد قصة الرجل الذي قال من شدة الفرح : «اللهم أنت عبي وأناربك» .

(٣) ابن عبد الوهاب : كشف الشبهات : ٤٥ ، ٤٦ .

(٤) مجموعة مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب : فتاوى ومسائل : ١١ / ٩ .

(٥) نقلاً عن (الهدية السنية) لسليمان بن سحمان : ٤٦ / ٤٧ .

(ولهذا كنت أقول للجهمية من الحلولية والنفاة الذين نفوا أن الله تعالى فوق العرش لما وقعت محنتهم: أنا لو وافقتكم كنت كافراً؛ لأنني أعلم أن قولكم كفر، وأنتم عندي لا تكفرون؛ لأنكم جهال)^(١)، وكان هذا خطاباً لعلمائهم وقضاتهم وشيوخهم وأمرائهم.

فكل من وقع في هذه الأمة في أنواع من الشرك بالله جل شأنه لا نحكم عليهم بأنهم مشركون إلا إذا ثبت لنا أنه قد أقيمت عليهم الحجة، وأزيلت عنهم الشبهة، فليس كل من وجد عنده شرك يوصف بالمشرك - إلا إذا كان الشيء مما يعلم من الدين بالضرورة-، كما هو ظاهر من نصوص الأئمة.

وإذا نظرنا إلى أغلب الفرق التي وقعت في الشرك نرى أنها كانت لديهم شبهة فيما قالوه وارتكبوه، فهذا الذي يمنعنا عن الحكم عليهم بأنهم مشركون بالتعيين، ولكن ليس المراد منه أن من ليس عنده شبهة، أو كانت شبهته في الأمور التي تعد من المعلوم بالدين بالضرورة، وقد أقيمت عليه الحجة؛ أنا لا نقول له بأنه مشرك كالباطنية والنصيرية والغلاة من الروافض مثلاً، فقد ثبت عن الأئمة أنهم كفروهم بالتعيين.

ثم إنا وإن لم نصف أحداً بالتعيين بأنه من المشركين فإنه لا ضير أن نذكر من وجد عنده نوع من أنواع الشرك؛ تنبيهاً للعامّة ونصحاً للأمة، فمن هذا المنطلق سأذكر بعض من تورط في بعض أنواع الشرك سواء كان بقصد أو بغير قصد.

فمثلاً: إن الشرك في ذات الله وصفاته وأفعاله بالتعطيل قد وقع فيه كثير من العلماء البارزين من الجهمية والمعتزلة، كما وقع فيه جملة من العلماء المشهورين من الأشاعرة والماتريدية، وجملة من العلماء الذين قالوا بالقدر

(١) ابن تيمية: الرد على البكري: ٤٦.

أو الجبر، وهكذا وقع فيه جملة من المتصوفة الذين قالوا بوحدة الوجود مثلاً .
وأما الشرك في ذات الباري وأسمائه وصفاته وأفعاله بالأنداد فقد وقع فيه كثير من الشيعة وكثير من أهل السنة الغالين بالتشبيه، سواء كان هذا التشبيه في ذاته أو في صفاته أو في أفعاله، وذلك بإثبات بعض صفات الباري المختصة به سبحانه لبعض العباد، كما فعل الراوفض في علي وأئمتهم، وكما فعل بعض أصحاب الغلو في النبي ﷺ، وفي بعض من يحسنون بهم الظن بأنهم من الأولياء الكمل ولهم من الخصائص كذا وكذا، حتى بلغوا بهم إلى حد إثبات الأنداد لله عز وجل، وسيأتي بيان بعض النماذج في الباب الرابع إن شاء الله^(١) .
وأما الشرك في العبادة فحدث عنه ولا حرج، فكم من العلماء المعروفين في هذه الأمة أشركوا بالله جل وعلا - وما زالوا يشركون - في هذا الباب؛ كدعاء غير الله، والاستغاثة بغيره فيما لا يستغاث فيه إلا به، والاستعانة بغير الله في الأمور التي تختص فيها الاستعانة به سبحانه، والنذر والذبح، وأنواع من العبادات لغير الله، بحجة التوسل بهؤلاء الأشخاص والأموات إلى الله جل شأنه .

فلما فشى الشرك في هذه الأمة إلى هذه الدرجة قام العلماء الذين قد نور الله قلوبهم بمعرفة التوحيد ومعرفة حقيقة الشرك بمقتضى البشارة النبوية: «لا يزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي وعد الله»^(٢)، وهم أصحاب الحديث والأثر من هذه الأمة، وسيأتي ذكر نماذج من جهود العلماء البارزين في هذا المجال في محاربة

(١) انظر ماسيأتي في ص ٨٨٦-٩٦٣ .

(٢) سبق تخريجه في ص ٦٢٥ .

الشرك والخرافات بأنواعها في المبحث الآتي.

* * *

المبحث الثالث:

دور العلماء في محاربة الشرك ومواجهة الانحرافات العقديّة

لقد صدقت البشارة النبوية: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين»^(١)؛ فإنه لما ظهر بعض أنواع الشرك (في الصفات وفي الأفعال) في زمن بعض صغار الصحابة ووقفوا أمامها كالسد المنيع كما فعل ابن عمر وابن عباس - رضي الله عنهما - حيث قاما ضد شرك القدريّة، وبيّنا أنه لا إيمان ولا توحيد لمن لم يؤمن بالقدر خيره وشره، وحلوه ومزّه.

وهكذا لما حدث شرك التعطيل في صفات الله جل شأنه وفي بعض أمور الربوبية قام التابعون ومن تبعهم من العلماء والمحدثين ضد هذه الاعتقادات الدخيلة خير قيام، حيث ألف بعضهم في الدفاع عن التوحيد وبيان حقيقة الشرك، وكتب الآخرون في جمع أقوال السلف المتعلقة بالعقيدة.

ففي القرن الثاني - مثلاً - كان العلماء قد قاموا بصد أنواع الشرك في تأليفاتهم، سواء كانت هذه التأليفات ضمن كتب الحديث أم كانت كرسائل مستقلة في هذا الباب، ولعل من أوائل من ألف في هذا الباب الكتاب المنسوب إلى الإمام أبي حنيفة - رحمه الله - وهو الفقه الأكبر - مع ملاحظة بعض الأخطاء

(١) الحديث رواه ابن بطّة في الإبانة برقم: ٣٣، وابن عدي في الكامل: ١٥٣/١، والخطيب في شرف أصحاب الحديث: ٢٩، وابن قتيبة في عيون الأخبار: ١١٩/٢، وابن أبي حاتم في مقدمة الجرح والتعديل ١٧/١/١، وقد ذكر الإمام ابن القيم بعض طرق هذا الحديث في مفتاح دار السعادة: ١/٤٩٧-٥٠٠، وقال محققه: وهو حسن لغيره.

العقدية - حيث ذكر الإمام - رحمه الله - عقائد أهل السنة إجمالاً، وذكر فيه الرد على شرك التعطيل في الصفات .

وفي هذا الوقت بالذات جمع طوائف من العلماء الأحاديث والآثار المروية في أبواب عقائد أهل السنة؛ مثل حماد بن سلمة (١٧٦هـ)، وعبد الرحمن ابن مهدي (١٩٨هـ)، وغيرهم^(١)؛ حفاظاً على العقيدة النقية، ورداً لشرك التعطيل الذي وقع في هذا الوقت لدى بعض معاصريهم في بعض صفات وأفعال الباري سبحانه وتعالى، كما كتب الإمام الشافعي - رضي الله عنه - (٢٠٤هـ) كتابه المنسوب إليه «الفرق الأكبر»^(٢). وحذر فيه عن أنواع من شرك التعطيل. فهذه المؤلفات من أوائل ما كتب في هذا الباب، وبعضها موجود، وبعضها مفقود.

ثم جاء دور التأليف المستقل في باب العقيدة مع شيء من البسط والتفصيل بذكر الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والآثار السلفية في القرن الثالث الهجري سواء كان من المؤلفات التي تحمل اسم الإيمان^(٣)، أو كان باسم السنة^(٤). ثم في نهاية القرن الثالث وبداية القرن الرابع كان التدوين تحت

(١) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٤٦/٥، ودرء تعارض العقل والنقل له: ٢٦٣/٦، ٢٦٤، وفتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم: ١٣/١٤٣.

(٢) كما ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون: ٢/١٢٨٧.

(٣) من أشهر المؤلفات فيه: كتاب الإيمان لأبي عبيد، القاسم بن سلام الهروي، وكتاب الإيمان لابن أبي شيبة، وكتاب الإيمان للإمام أحمد، وكتاب الإيمان لأبي عمر العدني، وكتاب الإيمان لأبي جعفر الطحاوي، وكتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - . انظر مقدمة كتاب الإيمان لابن مندة للدكتور علي بن ناصر فقيهي .

(٤) من أشهر المؤلفات فيه ما يوب البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم في كتبهم . وكتاب السنة للإمام أحمد، والسنة لابن أبي عاصم، وغيرها .

مصطلح (التوحيد)^(١)، ثم (الشريعة)^(٢).

يليهما مصطلح (العقيدة)^(٣)، و(أصول الدين)^(٤).

فالمؤلفون من سلفنا الصالح في هذه القرون كلهم ذكروا في مؤلفاتهم تنبيهاتهم عن الوقوع في الشرك سواء كان في شرك التعطيل في أسماء الباري تعالى وصفاته أو كان في أفعاله سبحانه وتعالى؛ حيث صدر منهم التحذير عن الجهمية والقدرية والمعتزلة والأشاعرة والماتريدية والاتحادية وغيرهم.

كما أُلّف في أثناء ذلك كتب الردود على بعض الفرق الضالة، ككتاب الرد على الجهمية للدارمي، وكتاب الرد على بشر المريسي العنيدله، وكتاب خلق أفعال العباد للبخاري، وغيرها من الكتب للمحدثين المشهورين، كما صدر التحذير عن بعض الفرق التي خرجت عن شريعة الإسلام بغلوهم وتجاوزهم وإفراطهم، كلها تعتبر من جهود سلف هذه الأمة ضد شرك التعطيل بأنواعه.

وأما جهود العلماء ضد شرك الأنداد في الربوبية وضد شرك العبادة والمعاملة فيتمثل في بيان تنبيهات العلماء السابقين الذين صنفوا في العقيدة والشريعة مثلاً، فما من كتاب من كتب الفقه من مذاهب الأئمة الأربعة إلا وفيه

(١) من أهم المصنفات في هذا الباب: كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب لابن خزيمة، وكتاب التوحيد لابن مندة، وكتاب الحجة في بيان المحجة، وشرح التوحيد لقوام السنة أبي القاسم إسماعيل الأصبهاني، وكتاب تجريد التوحيد المفيد للمقرئزي، وكتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد للإمام محمد بن عبد الوهاب.

(٢) من أهم المصنفات في هذا الباب: كتاب (الشريعة) للأجري، والإبانة عن شريعة الفرقة الناجية لابن بطة.

(٣) من أهم المؤلفات فيها: شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي، وعقيدة السلف وأصحاب الحديث للصابوني، وغيرهما.

(٤) من أهم المؤلفات فيه: الإبانة عن أصول الديانة للإمام الأشعري، وغيره.



الباب الرابع

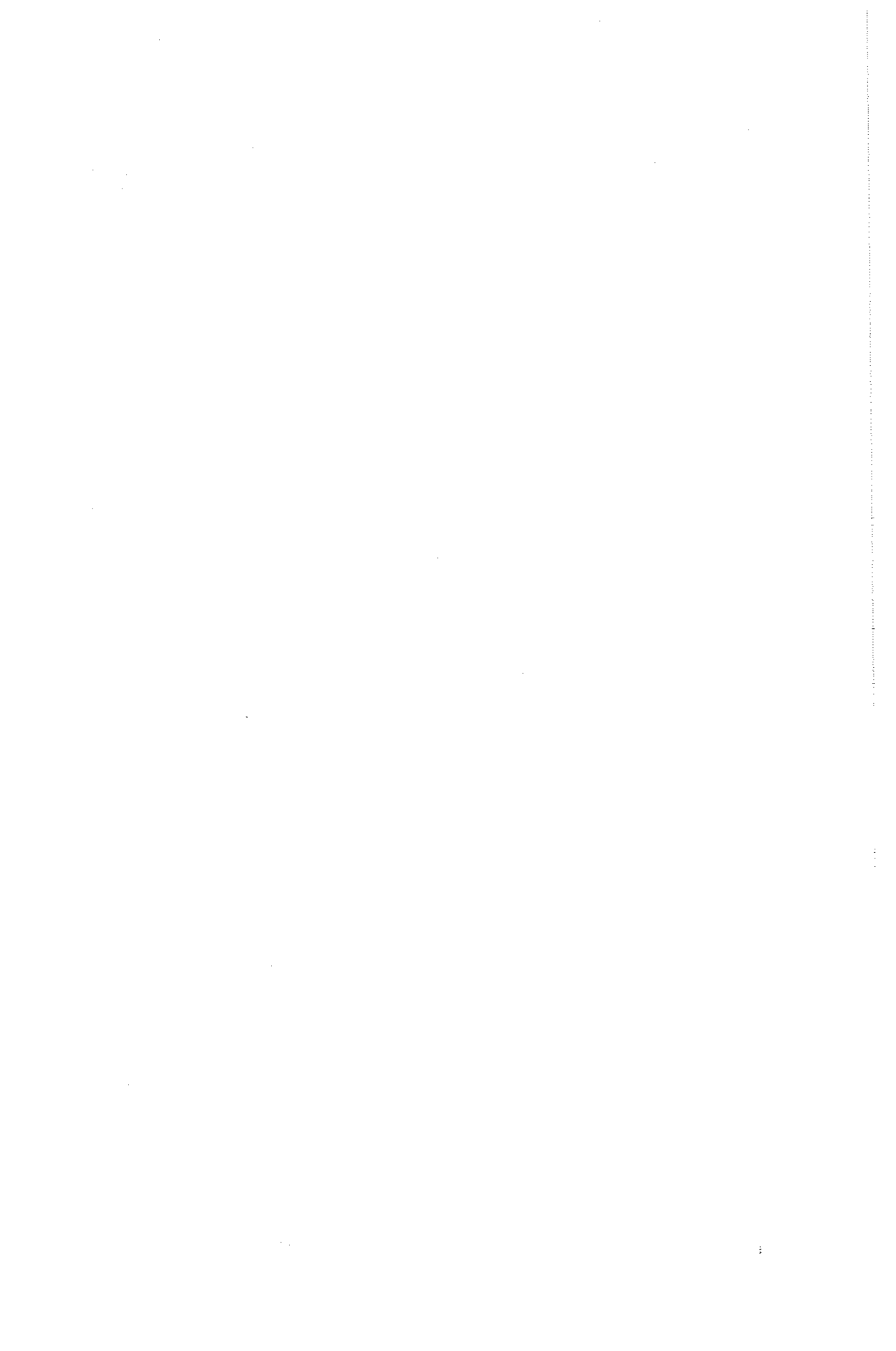
مظاهر الشرك في العصر الحديث

وتحته فصول:

الفصل الأول: في بيان الشرك الذي يتعلق بالربوبية.

الفصل الثاني: في بيان الشرك الذي يتعلق بالألوهية.

الفصل الثالث: في بيان وجوب الإخلاص والتحذير من الشرك.



الفصل الأول:

في بيان الشرك الذي يتعلق بالربوبية.

وتحته مبحثان :

المبحث الأول: في بيان الشرك في الربوبية بالتعطيل.

المبحث الثاني: في بيان الشرك في الربوبية بالأنداد.

المبحث الأول

في بيان الشرك في الربوبية بالتعطيل

مدخل في بيان وجه دخول التعطيل في الشرك :

لا شك أن الشرك هو الذي يقابل التوحيد، فكما أن التوحيد يتناول إثبات الربوبية والأسماء والصفات والأفعال، ويتناول عدم اتخاذ الأنداد في الربوبية والأسماء والصفات والأفعال، وعدم صرف نوع من العبادة لغير الله؛ إن الشرك يتناول إنكار الربوبية وإنكار الأسماء والصفات والأفعال، ويتناول اتخاذ الأنداد في الربوبية والأسماء والصفات والأفعال، وصرف نوع من العبادة لغير الله.

ومن هذا المنطلق نرى أن كثيراً من أنواع وإن كان يبدو في أول وهلة أنها من أنواع الكفر، إلا أن من أمعن النظر في مدلولات التوحيد ومدلولات الشرك يتضح له أنها من أنواع الشرك. وليس في دخولها تحت مسمى الشرك أي تناقض بين الشرك والكفر، فإن الكفر خصال عديدة، والشرك ما هو إلا بعض تلك الخصال التي تضاد التوحيد. ثم أصل الشرك كما سبق بيانه^(١) إنما هو التشبيه، والمعطل قد شبه ربه بالمعدومات أو -على الصحيح- جعله من جملة المعدومات، فيصح أن يقال له: إنه مشرك بالله جل شأنه.

فإن قيل: إن الشرك لا بد أن يكون بين شيئين بحيث يشرك أحدهما مع الآخر، يقال: إن الشرك بالتعطيل فيه أيضاً ما يشرك به، وهو إما بالاستكبار،

(١) انظر ص: ١٢١-١٢٧.

وإما بطلب النفس أن يكون شريكاً لله وذلك باتباع هواه، ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمة الله عليه -: (وكل مستكبر فهو مشرك، ولهذا كان فرعون من أعظم الخلق استكباراً عن عبادة الله، وكان مشركاً... بل الاستقراء يدل على أنه كلما كان الرجل أعظم استكباراً عن عبادة الله كان أعظم إشراكاً بالله؛ لأنه كلما استكبر عن عبادة الله ازداد فقره وحاجته إلى الممراد المحبوب الذي هو المقصود - مقصود القلب - بالقصد الأول، فيكون مشركاً بما استعبده من ذلك...) (١).

وقال ابن القيم -رحمة الله عليه -: (أحدهما: شرك التعطيل، وهو أقبح أنواع الشرك، كشرك فرعون... والشرك والتعطيل متلازمان، فكل مشرك معطل، وكل معطل مشرك، لكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل، بل قد يكون المشرك مقرّاً بالخالق سبحانه وصفاته، ولكنه عطل حق التوحيد، وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها: هو التعطيل...) (٢).

وقال في موضع آخر:

واعلم بأن الشرك والتعطيل مذ	كانا هما لاشك مصطحبان
أبداً فكل معطل هو مشرك	حتمًا وهذا واضح التبيان
فالعبد مضطر إلى من يكشف الـ	بلوى ويغني فاقة الإنسان
وإليه يصمد في الحوائج كلها	وإليه يفزع طالب الأمان
فإذا انتفت أوصافه وفعاله	وعلوه من فوق كل مكان

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٠/١٩٧، ١٩٨. وانظر أيضًا كلامه في المصدر نفسه: ٦٢٩/٧-٦٣٣.

(٢) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣١٠.

فزع العباد إلى سواء وكان ذا من جانب التعطيل والنكران
فمعطل الأوصاف ذلك معطل الـ تسويد حقًا إذان تعطيلان
قد عطلا بلسان كل الرسل من نوح إلى المبعوث بالقرآن
والناس في هذا ثلاث طوائف ما رابع أبدًا بذي إمكان
إحدى الطوائف مشرك بإلهه فإذا دعاه دعا إلهًا ثان
هذا وثاني هذه الأقسام ذلك جاحد يدعو سوى الرحمن
هو جاحد للرب يدعو غيره شركًا وتعطيلًا له قدما^(١)

يقول الشارح لهذه الآيات: (يثبت المؤلف في هذه الآيات أن التعطيل ونفي الصفات أخو الإشراك وعبادة الأوثان، وأنهما مذ وجدا أخوان لا يفترقان، وأن أولهما وهو التعطيل مفض إلى الشرك ومقتض له، كما تقتضي العلة معلولها، فكل معطل وجاحد للصفات فهو مشرك عابد للطاغوت.

وذلك لأن العبد في هذه الحياة الدنيا عرضة لنوائب الخير والشر، وهو لا يستطيع أن يستقل بتحصيل الخير لنفسه ولا يدفع الشر عنها، فهو محتاج إلى من يدفع عنه ضره ويغنيه من عيله، وإليه يقصد في كل حوائجه ليقضيها له، ويفزع من مخاوفه ليوفر له الأمان، فإذا نفينا صفات هذا الإله المقصود وأفعاله، ونفينا وجوده فوق عرشه لم يجده العباد أهلاً لأن يفزعوا إليه، بل لم يجدوه شيئاً؛ فيفزعون حيثئذ إلى غيره، والذي جرهم إلى هذا الشرك هو التعطيل والإنكار.

فمن عطل أوصافه سبحانه فقد عطل توحيد، فهما تعطيلان قد بعث جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام من أولهم نوح إلى خاتمهم محمد

(١) ابن القيم: التوبة: ٢/٢٨٣. مع شرحه للهراس.

لإنكارهما وإبطالهما، والناس بالنسبة لهذا الأمر ثلاث فرق لارابع لها .
فأما إحداها: فهو من يشرك بإلهه في العبادة فيدعو معه إلهًا آخر، وهو
شرك أكثر المشركين، فإنهم يقرون بوجود الله وبأنه المنفرد بالربوبية في الخلق
والرزق والتدبير والملك، ولكنهم يعبدون معه غيره .

وأما ثانيتهما: فهو من يجحد الرب جل شأنه فينكر وجوده وصفات
كماله، فهذا لا يدعوه وإنما يدعو غيره، فهو قد جمع بين الشرك والتعطيل،
واتخذ منهما قدمين يقوم عليهما كفره وإلحاده، وهذا شر الفريقين، فإن من
يدعو مع الله غيره مع دعائه إياه أهون ممن لا يدعوه، بل يدعو سواه^(١) .

وقال ابن القيم بعدهذا:

فمعطل الأوصاف ذو شرك كذا ذو الشرك فهو معطل الرحمن
أو بعض أوصاف الكمال له فحقق ذالوا تسرع إلى نكران^(٢)
يقول الشارح: (فمعطل الأوصاف كلها أو بعضها فهو مشرك، وكذلك
المشرك فهو معطل، فتأمل هذا الأمر جيدًا وتدبره، ولا تسرع إلى إنكاره لعدم
فهمك له)^(٣) .

ثم قال ابن القيم:

لكن أحوال تعطيل شر من أخي الإشراك بالمعقول والبرهان
إن المعطل جاحد للذات أو لكمالها هذان تعطيلان^(٤)
يقول الشارح: (وإذا كان التعطيل كما بيّنا أخصًا للشرك وملازمًا له، فإن

(١) هراس، محمد خليل: شرح القصيدة النونية: ٢/٢٨٣-٢٨٤ .

(٢) راجع نفس المصدر.

(٣) راجع نفس المصدر: ٢/٢٨٤ .

(٤) نفس المصدر.

المعطل شر من المشرك وأساؤه عقيدة في ربه عز وجل . وليست هذه دعوى تقال باللسان ولكنها مدعمة بالدليل والبرهان، إن التعطيل نوعان، أحدهما: جحد الذات وعدم الإقرار بوجودها، وهو تعطيل الدهرية الذين ينكرون الصانع ويقولون ما حكاه القرآن عنهم: ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاثُنَا الَّذِي نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ (١).

والثاني: تعطيل الذات عن صفات الكمال الثابتة لها، فهذان تعطيلان يتضمنان الطعن في حقيقة الألوهية والتنقيص من شأنها... (٢).

ولهذا لما تكلم ابن القيم في أنواع الشرك قال: (الشرك شركان: شرك يتعلق بذات المعبود، وأسمائه وصفاته وأفعاله، وشرك في عبادته ومعاملته، وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته، ولا في صفاته ولا في أفعاله) - إلى أن قال - : (والشرك الأول نوعان: أحدهما: شرك التعطيل، وهو أقبح أنواع الشرك... وهو ثلاثة أقسام: تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه، وتعطيل الصانع عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته، وأفعاله، وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد. والشرك الثاني: شرك الأنداد من غير تعطيل... (٣).

كما قال المقرئزي: (الشرك شركان: شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله، وشرك في عبادته ومعاملته... أما الشرك الأول: فهو نوعان: أحدهما: شرك التعطيل، وهو أقبح أنواع الشرك كشرِك فرعون... وهو ثلاثة أقسام: أحدها: تعطيل المصنوع عن صانعه. الثاني: تعطيل

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٣٧.

(٢) هراس، محمد خليل: شرح النونية: ٢/٢٨٥.

(٣) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣١٠-٣١٢.

الصانع عن كماله الثابت له . والثالث : تعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد ، ومن هذا شرك أهل الوحدة . ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدوم العالم وأبديته ، . . . ومنه شرك معطلة الأسماء والصفات كالجهمية والقرامطة وغلاة المعتزلة .

النوع الثاني : شرك التمثيل : وهو شرك من جعل معه إلهاً آخر كالنصارى في المسيح ، واليهود في عزيز ، والمجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور وحوادث الشر إلى الظلمة . وشرك القدرية المجوسية مختصر منه . . . (١) .

فعلمنا بهذا البيان : أن التعطيل شرك . وقد عده العلماء من شر أنواع الشرك ، ونظرًا إلى جزئيات هذا الشرك ووجودها في العصر الحاضر فإنه سيكون الكلام عليها في المطالب التالية :

المطلب الأول : في بيان الشرك في الربوبية بالتعطيل بتعطيل المصنوع عن صانعه .

المطلب الثاني : في بيان الشرك في الربوبية بتعطيل الصانع عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله .

المطلب الثالث : في بيان الشرك في الربوبية بتعطيل الصانع عما يجب عليه من حقيقة التوحيد .

المطلب الأول : في بيان الشرك في الربوبية بتعطيل المصنوع عن

صانعه وخالفه ومظاهر ذلك في هذه الأمة ،

ذكرنا فيما سبق^(٢) أن هذا النوع من الشرك لم يذهب إليه إلا شريحة قليلة

(١) المقرئزي : تجريد التوحيد المفيد : ١٤ .

(٢) انظر ص ٣٧٧-٣٨١ ، ٤٣٨ .

من الناس من بني آدم قديمًا، وما كان إنكارهم لله وشركهم بالله في هذا الباب إلا مكابرة ومعاودة من غير حجة ولا برهان: ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾^(١). وقد ذكرنا أشهر من عرف بهذا النوع من الشرك من بني آدم، ومن تأثر به من الجاهليين، فلم يكن يخطر ببال أحد أن يوجد هذا النوع من الشرك في هذه الأمة^(٢) مع وجود العلم الذي يدعو إلى الإيمان^(٣). ولكن مع الأسف قد وقع في هذا النوع من الشرك كثير من أبناء المسلمين من هذه الأمة. وسأذكر بعض الطوائف التي وجد فيها هذا النوع من الشرك في الفروع التالية:

الفرع الأول: تعطيل المصنوع عن صانعه في الشيوعية:

وذلك، لأن من معتقداتهم: (إنكار وجود الله تعالى وكل المغيبات، والقول بأن المادة هي أساس كل شيء، وشعارهم: نؤمن بثلاثة: ماركس ولينين وستالين، ونكفر بثلاثة: الله، الدين، الملكية الخاصة، - عليهم من الله ما يستحقون-) ^(٤).

مجمل شبهات الشيوعية والردود عليها:

إذا نظرنا إلى شبهات الشيوعية في الإلحاد نجدها ما يلي:

١- القول بأزلية المادة أو الطبيعة وأبديتها، والأشياء باختلاف صورها إنما هي من نتاج المادة.

٢- القول بالتطور الذاتي أو النشوء الذاتي للمادة والحياة.

(١) سورة الجاثية، الآية: ٢٤.

(٢) أعني أمة الدعوة.

(٣) راجع كتاب: العلم يدعو إلى الإيمان للدكتور/ كريسي مريسون. يظهر ذلك جليًا.

(٤) الموسوعة الميسرة: ٣١٠.

٣- القول بالمصادفة .

فهذه الشبهات هي التي تلجأ إليها الشيوعية في محاولة الإلحاد بالله جل شأنه . وفيما يلي استعراض لشبهاتهم واستدلالاتهم عليها ، مع الردود المقنعة عليها إن شاء الله .

الشبهة الأولى: القول بأزلية المادة وأبديتها :

وقبل أن ندخل في الردود عليهم يحسن بنا أن نذكر مقصودهم بالمادة ، وصفاتها لديهم ، حتى يتسنى لنا الرد على وجه لا تبقى معه فجوة فيها .

تعريف المادة لدى لينين :

يعرف لينين المادة بقوله : (هي مقولة فلسفية تخدم في تعيين الواقع الموضوعي المعطى للإنسان في إحساساته التي تنسخه ، تصوره ، تعكسه ، والموجود بصورة مستقلة عن الإحساسات)^(١) .

وبناء على هذا التعريف الذي يعتبر المادة شاملة لجميع مفاهيم الأشياء كالورد والشجر ، والبيت ونحوها - إذ كلها مفاهيم - تكتسب المادة خاصية السبق على الإدراك والتأثير فيه ، وبما أن الفلسفة تدرس المفاهيم شاملة إلى أقصى حد ، أطلق على هذه الدراسة مقولة فلسفية ، وبما أن المادة تدرس المفاهيم شاملة إلى أقصى حد فهي إذن على هذا الأساس مقولة فلسفية ، ووظيفتها : تعيين الواقع الموضوعي ؛ أي : الواقع المادي الموجود خارج الإدراك ، وهو المؤثر في أعضاء حواس الإنسان وإثارة إحساساته .

إذن : فالفكر انعكاس للمادة الواقعة على الدماغ ، وهو يفكر في المادة التي تعكس عليه . وقبل انعكاس المادة على الدماغ لا يوجد فكر . فالمادة إذن

(١) لينين : الدفاتر الفلسفية : ٣٢ / ١ .

تسبق الفكر عنده^(١).

بعد أن عرفنا المادة وأنها سابقة - حسب قولهم - في الوجود على الفكر، أذكر هنا رأيهم في أزلية المادة وأبديتها.

يقول الماديون: (وبالتالي فليس للكون نهاية ولا حدود، العالم أبدي وليس له أي (بداية) ولن يكون له أي (نهاية)، ومن هنا، فأَيُّ عالم غيبي، غير مادي، غير موجود، ولا يمكن أن يوجد.

وفي واقع الأمر أنه إذالم يوجد شيء غير المادة، فلا يوجد غير عالم مادي واحد، وهذا يعني أنه عند وجود الأشياء والظواهر المختلفة في العالم المحيط بنا، هناك خاصية واحدة توحدنا، هي: ماديتها^(٢).

إذن، فلا يوجد شيء - على حدّ تعبيرهم - غير العالم المادي، ولا يمكن أن يوجد عالم روحي أو يوم آخر، كما جاءت به الأديان، فالإنسان، في نظرهم نتاج المادة فقط، فالمادة هي الخالقة، ولها خصائص الخالق، وليس هناك عالم غيبي، لأن العالم محصور فيما تدركه الحواس، ولم يكتفوا بإنكار وجود الله سبحانه وتعالى بل صرّحوا بأن الله من إبداع الإنسان، وأن المشكلة ليست هي مشكلة وجوده سبحانه، بل هي مشكلة فكرة وجوده^(٣).

إذن، مبدؤهم الذي ينطلقون منه: أن الله لا نفع فيه، وإثارة النقاش حول وجوده لا طائل تحته، إذ لديهم فكرة لا تتغير؛ وهي: أن ما وراء الكون المادي

(١) انظر ما ذكره ستالين في: المادية الديالكتية والمادية التاريخية: ٢٩.

(٢) سبركين وياخوت: أسس المادية الديالكتية والمادية التاريخية: ٢٩. ترجمة محمد الجندي.

(٣) انظر ما ذكره جورج بولتيرزورفيقه في كتاب: أصول الفلسفة الماركسية: ٢٠٦/١. ترجمة شعبان بركات.

وهمٌّ وهُراءٌ.

فهذه المادة هي كل شيء، ترد بمعنى الطبيعة، كما أن الطبيعة ترد بمعنى المادة^(١).

وأما قولهم بأبدية المادة فيعللون لها بقولهم: (إن في الطبيعة لا ينشأ شيء من لا شيء، ولا يختفي أبدًا بلا أثر، وإذا كان الأمر كذلك فإن المادة أو الطبيعة قد وجدت دائمًا، لأننا إذا سلمنا بأنه في وقت من الأوقات لم يكن هناك شيء في العالم، أي لم تكن توجد مادة، فمن أين لها أن تنشأ؟ ولكن ما أن توجد المادة فهذا يعني أنها لم تنشأ في أي وقت من الأوقات بل وجدت دائمًا، وستوجد دائمًا فهي أبدية وخالدة، ولهذا لم يمكن أن تخلق، فلا يمكن أن يخلق ما لا يمكن إفناؤه، وبذلك فالمادة لم تنشأ أبدًا، بل وجدت دائمًا وستوجد دائمًا فهي أبدية)^(٢).

إذن، فالمادة أبدية خالدة، لم تنشأ من العدم لأنه لا يمكن أن يخلق ما لا يمكن إفناؤه؛ ولهذا لا يجوز السؤال عن بداية المادة ونهايتها لأن آثارها واضحة ومشاهدة، والحركة كذلك محال خلقها وإفناؤها، لأنه صنعة المادة.

يقول انجلز: (المادة بدون حركة أمر غير معقول، بقدر ما هي الحركة بدون المادة، وإذن فالحركة محال خلقها وإفناؤها قدر ما هو محال ذلك بالنسبة للمادة نفسها)^(٣).

(١) انظر ما ذكره فريدريك انجلز في كتابه: لودفيغ فيورباخ ونهاية الفلسفة الكلاسيكية الألمانية:

(٢) سبركين وياخوت: أسس المادية الديالكتية والمادية التاريخية: ٣٠ - ٣١. ترجمة محمد الجندي.

(٣) انجلز: نصوص مختارة: ص ٩٨، جمع: جان كانابا، ترجمة: صفي النبي.

الردود على هذه الشبهة :

قبل البدء في الرد عليهم أورد هنا الأساس الفكري لهذه الفكرة المادية .
فإن الأساس الفكري لهذه الفكرة المادية التي نشأت منها الشيوعية هو حصر
نطاق المعرفة في المادة وحدها .

وهذا الفكر وإن كان نشأ ونما في أوروبا فيما بعد القرن السابع عشر إلا أنه
قديم في البشرية قدم الآفات والانحرافات فيها، ويعتبر امتداداً لفكرة هؤلاء
الماديين أو الدهريين الذين أنكروا البعث قديماً ونسبوا الموت للدهر بدلاً من
الله . . . كما أشار إلى ذلك القرآن الكريم : ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا
وَمَا يُمِلُّكُمَا إِلَّا الدَّهْرُ ۗ ﴾ (١) .

كذلك أعداء الرسالات أغلبهم مادّيون ، ولذلك تراهم يتناولون بالمادة
وينكرون البعث واليوم الآخر ويرون الجزاء للإنسان قاصراً على متع الحياة
الدنيا . . . يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا
إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۚ ﴾ (٢) وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ
بِمُعَذَّبِينَ ۚ ﴾ (٣) ، ﴿ أَعْبُدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ۚ ﴾ (٤)
﴿ هَتَاتَ هَتَاتٍ لِّمَا تُوْعَدُونَ ۚ ﴾ (٥) إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ
بِمُبْعُوذِينَ ۚ ﴾ (٦) (٣) .

كما يحكي القرآن مقالة الماديين لدى ظهور الإسلام : ﴿ وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ
لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۚ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ

(١) سورة الجاثية، الآية : ٢٤ .

(٢) سورة سبأ، الآيتان : ٣٤ ، ٣٥ .

(٣) سورة المؤمنون، الآيات : ٣٥ - ٣٧ .

الْأَنْهَرِ جَلَدَهَا تَفْجِيرًا ﴿١﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ
وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ
حَتَّى تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ﴿٣﴾ .

وقد بين القرآن أن هذا الذي طلبه الماديون في شأن التصديق بالرسالة الخاتمة ليس غريباً ولا غير معهود في تاريخ البشرية، وإنما هو أمر تكرر على عهد الرسالات السابقة: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (٢)؛ أي أشبهت قلوب مشركي العرب قلوب من تقدمهم في الكفر والعناد (٣).

﴿ يَسْتَلِكْ أَهْلَ الْكِتَابِ أَن تُنزَلَ عَلَيْهِم كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ
مِن ذَٰلِكَ فَقَالُوا أَرَأَنا اللهَ جَهْرَةً ﴾ (٤).

﴿ كَذَٰلِكَ مَا أَنَّى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ (٥) أَوْ أَصَوًّا بِهِءَ بَلْ
هُم قَوْمٌ طَاعُونَ ﴿٦﴾ (٥). فتشابهت قلوبهم. وقال متأخروهم بما قال به متقدموهم.

فالظاهرة العامة لهم هي الركون إلى المادة، وإنكار ما وراء المحسوس المشاهد. ولا يعرفون غيرها في مجال الإقناع والاقتناع (٦).

(١) سورة الإسراء، الآيات: ٩٠-٩٣.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١١٨.

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسير هذه الآية: تفسير ابن كثير: ١/١٦٢.

(٤) سورة النساء، الآية: ١٥.

(٥) سورة الذاريات، الآيتان: ٥٢، ٥٣.

(٦) انظر ما ذكره الدكتور جمعة الخولي في الاتجاهات الفكرية المعاصرة وموقف الإسلام منها:

ولكن هناك فروقاً بين الإلحاد القديم والحديث . من أهمها ما يلي :

أولاً : أن الإلحاد بمعنى إنكار وجود الله أصلاً - وهو أبرز ما في الاتجاه المادي الحديث عموماً - لم يكن ظاهرة منتشرة متفشية في القديم ، وإنما الذي كان شائعاً هو الشرك بمعنى منح خصائص الألوهية لغير الله عز وجل ، وإشراك آلهة مزعومة معه سبحانه .

صحيح أن الملاحظة الدهرية كان لهم وجود منذ القدم - كما أشير من قبل - ولكن هؤلاء كانوا شذمة قليلين مع اختلاف آرائهم في هذا الباب ، فإنهم كانوا على طائفتين^(١) :

الأولى : الفلاسفة الدهرية الإلهية . القائلون بقدوم العالم ، وكان من مقدمتهم أرسطو ، وأتباعه . فهؤلاء لم يكونوا يقولون : بأن المادة هي الخالقة ، بل كانوا يثبتون للعالم علة يتشبه بها^(٢) .

الثانية : الفلاسفة الدهرية الملاحدة أو الطبيعية . القائلون بما ذكر الله عنهم بقولهم : ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ فهؤلاء يشبهون في بعض الجوانب الشيوعيين في العصر الحاضر ، وقد ردّ الله عليهم في هذا القول بقوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾^(٣) ؛ أي : (يتوهمون ويتخيلون)^(٤) . فقولهم هذا ما كان مستنداً إلى علم أو يقين بل كان عن ظن

(١) راجع في هذا الباب ما قال شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى : ٥٣٨/٥ ، ٥٣٩ ، ١٥١/١٣ ، و١٨/٢٢٢ ، ٢٣٦ ، وانظر أيضاً : درء تعارض العقل والنقل : ١/١٢٢ ، ٢/١٦٤ ، ٢٣٧ ، ٣/٢٦٨ ، ٩/٥ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٧/٧٢ ، ٧٣ .

(٢) انظر ما قاله شيخ الإسلام في الفتاوى : ٥/٢٧٧ ، وفي درء التعارض : ٢/١٦٧ .

(٣) سورة الجاثية ، الآية : ٢٤ .

(٤) ابن كثير في تفسيره : ٤/١٥٠ .

وتخمين^(١).

ولكن الشيوعية الحديثة وإن كانت تشبه أفكارهم في جانب الإلحاد معهم إلا أنها تختلف معها في بعض الجوانب - كما يأتي - .

ثانياً: الإلحاد في هذا الزمن هو إنكار وجود الله أصلاً، انتشر في العصور الحديثة انتشاراً واسعاً في دول أوروبا بصورة ملفتة للنظر، وأصبح له حكومات تحرسه، ودول تحميه، بل لقد غزا بلاد الإسلام حتى قام في ربوعها ناعقون يرددون سفاهاته وينشرون ضلالاته .

ثالثاً: إن إلحاد هذا الزمان يضرب بسيف من العلم، ويزعم بأنه يقوم على سند من العلم وتأييد من البحث، وذلك أن الصفة التي تتصف بها المادية قديماً وحديثاً هي أن الماديين يتصورون أن المادة حقائق محسوسة ملموسة وليست فروضاً وراء الحس . . . والنظرة العلمية في تصورهم هي ما تخضع للبحث التجريبي، وما لا يخضع للبحث التجريبي لا يسمى علمياً في نظرهم، ومن ثم أبعدها مفاهيم الدين والغيب من مجال البحث العلمي حيث لا يقوم عليها دليل عندهم . ووصل الأمر أن أصبح الدين في حس كثير من العلماء الأوروبيين مثلاً للخرافة، وصاروا يدفعون عقيدة الإيمان بالله بحجة أن العلم يأبأها، . . . وشنوا حملة ضد الإيمان عامة وضد الإسلام خاصة . . . بل بلغ الأمر إلى أن أصبحت هذه الآراء والأفكار الملحدة تدرس في كثير من جامعات العالم الإسلامي تارة باسم الفلسفة، وتارة باسم الجيولوجية، وتارة باسم الاقتصاد الحديث^(٢).

(١) انظر المصدر نفسه: ٤/١٥٠، ١٥١ .

(٢) راجع ما قال الدكتور جمعة الخولي: في الاتجاهات الفكرية المعاصرة: ٤٦، ٤٧ .

وهذه النظرية يمكن إبطالها بما يلي :
 =عدم استقرارهم على منهج معين. وذلك؛
 أ- تراجعهم عن تعريف المادة :

سبق تعريف المادة كما عرفوها، وذلك ما قال به الشيوعية أخيراً، حيث أعادوا صياغة تعريفها بقولهم : هي : (الوجود الموضوعي خارج الذهن). ولكن ماذا كانوا يقولون في تعريف المادة في أول أمرهم؟ كانوا يقولون : هي (كل ما تقع عليه الحواس)، وحصروا موادها في أمور أربعة؛ الماء والهواء والتراب والنار، وكان المادّي يخطط المائدة بيده أو يضرب الأرض بقدمه ويقول لمن يجادله : هذه هي الحقيقة التي ألمسها بيدي وقدمي أو أراها بعيني وأسمعها بأذني^(١).

ثم توالى الاكتشافات العلمية، وشاعت العلوم التجريبية في القرنين الأخيرين، وشاعت معها قوانين الحركة والضوء وسائر القوانين التي عرفت بالقوانين الوضعية، فتجاوزت ما تقع عليه الحواس إلى عالم الذرة، فأعادوا صياغة تعريف المادة بأنها : (الوجود الموضوعي خارج الذهن)^(٢).

ب- تراجعهم عن القول بأسبقية المادة على الفكر :

إن هؤلاء الشيوعيين كانوا في بداية أمرهم يقولون بأسبقية المادة على الفكر، وأرادوا بذلك إنكار المغيبات على أنها أفكار، والمادة سابقة لها، فلا يفكر فيها، بل الأصل هو المادة.

ولكنهم سرعان ما تراجعوا عن القول بأسبقية المادة في الوجود على

(١) راجع ما قاله العقاد، عباس محمود: عقائد المفكرين في القرن العشرين: ٣٦.

(٢) راجع المصدر نفسه.

الفكر، يقول أصحاب أسس الماركسية اللينينية: (إن النشاط الذهني أو الفكر خاصة مميزة للمادة، ولكنها ليست شكلاً من أشكال المادة، وفي المسألة الأساسية في الفلسفة يطرح الفكر كضد للمادة والروح كضد للطبيعة، فالمادة هي أي شيء يوجد خارج العقل ولا يتوقف عليه، وبالتالي: من الخطأ الجسيم اعتبار الفكر جزءاً من المادة، وفي الوقت الحالي يعتبر التوحيد بين الفكر والمادة من مفاهيم المادية المنحطة)^(١).

إذن، لقد وصف الشيوعيون أنفسهم الفكر المادي للقرن التاسع عشر الذي قامت الماركسية والشيوعية على أساسه والذي يسوي بين المادة والفكر، ويعتبر الفكر شكلاً متطوراً من أشكال المادة يعكس الوسط المادي، وصفوا هذا القول بأنه من المفاهيم المنحطة.

إذن، هؤلاء على اضطراب تام في تفسير الفكر، فبعضهم اعتبروه من المادة، وبعضهم اعتبروا التوحيد بين المادة والفكر كلاماً منحطاً، فلتساءل: ما هو الحق لديكم في هذا الباب؟ هل هما شيء واحد، أم بينهما انفصال؟

جـ - تراجعهم عن القول بالمادة بأنها هي أصل كل شيء. وذلك؛

أنه لما جاء القرن العشرون وجاء معه تفجير الذرة فتحولت المادة إلى طاقة وفتح ذلك الباب إلى تعريفات جديدة للمادة، منها: أنها صورة مختلفة من الطاقة فحسب، وقال آخر منهم: إن المادة مركبة من بروتونات وإلكترونات، أي شحنات موجبة وسالبة من الكهرباء^(٢).

(١) مجموعة من علماء السوفييت: أسس الماركسية اللينينية: ١٠٢، ١٠٣، نقلاً عن موقف الإسلام من نظرية ماركس: ٢٩٩-٣٠١ للدكتور أحمد العوايشة.

(٢) راجع ما قاله الدكتور جمعة الخولي في الاتجاهات الفكرية المعاصرة: ١٨٠.

فلما تغير مفهوم المادة ورأوا عدم صحة القول بأنها هي وراء كل شيء، بل اكتشف أخيراً أن المادة في نفسها طاقة تشكلت بوضع خاص فصارت مادة، قالوا: وماذا في الأمر؟ إن ما نقوله بالنسبة إلى المادة قد انتقل إلى الطاقة التي هي أصل المادة. هكذا قال لينين^(١).

من العرض السابق لتعريف المادة وبيان أقوالهم حولها رأينا أن المادة التي قال بها الشيوعيون والماديون، وبنوا عليها مذهبهم قد تغير مفهومها تماماً، ولم يعد لها ذلك المفهوم السطحي الذي نشأت الشيوعية في ظلها. فالمادة في القرن العشرين تحولت إلى طاقة.

وقررت الحقائق العلمية أخيراً؛ أن الشيء الصلد الذي نلمسه فنراه ذا حجم ثابت ليس أكثر من شحنات كهربية وإلكترونية^(٢). بل العالم المادي المكون من جبال وأنهار وأرض وأشجار ونحو ذلك مما تشهد به حواسنا، هو كتل من الإشعاعات الضوئية المتحركة^(٣).

وبهذا نكون قد قضينا على القول بأن المادة هي أصل كل شيء. وفيما يلي نقد أقوالهم في أزلية المادة وأبديتها.

٢- عدم وجود دليل قاطع على أزلية المادة وأبديتها:

فإن هؤلاء الملاحدة عندما يوجه إليهم السؤال - الذي يقوم عليه التحدي - من خلق المادة؟ فإنهم يجيبون: إن العلم أثبت أنها وجدت دائماً منذ الأزل، فنحن نطرح عليهم سؤالاً لا بد من إجابته لإثبات هذا المدعى، وهو:

(١) انظر ما نقله الأستاذ عبد الرحمن بن حسن جبنكة الميداني في كواشف زيوف: ٤٨٧.

(٢) راجع ما قال الدكتور جمعة الخولي في الاتجاهات الفكرية المعاصرة: ١٨١.

(٣) راجع ما قال عبد الكريم الخطيب في قضية الألوهية بين العلم والفلسفة: ٢٦٠.

أين الدليل العلمي القاطع الذي يثبت صدق دعواكم أن المادة وجدت منذ الأزل؟ وكل ما ذكرتموه من الاستدلالات بأنها سابقة للفكر، وأنها لا تنشأ عن لا شيء، وما لا يمكن إفتاؤه لا يمكن أن يخلق. هذه الشبهات الثلاث السابقة الذكر ليست إلا تخمينات وظنون وليس عليها أي دليل علمي قاطع. فكيف تؤمنون بالنظريات هذه وأنتم ما أثبتتموها إلا بالظنون الكاذبة، ولم تؤمنوا بالخالق المبدع مع أن آثار وجوده ظاهرة وباهرة؟.

٣- مخالفة الشيوعية للمنهج العلمي: وذلك؛

أن فلسفتهم المادية هي - حسب زعمهم - الفلسفة العلمية الوحيدة التي تتفق وسائر العلوم، ومن شأن المنهج العلمي الطبيعي - كما هو معروف - الاقتصار على الكون المادي، وعدم تجاوزه إلى ما وراءه، لأن وسائله التي يعتمد عليها هي الملاحظة والتجربة، وهذه الوسائل قاصرة عن إدراك ما وراء الكون المادي، فهي لا تملك إزاءه أية وسيلة للنفي أو الإثبات. فكان الواجب على الماركسية والشيوعية أن تلتزم بموضوع هذا المنهج ولا تتجاوزه إلى غيره، فتركز همها في دراسة الكون المادي ولا تتعداه إلى غيره، ولكنها أقحمت نفسها بشيء خارج عن مجال خطته التي خطها لنفسه، فتقحمت عالم الغيب، وأنكرت وجود الله سبحانه.

٤- مخالفة المادة - التي زعموا أنها أزلية - خصائص الأزلية المعترف بها لدى

جميع العقلاء، والمعترف بها لدى الشيوعيين أيضاً لزماً: وذلك؛

أن الأزلي كما هو مجمع عليه عند العقلاء لا بد أن تتوفر فيه الشروط الآتية:

١- أن يكون وجوده من ذاته ومتوقفاً على ذاته، ومن ثم فإنه يكون مستغنياً في وجوده وفي بقاء هذا الوجود واستمراره عن غيره، ولا يستطيع غيره أن يؤثر

عليه في إيجاد أو تحويل أو إعدام .

٢- أن يكون قديمًا لا بداية له ؛ لأنه لو كانت له بداية لكان محدثًا من العدم ، فلا يكون أزليًا .

٣- أن يكون باقيا لا نهاية له ؛ لأنه لو كانت له نهاية لكان هناك من يستطيع إفناءه .

والماديون عموماً يسلمون بهذه الشروط الواجب توافرها فيما هو أزلي ، ولكنهم يحاولون تطبيقها على المادة ، ويزعمون أنها أزلية ، فهل المادة كذلك^(١)؟ هذا ما سيحقق فيما يأتي في الرد الخامس وما بعده .

٥- أدلة حدوث الكون أو المادة:

وهذه الأدلة يمكن تقسيمها إلى مجموعتين :

المجموعة الأولى: في بيان الأدلة العقلية الفلسفية القديمة:

وأصل هذه الأدلة: هو إثبات حدوث العالم من ظاهرة التغير الملازمة لكل شيء فيه ، وذلك ؛ أن التغير نوع من الحدوث للصورة والهيئة والصفات ، وهذا الحدوث لا بد له من علة ، وتسلسلاً مع العلل للمتغيرات الأولى سنصل حتماً إلى نقطة بدء نقرر فيها أن هذا الكون له بداية في صفاته وأعراضه ، وفي ذاته ومادته الأولى ، وحينما نصل إلى هذه الحقيقة لا بد أن نقرر أن هناك خالقًا أزليًا - لا يمكن أن يتصف بصفات تقتضي حدوثه - وهذا الخالق هو الذي خلق هذا الكون وأوجده بالصفات التي هو عليها^(٢) . والذي يوضح ذلك ما يلي :

(١) انظر ما ذكره الدكتور عبد المعطي محمد بيومي في كتابه: الماركسية في مواجهة الدين -

حقائق ووثائق - : ٢٥ ، ٢٦ .

(٢) انظر ما ذكره الميداني ، حسن جينكة : صراع مع الملاحدة حتى العظم : ١٠٥ ، ١٠٦ .

١- دليل الإلزام العقلي بين الوجود والعدم :

قال تعالى : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (١)

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وقد قيل : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ : من غير رب خلقهم ، وقيل : من غير مادة ، وقيل : من غير عاقبة وجزاء ، والأول مراد قطعاً ، فإن كل ما خلق من مادة أو لغاية فلا بد له من خالق . ومعرفة الفطر أن المحدث لا بد له من محدث أظهر فيها من أن كل محدث لا بد له من مادة خلق منها وغاية خلق لها ، فإن كثيراً من العقلاء نازع في هذا وهذا ، ولم ينزع في الأول . طائفة قالت : إن هذا العالم حدث من غير محدث أحدثه ؛ بل من الطوائف من قال : إنه قديم بنفسه واجب بنفسه ليس له صانع ، وأما أن يقول : إنه محدث حدث بنفسه بلا صانع ، فهذا لا يعرف عن طائفة معروفة ، وإنما يحكى عما لا يعرف) (٢) .

وقال في موضع آخر : (قوله : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ فيها قولان : فالأكثر على أن المراد : أم خلقوا من غير خالق بل من العدم المحض ؟ كما قال تعالى : ﴿ وَسَخَّرْنَاكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ (٣) ، وكما قال تعالى : ﴿ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَنَهَا إِلَى مَرِيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ (٤) . وقال : ﴿ وَمَا يَكُم مِّنْ نَّعْمَةٍ فَرِحْتُمْ بِهَا ﴾ (٥) . وقيل : أم خلقوا من غير مادة ، وهذا ضعيف ، لقوله بعد ذلك : ﴿ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (٦) فدل ذلك على أن التقسيم

(١) سورة الطور، الآية : ٣٥ .

(٢) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ١٥١ / ١٣ .

(٣) سورة الجاثية ، الآية : ١٣ .

(٤) سورة النساء ، الآية : ١٧١ .

(٥) سورة النحل ، الآية : ٥٣ .

أم خلقوا من غير خالق، أم هم الخالقون؟ ولو كان المراد من غير مادة لقال: أم خلقوا من غير شيء، أم من ماء مهين؟ فدل على أن المراد أنا خالقهم لا مادتهم. ولأن كونهم خلقوا من غير مادة ليس فيه تعطيل وجود الخالق، فلو ظنوا ذلك لم يقدح في إيمانهم بالخالق بل دل على جهلهم، ولأنهم لم يظنوا ذلك، ولا يوسوس الشيطان لابن آدم ذلك، بل كلهم يعرفون أنهم خلقوا من آبائهم وأمهاتهم، ولأن اعترافهم بذلك لا يوجب إيمانهم ولا يمنع كفرهم. والاستفهام استفهام إنكار، مقصوده تقريرهم أنهم لم يخلقوا من غير شيء، فإذا أقروا بأن خالقاً خلقهم نفعهم ذلك، وأما إذا أقروا بأنهم خلقوا من مادة لم يغن ذلك عنهم من الله شيئاً^(١).

والمقصود: بيان أن في هذه الآية، ذكر الله - عز وجل - شيئين في قضية الخلق، وهما:

أ- إما أنهم خلقوا من العدم، والعدم هو الأصل.

ب- وإما أنهم خلقوا من شيء، وخلقوا أنفسهم بأنفسهم، فالوجود هو الأصل.

فمعنى الآية: هل انتقلوا من العدم إلى الوجود من غير خالق؟ أم هل كانوا هم الخالقين لأنفسهم في هذا الانتقال؟ وكلاهما من الأمور المستحيلة بدهة^(٢).

والموجد لا يكون عدماً لأن العدم لا يمكن أن يكون هو الأصل لأنه هو النفي العام لكل ما يخطر بالبال، ونفي صفاته، فلا ذات ولا قوة ولا إرادة ولا

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٨/٢٣٦-٢٣٧.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في درء تعارض العقل والنقل: ٣/١١٣، ٢٢١، ٢١٩/٧، ٢٢٠.

علم ولا حياة ولا أي شيء، ولا يمكن أن يتحول هذا العدم إلى الوجود، ولا يمكن أن يأتي من هذا العدم العام: ذوات وصفات وقوى تنطلق بنفسها منه إلى الوجود فقد ثبت لنا أن العدم لا يمكن أن يكون هو الأصل. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (ولم يذكر القرآن خلق شيء من لا شيء، بل ذكر أنه خلق المخلوق بعد أن لم يكن شيئاً، كما قال تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْتَك مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً﴾^(١)، مع إخباره أنه خلقه من نطفة)^(٢).

فإذا لم يكن العدم هو الأصل لا بد أن يكون الوجود هو الأصل، لأنه نقيض العدم، ولذلك يستحيل عقلاً أن يطرأ العدم على وجود علمنا أنه هو الأصل^(٣).

ولو نظرنا إلى الموجودات التي تقع تحت مجال إدراكنا الحسي في هذا الكون العظيم لوجدنا أن هذه الموجودات - ومنها الإنسان - لم تكن ثم كانت^(٤)، وأن أشكالاً كبيرة كانت معدومة في أشكالها وصورها ثم وجدت، كما هو مشاهد لنا باستمرار، كما تبدو لنا صورة التغيرات الكثيرة الدائمة في كل جزء من أجزاء هذه المواد الكونية التي نشاهدها، أو نحس بها، أو ندرك قواها وخصائصها، فمن موت إلى حياة، ومن حياة إلى موت، ومن تغييرات في الأشكال والصور إلى تغييرات في الصفات والقوى، وكل ذلك لا يعلل في عقولنا - وفق قوانين هذا الكون الثابتة التي استفدناها من الكون نفسه - إلا

(١) سورة مريم، الآية: ٩.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٨/٢٣٥، ٢٣٦.

(٣) وإلى هذه الحقيقة أشار القرآن الكريم في غير ما آية منها: ﴿وَوَكَّلَ عَلَىٰ آلِيٍّ لَا يُمُوتُ﴾ [الفرقان: ٥٨].

(٤) كما قال تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْتَك مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً﴾ [مريم: ٩]. و﴿هَلْ أَرَىٰ عَلَىٰ الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾ [الإنسان: ١].

بالأسباب المؤثرة التي تحمل سرّ هذه التغييرات الكثيرة المتعاقبة في كل شيء من هذا الكون على اختلاف جواهره وصفاته، سواء منها المتناهي في الصغر أو المتناهي في الكبير.

وهنا نقول: لو كان الأصل في هذه الموجودات المعروفة على حواسنا (المادة) هو الوجود الأزلي، لم تكن عرضة للتحويل والتغير والزيادة والنقص، والبناء والبناء، ولم يحتج صور وجوداتها وتغيراتها إلى أسباب ومؤثرات. وبما أنه عرضة للتغير والتحويل، وبما أن قوانينها تفرض احتياجاتها إلى الأسباب والمؤثرات، لزم عقلاً ألا يكون الأصل فيها الوجود، وإنما يجب عقلاً أن يكون الأصل فيها هو العدم. ولا بدّ لها من سبب أوجدها من العدم، وهو الله سبحانه وتعالى^(١).

٢- دليل الإمكان في الكون أو المادة^(٢).

بملاحظتنا لكل شيء في الكون، سواء كان من الأشياء المادية التي يمكن أن ندركها ببعض حواسنا كالأرض والكواكب والنجوم، أو صفة من الصفات القائمة في الأشياء المادية التي نستنبط وجودها بعقولنا كالجاذبية الخاصة الموجودة في حجر المغناطيس، وكخواص المركبات المادية التي لا حصر لها في الكون سواء في ذلك الظواهر الكيميائية أو الفيزيائية، من خلال ملاحظتنا لجميع هذه الأشياء الكونية، ندرك بدهاءة في كل واحد منها أنه كان من الممكن عقلاً أن يتخذ صورة وحالة غير ما هو عليه الآن. فما المانع من أن

(١) انظر ما ذكره الميداني، عبد الرحمن حسن حنكة: العقيدة الإسلامية وأسسها: ١٢٥ -

١٣٠.

(٢) تم الاستفادة في هذا الدليل والذي يليه من المرجع السابق.

يكون العقل في البهائم والنطق في العجماوات؟ وما المانع من أن تكون الأرض أدنى إلى الشمس والقمر من الوضع الذي هي عليه؟ أو غير ذلك من أشياء كثيرة^(١).

فإن قيل: إن الحكمة تقتضي أن تكون هذه الأشياء كما هي عليه الآن. وإلا لاختل النظام وفسدت النتائج المرجوة من هذا الكون.

قلنا: إن الحكمة هي من صفات الحكيم - هو الله سبحانه - وما دام أن كل شيء في الكون يحتمل أن يكون على واحد من أوضاع كثيرة غير الوضع الذي هو عليه الآن^(٢)، فإن العقول لابد أن تحكم بدهامة بأن ما كان كذلك فلا بد من مخصص قد خصصه باحتمال موافق للحكمة والإبداع والاتفاق من جملة احتمالات كثيرة، ولولا وجود المخصص للزم ترجيح أحد المتساويين على الآخر من غير مرجح، أو القول بأن موافقة الحكمة - فيما لا حصر له من الأعداد - كان على طريق التصادف^(٣)، وكلاهما مستحيل عقلاً.

٣- دليل الإتيان في الكون:

من أعظم ما يدهشنا في أنفسنا في الكون من حولنا ذلك الإتيان العجيب في التركيب والصنع، فما نصادف من شيء في الأرض ولا في السماء إلا وهو

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في مفتاح دار السعادة: ٦٢/٢، ٦٣. طبعة دار ابن عفان.

(٢) كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِنْ رَّبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٥].

وقال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٩].

وقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ [الملك: ٣٠].

(٣) سيأتي الرد مفصلاً على القول بالمصادفة في ص: ٧٣٤-٧٤٣.

في غاية الإتقان، مركب أحكم تركيب يؤدي به إلى غايته التي خلق من أجلها. ليس من الإتقان هندسة الكون العجيبة، في مخطط كواكبه ونجومه، بحيث إن أي تغيير فيه يؤدي به إلى الخلل والنقص أو الخراب والفناء. وكذلك، ليس من الإتقان المدهش هذا الإنسان في خلقه وتكوينه، وكذلك هذه الحيوانات المدهشة في تكوينها. نعم، في كل شيء نرى فيه الإتقان المدهش الذي لا يصدر إلا عن متقن بنفسه يتقن كل شيء صنعاً^(١).

فهذه أدلة علمية عقلية كلها تدل على أن الكون بما فيه المادة، حادثة وموجودة بعد أن لم يكن لها وجود، فهي حادثة، والحادث لا بد له من محدث، وبهذه يبطل قول الماديين بأزلية المادة كما أنها في حالة حدوث وتغيير دائمين، فحدوثها وتغييرها دليل على أن لها بداية، وهذا الدليل نفسه يقودنا إلى أن للمادة نهاية محتومة لا بد أن تصير إليها، لأن كل شيء له بداية لا بد أن يكون له نهاية^(٢).

وحين لا يسلم بهذه الأدلة المنطقية العقلية التي تدل على حدوث الكون (المادة) وبدايته ونهايته طائفة من المفتونين بالعلوم الحديثة وقوانينها، ومنجزاتها، فإنتي أعرض لهم أدلة من هذه العلوم وقوانينها التي تثبت حدوث الكون، وأنه لا بد له من إله أوجده من العدم، كما أن له نهاية محتومة سيصير إليها.

(١) وقد أشار الله عز وجل إلى هذا الإتقان بقوله: ﴿ وَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ

صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ وَإِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٨﴾ [النمل: ٨٨].

(٢) قال تعالى: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ [الرحمن: ٢٦، ٢٧].

المجموعة الثانية: في بيان الأدلة العلمية على أن المادة ليست أزلية ولا أبدية:

وهذه الأدلة يمكن أن نقسمها قسمين :

الأول : الأدلة العلمية الحديثة الدالة على أن المادة ليست بأزلية :

وذلك بما يلي :

١- أثبتت الكشوفات العلمية في العصر الحديث أن للمادة بداية، حيث لاحظ العلماء أن حركة المادة في الكون كله حركة دائرية، فكل ذرة من ذرات الكون مؤلفة من جزئي كهربيّ موجب ويسمّي (البروتون)، وجزئي كهربيّ سالب، ويسمّي (إليكترون)، وبعض الذرات تحتوي على جزء ثالث معتدل ويسمّي (النيوترون). هذا، ويشكل البروتون والنيوترون في حالة وجوده كتلة النواة^(١). أما الإليكترون فهو يدور بسرعة دائرية هائلة^(٢). ولولا هذا الدوران لجذبت كتلة النواة كتلة الإليكترون، ولم يكن هناك امتداد لأيّ مادة على الإطلاق، بل لولا هذا الدوران لكانت الأرض كلها - كما يقال - في حجم البيضة.

هذا الدوران هو سنة الله في الطبيعة، فالقمر يدور حول الأرض، والأرض تدور حول الشمس، وهكذا كل ذرة تدور في هذا الكون، والذي نريده هو: أن الشيء الدائر لا بدّ أن تكون له نقطة بداية زمانية ومكانية ابتدأ منها^(٣).

٢- يقول إدوارد لوثر كيسيل في معرض ردّه على القائلين بأزلية الكون: (ولكن القانون الثاني من قوانين الديناميكا الحرارية^(٤) يثبت خطأ هذا الرأي

(١) انظر ما ذكره مارتين مان في كتابه: الذرة ومنافعها السلمية: ١٤ ترجمة الدكتور عبد الحميد أمين.
 (٢) انظر ما ذكره موريس دو كين في كتابه: المادة وضد المادة: ١٧، ترجمة: رميس شحانة.
 (٣) انظر ما ذكره الدكتور عبد المعطي محمد بيومي في: الماركسية في مواجهة الدين: ٢٦.
 (٤) انظر عن الديناميكا الحرارية ما كتبه إبراهيم شريف في كتابه: الديناميكا الحرارية: ١٧٣. حيث ذكر أن من المستحيل على آلة مكثفية بنفسها غير مستعينة بأيّ عامل خارجي أن تنقل الحرارة من جسم إلى آخر أعلى منه في درجة الحرارة.

الأخير، فالعلوم تثبت بكل وضوح أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزليًا، فهناك انتقال حراري مستمر من الأجسام الباردة إلى الأجسام الحارة، ومعنى ذلك؛ أن الكون يتجه إلى درجة تتساوى فيها جميع الأجسام وينضب منها معين الطاقة، ويومئذ لن تكون هناك عمليات كيميائية أو طبيعية، ولن يكون هناك أثر للحياة نفسها في هذا الكون، ولما كانت الحياة لاتزال قائمة؛ ولا تزال العمليات الكيميائية والطبيعية تسير في طريقها، فإننا نستطيع أن نستنتج أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزليًا وإلا لاستهلكت طاقته منذ زمن بعيد، وتوقف كل نشاط في الوجود. وهكذا توصلت العلوم -دون قصد- إلى أن لهذا الكون بداية، وهي بذلك تثبت وجود الله، لأن ماله بداية لا يمكن أن يكون قد بدأ بنفسه، ولا بد من مبدئ، أو من محرك أول، أو من خالق هو الإله^(١).

فهذه الأدلة العلمية القاطعة تثبت أن المادة غير أزلية، والآن أعرض فيما يلي الأدلة العلمية على أن المادة ليست أبدية.

الثاني: الأدلة العلمية الدالة على أن المادة ليست أبدية:

من أشهر هذه الأدلة:

١- ما سبق معنا من قانون الديناميكا الحرارية، فإنه قد جاء فيه: أن مكونات هذا الكون تفقد حرارتها تدريجيًا، وأنها سائرة حتمًا إلى يوم تصير فيه الأجسام تحت درجة من الحرارة بالغة الانخفاض هي الصفر المطلق، ويومئذ تنعدم الطاقة، وتستحيل الحياة، ولا مناص من حدوث هذه الحالة من انعدام الطاقة عندما تصل درجة حرارة الأجسام إلى الصفر المطلق بمضي الوقت... ولا شك أنه يدل على أن للمادة نهاية محتومة ستصير إليها^(٢).

(١) مجموعة من العلماء الأمريكيين: الله يتجلى في عصر العلم: ٢٧، ترجمة: الدمرداش سرحان.

(٢) انظر ما ذكره الدكتور جمعة الخولي في: الاتجاهات الفكرية المعاصرة: ١٨٢.

٢- ومنها قانون تحطم الشمس، وفحواه: أن ذرات الشمس تتحطم في قلبها المرتفع الحرارة جدًا، وبواسطة هذا التحطم الهائل المستمر تتولد هذه الطاقة الحرارية التي لا مثيل لها، وكما هو معلوم فإن الذرة عندما تتحطم تفقد جزءاً من كتلتها حيث يتحول هذا الجزء إلى طاقة، فكل يوم يمر بل كل لحظة تمر على أي شمس فإنها تفقد جزءاً ولو يسيراً من كتلتها، ومعنى هذا بالضرورة أن سيأتي الوقت الذي تستنفد الشمس كتلتها نهائياً. أي: أنها تفتنى^(١).

٣- (جون كليفلاند كوتران) عالم الكيمياء والرياضيات يقول: (تدلنا الكيمياء على أن بعض المواد على سبيل الزوال والفناء، ولكن بعضها يسير نحو الفناء بسرعة كبيرة والآخر بسرعة ضئيلة. وعلى ذلك فإن المادة ليست أبدية...)^(٢).

فهذه الأدلة كلها تدل على أن المادة ليست أزلية ولا أبدية، بل إنها مخلوقة وفانية، وبهذا يسقط دعوى الشيوعية في كون المادة هي الأصل، والحياة هي المادة.

وفيما يلي بيان شبهتهم الثانية وردّها.

الشبهة الثانية: القول بالتطور الذاتي أو النشوء الذاتي للمادة والحياة.

وذلك؛ في قولهم إن الحياة إنما هي من نتاج المادة دون أن يكون وراءها شيء، بل تطورت ذاتياً، ونشأت تلقائياً حسب قوانين المادة التطورية، هذا ما يسمونه أيضاً بالقوانين الطبيعية.

(١) انظر المصدر نفسه: ١٨٢.

(٢) الله يتجلى في عصر العلم: ٢٥.

هذه الشبهة مؤلفة من ثلاثة جوانب :

الجانب الأول : القول بالتطور الذاتي^(١) . وهذا ما كان يقول به الشيوعيون في بداية أمرهم .

الجانب الثاني : القول بنظرية النشوء والارتقاء، هذا ما مالوا إليه بعدما سمعوا أن داروين قد أظهر هذا القول كالفرضية أو النظرية، دعمًا لمواقفهم السابقة^(٢) .

الجانب الثالث : القول بنسبة الخلق والحياة إلى الطبيعة . فهذا وإن كانوا في حقيقة أمرهم لا يبالون بجانب البحث عن الخالق أو المسبب، إلا أنهم قالوا بهذا القول رغم إنكارهم لذلك في كتاباتهم هروبًا من الكنيسة وإله الكنيسة^(٣) .

الجانب الأول : القول بالتطور الذاتي :

الرد عليه بما يلي^(٤) :

إن هذا القول إنما هو محاولة تفسيرهم لظاهرة الحياة في المادة، فإنهم لما أنكروا وجود الخالق - جل وعلا - لزمهم أن يقولون : إن المادة الأولى للكون التي هي عديمة الحياة والإحساس والإدراك والفكر، قد ارتقت بالتطور الذاتي حتى نشأت الحياة، التي هي أكمل وأرقى من مادة الكون الأولى، ثم نشأت بعد ذلك في الحياة : الإحساسات الراقية، حتى مستوى الفكر، ووعي

(١) انظر ما ذكره سبركين وياخوت في أسس المادية الديالكتية والمادية التاريخية : ٦٠ ، ٦١ .

(٢) انظر ما ذكره جون لويس في : الإنسان والارتقاء : ٨ - ١٠ ، ترجمة عدنان جاموس .

(٣) انظر ما ذكره أحمد العوايشة في كتابه : موقف الإسلام من نظرية ماركس : ٢٩٠ .

(٤) تم الاستفادة في هذا الرد من كتاب الدكتور جمعة الخولي : الاتجاهات الفكرية المعاصرة :

ما في الكون عن طريقه ، وبذلك استطاعت المادة أن تعي ذاتها ، متمثلاً ذلك في الجهاز الراقي الذي أبدعته بالتطور الذاتي ، وهو الدماغ^(١) .

قبل مناقشة هذه المسألة : لا بد من طرح سؤال وهو : ما هو الدليل العلمي على أن الروح والفكر والإحساس ثمرة من ثمرات المادة ؟ .

إن أدق ما قدمته الشيوعية من برهان على هذه الدعوى إلى الآن هو : أن الحياة تنشأ عن الحرارة ، والحرارة بدورها تنشأ من الحركة ، أي أن الحركة + حرارة = حياة^(٢) .

ونحن نلجأ إلى نفس الأسلوب الذي تسير عليه الماركسية لضبط سلامة معارفنا وهو التطبيق العلمي لنرى هل الحركة + الحرارة = الحياة ؟ .

ولنتساءل من الذي جمع هاتين الظاهرتين إلى بعضهما (بجهد من تطبيقه الخاص) بهذه البساطة أو بما شاء من التعقيد الكيميائي فاستخرج منها حقيقة الحياة ؟ . . . وهنا لا بد أن يُعاد إلى الأذهان خبر المؤتمر الذي عقده ستة من علماء الحياة في كل من الشرق والغرب في نيويورك ١٩٥٩ م . وكان فيهم العالم الروسي (أوبارين) أستاذ الكيمياء الحيوية في أكاديمية العلوم السوفياتية ، أملاً في فهم شيء عن أصل الحياة ومنشأها على ظهر الأرض ، وإلى معرفة مدى إمكان إيجاد الحياة عن طريق التفاعل الكيميائي .

لقد قرر المجتمعون في نهاية بحوثهم بالإجماع (أن أمر الحياة لا يزال مجهولاً ، ولا مطمع في أن يصل إليه العلم يوماً ما ، وأن هذا السر أبعد من أن

(١) انظر ما ذكره الميداني في كواشف زيوف : ٥١٦ ، ٥١٧ .

(٢) انظر ما ذكره الخولي ، د/ جمعة : الاتجاهات الفكرية المعاصرة : ١٨٣ ، والدكتور أحمد

العوايشة في موقف الإسلام من نظرية ماركس : ٣٠٢ .

يكون من مجرد بناء مواد عضوية معينة وظواهر طبيعية خاصة^(١).

ثم إن الحقيقة التي أجمع عليها العلماء حتى الآن - مسلمهم وكافرهم - أن العلم^(٢) لا يدري إلى اليوم شيئاً عن الحياة والروح، فهل تجميع الحرارة والحركة ينتج حياة بهذه البساطة؟ إن مما لاشك فيه أن كلاً من الحرارة والحرارة من أبرز خصائص الحياة، ولكن من المفروغ منه في قواعد المنطق أن خواص شيء ما ليست تعبيراً عن الجوهر الذاتي الذي يقوم به؛ فالماء مثلاً في حالة الغليان يتصف بكل من الحرارة والحركة، ولكن من الواضح أن جوهر الماء شيء آخر غير الحرارة والحركة، وهكذا أن الحرارة والحرارة خصيصتان من خصائص الحياة الدالة عليها كالأيدروجين والكربون والأوزون والأوكسيجين وغير ذلك من عناصر الحياة الأساسية، أما جوهر الحياة ذاته فشيء آخر لا يقف عليه إنسان.

ولهذا قال انجلز: (ليس في مكنة العلم الطبيعي حتى الوقت الراهن أن يؤكد شيئاً بخصوص أصل الحياة)^(٣). فهذا اعتراف منهم على أنهم ما وصلوا في خصوص الحياة إلى نتيجة علمية ثابتة، وإنما هذه الأقوال دعاوى كاذبة، وأحاجي فارغة تناقض حتى المبادئ العقلية.

فالإنسان ليس من صنع المادة؛ لأن المصنوع لا يحيط بصانعه، والإنسان قد أحاط بصورة المادة وخرج بها إلى دائرة الأثير، بل إلى عمليات رياضية فكرية في قدرة الإنسان أن يحتويها، وهذا لا يأتي إلا إذا كان في طبيعة الإنسان

(١) انظر المرجعين المذكورين، وانظر خبر هذا المؤتمر في كتاب قصة التطور للدكتور: أنور

عبد العليم: ١١-٢٣.

(٢) أقصد: التجارب العلمية.

(٣) الخولي، د/ جمعة: الاتجاهات الفكرية المعاصرة: ١٨٤، حيث نقل عن بعض كتبه.

شيء يعلو على مكونات المادة، شيء مفارق لكل خصائصها المعروفة^(١).

فمادة الكون الأولى، التي ليس فيها مركبات متقنة، وليس فيها حياة ولا إحساس ولا وعي، لا تستطيع أن ترقى إلى الكمال ارتقاءً ذاتيًا، ولا تستطيع أيضًا أن تصنع أجزاءً فيها هي أكمل منها وأرقى. وذلك، لأن فاقد الشيء لا يعطيه، وصنع الناقص لما هو أرقى منه نظير تحول العدم إلى الوجود تحولاً ذاتيًا، لأن القيمة الزائدة قد كانت عدماً محضاً، والعدم المحض لا يخرج إلى الوجود إلا قوة مكافئة له، أو أقوى منه، والمادة العمياء الصماء الجاهلة لم تكن أقوى ولا مكافئة لمادة حية مريدة ذات وعي وإحساس، بل هي أقل قيمة منها، فهي إذن عاجزة بداهة عن إنتاج ما هو خير منها^(٢).

فهذه الدعوى - دعوى وجود الحياة نتيجة التطور الذاتي - كانت تقول بها الشيوعية في بداية أمرها، وكانت تقول: إن المادة تتطور من كمية إلى كمية، ومصادفة يحدث في المادة شيء آخر، والحياة ما هي إلا نتيجة من نتائج هذه المصادفة في المادة في بعض مراحل تطورها^(٣)، وتمثل الشيوعية لها بالماء إذا زاد في غليانه يزيد في الحرارة، ولكن لما تصل الحرارة إلى ١٠٠٪ فإنه يصبح بخاراً، فأخذ شكلاً آخر في بعض تطورها، فيقال لهم: إن التطور في مثل هذه الأشياء أحدث شيئاً آخر ولكن ليس لذاتها، بل بفعل فاعل، ثم إن حدوث البخار من الماء شيء يمكن إثباته بالتجربة، فهل الحياة مثل هذا؟ هل

(١) انظر المصدر نفسه: ١٨١.

(٢) انظر ما ذكره الميداني في كواشف زيوف: ٥١٧، وصراع مع الملاحدة: ١١٦، وعبد الحليم خفاجي: في الحوار مع الشيوعيين: ١٠٤، ١٠٥.

(٣) راجع ما قال سبركين وياخوت في أسس المادية الديالكتية والمادية التاريخية: ٦٠، ٦١، والميداني في الكواشف: ٤٨٩، ٤٩٠.

يمكن إثبات الحياة في مادة ميت ما على سبيل التجربة؟ .

ثم إن هذا المبدأ من مبادئ الماركسية، لا يمكن أن يعتبر قانوناً عاماً ينطبق على كل حركة تطور في الطبيعة، فالعلوم المادية الإنسانية لا تقر به، وهو وإن صدق ببعض الأمثلة، فإنه لا يصدق بالآلاف الأمثلة الأخرى .

إن التراكم في الكم لا يقتضي دائماً التطور في الكيف، ما لم يكن نظام ذلك الشيء يقتضي ذلك، إن الملاحظة تثبت أن لكل حالة تطور في الكون شروطاً معينة في أنظمتها وسننها الثابتة، فمتى استوفيت هذه الشروط تحقق التطور .
فمثلاً^(١) :

أ- بيضة الدجاجة الملقحة إذا وجدت ضمن حرارة ذات مقدار معين، ورطوبة ذات مقدار معين، بدأ جنينها يتكون تدريجياً حتى يتكامل داخل القشرة، وفي نهاية ثلاثة أسابيع يكون قد تكامل، وبدأ ينقر القشرة من الداخل حتى يكسرها، وعندئذ يخرج من غلافه إلى الهواء، ليبدأ رحلة حياته إلى الأرض .

لقد حصل التطور، ولكن على خلاف المدعى في المبدأ الماركسي، فلا تراكم الحرارة هو الذي أحدث ظاهرة التغير، ولا تراكم الرطوبة، بل ثبات درجة الحرارة، وثبات درجة الرطوبة، قد ساعدا على تكون جنين البيضة تكويناً تدريجياً، ضمن الوقت المخصص في نظام الكون لتكامل تكوينه، ولو أن الحرارة تراكمت أكثر من المقدار المحدد في نظام التكوين لسلفت البيضة، ولهلكت نواة جنينها، ولو زاد هذا التراكم لا حترقت البيضة .

(١) استفيد في هذه الأمثلة من كتاب كواشف زيوف لـ تاذ عبد الرحمن حسن جنبكة الميداني :

فنظام الكون هو نظام تحديد مقادير لكل شيء، ضمن خطط ثابتة، وليست تغيراته ثمرة تراكمات، هذه هي الحقيقة التي تدل عليها الملاحظات والتجارب العلمية، وهي التي أعلنها الله عز وجل بقوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾^(١).

إن هذا المثال كافٍ لنقض فكرة التراكم المدعاة في المبدأ الشيوعي، الذي يعتبرونه قانوناً شاملاً لكل تطور في الوجود، وهو أيضاً كافٍ لنقض فكرة التطور السريع المفاجيء، إذ الأمور تتطور في الغالب تطوراً تدريجياً.

ب - والكائنات الحية تبدأ حركة بنائها منذ لحظة التقاء خلية لقاح الذكر بخلية بيضة الأنثى، ويسير بناء الكائن في نمو متدرج، حتى إذا استوفى الشروط اللازمة لظهور الحياة فيه دبّت الحياة فيه، ثم يسير ضمن نظام نمو متدرج، حتى إذا استكمل نموه الجنيني، تمخضت عنه أمه فولدته، ثم يسير في نمو تدريجي أيضاً حتى يبلغ، ويتدرج في النماء حتى يكون شاباً، فكهنلاً، ثم يعود إلى طور الانحدار، فيصير شيخاً، فهرماً، ثم يقضي أجله المقدر له، فيموت، فيتفسخ جسمه، ويعود تراباً كما بدأ من التراب، وقد يموت في أيّ مرحلة من المراحل السابقة، فينحدر ويعود إلى مثل مرحلة البدء، دون أن يمرّ في المراحل المعتادة للأحياء. وتخضع كل المراحل لنظام المقادير المحددة في كل شيء؛ في العناصر، وفي الصفات، وفي الزمان، وفي درجة الحرارة، وفي سائر ما يلزم لتكوين الحي، وإعداده لأداء وظائفه.

هذا المثال الثاني كافٍ أيضاً لنقض كل ما قالوا في مبدأ التطور، ففكرة التراكم المقررة في المبدأ فكرة منقوضة؛ ذلك لأن الأحياء تخضع لنظام

(١) سورة الرعد، الآية: ٨.

المقادير المحددة سواء في جواهرها وأعراضها، ولا تخضع لفكرة التراكم الكمي. وفكرة التطور السريع المفاجيء المقررة في المبدأ الشيوعي منقوضة أيضًا؛ لأن الأحياء تسير وفق نظام البناء المتدرج، لا وفق التطور السريع المفاجيء. (أو الصدفة- كما يقولون-)^(١).

فهذان المثالان من آلاف الأمثلة في نقض أقوال الشيوعية في القول بالتطور- على التفسير الذي يريدونه- وينقض مبدأ التطور ينقض أيضًا مبدؤهم القائل بأن الحياة وظيفة من وظائف المادة، متى وصل تركيبها إلى وضع خاص بالتطور. فإن آخر ما توصلت إليه العلوم الإنسانية التي قام بها الغربيون والشرقيون الماركسيون، والتي أنفقوا في سبيلها ألوف الملايين، وعشرات السنين، قد انتهت إلى قرار علمي جازم هو أنه لا تتولد الحياة إلا من الحياة، وأن وسائل العلوم الإنسانية لا تملك تحويل المادة التي لا حياة فيها، إلى أدنى وأبسط خلية حية.

وبما أن الوعي مرتبط بالحياة فهو مظهر من مظاهرها، وصفة من صفاتها، فلا سبيل للمادة الميتة أن يكون الوعي أحد وظائفها، مهما كانت عالية التنظيم. فالعلوم الإنسانية، قد كفتنا مهمة إبطال هذا المبدأ من مبادئ الماركسية وسائر الماديين الملحدين.

على أن مبدأهم هذا هو في الأساس ادعاء غير مقترن بأي دليل عقلي أو علمي، وهو من لوازم مبدئهم الأول الباطل الذي يرون فيه أن المادة هي أساس الوجود وجوهره^(٢).

(١) انظر ما ذكره الميداني، عبد الرحمن حسن جنبكة: كواشف زيوف ٥٦٠-٥٦٢.

(٢) راجع المصدر نفسه: ٥٥٧.

الجانب الثاني : القول بنظرية النشوء والارتقاء :

وكما سبق أن هذا ما مالوا إليه بعدما سمعوا أن داروين قد أظهر هذا القول . فوجدوا فيه غايتهم المنشودة . فقالوا بها دعمًا لمواقفهم السابقة ، وقالوا : انتصرت المادة^(١) .

يقول (جون لويس) : (لقد حول داروين ما كان يجول بخاطر العديد من المفكرين إلى فكرة ممكنة مقنعة ، وهي أن عالم الحيوان لم يوجد نتيجة خلق واحدة ، بل هو ثمرة تغيرات ارتقائية عملت على تحويل الأنواع التي ظهرت في عصور مبكرة إلى الأشكال الأكثر تعقيدًا ، والتي ظهرت في عصور متأخرة . . . والإنسان نفسه لم يخلق بفعل خاص منفصل ، بل هو ثمرة الارتقاء ، ونظرية الارتقاء لا تستبعد قوى ما فوق الطبيعة من عملية الخلق فحسب ، بل تضع بدل هذه القوى : تطور الحياة الطبيعي ، وقد كان هذا تجديدًا مدهشًا)^(٢) .

فهذا القول يُظهر لنا مدى تأثير الماديين بهذه النظرية الخبيثة . وسيأتي بيان مجمل لهذه النظرية مع الرد عليها فيما بعد^(٣) .

الجانب الثالث : القول بوجود الخلق من الطبيعة :

سبق أن ذكرنا : أن المادة والطبيعة عندهم شيء واحد^(٤) ، ولكنهم لما وجدوا ضغوطًا من الكنائس البابوية المنحرفة قالوا : الخلق إنما هو من الطبيعة . فلينظر مدى صحة هذا القول ، وهل الطبيعة تصلح أن تكون خالقًا؟ .

(١) انظر ما نقله عنهم الميداني ، عبد الرحمن حسن حبنكة : كواشف زيوف : ٤٩٢ .

(٢) جون لويس : الإنسان والارتقاء : ٨-١٠ .

(٣) راجع ماسيأتي في ص ٧٣٨-٧٧٧ .

(٤) راجع ص ٧٦٠ - ٧٧٨ من هذا الكتاب .

في الحقيقة : إن هذه فرية راجت في عصرنا هذا ، راجت حتى على الذين -
يظنون أنهم - نبغوا في العلوم المادية ، وعلل كثيرون وجود الأشياء وحدوثها
بها ، فقالوا : الطبيعة هي التي تُوجد وتحدث .

وهؤلاء نوجه إليهم هذا السؤال : ماذا تريدون بالطبيعة ؟ هل تعنون
بالطبيعة ذوات الأشياء ؟ أم تريدون بها السنن والقوانين والضوابط التي تحكم
الكون ؟ أم تريدون بها قوة أخرى وراء هذا الكون أوجدته وأبدعته ؟ .

فإننا نرى : أن الطبيعة في اللغة : السجية^(١) .

أما في عقول الناس اليوم فلها مفاهيم :

المفهوم الأول : أنها عبارة عن الأشياء بذاتها ، (الكون نفسه) ، فالجماد
والنبات والحيوان كل هذه الكائنات هي الطبيعة .

وهو مفهوم غير دقيق وحكم غير سديد ، فإن هذا القول يصبح ترديداً
للقول السابق بأن الشيء يوجد نفسه - بأسلوب آخر ، أي أنهم يقولون : الكون
خلق الكون ، فالسماء خلقت السماء ، والأرض خلقت الأرض ، والكون خلق
الإنسان والحيوان ، هذا القول لا يخرج بالطبيعة بالنسبة لخلق الوجود عن
تفسير الماء بالماء ، والأشياء أوجدت ذاتها ، فهي الحادث والمحدث ، وهي
الخالق والمخلوق في الوقت ذاته ، وقد سبق بيان كون العقل الإنساني يرفض
التسليم بأن الشيء يوجد نفسه ، كما أن الشيء لا يخلق شيئاً أرقى منه ، فالطبيعة
من سماء وأرض ونجوم وشموس وأقمار لا تملك عقلاً ولا سمعاً ولا بصراً ،
فكيف تخلق إنساناً سميعاً بصيراً عليمًا ؟ هذا لا يكون ، فبطلان هذا القول بين ،
فهو لا يخلو عن أمرين :

(١) انظر ما ذكر ابن منظور في لسان العرب : ١١٨/٨ ، مادة (طبع) .

١- إما ادعاء بأن الشيء وجد بذاته من غير سبب .
 ٢- وإما ازدواج الخالق والمخلوق في كائن واحد، فالسبب عين
 المسبب، وهو مستحيل، بل هو من التهاوت والتناقض بحيث لا يحتاج إلى
 الوقوف والشرح.

فإن قالوا: خلق كل ذلك مصادفة، يقال: ثبت لدينا يقيناً أن لا مصادفة في
 خلق الكون- كما سيأتي-^(١).

وكان مما ساعد على انتشار هذا القول: نظرية التولد الذاتي^(٢). وكان من
 أدلتها: ما شاهده العلماء الطبيعيون من تكوّن (دود) على براز الإنسان أو
 الحيوان، وتكوّن بكتيريا تأكل الطعام ففسده، فقالوا: ها هي ذي حيوانات
 تتولد من الطبيعة وحدها، وراجت هذه النظرية التي مكنت للوثن
 الجديد (الطبيعة) في قلوب الضالين و التائهين بعيداً عن هدي الله الحق، لكن
 الحق ما لبث أن كشف باطل هذه النظرية على يد العالم الفرنسي المشهور
 (باستير) الذي أثبت أن الدود المتكون والبكتيريا المتكونة المشار إليها لم
 تتولد ذاتياً من الطبيعة، وإنما من أصول صغيرة سابقة لم تتمكن العين من
 مشاهدتها، وقام بتقديم الأدلة التي أقنعت العلماء بصدق قوله، فوضع غذاء
 وعزله عن الهواء وأمات البكتيريا بالغليان. فما تكونت بكتيريا جديدة ولم
 يفسد الطعام، وهذه هي النظرية التي قامت عليها الأغذية المخفوفة
 (المعلبات)^(٣).

(١) انظر ص ٧٣٤-٧٤٣.

(٢) سيأتي الرد على هذه النظرية مفصلاً عند الرد على الداروينية، وإنما يذكر هنا ما يتصل بالقول
 بالطبيعة.

(٣) انظر ما ذكره الزندانى، عبد المجيد: التوحيد: ٧٤ / ٢.

وبهذا يظهر بطلان هذا المفهوم للطبيعة جلياً وبيئاً .

المفهوم الثاني : أن الطبيعة عبارة عن القوانين التي تحكم الكون ؛ بمعنى أنها تعني صفات الأشياء وخصائصها، فهذه الصفات من حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة، وملاسة وخشونة، وهذه القابليات : من حركة وسكون، ونمو واغتذاء، وتزاوج وتوالد، كل هذه الصفات والقابليات : هي الطبيعة^(١) .

إن هذا تفسير الذين يدعون العلم والمعرفة من القائلين بأن الطبيعة هي الخالقة، فهم يقولون : إن هذا الكون يسير على سنن وقوانين تسيّره وتنظم أموره في كل جزئية، والأحداث التي تحدث فيه تقع وفق هذه القوانين، مثله كمثل الساعة التي تسير بدقة وانتظام دهرًا طويلاً، فإنها تسير بذاتها بدون مسير .

الردود :

١- إن هذا القول ليس جواباً، وإنما هو انقطاع عن الجواب، وذلك ؛

أن هؤلاء في واقع الأمر لا يجيبون عن السؤال المطروح : من خلق الكون؟ ولكنهم يكشفون لنا عن الكيفية التي يعمل الكون بها، هم يكشفون لنا كيف يعمل القوانين في الأشياء، ونحن نريد إجابة عن موجد الكون وموجد القوانين التي تحكمه .

(كان الإنسان القديم يعرف أن السماء تمطر، لكننا اليوم نعرف كل شيء عن عملية تبخر الماء في البحر، حتى نزول الماء على الأرض، وكل هذه المشاهدات صور للوقائع، وليست في ذاتها تفسيراً لها، فالعلم لا يكشف لنا

(١) انظر ما ذكره هويدي، حسن : الوجود الحق : ٥٤، ٥٥ .

كيف صارت هذه الوقائع قوانين؟ وكيف قامت بين الأرض والسماء على هذه الصورة المفيدة المدهشة ، حتى إن العلماء يستنبطون منها قوانين علمية؟ .
 إن ادعاء الإنسان بعد كشفه لنظام الطبيعة أنه قد كشف تفسير الكون ليس سوى خدعة لنفسه ، فإنه قد وضع بهذا الادعاء حلقة من وسط السلسلة مكان الحلقة الأخيرة^(١) .

٢- الطبيعة لا تفسّر شيئاً (من الكون) ، وإنما هي نفسها بحاجة إلى تفسير .
 وذلك ؛ (لو أنك سألت طبيباً : ما السبب وراء إحمرار الدم؟ .
 لأجاب : لأن في الدم خلايا حمراء ، حجم كل خلية منها ٧٠٠ / ١ من البوصة .

- حسناً ، ولكن لماذا تكون هذه الخلايا حمراء؟

- في هذه الخلايا مادة تسمى (الهيموجلوبين) . وهي مادة تحدث لها الحمرة حين تختلط بالأكسجين في القلب .

- هذا جميل ، ولكن من أين تأتي هذه الخلايا التي تحمل (الهيموجلوبين)؟ .
 - إنها تصنع في كبدك .

- عجب ! ولكن كيف ترتبط هذه الأشياء الكثيرة من الدم والخلايا والكبد وغيرها ، بعضها ببعض ارتباطاً كلياً وتسير نحو أداء واجبها المطلوب بهذه الدقة الفائقة؟ .

- هذا ما نسميه بقانون الطبيعة .

- ولكن ما المراد بقانون الطبيعة هذا يا سيادة الطبيب؟

- المراد بهذا القانون هو الحركات الداخلية العمياء للقوى الطبيعية

(١) الأشقر ، عمر سليمان : العقيدة في الله : ٧٧ .

والكيماوية.

- ولكن لماذا تهدف هذه القوى دائمًا إلى نتيجة معلومة؟ وكيف تنظم نشاطها حتى تطير الطيور في الهواء، ويعيش السمك في الماء، ويوجد إنسان في الدنيا، بجميع ما لديه من الإمكانيات والكفاءات العجيبة المثيرة؟
- لا تسألني عن هذا، فإن علمي لا يتكلم إلا عن (ما يحدث)، وليس له أن يجيب: (لماذا يحدث)^(١).

هكذا يتضح من هذه الأسئلة عدم صلاحية العلم الحديث لشرح العلل والأسباب وراء هذا الكون، وأن من أمعن النظر في تعبير الطبيعيين يجد أنها جميعها أفعال مبنية للمجهول؛ لجهلهم أو تجاهلهم الفاعل الحقيقي^(٢).

٣- إن مبدأ السببية متفق عليه بين المؤمنين والملحدون نظريًا فأين تطبيقه عمليًا؟ والمراد بالسببية هنا: أن الإنسان الذي أنعم الله عز وجل عليه بالعقل، منذ أن أشرقت أشعة عقله على الوجود بدأ يتساءل ولا يزال وسيبقى يتساءل عن بداية نشأته، وأين سينتهي مصيره؟ ويتساءل عن هذه الموجودات، والكائنات، كيف وجدت؟ ومن أوجدها؟ وما هي الأسباب الكامنة وراءها؟.

هذا المبدأ من المبادئ الثابتة التي لم تتغير على مدى التاريخ، وهو محل اتفاق بين المؤمنين والملحدون. أما المؤمنون فيقولون به نظريًا وعمليًا، وهذا أشهر من أن يقام عليه دليل، أما الملحدون؛ فهو لاء أيضًا قالوا به نظريًا،

(١) وحيد الدين خان: الإسلام يتحدى: ٢٩ - ٣١، وانظر أيضًا ما قال الميداني في كواشف زبوف: ص ٤٨٧، ٤٨٨.

(٢) انظر ما ذكره هويدي، حسن: الوجود الحق: ٥٥، ٥٦.

والدليل عليه ما يلي :

يقول سبركين وياخوت: (نواجه دائماً في نشاطنا سؤالاً عن علل هذه الظواهر أو تلك، وهو أحد الأسئلة التي تساعد على تبين الطبيعة الداخلية للظواهر التي تجري حولنا والتوصل إلى جوهرها، ولم يكن عبثاً؛ أن كتب الفيلسوف اليوناني ديموقريطس يقول: (لأفضل أن أجد السبب الحقيقي ولو لظاهرة واحدة من أن أصبح قيصرًا على بلاد فارس). فإذن، ماذا تعني مقولتنا (السبب) و(النتيجة)؟ تعرف من الخبرة أنه (لا شيء) لا ينتج شيئاً، وكل ظاهرة لها مايولدها، وهو الذي يسمونه (السبب). السبب هو ما يخلق وينتج ويولد ظاهرة أخرى. وما ينتج تحت تأثير السبب يسمّى نتيجة أو فعلاً^(١).

فهذا المبدأ العام الذي اعترف به الماديون الملحدون وأخذوا به من الناحية النظرية هل طبقه من الناحية العملية؟ .

هذا ما سيتضح لنا عندما يطرح سؤال - وهو مثار خلاف جذري بين المؤمنين من جهة، وبين الماديين الملحدين من جهة أخرى - وهو: ما هو السبب الكامن وراء هذا الوجود من أرض وسموات ونبات وحيوانات وإنسان وغيره من المخلوقات؟ .

هذا السؤال نجد الإجابة عليه جاهزة وميسرة ومتوفرة عند الماديين، وهي أن هذا من الأمور الميتافيزيقية^(٢) التي لا تهمننا بحال من الأحوال، ولا نشغل عقولنا بها؛ لأنها أمور تافهة، والبحث عنها مضيعة للوقت، فكل شيء

(١) سبركين وياخوت: أسس المادية الديالكتية والمادية التاريخية: ٨٥-٨٦.

(٢) أي علم ما وراء الطبيعة، وهو ما يهدف إلى تقديم وصف منظم شامل للعالم والمبادئ التي تحكمه، خلافاً للعلوم الطبيعية التي تدرس مظاهر محدودة من العالم. انظر الموسوعة

يخالف نظريتهم - ولو كان صحيحًا - لا يأخذون به ويصمونه بوصمة عار عندهم وهي إرجاعه إلى الميتافيزيقية، أو المثالية التي هي في عرفهم عدوة للعلم، فهم لا يعرفون إلا العالم المادي، هذا العالم وجد، ولا خالق له، وبالتالي فليس له سبب أول أو جده.

وقد كتب لينين بصدد المفهوم المادي عند فيلسوف العهد القديم (هيراكليت) يقول في ترجمة حرفية: (العالم، وحدة الكل، لم يخلقه أي إله ولا أي إنسان، ولكنه كان وسيبقى نارًا حية أزلًا تشتعل وتنطفئ بموجب قوانين^(١)... هذا عرض جيد جدًا للمبادئ المادية الجدلية)^(٢).

في هذا النص نرى أن لينين نفى السبب الأول في إيجاد العالم المادي، وهذا نفي صريح للقانون الذي قرروه هم أنفسهم، حين وقفوا في تفسيره عند حدود معينة لم يتجاوزوها. لأن تجاوز هذه الحدود يؤدي بهم إلى الاعتراف بخالق الكون، ومن ثم الاعتراف بالأديان، وهذا ما لا يرضونه.

والمقصود: بيان كون تفسيرهم لمظاهر الكون في وجوده وتغيره بالطبيعة وعدم تفسيرهم للطبيعة إنما هو هروب منهم لقانون السببية - المعترف به لديهم - فإن تطبيقهم العملي لهذا القانون سيؤديهم حتمًا إلى الاعتراف بخالق للكون. وهذا ما لا يستسيغونه مطلقًا.

وبهذا يظهر بطلان هذا المفهوم (الثاني) أيضًا للطبيعة، فما بقي إلا أن يقولوا بالمفهوم الثالث حتمًا، وإن كانوا ينكرونه بشدة لما يترتب على الاعتراف به من إثبات وجود الله وبالتالي بمستلزمات هذا الإثبات التي هي

(١) يقصد قوانين الطبيعة.

(٢) لينين: الدفاتر الفلسفية: ٢/١٢٨، ١٢٩.

عبادة الله وحده لا شريك له . وهذا المفهوم الثالث بيانه ما يلي :

المفهوم الثالث : أن يقول : إن الطبيعة قوة أوجدت الكون ، وهي قوة حية سمیة بصیرة حكيمة قادرة . . . فإننا نقول لهم : هذا صواب وحق ، وخطؤكم في أنكم سمّيت هذه القوة (الطبيعة) ، وقد دلتنا هذه القوة المبدعة الخالقة على الاسم الذي تستحقه وهو (الله) ، وهو عرفنا بأسمائه الحسنی وصفاته العلیا ، فعلينا أن نسمّيه بما سمّى به نفسه سبحانه وتعالى .

قال ابن القيم : (وكأني بك أيها المسكين تقول : هذا كله من فعل الطبيعة ، وفي الطبيعة عجائب وأسرار! فلو أراد الله أن يهديك لسألت نفسك بنفسك ، وقلت : أخبريني عن هذه الطبيعة ، أهي ذات قائمة بنفسها لها علم وقدرة على هذه الأفعال العجيبة؟ أم ليست كذلك؟ بل عرض وصفة قائمة بالمطبوع تابعة له محمولة فيه؟ .

فإن قالت لك : بل من ذات قائمة بنفسها ، لها العلم التام والقدرة والإرادة والحكمة ، فقل لها : هذا هو الخالق البارئ المصور ، فلم تسمّيه طبيعة؟! .

ويا لله عن ذكر الطبائع يرغب فيها! فهلاً سمّيته بما سمّى به نفسه على ألسن رسله ودخلت في جملة العقلاء والسعداء ، فإن هذا الذي وصفت به الطبيعة صفته تعالى .

وإن قالت لك : بل الطبيعة عرض محمول مفتقر إلى حامل ، وهذا كله فعلها بغير علم منها ولا إرادة ولا قدرة ولا شعور أصلاً ، وقد شوهد من آثارها ما شوهد! .

فقل لها : هذا ما لا يصدقه ذو عقل سليم ، كيف تصدر هذه الأفعال العجيبة

والحكم الدقيقة التي تعجز عقول العقلاء عن معرفتها وعن القدرة عليها ممن لا فعل له ولا قدرة ولا شعور؟ وهل التصديق بمثل هذا إلا دخول في سلك المجانين والمبرسمين^(١).

ثم قل لها بعد : ولو ثبت لك ما ادعيت فمعلوم أن مثل هذه الصفة ليست بخالقة لنفسها ولا مبدعة لذاتها، فمن ربها ومُبدعها وخالقها؟ ومن طبعها وجعلها تفعل ذلك؟ فهي إذن من أدل الدليل على بارئها وفاطرها وكمال قدرته وعلمه وحكمته، فلم يُجديكَ تعطيلك رب العالم جحدك لصفاته وأفعاله إلا مخالفتك العقل والفطرة.

ولو حاكمناك إلى الطبيعة لأريناك أنك خارج عن موجبها، فلا أنت مع موجب العقل، ولا الفطرة، ولا الطبيعة، ولا الإنسانية أصلاً، وكفى بذلك جهلاً وضلالاً. فإن رجعت إلى العقل وقلت : لا يوجد حكمة إلا من حكيم قادر عليم، ولا تدبير متقن إلا من صانع قادر مدبر عليم بما يريد قادر عليه، لا يُعجزه ولا يصعب عليه ولا يؤوده.

قيل لك : فإذا أقررت - ويحك - بالخلاق العظيم الذي لا إله غيره ولا ربّ سواه، فدع تسميته طبيعة أو عقلاً فعالاً أو موجباً بذاته، وقل : هذا هو الله الخالق البارئ المصور رب العالمين، وقيوم السموات والأرضين، وربّ المشارق والمغارب، الذي أحسن كل شيء خلقه، وأتقن ما صنع، فما لك جحدت أسماء وصفاته - بل وذاته - وأضفت صنعه إلى غيره وخلقته إلى سواه؟

(١) من البرسام، وهو التهاب في الغشاء المحيط بالرئة. (المعجم الوجيز) : ٤٥ - يريد: من به مرض.

مع أنك مضطر إلى الإقرار به وإضافة الإبداع والخلق والربوبية والتدبير إليه ولا بدّ، فالحمد لله رب العالمين .

على أنك لو تأملت قولك: (طبيعة) ومعنى هذه اللفظة، لذلك على الخالق الباري لفظها كما دلّ العقول عليه معناها؛ لأن (طبيعة) فعيلة بمعنى مفعولة، أي مطبوعة، ولا يحتمل غير هذا ألبتة، لأنها على بناء الغرائز التي ركبت في الجسم ووضعت فيه كالسجية والغريزة، والبحيرة والسليقة، والطبيعة؛ فهي التي طبع عليها الحيوان وطبعت فيه .

ومعلوم أن طبيعة من غير طابع لها محال، فقد دلّ لفظ الطبيعة على الباري تعالى كما دل معناها عليه .

والمسلمون يقولون: إن الطبيعة خلق من خلق الله مسخر مربوب، وهي سنة في خليقته التي أجراها عليه، ثم إنه يتصرف فيها كيف شاء وكما شاء، فيسلبها تأثيرها إذا أراد، ويقلب تأثيرها إلى ضده إذا شاء؛ ليربي عباده أنه وحده الباري المصور، وأنه يخلق ما يشاء، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١). وإن الطبيعة التي انتهى نظر الخفافيش إليها إنما هي خلق من خلقه بمنزلة سائر مخلوقاته...^(٢).

الشبهة الثالثة: القول بالمصادفة:

وهو القول بأن وجود الكون بما فيه من أرض وسموات وشموس وأقمار وغيرها والإنسان والحياة كل هذه الأشياء إنما وجدت مصادفة واتفاقا بدون أي خطة سابقة، أو عمل أي حكيم .

(١) سورة يس، الآية: ٨٢.

(٢) ابن القيم: مفتاح دار السعادة: ١٩٦/٢-١٩٨، وانظر: ٦١-٦٢، و٦٩-٧٥.

هذا القول قد تضمن الردّ عليه ما سبق معنا من الردود على القول بأبدية المادة وأزليتها، وعلى تطور الحياة والمادة، وعلى القول بالطبيعة، وسيأتي الردّ عليه تفصيلاً عند الرد على شرك الوجودية^(١).

فهذه الفكرة قائمة على الإلحاد وإنكار الخالق جل شأنه، وتعطيل هذا المصنوع عن صانعه الحكيم مكابرة ومعاندة لما تقتضيه الفطر السليمة وشهدت به العقول الصحيحة الصريحة من عدم خلو المصنوع عن الصانع - كما هو معلوم -، وقد نادى بهذه الفكرة الخبيثة كثير من أبناء المسلمين في كثير من الدول - حتى في بعض دول العالم الإسلامي - جهلاً بحقيقته واغتراراً بكلام الدعاة إليها المعسول.

الفرع الثاني: شرك تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه عند الوجودية:

وذلك؛ أن من أفكارهم واعتقاداتهم: (الكفر بالله ورسله وكتبه وبكل المغيبات وكل ما جاءت به الأديان، ويعتبرونها عوائق أمام الإنسان نحو المستقبل، وقد اتخذوا الإلحاد مبدأ، ووصلوا إلى ذلك من نتائج مدمرة)^(٢).

والوجودية بالمعنى العام: إبراز قيمة الوجود الفردي^(٣)، ولم يكن هذا الرأي ملازماً للإلحاد بالله، ولكن ظهر فيما بعد بعض الملحدّين الذين رأوا في مذهب الوجودية أفكاراً يمكن أن تنسجم مع إلحادهم، فهذه هي الوجودية المعاصرة التي نعيها هاهنا، ورائدهم في ذلك (هيدجر)^(٤)، و(جان بول

(١) راجع ص ٧٣٤-٧٤٣.

(٢) الموسوعة الميسرة: الندوة العالمية للشباب الإسلامي: ٥٤٣.

(٣) انظر ما ذكره عبد الرحمن عميرة في المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها: ٢١٥.

(٤) هو مارتن هيدجر، فيلسوف ألماني، من مواليد سنة: ١٨٨٩. انظر ما ذكره الأستاذ عبد الرحمن

حسن حبنكة الميداني في كواشف زيوف: ٣٦٢.

سارتر^(١).

وهي التي شاعت بين الشباب، واشتهرت من كتابات سارتر وتلامذته، حتى اقترنت باسمه، والأساس الذي قام عليه فكرتهم هو: أن الوجود الإنساني هو المشكلة الكبرى، فالعقل وحده عاجز عن تفسير الكون ومشكلاته، وأن الإنسان يستبد به القلق عند مواجهته مشكلات الحياة، وأساس الأخلاق قيام الإنسان بفعل إيجابي، وبأفعاله تتحدد ماهيته، وإذن فوجوده الفعلي يسبق ماهيته^(٢).

أقوال الوجوديين في الإله والخالق:

١- قالوا: (لا يصح أن نقول: الله موجود؛ لأن الموجود هو الإنسان، والذي يتغير هو الإنسان، فله زمان، أما الله؛ فلا زمان له، فهو غير موجود، لأنه لا زمان له، بل هو كائن)^(٣).

مناقشة هذا القول:

التغير ومرور الزمن يدلان على الحدوث الذي هو أخص من الوجود، إذ الوجود يعم القديم والحادث.

ثم إن العقلاء استدلوا بعدم تغير الله سبحانه وعدم مرور الزمن عليه على أنه أزلي، إذ إنه موجود قبل الزمان فلا يقاس وجوده بالزمان إذن، ومن كان هذا شأنه كان موجوداً قديماً. وهذا الاستدلال يتمشى مع العقل السليم، والتفكير السديد، لكن لما فسد العقل بدأوا يستدلون بما يثبت القدم على العدم.

(١) هو جان بول سارتر، الفيلسوف الفرنسي المولود سنة ١٩٠٥م، وهو يهودي، ملحد، يناصر الصهيونية، وهو الذي دفع هذا المذهب إلى الأمام بكتابات. راجع في ذلك ما كتبه الأستاذ عبد الرحمن حسن حبنكة الميداني في كواشف زيوف: ٣٥٩، وانظر أيضاً: الموسوعة الميسرة للندوة: ٥٤٣.

(٢) انظر ما ذكره الميداني: عبد الرحمن حسن حبنكة في كواشف زيوف: ٣٦٠، ٣٦١.

(٣) نقله عنهم الدكتور صالح الشريدة: الوجودية على ضوء الإسلام دراسة ونقدًا: ١٠٧.

ثم بعد أن حكموا على الله: بأنه غير موجود، قالوا: (هو كائن). فهل الكائن شيء غير الموجود؟ فإن الذي يعرف من معنى الكائن: أنه موجود أو ثابت أو واقع أو حادث أو غير ذلك^(١).

ولكن الذي يظهر - والله أعلم - أن أصحاب هذه المقالة لم تكن تنكر فكرة الإله أو الخالق للكون، وإن كانوا يتخرجون من إطلاق اسم (الوجود) عليه، لما أن الوجود يحتاج إلى أشياء عندهم، وهم لا يرونها في الله، فلهذا وصفوه بالكائن. فهذا من متقدميهم الذين لم يقولوا بالإلحاد المطلق. ولنتظر الآن إلى متأخريهم.

آراء هيدجر وسارتر:

قال هيدجر: (لا نرى فوقنا أية قوة عليا تعيننا على التحكم في مصيرنا)^(٢). هذا القول صريح في إنكار وجود الله، ومعلوم: أنه دعوى، وتقرير، حيث إنهم لم يستدلوا بشيء، فلا داعي للرد عليه.

أما سارتر - أبو الوجوديين الملحدين - فمن جملة أقواله في إنكار وجود الله:

١- (أنا موجود؛ معناه: أنني حر، وقولي: أنا حر معناه: أنه لم يعد موجوداً)^(٣).

٢- (أن تكون إنساناً: هذا معناه: أن تنزع إلى أن تكون إلهاً)^(٤).

٣- (أما نحن، فإننا قد قوضنا - الله -، لكننا قلنا باستمرار وجود تلك القيم

(١) انظر ما ذكره د/ صالح الشريدة: الوجودية، في ضوء الإسلام دراسة ونقداً: ١٠٧، ١٠٨.

(٢) هيدجر، نقلاً عن كتاب زكريا إبراهيم (دراسات في الفلسفة المعاصرة): ٤٣٤، ٤٣٥.

(٣) سارتر: مسرحية الذباب: ١٨٤، ١٨٥، ترجمة فؤاد كامل.

(٤) سارتر: الشيطان والرحمن: ص ٢٦٧، ترجمة عبد المنعم الحفني.

بالرغم من اعتقادنا بعدم وجود الله^(١).

فهذه ادعاءات تقريرية على إنكار وجود الله بدون إبداء أي دليل أو برهان على ذلك ، ولكنه سرعان ما جاء بشبهه ، هي :

قوله عن العالم ووجوده : (كل موجود يوجد بلا سبب ويحيا عن ضعف ويموت بمحض المصادفة)^(٢) . فاجتمع بهذا العرض السريع لمعتقداتهم عدة شبهات يتشبهون بها في إنكار وجود الله ، وهي كما يلي :

الشبهة الأولى :

كل موجود يوجد بلا سبب ، أي سبب حقيقي ، فلا يعلل ، وقد سبق الرد عليهم عند الرد على الشيوعية^(٣) .

الشبهة الثانية :

القول بالمصادفة ، وأن الكون أو الإنسان لا يحتاج إلى موجد أو جده ، بل وجد صدفة دون تقدير ولا تدبير ، فلا خالق ولا موجد له .

الرد على هذه الشبهة :

القول بالصدفة هو المخرج الثاني للقائلين بنظرية النشوء والارتقاء لأصل الإنسان ، فإنهم لما قالوا بنظرية الارتقاء والتطور ، والنشوء سئلوا عن أساس التطور ، فأجابوا بأنه حدث فعلاً بالصدفة ، وأن الحياة والكون إنما هما نتيجتا الصدفة^(٤) . وقد سبق معنا الرد على نظرية التطور والنشوء والارتقاء^(٥) . وأما

(١) سارتر: الوجودية مذهب إنساني: ص ٢٦، ترجمة الكمال الحاج.

(٢) المصدر نفسه: ٥٤٦.

(٣) انظر ص ٧٠٠-٧٣٠.

(٤) انظر ما ذكره عنهم شمس الدين آق بلوت في دارون... ونظرية التطور: ٢٠.

(٥) انظر ص ٧١٣-٧٢٠.

القول بالصدفة فيقال في الرد عليها :

إن القول بالصدفة من الافتراءات الآثمة التي قال بها الغافلون عن الإبداع الكوني ، وما في العالم من أسرار ونواميس هي أكبر شاهد على مدبر حكيم ، إن ما يحدث في الكون من تقدير في الأرزاق والآجال ، وما عليه الكون من إبداع ، وما يحتوي عليه من أسرار لا مرد له إلى العشوائية والارتجال . فهي قضية من المسلمات التي اتفقت عليها الدلائل العلمية المادية ، والبراهين العقلية المنطقية .

فالدلائل العلمية المادية المستندة إلى الوسائل الإنسانية تحيل وجود المتقنات الراقية الدقيقة المعقدة بالمصادفة ، وترفض المصادفة في أية ظاهرة كونية ذات إتقان دقيق معقد ، والباحثون العلميون سواء أكانوا مثاليين أو ماديين ، يبحثون باستمرار عن سبب أية ظاهرة كونية يشاهدونها ، ويرفضون ادعاء المصادفة فيها رفضاً قاطعاً ، لأن المناهج العلمية الاستقرائية قد أثبتت للعلماء أنه ما من ظاهرة تحدث في الكون دون أن تكون مسبقة بسبب مكافئ لحدوثها ، وإذا كانت هذه الظاهرة من الظواهر التي تحتاج إلى علم ومهارة حتى يكون قادراً على إنتاجها ، قرروا أن منتجها صاحب علم ومهارة ، وهكذا . فكيف بالكون كله وما فيه من متقنات لاحصر لها ، أصغرها الذرة وأكثرها المجرة - في نظرنا - ، وأدناها في الأحياء التي اكتشفناها الفيروس ، وأعلاها فيما نشاهد : الإنسان ؟ .

وللرد عليهم علمياً يُذكر ما يلي :

١- إن البروتينات من المركبات الأساسية في جميع الخلايا الحية . وهي تتكون من خمسة عناصر ، هي : الكربون والأيدروجين ، والنيتروجين ،

والأكسجين، والكبريت، ويبلغ عدد الذرات في الجزء الواحد (٤٠) ألف ذرة، ولما كان عدد العناصر الكيماوية في الطبيعة (٩٢) عنصراً موزعة بقدر معلوم، فإن احتمال اجتماع هذه العناصر الخمسة لكي تكون جزيئاً واحداً من جزيئات البروتين يمكن حسابه لمعرفة كميات المادة التي ينبغي أن تخلط خلطاً مستمراً لكي تُؤلَّف هذا الجزيئي. وقد حاول أحد العلماء حساب الفترة الزمنية التي يجب أن تستغرقها عملية خلط العناصر المذكورة هي (١٠) ٢٤٣ سنة... معنى ذلك أنه قبل وجود الكون وما بعد أيامنا هذه بمليون سنة أمامه (٢٣٩) صفر، واشترط العلماء توفر مواد كونية تساوي حجم الكون مليون أمامه (٤٣١) صفر مرة، فهل هذا معقول؟ كل تلك الأرقام المستحيلة يطلبها قانون الصدفة لتكوين جزيئي، واحدة من جزيئات الخلية الحية،... ألا يكفي خلق الإنسان من بلايين الخلايا [الحيّة] التي تحركها إشعاعة الحياة (تلك النفخة الإلهية العظمى في المادة)، ألا يكفي هذا لكي يؤمن الملحدون بالخالق الواحد الأحد الفرد الصمد؟^(١).

٢- يقول أحد الباحثين المعاصرين: إن (معظم الحيوانات والنباتات تتكون من عدد هائل من تلك الوحدات الدقيقة الحجم التي نسمّيها (الخلايا)، كما يتكون المبنى من مجموعة من الأحجار المرصوفة)^(٢).

وخللايا أجسامنا وأجسام غيرنا من الحيوانات دائمة الانقسام، وذلك الانقسام قد يكون لنمو الجسم أو لتعويض ما يفقد أو يموت من الخلايا

(١) د/ عبد العليم عبد الرحمن خضر: أصل الأجناس البشرية: ١٨، وانظر ما ذكره آق بلوت،

شمس الدين: دارون ونظرية التطور: ٤٢-٥٢، ٥٤-٦٩.

(٢) الدكتور يوسف عز الدين: جريدة الأهرام، نقلاً عن كتاب العقيدة في الله لعمر سليمان

الأشقر: ٩٩.

لأسباب عديدة، وكل خلية من هذه الخلايا تتكون أساسًا من مادة عجيبة نطلق عليها اسم (البروتوبلازم).

وتوجد بداخل كل خلية محتويات عديدة ذات وظائف محددة. ومن هذه المحتويات أجسام دقيقة تحمل عوامل وراثية هي التي نطلق عليها اسم (الكروموسومات). وعدد هذه الكروموسومات ثابت في خلايا كل نوع من أنواع الحيوانات والنباتات المختلفة، فعددها في خلايا القطن - مثلاً - يختلف عن عددها في خلايا الكلب أو الفيل أو الأرنب أو نبات الجزر أو الفول. وفي كل خلية من الخلايا التي يتكون منها جسم الإنسان يوجد ستة وأربعون من هذه الكروموسومات.

وعندما تنقسم الخلية إلى خليتين داخل أجسامنا، فإن كل خلية جديدة لا بد أن تحتوي على العدد نفسه من (الكروموسومات). وهي ستة وأربعون، إذ لو اختلف هذا العدد لما أصبح الإنسان إنساناً.

والخلايا - كما ذكرت - دائمة الانقسام. يحدث هذا في جميع ساعات اليوم حتى في أثناء نومنا، ونحن حتى الآن ما ندرك حقيقة القوى المهيمنة على هذه العملية المذهلة - عملية انقسام الخلايا - بل يكفي العلم بوصف خطوات العملية التي يمكن ملاحظتها تحت عدسات (الميكروسكوب) العادي، أو عن طريق (الميكروسكوب الإلكتروني) الذي يكبر الأشياء تكبيراً أكثر بكثير من تكبير الميكروسكوب العادي.

إن جميع الخلايا الناتجة عن عمليات الانقسام في جسم الإنسان لا بد أن تحتوي - كما ذكرت - على ستة وأربعين كروموسوماً، فيما عدا نوعين من الخلايا؛ هما الخلايا التناسلية، أي الحيوان المنوي في الذكر والبويضة في

الأنثى، إذ عندما تنقسم خلايا الأنسجة لتكوين هذه الخلايا التناسلية فإنها تنتج خلايا لا تحتوي على الستة والأربعين كروموسومًا، بل تحتوي على نصف هذا العدد؛ أي يصبح في كل خلية تناسلية ذكورية أو أنثوية ثلاثة وعشرون كروموسومًا فقط .

لماذا يحدث ذلك؟ يحدث هذا الحكمة بالغة ولهدف عظيم، إذ إن الخلية الذكرية (الحيوان المنوي) لا بد أن تندمج مع الخلية الأنثوية (البويضة) لتكوين أول خلية في جسم الجنين، وهي التي نطلق عليها اسم (الخلية الملقحة). وبهذا الاندماج يعود عدد الكروموسومات في الخلية الجديدة إلى العدد الأصلي وهو ستة وأربعون (كروموسومًا).

وهذه الخلية الملقحة التي أصبحت تحتوي على ستة وأربعين (كروموسومًا) توالي انقسامها فتصبح خليتين ثم أربع خلايا ثم ثمان خلايا، وهكذا حتى يتم تكوين الجنين الذي يخرج من بطن أمه ويستمر نموه عن طريق انقسام الخلايا حتى يصبح إنسانًا كامل النمو في كل خلية من خلاياه ستة وأربعون (كروموسومًا)، كما هو الحال في خلايا جسد أبيه وأمه وأجداده وجميع أفراد الجنس البشري .

إن اختزال عدد الكروموسومات إلى النصف عند تكوين الخلايا التناسلية بالذات لكي تندمج فيعود العدد الأصلي (للكروموسومات) في الخلايا لا يمكن مطلقاً نتيجة مصادفة عمياء . بل لا بد أن يكون نتيجة تخطيط دقيق من قوة عليا تعرف ماذا تفعل، وهي في الوقت نفسه لا يمكن أن تخضع للتجربة واحتمال الخطأ، إذ لو حدث خطأ مرة واحدة عند بدء الخلق لفضى على الكائن الحي قبل تكوين الجيل الثاني؛ أي أن هذا الترتيب لا بد أن يكون قد تم منذ تكوين أول جنين ظهر في الوجود. ألا يكفي هذا وحده دليلاً على وجود

قوة عليا مدبرة مقدره حكيمة؟ بل لا يمكن أبداً أن يكون هذا المبدأ أو القانون الذي يسود جميع الكائنات الحية من صنع مصادفة عمياء تتخبط في الظلام، إذ إن المصادفة لا يمكن أن تتخذ مظهر قانون عام تخضع له جميع الكائنات^(١).

فهذه بعض الأمثلة من جملة عشرات الأمثلة للدلائل العلمية المادية المستندة إلى الوسائل الإنسانية، تحيل وجود المتقنات الراقية الدقيقة المعقدة بالصدفة^(٢).

وأما البراهين العقلية المنطقية فهي أيضاً تحيل وجود المتقنات الراقية الدقيقة المعقدة بالصدفة. وفيما يلي استعراض سريع لبعض هذه الأدلة.

١- إن الأرض هي الكوكب الوحيد الذي يمكن أن توجد فيه الحياة على الوجه الذي نعرفه (إن حركة دوران الأرض حول نفسها إن أسرعت أو أبطأت عما هي عليه؛ لطالت الأيام أو قصرت، ولتوقفت الحياة بسبب برودة الليل أو قيظ النهار، والشمس في نفس الموقع بالضبط الذي يمكنها من حفظ الحياة على الأرض، ودرجة حرارتها البالغة (٦٥٠٠) درجة مئوية هي على وجه التحديد درجة الحرارة اللازمة لكوكبنا. فلو انحرف متوسط درجة الحرارة صعوداً أو هبوطاً على الهامش الصغير الذي لا يتجاوز (٢٨) درجة لانعدمت أمواج المد فغمرت السهول والجبال وغطت كل شيء على ظهر الأرض تحت طبقة من الماء عمقها (٢٥٠٠) متر.

(١) راجع مقالة الدكتور يوسف عز الدين في جريدة الأهرام المصرية، نقلاً عن كتاب: العقيدة في الله للدكتور عمر سليمان الأشقر: من ٩٩-١٠٣. مختصراً.

(٢) راجع على سبيل المثال الكتاب المذكور آنفاً، وكتاب: أصل الأجناس البشري للدكتور عبد المليم عبد الرحمن خضر، وكتاب ما أصل الإنسان؟ لموريس بوكاي، وغيرها، والعقيدة في الله لعمر سليمان الأشقر: ص ٧٣-٨٣، و ٩٩-١٠٣، و ١٢٩-١٥٣، وكتاب وجود الحق لحسن هويدي: ٧٥-٩٢.

أما محور الأرض فإنه إن لم يكن على زاوية (٢٣) درجة كما هو فلن تكون هناك فصول، ولتحركت أبخرة المحيطات نحو القطبين: الشمالي والجنوبي، مكونة تراكمات هائلة من الثلج عند القطبين، تاركة وسط الأرض خاليًا تمامًا من الماء، لن تكون هناك عندئذٍ أمطار، وستخلو المحيطات من مياهها، وستنبعج الأرض عند خط الاستواء تحت ضغط الثلوج المتركمة عند القطبين، وسيترتب على ذلك آثار هائلة.

أما الغازات التي يتكون منها الغلاف الجوي فإنها إن اختلفت عمّا هي عليه فلن يستطيع أي شيء أن يبقى حيًا، واحتمال أن يكون كل هذا وليد الصدفة احتمال متناهي الضآلة، ولا يعدو أن يكون واحدًا في المليار. ولذلك يقول أينشتين: (لا أستطيع أن أصدق أن الكون قد نتج عن رمية زهر)^(١).

٢- لقد وجد من يقول: (لو جلست ستة من القرود على آلات كاتبة، وظلت تضرب على حروفها بلايين السنين فلا نستبعد أن نجد في بعض الأوراق الأخيرة التي كتبتها قصيدة من قصائد شكسبير - فذلك الكون الموجود الآن، نتيجة لعمليات عمياء، ظلت تدور في المادة لبلايين السنين)^(٢).

هذا قول أحد الملاحدة من المنكرين لوجود الله، ويجب عن هذه الفرية؛ بأن أي كلام من هذا القبيل (لغو مثير)، بكل ما تحويه هذه الكلمة من معانٍ، فإن جميع علومنا تجهل - إلى يوم الناس هذا - أية مصادفة أنتجت واقعًا عظيمًا ذا روح عجيبة، في روعة الكون.

(١) منيرة علي الناياتي: مذهب النشوء والارتقاء في مواجهة الدين: ٢٢، ٢٣.

(٢) هذا قول هكسلي: انظر ما نقله عنه الدكتور عمر سليمان الأشقر في: العقيدة في الله:

ثم إن الرياضيات التي تعطينا نكتة (المصادفة) هي نفسها التي تنفي أي إمكان رياضي في وجود الكون الحالي بفعل قانون المصادفة، ولهذا ردًا على هذه الفرية عالم آخر من الغرب بقوله: (لو تناولت عشرة دراهم وكتبت عليها الأعداد من واحد إلى عشرة ثم رميتها في جيبك، وخلطتها جيدًا، ثم حاولت أن تخرج من الواحد إلى العشرة بالترتيب العددي بحيث تلقي كل درهم في جيبك بعد تناوله مرة أخرى، فإمكان أن نتناول الدرهم المكتوب عليه واحد في المحاولة الأولى هو واحد في المائة، وإمكان أن نخرج الدراهم (١، ٢، ٣، ٤) بالترتيب هو واحد في عشرة آلاف . . . حتى إن الإمكان في أن تنجح في تناول الدراهم من (١ - ١٠) بالترتيب واحد في عشرة بلايين من المحاولات^(١). وعلى ذلك فكم يستغرق بناء هذا الكون لو نشأ بالمصادفة والاتفاق؟ إن حساب ذلك بالطريقة نفسها يجعل هذا الاحتمال خاليًا يصعب حسابه فضلًا عن تصوره.

إن كل ما في الكون يحكي أنه إيجاد موجد حكيم عليم خبير، ولكن الإنسان ظلم جهول: ﴿ قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ ۗ ﴿١٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ ۗ ﴿١٨﴾ مِنْ تُطْفَئَةِ حَلَقَتَهُ فَقَدَرْتَهُ ۗ ﴿١٩﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرْتَهُ ۗ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَانَةً فَأَكْفَرْتَهُ ۗ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا سَاءَ أَنْشَرْتَهُ ۗ ﴿٢٢﴾ كَلَّا لَئِن لَّمْ يَاقِضْ مَا أَمَرْتَهُ ۗ ﴿٢٣﴾ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۗ ﴿٢٤﴾ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ۗ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۗ ﴿٢٦﴾ فَأَبْيَأْنَا فِيهَا جَبًّا ۗ ﴿٢٧﴾ وَعَبْنَا وَقَضَبًّا ۗ ﴿٢٨﴾ وَزَيَّنَّاهَا غُثًّا ۗ ﴿٢٩﴾ ﴿٣٠﴾ كَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ تَتَأْتِيَ الْمَصَادِفَةَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ؛ فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ وَتَكْوِينِهِ، وَفِي صَنْعِ طَعَامِهِ عَلَى هَذَا النِّحْوِ الْمَقْدَرِ الَّذِي تَشَارِكُ فِيهِ الْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ. ﴿ قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ ۗ ﴿١٧﴾ ﴿٣١﴾ .

(١) أ. كريسي مريسيون: العلم يدعو إلى الإيمان: ٥١.

(٢) سورة عبس، الآيات: ١٧-٢٩.

(٣) سورة عبس، الآية: ١٧.

وصدق الله في وصفه للإنسان: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا ظُلُومًا جَهُولًا﴾ (١).

قال الإمام ابن القيم: سل المعطل الجاحد: ما تقول في دولا ب دائر على نهر قد أحكمت آلاته، وأحكم ترتيبه، وقدرت أدواته أحسن تقدير وأبلغه بحيث لا يرى الناظر فيه خللاً في مادته ولا في صورته. وقد جعل على حديقة عظيمة فيها من كل أنواع الثمار والزرع يسقيها حاجتها، وفي تلك الحديقة من يلثم شعنها ويحسن مراعاتها وتعهدتها والقيام بجميع مصالحها فلا يختل منها شيء ولا تتلف ثمارها، ثم يقسم قيمتها عند الجذاذ على سائر المخارج بحسب حاجاتهم وضروراتهم، فيقسم لكل صنف منهم ما يليق به، ويقسمه هكذا على الدوام... أترى هذا اتفاقاً بلا صانع ولا مختار ولا مدبر؟! بل اتفق وجود ذلك الدولا ب والحديقة وكل ذلك اتفاقاً من غير فاعل ولا قيّم ولا مدبر... أفتري ما يقول لك عقلك في ذلك لو كان؟ وما الذي يفتيك به؟ وما الذي يرشدك إليه؟

ولكن من حكمة العزيز الحكيم أن خلق قلوباً عمياً لا بصائر لها - فلا ترى هذه الآيات الباهرة إلا رؤية الحيوانات البهيمية - كما خلق أعيناً عمياً لا أبصار لها، والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره وهي لا تراها، فما ذنبها إن أنكرتها وجحدتها! فهي تقول في ضوء النهار: هذا ليل! ولكن أصحاب الأعين لا يعرفون شيئاً.

ولقد أحسن القائل:

وَهَيِّنِي قَلْتَ هَذَا الصَّبْحَ لَيْلٍ أَيْعَمَى الْعَالَمُونَ عَنِ الضِّيَاءِ (٢).

(١) سورة الأحزاب، الآية: ٧٢.

(٢) ابن القيم: مفتاح فرار السعادة: ٦٩/٢ - ٧٠.

أخيراً ما أقول، هو ما اعترف به كبار علماء الكون المعاصرين، من تراجع العلم المعاصر عن اعتبار الكون عن طريق المصادفة إلى إدراك أنه مظهر لخطة عليم حكيم قدير مهيمن على كل شيء.

يقول العلامة الفلكي الرياضي البريطاني السيد (جيمس جينز): (لقد كنا قبل ثلاثين سنة- ونحن ننظر إلى الكون- نظن أننا أمام حقيقة من النوع الميكانيكي، وكان يبدو لنا أن الكون يشتمل على ركام من المادة المبعثرة، وقد اجتمعت أجزاءه بالمصادفة، وأن عمل هذه المادة ينحصر في أن ترقص لبعض الوقت رقصاً لا معنى له، تحت تأثير قوى عمياء لا هدف لها، وأنها بعد نهاية الرقص ستتهي هذه المادة في صورة كون ميت، وأن الحياة قد وجدت مصادفة خلال عمل هذه القوى العمياء، وأن بقعة صغيرة جدًا من الكون قد نعمت بهذه الحياة، أو على سبيل الاحتمال يمكن أن توجد هذه الحياة في بقاع أخرى، وأن كل هذه ستتهي يوماً ما، وسيبقى الكون فاقد الروح.

ولكن توجد اليوم أدلة قوية، تضطر علم الطبيعة إلى قبول الحقيقة القائلة: بأن نهر العلم ينساب نحو حقيقة غير ميكانيكية.

إن الكون أشبه بفكر عظيم منه بما كينة عظيمة. إن (الذهن) لم يدخل إلى هذا العالم المادي كأجنبي عنه، ونحن نصل الآن إلى مكان يجدر بنا فيه استقبال (الذهن) كخالق هذا الكون وحاكمه.

إن هذا الذهن - بلا شك - ليس كأذهاننا البشرية، بل هو ذهن خلق الذهن الإنساني من (الذرة، المادة). وهذا كله كان موجوداً في ذلك الذهن الكوني في صورة برنامج معد سابقاً.

إن العلم الجديد يفرض علينا أن نعيد النظر في أفكارنا عن العالم، تلك

التي أقمناها على عجل، لقد اكتشفنا أن الكون يشهد بوجود قوة منظمة أو مهيمنة . . .^(١).

فهذا التراجع يدلنا على أن مواقفهم غير ثابتة بل هي واهية البنيان والأساس، وما الاستدلالات التي استدلو بها على أفكارهم إلا ظنوناً وتخميناً. فالعالم من خلق خالق مبدع حكيم يريد خلقه على خطة مسبقة معداً، وهو يهيمن عليه ويحيط به في جميع أجزائه.

الشبهة الثالثة :

(إن الله لكي يكون علة نفسه يجب أن يوجد أولاً . . .):

ومنشأ الخطأ لدى سارتر وغيره من الوجوديين ممن تشبث بهذه الشبهة: أنه اعتقد أن كل موجود مفتقر في وجوده لآخر حتى وجود الله. فتصور وجوده كوجود الإنسان. ولذلك لم يتصور أنه أصل الوجود الذي ليس وراءه أصل، والوجود لا يكون إلا هكذا، إذ إنه لا بد - في الوجود - من موجود أوجد غيره ولم يوجد غير، هو الأول للوجود، كما عبر عنه فيثاغورس^(٢) بأنه كالعدد واحد، أصل الأعداد، ولا يوجد أصل له^(٣).

ولذلك قال تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ

عَلِيمٌ﴾^(٤).

(١) وحيد الدين خان: الدين في مواجهة العلم: ٧٥-٧٧.

(٢) هو مؤسس المدرسة الفيثاغورية، ولد بجزيرة ساموس ٥٧٢ ق.م، وتوفي سنة ٤٩٧ ق.م، وتلقى تعليمه في مصر وبابل. راجع المعجم الفلسفي: ١٣٨، مجمع اللغة العربية، والموسوعة الفلسفية لعبد المنعم الحفني: ٣٥٣.

(٣) انظر ما نقله عنه صالح الشريدة في رسالته: الوجودية: ١٠٨، ١٠٩.

(٤) سورة الحديد، الآية: ٣.

وقوله ﷺ: «أنت الأول فليس قبلك شيء»^(١).

وقوله ﷺ: «كان الله ولم يكن شيء قبله»^(٢).

ولكي يتضح هذا التقدير يستدل بما يلي:

إن التساؤل عن علة وجود المصدر الأول، حجة يوسوس بها الشيطان للإنسان، منذ أن بدأ الفكر الإلحادي يدب إلى أذهان بعض الناس. ولهذا قال ﷺ: «الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلق السماء؟ فيقول: الله. فيقول: من خلق الأرض؟ فيقول: الله. فيقول: من خلق الله؟ فقولوا: آمننا بالله ورسوله»^(٣)، وفي رواية: «فعند ذلك يضلون»^(٤).

فهذه الحجة الشيطانية تزعم أن الإيمان بأن الله هو المصدر الأول للأشياء، والوقوف عنده، يساوي نظرياً ووقوف الملحدين عند المادة الأولى للكون، التي يطلقون عليها اسم السديم، وتزعم أن كلا الفريقين لا يجد جواباً على هذا التساؤل عن علة وجود المصدر الأول، إلا أن يقول: لا أعرف إلا أن وجود هذا الأصل غير معلول، وتزعم أن الملحدين اعترف بهذا قبل المؤمن بخطوة واحدة، وبعد هذه المزاعم يخادع مطلقوها (بأن إعلان الجهل والاعتراف به من متطلبات الأمانة الفكرية، حين لا توجد أدلة وشواهد

(١) رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء، باب: ما يقول عند النوم وأخذ المضجع: ٤/٢٠٨١

برقم: ٢٧١٣، والترمذي في الدعوات: ٣٤٠٠، ٣٤٨١، وأبو داود في الأدب: ٤٣٩٢،

وابن ماجه في الدعاء برقم: ٣٨٣١، ٣٨٧٢، وأحمد في المسند: برقم: ٨٦٠٣.

(٢) البخاري في كتاب التوحيد، باب: وكان عرشه على الماء، وهورب العرش

العظيم ١٣/٤٠٣: (٧٤١٨).

(٣) سبق تخريجه في ص ٥٩٣.

(٤) ابن أبي عاصم في السنة: ١/٢٩٣، برقم: ٦٤٧، وقد صححه الشيخ الألباني في ظلال

الجنة.

وبراهين كافيات^(١).

ولدى البحث المنطقي الهادىء يتبين لكل ذي فكر صحيح، أن هذه الحجة ليست إلا مغالطة من المغالطات الفكرية، وهذه المغالطة قائمة على التسوية بين أمرين متباينين تباينًا كليًا، ولا يصح التسوية بينهما في الحكم. وفيما يلي تعرية تامة لهذه المغالطة من كل التليسات التي سترت بها.

سبق إثبات كون الله عز وجل أزليًا، كما سبق إثبات كون المادة حدثت بعد أن لم يكن لها وجود. واستنادًا على هذا الإثبات إننا إذا وضعنا هذه المغالطة بعبارتها الصحيحة كان كما يلي:

مادام الموجود الأزلي الذي هو واجب الوجود عقلاً، ولا يصح في حكم العقل عدمه بحال من الأحوال غير معلول الوجود، فلم لا يكون الموجود الحادث غير معلول الوجود أيضًا؟.

إن كل ذي فكر سليم صحيح من الخلل يعلم علم اليقين أنه لا يصح أن يقاس الحادث على القديم الأزلي الذي لا أول له، فلا يصح أن يشتركا بناء على ذلك في حكم هو من خصائص أحدهما.

وعلى هذه الطريقة من القياس الفاسد من أساسه صنعت هذه المغالطة الجدلية، والتورط في هذه المغالطة راجع إلى علة نفسية، غفلة منا وانصياعًا للتصور الغالب، شأن رجل يشتغل عمره بكيمياء النحاس، فعرض له الذهب فجأة، فراح يطبق عليه قوانين النحاس، أفتراه يصيب، أم يخطىء؟ لا جرم أن خطأه نشأ من انهماكه الدائم في قانون معين، وغفلته عن التفريق بين القوانين حينما اختلفت مجالات التطبيق، ولقد عرفنا أن خالق الحوادث لا يتصف

(١) هذا ما ذكره الملحد: جلال صادق العظم في كتابه (نقد الفكر الديني): ٢٨.

بالحدوث قطعاً^(١)، فكيف نطبق عليه قانون الحوادث؟! .

ذكروا: (أن رجلاً جاء إلى عالم من علماء الأمة فقال: إذا أقررنا بالخالق فمن ذا خلقه؟ قال: عدّ من الواحد صعوداً، ففعل الرجل، قال: عدّ قبل الواحد، قال: ليس قبل الواحد شيء. قال: كذلك ليس قبل الواحد شيء!)^(٢).

والخلاصة: إن الخالق ليس بحادث. فنطبق عليه قانون الحوادث في السؤال عن خالقه، فذلك غير سائغ، وأنه كامل مطلق، والكامل المطلق لا يحتاج إلى غيره، وبذلك ينهدم آخر صرح من صروح الشك، فنقول: الكامل المطلق لا يمكن أن يفتقر إلى الموجد.

وأما أزلية الخالق، وعدم احتياج وجوده إلى علة، فبرهان ذلك يمكن إيجازه بمايلي:

إن العدم العام الشامل لكل شيء يمكن تصوره في الفكر، لا يصح في منطق العقل أن يكون هو الأصل؛ لأنه لو كان هو الأصل لاستحال أن يوجد شيء مآ.

إذن: فلا بد أن يكون وجود موجد مآ هو الأصل، ومن كان وجوده هو الأصل فإن وجوده لا يحتاج عقلاً لأية علة، بل وجوده واجب عقلاً، ولا يصح في العقل تصور عدمه، وأي تساؤل عن علة لوجوده لا يكون إلا على أساس اعتبار أن أصله العدم ثم وجد، وهذا يتناقض مع الإقرار باستحالة أن يكون

(١) ليس المقصود بالحوادث ما يعنيه أهل الكلام من صفات الله تعالى الثابتة، وإنما المقصود:

الصفات المختصة بالمخلوقين ككونهم مخلوقين ومتغيرين وميتين ونحو ذلك.

(٢) هويدي حسن: الوجود الحق: ٣٦.

العدم العام الشامل هو الأصل الكلي .

ومن كان وجوده واجبًا بالاحتمالية العقلية باعتبار أنه هو الأصل ، فإنه لا يمكن بحال من الأحوال أن يتصف بصفات تستلزم أن يكون حادثًا .

أما ادعاء أصلية الوجود للكون بصفاته المتغيرة فهو ادعاء باطل ، وذلك بموجب الأدلة التي تثبت أنه حادث وليس أزليًا .

إن هذا الكون يحمل دائمًا وباستمرار صفات حدوثه ، تشهد بهذه الحقيقة : النظريات العقلية المستندة إلى المشاهدات الحسية ، وتشهد بها البحوث العلمية المختلفة في كل مجال من مجالات المعرفة ، والقوانين العلمية التي توصل إليها العلماء الماديون .

وإذ قد ثبت أن هذا الكون عالم حادث ، له بداية ونهاية^(١) ، فلا بد له حتمًا من علة تسبب له هذا الحدوث ، وتخرجه من العدم إلى الوجود ، وذلك ؛ لاستحالة تحول العدم بنفسه إلى الوجود .

أما ما لا يحمل في ذاته صفات تدل على حدوثه مطلقًا ، وتقضي الضرورة العقلية بوجوده ، فوجوده هو الأصل ، لذلك فهو لا يحتاج أصلًا إلى موجد يوجده ، وكل تساؤل عن سبب وجوده تساؤل باطل بالاحتمالية العقلية ، لأنه أزلي واجب الوجود ، ولا يمكن أن يكون غير ذلك عقلاً ، وليس حادثًا حتى يتساءل الفكر عن سبب وجوده .

وهنا نقول : لو كانت صفات الكون تقتضي أزليته لقلنا فيه أيضًا كذلك ، لكن صفات الكون المشاهدة المدروسة تثبت حدوثه .

يضاف إلى هذا : أن مادة الكون الأولى عاجزة بطبيعتها عن المسيرة

(١) راجع ص ٧٠١-٧١٢ في إثبات هذا القول .

الارتقائية التي ترتقي بها ذاتيًا إلى ظاهر الحياة، فالحياة الراقية في الإنسان .
وبهذا تنكشف للبصير المنصف: المغالطة الشيطانية التي يوسوس بها
الشيطان، وتخطر على أذهان بعض الناس، بمقتضى قصور رؤيتهم عن
استيعاب كل جوانب الموضوع وزواياه، فهم بسبب هذا القصور في الرؤية
يتساءلون: وما علة وجود الله؟ .

إنها مغالطة تريد أن تجعل الأزلي حادثًا، وأن تجعل واجب الوجود عقلاً
ممكن الوجود عقلاً، وأن الأصل فيه العدم، ليتساءل الفكر عن علة وجوده .
أو تريد أن توهم بأن ما قامت الأدلة على حدوثه فهو أزلي، أو هو واجب
الوجود لذاته؛ لتسوي بين الحادث والأزلي في عدم الحاجة إلى علة لوجوده .
وتريد هذه المغالطة أن تطمس الضرورة العقلية التي تقتضي بأن الأصل
هو وجود موجد أزلي، وهذا الموجد الأزلي لا يصح عقلاً أن يسأل عن علة
لوجوده مطلقًا؛ لتنافي هذا السؤال مع منطق العقل، وهذا الموجد الأزلي لا
يمكن أن تكون له صفات تستلزم حدوثه .

أما الكون فصفاته تستلزم بالبراهين العقلية والأدلة العلمية المختلفة -
حدوثه، لذلك كان لا بد من السؤال عن علة لوجوده، ولا تكون هذه العلة إلا
من قبل الموجد الأزلي، الذي يقضي منطق العقل بضرورة وجوده، خارجًا
عن حدود الزمن ذي البداية والنهاية، وخلاف ذلك مستحيل عقلاً .

والحدوث من العدم العام الشامل، دون سبب من موجد سابق له مستحيل
عقلاً^(١) .

(١) انظر ما كتبه الأستاذ عبد الرحمن حبنكة الميداني في كواشف زيوف: ٥٢٠-٥٢٤، فقد تمت
الاستفادة منه .

الشبهة الرابعة :

هي قولهم : (إن حرية الإنسان تقوم على أنقاض حرية الله)^(١) .
ومقصودهم بهذا القول : أن الإنسان لا يكون حرًا إلا إذا أنكر وجود الله ،
فإنه ما دام يثبت وجود الله فإنه لا بد من اتباع أوامره واجتناب نواهيه . وهذا
مخالف للحرية التامة ، فإذا قضي على فكرة وجود الله فقد تبت الحرية ، وإلا فلا .
الرد على هذه الشبهة :

إن دعوى الحرية التامة المطلقة - التي أسس عليها الوجوديون إنكار الله
الخالق الرازق المحيي والمميت - لا وجود لها إلا في خيالهم المريض ؛ إذ لو
كان الإنسان حرًا حرية مطلقة لتحكم في مسيره ومجريات أحداثه ، وكان عالمًا
بكل ما يحيط به من أحداث ، بل لكان هو المتحكم والمخطط لمسيرها في
الحياة ، ولما كان هناك ما يقع على الإنسان غير ما يبتغيه أو يرغب فيه ، بل
يتمنى ألا يقع ، تأكد كذب ما ترتب على دعوى الوجودية من استغناء الإنسان
من خالق أوجده أو قدره . وبيان ذلك : أن الإنسان وهو بطريق الحياة تتنابه
الأقدار :

١- أحداث يقع به فيفجؤه بل يفجعه نزولها به دون أن يدور بخلده - قط -
أنها ستصيبه أو ستلم به ؛ مثل النوازل والكوارث التي قد تصيب الإنسان وهو
بطريق الحياة دون سابق إنذار ، وما يستطيع عاقل أن يقول : إن الإنسان هو
الذي وضعها بنفسه أو أنزلها بساحته بناء على حريته المطلقة .

٢- تنوبه أحداث أخرى ما يتمناها لنفسه - قط - لكنها تقع به ؛ مثل ضعف
البصر ، انحناء الظهر ، عجز القدمين عن حمل الجسم ، تجاعيد الوجه ،

(١) سارتر : مسرحية (الذباب) : ١٨٤ ، ١٨٥ .

ابيضاض الشعر، فلو كان الإنسان سيد أفعاله لما أوقع بنفسه ما تكرهه نفسه^(١).

٣- لو كان الإنسان هو الخالق لنفسه لكان عالمًا بتفاصيل حياته وأسباب وجوده، أو الغاية التي تصير إليها بعد رحيله، وهذا يتناقض مع ما تنادي به الوجودية في أضل مبادئها، فهي ترى أن الإنسان قد قذف به في الحياة دون قصد وهدف، وسيرحل عن الحياة دون إرادة أو غاية، وتوضح ذلك وبيانه أوضح من أن يثار^(٢).

٤- هل يعقل أن يلغي الإنسان وجود الله لمجرد إثبات حريته الكاملة، وهل هذه إلاحرية بهيمية شيطانية لنيل مقصوده والتسلط على حقوق الآخرين؟.

الشبهة الخامسة:

حصر إيمانهم بالمحسوسات فقط. حيث قالوا: إذا كان الله موجودًا فلماذا لا نراه بأعيننا ولا ندركه بحواسنا كما ندرك ونرى الموجودات؟ وهل يسوغ لنا أن نؤمن بما لا نراه؟^(٣).

الرد على هذه الشبهة:

١- إن الإيمان بالمحسوسات والموجودات فقط مسخ للإنسان، وتغليب لجانب من شخصيته على الجانب الآخر مما ينتج عنه القلق والفرع الذي يعاني منه الوجودي، وإلا فالإنسان جسد وروح^(٤)، وحصر الموجودات فيما يرى

(١) راجع ما قال الدكتور عبد السلام عبده: العقيدة الإسلامية بين العقل والنقل: ١ / ٣٥٢.

(٢) انظر نفس المصدر.

(٣) انظر ما ذكره هيدجر، نقلًا عن كتاب زكريا إبراهيم: دراسات في الفلسفة المعاصرة: ٤٣٤،

٤٣٥.

(٤) انظر ما ذكره علي لين: الغزو الفكري في المناهج: ٨١.

ويحس غير صحيح، فكم من موجودات لا تحس ولا ترى، كما أن حصر وسائل المعرفة في الإدراك الحسي غير صحيح كذلك، فالإنسان يعرف ويدرك عن طريق البداهة والفطرة، وعن طريق العقل والفكر، وعن طريق البصيرة والإلهام.

كما يدرك، ويدرك عن طريق الحس والرؤية، فعلماء الفلك يقدرّون وجود كواكب بيننا وبينها ملايين السنين الضوئية، وقدرّوا مواقعها والأبعاد بين بعضها، لأن وجودها في المواقع التي حدّدوها، يفسر لهم آثارًا وظواهر معينة، في حركة الكواكب التي رصدوها، ويستدلّون بما رأوه على ما لم يروه، ويتبين بالملاحظات العلمية صحة الفرض الذي فرضوه، فهل يلام هؤلاء العلماء على إيمانهم بما لم يروه ولم يحسّوه مع أنهم اهتدوا إليه بالمنطق الرياضي الذي يعتمد على الأرقام لا على الأوهام؟

إن هؤلاء العلماء قد اعتمدوا على منطق بسيط ولكنه صادق - هو الاستدلال بالأثر على المؤثر - ، فهم قد عرفوا الكواكب البعيدة بآثارها لا بذاتها، وعلى هذا النهج نفسه درس العلماء الطبيعيون (الذرة)، واستخدموا قوانين الكتلة والطاقة، مع أنهم لم يروا الذرة حتى الآن، كل ما انتهوا إليه بوسائلهم الإلكترونية الجبارة أنهم استطاعوا أن يروا ظلها أو خيالها بعد تكبيره وتضخيمه، فكيف نسلم بهذا المنطق - منطق الاستدلال بالآثار - ونستخدمه في علوم الطبيعة والفلك ثم ننكره في معرفة الخالق؟^(١)

٢- إن هذا الزعم لا دليل عليه مطلقًا، إنه مجرد إنكار ورجم بالغيب، لقد كان الماديون ينكرون ما لا تصل إليه الحواس الإنسانية قبل أن يتوصل البحث

(١) انظر ما ذكره بسام سلامة: الإيمان بالغيب: ١٩٢-١٩٦.

العلمي إلى اكتشاف أجهزة تستطيع أن تحس بأشياء كونية كانت بالنسبة إلى الحواس البشرية أموراً من أمور الغيب، ولمّا اكتشفت هذه الأجهزة، وكشفت للعلماء الباحثين ما كشفت من خفايا داخل الكون تراجع الفكر المادي عن تعنته قليلاً، فاعترف بوجود أشياء يمكن أن تدركها الأجهزة التي توصل العلماء الباحثون إلى اكتشافها.

ومنها أجهزة الإحساس بالأشعة التي لا تدركها حواس الناس، وأجهزة الإحساس بالذبذبات الصوتية التي تنطلق في الأجواء، وأجهزة الإحساس بالطاقات الكهربائية والمغناطيسية والحرارية وغيرها.

وكلما تقدم العلم تطورت أجهزة الإحساس بالموجودات كانت غيبياً على الناس قبل التوصل إليها، تراجع الفكر المادي الوجودي عن بعض تعنتاته، ولكن ظل منكرًا ما وراءه مما لا يزال غيبياً.

لقد كان الاستنتاج العقلي يثبت أموراً، وكان الفكر المادي الوجودي ينكر بتعنت وعناد، وحين كشفت الأجهزة المستحدثة ما كان يثبته العقل، تجاهل الماديون الوجوديون إنكارهم الأول، وأخذوا يراوغون، ويوسعون مذهبهم المادي، حتى يشمل ما أثبتته الأجهزة المستحدثة وأحست به، وقدمت للعلماء شهادة بما شاهدت من خفايا كانت قبلها غيبياً عن حواس الناس.

أما الماديون المعاصرون الذين يعترفون بقوانين العلوم، وما توصلت إليه استنتاجاً عقلياً، فإنهم يتناقضون مع أنفسهم حين يسلمون بمقررات علمية لم يتوصل إليها العلم إلا عن طريق الاستنتاج العقلي، ويرفضون مع ذلك الاستنتاجات العقلية التي توصل إلى ضرورة الإيمان بالخالق.

ما أعجب أمر هؤلاء الوجوديين والماديين !!

إنهم يرفضون الاستنتاج العقلي، حينما يلزمهم ويلزم جميع العقلاء بضرورة الإيمان بالخالق الذي هو غيب عن الحواس بذاته، لكن ضرورة وجوده تعلم حتمًا بأثار صنعته المتقنة، ثم هم يقبلون بمقررات علمية كونية كثيرة ما زالت غيبًا عن الحواس، وغيبًا عن الأجهزة العلمية المتقدمة جدًا، مثل صفات الذرة، وحركاتها، وصفات الخلية وتطورها، مع أن هذه المقررات يوجد في بعضها ما دل عليه الاستنتاج العقلي بأمارات ظنية، لا بأدلة قطعية.

أليس هذا منهم تناقضًا مع أنفسهم؟!

إنهم لو كانوا منسجمين مع الأدلة العلمية انسجامًا سويًا لم يتدخل معه الهوى لما كانوا متناقضين في مناهجهم، ولقبلوا على طول خط المعرفة ومكتسباتها كل الاستنتاجات العقلية القطعية، أو التي تعطي ظنًا قويًا راجحًا، ولما فرقوا بين أفرادها وهي متماثلة في قوة دلالتها.

لكنهم متعصبون أصحاب هوى ضد قضية الإيمان بالرب الخالق، فهم يرفضون كل دليل يثبت وجوده عز وجل، مهما كان دليلًا برهانيًا قويًا، وحينما يكون لهم هوى في أن يتنفعوا من طاقات الكون وخصائصه يقبلون ما يقدمه لهم الاستنتاج العقلي حول هذه الطاقات والخصائص، ولو كان استنتاجًا ظنيًا أو وهميًا أحيانًا، ويخادعون بأن هذا مما تثبته الوسائل العلمية^(١).

٣- يضاف إلى ذلك: أن البصيرة العقلية ومستنبطاتها التجريدية لا تسمح مطلقًا بالانغلاق في حدود المادة والوجود.

إن الشيء الذي لا نشاهده في الواقع الحسي لا يلزم عقلاً أن يكون غير

(١) انظر ما قاله الأستاذ عبد الرحمن حسن جبنكة الميداني في كواشف زيوف: ٥١٢-٥١٤.

ممکن الوجود، فعدم الوجود فعلاً لا يدل على استحالة الوجود. فما بالك بالحكم على الخالق بأنه غير موجود، وبأنه متناقض وجوده، لمجرد أننا لم نشاهده في دوائر حواسنا المحدودة جدًا؟ .

٤- إن وسائل العلم ثلاثة :

الأولى: المعرفة المباشرة، وتكون بالإدراك الحسي، ولو عن طريق الأجهزة والأدوات .

الثانية: الاستدلال العقلي بمختلف طرقه الاستنتاجية والاستنباطية الصحيحة، والمؤيدة بالحجج البرهانية أو المقبولة .

الثالثة: الخبر الصادق، ومن الخبر الصادق الوحي الذي يتلقاه نبي من أنبياء الله مؤيد بالمعجزات الباهرات، ومن الخبر الصادق قطعاً ما يبلغه عن الوحي هذا النبي^(١) .

فهؤلاء الملحدون حصروا العلوم المدركة في دوائر ضيقة، فما أدركوه بحواسهم وتجاربهم أثبتوه، وما لم يدركوه بذلك نفوه، وهذا باطل، بل قصور في العلم، فمن ليس عنده علم بشيء ما يجب أن يتعلم من الآخر، وليس عليه أن ينكر ذلك الشيء^(٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ما أخبرت به الرسل من الغيب فهي: أمور موجودة ثابتة أكمل وأعظم مما نشهده نحن في هذه الدار، وتلك أمور

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام في الاستقامة: ٢٩/٢، وفي درء تعارض العقل والنقل: ٢١/٩، وانظر ما ذكره الشيخ السعدي في الأدلة والقواطع والبراهين في إبطال أصول الملحدين: ص ١٥ .

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في الرد على المنطقيين: ١٣٩، والسعدي في الأدلة والقواطع والبراهين: ١٤، ١٥ .

محسوسة تشاهد وتحس ولكن بعد الموت في الدار الآخرة، ويمكن أن يشهدا في هذه الدار من يختصه الله بذلك، ليست عقلية قائمة بالعقل كما تقوله الفلاسفة، ولهذا كان الفرق بينها وبين الحسيات التي نشهدا أن تلك غيب وهذه شهادة، وكون الشيء غائباً أو شاهداً أمر إضافي بالنسبة إلينا، فإذا غاب عنا كان غيباً، وإذا شهدناه كان شهادة، وليس هو فرقاً يعود إلى أن ذاته تعقل ولا تشهد ولا تحس، بل كل ما يعقل ولا يمكن أن يحس بحال وإنما يكون في الذهن، والملائكة يمكن أن يشهدوا ويروا، والرب تعالى يمكن رؤيته بالأبصار، والمؤمنون يرونه يوم القيامة وفي الجنة كما تواترت بذلك النصوص^(١).

وبهذا يبطل أصل الملاحظة الذين يحصرون المعلومات بمدركاتهم الخاصة القاصرة، فإن هؤلاء قصرُوا معرفتهم في شيء ولم يعرفوا غيره، ومن عرف له حجة على من لم يعرف، فليس كل من لم يعرف شيئاً ينكره على حجة عدم علمه ومعرفته.

ولنضرب لذلك مثلاً: لو أن عالماً من علماء الحيوان تحدث عن وجود حيوان برّيّ غريب رآه بعينه، وأخذ يصف مشاهداته الحسية له، ثم جاء سمّاك فقال: لا أجد المبرر العقلي لوجود هذا الحيوان الغريب الذي يتحدث عنه هذا العالم، فإننا لم نشاهد في البحر نظيره. لما كان كلامه أكثر سقوطاً من ناحية الاستدلال العلمي من كلام هؤلاء الوجوديين، فقد جاءتنا الأخبار الصادقة من

(١) السعدي: الأدلة والقواطع والبراهين: ٢١، نقلًا عن شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه بيان تلبس الجهمية. لكنني لم أجده فيه في القدر الذي اطلعت عليه فيه. وانظر مثل هذا الكلام لشيخ الإسلام في درء تعرض العقل والنقل: ١٣٠/٥، ١٣١، ١٦٦-١٦٩، و١٧١-١٧٣.

قبل الرسل الكرام الصديقون في أخبارهم بأن هناك إله ورب خالق له الصفات العلى كذا، وكذا، ثم جاء بعض من أعمى الله بصره وحجب عنه بصيرته، فيقول: لا أحسنُ به، ليس كلامه هذا أقل سقوطاً من كلام هذا السمّاك .

ولهذا قال ابن القيم: (المعلومات المعاينة التي لا تدرك إلا بالخبر أضعاف أضعاف المعلومات التي تدرك بالحسّ والعقل، بل لا نسبة بينها بوجه من الوجوه، ولهذا كان إدراك السمع أعم وأشمل من إدراك البصر، فإنه يدرك الأمور المدومة والموجودة والحاضرة والغائبة، والمعلومات التي لا تدرك بالحسّ والأمور الغائبة عن الحسّ نسبة المحسوس إليها كقطرة من بحر، ولا سبيل إلى العلم بها إلا بالخبر الصادق)^(١).

فإذا أبطلنا هذه العلوم فإننا قد أبطلنا علومًا جمّة، ومعارف كثيرة، وليس هذا إلا نداء إلى الجهل والطيش .

الفرع الثالث: شرك تعطيل المصنوع عن صانعه في الداروينية^(٢)؟

وذلك؛ حينما رأوا أن الحياة إنما هي نتيجة النشوء والارتقاء، وأن تفسير النشوء والارتقاء بتدخل الله هو بمثابة إدخال عنصر خارج للطبيعة، في وضع ميكانيكي بحث^(٣).

خلاصة أفكارهم في إنكار الخالق سبحانه:

١- تقوم فكرة التطور الداروينية على أن الكائنات الحية تسير في تطورها

(١) المصدر نفسه: ٣١، نقلاً عن ابن القيم. ولم أجده في كتبه حتى الآن.

(٢) تنسب الحركة الفكرية الداروينية إلى الباحث الإنجليزي تشارلز داروين الذي نشر كتابه (أصل الأنواع) سنة ١٨٥٩م، والذي طرح فيه نظريته النشوء والارتقاء، مما زعزع القيم الدينية، وترك آثاراً سلبية على الفكر العالمي. انظر الموسوعة الميسرة: ٢١١.

(٣) راجع المصدر نفسه: ٢١٢.

مرتقية من أدنى الأحياء إلى الأعلى فالأعلى، وأن الإنسان قد كان قمة تطورها^(١).
 ٢- وبقاء بعض الأنواع وانقراض بعضها يرجع إلى ظاهرة الصراع من أجل البقاء، فالبقاء يكون للنوع المكافح الأفضل، وأما النوع الخامل الذي لا يكافح من أجل البقاء فإنه يضم، ثم يضمحل، ثم ينقرض. وهو ما يسمى بالانتقاء الطبيعي.

٣- والعضو الذي يهمل إذ لا تبقى له وظيفة عمل في النوع الواحد، يضم شيئاً فشيئاً، حتى يضمحل، ولا يبقى منه إلا أثر يدل عليه، وقد لا يبقى له أثر. كانت هذه هي الداروينية في عالم الأحياء، ثم عممت حتى شملت الوجود المادي كله، من الغاز السديمي الأول- كما يسمونه- حتى المجرات فالكواكب، فالمواد الصالحة لظهور الحياة، فالنبات، فالحيوان، وأمسى التطور مذهباً^(٢).
 وقد أجرى الداروينيون تنقيحات وتعديلات في آراء داروين من بعده، وحشدوا لفكرة التطور الطبيعي في الأحياء أسانيد ترجع كلها إلى العناصر الثلاثة السابقة.

١- تعتمد النظرية على أساس ما شوهد في زمن (داروين) من الحفريات الأرضية، فقد وجدوا: أن الطبقات القديمة تحتوي على كائنات أولية، وأن الطبقات التي تليها تحتوي على كائنات أرقى فأرقى. فقال (داروين): إن تلك الحيوانات الراقية قد جاءت نتيجة للنشوء والارتقاء من الحيوانات والكائنات الأولى^(٣).

(١) انظر ما سبق بيان كيفية ارتقائها وتطورها في ص ١٨٩-١٩٢.

(٢) انظر ما ذكره الميداني، عبد الرحمن حسن حنكة: كواشف زيوف: ٣١٨.

(٣) انظر ما ذكره الأشقر، عمر سليمان: العقيدة في الله: ٨٥.

ثم وجد الداروينية من هذه الحفريات ما يسمونه بإنسان بلتداون بجمجمة إنسان وفك قرد^(١).

٢- وتعتمد أيضًا على ما كان معروفًا في زمن (داروين) من تشابه جميع أجنة الحيوانات في أديارها الأولى، فهو يوحى بأن أصل الكائنات واحد، كما أن الجنين واحد، وحدث التطور على الأرض كما يحدث في أرحام الكائنات الحية.

٣- كما تعتمد النظرية على وجود الزائدات الدودية في الإنسان التي هي المساعد في هضم النباتات، وليس لها الآن عمل في الإنسان، مما يوحى بأنها أثر بقي من القرو ولم يتطور، لأنها تقوم بدورها في حياة القرو الآن.

٤- تأخر وجود بعض أنواع الأحياء على سطح الأرض عن بعض^(٢). وقالوا في كيفية عملية التطور: أن هناك ثلاث وسائل في إكمال عملية التطور، وهي:

أ- الانتخاب الطبيعي: تقوم عوامل الفناء بإهلاك الكائنات الضعيفة الهزيلة، والإبقاء على الكائنات القوية، وذلك ما يسمى بزعمهم بقانون (البقاء للأصلح)، فيبقى الكائن القوي السليم الذي يورث صفاته القوية لذريته، وتتجمع الصفات القوية مع مرور الزمن مكونة صفة جديدة في الكائن، وذلك هو (النشوء) الذي يجعل الكائن يرتقي بتلك الصفات الناشئة إلى كائن أعلى، وهكذا يستمر التطور وذلك هو الارتقاء.

ب- الانتخاب الجنسي: وذلك بواسطة ميل الذكر والأنثى إلى التزوج بالأقوى والأصلح، فتورث بهذا صفات الأصلح، وتندعم صفات الحيوان

(١) انظر ما ذكره آق بلوت، شمس الدين: دارون ونظرية التطور: ١٢٠-١٢٤.

(٢) الميداني، عبد الرحمن حسن جبنكة: كواشف زيوف: ٣١٨، ٣٢٩.

الضعيف لعدم الميل إلى التزاوج بينه وبين غيره .

جـ كلما تكونت صفة جديدة ورثت في النسل^(١) .

هذا آخر ما تخيلوا من الشبه، والتي يتشبثون بها في محاولة الإنكار للخلق المباشر، ولننظر فيما يلي مدى واقعية هذه الفكرة، ومدى صحتها لدى العلماء الغربيين أيضاً، فضلاً عن كونها من الأساطير والخرافات لدى أصحاب الملل الثلاث .

تفنيد الأساس الذي قامت عليه النظرية^(٢) :

١- أما استدلالهم بالحفريات :

فيقال : إن علم الحفريات لا يزال ناقصاً، فلا يدعي أحد أنه قد أكمل التنقيب في جميع طبقات الأرض وتحت الجبال والبحار فلم يجد شيئاً جديداً ينقض المقررات السابقة .

وعلى فرض ثبات مقررات هذا العلم فإن وجود الكائنات الأولى البدائية أولاً، ثم الأرقى، ليس دليلاً على تطور الكائنات الأدنى، بل هو دليل على ترتيب وجود هذه الكائنات فقط عند ملاءمة البيئة لوجودها على أي صورة كان هذا الوجود، وإذا كانت الحفريات في زمن داروين تقول : إن أقدم عمر للإنسان هو ستمائة ألف سنة، فإن الاكتشافات الجديدة في علم الحفريات قد قدّرت أن عمر الإنسان يصل إلى عشرة ملايين من السنين .

أليس هذا أكبر دليل على أن علم الحفريات متغير لا يبنى عليه دليل قطعي؟

(١) راجع ما نقله عنهم الأشقر، عمر سليمان : العقيدة في الله : ٨٠ .

(٢) لقد تم الاستفادة في أغلب هذه الردود مما كتبه الأشقر، عمر سليمان في كتابه : العقيدة في الله :

وأنه قد ينكشف في الغد من الحقائق عكس ما كنا نأمل؟

يقول الدكتور (جمال الدين الفندي) أستاذ الفلك في كلية العلوم بجامعة القاهرة: إن من الأدلة التي تنفي نظرية داروين أن عمر الأرض كما قدره الفلكيون والطبيعيون لا يربو على ثلاثة بلايين سنة، بينما يقدر علماء الحياة أن المدة اللازمة لتطور الأحياء على الأرض إلى حين عصر الحياة القديمة تزيد على سبعة بلايين سنة، بمعنى أن عمر الأرض لا بد أن يكون عشرة بلايين سنة؛ أي ضعف عمر الشمس^(١).

ويقول أحد علماء الغرب في كتابه (الإنسان الأول): (من المؤسف أنه لا يوجد لدينا إلا وثائق غير تامة من الحفريات عن أصل قرد الإنسان، ولا نعلم في أي وقت ولا في أي مكان بدأ شكل الإنسان يختلف عن شكل القرد)^(٢).

فالحفريات لا تعتبر دليلاً أبداً، حتى إن الرأي الأخير من الحفريات هو يناقض تماماً ما قالته الداروينية، وذلك لما وجدوا من الجماجم الإنسانية التي تدل على وجود هذا النوع من مدة سحيقة موهلة أكثر مما يشبهه الداروينيون لعمر الإنسان^(٣).

وأما ما قيل من أنهم عثروا على إنسان بلتداون بجمجمة إنسان وفك قرد، مما يدل على أن الإنسان تطور من القرد، وأن إنسان بلتداون صورة من صور الحلقات المفقودة في عملية التطور، فيقال في الرد عليهم:

إن التجارب الأخيرة على إنسان بلتداون أثبتت أنه ليس قديماً كما

(١) راجع المصدر السابق: ٨١، ٨٢.

(٢) راجع ما نقله عنهم الدكتور عبد العليم عبد الرحمن خضر في كتابه: أصل الأجناس البشرية: ٣٤١.

(٣) راجع المصدر نفسه: ٩٢-٩٤، ١١٢، ١٩٥، ٣٣٧.

تصوروا، بل إن هناك من قام بإحداث عدة تغييرات في هذه الجثة للإيهام بأنها تعود إلى أزمان غائرة جدًا، وليس هذا فحسب، بل تبين أن الأسنان المغروسة في عظم الفك بردت بمبردة للتمويه وللإيهام بأنها تأكلت على مر الزمن، وكانت علامات البرد ظاهرة لكل عين متفحصة، وأخيرًا أعلنت النتيجة في تشرين الثاني سنة ١٩٥٣م، وكانت كما يلي:

(إن إنسان بلتداون) ليس إقضية تزوير وخداع، تمت بمهارة ومن قبل أناس محترفين، فالجمجمة تعود إلى إنسان معاصر، وأما عظام الفك فهي لقرود أورنج بعمر عشر سنوات، والأسنان هي أسنان إنسان غرست بشكل اصطناعي وركبت على عظام الفك. وظهر ذلك، إن العظام عوملت بمحلول ديكرومايت البوتاسيوم لإحداث آثار بقع للتمويه وإعطاء شكل تاريخي قديم لها)^(١).

٢- وأما الاستدلال بتشابه أجنة الحيوانات:

فذلك خطأ كبير وقع فيه بعض العلماء نتيجة عدم تقدم الآلات المكبرة التي تبين التفاصيل الدقيقة التي تختلف بها أجنة الحيوانات بعضها عن بعض في التكوين والتركيب والترتيب، إلى جانب التزييف الذي قام به واضع صور الأجنة المتشابهة العالم الألماني (أرنيست هيكل)، فإنه أعلن بعد انتقاد علماء الأجنة له: أنه اضطر إلى تكملة الشبه في نحو ثمانية في المائة من صور الأجنة لنقص الرسم المنقول^(٢).

ثم لما تقدمت الآلات المكبرة في العصر الحاضر بينت هذه الآلات تفاصيل دقيقة بين أجنة الحيوانات، وظهر أنه لا تشابه بين أجنة الحيوانات أبدًا، وأن أجنة

(١) انظر ما نقله آق بلوت، شمس الدين: دارون ونظرية التطور: ١٢٣، ١٢٤.

(٢) راجع مذكره الدكتور الأشقر، عمر سليمان: العقيدة في الله: ٨٢.

الإنسان تختلف عن أجنة القرود من عدة جوانب^(١).

٣- أما الاستدلال بوجود الزائدة الدودية على نظرية التطور والنشوء الذاتي :

فيقال : إن وجود الزائدة الدودية في الإنسان كعضو أثري للتطور القردي فليس دليلاً قاطعاً على تطور الإنسان من القرود، بل يكون سبب وجودها هو وراثتها من الإنسان الجد الذي كان اعتماده على النباتات، فخلقت لمساعدته في هضم تلك النباتات^(٢).

ثم القول بأن الزائدة الدودية ليست لها وظيفة حالياً في جسم الإنسان قول غير صحيح، فإنه أثبت الطب حديثاً: أن الزائدة الدودية ذات وظيفة في جسم الإنسان، وهي جهاز لمقاوي مناعي في البطن كغيره من أجهزة المناعة في جسم الإنسان، لذلك تدعى باسم (لوزات البطن)^(٣).

كما أن العلم قد يكشف لها حقيقة أخرى لا تزال غائبة عنا حتى اليوم، فالعلم كل يوم إلى ازدياد، وإذا كانت الخنوثة من صفات الكائنات الأولية الدنيا، والزوجية من خصائص الكائنات الراقية، فإن الثدي من أمارات الأنوثة، ونجد الفيل الذكر له ثدي كما للإنسان، في حين ذكور ذوات الحافر كالحصان والحمار لا ثدي لها إلا ما يشبه أمهاتها، فكيف بقي أثر الخنوثة في الإنسان، ولم يبق فيما هو أدنى منه؟ مع أن داروين يزعم أن الإنسان تطور مما هو أدنى منه^(٤).

(١) انظر ما ذكره آق بلوت، شمس الدين : دارون ونظرية التطور : ٧٨، حيث ذكر الفوارق المهمة بين أجنة الحيوانات بالرسم والصورة المأخوذة من الآلات المكبرة.

(٢) راجع ما ذكره الدكتور عمر سليمان الأشقر في العقيدة في الله : ٨٢.

(٣) انظر ما ذكره الدكتور عبد الرحمن حسن حبيكة الميداني في كواشف زيوف : ٣٢٩.

(٤) انظر ما ذكره الدكتور عمر سليمان الأشقر : العقيدة في الله : ٨٢.

٤- أما الاستدلال بتأخر وجود بعض أنواع الأحياء على سطح الأرض عن بعض على إثبات نظرية التطور :

فيقال : إن تأخر ظهور بعض الأنواع الراقية عن أنواع سابقة لها في الوجود لا يقتضي أن السابق أب أو جد لما ظهر بعده ، إذ الاحتمال الأقرب للتصور أن يكون مبدع النوع الأول قد أبدع بعده النوع الأرقى ، ثم أبدع بعد ذلك الأرقى فالأرقى ، ثم أبدع أخيراً الإنسان .

وهذا ما نلاحظه في سلسلة المبتكرات والمخترعات ، فاللاحق كثيراً ما يكون وليد فكر المبدع ونتاج عمله ، بالاستناد إلى ملاحظته للسابق ، وليس ثمرة التطوير للسابق نفسه في واقع العمل ، بحذف شيء منه وإضافة شيء إليه ، فالعملية تكون عملية فكرية ، ويأتي التطبيق الواقعي غالباً بناءً جديداً .

ومهما يكن من أمر ، فالاحتمال أن أمران متكافئان إمكاناً ، بشرط ربط كل منهما بأنه مظهر لاختيار مدبر خالق حكيم . أما التطور الذاتي إلى الأكمل دون تدبير حكيم عليم قدير خالق ، فهو أمر مستحيل عقلاً ، إذ الناقص لا ينتج الكامل في خطة ثابتة ، وهو بمثابة إنتاج العدم للوجود . وإحالة الأمر على المصادفة إحالة على أمر مستحيل علمياً ورياضياً في عمليات الخلق الكبرى^(١) . كما سبق بيانه^(٢) .

تفنيد شرح داروين لعملية التطور .

أما القول بالانتخاب الطبيعي : بأن هناك ناموساً أو قانوناً يعمل على إفناء الكائنات الحية فلا يبقى إلا الأصلح الذي يورث صفاته لأبنائه فتتراكم

(١) راجع ما قال الدكتور عمر سليمان الأشقر في العقيدة في الله : ٨٢ ، ٨٣ .

(٢) راجع ص ٧٣٤-٧٤٣ .

الصفات القوية حتى تكون حيواناً جديداً .

فيقال : حقاً هناك نظام وناموس وقانون يعمل على إهلاك الكائنات الحية جميعها قويا وضعيفها ، لأن الله قدر الموت على كل حي ، إلا أن نظاماً وناموساً يعمل بمقابلة هذا النظام ؛ ذلك هو قانون التكافل على الحياة بين البيئة والكائن ، لأن الله قدر الحياة فهياً أسبابها ؛ فتجد الشمس والبحار والرياح والأمطار والنباتات والجاذبية كل هذه وغيرها تتعاون للإبقاء على حياة الإنسان وغيره من الحيوانات ، فالنظر إلى عوامل الفناء وغض النظر عن عوامل البقاء يحدث خللاً في التفكير ، فإذا كانت هناك سنة للهلاك فهناك سنة للحياة ، ولكل دور في الحياة ، وإذا كانت الظروف الطبيعية : من رياح ورعد وحرارة وماء وعواصف وغيرها قادرة على تشويه الخلق أو تدمير صنعة ، كطمس عين أو تهديم بناء ، فإنه من غير المعقول أن تقرر هذه الظروف الطبيعة الميتة الجامدة والبليدة أن تنشئ عيناً ، لمن لا يملك عيناً أو تصلح بناء فيه نقص^(١) .

ولكن للأسف ، إن التطوريين يقولون بمثل هذا القول . فالانتخاب الطبيعي معبود التطوريين المحروم من الشعور^(٢) ، هكذا وبهذه البساطة يعتقد داروين أنه استطاع أن يشرح كيفية تحول عضو من شكل إلى آخر ، أما العلم المعاصر فإنه يرفض هذا الشرح وهذا التفسير ، بل يعتبره مضحكاً ، فكما يصعب على الإنسان الاعتقاد بأن سيارة تسير بالبنزين قد تحولت - نتيجة سلسلة حوادث المرور - إلى سيارة تعمل بالغاز السائل ، وأنها في فترة من فترات التحول كانت

(١) راجع ما قال الدكتور عمر سليمان الأشقر في العقيدة في الله : ٨٢ ، ٨٣ .

(٢) هذا الذي يكررون القول به بأنه محروم من الشعور . راجع ما ذكره داروين فيما نقله عنه : آق

بلوت ، شمس الدين في كتابه : داروين ونظرية التطور : ١٠٣ - ١٠٦ .

تسير بالبنزين والغاز معاً من باب الاحتياط!! كذلك يصعب عليه تصديق كل هذه الحكايات حول خروج الأحياء من الماء إلى اليابسة .

إذ لا مبرر هناك للاعتقاد بأن كل هذه المزاعم صحيحة من دون تحقيق وتمحيص، حتى وإن قدمها البعض تحت لبوس العلم، لأن قليلاً من العلم وقليلاً من التفكير، يكفيان لرؤية كيف أن اللوحة التي تقدمها نظرية التطور في حاجة إلى عقل وشعور خارقين .

ويمثل هنا بمثال واحد، فمثلاً قبل كل شيء يحتاج جهاز التنفس لكي يتعرض لمثل هذا التبدل والتحول إلى تعيين هدف أمامه . . . وهذا الهدف هنا هو (الخروج من الماء إلى اليابسة)، فمن الذي يعطي هذا القرار ويعين هذا الهدف؟ أهو الكائن نفسه؟ أهى جزيئات جسمه؟ أهو الماء؟ أهو الهواء؟

ثم يجب تعيين الخطوات اللازمة للوصول إلى هذا الهدف، ووضع خطة تحتوي على تفاصيل كثيرة جداً تشمل أجهزة الجسم كله، فمن الذي يضع هذه الخطة؟ أهو الكائن الحي؟ أهى ذرات جسمه؟ أم الهواء؟ .

ثم يجب الأخذ بنظر الاعتبار جميع العوائق والمشاكل التي قد تظهر أثناء خطوات التقدم نحو الهدف، وأخذ التدابير والاحتياطات اللازمة تجاهها، وإدراج جميع هذه التدابير في الخطة بشكل مناسب، بحيث لا تتعارض مع الخط العام للخطة. فمن الذي يرى المشاكل والعوائق والصعوبات قبل أوانها، ويفكر بالتدابير اللازمة فيؤمن التنسيق بين الأعضاء؟ أما القول بأن (الأعضاء تقوم من نفسها بتأمين نظام للتعاون والمساعدة فيما بينها)^(١) فهو قول لا يقره أي

(١) انظر كتاب داروين أصل الأنواع: ١٣٣، نقلاً عن ما نقله عنه آق بلوت شمس الدين في كتابه:

داروين ونظرية التطور: ١٠٤، ١٠٥ .

عقل وأي منطق .

ثم تأتي مرحلة التنفيذ، والتطوريون يزرون أنها تحقق نتيجة ملايين الحوادث التي تصيب سفرات الجينات . والغريب أن هذه الحوادث تكون وكأنها مرتبة ضمن خطة معينة !! ثم إن حادثة معينة تأتي لتكمل (التقدم) الذي حققته الحادثة السابقة، ولتدفع خطوة أخرى إلى الأمام، ولتقرب الكائن خطوة أخرى نحو الهدف !!، وهكذا يتخلص هذا الكائن من غضبة الانتخاب الطبيعي (الذي يجول في الدنيا في كل ساعة من ليل ونهار دون أن يحس به أحد)^(١) .

وأخيرًا بعملية تشبه عملية تحول دراجة أطفال ذات ثلاث عجلات، إلى طائرة فانطوم، إثر تعرضها لسلسلة من الحوادث العشوائية!! تظهر أمامنا المعجزة وتتكامل .

ثم إنه من الغريب جدًا، أن لا يؤدي عبث الصدفة بسفريات الجينات إلى كوارث، ونحن نفسر عدم فهم داروين ومعاصريه هذا الأمر إلى قلة معلوماتهم، أما الإصرار ممن جاء بعدهم عليه، فلا يفسر إلا بالعناد والتعصب، ذلك؛ لأن مديد العبث إليها أو تدخل الصدفة، لا تؤدي إلا إلى كارثة .

واليوم يحاول الذكاء الإنساني - وليست الصدفة - أن ينفذ إلى أعماق علوم الجينات بدراسات شاقة، فمن المستحيل قبول الادعاء بأن الصدفة والانتخاب الطبيعي استطاعا القيام بحل كل هذه الألغاز التي استعصى حلها على الذكاء الإنساني بالرغم من جميع الجهود المبذولة في هذا المجال . من المستحيل قبول هذا الادعاء وإن بذلت المحاولات لوضع قناع العلم عليه . وبالرغم من مرور قرن

(١) انظر كتاب داروين أصل الأنواع: ١٣٣، نقلًا عن ما نقله عنه آق بلوت شمس الدين في كتابه:

داروين ونظرية التطور: ١٠٤، ١٠٥ .

على وفاة داروين، فإن التطوريين لم يتعبوا بعد من محاولة جعل هذا المستحيل ممكناً^(١).

أما شرحه الثاني لقانون التطور بأنه يحصل (التطور) أيضاً بالانتخاب الجنسي الذي يكون به الميل في التناسل بين الأفراد القوية مما سبب اندثاراً لأفراد الضعاف، وبقاء الأقوى :

فيقال : إن ذلك ليس دليلاً على حدوث تطور في النوع، بل يفهم منه بقاء النوع القوي من نفس النوع، واندثار النوع الضعيف .

ثم إنه ليس بصحيح أن الصفات الحسنة في فرد من الأفراد تنقل بواسطة الوراثة . فمثلاً : هذا الحداد القوي العضلات لا تنتقل قوة عضلاته إلى ذريته كما أن العالم الغزير العلم لا ينتقل علمه بالوراثة إلى أبنائه^(٢) .

أما القول الأخير له في شرحه لعملية التطور كيف تمت هي : بأنه (كلما تكونت صفة جديدة ورثت في النسل) :

فيقال في الجواب عليه : إن القول بحدوث النشوء لبعض الخصائص والصفات العارضة ثم توريثها في النسل فذلك ما يرفضه علم الوراثة الحديث . فكل صفة لا تكمن في الناسلة ولا تحتويها صبغة من صبغاتها فهي صفة عارضة لا تنتقل إلى الذرية بالوراثة^(٣) .

وإلى جانب مخالفة علم الوراثة (لنظرية داروين)، فإن التجربة تنقضه؛ فهاهم اليهود والمسلمون من بعدهم يختون أبناءهم ولكن ذلك كله لم يسبب أن

(١) انظر مذكره آق بلوت : شمس الدين في كتابه : داروين ونظرية التطور : ٩٨ - ١١٣ .

(٢) انظر مذكره الدكتور عمر سليمان الأشقر في العقيدة في الله : ٨٤ .

(٣) راجع المصدر نفسه ص ٨٤، فقد ذكر شاهداً من أقوال الأطباء المتخصصين بهذا المجال .

ولد أطفالهم بعد مرور السنين محتونين ، وهكذا ، فكلما تقدم العلم أثبت بطلان نظرية داروين .

النظرية لا يؤيدها الواقع المشاهد^(١) :

١- لو كانت النظرية حقًا لشاهدنا كثيرًا من الحيوانات والإنسان تأتي إلى الوجود عن طريق التطور ، لا عن طريق التناسل فقط ، وإذا كان التطور يحتاج إلى زمن طويل فذلك لا يمنع من مشاهدة قروود تتحول إلى آدميين في صورة دفعات متوالية كل سنة ، أو كل عشر سنوات ، أو كل مائة سنة .

٢- لو سلمنا جدلاً : أن الظروف الطبيعية والانتخاب الطبيعي ، قد طورت قردًا إلى رجل - مثلاً - فإننا لن نسلم أبدًا بأن الظروف قد قررت أيضًا أن تكون امرأة لذلك الرجل ليستمر في التناسل والبقاء مع الموازنة بينهما .

٣- إن القدرة على التكيف التي نشاهدها في المخلوقات - كالحرباء -^(٢) مثلاً تتلون بحسب المكان هي مقدرة كائنة في تلك المخلوقات تولد معها ، وهي عند بعضها وافرة وعند البعض الآخر تكاد تكون معدومة ، وهي عند جميع المخلوقات محدودة لا تتجاوز حدودها ، فالقدرة على التكيف صفة كامنة ، لا صفة متطورة تكونها البيئة كما يزعم أصحاب النظرية ، وإلا كانت البيئة فرضت التكيف على الأحجار والأتربة وغيرها من الجمادات .

٤- تمتاز الضفادع على الإنسان بمقدرة على الحياة في البر والماء ، كما تمتاز الطيور عليه بمقدرة على الطيران والانتقال السريع ، وذلك بدون آلة ، كما أن

(١) تم الاستفادة في هذه الردود من كتاب العقيدة في الله لعمر سليمان الأشقر : ص ٨٥ ، ٨٦ .
(٢) هي دويبة ، يستقبل الشمس برأسه ، ويكون معها كيف دارت ، ويتلون ألوانًا ببحر الشمس .
انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب : ٣ / ١٠٣ ، مادة (حرب) .

أنف الكلب أشد حساسية من أنف الإنسان، فهل أنف الكلب أكثر رقيًا من أنف الإنسان؟ وهل الضفادع والطيور أرقى من الإنسان في بعض الجوانب؟ فهذه النظرية يخالفها الواقع المشاهد مخالفة تامة^(١).

النظرية تعجز عن الإجابة المقنعة لكثير من الأسئلة عن الظواهر الموجودة:

إن نظرية التطور تحسب أنها استطاعت تفسير نشوء الكائنات الحية وتكاملها، وكل شيء بـ(الانتخاب الطبيعي)، ولكن الحياة هي أشمل وأعقد من مجرد أجساد الكائنات الحية، فعلاوة على وجود الأجهزة العضوية في أجساد الكائنات، هناك علاقات متداخلة ومتشعبة ومعقدة وحساسة بين هذه الكائنات والكائنات الأخرى من جهة، وبينها وبين بيئتها، وهذا موضوع مهم لا يمكن لأية نظرية تدعي تفسير الحياة أن تهمل إيضاحها وتفسيرها، غير أننا نرى أن الظلمات تحيط بهذا الموضوع في نظرية التطور، ولا نرى أي بصيص من نور.

فمثلاً: لا تستطيع نظرية التطور تفسير كيف أن البعوضة، ما أن تفتح عيونها على الحياة حتى تحاول الوصول إلى هدفها ورزق أوبرتها - كأى ممرضة متمرسة - والقيام بامتصاص الدم؟

كما لا تستطيع هذه النظرية تفسير كيف تستطيع النحلة التجول بين الأزهار، وامتصاص رحيقها لعمل غذاء من أنقى الأغذية، وليس هناك من معلم أو مدرب لها؟ وكيف تستطيع بإشارات ورقصاتها الخاصة من التخاطب مع أفرادها مجموعتها، ثم القيام بإنشاء خلاياها بدقة هندسية متناهية، لا نشاهد فيها خطأً مليمتراً واحداً؟

(١) راجع ما ذكره الدكتور عمر سليمان الأشقر في العقيدة في الله: ٨٥، ٨٦.

أم هل تستطيع هذه النظرية تفسير كيف أن الطفل، وهو جنين في بطن أمه يتدرب لاكتساب المهارة الوحيدة المطلوبة منه، وهي عملية مصّ الثدي، وذلك بمصّ أصبعه؟!!

كيف تبني العناكب بيوتها؟ والطيور أوكارها؟ والنمل مساكنها؟ أسئلة لا تستطيع هذه النظرية الإجابة عليها.

ويمكن تعداد أمثلة أكثر وأكثر وكتابة مجلدات من الكتب حول هذا الموضوع، بل يمكن صرف العمر كله في تعداد هذه الأمثلة، أما الاكتفاء بالقول بأن (الغريزة) هي الكلمة السحرية التي تفسر وتوضح هذه المهارات المتعددة والمذهلة والمختلفة، فليس إلا إعلاناً عن جهل الإنسان وعماه^(١).

موقف علماء الطبيعة من هذه النظرية:

لعلماء الطبيعة موقفان وراء هذه الفرضية:

الأول: المؤيدون للنظرية: وتأييدهم كان أكثر انتصار لحرية الفكر الذي كانت الكنيسة تحاربه، وتقاومه، وحرثاً مضادة يشنها علماء الطبيعة ضد قسس الكنيسة وأفكارهم بعد أن نشبت حرب طاحنة بين الفريقين.

فالتأييد إنما هو نتيجة حرب حاقد على الأديان، لا عن علم واقتناع قلبي، فقد اعترف المؤيدون لهذه الفرضية (النظرية) أيضاً بأنها غير ثابتة وغير علمية، وفيما يلي بعض أقوالهم^(٢):

١- (إن نظرية النشوء لا زالت حتى الآن بدون براهين، وستظل كذلك؛ والسبب الوحيد في أننا نؤمن به هو أن البديل الوحيد الممكن لها هو الإيمان

(١) راجع لمزيد من هذه التساؤلات ما كتبه آق بلوت شمس الدين، في كتابه: داروين ونظرية التطور: ١٣٤-١٤١.

(٢) هذه الآراء مأخوذة مما ذكرته: الغاياتي، منيرة علي في كتابها: مذهب النشوء والارتقاء في مواجهة الدين: ٧-١٢.

- بالخلق المباشر، وهذا أمر غير وارد على الإطلاق^(١).
- ٢- (إن التغيرات الإعجازية التي نفترض أنها قاصرة على القصص الخرافية أمور عادية جدًا في نظرية النشوء والارتقاء)^(٢).
- ٣- (إن علماء الحيوان يؤمنون بالنشوء، لاكتيجة للملاحظة، أو الاختبار، أو الاستدلال المنطقي، ولكن لأن فكرة الخلق المباشرة بعيدة عن التصور)^(٣).
- ٤- (إننا بالرغم من إيماننا بالنشوء فإننا لا نعلم كيف حدث)^(٤).
- ٥- (إن نظرية النشوء جاءت لتبقى، ولا يمكن أن تتخلى عنها، حتى ولو أصبحت مجرد عمل من أعمال الاعتقاد)^(٥).
- ٦- (كلما تعمقنا في دراسة أنتوبيولوجيا^(٦) كلما اكتشفنا أن نظرية النشوء تركز على الاعتقاد)^(٧).
- هكذا يصبح واضحًا، أن هذه النظرية ليس لها أي مستند صحيح، وقد اعترف بتهافتها وعدم ثبوتها علميًا حتى مؤيدوها، وهو مدين بوجوده فقط لذلك الرفض العنيد للإيمان بوجود الخالق^(٨).
- الثاني: المعارضون:** لقد سبق معنا آراء المؤيدين لهذه النظرية بأنهم ما
-
- (١) هذا قول (سير أرتريكيت).
- (٢) قول (ج. و. بيب).
- (٣) قول البروفيسور (واتسون) من جامعة لندن.
- (٤) قول البروفيسور (بيتسون).
- (٥) قول البروفيسور (د. ه. سكوث).
- (٦) المراد به: علم الإنسان: انظر ما ذكره البعلبكي، روجي: المورد: ١٨٢.
- (٧) قول البروفيسور (س مور).
- (٨) راجع ما ذكرته الغاياتي، منيرة علي: مناهج النشوء والارتقاء في مواجهة الدين: ٧.

أيدوها على أنها حقيقة علمية، وإنما على أنها أفضل بدليل للإيمان بالله جل شأنه، فما بال العلماء الغربيين المتورين بالعلم والحرية لا يعارضونها؟ لقد عارضها كثير من علماء الغرب الجيولوجيون والطبيعيون بالأدلة والبراهين، والمقام لا يتسع لذكر آرائهم هاهنا^(١).

ولكن ما موقف بعض من تأثر بهذه النظرية من المسلمين؟ لقد تأثر بهذه النظرية كثير ممن يدعي العلم في العصر الحاضر من المسلمين، كما قد قال ببعض هذه النظرية علماء مشهورون من هذه الأمة.

فممن تأثر بهذه النظرية من المعاصرين موريس بوكاي، حيث استدل في كتابه (ما أصل الإنسان؟ إجابات العلم والكتب المقدسة) على صحة هذه النظرية بقوله تعالى: ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۚ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۗ ﴾ (٢) (٣).

ويمكن أن يرد على هذا القول بأنه لم يفسر به أحد من المفسرين لا بالمأثور ولا بالرأي، ولم يقل به أحد من السلف، بل تفسير الآية على حسب ما روي عن السلف هو أن المراد بالأطوار كونه (نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظامًا)^(٤).

وممن قال ببعض هذه النظرية من العلماء القدامى المشهورين: ابن خلدون^(٥)، حيث فسر قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۗ ﴾ (٦). على أنه من

(١) راجع أقوال علماء الغرب المعاصرين لرأي داروين فيما كتبه الدكتور عمر سليمان الأشقر في كتابه: العقيدة في الله: ٨٦، ٨٧.

(٢) سورة نوح، الآيتان: ١٣، ١٤.

(٣) انظر ما قال موريس بوكاي في كتابه (ما أصل الإنسان): ٢١٩-٢٢٥.

(٤) انظر على سبيل المثال تفسير الطبري: ١٢/٢٨/٦٠، فقد نقله عن كل من ابن عباس والسدي وابن زيد ومجاهد وقتادة.

(٥) انظر ما ذكره عنه بنصه الدكتور عبد العليم عبد الرحمن خضر في أصل الأجناس البشرية: ٣٢٠، وهو في مقدمة تاريخ ابن خلدون: ١/٩٥، وانظر ما ذكره الدكتور محمد علي البار في كتابه: خلق الإنسان: ١١.

(٦) سورة المؤمنون، الآية: ١٤.

القردة إلى الإنسان . كما ينسب هذا القول إلى كل من الدميري^(١) ، والبلخي^(٢) ، والفخر الرازي ، والفارابي ، وغيرهم^(٣) .

ويجاب عن شبهتهم هذه : بأن تفسير هذه الآيات القرآنية لا يكون إلا على ضوء ما فهمه سلفنا الصالح أو على ما يوافق الآيات القرآنية الأخر أو الأحاديث النبوية ، وإذا ما وجدت يمكن أن يفسر على مقتضى طبيعة اللغة العربية وعلى فهم من أنزل إليهم ، لا إلى الأهواء والمفاهيم السيئة ، وإلا سيصبح الدين كله لعبة ، كل يفسر الآيات القرآنية كما يهواه كما هو حال أهل البدع والزنادقة .

فآيات المذكورة قد فسرت على تفسيرين :

الأول : هو الذي عليه أكثر المفسرين ؛ منهم علي بن أبي طالب وابن عباس - رضي الله عنهما - ، ومجاهد وعكرمة والشعبي ، والحسن وأبو العالية والضحاك والسدي وابن زيد ، واختاره ابن جرير : أن المراد بالآية : (ثم نفخنا فيه الروح فتحرك وصار خلقاً آخر ذا سمع وبصر وإدراك وحركة واضطراب) .

الثاني : ما روي عن ابن عباس أنه قال : إن معنى الآية : (نقله من حال إلى حال إلى أن خرج طفلاً ، ثم نشأ صغيراً ، ثم احتلم ، ثم صار شاباً ، ثم كهلاً ، ثم شيخاً ، ثم هرمًا) ، وبه قال قتادة ، والضحاك في رواية^(٤) .

(١) الدميري هو : محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري الأصل ، الفاهري الشافعي ، كمال الدين أبو البقاء : ولد سنة ٧٤٢هـ وتوفي سنة ٨٠٨هـ . من آثاره : حياة الحيوان الكبرى ، النجم الوهاج وغيرهما . انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ٦٥ / ١٢ .

(٢) لم أتمكن من معرفته ، لأن البلخين كثيرون .

(٣) انظر نسبة هذا القول إليهم عند الدكتور عبد العليم عبد الرحمن خضر : أصل الأجناس البشرية بين العلم والقرآن الكريم : ٣٢٠-٣٢١ ، ود/ محمد علي البار : خلق الإنسان : ١١ .

(٤) راجع ما قال ابن كثير في تفسيره : ٣ / ٢٤٠ ، ٢٤١ .

فترى أن التفسير الذي ذكروه ليس له أي سلف، فلا يقبل مثل هذه التأويلات الباطنية للآيات القرآنية .

ولما كان هناك من المسلمين من تأثر بهذه النظرية- أو الفرضية على الصحيح- واستدل بعض هؤلاء بالآيات القرآنية، فإننا سوف نورد حديث القرآن عن أصل الإنسان وخلقه بآيات صريحة وواضحة في الدلالة لا لبس فيها ولا غموض، حتى لا يستطيع إنكاره إلا من أعمى الله بصره وجعل على قلبه غشاوة، وأضله عن سواء الصراط . ففيما يلي هذا البيان من القرآن الكريم والسنة النبوية :

حديث القرآن والسنة عن أصل الإنسان وكيفية خلقه^(١) .

إن حديثنا الآن مع الذين يؤمنون بالله ربًا، فنحن نسألهم هل تؤمنون بأن الله يعلم ما خلق، ومم خلق؟ وسيكون الجواب حتمًا بنعم، وإلا يكونوا قد كفروا بالله، وإذا كانت الإجابة بنعم، فإننا نقول لهم: إن الذي خلق الخلق لا شك هو أعلم بال مخلوق، قال تعالى: ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾^(٢) .

فإذا كان هو أعلم بالخلق وكيفية خلقه، فقد حكى بنفسه في القرآن وبينه الرسول في السنة قصة خلق الإنسان ببيان ظاهر وواضح .

فالله يخبرنا أنه خلق الإنسان خلقًا مستقلًا مكتملًا، وقد أخبر ملائكته بشأن خلقه قبل أن يوجد: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾^(٣) .

وحدثنا عن المادة التي خلقه منها، فقد خلقه من ماء و تراب (طين)، قال تعالى: ﴿ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾^(٤) .

(١) استفتت من كتاب الدكتور عمر سليمان الأشقر: العقيدة في الله: ٨٨-٩١ .

(٢) سورة الملك، الآية: ١٤ .

(٣) سورة البقرة، الآية: ٣٠ .

(٤) سورة الحج، الآية: ٥ .

وجاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، منهم الأحمر، والأبيض، والأسود، وبين ذلك، والسهل والحزن، والخبيث والطيب»^(١).

والماء عنصر في خلق الإنسان، حيث قال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾^(٣)، فهو إذن من ماء وتراب.

وقد شكله الله بيديه، حيث قال: ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي﴾^(٤)، ثم هذا الطين تحول إلى صلصال كالفخار ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾^(٥).

وقد خلقه مجوفاً منذ البداية، ففي الحديث عن أنس بن مالك قال: «لما صور الله آدم في الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه، فجعل إبليس يطيف به وينظر إليه، فلما رآه أجوف عرف أنه خلق لا يتمالك»^(٦).

هذا الطين نفخ الله فيه من روحه فدبت فيه الحياة، فأصبح سمياً بصيراً

(١) الترمذي في سننه: كتاب التفسير، باب: ومن سورة البقرة، برقم: ٢٩٥٥. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح، وهو كما قال، فإن رواه ثقات. وأبو داود في سننه: كتاب السنة، باب في القدر، برقم: ٤٦٩٣. وقد صححه الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة: برقم: ١٦٣٠.

(٢) سورة النور، الآية: ٤٥.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٢.

(٤) سورة ص، الآية: ٧٥.

(٥) سورة الرحمن، الآية: ١٤.

(٦) مسلم في الصحيح: برقم: ٢٦١١، كتاب البر والصلة والآداب، باب: خلق الإنسان خلقاً لا يتمالك.

عاقلاً واعياً، فقد أمر الله الملائكة بالسجود لآدم حين ينفخ فيه الروح وتدب فيه الحياة: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (١).

وأخبرنا بالمكان الذي خلق فيه وهو الجنة: ﴿وَقَلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (٢)، وبمجرد أن تم خلقه أخذ يتكلم ويفقه ما يقال له، ففي القرآن: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣) قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٤) قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ (٣).

وفي حديث آخر قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس، فقال: الحمد لله، فحمد الله بإذنه، فقال له ربه: يرحمك الله يا آدم، اذهب إلى أولئك نفر من الملائكة - إلى ملائمتهم جلوس - فقل: السلام عليكم. قالوا: عليك السلام ورحمة الله...» (٤).

هذا هو الإنسان الأول؛ هو آدم عليه السلام، وهو أبو الناس كافة، بل إن المرأة خلقت منه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ (٥).

ولم يكن خلق الإنسان ناقصاً ثم اكتمل، كما يقول أصحاب نظرية التطور؛

(١) سورة ص، الآية: ٧٢.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٣٥.

(٣) سورة البقرة، الآيات: ٣١-٣٣.

(٤) الترمذي في سننه: كتاب تفسير القرآن، باب: ٩٤، برقم: ٣٣٦٨. والحديث سنده: حسن

صحيح كما قال الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي برقم: ٣٦٠٧. وهو في ظلال الجنة له

برقم: ٢٠٤-٢٠٦.

(٥) سورة النساء، الآية: ١.

بل كان كاملاً ثم أخذ يتناقص الخلق ، ففي الحديث الذي يرويه البخاري ومسلم في صحيحهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : (خلق الله آدم عليه السلام ، وطوله ستون ذراعاً)^(١) .

ولذلك ، فالمؤمنون يدخلون الجنة مكتملين على صورة آدم .

هذه لمحة مما حكاها القرآن وبينه عن خلق الإنسان الأول ، لم أستقص النصوص من الكتاب والسنة في ذلك ، وإلا فالقول في ذلك واسع طويل . وهو يعطي صورة واضحة لأصل الإنسان ليس فيها أي غموض ، وهذا الذي بينه الإسلام أصل كريم يعتز الإنسان بالنسبة إليه ، أما ذلك الإنسان الذي يصوره داروين - ذلك القرد الذي ترقى عن فأر أو صرصور - فإنه أصل ينجل الإنسان من الانتساب إليه .

الفرع الرابع : شرك تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه في العلمانية :

وذلك ؛ لأن (بعض العلمانيين - الملحدين منهم - ينكرون وجود الله أصلاً)^(٢) . وقبل أن أذكر آراءهم لابد من بيان إجمالي عن العلمانية ونشأتها ، وأنواع العلمنة ، وأنواع الشرك فيها .

التعريف بالعلمانية :

لفظ العلمانية ترجمة خاطئة لكلمة (secularism) في الإنجليزية ، أو (secularite) بالفرنسية^(٣) .

(١) البخاري في الصحيح : كتاب الاستئذان : باب بدء السلام برقم : ٦٢٢٧ ، ومسلم في

الصحيح : كتاب الجنة : باب : يدخل الجنة أقوام أفئدتهم مثل أفئدة الطير برقم : ٢٨٤١ .

(٢) الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة : ٣٧٠ .

(٣) انظر : الكنتز - معجم فرنسي - عربي ، مادة (secularite) .

وهي كلمة لا صلة لها بلفظ العلم ومشتقاته على الإطلاق . فالعلم في الإنجليزية والفرنسية معناه (science) ، والمذهب العلمي نطلق عليه كلمة (scientism)^(١) وبالنسبة إلى العلم بالإنجليزية (scientific) ، وبالفرنسية (scientifique) . ثم لو كان - فرضاً - إن هذه الكلمة منسوبة إلى العلم قيل في النسبة إليها : علمي ، وليس علماني ، إلا إذا قيل : إن زيادة الألف والنون وإن كانت غير قياسية في اللغة العربية - أي في الاسم المنسوب - إلا أنها جاءت سماعاً ، ثم كثرت في كلام المتأخرين كقولهم : (روحاني ، جسماني ، ونوراني) ، فالترجمة الصحيحة للكلمة : أنها تعني في اللغة^(٢) :

١- دنيوي أو مادي .

٢- ليس بديني أو ليس بروحاني .

٣- ليس بمتزهب^(٣) ، ليس برهباني .

أما معنى هذه الكلمة فيما اصطالحوا عليه فقد ذكر واعدة عبارات ، منها :

١- هي النظرية التي تقول : إنه لا ينبغي أن يكون الدين أساساً للأخلاق والتربية^(٤) .

٢- جاء في دائرة المعارف البريطانية : (أنها حركة اجتماعية ، تهدف إلى

نقل الناس من العناية بالآخرة إلى العناية بالدار الدنيا فحسب . . . وظل

(١) راجع نفس المصدر : ١٠٢٤ .

(٢) راجع قاموس أكسفورد الإنكليزي : ٧٨٥ .

(٣) الرهبانية عند النصارى نوع من العبادة التي ابتدعوها ، فقوله : (ليس بمتزهب) يعني ليس بمتعبد ، وهي تقارب أو تناظر التعريفين الأول والثاني ، والنصارى لا ينظرون إلى الرهبانية على أنها بدعة كما ينظر إليها المسلمون ، بل يعتبرونها ديناً صحيحاً ، وعلى ذلك فقوله : (ليس بمتزهب) ليس نفيًا للابتداع ، وإنما هو نفي للتعبد والتدين .

(٤) راجع معجم أكسفورد الإنكليزي : ٧٨٥ .

الاتجاه إلى (secularism) يتطور باستمرار خلال التاريخ الحديث كله، باعتبارها حركة مضادة للدين . . (١).

ودائرة المعرف البريطانية حينما تحدثت عن العلمانية تحدثت عنها ضمن حديثها عن الإلحاد، وقد قسمت دائرة المعرف الإلحاد إلى قسمين:

أ- إلحاد نظري .

ب- إلحاد علمي . وجعلت العلمانية ضمن الإلحاد العلمي (٢).

ولهذا لوقيل عن هذه الكلمة (العلمانية) إنها (اللا دينية)، لكان أدق تعبيراً وأصدق، أو يقال: (الذنبوية)، لا بمعنى ما يقابل الأخروية فحسب، بل بمعنى أخص: هو ما لا صلة له بالدين، أو ما كانت علاقته بالدين علاقة تضاد . والتعبير الشائع في الكتب الإسلامية هو (فصل الدين عن الدولة)، وهو في الحقيقة لا يعطي المدلول الكامل للعلمانية الذي ينطبق على الأفراد والسلوك الذي قد لا يكون له صلة بالدولة، ولو قيل: إنها (فصل الدين عن الحياة) لكان أصوب . ولذلك فإن المدلول الصحيح للعلمانية هو: (إقامة الحياة على غير الدين).

والخلاصة: أن العلمانية مذهب من المذاهب الشركية التي ترمي إلى عزل الدين عن التأثير في الحياة الدنيا، فهو مذهب يعمل على قيام الدنيا في جميع النواحي: السياسية، والاقتصادية، والاجتماعية، والأخلاقية، والقانونية، وغيرها بعيداً عن أوامر الدين ونواهيه .

نشأتها:

كان الغرب النصراني في ظروفه الدينية المتردية هو البيئة الصالحة،

(١) راجع: دوائر المعارف البريطانية: مادة: (secularism).

(٢) راجع المصدر نفسه.

والتربة الخصبة، التي نبتت فيها شجرة العلمانية وترعرعت، وقد كانت فرنسا بعد ثورتها المشهورة هي أول دولة تقييم نظامها على أساس الفكر العلماني، ولم يكن هذا الذي حدث من ظهور الفكر العلماني والتقيده - بما يتضمنه من إلحاد، وإبعاد للدين عن كافة مجالات الحياة، بالإضافة إلى بغض الدين ومعاداته، ومعاداة أهله - أقول: لم يكن هذا حدثًا غريبًا في بابه؛ ذلك لأن الدين عندهم حينئذ لم يكن بمثل وحي الله الخالص الذي أوحاه إلى عبده ورسوله المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام، وإنما تدخلت فيه أيدي التحريف والتزييف، فبدلت وغيرت، وأضافت وحذفت، فكان من نتيجة ذلك أن تعارض الدين المبدل مع مصالح الناس في دنياهم، ومعاملاتهم، في الوقت نفسه الذي تعارض مع حقائق العلم الثابتة، ولم تكتف الكنيسة - الممثلة للدين عندهم - بما عملته أيدي قسيسيها ورهبانها من التحريف والتبديل، حتى جعلت ذلك دينًا يجب الالتزام والتقيده به، وحاكمت إليه العلماء المكتشفين والمخترعين، وعاقبتهم على اكتشافاتهم العلمية المناقضة للدين المبدل، فاتهمتهم بالزندقة والإلحاد، فقتلت من قتلت، وحرقت من حرقت، وسجنت من سجنت^(١).

ومن جانب آخر فإن الكنيسة - الممثلة للدين عند النصارى - أقامت تحالفًا غير شريف مع الحكام الظالمين، وأسبغت عليهم هالات التقديس والعصمة، وسوغت لهم كل ما يأتون به من جرائم وفظائع في حق شعوبهم، زاعمة أن هذا هو الدين الذي ينبغي على الجميع الرضوخ له والرضا به.

من هنا بدأ الناس هناك يبحثون عن مهرب لهم من سجن الكنيسة ومن

(١) راجع ما نقله ول ديورنت في قصة الحضارة: ٢١/٨٤، ٨٥. من اضطهاد وتعذيب لبعض هؤلاء.

طغيانها، ولم يكن مخرجهم الذي اختاروه إذ ذاك إلا الخروج على ذلك الدين - الذي يحارب العلم ويناصر المجرمين - والتمرد عليه وإبعاده، وطرده من كافة جوانب الحياة السياسية والاقتصادية والعلمية والأخلاقية وغيرها^(١).

وعلى ذلك، فالعلمانية هي ذلك اللفظ الخادع الذي استخدم بدلاً من عبارة اللادينية والتي تعتبر أصل الحركة التي ظهرت في أوروبا في القرن التاسع عشر الميلادي لتعبر عن وجهة نظر المنكرين لوجود الله أو الذين يفصلون بين وجود الله وتأثيره في الحياة، فعلى فرض أن الحركة لم تنكر الدين من أساسه وإنما تعزله عن المجتمع وتدع الفرد يباشر عبادته في نطاق حياته الفردية، فإن فكرة بهذه الصورة فكرة لا دينية، والمجتمع الذي يتبناها مجتمع لا ديني، لأن المجتمع الذي يلجأ إلى التخلص من الدين بعزله عن تيار الحياة وحركتها وحسبه داخل جدران الكنيسة إنما هو مجتمع لا ديني، وإن ادعى غير ذلك.

صور العلمانية:

إن للعلمانية صورتين، كل صورة منها أقبح من الأخرى:

الصورة الأولى: العلمانية الملحدة: وهي التي تنكر الدين كلية، وتنكر وجود الله الخالق الباريء المصور، ولا تعترف بشيء من ذلك، بل وتحارب وتعادي من يدعو إلى مجرد الإيمان بوجود الله، وهذه العلمانية على فجورها ووقاحتها في التبجح بكفرها إلا أن الحكم عليها أمر ظاهر ميسور لكافة المسلمين، لا ينطلي - بحمد الله - أمرها على المسلمين، ولا يقبل عليها من المسلمين إلا رجل يريد أن يفارق دينه. وخطر هذه الصورة من العلمانية من

(١) راجع ما قال محمد شاكر الشريف: العلمانية وثمارها الخبيثة: ٩، ١٠.

حيث التلبس على عوام المسلمين خطر ضعيف ، وإن كان لها خطر عظيم من حيث محاربة الدين ومعاداة المؤمنين وحرهم وإيذائهم بالتعذيب أو السجن أو القتل^(١) .

وأصحاب هذه العلمانية لا ينادون إلى نبيل بغيتهم مباشرة ؛ لأنهم يعرفون أن أغلب الناس يرفضون ، ولهذا تراهم دائماً يتسترون بإحدى الستائر المعروفة من الشيوعية أو الاشتراكية أو الداروينية ، أو الفرويدية أو القومية أو الوطنية مثلاً ، فهذه الستائر ما هي إلا صور حية واقعية للعلمانية الملحدة .

لأن العلمانية الملحدة ليست لديها من الأدلة التي تستطيع من خلالها أن تقنع المخالف لها ، فلهذا هي دائماً تستتر بإحدى النظريات المذكورة ، لأن هذه النظريات يرى واضعوها ومؤيدوها ومناصروها أن لها أدلة علمية ثابتة ، وإن كانت ما هي إلا سرايب يحسبها الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً .

فهذه العلمانية الملحدة هي المقصودة عندنا في هذا الباب ، لأنها شرك في الربوبية بتعطيل المصنوع عن صانعه والمخلوق عن خالقه ، وهؤلاء ليست لهم شبهة خاصة بهم إلا ما هو موجود عند الشيوعية المادية والداروينية التطورية ، وقد سبق الرد عليها مفصلاً ، فليُنظر إليه^(٢) .

الصورة الثانية : العلمانية غير الملحدة^(٣) : وهي علمانية لا تنكر وجود الله

(١) انظر ما ذكره محمد شاكر الشريف : العلمانية وثمارها الخبيثة : ١٥ .

(٢) انظر : ص ٦٩٧-٧٧٨ .

(٣) العلمانية في جميع صورها وأشكالها هي ملحدة في الحقيقة ، سواء منها ما ينكر وجود الله وما لا ينكر ؛ لأن أصل الإلحاد المقصود في هذا الباب هو ما كان فيه شرك بالله في الربوبية العامة ، أو في إنكار أسماء الله أو صفاته أو أفعاله ، وإنما قلنا علمانية ملحدة وغير ملحدة جرياً على ما اشتهر بين الناس اليوم : أن الإلحاد يطلق على إنكار وجود الله فقط .

وتؤمن به إيماناً نظرياً، لكنها تنكر تدخل الدين في شئون الدنيا، وتنادي بعزل الدين عن الدنيا والحياة، وهذه الصورة أشد خطراً من الصورة السابقة من حيث الإضلال والتليس على عوام المسلمين، فعدم إنكارها لوجود الله، وعدم ظهور محاربتها للدين^(١) يغطي على أكثر عوام المسلمين حقيقة هذه الدعوة الكفرية، فلا يتيقنون ما فيها من الكفر لقلّة علمهم ومعرفتهم الصحيحة بالدين، ولذلك تجد أكثر الأنظمة الحاكمة اليوم في بلاد المسلمين أنظمة علمانية، والكثرة الكاثرة والجمهور الأعظم من المسلمين لا يعرفون حقيقة ذلك. وسيأتي تفصيل البيان في حكم هذه الصورة وشبهها فيما بعد^(٢).

والمقصود هنا: بيان كون العلمانية الملحدة من الشرك بالله في الربوبية بتعطيل المصنوع عن الصانع والمخلوق عن الخالق.

الفرع الخامس: شرك تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه في القومية:

القومية: مصدر صناعي، ونسبتها إلى قوم، وقوم الرجل: شيعته وعشيرته. ولفظ قوم ورد في القرآن الكريم والسنة المطهرة مطلقاً ومقيداً، وسمي القوم قومًا؛ لأنهم في الأصل يقومون بمهام الأمور وقيمونها بما تقوم به وتصلح عليه^(٣) بمشيئة الله.

وأما المقصود بالقومية، فاختلف دعائها على أقوال:

(١) كثير من الناس لا يظهر لهم محاربة العلمانية (غير الملحدة) للدين، لأن الدين انحصر عندهم في نطاق بعض العبادات، فإذا لم تمنع العلمانية مثلاً: الصلاة في المساجد، أو لم تمنع الحج ظنوا أن العلمانية لا تحارب الدين، أما من فهم الدين بالفهم الصحيح، فإنه يعلم علم اليقين محاربة العلمانية للدين.

(٢) انظر: ص ٨٣٥-٨٣٨.

(٣) راجع ما ذكر ابن منظور في لسان العرب: ١١/٣٦١، مادة: (قوم).

منهم من يقول : هي مجرد انتساب إلى جنس معين . أو هي نتيجة التكلم بلغة واحدة ، أو هي أثر من آثار وحدة الأرض والوطن والولاء للدولة القومية ، أو هي نتيجة الرغبة في التعايش الاقتصادي المشترك^(١) .

أو هي : ارتباط الفرد بجماعة من الناس تعرف باسم الأمة والحرص على مصالح هذه الجماعة والعمل من أجلها^(٢) .

أو هي : شعور أبناء الأمة الواحدة بأن ثمة ما يجمعهم ليكونوا أمة واحدة وما يميزهم عن غيرهم من الأمم الأخرى ، سواء أكانت هذه المميزات حضارية أو تاريخية أو اقتصادية أو سياسية^(٣) .

فيظهر لنا : أن عناصر القومية هي :

١- وحدة الأصل والعرق .

٢- وحدة اللغة .

٣- وحدة التاريخ .

٤- وحدة الثقافة .

٥- المصالح المشتركة .

٦- وحدة المشاعرة حول آلام الماضي وآمال المستقبل .

ويصرون على حذف وحدة الدين ، بل هذا في مقدمة ما يحذفونه من عناصر ؛ لأن الهدف من إنشاء فكرة القومية الحديثة مقاومة الدين ، وعزله عن السياسة والمجتمع^(٤) .

(١) انظر ما ذكره عبد الرحمن البزار في : هذه قوميتنا : ٣٣ .

(٢) المرجع نفسه .

(٣) انظر ما ذكره منيف الرزاز في : تطور معنى القومية : ٢٠ ، ود/ عبد المنعم شوقي وزميله : المجتمع العربي والقومية العربية : ١٤٦ .

(٤) انظر ما ذكره الميداني ، عبد الرحمن حسن جبنكة في كواشف زيوف : ٢٦٦ .

نشأتها^(١):

ليس هناك تاريخ محدد لظهور الحركة القومية، ويتفق المؤرخون: أن شعار (القومية) شعار معاصر، ظهر في أوروبا منذ أوائل القرن التاسع عشر الميلادي. وكان ظهور القومية في أوروبا بديلاً للرابط الديني، في أعقاب سيادة الاتجاه الألماني، وضعف الرابط الديني شعبياً، وبتره سياسياً بترًا كليًا.

لقد كان لابد من بديل للرابط الديني الذي كان أقوى في أوروبا من الرابط القومي أما وقد تقطع الرابط بسيادة الاتجاه الألماني فإن البديل التلقائي هو ظهور الرابط القومي؛ لأن له في النفس الإنسانية دوافع فطرية ومصلحية.

وكان ذلك بعد حركة الإصلاح التي قام بها لوتر؛ فقد فقدت النصرانية سلطانها على النفوس، وتحولت دول أوروبا إلى شتات من البشر لا تربط بينها رابطة، فلجأت إلى طريق القوميات كوسيلة تربط بها بين شعوبها وتجمع بها الشتات الضائع، فجمعت نفسها في قوميات عدة: كقومية ألمانية، وفرنسا والنمسا، وغيرها.

ثم أقبل القرن العشرون الميلادي وقامت فيه حربان عالميتان كبيرتان، دمرتاً دماراً عظيماً، وأهلكتا الحرث والنسل، وكانت دوافعهما قومية، على مستوى الشعور الجماهيري العام، إذ انفجرت القومية في ألمانيا وإيطاليا، وكان لها ظهور قومي في فرنسا وبريطانيا وغيرها.

ثم خبت وقدة النزعات القومية لما أحست الشعوب الغربية بلعنتها،

(١) راجع المصدر نفسه: ٢٦١ - ٢٦٣، والخولي، جمعة: الاتجاهات الفكرية المعاصرة:

واتجه العالم الغربي إلى نزعات غير قومية، ضمن الاتجاه العلماني اللاديني، فمنها ما اتجه شطر الالتقاء على المصالح المشتركة الاقتصادية أو السياسية أو الدفاعية، ومنها ما كان لقاءً على وحدة فكرية عالمية، غير ذات حدود إقليمية أو وطنية أو قومية. ولم يكن باستطاعتهم أن يجتمعوا على دين؛ لأنهم قد أسقطوا الدين من عقائدهم ومن روابطهم السياسية، ومعظم روابطهم الاجتماعية، وبقياء الدين فيهم أمست شخصية.

ولما أذنت شمس القومية تتجه إلى الغروب في أوروبا والعالم الغربي كله، بدأت تظهر في بعض شعوب العالم الإسلامي، بمكايد مدبرة، من أبرزها: القومية العربية، والقومية الطورانية، والقومية الكردية، والقومية الفارسية، وغيرها، بل أغلب شعوب العالم الإسلامي في العصر الحالي اتجهت إلى هذه الدعوة الخبيثة الهدامة، وغيرت حدود أوطان على الخارطة السياسية.

فالقومية التي سبق إيرادها ليست بمعنى الرابطة التي يرتبط فيها الإنسان بقومه ووطنه، فتلك من فطر البشرية المركوزة في جبهة الإنسان، وليست بمعنى محبة الإنسان لوطنه وأمته وسعيه في سبيل تقدمها وازدهارها والعمل على أن تكون كرامتها مصونة وحصونها محمية. وإنما القومية المقصودة هنا: هي التي فرغها دعائها من كل معنى إسلامي وأطلقوها قومية علمانية، والتي عزلت القوم عن الإسلام واستبدلت بعقيدته وروابطه عقيدة وروابط أخرى هي التي غالى فيها دعائها ورفعوها إلى مقام الربوبية أحياناً وإلى مقام التقديس والعبادة في حين آخر، وضمنوها محتوى فكرياً بعيداً عن دين هذه الأمة، مقطوع الصلة عن أعظم نبي عرفه التاريخ.

حكم القومية في الإسلام:

هذه القومية الملعونة هي (دعوة باطلة، وخطأ عظيم، ومنكر ظاهر، وجاهلية نكراء، وكيد سافر للإسلام وأهله...) (١). يقول الأستاذ تقي الدين الهلالي في حديث له عن القومية: (كل من دعا إلى رابطة نسيية، أو وطنية مذهبية، وتعصب لها وجعلها أصلاً في الموالاة والمعاداة والتناصر والتخاذل، فقد خرج عما جاء به رسول الله ﷺ ودعا بدعوى الجاهلية وضع حقوق الأخوة الإسلامية، واتبع سنة هتلر، وموسوليني، واستالين، وتشرшил، وآيزنهاور) (٢).

وكان من توصيات المؤتمر العالمي للدعوة وإعداد الدعوة، المنعقد في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة: ٢٤-٢٩/٢/١٣٩٧ هـ. اعتبار القومية (من الدعوات والاتجاهات المضادة للإسلام، كالباطنية والبهائية والقاديانية والتبشير والماسونية، واليهودية العالمية، والإباحية والوجودية) (٣).

فما هو السبب في اعتبارها ضمن الدعوات المضادة للإسلام؟ لقد كشف الدكتور صالح بن عبد الله العبود النقاب عن هذا السؤال فأخبر في رسالته (فكرة القومية العربية) بأنها شرك في الربوبية وشرك في الألوهية معاً؛ أما كونها شركاً في الألوهية والعبادة فسيأتي بيانه عند استعراض شرك العصر الحديث في الألوهية والعبادة (٤). وهنا يكتفى ببيان كونها شركاً في الربوبية.

(١) الشيخ عبدالعزيز بن عبد الله بن باز: نقد القومية العربية: ٢٥.

(٢) نقلاً عن كتاب (مؤامرة فصل الدين عن الدولة) لمحمد كاظم حبيب: ١٣١.

(٣) أبحاث المؤتمر: المجلد الخامس، بحث المذاهب والاتجاهات الإلحادية والمعادية للإسلام...: ٤٠، ٤١.

(٤) انظر: ص ١٠٨٢.

الدعوى إلى القومية شرك بالله في الربوبية :

يقول الدكتور صالح بن عبد الله العبود - حفظه الله - في كتابه المذكور مبيناً كونها من الشرك في الربوبية : (إن الاعتقاد بأن القومية . . ذات قوة رابطة فعالة موحدة - كما هو المبدأ الأوروبي في القومية - سواء جعل محور هذه الرابطة الوطن أو اللغة أو التاريخ أو الجنس أو هي مجتمعة أو بعضها أو أي شيء من دون الله اعتقاد باطل .

وقول القوميين : بأن اللغة حياة الأمة وروحها، إذا فقدت الأمة لغتها فقدت حياتها وروحها، وبأن التاريخ خلاق، وهو ذاكرة الأمة وشعورها، إذا فقدت تاريخها فقدت خلاقيتها وذاكرتها وشعورها، وهما مع الوطن والجنس ونحو ذلك عوامل مكونة للأمة، وروابط تربط أبناءها برابطة ذات قوة لا انفصام لها، وذات تأثير حتمي سلبي وإيجاباً، لأنها طبيعة، وللطبيعة أحكام حتمية، وأن ذلك اعتقاد كل متنور، كل ذلك القول أو بعضه، وما أشبهه شرك في ربوبية الله تعالى أغلظ من شرك العرب في الجاهلية، الذين يتوجه إليهم الخطاب؛ لأن أولئك كانوا يقرون باختصاص الله بالخلق والإيجاد والإحياء والإماتة والرزق والتدبير، إنما نسبوا إلى معبوداتهم أنها تقربهم إلى الله زلفى وتشفع لهم عند الله، ولا قالوا في الطبيعة ما قاله القوميون، بل يعلمون أنها مطبوعة مخلوقة لها طابع خالق، وإنما أنكر بعضهم البعث بعد الموت . . ولكن القوميون بقولهم ذلك في الطبيعة والقومية في درك من الجهل والسفه أدنى من كل الناس . . . وفي غفلة وإعراض عن توحيد الربوبية المقرر فيها . . . وأنى للقوميين مع عدم معرفتهم لتوحيد [هم] ^(١) الله بأفعاله ضرورة،

(١) هكذا في الأصل، فلو حذفت هذه الكلمة لكان أحسن.

ونسبتهم ذلك إلى العوامل الأخرى، وأن هذا التكوين الذي أقروا به يظنونه لها، أو أنهم عرفوا الحق لكن جحدوا سياسةً واصطياًداً للرغبة، أنى لهم مع هذا أن يلتزموا بتوحيد الله بأفعالهم التعبدية وأن يقيموا أعمالهم على سنة رسول الله ﷺ؟ ولذا مالوا إلى الماركسية الملحدة، وقالوا بالاشتراكية المسيحة، وعملوا بالثورة الفوضوية، ونادوا بالحرية الفاسدة، لتبرير مفسادهم^(١).

فدعاة القومية في حقيقة أمرهم مشركون بالله في الربوبية بالتعطيل؛ لأن من أفكارهم ومعتقداتهم: (تحرير الإنسان من الخرافات والغيبيات والأديان)^(٢) كما يزعمون.

فهذا استعراض مجمل لأبرز المشركين بالله في الربوبية بتعطيل المصنوع عن صانعه، وقد عرضت صفحاً عن كثير من الملحدين المعطلين للمصنوع عن الصانع^(٣)؛ وذلك لعدم وجود أي شبهة لديهم في تعطيلهم، ولعدم وجود المقتضي لقبول هذه الأديان والمذاهب الهدامة لدى أحد، بل هي في سبيلها إلى الزوال والفاء، ولعدم فتح أصحاب هذه الأديان والمذاهب أبوابهم لأحد في مجتمعاتهم.

المطلب الثاني: في بيان مظاهر الشرك في الربوبية بتعطيل

الصانع عن كماله المقدس التابيت له:

مدخل: في بيان كون تعطيل الله عن أسمائه وصفاته وأفعاله شركاً:

سبق معنا على العموم بيان كون التعطيل شركاً بالله جل شأنه بذكر نصوص

(١) صالح بن عبد الله العبود: فكرة القومية العربية على ضوء الإسلام: ٢٥٣، ٢٥٤.

(٢) الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: ٤٠٣.

(٣) كالمهاريشية من الهندوسية مثلاً، حيث إنهم لا يؤمنون بدين من الأديان السماوية، ويكفرون

بجميع الأديان والمذاهب ويلحدون. راجع الموسوعة الميسرة: ٤٥٧، ٤٥٨.

أئمة هذا الشأن^(١)، ويمكن أن أذكر ملخص ما مضى بالعبارات التالية :

أولاً : لا خلاف بين المحققين : أن الشرك هو الذي يقابل التوحيد، فإذا قلنا : إن التوحيد له أجزاء ثلاثة : الربوبية، والأسماء والصفات، والألوهية، فإننا قد أثبتنا كل ما يقابل هذه الثلاثة ويضادها بأنه شرك، وهذه المضادة والمقابلة تكون في شيئين :

أ- بتعطيلها .

ب- بإثباتها لغيره سبحانه .

أما التعطيل : فيكون بإنكار الربوبية مطلقاً، أو بإنكار كماله المقدس الثابت له، أو بإنكار كليهما معاً. أما الأول : فهو الشرك بالله في الربوبية بتعطيل الله الصانع عن مصنوعه، وقد سبق الكلام عليه في المطلب الأول . وأما الثاني : فهو الشرك بالله في الربوبية والأسماء والصفات والأفعال بتعطيله عن كماله، وهذا ما سيكون الكلام عليه في هذا المطلب بمشيئة الله . وأما الثالث : فإن الكلام عليه سيكون في المطلب الثالث بمشيئة الله .

وأما إثباتها لغيره سبحانه : فإنه يكون في الذات والصفات والأفعال، وهذا الجانب سيكون الكلام عليه في المبحث الثاني بمشيئة الله .

فعلمنا : أن التعطيل يكون شركاً في الربوبية وفي الأسماء والصفات والأفعال من حيث كون الربوبية والأسماء والصفات والأفعال من أجزاء التوحيد .

ثانياً : إن العبد لا يخلو عن العبادة مطلقاً، فإنه فقير بذاته، وهو حارث وهمام، والفقير يحوجه إلى من يغنيه عن هذا الفقر، فإذا عطل المصنوع عن

(١) انظر ما سبق في ص: ١٢٩، ١٣٠، ١٤١-١٤٣، ٦٨٥-٦٩٠ .

صانعه ، أو عطله عن أسمائه وصفاته أو أفعاله ، أو عطل كليهما ، فإنه لا بد وأن يطلب من الآخر ما يسد به حاجاته - شاء أم أبى - ، ومن طلب منه سد الحاجات ، يكون قد جعله رباً له .

مثال ذلك ؛ أن من أنكر أن يكون له رب أو خالق ، فإنه لا بد أن يعيش في هذا الكون ، والعيش لا يكون بلا مواجهة المشاكل والمتاعب ، فالمنكر للربوبية لا يخلو في التخلص عن هذه المتاعب والمشاكل عن حالين : إما أن يقول : إني سيد نفسي ، أستطيع أن أتخلص عن هذه المشاكل بنفسى بدون تدخل من أحد ، فإنه حينئذ يكون كاذباً لا محالة . وإما أن يقول : إن فلاناً أو نظاماً معيناً سيحل لي المشاكل كلها ، فإنه حينئذ أقام الشخص الفلاني أو النظام الفلاني في مقام الربوبية - وإن لم يصرح به ، ولم يعترف به - .

وهكذا الأمر فيمن أنكر أسماء الله وصفاته وأفعاله الذي هو عدله وحكمته ، فإنه يكون قد أثبت هذه الأسماء والصفات والأفعال لغيره سبحانه وإن أنكر وادعى غير ذلك ، وذلك ؛ أن أسماء الله وصفاته وأفعاله كلها من لوازم ذاته ، ومن مستلزمات العباد ، فكون هذه الأسماء والصفات والأفعال ثابتة له تعني أن العباد محتاجون إلى دعائه بهذه الأسماء ، ومحتاجون لمعرفة هذه الصفات ، ومحتاجون إلى هذه الأفعال . فوجود هذه الأسماء والصفات والأفعال لدى الرب تقتضي أن يكون العبد محتاجاً إلى العبودية بها ، ولهذا يقول الإمام ابن القيم : (والأسماء الحسنی والصفات العلی مقتضية لآثارها من العبودية والأمر اقتضاءها لآثارها من الخلق والتكوين ، فلكل صفة عبودية خاصة هي من موجباتها ومقتضياتها ؛ أعني من موجبات العلم بها والتحقق بمعرفتها ، وهذا مطرد في جميع أنواع العبودية التي على القلب والجوارح .

فعلم العبد بتفرد الرب تعالى بالضر والنفع والعطاء والمنع والخلق والرزق والإحياء والإماتة يثمر له عبودية التوكل عليه باطنًا، ولوازم التوكل وثمراته ظاهرًا.

وعلمه بسمعه تعالى وبصره، وعلمه، وأنه لا يخفى عليه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، وأنه يعلم السر وأخفى ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور - يثمر له حفظ لسانه وجوارحه وخطرات قلبه عن كل ما لا يرضي الله - وأن يجعل تعلق هذه الأعضاء بما يحبه الله ويرضاه، فيثمر له ذلك الحياء باطنًا ويثمر له الحياء اجتناب المحرمات والقبائح. ومعرفته بغناه وجوده وكرمه وبره وإحسانه ورحمته توجب له سعة الرجاء، وتثمر له ذلك من أنواع العبودية الظاهرة والباطنة بحسب معرفته وعلمه.

وكذلك معرفته بجلال الله وعظمته وعزه تثمر له الخضوع والاستكانة والمحبة، وتثمر له تلك الأحوال الباطنة أنواعًا من العبودية الظاهرة هي موجباتها. وكذلك علمه بكماله وجماله وصفاته العلى يوجب له محبة خاصة بمنزلة أنواع العبودية، فرجعت العبودية كلها إلى مقتضى الأسماء والصفات، وارتبطت بها ارتباط الخلق بها، فخلقه سبحانه وأمره هو موجب أسمائه وصفاته في العالم وآثارها ومقتضاها^(١).

وقال في موضع آخر: (فأسماءه الحسنی اقتضت ما اقتضته من التخليية بين العبد وبين الذنب، فإنه الغفار التواب العفو الحليم، وهذه أسماء تطلب آثارها وموجباتها ولا بد)^(٢).

(١) ابن القيم: مفتاح دار السعادة: ٢/٥١٠، ٥١١.

(٢) نفس المصدر السابق: ٢/٢٥٥.

وقال أيضًا: (أنه سبحانه له الأسماء الحسنى، ولكل اسم من أسمائه أثر من الآثار في الخلق والأمر، لا بد من ترتيبه عليه؛ كترتب المرزوق والرزق على الرازق، وترتب المرحوم وأسباب الرحمة على الراحم^(١))، وترتب المرثيات والمسموعات على السميع والبصير... ونظائر ذلك في جميع الأسماء... فإن هذه الأمور متعلقة بالغير، ومعانيها مستلزمة لمتعلقاتها، وهذا باب أوسع من أن يدرك، واللييب يكتفي منه باليسير، وغلظ الحجاب في واد ونحن في واد^(٢).

والمقصود من نقل كلام ابن القيم: بيان كون الله عز وجل لم يسمّ بهذه الأسماء ولم يتصف بهذه الصفات ولم يفعل أفعاله إلا لأن العباد محتاجون إليها لا محالة، ولا يستغنون أبدًا عن العبودية بها، بل كونه عبدًا يلزم أن يكون معبوده معه هذه الأشياء، وإلا لا فائدة في وجود هذه الأشياء لدى المعبود، فأسماء الله وصفاته وأفعاله تستلزم أن يكون وجودها ضروريًا للعباد، وإلا لا يمكن أن يعيش العبد مطلقًا، فإذا أنكر العبد هذه الأشياء للرب الحق فإنه لا بد وأن يحتاج إلى هذه الأشياء ويصرفها إلى غير الحق سبحانه، وبهذا يقع في الشرك بالله جل شأنه. وإن كان هو ينكر ذلك عنادًا وتكبرًا.

فإذا كان هذا فيمن أنكر أسماء وصفاته وأفعاله، فيقاس عليه من أنكر وعطل حقيقة ذاته ووجوده، وأنكر وعطل جميع أسماء وصفاته.

فعرنا بهذا البيان: كيف دخل المعطل في الشرك بالله، سواء كان معطلًا للمصنوع عن الصانع، أو كان معطلًا لكماله، أو كان معطلًا لكليهما. فإذا

(١) ليس هذا من أسماء الله، ولعله أراد الإخبار.

(٢) المصدر السابق: ٢/٢٦١.

علمنا هذا فلنبداً بمقصودنا، وهو بيان شرك التعطيل بتعطيل كمال الصانع المقدس له سبحانه. فأقول:

إن هؤلاء على صنفين:

الصنف الأول: المشركون بالله في الربوبية بتعطيل الأسماء والصفات:

لقد وجدت في هذه الأمة عدة فرق، أشركت بالله جل شأنه بتعطيله عن أسمائه وصفاته، وبيان هذه الفرق وأقوالها، وشبهاتها، مع الردود عليها في الفروع التالية:

الفرع الأول: الجهمية،

وذلك؛ أن مذهبهم في التوحيد هو إنكار جميع الأسماء والصفات لله جل وعلا، ويجعلون أسماء الله من باب المجاز. قال الأشعري: (إنه - أي الجهم - كان يقول: لا أقول إن الله سبحانه شيء؛ لأن ذلك تشبيه له بالأشياء)^(١). وقال الشهرستاني: (الجهمية: أصحاب جهم... وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية وزاد عليهم بأشياء، منها: قوله: لا يجوز أن يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه؛ لأن ذلك يقتضي تشبيهاً، فنفي كونه حياً عالمًا، وأثبت كونه قادرًا فاعلاً خالقًا؛ لأنه لا يوصف شيء من خلقه بالقدرة والفعل والخلق)^(٢). ومنها إثباته علوًا حادثًا للبارئ تعالى لا في محل، قال: لا يجوز أن يعلم الشيء قبل خلقه؛ لأنه لو علم ثم خلق أفبقي علمه على ما كان، أو لم يبق؟ فإن بقي فهو جهل، فإن العلم بأن سيوجد غير العلم بأن قد وجد، وإن لم

(١) الأشعري: مقالات الإسلاميين: ٣٣٨.

(٢) وذلك، لأنه كان يقول بالجبر في أفعال الإنسان.

يبقى فقد تغير، والمتغير مخلوق ليس بقديم، . . . وإذا ثبت حدوث العلم فليس يخلو إما أن يحدث في ذاته تعالى، وذلك يؤدي إلى التغير في ذاته وأن يكون محلاً للحوادث، وإما أن يحدث في محل، فيكون المحل موصوفاً به لا الباري تعالى، فتعين أنه لا محل له. فأثبت علوماً حادثة بعدد المعلومات الموجودة^(١).

فهؤلاء الجهمية أنكروا أسماء الله وصفاته واستندوا في إنكارها إلى أشياء زعموها أدلة عقلية، وهي:

١- أن إثباتها يستلزم التشبيه.

٢- أن إثباتها يستلزم الجسم لله.

٣- أن إثباتها يستلزم أن يكون الله محلاً للحوادث.

فهذا مجمل شبهاتهم في وقوعهم في شرك التعطيل. وقد تأثر بهم المعتزلة، وذلك؛ لأنهم جهمية في باب الصفات، إذ كل من أنكر الصفات أو بعضها فهو جهمي، كل بقدر ما وافق فيه الجهم من مذهبه، ولهذا نرى شيخ الإسلام ابن تيمية قسم الجهمية إلى ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: وهم الجهمية الغالية النافون لأسماء الله وصفاته. وإن سمّوه بشيء من الأسماء الحسنى قالوا: هو مجاز.

الدرجة الثانية من الجهمية: وهم المعتزلة، ونحوهم، والذين يقرون بأسماء الله الحسنى في الجملة لكن ينفون صفاته.

الدرجة الثالثة: وهم قسم من الصفاتية المثبتين المخالفين للجهمية، ولكن فيهم نوع من التجهم، وهم الذين يقرون بأسماء الله وصفاته في الجملة،

(١) الشهرستاني: الملل والنحل: ٧٣/١، وانظر أيضاً ما نقله البغدادي في الفرق بين الفرق:

ولكنهم يردون طائفة من الصفات الخبرية وغير الخبرية ويؤولونها .

ومنهم من يقر بصفاته الخبرية الواردة في القرآن دون الحديث ، كما عليه كثير من أهل الكلام والفقهاء وطائفة من أهل الحديث ، ومنهم من يقر بالصفات الواردة في الأخبار أيضًا في الجملة ، لكن مع نفي وتعطيل لبعض ما ثبت بالنصوص وبالمعقول ، وذلك كأبي محمد بن كلاب ومن اتبعه ، وفي هذا القسم يدخل أبو الحسن الأشعري وطوائف من أهل الفقه والكلام والحديث والتصوف ، وهؤلاء إلى السنة المحضة أقرب منهم إلى الجهمية والرافضة والخوارج والقدرية ، لكن انتسب إليهم طائفة هم إلى الجهمية أقرب منهم إلى أهل السنة المحضة^(١) .

والمقصود : بيان كون الجهمية من المشركين بالله بتعطيل أسمائه وصفاته ، وهؤلاء وإن لم يكن لهم وجود بهذا الاسم في الحاضر ، إلا أن هناك طوائف قد أخذت أقوالهم وشبهاتهم ، كالمعتزلة العصريون - وهم بعض العقلانيين - والقاديانيون ، وغيرهم .

الآثار المترتبة على أقوال الجهمية :

إن الذي يدقق النظر في مقالة الجهمية يعلم أنها تفضي إلى إنكار الخالق ، ولذا رأى علماء أهل السنة ؛ أن الذين ابتدعوا هذه المقالة هم من الزنادقة الذين ينكرون الخالق ويجحدونه ، ولكنهم تستروا وراء فلسفات ونظريات ضالة توصل إلى مرادهم ، وتخفي قصودهم على خصومهم .

فالذين يجحدون صفات الخالق قولهم كقول فرعون ونمرود الذين

(١) انظر قول شيخ الإسلام في التسعينية : ضمن الفتاوى الكبرى : ٤٨/٥ - ٥١ ، أو ضمن الفتاوى الكبرى المصرية بتحقيق : محمد عبد القادر عطا : ٦ / ٢٧٠ - ٢٧٢ .

يجحدون الخالق؛ لأن الذي لا صفات له لا وجود له، ولا تمكن معرفته .
يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (رؤساء الرافضة والجهمية كانوا زنادقة؛
وأول من ابتدع الرفض كان منافقاً، وكذلك التجهم أصله زندقة ونفاق، ولهذا
كان الزنادقة المنافقون من القرامطة الباطنية المتفلسفة وأمثالهم يميلون إلى
الرافضة والجهمية لقربهم منهم) (١).

ويقول أيضاً: (المأثور عن السلف والأئمة إطلاق أقوال بتكفير الجهمية
المحضة الذين ينكرون الصفات . . .) (٢).

ويقول: (وحقيقة قول الجهمية المعطلة هو قول فرعون، وهو جحد
الخالق، وتعطيل كلامه ودينه، كما كان فرعون يفعل، فكان يجحد الخالق
جل جلاله، ويقول: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرَ ﴾ (٣) . . . وكان ينكر أن
يكون الله كلم موسى، أو يكون لموسى إله فوق السموات، ويريد أن يبطل
عبادة الله وطاعته، ويكون هو المعبود المطاع . فلما كان قول الجهمية المعطلة
يؤول إلى قول فرعون كان منتهى قولهم إنكار رب العالمين وإنكار عبادته،
وإنكار كلامه، حتى ظهروا بدعوى التحقيق والتوحيد والعرفان، فصاروا
يقولون: العالم هو الله، والوجود واحد، والموجود القديم الأزلي هو
الموجود المحدث المخلوق، والرب هو العبد، ما ثم رب وعبد، وخالق
ومخلوق . . . ولهذا صاروا يعيبون على الأنبياء وينقصونهم، ويعيبون على
نوح وعلى إبراهيم وغيرهما، ويمدحون فرعون ويجوزون عبادة جميع
المخلوقات . . .) (٤).

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣/٣٥٣.

(٢) المصدر نفسه: ٣/٣٥٢.

(٣) سورة القصص، الآية: ٣٨.

(٤) ابن تيمية: مجموع فتاويه: ١٣/١٨٥.

تأثير الجهمية فيمن جاء بعدهم:

قد يظن بعض أهل العلم: أن مقالة الجهمية في نفي الصفات - الدرجة الأولى - قد غاضت وزالت بزوال قائلتها ودعاتها، ولكن العالم بالفرق ومقالاتهم يعلم أن كثيرًا من الأصول التي أصلها الجهمية والتأويلات التي ابتدعوها لم يزل لها وجود على مر التاريخ الإسلامي، وقد تبنّاها وذهب إليها من يدعي أنه من أهل الحق، وحسبنا أن نعلم أن المعتزلة كانت امتدادًا للجهمية وفرعًا من فروعها.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (هذه التأويلات الموجودة - اليوم - مثل التأويلات التي ذكرها أبو بكر بن فورك^(١) في كتاب التأويلات، وذكرها أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي في كتابه الذي سمّاه: (تأسيس التقديس)، ويوجد كثير منها في كلام خلق كثير غير هؤلاء، مثل أبي علي الجبائي^(٢)، وعبد الجبار بن أحمد الهمداني^(٣)، وأبي الحسين البصري^(٤)، وأبي الوفاء بن عقيل، وأبي

(١) هو محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري، الشافعي، متكلم، فقيه، أصولي، مفسر، أديب، نحوي، من تصانيفه الكثيرة: مشكل الآثار - الذي صرف فيه نصوص الصفات عن دلالاتها - توفي سنة: ٤٠٦هـ. انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ١٠٨/٩.

(٢) هو أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمزة بن أبان المعتزلي، متكلم، مفسر، على رأس المعتزلة في الأصول، ولد سنة: ٢٣٥هـ، وتوفي سنة: ٣٠٣هـ. انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ٢٦٩/١٠.

(٣) هو عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد الهمداني، أبو الحسن، أصولي، متكلم، مفسر، على رأس المعتزلة في الأصول، ولد سنة: ٣٥٩هـ، وتوفي سنة: ٤١٥هـ، انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ٧٨/٥.

(٤) هو عبد الرحيم بن محمد بن عثمان الحنطاط، أحد متكلمي المعتزلة، له ترجمة عند ابن حجر في لسان الميزان: ٩، ٨/٤.

حامد الغزالي وغيرهم، هي بعينها تأويلات بشر المريسي^(١)، التي ذكرها في كتابه، وإن كان قد يوجد في كلام بعض هؤلاء ردّ التأويل وإبطاله أيضاً، ولهم كلام حسن في أشياء، فإنما بينت أن عين تأويلاتهم هي عين تأويلات بشر المريسي.

ويدل على ذلك كتاب الردّ الذي صنفه عثمان بن سعيد الدارمي، أحد الأئمة المشاهير في زمان البخاري، . . . حكى فيه هذه التأويلات بأعيانها عن بشر المريسي، بكلام يقتضي أن المريسي أقعد بها، وأعلم بالمنقول والمعقول من هؤلاء المتأخرين الذين اتصلت إليهم من جهته وجهة غيره^(٢).

ويقول في موضع آخر: (أخذ هذا المذهب عن الجعد بن درهم، الجهم بن صفوان فأظهره، وناظر عليه، ثم انتقل ذلك إلى المعتزلة أتباع عمرو بن عبيد^(٣)، وظهر قولهم أثناء خلافة المأمون^{(٤)(٥)})

وقال في موضع آخر: (ثم إن المعتزلة الذين اتبعوا عمرو بن عبيد على قوله في القدر والوعيد دخلوا في مذهب جهم، فأثبتوا أسماء الله تعالى، ولم يشترطوا صفاته . . .)^(٦).

(١) هو بشر بن غياث بن أبي كريمة، أبو عبد الرحمن العدوي المريسي، رأس المعتزلة، له ترجمة عند الذهبي في السير: ١٩٩/١٠، برقم: ٤٥.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢٣/٥.

(٣) هو عمرو بن عبيد، أبو عثمان البصري، المعتزلي، له ترجمة في السير: ١٠٤/٦، برقم: ٢٧.

(٤) هو الخليفة العباسي، عبد الله بن هارون الرشيد بن محمد، أبو العباس، له ترجمة في السير للذهبي: ٢٧٢/١٠، برقم: ٧٢.

(٥) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٦٧/١٠.

(٦) نفس المصدر: ٣١٢/١٢.

وقال أيضًا: (غلا جههم في النفي، وواقفه على ذلك الباطنية والفلاسفة ونحوهم، والمعتزلة في الصفات دون الأسماء، والكلائية ومن وافقهم . . . في نفي الصفات الاختيارية، والكرامية ونحوهم وافقوه على أصل ذلك، وهو امتناع دوام ما لا يتناهى، وأنه يمتنع أن يكون لم يزل متكلمًا إذا شاء، وفعالًا إذا يشاء، لامتناع حوادث لا أول لها . . .)^(١).

ويقول جمال الدين القاسمي: (قد يظن أن الجهمية أمست أثرًا بعد عين، مع أن المعتزلة فرع منها، وهي في الكثرة تعدّ بالملايين، على أن المتكلمين المتأخرين المنسوبين للأشعري يرجع كثير من مسائلهم إلى مذهب الجهمية كما يدره المتبحر في فن الكلام)^(٢).

الفرع الثاني: المعتزلة (الفلاة).

وذلك: لتعطيلهم صفات الله جل وعلا، قال الرازي: (اعلم أن المعتزلة كلهم متفقون على نفي صفات الله تعالى)^(٣)، قال الشهرستاني: (الذي يعم طائفة المعتزلة من الاعتقاد القول بأن الله تعالى قديم، والقدم أخص وصف ذاته، ونفوا الصفات القديمة أصلًا فقالوا: هو عالم لذاته، قادر لذاته، حي لذاته، لا بعلم وقدرة وحياء، هي صفات قديمة ومعاني قائمة به، لأنه لو شاركته الصفات في القدم الذي هو أخص الوصف لشاركته في الإلهية . . .)^(٤).

وقال الأشعري: (أجمعت المعتزلة على أن الله واحد ليس كمثله شيء وهو

(١) نفس المصدر: ٢٢٧/٨، وانظر أيضًا: ٣٤٨/١٤.

(٢) هو جمال الدين بن محمد بن قاسم القاسمي، الحلاق. عالم مشارك في أنواع من العلوم، ولد بدمشق سنة: ١٢٨٣ هـ وتوفي في سنة: ١٣٣٢. انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ١٥٨، ١٥٧/٣.

(٣) الرازي: اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ٣٨، وانظر ما ذكره الأشقر، عمر سليمان في معتقد أهل السنة في الأسماء والصفات/ ١٧٠.

(٤) الشهرستاني: الملل والنحل: ٣٨، ٣٩.

السميع البصير . . . ولا يوصف بشيء من صفات الخلق الدالة على حدوثهم . . . (١).
وقال البغدادي: (إن المعتزلة افرقت فيما بينها عشرين فرقة . . . يجمعها كلها في بدعتها أمور: منها: نفيها كلها عن الله عز وجل صفاته الأزلية، وقولها: بأنه ليس لله عز وجل علم، ولا قدرة، ولا حياة، ولا سمع، ولا بصر، ولا صفة أزلية، وزادوا على هذا بقولهم: إن الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا صفة) (٢)، وقال الأشعري أيضاً: (ونفت المعتزلة صفات رب العالمين) (٣).

فهذه نصوص كتب مصنفي الفرق والملل والنحل كلها تدل على أن المعتزلة تنكر صفات الله عز وجل لاثبتها، وهو نفس المنصوص في كتب القوم أيضاً حيث جاء في كتبهم (الأصل فيه: أن التوحيد في أصل اللغة عبارة. عما به يصير الشيء واحداً . . . فأما في اصطلاح المتكلمين؛ فهو العلم بأن الله تعالى واحد لا يشاركه غيره فيما يستحق من الصفات نفيًا وإثباتًا على الحد الذي يستحقه والإقرار به) (٤)، وقال آخر (٥): (أما بعد: فقد اختلف أهل الصلاة في معنى التوحيد، وإن كانوا قد أجمعوا على انتحال اسمه، فليس يكون كل من انتحل اسم التوحيد موحداً إذا جعل الواحد ذا أجزاء، وشبهه بشيء ذا أجزاء) (٦).

ولأهمية القول بنفي الصفات عند المعتزلة اعتبروه أحد أصولهم الخمسة. فعلمنا بذلك: أن المعتزلة مع اختلاف فرقهم كلهم متفقون على تعطيل

(١) الأشعري: المقالات: ٢٣٥.

(٢) البغدادي: الفرق بين الفرق: ١١٤، وابن البنا: المختار في أصول السنة: ٨٥.

(٣) الأشعري: الإبانة: ١٥٨.

(٤) الهمداني، عبد الجبار: شرح الأصول الخمسة: ١٢٨.

(٥) هو الجاحظ.

(٦) رسائل الجاحظ: ١٢٩.

صفات الله عز وجل، وبذلك وقعوا في الشرك بتعطيل الله سبحانه عن الكمال المقدس الثابت له .

شبهات المعتزلة في نفي الصفات والرد عليها إجمالاً:

للمعتزلة شبهات كثيرة في هذا الباب، ولكن هذه الشبهات كلها ترجع في الحقيقة إلى ما يلي :

الأولى : وهي أكبرها، وإليها ترجع بقية الشبهات في الحقيقة^(١)، وهي : استنادهم إلى ما يسمى بدليل الأعراض وحدوث الأجسام^(٢).

الثانية : إن في إثبات الصفات تشبيهاً .

الثالثة : إن في إثبات الصفات تركيباً .

الرابعة : إن القول بإثبات الصفات يؤدي إلى القول بحلول الحوادث بالله سبحانه، والتغيير في ذاته، والتغيير دليل الحدوث^(٣).

مجمل الردود على هذه الشبهة^(٤) :

إن هؤلاء عندما قالوا : إن إثبات الأسماء والصفات يستلزم التشبيه أو

(١) انظر هذا القول عند شيخ الإسلام في الفتاوى المصرية : ٦ / ٦٤٥ .

(٢) يقول شيخ الإسلام : إن هذا القول أو ما يسمونه دليلاً أصله من الجهم بن صفوان والجمعد بن درهم، راجع ما ذكره شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى : ١٣ / ١٤٧، والفرقان بين الحق والباطل : ٩٦، ومنهاج السنة النبوية : ٨ / ٥، و١ / ١٥٧، و٣٠٩، و٣١٠، ودرء تعارض العقل والنقل : ٨ / ٩٨، ٩٩، والصفدية : ٢ / ٥٤، ٥٥ . وانظر رسالة إلى أهل الشجر لأبي الحسن الأشعري : ١٨٥ .

(٣) انظر ما ذكره الشهرستاني في نهاية الإقدام : ١١٥ .

(٤) وإنما أكتفي بمجمل الردود؛ لأن طبيعة الرسالة لا تتحمل أن أدخل في المناقشة معهم، وقد فند شيخ الإسلام آراءهم جميعاً في كثير من مصنفاته، وخير من جمعه زميلنا، عبد القادر عطا صوفي في رسالته : (الأصول التي بنى عليها المبتدعة مذهبهم في الصفات، والرد عليهم من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -)، والرسالة من أطروحة الطالب لمرحلة الدكتوراه في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .

التركيب، أو التجسيم والأعراض، أو حلول الحوادث بالله سبحانه، استخدموا ألفاظاً وكلمات مجملة كلها تحتوي في طياتها معاني باطلة ومعاني صحيحة، وإنما المشكلة عندهم في إنكار الصفات هو القول بالألفاظ المجملة، بدون تفصيل، وتقديم العقل على النصوص من غير دليل.

فيرد على هؤلاء بالإجمال بأن يقال: إن تسميتكم صفات الباري وأسماءه وأفعاله بأن هذا تجسيم أو تركيب أو حوادث تسمية خاطئة ما أنزل الله بها من سلطان، بل هذه من تسميتكم، فلترجعوا إلى مصطلحات القرآن والسنة حتى لا تقعوا في هذه المشاكل.

وجود المعتزلة في الحاضر:

قد يظن بعض أهل العلم أن المعتزلة قد انقرضوا وبادوا^(١)، وهذا خطأ، فإنه قد حمل آراءهم ومعتقداتهم كثير من الذين جاءوا من بعدهم، وكثير من المعاصرين، (فشيعة العراق على الإطلاق معتزلة، وكذلك شيعة الأقطار الهندية والشامية والبلاد الفارسية، ومثلهم الزيدية في اليمن، فإنهم على مذهب المعتزلة في الأصول.. كما هو في العلم الشامخ^(٢)). وهؤلاء يعدون في المسلمين بالملايين.

وبهذا يعلم أن الجهمية والمعتزلة ليسوا في قلة، فضلاً عن أن يظن أنهم انقرضوا. وأن لا فائدة للمناظرة معهم، وقائل ذلك جاهل بعلم تقويم البلدان ومذاهب أهلها^(٣).

(١) كما قال الدكتور يوسف القرضاوي في كتابه: وجود الله: ٦.

(٢) المقبلي، العلم الشامخ: ١٢، ٢١، ٢٦٠.

(٣) القاسمي: جمال الدين: تاريخ الجهمية والمعتزلة: ٥٦.

وأكبر دليل على وجود هؤلاء ظهور العقلانيين في الساحة مع الأفكار التي كانت عند المعتزلة بحذفها^(١).

الفرع الثالث: الخوارج^(٢)؟

وذلك لاعتقادهم في توحيد الأسماء والصفات اعتقادات المعتزلة في نفي الصفات.

فإن الخوارج وإن كانوا نصّيين^(٣) في أغلب معتقداتهم ولكنهم ضلّوا في باب الصفات حتى وقعوا في شرك تعطيل صفات الله - جل وعلا -، يقول الإمام الأشعري: (أما التوحيد فإن قول الخوارج فيه كقول المعتزلة)^(٤). وقد سبق معنا بيان مذهب المعتزلة في التوحيد.

وقد انقرضت جميع فرق الخوارج القديمة ما عدا الإباضية^(٥)، فلو جود هؤلاء الإباضية في العصر الحاضر سأذكر نبذة عنهم وعن شركهم في توحيد الأسماء والصفات بتعطيل صفات الله جل وعلا كالمعتزلة. وفيما يلي بيان ذلك:

(١) انظر شيئاً من أفكارهم في كتاب (العقلانيون أفراخ المعتزلة العصريون) لعلي حسن عبد الحميد الأثري، وكتاب (العصرانيون بين مزاعم التجديد وميادين التغريب) لأحمد حمد الناصر، وكتاب (منهج المدرسة العقلية في التفسير) للدكتور فهد الرومي. وانظر كتاب المعتزلة بين القديم والحديث لمحمد العبدية وطارق عبد الحلیم.

(٢) المراد بالخوارج: طائفة ذات أفكار وآراء اعتقادية أحدثت في التاريخ الإسلامي دويًا هائلًا خرجوا على خلافة علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أول مرة، ثم انتشرت أمورهم وآراؤهم حتى أصبح لبعضهم دولاً وملوكًا. انظر ما ذكره الدكتور غالب علي العواجي في: فرق معاصرة: ٦٧.

(٣) المراد بالنصّيين هنا: هم الذين يدعون أنهم متبعون للنصوص وإن كانوا من أبعد الناس من النصوص ومقاصد الشريعة.

(٤) الأشعري: مقالات الإسلاميين: ٢٠٣.

(٥) انظر ما قاله العقل، ناصر بن عبد الكريم: الخوارج: ٤٥.

التعريف بالإباضية:

هي إحدى الفرق الأربع الكبرى من فرق الخوارج، سميت بذلك نسبة إلى عبد الله بن إباض أحد بني مرة بن عبيد من بني تميم، يعد من طبقة التابعين، ولم تذكر المصادر الموثوقة تاريخ وفاته وولادته، لكنها تكاد تجمع على أنه عاصر عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي المتوفى سنة ٨٦هـ. وأنه أحد رؤوس الخوارج، وقد أجمعت الإباضية قديمًا وحديثًا على إمامته فيهم، وانتسابهم إليه^(١).
شركهم بالله:

هؤلاء الإباضية وقعوا في شرك تعطيل الصفات كسلفهم الخوارج. يقول الإمام أبو الحسن الأشعري: (الإباضية تخالف المعتزلة في التوحيد في الإرادة فقط)^(٢).

والصحيح: أن الإباضية انقسموا في صفات الله إلى فريقين:

- ١- فريق نفى الصفات نفيًا تامًا خوفًا من التشبيه بزمهم^(٣).
- ٢- وفريق منهم يرجعون الصفات إلى الذات، فقالوا: صفات الله هي عين ذاته، وأن الاسم والصفة معنى واحد^(٤). قالوا: إن الله عالم بذاته وقادر بذاته وسميع بذاته، فالصفات عندهم عين الذات^(٥).

(١) انظر المصادر السابقة، وانظر ما ذكره علي يحيى معمر في: الإباضية: ٣٠، والباروني في مختصر تاريخ الإباضية: ١٩، وسالم حميد الحارثي في العقود الفضية في أصول الإباضية: ١٢١، والزركلي في الأعلام: ٦١/٤، ٦٢.

(٢) الأشعري: مقالات الإسلاميين: ٢٠٣.

(٣) انظر ما ذكره الدكتور غالب علي العواجي في: فرق معاصرة: ٩٧/١.

(٤) انظر ما ذكره الباروني في مختصر تاريخ الإباضية: ٦٥، والسالمي في: مشارق أنوار العقول: ١٧٧، ١٨١.

(٥) انظر ما ذكره أحمد بن النضر في كتاب الدعائم: ٣٤، والسالمي في غاية المراد: ٧،

والعيزابي في: الحجة في بيان المحجة في التوحيد بلا تقليد: ٦، ١٨.

وهذا في حقيقته نفي للصفات، ولكنه نفي مغطى بحيلة إرجاعها إلى الذات وعدم مشابهتها للصفات الخلق. وبذلك يخالفون أهل السنة والأشاعرة ويوافقون المعتزلة والشيعة والإمامية^(١).

وهم يشنعون على الذين يثبتون الصفات بأنهم مشبهة لعباد الأوثان، وأن مذهب أهل السنة هو - حسب زعمهم - تأويل الصفات، فاليد: النعمة، والقدرة، والوجه: الذات، ومجيء الله: مجيء أمره لفصل القضاء، لأن إثبات هذه الصفات لله هو عين التشبيه كما يزعمون^(٢).

فهؤلاء يؤولون صفات الله الخيرية أيضًا، كاليد والمجيء والنزول، والعين والوجه والنفس^(٣)، ونحوها، وهم بذلك يخالفون أهل السنة ويوافقون المتكلمين من الأشاعرة والماتريدية والمعتزلة والجهمية.

وجود الخوارج (الإباضية) في العصر الحاضر:

أول ما نشأت الإباضية بصفتها فرقة متميزة في عمان وما حولها وذلك في النصف الثاني من القرن الأول الهجري، بعد سنة ٦٤ هـ، ومنذ ذلك التاريخ وحتى اليوم تعدّ عمان من معاقل الإباضية؛ يحكمها حكام أو سلاطين أو ولاة إباضيون، ولا يزال لهم وجود في حضرموت واليمن^(٤)، وإباضية عمان امتداد في الساحل الشرقي للخليج (جهة إيران حاليًا)، والساحل الشرقي لأفريقيا في زنجبار^(٥) أو تنزانيا كما تسمى حاليًا، حيث إن سلاطينها إباضيون

(١) راجع ما ذكره السالمي في مشارق أنوار العقول: ١٨١.

(٢) انظر ما ذكره الوردجاني في الدليل لأهل العقول: ٣٢.

(٣) انظر ما ذكره السالمي في مشارق أنوار العقول: ٢٠٧-٢١٤.

(٤) راجع ما ذكره علي يحيى معمر في: الإباضية دراسة مركزية: ٣٣، ٣٤، والموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة للندوة العالمية للشباب الإسلامي: ١٩.

(٥) راجع ما ذكره علي يحيى معمر: الإباضية مذهب إسلامي معتدل: ١٢-١٩.

حتى بعد وجود الاستعمار .

كما توجد الإباضية في المغرب العربي ، خصوصاً بعض الأماكن في ليبيا ، وجنوب الجزائر ، وتونس ، وفي واحات الصحراء المغربية ، كما أن لهم امتداد فكري وعقدي غرب السودان ومالي وغيرها ، ولكنه قليل ^(١) .

الفرع الرابع: الباطنية^(٢)؛

فرقة لقبوا بها (لدعواهم أن لظواهر القرآن والأخبار بواطن تجري في الظواهر مجرى اللب من القشر ، وأنها بصورها توهم عند الجهال الأغبياء صوراً جلية ، وهي عند العقلاء والأذكياء رموز وإشارات إلى حقائق معينة)^(٣) .

فالباطن في لغة القوم قيل معناه : علم السرائر والخفيات ، وقيل أيضاً : هو العالم بكل ما بطن ، يقال : بطن الأمر : إذا عرفت باطنه .

والباطني عند القوم : هو المخصص بمعرفة أسرار الأشياء وخواصها ، وقيل : هو الرجل الذي يكتم اعتقاده فلا يظهره إلا لمن يثق به ، وقيل : هو الذي يحكم بأن لكل ظاهر باطناً ، ولكل تنزيل تأويلاً ، وهذه المعاني الثلاثة متقاربة في الحقيقة^(٤) .

النشأة التاريخية للباطنية :

هناك عدة آراء في الأصل التاريخي للباطنية ، فبعضهم يقول : إنه يرجع

(١) راجع المصدر السابق .

(٢) المراد بالباطنية التي نقصدها هنا : بعض الفرق الباطنية التي وقعت في شرك تعطيل الصفات - كما سيأتي بيانه - .

(٣) الغزالي : فضائح الباطنية : ١١ .

(٤) انظر ما ذكره صليبا ، جميل ، الدكتور : المعجم الفلسفي : ١٩٤ / ٢ .

إلى المجوس^(١)، وقيل: إلى الصابئة^(٢)، وقيل: الإغريق أو اليونان^(٣)، ولعلّ الراجح - تاريخياً - أن اليهودية الموتورة التي لا تستطيع الانتقام بحدّ الحسام، لجأت إلى الحيلة والمؤامرة لإيجاد الفرقة بين المسلمين ليضربوا بعضهم ببعض؛ حيث تقدم عبد الله بن سبأ أو ابن السوداء ذلك الحبر اليهودي بإشعال الفتن والاضطرابات التي حاقت بالمجتمع الإسلامي وذلك عن طريق ابتداء مناهج الباطنية في تأويل الشريعة على نحو يفضي إلى نسخها، والاستعاضة عنها بخليط عجيب من الحكمة، يجمع بين خرافات الفرس ووثنية الإغريق وعقائد اليهود الذين حرفوا دينهم من قبل.

ولهذا لم تلبث أن ظهرت تلك العقائد اليهودية المطعّمة بالوثنية الفارسية والإغريقية، بعد صبغها بصبغة إسلامية خادعة، كفكرة النور المحمدي^(٤)، وعصمة الأئمة ومعجزاتهم، وتقديس الأئمة، والغيبة والرجعة والحلول، وتجسيد الألوهية، والتأويل وغير ذلك من الأفكار والعقائد^(٥).

وهذه الأفكار كانت في الحقيقة قبل هذا لدى علماء اليهود لأنهم أولوا التوراة على أسس الأفلاطونية الحديثة، وقالت بها أيضاً طائفة يهودية معروفة^(٦). والتي شوّهت التوراة وحرفتها عن طريق التأويل وادعت الجمع بين التأويل الباطني وادعاء الكشف عن الغيب وأسرار الحروف وغير ذلك من التلفيق الواضح بين فلسفة

(١) انظر ما ذكر البغدادي في الفرق: ٢٩٤.

(٢) انظر ما ذكره كرد علي، محمد: خطط الشام: ٦/٢٥١، والبغدادي في الفرق بين الفرق: ٢٩٤.

(٣) انظر ما ذكره الدكتور أحمد محمد الخطيب: الحركات الباطنية في العالم الإسلامي وموقف الإسلام منها: ٢٠.

(٤) سيأتي بيان هذه الفكرة بتوسع مع الردود الوافية عليها فيما بعد إن شاء الله. انظر ص ٨٧٦-٨٨٥.

(٥) انظر ما ذكره النشار، علي سامي: نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام: ١/٤٧.

(٦) تسمى طائفة القبالة، انظر ما ذكره صليبا، جميل: المعجم الفلسفي: ٢/١٩٤.

الإغريق والأفلاطونية الحديثة ورواسب من عقائد الفرس^(١).

إذن نستطيع أن نقول: إن الباطنية دسيسة يهودية، خليطة بالعقائد الوثنية الإغريقية والفارسية، وغيرهما.

تاريخ ظهور الباطنية في الإسلام:

يرى كثير من العلماء أن الباطنية إنما نشأت كفرقة لها آراؤها الاعتقادية بعد مائتين من الهجرة^(٢)، في زمن المأمون، وانتشرت في عهد المعتصم.

فرق الباطنية وألوان الشرك فيها:

فيما يلي بيان أهم هذه الفرق ووقوعها في الشرك بالله سبحانه وخروجها من الإسلام.

١- القرامطة . ٢- الإسماعيلية . ٣- النصيرية . ٤- الدرزية . ٥- البهائية والبابية . ٦- الواقفة من الإسماعيلية .

أما البهائية والبابية: فسيأتي ذكرهم في الشرك بالله في الربوبية بالأنداد. وأما الواقفة: فلا وجود لهم الآن حسب ما أعلم. وبقية الفرق سأستعرض نبذة عنهم مع بيان شركهم بالله جل شأنه، مع العلم أن بعض هذه الفرق اجتمعت لديهم أنواع من الشرك بالله، فربما يتكرر ذكرهم فيما بعد من المباحث والمطالب.

١- القرامطة:

وهي حركة باطنية هدامة، اعتمدت التنظيم السري العسكري، ظاهرها التشيع لآل البيت والانتساب إلى محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، وحققتها الإلحاد والشيوعية والإباحية وهدم الأخلاق والقضاء على الدولة

(١) انظر ما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب: الحركات الباطنية في العالم الإسلامي: ص ٢١.

(٢) انظر ما ذكره الديلمي في بيان عقائد الباطنية وبطلانه: ٣، ١٨.

الإسلامية، سميت بهذا الاسم نسبة إلى حمدان قرمط بن الأشعث الذي نشرها في سواد الكوفة سنة ٢٧٨هـ^(١)، وكان لهم في تاريخ الإسلام مواقف رهيبة مع المسلمين بالقتل والتشريد للحجاج الأبرياء في مكة وقلع الحجر الأسود وهدم البيت وغيرها^(٢). ويقال لهم الإسماعيلية أيضًا.

شركهم بالله جل شأنه:

ينسب إليهم الإلحاد في الله جل شأنه^(٣). بأنهم ينفون وجود الله، ويقولون بتأثير الكواكب^(٤)، هكذا ذكره بعض العلماء، ولكن الذي يظهر: أن هذا الإنكار كان نتيجة اعتقادهم في الصفات حيث وصفوا الله تعالى بصفات سلبية مؤداها إنكار وجود الله^(٥).

وقد ذكرهم الإمام ابن القيم من المشركين بالله في الربوبية بالتعطيل بتعطيل أسمائه وصفاته^(٦).

إلا أن لديهم ألوانًا أخرى من الشرك تخرجهم عن دين الإسلام جملة وتفصيلاً - كما سيأتي بيانه فيما بعد^(٧).

الإسماعيلية:

وهي الحركة الإسماعيلية الأصلية. وقد مرت بعدة أدوار:

١- دور الستر: من موت إسماعيل بن جعفر سنة: ١٤٣هـ إلى ظهور عبيد الله

(١) انظر الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: ٣٩٥.

(٢) انظر ما ذكره الغزالي في فضائح الباطنية: ١٢، ١٣.

(٣) انظر ما ذكره الدبلمي في بيان مذهب الباطنية وبطلانه: ٢٤.

(٤) راجع المصدر نفسه.

(٥) انظر ما ذكره العواجي، د/ غالب علي: فرق معاصرة: ١/ ٢٩٣.

(٦) انظر قول ابن القيم في الجواب الكافي: ٣١١.

(٧) انظر ص: ٨١٩-٨٢٩، ٨٨٦، ٨٨٧.

المهدي، وقد اختلف في أسماء أئمة هذه الفترة بسبب السرية.

٢- بداية الظهور: يبدأ بظهور الدولة الإسماعيلية في اليمن سنة: ٢٦٦هـ، وامتد نشاطها إلى شمال أفريقيا، واكتسبت شيوًا كتامة، يلي ذلك ظهور علي بن الفضل الذي ادعى النبوة وأعفى أنصاره من الصوم والصلاة.

٣- دور الظهور: يبدأ بظهور عبيد الله المهدي الذي كان مقيمًا في سلمية بسورية ثم هرب إلى شمال أفريقيا واعتمد على أنصاره هناك من الكتامين، وأسس أول دولة إسماعيلية في المهديّة بأفريقيا (تونس)، واستولى على بعض ضواحي مصر سنة ٢٩٧هـ، وتتابع بعده الفاطميون إلى أن كان آخرهم المستنصر بالله (أبو تميم) المتوفى سنة ٤٨٧هـ.

وبوفاته انقسمت الإسماعيلية قسمين: نزارية شرقية، ومستعلية غربية، والسبب في هذا الانقسام أن إمامهم المستنصر قد نص على أن يليه ابنه نزار لأنه الابن الأكبر. ولكن الوزير الأفضل بن بدر الجمالي نحى نزارًا وأعلن إمامة المستعلي، وهو الابن الأصغر، كما أنه في نفس الوقت ابن أخت الوزير. وقام بإلقاء القبض على نزار ووضع في سجن وسدّ عليه الجدران حتى مات. وبموته تم الانقسام فعليًا في صفوف الإسماعيلية إلى إسماعيلية نزارية وإسماعيلية مستعلية:

أمّا الإسماعيلية المستعلية: فهم حكام مصر من سنة ٤٨٧ إلى سنة ٥٥٥هـ، حتى أزال الله دولتهم على يدي صلاح الدين الأيوبي.

ومن بقاياهم في العصر الحاضر: البهرة. فهم إسماعيلية مستعلية، يعترفون بالإمام المستعلي ومن بعده الأمر ثم ابنه الطيب، ولذا يسمّون بالطيبية، وهم إسماعيلية الهند واليمن، تركوا السياسة وعملوا بالتجارة

فوصلوا إلى الهند واختلط بهم الهندوس الذين أسلموا وعرفوا بالبهرة،
والبهرة لفظ هندي قديم بمعنى التاجر .

وهم يقولون بوجود أئمة مستورين من نسل الطيب بن الآخر بن المستعلي ،
لا يعرف عنهم شيء ، حتى إن أسماءهم غير معروفة ، وعلماء البهرة أنفسهم لا
يعرفون . والإمام الحالي المستور عندهم يسمونه ميرزا طاهر سيف الدين -
كما هو مسطور في كتاب الأنسك للبهرة الذين يأتون إلى المدينة - ، ثم هؤلاء
البهرة انقسموا فرقتين :

١- البهرة الداودية : نسبة إلى الداعي قطب شاه داود : وهم في الهند
وباكستان منذ القرن العاشر الهجري ، وداعتهم يقيم في بومباي . وقد وجد
في الآونة الأخيرة في دولة بنغلاديش أتباع وأنصار له يسمون أنفسهم طاهريون .
وهم أثرياء الناس في بنغلاديش .

٢- البهرة السليمانية : نسبة إلى الداعي سليمان بن حسن ، وهؤلاء
مركزهم في اليمن حتى اليوم .

وأما الإسماعيلية النزارية : فمن فرقهم :

١- الحشاشون : وهم إسماعيلية نزارية بالشام وفارس وبلاد الشرق ، كان
في مصر وقت حرمان نزار شخص فارسي هو الحسن بن الصباح الذي كان
حاجًا إلى الإمام المستنصر ، ولما شاهد ما حدث من الانقسام عاد إلى بلاد
فارس داعيًا إلى الإمام المستور ، واستولى على قلعة الموت سنة ٤٨٣هـ ،
وأسس الدولة الإسماعيلية النزارية الشرقية ، وهم الذين عرفوا
بالحشاشين (لكثرة أكلهم الحشيش) ، وانتهت دولتهم ، وسقطت قلاعهم أمام
جيش هولاكو المغولي الذي قتل آخر زعمائهم ركن الدين خورشاه سنة

١٢٥٥ م. ولهم أتباع إلى الآن في إيران وسوريا والهند، وفي أجزاء من أواسط روسيا السوفيتية. كما أن أسرة أغاخان تدعي كونها من نسل الحشاشين.

٢- إسماعيلية الشام: لقد ظلوا خلال هذه الفترات الطويلة في سوريا، ولايزالون في بعض أماكن من الشام، وهؤلاء يعرفون أيضًا بالسنيانية.

٣- الإسماعيلية الآخاخانية: ظهرت هذه الفرقة في إيران في الثلث الأول من القرن التاسع عشر الميلادي، وأول دعواتهم يسمّى بحسن علي شاه، وهو أغاخان الأول الملقب من قبل الحكومة البريطانية المستعمرة. وآخر دعواتهم الموجود حاليًا هو كريم الآخاخان الرابع، وقد درس في إحدى الجامعات الأمريكية. ولا يزال له أتباع في بومباي وإيران، وفي بعض الدول الأوروبية والأميركية^(١).

فهؤلاء كلهم على اختلاف فرقهم ونحلهم من الإسماعيلية الباطنية، وفيما يلي بيان شركهم بالله في الربوبية بتعطيل أسمائه وصفاته.

شرك الإسماعيلية الباطنية في الربوبية بالتعطيل:

هؤلاء الإسماعيلية على اختلاف فرقهم ونحلهم كلهم يرون: النفي المطلق للصفات عن الله، وإنكار أية صفة له سبحانه من التي وصف بها نفسه في القرآن الكريم، لأنه - تعالى - كما يزعمون - فوق متناول العقل، والعقل عاجز عن إدراك كنهه، فنفي الصفات عن الله اعتقاد أساسي في التوحيد عند الإسماعيلية، لأن إثباتها - حسب زعمهم - يعني عدم التوحيد^(٢)، ولهذا نرى

(١) هذه المعلومات لخصتها من عدة كتب، كما أن بعضها من مشاهداتي. وبعض هذه الكتب التي استندت منها: كتاب الحركات الباطنية في العالم الإسلامي وموقف الإسلام منها للدكتور محمد أحمد الخطيب، والموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: ٢٠٥-٢٠٨.

(٢) انظر ما ذكره علي بن محمد الوليد في تاج العقائد ومعدن الفوائد: ٢٨. نقلًا عن الحركات الباطنية.

الحامدي^(١) ينفي جميع الصفات الإلهية عن الله سبحانه، بقوله: (فلا يقال عليه حي، ولا قادر، ولا عالم، ولا عاقل، ولا كامل، ولا فاعل؛ لأنه المبدع الحيّ القادر العالم التام الكامل الفاعل، ولا يقال له ذات؛ لأن كل ذات حاملة للصفات)^(٢).

ويقول الآخر^(٣) منهم: (الحمد لله الذي ليس بمرئي فيكيف، ولا بموصوف فيوصف...)^(٤). فهؤلاء يزعمون أن جميع الأسماء والصفات الإلهية، إنما تليق بمبدعاته التي هي الأعيان الروحانية، ومخلوقاته التي هي الصور الجسمانية^(٥)، فأسماء الله الحسنى التي ذكرت في القرآن الكريم ما هي إلا إشارة إلى حدود الروحانية العلوية والجسمانية السلفية، ويؤولون قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٦) بأن المقصود بالأسماء هي الحدود، أي تطلبون الوصول إلى توحيد الله من جهتهم. وذلك أن الإسماعيلية تزعم أن الله لم يخلق العالم خلقاً مباشراً، وإنما أبداع الله تعالى (الكاف) واخترع (النون)، وأن من الكاف والنون أقام الله العالم العلوي والعالم السفلي^(٧).

فتوحيد الله الصحيح عندهم - كما يزعمون - هو معرفة حدوده، وسلب

(١) أحد دعاة الإسماعيلية وكتابها في اليمن. توفي سنة: ٥٥٢هـ.

(٢) انظر قول الحامدي في كتابه: كثر الولد: ١٣، ١٤.

(٣) هو النعمان بن محمد.

(٤) النعمان بن محمد: تأويل الدعائم، تحقيق محمد حسن الأعظمي: ٤٠.

(٥) انظر ما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب في الحركات الباطنية: ٨٥.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

(٧) انظر ما ذكره الدكتور أحمد محمد الخطيب في الحركات الباطنية في العالم الإسلامي: ٨٦.

الإلهية عنه له تجريده، وسلب الأسماء والصفات عنه له تنزيهه^(١). لأن الإثبات الحقيقي لهذه الصفات والأسماء على الله يعني شركة بينه وبين سائر الموجودات^(٢).

واستناداً: إلى ما سبق، فإن معرفة الله عندهم تقوم على اعتبارين:

الأول: تجريد الله وتنزيهه عن أسمائه وصفاته.

والثاني: أن توحيده يعني معرفة حدوده.

وأما قولهم: (إنما أبدع الله تعالى الكاف) واختراع (النون)، فهذه نظرية الإبداع التي تقول بها الإسماعيلية، وهي تتفق مع الفلسفة الأفلوطنية الحديثة، وبالذات مع نظرية الفيض عند أفلوطين، مع أن بعض كتاب الإسماعيلية، يحلو لهم أن يبدلوا كلمة الفيض بكلمة الإبداع^(٣)، بتعليلات فلسفية لا تغير في جوهر المعنى شيئاً.

والإسماعيلية بعد أن تجرد الله عز وجل من جميع أسمائه وصفاته، تحولها إلى أول مبدع أبدعه الله تعالى - وهو كما يزعمون - (العقل الأول)، ويقولون: إذا كان الله عرياناً عن كل صفة، فإن صفات الكمال موجودة في أول مبدع أبدعه، فهو - أي المبدع - الحق والحقيقة، وهو الوجود الأول، وهو الوحدة، وهو الواحد، وهو الأزل وهو الأزلي، وهو العقل الأول، وهو الحياة، وهو الحيّ الأول^(٤).

فالواحد - كما يزعمون - أبدع بأمر من مشيئته أول سابق، فهو إذن: العقل

(١) انظر ما ذكره الحامدي في كثر الولد: ١١.

(٢) انظر ما ذكره يحيى بن حمزة العلوي في الإفحام لأفتدة الباطنية الطغام: ١٢.

(٣) انظر ما ذكره الكرمانى الباطنى فى راحة العقل: ١٧١-١٧٣.

(٤) انظر المصدر نفسه: ١٨٩.

الأول والحجاب المفضل، وظهر عنه التالي مخترعًا من نوره، ثم ظهرت جميع الموجودات منهما وبهما، فالفيض الأول هو أصل الإيجاد، وهو المبدأ وإليه المعاد^(١).

ويقولون: العقل الأول أو المبدع الأول هو الذي رمز إليه تعالى بـ(القلم) في الآية الكريمة ﴿تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾^(٢)، وعلى هذا، فالقلم هو الخالق المصور، وهو الذي أبدع النفس الكلية التي رمز إليها القرآن بـ(اللوح المحفوظ)، ووصفت بجميع الصفات التي هي للعقل الكلي، إلا أن العقل كان أسبق إلى توحيد الله وأفضل، فسُمي بـ(السابق) وسميت النفس بـ(التالي) وبواسطة العقل والنفس وجدت جميع المبدعات الروحانية والمخلوقات الجسمانية^(٣).

فالخالق عند الإسماعيلية إذن هو العقل الكلي والنفس الكلية، وإذا ذكر الله عندهم فالمقصود هو العقل الكلي^(٤).

ومما لا شك فيه: أن هذا المنهج الباطني سلاح ذو حدين، فهو إما أن يتجه إلى تثبيت المذهب الإسماعيلي، وإما إلى محاولة القضاء على الإسلام كله. ومعتقدهم في الألوهية والتوحيد من هذا القبيل، (فظاهره التوحيد... وباطنه الكفر المحض والانسلاخ عن ربة الدين)^(٥).

(١) انظر ما ذكره شهاب الدين: مطالع الشموس: ١٩، ضمن أربع رسائل إسماعيلية تحقيق عارف تامر.

(٢) سورة القلم، الآية: ١.

(٣) انظر ما ذكره مصطفى غالب في: الثائر الحميري الحسن بن الصباح: ١٠٢، ومحمد كامل حسين في طائفة الإسماعيلية: ١٥٨.

(٤) انظر ما ذكره الغزالي في فضائح الباطنية: ١٥١.

(٥) يحيى بن حمزة العلوي: الإفحام لأفئدة الباطنية الطغام: ٣٨.

وقد تبين لنا: أن الإسماعيلية تعتقد بوجود إثنين صانعين لهذا العالم، أحدهما علة لوجود الآخر، وهما السابق والتالي، وأن السابق خلق العالم بواسطة التالي.

وهذا الاعتقاد شرك بالله جل شأنه في الربوبية بالأنداد - كما سيأتي -، يقول الغزالي: (أما القول بالهين فكفر صريح لا يتوقف فيه، لأنهم عرفوا أننا نعتقد أن للعالم صانعًا واحدًا قادرًا عالمًا مريدًا متكلمًا سميعًا بصيرًا حيًا، ليس كمثلته شيء، . . . فمن رآها كفرًا فهو كافر لا محالة^(١)). وكما نعلم فإن الدعوة الأولى التي دعا إليها رسول الله ﷺ هي التوحيد وعدم الإشراف مع الله إلهاً آخر، ولا شك أن اعتقاد الإسماعيلية يعني إشراف آلهة أخرى مع الله، وهذا يدل على هدم الركن الأساسي في الإسلام.

فهؤلاء الإسماعيلية مشركون بالله في الربوبية بالتعطيل، بتعطيل أسمائه وصفاته، وبتعطيل أفعاله - كما سيأتي بيانه^(٢) -، ومشركون بالله في الربوبية بالأنداد أيضًا، كما سيأتي بيانه بمشيئة الله جل وعلا^(٣).

فهذه الفرق الباطنية هي التي أشركت بالله في الربوبية بالتعطيل بتعطيل أسماء الله وصفاته، ولهذا جرى بيانهم، وأما الفرق الباطنية الأخرى كالدروز والنصيرية والبايية والبهاية فهؤلاء شركهم ألصق بالشرك في الربوبية بالأنداد، فأثرت تأجيل بيانه إلى أوانه.

أما بالنسبة للردود على أفكارهم، فقد رأينا من خلال استعراض آرائهم

(١) الغزالي فضائح الباطنية: ١٥١.

(٢) انظر ص ٨١٩-٨٣٠.

(٣) انظر ص ٨٨٦-٨٨٧.

أنهم يعتقدون هذه الأمور وينكرون صفات الله جل وعلا دون إبداء أي دليل أو شبهة قوية يوقف عندها، وإنما هي ادعاءات تقريرية غير برهانية، ولا ينبغي الاشتغال بالردود عليها. وإنما ينفع معهم سلطان القوة لا سلطان الحجة.

الصف الثاني: المشركون بالله في الربوبية بتعطيل أفعال الله جل وعلا:

لقد وجدت في هذا العصر عدة فرق، أشركت بالله جل شأنه بتعطيله عن أفعاله. وبيان هذه الفرق والطوائف مع بيان ما عندهم من الشرك في الفروع التالية:

الفرع الأول: الباطنية،

والفرق التي وقعت منها في هذا النوع من الشرك ما يلي:

أ- الإسماعيلية: مع اختلاف نحلهم وفرقهم كلهم وقعوا في هذا النوع من الشرك، ويتمثل ذلك في أشياء: من أبرزها:

الأول: إنكارهم البعث واليوم الآخر.

الثاني: اعتقادهم إرسال الرسل، حيث زعموا أن النبوة فيض خاص من العقل الأول على التالي، وليست من عند الله جل شأنه.

الثالث: إنكارهم الشريعة والقول بنسخها.

أما إنكارهم البعث واليوم الآخر: فيظهر ذلك جلياً في اعتقادهم بالتناسخ، حيث يزعمون أن الإنسان إذا مات ينتقل روحه إلى رجل آخر وهكذا واليك^(١)، فمما قالوا في البعث والنشور: أنه (قيام النفوس الجزئية المفارقة للمدركات الحسية والآلات الجسدانية، وقيام الشرائع والأديان، بظهور صاحب الزمان-

(١) انظر ما ذكره كل من مصطفى غالب في تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ٣٥٩، والحركات الباطنية في الإسلام له: ٢٠٣.

الإمام-، وقيام الدور ببروز النفس الكلية لمحاسبة النفوس الجزئية، وقيام القيامة كمال الإخلاص والنجاة واستراحة النفوس بأجمعها من الإيراد والإصدار^(١).

والقيامة عندهم نوعان: قيامة صغرى، وقيامة كبرى.

فالقيامة الصغرى هي عند ما تفارق النفس الجسد بعد الموت. والقيامة الكبرى هي ما تفارق كل النفوس الجزئية الموجودة في عالم الكون وفساد أجسادها، وتعود النفس الكلية إلى مبدعها وخالقها فيبطل الوجود كله ما عدا الله سبحانه^(٢).

وأما الحشر: فهو انحطاط النفوس في سلك انقيادها وانجبارها إلى ما فيه ذاتها. وهي حقيقة يوم تدعى كل أناس بإمامهم. وأما النشر: فهو ظهور النفس في عالم بعد عالم على وفق مكتسباتها. وأما الحساب: فهو أن توقف النفس الكلية النفوس الجزئية على ما صدر منها من الأقوال والأفعال والأعمال. وأما الجنة: فهي العوالم الثمانية أولها جنة الميراث وهي رتبة الإنسانية... وثامنها: جنة الماء وهي عالم الأمر الذي بدت منه العوالم وإليه معادها.

وأما النار: فهي العوالم السبعة المتولدة من الثلاثة الأركان، أولاً: لظي نزاعة وهي كرة الأثير، ثم الجحيم مركز الهواء والزمهرير،... وأما العذاب والعقاب، فيؤولونه إلى ماتجده النفوس من الآلام والأوجاع، والأسقام، ومفارقات المؤلفات بهجوم الحوادث والنكبات^(٣).

(١) انظر أربع رسائل إسماعيلية: الرسالة الثالثة (المستور ودعوة المؤمنين للحضور) للطبي، تحقيق عارف تامر: ص ٩٣.

(٢) انظر ما قال مصطفى غالب في مفاتيح المعرفة: ١٠٤.

(٣) انظر أربع رسائل إسماعيلية بتحقيق عارف تامر: الرسالة الثالثة: (المستور ودعوة المؤمنين للحضور)، لشمس الدين أحمد الطيبي: ٩٣-٩٦.

وتابع الإسماعيلية المعاصرون منهج أسلافهم في تأويل هذه العقائد - التي هي أفعال الله جل وعلا - ومقابلتها بالسخرية والاستهزاء حيث يقولون: (إن القول بالبعث مهزأة... وأن المؤمن الحقيقي هو من يؤول الوحي الإلهي على طريقتهم، وأما من يتبع الشرائع المنزلة وأحكامها على ظواهرها فليس هو إلا كافرًا وحمارًا)^(١).

وقصروا البعث على (اتباء النفوس من غفلتها لتلقى العلوم والمعارف التي تهذبها وتنقيها من أدران عالم الكون والفساد؛ لتتمكن من اللحاق بالنفس الكلية التي حيث السعادة والهناء السرمدية)^(٢).

كما يؤكد الإسماعيلية المعاصرون ما ذهب إليه أسلافهم من إنكار للمعاد، فهذا مصطفى غالب يقول بصراحة: (إن الإنسان بعد موته يستحيل عنصره الترابي (جسمه) إلى ما يجانسه من التراب، وينتقل عنصره الروحي (الروح) إلى الملاء الأعلى، فإن كان الإنسان في حياته مؤمنًا بالإمام فهي تحشر في زمرة الصالحين وتصبح ملكًا مدبرًا، وإن كان شريرًا عاصيًا لإمامه حشرت مع الأبالسة والشياطين. وهم أعداء الإمام)^(٣).

وقد بين الغزالي عقيدتهم في المعاد، فقال: (وأما المعاد فأنكروا ما ورد به الأنبياء، ولم يثبتوا الحشر والنشر للأجساد، ولا الجنة والنار، ولكن قالوا: معنى المعاد عود كل شيء إلى أصله...)^(٤).

وتبعًا لإنكارهم للمعاد أنكروا الثواب والعقاب، يقول مصطفى غالب:

(١) بندلي جوزي: من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام: ١٠٦/١.

(٢) مصطفى غالب: مفاتيح المعرفة: ١٠٤.

(٣) السجستاني، أبو يعقوب إسحاق بن أحمد: الينابيع: ١٦.

(٤) الغزالي: فضائح الباطنية: ٤٤، ٤٥.

إن الثواب ليس حسيًا وإنما هو العلم فقط . كما أنه يذهب إلى أن العذاب للنفوس المخالفة؛ تتعذب وترتاع بمجرد مفارقتها للجسد، وهذا عذابها وشقاؤها وتعاستها في عالمها الظلماني المخيف^(١).

وهذا آغا خان الثالث يسخر من الجنة ويعتبرها من معتقدات الطبقة الجاهلة إذ يقول: (إن الروح والمادة دائمًا تتعاون مع النفس، ولا يمكن لهذين المبدأين اللذين يؤلفانهما أن يصلا بهما إلى ما يسميه شركاؤنا في الاعتقاد (الطبقة الجاهلة منهم) الجنة. والتي هي في الحقيقة وفي (رأي العقلاء المدركين) حالة النفس البالغة كمال المعرفة الحقيقية)^(٢).

هكذا نرى معتقد الإسماعيلية في المعاد يقود في النهاية إلى إنكار هذا المعتقد كما عبر عنه الإسلام. ومعلوم أن فيه تعطيل لفعل الباري سبحانه عز وجل. أما اعتقادهم في إنكار إرسال الرسل: فإن هذا ناتج عن تصورهم للألوهية على نظرية الفيض^(٣). فإنهم استنبطوا أيضًا من نفس النظرية آراءهم حول النبوات، إذ جعلوا النبوة فيضًا من أحد العقول العشرة التي اعتقدوها، وقالوا بها^(٤)، فالنبوة باعتقادهم مكتسبة اكتسابًا، ليست هبة من الله سبحانه وتعالى لأحد من خلقه اختصه واختاره لها، فالإنسان باعتقاد الإسماعيلية يستطيع أن يصبح نبيًا بعد الارتياض والمجاهدة.

وهم بهذا ينكرون ما خص الله به من إرسال الرسل، بل كل واحد يستطيع

(١) انظر ما قال مصطفى غالب في مفاتيح المعرفة: ٩٨.

(٢) مصطفى غالب: تاريخ الدعوة الإسماعيلية: ٣٥٩.

(٣) انظر ما سبق في ص: ٨١٤-٨١٨.

(٤) انظر ما قال الغزالي في فضائح الباطنية: ٤٠، ٤١.

أن يصبح نبياً بعد المجاهدة، وليس من عمل الله عز وجل عندهم إرسال الرسل، بل هذا فيض من السابق بواسطة التالي لمن يجاهد مجاهدة جادة . ومعلوم أن فيه تعطيل لفعل الباري جل وعلا .

أما اعتقادهم بنسخ الشريعة الإسلامية وتعطيل أحكامها: فما زالت محاولة الإسماعيلية مستمرة حيال العمل على إسقاط الأوامر والنواهي الشرعية التي وضعها الله سبحانه وتعالى دستوراً لهذه الحياة، يكفل للأفراد والجماعات والأمم حياتها السعيدة . فنجد أصوات المعاصرين منهم تنعق مدعية أن الشريعة الإسلامية قد نسخت تارة^(١)، وتطالب بإسقاط التكليف الشرعية تارة أخرى^(٢) .

تتجلى تلك الأصوات من خلال مقولاتهم وأشعارهم التي ساروا بها على خطى أسلافهم الذين اتخذوهم معيناً يستقون منه هذه الشعارات .

وسعيًا إلى الخروج على الدين حاول الإسماعيلية أن يساوا بينه وبين البيانات التي دخلها التحريف والعبث بها بأيدي الناس، فنادوا بوحدة الأديان^(٣) . وهذه الأمور لاشك في كونها تعطيلاً لأفعال الله جل وعلا، ومن ثم وقعوا في شرك التعطيل بالله سبحانه في أفعاله .

ب - القرامطة: حيث وقع هؤلاء القرامطة في شرك تعطيل الباري عن

- (١) انظر رسالة (جامعة الجامعة) لإخوان الصفا، تحقيق عارف تامر: ٥٥ .
- (٢) انظر ما ذكره السجستاني في إثبات النبوات، تحقيق عارف تامر: ١٧٩، والكرماني في راحة العقل: ١٢٣، تحقيق مصطفى غالب، وتاريخ الدعوة الإسماعيلية لمصطفى غالب: ٣٤ .
- (٣) انظر ما قال السجستاني في الينابيع: ١٤٨، ١٤٩، تحقيق مصطفى غالب . ومصطفى غالب في مفاتيح المعرفة: ٢٧١، والحركات الباطنية في الإسلام له: ١٠٧، وتاريخ الدعوة الإسماعيلية: ٣٣١-٣٣٧، ومذكرات آغاخان: ٦٨، ٦٩ .

أفعاله، وذلك في عدة أمور، من أبرزها:

- ١- إنكارهم الأنبياء والرسل وتلقيبهم بالأبالسة^(١).
 - ٢- إنكارهم اليوم الآخر أو البعث والحشر، والنشر، والثواب، والعقاب، والجنة، والنار^(٢).
 - ٣- إنكارهم شرع الله واتباع المزدكية في القول بشيوعية المال والنساء^(٣).
- ومعلوم: أن هذه الاعتقادات فيها تعطيل الله جل وعلا عن أفعاله. وهو شرك في الربوبية بالتعطيل في أفعاله سبحانه.
- وهؤلاء القرامطة ومن قبلهم من الإسماعيلية ليس لهم أي شبهة لا من الشرع ولا من العقل، وإنما هي ادعاءات تقريرية يريدون أن يهدموا بها قواعد دين الإسلام الحنيف، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون.

جـ- الدرّوز:

إن هذه الفرقة من الفرق الباطنية، أخذت جل عقائدها عن الإسماعيلية، ينسبون إلى رجل يقال له: نشتكين الدرزي^(٤). نشأت في مصر^(٥)، لكنها لم

(١) انظر ما قام بتحقيقه الدكتور سهيل زكار في كتابه: أخبار القرامطة: ٢٦٣، نقلًا عن ابن الجوزي، وما نقله عنهم الخطيب، د/ محمد أحمد: الحركات الباطنية في العالم الإسلامي: ١٦٢، والموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة للندوة العالمية للشباب الإسلامي: ١٩٦.

(٢) انظر المصادر السابقة.

(٣) راجع المصادر السابقة، وما ذكره عنهم البغدادي في الفرق بين الفرق: ٢٨٦، ٢٩٦.

(٤) انظر ما قاله الدكتور كامل حسين في طائفة الدرّوز: ٢١٠٦، والدكتور غالب بن علي العواجي في فرق معاصرة: ٣٩٦/١، والدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدرّوز عرض ونقض: ١١، ١٢.

(٥) انظر ما قاله الدكتور أحمد الفوزان في أضواء على العقيدة الدرزية: ٥.

تلبث أن هاجرت إلى الشام، عقائدها خليط من عدة أديان وأفكار^(١)، كما أنها تؤمن بسرية أفكارها. فلا تنشرها بين الناس، ولا تعلمها حتى لأبنائها إلا إذا بلغوا سن الأربعين. ولا يسمح لأحد أن يدخل في مجتمعهم^(٢)، إلا لليهود خاصة^(٣).

أصل الدرور ونشأتهم:

محور العقيدة الدرزية هو الخليفة (الفاطمي): أبو علي المنصور بن العزيز بالله بن المعز لدين الله (الفاطمي) الملقب بالحاكم بأمر الله^(٤). ولد سنة ٣٧٥هـ، وقتل سنة ٤١١هـ^(٥). كان شاذاً في أفكاره، وسلوكه، وتصرفاته، شديد القسوة والتناقض، والحقد على الناس، أكثر من القتل والتعذيب دون أسباب تدعو إلى ذلك^(٦). والمؤسس الفعلي لهذه العقيدة هو: حمزة بن علي ابن محمد الزوزني (٣٧٥ - ٤٣٠هـ): وهو الذي أعلن ألوهية الحاكم سنة ٤٠٨هـ، ودعا بها، وألف كتب العقائد الدرزية، وهو مقدس عندهم بمثابة النبي ﷺ عند المسلمين^(٧).

والشخصية الثانية في تأسيس المذهب الدرزي هو: محمد بن إسماعيل الدرزي المعروف بنشتكين، كان مع حمزة في تأسيس عقائد الدرور، إلا أنه

(١) انظر ما قال النجار، عبد الله: مذهب الدرور والتوحيد: ٢٨.

(٢) راجع الموسوعة الميسرة: ٢٢٣.

(٣) انظر ما قال الدكتور الخطيب، محمد أحمد: عقيدة الدرور: ٣١.

(٤) انظر نفس المصدر: ٣٩-٨٠.

(٥) انظر المصدر نفسه، وما ذكره ابن كثير في البداية والنهاية: ١٧-٩/١٢.

(٦) انظر ما قال الخطيب، الدكتور محمد أحمد: عقيدة الدرور: ١٠٣-١١٢.

(٧) انظر المصدر نفسه: ١١٤-١١٦.

تسرع في إعلان ألوهية الحاكم سنة ٤٠٧ هـ، مما أغضب حمزة عليه وأثار الناس ضده حيث فرّ إلى الشام، وهناك دعا إلى مذهبه وظهرت الفرقة الدرزية التي ارتبطت باسمه على الرغم من أنهم يلعنونه لأنه خرج عن تعاليم حمزة الذي دبر لقتله سنة ٤١١ هـ^(١).

اعتقاداتهم:

أهم المعتقدات التي أوقعتهم في الشرك بالله جل شأنه هي مايلي:

١- يعتقدون بألوهية الحاكم بأمر الله^(٢)، ولما مات قالوا بغيبته وأنه سيرجع. فبقولهم هذا وقعوا في الشرك في الربوبية بالأنداد. وسيأتي بيان ذلك فيما بعد^(٣).

٢- ينكرون الأنبياء والرسل جميعاً ويلقبونهم بالأبالسة^(٤).

فباعقادهم هذا وقعوا في شرك تعطيل الله عز وجل عن أفعاله.

٣- ينكرون اليوم الآخر، وبالتالي الجنة والنار^(٥).

فهذا الاعتقاد أيضاً أوقعهم في شرك تعطيل الباري في الربوبية عن أفعاله الحكيمة.

(١) انظر ما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدرروز عرض ونقد: ٢٤٩.

(٢) انظر ما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدرروز: ١٢١ - ١٤٢، والحركات الباطنية في العالم الإسلامي: ٢٢٣-٢٣٨.

(٣) انظر ص ٨٨٧.

(٤) انظر ما ذكره محمد كرد علي في خطط الشام: ٢٦٤/٦، ٢٦٦، والدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدرروز: ١٦٩ - ١٧٤، والحركات الباطنية في العالم الإسلامي: ٣٠٢-٣٠٥، وأنور ياسين: السلوك الدرزي: ٥٧-٦٠.

(٥) انظر ما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدرروز: ١٦٥ - ١٦٨، والحركات الباطنية في العالم الإسلامي: ٢٤٨-٢٥٣.

٤- ينكرون الشرائع^(١).

وهذا أيضًا من الشرك بالله جل شأنه في أفعاله بتعطيل أفعاله سبحانه .
فهذه بعض معتقداتهم التي أوقعتهم في الشرك مع ما يعتقدون من العقائد
الباطنية الأخرى من أن إلههم خلق العقل الكلي وبواسطته وجدت النفس
الكلية ، وعنهما تفرعت المخلوقات . وسيأتي ذكر هذه العقيدة عند بيان الشرك
في الربوبية بالأنداد في هذه الأمة^(٢) . وإنما جرى ذكرهم هنا لوجود الشرك في
الربوبية بالتعطيل بتعطيل أفعاله جل وعلا ، وذلك بإنكار اليوم الآخر ،
والثواب ، والعقاب ، والبعث ، والجنة ، والنار ، وإنكار الشرائع .

د- البابية والبهائية :

هي : حركة باطنية من الحركات الباطنية الخبيثة التي تحاول هدم الإسلام
وإخراج أهله منه بأساليب وطرق شتى قديمًا وحديثًا . نشأت هذه الفرقة سنة
١٢٦٠هـ تحت رعاية الاستعمار الروسي واليهودية العالمية ، والاستعمار
الإنجليزي بهدف إفساد العقيدة الإسلامية وتفكيك وحدة المسلمين وصرْفهم
عن قضاياهم الأساسية^(٣) .

وهذه الفرقة في الحقيقة نشأت عن الشيخية الإمامية^(٤) ، الذين أثاروا
أشواق الناس وهيجوها إلى قرب ظهور المنتظر الموعود (الموهوم) ، كما

(١) انظر ما قاله الدكتور كامل حسين : طائفة الدروز : ١١٨ ، والدليمي في بيان مذهب الباطنية
وبطلانه : ٢٨ ، وما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدروز : ٢٨٠ ، وعقيدة
الدروز : ٢١٥-٢٤٨ .

(٢) انظر ص ٨٨٦ ، ٨٨٧ .

(٣) انظر ما قاله الدكتور غالب علي العواحي في فرق معاصرة : ١ / ٤٠٥ ، والموسوعة الميسرة : ٦٣ .

(٤) انظر لمعرفة الشيخية وزعيمها وتجاوزاتها ما كتبه محب الدين الخطيب في : البهائية : ٥ .
و/د/ محسن عبد الحميد : حقيقة البابية والبهائية : ٣٠ ، وعبد الرحمن الركيل في البهائية : ٧٣ .

كانت هناك أحوال سيئة في إيران حيث إن اليأس، والقنوط، والجهل بثت سمومها وترمي النفوس إلى أوهام تتشبث بأذيالها للنجاة. ففي مثل هذه الظروف السيئة والمعتقدات الفاسدة ولد مؤسسها المرزا علي محمد رضا الشيرازي سنة ١٢٣٥هـ، وشبَّ فيها حتى أعلن أنه الباب إلى المهدي المنتظر (الموهوم) سنة ١٢٦٠هـ، ولما مات قام بالأمر من بعده المرزا حسين علي الملقب بالبهاء، وسمى الحركة بالحركة البهائية، وله كتاب وضعه وسماه (الأقدس)، وقد هلك سنة ١٨٩٢م-١٢٦٦هـ^(١).

اعتقاداتهم:

لهم اعتقادات كثيرة، من أبرزها:

- ١- أن الباب هو الذي خلق كل شيء بكلمته، وهو المبدأ الذي ظهرت عنه جميع الأشياء^(٢).
- ٢- يقولون بالحلول والاتحاد، خصوصاً في المرزا حسين علي المازندراني الملقب بالبهاء^(٣).
- ٣- إنكار البعث واليوم الآخر، والجنة، والنار، الحساب، والميزان، وغيرها^(٤).
- ٤- إنكار الشرائع بدعوى نسخها بظهور الباب^(٥).

والمقصود: أن هؤلاء البايية والبهائية وقعوا في الشرك بأنواعه،

(١) انظر ما كتبه إحسان إلهي ظهير في البايية: ٩٢.

(٢) انظر نفس المصدر: ١٩١-١٩٣.

(٣) انظر نفس المصدر: ١٩٣.

(٤) انظر نفس المصدر: ١٩٥-٢٠٣.

(٥) انظر نفس المصدر: ٧٥-٧٨.

فاعتقادهم أن الباب هو الذي خلق كل شيء شرك بالله في الربوبية بالأنداد. وسيأتي بيانه^(١).

واعتقادهم أن ذات الرب حلّ في البهاء هو شرك في الربوبية بالتعطيل بتعطيل ما يتعلق بحقيقة التوحيد. كما سيأتي بيان ذلك^(٢).

واعتقادهم عدم وجود القيامة والبعث، واليوم الآخر، والجنة والنار، والثواب، والعقاب أوقعهم في الشرك بالله في الربوبية بالتعطيل بتعطيل الله عز وجل عن أفعاله. ومثل هذا اعتقادهم في إنكار الشرائع؛ فإنه تعطيل لأفعال الله جل شأنه. فلوجود هذين الاعتقادين الأخيرين أوردتهم في هذا الموضع.

وهؤلاء البائية والبهائية في إنكارهم هذين الشئيين ليس لهم أي مستند لا شرعي ولا عقلي، وإنما هي ادعاءات تقريرية يريدون من ورائها هدم الدين الإسلامي من أساسه، ولكن الله عز وجل يحفظ هذا الدين من كيد أعدائه الكافرين ولو كره المشركون.

الفرع الثاني، المعتزلة قديما وحديثا،

لقد وقع في هذا النوع من الشرك كثير من القدرية من المعتزلة، وذلك لإنكارهم القدر، وقد سبق معنا إثبات كونه شركاً وتعطيلاً لأفعال الله في الباب الثاني^(٣). وإنما المقصود هنا بيان وقوع بعض الناس في هذا النوع من الشرك، فالمعتزلة القدرية هم الرواد في إنكار القدر في الإسلام، وهو أول شرك على رواية منصوصة عن الصحابة رضي الله عنهم أجمعين.

(١) انظر ص ٨٩١.

(٢) انظر ص ٨٤٦.

(٣) انظر ص ٤٤٥-٤٤٨.

والمعتزلة ليست فرقة منقرضة كما يزعمه البعض، بل آراؤهم حية في الفرق الأخرى، ولهذا ترى جحود القدر من المسائل التي لا تزال موجودة، فإن من أهل الضلال من يجحده كلية، ويدعو غيره إلى الكفر به، كما فعل ذلك القصيمي حين زعم أن الإيمان بالقدر سبب تأخر المسلمين عن مواكبة الحضارة الدنيوية، وأنه كان سبباً - بزعمه - في إلقاء الوهن بين الناس^(١).

ومثله: حسين أمين الذي يرى أن عقيدة الإيمان بالقدر عقيدة بدوية، لا تناسب المدنية والتطور الذي يشهدهما العالم اليوم^(٢).

ومن أهل الضلال من يجحد مراتبه، كالإرادة والخلق، وهؤلاء هم المعتزلة^(٣) ومن اعتقد معتقدهم من الرافضة^(٤)، وبعض الماتريدية وبعض الأشاعرة مثل محمود شلتوت^(٥)، وغيرهم.

فهؤلاء يزعمون أن العبد يخلق فعل نفسه، وليس الله - تعالى -، والخلق أحد مراتب القدر، كما أنهم ينفون إرادة الله - تعالى -، والإرادة أيضاً من مراتب القدر. وقد سبق الرد على منكري القدر في الباب الثاني فلانعيده هنا.

الفرع الثالث: الروحية الحديثة:

هي دعوة هدامة، وحركة مغرضة، مبنية على الشعوذة، تدّعي استحضار أرواح الموتى بأساليب علمية، وتهدف إلى التشكيك في الأديان والعقائد،

- (١) انظر ما قال القصيمي في: الشواهد والنصوص من كتاب الأغلال: ٢٧. وإبراهيم السويح في كتابه: بيان الهدى والضلال في الرد على صاحب الأغلال: ١٨٩/٢. وعبد الله اليابس في الرد القويم على ملحد القصيم: ٣٧٠.
- (٢) انظر ما نقله عنه البسيوني، عبد السلام: العقلانية هداية أم غواية: ١٢٩.
- (٣) انظر شرح الأصول الخمسة لعبد الجبار: ٣٢٣-٣٩٠. والفرق بين الفرق للبغدادي: ١١٤، ١١٥.
- (٤) انظر ما قال الأشعري في مقالاته: ١١٥/١، وشيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية: ٢/٢٩٩، ٣٠٠.
- (٥) انظر فتاوى محمود شلتوت: ٤٧. والإسلام عقيدة وشريعة: ٤٩.

وتبشر بدين جديد وتلبس لكل حالة لباسها .

ظهرت في بداية هذا القرن في أمريكا ، ومن ورائها اليهود ، ثم انتشرت في العالمين العربي والإسلامي^(١) .

أصل هذه الفكرة ونشأتها :

الروحية الحديثة أو تحضير الأرواح شيء واحد ، فقد تأسست بلندن عام ١٨٨٢م جمعية المباحث الروحية وامتد عملها في إنجلترا وأمريكا . ومن أعضائها أعلام في الفلسفة والعلوم الطبيعية . وتقبل في عضويتها المؤمنين بوجود الأرواح والمناهضين لها ، وكل ما تشترطه الإمام بالروح كظاهرة طبيعية .

وتقوم هذه الجمعية ببحوث ودراسات عن الروح وعن عالم ما وراء الطبيعة بواسطة التجربة - كما يدعون - ، وتقيم المؤتمرات وتؤلف الكتب .

وبداية فكرة الروح عندهم قصة حدثت مع رجل يدعى (فيكمان) كان يسكن في قرية (هيدسفيل) في نواحي ولاية (نيويورك) حيث سمع طرقات متكررة في منزله فدب الرعب في أسرته فهجروا البيت ، ثم سكنت في البيت أسرة أخرى هي أسرة (جون فوكس) ، وعادت الطرقات من جديد ، وتجاسرت ربة البيت ؛ فقالت للطارق : إن كنت روحًا فأحدث طرقتين ، ففعل ، فسألته عن سن ابنتها ، فطرق طرقات بعدد سني ابنتها . ولم تزل تسأله حتى علمت أنها روح رجل كان ساكنًا في ذلك البيت فقتله جاره وسرق ماله ، وهكذا ضبطت الجريمة .

هكذا يروي أدياء الروحية الحديثة بداية فكرتهم^(٢) ، وبعد هذا بدأ

(١) انظر الموسوعة الميسرة: ٢٥١ .

(٢) انظر ما قال محمد فريد وجدي في دائرة معارف القرن العشرين: ٣٤٩/١ . (والمؤلف من جمعية الروحية الحديثة) .

أصحاب هذا المذهب يحضرون الأرواح ويقومون بالتجارب إلى أن توصلوا إلى تثبيت معالم مذهبهم ، والذي يتلخص فيما يلي :

١- يقولون : إن الإنسان مكون من جسم مادي ومن آخر أثيري يتخلله ويطابقه ، وأن الموتى بعد الموت مباشرة يكونون في عالمنا هذا . ولا يزالون كذلك مدة تختلف باختلاف درجاتهم الروحية .

وبناء عليه فيمكن مكالمة الروح بعد خروجها من الجسم ورؤيتها مجسمة بواسطة شخص يسمونه الوسيط الذي لا يشترطون فيه الصلاح ، والدين ، بل المهم أن يكون لديه استعداد فطري لهذا الأمر ، وأن يتمتع بقوة البصر أو الشم ، أو الذكاء ، أو قوة الأعصاب ، وأن يقع في خدر عال عند إرادته تحضير الروح فتستفيد الروح من استعداده فتكلم الناس بفمه وتنبئ عن أمور الحاضرين وتكشف أسرار العلم والفلسفة وتصف العلاجات .

أما أسلوب تحضير الأرواح فيتم بتجهيز غرفة مظلمة فيها نور أحمر خافت - حتى إن الإنسان لا يستطيع أن يميز ما حوله - ويجلس فيها الذين يريدون مشاهدة الروح أو ما يسمونهم (بشهود الجلسة) ، وهناك حجرة صغيرة متصلة بالغرفة السابقة . وتسمى هذه الغرفة الصغيرة بالخباء أو الخدر وهي معدة لجلوس الوسيط . فإذا تم الاتصال بين الوسيط والأرواح فإنه يخرج عبر الوسيط إشعاعات من الحجرة الصغيرة باتجاه الحجرة الكبيرة ، وتسمع أصوات الروح في تلك اللحظة بل إنها تطلب الطعام والشراب .

ويؤكد أصحاب المذهب على صحة مذهبهم بأنهم التقطوا صوراً لتلك الأشباح بواسطة الأشعة تحت الحمراء ، وأن مذهبهم علمي بدليل وجود العلماء من مختلف الحقول في صفوفهم^(١) .

(١) انظر ما قال الدكتور محمد محمد حسين : الروحية الحديثة : ٥٦ ، ٥٧ .

٢- ويقولون: إن هذه الأرواح تفتيهم في مشكلات الغيب ومعضلاته ويستعان بهم في علاج مرضى الأبدان والنفوس، والإرشاد على المجرمين، والكشف عن الغيب، والتنبؤ بالمستقبل.

٣- يعتقدون أن هذه الأرواح التي يستحضرونها مرسله من الله إلى البشر كالرسل.

٤- يعتقدون أن معجزات الأنبياء هي ظواهر روحية كالتي تجري في غرفة تحضير الأرواح، ويقولون: إن بإمكانهم إعادة معجزات الأنبياء.

٥- يعرضون أفكارهم لكل شخص وفق ما يناسبه، ولذلك تجدهم أحياناً يدعمون تلك الدعاوى بنصوص من الكتب السماوية بعد أن يلجأوا أعناقها كما يريدون، وفي بعض الأحيان يقولون لهم: (أنصح الحاضرين بقراءة القرآن والأدعية). وفي الحقيقة: تظهر بعد أيام من الدخول فيها: إنهم يرفضون الوحي، والرسل، ويقولون: إنه ليس في الأديان ما يصح الركون إليه، ويسخرون من المتدينين^(١).

٦- يقولون: بأن إلههم أظهر من إله الرسل وأقل صفات بشرية وأكثر صفات إلهية.

وفيه تصريح بأن الروحية دين جديد يدعو إلى العالمية ونبذ كل الأديان.

٧- ينكرون شرع الله، وينادون بترك العبادات.

٨- يدعون أن الأرواح التي تخاطبهم تعيش في هناء وسعادة رغم أنها كافرة، ليهدموا بذلك عقيدة البعث والجزاء، وأن الجنة والنار حالة عقلية

(١) انظر ما نقله عنهم - من الأقوال والأدلة الدالة عليه - مجدي محمد الشهاوي في كتابه تحضير الأرواح وتسخير الجان بين الحقيقة والخرافة: ٥٢.

يجسمها ويصنعها الخيال^(١).

٩- يقولون بحلول الإله في الحاضرين في المجلس واتحاده بهم^(٢).

فهذه أغلب اعتقادات الروحية الحديثة. فقد وقعوا بهذه الاعتقادات الفاسدة في أنواع من الكفر كما وقعوا في ألوان من الشرك. أما وقوعهم في أنواع من الكفر بالله جل شأنه فهذا واضح، فإن أغلب هذه الأقوال كفر. وأما وقوعهم في ألوان من الشرك بالله؛ فيمكن بيانه فيما يلي:

أ- قولهم إن هذه الأرواح تحل المشكلات، والمعضلات، وتخبر عن الغيب، هذا كله شرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفات الله جل شأنه. وسيأتي شبهاتهم والردود عليها- بمشيئة الله- فيما بعد^(٣).

ب- قولهم بالحلول والاتحاد: شرك بالله في الربوبية بتعطيل حقيقة التوحيد. وسيأتي ذكر هذا القول عند بيان شرك الربوبية بتعطيل حقيقة التوحيد بعد هذا الباب- بمشيئة الله-^(٤).

ج- قولهم: بإنكار الشرائع، وهكذا قولهم بإنكار عقيدة البعث، والجزاء، والجنة والنار، والحساب، شرك بالله في الربوبية بتعطيل أفعال الله جل وعلا.

ولما كان هذا النوع من الشرك- الذي نحن في بيانه- وجد لدى هؤلاء- أصحاب الروحية الحديثة- جرى ذكرهم في هذا الموضع.

ولكن هل عندهم شبهة عقلية أو شرعية في إنكارهم البعث واليوم الآخر،

(١) انظر المصدر نفسه: ٥٣.

(٢) انظر المصدر نفسه: ٤٩.

(٣) راجع ص ٩٨٧-٩٨٩.

(٤) راجع ص ٨٤٦.

وإنكارهم الشرع؟ يبدو لمن يتصفح أقوالهم وآراءهم أنهم لا يذكرون أي شبهة لا عقلية ولا شرعية، في رد هذين الشيئين. وإنما هذا من الادعاءات التقريرية التي لا نشغل بالنا بالرد عليه.

ومع تفاهة دعاوى هذه الفرقة أو الطائفة نرى أن هذه الدعاوى منتشرة في جميع العالم الإسلامي، وقد تأثر بها كثير من الناس الذين عرفوا بالعلم والفضل، ووجد من يرى أن الأرواح تحضر حقيقة، وتستطيع أن تخبر عن المغيبات وتحل المشاكل. فمن هؤلاء: الشيخ طنطاوي جوهرى^(١)، والأستاذ أحمد فهمي أبو الخير^(٢)، والأستاذ محمد فريد وجدي^(٣)، والدكتور رؤوف عبيد الأستاذ بكلية الحقوق بجامعة عين شمس^(٤)، والشيخ محمد حسنين مخلوف كما ذكر عنه الدكتور رؤوف عبيد، والأستاذ محمد مصطفى المراغي شيخ الأزهر سابقاً^(٥)، وغيرهم.

الفرع الرابع: العلمانية^(٦)؛ (غير الملحدة)^(٧)؟

وهي العلمانية التي لا تنكر وجود الله، بل تؤمن به إيماناً نظرياً، ولكنها تنكر تدخل الدين في شئون الدنيا، وتنادي بعزل الدين عن الدنيا والحياة. بل تنكر شرع الله ولزومه إما صراحة وإما ضمناً.

(١) انظر كتابه (الجواهر في تفسير القرآن الكريم): ٨٦/١.

(٢) انظر دائرة معارف القرن العشرين: ٢٤٥/١.

(٣) انظر كتابه (الإنسان روح لا جسد) في مجلدين ضخمين.

(٤) انظر كتابه (على حافة العالم الأثيري) ترجمة لأحد كتب المستشرقين.

(٥) انظر مقدمة حياة محمد ص: (ن).

(٦) سبق التعريف بها وبأنواعها في ص ٧٨٤-٧٩٠.

(٧) المقصود بكونها (غير ملحدة): أنها لا تلحد إلحاداً مطلقاً كالشيوعية مثلاً، وإلا هذه الصورة أيضاً من أنواع الإلحاد.

فهذا الاعتقاد لا شك في كونه شركاً بالله في الربوبية بتعطيل أفعاله سبحانه وتعالى .

من مظاهر هذه العلمنة :

- ١- تطبيق العلمنة في التعليم ومناهجه ، فأبعد الدين عنه .
- ٢- تطبيقها في السياسة والحكم ، فعزل الدين عنها .
- ٣- تطبيقها في الاقتصاد ونظم الأموال فعزل الدين عن هذا المجال .
- ٤- تطبيقها في القوانين المدنية ، فوضع العلمانيون قوانينهم .
- ٥- تطبيقها في الاجتماع والأخلاق ، فأبعد الدين عنهما .
- ٦- تطبيقها في الفنون ، فانطلق هواة الفن ينتجون إنتاجاتهم المختلفة مستهينين بالدين وبفضائل الأخلاق وبفضائل السلوك^(١) .

وجملة الشبهات التي يتشبهون بها في هذا الباب ما يلي :

- ١- إن العلمانية هي أساس الوحي ، والوحي علماني في جوهره ، والدينية طارئة عليه^(٢) .
- ٢- إن الشريعة مطبقة بالفعل .
- ٣- التناقض بين العلم والدين .
- ٤- دعوى ضرورة الدولة القومية وانقضاء عصر الدولة الدينية .
- ٥- دعوى جمود الشريعة وقعودها عن ملاحقة الحياة التطورية .
- ٦- دعوى الاستبداد السياسي .
- ٧- دعوى الكبت واضطهاد حرية الفكر ومعاداة التقدم .

(١) انظر ما ذكره الأستاذ الميداني ، عبد الرحمن حسن حنكة : كواشف زيوف : ١٦٧ .

(٢) انظر مقال حسن حنفي في التراث والتجديد : ٧٢ .

٨- دعوى الموانع الطائفية .

٩- دعوى القسوة في العقوبات الشرعية^(١) .

هذا مجمل الدعاوى التي يتشبثون بها في تعطيل شرع الله عز وجل .

مجمل الردود على هذه الدعاوى :

أولاً : نقول : هل تؤمنون بالله رباً؟ فإن آمنتم بهذا المبدأ فالأمر هين ، فإن من المستحيل أن يكون الرب غير عالم بمصالح العباد ومشاكلهم ، وأنتم عالمون بهذه المصالح والمشاكل التي تذكرونها! ، هل الله جل وعلا لا يعلم ما تذكرونه؟ .

ثانياً : هل تؤمنون بالرسول ﷺ بأنه آخر الرسل وشرعته آخر الشريعة؟ وأنها ناسخة لما قبلها؟ وأن هذه الشريعة مكملّة؟ أم ترون أن شريعته ناقصة ، وهناك شريعة غير شريعة محمد ﷺ بعده؟ فإن قلتُم بالأول الذي يدل عليه القرآن والسنة فقد اعترفتُم بتفاهة هذه الدعوى ، وإن قلتُم بالثاني فقد خرجتُم من دين الإسلام .

ومع الردود على هذه الشبهات يكون قد استعرضنا معظم الشرك في الربوبية بتعطيل أفعاله جل وعلا . وإن كان هناك فرق وطوائف أخرى وجد عندهم هذا النوع من الشرك ؛ كالقومية^(٢) ، والوطنية^(٣) ، وبعض نوادي

(١) انظر هذه الشبهات فيما ذكره الدكتور عبد العزيز بن عبد اللطيف آل عبد اللطيف في كتابه :

نواقض الإيمان القولية والعملية : ٣٠٩-٣٢٠ . رسالة دكتوراه في جامعة الإمام .

(٢) انظر في إثبات وجود هذا النوع من الشرك لديهم ما كتبه الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز في نقد

القومية العربية : ٢٥ ، ٢٦ ، والدكتور صالح بن عبد الله العبود في فكرة القومية العربية : ٢٦٨ .

(٣) انظر في إثبات هذا النوع من الشرك لديهم ما كتبه الشيخ عبد الرحمن الدوسري في كتابه :

الأجوبة المفيدة ، ورسالة الشيخ أحمد شاكر : الكتاب والسنة يجب أن يكونا مصدر القوانين

في مصر : ٩٢ ، وما كتبه بكر أبو زيد في معجم المناهي اللفظية : ٢٦٧ .

الماسونية من الليونز^(١)، والروتاري^(٢)، وبعض الأديان الوضعية المنبوذة كالهبودية^(٣)، ولكن شرك هؤلاء أنسب بباب آخر غير باب شرك تعطيل أفعال الله، فلهذا آثرت ترك ذكرهم هنا.

المطلب الثالث: في بيان أنواع الشرك في الربوبية بتعطيل

الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد.

تنبيه:

سبق معنا إثبات كون التعطيل شركاً، كما تضمن هذا البيان أيضاً إثبات كون تعطيل الصانع عما يجب عليه من حقيقة التوحيد شركاً، وهنا أريد أن أشير إلى مجمل هذا البيان بما يلي:

إن دخول هذا النوع من التعطيل في الشرك له سببان:

الأول: لأنه داخل في توحيد المعرفة والإثبات، (أعني: توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات)، وكل ما يصاد توحيد المعرفة والإثبات مضادة ظاهرة فهو شرك لا محالة، ولزيادة البيان أمثل بمثال، وهو: أن الواجب على العبد في تحقيق التوحيد أن يعتقد أن ربه على عرشه، ولا يماثله أحد، ولا يشبهه، ولا يحل في أحد، ولا يتحد مع أحد أبداً، بل هو بائن من خلقه، وإذا لم يكن هذا اعتقاد أحد فإنه ما حقق توحيد الله عز وجل، وبهذا يكون قد وقع في الشرك بالله سبحانه في الربوبية.

الثاني: أنه لما عطل كونه على عرشه، بل عطل كونه مبايناً لخلقه، وربما

(١) راجع لإثبات هذا النوع من الشرك عندهم ما في الموسوعة الميسرة: ٤٣٣، ٤٣٤ للندوة

العالمية للشباب الإسلامي.

(٢) راجع نفس المصدر: ٢٤٤.

(٣) راجع نفس المصدر: ١٠٨.

عطل وجوده كما هو عند الاتحاديين فإنه يكون قد أشرك بالله جل وعلا من ناحية أخرى، فإنه في اعتقاده هذا عطل ذاته، وربوبيته، وعطل جميع أسمائه وصفاته وأفعاله وجميع مستلزماتها، فلما عطل هذه الأشياء كلها، وقد سبق معنا بيان كون هذه الأشياء من الأسماء والصفات والأفعال لها آثارها في العبودية، والعبد لا يستغني عن العبودية بها مطلقاً، لأن الرب جل وعلا لم يسمّ بهذه الأسماء ولم يتصف بهذه الصفات، ولم يفعل هذه الأفعال إلا لأن الخلق يحتاج إليها لا محالة، فإذا كان قد عطل الله المعبود الحق عن هذه الأشياء كلها فحتمًا يكون قد يتوجه بها إلى المعبود الباطل.

ثم إن في مثل هذا الاعتقاد نداء إلى تأليه الإنسان نفسه.

ونظرًا للجزئيات هذا المطلب فإنني سأبينه في مدخل وثلاثة فروع.

مدخل: في معرفة مذاهب المعطلين للصانع عما يجب على العبد من حقيقة

التوحيد:

المعطلون للصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد ثلاثة مذاهب.

المذهب الأول: مذهب الحلول

ومعنى الحلول: يقال: حل المكان وحل به يحلُّ ويحلُّ حلاً وحلواً إذا نزل به^(١).

وفي المعجم الوسيط: (الحلول: اتجاد الجسمين بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر).

وفيه: (مذهب الحلول بأن الله حال في كل شيء)^(٢).

(١) الفيروزآبادي: القاموس المحيط، مادة (حلل): ٣/ ٣٧٠.

(٢) المعجم الوسيط: ١/ ١٩٤، مادة (حلل).

قلت : هذا أحد نوعي الحلول كما سيأتي .
وفيه أيضاً : (الحلولية فرقة من المتصوفة تعتقد مذهب الحلول على غير ما
قال به أهل السنة)^(١) .

وعند بعض الصوفية وبعض فرق النصارى : الحلول : هو حلول
اللاهوت^(٢) بالناسوت^(٣) . وينقسم عندهم باعتبار تمكنه إلى قسمين :

١- الحلول الجوارى : وهو عبارة عن كون أحد الجسمين ظرفاً للآخر ؛
كحلول الماء في الكأس .

٢- الحلول السرياني : وهو : عبارة عن اتحاد الجسمين بحيث تكون
الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر ، كحلول ماء الورد في الورد ، وكحلول
الماء في المادة السكرية^(٥) .

وينقسم باعتبار المحل إلى قسمين أيضاً :

١- الحلول الخاص : وهو قول النسطورية من النصارى ومن نحا نحوهم
ممن يقول : إن اللاهوت حل في الناسوت . فمصدر هذا القول إنما هو من
النصارى ، ولكن دخل في الإسلام بواسطة الرافضة الغلاة الذين قالوا : إن الله
حل بعلي بن أبي طالب وأئمة أهل بيته^(٦) ، كما قال به الصوفية المنتسبة إلى
الإسلام الذين يقولون بأن الله حل في الأولياء^(٧) .

(١) المصدر نفسه .

(٢) المقصود به الروح الإلهية الغير مخلوقة .

(٣) المقصود به : الجسم البشري المخلوق .

(٤) الموسوعة العربية الميسرة : ٧٣/١ ، (ترجمة الحلاج) .

(٥) انظر ما قال الجرجاني في التعريفات : ٩٢ . وعبد الرحمن بدوي : شطحات الصوفية : ٧ ، ٨ .

(٦) راجع ما ذكر البغدادي في الفرق بين الفرق : ٢٥٤-٢٦٦ .

(٧) انظر ما قال الأشعري في مقالاته : ٨١ ، والبغدادي في الفرق بين الفرق : ٢٦٠-٢٦٤ ،
والرازي في اعتقادات فرق المسلمين والمشركين : ١١٦ .

الإسلام الذين يقولون بأن الله حلّ في الأولياء^(١).

٢- الحلول العام: وهو قول الجهمية ومن نحا نحوهم من الأشعرية والماتريديّة الذين يقولون: إن الله بذاته في كل مكان^(٢).

المذهب الثاني: مذهب الاتحاد

ومعنى الاتحاد: امتزاج الشئيين واختلاطهما حتى يصير اشياءً واحداً^(٣)، وينقسم الاتحاد إلى قسمين:

١- الاتحاد الخاص: وهو قول يعقوبية النصارى القائلين: إن اللاهوت والناسوت اختلطا وامتزجا كاختلاط اللبن بالماء، وهو قول يقول به بعض المنتسبين إلى الإسلام في بعض الأشخاص.

٢- الاتحاد العام: وهو قول الملاحدة الذين يزعمون أن الله عين وجود الكائنات، وهذا القول هو المعبر عنه بوحدة الوجود - كما سنرى - وهو شر الأقوال كلها كما يقول شيخ الإسلام؛ لأن أولئك قالوا: إن الرب يتحد بعبده الذي قربه واصطفاه، فخصوا ذلك بمن عظموه كال المسيح والأولياء، وهؤلاء جعلوا ذلك سارياً في الكلاب والخنازير والأقذار والأوساخ، وإذا كان الله تعالى قد قال: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾^(٤) فكيف بمن قال: إن الله هو الكفار والمنافقون والصبيان والمجانين والأنجاس والأتتان وكل شيء^(٥)!

(١) انظر ما قال الأشعري في مقالاته: ٨١، والبغدادي في الفرق بين الفرق: ٢٦٠ - ٢٦٤، والرازي في اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: ١١٦.

(٢) انظر ما ذكره ابن خلدون في المقدمة: ٥٨٩/١، وابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١٧١/٢ - ١٧٢.

(٣) انظر ما ذكره الجرجاني في التعريفات: ٩.

(٤) سورة المائدة، الآية: ١٧.

(٥) انظر ما قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى: ١٧٢/٢، ١٧٣، ومجموعة الرسائل والمسائل: ٢٨/٤ - ٣٠، وما ذكره محمود عبد الرؤوف القاسم في الكشف عن حقيقة الصوفية: ٩٢.

ومما تجدر الإشارة إليه ونحن نبين معنى الاتحاد عند هؤلاء قولهم : إن من وقع منه الاتحاد فلا يتصور معه أن تبقى منه باقية بل يفنى ويدوب ويصير جوهره جزءاً لا يتجزأ عن جوهر من اتحد به ، يقول عبد الرحمن بدوي : (والاتحاد بالله . . أن يصير المحب والمحبوب شيئاً واحداً فعلاً سواء في الجوهر والفعل أي في الطبيعة والمشية لانعدام المشير ، فلا يصير ثمة غير واحد أحده هو الكل في الكل)^(١) .

وقال أيضاً في معرض تحليله لقول أبي يزيد^(٢) البسطامي يخاطب الله : (كنت لي مرأة فصرت أنا المرأة) : (أما وقد بلغ أبو يزيد هذه المرتبة التي تعلق فوق مقام الأنبياء ، فليشب الوثبة الأخيرة ليلحق بالألوهية نهائياً فيصير هو والله شيئاً واحداً)^(٣) .

فهذا القول يكفي في إثبات كونهم ضاهوا به النصارى والروافض .

الفرق بين الحلول والاتحاد :

فلسفة الاتحاد والحلول عند الصوفية تفسر بأن للحب الإلهي ناحيتين :

إحدهما : شوق الحق إلى الخلق ، وله اعتباران أو مظهران :

أ- اشتياقه إلى الظهور بعد البطون أو التقييد بعد الإطلاق .

ب- اشتياقه إلى العودة إلى الإطلاق بعد التقييد أو التجرد بعد التعيين .

(١) عبد الرحمن بدوي : شطحات الصوفية : ٧-٨ .

(٢) هو أبو يزيد طيفور بن عيسى بن شرسان البساطي ، أحد الزهاد ، كان جده مجوسياً ، فأسلم ، يقال : إنه روى عن إسماعيل السدي وجعفر الصادق ، جاء بمشكلات لا مساع لها ، ومع ذلك أثنى عليه الذهبي في السير ، وشك في صحة هذه الأقوال عنه . انظر ترجمته في السير : ١٣/٨٦-٨٩ (٤٩) .

(٣) عبد الرحمن بدوي : شطحات الصوفية : ٢٦ .

ثانيهما: شوق الخلق إلى الحق^(١).

فالناحية الأولى التي يشتاق فيها الحق إلى الخلق تنتج الحلول، والثانية التي فيها شوق الخلق إلى الحق تنتج الاتحاد، أو بعبارة أخرى: يرى الاتحادي أن المخلوق المصطفى يرتفع بنفسه ويصفو ويسمو بروحه إلى حضرة الذات العلية حتى يتحد بها، ويفنى فيها ولا يبقى له أثر، بينما يرى الحلولي أن الله تعالى يتنازل عن عليائه عز وجل فيحل في بعض المصطفين من عباده^(٢).

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ولذلك كثيراً ما نجد الاتحاديين يعبرون عن رحلتهم إلى الاتحاد بالمعراج، يقول ابن الفارض:

ومن أنا إياها إلى حيث لا إلى عرجت وعطرت الوجود برجعتي^(٣)

وقال شارحه: يعني عرجت من مقام أنا: إياها- وهو ابتداء الاتحاد.

ومن قولهم: أنا الحق،: (لا إله إلا أنا فاعبدي) إلى أن وصلت إلى مقام لا نهاية فيه، وعطر الوجود برجوعه لاتصافه بصفات الرحمن واتحاده بذات الملك الديان^(٤). فهذا هو الفرق بين الحلول والاتحاد عند الصوفية.

المذهب الثالث: مذهب وحدة الوجود:

(وهو مذهب فلسفي صوفي يوحد بين الله والعالم، ولا يقر بوجود واحد هو الله وكل ما عداه أعراض وتعينات له)^(٥).

(١) انظر ما قال عبد الرحمن الوكيل في مصرع التصوف: ١٤١.

(٢) انظر ما ذكره صابر طيمية في الصوفية: ٣٥٤.

(٣) قصيدة التائية ضمن ديوان ابن الفارض: ٦٤.

(٤) البقاعي: تحذير العباد من أهل العناد ببدعة الاتحاد: ٢٤٩.

(٥) الموسوعة العربية الميسرة: ٢/ ١٩٤٥، بإشراف: محمد شفيق غربال.

وصف شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - مذهبهم بقوله : (ويقولون : إن وجود المخلوق هو وجود الخالق ، لا يثبتون موجودين خلق أحدهما الآخر ، بل يقولون : الخالق هو المخلوق) .

وهذا المذهب هو مذهب الاتحاد العام المشار إليه آنفاً ، لا يختلفون في شيء ، ولذا نجد كثيراً من أهل العلم يطلقون على ابن عربي وابن الفارض ومن على نهجهما أنهم من أهل الاتحاد ، فمرادهم الاتحاد العام الذي هو وحدة الوجود . وهذا الإطلاق كثيراً ما نجده في عبارات شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره ، فأينما وجد فالمراد به الاتحاد العام لا الخاص ، ويبدو أن الشيخ عبد الرحمن الوكيل لم ينتبه لهذا المعنى فاستدرك كثيراً على من أطلق لفظ الاتحاد على أهل وحدة الوجود^(١) . كما أن الدكتور عبد القادر محمد لم يفقه هذا المعنى ، حيث ذهب يتهم ابن تيمية بالخلط بين معنى الاتحاد والحلول ووحدة الوجود^(٢) . فلو فقه أن للاتحاد معنيين ، لبان له الحق ولم يقل ما قال .

ويمكن تلخيص الفرق التي تندرج في هذا النوع من الشرك فيما يلي :

١- أصحاب الحلول .

٢- أصحاب الاتحاد .

٣- أصحاب الاتحاد العام أصحاب وحدة الوجود .

وكل من الحلول والاتحاد الخاص يقضيان وجود شيئين في الأصل ، حل الأعلى منهما في الأدنى أو اتحد الأدنى منهما بالأعلى .

وأصحاب الاتحاد العام هم أصحاب وحدة الوجود . وحقيقتها : أنه لا

(١) انظر مثلاً مصرع التصوف : ٧٣ ، ٩٢ ، ١٠٢ ، ١٦٨ ، ١٧٨ .

(٢) انظر قوله في كتابه : الفلسفة الصوفية : ٣١٨ .

وجود لغير الله في العالم جملة وتفصيلاً .

فهذه الفرق الثلاث ستتكلم عليها في الفروع الآتية بمشيئة الله .

الفرع الأول ، الحلويون :

لقد وقع في هذا النوع من الشرك جملة من الفرق والطوائف الموجودة في العصر الحديث ، من أشهرهم :

أولاً : بعض الفرق الباطنية المعاصرة : ومن أبرزها .

أ- البهرة : بفرعها السليمانى والداودى : حيث يعتقدون أن الإله متجسد في زعيمهم شخصياً^(١) .

ب- كما أن القرامطة كانوا يقولون : الخالق يجب أن يتجسد في صورة بشرية ، فيعبدون بذلك إلهاً يعرفونه . والإمام هو الذي تجسد فيه الإله^(٢) .

ج- كما يعتقد الدرود أن الحاكم بأمر الله : الحاكم العبيدي ، له حقيقتان : حقيقة لاهوتية لا تدرك بالحواس ولا بالأوهام ولا تعرف بالرأي ، وله حقيقة ناسوتية تظهر كيف شاء في أي صورة شاء^(٣) .

د- كما يعتقد النصيرية حلول الإله في علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٤) .

هـ- البابية والبهاية يعتقدون في البهاء حسين علي المازندراني : أن الله

(١) انظر ما نقله أحمد الجوير في كتابه : الإسماعيلية المعاصرة : ٨٠ من الوثائق والصور الدالة عليه .

(٢) انظر ما نقله الدكتور محمد أحمد الخطيب : الحركات الباطنية : ١٦٠ .

(٣) راجع المصدر نفسه : ٢٢٤ ، وعقيدة الدرود له : ١٢١-١٢٣ .

(٤) انظر ما نقله أبو موسى الحريري في : العلويون والنصيريون : ٣٦-٦٦ ، عن كتب النصيرية ، ود/ مصطفى الشكعة : إسلام بلا مذاهب : ٣٣٣ ، وما ذكره الدكتور محمد أحمد الخطيب في الحركات الباطنية : ٣٤١ .

حلّ فيه، وإنما ظهر البهاء في صورة البشر ليتمكن من ترشيد الناس وإصلاحهم إلى الحق^(١) - كما يزعمون - .

ثانياً : بعض النحل المعاصرة، منها :

أ- القاديانية : لأنهم يعتقدون حلول الله في غلام أحمد القادياني، وادّعاء هذا الكاذب لنفسه في كتبه^(٢) .

ب - الروحية الحديثة : حيث إن من اعتقادهم : (أنهم في الله وأن الله فيهم)^(٣) .

فهذه هي الطوائف التي أشركت بالله جل وعلا في الربوبية بتعطيل الصانع عما يجب له من حقيقة التوحيد، وذلك يقولهم بالحلول، وسيأتي فيما بعد ذكر الطوائف الأخرى، ولكنها تستند - فيما تزعم - بأدلة شرعية أو عقلية . أما هؤلاء فلم يذكروا في اعتقادهم هذا في الله أيّ دليل أو شبهة لا من الشرع ولا من العقل، وإنما يذكرونه كدعوى وتقرير .

وفيما يلي بعض الردود على فكرة الحلول والتجسيد :

١- إن هذا الاعتقاد أصلاً مستقى من الفلسفة اليونانية، وهي عنصر رئيس في الفلسفة الهندية^(٤)، والمسيحية استمدت هذه الفكرة من الهندوكية^(٥) .

- (١) انظر ما نقله إحسان إلهي ظهير في كتابه : البائية عرض ونقد : ١٨٢-١٩٦ نصّاعن كتبهم .
- (٢) انظر ما ذكره إحسان إلهي ظهير في : القاديانية دراسة وتحليل : ١٠٠، ١٠١ من النقول عنه .
- (٣) انظر ما نقله عنهم مجدي محمد الشهاوي في تحضير الأرواح ص : ٤٩، ٥٠ .
- (٤) انظر ما ذكره الدكتور علي زيعور في الفلسفات الهندية : ١٦٨، والدكتور رادا كرشتنا في الفكر الفلسفي الهندي : ١٥٦، والدكتور محمد إسماعيل الندوي في : الهند حضارتها ودياناتها : ١١٠-١١٢، والتير محمد : العقائد الوثنية في الديانة النصرانية : ١٣٠-١٣٣ .
- (٥) انظر ما قال التير محمد : العقائد الوثنية في الديانة النصرانية : ١٣٠-١٣٣، وأنور الجندي : المؤامرة على الإسلام : ٥٣ .

٢- يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -: (إن هذا القول - الحلول والتجسيد - كفر صريح باتفاق المسلمين، . . . فإذا قيل: ظهر في صورة إنسان وتجلى فيه، فإن اللفظ يصير مشتركاً بين أن تكون ذاته فيها، وأن تكون قد صارت بمنزلة المرأة التي يظهر فيها وكلاهما باطل، فإن ذات الله ليست في المخلوقات، ولا في نفس ذاته ترى المخلوقات كما يرى المرئي في المرأة)^(١).

٣- قال الرازي: (إن المعقول من حلول الشيء في غيره كون هذا الحال تبعاً لذلك المحل في أمر من الأمور، وواجب الوجود لذاته يمتنع أن يكون تبعاً لغيره، فوجب أن يمتنع عليه الحلول)^(٢).

٤- (إنه تعالى لا يجوز أن يحل في غيره، وذلك لأن الحلول هو الحصول على سبيل التبعية وأنه ينفي الوجوب الذاتي، وأيضاً: لو استغنى عن المحل لذاته لم يحل فيه، إذ لا بد في الحلول من حاجة، ويستحيل أن يعرض للغني بالذات ما يحوجه إلى المحل، لأن ما كان غنياً لا يزول بالغير، وإلا احتاج إليه: أي إلى المحل لذاته، فإن الاستغناء عدم الاحتياج ولا واسطة بينهما، ولزم حينئذ مع حاجة الواجب قدم المحل، فيلزم محالات معاً)^(٣).

٥- إن الحلول محال ولا يمكن تصوره بين عبدين، فكيف يمكن تصوره بين العبد وربّه؟^(٤).

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٧٩/٢، ١٨٠.

(٢) الرازي: أصول الدين ٤٨، ٤٩. وقد رد الرازي على هذه العقيدة في تفسيره: ٢١٠/٢١ وما بعدها، ولكنها على طريقة الأشاعرة! حيث رد هذه البدعة ببدع أخرى من نفي الجسم، والزيادة والتركيب وغيرها من الألفاظ المجملة.

(٣) الجرجاني: شرح المواقف: ٤٨، ٤٩، وانظر ما ذكره الإيجي في المواقف: ٢٧٤، ٢٧٥.

(٤) انظر ما قال أنور الجندي في: الإسلام والفلسفات القديمة: ١٣٨.

٦- (إن القديم^(١)) يختلف عن الحادث لاختلاف الماهية في كل منهما، وهذا الاختلاف يوجب استحالة حلول القديم في الحادث .

٧- كما أن الله واجب الوجود، وهذا الوصف ينفي الحلول، لأنه في حالة حدوثه يصبح الحالّ تابعاً لما حل فيه، وكما يصبح معلولاً لهذا المحل ومتأثراً به، بل إنه ليصبح في غير الإمكان تصور الحال إلا بتصور المحل، إذن ينتفي الحلول في هذه المرة كما استحال في الأولى^(٢).

ومن الطوائف الأخرى التي وقعت في هذا النوع من الشرك، والتي تزعم أن لديها مستند من الشرع أو العقل ما يلي :

ثالثاً: الجهمية^(٣): حيث ادعوا أن الله في كل مكان، ونفوا كونه على عرشه^(٤). وبهذا وقعوا في الحلول العام. ويقال لهم: الجهمية الحلولية، غلب على عبادهم وصفيتهم وعامتهم^(٥) من شبهاتهم في هذا الباب :

١- قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾^(٦).

٢- قوله تعالى: ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُمْ رَايِعُهُمْ ﴾^{(٧)(٨)}.

٣- قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾^{(٩)(١٠)}.

(١) المقصود منه الإخبار وليس من أسماء الله جل وعلا، كما سبق معنا في ص: ٢٤.

(٢) أنور الجندي: المؤامرة على الإسلام: ٦١.

(٣) جرى ذكرهم هنا لبقاء هذه الأفكار لدى أغلب المتصوفة وبعض العامة في ديار المسلمين.

(٤) انظر ما قال الأشعري في مقالاته: ١/ ٨١- ٨٤، وابن خلدون في مقدمته، انظر تاريخ ابن خلدون: ١/ ٥٨٩، وشيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٢/ ١٧١، ١٧٢.

(٥) انظر ما قال الأشعري في مقالاته: ١/ ٨١- ٨٤.

(٦) سورة الأنعام، الآية: ٣.

(٧) سورة المجادلة، الآية: ٧.

(٨) ذكر الإمام أحمد استدلالهم بهاتين الآيتين في كتابه: الرد على الجهمية والزنادقة: ١٣٥- ١٤١.

(٩) سورة الحديد، الآية: ٤.

(١٠) ذكره الآجري في الشريعة: ٢٨٧. عن هؤلاء.

الردود على هذه الافتراءات :

كل من آمن بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً يعرف قبح هذا القول بفطرته السليمة ، وذلك لما يترتب على اعتقاد مثل هذا القول من مفسد عظيمة يأبى القلب تصورها ، فضلاً أن يكون هذا صحيحاً في حقيقة الأمر ، فمن اعتقد أن ربه في كل مكان يستلزم أن يكون في القاذورات والنجاسات والحمامات - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - .

أما بالنسبة لاستدلالاتهم ببعض الآيات القرآنية فإنني سأكتفي بنقل بعض الردود العلمية من الأئمة الكبار في هذا الشأن :

أولها : رد الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - :

قال الإمام أحمد : (بيان ما أنكرت الجهمية أن يكون الله على عرشه) .
فقلنا : لِمَ أنكرتم أن يكون الله على العرش؟ وقد قال تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْمَرْثِ اسْتَوَى﴾^(١) ، وقال : ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْمَرْثِ﴾^(٢) .

فقالوا : هو تحت الأرض السابعة ، كما هو على العرش ، فهو على العرش وفي السموات وفي الأرض وفي كل مكان ، وتلوا آية من القرآن : ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾^(٣) .

فقلنا : قد عرف المسلمون أماكن كثيرة ليس فيها من عظمة الرب شيء .

فقالوا : أي مكان؟

فقلنا : أجسامكم وأجوافكم وأجواف الخنازير والحشوش والأماكن

(١) سورة طه ، الآية : ٥ .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ٥٤ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ٣ .

القدرة ليس فيها من عظمة الرب شيء، وقد أخبرنا أنه في السماء).

وساق الإمام بعض الآيات الدالة على أن الله في السماء عاليًا على خلقه، ثم قال: (وقلنا لهم: أليس تعلمون أن إبليس كان مكانه، والشياطين مكانهم، فلم يكن الله ليجتمع هو وإبليس في مكان واحد).

وإنما معنى قول الله جل ثناؤه: ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ (١). يقول: هو إله من في السموات، وإله من في الأرض، وهو على العرش، وقد أحاط علمه بما دون العرش، ولا يخلو من علم الله مكان، ولا يكون علم الله في مكان دون مكان. فذلك قوله: ﴿ لِنَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٢).

وقال: من الاعتبار في ذلك: لو أن رجلاً كان في يديه قدح من قوارير صاف، وفيه شراب صاف، لكان نظر ابن آدم قد أحاط بالقدح من غير أن يكون ابن آدم في القدح. والله - وله المثل الأعلى - قد أحاط بجميع خلقه من غير أن يكون في شيء من خلقه.

وخصلة أخرى: لو أن رجلاً بنى داراً بجميع مرافقها، ثم أغلق بابها وخرج منها، كان ابن آدم لا يخفى عليه كم بيتاً في داره، وكم سعة كل بيت من غير أن يكون صاحب الدار في جوف الدار، فالله - وله المثل الأعلى - قد أحاط بجميع ما خلق، وعلم كيف هو؟ وما هو؟ من غير أن يكون في شيء مما خلق، - ثم قال: - وما تأول الجهمية من قول الله عز وجل: ﴿ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ ﴾ (٣)؟

(١) سورة الأنعام، الآية: ٣.

(٢) سورة الطلاق، الآية: ١٢.

(٣) سورة التجمدة، الآية: ٧.

فقالوا: إن الله معنا وفينا. فقلنا: الله جل ثناؤه يقول: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، ثم قال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾؛ يعني الله بعلمه ﴿وَلَا حَمِيسَةٌ إِلَّا هُوَ﴾ يعني الله بعلمه ﴿سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنِي مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ يعني بعلمه فيهم ﴿أَتَنْ مَا كَانُوا تُؤْتَمُّ بِبَيْتِهِمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾، يفتح الخبر بعلمه ويختم الخبر بعلمه.

ويقال للجهمية: إن الله إذا كان معنا بعظمة نفسه فقل له: هل يغفر الله لكم فيما بينه وبين خلقه؟

فإن قال: نعم، فقد زعم أن الله بائن من خلقه دونه، وإن قال: لا، كفر. وإذا أردت أن تعلم أن الجهمي كاذب على الله حين زعم أن الله في كل مكان ولا يكون في مكان دون مكان، فقل: أليس الله كان ولا شيء؟ فيقول: نعم.

فقل له: حين خلق الشيء خلقه في نفسه أو خارجاً عن نفسه؟ فإنه يصير إلى ثلاثة أقوال لا بد له من واحد منها:

إن زعم أن الله خلق الخلق في نفسه كفر، حين زعم أن الجن والإنس والشياطين نفسه.

وإن قال: خلقهم خارجاً ثم دخل فيهم، كان هذا أيضاً كفراً حين زعم أنه دخل في مكان رجس وقدر ورديء.

وإن قال: خلقهم خارجاً ثم لم يدخل فيهم رجع عن قوله أجمع، وهو قول أهل السنة^(١).

(١) الإمام أحمد بن حنبل: الرد على الجهمية والزنادقة: ١٣٥-١٤١.

ثانيها : رد الإمام عثمان بن سعيد الدارمي (١) :

حيث قال ردًا على الحلولية ومنكرًا عليهم مقولتهم : (أرأيتم إذا قلتُم : هو في كل مكان، وفي كل خلق، أكان الله إلهاً واحداً قبل أن يخلق الخلق والأمكنة؟ قالوا : نعم .

قلنا : فحين خلق الخلق والأمكنة، أقدر أن يبقى كما كان في أزليته في غير مكان؛ فلا يصير في شيء من الخلق والأمكنة التي خلقها بزعمكم، أو لم يجد بداً من أن يصير فيها، أو لم يستغن عن ذلك؟
قالوا : بلى .

قلنا : فما الذي دعا الملك القدوس إذ هو على عرشه في عزه وبهائه بائن من خلقه أن يصير في الأمكنة القدرة، وأجواف الناس، والطير والبهائم؟ . . .
لقد شوهتم معبودكم إذا كانت هذه صفته، والله أعلى وأجل من أن تكون هذه صفته، فلا بد من أن تأتوا ببرهان بين على دعواكم من كتاب ناطق أو سنة ماضية، أو إجماع من المسلمين، ولن تأتوا بشيء منه أبداً .

ثم قال : فاحتج بعضهم فيه بكلمة زندقة أستوحش من ذكرها، وتستر آخر من زندقة صاحبه، فقال : قال الله تعالى : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٢) .

(١) هو المحافظ أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد الدارمي السجستاني، إمام في الحديث والفقه، له تصانيف في الرد على الجهمية، منها (الرد على الجهمية)، و (النقض على بشر المريسي).
توفي رحمه الله تعالى سنة ٢٨٥هـ، انظر ترجمته في السير : ٣١٩/١٣، برقم : ١٤٨ .

(٢) سورة المجادلة، الآية : ٧ .

قلنا : هذه الآية لنا عليكم ، لا لكم ، إنما يعني أنه حاضر كل نجوى ، ومع كل أحد من فوق العرش بعلمه ، لأن علمه بهم محيط ، وبصره فيهم نافذ ، لا يحجبه شيء عن علمه وبصره ، ولا يتوارون منه بشيء ، وهو بكماله فوق العرش بائن من خلقه ﴿ يَعْلَمُ الْيُسْرَىٰ وَأَخْفَىٰ ﴾ (٧) ، أقرب إلى أحدهم من فوق العرش من جبل الوريد ، قادر على أن يكون له ذلك ، لأنه لا يبعد عنه شيء ولا تخفى عليه خافية في السموات ولا في الأرض ، فهو كذلك رابعهم وخامسهم وسادسهم ، لا أنه معهم بنفسه في الأرض كما ادعيتهم ، وكذلك فسرتة العلماء .

فقال بعضهم : دعونا من تفسير العلماء ، إنما احتججنا بكتاب الله ، فأتوا بكتاب الله .

قلنا : نعم ، هذا الذي احتججتم به هو حق ، كما قال الله عز وجل ، وبها نقول على المعنى الذي ذكرنا ، غير أنكم جهلتم معناها ، فضللتم عن سواء السبيل ، وتعلقتم بوسط الآية ، وأغفلتم فاتحتها وخاتمتها ، لأن الله عز وجل افتتح الآية بالعلم بهم ، وختمها به ، فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾ (١) . الآية ، ففي هذا دليل على أنه أراد العلم بهم وأعمالهم ، لا أنه في كل مكان معهم كما زعمتم . فهذه حجة بالغة لو عقلتم (٢) .

ثالثها : رد المحدث محمد بن الحسين الآجري (٣) :

(١) سورة المجادلة ، الآية : ٧ .

(٢) الدارمي ، عثمان بن سعيد : الرد على الجهمية : ١٨ - ٢٠ .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجري ، صاحب كتاب الشريعة ، محدث ، فقيه ، من علماء السلف ، حدث ببغداد ثم انتقل إلى مكة فسكنها حتى مات سنة ٣٦٠ هـ . انظر ما =

حيث قال - رحمه الله تعالى - محذراً من مذهب الحلولية :

(أما بعد، فإني أحذر إخواني المؤمنين مذهب الحلولية، الذي لعب بهم الشيطان فخرجوا بسوء مذهبهم عن طريق أهل العلم إلى مذاهب قبيحة لا تكون إلا في مفتون هالك .

زعموا: أن الله عز وجل حالٌّ في كل شيء حتى أخرجهم سوء مذهبهم إلى أن تكلموا في الله عز وجل بما تنكره العلماء العقلاء، لا يوافق قولهم كتاب ولا سنة وقول الصحابة - رضي الله عنهم - ولا قول أئمة المسلمين، وإني لأستوحش أن أذكر قبيح أفعالهم تنزيهاً مني لجلال الله الكريم وعظمته كما قال ابن المبارك^(١): (إننا لنستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية) ثم إنهم إذا أنكروا عليهم سوء مذهبهم قالوا: لنا حجة من كتاب الله عز وجل . وإذا قيل لهم: ما الحجة؟

قالوا: قال الله عز وجل في كتابه في سورة المجادلة: ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ ﴾ الآية، ويقوله تعالى: ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾^(٢) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾^(٣).

= ذكره ابن خلكان في وفيات الأعيان: ٢٩٢/٤، والخطيب في تاريخ بغداد: ٢٤٣/٢.
(١) هو أمير المؤمنين في الحديث عبد الله بن المبارك الحنظلي التميمي بالولاء، أحد الأئمة، نمي إلى سفيان بن عيينة فقال: (لقد كان قبيهاً عالماً زاهداً شجاعاً شاعراً)، امتدحه كثير من العلماء . وكانت ولادته سنة ١١٨ هـ ووفاته سنة ١٨١ هـ . انظر السير للذهبي: ٣٧٨/٨، برقم (١١٢).

(٢) سورة الحديد، الآيتان: ٣، ٤ .

فلبَّسوا على السامع منهم بما تأولوا، فسروا القرآن على ما تهوى أنفسهم فضلوا وأضلوا، فمن سمعهم ممن جهل العلم ظن أن القول كما قالوا، وليس هو كما تأولوه عند أهل العلم.

والذي يذهب إليه أهل العلم: أن الله عز وجل على عرشه فوق سماواته، وعلمه محيط بكل شيء، قد أحاط علمه في جميع ما خلق... وهو على عرشه سبحانه الأعلى، ترفع إليه أعمال العباد، وهو أعلم بها من الملائكة الذين يرفعونها بالليل والنهار).

ثم قال: (فإن قال قائل: فأين معنى قوله تعالى: ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُمْ يُسْمِعُونَ ﴾^(١). الآية التي بها يحتجون؟

قيل له: علمه عز وجل، والله على عرشه وعلمه محيط بهم، وبكل شيء من خلقه، كذا فسره أهل العلم، والآية تدل أولها وآخرها على أنه العلم.

فإن قال قائل: كيف؟

قيل: قال الله عز وجل: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ فابتدأ الله عز وجل الآية بالعلم وختمها بالعلم، فعلمه عز وجل محيط بجميع خلقه وهو على عرشه، وهذا هو قول المسلمين^(٢).

هذه بعض أقوال السلف في الرد على الجهمية، وكل عاقل يدرك بفطرته النقية بطلان هذا القول لمخالفته الحق والصواب الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وعقلائها.

(١) سورة المجادلة، الآية: ٧.

(٢) الآجري: الشريعة: ٢٨٧، ٢٨٨.

ثم إن هذه الأقوال السلفية كما أنها ردُّ على الجهمية الحلولية القائلين بالحلول المطلق العام هكذا تصلح ردًّا على المتصوفة-الآتي ذكرهم-القائلين بالحلول المقيد الخاص . لهذا أطلت في نقل هذه الردود كي تكون ردًّا على كلتا الطائفتين الحلوليتين، إذ الشبهات هي هي، وإن اختلف القائلون بها.

رابعاً: بعض المتصوفة:

هناك بعض المتصوفة المنتسبة إلى الإسلام قد قالوا بالحلول الخاص والمقيد، ووقعوا في هذا النوع من الشرك، وما زال بعض الناس يزعمون أن هؤلاء المتصوفة الحلوليين من علماء هذه الأمة وعظماؤها، وتنبهنا على هذا الخطأ ونصحاً للأمة سأورد هنا بعض هؤلاء المتورطين في القول بالحلول، ونماذج من أقوالهم. ولكن قبل أن ندخل في بيان أقوال هؤلاء المتصوفة يحسن بنا أن نتعرف على التصوف والمتصوفة ومستقاهما في عقائدها وأفكارها.

التعريف بالتصوف والمتصوفة:

هذه الكلمة (التصوف) اختلف في اشتقاقها اللغوي اختلافاً عجيباً، كما اختلف في ذكر معناها الاصطلاحي اختلافاً غريباً، وإنني فيما يلي سأذكر أصح ما عندي من هذه الأقوال والآراء:

التصوف أصل تسميته من الصوف، حيث ذهب غالب المتصوفة المتقدمين والمتأخرين إلى أن الصوفي منسوب إلى لبس الصوف^(١)، واختاره

(١) راجع ما ذكره أبو طالب المكي في قوت القلوب: ١٦٧/٢، والسهورودي في عوارف المعارف: ٦٠، وغيرهما من المتقدمين، ومن المتأخرين: د/زكي مبارك في التصوف الإسلامي بين الأدب والأخلاق: ١/ ٥١، ٥٢، والدكتور عبدالحليم محمود في أبحاث في التصوف: ١٥٧-١٥٩.

جمع من أهل السنة الذين صنفوا في الرد على التصوف ، كابن خلدون^(١) ، وابن تيمية^(٢) .

أما في اصطلاح الصوفية ، فقد وجد لديهم عبارات تفوق المئات بل الآلاف^(٣) في تحديدها المصطلح ، ولعل أصح ما قال فيه أحد متأخريهم : (إنه لم ينته الرأي فيه إلى نتيجة حاسمة بعد)^(٤) .

ومن الطريف أنهم يرجعون ذلك إلى عظمة قدر التصوف والصوفية حيث إن التصوف - كما يحلله هؤلاء - لا تدرك أغواره ولا تبلغ أبعاده ، إذ هو مادة جميع العلوم والفنون ، فيفوق الحدود والضوابط ، ولا يقدر أحد أن يجمع كل جوانبه في ألفاظ قليلة حاصرة ، بل غاية أمر المتعرض لتعريفه وحده أن يعبر عما أدركه هو في التصوف ، ومارآه من مقامات الرجال وأحوالهم ، فكل يعبر عن حاله وذوقه ومشاهداته التي يزعمها .

وهذه النزعة الباطنية تهدف - بلا ريب - إلى فتح طرق ومسالك ينفذ منها أهل التصوف إلى سن طرق ومخارج جديدة في البدعة كلما شدد عليهم الخناق .

فهم لا يريدون أن يكون التصوف مما يضبط بضوابط معينة ، ويحدُّ بحدود معلومة ، بل يريدونه شعابًا وأوعارًا لا تحد ولا تحصى ، فمتى اكتشف الناس أن شعبًا ما يؤدي إلى مخالفة الكتاب والسنة فتحوا شعبًا آخر أكثر إيغالًا في

(١) ابن خلدون في المقدمة : ٥٨٤ / ٢ .

(٢) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ١٦ / ١١ - ١٧ ، و ١٩٥ .

(٣) راجع مثل هذا القول عند السهروردي المقتول في عوارف المعارف : ٥٤ .

(٤) د/ عبد الحليم محمود : أبحاث في التصوف : ١٥٣ .

الوعورة والحزونة، ولا شك أنهم لو حدوا التصوف حدًا جامعًا، وقيدوه بالكتاب والسنة لأدى ذلك إلى كشف زيف ما يظهره من أمور تخدع الساذج والمغفل.

وهذا الأمر هو الظاهر في عدم تعريفهم التصوف تعريفًا واحدًا جامعًا مانعًا، فليس في تناقض أقوالهم وعدم تعريف التصوف بتعريف جامع مانع أي عظمة قدر لهم كما يزعمون.

نشأة التصوف:

إذا تتبعنا كتب التاريخ التي كتبت عن نشأة الفرق في الإسلام فإننا سنجد بأن أول بوادر ظهور التصوف وبروزه ظاهرة معروفة بهذا الاسم ولها تعاليم خاصة بها ومدرسة وتلاميذ تربيتهم تربية خاصة تختلف مع التربية العامة التي يسلكها أهل السنة والجماعة في تربية الأجيال المسلمة، كان في القرن الثاني الهجري^(١)، وذلك نتيجة توسع الفتوحات الإسلامية واختلاط الشعوب المتنوعة المختلفة في عقائدها وأجناسها ولغاتها، ولذا لا يستبعد أن يكون بعض من المسلمين تأثروا بالعقائد التي كانت موجودة وسائدة هناك، خاصة وأن التصوف كان معروفًا قبل الإسلام في الأمم الماضية وبالأخص في بلاد فارس والهند، وكان من مصادره الديانة النصرانية المنحرفة، وبعض الديانات الوضعية؛ كالهندوسية والبوذية، واليونانية الوافدة^(٢).

(١) انظر ما ذكر ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١١ / ٥ - ٧، وما ذكره ابن الجوزي في تليس

إبليس: ٢٣٠، وكامل الشيبني في: الصلة بين التصوف والتشيع: ٢٦٦، ٢٦٩.

(٢) انظر ما قال أحمد أمين في ظهر الإسلام: ٤ / ١٥٠، ١٥١.

المقصود بالمتصوفة في هذا الباب :

المتصوفة على أقسام عدة كما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - وذكره الرازي أيضًا في بعض مصنفاة . والمقصود من هذه الأقسام عندنا ما يلي :

- ١- المتصوفة الحلولية : وهم القائلون بحلول الله في بعض مخلوقاته .
- ٢- المتصوفة الوجودية : وهم القائلون بوحدة الوجود .
- ٣- المتصوفة الإباحية : وهم القائلون بسقوط التكاليف وإباحة المحرمات .

٤- المتصوفة القبورية : وهم الداعون إلى دعاء الأنبياء والأولياء أحياءً وأمواتاً ، من دون الله أو مع الله ، والمستغيثون بهم ، والطالبون لكشف الكربات وقضاء الحاجات منهم .

ولما كان هدفنا هنا بيان المشركين بالله جل وعلا في الربوبية بتعطيل حقيقة ما يجب على العبد من التوحيد ، فإننا سوف نتناول فيما يلي : المتصوفة الحلولية ، والمتصوفة الوجودية (أصحاب الوحدة والاتحاد) . راجياً أن يكون الكلام على المتصوفة القبورية في المبحث الثاني - بمشيئة الله . - وأما المتصوفة الإباحية فهم مندرجون تحت شرك تعطيل الرب جل وعلا عن كماله المقدس بتعطيل أفعاله ، وقد سبق الكلام عليه ^(١) .

المتصوفة الحلولية والوجودية قديماً وحديثاً :

ولعل أول من قال بالحلول من المتصوفة في الإسلام هو الحلاج ^(٢) ، فمن

(١) راجع ص : ٨١٩-٨٢٦ ، عند ذكر الباطنية ، لأن أغلب المتصوفة الإباحية باطنية .

(٢) سبق بيان كونه أول من قال بالحلول في ص : ٦٥٨ .

أقواله في هذا الباب :

مزجت روحك في روحي كما تمزج الخمرة بالماء الزلال
فإذا مسك شيء مسني فإذا أنت أنا في كل حال^(١)
ويقول أيضاً :

أنا من أهوى ومن أهوى أنا ليس في المرأة شيء غيرنا
قدسها المنشد إذ أنشده نحن روحان حللنا بدنا
لا أنادي به ولا أذكره إن ذكرني وندائي يا أنا^(٢)
وأما الاتحاد : فلعل أول من قال به في الإسلام من المتصوفة : أبو يزيد
البسطامي ، ومن أقواله في هذا الباب :

(من ثلاثين سنة كان الحق مرآتي ، فصرت اليوم مرآة نفسي ، لأنني لست
الآن من كتته ، وفي قولي : أنا والحق إنكار لتوحيد الحق ؛ لأنني عدم
محض)^(٣) .

فهما رائدان من رواد الحلول والاتحاد ، وقد تبعهما كثير من المتصوفة ،
فمن هؤلاء :

١- الشبلي^(٤) : حيث قال هو بنفسه : (أنا والحلاج في شيء واحد ،
خلصني جنوني وأهلكه عقله)^(٥) .

٢- الغزالي : وذلك ؛ أنه قسم التوحيد أربع مراتب :

(١) ديوان الحلاج : ٨٢ .

(٢) عبد الرؤوف القاسم : حقيقة التصوف لأول مرة في التاريخ : ١١١ .

(٣) النور من كلمات طيفور : ٦٥ ، تحقيق عبد الرحمن بدوي مع شطحات الصوفية .

(٤) انظر ترجمته فيما كتبه عنه الذهبي في السير : ٣٦٧ / ١٥ .

(٥) الجرجاني : التعريفات .

الأولى: أن يقول الإنسان بلسانه: (لا إله إلا الله) وقلبه غافل عنه، أو منكر له كتوحيد المنافقين.

الثانية: أن يصدق بمعنى اللفظ كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد العوام.

الثالثة: أن يشاهد ذلك بطريقة الكشف بواسطة نور الحق، وهو مقام المقربين، وذلك؛ بأن يرى أشياء كثيرة ولكن يراها على كثرتها صادرة عن الواحد القهار.

الرابعة: أن لا يرى في الوجود إلا واحداً، وهي مشاهدة الصديقين، وتسميه الصوفية: الفناء في التوحيد؛ لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً فلا يرى نفسه أيضاً، وإذا لم ير نفسه لكونه مستغرماً بالتوحيد كان فانياً عن نفسه في توحيده... (١).

٣- ابن الفارض: ويدل عليه ما جاء في تائيته:

إلِّيَّ رسولاً كنت مني مرسلًا وذاتي بآياتي علي استدللت (٢)
وقوله أيضاً:

تحققت أني في الحقيقة واحد وأثبت صحو الجمع محو التشتت (٣)

٤- ابن عربي الملقب عند المتصوفة بالشيخ الأكبر:

ويدل عليه كثير من كتبه، وبالخصوص: فصوصه. والذي جاء فيه:

(فكل ما ندركه فهو وجود الحق في أعيان الممكنات. فمن حيث

(١) انظر قول الغزالي هذا في إحياء علوم الدين: ٢١٢/٤، ٢١٣.

(٢) ابن الفارض في ديوانه: ٨٩.

(٣) المصدر نفسه: ١٠.

هوية الحق هو وجوده، ومن حيث اختلاف الصورة فيه هو أعيان
الممكنات^(١).

٥- ابن سبعين: ومن الأقوال الدالة على كونه من أصحاب وحدة الوجود
ما يلي:

قوله: (فإن عرفته في كل شيء عين كل شيء لا الصورة المتعينة لم تجهله
في صورة أصلاً)^(٢).

٦- العفيف التلمساني- الفاجر-^(٣): والذي يدل على أنه كان من أصحاب
وحدة الوجود:

ما نقله شيخ الإسلام ابن تيمية - (مر التلمساني ومعه شخص بكلب،
فركضه الآخر برجله، فقال: لا تركضه، فإنه منه)^(٤).

٧- أبو الحسن الشاذلي^(٥): شيخ الطريقة الشاذلية المعروفة، حيث
قال:

(من أطاعني في كل شيء بهجرانه لكل شيء أطعته في كل شيء بأن أنجلي
له في كل شيء حتى يراني أقرب إليه من كل شيء، هذه هي طريق أولى، وهي
طريق السالكين، وطريق كبرى، من أطاعني في كل شيء، بإقباله على كل

(١) ابن عربي في فصوص الحكم: ١٠٣.

(٢) رسائل ابن سبعين: ١٩٢، ١٩٣.

(٣) سماه شيخ الإسلام هكذا، انظر: مجموع الفتاوى: ٤٧١/٢، ٤٧٧.

(٤) ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٠٩/٢.

(٥) هو عبد الله بن عبد الجبار الشاذلي، أبو الحسن، نزيل الإسكندرية، مات بصحراء عيزاب
سنة ٦٥٦ هـ قاصداً الحج، وقد وصفه المتصوفة بأنه قطب الزمان، وبمجموعة من الألقاب
الضخمة، راجع ترجمته في الطبقات الكبرى للشعراني: ٤/٢.

شيء لحسن إرادة مولاه في كل شيء أطعته في كل شيء بأن أنجلي له في كل شيء حتى يراني كأنني عين كل شيء^(١).

٨- النابلسي الحنفي^(٢): حيث كان هو من أكثر الناس دفاعاً عن عقيدة وحدة الوجود.

ومما يدل عليه صراحة كتابه: (جواب عبد الغني)^(٣)، وقد جاء فيه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٤). أي: الذين ألهاهم التكاثر، أي: الكثرة عن الوحدة، حتى زاروا المقابر، أي حتى ماتوا على كثرة أعيانهم ولم يرجعوا إلى العين الواحدة^(٥).

٩- التجاني^(٦): من أقواله في وحدة الوجود:

كذلك صاحب اليقين سلبه الله صورة الغير والغيرية ولم يبق في حسه وشهوده وإدراكاته وذوقه إلا الحق محضاً سبحانه وتعالى من كل وجه وبكل اعتبار، كما قال بعض العارفين:

(١) ابن عطاء الله السكندري: لطائف المنن: ٨٩.

(٢) هو عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني بن إسماعيل بن أحمد بن إبراهيم الدمشقي، الصالحي، الحنفي، النقشبندي القادري، المعروف بالنابلسي. عالم أديب، نثر، ناظم، صوفي، مشارك في أواغ العلوم. ولد سنة: ١٠٥٠هـ، ومن تصانيفه الكثيرة: جواهر النصوص في حل كلمات الفصوص لابن عربي، وتعطير الأنام في تعبير المنام وغيرها. انظر مذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٢٧١/٥.

(٣) اسم الكتاب كاملاً: (جواب عبد الغني النابلسي في حكم شطح الولي).

(٤) سورة يوسف، الآية: ١٠٨.

(٥) النابلسي: جواب عبد الغني: ١٥٥.

(٦) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن المختار بن أحمد الشريف التجاني، شيخ الطريقة التجانية ومؤسسها ولد بعين ماضي بالجزائر سنة ١١٥٠هـ، وتوفي سنة ١٢٣٠هـ. انظر ترجمته فيما ذكره الزركلي في الأعلام: ١٥٤/١، وعمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١٤٣/٢.

فلم يبق إلا الله لا شيء غيره فما ثم موصول ولا ثم بائن^(١).
وقال أيضًا: (فكل عابد أو ساجد لغير الله في الظاهر فما عبد ولا سجد إلا الله تعالى، لأنه هو المتجلي في تلك الألباس...)^(٢).

١٠- أشرف علي التهانوي الديوبندي الحنفي^(٣) الملقب عند أغلب الأحناف بحكيم الأمة: حيث قال نقلًا عن الشيخ إمداد الله: (قيل لموحد: إذا كان الحلوى والخرء شيئًا واحدًا فكل الحلوى والخرء جميعًا، فجعل هذا الموحد شكله شكل الخنزير، فأكل الخرء، ثم حول نفسه من صورة الخنزير إلى صورة الآدمي، فأكل الحلوى).

فعلق عليه أشرف علي التهانوي بقوله: (إن هذه المعترض على هذا الموحد كان غيبًا، ولذلك تكلف هذا الموحد هذا التصرف، وإلا فالجواب ظاهر، وهو أن الحلوى والخرء متحدان في الحقيقة لا في الأحكام والآثار)^(٤).

١١- الشيخ إمداد الله: إمام الديوبندية الحنفية وشيخهم الأول في التصوف: حيث قال: (أعجبني بعض الأمور الطيبة في الحرمين: منها: عقيدة وحدة الوجود انتشرت كثيرًا في الناس وارتكزت فيهم حتى الأطفال...)^(٥).

نقول: لقد كان هذا - إن صح قوله - في عصر الظلمات قبل قيام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - بدعوته السلفية، نحمد الله عز وجل

(١) التجاني: جواهر المعاني: ٢٦٣/١.

(٢) نفس المصدر: ١٤٨/١.

(٣) انظر ترجمته في مقدمة إعلاء السنن: ١/١٥-١٧. المتوفى سنة ١٣٦٣ هـ.

(٤) التهانوي، أشرف علي: إمداد المشتاق: ١٠١.

(٥) المصدر نفسه: ٩٩.

الذي أزال عن هذه الديار تلك الخبائث والرذائل والشرك والكفر والبدع بمثل هذا المجدد، وأقرت عيون السلفية بدعوته المباركة .

١٢- البريلوي^(١): حيث زعم: أن الرسول ﷺ جزء من نور الله، وأن الكون إنما هو من نوره ﷺ، حتى وصل الأمر إلى كون المخلوق جزءاً من الخالق^(٢). أقول: وليس هذا إلا عقيدة وحدة الوجود.

فهذه نماذج من شرك المتصوفة بتعطيل الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد.

وهو اسم لثلاثة فروع:

١- الحلول: وقد سبق الرد عليه عند الرد على الجهمية الحلولية.

٢- الاتحاد الخاص: وسيكون الكلام في الرد عليه في النوع الثاني.

٣- وحدة الوجود أو الاتحاد العام: وسيرد على هذا الاعتقاد في الفرع

الثالث.

فإن قيل: ما وجه ذكر هؤلاء المتصوفة في العصر الحاضر، وقد ماتوا وفاتوا وبادوا؟

يقال: لا عبرة بكونهم قد مضوا، بل العبرة بوجود أفكارهم بعد موتهم أيضاً: فهؤلاء الذين ذكرتهم الآن - وسيأتي ذكر الآخرين منهم - إنما ذكرتهم لسببين اثنين:

(١) هو أحمد رضا خان بن نقي خان الحنفي الماتريدي، الوثني، القادري، البريلوي، إمام البريلوية القبورية الوثنية في الهند، وبنغلاديش وباكستان وأفغانستان وما والاها، لقب نفسه بعد المصطفى، كان عدواً للسلف والسلفية عموماً، مات سنة ١٣٤٠هـ. انظر ما ذكره عبد الحي الحسيني في نزهة الخواطر: ٤٢-٤٥.

(٢) انظر ما ذكره البريلوي: صلاة الصفا: ٢.

الأول: إن أفكار هؤلاء الأساطين موجودة برمتها عند المتصوفة بدون أي تعديل، بل ربما تطورت إلى أودية وشعاب.

الثاني: إن هؤلاء المشايخ هم مشايخ التصوف في القديم، ومشايخ التصوف في الحاضر، فما من متصوف إلا وهو يبجل هؤلاء المذكورين، ويذكرهم بأنهم أولياء الله، فلينظر العاقل إلى نفسه، بأنه لو كان الأمر في المشايخ والأساطين هكذا - بأنهم مبتلون بالشرك بالله، فما بال أتباعهم؟.

الفرع الثاني: الاتحاديون^(١)، والردود عليهم:

أما الاتحاد فيمكن أن يجاب عنه بما يلي:

١- قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -: (الخالق والمخلوق إذا اتحدا، فإن كانا بعد الاتحاد اثنين - كما كانا قبل الاتحاد - فذلك تعدد وليس اتحاد، وإن كانا استحالة إلى شيء ثالث كما يتحد الماء واللبن والنار والحديد . . . لزم من ذلك أن يكون الخالق قد استحال وتبدلت حقيقته كسائر ما يتحد مع غيره فإنه لا بد أن يستحيل، وهذا ممتنع على الله تعالى منزه عنه، لأن الاستحالة تقتضي عدم ما كان موجوداً، والرب تعالى واجب الوجود بذاته، وصفاته اللازمة له صفات كمال، فعدم شيء منها نقص يتعالى الله عنه، ولأن اتحاد المخلوق بالخالق يقتضي أن العبد متصف بالصفات القديمة اللازمة لذات الرب، وذلك ممتنع على العبد المحدث المخلوق، فإن العبد يلزمه الحدوث والافتقار والذل، والرب تعالى يلزمه القدم والغنى والعزة، وهو - سبحانه - قديم غني عزيز يستحيل عليه نقيض ذلك، فاتحاد أحدهما بالآخر: يقتضي أن يكون الرب متصفاً بنقيض صفاته من الحدوث والفقر

(١) المقصود بالاتحاديين هنا: المتصوفة، لأنه ليس هناك من يزعم الاتحاد الآن غير المتصوفة.

والذل، والعبد متصفاً بنقيض صفاته من القدم والغنى الذاتي، وكل ذلك ممتنع^(١).

٢- أن يقال في الرد عليهم: إن هذا القول ليس له دليل من الشرع ولا مستند من العقل، بل هذه عقيدة دخيلة في الإسلام من الديانة الهندوسية^(٢) والديانة النصرانية^(٣)، وكفى كون هذه العقيدة من هاتين الديانتين أن تكون باطلة.

الفرع الثالث: أصحاب وحدة الوجود:

سبق معنا بيان المقصود بأصحاب وحدة الوجود، بأنه لم يذهب إلى هذا المذهب إلا بعض المتصوفة. وفيما يلي بعض الردود على أفكارهم وآرائهم.

١- إن هذا الاعتقاد من الاعتقادات الدخيلة في الإسلام، حيث إنه لا دليل له من الشرع ولا مستند له من العقل، وإنما يوجد مثل هذا الاعتقاد في الديانة الهندوسية^(٤)، وبعض الديانات المنحرفة.

٢- وقد ناقش شيخ الإسلام هذا المذهب وبين أنه يقوم على أصلين هما:

أ- أن المعدوم ثابت في العدم.

ب- وجود الأعيان نفس وجود الحق.

أما الأصل الأول: فقد نشأ عند ابن عربي من علم الله الأشياء قبل إيجادها، فرأى أنها لا بد أن تكون ثابتة في العدم، وإلا لما علمت وتعلق بها العلم.

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٣٩/٢، وانظر أيضاً: الجواب الصحيح: ١١٦/٢.

(٢) راجع ما ذكره الدكتور أحمد الشلبي: أديان الهند الكبرى: ٦١.

(٣) نسبة شيخ الإسلام ابن تيمية إلى اليعقوبية من النصارى. انظر مجموع الفتاوى: ١٧٢/٢، وانظر ما قاله الدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدرور: ٢٠٣.

(٤) انظر ما نقله البيروني في تحقيق ما للهند من مقولة: ٣٠، ومحمد البهي: الجانب الإلهي من الإسلام: ٣٢١، ٣٢٢.

وهذه شبهة واهية ؛ لأن علم الله الشيء لا يستلزم ثبوته في العدم ، فالإنسان يعلم الموجود والمعدوم الممكن والمعدوم المستحيل . . . فهذه أمور نتصورها نوع تصور ، ولا يكون لها ثبوت في الخارج ، فثبوت الشيء في العلم والتقدير ليس ثبوتاً لعينه في الخارج . . . والذي عليه أهل السنة والجماعة وعامة عقلاء بني آدم من جميع الأصناف ، أن المعدوم ليس في نفسه شيئاً ، وأن ثبوته ووجوده وحصوله شيء واحد^(١) .

وأما الأصل الثاني : وهو قولهم : إن وجود الأعيان نفس وجود الحق وعينه ، فقد ذكر شيخ الإسلام : أن هذا الأصل انفردوا به عن جميع مثبتة الصانع من المسلمين واليهود والنصارى والمجوس والمشركين ، وأن هذا هو حقيقة قول فرعون والقرامطة المنكرين لوجود الصانع .

تسن فهم هذا فهم جميع كلام ابن عربي نظمه نثره وما يدعيه من أن الحق يغتذي بالخلق ، لأن وجود الأعيان معتمد بالأعيان الثابتة في العدم ، ولهذا يقول بالجمع من حيث الوجود ، وبالفرق من حيث الماهية والأعيان ، ويزعم أن هذا هو سر القدر ، لأن الماهيات لا تقبل إلا ما هو ثابت لها في العدم في أنفسها فهي التي أحسنت وأساءت ، وحمدت وذمت ، والحق لم يعطها شيئاً إلا ما كانت عليه في حال العدم .

فكلامه تضمن شيئين :

إنكار وجود الحق .

وإنكار خلقه لمخلوقاته .

فهو منكر للرب الذي خلق فلا يقرب رب ولا بخلق ، ومنكر لرب العالمين ،

(١) انظر قول شيخ الإسلام في مجموعة الرسائل والمسائل : ٤/٦، ٧، ١٤، ١٥ .

فلا رب ولا عالمون مربوبون، إذ ليس إلا أعيان ثابتة ووجودها قائم بها، فلا الأعيان مربوبة ولا الوجود مربوب، ولا الأعيان مخلوقة، ولا الوجود مخلوق، وهو يفرق بين المظاهر والظاهر والمجلي والمتجلي، لأن المظاهر عنده هي الأعيان الثابتة في العدم، وأما الظاهر فهو وجود الخلق^(١).

وقد أبطل شيخ الإسلام هذا الأصل بقوله: هذه الأعيان المعدومة الثابتة في العدم هل خلقها الله وجعلها موجودة بعد أن كانت معدومة؟ أم لم يخلقها فلا تزال معدومة؟

فإن كان الأول: امتنع أن تكون هي إياه، لأن الله لم يكن معدومًا فيوجد. وإن كان الثاني: وجب أن لا يكون شيء لم يكن موجودًا وهذا تبطله المشاهدة والعقل والشرع، ولا يقوله عاقل، ولا يقبله عقل.

وأما قولهم: ظهر الحق وتجلي، وهذه مظاهر الحق ومجاليه، وهذا مظهر إلهي ومجلي إلهي، فقال شيخ الإسلام: أتعني به أن عين ذاته حصلت هناك؟ أو تعني به أنه صار ظاهرًا متجليًا لها بحيث تعلمه؟ أو تعني أنه ظهر لخلقها بها وتجلي بها؟

فإن عنيت الأول: فهو باطل، فقد صرحت بأن عين المثلوقات - حتى النجاسة منها - هي ذات الله أو هي وذات الله متحدتان، أو ذات الله حالة فيها، وهذا الكفر أعظم من كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم، وأن الله ثالث ثلاثة، وأن الله يلد ويولد، وأن له بنين وبنات.

وإن عنيت أنه صار ظاهرًا متجليًا لها، فهذا حقيقة أمر صار معلومًا لها، ولا ريب أن الله بصير معروفًا لعبده لكن كلامك في هذا باطل من وجهين:

(١) انظر قول شيخ الإسلام في مجموعة الرسائل والمسائل: ١٧/٤.

١- إنك جعلته معلوماً للمعدومات التي لا وجود لها لكونه قد علمها، واعتقدت أنها إذا كانت معلومة يجوز أن تصير عالمة، وهذا عين الباطل.

٢- إنه إذا علم أن الشيء سيكون، لم يجوز أن يكون هذا قبل وجوده عالمًا قادرًا فاعلاً، وأن هذا ليس حكم جميع الكائنات المعلومة، بل بعضها هو الذي يصح منه العلم.

وأما إن قلت: إن الله يعلم بها لكونها آيات دالة عليه، فهذا حق، لكنك لم تقل هذا الوجهين:

١- إنها لا تصير آيات إلا بعد أن يخلقها ويجعلها موجودة، لا في حال كونها معدومة معلومة، وأنت لم تثبت أنه خلقها ولا جعلها موجودة، ولا أنه أعطي شيئاً خلقه، بل جعلت نفسه هو هي المتجلية لها.

٢- إنك قد صرحت بأنه تجلى لها وظهر لها، لا أنه دل بها خلقه وجعلها آيات تكون تبصرة، والله قد أخبر في كتابه أنه يجعل في هذه المصنوعات آيات . . .

وإذا كان عندهم أن المرئي بالعين هو الله، فهذا كفر صريح باتفاق المسلمين، ولا سيما إذا قيل: ظهر فيها وتجلي، فإن اللفظ يصير مشتركاً بين أن تكون ذاته فيها أو تكون قد صارت بمنزلة المرأة التي يظهر فيها مثال المرئي، وكلاهما باطل، فإن ذات الله ليس في المخلوقات، ولا نفس ذاته ترى في المخلوقات كما يرى المرئي في المرأة.

ولكن ظهورها: دلالتها عليه شهادتها له، وأنها آيات له على نفسه وصفاته سبحانه وتعالى^(١).

(١) ابن تيمية: مجموعة الرسائل والمسائل ٤/ ٢٧-٢٩.

ويقول في معرض رده على القائلين بأن الوجود واحد بمعنى: أن الموجودات اشتركت في مسمى الوجود: (. . . فهذا صحيح، لكن الموجودات المشتركة في مسمى الواحد لا يكون وجود هذا عين وجود هذا، بل هذا اشترك في الاسم العام الكلي، كالاشترك في الأسماء التي يسميها النحاة اسم الجنس ويقسمها المنطقيون إلى جنس ونوع وفصل وخاصة وعرض عام. فالاشترك في هذه الأسماء: هو مستلزم لتباين الأعيان، وكون أحد المشتركين ليس هو الآخر، وهذا ما يعلم به أن وجود الحق مبين لوجود المخلوقات، فإنه أعظم من مباينة هذا الموجود لهذا الموجود، فإذا كان وجود الفلك مبايناً مخالفاً لوجود الذرة والبوضة، فوجود الحق تعالى أعظم مباينة لوجود كل مخلوق . . . فإن الوحدة المعينة الشخصية تمتنع في الشئيين المتعددين، ولكن الوجود واحد في نوع الوجود؛ بمعنى أن اسم الموجود عام يتناول كل واحد، كما أن اسم الجسم والإنسان ونحوهما يتناول كل جسم وكل إنسان، وهذا الجسم ليس هو ذلك، وهذا الإنسان ليس هو ذلك، وكذلك هذا الموجود ليس هو ذلك^(١).

وقال: (ولهذا اتفق أئمة المسلمين على أن الخالق بائن من مخلوقاته، ليس في مخلوقاته شيء من ذاته، بل الرب رب والعبد عبد، ﴿إِنْ كُنَّ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ ﴿١٣﴾ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿١٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴿١٥﴾﴾ (٢) (٣).

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢/ ٣٥٠، ٣٥١.

(٢) سورة مريم، الآية: ٩٥.

(٣) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢/ ٣٤٠.

فهذه بعض الردود على القائلين بوحدة الوجود، والأمر لا يحتاج إلى كثرة الردود، بل تصور حقيقة مذهب هؤلاء كافٍ في إدراك بطلانه وسخافته .
ولكن هل يوجد لديهم أي شبه يتشبثون بها؟ نعم، قد وجد عندهم بعض الشبه، حيث استندوا على آرائهم الفاسدة ببعض النصوص الشرعية .
بعض منها صحيحة، ولكن الاستدلال بها باطل، وبعض منها باطلة من أساسها .

أهم الشبه التي يستند إليها أصحاب وحدة الوجود:

الشبهة الأولى: تشبهم بالحديث الذي فيه (أن الله يجمع الناس ويظهر لهم فينكرونه، ويظهر لكل أمة بصورة لا تعرفها فتتكبره، فيعود فيظهر لكل أمة بالصورة التي عبده عليها في الأرض فيسجد الكل . . .) (١) .

هكذا ذكروه كأنه لفظ الحديث، واستدلوا به على وحدة الوجود، على أنه يظهر لكل عابد على صورة معبوده في الدنيا، لأنه ما عبد إلا هو .

قبل الرد على الاستدلال يقال لهم: إن لفظ الحديث لا يدل على ما تقولونه، فإن النص الوارد في الحديث كالتالي:

(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال ناس: يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال: «هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟» قالوا: لا يا رسول الله. قال: «فإنكم ترونه يوم القيامة كذلك، يجمع الله الناس فيقول: من كان يعبد شيئاً ليتبعه، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس، ويتبع من كان يعبد القمر القمر، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت،

(١) ومن استدل به ابن عربي في الفصوص: ١/١٨٤، ود/ عبد الحليم محمود في السر الأعظم: ٩٨ .

وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها، فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفون، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا أتانا ربنا عرفناه، فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفونها فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا فيتبعونه ويضرب جسر جهنم»...^(١).

فهذا هو الحديث الصحيح الذي أرادوا أن يتصيدوا منه الدليل على قولهم الفاسد.

وللرد عليهم على استدلالهم أقول:

- ١- أين فيه: أنه تعالى يظهر لكل أمة بالصورة التي عبده عليها؟^(٢).
- ٢- يثبت الحديث: أن هذا التجلي لن يكون إلا في الآخرة، وهؤلاء يدينون بتلبسه بالصور في الدنيا.

٣- يدين هؤلاء: أن الله يتجلى لكل أحد بحسب اعتقاده، فإذا اعتقد في صنم أو كوكب أو عجل تجلى له في صورة معتقده، أما إذا تجلى له في صورة أخرى أنكره، أما العارف المطلق فإنه يعرف الله - في زعمهم - في كل صورة يظهر بها؛ لأنه يعتقد أن الرب عين كل شيء، هذا في حين يبين الحديث أن المؤمنين أنكروه في صورته الأولى، وعرفوه في صورته الثانية، وهؤلاء هم الرسل والأولياء، وهم - باعتراف هؤلاء - أكمل العارفين، وهم لم يعرفوه إلا في صورة واحدة، وهذا ينسف أصل دعواهم: وهو أن العارف من يعرف الله في كل صورة.

(١) البخاري: كتاب الرقاق، باب الصراط: ٤/٢٠٤، برقم: ٦٥٧٣، ومسلم: كتاب الإيمان،

باب معرفة طريق الرؤية: ١/١٦٣، برقم: ١٨٢.

(٢) انظر شرح الشيخ عبد الله الغنيمان لكتاب التوحيد للبخاري: ٢/٢٩-٣٣.

٤- يزعم الاتحادية: أن الله عين كل شيء، والحديث يثبت وجود قوم مؤمنين، وكافرين و منافقين، فإذا أخذنا بفكر المتصوفة كان ربهم هو الكافر والمنافق وغير ذلك؛ لأنه عندهم عين كل شيء، وبطلان هذا الفكر واضح جلي.

٥- يثبت الحديث: أن الله سبحانه لن يتجلى إلا في صورة واحدة في كل مرة من المراتين الأولى والثانية، وأما هؤلاء فيدينون بتجلي ربهم فيما لا يتناهى من الصور المتباينة في آن واحد.

٦- لم يبين الحديث كنه الصورة الأولى، أما الصورة الثانية فعرفها الحديث بأنها هي التي رأوه فيها أول مرة، وهذا ينقض قول الحلولية بأنه يظهر لكل أحد في صورة معتقده، كما يبطل قول أهل الوحدة بأن ربهم عين كل شيء.

٧- ما لهؤلاء القوم يستشهدون بما لا يؤمنون به؟ فإنهم يزعمون أنهم يأخذون عن الله مباشرة، ويستكفون أن يعملوا بالشريعة التي جاء بها رسل الله^(١).

الشبهة الثانية:

استدلوا لهم بقوله عليه السلام «... كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها...»^(٢).

يقول ابن عربي: (فذكر أن هويته هي عين الجوارح التي هي عين العبد، فالهوية واحدة والجوارح مختلفة)^(٣).

يقال في الرد عليهم: إن هذا الحديث في الواقع حجة عليهم لا لهم، وذلك من وجوه:

منها:

(١) انظر ما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٣٤٢/٢، والشيخ عبد الرحمن الوكيل في مصرع التصوف: ٨٥، ٨٦، فإن فيهما تفاصيل لبعض هذه الأجوبة.

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق، باب التواضع: ٤/١٩٢، برقم: ٦٥٠٢.

(٣) ابن عربي: فصوص الحكم: ١٠٧.

- ١- إن قوله : «من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة» فأثبت معادياً محارباً، وولياً غير المعادي .
- ٢- قوله : «وما تقرب إليَّ عبدي بمثل أداء ما افترضته عليه» ، فأثبت عبداً متقرباً إلى ربه ، ورباً افترض عليه فرائضه .
- ٣- قوله : «ولا يزال عبدي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه» فأثبت متقرباً ومتقرباً إليه ، ومحباً ومحبوئاً غيره .
- ٤- قوله : «لئن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه» ، فأثبت سائلاً ومستولاً غيره ، ومستعيذاً ومستعاذاً به غيره ، وهذا كله ينقض قولهم : الوجود واحد .

والحديث حق ، وظاهره على أن الولي لكمال طاعته لله ومحبته له ، يبقى عمله لله ، فما يسمعه مما يحبه الحق أحبه ، وما يسمعه مما يبغض الحق أبغضه ، وما يراه مما يحبه الحق أحبه ، وما يراه مما يبغضه أبغضه ، فيبقى محبوب الحق محبوبه ، ومكروه الحق مكروهه ، وأمور الحق مأموره ، وولي الحق وليه ، وعدو الحق عدوه^(١) .

وعلى الأوجه كلها لا متمسك فيه للاتحادية ، ولا القائلين بالوحدة^(٢) .

الشبهة الثالثة:

استدلوا لهم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾^(٣) .

(١) انظر ما قال ابن تيمية في مجموعة الرسائل والمسائل : ١١٦/١ .

(٢) انظر ما قال الشيخ محمد خضر الشنقيطي في مشتهي الخارف الجاني : ٤٨٤ ، ٤٨٥ .

(٣) سورة الفتح ، الآية : ١٠ .

يقول النابلسي: (فقد أخبر تعالى: أن نبيه محمداً ﷺ هو الله تعالى وتقدس، وبيعته وبيعة الله ويده التي مدت للبيعة هي يد الله تعالى، كما سمعت من الآية الشريفة)^(١).

يقال في الرد على هذه الشبهة كما قال شيخ الإسلام: (إن قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ بِمَا لَهُمْ مَعَكَ وَبِذَلِكَ تُطَاعُ﴾ لم يرد به أنك أنت الله، وإنما أراد أنك أنت رسول الله ومبلغ أمره ونهيه، فمن بايع فقد بايع الله، كما أن من أطاعك فقد أطاع الله، ولم يرد بذلك أن الرسول هو الله، ولكن الرسول أمر بما أمر الله به، فمن أطاعه فقد أطاع الله، . . . ومن ظن في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ بِاللَّهِ أَنْ يَرْجِعَ اللَّهُ أَعْيُنَهُمْ﴾ أن المراد به أن فعلك هو فعل الله، أو المراد: أن الله حال فيك ونحو ذلك فهو مع جهله وضلاله - بل كفره وإلحاده - فقد سلب الرسول خاصيته وجعله مثل غيره، وذلك؛ أنه لو كان المراد به أنه خالق لفعلك لكان هناك قدر مشترك بينه وبين سائر الخلق، وكان من بايع أبا جهل فقد بايع الله، ومن بايع مسيلمة فقد بايع الله، . . . وعلى هذا التقدير: فالمبايع هو الله أيضاً فيكون الله قد بايع الله!)^(٢).

فهذه بعض الشبهات التي يستندون إليها في الشرك بالله جل شأنه في الربوبية بتعطيل معاملة الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد.

بقي أن نجيب على شبهة كبرى للبريلوية، وهي:

الشبهة الرابعة:

أن الرسول ﷺ نور وليس ببشر، وأنه مخلوق من نور الله.

(١) النابلسي: جواب عبد الغني: ١٥٣.

(٢) ابن تيمية: مجموعة الرسائل والمسائل: ١/ ١١٠.

هذه الشبهة مكونة من جانبين :

أولاً : ادعاؤهم أن النبي ﷺ نور .

ثانياً : ادعاؤهم أنه جزء من نور الله ، وجميع الخلائق من نور محمد ﷺ .

أما الجانب الأول : فهو قولهم بأن النبي ﷺ نور ، وأنه لا يوجد له ظل لكونه نوراً ، وأنه جاء منتقلاً من أصلاب آبائهم من آدم إلى عبد الله بن عبد المطلب ، فهذا القول قد قال به كثير من المتصوفة ، قديماً وحديثاً^(١) .

ومعلوم أن هذا القول من الأقوال المبتدعة ونتيجة للغلو ، ومخالفة لصريح القرآن والسنة ، والكلام على هذا الموضوع سيكون في غير هذا الموضوع^(٢) .

وأما الجانب الثاني : وهو قولهم : إن محمداً ﷺ جزء من نور الله ، وأن

(١) انظر المصادر الآتية : مقال القاضي عياض في الشفا : ١ / ٥٢٢ ، والقاري في شرحه : ٣ / ٤٢٤ ، والخفاجي في نسيم الرياض : ٣ / ٢٨٢ ، والرومي الحنفي الخرافي في المثوي : ٥ / ٧٧ ، وعبد الحق الدهلوي الحنفي في مدارج النبوة : ١ / ٤٣ ، والنقشبندى أحمد الحنفي في المكتوبات : ٣ / ٩٣ ، والنسفي في مدارك التنزيل : ٢ / ٤٩٤ ، والسيوطي في الخصائص الكبرى : ٢ / ٦٨ ، والديار بكري في تاريخ الخميس : ١ / ٢١٩ ، وابن طولون المصري الحنفي في مرشد المختار : ٣٦٣ ، والبريلوي في هدي الحيران : ٦ ، والشهرستايين في الملل والنحل : ٣ / ٦٦٦ ، ٦٦٧ . من كتب الملل ، ومن كتب السيرة : ما ذكره السهيلي : في الروض الأنف : ١ / ١٠ ، ١١ ، والزرقاني في المواهب اللدنية : ١ / ٢٧-٥٠ ، ٦٧-٦٣ ، ٧٩ ، ٨١-٨٥ ، ومحمد بن يوسف الصالحي الشامي في سبيل الهدى والرشاد : ١ / ٢١٨ ، ٢٣٥-٢٣٨ ، ٦٨-٧١ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٣٠-٢٣٢ ، ٩٠ / ٢ ، وابن الجوزي في الوفاء : ١ / ٣٥ .

ومن المتصوفة ابن عربي في الفتوحات : ٢ / ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، والجيلي في الإنسان الكامل : ٢ / ٢٩ ، ٧٧ / ٢ ، ومحمد البكري في الأوراد الكبرى نقلاً عن التصوف بين الحق والخلق : ٨٢ ، وعبد المنعم الحلواني في رسالة له ، نقلاً عن التصوف بين الحق والخلق : ٨٥ ، والنبهاني في حجة الله على العالمين : ٢١٦ ، والديباغ ، عبد العزيز : الإبريز : ٢٥٣ ، وأبو المواهب الشاذلي نقله عنه النبهاني في حجة الله على العالمين : ٤٨ .

(٢) إن لي رسالة مفردة جامعة بحمد الله في هذا الموضوع ، يسر الله إتمامها وطبعها .

جميع الكائنات من نوره، فهذه هي العقيدة الاتحادية التي نحن بصدد ذكرها وردها. وفيما يلي بيان القائلين بهذا القول والردود المقنعة عليها، بمشيئة الله. ممن قال بذلك من المتصوفة:

ابن عربي الحاتمي^(١)، وعبد الكريم الجيلي^(٢)، وأبو الحسن بن عبد الله البكري^(٣)، والبريلوي^(٤)، ومحمد عثمان عبده البرهاني^(٥)، والملا علي القاري^(٦).

فالنبي ﷺ عند هؤلاء الغلاة خلق من نور الله تعالى، ثم خلق من نور النبي ﷺ بقية المخلوقات، فهذا الذي ذهبوا إليه من خلق العالم أو صدوره عن ذات الله تعالى يفسر لنا ما ذهب إليه هؤلاء من القول بوحدة الوجود.

الردود على هذا القول:

١- إن ما ذهبوا إليه لم يكن وليد أفكارهم، إنما كان مستمدًا من مصادر فلسفية قديمة^(٧) تأثروا بها ونقلوها إلى المسلمين، وما زال تأثيرها إلى وقتنا

(١) في الفتوحات المكية: ١١٩/١.

(٢) في الإنسان الكامل: ٤٦/٢.

(٣) في الأنوار ومصباح السرور والأفكار وذكر نور محمد مصطفى المختار: ٤.

(٤) البريلوي: أحمد رضا خان: صلاة صفا.

(٥) شيخ الطريقة البرهانية الدسوقية الشاذلية بمصر، والسودان. انظر تبرئة الذمة له: ٩.

(٦) انظر: الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: ٤٠٤.

(٧) كالهرمسية المصرية التي ظهرت في القرن الثاني الميلادي، والتي تقول: إنهم إخوة للهواء والشمس والقمر، وأنهم انفصلوا عنهم، وأن السماء منبع وجودهم. انظر ما قال الدكتور هلال في نظرية المعرفة الإشراقية: ١٦/١ - ١٩. وكالأفلوطينية التي ظهرت في القرن الثالث الميلادي عن طريق كتابات فيلوسوفها أفلوطين، فإنهم يقولون في الوجود: إنه صادر (فائض) عن الأول - الله تعالى -، والواحد المحض هو علة الأشياء كلها. . . . وذلك؛ أن الأشياء كلها إنما انبجست منه، وبه ثبوتها، قوامها، وإليه مرجعها. راجع ما ذكره عبد الرحمن بدوي في كتابه: أفلوطين عند العرب: ٣. وكالتصوف الهندي الذي فيه: في مخاطبة الإله: =

الحاضر .

٢- إن هذا القول من معتقدات النصارى في عيسى عليه السلام^(١) .

٣- إن هذا القول مما تأثر به المتصوفة من الشيعة ؛ حيث ترى الشيعة أكثر الناس مشتغلين بالنور وادعائه في أئمتهم^(٢) .

٤- إن هذا القول ليس له أي مستند صحيح من النقل ولا دليل صريح من العقل .

شبهات وجوابها:

من الشبهات التي يتشبثون بها في هذا الباب :

استدلالهم ببعض الأحاديث المنسوبة إلى الرسول ﷺ ، من ذلك ما يلي :

١- استدلال هؤلاء الغلاة على قولهم هذا بالحديث المنسوب^(٣) إلى جابر

ابن عبد الله الأنصاري في مواضع متفرقة من كتبهم ، ناسباً تخريجه إلى عبد الرزاق الصنعاني في المصنف له ، فبعضهم يذكره في بضعة أسطر ، وبعضهم في بضع صفحات ، وفيما يلي أشمل نص وجد من هذه الروايات الموهومة :

(عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، بأبي أنت

وأمي ، أخبرني عن أول شيء خلقه الله قبل الأشياء؟ قال النبي ﷺ : إن الله خلق

قبل الأشياء نور نبيك من نوره ، فجعل ذلك النور يدور في القدر حيث شاء الله ،

(أنت رجل ، أنت امرأة ، وأنت الفتيان ، وأنت الفتيات . . . أنت لا بدء لك ولا نهاية إذ عنك انبثقت جميع العوالم) . نقلاً عن تاريخ الفلسفة العربية : ٣١ ، لحنًا فاخوري ، منشورات دار الجيل ، لبنان : ١٩٨٢ م .

(١) وقد سبقت الإشارة إليه في ص : ٢٤١ .

(٢) انظر في ذلك ما كتبه ونقله عنهم الشيخ عدا ب محمود الحمش في : النور المحمدي : ٤٥-٢٨ .

(٣) لعل أول من نسه إلى عبد الرزاق : القسطلاني في المواهب اللدنية : وتتابع عليه الناس ، ولم يوجد .

ولم يكن في ذلك لوح ولا قلم، ولا جنة ولا نار، ولا ملك ولا سماء ولا أرض، ولا شمس ولا قمر، ولا جنى ولا إنسي، فلما أراد أن يخلق الخلق، قسم ذلك النور أربعة أجزاء:

١- فخلق من الجزء الأول: القلم.

٢- ومن الثاني: اللوح.

٣- ومن الثالث: الجنة والنار.

٤- ثم قسم الرابع أربعة أجزاء.

أ- فخلق من الأول: نور أبصار المؤمنين.

ب- ومن الثاني: نور قلوبهم- وهو المعرفة بالله-

ج- ومن الثالث: نور أنسهم- وهو التوحيد- لا إله إلا الله، محمد رسول

الله... الحديث^(١).

فهذا الحديث الذي تم نقله الآن فيه قوله: (من نوره)، وهو يدل على أن

محمدًا ﷺ خلق من نور الله.

الردود على هذه الرواية:

لنا على هذه الرواية بحثان من حيث الرواية، ومن حيث الدراية.

أما من حيث الرواية:

فأقدم من رأيت من نسبه إلى مخرج هو القسطلاني^(٢)، حيث قال:

(وروى عبد الرزاق بسنده)^(٣). ولكنه لم يصرح في أي كتاب خرجه بالسند.

(١) نقله العجلوني في كشف الخفاء: ٣١١/١، ونسبه إلى عبد الرزاق، والقسطلاني في المواهب اللدنية: ٤٦/١.

(٢) هو أحمد القسطلاني، شهاب الدين أبو العباس المصري، مؤلف إرشاد الساري على البخاري، ولد سنة ٨٥١هـ، وتوفي بالقاهرة سنة ٩٢٣هـ. انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ٨٥/٢.

(٣) القسطلاني: المواهب اللدنية: ٤٦/١.

ثم جاء الزرقاني^(١) في شرحه للمواهب اللدنية، فنسبه إلى عبد الرزاق في مصنفه، وزاد عليه تخريباً آخر، فقال: (ولم يذكر الرابع من هذا الجزء، فليراجع من مصنف عبد الرزاق مع تمام الحديث، وقد رواه البيهقي ببعض مخالفة)^(٢).

هكذا قال الزرقاني، ولكن ما وجدنا في المصنف بعد طول البحث والتنقيب أي حديث يشبهه.. فضلاً أن يكون هذا موجوداً فيه.. فظننت لعل عبد الرزاق أخرجه في تفسيره، فبحثت عنه في تفسيره فلم أجده.

ثم رأيت شيخ الطريقة البرهانية قد أحال تخريبه إلى كتاب جنة الخلد ونسبه إلى عبد الرزاق^(٣)، وقد بحثت عن هذا الكتاب لعلي أطلع على سند الحديث، ولكن دون جدوى فلم أعثر له على أثر، بل لم أقف على من نسب مثل هذا الكتاب لعبد الرزاق، وكذلك بحثت عن كتب عبد الرزاق الأخرى أيضاً فلم أجده أثراً، وقد بحثه غيري^(٤) أيضاً في مصنفات عبد الرزاق فلم يعثر عليه.

بل قد شهد شاهد من القوم على براءة عبد الرزاق من هذا الحديث. وهو عبد الله بن الصديق الغماري - الذي وصفه العلوي المالكي بأنه محدث الدنيا!!!^(٥) - حيث قال عبد الله بن الصديق الغماري: معلقاً على قول السيوطي في الحاوي على هذا الحديث: (إنه غير ثابت):

(١) الزرقاني: هو محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني، محدث، فقيه، أصولي، ولد سنة ١٠٥٥هـ، وتوفي سنة ١١٢٢هـ، انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ١٢٤/١٠.

(٢) الزرقاني: شرح المواهب اللدنية: ٤٧/١.

(٣) انظر ما ذكره محمد عثمان عبده برهاني في كتابه: تيرئة الذمة في نصح الأمة: ٩، ١٠.

(٤) انظر ما ذكره عداب محمود الحمش في: النور المحمدي: ٤٦.

(٥) العلوي المالكي في مفاهيم يجب أن تصحح: ١٩.

(وهو تساهل قبيح، بل الحديث ظاهر الوضع، واضح النكارة، وفيه نفس صوفي . . . والعجب أن السيوطي عزاه إلى عبد الرزاق، مع أنه لا يوجد في مصنفه ولا تفسيره ولا جامعه، وأعجب من هذا أن بعض الشناقطة صدق هذا العزو المخطيء، فركب له إسناداً من عبد الرزاق إلى جابر، ويعلم الله أن هذا كله لا أصل له، فجابر رضي الله عنه بريء من رواية هذا الحديث، وعبد الرزاق لم يسمع به، وأول من شهر بهذا الحديث ابن عربي الحاتمي، فلا أدري عمن تلقاه، وهو ثقة^(١)، فلا بد أن أحد المتصوفة المتزهدين وضعه . . .)^(٢).

فهذا آخر ما عندنا من نقد الحديث من ناحية الرواية، وقد اتضح لنا من البحث السابق أن الحديث لم يخرج له أحد، لا عبد الرزاق ولا غيره، وإنما هو من أكاذيب المتصوفة.

وأما ما نسب إليه الزرقاني بأنه رواه البيهقي ببعض مخالفة، فهذا أيضاً من جنس ما سبق، فإني قد بحثت في مظان هذا الحديث من كتب البيهقي فلم أظفر به ولا ما هو بمعناه في أي من كتبه.

أما من حيث الدراية:

فأيضاً أن الحديث لا يصح لوجوه:

١- إننا لا نعرف في أي كتاب روى هذا الحديث عبد الرزاق، ولا نعرف أنه رواه عنه أحد من العلماء المعتمد بهم، ومن قرائن وضع الحديث ألا يتداوله العلماء وأهل العلم بالحديث، فليس الحديث في مصنفه، ولا في مسند أحمد

(١) عنده ثقة، وأما عندنا فهو كذاب أفاك.

(٢) ملحق عن قصيدة البردة كتبه عبد الله محمد الصديق الغماري بذييل كتاب (البوصيري مادح

الرسول ﷺ): ٧٥، تأليف عبد العال الحمامصي.

ولا في سنن الدارمي، ولا في مسند الطيالسي، ولا في الكتب الستة، ولا في صحيح ابن خزيمة وابن حبان، ولا في مستدرک الحاكم، ولا في معجم الطبراني الثلاثة، ولا في دلائل النبوة للبيهقي، ولا في سنن البيهقي، ولا في سنن الدارقطني، ولا هو في كتب الضعفاء والمتروكين، ولا في كتب الزهد والرقائق كالحلية لأبي نعيم، وصفوة الصفوة، ولا في مجاميع الحديث كالجامع الصغير، والجامع الكبير، ولا في كنز العمال، ولا في كتب التراجم، فأين يكون هذا الحديث؟!، لاشك أنه حديث باطل.

٢- لو سلمنا أن الحديث صحيح إلى عبد الرزاق، لكان مما حدث به بعد تغيره، فقد عمي في آخر عمره وصار يلقي أحاديث ليست في كتبه، فوَقعت المناكير في حديثه بعد ذلك^(١).

٣- إن الحافظ الثقة إذا حدث بحديث خالف فيه الثقات كان حديثه شاذًا، فكيف إذا خالف الكتاب والسنة وروى الأباطيل؟ فلا ريب أن حديثه الذي انفرد به منكره - ود.

٤- سئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن قومًا ينقلون: (إن الله قبض من نور وجهه قبضة ونظر إليها، فخلق الله من كل قطرة نبيًا، وكانت القبضة هي قبضة النبي ﷺ وبقي كوكبًا دريًا، وكان نورًا منقولاً من أصلاب الرجال إلى بطون النساء)^(٢).

فأجاب: (ما ذكر من أن الله قبض من نور وجهه قبضة) إلخ - فهذا أيضًا

(١) انظر في هذا ما ذكر ابن رجب في علل الترمذي: ٥٧٩/٢، ٥٨٠، والذهبي في سير أعلام النبلاء: ٥٦٨/٩، ٥٧٤، وابن عدي في الكامل: ١٩٤٨، ١/١٩٥، والعقيلي في الضعفاء: ١٠٧/٣، ١١٠، والمزي في تهذيب الكمال: ٢٥٩/١-٢٦١.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٥٧/١٨.

كذب باتفاق أهل المعرفة بحديثه، وكذلك ما يشبه هذا من أحاديث يذكرها شيرويه الديلمي في كتابه الفردوس، ويذكرها ابن حمويه في مثل كتاب (المحجوب) ونحو ذلك مما يذكرون من أن النبي ﷺ، كان كوكبًا أو أن العالم كله خلق منه، أو كان موجودًا قبل أن يخلق أبوه، أو أنه كان يحفظ القرآن قبل أن يأتيه جبريل، ومثل هذه الأمور، فكل ذلك مفترى باتفاق أهل العلم بسيرته... (١).

وقال أيضًا: (فهذه الأحاديث وأمثالها مما هو كذب وقرية عند أهل العلم، لا سيما إذا كانت معلومة البطلان بالعقل، بل متخلية في العقل، ! ليس لأحد أن يرويها ويحدث بها إلا على وجه البيان، لكونها كذبًا، ... وعلى ولاة الأمور أن يمنعوا من التحديث بها في كل مكان، ومن أصر على ذلك فإنه يعاقب العقوبة البليغة التي تزجره وأمثاله عن الكذب على النبي ﷺ وأصحابه، وأهل بيته، وغيرهم من أهل العلم والدين) (٢).

٥- إن شيوع مثل هذا المعتقد الذي يخالف كل دليل من كتاب الله ومن سنة رسوله، يجعل المسلمين في سخط الله تعالى، لأنهم يعتقدون عقائد تخالف ما شرع الله لهم في كتابه وعلى لسان نبيه ﷺ.

٦- إن نسبة مثل هذه العقائد إلى الإسلام تجعله في نظر خصومه دين الخيالات والمبالغات.

٧- إن مثل هذا القول سفسطة ظاهرة، فإن ذات ربنا تبارك وتعالى منزه من أن يكون مادة لغيره وأخذ قبضة من نوره ليس معناه أنه قطع منه جزء فجعله نور

(١) المصدر نفسه: ٣٣٦/١٨، وانظر: ٢٣٨/٢.

(٢) المصدر نفسه: ٣٧١/١٨.

نبيه ، فإنه مستلزم للتجزّي ، وغير ذلك مما يتبعه في ذاته - تعالى الله عنه - حتى لو سلمنا جدلاً - وأنى له ذلك - أن الحديث ثابت ؛ فإن قوله : (من نوره) إن الإضافة فيه كالإضافة في قوله تعالى في قصة خلق آدم : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ ، وكقوله تعالى من قصة سيدنا عيسى : ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ ، وكقولهم : (بيت الله الكعبة والمساجد) ، وقولهم : (روح الله) لعيسى ، وغير ذلك .

قال الزرقاني في شرح المواهب : عند شرح قوله (من نوره) : (إضافة تشرّيف ، . . . على حد قوله تعالى : ﴿ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ﴾ ، وهي بيانية)^(١) .

وبهذا علمنا : أن الشبهات التي يتشبه بها أصحاب وحدة الوجود كلها ساقطة من أساسها ، فلا يوجد لديهم أي دليل لا من العقل ولا من النقل على القول بوحدة الوجود .

* * *

(١) الزرقاني في شرح المواهب : ٤٦/١ ، وانظر مثل هذا القول عند اللكنهوي في الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة : ٤٢ ، ٤٣ .

المبحث الثاني:

الشرك في الربوبية باتخاذ الأنداد

والكلام عليه سيكون على محورين :

المحور الأول : الشرك في الربوبية بالأنداد في الذات .

المحور الثاني : الشرك في الربوبية بالأنداد في الصفات والأفعال .

المحور الأول : في بيان الشرك في الربوبية باتخاذ الأنداد في الذات :

وقد وقع فيه جملة من الملل في العصر الحاضر ، فمن هذه الملل ما يلي :

١- شرك المجوس الموجودين في العصر الحاضر ، وقد سبق بيان مذهبهم وعقيدتهم فيما سبق ، فلانعيده هاهنا^(١) .

٢- شرك النصارى الموجودين في العصر الحاضر ، مع اختلاف فرقهم ونحلهم ؛ فإنهم ما زالوا على العقائد السابقة الذكر^(٢) ، وإن اختلفت النحل والأسماء في العصر الحديث^(٣) .

٣- بعض الفرق الباطنية المعاصرة :

من أبرز الفرق :

أ- الإسماعيلية المعاصرة : فإنهم يعتقدون كاعتقاد سلفهم : أن الله لم

(١) انظر ص : ٣٨٧-٣٨٨ .

(٢) انظر ما سبق في شرك الأمم السابقة ص : ٣٦٥-٣٧٤ .

(٣) انظر الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة : فيما ذكر عن أويوس ديبى ص : ٥٥ ، وما ذكر عن شهود يهوه ص : ٢٩٣ ، وما ذكر عن المارونية : ٤٤٢ ، وما ذكر عن النصرانية : ٤٩٩ .

يخلق العالم خلقًا مباشرًا، بل كان ذلك عن العقل الكلي الذي هو محل لجميع الصفات الإلهية، ويسمونه الحجاب، ويسمون الأول بالسابق والثاني بالتالي، وقد حل العقل الكلي في بعض إنسانهم وأئمتهم، فمن هؤلاء الذين لهم الألوهية عندهم:

١- الإمام الموجود عند البوهرة السليمانية والداودية^(١).

٢- الإمام الحالي لدى الإسماعيلية الأغاخانية^(٢).

ب- الدرّوز: فإنهم - كما سبق بيانه^(٣) - يعتقدون ألوهية الحاكم بأمر الله^(٤).

ج- النصيرية: حيث يعتقدون في علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه إله، ويعتقدون أيضًا ألوهية خمسة أيتام^(٥).

فهؤلاء أبرز من أشرك بالله في الربوبية بالأنداد في الذات، فالمجوس والنصارى معلوم شركهم لدى الجميع، وأما الفرق الباطنية المنتسبة إلى الإسلام فلا يذكرون تجاه هذه الاعتقادات أي شبهة، وإنما هي ادعاءات تقريرية، وهم باعتقاداتهم هذه قد خرجوا من الإسلام جملة وتفصيلاً.

المحور الثاني: الشرك في الربوبية باتخاذ الأنداد في الصفات

والأفعال:

وله جانبان:

الجانب الأول: الشرك في الربوبية بالأنداد بادعاء إثبات صفات الخالق

(١) انظر ما ذكر أحمد الجوير في الإسماعيلية المعاصرة: ٧٧-٧٩.

(٢) انظر المرجع السابق: ٨٠.

(٣) انظر ص: ٨٢٦.

(٤) انظر ما ذكر الدكتور محمد أحمد الخطيب في عقيدة الدرّوز: ١٢١.

(٥) انظر ما ذكر الدكتور محمد أحمد الخطيب في: الحركات الباطنية في العالم الإسلامي وموقف الإسلام منها: ٣٤١-٣٥٥.

للمخلوق .

الجانب الثاني: الشرك في الربوبية بالأنداد بادعاء إثبات صفات المخلوق للخالق .

أما الجانب الأول ففيه عدة مطالب :

المطلب الأول: الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة القدرة الكاملة الخاصة لله جل وعلا للمخلوق .

المطلب الثاني: الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة العلم المحيط الخاصة بالله جل وعلا لبعض المخلوقات .

المطلب الثالث: الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة الحكم الخاصة بالله جل شأنه لغير الله جل وعلا من المخلوقات .

المطلب الأول: الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة القدرة

الكاملة لغير الله جل شأنه

المقصود بالشرك في قدرة الله الكاملة :

معلوم أن صفة القدرة من الصفات الجامعة لله، تشمل كثيرًا من صفاته تعالى، وهي تعني: كل ما ليس في مقدور البشر أن يفعله من خصائص الربوبية. فمن هذه الصفات ما يلي:

- ١- التصرف الشامل في الكون والمكنون .
 - ٢- التصرف الخاص في الكون والمكنون .
- وهذا النوع الثاني من التصرف يشتمل على عدة أمور .
- القدرة على الخلق والإيجاد .
 - القدرة على إحياء الموتى .

- القدرة في إنزال المطر .
- القدرة على شفاء الأمراض .
- القدرة على الهداية التوفيقية .
- القدرة على حفظ العالم من الدمار .
- القدرة على النفع والضرر .
- القدرة على الإنقاذ من عذاب القبر .
- القدرة على غفران الذنوب ومحو الخطايا من الصحف .
- القدرة على إجابة الدعاء واستماع نداءهم وإغاثة المكروبين من كربهم والمصابين من مصائبهم .

لقد وقع في هذا النوع جملة من الفرق والنحل والطوائف وبعض الجهلة من الناس في العصر الحديث ؛ فإن كل من أثبت لغير الله جل شأنه من الأفعال والأعمال التي تتعلق بالقدرة الكاملة كالإحياء والإماتة والنفع والضرر والخلق والرزق والإغاثة من الكرب والمصائب وغيرها التي لا يمكن أن تكون من غير الله ، فقد أشرك بالله في صفته القدرة الكاملة . وسأذكر هذه الفرق والنحل والطوائف وبعض من تورط ببعض أنواع الشرك في الفروع التالية :

الفرع الأول : الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة القدرة الكاملة لغير الله في الشيعة^(١) :

وذلك ؛ لما يعتقدون في علي رضي الله عنه : (أن عليًا لما رفع السيف ليضرب به مرحبًا ، أمر الله سبحانه إسرافيل وميكائيل أن يقبضا عضده في الهواء حتى لا يضرب بكل قوته ، ومع هذا قسمه نصفين ، وكذا ما عليه من

(١) المقصود بهم عندنا (الإمامية الاثنى عشرية).

الحديد وكذا فرسه، ووصل السيف إلى طبقات الأرض، فقال لي الله سبحانه: يا جبريل، بادر إلى تحت الأرض، وامنع سيف علي عن الوصول إلى ثور الأرض حتى لا تنقلب الأرض، فمضيت فأمسكته، فكان على جناحي أثقل من مدائن لوط، . . . وفي ذلك اليوم أيضًا: لما فتح الحصن وأسروا نساءهم كانت فيهم صبية بنت ملك الحصن، فأنت النبي ﷺ وفي وجهها أثر شجة، فسألها النبي ﷺ عنها، فقالت: إن عليًا لما أتى الحصن وتعرس عليه أخذه، أتى على برج من بروج، فهزه فاهتز الحصن كله، وكل من كان فوق مرتفع سقط منه، وأنا كنت جالسة فوق سريري فهويت من عليه فأصابني السرير، فقال لها النبي: يا صبية، إن عليًا لما غضب وهز الحصن غضب الله لغضب علي، فزلزل السموات كلها حتى خافت الملائكة ووقعوا على وجوههم، وكفى به شجاعة ربانية، وأما باب خيبر فقد كان أربعون رجلًا يتعاونون على سده وقت الليل، ولما دخل علي الحصن طار ترسه من يده من كثرة الضرب، فقلع الباب، وكان في يده بمنزلة الترس يتقاتل فهو في يده حتى فتح الله عليه^(١).

ومعلوم أن مثل هذه القدرة خاصة بالله تعالى، وهي ليست في مقدور البشر. وهذا النص وإن كان في مصدر قديم للشيعنة إلا أن القوم ما زالوا على نفس الاعتقاد؛ بدليل كون هذا الكتاب ونصوصه عندهم مثل صحيح البخاري عند أهل السنة، فالقوم ما زالوا يعتقدون مثل هذا الاعتقاد.

وهؤلاء الشيعة في اعتقاداتهم هذه ما يذكرون أي دليل يذكر من مصادر موثوقة، وإنما يختلقون أكاذيب، وينقلون روايات ملفقة من المجهولين

(١) ظهير، إحسان إلهي: الشيعة والسنة: ٧٥، ٧٦.

ليشبتوا هذه العقائد . ولا يستدلون لا بالآية القرآنية ولا بالسنة الصحيحة ، ولا بالعقل الصريح ، حتى نشتغل بالرد عليهم ، ولذا فإننا لا نطيل في الرد عليهم ، مكتفياً بما سيأتي في ردنا على المتصوفة فيما بعد .

الفرع الثاني : الشرك بالله عز وجل في صفته القدرة الكاملة لدى البابية والبهائية :

لقد وقعت البابية والبهائية في ألوان من الشرك بالله جل وعلا ، سبق أن ذكرنا بعضاً منها ، وهنا نذكرهم على أساس أنهم وقعوا في الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفته القدرة الكاملة ، وذلك ؛ أنهم يعتقدون أن الباب الذي هو حسين علي المازندراني هو الذي خلق العالم كله ، وإليه الخلق والرزق ، وكل ما هو لدى الله فهو عنده^(١) .

الفرع الثالث : الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة القدرة الكاملة لغير الله في المتصوفة^(٢) :

المتصوفة قد وقعوا في هذا النوع من الشرك من وجوه عدة ، وفيما يلي بيان ذلك بالتفصيل :

أ- اعتقاداتهم تجاه النبي ﷺ في هذا الباب :

فمن هذا الباب ادعاء الغلاة : أنه إليه الملاذ والمهرب في الشدائد والكرب . فمن أقوالهم الدالة عليه ما يلي :

١- يقول القسطلاني - ثم لم يعلق عليه الزرقاني موافقة له - : (فهو خزانة

(١) انظر اعتقادهم هذا فيما نقله عنهم الشيخ إحصان إلهي ظهير - رحمه الله - في كتابه البابية : ١٨٢-١٨٦ . نقلاً عن كتبهم .

(٢) سبق أن بيّنا أن المقصود منه عندنا : أحد أقسام المتصوفة الذين وقعوا في الشرك ، وقد سبق بيان هؤلاء في أقسام المتصوفة فيما قبل في ص ٨٥٨-٨٥٩ .

السر، وموضع نفوذ الأمر، فلا ينفذ أمر إلا منه، ولا ينقل خير إلا عنه، والله در
القائل:

ألا بأبي من كان ملكاً وسيداً وأدم بين الماء والطين واقف
إذ أرام أمراً لا يكون خلافه وليس لذلك الأمر في الكون صارف^(١)
٢- ما ذكر النبهاني^(٢) عن بعض أساطينهم أنه قال:

ياملاذي يا منجدي يا منائي يا معاذي يا مقصدي يا رجائي
يا نصيري يا عمدتي يا مجبري يا خفيري يا عدتي يا شفائي
أدرك أدرك أغث أغث يا شفيعي عند ربي واعطف وجد بالرضاء
أنت عونى وملجئى وغياثى وجلا كربتى وأنت غنائى^(٣)
٣- كما نقل أيضاً عن آخر قوله:

نفحة لمحة غيائاً عياداً عطفة جذبة جواباً نداء
كم هموم من الديون علتني أنا في فكرها صباح ومساء
ثقلت حملها غير أنى بك أرجو وضعاً لها أو وفاء
أنت في كل مطلب نصب عيني لا أرى لى إلا سواك التجاء
يا مجلى بحبه الكرب فرج كربة القلب واكشف الغماء

(١) المواهب اللدنية له: ٥٦/١، وشرح الزرقاني عليها: ٣/١، وانظر مثل هذا القول عند البريلوي في الأمن والعلو لناعتي المصطفى: ١٠٥.

(٢) هو يوسف بن إسماعيل بن يوسف النبهاني الشافعي، أبو المحاسن، أديب، شاعر، صوفي، من القضاة، ولد سنة ١٢٦٥هـ بفلسطين، توفي سنة ١٣٥٠هـ، من تصانيفه الكثيرة: الأنوار المحمدية من المواهب اللدنية، حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين، جامع كرامات الأولياء، انظر ترجمته فيما ذكره عمر رضا كحالة: معجم المؤلفين: ٢٧٥/١٣، ٢٧٦.

(٣) النبهاني: شواهد الحق في الاستغاثة بسيد الخلق: ٣٥٥.

- يا مرجي الخطوب أنت المرجى عند ما ترجى الخطوب الرجاء
عظمت كربتي فجئتك قصداً قاصداً للعظائم العظماء^(١)
- ٤- ونقل عن آخر قوله :
بذلي بإفلاسي بفقري بفاقتي إليك رسول الله أصبحت أهرب^(٢)
- ٥- ونقل عن آخر قوله :
يا رسول الإله إني ضعيف فاشفني أنت مقصد للشفاء
يا رسول الإله إن لم تغثني فإلى من ترى يكون التجائي^(٣)
- ٦- وقال النبهاني نفسه مثل هذا القول :
سيدي أبا البتول أغثني أنت أدري بما حواه الضمير^(٤)
- وقال أيضاً : (إن المسلمين . . . من أهل السنة والجماعة - وهم جمهور الأمة المحمدية يعتقدون فيه ﷺ : أنه يعلم الغيب ، ويعطي ويمنع ، ويقضي حوائج السائلين ، ويفرج كربات المكروبين ، وأنه يشفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من يشاء)^(٥) .
- ٧- ومثل هذا ما جاء في القصيدة للبوصيري^(٦) التي سميت بالبردة - ظلماً

(١) المصدر نفسه : ٣٥٣ .

(٢) المصدر نفسه : ٣٦١ .

(٣) المصدر نفسه : ٣٥٢ .

(٤) المصدر نفسه : ٣٦٣ .

(٥) المصدر نفسه : ٢٧٩ .

(٦) هو محمد بن سعيد بن حماد بن محسن بن عبد الله الصنهاجي ، البوصيري (شرف الدين ، أبو عبد الله) ، صوفي ، من أهل الطرق ، ناظم ، ولد سنة : ٦٠٨ هـ ، توفي سنة : ٦٩٤ هـ وقيل : سنة : ٦٩٥ هـ ، من آثاره : قصيدة الكواكب الدرية في مدح خير البرية المعروفة بالبردة . انظر ترجمته فيما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ٢٨ / ١٠ .

وزوراً - مضاهاة للقصيدة الصحيحة :

يا أكرم الخلق مالي من ألوذبه سواك عند حلول الحوادث العمم
وقوله :

ولن يضيق رسول الله جاهك بي إذا الكريم تحلى باسم منتقم
وقوله :

إن آت ذنباً فما عهدي بمنتقض من النبي ولا حبلي بمنصرم
فإن لي ذمة منه بتسميني محمداً وهو أوفى الخلق بالذمم
إن لم يكن في معادي آخذاً بيدي فضلاً وإلا فقل يا زلة القدم
حاشاه أن يحرم الراجي مكارمه أو يرجع الجار منه غير محترم^(١)
وقال أيضاً في قصيدته الهمزية :

قد تمسكت من وداك بالحبل الذي استمسكت به الشفعاء
وأبى الله أن يمسنني السوء بحال ولي إليك التجاء
قدر جوناك للأموال التي أبردها في قلوبنا رمضاء
وأتيناه إليك أنضاء فقر حملتنا إلى الغني أنضاء
وانطوت في الصدر حاجات نفسي ما لها عن نديك انطواء
فأغثننا يا من هو الغوث والغيث إذا أجهد الورى اللأواء
والجواد الذي به تفرج الغمة عنا وتكشف الحوباء
يا نبي الهدى استغائة ملهوف أضرت بحاله الحوباء^(٢)

إذا نظرنا في الأبيات السابقة التي أوردتها عن البوصيري نرى فيها الغلو

(١) البوصيري : القصيدة البردة : ٣٠-٣٥ .

(٢) البوصيري : القصيدة الهمزية في مدح خير البرية : ٢٧ ، ٢٨ .

الشديد الذي أدى به إلى أن يتجاوز بالرسول منزلة العبودية إلى منزلة الألوهية والربوبية؛ حيث توجه إليه بطلب الاستغاثة، ووصفه بأنه هو الذي ينجيه من الكربات ومن هلاك يوم القيامة، وأنه ليس له غيره منج له .

٨- ومثل هذا ما جاء عن البرعي^(١):

فخذ بيدي وجد بالعفو يا من إذا ناديته لبي سريعاً
 وقل عبد الرحيم غدا رفيقي وما يخشى رفيقك أن يضيعا
 يا سيدي يا رسول الله خذ بيدي في كل هول من الأحوال ألقاه
 إن كان زارك قوم لم أزر معهم فإن عبدك عاقته خطاياها
 يا صاحب القبر المقيم يثرب يا من نرجيه لكشف عظيمه
 يا من يجود على الوجود بأنعم خضرٍ تعم عموم صوب الصيب
 يا غوث من في الخافقين وغيثهم وربيعهم في كل عام مجذب
 يا رحمة الدنيا وعصمة أهلها وأمان كل مشرقٍ ومغربٍ^(٢)

وهناك أبيات أخرى للبرعي توجه فيها إلى الرسول بالدعاء والاستغاثة^(٣)، وإنما ذكرت هنا نماذج من شركه في الربوبية في القدرة الكاملة، وشركه في العبادة في الدعاء لغير الله .

إذا نظرنا إلى هذه الأبيات التي قالها البرعي مادحاً بها الرسول ﷺ نرى أنه قد غلا في مدح الرسول غلواً شديداً، حتى وصل به هذا الغلو إلى أن يصرف

(١) هو عهد الرحيم بن علي بن البرعي الهاجري اليميني . انظر ترجمته في البدر الطالع للشوكاني: ٢/٢١٢ .

(٢) ديوان عبد الرحيم البرعي: ١٤ .

(٣) انظر ديوان البرعي: ٢٥ .

عبادات لا يجوز صرفها لغير الله عز وجل، حيث توجه إلى الرسول بالدعاء والاستغاثة وطلب منه أن يأخذ بيده، وصرح بأنه إذا نادى الرسول فإنه ينفذ له مطلوبه، وطلب من الرسول أن ينجيه من كل الأهوال التي تصيبه في هذه الدنيا، ووصفه أيضًا بأن الرسول ﷺ هو الذي يجود بالنعمة لكل ما في هذا الكون، وأخيرًا وصف الرسول ﷺ بأنه مغيث كل من في الخافقين، وأنه أمان لكل من في المشرق والمغرب.

وهذه الأوصاف كلها لا تليق إلا بالله عز وجل، وأغلبها من الشرك في القدرة الكاملة، ولكن الغلو الزائد أوقع البرعي في هذه الشراكيات التي نراها واضحة في هذه الآيات التي أوردناها عنه، وهي لا تحتاج إلى الإيضاح والبيان؛ لأن الاستغاثة والتوجه إلى الرسول بالدعاء والالتجاء إليه في الشدائد واضح فيها من أولها إلى آخرها. وإذا لم تكن مثل هذه الألفاظ شركًا فليس هناك شيء يسمى شركًا.

٩- ويقول آخر:

أنشأك نورًا ساطعًا قبل الوري فرد الفرد والبرية في العدم
ثم استمد جميع مخلوقاته من نورك السامي فيا عظم الكرم
فلذا إليك الخلق تفرع كلهم في هذه الدنيا وفي اليوم الأهم
وإذا دهمتهم كربة فرجتها حتى سوى العقلاء في ذاك منتظم
جد لي فإن خزائن الرحمن في يدك اليمنى وأنت أكرم من قسم^(١)

إذا نظرنا في هذه الآيات السابقة نرى فيها الغلو الزائد في الرسول ﷺ واضح فيها؛ حيث ادعى فيها بأن الرسول أول مخلوق، وأنه مخلوق من نور،

(١) رسالة لأحمد عبد المنعم الحلواني: ١٤، نقلًا عن التصوف بين الحق والخلق لفهر شقيقة: ٨٥.

وأن جميع المخلوقات استمدت من نوره، كما يتضح من البيت الثالث والرابع أنه يرى وجود القدرة الكاملة لدى الرسول ﷺ، حيث يدعي الشاعر أن جميع الخلائق يفزعون إلى الرسول يوم القيامة وفي هذه الدنيا أيضًا لإنجائهم من المهالك، ولتحقيق المطالب. وزعم أيضًا بأن الرسول هو المفرج لجميع الكرب التي تصيب البشرية، ثم سأل الرسول أن يجود له من الخزائن التي في يده لأن خزائن الرحمن كلها في يد الرسول ﷺ - على زعمه -، وهذه كلها من الشرك بالله جل شأنه في قدرته الكاملة.

١٠- ويقول آخر:

من استجار به ينجيه من كرب فجاء طه وسيع لا بمنحصر
رب استجرت به في كل حادثة وكل نائبة ما عشت عمري
وفي القيام وفي حشر لينقذني من كل ما أخشى من سيء القدر
شفاء ذي وصب نجاة ذي عطب غياث ذي نصب في السهل والوعر
من راح قاصده يلقى مقاصده كالبحر في كرم والغيث والمطر^(١)
وقال أيضًا:

يا رسول الله غوثًا عجلاً فعظيم الخطب فينا نزلنا
يا رسول الله فرج سندي أصلح الشأن وسد الخلا
إن حصن الله من لاذبه أمن الخوف ونال الأمل
أنت سر الله يا نور الهدى أنت غوث الخلق من كل البلا
يا مزيل الخطب إن خطب دها سيدي أنت لها غث عجلًا
فأغثنني سيدي الأبناء من فرجًا للناس كلا أرسلنا

(١) جعفر صادق الميرغني (مؤسس الطريقة الختمية): الديوان الكبير: ٥٠، ٥١.

فاكشف الغماء عني عَجَلًا يا مغيثًا يا عظيمًا بطلًا^(١)
 إذا نظرنا في الآيات السابقة يظهر بجلاء مدى توغل صاحبه في الشرك في
 الربوبية في القدرة الكاملة؛ حيث إنه طلب منه النجاة والشفاء وفرج الكربات
 وغيرها.

ففي هذه الأشعار والآيات (ومثلها كثير عند المتصوفة) شرك في الربوبية
 بالله جل شأنه في صفته القدرة الكاملة، كما أن فيها شرك بالله بالأنداد بجملته
 من الصفات المندرجة تحت صفة القدرة الكاملة؛ من كشف الضر والخلاص
 من الكربات وشفاء السقام، واللجوء من الخوف والضرر والهول، كل هذه
 الصفات أثبتوها لغيره سبحانه.

١١- ويقول البريلوي: إن النبي ﷺ يقضي كل قسم من الحاجات، إن
 جميع أمور الدنيا والآخرة في اختياره^(٢).

١٢- ويقول آخر: ما ذا في كفة الله تعالى سوى الوحدة؟ إن كنت تريد شيئًا
 فاطلبه من محمد ﷺ^(٣).

١٣- وأيضًا يقول البريلوي: (إن مفاتيح الكون كلها في يد رسول الله ﷺ،
 وهو مالك الكل، وأنه النائب الأكبر للقادر، وهو الذي يملك كلمة (كن)^(٤)).

١٤- ويقول أيضًا: (كل ما ظهر في العالم فإنما يعطيه سيدنا محمد ﷺ
 الذي بيده المفاتيح، فلا يخرج من الخزائن الإلهية شيء إلا على يديه، وإنه ﷺ
 إذا أراد شيئًا لا يكون خلافه؛ لأنه ليس لأمره صارف في الكون)^(٥).

(١) نفس المصدر: ٨٨، ٨٩.

(٢) انظر ما ذكر البريلوي، أحمد رضا خان: بركات إمدادية: ٨، والملفوظات له: ٤ / ٧٠.

(٣) انظر كتاب إمداد المفتين لبعض المتصوفة: ١٢٦.

(٤) البريلوي: الاستمداد على أجيال الارتداد: ٣٢، ٣٣.

(٥) المصدر نفسه: ٣٢.

١٥- ويقول أيضاً في ديباجة كتابه: (الأمن والعلی لناعتی المصطفى): (وصلی ربنا وسلم علی دافع البلاء والوباء والقحط والمرض والألم، سيدنا ومولانا ومالكنا ومأوانا محمد مالك الأرض ورقاب الأمم... قال الفقير المستدفع البلاء، من فضل نبيه العلي الأعلى، صلى عليه الله تعالى، عبد المصطفى أحمد رضا، المحمدي الحنفي القادري البركاتي البريلوي، دفع بنبيه البلاء، ومنح قلبه النور والجلاء)^(١).

١٦- وقال: إن الرسول ﷺ هو المبرىء من السقم والآلام والكاشف عن الأمة كل خطب، وهو المحيي، وهو الدافع للمعضلات والنافع للخلق، والرافع للرتب، وهو الحافظ والناصر، وهو دافع البلاء، وهو الذي برد على الخليل النار، وهو الذي يهب ويعطي وحكمه نافذ، وأمره جارفي الكونين^(٢).

١٧- وقال:

(منه الرجاء منه العطاء منه المدد في الدين والدنيا والأخرى للأبد)^(٣)

١٨- وقال: إن رسول الله ﷺ خليفة الله الأعظم، وإنه متصرف في الأرض والسماء^(٤).

١٩- وقالوا: المعاملة كلها بيد رسول الله ﷺ، يعطي من شاء ما شاء؛ لأن الدنيا والآخرة من جوده، وعلم اللوح والقلم من علومه، فإن كنتم تريدون

(١) الأمن والعلی لناعتی المصطفى بدافع البلاء: ٥.

(٢) انظر ما ذكر البريلوي في الاستمداد على أجيال الارتداد: ٢٩، ٣٠، وراجع ما نقل عنه إحسان إلهي ظهير في البريلوية: ٦٨.

(٣) البريلوي: الفتاوى الرضوية: ٥٧٧/١. وانظر ما نقله عنه إحسان إلهي ظهير في البريلوية: ٦٩.

(٤) البريلوي: الفتاوى الرضوية ٦/١٥٥، وإحسان إلهي ظهير في البريلوية: ٥٦.

خيرى الدنيا والآخرة فأتوا إلى بابه ، ثم اطلبوا ما شئتم (١) .

٢٠- وقالوا : إن الله تعالى قد مكن النبي ﷺ من إعطاء كل ما أراد من خزائن الحق ، ومن خصائصه ﷺ أن يخصص من شاء بما يشاء ، ومن خصائصه ﷺ أن الله تعالى أقطع أرض الجنة يعطي منها ما يشاء من يشاء (٢) .

٢١- وقالوا : إن رسول الله ﷺ مالك الأرضين ومالك الناس ، ومالك الأمم ، ومالك الخلائق ، بيده مفاتيح النصر والمدد ، والجنة والنار ، وهو يكون صاحب القدرة والاختيار يوم القيامة ، ويكشف الكروب ويدفع البلاء ، وهو حافظ للأمانة وناصر لها ، وإليه ترفع الأيدي للاستنجاد (٣) .

٢٢- وقالوا : إن النبي ﷺ نائب مطلق عن الله تعالى ، فالعالم كله تحت تصرفه ، فهو يفعل ما يشاء ، ويعطي ما يشاء من يشاء ، ويسلب ما يشاء من يشاء ؛ لا يراد لقضائه في العالم كله ، والعالم كله محكوم له ، وهو مالك لجميع بني آدم ، والأرض كلها والجنة كلها ملكه .

وملكوت السموات والأرض تحت أمره ، ومفاتيح الجنة والنار في يده ، والرزق والخير وكل قسم من العطاء يوزع من عنده ، إن الدنيا والآخرة حصاة من عطائه (٤) .

٢٣- وقالوا : قال الله تعالى : يا محمد ، كلهم يطلبون رضاي ، وأنا أطلب

(١) البريلوي في الأمن والعلى ١١١ ، ١١٢ وأحمد يارخان : جاء الحق ١٩٥ ، وانظر أيضاً ما قال ملاجيون الهندي في نور الأنوار شرح المنار للنسفي في الأصول : ٧ ، ففيه إشارة إلى هذا .

(٢) البريلوي : في الأمن والعلى : ١١٢ ، وأحمد يارخان : جاء الحق : ١٩٥ عن المرقاة ٢٢٣/٢ لقاري .

(٣) إعجاز أحمد البريلوي في : أنوار الرضا ٢٤٠ ، وانظر أيضاً ما نقله إحسان إلهي ظهير في : البريلوية : ٢٩ .

(٤) أحمد رضا خان البريلوي : بهار شريعت : ١٥ ، ١٦ .

رضاك ، وجعلت ملكي كله من العرش إلى الفرش فداءً لك ؛ حكمك جار على الشمس والقمر ؛ لا يطلع الشمس حتى تسلم على ابنك الجيلاني غوث الثقلين وغيث الكونين^(١) .

والخلاصة: بعد إيرادنا تلك المقالات عن المتصوفة ومن سار على نهجهم من القبوريين التي مدحوا فيها الرسول وتجاوزوا فيها الحد، حيث غلوا في الرسول ورفعوه إلى منزلة الألوهية والربوبية، نستطيع: إن نقول: إن المتصوفة قد وقعوا في انحراف عقدي خطير جداً؛ حيث توجهوا إلى الرسول بالدعاء والاستغاثة طالبين منه غفران الذنوب وتفريج الكروب، وغير ذلك من المطالب، تاركين الله عز وجل وراء ظهورهم، معرضين عن دعائه سبحانه وتعالى الذي قال في كتابه: ﴿أَدْعُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(٢) .

وقوله سبحانه: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾^(٣) .

وبما أن الدعاء يعتبر عبادة من أجل العبادات، فإن صرفه للرسول ﷺ يعتبر شركاً بالله سبحانه وتعالى؛ وذلك لأن الرسول عبد من عباد الله ولا يستحق شيئاً من حقوق الألوهية، بل هو ﷺ كان يعبد ربه يصلي الليل حتى تنفطر قدماه، وكان يستغفر الله كثيراً ﷺ .

ولأن غفران الذنوب وتفريج الكروب والإنجاء من المهالك في الدنيا والآخرة خاص بالله سبحانه وتعالى، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٤) ، والجواب: لا أحد يغفر الذنوب إلا الله سبحانه وتعالى؛ لا نبياً

(١) البريلوي: الأمن والعلو: ١٠٨ .

(٢) سورة غافر، الآية: ٦٠ .

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٨٦ .

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١٣٥ .

مرسلاً ولا ملكاً مقرباً ولا ولياً .

وعلى هذا فالمتصوفة بتوجههم بالدعاء إلى الرسول والاستغاثة به وطلب غفران الذنوب منه يعتبرون قد وقعوا في الإشراك بالله غيره ؛ لأن الدعاء عبادة فصرفه لغير الله يعتبر شركاً بالله سبحانه وتعالى . وسيأتي بيان هذا النوع من الشرك عند المتصوفة فيما بعد^(١) . إنما المقصود هنا : بيان شرك الربوبية بالأنداد لدى المتصوفة ، وهذه النصوص فيها بيان صريح لوقوعهم في أنواع من الشرك في الربوبية بالأنداد ، ومن أبرزها : الشرك في صفة القدرة الكاملة لله سبحانه ، ولهذا فإننا سنرد عليهم فيما يلي :

الردود على هذه الأقوال .

يرد على هذه الأقوال بالقرآن والسنة وأقوال سلف هذه الأمة :

أما الكتاب : فمثل قوله تعالى :

- ١- ﴿ قُلْ مَنْ يُجْعِلُكُمْ مِنْ ظُلُمَاتٍ أَلْوَىٰ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَدْوِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٢٦﴾ قُلْ اللَّهُ يُجْعِلُكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْكِرُونَ ﴿١٢٧﴾ ﴾^(٢) .
- ٢- ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ ﴿١٣٢﴾ ﴾^(٣) .
- ٣- ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِذَا يَمَسُّكَ بِنِعْمَةٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٣٧﴾ ﴾^(٤) .
- ٤- ﴿ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِنِعْمَةٍ فَهُوَ عَلَىٰ

(١) انظر ص: ١١٥٥-١١٦٥ .

(٢) سورة الأنعام ، الآيتان : ٦٣ ، ٦٤ .

(٣) سورة النحل ، الآيتان : ٥٣ ، ٥٤ .

(٤) سورة يونس ، الآيتان : ١٠٦ ، ١٠٧ .

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾ (١).

٥- ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾ (٢).

٦- ﴿ قُلْ إِنْ لِيَ أَمْلٌ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشْدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنْ لِي مُجِيرٌ مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا ﴿٢٢﴾ (٣).

٧- ﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرْكٍ وَمَا لَكُمُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿٢٦﴾ (٤).

٨- ﴿ ذَالِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْعِيرٍ ﴿٣٢﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَا يُسْمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿٤١﴾ (٥).

٩- ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ وَمَنْ بَلَّغَ الْظَالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُودًا ﴿٤١﴾ (٦).

١٠- ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٧٧﴾ (٧).

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٧.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٣٨.

(٣) سورة العن، الآيتان: ٢١، ٢٢.

(٤) سورة سبأ، الآية: ٢٢.

(٥) سورة فاطر، الآيتان: ١٣، ١٤.

(٦) سورة فاطر، الآية: ٤٠.

(٧) سورة الأعراف، الآية: ١٩٧.

- ١١- ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيْءٍ﴾ (١).
- ١٢- ﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٢).
- ١٣- ﴿أَفَرَأَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِن أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ﴾ (٣).
- ١٤- ﴿أَمَّن يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُم خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ إِنَّكَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ (٤).
- ١٥- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٥).
- ١٦- ﴿قُلْ أَفَاتُخَذْتُم مِّن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ (٦).
- ١٧- ﴿إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا إِنثًا وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ (٧).
- ١٨- ﴿وَمَن أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ﴾ (٨).
- ١٩- ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِلُهُ إِلَّا بِإِقْدَارٍ مَّعْلُومٍ﴾ (٩).

(١) سورة الرعد، الآية: ١٤.

(٢) سورة الشورى، الآية: ٣١.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٣٨.

(٤) سورة النمل، الآية: ٦٢.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٩٤.

(٦) سورة الرعد، الآية: ١٦.

(٧) سورة النساء، الآية: ١١٧.

(٨) سورة الأحقاف، الآية: ٥.

(٩) سورة الحجر، الآية: ٢١.

٢٠- ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا لَذَكَّرُونَ﴾ (١).

فهذه بعض الآيات القرآنية الدالة على أن هذه الأشياء التي أثبتوها للنبي ﷺ كلها من خصائص الربوبية، ومن الحقوق الخالصة لله جل شأنه، بل فيه إشراك في صفة القدرة الكاملة لله تعالى، فإثباتها لغير الله شرك بالله في الربوبية في صفة القدرة الكاملة.

أما السنة: فقد دلت أحاديث كثيرة على إبطال هذه العقيدة - عقيدة التصرف في الكون لغير الله - والتي هي شرك بالله في صفته القدرة الكاملة، من أهمها ما يلي:

الحديث الأول: حديث ابن عمر رضي الله عنه قال: كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً، فقال: «يا غلام، إني أعلمك كلمات: احفظ الله يحفظك. احفظ الله تجده تجاهك. إذا سألت فاسأل الله. وإذا استعنت فاستعن بالله. واعلم: أن الأمة إذا اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف» (٢).

(١) سورة النمل، الآية: ٦٢.

(٢) الترمذي في السنن: برقم: ٢٥١٦ كتاب صفات القيامة والرفائق والورع، باب: ٥٩ وقال: (حديث حسن صحيح)، وأحمد في المسند: ٢٩٣/١، ٣٠٣، ٣٠٧. وابن السني في عمل اليوم والليلة: ٢٠٣، ٢٠٤، وأقر الإمام ابن أبي العز تصحيح الترمذي، انظر شرح الطحاوية: ٣٤٧/١. وللحافظ ابن رجب رسالة في هذا الحديث: (نور الاقتباس) تكلم فيها جيداً عن مسألة الاستغاثة بغير الله، وطلب النفع والضر من غيره سبحانه. كما أن له كلاماً مهماً في جامع العلوم والحكم: ٤٥٩/١. وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي: ٣٠٩/٢، وتخريج المشكاة: ١٤٥٩/٣، وفي ظلال الجنة: ٣١٦ - ٣١٨. ولكن الكوثري له خيانتان في هذا الحديث الصحيح: الأولى: تحريفه له، والثاني: الطعن فيه. انظر: مقالات الكوثري: ٣٩٦.

فإن هذا الحديث من أعظم الأحاديث التي تثبت التصرف في الكون لله وحده لا شريك له، وتنفي عن غيره تعالى، ويدل على أن الأنبياء والأولياء وغيرهم من المخلوقين لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً؛ فضلاً عن أن يملكو الغيرهم، كما أنهم لا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً، وأن غيره تعالى غير قادر على العطاء والمنع، ودفع الضرر وجلب النفع^(١).

الحديث الثاني: حديث عبد الله بن حوالة الأزدي^(٢): قال: بعثنا رسول الله ﷺ لنغتم على أقدامنا، فرجعنا فلم نغتم شيئاً، وعرف الجهد في وجوهنا، فقام فينا فقال: «اللهم لا تكلمهم إلي فأضعف عنهم، ولا تكلمهم إلى أنفسهم فيعجزوا عنها، ولا تكلمهم إلى الناس فيستأثروا عليهم»^(٣).

هذا الحديث أيضاً يدل على إبطال عقيدة المتصوفة في زعمهم التصرف في الكون لغير الله، فإنه صريح، ونص على أن النبي ﷺ لا يملك نفعاً ولا ضرراً، وأنه عاجز عن حفظ نفسه، فكيف يملك حفظ غيره؟! كما دل الحديث على أن حفظ الخلق صفة خاصة بالله تعالى^(٤).

الحديث الثالث: حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قام فينا النبي ﷺ،

- (١) انظر ما ذكر ابن أبي العز في شرح الطحاوية: ١/٣٤٧، ٣٤٨، والقاري في المرقاة ٩/١٦٢، ١٦٣، وصنع الله الحلبي في سيف الله: ١٢، والدهلوي، الشيخ ولي الله: البلاغ المبين: ٨٣، ٨٤، ومحمود شكري الألوسي: روح المعاني: ٦/١٢٨، وغاية الأمانى: ٢/٤٠، وفتح المنان: ٤٧٤، ٤٧٥، وخير الدين الألوسي في جلاء العينين: ٤٨٩.
- (٢) هو عبد الله بن حوالة بن الأزدي أبو حوالة، صحابي، نزل الأردن وقيل دمشق، قال الواقدي: مات سنة: ٥٨هـ، انظر ما ذكر الخزرجي في الخلاصة: ١٩٥.
- (٣) أبو داود في السنن: ٣/٤١، ٤٢، والحاكم في المستدرک: ٤/٤٢٥، وصححه، ووافقه الذهبي في التلخيص عليه. وانظر صحيح سنن أبي داود للألباني: ٢/٤٨٢.
- (٤) انظر ما ذكر القاري في مرقاة المفاتيح: ٩/٣٤٣.

فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره، قال: «لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء^(١)، على رقبته فرس لها حمحمة^(٢)»، يقول: يارسول الله أغثني!

فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد بلغتك .

وعلى رقبته صامت .

فيقول: يارسول الله . . . أغثني!

فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك .

أو على رقبته رقاع تخفق .

فيقول: يارسول الله . . . أغثني!

فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك^(٣) .

فهذا الحديث أيضاً صريح في أن سيد البشر، وأفضل الأنبياء لا يملك نفعاً ولا ضرراً حتى لأصحابه، فما بالك بغيره!؟^(٤) .

الحديث الرابع: حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٥)، قال: «يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشترُوا أنفسكم . . . لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا بني عبد مناف!

(١) الثغاء: صوت الشاة والمعز وما شاكلها . انظر ما ذكر ابن منظور في لسان العرب ٢/ ١٠٥، مادة (ثغا) .

(٢) حمحمة معناها: صوت الفرس . انظر المعجم الوسيط ١/ ١٩٥، مادة (حمحم) .

(٣) البخاري في الصحيح: ٦/ ١٨٥، كتاب الجهاد، باب الغلول، برقم: ٣٠٧٣، ومسلم في الصحيح: ٣/ ١٤٦١، ١٤٦٢، كتاب الإمارة، باب: غلظ تحريم الغلول، برقم: ١٨٣١ .

(٤) انظر ما ذكره ابن أبي العز في شرح الطحاوية: ١/ ٣٠١ .

(٥) سورة الشعراء، الآية: ٢١٤ .

لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا عباس بن عبد المطلب! لا أغني عنك من الله شيئاً، يا صفية عمة رسول الله! لا أغني عنك من الله شيئاً، ويا فاطمة بنت محمد ﷺ، سليني ما شئت من مالي! لا أغني عنك من الله شيئاً»^(١).

فهذا الحديث أيضاً يدل نصاً على أن النبي ﷺ لا يملك نفعاً ولا ضرراً البتة وعمه وعمته وأقاربه، وأنه لا يستطيع أن يخلصهم من بطش الله وعذابه... فما ظنك بغيره؟! فلو كان النبي ﷺ يملك القدرة والتصرف والنفع والضرر لكان أقاربه أحق الناس بأن يدفع عنهم الضرر ويجلب لهم الخير، ولم يقل له: (إني لا أملك لكم، ولا أغني عنكم من الله شيئاً)^(٢).

ووردت أحاديث كثيرة تؤكد بأن الرسول ﷺ لا يعلم ما سيفعل به في المستقبل، وأنه لا يستطيع دخول الجنة إلا إذا أدخله الله فيها برحمته، وإليك النصوص الدالة على هذا:

الحديث الأول: قال رسول الله ﷺ: «والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي»^(٣).

والحديث الثاني: قول الرسول ﷺ: «لن يدخل أحدكم الجنة بعمله» قالوا: حتى أنت يا رسول الله؟ قال: «حتى أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل

(١) البخاري: في الصحيح، كتاب الوصايا، باب هل يدخل النساء والولد في الأقارب؟ برقم: ٢٧٥٣، ومسلم: في الصحيح، كتاب الإيمان، باب في قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ١١٤/١، برقم: ٢٠٤.

(٢) انظر ما ذكر ابن أبي العز في شرح الطحاوية: ١/٢٩٩، ٣٠٠، وشكري الألوسي: في فتح المنان: ٤٨٧، وغاية الأمانى: ٤٠/٢.

(٣) صحيح البخاري مع الفتح: ٣/١١٤، كتاب الجنائز، باب: الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في أكفانه، برقم: ١٢٤١، ١٢٤٢.

ورحمة»^(١).

ففي هذين الحديثين صرح الرسول ﷺ بأنه لا يعرف ما يفعل به، وأنه لا يستطيع أن يدخل أحد بعمله الجنة إلا بفضل الله - حتى هو صلوات الله وسلامه عليه - وإذا كان الرسول كذلك لا يملك لنفسه دخول الجنة إلا برحمة الله، فتوجه المتصوفة إليه بالدعاء والاستغاثة يعتبر عبثاً وهراء، وما أوقعهم في هذا الشرك إلا جههم للخرافة والابتداع والوقوع في حبائل الشرك.

وكيف يتوجه إليه المتصوفة بالدعاء والاستغاثة ويطلبوا منه أموراً لا يجوز طلبها إلا من الله، وهو قد زار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، ثم قال رسول الله ﷺ: «استأذنت ربي أن أستغفر لأمي؛ فلم يأذن لي، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي، فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت»^(٢).

وثبت أيضاً في صحيح مسلم أن رجلاً قال: يا رسول الله، أين أبي؟ قال: «في النار»، فلما قفى دعاه فقال له: «إن أبي وأباك في النار»^(٣).

فانظر كيف أن الرسول ﷺ لم يستطع أن ينفع والديه وهما أقرب الناس إليه، فكيف نتصور أن الرسول ﷺ يغفر ذنوب من جاءوا إليه بعد موته، ويفرج همومهم من أولئك المتوصفة المخرفة الذين يتوجهون إليه بالدعاء والاستغاثة ضاربين بتلك الآيات التي تصف الداعي لغير الله أضل إنسان مثل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ

(١) صحيح البخاري مع الفتح مع اختلاف في بعض الألفاظ: ١٠/١٢٧، كتاب المرضى، باب تمنى المريض الموت، برقم: ٥٦٧٣.

(٢) صحيح مسلم: كتاب الجنائز، باب: استئذان النبي ﷺ ربه في زيارة قبر أمه، برقم: ٩٧٦.

(٣) صحيح مسلم كتاب الإيمان، ١/١٩١، باب: بيان أن من مات على الكفر فهو في النار ولا تناله شفاعة، ولا تنفعه قرابة المقربين، برقم: ٢٠٣.

غَفَلُونَ ﴿١٦٧﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٦٨﴾ ﴿١﴾ .

وناسين أيضاً تلك الآيات التي قررت بأن كل مدعو دون الله ما هو إلا عبد وأنه لا يستطيع نصر من يدعوه سواء كان هذا المدعو ملكاً أو نبياً أو حجراً أو شجراً، ومن هذه الآيات قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ﴿١٦٧﴾ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آعِينٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظِرُونَ ﴿١٦٨﴾ إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٦٩﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٧٠﴾ ﴿٢﴾ .

ففي هذه الآيات أخبرنا الله سبحانه وتعالى بأن المدعويين من دون الله لا يستطيعون نصر من يدعونهم؛ لأنهم عاجزون عن نصر أنفسهم فضلاً عن أن ينصروا غيرهم، ومن كان عاجزاً عن نصر نفسه لا ينبغي أن يتوجه إليه بالدعاء والاستغاثة؛ لأنه لا يملك إجابة دعاء من دعاه ولا إغاثة من استغاث به؛ لأن هذه من خصوصية الله عز وجل، فلا ينبغي أن تصرف لغيره ومن صرفها لغيره، فدعا واستغاث بغيره، فقد وقع في الشرك الأكبر.

وهناك نص قاطع من السنة النبوية بأن الرسول ﷺ قال للصحابة حينما قالوا: قوموا نستغيث برسول الله: «إنه لا يستغاث بي، وإنما يستغاث بالله»، وهذا نص الحديث:

روى الطبراني بإسناده أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين،

(١) سورة الأحقاف، الآيتان: ٥، ٦.

(٢) سورة الأعراف، الآيات: ١٩٤-١٩٧.

فقال بعضهم: قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فقال النبي ﷺ: «إنه لا يستغاث بي، وإنما يستغاث بالله»^(١).

وفي حديث آخر حينما قال الصحابي للرسول ﷺ: ما شاء الله وشئت، قال: «بل ما شاء الله وحده، أ جعلتني لله ندًا؟!»^(٢).

فإذا نظرنا في الحديثين السابقين نجد أن الرسول ﷺ أنكر على الصحابة الذين قالوا: قوموا نستغيث برسول الله ﷺ، وأخبرهم بأن الذي يستغاث به هو الله سبحانه وتعالى؛ لأنه هو الذي يستطيع أن يغيث من استغاث به، أما هو فلا يستغاث به؛ لأنه عاجز عن إغاثة من استغاث به في الأمور التي لا يمكن أن يقدر عليها إلا الله سبحانه وتعالى، وهذا في حال حياته أما بعد موته فإنه لا يجوز أن يستغاث برسول الله ﷺ إطلاقًا؛ لأنه انتقل من هذه الدار الفانية إلى الدار الباقية، فكل من استغاث به بعد موته وطلب منه غفران الذنوب وتفريج الكرب وإزالة

(١) مجمع الزوائد ١٠/١٥٩، الحديث رواه الطبراني في الكبير، قال الهيثمي بعد بيان الحديث: (رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث، وقد رواه أحمد بغير هذا السياق، وهو في الأدب في باب القيام). وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (عبد الله بن لهيعة من أكابر علماء المسلمين، وكان قاضيًا بمصر كثير الحديث لكن احترقت كتبه فصار يحدث من حفظه فوق في حديثه غلط كثير، مع أن الغالب على حديثه الصحة) مجموع الفتاوى: ٢٦/١٨، وعلى هذا الضابط عند شيخ الإسلام في ابن لهيعة فإننا نراه احتج بحديثه هذا في مواضع من فتاواه مثل: ١/١٠١، ١١٠، ٣٠٣، ٣٢٩، وما ذلك إلا أنه يرى صحته أو حسنه. والعلم عند الله.

(٢) البخاري في كتاب الأدب المفرد بهذا اللفظ: برقم: ٧٨٣، ورواه أبو نعيم في الحلية: ٩٩/٥، والطبراني في المعجم الكبير: ١٢/٢٤٤، برقم: ١٣٠٠٥، وأحمد في المسند: ١/٢١٤، ٢٢٤، ٢٨٣، ٣٤٧ بلفظ: «أ جعلتني لله عدلاً»، وهكذا أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار: ١/٩٠، والبيهقي في السنن الكبرى: ٣/٢١٧، وابن السني في عمل اليوم والليلة: برقم: ٦٦٧، والحديث سنده حسن.

الهموم ، فقد صرف له شيئاً من العبادات التي لا يجوز صرفها لغير الله سبحانه وتعالى ، وحينئذ يعتبر أنه وقع في الشرك .

أما في الحديث الثاني ، فقد أنكر الرسول ﷺ على الذي عطف مشيئته على مشيئة الله سبحانه وتعالى ، فقال له مبيناً له خطورة هذه الكلمة - وهو قوله : (ما شاء الله وشئت) - : (أجعلتني لله نداً) ، فالرسول كما نرى في هذا الحديث اعتبر عطف مشيئة الرسول على مشيئة الله بحرف الواو إشراكاً بالله سبحانه وتعالى ، وهذا رد كاف ومقنع في الحقيقة على المتصوفة الذين رفعوا الرسول ﷺ إلى منزلة الألوهية ، فصرفوا له أنواعاً من العبادات رغم أن العبادات لا يجوز صرفها لغير الله سبحانه وتعالى ؛ لالنبى ولا لولي ولا للملائكة ولا غيرهم من المخلوقات - كما سيأتي بيانه في الفصل الثاني - .

ولذا أقول : إن توجه المتصوفة إلى الرسول ﷺ بالدعاء والاستغاثة يعتبر شركاً بالله سبحانه وتعالى ؛ لأنه صرف شيء من العبادات لغير الله ، وصرف شيء من العبادات لغير الله يعتبر عبادة لغيره وما الشرك إلا هذا بعينه . وقولهم : بأن الرسول عنده مقدرة على غفران الذنوب وكشف الكرب ودفع المضار وجلب المنافع ، هذا شرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفته القدرة الكاملة . فجمعوا بين الشركين .

قلت : هذه بعض الأمثلة من الأحاديث النبوية على إبطال عقائد المتصوفة في النبى ﷺ بأنه يملك التصرف في الكون والذي هو شرك بالله في صفته القدرة الكاملة . وهي تدل صراحة ونصاً على أن النبى ﷺ لا يملك نفعاً ولا ضرراً لأحد . فضلاً عن أن يملك الإحياء والإماتة ، والإقطاع في الجنة ، والإغناء ، والشقاء ، والسعادة ، والهداية ، والشفاء ، والإعطاء .

فتلك المدائح الصوفية ومقالاتهم والتي غلوا فيها غلواً شديداً، حتى رفعوا منزلة الرسول إلى منزلة الألوهية والربوبية فتوجهوا إليه بالدعاء والاستغاثة، وطلبوا منه أموراً كلها تتعلق بصفة القدرة الكاملة لله جل شأنه، ولا يجوز طلبها إلا من الله سبحانه وتعالى، كغفران الذنوب، وتفريج الكرب، وإذهاب الهموم، والغموم، والنجاة من النار، وصفوه بأنه ملاذهم الوحيد الذي لا ملاذ لهم سواه!! ونسوا الله عز وجل الذي قال في كتابه:

﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ (١).

ونحن نقول للمتصوفة: إن الرسول ﷺ ما هو إلا عبد من عباد الله الذين خلقهم لعبادته وحده، وفضله الله بالرسالة وجعله خاتم الأنبياء والمرسلين وفضله على العالمين، وخصه بخصائص كثيرة دون إخوته من الأنبياء والمرسلين جميعاً، ولكن مع ذلك كله لا يخرج هذا عن طور العبودية لله سبحانه وتعالى، وقد وصفه الله عز وجل بالعبودية له في أكمل أحواله فقال في الإسراء: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِنُبَيِّنَ لِرَبِّهِمْ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (٢).

وقال في الإحياء: ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۚ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۚ أَفَتَسْمُرُونَ عَلَىٰ مَا بَرَأْتُمْ ﴾ (٣).

وقال في الدعوة: ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴾ (٤).

(١) سورة البقرة، الآية: ١٨٦.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ١.

(٣) سورة النجم، الآيات: ١٠-١٢.

(٤) سورة الجن، الآية: ١٩.

وقال في التحدي: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٢٣﴾ (١).

إذا نظرنا إلى الآيات السابقة نرى: أن الله سبحانه وتعالى وصف رسوله بالعبودية له حيث أضافه إليه، فقال: ﴿إِلَىٰ عَبْدِي﴾ في الأماكن الأربعة، وهو وصف عظيم في الحقيقة لا يجده إلا من حقق العبودية الكاملة لله سبحانه وتعالى. ولذا أقول: الرسول عبد من عباد الله لا يستحق شيئاً من العبادات التي يُتَعَبَّدُ بها الله، وبما أن الدعاء عبادة والاستغاثة أيضاً فيما لا يقدر عليه إلا الله عبادة، فلا يجوز صرفهما للرسول ﷺ؛ لأنه لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً، وما دام لا يملك ذلك لنفسه فمن باب أولى لا يملكه لغيره، وقد أمره الله في كتابه العزيز أن يقول: إنه بشر، لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً، في كثير من الآيات (٢).

فالرسول ﷺ لا يملك نفعاً ولا ضرراً لنفسه فضلاً عن أن يملك جر النفع ودفع الضرر عن غيره، وأنه لو كان النفع والضرر بيده لما أصيب بأمر يكرها في هذه الدنيا، ولكن كان لا يملك ذلك؛ فقد أصيب الرسول ﷺ بأذى كثير من المعركة في غزواته ومنها الإصابات التي أصيب بها في غزوة أحد كما هو معروف في السير؛ ولذا يعتبر توجه المتصوفة إليه بالدعاء والاستغاثة عبث وهراء وشرك بالله عز وجل.

وقد أمره الله في آية أخرى أيضاً أن يقول: إنه لا يعلم ما سيفعل به هو شخصياً ولا يعلم ما سيفعل بأمته، وأنه ما هو إلا متبع لما يوحي من قبل الله عز

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٣.

(٢) من ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف:

وجل . والذي لا يدري ما يفعل به ولا يدري ما سيفعل بأمرته لا يستحق أن يصرف له شيء من العبادة التي لا يستحقها إلا الله سبحانه وتعالى ؛ لأن الذي يدعى لا بد أن يكون عالمًا بالشيء قادرًا على دفعه ، وهذا يبرأ منه الرسول ﷺ كما هو أمامنا في هذه الآية ، قال تعالى : ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَايِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُنَّ إِنِ اتَّبَعْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ (١) .

وإذا كان الرسول ﷺ لا يعرف ما يفعل به في المستقبل ولا بأصحابه وهو في الحياة الدنيا قبل موته ، فكيف يعرف مشاكل الصوفية بعد أن مات حتى يتوجهوا إليه بالدعاء والاستغاثة من دون الله تعالى؟! إلا إذا قال المتصوفة : الشريعة ما هي إلا لأهل الظاهر فقط ، أما أهل الحقيقة فإنهم لهم شريعة أخرى غير القرآن والسنة .

والحاصل : أنه قد تبين لنا من خلال الآيات السابقة التي أوردتها ومن أقوال العلماء التي ذكرتها : أن الدعاء نوعان ، وأن كلاً من النوعين مستلزم للنوع الآخر ، وأن كلاً منهما عبادة لا يجوز صرفها لغير الله سبحانه وتعالى كائناً من كان (٢) ، وأن الرسول عبد من عباد الله الذين خلقهم لعبادته واصطفاه برسالته ، وأن أفضل وصف وصف به هو وصفه بأنه عبد الله ، وما دام الأمر كذلك فقد بينا بأن صرف الدعاء والاستغاثة به يعتبر شركاً بالله عز وجل ، وبيننا خطورة الشرك وأنه من أكبر المعاصي التي لا يغفرها الله إلا بالتوبة منها قبل الموت ، وأن الرسول ﷺ قد تبرأ ممن يدعونه من دون الله ، وأخبر بأنه لا يملك شيئاً من النفع والضرر فضلاً عن أن يملكه لغيره . وعلى هذا نقول : إن كل من

(١) سورة الأحقاف، الآية: ٩ .

(٢) كما سيأتي بيانه في ص: ١١٥٠، ١١٦٣-١١٦٥ .

يدعو الرسول ويستغيث به محاد الله ولسوله، فهو داخل تحت هذه الآية:
﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ﴿٢٠﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرَسُولِي
إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ عَيْرَ
سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ ۖ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾﴾ (٢).

ولذا ينبغي على المتصوفة أن يتركوا هذه الأدعية الشركية التي توجهوا بها
إلى الرسول ﷺ وطلبوا منه غفران الذنوب، وتفريج الكرب والغموم،
والأخذ باليد يوم الميعاد، ويتوجهوا إلى خالقهم الذي بيده ملكوت كل شيء
والذي لا يغفر الذنوب سواه، ولا يستطيع على إجابة المضطر سواه.

قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (٤).

وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ
خُلُفَاءَ الْأَرْضِ ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴿١١﴾﴾ (٥).

والخلاصة التي نخرج بها: أن الرسول ﷺ بشر مثلنا، وأنه ما خلق إلا
لعبادة الله كما خلق غيره من الإنس والجن، وأنه لا يستحق شيئاً من العبادة،
وقد سبق معنا الحديث الذي فيه أنه قال: لا يستغاث به وإنما يستغاث بالله
سبحانه وتعالى، وأنه لا يستطيع أن ينجي أحداً من النار حتى ولو أقرب

(١) سورة المجادلة، الآيتان: ٢٠، ٢١.

(٢) سورة النساء، الآية: ١١٥.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١٣٥.

(٥) سورة النمل، الآية: ٦٢.

الأقربين إليه إلا إذا مات مؤمناً بالله، ولذا أقول: إن توجه المتصوفة إلى الرسول بالدعاء والاستغاثة يعتبر شركاً بالله سبحانه وتعالى من جهتين اثنتين: الشرك في الربوبية: من جهة اعتقادهم أن الرسول يقدر على هذه الأمور، فإنه إثبات الندف في صفة القدرة لله جل شأنه.

الشرك في الإلهية: من جهة توجههم إليه بأنواع من العبادات.

ومع أن ما قلناه كاف ومقنع لمن يريد الوصول إلى الحق والهداية إلى الصراط المستقيم الذي لا عوجاج فيه، فإننا نريد أن ندعم ما قلناه بأراء العلماء في حكم التوجه إلى الرسول ﷺ بالدعاء والاستغاثة، وذلك حتى لا يتهمنا أحد بأننا أول من أتينا بهذا الكلام، وأن هذا الأمر لم يتكلم فيه أحد في العصور السابقة من علماء الأمة الإسلامية عبر عصورها المختلفة - كما يدعي عباد القبور من المتصوفة وغيرهم في أرجاء العالم الإسلامي -.

أما نصوص السلف في إبطال التصرف في الكون لغير الله: فأذكر نماذج من أقوالهم فيما يلي:

أولاً: أقوال شيخ الإسلام ابن تيمية في حكم التوجه إلى الرسول ﷺ بالدعاء والاستغاثة وطلب كشف الضر وطلب النفع منه:

يعتبر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - من أكثر العلماء الذين أوتوا مقدرة فائقة في الرد على المبتدعة بشتى أصنافها؛ من صوفية وجهمية ومعتزلة وأشعرية وخوارج وشيعة وغيرها من الفرق الضالة.

ولقد اعتبر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - التوجه إلى الرسول بالدعاء والاستغاثة وطلب النفع والضر وتفريج الكرب شركاً بالله جل وعلا، وإليك طائفة من أقواله في هذا المجال:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - بعد أن أورد هاتين الآيتين، وهما: قوله تعالى: ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ ﴾^(١). وقوله سبحانه: ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: قالت طائفة من السلف: كان أقوام يدعون المسيح والعزير والملائكة، فيبين الله أن الملائكة والأنبياء لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويلاً، وأنهم يتقربون إلى الله ويرجون رحمته ويخافون عذابه، وقال تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلشَّيْرِ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾^(٣). وقوله سبحانه: ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(٤).

ثم قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (فيبين سبحانه أن اتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً كفر، فمن جعل الملائكة والأنبياء وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع ودفع المضار مثل أن يسألهم غفران الذنوب وهداية القلوب وسد الفاقات، فهو كافر بإجماع المسلمين)^(٥).

وقال في التوسل والوسيلة: (فأما ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى فلا يجوز أن يطلب إلا من الله سبحانه، لا يطلب من الملائكة ولا من الأنبياء ولا من غيرهم،

(١) سورة الأنعام، الآية: ٥١.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٥٦.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٧٩.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٨٠.

(٥) من رسالة شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - ضمن مجموعة التوحيد: ١١٩.

كما لا يجوز أن يقال لغير الله: اغفر لي واسقنا الغيث وانصرنا على القوم الكافرين، أو اهد قلوبنا ونحو ذلك^(١).

وقال في موضع آخر من نفس الكتاب: (ولا يجوز لأحد أن يستغيث بأحد من المشايخ الغائبين ولا الميتين مثل أن يقول: يا سيدي فلان أغثنني وانصرني وادفع عني وأنا في حسبك ونحو ذلك، بل كل هذا من الشرك الذي حرمه الله ورسوله، وتحريمه مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام، وهؤلاء المستغيثون بالغائبين والميتين عند قبورهم وغير قبورهم لما كانوا من جنس عباد الأوثان صار الشيطان يضلهم ويغويهم كما يضل عباد الأصنام ويغويهم؛ فتتصور الشياطين في صورة ذلك المستغاث به وتخاطبهم بأشياء على سبيل المكاشفة كما تخاطب الشياطين الكهان)^(٢).

وقال أيضًا في نفس الكتاب: (وأما دعاء الرسول وطلب الحوائج منه وطلب شفاعته عند قبره أو بعد موته، فهذا لم يفعله أحد من السلف، ومعلوم أنه لو كان قصد الدعاء عند القبر مشروعًا لفعله الصحابة والتابعون، وكذلك السؤال به، فكيف بدعائه وسؤاله بعد موته... فإن كل هذا من فعل النصارى وغيرهم من المشركين ومن ضاهاهم من مبتدعة هذه الأمة، ليس هذا فعل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، ولا مما أقر به أحد من أئمة المسلمين)^(٣).

وقال أيضًا: (وإذا تكلمنا فيما يستحقه الله تبارك وتعالى من التوحيد بيّنًا أن

(١) ابن تيمية: التوسل والوسيلة: ١١٦.

(٢) المصدر نفسه: ١٥٤.

(٣) المصدر نفسه: ٧٠.

الأنبياء وغيرهم من المخلوقين لا يستحقون ما يستحقه الله تبارك وتعالى من خصائص ، فلا يشرك بهم ولا يتوكل عليهم ولا يستغاث بهم كما يستغاث بالله ، ولا يقسم على الله بهم ، ولا يتوسل بهم بذواتهم ، وإنما يتوسل بهم بالإيمان بهم وبمحببتهم وطاعتهم وموالاتهم وتعزيرهم وتوقيرهم ، ومعاداة من عاداهم ، وطاعتهم فيما أمروا وتصديقهم فيما أخبروا ، وتحليل ما حللوه وتحريم ما حرموه^(١) .

وقال في موضع آخر : (إن كل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الإلهية مثل أن يقول : ياسيدي فلان أعثنني ، أو انصرنني ، أو ارزقني ، أو أجرني وأنا في حسبك ونحو هذه الأقوال ، فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فإن تاب وإلا قتل ، فإن الله إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده لا يجعل معه إلهاً آخر . والذين يدعون مع الله آلهة أخرى مثل المسيح والملائكة والأصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق أو تنزل المطر أو تنبت النبات ، وإنما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو صورهم ويقولون : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ ، ويقولون : ﴿ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ . فبعث الله رسله تنهى أن يدعى أحد من دونه لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة) . . . - إلى أن قال : - (وعبادة الله وحده لا شريك له هي أصل الدين ، وهو التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب)^(٢) .

ثانياً : أقوال ابن القيم - رحمه الله - في حكم الاستغاثة بغير الله ودعاء غير الله لكشف الكربات ودفع البليات :

(١) المصدر السابق : ١٢٢ .

(٢) ابن تيمية : الرسالة السنية : نقلاً عن تيسير العزيز الحميد : ٣٣٨ .

فقد قال - رحمه الله - في كتابه مدارج السالكين متحدثاً عن أنواع الشرك :
 (ومن أنواعه - أي الشرك - طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم والتوجه إليهم ، وهذا أصل شرك العالم ، فإن الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً فضلاً لمن استغاث به أو سأله أن يشفع إلى الله ، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده ، فإن الله سبحانه لا يشفع عنده إلا بإذنه ، والله سبحانه لم يجعل سؤال غيره سبباً لإذنه ، وإنما السبب لإذنه كمال التوحيد ، فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن ، والميت محتاج إلى من يدعو له كما أمرنا النبي ﷺ إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ندعو لهم ونسأل لهم العافية والمغفرة ، فعكس المشركون هذا وزاروهم زيارة العبادة وجعلوا قبورهم أوثاناً تعبد ، فجمعوا بين الشرك بالمعبود وتغيير دينه ومعاداة أهل التوحيد ونسبتهم إلى التنقص بالأموات .

وهم قد تنقصوا الخالق سبحانه بالشرك وأولياءه الموحدين بدمهم ومعاداتهم ، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص إذا ظنوا أنهم راضون منهم بذلك ، وأنهم أمر وهم به . وهؤلاء أعداء الرسل في كل زمان ومكان وما أكثر المستجيبين لهم ، والله در خليله إبراهيم عليه السلام حيث قال : ﴿ وَأَجْتَبِنِي وَيَتَىٰ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۗ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ كَثِيرًا ۗ مِنَ النَّاسِ ۗ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۗ ﴾ (١) .

وما نجح من أشرك بهذا الأكبر إلا من جرد توحيد الله وعادى المشركين في الله وتقرب بمقتهم إلى الله (٢) .

(١) سورة إبراهيم ، الآيات : ٣٥ ، ٣٦ .

(٢) ابن القيم : مدارج السالكين : ٣٤٦ / ١ .

وقال الإمام ابن القيم في إغاثة اللهفان :

(ومن المحال أن يكون دعاء الموتى أو الدعاء بهم أو الدعاء عندهم مشروعاً وعملاً صالحاً ويصرف عنه أهل القرون الثلاثة المفضلة بنص رسول الله ﷺ ثم يريزه الخلوفا الذين يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون ، فهذه سنة رسول الله ﷺ في أهل القبور بضعا وعشرين سنة حتى توفاه الله تعالى ، وهذه سنة خلفائه الراشدين ، وهذه طريقة جميع الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، هل يمكن لبشر على وجه الأرض أن يأتي عن أحد منهم بنقل صحيح أو حسن أو ضعيف أو منقطع أنهم كانوا إذا كان لهم حاجة قصدوا القبور فدعوا عندها وتمسحوا بها فضلاً أن يصلوا عندها أو يسألوا الله بأصحابها أو يسألوهم حوائجهم؟ فليوقفونا على أثر واحد أو حرف واحد في ذلك بلى يمكنهم أن يأتوا عن الخلوفا التي خلفت بعدهم بكثير من ذلك ، وكلما تأخر الزمان وطال العهد كان ذلك أكثر حتى لقد وجد في ذلك عدة مصنفات ليس فيها عن رسول الله ولا عن خلفائه الراشدين ولا عن أصحابه حرف واحد من ذلك بل فيها من خلاف ذلك كثير)^(١) .

ثالثاً : قول الإمام الحافظ ابن عبد الهادي^(٢) في حكم الاستغاثة برسول الله ﷺ

والتوجه إليه بالدعاء :

(١) ابن القيم : إغاثة اللهفان : ٢٠٢ / ١ .

(٢) هو محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد بن عبد الهادي بن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي ، الجماعيلي الأصل ، ثم الصالحي . الفقيه ، المحدث ، الحافظ الناقد ، النحوي المتفنن ، شمس الدين ، أبو عبد الله بن العماد أبي العباس . ولد سنة : ٧٠٤ هـ ، لازم شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - مدة ، وقرأ عليه جزءاً من أربعين للرازي . ولازم أبا الحاج المزي الحافظ حتى برع في الرجال . وأخذ عنه الذهبي وغيره . توفي سنة : ٧٤٤ هـ . وانظر ما ذكره السيوطي في طبقات الحفاظ : ٥٢٤ ، برقم : ١١٤٧ ، وفي ذيل تذكرة الحفاظ : ٣٥١ وانظر ما ذكر الشيخ حامد الفقي في مقدمة كتابه العقود الدرية : ١٦١٣ .

قال - رحمه الله - : (وقوله^(١)) : إن المبالغة في تعظيمه - أي تعظيم الرسول ﷺ - واجبة إن أريد به المبالغة بحسب ما يراه كل أحد تعظيماً حتى الحج إلى قبره والسجود له والطواف به واعتقاد أنه يعلم الغيب وأنه يعطي ويمنع ويملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع ، وأنه يقضي حوائج السائلين ، ويفرج كربات المكروبين ، وأنه يشفع فيمن يشاء ويدخل الجنة من يشاء - فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك وانسلاخ من جملة الدين^(٢) .

رابعاً : أقوال الإمام الشوكاني في حكم التوجه إلى الرسول ﷺ بالدعاء والاستغاثة وبطلب النفع والضر :

قال - رحمه الله - : (فلا شك أن من اعتقد في ميت من الأموات أو حي من الأحياء أنه يضره أو ينفعه إما استقلالاً أو مع الله تعالى ، أو ناداه أو توجه إليه أو استغاث به في أمر من الأمور التي لا يقدر عليها المخلوق ، فلم يخلص التوحيد لله ولا أفرد بالعبادة ؛ إذ الدعاء بطلب وصول الخير إليه ودفع الضر عنه هو من أنواع العبادة ، ولا فرق بين أن يكون هذا المدعو من دون الله أو معه حجراً أو شجراً أو ملكاً أو شيطاناً كما كان يفعل ذلك الجاهلية ، وبين أن يكون إنساناً من الأحياء أو الأموات كما يفعله الآن كثير من المسلمين ، وكل عالم يعلم هذا ويقربه ؛ فإن العلة واحدة .

وعبادة غير الله تعالى وتشريك غيره معه يكون للحيوان كما يكون للجماذ ، وللحي كما يكون للميت ، فمن زعم أن ثم فرقاً بين من اعتقد في وثن من الأوثان أنه يضر أو ينفع أو يقدر على ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى فقد غلط

(١) أي قول السبكي .

(٢) ابن عبد الهادي : الصارم المنكي في الرد على السبكي : ٣٥١ .

غلطاً بيناً وأقر على نفسه بجهل كثير، فإن الشرك هو دعاء غير الله في الأشياء التي تختص به، أو اعتقاد القدرة لغيره فيما لا يقدر عليه سواه، أو التقرب إلى غيره بشيء مما لا يتقرب به إلا إليه.

ومجرد تسمية المشركين لما جعلوه شريكاً بالصنم والوثن والإله لغير الله زيادة على التسمية بالولي والقبر والمشهد كما يفعله كثير من المسلمين، بل الحكم واحد إذا حصل لمن يعتقد في الولي والقبر ما كان يحصل لمن كان يعتقد في الصنم والوثن؛ إذ ليس الشرك هو مجرد إطلاق بعض الأسماء على بعض المسميات، بل الشرك هو أن يفعل لغير الله شيئاً يختص به سبحانه سواء أطلق على ذلك الغير ما كان تطلقه عليه الجاهلية أو أطلق عليه اسماً آخر، فلا اعتبار بالاسم فقط، ومن لم يعرف هذا فهو جاهل لا يستحق أن يخاطب بما يخاطب به أهل العلم، وقد علم كل عالم أن عبادة الكفار الأصنام لم تكن إلا بتعظيمها واعتقاد أنها تضر وتنفع، والاستغاثة بها عند الحاجة والتقرب لها في بعض الحالات بجزء من أموالهم، وهذا كله قد وقع من المعتقدين في القبور؛ فإنهم قد عظموها إلى حد لا يكون إلا لله سبحانه، بل ربما يترك العاصي منهم فعل المعصية إذا كان في مشهد من يعتقد أنه قريباً منه مخافة تعجيل العقوبة من ذلك الميت، وربما لا يتركها إذا كان في حرم الله أو في مسجد من المساجد أو قريباً من ذلك، وربما حلف بعض غلاتهم بالله كاذباً ولم يحلف بالميت الذي يعتقد!!

وأما اعتقادهم أنها تضر وتنفع فلولا إشمال ضمائرهم على هذا الاعتقاد لم يدع أحد منهم ميتاً أو حياً عند استجلابه لنفع أو استدفاعه لضر قائلاً: يا فلان افعل لي كذا وكذا، وعلى الله وعليك، وأنا بالله وبك^(١).

(١) الشوكاني في الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد: ٣٣.

وقال أيضًا في رسالته شرح الصدور بتحريم رفع القبور: (لقد أمر الله رسوله ﷺ أن ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ ، فانظر كيف أمر سيد البشر وصفوة خلقه في أنه لا يملك لنفسه ضرًا ولا نفعًا ، وكذلك قال في الحديث: «يا فاطمة بنت محمد، لا أغني عنك من الله شيئًا» الحديث، فإذا كان هذا قول رسول الله في نفسه وفي أخص قرابته به وأحبهم إليه، فما ظنك بسائر الأموات الذين لم يكونوا أنبياء معصومين ولا رسلاً مرسلين بل غاية ما عند أحدهم أنه فرد من أفراد هذه الأمة المحمدية؟^(١).

خامسًا: قول الشيخ محمد صديق حسن خان^(٢) في حكم التوجه إلى الرسول بالدعاء والاستغاثة:

قال - رحمه الله - في تفسيره فتح البيان تحت قوله تعالى: ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾: (وفي هذا أعظم وأبلغ زاجر لمن صار ديدنه وهجيره المناداة لرسول الله أو الاستغاثة به عند نزول النوازل التي لا يقدر على دفعها إلا الله سبحانه وتعالى، وكذلك من صار يطلب من الرسول ﷺ ما لا يقدر على تحصيله إلا الله سبحانه، فإن هذا مقام رب العالمين الذي خلق الأنبياء والصالحين وجميع المخلوقين ورزقهم وأحياهم ويميتهم، فكيف يطلب من نبي من الأنبياء أو ملك من الملائكة أو صالح من الصالحين ما هو عاجز عنه غير قادر عليه ويترك الطلب لرب الأرباب القادر على كل شيء

(١) الشوكاني: شرح الصدور بتحريم رفع القبور ضمن مجموعة الرسائل المنيرية: ص ١.

(٢) هو محمد صديق خان بن حسن خان بن علي بن لطف الله الحسيني، البخاري، القنوجي، الهندي، (أبو الطيب)، عالم، أمير، مشارك في أنواع من العلوم. ولد سنة: ١٢٤٨ هـ وتوفي سنة: ١٣٠٧ هـ، من تصانيفه الكثيرة: فتح البيان في مقاصد القرآن، والتاج المكمل، الإقليد لأدلة الاجتهاد والتقليد وغيرها. انظر ما ذكر عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٩٠/١٠.

الخالق الرازق المعطي المانع؟

وحسبك بما في الآية من موعظة؛ فإن سيد ولد آدم وخاتم الرسل يأمره الله بأن يقول لعباده: ﴿لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾، فكيف يملكه لغيره؟ وكيف يملكه غيره ممن رتبته ومنزلته لا تبلغ إلى منزلته لنفسه فضلاً عن أن يملكه لغيره؟، فيا عجباً لقوم يعكفون على قبور الأموات الذين قد صاروا تحت أطباق الثرى ويطلبون منهم الحوائج ما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل، كيف لا يستفتنون لما وقعوا فيه من الشرك ولا ينتبهون لما حل بهم من المخالفة لمعنى (لا إله إلا الله) ومدلول ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾؟.

وأعجب من هذا اطلاع أهل العلم على ما يقع من هؤلاء ولا ينكرون عليهم ولا يحولون بينهم وبين الرجوع إلى الجاهلية الأولى وإلى ما هو أشد منها، فإن أولئك يعترفون بأن الله سبحانه هو الخالق الرازق المحيي المميت الضار النافع، وإنما أصنامهم شفعاء لهم عند الله ويقربونهم إليه، وهؤلاء يجعلون لهم القدرة على الضر والنفع وينادونهم تارة على الاستقلال وتارة مع ذي الجلال، وكفالك من شر سماعه، والله ناصر دينه ومظهر شريعته من أضرار الشرك وأدناس الكفر، ولقد توسل الشيطان -أخزاه الله- بهذه الذريعة إلى ما تقرر عينه وينثلج به صدره من كفر كثير من هذه الأمة المباركة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنفاً، وإنا لله وإنا إليه راجعون^(١).

اعتقاداتهم تجاه ما يزعمون أنهم من -الأولياء والصالحين:

لقد وجد عند المتصوفة نفس الاعتقاد الذي اعتقدوه في النبي ﷺ، بل ربما زادوا عليه أشياء تجاه أوليائهم ومشائخهم، فإنهم يرون التصرف في الكون، والإحياء والإماتة والإرزاق والنصر على العدو وقضاء الحوائج،

(١) صديق حسن خان في فتح البيان: ٢٢٥/٤.

وكشف الكريات وإغاثة الملهوف وغير هذه الاعتقادات تجاه أوليائهم ومشايخهم . ومن مظاهر هذا الاعتقاد ما يلي :

اختراعهم مراتب للأولياء الذين لهم تصرف ونفوذ على الكون - على حد تعبيرهم :

لقد اخترع الصوفية وابتدعوا من عند أنفسهم مراتب وألقاباً من عند أنفسهم لمن يصفونهم بأولياء الله ، بقطع النظر عن الشخص الذي يصفونه بهذا الوصف ، وهل هو مستحق لهذا الوصف العظيم - وهو وصف ولي الله - أو غير مستحق ذلك ، لأن إطلاق هذا اللفظ على شخص بعينه فيه شهادة له وتأكيد بأنه من المرضي عنهم دنيا وأخرى ، وهذا فيه جرأة عظيمة على الله . ولو لاحظنا غالب من يعتبرهم المتصوفة بأنهم أولياء الله سنجد بأنهم أصحاب دجل وكهانة وشعوذة وبدع وخرافات ، ويظهر هذا لكل من يقرأ في كتبهم ويلاحظ سلوكهم .

ومن جملة البدع التي ابتدعتها المتصوفة هي إحداث ألقاب لمن يطلقون عليهم أولياء الله ، فقد ذكر الصوفية ألقاباً لأولياء الله لم ترد في الكتاب ولا في السنة وإنما أتوا بها من عند أنفسهم ، وإليك هذه المراتب والألقاب والوظائف التي ذكرها الصوفية في كتبهم .

أولاً : مراتب الأولياء عند الصوفية :

فمن الصوفية الذين ذكروا هذه المراتب والألقاب والوظائف محيي الدين ابن عربي الذي يصفه الصوفية : بأنه الشيخ الأكبر والكبريت الأحمر ، فقد قال عن مراتب الأولياء عند الصوفية :

(فمنهم الأقطاب ومنهم الأئمة ومنهم الأوتاد ومنهم الأبدال ومنهم النقباء

ومنهم النجباء ومنهم الرجيسيون ومنهم الأفراد، وما فيهم طائفة إلا قد رأيت منهم وعاشرتهم ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق^(١).

ثانياً: معاني هذه الألفاظ ووظيفة أصحاب كل مرتبة عند الصوفية:

لقد وضح مشايخ الصوفية معاني هذه الألفاظ ووظيفة صاحب كل مرتبة توضيحاً شافياً لا غموض فيه.

ولنبداً بمعنى كلمة القطب أو الأقطاب ووظائفهم عند الصوفية:

القطب:

لقد تكلم كثير من مشايخ الصوفية عن معنى القطب عندهم، ومن جملة المشايخ الذين تكلموا عن القطب والأقطاب محيي الدين بن عربي، فقد قال متحدثاً عن الأقطاب:

(الأقطاب: جمع قطب، وهو عبارة عن الواحد الذي هو موضع نظر الله في العالم، ويقال الغوث وهو على قلب إسرائيل)^(٢).

وقد تحدث ابن عربي أيضاً عن أسماء القطب وأوصافه، فقال: (إن اسم القطب في كل زمان عبد الله، وعبد الجامع المنعوت بالتخلق والتحقيق بمعاني جميع الأسماء الإلهية بحكم الخلافة، وهو مرآة الحق تعالى ومجلي النعوت المقدسة ومحالّ المظاهر الإلهية وصاحب الوقت وعين الزمان وصاحب علم سر القدر، وله علم دهر الدهور، ومن شأنه أن يكون الغالب عليه الخفاء، لأنه محفوظ في خزائن الغيرة ملتحف بأردية الصون لا يعتريه شبهة في دينه قط، ولا يخطر له خاطر يناقض مقامه، كثير النكاح ورجب محب للنساء يوفي

(١) ابن عربي في الفتوحات المكية: ٢٤٤/٣.

(٢) انظر نفس المصدر: ٢٤٤/٣.

الطبيعة حقها على الحد المشروع له^(١).

وقد أكد ابن عربي أن الأقطاب لم يخل منهم زمان منذ أن خلق الله البشرية^(٢)، كما زعم أن لكل إقليم أو قرية قطبًا صغيرًا ينوب عن القطب الكبير^(٣).

وقد تحدث التيجاني عن حقيقة القطبانية في المفهوم الصوفي، فقال: (إن حقيقة القطبانية هي الخلافة العظمى عن الحق مكلّفًا في جميع الوجود جملة وتفصيلاً، حيثما كان الرب إلهاً كان هو خليفة في تصريف الحكم وتنفيذه في كل من له عليه ألوهية الله تعالى. فلا يصل إلى الخلق شيء كائنًا ما كان من الحق إلا بحكم القطب، ثم قيامه في الوجود بروحانية في كل ذرة من ذرات الوجود، فترى الكون أشباحًا لا حركة، وإنما هو الروح القائم فيها جملة وتفصيلاً. ثم تصرفه في مراتب الأولياء، فلا تكون مرتبة في الوجود للعارفين والأولياء خارجة عن ذوقه فهو المتصرف في جميعها والممد لأربابها، به يرحم الوجود، وبه يبقى الوجود في بقاء الوجود رحمة لكل العباد، وجوده في الوجود حياة لروحه الكلية وتنفس نفسه بعد، يمد الله به العلوية والسفلية، ذاته مرآة مجردة يشهد فيها كل قاصد مقصده)^(٤).

إذا نظرنا في النص السابق نجد أن المتصوفة يعتبرون القطب هو المتصرف الوحيد في هذا الكون لأنه نائب عن الله.

ويدعي محيي الدين بن عربي بأنه اجتمع بالأقطاب الذين كانوا في الأمم

(١) ابن عربي في البواقيت والجواهر في عقيدة الأكابر: ٧٩/٢.

(٢) انظر نفس المرجع: ٨٢/٢.

(٣) انظر نفس المرجع: ٨٣/٢.

(٤) علي حرازم في جواهر المعاني: ٨٠/٢.

السابقة فيما سماه بـ (حضرة برزخية) فيقول تحت عنوان: أقطاب الأمم السابقين: (وأما أقطاب الأمم المكملين في غير هذه الأمة ممن تقدمنا بالزمان فجماعة، ذكرت لي أسماؤهم باللسان العربي لما أشهدتهم ورأيتهم في حضرة برزخية وأنا بمدينة قرطبة في مشهد قدس. ثم ذكر أسماءهم)^(١).

وعلى هذا يعتبر المتصوفة القطب مساوياً لله سبحانه وتعالى في علمه وصفاته وتصرفه في هذا الكون، وهذا غلو شديد يؤدي بمن يعتقد به إلى الخروج كلية عن الإسلام؛ لأن من يعتقد بأن القطب يتصف بهذه الأوصاف المذكورة فقد اتخذها رباً وإلهامع الله، وهذا شرك عظيم.

وبالجملة: إذا نظرنا في النصوص السابقة كلها نخرج بنتيجة واحدة وهي أن المتصوفة يعتقدون بأن كل هذا الكون وتصريفه بيد القطب، وكأنه الوزير النائب عن الله، فلا يكون شيء في هذا الكون إلا عن طريق القطب الصوفي المزعوم، والذي لا وجود له في الحقيقة، وإنما وجوده في خيال المتصوفة فقط، وليس له أصل لا في الكتاب ولا في السنة.

وبهذا نكتفي في مجال القطب، وننتقل إلى المرتبة الثانية من المراتب التي وضعها الصوفية للأولياء وهي مرتبة البديلة.

المرتبة الثانية: البديل أو البدلاء:

يعتقد المتصوفة أن هناك رجالاً سبعة يقال لهم الأبدال يحفظون هذه الأقاليم السبعة - أي القارات التي يعيش فيها هذا العالم -، وأن كل بدل مكلف بإقليم واحد يحفظه من كل سوء ويحميه.

وإليك نصوصاً من بطون كتبهم:

(١) ابن عربي في الفتوحات المكية: ٢٤٧/٣.

فقد قال محيي الدين بن عربي متحدثاً عن الأبدال: (أما الأبدال: فهم سبعة رجال من سافر منهم من موضع ترك على صورته جسداً أي شبهاً يحيى بحياته ويظهر بأعمال أصله).

وقال أيضاً في مكان آخر: (اعلم أن ثم رجالاً سبعة يقال لهم الأبدال يحفظ الله بهم الأقاليم السبعة، لكل بدل إقليم، وإليهم تنظر روحانيات السموات السبع، ولكل شخص منهم قوة منبعثة من روحانيات الأنبياء الكائنين في هذه السموات؛ وهم: إبراهيم الخليل، يليه موسى، يليه هارون، يتلوه إدريس، يتلوه يوسف، يتلوه عيسى، يتلوه آدم. سلام الله عليهم أجمعين-)^(١).

وقال صاحب كتاب معجم المصطلحات الصوفية في وصف الأبدال: (هم سبعة رجال، فمن سافر منهم عن موضعه ترك جسداً على صورته حيث يحيى بحياته، ظاهراً بأعمال أصله بحيث لا يعرف أحد أنه فقد، فذلك هو البدل لا غير، وهو في تلبسه بالأجساد والصور على صورته على قلب إبراهيم عليه السلام)^(٢).

وقال ناقلاً عن آخر: (البدلاء أربعون، والأمناء سبعة، والخلفاء من الأئمة ثلاثة، والواحد هو القطب، فالقطب عارف بهم جميعاً ومشرف عليهم ولم يعرفه أحد ولا يتشرف عليه وهو إمام الأولياء، فالثلاثة الذين هم الخلفاء من الأئمة يعرفون السبعة ويعرفون الأربعين وهم البدلاء، والأربعون يعرفون سائر الأولياء من الأئمة ولا يعرفهم من الأولياء أحد فإذا نقص واحد، من الأربعين أبدل مكانه من الأولياء)^(٣).

(١) نفس المصدر: ٣٧٦/٢.

(٢) الدكتور عبد المنعم الحفني في معجم مصطلحات الصوفية: ٩٢.

(٣) نفس المصدر: ٩٢.

المرتبة الثالثة : مرتبة الوتد أو الأوتاد :

يعتقد الصوفية بأن هناك مرتبة الأولياء تسمى الأوتاد، ويعتقد المتصوفة بأن هؤلاء الأوتاد يحفظون هذا الكون الذي نعيش فيه .

قال صاحب معجم مصطلحات الصوفية عن الأوتاد: (الأوتاد هم أربعة رجال منازلهم على منازل الجهات الأربع من العالم شرق وغرب وشمال وجنوب، مع كل واحد منهم مقام تلك الجهة، ويحفظ الله بهم تلك الجهات لكونهم مجال نظره تعالى، والولي يتنور بصورهم فيكلم الناس في الباطن والظاهر ويخبرهم)^(١).

(لكل وجهة وتديشفع يوم القيامة فيمن دخل عليه إبليس من جهته)^(٢).

المرتبة الرابعة: مرتبة الأفراد:

وقد تكلم محيي الدين بن عربي عن الأفراد وأطال الحديث عنهم، فقال: (أما الأفراد فهم الخارجون عن دائرة القطب، وهم الذين على بينة من ربهم، وهم في هذه الأمة بمنزلة الأنبياء في الأمم الخالية).

وقال في وصفهم أيضاً: الأفراد لهم الأولوية في الأمور: فالإنكار ليس من شأنهم، فإن لهم الأولوية في الأمور، فهم ينكر عليهم ولا ينكرون. قال الجنيد^(٣): لا يبلغ أحد درجة الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صديق بأنه زنديق؛ وذلك لأنهم يعلمون من الله ما لا يعلمه غيرهم، ثم قال: الأفراد هم أصحاب

(١) نفس المرجع: ٢٤.

(٢) ابن عربي في الفتوحات المكية: ٤٠١/٢.

(٣) هو الجنيد بن محمد الجنيد النهاوندي ثم البغدادي، القواريري. شيخ الصوفية، ولد سنة نيف وعشرين ومائتين، وتفقه على أبي ثور، وسمع من السري السقطي، وصحب حارس المحاسبي. كان عنده بعض الشطح، توفي سنة: ٢٩٥ هـ. انظر ما ذكره الذهبي في السير:

٦٦/١٤، برقم: ٣٤.

العلم الباطن^(١).

المرتبة الخامسة : مرتبة النقباء :

ولقد عرف النقباء صاحب كتاب معجم المصطلحات الصوفية فقال : (أما النقباء فهم الذين استخرجوا خبايا النفوس وأشرفوا على الضمائر لتحقيقهم بالعبودية)^(٢).

إذن، النقباء هم الذين يعرفون ما في الضمائر، ومعنى ذلك هم الذين يعلمون الغيب.

المرتبة السادسة : مرتبة النجباء :

وقد عرفهم صاحب كتاب معجم مصطلحات الصوفية بما يلي :
(أما النجباء فهم أربعون شخصاً، مشغولون بحمل أثقال الخلق، فلا يتصرفون في حق أنفسهم بل في حق غيرهم)^(٣).

المرتبة السابعة : مرتبة الأئمة :

وقد تحدث محيي الدين بن عربي عن هذا عند المتصوفة فقال : (أما الأئمة فهما إمامان، أحدهما عن يمين القطب ونظيره في عالم الملكوت واسمه عبد الرب، والآخر عن يساره ونظيره في عالم الملك واسمه عبد الملك، وهو الذي يخلف القطب إذا درج)^(٤).

إذا نظرنا إلى النص السابق نرى بوضوح أن المتصوفة يقصدون بلفظ الأئمة الإمامين اللذين يجلسان عن يمين القطب ويساره، وهذا حسب

(١) ابن عربي في الفتوحات المكية : ٢٤٤ / ٣.

(٢) عبد المنعم الحفني : معجم مصطلحات الصوفية : ٢٥٨.

(٣) نفس المصدر : ٢٥٥.

(٤) ابن عربي في الفتوحات المكية : ٢٤٤ / ٣.

زعمهم، وإلا فلا وجود أصلاً للقطب المزعوم فضلاً عن أن يكون له إمامان يجلسان بجنبه.

المرتبة الثامنة: مرتبة المجذوب:

هناك درجة أخرى من الدرجات التي وضعها المتصوفة لمن يسمونهم أولياء الله وهي مرتبة المجاذيب. وقد تحدث صاحب عوارف المعارف على هذه المرتبة فقال:

المجذوب: هو الذي يبادئه الحق بآيات اليقين، ويرفع عن قلبه شيئاً من الحجاب، ولا يؤاخذ في طريق السلوك والمعاملة، وهذا لا يؤهل المشيخة^(١).
والخلاصة التي توصلنا إليها من خلال كلامنا عن مراتب المتصوفة التي وضعوها للأولياء: هو أن الصوفية كونوا مملكة بشرية وهمية، وزعموا أن هذه المملكة هي التي تسير هذا الكون بكامله، فلا يقع في هذا الكون أمر من الأمور إلا عن طريق هذه المملكة المزعومة، وأن هذه المملكة لها التصرف المطلق في هذا الكون فهي التي تحفظه من المهالك وعن طريقها يرزق كل ما في هذا الكون.

وهذا واضح جداً في النصوص السابقة التي أوردتها عن أئمة التصوف، وبهذا نصل إلى نتيجة واحدة وهي أن المتصوفة يعتقدون بأن هناك بشر شركاء لله في تدبير هذا الكون وتسييره. والحقيقة - فيما أعلم - أن هذا شرك بالله عز وجل في قدرته الكاملة، وقد انفرد المتصوفة بمثل هذا القول من بين الفرق والطوائف بل وأصحاب الأديان المختلفة، وذلك لأنه حتى الكفار الذين بعث إليهم الرسول ﷺ لم يكونوا يقولون إن الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله

(١) انظر ما ذكر السهروردي في عوارف المعارف: ٧٥، الملحق بكتاب الإحياء للغزالي.

لها المشاركة مع الله في التصرف في هذا الكون، وإنما كانوا يقولون: إنها وسائط فقط.

ولذا نقول: إن المتصوفة فاقوا المشركين الأوائل في الشرك بالله؛ فإنه ما وجد مثل هذا الاعتقاد في شرك الأمم السابقة ولا في شرك العرب في الجاهلية، وإن وجد شيئاً من هذا النمط فكان في الباطنية الكفرة، فهؤلاء لعلمهم استقوا هذه الاعتقادات من الباطنية الأشرار، وسأزيد هذا الموضوع توضيحاً فيما يلي بإيراد حكايات عن أئمة التصوف تثبت لنا أن المتصوفة يعتقدون بأن مشائخهم لهم التصرف الكامل في هذا الكون.

ثانياً: ذكر نماذج من نصوص من بطون كتب الصوفية التي ألفها أئمة جهابذة عندهم تثبت لنا أن المتصوفة بالفعل يعتقدون أن الأولياء يتصرفون في الكون:

سبق معنا بيان مراتب الأولياء ووظائفهم عند المتصوفة، وهنا أورد بعض النصوص من بطون كتبهم لكي نثبت ونؤكد ونوضح أكثر اعتقاد المتصوفة التصرف المطلق للأولياء في هذا الكون والذي هو شرك بالله في قدرته الكاملة، وحتى نقطع الحجة على كل منقطع متصوف يقول مثلاً: إن هذا القول لم يقله المتصوفة وإنما هو مفترى عليهم. فمن هذه الحكايات:

أ- ما يقول به يوسف النبهاني في معرض حكاياته لكرامات الأولياء: أن عبد الله بن علوي ابن الأستاذ الأعظم من كراماته أن رجلاً أشد أحياناً تتعلق بالبعث والحساب، فتواجد صاحبه وخر مغشياً عليه، فلما أفاق قال للرجل: أعد الأبيات، فقال الرجل: بشرط أن تضمن لي الجنة، فقال: ليس ذلك إليّ ولكن اطلب ما شئت من المال، فقال الرجل: ما أريد إلا الجنة وإن حصل لنا شيء ما كوهنا، فدعا له بالجنة فحسنت حالة الرجل وانتقل إلى -رحمة الله- وشيعه السيد

المذكور وحضر دفنه وجلس عند قبره ساعة، فتغير وجهه، ثم ضحك واستبشر فسئل عن ذلك فقال: إنه لما سأله الملكان عن ربه قال: شيخي عبد الله بن علوي فتعبت لذلك فسألاه أيضًا فأجاب بذلك فقالا: مرحبًا بك وبشيخك عبد الله يا علوي. قال بعضهم: هكذا ينبغي أن يكون الشيخ يحفظ مريده حتى يعد.

والشاهد في النص أن المتصوفة يعتقدون أن معرفة شيخ الطريقة من الطرق الصوفية تغني عن معرفة الله ورسوله، وأنه كفيلاً لكي ينجي مريده من عذاب النار ويدخله الجنة، وأن شيخ أي طريقة صوفية يستطيع أن يحفظ مريده حيًا وميتًا، وعلى هذا فلا حاجة للتعب والسهر في تلاوة كتاب الله ومعرفة معانيه ولا في دراسة سنة رسوله محمد ﷺ، وهذه دعوى صريحة للقضاء على الدين الإسلامي كله وتحويل البشرية إلى عبادة البشر الذين يطلق عليهم المتصوفة أنهم أولياء.

٢- وقال النبهاني أيضًا: ومنهم الشيخ عبد الله أحد أصحاب سيدي عمر النبيتي، كتب لي أنه رأي بحضرة رسول الله وهو يقول للإمام علي بن أبي طالب: ألبس عبد الوهاب الشعراني طاقتي هذه وقل له يتصرف في الكون فما دونه مانع^(١).

والشاهد في النص - كما هو واضح ولا يحتاج إلى شرح وإيضاح - هو أن رسول الله ﷺ قال للشعراني: تصرف في هذا الكون وأنه ليس هناك أي مانع يمنعه من التصرف فيه، ومعنى ذلك أن المتصوفة يعتقدون أن الأولياء يتصرفون في هذا الكون، وهذا شرك بالله تعالى لم يصل إليه المشركون الأوائل الذين بعث إليهم رسول الله ﷺ.

٣- وقال أيضًا: ومن جملة القصص المشهورة: (أن الفقيه إسماعيل

(١) النبهاني في جامع كرامات الأولياء: ٢/ ٢٧٥.

الحضرمي رضي الله عنه أنه قال يوماً لخادمه وهو في سفر يقول للشمس تقف حتى يصل إلى منزله - وكان في مكان بعيد وقد قرب غروبها - فقال لها الخادم: قال لك الفقيه إسماعيل: قفي له، فوقفت حتى بلغ مكانه، ثم قال للخادم: ما تطلق ذلك المحبوس؟ فأمرها الخادم بالغروب فغربت وأظلم الليل في الحال^(١).

ثم ذكر بأن بعض المتصوفة قال: (لا يكون الشيخ شيخاً حتى يمحو خطيئة تلميذه من اللوح المحفوظ. وقال آخر منهم منكرًا لهذا القول المذكور: لو كان شيخًا لما غفل عن تلميذه حتى وقع في الخطيئة)^(٢).

والشاهد من النصين السابقين واضح جدًا؛ حيث إن الولي الأول أوقف الشمس عن السير ثم أطلق سراحها، ولم يوقفها بنفسه بل أمر تلميذه أن يقول لها: إن الشيخ يأمرك أن تقفي فوقفت، وهذا اعتقاد تصرف لغير الله في هذا الكون واعتقاد القدرة الكاملة في غير الله، وأما النص الثاني فالشاهد فيه أن المتصوفة يعتقدون بأن الأولياء لهم التصرف الكامل حتى إنهم يستطيعون أن يمحوا الخطايا والذنوب التي وقع فيها أتباعهم من اللوح المحفوظ، ورأى أحد المتصوفة أن وقوع المريد في الذنب يعتبر نقصًا في شيخه وذلك لأنه لو كان شيخًا حقيقة لما وقع مريده في الخطيئة، ومعنى ذلك أن الولي يحفظ مريده من الوقوع في المعاصي ويعصمه، وهذه عقائد فاسدة؛ وذلك لأن فيها دعوى بأن البشر لهم حق التصرف في هذا الكون.

وهناك نصوص أخرى تدل كلها صراحة على أن المتصوفة يعتقدون في

(١) اليافعي، عبد الله بن أسعد، أبو محمد: نشر المحاسن الغالية: ٣٣.

(٢) المصدر نفسه: ٦٨.

أولياتهم أنهم يحيون الموتى^(١)، ويشفون المرضى^(٢)، وينزلون الأمطار^(٣)، ويعطون الأرزاق، ويهدون الهدايا التوفيقية^(٤)، ويقلبون الأعيان، ويفعلون ما يشاءون، وكتب القوم مسطورة ومشحونة بمثل هذه الشراكيات^(٥).

والمقصود: بيان كون إثبات هذه الأمور شركاً بالله جل شأنه في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة القدرة الكاملة لغيره سبحانه.

يقول الشيخ أبو بكر الجزائري تحت عنوان (شرك الربوبية ومظاهره في الأمة الإسلامية):

(وهنا بيان مقتضب لتلك المظاهر الشركية في بعض أفراد الأمة الإسلامية نذكرها تحذيراً منها وتعليماً بأن عقيدة المؤمنين الحقة خلوها من كل مظاهر الشرك وآثاره لابتنائها على هدي الكتاب والسنة؛ كتاب الله وسنة رسوله ﷺ):

١- اعتقاد كثير من عوام المسلمين وأشباههم أن هناك في الكون قطباً وأبدالاً من الأولياء والصالحين لهم قدر معين من التصرف في حياة الناس، فهم يولون ويعزلون ويعطون ويمنعون ويضرون وينفعون، كما شاع بين عوام المسلمين أن لهؤلاء الأقطاب والأبدال ديواناً يطلق عليه ديوان الصالحين منه تصدر القرارات والمراسيم بربح فلان وبحاجة وخيبة فلان وخسرانه، ومن هنا

(١) انظر ما ذكره الشعراي في طبقاته: ٩١/٢.

(٢) انظر ما ذكره ابن ضيف الله في طبقاته: ١٣٩، ١٤٠.

(٣) انظر مثلاً: ما ذكره ابن ضيف الله في طبقاته: ٢٥٨، ٣٤٦.

(٤) انظر ما ذكره ابن ضيف الله في طبقاته: ٣٢٥، والشعراي في الطبقات الكبرى: ٥٩/٢.

(٥) ومن أراد الاستزادة من معرفة هذه الشراكيات فعليه مراجعة كتاب الطبقات الكبرى للشعراي وكتاب طبقات ابن ضيف الله، وغيرهما من الكتب التي تتحدث عن كرامات الأولياء وكتاب جامع كرامات الأولياء للنبهاني الخرافي الوثني القبوري.

تعلقت قلوب كثير من الناس بالصالحين وهتفت بهم الألسنة واستغيث بهم ودعوا عند الشدائد ونودوا للخلاص من المحن، وهو مظهر واضح للشرك في الربوبية لما فيه اعتقاد التصرف والتدبير في الكون لغير الله تعالى، أوله ولغيره سبحانه وتعالى.

٢- اعتقاد كثير من المنتسبين إلى العلم أن لأرواح الأولياء تصرفاً بعد موتهم، وشاع هذا الاعتقاد الكاذب والباطل ورسخ في نفوس كثير من المسلمين حتى أصبحت الأضرحة والمشاهد والقبور ملاذاً لكل خائف مستشفى لكل مريض، فمن أصابه كرب أو نزل به ضيم أو حلت به نكبة فزع إلى تلك الأضرحة والمشاهد والقبور وأناخ بساحتها وتعلق بأهداب أصحابها راجياً منها تفريج كربيه وقضاء حاجته... وهذا من خصائص الربوبية؛ إذ هو من التدبير للخلق الذي اختص به الرب تبارك وتعالى... (١).

والمقصود: بيان كون المتصوفة ومن على شاكلتهم من العوام كثير منهم وقعوا في هذا النوع من الشرك بالله جل شأنه.

ولكن هل لدى هؤلاء شبهة عقلية أو عقلية؟

إن أصحاب هذا الاعتقاد - السابق ذكره - على صنفين:

الصنف الأول: يعتقدون أن الأنبياء والأولياء لهم القدرة الكاملة والمطلقة في فعل هذه الأمور. ومعلوم من الدين بالضرورة أن أي اعتقاد مثل هذا يعتبر شركاً في الربوبية في صفة القدرة الكاملة لله جل شأنه. وهذا الصنف من الناس لا يستندون في هذا الاعتقاد إلى أي شبهة عقلية صحيحة أو عقلية صريحة، وإنما جل شبهاتهم إما ادعاءات فارغة أو أحاديث واهية وموضوعة،

(١) الجزائري، أبو بكر: عقيدة المؤمن: ٧٥.

والاشتغال بالرد على الادعاءات والأحاديث الواهيات ضياع للوقت .

الصف الثاني : لا يعتقدون - على الظاهر - أن لهؤلاء الأنبياء والأولياء قدرة كاملة على التصرف في الكون، ويبدو أن هؤلاء لا يستندون في هذا الاعتقاد إلا قولهم : بأنهم يتوسلون أو يتوسطون أو يتبركون أو يستغيثون أو يستنصرون أو مثل هذه الألفاظ، وإن كانوا في الحقيقة يعتقدون أن هؤلاء المستغاثون أو المتوسلون أو المتبركون عندهم قدرة كاملة على فعل هذا ولكنهم يخفون هذا بل يظهرون للناس أنهم يفعلون، ويعتقدون هذه الأمور في الأنبياء والأولياء على أن الأنبياء والأولياء لهم قدرة على فعل هذه الأمور بالوساطة والشفاعة والجاه والوجاهة والمنزلة الرفيعة والكرامة . وإذا كانوا يبدون لنا هذا الاعتقاد نقول لهم : إن هذا الاعتقاد شرك بالله في الألوهية . وسيأتي بيان شبهاتهم والردود عليها عند بيان الشرك في الألوهية في العصر الحديث .

الفرع الرابع : مظاهر الشرك في الربوبية بادعاء إثبات صفة القدرة الكاملة لأحد

غير الله في المتبركين بغير الله :

هناك أفراد من الناس وقعوا في الشرك بالله في الربوبية باتخاذ الأنداد في صفة القدرة الكاملة لله جل شأنه بالتبرك بغير الله . وفيما يلي بيان كون التبرك شركاً بالله في الربوبية باتخاذ الأنداد في صفة القدرة الكاملة لله عز وجل .

خلاصة الكلام في التبرك :

إنه على قسمين : الأول : التبرك المشروع . فهذا النوع من التبرك لا كلام فيه . فكل ما ثبت في شرع الله تعالى التبرك به يجوز التبرك به ولا ينافي التوحيد ولا يكون من البدع أبداً .

الثاني: التبرك الممنوع. وهو التبرك الذي لم يرد الشرع بجوازه، أو ورد الشرع بخلافه.

وله نوعان:

أ- التبرك الشركي: وهو ما كان فيه طلب الخير والنماء من غير الله تعالى فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى، أو أن يعتقد المتبرك: أن المتبرك به غير الله تعالى يعطي الخير والنماء فوق الأسباب العادية.

وهذا النوع من التبرك يرجع إلى عقيدة التصرف في الكون لغير الله سبحانه وتعالى. ومن المظاهر في العصر الحديث: ما يقولون: إن فلانًا لمبارك، أو الشيخ فلان مبارك، أو أن القبر الفلاني يتبرك به، أو مثل هذا الكلام الذي يدور بين المتصوفة في مشايخهم وأوليائهم. بل ترى بعضهم يسافرون إلى بغداد أو أجمير أو دلهي طلبًا للبركة من قبر أوليائهم ومشايخهم.

ب- التبرك البدعي: وهو ما لم يكن فيه طلب الخير والنماء من غير الله تعالى فيما لا يقدر عليه إلا الله، بل كان فيه طلب الخير والنماء من الله، ولكن بواسطة شيء لم يرد به الكتاب والسنة. كطلب البركة من الله بواسطة غلاف الكعبة، أو طلب البركة من الله بواسطة استلام الحجرة النبوية، ونحوها، أو طلب البركة من الله تعالى بواسطة تمر المدينة النبوية، ونحوها مما هو معروف.

وهذا التبرك البدعي ربما يتطور حتى يكون شركًا في العبادة، وذلك إذا صرفوا لها بعض العبادات بسبب المبالغة في تعظيمهم والافتتان بها.

والتبرك الذي أردنا إيراده هنا هو التبرك الشركي، إذ هو لا شك في كونه من الشرك بالله عز وجل في قدرته الكاملة.

الفرع الخامس: الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة القدرة الكاملة لغير الله لدى

أصحاب الروحية الحديثة:

وذلك ؛ لأنهم يعتقدون في الأرواح بأنها تحل لهم جميع المشاكل ، وقد سبق بيان مذهبهم في ذلك في المبحث الأول^(١) ، ومما يشكل عليهم أو يتشبثون به من الشبه ما يلي :

قولهم : إن هذه الأرواح في أغلب الأحيان تعطينا حلولاً كافية لمشكلاتنا ، فالأرواح عندها القدرة الكاملة على حلول المشكلات ؛ كإشفاء المريض ، وإلا من أين يحصل لنا هذه الأمور^(٢) ؟

إن هذا المذهب ألصق بالمطلب الذي بعده ، فإن هؤلاء يرون أن هذه الأرواح يعلمون الغيب ، وما هذه التصرفات إلا لعلمهم الغيب ومعرفتهم بحقيقة الأمور ، ولهذا فإننا نؤجل الرد عليهم إلى المطلب الثاني - عند بيان الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة العلم المحيط بكل شيء -^(٣) ، وإنما يرد عليهم هنا على قولهم بمقدرة هذه الأرواح على حل المشاكل وتوصيف أشياء من الطب وما يتبع ذلك .

فنقول في الرد عليهم :

أ- إن ادعاء وجود الحلول الكافية لدى هؤلاء فيه شرك بالله في قدرته الكاملة ، وليس هناك أي دليل لهم على ذلك ، بل هي مجرد دعوى ، بل بعضهم ربما يحل له الشيطان بعض المشاكل لما عنده من الحيل لتنفيذ خططه ، سواء كان بسرقة أو باستعانة الشياطين الأخر ، وربما يسرق أموال الغير ليرضي

(١) انظر ما سبق في ص : ٨٣٠-٨٣٤ .

(٢) انظر ما ذكره مجدي محمد الشهاوي في كتابه : تحضير الأرواح وتسخير الجان بين السحر والخرافة : ٣٣-٣٥ ، و٨٦-٩٢ من أقوال القائلين به ، وردده عليه ردًا مقنعًا .

(٣) انظر ص : ٩٨٨-٩٨٩ .

بها صاحبه ، كما ذكره شيخ الإسلام في بعض مصنفاته^(١) .
وأما ما يذكرون بأنهم يصفون الوصفة الطبية فيشفون بهذه الأدوية فلا يمنع
أن يكون من الجنات لديهم بعض المعرفة بالطب ، ثم ليس هذا مطردًا في
جميع المرضى ، بل قد يكون بعضهم وصف لهم بعض الأدوية ولكنه ما شفني
بهذا ، والواقع خير دليل على هذا^(٢) .

الفرع السادس: مظاهر الشرك في الربوبية بالأنداد لدى بعض الناس بادعاء
إثبات صفة القدرة الكاملة الثابتة لله تعالى لغيره سبحانه بالتمائم والرقى ولبس الخيط
والحلقة ونحوها:

لقد سبق الكلام على مسألة التمام والرقى ولبس الخيط والحلقة متى
تكون هذه الأشياء شركًا بالله جل شأنه ومتى لا؟ وماهي الأدلة الدالة على عدها
من الشرك^(٣)؟ . وهنا نشير إلى أن هذه الظاهرة موجودة بصفة عامة في أغلب
العالم الإسلامي في الوقت الحاضر ، وأغلب من يستعمل هذه التمام والرقى
ويلبسون الخيط والحلقة يعتقدون فيها النفع والضرر لذاتها ، وبهذا يقعون في
الشرك في الربوبية في قدرته الكاملة .

أما إن لم يعتقدوا فيها إلا على كونها من باب الالتفات إلى الأسباب فهذا
شرك أصغر .

الفرع السابع: مظاهر الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة القدرة الكاملة لدى

السحرة والكهان:

لقد سبق معنا^(٤) بيان حكم السحر والكهانة والتنجيم ، بأنها تكون من

(١) انظر مجموع الفتاوى له: ٣٥/١٩، و٣٥/٣٥ .

(٢) انظر ما ذكر مجدي محمد الشهاوي في تحضير الأرواح: ٨٩-٩٢ .

(٣) انظر ص: ٤٧١-٤٧٦ .

(٤) انظر ص: ٤٧٩-٤٩٠ .

الشرك بالله جل وعلا في الربوبية من جهتين :

من جهة إثبات القدرة الكاملة للسحرة والكهنة والمنجمين .

ومن جهة إثبات العلم الشامل المحيط بالمغيبات لهم .

كما سبق معنا بيان كونها من الشرك بالله في العبادة إذا صرف لهم أو لشياطينهم أي أنواع من العبادة .

هنا أريد أن أنبه على أن هؤلاء السحرة والكهنة والمنجمين لهم وجود في جميع الدنيا بشكل عام ، وهؤلاء عندهم نفس أنواع الشرك الذي سبق أن تكلمنا عليها عندما بينا أنواع الشرك في الجاهلية لدى العرب .

إن هذه الخصلة من الخصال الموجودة في زماننا هذا عند من يدعون الولاية ، فإن منهم من يتعاطى الأعمال السحرية من إمساك الحيات ، وضرب السلاح ، والدخول في النيران ، ونحوها ، ويزعم أنها من الكرامات التي تجري على أيدي الصالحين ، نتيجة للجهد والسهر والرياضيات^(١) .

وهذا أكثر ما يوجد في المتصوفة ، بل لك أن تقول : إن التصوف والسحر قرينان ، يدل على ذلك أمران :

أحدهما : أن أئمة السحرة هم أئمة المتصوفة ، فإن جابر بن حيان^(٢) كبير السحرة ، والحلاج الزنديق أكبر منه ، وهكذا ابن عربي الملحد وغيرهم من المتصوفة كانوا من السحرة .

(١) انظر ما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى : ٤٦٥/١١ - ٤٦٧ ، وما ذكره الآلوسي في شرح مسائل الجاهلية : ٤٣ ، وما ذكره محمود عبد الرؤوف القاسم في : الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة في التاريخ : ٨٥٩ - ٨٧٠ . وعبد الرحمن الدمشقي : الرفاعية : ١٠١ - ١٠٧ .

(٢) هو جابر بن حيان بن عبد الله الكوفي ، صوفي يتشيع ، له أسرار الكيمياء ، علم الهيئة ، وغيرهما ، توفي سنة : ٢٠٠ هـ . انظر ترجمته في الأعلام : ١٠١/٢ ، ١٠٢ .

ثانيهما: أن من علوم المتصوفة علم الطلسمات^(١)، وعلم الحرف، والسيمياء، وهي من علوم السحر.

كما أن الرافضة لا يبعدون كثيراً عن المتصوفة في هذا الأمر، وذلك أن لهم عناية بالطلاسم واعتقاداً فيها^(٢).

كما أن من الناس من يتخذ مهنة السحر وسيلة من وسائل العيش بها، مدعيًا أن ذلك من الطب ونحوه، ومنهم من يتخذ مهنة السحر للإضرار بعباد الله، فتارة يمرضون به وتارة يقتلون، وتارة يفرقون به بين المرء وزوجه. وهذا موجود بكثرة.

ومن صور وجود هذه الخصلة: حفلات الزار التي تقام في بعض البلاد، ويذبح من أجلها للشياطين، وينذر لهم.

ومن ذلك ما يسمى بـ(ألعاب السيرك) التي تعتمد في غالبها على السحر. فهذا بعض ما يدل على وجود هذه الخصلة في هذا العصر.

الفرع الثامن: مظاهر الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة القدرة الكاملة لدى

المتطيرين والعائفين:

سبق معنا بيان الطيرة والطيرة ووجودهما في الجاهلية^(٣)، كما تكلمنا في

(١) الطلسم: مقلوب مسلط، وهو عقد لا ينحل، وهو علم باحث عن كيفية تمزيج القوى السماوية الفعالة بالقوة الأرضية المنفصلة في أزمنة مناسبة لما أريد من منها من فعل وتأثير، مع بخورات مناسبة قوية جالبة لروحانيات - (الشیطان) - ذلك الطلسم، ليحدث عن هذه الأمور أفعال غريبة في عالم الكون والفساد. انظر ما ذكر طاش كبرى زادة في مفتاح السعادة ومصباح السيادة: ٣١٦/١.

(٢) انظر ما ذكره يوسف بن محمد السعيد في شرحه لمسائل الجاهلية لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب: ٢٨٠/١.

(٣) انظر ص: ٤٨٨-٤٩٠.

كونها شركاً بالله جل وعلا في الربوبية في صفة القدرة الكاملة لله جل شأنه .
وهنا سيكون الكلام على وجود هذه الخصال في العصر الحاضر ، فأقول :
هذه الخصلة ما زالت موجودة إلى يومنا هذا ، ففي بعض المجتمعات التي
يغلب فيها الجهل ، لا تزال العيافة موجودة بينهم ، فهم يتعيفون من كثير من
الطيور ، وخاصة اليوم^(١) ، فهم يعتقدون أن هذا الطائر إذا وقع على دار
أحدهم ، فإنما تعني إليه نفسه ، أو أحد أفراد عائلته .
كما أن كثيراً منهم يتعيف بالغراب ، فإذا قابله أول النهار ، اعتقد أن
مكروهاً يصيبه^(٢) .
وهكذا ترى الطيرة موجودة إلى يومنا هذا بشكل أوسع ، ولها صور كثيرة ،
منها :

التشاؤم ببعض الأشخاص ذوي العيب ؛ كالأعور والأحول والأعرج^(٣) ،
وببعض الأشجار ؛ كالأشجار المتجردة عن أغصانها ، وبيعض الأرقام ؛ كرقم
(١٣) عند النصاري ، ورقم (١٠) عند الروافض ، ورقم (٧) عند أهل البادية ،
وببعض الأصوات ، كصوت الغراب والبومة ، وبالمقصد إذا كان مفتوحاً ،
وبتقليم الأظافر ليلاً ، وبالاغتسال ليلاً بقصد النظافة ، وبالضحك الكثير ،
وبتسمية الأبناء باسم الآباء وهم أحياء ، وبمشاهدة ما يسوء أول النهار كحادث
مثلاً ، أو بمشاهدة بغض كعدو ونحوه ، وبحركة رجل ، ورفقة العين اليسرى^(٤) ،

(١) اليوم : طائر كرية المنظر ، يخرج من بيته ليلاً ، وهو من الطيور المفترسة ، والعرب في
جاهليتهم ينسجون حوله القصص والخرافات . انظر ما ذكره الدميري في حياة الحيوان
الكبرى : ٢٢٦/١ - ٢٢٨ .

(٢) انظر ما ذكر محمد سالم البيجاني : إصلاح المجتمع : ٢٦٥ .

(٣) انظر ما ذكر محمد سالم البيجاني في إصلاح المجتمع : ٢٧١ ، ومحمود خليفة الجاسم في
الطيرة والفأل في ضوء الكتاب والسنة : ١٠٠ .

(٤) انظر ما ذكر محمود خليفة الجاسم في : الطيرة والفأل في ضوء الكتاب والسنة : ١٠٠ - ١٠٢ .

وبعض الأولاد، وخاصة البنات، وبعض الشهور كصفر وشوال^(١)،
وبعض الأيام كيوم الجمعة، وبالعطاس^(٢)، وبالكنس بمكنسة جديدة قبل
تقليم أطرافها. وبعض الألوان كالأسود والأزرق، وبشرب الماء عند اصفرار
الشمس، وبالعزم على كتابة الوصية، أو الندم على ما وقع منه من ظلامه
للناس، ومحاولة التحلل منه، ورد ظلامتهم إليهم، ويذكر العقرب والحية،
وغير ذلك من الهوام. فهذه الأمثلة تدل دلالة واضحة على أن هذه الخصلة ما
زالت موجودة في هذا العصر.

ولكن متى تكون الطيرة شركاً بالله في الربوبية، ومتى تكون شركاً
أصغر؟

إذا اعتقد في المتطير به أن فيه قدرة على جلب النفع أو دفع الضرر، فإنه
حينئذ يكون من الشرك في الربوبية في القدرة الكاملة. قال في شرح السنن:
(وإنما جعل الطيرة من الشرك لأنهم كانوا يعتقدون أن الطيرة تجلب لهم نفعاً أو
تدفع عنهم ضرراً إذا عملوا بموجبها، فكأنهم أشركوا مع الله تعالى)^(٣).

وأما إن كان مجرد التفات إلى الأسباب فحينئذ تعد من الشرك الأصغر.
لأنه (اعتمد على هذا السبب الذي لم يجعله الله سبباً، وهذا يضعف التوكل

(١) انظر المصدر نفسه، وما قال الشقيري، محمد عبد السلام: السنن والمبتدعات المتعلقة
بالأذكار والصلوات: ١٣٧.

(٢) راجع نفس المصدر.

(٣) الخطابي في شرح السنن (معالم السنن): ٤/١٣٤، وانظر أيضاً ما نقله عنه صاحب فتح
المجيد شرح كتاب التوحيد: ٢/٥٢٠ بتحقيق الدكتور: الوليد بن عبد الرحمن آل فريان،
طبعة دار الصميعي. وانظر ما ذكر الشيخ محمد بن صالح العثيمين في القول المفيد على
كتاب التوحيد: ٢/٩٣، ٩٤، ٩٦، ١٠١. وانظر ما ذكره البغوي في شرح السنة: ١٢/١٧٠،
طبعة المكتب الإسلامي.

على الله، ويوهن العزيمة وبذلك يعتبر شركاً من هذه الناحية، والقاعدة: أن كل إنسان اعتمد على سبب لم يجعله الشرع سبباً فإنه مشرك^(١).

فهذه بعض أنواع الشرك بالله جل شأنه في الربوبية في صفته القدرة الكاملة في العصر الحاضر.

وفيما يلي بيان بعض أنواع الشرك بالله جل وعلا في صفته العلم الشامل المحيط في العصر الحاضر.

المطلب الثاني: الشرك بالله جل وعلا في الربوبية في صفته العلم المحيط ومظاهره في العصر الحديث

لقد وقع في هذا النوع من الشرك عدة فرق ونحل في العصر الحاضر. وفيما يلي بيان أبرز من وقع في هذا النوع من الشرك من الفرق والنحل مع الردود على شبهاتها - بمشيئة الله - في الفروع التالية:

الفرع الأول: مظاهر الشرك بالله جل شأنه في الربوبية في صفته العلم المحيط لدى الشيعة:

الشيعة ترى أن أئمتهم يعلمون المغيبات، ولعل الشيعة هم أول من قالوا بمثل هذا القول في الإسلام، فلهم السبق في هذا الميدان كالميادين الأخرى... حيث يرون أن أئمتهم فوق البشر، وفوق الأنبياء والرسل، بل آلهة يعلمون أعمار الناس وأجالهم، ولا يخفى عليهم خافية، ويملكون الدنيا كلها، ويغلبون على جميع الخلق، ويرتعد الكون من هيبتهم وشدة بأسهم، يدين لهم الملائكة كما دان لهم الأنبياء والرسل، ولا يضاهيهم أحد. وفيما يلي جملة من النصوص من كتب الشيعة تدل على هذا الاعتقاد.

١- يروى في الكافي تحت باب: (إن الأئمة إذا شاءوا أن يعلموا علموا):

(١) ابن عثيمين، محمد بن صالح: القول المفيد على كتاب التوحيد: ٩٢/٢.

عن جعفر أنه قال : إن الإمام إذا شاء أن يعلم علم^(١) .

٢- وروي تحت باب : (إن الأئمة يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلا باختيار منهم) : عن جعفر بن الباقر أنه قال : (أي إمام لا يعلم ما يغيبه وإلى ما يصير ، فليس ذلك بحجة الله على خلقه)^(٢) .

فهذه بعض النصوص الدالة على اعتقادهم تجاه أئمتهم بأنهم يعلمون المغيبات ، بل لو سألت أي شيعي في هذا العصر تراه يجيب بمثل هذا الجواب ، ما لم يتلبس بالتقية - النفاق - .

وهؤلاء في اعتقادهم هذا لم يستندوا الا من الكتاب ولا من السنة ، وإنما افتروا على هؤلاء الأئمة الذين هم برآء من مثل هذا الاعتقاد كبراءة الذئب من دم ابن يعقوب . فهؤلاء مفترون وكاذبون على دعاوهم هذه ، فلا أشتغل بالرد عليهم ، على أمل أن يكون هناك رد مقنع على المتصوفة الذين يعتقدون مثل هذا الاعتقاد تجاه أوليائهم وصلحائهم ، يكون ردًا على الشيعة أيضًا .

الفرع الثاني : مظاهر الشرك بالله جل شأنه في الربوبية بالأنداد في صفة العلم المحيط الشامل لدى المتصوفة :

لقد وقع المتصوفة في هذا النوع من الشرك بالله جل شأنه .

وقد سبق معنا : أنهم يعتقدون التصرف في الكون لأرباب التصوف وبالتالي يرون أنهم ينادونهم ويزعمون أن هؤلاء الأولياء يعلمون أحوالهم ونداءاتهم ، وقد سبق بيان هذا النوع من الشرك ، وإنما المقصود هنا بيان كون الاعتقاد في التصرف والنداء للاستغاثة والاستعانة والنداء لكشف الكربات ودفع البليات وجلب المنافع ودفع المضرات وغيرها لا يتأتى إلا باعتقاد علم

(١) الكليني في الكافي : كتاب الحجة : ١ / ٢٥٨ . طبعة إيران .

(٢) المصدر نفسه : ١ / ٢٨٥ . طبعة إيران .

الغيب فيمن ينادونهم ويستغيثون ويستنصرون بهم . وهذا واضح .
ثم هناك نصوص صريحة عند المتصوفة تدل على ما قلناه بأنهم يعتقدون
علم المغيبات للنبي ﷺ ولأرباب التصوف . وفيما يلي بيان ذلك من كتبهم .
اعتقادهم علم الغيب للنبي ﷺ :

المتصوفة يعتقدون علم الغيب لرسوله الله ﷺ ؛ فوصفوه بأنه عالم
بجميع ما كان وما يكون أزلاً وأبداً ، وأنه يعلم جميع ما في اللوح المحفوظ ؛ بل
هذا كله من علومه ﷺ ! وأنه ﷺ يعلم ما في الضمائر والقلوب من الأسرار ، وأنه
لا تخفى عليه خافية ، وأنه لا يخرج من علمه شيء ، والكلام هاهنا في عدة أنواع .
النوع الأول : علم ما كان وما يكون^(١) :

تعتقد المتصوفة أن النبي ﷺ يعلم جميع ما كان وما يكون من المخلوقات
والموجودات أزلاً وأبداً ، لا تخفى عليه منها خافية .
وهذه العقيدة من أعظم عقائد البريلوية خاصة وصراحة^(٢) . كما توجد
هذه العقيدة عند الآخرين الذين تأثروا بهم من المتصوفة في العصر الحاضر .
فقالوا : إن الله تعالى أعطى المصطفى ﷺ علم الأولين والآخرين ، وعلم ما
كان وما يكون ، وعلم ما في السموات وما في الأرض .
النوع الثاني : علم جميع ما في اللوح المحفوظ وما سطره القلم وزيادة^(٣) :

(١) انظر ما ذكره الزمخشري في الكشاف : ١ / ٥٦٣ ، والنسفي في مدارك التنزيل : ١ / ٣٥٧ ،
والقسطلاني في المواهب : ٤ / ٥٨٠ ، والزرقاني في شرح المواهب : ٨ / ٣٠٥ ، وأحمد يار
خان البريلوي في جاء الحق : ١٥٠ ، والقضاعي في البراهين الساطعة : ٣٦٤ - ٣٦٦ ، وابن
جرجيس في صلح الإخوان : ٩١ ، وأرشد القادري في الزلزلة : ٩ .
(٢) انظر ما ذكر البريلوي ، أحمد رضا خان في كتابه : الدولة المكية بالمادة الغيبية : ٥٨ . وما
ذكره أحمد يار خان في جاء الحق : ٧٢ - ٧٩ . وبهار شريعت : ٥٥ ، ٥٦ .
(٣) انظر المصدر نفسه : ٧٧ .

وأحسن من تمثّل هذا القول هو البوصيري حيث قال :

فإن من علومك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم
 وكلهم من رسول الله ملتمس غرقاً من البحر أو رشفاً من الديم^(١)
 والبريلوية قالوا بمثل هذا القول، بل زادوا عليه: بأن علم اللوح والقلم
 سطر من سطور علمه ﷺ ونهر من بحور علمه بل ذرة منها^(٢). ولهذا قال: إنه
 كان يعلم القرآن قبل ولادته؛ لأنه كان يعلم جميع ما في اللوح المحفوظ^(٣).

النوع الثالث: علمه ﷺ محيط بجميع الكون. لم يحجب عن روح
 رسول الله ﷺ شيء، فهو المطلع على عرشه، وعلوه وسفله، وديناه وآخرته،
 وناره وجنته، فعلمه محيط بجميع المعلومات الغيبية الملكوتية^(٤).

النوع الرابع: أنه ﷺ حاضر وناظر في كل مكان وزمان، وهو يشاهد
 العالم كله من المدينة، وأن السماء والأرض والعرش والكرسي مملوءة من
 رسول الله ﷺ، يرى جميع الناس في زمان واحد وفي جميع الأقطار المتباعدة
 بدون أي إشكال، بل روح النبي ﷺ حاضر في بيوت أهل الإسلام، وإن
 القطب يملأ الكون ويكون حاضرًا وناظرًا وشاهدًا في كل مكان في الكون، فما
 بالك برسول الله ﷺ، وكل ما يحدث في الكون من المشرق إلى المغرب ومن
 السماء إلى الأرض حتى قبل إبراهيم بآلاف السنين، فهو ﷺ يعلمه ويراه من

(١) فصيحة البردة: ١٠.

(٢) انظر ما ذكره البريلوي في الدولة المكية في المادة الغيبية: ٢٣٠، ٦٩، ٧٠، ٨٩، وخالص
 الاعتقاد: ٥٨، ١٥١. وما ذكره أحمد يار خان البريلوي في جاء الحق: ٤٣، ٧٦، ١٩٤.

والكوثري - الذي أضله الله على علم - قد قال بمثل هذا الكلام في مقالاته: ٣٧٣.

(٣) انظر ما ذكر أحمد يار خان البريلوي في جاء الحق: ٣٠.

(٤) انظر ما ذكر أحمد يار خان البريلوي في جاء الحق: ٥٠.

حيث إنه موجود في كل مكان وزمان^(١).

النوع الخامس: أن النبي ﷺ كان يعلم الأمور الخمسة من وقت الساعة ووقت نزول الغيث، وعلم ما في الأرحام، وأوقات موت الأنفس، وأين تموت. بل كان يعطي علوم هذه الخمسة من يشاء من خدمه^(٢).

فهذه عقائد القوم في النبي ﷺ بأنه يعلم المغيبات كلها وجلها، وهي لا شك في كونها شرك بالله في الربوبية في صفته العلم المحيط.

اعتقادهم تجاه ما يزعمون أنهم من الأولياء والصالحين:

كما غالت المتصوفة في الرسول ﷺ وجعلوه عالمًا بكل المغيبات بأشكالها وأنواعها وعالمًا بجميع علوم الدنيا، وعالمًا لما كان وما سيكون، وموجودًا عند كل واحد، وعارفًا بأحوال أمته في كل لحظة ونفس، هكذا غالوا في أوليائهم وصلحائهم وأرباب تصوفهم ومشايخهم بمثل هذا الاعتقاد، فقد اعتقد بعضهم في أرباب تصوفهم ومشايخهم أنهم يعلمون أخبار السماء^(٣)، واعتقد بعضهم فيهم بأنهم يعلمون ما في باطن الأرض^(٤)، وبعضهم على أنهم يعلمون ما في باطن القلوب^(٥)، وبعضهم اعتقدوا أن أولياءهم يعلمون الأمور المستقبلية^(٦).

- (١) انظر ما ذكر السيوطي في تنوير الحلك: ٤٨٧/٢ ضمن الحاوي للفتاوى له، وما ذكره أحمد يار خان البريلوي في جاء الحق: ١٥٠. وما نقله الألوسي في غاية الأمان في الرد على النبهاني عن النبهاني: ٥٢/١، وانظر أيضًا: ما ذكره القسطلاني في المواهب: ٥٨٦/٤.
- (٢) انظر ما ذكر البريلوي، أحمد رضا خان: الدولة المكية: ١٤٤، وخالص الاعتقاد: ٥٣ - ٥٦. وما ذكره أحمد يار خان في جاء الحق: ١١٧.
- (٣) انظر ما ذكر الدباغ في الإبريز: ١٨٨.
- (٤) انظر ما ذكر الدباغ في الإبريز: ٣٠٦.
- (٥) انظر ما ذكر الشعراي في الطبقات الكبرى: ٦٨/١ - ٩١. من الأكاذيب والخرافات.
- (٦) انظر ما نقله علي حرازم عن شيخه التيجاني في جواهر المعاني: ٥٨/١. وما نقله الدباغ في =

وفيما يلي نقل يسير عن هذا الاعتقاد من بطون كتبهم :

من الصوفية الذين زعموا بأن الأولياء يعلمون الغيب أبو القاسم القشيري^(١)، فقد ادعى بأن الإنسان وهو يترقى في درجات السلوك التي وضعها الصوفية لمريدهم قد يصل إلى مرحلة يصبح لا يخفى عليه شيء من هذا الكون، فقد قال وهو يتحدث في بيان درجات السلوك :

(ثم من خلال هذه الأحوال قبل وصوله إلى هذا المقام الذي هو نهاية، كان يرى جملة الكون يضيء بنور كان له، حتى لم يخف من الكون عليه شيء، وكان يرى جميع الكون من السماء والأرض رؤية عيان ولكنه كان لا يرى في هذا الوقت بعين؛ لأنه شيء ولكن لم يكن هذه رؤية علم بل لو تحرك في الكون ذرة أو نملة^(٢)).

إذا نظرنا في النص السابق نجد أن القشيري ادعى بأن الإنسان قد يصل إلى مرحلة يرى فيها كل شيء في هذا الكون حتى حركات الذرة والنملة الصغيرة؛ بمعنى أنه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، وهذا وصف لا يليق إلا بالله، فما أجراً المتصوفة على الله وتعديهم على حقوقه ووصف أوليائهم المزعمين بها.

ونقل الكلاباذي عن أبي عبد الله الأنطاكي^(٣) أنه قال: (إذا جالستم أهل الصدق فجالسوهم بالصدق، فإنهم جواسيس القلوب، يدخلون في أسراركم

= الإبريز: ١٩.

- (١) هو عبد الكريم بن هوزن: انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ٦/٦.
- (٢) رسالة ترتيب السلوك للقشيري من مجموعة الرسائل القشيرية: ٧٣٥/٢.
- (٣) هو أحمد بن عاصم الأنطاكي من أقران بشر بن الحارث السري السقطي والحارث المحاسبي وكان أبو سليمان الداراني يسميه جاسوس القلب لحدة فراسته. انظر الرسالة للقشيري.

ويخرجون من هممكم) (١).

ومن الصوفية الذين زعموا أن الأولياء يعلمون الغيب عبد الكريم الجيلي؛ فقد زعم بأنه رأى العوالم العلوية والسفلية بعد أن كشف الله له الحجب، وأنه شاهد الملائكة جميعاً وتبادل الحديث معهم والرسل والأنبياء، وإليك نص كلامه في هذا المجال، قال:

«وفي هذا المشهد اجتماع الأنبياء والأولياء بعضهم ببعض أقت فيه يزيد بشهر ربيع الأول سنة ثمانمائة من الهجرة النبوية، فرأيت جميع الرسل والأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، والأولياء والملائكة العالين والمقربين وملائكة التنخير، ورأيت روحانية الموجودات جميعها، وكشفت عن حقائق الأمور على ما هي عليه من الأزل إلى الأبد، وتحققت بعلوم الألوهية لا يسع الكون أن نذكرها فيه. ثم زعم بأنه رأى نوحاً عليه السلام في السماء الثانية جالساً على سرير خلق من نور الكبرياء بين أهل المجد والثناء فسلم عليه. وتمثل بين يديه فرد عليه السلام ورحب به وقام... إلى أن قال: وروحانية الملك الحاكم على جميع ملائكة هذه السماء عجائب من آيات الرحمن وغرائب من أسرار الأكوان لا يسعنا إذاعتها في أهل هذا الزمان. ثم واصل الجيلي افتراءاته فادعى بأنه رأى في السماء الثالثة يوسف عليه السلام وأنه دار بينهما حديث، وأنه كان يعلم تلك العلوم التي أخبره بها يوسف قبل أن يتفوه بها.

حيث قال: اجتمعت في هذه السماء مع يوسف عليه السلام، فرأيته على سرير من الأسرار كاشفاً عن رمز الأنوار، عالماً بحقيقة ما انعقدت عليه أكلة الأحبار، متحققاً بأمر المعاني مجاوراً عن قيد الماء والأواني، فسلمت عليه

(١) التعرف لمذهب أهل التصوف للكلاذبي: ٣٣.

تحية وافد إليه فأجاب وحيًا ثم رحّب بي . ثم زعم الجيلي أن السماء الرابعة هي قاب الشمس وأن فيها إدريس ، وأن أكثر الأنبياء في دائرة هذا الفلك المكين مثل عيسى وسليمان وداود وإدريس وجرجيس . . . وغيرهم .
وهنا كما نرى ذكر الجيلي اسم نبي لم نجد له ذكر في القرآن ولا في السنة فمن أين علم ذلك (جرجيس)؟ .

ثم واصل الجيلي وصفه للسموات وما تحتويها ، فقال في وصف السماء الخامسة : (هي سماء الكوكب المسمى بهرام ، وحاكم هذه السماء هو الملك المسمى عزرائيل ، وهوروحانية المريخ صاحب الانتقام والتوبيخ) .

وذكر الجيلي أيضًا أنه رأى في السماء السادسة موسى عليه السلام ودار بينهما حديثٌ طويلٌ ، ثم قال إنه رأى في السماء السابعة إبراهيم عليه السلام قائمًا في هذه السماء وله منصة يجلس عليها على يمين العرش من فوق الكرسي وهو يتلو آية ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٣٩) .

إلى أن قال : (إنه صعد إلى سدرة المنتهى ، وأنه رأى هناك الملائكة وأنها على هيئات مختلفة وأمامهم سبعة ثم ثلاثون ثم ثلاثة ثم ملك مقدم يسمى عبد الله ، وأنهم أخبروه أنهم لم يسجدوا لآدم) (١) .

ثم بدأ عبد الكريم الجيلي في وصف الأراضي السبعة ، فقال :
(وأما الطبقة الأولى من الأرض فأول ما خلقها الله كانت أشد بياضًا من اللبن وأطيب رائحة من المسك فأغربت لما أهبط آدم عليه السلام عليها بعد أن عصى الله تعالى ، وهذه الأرض تسمى أرض النفوس . . . دورة كرة هذه

(١) الجيلي ، عبد الكريم : الإنسان الكامل : ٩٧/٢ - ١٠٢ .

الأرض مسيرة ألف عام ومائة عام وستة وستون عامًا ومائتا يوم وأربعون يومًا . . . ثم سلك الإسكندر الجانب الجنوبي . . . وهو الظلمات حتى بلغ يأجوج ومأجوج وهم في الجانب الجنوبي من الأرض لم تطلع الشمس على أرضهم أبدًا، ثم سلك الجانب الشمالي حتى بلغ محلاً منه لم تغرب الشمس فيه، وهذه الأرض بيضاء على ما خلقها الله تعالى عليه هي مسكن رجال الغيب وملكها الخضر عليه السلام، وهي قريبة من أرض بلغار، وبلغار بلدة في العجم لا تجب فيها صلاة العشاء أيام الشتاء؛ لأن شفق الفجر يطلع قبل غروب شفق المغرب فيها . . . وهذه الأرض أشرف الأراضي وأرفعها قدرًا لأنها محل النبيين والمرسلين والأولياء والصالحين^(١).

واسترسل في مكان آخر ببيان الأفراد والأقطاب إلى أن قال: (فكل أحد من الأفراد والأقطاب له التصرف في جميع المملكة الوجودية، ويعلم كل واحد منهم ما اختلج في الليل والنهار، فضلاً عن لغة الطيور. وقد قال الشبلي . . . (لودبت نملة سوداء على صخرة صماء في ليلة ظلماء ولم أسمعها لقلت: إني مخدوع أو ممكور بي). وقال غيره: (لا أقول: ولم أشعر بها؛ لأنها لا تدب إلا بقوتي وأنا محرکہا فكيف أقول: لا أشعر بها وأنا محرکہا؟)^(٢).

إذا نظرنا في النصوص السابقة نجد أن عبد الكريم الجيلي صرح بأن الأولياء يعلمون الغيوب بثتى أصنافها، فليس هناك من حاجة تخفى على الأولياء كبرت أو صغرت، وهذا طبعاً حسب زعمه، وإلا فالغيب علمه خاص

(١) نفس المصدر: ١١٠/٢-١١٢.

(٢) نفس المصدر: ١٢٢/١.

بالله عز وجل لا يشركه فيه أحد من خلقه .

وقال عبد الكريم الجيلي في مكان آخر وهو يتحدث عن الأولياء : (فإذا كشف الحجاب وفتح لهم الباب علم العوالم بأجمعها على ما هي عليه من تفاريحها من المبدأ إلى المعاد ، وعلم كل شيء ، كيف هو كائن وكيف يكون ، وعلم ما لم يكن ولم لا يكون ما لم يكن ، ولو كان ما لم يكن كيف كان يكون ، كل ذلك علماً أصلياً حكماً كشفياً ذوقياً من ذاته لسريانه في المعلومات ، علماً إجمالياً تفصيلاً كلياً جزئياً مفصلاً في إجماله ، ومنهم من تجلى الله عليه بصفة السميع ، فيسمع نطق الجمادات والنباتات والحيوانات وكلام الملائكة واختلاف اللغات ، وكان البعيد عنه كالقريب)^(١) .

وهكذا كما رأينا في النصوص السابقة التي أوردتها عن عبد الكريم الجيلي نرى بوضوح كامل بأنه ادعى أن الأولياء يعلمون علم الغيب ، وأنه بهذا القول فقد زعم بأن الأولياء يشاركون الله في هذه الخاصية التي أخبرنا الله عز وجل - كما سيأتي - بأنها خاصة به ، وأنه لا يعلم الغيب إلا هو .

ومن الصوفية الذين زعموا أن الأولياء يعلمون الغيب أحمد الرفاعي المتوفى سنة (٥٧٨هـ) ، فقد قال متحدثاً عن الدرجات التي يمر بها الإنسان حتى يصل إلى مرحلة الغوثية التي إذا وصلها الإنسان يصبح الغيب عنده كالمشاهدة ، فلا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء . وهذا نص كلامه :

(إن العبد ما يزال يرتقي من سماء إلى سماء حتى يصل إلى محل الغوث ، ثم ترتفع صفته إلى أن تصير صفة من صفات الحق يطلعه على غيبه حتى لا تنبت شجرة ولا تخضر ورقة إلا بنظره ، ويتكلم هناك عن الله بكلام لا تسعه عقول

(١) نفس المرجع : ١/٦٣ ، ٦٤ .

الخلائق . . . وكان يقول: إن القلب إذا تجلى من حب الدنيا وشهوتها صار كالبلور وأخبر صاحبه بما مضى، وبما هوات من أحوال الناس^(١).

إذا نظرنا إلى النص السابق نجد أن الرفاعي صرح بأن الولي إذا وصل إلى مرحلة الغوثية يطلعه الله على الغيب فلا يخفى عليه شيء، وهذا فيه تقرير عن اعتقادهم علم الغيب في أوليائهم.

كما أن الرفاعي يزعم أن الله أطلعه على سبعة مدائن، وكل سكانها لا يذكرون الله، وهم ليسوا من الجن ولا من الإنس، وأن الله يأمر الملائكة بأخذ ذنوب أمة محمد وقذفها على تلك المدن السبعة، وكل من يصاب منهم بذنوب من الذنوب التي ارتكبتها فرد من أفراد أمة محمد ﷺ يصبح من أهل الجنة.

وإليك نص كلامه، فقد قال إبراهيم الأعزب: كنت قائماً في بعض الليالي في موضع هناك للسيد أحمد الرفاعي رضي الله عنه، فأيقظني وقال: أي إبراهيم، ألا أخبرك؟ أظهرني الله سبحانه في هذه الساعة على سبعة مدائن كل مدينة منها بقدر هذه الدنيا سبع مرات، وهي مملوءة من الخلق ليسوا من الجن ولا الإنس وما فيهم من يذكر الله تعالى، وكل ليلة عند غروب الشمس يأمر الله تعالى الملائكة فيأخذون ذنوب أمة محمد ﷺ وينفضوها على تلك المدائن السبعة، وكل من أصاب منهم ذنباً فهو من أهل الجنة^(٢).

ومن المتصوفة الذين زعموا بأن الأولياء يعلمون الغيب عبد الوهاب الشعراني (٩٧٣هـ)، وهاك نماذج من كلامه:

فقد قال الشعراني: في معرض حديثه عن شيخه وأستاذه علي الخواص

(١) قلادة الجواهر في ذكر الرفاعي وأتباعه الأكابر: ١٤٨.

(٢) قلادة الجواهر: ١٩٣.

البرلس: (كان . . . أميًا لا يكتب ولا يقرأ، وكان . . . يتكلم على معاني القرآن العظيم والسنة المشرفة كلامًا نفيًا يحتر فيه العلماء!!! وكان محل كشفه اللوح المحفوظ عن المحو والإثبات، فكان إذا قال قولاً لا بد وأن يقع على الصفة التي قال، كنت أرسل له الناس يشاورونه عن أحوالهم فما كان قط يحوجهم إلى كلام، بل كان يخبر الشخص بواقعة التي أتى لأجلها قبل أن يتكلم، فيتخير الشخص . . . وسمعت سيدي - سيده - محمد بن عنان يقول: الشيخ برلس أعطي التصريف في ثلاثة أرباع مصر^(١).

ونقل الشعراني أيضًا عن شيخه علي الخواص أنه قال: (لا يكمل إيمان عبد حتى يصير الغيب عنده كالشهادة في عدم الريب، ويسري منه الإيمان في نفس العالم كله فيأمنوه على القطع على أنفسهم وأموالهم وأهلهم)^(٢).

وقال الشعراني عن إبراهيم العريان^(٣): (أنه كان إذا دخل بلدًا سلم على أهلها كبارًا وصغارًا بأسمائهم حتى كأنه تربى بينهم، وكان . . . يطلع على المنبر ويخطب عريانًا . . . وكان يخرج الريح بحضرة الأكابر ثم يقول: هذه ضرطة فلان، ويحلف على ذلك فيخجل ذلك الكبير منه)^(٤).

ففي هذا النص مع ادعاء علم الغيب له من المخازي ما يستحي منه من عنده أدنى مسكة من عقل.

ويقول الشعراني: وأما سيدي علي الخواص فسمعتة يقول: (لا يكمل

(١) الشعراني: الطبقات الكبرى: ١٥٠/٢.

(٢) نفس المصدر: ١٥٦/٢.

(٣) انظر ترجمته في الطبقات الكبرى للشعراني: ١٤٢/٢، وقد وصفه بأوصاف يستحي أن يتصف بها إنسان عادي فضلاً عن أن يتصف بها ولي.

(٤) نفس المصدر: ١٤٢/٢.

الرجل عندنا حتى يعلم حركات مریده في انتقاله في الأصلاب وهو نطفة من يوم (أست بربكم) إلى استقراره في الجنة أو في النار^(١).

وهنا - كما نرى في هذا النص - فقد ساوى هذا الرجل بين علم الله وعلم الأولياء، فماذا بقي لله؟! سبحانك هذا بهتان عظيم.

وقال محمد محيي الدين الأحمدى الشناوى حفيد الشعرانى الصوفى وهو يتحدث عن مناقب جده الشعرانى:

(وكان . . . يشهد بقلبه تطور أعماله ثم تصعد إلى أماكنها من السموات والأفلاك، ومعرفة الأملاك الذين شاركهم في العمل من حملة العرش وملائكة الستور، والملائكة الذين نصفهم نار ونصفهم ثلج، وذلك لأن أعماله الموافقة لأعمالهم تصعد مع أعمالهم إلى حضرة الله تعالى، ومعلوم أن أهل كل حرفة يعرفون)^(٢).

ومن الصوفية الذين يزعمون بأن الأولياء يعلمون الغيب على حرازم بن العربى برادة، فقد قال واصفاً شيخه التيجانى: . . . ومن كماله . . . ونفوذ بصيرته الربانية وفراسته النورانية التي ظهر مقتضاها في معرفة أحوال الأصحاب، وفي غيرها من إظهار مضمرة وإخبار بمغيبات، وعلم بعواقب الحاجات، وما يترتب عليها من المصالح والآفات، وغير ذلك من الأمور الواقعات^(٣).

وقال في رماح حزب الرحيم: (وينبغي على المرید أن يعتقد في شيخه أنه

(١) الكبريت الأحمر: ٣/٢.

(٢) كتاب المناقب الكبرى لمحمد محيي الدين الشناوى: ١٠٨.

(٣) جواهر المعاني: ٥٣/١.

يرى أحواله كلها كما يرى الأشياء في الزجاجية^(١).

وقال في بغية المستفيد: (وأما مكاشفته . . . بمعنى إخباره بالأمر قبل وقوعه فيقع وفق ما أخبر به، فلا يكاد ينحصر ما حدث به الثقات عنه . . . ومن إخباره بالغيب عن طريق كشفه . . . إخباره بأمر لم تقع إلا بعد وفاته إما بالتصريح أو التلويح)^(٢).

إذا نظرنا في النصوص السابقة نرى بوضوح أن علي حرازم قد وصف شيخه بأنه كان يعلم ما في ضمائر الناس، وكان يخبر بالمغيبات ويعلم عواقب الأمور التي تصير عليها في النهاية، وأنه كان يخبر الأمر قبل وقوعه، وأنه ينبغي على كل مريد أن يعتقد أن شيخه مطلع عليه أينما كان، وهذه أمور غيبية لا يمكن أن يعلم بها أي مخلوق مهما كان؛ لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا ولي؛ لأن علم الغيب خاص بالله عز وجل، وكما نرى علي حرازم فقد اعتقد في شيخه بأنه يعلم الغيب وبهذا يصبح بأنه أشرك شيخه في خاصية اختص الله بها من بين مخلوقاته جميعاً.

وقال البريلوي أحمد رضا مؤسس الطريقة البريلوية إحدى الطرق الصوفية بالقارة الهندية ناقلاً عن أمثاله من المتصوفة:

(إن النبي لا يخفى عليه شيء من الخمس المذكورة في الآية الشريفة، وكيف يخفى عليه ذلك والأقطاب السبعة من أمته الشريفة يعلمونها وهم دون الغوث فكيف بسيد الأولين والآخرين الذي هو سبب كل شيء ومنه كل شيء؟!

(١) رماح حزب الرحيم: ٢٥/١.

(٢) بغية المستفيد: ٢٤٦، ٢٤٧.

ثم قال: وكيف يخفى أمر الخمس عليه والواحد من أهل التصرف من أمته الشريفة لا يمكنه التصرف إلا بمعرفة هذه الخمس، فاسمعوا هذا يا منكرين، ولا تكونوا لأولياء الله مكذابين، فإن تكذيبهم خراب للدين، وسينتقم الله من الجاحدين، وأعاذنا الله بعباده العارفين^(١).

وقال البريلوي أيضًا: (الكامل قلبه مرآة الوجود العلوي والسفلي كله على التفصيل).

وقال أيضًا: (ليس الرجل من يقيد العرش وما حواه من الأفلاك والجنة والنار، وإنما الرجل من نفذ بصره إلى خارج هذا الوجود كله)^(٢).

ونقلوا عن عبد القادر الجيلاني أنه قال:

وَعُلِّمَ نَبْتَ الْأَرْضِ كَمَ مِنْ نِبَاتَةٍ وَعِلْمَ رَمْلِ الْأَرْضِ كَمَ هُوَ رَمْلَةٌ
 وَعِلْمَ عِلْمِ اللَّهِ أَحْصَى حُرُوفَهُ وَأَعْلَمَ مَوْجَ الْبَحْرِ كَمَ هُوَ مَوْجَةٌ
 أَنَا الْوَاحِدُ الْفَرْدُ الْكَبِيرُ بِذَاتِهِ أَنَا الْوَاصِفُ الْمَوْصُوفُ عِلْمَ الطَّرِيقَةِ
 مَلَكَتْ بِلَادَ اللَّهِ شَرْقًا وَمَغْرِبًا وَإِنْ شِئْتَ أَفْنَيْتِ الْأَنَامَ بِلِحْظَةٍ
 وَقَالَوَا يَا هَذَا تَرَكْتَ صَلَاتَكَ وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنِّي أَصْلِي بِمَكَّةَ
 مَرِيدِي تَمَسَّكَ بِي وَكُنْ بِي وَائْتَقِ فَأَحْمِيكَ فِي الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٣)

قلت: إن هذا القول لم يقل به عبد القادر، بل هو تقول عليه، وكذب صريح. فأين الكذب من قول عبد القادر الجيلاني الثابت في كتابه الغنية: (فإن قيل: لم يطلع الله عباده على ليلة القدر يقينًا وقطعًا؟ قيل: لئلا يتكلوا

(١) خالص الاعتقاد للبريلوي: ٥٣، ٥٤، نقلًا عن البريلوية لإحسان: ٩٢-٩٥.

(٢) نفس المرجع.

(٣) ينسبون هذه الأبيات إلى فتوح الغيب للجيلاني، ولا يوجد له أي وجود في فتوح الغيب.

على عملهم فيها^(١). ففي هذا النص له ما يدل على أنه لا يعرف الغيب، بل الغيب من خصائص الربوبية، حتى إنه لم يثبت لنفسه علم ليلة القدر بل أسنده إلى أنه من علم الغيب. وهذا يدل أيضاً على مدى كذب القوم حتى على عبد القادر.

فهذه عقيدة المتصوفة في علم مشايخها وأوليائها، كما بينها أقطابها في دواوين فكرهم، ولا شك أن من له أدنى حظ من شعب الإيمان، أو له مسكة من العقل والفطر السليمة، أو رزق شيئاً من الإنصاف - يعلم علم اليقين أن هذا الفكر لا يتجاوز كونه ضرباً من الخيال، وأنه من قبيل الهراء المحض الذي لا يروج إلا على من فقد الإحساس بأهمية الإيمان بالله وحده، وركت روابط انتمائه إلى حزب الله، ولا يعتقد صحة هذه الدعاوى والملفقات إلا من لا يعرف التوحيد الذي أنزل الله على رسوله، ولا يعرف الشرك الذي أرسل الله رسله وأنزل الله كتبه للنهي عنه والابتعاد منه بشتى الطرق.

الرد على هذه العقيدة الشركية:

الرد عليهم من القرآن:

أ- إثبات الله في القرآن الكريم في عدة آيات منه بأن علم الغيب من خصائصه الربوبية، واستدلاله به على أن يعبدوه وحده لا شريك له، حتى لا يتوكل ولا يطلب شيئاً إلا من الله، ويدل عليه عدة آيات من القرآن الكريم، منها:

١- قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٢).

٢- قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ

(١) الجيلاني، عبد القادر: الغنية: ١٣/٢.

(٢) سورة النمل، الآية: ٦٥.

الضُّور ﴿٣٨﴾ (١)

٣- قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾ (٢).

٤- قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ (٣).

٥- قوله تعالى: ﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ ﴿١٠﴾ (٤).

٦- قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٥٩﴾ (٥).

٧- وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿٣٤﴾ (٦).

٨- وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ ﴿٨﴾ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ (٧).

(١) سورة فاطر، الآية: ٣٨.

(٢) سورة الحجرات، الآية: ١٨.

(٣) سورة هود، الآية: ١٢٣.

(٤) سورة يونس، الآية: ٢٠.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٥٩.

(٦) سورة لقمان، الآية: ٣٤.

(٧) سورة الرعد، الآيتان: ٩، ٨.

- ٩- وقوله تعالى: ﴿لَمْ يَغِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١).
- ١٠- وقوله تعالى: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢).
- ١١- وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا مَقَاتِعُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(٣).
- ١٢- ب- إخباره تعالى بأن علم الساعة وعلم المغيبات الخمسة لا أحد يتدخل فيه، بل هو في علم الله فقط. يدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُرْسِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾^(٤).
- ١٣- وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْ قِيلَ إِلَّا هُوَ ثَمَّ لَقَدْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَأَتْبَعُكُمْ إِلَّا بُغْيَةً يُسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٥).
- ١٤- وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾^(٦).
- ١٥- وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَيْسَ مَعِيَ إِلَّا نَجْمٌ لَيْلِي وَمَا أَصْبَحُ بِهَا بِشِيرٌ وَلَا أَهْلِي بِهَا بِخَبِيرٌ﴾^(٧).
- ١٦- ج- إخباره تعالى عن علم الغيب بأنه صفة له خاصة، فقال: ﴿عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾^(٨).

(١) سورة الكهف، الآية: ٢٦.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٣٣.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٥٩.

(٤) سورة لقمان، الآية: ٣٤.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٨٧.

(٦) سورة الأحزاب، الآية: ٦٣.

(٧) سورة النازعات، الآيات: ٤٢-٤٤.

(٨) سورة المائدة، الآية: ١٠٩، سورة التوبة، الآية: ٧٨، سورة سبأ، الآية: ٤٨.

١٧- وقوله تعالى: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾^(١).

١٨- قوله تعالى: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ﴾^(٢).

١٩- د- إخباره تعالى عن نبيه محمد ﷺ بأنه لا يعلم الغيب؛ فقال تعالى
أمرًا نبيه ﷺ أن يقول: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي
مَلَكٌ﴾^(٣).

٢٠- ومثله أيضًا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ
الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(٤).

٢١- ونحوه أيضًا قوله تعالى: ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ الْإِنْفَاقِ لَا
تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾^(٥).

٢٢- وقال تعالى حكاية عن نبيه قوله: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا
شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا
نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٦).

٢٣- وهكذا أمره أن يقول بأنه لا يعرف ما يفعل الله به ولا بغيره من الناس،
بل كل هذا بيد الله، فقال: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْفُرُ

(١) سورة الأنعام، الآية: ٧٣، سورة التوبة، الآيات: ٩٤، ١٠٥، سورة الرعد، الآية: ٩،
سورة المؤمنون، الآية: ٩٢، سورة السجدة، الآية: ٦، سورة الزمر، الآية: ٤٦، سورة
الحشر، الآية: ٢٢، سورة الجمعة، الآية: ٨، سورة التغابن، الآية: ١٨.

(٢) سورة سبأ، الآية: ٣، سورة الجن، الآية: ٢٦.

(٣) سورة هود، الآية: ٣١.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٥٠.

(٥) سورة التوبة، الآية: ١٠١.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٨٨.

إِن أَنبِئُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ ﴿١﴾ .

٢٤- ويدل عليه قوله تعالى لنبيه بصيغة (لا تدري): ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ (٢). فهذه الآيات كلها تدل على أن النبي ﷺ لا يعلم الغيب .

٢٥- هـ- وهكذا أن إبراهيم ﷺ الذي هو أبو الأنبياء يحدث القرآن عنه بأنه لا يعلم الغيب : كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ يَأْتِبُرِي قَالُوا سَلِمًا قَالَ سَلِمٌ فَمَا لِيثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴿١٩﴾ فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ إِنَّا أُزِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطٍ ﴿٢٠﴾ وَأَمْرًا تُهْتَمُّ فَضَحِكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٢١﴾ قَالَتْ يَتُولاَنِي ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢٢﴾ قَالُوا أَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجِدْنَا فِي قَوْمٍ لُّوطٍ ﴿٢٤﴾﴾ (٣) ، ففي هذه الآيات بيان كون إبراهيم عليه السلام لا يعرف الغيب ، وهذا واضح .

٢٦- وقوله عز وجل: ﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلِمًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلَيْكَ ﴿٥٣﴾ قَالَ أْبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَا يُبَشِّرُونَ ﴿٥٤﴾ قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿٥٦﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾﴾ (٤)

فنبى الله إبراهيم ﷺ ما علم الغيب وإلا لما حصل له ما حصل .

(١) سورة الأحقاف، الآية: ٩ .

(٢) سورة الطلاق، الآية: ١ .

(٣) سورة هود، الآيات: ٦٩-٧٤ .

(٤) سورة الحجر، الآيات: ٥١-٥٧ .

٢٧- وقوله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ ٢٤ ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ ٢٥ ﴿ فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴾ ٢٦ ﴿ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ ٢٧ ﴿ فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ وَبَشِّرْهُ بِعِلْمٍ عَلَيْكَ ﴾ ٢٨ ﴿ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَفٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴾ ٢٩ ﴿ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾ ٣٠ ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ ٣١ ﴿ (١) . فلم يعرف إبراهيم ﷺ ضيوفه حتى أخبروه عن أنفسهم ، فلو كان يعلم الغيب لما كانت هناك هذه المحاورات التي حصلت ، بل عرفهم إبراهيم عليه السلام في أول وهلة ولم يقدم لهم أي طعام .

٢٨- و- إخباره تعالى عن نبي الله لوط ﷺ بأنه لا يعلم المغيبات : فقال : ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴾ ٧٧ ﴿ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْفَوِرُ هُنَآءَ مِمَّا هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴾ ٧٨ ﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَمَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَنَعَاذٌ مَّا نُرِيدُ ﴾ ٧٩ ﴿ قَالَ لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ ٨٠ ﴿ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ . . . ﴾ (٢) .

٢٩- قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴾ ٣١ ﴿ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ ٣٢ ﴿ قَالُوا بَلْ جِئْتَنَا بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ ٣٣ ﴿ وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ ٣٤ ﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾ ٣٥ ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَتُولَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴾ ٣٦ ﴿ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ ٣٧ ﴿ قَالَ إِنَّ هَتُولَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴾ ٣٨ ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ ﴾ ٣٩ ﴿ قَالُوا أَوْلَمْ

(١) سورة الذاريات، الآيات: ٢٤-٣١.

(٢) سورة هود، الآيات: ٨١-٨٨.

نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦٠﴾ قَالَ هَتُّؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦١﴾ ﴿١﴾ .

٣٠- ز- إخباره تعالى عن سليمان عليه السلام بأنه لا يعلم الغيب : فقال تعالى :
﴿ وَتَقَفَدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٦٠﴾ لِأَعْدَابِنَا
عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذِجْنَهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ﴿٦١﴾ فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ
أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَمَا بَنِي إِفْرِيحٍ ﴿٦٢﴾ ﴾ (٢) .

٣١- ح- إخباره تعالى عن داود عليه السلام بأنه لا يعلم المغيبات : فقال :
﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبُؤُا الْحَصَمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴿٦١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا
لَا تَخَفْ حَصْمَانُ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ
الصِّرَاطِ ﴿٦٢﴾ ﴾ (٣) .

٣٢- ط- إخباره عن موسى عليه السلام بأنه لا يعلم الغيب : فقال : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى
هَلْ آتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِنَّمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٢﴾ وَكَيْفَ
نَصَبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا ﴿٦٣﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ
أَمْرًا ﴿٦٤﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلِنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٦٥﴾ - إلى قوله
تعالى : - ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا
تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٦٣﴾ - إلى أن قال : - ﴿ ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ
صَبْرًا ﴿٦٥﴾ - إلى أن قال : - ﴿ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ
عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٦٤﴾ - إلى أن قال : - ﴿ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٦٢﴾ ﴾ (٤) .

٣٣- وقوله تعالى : ﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ ﴿٦١﴾ ﴾ (٥) .

(١) سورة الحجر، الآيات : ٦١-٧١ .

(٢) سورة النمل، الآيات : ٢٠-٢٢ .

(٣) سورة ص، الآيات : ٢١، ٢٢ .

(٤) سورة الكهف، الآيات : ٦٦-٨٢ .

(٥) سورة طه، الآية : ٢١ .

٣٤- وقوله تعالى: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ﴿١﴾﴾ (١).

٣٥- وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَى أَقْبَلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٢﴾﴾ (٢). فلو كان عالمًا بالغيب لما كان لإخباره تعالى عن أمر الحية معنى، ولما فر من الخوف.

٣٦- وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ﴿٣﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿٤﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٥﴾﴾ (٣). فلو كان عالمًا بالغيب لما غاب عنه ضلال قومه بالسامري.

٣٧- ي- إخباره تعالى عن يعقوب عليه السلام بأن لا يعلم الغيب: فقال: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنْتَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١﴾ وَجَاءُوا آبَاءَهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿٢﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿٣﴾ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿٤﴾﴾ (٤). فلو كان عالمًا بالغيب لقال: إنه في الجب الآن، وأنتم لكاذبون، ولما حصل ما حصل له من الأسى والحزن.

٣٨- ك- إخباره تعالى عن زكريا عليه السلام بأنه لا يعلم الغيب: فقال: ﴿كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُمُ إِنِّي لِلْهِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ

(١) سورة النمل، الآية: ١٠.

(٢) سورة القصص، الآية: ٣١.

(٣) سورة طه، الآيات: ٨٣-٨٥.

(٤) سورة يوسف، الآيات: ١٥-١٨.

لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ (١)

٣٩- وقال عنه أيضاً: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ (٢)

٤٠- ل- قوله تعالى عن عيسى عليه السلام: ﴿تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ (٣)

٤١- م- وقال تعالى عن جميع أنبيائه مطلقاً: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ (٤)

٤٢- ن- قوله سبحانه عن الملائكة نافية عنهم علم الغيب والعلم المحيط الشامل لكل شيء: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (٥)

٤٣- س- وقوله تعالى عن الجن: ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ (٦)

٤٤- ع- وفي الرد على استدلالهم بأن الأولياء يعلمون المغيبات يورد قوله

(١) سورة ال عمران، الآيات: ٣٧-٤٠.

(٢) سورة مريم، الآية: ٨.

(٣) سورة المائدة، الآية: ١١٦.

(٤) سورة المائدة، الآية: ١٠٩.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٣٢.

(٦) سورة سبأ، الآية: ١٤.

تعالى: ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ لَبِئْتُمْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِئْتُمْ مِائَةَ عَامٍ ﴿١﴾ .

٤٥- وقال تعالى في الأولياء الكرام أصحاب الكهف: ﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴿٢﴾ إِلَى أَنْ قَالَ: ﴿ وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴿٣﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٤﴾ ﴾ (٢) .

٤٦- وقوله تعالى في حق الأموات من الأنبياء والأولياء وغيرهم ممن كان المشركون ينادونهم عند الكربات: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢﴾ ﴾ (٣) .

٤٧- وقوله تعالى أيضًا في حق الأموات من الأنبياء والأولياء وغيرهم ممن كان المشركون ينادونهم عند الكربات ويدعونهم لدفع المضرات وجلب الخيرات: ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾ ﴾ (٤) .

٤٨- وقوله تعالى أيضًا في حق الأموات من الأنبياء والأولياء وغيرهم ممن

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥٩ .

(٢) سورة الكهف، الآيات: ١٩-٢٦ .

(٣) سورة النحل، الآيات: ٢٠، ٢١ .

(٤) سورة فاطر، الآيات: ١٣، ١٤ .

كان المشركون ينادونهم عند الكربات ويدعونهم لدفع المضرات وجلب الخيرات ويستغيثون بهم عند إمام الملمات ونزول البليات : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ ﴾ (١) .

٤٩- ف - قال تعالى في حق مريم التي هي من أعظم وليات الله تعالى :

﴿ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ﴾ (٢) .

٥٠- وقوله تعالى : ﴿ فَأَتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ (٣) . قَالَتْ إِنَّيَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ (٣) .

٥١- ص - وأما ما ادعت البريلوية بأن الرسول عنده جميع علوم

المخلوقات فيرد عليه بقوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ (٤) .

٥٢- ق - ومن الآيات التي تبطل زعم البريلوية أن الرسول ﷺ حاضر وناظر

كل حين وأن وأنه موجود في السموات والأرض وفي كل مكان وفي كل زمان قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٥) .

٥٣- وقوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغُرِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا

كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (٦) .

(١) سورة الأحقاف، الآية : ٥ .

(٢) سورة آل عمران، الآية : ٤٧ .

(٣) سورة مريم، الآيات : ١٧ - ٢٠ .

(٤) سورة يس، الآية : ٦٩ .

(٥) سورة آل عمران، الآية : ٤٤ .

(٦) سورة القصص، الآية : ٤٤ .

٥٤- وقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْتَ تَأْوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءآيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ (١).

٥٥- وقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ﴾ (٢).

٥٦- وقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ مِّنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴾ (٣).

٥٧- وحكى الله عز وجل في كتابه ذهابه بنبيه محمد ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، فقال: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ ٱبْنَيْنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (٤)؛ أي ذهب به إلى المسجد الأقصى حيث لم يكن هناك من قبل، وإلا لم يخبر بذهابه هناك، ولم يتعجب به قومه.

٥٨- وقال جل من قائل: ﴿ إِلَّا نُنصِرُهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَائِفٍ ائْتَيْنِ إِذْ هُمْ فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ (٥). أي أخرجوه من مكة وذهب بأبي بكر إلى الغار، وبعد خروجه لم يكن في مكة، وقبل خروجه لم يكن بالغار.

٥٩- وقال: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٦).

(١) سورة القصص، الآية: ٤٥.

(٢) سورة القصص، الآية: ٤٦.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٢.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ١.

(٥) سورة التوبة، الآية: ٤٠.

(٦) سورة آل عمران، الآية: ١٢٣.

٦٠- وقال: ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾^(١)؛ أي نصر الله رسوله عند نزوله ببدر وفي العدوة الدنيا عند نزول الكفار في العدوة القصوى، حيث خرج من المدينة مع أصحابه الثلاث مائة وثلاث عشرة مجاهدًا، ولم يكن في المدينة بعد خروجه كما لم يكن في البدر قبل خروجه، إليها.

٦١- وقال: ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾^(٢). فكان في الحديبية في العام السادس بعد الهجرة، حيث لم يكن في المدينة، وكما لم يكن في مكة ولم يكن في الحديبية موجودًا قبله، ولم يبق فيها بعد رجوعه إلى المدينة. وقال: ﴿ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ﴾^(٣)، وغير ذلك من الآيات الكثيرة، والوقائع اليومية التي كانت تحدث في حياته ﷺ؛ من وجوده في الحجرة الشريفة، وانتظار الصحابة إياه في المسجد، وخروجه من البيت، ووجوده في المسجد، وعدم وجوده في المسجد عند وجوده في السوق، وغير ذلك من الحوادث الظاهرة والأمور الجليلة التي لا خفاء فيها إلا لمن أعمى الله قلبه مع عمى بصره. فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور. فكيف يقول هؤلاء المتصوفة أن الرسول ﷺ لا يخلو منه مكان بل كل شيء أمام عينيه، وأنه يعلم جميع أحوال الموجودات والمخلوقات ولا تخفى عليه خافية^(٤)؟

(١) سورة الأنفال، الآية: ٤٢.

(٢) سورة الفتح، الآية: ١٨.

(٣) سورة الفتح، الآية: ٢٧.

(٤) انظر ما ذكر البريلوي في خالص الاعتقاد: ٣٩.

فهذه بعض الآيات القرآنية الدالة على أن علم الغيب صفة مختصة بالله تعالى، وأن الأنبياء عليهم السلام، والأولياء، والملائكة، والجن، لا يعلمون المخيبات.

والله تعالى هو وحده عالم الغيب والشهادة، وهو وحده علام الغيوب، وعنده وحده مفاتيح الغيب، وهو وحده يعلم الأمور الخمسة المذكورة في آخر سورة لقمان، وهو وحده يعلم السر وأخفى، وهو وحده يعلم ما في الصدور، وهو وحده لا تخفى عليه خافية، وقد تقدم في هذه الآيات أنه لا يعلم أحد في السموات والأرض الغيب غير الله تعالى، وأن الأنبياء لا يعلمون الغيب.

وأن الأولياء كأصحاب الكهف، ومريم، وغيرهم لم يكونوا يعلمون الغيب، وأن الله تعالى قد ساق في كتابه كثيراً من أخبار أنبيائه وأوليائه دليلاً على أنهم لم يكونوا يعلمون الغيب، كقصة آدم والملائكة وإبراهيم، ولوط ويعقوب ويوسف وزكريا وعزير ومريم وأصحاب الكهف، وغيرها، وهي كلها أدلة قاطعة على أنهم لم يكونوا يعلمون الغيب كله، وهكذا الجن لم يكونوا يعلمون الغيب.

الرد عليهم من السنة النبوية ووقائع من السيرة العطرة:

السنة النبوية مليئة بالأدلة على أن الرسول ﷺ لم يكن يعلم الغيب، فضلاً عما يدعيه المتصوفة معرفة علم الغيب لأوليائهم. سأورد فيما يلي بعض الأحاديث الدالة على أن علم الغيب ليس إلا عند الله جل وعلا:

الحديث الأول:

حديث جبريل المعروف المشهور، ونبيه قال جبريل: (متى الساعة؟ فقال رسول الله ﷺ: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل»... في خمس لا

يعلمهن إلا الله ثم تلا النبي ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ (١) الآية (٢).
 وقد استدل العلماء بهذا الحديث على أن جبريل والنبي ﷺ لم يكونا
 يعلمان الوقت المحدد لقيام الساعة. بل لا يعلم ذلك أحد غير الله تعالى، من
 ملك مقرب، ولا نبي مرسل، ولا ولي، لدلالة الحصر. وهذه الأمور الخمسة
 هي مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى (٣).

الحديث الثاني:

قول النبي ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: لا يعلم ما في غد
 إلا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا
 الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله» (٤).

الحديث الثالث:

ما جاء في الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ سمع خصومة بباب حجرته،
 فخرج إليهم فقال: «إنما أنا بشر وإنه يأتيني الخصم ولعل بعضكم أبلغ من
 بعض، فأحسبه أنه صدق فأقضي له بذلك، فمن قضيت له بحق مسلم فإنما
 هي قطعة من النار فليأخذها أو فليتركها» (٥).

فعلم من هذا الحديث أن النبي ﷺ لم يكن يعلم الغيب، فلم يكن يعرف
 الصادق من الكاذب، والمحق من المبطل في الخصمين، ولذلك حذرهما

(١) سورة لقمان، الآية: ٣٤.

(٢) رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان،
 برقم: ٥٠. ورواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان...
 برقم: ٨.

(٣) انظر ما ذكر ابن القيم في المنار المتيف: ٨٠-٨٤.

(٤) سبق تخريجه في ص: ٥٩٨.

(٥) البخاري، كتاب المظالم والغصب، باب: إثم من خاصم بباطل وهو يعلمه، برقم: ٢٤٥٨.
 والإمام مسلم في الصحيح، كتاب الأقضية، باب الحكم بالظاهر واللحن بالحجة، برقم: ١٧١٣.

بهذه الكلمة الجامعة التي فيها عبرة لكل مسلم^(١).

الحديث الرابع :

حديث الحوض ، وقد روي بعدة روايات ، منها :

١- «أنا فرطكم على الحوض ، وليرفعن معي رجال منكم ، ثم ليختلجن دوني ، فأقول : يارب أصحابي ؛ فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك؟»^(٢).

٢- وفي رواية : «خطب رسول الله ﷺ : فقال : أيها الناس ، إنكم محشورون إلى الله حفاة عراة غرلاً ، ثم قال : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُمْ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ ﴿١٤﴾ إلى آخر الآية ، ثم قال : ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم ، ألا وإنه يجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول : يارب أصحابي ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول كما قال العبد الصالح : ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ ﴿١٧﴾ ، فيقال : إن هؤلاء لم يزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم»^(٣).

٣- وفي رواية : «أقول : إنهم مني ؛ فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك؟ فأقول : سحقاً سحقاً لمن غير بعدي»^(٤).

(١) انظر ما ذكره القاري في شرح الشفا : ٥٦٣/٤ - ٥٦٦.

(٢) البخاري في صحيحه : كتاب الرقاق ، باب في الحوض ، برقم : ٦٥٧٦ . ومسلم في كتاب الفضائل : باب : إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته ، برقم : ٢٢٩٧ .

(٣) البخاري : كتاب تفسير القرآن ، باب ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ ، برقم : ٤٦٢٥ . ومسلم في كتاب الفضائل ، باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته ، برقم : ٢٣٠٤ .

(٤) البخاري : كتاب الرقاق ، باب في الحوض ، برقم : ٦٥٨٥ . ومسلم : كتاب الفضائل ، باب إثبات حوض النبي ﷺ وصفاته ، برقم : ٢٢٩١ .

٤- وفي رواية: «إنهم مني، فيقال: إنك لا تدري ما بدلوا بعدك؟ فأقول: سحقاً سحقاً لمن بدل بعدي»^(١).

وهناك روايات أخرى لهذا الحديث عن أكثر من عشرة صحابي - رضوان الله عليهم أجمعين - في كلها إما إنك لا تدري، أو لا علم لك، أو هل شعرت، ونحو ذلك من ألفاظ هذا الحديث المتواتر القاطع للنزاع. ودل هذا الحديث بهذه الألفاظ كلها أن النبي ﷺ لا يعلم أعمال أمته، وأن روحه ليست بمطلعة على أحوال الناس.

وإذا كان هذا حال أفضل الرسل، فكيف بالأنبياء الآخرين فضلاً عن الأولياء والصالحين؟!.

الحديث الخامس:

الذي ذكره الحافظ ابن حجر، وقال قبل إيراده: (إن بعض من لم يرسخ في الإيمان كان يظن أن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبي ﷺ على جميع المغيبات، كما وقع في المغازي لابن إسحاق أن ناقة النبي ﷺ ضلت، فقال زيد بن اللصيب^(٢): يزعم محمد أنه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقته! فقال النبي ﷺ: «إن رجلاً يقول كذا وكذا، وإني والله لا أعلم إلا ما علمني الله، وقد دلني الله عليها وهي في شعب كذا قد حبستها شجرة» فذهبوا فجاءوا بها^(٣).

(١) البخاري: كتاب الفتن، باب قول الله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً لِّأُتْصِبِينَ﴾، برقم: ٧٠٥١.
 (٢) على وزن كُريب، أحد المنافقين من بني قينقاع، قيل: إنه أسلم بعد ذلك، وقيل: بقي على نفاقه حتى هلك. انظر سيرة ابن هشام: ٥٢٣/٢، وما ذكره الحافظ في الإصابة: ٥٧١/١.
 رقم: ٢٩٣٢.
 (٣) ابن حجر: فتح الباري: ٣٧٦/١٣، وانظر ما ذكره ابن هشام في السيرة: ٥٢٣/٢، حيث =

الحديث السادس :

ما روي في أسباب النزول : أنه ﷺ : «جاءه رجل بفرس له يقودها عقوق ومعه مهرة له يبيعه فقال : من أنت؟ قال : أنا نبي الله ، قال : وما نبي الله؟ قال : رسول الله ، قال الرجل : متى تقوم الساعة؟ فقال ﷺ : «غيب ، ولا يعلم الغيب إلا الله» ، قال : متى تمطر السماء؟ فقال ﷺ : «غيب ، ولا يعلم الغيب إلا الله» . قال الرجل : ما في بطن فرسي هذا؟ فقال ﷺ : «غيب ، ولا يعلم الغيب إلا الله» . قال : أرني سيفك ، فأعطاه النبي ﷺ سيفه ، فهزه الرجل ثم رده إليه ، فقال ﷺ : «أما إنك لم تكن تستطيع الذي أردت . . .»^(١) .

الحديث السابع :

وروى البخاري في صحيحه : عن الربيع بنت معوذ بن عفراء^(٢) رضي الله عنها قالت : جاء النبي ﷺ يدخل حين بنى علي ، فجلس على فراشي كمجلسك ، فجعلت جويرات لنا يضربن بالدف ، ويندبن من قتل من آبائي يوم بدر ، إذ قالت إحداهن : وفينا نبي يعلم ما في غد ، فقال ﷺ : «دعي هذه ، وقولي بالذي كنت تقولين»^(٣) .

= ذكر إسناد ابن إسحاق فقال : حدثني عاصم بن عمر بن قتادة [ثقة عالم بالمغازي : التقريب : ٣٠٧١] عن محمود بن لبيد [صحابي صغير جل روايته عن الصحابة : التقريب : ٦٥١٧] عن رجال من بني عبد الأشهل . قلت : هذا الإسناد أقل ما يقال فيه إنه حسن ، ولذلك أورده الحافظ . وشرطه في فتح الباري : إخراج ما صح أو حسن . انظر هذي الساري له : ٦ .

(١) نقله الواحدي النيسابوري في أسباب النزول : ١٩٨ .

(٢) هي بضم أوله وكسر التحتانية بنت معوذ بن الحارث بن رفاعة ويعرف بابن عفراء وهي أمه الأنصارية ، شهدت الشجرة ، لها أحد وعشرون حديثاً ، اتفقا على حديثين . انظر ترجمتها في ما كتبه الخزرجي في الخلاصة : ٤٩١ .

(٣) البخاري مع الفتح : ٢٠٢/٩ ، كتاب النكاح ، باب ضرب الدف في النكاح والوليمة ، برقم : ٥١٤٧ .

فالرسول ﷺ حرص على تصحيح العقيدة الإسلامية في مسألة الغيب ولو أغنية من الأغنيات مما كانت الجارية تنسب إليه ﷺ شيئاً من علم الغيب، حتى أمرها من فورهِ بأن تترك هذا القول.

الحديث الثامن: ماروي عن عائشة رضي الله عنها وله حكم الرفع:

تقول عائشة رضي الله عنها: من زعم أن رسول الله ﷺ يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (١). رواه مسلم (٢).

وفي رواية للبخاري عنها: «من حدثك أنه يعلم الغيب فقد كفر» (٣).

الحديث التاسع: حديث قصة الإفك التي رواها البخاري ومسلم وغيرهما (٤):

وقد جاء فيها: «يا عائشة، فإنه بلغني عنك كذا وكذا، فإن كنت بريئة فسيبرئك الله، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفري الله وتوبي إليه، فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه».

ومن نتائج هذه القصة أن رسول الله ﷺ رغم أنه كان قد وطن نفسه لمواجهة كل بلية أو أذى يقوم بها المنافقون؛ لأنه كان على علم وبصيرة بمكائدهم، إلا

(١) سورة النمل، الآية: ٦٥.

(٢) مسلم في الصحيح: في كتاب الإيمان، باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ [النجم: ١٣]، ١/١٥٩.

(٣) رواه البخاري في كتاب التوحيد: باب قول الله: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ٢٦]، برقم: ٧٣٨٠.

(٤) البخاري في الصحيح: كتاب الشهادات، باب: تعديل النساء بعضهن بعضاً: ٢/٢٥٣، برقم: ٢٦٦١. ومسلم في التوبة، باب في حديث الإفك وقبول توبة القاذف: ٤/٢١٢٩، برقم: ٢٧٧٠.

أنه ﷺ لم يكن يتوقع منهم النيل من عرضه ، والإساءة إليه في أحب أهله إليه ، ولذا كانت الحادثة شديدة على رسول الله ﷺ ، تحمل في طياتها دروساً وعبراً ؛ من أهمها بشرية الرسول ﷺ وكونه لا يعلم الغيب ، بل الغيب من علم الله الخالص ، إذ لو كان يعلم الغيب لبادر إلى تكذيب المفترين لأول وهلة ، وبادر إلى بيان تبرئة عائشة دون أي شك ولم يلبث القلق والضيق معه إلى شهر ، ولم يذهب إلى زوجه ولم يقل : «يا عائشة ، قد بلغني عنك كذا وكذا ، فإن كنت بريئة فسيبرئك الله ، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفري الله وتوبي إليه ، فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه» .

فهذه الحادثة صريحة في أن النبي ﷺ لا يعلم المغيبات (١) .

الحديث العاشر : ماجاء في قصة بيعة الرضوان :

ذلك أن رسول الله ﷺ لما وصل إلى الحديبية في عمرته بركت ناقته هناك لأمر يعلمه الله ، ثم أوفد عثمان رضي الله عنه إلى مكة لإعلامهم بأنه لم يأت ليشن حرباً عليهم ، وإنما جاء زائراً للبيت ومعظماً لحرمة .

قال ابن إسحاق : فحدثني عبد الله بن أبي بكر (٢) أن رسول الله ﷺ حين بلغه أن عثمان قد قتل قال : « لا نبرح حتى نناجز القوم » ، فدعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة ، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة (٣) .

ومن أهم الدروس التي ينبغي الاهتمام بها في هذه القصة أن خبر مقتل عثمان لما أشيع وبلغ النبي ﷺ صدقه واقتنع بصحته إلى حد كبير ، فتحول في

(١) انظر ما ذكر قريبي ، إبراهيم بن إبراهيم : مرويات غزوة بني المصطلق : ٣٥٣ .

(٢) وهو عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري ، المدني ، القاضي ، ثقة .

التقريب : ٣٢٣٩ .

(٣) سيرة ابن هشام : ٣١٥/٢ .

لحظة عن خيار السلم الذي جاء معه وأعلن حالة استنفار قصوى، ودعا أصحابه للبيعة على القتال وعدم الفرار، فبادروا رضي الله عنهم إلى البيعة .
ولما تمت البيعة رجع عثمان رضي الله عنه فظهر أن نبأ مقتله كان مجرد شائعة لا أساس لها من الصحة، ولو كان ﷺ يعلم الغيب لخبرهم بالواقع ولأفادهم أن عثمان حي معافى، لم يصبه مكروه، ولكنه - وهو على مقربة من مكة - لم يكن يدري ما يجري بداخلها .

الحديث الحادي عشر :

ما جاء في قصة عثمان بن مظعون^(١) رضي الله عنه التي وردت في حديث أم العلاء الأنصارية رضي الله عنها^(٢)؛ وهي أنه لما توفي أبو السائب عثمان بن مظعون رضي الله عنه وفرغوا من تكفينه، دخل النبي ﷺ، فقالت أم العلاء: (رحمة الله عليك أبا السائب، شهادتي عليك لقد أكرمك الله، فقال النبي ﷺ: «وما يدريك أن الله أكرمهم؟ فقالت: لا أدري بأبي أنت وأمي يا رسول الله، قال: «أما هو فقد جاءه والله اليقين، والله إنني لأرجو له الخير، وما أدري والله - وأنا رسول الله - ما يفعل بي». قالت: فوالله لا أزكي أحدًا بعده»^(٣).

وهذا النص أيضًا دليل آخر صحيح صريح على أن رسول الله ﷺ لم يكن

(١) هو عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة الجمحي، أبو السائب، من سادة المهاجرين، ومن أولياء الله المتقين الذين فازوا بوفاتهم في حياة نبيهم فصلى عليهم، وكان أبو السائب أول من دفن بالقيع من المسلمين. توفي بعد بدر. انظر ما ذكره الذهبي في السير: ١/١٥٣-١٦٠.

(٢) هي أم العلاء الأنصارية، صحابية روى عنها ابن أخيها حزام بن حكيم بن حزام. انظر ترجمتها في الخلاصة للخزرجي ص: ٤٩٩.

(٣) البخاري في كتاب مناقب الأنصار، باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة: ٣/٧٧، برقم:

علمه ببعض المغيبات دليلاً على علمه بكل غيب ، فلو كان بشر بعض أصحابه بالجنة إطلاع الله له على حالهم ، فإنه لم يكن يدري ما حال بعضهم الآخر ، ذلك لأن معرفة ما يؤول إليه حال الإنسان يوم القيامة غيب لا يعلمه إلا الله .

فهذه بعض نصوص الشرع تدل على أن علم الغيب من خصائص الربوبية لا يعلمه أحد إلا ما أعلمه الله عز وجل أحد خلقه ، فمن أثبت هذا العلم لغير الله فقد نازع الله في ربوبيته في علمه المحيط الشامل لكل شيء ، ومعلوم أن هذا شرك بالله في ربوبيته بالأنداد في صفته العلم المحيط .

الفرع الثالث: مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفته العلم المحيط

لدى السحرة:

لقد سبق معنا^(١) كيف يكون السحر شركاً في الربوبية ، ومتى يكون ، وإنما ذكرته ها هنا لوجود ظاهرة السحر والتسحر في العصر الحديث بصفة عامة في جميع دول العالم ، بل ترى الآن هناك محافل وأندية للسحرة ولهم سلطة عجيبة على كثير من الملوك ، وقل ما تجد صحيفة يومية أو أسبوعية إلا وفيها إعلان عن تعليم السحر ، وإبرازه بأنه فن من الفنون المحمودة . والناس دائماً يهرولون إليهم بغية معرفة الأخبار السرية أو طلباً للتنبؤات - كما يسمون - المستقبلية ، ويعتقدون معرفتهم بالمغيبات . وهذا لا شك في كونه شركاً بالله في الربوبية في صفته العلم المحيط .

الفرع الرابع: مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفته العلم المحيط

لدى الكهنة والمنجمين والعرافين وأصحاب الطرق:

سبق معنا ذكر كون الكهانة والتنجيم والعرافة شركاً بالله جل شأنه في صفته

(١) انظر ص ٤٧٩ - ٤٨٠ .

العلم المحيط لكل شيء^(١)، وهنا أذكرهم على أن هذه الظاهرة من الكهانة والعرافة والتنجيم موجودة بشكل عام في جميع بلدان العالم، فقل ما تذهب إلى دولة إلا تجد هناك في الشوارع أناسًا جالسين وأمامهم لوحة كبيرة مكتوب عليها: (تعرف على مستقبلك)، أو (هنا نستطيع أن نقرأ خطوط أيديك ونخبرك بما سيحدث لك أو ما حدث)، أو (نحن نستطيع أن نختر لك أحسن الحجر الذي سينفك في مستقبل عمرك بمعرفة برجك)، أو مثل هذه العبارة.

وهناك من العلماء ما زالوا ينظرون إلى حروف أبي جاد المعروف، حيث يأخذون اسم الرجل واسم والدته ثم يقسمونه على عدد معلوم ثم يقولون له: إنه سيحدث لك مثل هذا أو ذلك، ومعلوم أن هذه كلها من العرافة التي فيها ادعاء علم المغيبات التي اختص الله بها نفسه.

وهناك طائفة أخرى من الناس تراهم يعلنون دائمًا في الصحف: (إن كان ولادتك في يوم كذا فأنت من حظ الجدي مثلاً، أو العقرب مثلاً، وأنت ستكون محظوظًا في يومك هذا، أو شهرك هذا، أو يقولون: ستكون لك مصائب عن قريب، أو سيكون هناك انحطاط جسدي أو فكري أو تجاري، أو مثل هذه العبارة. ولا شك أن هذه كلها من الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفته العلم المحيط.

وأعظم من تتمثل فيهم الصوفية، فإن الذي يسبر أحوالهم، ويطلع عليها، يعلم علم اليقين أن أكثر مشايخ الطرق ما بين كاهن وعراف، فادعاء علم الغيب عندهم كأنه من مستلزمات الولاية والكرامة، ويسمون ذلك بـ(الكشف)^(٢).

كما أن الكهانة منتشرة بين كثير من الخرافيين الذين يدعون معرفة الغيب،

(١) انظر ص ٤٦٠-٤٧٠.

(٢) انظر على سبيل المثال ما نقل الشعراني في الطبقات: ١١٥-١٢٣.

ويزعمون أنهم يرشدون الناس إلى ما يريدون، ويأكلون أموالهم بالباطل^(١).
 كما أن من مظاهر وجودها: ما يوجد عند بعض من يتطبب بما يسمى
 بالطب الشعبي، فيزعم أنه يعرف سبب المرض الفلاني، وأن علاجه كذا
 وكذا، عن طريق الشياطين.

كما أن من مظاهرها أيضاً: ما يدعيه الفلكيون من المنجمين من معرفة ما
 يحصل بما يسمى بالطالع سواء كان نحساً أو سعيداً، وهذا موجود في أكثر
 الصحف والمجلات . .

وأما الطرق: التي هي ضرب من ضروب الكهانة التي كان العرب
 يتوصلون - بزعمهم - بها إلى معرفة المغيبات . وذلك بالخط في الأرض على
 طريقة مخصوصة^(٢). وهذه الظاهرة مازالت موجودة في هذا العصر، فمنها:
 الخط على الرمل، وضرب الودع منتشران انتشاراً كبيراً، وكذا التنبؤ - كما
 يسمون - بها .

ومما يلحق بها مما هو موجود في هذا العصر، ما يسمى بـ(زهر الطاولة)،
 (والدومينو) وهذان يقومان على التنبؤ بالشيء عن طريق الأرقام، بحيث
 توضع دائرة على الأرض، ثم يلقي بالزهر المرقم داخلها، فإن لم يدخل فيها،
 فهو يعني أن ثمة شقاً سيقع، وإن دخل فيها تمت قراءة الأرقام الموجودة على
 الزهر، وكل رقم يدل على حادثة معينة .

ومنها: قراءة النار: حيث إنهم يستدلون على ما يقع - بزعمهم - من
 الأحداث في المستقبل بصور الجمر، وتلهب النار .

(١) انظر ما ذكر محمد سالم البيجاني في إصلاح المجتمع: ٢٦٨، ٢٩٦ .

(٢) انظر ما ذكر ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث: ٣٢/٢ .

ومنها: ما يسمى بقراءة الفنجان، وهو فنجان القهوة، حيث يعتمد الكاهن على ما يتبقى من القهوة فيه، فيرسم به على جوانب الفنجان خطوطاً، ثم يتنبأ بما يحصل.

ومنها: ما يسمى بقراءة الكف، حيث يعتمد مدعي الغيب على خطوط الكف، وما فيها من تقاطعات، وتعرجات، وانقطاعات، واتصالات، ثم يزعم أنه يكون كذا، وكذا.

ومنها ما يسمى بـ(قراءة الكوتشينة)، وهي كزهر الطاولة التي سبق الكلام عليها قبل قليل.

ومنها: الضرب بجبات الفول^(١).

الفرع الخامس: مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفة العلم المحيط في الروحية الحديثة:

فإن في اعتقاد بعض الناس أن الأرواح-التي هي جنات في الحقيقة-تعلم المغيبات.

وهذه الظاهرة قد انتشرت في الآونة الأخيرة في أغلب دول أوروبا، وفي بعض الدول الآسيوية أيضاً، وقد سبق معنا تفصيل البيان في كيفية مزاوله الوسيط الشيطاني من الإنس هذه الأعمال، وكيف أنها شرك بالله من عدة جهات، وإنما أوردتهم هاهنا لأنهم يعتقدون في الأرواح أنها تعلم المغيبات^(٢).
يقال في الرد عليهم^(٣):

(١) هذه المعلومات أخذتها من كتاب قراءة الخط والطالع بين الحقيقة والخرافة لمجدي محمد الشهاوي: ٤٢-٤٧، ملخصاً.

(٢) انظر ما نقله عنهم الشيخ مجدي الشهاوي في كتابه: تحضير الأرواح وتسخير الجنان بين الحقيقة والخرافة: ٣٨-٤٢، وانظرده عليه في الكتاب نفسه: ١٠٥-١٠٧.

(٣) هذه الردود مأخوذة من المصدر السابق مختصراً.

١- كما قال الشيخ محمود شلتوت^(١) في الفتاوى: لم يرد شيء فيما يختص بتحضيرها، وتسخيرها لدعوة الإنسان، كما لم يدل عليه حس موثوق به أو تجربة صادقة، وكل ما نسمعه في ذلك لا يخرج عن مظاهر خداع وإلهاء بالخيالات لا يلبث أن ينكشف أمره.

٢- ما الذي أعلمهم أنها أرواح؟ هل يعرفون الروح؟ يمكنهم أن يقولوا: إنهم يحضرون قوى خفية، ولكن أرواحاً فلا، وكل ذلك غير مقبول، وليس هذا ثابت بالبحث العلمي؛ لأن البحث العلمي يحتاج إلى المعمل وإلى التجربة، وهذا لا يتوفر فيه التجربة والمعمل.

٣- ما هذه الأرواح التي يزعمون أنهم يحضرونها؟ هل هي أرواح الصالحين؟ كلا، فهؤلاء عرفوا الله عن طريق الأنبياء والمرسلين، فيستحيل أن يخرجوا على كتبهم، ويتنكبوا طريقهم، ولو أتاحت فرصة العودة إلى الدنيا - جديلاً - لما دعوا الناس في هذا الزمان إلا إلى اتباع محمد ﷺ، والأخذ من قرآنه، أم هي أرواح الفجار؟ كلا، فهؤلاء بعد ما غادروا الحياة ملكتهم حسرة قاتلة على زيغهم أيام الدنيا، ثم هم في أيدي حراس غلاظ شداد، قد أمسكوا بخناقهم توطئة لحسابهم الشاق، فكيف يتصور أنهم عادوا إلى الحياة الدنيا عن طريق الاتصال الروحي يستأنفون التزوير والتضليل^(٢)؟!

إننا لا نشك في أن مبادئ الروحية الحديثة هي من عبث مردة الجن الذين استغفلوا نفرًا من أبناء آدم، واصطادوهم إلى هذه المجالس؛ مجالس الأشباح والأوهام، مجالس تحضير الأرواح - كما يقال - ليملوا عليهم هذا المنكر من

(١) هو أحد علماء مصر، ولد سنة: ١٨٩٢م، وعين شيخاً للأزهر سنة: ١٩٥٨م، حتى وفاته سنة: ١٩٦٣م، له عدة كتب وفتاوى، انظر الموسوعة العربية الميسرة: ١٠٩١.

(٢) هذا الجواب مما أجاب به محمد الغزالي في ركائز الإيمان: ٢٧٧-٢٨٤.

القول .

وما أكثر عبث الجن بالإنس وأوسع طرقه، ولذلك يندد القرآن الكريم بأطراف هذه الفتنة فيقول: ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ (١).

ولا غرو، فإن الشيطان يستحلي إغواء أبناء آدم، كما يستحلي أبناء آدم أكل السحت وارتكاب الزنا. وما هذه الدعوى من تحضير الأرواح إلا من الشياطين (٢). فالصحيح الذي لا مرية فيه: أن ما يسمونه بالأرواح ما هي إلا شياطين.

وأما كيفية معرفتهم لبعض ما يغيب على الناس، فهذا لا يخلو عن ثلاثة أمور:

١- إما أنه من قرين الميت الذي كان يعرف كثيرًا من أعمال الميت، فيخبرهم عن أحواله .

٢- وإما أنه من قبيل الجن العابر الذي تعرف على حال المسئول عنه عن طريق استخباره عن الجن الذي هو قرين المسئول عنه .

٣- وإما أن يخبر عن أشياء هي غائبة بالنسبة لدينا، وليست بغائبة لديهم؛ فمثلاً: كل ما في جيب الإنسان لا يراه إنسان آخر، ولكن الجنات يرون هذه الأشياء كرؤيتنا للمشهودات .

فإخبارهم بهذه الأشياء ليس من قبيل المغيبات .

فهذا آخر ما أمكن من بيان المشركين بالله في الربوبية بالأنداد في صفة العلم المحيط في العصر الحاضر .

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٢٨ .

(٢) انظر ما ذكر محمد الغزالي في ركائز الإيمان: ٢٧٧-٢٨٤ .

المطلب الثالث: الشرك بالله جل شأنه في الربوبية بالأنداد في صفته الحكم والتشريع المطلقين بإثباتهما لغيره سبحانه

وفيه مدخل وفروع:

مدخل في بيان المقصود بالحكم في هذا الباب، وكون إثباته لغير الله شركاً بالله في الربوبية، وبيان الصور التي تدخل منه في هذا النوع من الشرك: المقصود بالحكم في هذا الباب^(١)؛

مع الجهل بحقيقة الإسلام والبعده عنه، ومع جهود المحادين لله ورسوله، أخذت عدة مفاهيم شرعية تتغير في عقول الناس وتتبدل، وتنحرف عن معناها الأصلي، ومن تلك المفاهيم التي أصابها الضمور في عقول الناس مفهوم الحكم بما أنزل الله، فقد انحصر مفهوم الحكم بما أنزل الله على شموله واتساعه في بعض أجزاءه.

فبعضهم يحصره في التشريعات والأحكام المتعلقة بالأسرة؛ من زواج وطلاق، وحضانة وغير ذلك.

والبعض الآخر يحصره في العقوبات الشرعية من الحدود وغيرها. والبعض الآخر يحصره في مجرد كلمة غامضة تكتب في قصاصة من الورق لا قيمة لها يسمونها (الدستور) أو ما شابهه من المسميات.

ونماذج بتر المفهوم الصحيح للحكم بما أنزل الله كثيرة ومتنوعة باختلاف أهواء البشر وضلالاتهم وجهالاتهم. وأبرز هذا المفهوم المبتور ما ترى في كثير من الناس الذين يكفرون بالحكام وعامة الناس من غير تفصيل ولا احتياط

(١) استفتت مما كتبه الشيخ محمد شاكر الشريف في كتابه: إن الله هو الحكم: ١٩-٢٥.

في هذا الأمر، ومن غير مراعاة منهج السلف في هذا الباب، بل ترى كثيرًا منهم يسارعون إلى تكفير الحكام لعدم الحكم بما أنزل الله، وتراه لا يحكم بما أنزل الله في نفسه وأسرته، بل زيادة على ذلك تراه يقبل أحكامًا تخالف شرع الله عز وجل من عند رئيس جماعته، ونحلته التي ينتسب إليها^(١)، ولما وصل الأمر إلى هذا الحد لزم بيان المفهوم الصحيح للحكم بما أنزل الله.

وإذا رجعنا إلى معنى كلمة (الحكم) نجد لها عدة معان، يتعلق منها بموضوعنا معنيان:

الأول: القضاء والفصل في الأمور المعينة: اعتمادًا على تشريع سابق، ويكون دور القاضي في هذه الحالة: البحث في نصوص التشريع عما ينطبق على الحالة المعروضة، ثم يحكم فيها بما يدل عليه ذلك التشريع، ويدل على هذا المعنى لمفهوم كلمة الحكم، قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُكِّمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ حُكِّمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ آسَلُوا﴾^(٤)، وغير ذلك من النصوص المشابهة.

فالمراد بالحكم في هذه النصوص وما شابهها: القضاء والفصل في الأمور على وفق التشريع المنزل من عند الله.

(١) وإن كان هذا الانتساب وتعدد الجماعات في المسلمين مذموم شرعًا، انظر في ذلك ما كتبه الأديب الشيخ بكر عبد الله أبو زيد في كتابه المانع: حكم الانتماء إلى الفرق والجماعات، سيتضح الأمر أكثر فأكثر.

(٢) سورة النساء، الآية: ٥٨.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٤٢.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

وهذا النوع من الحكم ليس خاصًا بالله ، ولا يمنع المسلم من مزاولته فكل مسلم استوفى شروط القضاء المعروفة يمكنه مزاوله هذا النوع من الحكم . وطبيعة هذا النوع من الحكم أنه يتعلق بوقائع معينة محددة ، وما خالف في جوازه إلا الخوارج ومن تبعهم من معاصرنا .

الثاني : القضاء والفصل في الأمور بغير اعتماد على تشريع سابق ، أو القضاء والفصل في الأمور اعتمادًا على تشريع يضعه القاضي أو الحاكم من قبل نفسه ، أو مما خلفته الأمم من التشريعات ، أو مما سنته عقول الناس .

فهذا النوع من الحكم يكون الحكم فيه بمعنى التشريع المبتدأ الذي يبتدئه الحاكم من عند نفسه أو من القوانين الأخرى المستوردة ، من غير أن يملية عليه أحد ، أو يتبع فيه أحدًا ، وقد يصحبه بعد ذلك الحكم بالمعنى الأول ، وقد لا يصحبه .

وفعل الحاكم في هذا النوع من الحكم أنه يضع من عند نفسه التشريع ، ويبين الأحكام المترتبة على الأقوال والأفعال والتصرفات . وقد يحكم الحاكم بعد ذلك في قضية أو واقعة معينة بناء على هذا التشريع - القوانين - ، وقد لا يحكم فيها بنفسه .

ويدل على هذا المعنى لمفهوم كلمة (الحكم) قول الله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ﴾ ^(١) ، وقوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ﴾ ^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاكِمِينَ ﴾ ^(٣) ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا

(١) سورة الممتحنة ، الآية : ١٠ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٤٣ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ٦٢ .

يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾^(٣). وغير ذلك من الايات الكثيرة الدالة على هذا المعنى.

فالمراد بالحكم في هذه النصوص وما شابهها: إحداث تشريع مبتدأ للحكم في القضايا، سواء كانت قضايا كلية عامة، أو كانت قضايا معينة محددة. ومعلوم أن هذا النوع من الحكم مختص بالله رب العالمين، لا يشركه فيه أحد من خلقه.

ومن هنا يتبين جلياً أن مفهوم الحكم بما أنزل الله مفهوم واسع يشمل كل ما جاءت به النصوص الشرعية من الكتاب والسنة أو دلت عليه. فمثلاً:

١- مال الدولة الإسلامية: تحديد موارده، وتحديد مصارفه، وكيفية مصارفه، وكيفية الاكتساب في الإسلام، وما يحل منه وما يحرم، كل ذلك يشمل مفهوم الحكم بما أنزل الله.

٢- ثروات الأمة المخزونة في باطن الأرض أو على ظاهرها: ما يكون منها ملكاً للدولة وما يكون منها ملكاً للأفراد، وكيفية توزيع ثروات الأمة بين أبنائها بالحق والعدل، بحيث لا يستأثر بها فريق دون آخر، يشمل مفهوم الحكم بما أنزل الله.

٣- صفات الوالي: وما يشترط فيه من الشروط، وواجباته، وحقوقه، وكيفية اختياره أو عزله - إن اقتضى الأمر - كل ذلك يشمل أيضاً مفهوم الحكم بما أنزل الله.

(١) سورة الكهف، الآية: ٢٦.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١١٤.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٥٧، ويوسف: الآيتان: ٤٠، ٦٧.

٤- العلاقات الخارجية: علاقات الدولة الإسلامية بغيرها من دول الكفر: ما هي حدود العلاقات؟ هل هي حرب أم هي سلم؟ أم هي هدنة مؤقتة أم هي غير ذلك؟ كل ذلك يشمل مفهوم الحكم بما أنزل الله .

٥- مخالفات الناس ومعاصيهم: وما يترتب على ذلك من عقوبات قد تكون حدًا، وقد تكون تعزيرًا، يشملها أيضًا الحكم بما أنزل الله .

٦- العلاقات الأسرية: من زواج وطلاق، وحضانة، وخلع، وعدة ومتمعة، وأحكام الوراثة، وأحكام المهور كل ذلك يشمل الحكم بما أنزل الله .

٧- كما أنها تشمل حكم الله في الصلاة والصيام والزكاة والحج والزفاف والجنائز واللباس والطعام والشراب، بل في جميع أمور الفرد والأسرة والمجتمع والأمة .

وهكذا، فالحكم بما أنزل الله مدلوله أشمل وأوسع من مجرد ما يظنه كثير من الناس، إذ ما من آية أو حديث فيها حكم من الأحكام الشرعية، إلا كان الحكم بما دلت عليه الآية أو الحديث داخلاً في مفهوم الحكم بما أنزل الله .

ولعله يصبح من الواضح جدًا الآن شيثان :

الأول: أن مطالبة المطالبين بالحكم بما أنزل الله لا تعني تنفيذ بعض هذه الأحكام، بل تعني جميع هذه الأحكام، وأن الأمر لا يخص الأمراء فقط، بل حتى على الأسرة والمجتمع كل حسب ما كلف من جهة الشرع، فالرجل مكلف أن يحكم بما أنزل الله في أسرته؛ لأن كل واحد من راع وكلنا مسئولون عن رعايانا. فما ترى في الناس من أنهم ينصبون جميع اللوم على الحكام والأمراء في عدم الحكم بما أنزل الله ليس ذاك إلا لمجرد القصور في النظر^(١).

(١) انظر ما قال الشيخ محمد ناصر الدين الألباني: فتنة التكفير: ٢٧.

الثاني : لما قلنا : إن الحكم بما أنزل الله يشمل كل شئون الفرد والمجتمع ، وإذا لم يطبق أحدنا ما حكم الله عز وجل في ما يراه ، فإن حكمه يختلف حسب ما أداه إليه عمله هذا ، من الكبيرة وارتكاب الحرام وكفر دون كفر ، إلى كفر أكبر وشرك أكبر ؛ لأن للمخالفة درجات في الشرع ، فإن كان خالفه بمجرد اتباع هواه فهل يقال له إنه كافر مثلاً؟ ولو قلنا بهذا فما الفرق بيننا وبين الخوارج مثلاً؟ ولهذا من الخطأ ما نرى الآن في الساحة أناساً يكفرون الناس بدون تفصيل ، وبدون النظر إلى عواقب الأمور وإلى أنه هل يوجد هناك عنده شبهة أو مانع أم لا؟ .

كون إثبات صفة الحكم لغير الله شركاً بالله جل وعلا:

لاشك أن تنحية شرع الله تعالى وعدم التحاكم إليه في شئون الحياة من أخطر وأبرز الانحراف في مجتمعات المسلمين . ولقد كان من عواقب الحكم بغير ما أنزل الله في بلاد المسلمين ما حل بهم من أنواع الفساد وصنوف الظلم والذل والمحق . ولعل أخطر منه إعطاء سلطة التشريع والحكم لغير الله سبحانه . ونظرًا لأهمية وخطورة هذه المسألة من جانب ، وكثرة اللبس فيها من جانب آخر ، نفصل القول في المسألة على النحو التالي :

منزلة إثبات صفة الحكم والتشريع لله وحده :

فرض الله تعالى الحكم بشريعته ، وأوجب ذلك على عباده ، وجعله الغاية من تنزيل كتابه ، فقال سبحانه : ﴿ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾^(١) وقال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴾^(٢) .

(١) سورة البقرة، الآية : ٢١٣ .

(٢) سورة النساء، الآية : ١٠٥ .

وبين سبحانه اختصاصه وتفرد به بالحكم، فقال: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَفُصِّحُ الْحَقَّ وَهُوَ حَيُّرُ الْفَاصِلِينَ﴾^(١)، وقال سبحانه: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٢)، وقال عز وجل: ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٣)، وقال سبحانه: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾^(٤)، كما سبق معنا إيراد النظائر من الآيات الدالة على أن الحكم والتشريع من خصائص الله عز وجل^(٥).

فالحكم بما أنزل الله من توحيد الربوبية؛ لأنه تنفيذ لحكم الله الذي هو مقتضى ربوبيته وكمال ملكه وتصرفه، ولهذا سمي الله تعالى المتبوعين في غير ما أنزل الله تعالى أرباباً لمتبوعهم، فقال سبحانه: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا إِلَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٦).

وكما يقول الشيخ محمد رشيد رضا^(٧) - في بيان معنى الشرك في الربوبية -: هو إسناد الخلق والتدبير إلى غير الله تعالى معه، أو أن تؤخذ أحكام الدين

(١) سورة الأنعام، الآية: ٥٧.

(٢) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٣) سورة القصص، الآية: ٧٠.

(٤) سورة الشورى، الآية: ١٠.

(٥) انظر ص ٣١٦-٣١٩.

(٦) سورة التوبة، الآية: ٣١. وهذه الفقرة من كلام الشيخ محمد بن صالح العثيمين في المجموع الثمين: ٣٣/١.

(٧) هو محمد رشيد بن علي رضا بن محمد بن علي القلموني، البغدادي الأصل، الحسيني، محدث، مفسر، مؤرخ، سياسي، أديب، ولد سنة: ١٢٨٢هـ وتوفي سنة: ١٣٥٤هـ، له عدة مصنفات، وهو صاحب المنار. كان قد تتلمذ على محمد عبده ومدرسته، ثم خرج من هذه المدرسة إلى مدرسة السلف، ولكن لم يزل به أثر بعض ما عقله في عنفوان شباب - عفا الله عنه ورحمه -. انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ٩/٣١٠، ٣١١.

في عبادة الله تعالى والتحليل والتحريم عن غيره، أي غير كتابه ووحيه الذي بلغه عنه رسله^(١).

ويقول ابن حزم - عند قوله تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ ﴾ الآية - :
 (لما كان اليهود والنصارى يُحرّمون ما حرم أحبارهم ورهبانهم، ويحلّون ما أحلّوا، كانت هذه ربوبية صحيحة، وعبادة صحيحة، وقد دانوا بها، وسمى الله تعالى هذا العمل اتخاذاً لأرباب من دون الله وعبادة، وهذا هو الشرك بلا خلاف)^(٢).

ويقول ابن تيمية - رحمه الله - في هذا الشأن: (وقد قال تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا إِلَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾^(٣) .
 وفي حديث عدي بن حاتم - وهو حديث حسن طويل رواه أحمد والترمذي وغيرهما - وكان قد قدم على النبي ﷺ وهو نصراني، فسمعه يقرأ هذه الآية، قال: فقلت له: إننا لسنا نعبدهم، قال: «أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه، ويحلّون ما حرم الله فتحلّونه؟». قال: فقلت: بلى. قال: «فتلك عبادتهم»^(٤).
 وكذلك قال أبو البختري^(٥): «أما إنهم لم يصلوا لهم، ولو أمر وهم أن

(١) تفسير المنار: ٥٥ / ٢، وانظر تفسير المنار: ٣ / ٣٢٦.

(٢) ابن حزم في الفصل: ٣ / ٢٦٦.

(٣) سورة التوبة، الآية: ٣١.

(٤) أخرجه الترمذي: كتاب، تفسير القرآن، باب: ١٠، ومن سورة التوبة: برقم: ٣٠٩٥، والبيهقي في الكبرى: ١١٦ / ١٠، وحسنه الألباني في (غاية المرام) برقم: ٦.

(٥) هو سعيد بن فيروز الطائي مولاهم أبو البختري بن أبي عمران الكوفي، تابعي جليل، عن عمر وعلي مرسلًا، وعن ابن عباس وابن عمر. له فرد حديث في البخاري، وثقه أبو زرعة وابن معين، مات سنة: ٨٣ هـ. انظر ما قال الخزرجي في الخلاصة: ١٤٢.

يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم، ولكن أمرهم فجعلوا حلال الله حرامه،
وحرامه حلاله، فأطاعوهم فكانت تلك الربوبية . . .

فقد بين النبي ﷺ أن عبادتهم إياهم كانت في تحليل الحرام وتحريم
الحلال، لا أنهم صلوا لهم، وصاموا لهم، ودعواهم من دون الله، فهذه عبادة
الرجل، وقد ذكر الله أن ذلك شرك بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا
يُشْرِكُونَ﴾ (١).

وإذا كانت متابعة أحكام المشرعين غير ما شرعه الله، تعتبر شركاً، وقد
حكم الله على هؤلاء الأتباع بالشرك، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ
لَمُشْرِكُونَ﴾ (٢)، فكيف بحال هؤلاء المشرعين؟! لاشك في كفرهم؛
لأنهم نازعوا الله تعالى في ربوبيته، وبدلوا دين الله وشرعه (٤).

كما أن حقيقة الرضا بالله رباً توجب إفراد الله تعالى بالحكم، واختصاصه
تعالى بالخلق والأمر، حيث قال سبحانه: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ (٥)، وقال
سبحانه: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ (٦). فالأمر كله لله تعالى وحده، سواء كان
هذا الأمر كونياً قدرياً، أو شرعياً دينياً (٧).

(١) مجموع الفتاوى: ٦٧/٧.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٢١.

(٣) انظر ما قال ابن كثير في تفسيره: ١٦٣/٢، وما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى:
٧٠/٧، والشنقيطي في أضواء البيان: ٤٤٠/٣.

(٤) انظر ما قال الأشقر، عمر سليمان: الشريعة الإلهية لا القوانين الجاهلية: ١٧٩-١٨٢.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٦) سورة آل عمران، الآية: ١٥٤.

(٧) انظر: مذكر الشيخ محمد بن صالح العثيمين في شرح العقيدة الواسطية: ١٥، وصلاح الصاوي في
تحكيم الشريعة: ص ١٨-٢١، والقرني، عبدالله محمد: ضوابط التكفير: ص ١١٦.

يقول العزيز عبد السلام^(١): وتفرد الإله بالطاعة لاختصاصه بنعم الإنشاء والإبقاء والتغذية والإصلاح الديني والدينيوي، فما من خير إلا هو جالبه، وما من ضرر إلا هو سالبه . . . وكذلك لا حكم إلا له^(٢).

ويقول عبد الرحمن السعدي: فإن الرب والإله هو الذي له الحكم القدري، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وهو الذي يؤله ويعبد وحده لا شريك له، ويطاع طاعة مطلقة فلا يعصى بحيث تكون الطاعات كلها تبعاً لطاعته^(٣).

إضافة إلى ذلك، فإن الحَكَم من أسماء الله تعالى الحسنى، فقد قال ﷺ: «إن الله هو الحَكَم وإليه الحُكْم»^(٤). يقول ابن الأثير^(٥): (وإنما كره له ذلك لثلاث يشارك الله في صفته)^(٦).

(١) هو أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام السلمى الدمشقي الشافعي، كان أشعرياً، كانوا يلقبونه بسلطان العلماء، كان من الأمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، وكان فقيهاً مفسراً، ولي الخطابة بدمشق، له مؤلفات، توفي بالقاهرة سنة: ٦٦٠هـ.

(٢) قواعد الأحكام: ١٣٤/٢، ١٣٥.

(٣) القول السديد: ص ١٠٢.

(٤) أخرجه أبو داود: كتاب الأدب، باب: في تغيير الاسم القبيح، برقم ٤٩٥٥، والنسائي في الصغرى: كتاب الإيمان وشرائعه، باب: إذا حَكَمَ وارِجاً فُقِضَ بينهم: ٢٢٦/٨، والبيهقي في الكبرى: ١٠/١٤٥، وصححه الألباني في إرواء الغليل ٨/٢٤٧ انظر: زاد المعاد: ٢/٣٣٥.

(٥) هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني، الشافعي، المعروف بابن الأثير الجزري، (والأثير هو لقب أبيه)، (مجد الدين، أبو السعادات)، عالم، أديب، ناثر، مشارك في أنواع من العلوم، ولد سنة: ٥٤٤، وتوفي سنة: ٦٠٦هـ. من آثاره: النهاية في غريب الحديث، وجامع الأصول في أحاديث الرسول، وغيرهما. انظر ترجمته فيما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٨/١٧٤.

(٦) ابن منظور: لسان العرب: ٣/٣٧٠، مادة (حكم).

وفي دعاء الاستفتاح في صلاة التهجد يقول الرسول ﷺ: «وإليك حاکمت»^(١). يقول ابن منظور في اللسان: (أي: رفعت الحكم إليك ولا حكم إلا لك)^(٢).

وقال تعالى: ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا ﴾^(٣).

وقال سبحانه: ﴿ فَأَصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾^(٤).

وقال عز وجل: ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴾^(٥).

وإن الإيمان بهذا الاسم يوجب التحاكم إلى شرع الله وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾^(٦). وقال سبحانه: ﴿ وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾^(٧).

وقد بين الله تعالى - في آيات كثيرة - صفات من يستحق أن يكون الحكم له . . . كما قال العلامة الشنقيطي مبيناً ذلك:

فمن الآيات القرآنية التي أوضح بها تعالى صفات من له الحكم والتشريع، قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾، ثم قال مبيناً صفات من له الحكم: ﴿ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ فَأَطِرُ السَّمَوَاتِ

(١) البخاري في الصحيح: كتاب الجمعة برقم: ١١٢٠، وفي كتاب الدعوات برقم: ٦٣١٧، وفي كتاب التوحيد برقم: ٧٣٨٥، ٧٤٤٢، ٧٤٩٩، ومسلم في الصحيح: كتاب صلاة المسافرين، برقم: ٧٦٩.

(٢) ابن منظور في لسان العرب: ٢٧٢/٣.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١١٤.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٨٧.

(٥) سورة التين، الآية: ٨.

(٦) سورة الكهف، الآية: ٢٦.

(٧) سورة الشورى، الآية: ١٠.

وَالْأَرْضُ جَعَلْ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ ﴿١﴾ .

فهل في الكفرة الفجرة المرعنين للنظم الشيطانية ، من يستحق أن يوصف بأنه الرب الذي تفوض إليه الأمور، ويتوكل عليه ، وأنه فاطر السموات والأرض - أي خالقهما ومخترعهما ، على غير مثال سابق - ، وأنه هو الذي خلق للبشر أزواجاً . . . ؟

فعليكم أيها المسلمون أن تفهموا صفات من يستحق أن يشرع ويحلل ويحرم ، ولا تقبلوا تشريعاً من كافر خسيس حقير جاهل .

ومن الايات الدالة على ذلك قوله تعالى : ﴿ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمِعَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ ﴿٢﴾ .

فهل في الكفرة الفجرة المرعنين من يستحق أن يوصف بأن له غيب السموات والأرض؟ وأن يباليغ في سمعه وبصره لإحاطة سمعه بكل المسموعات ، وبصره بكل المبصرات؟ وأنه ليس لأحد دونه من ولي؟ سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً .

ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ﴿٣﴾ .

فهل في الكفرة الفجرة المرعنين من يستحق أن يوصف بأنه الإله الواحد

(١) سورة الشورى، الآيات : ١٠-١٢ .

(٢) سورة الكهف، الآية : ٢٦ .

(٣) سورة القصص، الآية : ٨٨ .

في قوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ شامل لكل ما يقتضيه جل وعلا، ويدخل في ذلك التشريع دخولا أوليا^(١).

وإذا كان القول بأن الله هو الحكم، وأن الحكم له وحده يمثل جزءاً من عقيدة المسلمين في الله ربهم فإنه يعني من جانب آخر أن المسلم لا يقر بذلك لأحد دون الله تعالى. هذا فضلاً عن أن يدعي ذلك لنفسه، أو لغيره.

ومما تقدم تبين أن من ادعى أنه هو الحكم وأن الحكم له - سواء كان هذا المدعي فرداً، أو جماعة، أو هيئة، أو مؤسسة، أو مجلساً شعبياً، أو برلماناً، أو غير ذلك من المسميات - فقد ادعى مشاركته لله - تبارك وتعالى - في ذلك.

والمقصود: بيان كون الحكم والتشريع من خصائص الربوبية، وإعطاء هذه الخصيصة لغير الله شرك بالله جل شأنه في صفة الحكم وفي صفة التشريع.

بقي أن نشير هنا إلى أنه هل وجد هذا النوع من الشرك في العصر الحديث أم لا؟

فأقول: لقد وقع في هذا النوع من الشرك جملة من الطوائف في العصر الحديث، ويتمثل ذلك فيما يلي:

إعطاء حق التشريع لغير الله سواء كان من الأمراء والسلاطين، أو القوانين، أو الأنظمة المستوردة.

ومنها: إعطاء حق التشريع للعلماء والأئمة ورؤساء الأحزاب والجماعات.

ومنها: إعطاء حق التشريع لمشايخ التصوف.

وسأذكر كل من وقع في هذا النوع من الشرك في الفروع الآتية:

(١) راجع ما قال الشنقيطي: أضواء البيان: ٩٠/٤.

الفرع الأول: مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفته الحكم والتشريع بإثباتهما لغير الله، سواء كان إنساناً عادياً، أو أميراً من الأمراء، أو كان قانوناً من قوانين الكفرة، أو نظاماً من الأنظمة المستوردة . . . :

كل من نصب نفسه حاكماً مطلقاً أو مشرعاً في أي قضية من القضايا فقد أوقع نفسه في هذا النوع من الشرك؛ لأن الله عز وجل سماه مشرعاً في قوله: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾^(١)، وسماه بالشريك في قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءُؤُهُمْ ﴾^(٢)^(٣). كما سماه طاغوتاً، وحرّم التحاكم إليه، وبين أن من تحاكم إلى الطاغوت ثم زعم الإيمان أن أمره عجيب؛ لأن دعوى الإيمان يبطلها التحاكم إلى الطاغوت. قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾^(٤)^(٥).

وقد سمي الله تعالى الذين يحكمون بغير شرعه كفاراً، وظالمين، وفاسقين، فقال سبحانه: ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾^(٦)، وقال سبحانه: ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾^(٧)، وقال

(١) سورة الشورى، الآية: ٢١.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٣٧.

(٣) انظر ما قال الشنقيطي في أضواء البيان: ٨٣ / ٤، ١٨٣ / ٧.

(٤) سورة النساء، الآية: ٦٠.

(٥) انظر ما ذكره عمر سليمان الأشقر في الشريعة الإلهية للقوانين الجاهلية: ١٦٧-١٦٩.

(٦) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

(٧) سورة المائدة، الآية: ٤٥.

عز وجل: ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (٤٧) ﴿١﴾ .

وأبرز من وقع في هذا النوع من الشرك:

المشروعون للقوانين الوضعية . والمستوردون لها والمبدلون بها الحكم الشرعي والمستحلون للحكم بها، والمنكرون لأحقية حكم الله ورسوله عليها، والمسوون بينها وبين حكم الله، والقائلون بعدم صلاحية حكم الله في هذا القرن العشرين - قرن العلم والنور - (كما يقولون)، والمعرضون عن أحكام الشريعة الدالة على عدم الاقتناع بها.

وذلك: (أن طواغيت البشر - قديماً وحديثاً - قد نازعوا الله في حق الأمر والنهي والتشريع بغير سلطان من الله تعالى، فادعاه الأحرار والرهبان لأنفسهم؛ فأحلوا به الحرام، وحرموا به الحلال، واستطالوا به على عباد الله، وصاروا بذلك أرباباً من ذون الله.

ثم نازعهم الملوك في هذا الحق حتى اقتسموا السلطة مع هؤلاء الأحرار والرهبان، ثم جاء العلمانيون فنزعوا الحق من هؤلاء وهؤلاء، ونقلوه إلى هيئة تمثل الأمة والشعب، أُطلق عليها اسم البرلمان، أو مجلس النواب . . . وغالب الأنظمة التي تحكم بلاد المسلمين - من خلال استقراء دساتيرها - إنما هو انسلاخ من عقيدة إفراد الله تعالى وحده بالتشريع، حيث جعلت التشريع والسيادة للأمة أو الشعب، وربما جعلت الحاكم مشاركاً في ذلك في سلطة التشريع، وقد يستقل بالتشريع في بعض الأحوال، وكل ذلك تمرّد على حقيقة الإسلام التي توجب الانقياد والقبول لدين الله تعالى، والله المستعان) (٢).

وقد وصل امتهان الشريعة الإلهية ونبذها - في بعض تلك الدساتير - إلى

(١) سورة المائدة، الآية: ٤٧.

(٢) الدكتور عبد العزيز آل عبد اللطيف: نواقض الإيمان القولية والعملية: ٣١٣، ٣١٤. رسالة دكتوراه في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

حد أنهم جعلوا هذه الشريعة الربانية مصدرًا ثانويًا من مصادر القانون، فتأتي الشريعة متأخرة بعد التشريع الوضعي، والعرف، كما أنهم يجاهرون صراحة بحق التشريع لغير الله تعالى - بحيث أن نصوص الشريعة لا تكتسب صفة القانون عندهم لو أرادوا العمل بتلك النصوص إلا بصدورها عن يملك حق التشريع، وهي السلطة التي يمنحها الدستور الاختصاص بذلك.

أما كون هذه الشريعة منزلة من عند الله تعالى فلا يعطيها صفة القانون عندهم فضلاً أن تكون حاكمة ومهيمنة، بل إن العرف يلغي أي مبدأ من مبادئ الشريعة الإسلامية^(١) - فسحقاً لهم -.

كما أن هذه القوانين والديساتير الطاغوتية عند أصحابها قد صار لها من الحرمة والتعظيم كما لو كانت شريعة إلهية، يبين ذلك الشيخ أبو الأشبال أحمد شاكر - رحمه الله - فيقول:

(هذه القوانين التي فرضها على المسلمين أعداء الإسلام . . . هي في حقيقتها دين آخر جعلوه ديناً للمسلمين بدلاً من دينهم النقي السامي، لأنهم أوجبوا عليهم طاعتها وغرسوا في قلوبهم حبها وتقديسها والعصبية لها، حتى لقد تجري على الألسنة والأقلام كثير من الكلمات (تقديس القانون)، و(قدسية القضاء) و(حرمة المحكمة) وأمثال ذلك من الكلمات . . . ثم صاروا يطلقون على هذه القوانين ودراساتها كلمة (الفقه) و(الفقيه)، و(التشريع) و(المشروع) . . . وما إلى ذلك من الكلمات التي يطلقها علماء الإسلام على الشريعة وعلمائها)^(٢).

إن شريعة الله تعالى يجب أن تكون وحدها حاكمة ومهيمنة على غيرها،

(١) انظر تفصيل ذلك في كتاب: حد الإسلام وحقيقة الإيمان لعبد المجيد الشاذلي: ٣٦٥-٣٧٧.

(٢) أحمد شاكر: عمدة التفسير لابن كثير: ١٢٤/٣. (حاشية).

وأن تكون المصدر الوحيد للتشريع ، فلا نتخذ بما يقوله بعضهم بأن الشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيس للتشريع ، لما تضمنه هذه العبارة الشركية من الإقرار والرضا بمصادر أخرى للتشريع ، ولو كانت مصادر فرعية^(١) . يقول الله تعالى : ﴿ وَأَنَّ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَخَذَ لَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾^(٢) .

وفيما يلي بيان نصوص العلماء المحققين في إثبات ما ذكر :

أولاً : قول شيخ الإسلام ابن تيمية :

قال - رحمه الله - في كتابه منهاج السنة النبوية : (ولا ريب أن من لم يعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله على رسوله فهو كافر ، فمن استحل أن يحكم بين الناس بما يراه عدلاً من غير اتباع لما نزل الله فهو كافر ، فإنه ما من أمة إلا هي تأمر بالعدل ، وقد يكون العدل في دينها ما رآه أكابرهم ، بل كثير من المنتسبين إلى الإسلام يحكمون بعاداتهم التي لم ينزلها الله ، كسواليف البادية ، وكأوامر المطاعين ، ويرون أن هذا هو الذي ينبغي أن يحكم به دون الكتاب والسنة ، وهذا هو الكفر ، فإن كثيراً من الناس أسلموا ولكن لا يحكمون إلا بالعادات الجارية التي يأمر بها المطاعون .

فهؤلاء إذا عرفوا أنه لا يجوز لهم الحكم إلا بما أنزل الله ، فلم يلتزموا ذلك ، بل استحلوا أن يحكموا بخلاف ما أنزل الله فهم كفار^(٣) .

وقال في موضع آخر : (والإنسان متى حلل الحرام - المجمع عليه - أوحرم

(١) انظر ما قال القرني ، عبد الله محمد : ضوابط التكفير : ١١٥ ، ١١٦ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٤٩ .

(٣) ابن تيمية : منهاج السنة النبوية : ١٣٠ / ٥ .

الحلال - المجمع عليه - أو بدل الشرع - المجمع عليه - كان كافراً باتفاق الفقهاء^(١).
وقال: (ليس لأحد أن يحكم بين أحد من خلق الله، لا بين المسلمين، ولا الكفار ولا الفتيان، ولا رماة البندق، ولا الجيش، ولا الفقراء، ولا غير ذلك إلا بحكم الله ورسوله، ومن ابتغى غير ذلك تناوله قوله تعالى:

﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾^(٣).

فيجب على المسلمين أن يحكموا الله ورسوله فيما شجر بينهم، ومن حكم بحكم البندق وشرع البندق، أو غيره مما يخالف شرع الله وشرع رسوله، وحكم الله وحكم رسوله، وهو يعلم ذلك، فهو من جنس التتار الذين يقدمون حكم (الياسق) على حكم الله وحكم رسوله، ومن تعمد ذلك فقد قدح في عدالته ودينه^(٤).

وقد سئل - رحمه الله تعالى - عن قتال التتار مع تمسكهم بالشهادتين ودعواهم أنهم يتبعون أصل الإسلام، فقال: (كل طائفة ممتنعة عن التزام شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة من هؤلاء وغيرهم، فإنه يجب قتالهم، حتى يلتزموا شرائعه، وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين، وملتزمين بعض شرائع الإسلام، كما قاتل أبو بكر والصحابه رضوان الله عليهم مانعي الزكاة...)^(٥).

وبين - رحمه الله تعالى -: (أن مجرد الاعتصام بالإسلام مع عدم التزام

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣/٢٦٧.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٥٠.

(٣) سورة النساء، الآية: ٦٥.

(٤) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٤٠٨/٣٥.

(٥) الكلمات النافعة في المكفرات الواقعة. انظر الجامع الفريد: ص ٣٠٥.

شرائعه ليس بمسقط للقتال، فالقتال واجب حتى يكون الدين لله، وحتى لا تكون فتنة، فمتى كان الدين لغير الله فالقتال واجب^(١).

ثم بين - رحمه الله وأجزل له المثوبة - : (أن كل طائفة ممتنعة عن بعض الصلوات المفروضات أو الصيام أو الحج، أو امتنعت عن التزام تحريم الدماء والأموال أو الخمر أو الزنا أو الميسر أو نكاح ذوات المحارم، أو امتنعت عن التزام جهاد الكفار أو ضرب الجزية على أهل الكتاب أو غير ذلك من التزام واجبات الدين أو محرّماته التي لا عذر لأحد في جحودها أو تركها والتي يكفر الواحد بجحودها فإن الطائفة الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقررة بها، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء...)^(٢).

ثم بين - رحمه الله - أن هؤلاء الممتنعين من هذه الواجبات ليسوا بغاة، وإنما هم كفرة خارجون عن الإسلام، وشتان ما بين الأمرين، قال - رحمه الله - : (وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة الخارجين على الإمام أو الخارجين عن طاعته، كأهل الشام مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فإن أولئك خارجون عن طاعة إمام معين، أو خارجون عليه لإزالة ولايته، أما المذكورون فهم خارجون عن الإسلام بمنزلة مانعي الزكاة وبمنزلة الخوارج الذين قاتلهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه)^(٣).

ثانياً: من أقوال العلامة ابن القيم = رحمه الله =:

يقول ابن القيم - رحمه الله - : (من تحاكم أو حاكم إلى غير ما جاء به

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق. وانظر ما قال ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٤٦٨/٢٨.

الرسول ﷺ فقد حكم الطاغوت وتحاكم إليه^(١). ويعرف - رحمه الله - الطاغوت فيقول: (الطاغوت كل ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع، فطاغوت كل قوم من يتحاكمون إليه، غير الله ورسوله، أو يعبدونه من دون الله، أو يتبعونه على غير بصيرة من الله، أو يطيعونه فيما لا يعلمون أنه طاعة لله، فهذه طاغوت العالم، إذا تأملت أحوال الناس معها رأيت أكثرهم من عبادة الله إلى عبادة الطاغوت، وعن التحاكم إلى الله ورسوله إلى التحاكم إلى الطاغوت)^(٢).

ويقول في موضع آخر: (فالرضا بالله ربًا: ألا يتخذ ربًا غير الله تعالى يسكن إلى تدبيره، وينزل له حوائجه، قال تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِيَّ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٣). قال ابن عباس رضي الله عنه: سيدًا وإلهًا، يعني فكيف أطلب ربًا غيره وهو رب كل شيء؟ وقال أول السورة: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِيَّ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٤)؛ يعني معبودًا وناصرًا ومعينًا وملجئًا. وهو من الموالاة التي تتضمن الحب والطاعة. وقال في وسطها: ﴿أَفَغْيَرَ اللَّهُ آبِيَّ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٥)؛ أي أغير الله أبني من يحكم بيني وبينكم، فتحاكم إليه فيما اختلفنا فيه؟ وهذا كتابه سيد الحكام، فكيف نتحاكم إلى غير كتابه؟ وقد أنزله مفصلاً، مبيّنًا كافيًا شافيًا . . .

وكثير من الناس يرضى بالله ربًا، ولا يبغى ربًا سواه، لكنه لا يرضى به وليًا

(١) ابن القيم: إعلام الموقعين: ٥٠/١.

(٢) المصدر السابق: ٥٠/١.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٦٤.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٤.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ١١٤.

وناصرًا وحده، بل يوالي من دونه أولياء، ظنًا منه أنهم يقربونه إلى الله، وأن موالاتهم كمواالاته خواص الملك، وهذا شرك . . .

وكثير من الناس يبتغي غيره حكمًا، يتحاكم إليه، ويخاصم إليه، ويرضى بحكمه . . . بينما أركان التوحيد الثلاثة: أن لا يتخذ سواه ربًا، ولا إلهاً، ولا غيره حكمًا^(١).

ثالثًا: قول العلامة ابن كثير:

بعد أن ذكر - رحمه الله - من الياسق التي يحكم بها التتار قال: (وفي ذلك كله مخالفة لشرائع الله المنزلة على عباده الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فمن ترك الشرع المحكم المنزل على محمد بن عبد الله خاتم الأنبياء وتحاكم إلى غيره من الشرائع المنسوخة كفر، فكيف بمن تحاكم إلى الياسق وقدمها عليه! من فعل ذلك فقد كفر بإجماع المسلمين)^(٢).

فهو يقرر أن التحاكم إلى الشرائع السماوية المنسوخة كاليهودية كفر، فتكفير الذين يتحاكمون إلى غيرها من الشرائع من باب أولى. ثم يقرر أن أمثال هؤلاء يكفرون بإجماع المسلمين.

ويقول - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى: ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾^(٣):

(ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله تعالى المحكم المشتمل على كل خير، الناهي عن كل شر، وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات

(١) ابن القيم: مدارج السالكين: ٢/١٨١، ١٨٢.

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية: ١٣/١١٩.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٥٠.

التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله، كما كان أهل الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات مما يضعونها بأرائهم وأهوائهم، وكما يحكم به التتار من السياسات الملكية المأخوذة عن ملكهم جنكيز خان الذي وضع لهم الياسق، وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها من شرائع شتى: من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية وغيرها، وفيها كثير من الأحكام أخذها من مجرد نظره وهواه، فصارت في بنيه شرعاً متبعاً يقدمونه على الحكم بالكتاب وسنة رسول الله ﷺ^(١).

رابعاً: قول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله -:

عدّ شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - رؤوس الطواغيت فكانت خمسة^(٢)، أذكر منها ما يتعلق بالموضوع:

١ - الحاكم الجائر المغيّر لأحكام الله تعالى، واستدل على ذلك بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّالِمِينَ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^(٣).

٢ - الذي يحكم بغير ما أنزل الله، والدليل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٤).

خامساً: قول العلامة الشيخ أحمد شاكر:

بين الشيخ شاكر - رحمه الله - أن القوانين الوضعية تعتبر تشريعاً جديداً

(١) تفسير ابن كثير: ٢/ ٥٩٠، تفسير الآية: ٥٠ من سورة المائدة.

(٢) انظر ما في الجامع الفريد: ٢٧١. وفي مجموعة التوحيد: الرسالة الأولى: ١٢، ١٣.

(٣) سورة النساء، الآية: ٦٠.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

ودينًا جديدًا^(١)، ثم قال: (وصار هذا الدين الجديد هو القواعد الأساسية التي يتحاكم إليها المسلمون في أكثر بلاد الإسلام ويحكمون بها، سواء منها ما وافق في بعض أحكامه شيئًا من أحكام الشريعة وما خالفها، وكله باطل وخروج؛ لأن ما وافق الشريعة إنما وافقها مصادفة، لا اتباعًا لها، ولا طاعة لأمر الله وأمر رسوله، فالموافق والمخالف كلاهما مرتكس في حمأة الضلالة، يقود صاحبه إلى النار، ولا يجوز لمسلم أن يخضع له أو يرضى به)^(٢).

فهو يقرر أن هذه الشرائع كلها باطلة، وهي خروج على الدين الإسلامي، ولا عبرة بما جاء فيها موافقًا لأحكام الشريعة الإسلامية؛ لأن هذه الموافقة جاءت مصادفة، والتشريع الإسلامي يؤخذ من حيث كونه منزلًا من عند الله دون سواه.

ويقول في موضع آخر: (إن الأمر في هذه القوانين الوضعية واضح وضوح الشمس، هي كفر بواح، لا خفاء فيه ولا مداراة، ولا عذر لأحد ممن ينتسب إلى الإسلام - كائنًا من كان - في العمل بها أو الخضوع لها أو إقرارها، فليحذر امرؤ لنفسه، وكل امرؤ حسيب نفسه)^(٣).

وقال في موضع آخر: (ما احتج به مبتدعة زماننا، من القضاء في الأموال، والأعراض والدماء بقانون مخالف لشريعة أهل الإسلام، وإصدار قانون ملزم لأهل الإسلام بالاحتكام إلى حكم غير حكم الله في كتابه وعلى لسان نبيه ﷺ، فهذا الفعل إعراض عن حكم الله، ورغبة عن دينه، وإيثار لأحكام أهل الكفر

(١) سبق نقل كلامه فيما سبق في ص: ١٠١٦.

(٢) عمدة التفسير: ٢/٢١٥.

(٣) عمدة التفسير: ٢/١٧٢-١٧٤.

على حكم الله تعالى ، وهذا كفر لا يشك أحد من أهل القبلة - على اختلافهم - في تكفير القائل به والداعي إليه^(١).

ثم بين أحمد شاكر: (أن الأمر في هذه القوانين الوضعية واضح وضوح الشمس في رابعة النهار فهي كفر بواح . . .)، قال: (ألا فليصدق العلماء بالحق غير هيايين، وليبلغوا ما أمروا بتبليغه غير موانين ولا مقصرين)^(٢).

لقد قال - رحمه الله - كلمة الحق غير هيايب ولا وجل: (سيقول عبيد هذا (الياسق العصري) وناصره: أني جامد، وأني رجعي، وما إلى ذلك من الأفاويل، ألا فليقولوا ما شاؤوا، فما عبثت يوماً بما يقال عني، ولكنني قلت ما يجب أن أقول)^(٣).

فهو يرى - رحمه الله - أنه يجب على العلماء إظهار هذه الحقيقة، وبذلك يقومون بمهمة البلاغ التي كلفهم الله تعالى بها، فينجوا أمام الله تعالى من أليم عقابه، ومن ثم يتبين الأمر لعامة الناس، ويأخذوا الأمر بجذ، ولا يتهاونوا في مواجهة هذا الباطل، ويهربوا من الكفر الذي يراد لهم أن يدخلوا فيه.

وقد رأى - رحمه الله - تحريم تعلم هذا الباطل، كما يرى على العلماء تحريم التولي لولاية القضاء في مثل هذه المحاكم التي تطبق شريعة البشر، قال - رحمه الله -: (أفيجوز لأحد من المسلمين أن يعتنق هذا الدين الجديد، أعني التشريع الجديد! أو يجوز لأب أن يرسل أبناءه لتعلم هذا واعتناقه، واعتقاده والعمل به، عالمًا كان الأب أو جاهلاً؟ أو يجوز لرجل مسلم أن يلي القضاء

(١) انظر تعليق الشيخ أحمد شاكر على تفسير ابن جرير الطبري سورة المائدة آية: ٤٤، ٢/٣٤٨.

(٢) عمدة التفسير: ١٧٢/٢-١٧٤.

(٣) المصدر السابق.

في ظل هذا (الياسق العصري) وأن يعمل به ، ويعرض عن شريعته ألبتة؟! ما أظن أن رجلاً مسلماً يعرف دينه ، ويؤمن به جملة وتفصيلاً ، ويؤمن بأن هذا القرآن أنزله الله على رسوله كتاباً محكماً ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وبأن طاعته وطاعة الرسول الذي جاء به واجبة قطعياً الوجوب في كل حال - ما أظنه يستطيع إلا أن يجزم غير متردد ولا متأول ، بأن ولاية القضاء في هذه الحال باطلة بطلاناً أصلياً ، لا يلحقه التصحيح ولا الإجازة^(١) .

ويقول في موضع آخر : (نرى في بعض بلاد المسلمين قوانين ضربت عليها ، نقلت عن أوروبا الوثنية الملحدة ، وهي قوانين تخالف الإسلام مخالفة جوهرية في كثير من أصولها وفروعها ، بل إن في بعضها ما ينقض الإسلام ويهدمه ، وذلك أمر واضح وبديهي ، لا يخالف فيه إلا من يغالط نفسه ، ويجهل دينه أو يعاديه من حيث يشعر أو لا يشعر ، وهي في كثير من أحكامها أيضاً توافق التشريع الإسلامي ، أو لا تنافيه على الأقل ، وإن العمل بها في بلاد الإسلام غير جائز حتى فيما وافق التشريع الإسلامي ؛ لأن من وضعها حين وضعها لم ينظر إلى موافقتها للإسلام أو مخالفتها ، إنما نظر إلى موافقتها إلى قوانين أوروبا أو لمبادئها وقواعدها وجعلها هي الأصل الذي يرجع إليه ، فهو آثم مرتد بهذا سواء أوضع حكماً موافقاً للإسلام أو مخالفاً له . . .)^(٢) .

ويرى فضيلته أن الواقع في هذا الجرم العظيم من الناس ثلاثة ، وهم :

١ - المتشرع : (ويقصد به في مصطلحاتهم الهيئة التشريعية ، وعلى رأسهم الأمر بذلك ، وهو الحاكم الأعلى للدولة ، الذي يعين الهيئة ويأمرها بذلك

(١) المصدر السابق .

(٢) الشيخ أحمد شاكر : في تعليقه على مسند الإمام أحمد : ٦ / ٣٠٣ .

ويحدد لها مهمتها ويصادق على ما تبناه من تشريعات - وإن كانت كلمة التشريعات ما يجوز إطلاقها ولكنه سماه هنا على أساس ما يسمونه ظلمًا وزورًا): قال عنه: فإنه يضع هذه القوانين وهو يعتقد صحتها وصحة ما يعمل، فهذا أمره بين وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم.

٢- المدافع: (وهو الذي يدافع عن هذه القوانين وينفذها): قال عنه: فإنه يدافع بالحق وبالباطل، فإذا ما دفع بالباطل المخالف ذلك للإسلام معتقدًا صحته فهو كزميله المتشرع، وإن كان غير ذلك كان منافقًا خالصًا مهما يعتذر بأنه يؤدي واجب الدفاع.

٣- الحاكم: (وهو الذي يقضي ويحكم بين الناس بهذه القوانين). فعن هذا يقول: قد يكون له في نفسه عذر حين يحكم بما يوافق الإسلام من هذه القوانين، وإن كان التحقيق الدقيق لا يجعل لهذا العذر قيمة، أما حين يحكم بما ينافي الإسلام مما نص عليه الكتاب والسنة ومما تدل عليه الدلائل منها فإنه على اليقين مما يدخل في هذا الحديث - يقصد: «وعلى المرء السمع والطاعة فيما أحب أو كره، إلا أن يؤمر بمعصية، فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة»^(١) - بل بما هو أشد من المعصية أن يخالف كتاب الله وسنة رسوله فلا سمع ولا طاعة، فإن سمع وأطاع كان عليه من الوزر ما كان على أمره الذي وضع هذه القوانين وكان كمثلته سواء^(٢).

(١) الحديث رواه أصحاب الكتب الستة غير النسائي، فقدرناه الإمام البخاري في كتاب الجهاد والسير برقم: ٢٧٣٥، ومسلم في كتاب الإمارة برقم: ٣٤٢٣، والترمذي في الجهاد برقم: ١٦٢٩، وأبو داود كتاب الجهاد، برقم: ٢٢٥٧، وابن ماجه كتاب الجهاد، برقم: ٢٨٥٥، والإمام أحمد برقم: ٤٤٣٩.

(٢) انظر ما ذكره الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على مسند الإمام أحمد: ٦/٣٠٥.

سادسًا: قول الشيخ محمد بن إبراهيم بن عبد اللطيف آل الشيخ^(١):

مفتي الديار السعودية - رحمه الله -، قال:

إن من الكفر الأكبر المستبين، تنزيل القانون اللعين منزلة ما نزل به الروح الأمين على قلب محمد ﷺ ليكون من المنذرين، بلسان عربي مبين، في الحكم به بين العالمين، والرد إليه عند تنازع المتنازعين، مناقضة ومعاودة لقول الله عز وجل: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾^(٢).

وقد نفى الله سبحانه وتعالى الإيمان عمّن لم يحكموا النبي ﷺ فيما شجر بينهم، نفيًا مؤكدًا بتكرار أداة النفي وبالقسم، قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٣).

ولم يكتفِ تعالى وتقدس منهم بمجرد التحكيم للرسول ﷺ، حتى يضيفوا إلى ذلك عدم وجود شيء من الحرج في نفوسهم، بقوله جل شأنه: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ﴾^(٤).

والحرج: الضيق، بل لا بد من اتساع صدورهم لذلك وسلامتها من القلق والاضطراب.

ولم يكتفِ تعالى أيضًا هنا بهذين الأمرين، حتى يضموا إليهما التسليم وهو كمال الانقياد لحكمه ﷺ، بحيث يتخلون ها هنا من أي تعلق للنفس بهذا

(١) هو شيخ مشايخنا، ورئيس الجامعة الإسلامية الأسبق، ومفتي الديار السعودية الشيخ محمد بن

إبراهيم بن عبد اللطيف آل الشيخ. انظر ترجمته فيما كتب في مقدمة كتابه: تحكيم القوانين: ٢.

(٢) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٣) سورة النساء، الآية: ٦٥.

(٤) سورة النساء، الآية: ٦٥.

الشيء، ويسلموا ذلك إلى الحكم الحق أتم تسليم، ولهذا أكد ذلك بالمصدر المؤكد، وهو قوله جل شأنه ﴿تَسْلِيمًا﴾ المبين أنه لا يكتفى ها هنا بالتسليم... بل لابد من التسليم المطلق.

وتأمل ما في الآية الأولى، وهي قوله تعالى: ﴿فَإِن نَّزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (١).

كيف ذكر النكرة وهي قوله: (شيء) في سياق الشرط وهو قوله جل شأنه: ﴿فَإِن نَّزَعْتُمْ﴾ المفيد العموم، فيما يتصور التنازع فيه جنسًا وقدراً... تأمل كيف جعل ذلك شرطاً في حصول الإيمان بالله واليوم الآخر، بقوله: ﴿إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (٢).

ثم قال جل شأنه: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ (٣).

فشيء يطلق الله عليه أنه خير، لا يتطرق إليه شر أبداً، بل هو خير محض عاجلاً وأجلاً... ثم قال: ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (٤).

أي: عاقبة في الدنيا والآخرة، فيفيد أن الرد إلى غير الرسول ﷺ عند التنازع شر محض وأساء عاقبة في الدنيا والآخرة.

عكس ما يقوله المنافقون: ﴿إِن أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ (٥).

وقولهم: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (٦).

(١) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٢) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٣) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٤) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٥) سورة النساء، الآية: ٦٢.

(٦) سورة البقرة، الآية: ١١.

ولهذا رد الله عليهم قائلاً: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١).

وعكس ما عليه القانونيون من حكمهم على القانون بحاجة العالم (بل ضرورتهم) إلى التحاكم إليه، وهذا سوء ظن صرف بما جاء به الرسول ﷺ، ومحض استنفاص لبيان الله ورسوله، والحكم عليه بعدم الكفاية للناس عند التنازع، وسوء العاقبة في الدنيا والآخرة، إن هذا لازم لهم.

وتأمل أيضاً ما في الآية الثانية من العموم، وذلك في قوله تعالى: ﴿فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ (٢).

فإن اسم الموصول مع صلته من صيغ العموم عند الأصوليين وغيرهم، وذلك العموم والشمول هو من ناحية الأجناس والأنواع، كما أنه من ناحية القدر، فلا فرق هنا بين نوع ونوع، كما أنه لا فرق بين القليل والكثير، وقد نفى الله الإيمان عمّن أراد التحاكم إلى غير ما جاء به الرسول ﷺ من المنافقين، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (٣).

فإن قوله عز وجل: ﴿يَزْعُمُونَ﴾ تكذيب لهم فيما ادعوه من الإيمان، فإنه لا يجتمع التحاكم إلى غير ما جاء به النبي ﷺ مع الإيمان في قلب عبد أصلاً، بل أحدهما ينافي الآخر، والطاغوت مشتق من الطغيان، وهو: مجاوزة الحد، فكل من حكم بغير ما جاء به الرسول ﷺ أو حاكم إلى غير ما جاء به النبي ﷺ فقد

(١) سورة البقرة، الآية: ١٢.

(٢) سورة النساء، الآية: ٦٥.

(٣) سورة النساء، الآية: ٦٠.

حكم بالطاغوت وحاكم إليه . ذلك ؛ أنه من حق كل أحد أن يكون حاكماً بما جاء به النبي ﷺ فقط لا بخلافه .

كما أن من حق كل أحد أن يحاكم إلى ما جاء به النبي ﷺ ، فمن حكم بخلافه أو حاكم إلى خلافه فقد طغى ، وجاوز حده ، حكماً أو تحكيماً ، فصار بذلك طاغوتاً تجاوزه حده .

وتأمل قوله عز وجل : ﴿ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ﴾ (١) .

تعرف منه معاندة القانونيين وإرادتهم خلاف مراد الله حول هذا الصدد ، فالمراد منهم شرعاً والذي تُعبّدوا به هو : الكفر بالطاغوت لا تحكيمه ، ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ (٢) .

ثم تأمل قوله : ﴿ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ﴾ (٣) .

كيف دل على أن ذلك ضلال ، وهؤلاء القانونيون يرونه من الهدى ، كما دلت الآية على أنه من إرادة الشيطان ، عكس ما يتصور القانونيون من بُعْدِهِمْ من الشيطان ، وأن فيه مصلحة الإنسان ، فتكون على زعمهم مرادات الشيطان هي صلاح الإنسان ، ومراد الرحمن ، وما بعث به سيد ولد عدنان معزولاً من هذا الوصف ، ومنحى عن هذا الشأن . وقد قال تعالى منكرًا على هذا الضرب من الناس ، ومقررًا ابتغاءهم أحكام الجاهلية ، وموضحًا أنه لا حكم أحسن من حكمه : ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ (٤) .

فتأمل هذه الآية الكريمة وكيف دلت على أن قسمة الحكم ثنائية ، وأنه

(١) سورة النساء، الآية : ٦٠ .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٥٩ .

(٣) سورة النساء، الآية : ٦٠ .

(٤) سورة المائدة، الآية : ٥٠ .

ليس بعد حكم الله تعالى إلا حكم الجاهلية . الموضح أن القانونيين في زمرة الجاهلية ، شاءوا أم أبوا ، بل هم أسوأ منهم حالاً ، وأكذب منهم مقالاً ؛ ذلك أن أهل الجاهلية لا تناقض لديهم حول هذا الصدد .

وأما القانونيون فمتناقضون ، حيث يزعمون الإيمان بما جاء به الرسول ﷺ ، ويناقضون ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً ، وقد قال الله تعالى في أمثال هؤلاء : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۝١٥١ ﴾ (١) .

ثم انظر كيف ردت هذه الآية الكريمة على القانونيين ما زعموه من حسن زبالة أذهانهم ، ونحاة أفكارهم ، بقوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝٢٠٠ ﴾ (٢) (٣) .

سابعاً : مقالة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز :

كتب فضيلة الشيخ عبد العزيز بن باز رسالة بعنوان : (وجوب تحكيم شرع الله ونبذ ما خالفه) ، وجاء في مقدمتها قول فضيلته - حفظه الله - : (هذه رسالة موجزة ونصيحة لازمة في وجوب التحاكم إلى شرع الله ، والتحذير من التحاكم إلى غيره ، كتبتها لما رأيت وقوع بعض الناس في هذا الزمان في تحكيم غير شرع الله ، والتحاكم إلى غير كتاب الله وسنة رسوله ، من العرافين والكهان وكبار عشائر البادية ، ورجال القانون الوضعي وأشباههم ، جهلاً من بعضهم لحكم عملهم ذلك ، ومعاندة ومحادة لله ورسوله من آخرين) .

ثم تعرض فضيلته لبيان الغاية من خلق الجن والإنس ، وأورد الأدلة الدالة على أنهم خلقوا لعبادة الله ، وبين معنى العبادة ، وبين أن العبادة (تقتضي

(١) سورة النساء ، الآية : ١٥١ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٥٠ .

(٣) محمد بن إبراهيم آل الشيخ : تحكيم القوانين : ٥-١١ .

الانقياد التام لله تعالى أمرًا ونهيًا واعتقادًا وقولًا وعملاً، وأن تكون حياة المرء قائمة على شريعة الله، يحل ما أحل الله، ويحرم ما حرم، ويخضع في سلوكه وأعماله وتصرفاته كلها لشرع الله، متجردًا من حظوظ نفسه ونوازع هواه ليستوي في هذا الفرد والجماعة والرجل والمرأة، فلا يكون عابدًا لله من خضع لربه في بعض جوانب حياته، وخضع للمخلوقين في جوانب أخرى^(١).

وحول سؤال ورد إلى فضيلته لبيان ما يراه في المسلمين الذي يحتكمون إلى القوانين الوضعية مع وجود القرآن الكريم والسنة المطهرة بين أظهرهم. أجاب فضيلته:

(رأيت في هذا الصنف من الناس الذي يسمون أنفسهم بالمسلمين في الوقت الذي يتحاكمون فيه إلى غير ما أنزل الله، ويرون شريعة الله غير كافية ولا صالحة للحكم في هذا العصر هو ما قال سبحانه وتعالى في شأنهم، حيث يقول سبحانه وتعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾^(٢)، ويقول سبحانه وتعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٣)، إذن فالذين يتحاكمون إلى شريعة غير شريعة الله لاشك أنهم يخرجون بذلك عن دائرة الإسلام، ويكونون كفارًا، ظالمين، فاسقين، كما جاء في الآيات . . . والله الموفق^(٤).

وقال في موضع آخر: (فالمقصود: أنه لا بد من توحيد الله بإفراده بالعبادة والبراءة من عبادة غيره وعابدي غيره، ولا بد من اعتقاد بطلان الشرك، وأن

(١) ابن باز: وجوب تحكيم شرع الله ونبذ ما خالفه: ١، ٢.

(٢) سورة النساء، الآية: ٦٥.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

(٤) مجموع فتاوى ومقالات متنوعة للشيخ عبد العزيز بن باز: ١/ ٢٧٥.

الواجب على جميع العباد من جن وإنس أن يخصصوا الله بالعبادة، ويؤدوا حق هذا التوحيد بتحكيم شريعة الله، فإن الله - سبحانه وتعالى - هو الحاكم، ومن توحيدة: الإيمان والتصديق بذلك، فهو الحاكم في الدنيا بشريعته، وفي الآخرة بنفسه... (١).

وقال في موضع آخر: (إن أصل دين الإسلام وقاعدته أمران:

أحدهما: أن لا يعبد إلا الله وحده، وهو معنى شهادة أن لا إله إلا الله.

والثاني: أن لا يعبد إلا بشريعة نبيه محمد ﷺ.

فالأول: يبطل جميع الآلهة المعبودة من دون الله، ويعلم به أن المعبود بحق هو الله وحده.

والثاني: يبطل التعبد بالآراء والبدع التي ما أنزل الله بها من سلطان، كما يتضح به بطلان الحكم بالقوانين الوضعية والآراء البشرية، ويعلم به أن الواجب هو تحكيم شريعة الله في كل شيء) (٢).

ثامناً: من أقوال الشيخ محمد بن صالح العثيمين - حفظه الله -:

(إن الحكم بما أنزل الله من توحيد الربوبية؛ لأنه تنفيذ لحكم الله الذي هو مقتضى ربوبيته، وكمال ملكه وتصرفه، ولهذا سمي الله - تعالى - المتبوعين في غير ما أنزل الله - تعالى - أرباباً لمتبعيهم، فقال - سبحانه -: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٣)، فسمى

(١) مجموع فتاوى الشيخ ابن باز: ٢/١٩، ٢٠.

(٢) نفس المصدر: ٢/٢٥٤-٢٥٧.

(٣) سورة التوبة، الآية: ٣١.

الله تعالى المتبوعين أربابًا، حيث جعلوا مشرعين مع الله - تعالى - وسمى المتبعين عبادًا حيث إنهم ذلوا لهم، وأطاعوهم في مخالفة حكم الله - سبحانه وتعالى -^(١).
وفي الختام أورد نص فتوى من فتاوى اللجنة الدائمة التي جاء فيها ما يلي:
(الشرك الأكبر: أن يجعل الإنسان لله نداءً:

إما في أسمائه وصفاته . . .

وإما أن يجعل له نداءً في عبادته . . .

وإما أن يجعل له نداءً في التشريع؛ بأن يتخذ مشرعًا له سوى الله، أو شريكًا لله في التشريع يرتضي حكمه ويدين به في التحليل والتحریم . . .)^(٢).

هذا، ومما ينبغي التنبيه له: هو أن لا يظن ظان أنني كفرت أحدًا من الأمراء أو الحكام، فإن الحكم على العموم شيء، والحكم بالخصوص شيء آخر، والأول سهل إذا وجد ما يدل عليه، وأما الثاني: - فكما يقول الشيخ محمد بن صالح العثيمين - يحتاج إلى شيئين:

١ - أن يثبت أن هذا الشيء في نفسه كفر أو شرك،

٢ - أن ينطبق الحكم على الشخص المعين بمراعاة الضوابط والقواعد الشرعية^(٣).

ثم الأمر فيه كما قال الشيخ الألباني: (فأنتم أولاً لا تستطيعون أن تحكموا على كل حاكم يحكم بالقوانين الغربية الكافرة أو بكثير منها، أنه لو سئل لأجاب: بأن الحكم بهذه القوانين هو الحق والصالح في هذا العصر، وأنه لا يجوز الحكم بالإسلام، لو سئلوا، لا تستطيعون أن تقولوا: بأنهم يجيبون بأن

(١) المجموع الثمين: ١/٣٣.

(٢) فتاوى اللجنة الدائمة: ١/٥١٦.

(٣) انظر ما ذكر الشيخ في مجموع فتاوى ورسائل الشيخ ابن عثيمين: ١/١٢٥، ١٢٦.

الحكم بما أنزل الله اليوم لا يليق، وإلا لصاروا كفاراً دون شك ولا ريب^(١). وهل مجرد العمل بالقوانين الغربية الكافرة شرك بالله؟ هذه المسألة يرى الشيخ الألباني فيها أنه لا بد من ظهور ما يدل على أنه يراه جائزاً أو مبدلاً لشرع الله وإلا لا يحكم عليه بالكفر الأكبر والشرك الأكبر^(٢).

بينما يرى الشيخ محمد صالح العثيمين غير ذلك؛ حيث يقول: (ولكننا قد نخالفه في مسألة أنه لا يحكم بكفرهم إلا إذا اعتقدوا حل ذلك، هذه المسألة تحتاج إلى نظر؛ لأننا نقول: من اعتقد حل ذلك - حتى لو حكم بحكم الله، وهو يعتقد أن حكم غير الله أولى - فهو كافر كفر عقيدة.

لكن كلامنا على العمل، وفي ظني أنه لا يمكن لأحد أن يطبق قانوناً مخالفاً للشرع يحكم فيه بعباد الله إلا وهو يستحله ويعتقد أنه خير من قانون الشرع، هذا هو الظاهر. وإلا فما الذي حمّله على ذلك؟ قد يكون الذي حمّله على ذلك خوف من أناس آخرين أقوى منه إذا لم يطبقه، فيكون هنا مدهاناً لهم. فحينئذ نقول: هذا كافر، كالمدهان في بقية المعاصي...^(٣).

ولكن الذي يظهر: أن هذه القوانين الغربية الكافرة ما طبقها حكام عصرنا، وإنما هي إما من مخلفات الاستعمار وإما من مخلفات الحكام التابعين للاستعمار في عصر دون هذا العصر، فاللوم على المطبقين لها أول مرة، ويكون الحكم عليهم لا على الذين هم ورثوا شيئاً ولم يعلموا أن هذا كفر أو شرك، لغلبة الجهل بحقيقة الدين الإسلامي على أغلب الحكام. والجهل

(١) الألباني: فتنة التكفير: ٢٣، وسكت على هذا القول الشيخان الفاضلان: الشيخ عبد العزيز

ابن باز، والشيخ محمد بن صالح العثيمين - حفظهما الله -.

(٢) انظر المصدر السابق: ٢٦-٢٨.

(٣) من تعليقات الشيخ محمد بن صالح العثيمين على كتاب (فتنة التكفير): ٢٨.

إذا كان عذرًا مقبولاً لمن يقيم بالبادية فكيف لا يعذر من لم يجد من يدلّه على حقيقة الدين الإسلامي، أو نشأ في بيئة لا تدرس فيها الدين إلا يسيراً^(١)؟ .

ويدخل في هذا النوع - الشرك في صفة الحكم - أيضاً: ما يسمونه بـ (حكم الأغلبية)، أو الديموقراطية:

فيه يختار الشعب نواباً عنه يمثلونه في البرلمان يكون إليهم أمر التشريع، ويكون التصويت داخل البرلمان بالأغلبية.

فلورأت الأغلبية إباحة الخمر أبيع، ولورأت إباحة الربا أبيع، ولورأت عدم تطبيع شرع الله فلا يطبق، فالحكم أولاً وأخيراً للأغلبية!! .

وفي هذا مصادمة واضحة بينة للشرع؛ وذلك لأن التشريع حق لله وحده والسلطة التشريعية لا بد من الرجوع بها لكتاب الله ولسنة رسوله ﷺ، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِحُكْمِكُمْ لَمُعَقَّبٌ لِحُكْمِهِ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾^(٥). والنبي ﷺ صادق مصدوق قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٦)، إذن فهذه السلطة مصدرها

(١) انظر ما قال العنبري، خالد: الحكم بغير ما أنزل الله وأصول التكفير في ضوء الكتاب

والسنة: ٣٨. والوهبي، محمد: نوافض الإيمان الاعتقادية: ١/ ٢٤٢.

(٢) سورة الرعد، الآية: ٤١.

(٣) سورة الشورى، الآية: ٢١.

(٤) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٥) سورة الكهف، الآية: ٢٦.

(٦) سورة النجم، الآيتان: ٣، ٤.

الشرع المطهر لا الشعب .

فلا يجوز شرعاً إنشاء مجالس تشريعية تبحث هل الربا نتعامل به أم لا؟ وهل تمنع الخمر أم لا؟ ونعرض ذلك على عقول البشر، فمهمة العقل أن يفهم الشرع وأن يستسلم لحكم ربه ويحل ما أحل الله ويحرم ما حرم الله جل وعلا، قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِيهِ آفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾ (٢)، وقال تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (٣).

والواجب الإذعان لشرع الله وأن يقتصر دور هذه المجالس على سن القوانين الإدارية فقط التي لا تخالف شرع الله، والمنضبطة بأصول وقواعد الشرع، والمتفقة مع مقاصد الشريعة، ويراعى فيها تحقيق المصالح ودرء ودفع المفاسد، كقانون المرور مثلاً فهو نظام مطلوب للحفاظ على أرواح الناس وتيسير سبل الحركة في الطرق ونحو ذلك .

والناس جميعاً - حكاماً كانوا أو محكومين وسواء كانوا في السلطة التنفيذية أم القضائية - يجب عليهم أن ينقادوا لشرع الله ويقودوا الناس به «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته، والإمام راع ومسئول عن رعيته» (٤).

(١) سورة النساء، الآية: ٦٥.

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ٣٦.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٥٠.

(٤) متفق عليه: رواه البخاري، كتاب الجمعة، باب: الجمعة في القرى والمدن، برقم: ٨٩٣، ٣٨٠/٢، واللفظ له، ورواه مسلم في كتاب الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، =

ولاشك أن الحاكم دوره خطير ومسئوليته أعظم وبصلاحه واستقامته ينصلح خلق كثير ويستقيمون على أمر الله، كما قيل: (إن الله لينع بالسلطان ما لا ينع بالقرآن)، وليس له أن يتابع آراء أو أهواء البشر قلَّت أو كثرت إذا صادمت شرع الله وبحجة أنه ينزل على إرادة شعب، هذا إذا كان الشعب يرفض الرجوع لدين الله^(١).

يقول الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله -: وهو يعلق على تفسير ابن كثير قوله تعالى: ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَجْتَنِي حَكْمًا ﴾^(٢) الآية وما بعدها: (هذه الآيات وما في معناها تدمغ بالبطلان نوع الحكم الذي يخدعون به الناس ويسمونهم الديموقراطية، إذ هي حكم الأكثرية الموسومة بالضلال، هي حكم الدهماء والغوغاء)^(٣).

والأمر الذي ينبغي التنبيه عليه هو: أن رأي الأغلبية أو الأكثرية لا قيمة له عند الله تعالى إن كانت تعمل بمعصية الله، قال تعالى: ﴿ وَإِن تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾^(٦).

قال الإمام ابن القيم: وما أحسن ما قال أبو محمد عبد الرحمن بن

= ١٤٥٩/٣، حديث برقم: ١٨٢٩. وفيه: «ألا كلكم راع، وكلكم مسئول عن رعيته، فالأمير الذي على الناس راع، وهو مسئول عن رعيته».

(١) استفاد مما كتب سعيد عبد العظيم في كتابه: الديموقراطية في الميزان: ١٩-٥.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١١٤.

(٣) أحمد شاكر: عمدة التفسير: ٨٩/٥. (حاشية).

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١١٦.

(٥) سورة يوسف، الآية: ١٠٣.

(٦) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

إسماعيل المعروف بأبي شامة في كتاب الحوادث والبدع: حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق واتباعه، وإن كان المتمسك به قليلاً والمخالف له كثيراً.

لأن الحق هو الذي كانت عليه الجماعة الأولى من عهد النبي ﷺ وأصحابه، ولا نظر إلى كثرة أهل البدع بعدهم. قال عمرو بن ميمون الأودي^(١): صحبت معاذاً باليمن، فما فارقت حتى وارىته التراب الشام، ثم صحبت بعده أفضه الناس عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، فسمعتة يقول: عليكم بالجماعة، فإن يد الله على الجماعة، ثم سمعتة يوماً من الأيام وهو يقول: سيلي عليكم ولاية يؤخرون الصلاة عن مواقيتها، فصلوا الصلاة لميقاتها، فهي الفريضة، وصلوا معهم فإنها لكم نافلة، قال: قلت: يا أصحاب محمد، ما أدري ما تحدثونا؟ قال: وما ذلك؟ قلت: تأمرني بالجماعة وتحضني عليها، ثم تقول: صل الصلاة وحدك، وهي الفريضة، وصل مع الجماعة وهي نافلة؟ قال: يا عمرو بن ميمون، قد كنت أظنك من أفضه أهل هذه القرية، تدري ما الجماعة؟ قلت: لا، قال: الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك!! وفي طريق أخرى: فضرب على فخذي وقال: ويحك! إن جمهور الناس فارقوا الجماعة، وإن الجماعة ما وافق طاعة الله عز وجل. قال نعيم بن حماد: يعني إذا فسدت الجماعة فعليك بما كانت عليه الجماعة قبل أن تفسد، وإن كنت وحدك. فإنك أنت الجماعة حينئذ^(٢).

(١) هو عمرو بن ميمون الأودي، أبو يحيى الكوفي، روى عن عمر ومعاذ وابن مسعود وله إدراك، وعنه الشعبي وسعيد بن جبير وأبو إسحق. وثقه ابن معين. قال أبو نعيم: مات سنة:

٧٤. انظر ترجمته فيما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٢٩٤.

(٢) ابن القيم: إغاثة اللهفان: ١/٨٠، ٨١.

وسئل الشيخ ابن عثيمين: يحتج بعض الناس إذا نُهي عن أمر مخالف للشريعة أو الآداب الإسلامية بقوله: الناس يفعلون كذا؟

فأجاب بقوله: هذا ليس بحجة؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٢). والحجة فيما قاله الله ورسوله ﷺ أو ما كان عليه السلف الصالح^(٣).

ولقد حذرنا الله عز وجل من الخوض مع الناس في الضلال وفي المعصية، قال تعالى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾^(٤) قَالُوا لَوْ نَكُنَّ مِنَ الْمَصْلِينَ ﴿١٣﴾ وَلَوْ نَكُنَّ نَظِيمٌ الْمَسْكِينِ ﴿١٤﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْفَاطِنِينَ ﴿١٥﴾﴾^(٤) أي كلما غوى غاوغونا معه.

ولقد بين النبي ﷺ عقوبة هذا الصنف من الناس الذي يسير بلا إرادة وبلا وعي حين يوضع في قبره؛ كما جاء في الحديث الذي رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد إذا وضع في قبره، وتولى عنه أصحابه، إنه ليسمع قرع نعالهم إذا انصرفوا، أتاه ملكان، فيقعدانه، فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل، محمد؟ فأما المؤمن فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله... وأما الكافر أو المنافق - وفي رواية: وأما الكافر والمنافق - فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس فيه، فيقال: لا دريت، ولا تليت»^(٥).

(١) سورة الأنعام، الآية: ١١٦.

(٢) سورة يوسف، الآية: ١٠٣.

(٣) من فتاوى الشيخ ابن عثيمين: ص ١٣٩.

(٤) سورة المدثر، الآيات: ٤٢-٤٥.

(٥) البخاري: كتاب الجنائز، برقم: ١٣٧٤، ومسلم: كتاب الجنة ونعيمها وأهلها، برقم: =

فينبغي لكل مسلم التفتن لهذا الأمر وأن يعلم أن الجماعة هي الحق، وأنه لا يجوز لمسلم أن يكون إمعة لا رأي له يسير مع الناس حيث ساروا في أي طريق كان، بل الواجب عليه أن يبحث عن الحق وأن يتمسك به ويؤثره على غيره مهما قل أتباعه.

الفرع الثاني: مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفته الحكم والتشريع باتصاف العلماء، وأئمة الدين بهما.

لقد وقع في هذا النوع من الشرك قديمًا - كما سبق معنا^(١) - اليهود والنصارى، والعرب في جاهليتهم، وتجدر نفس هذا الشرك في هذه الأمة وفي العصر الحديث.

فأغلب الفرق التي خرجت عن دين الإسلام إنما خرجت لأجل غلوها في أئمتها، وحسن الظن بأفعالهم الشنيعة المخالفة للقول الحق، وإضافة بعض خصائص التشريع لهؤلاء الأئمة.

كما أنك ترى كثيرًا من الأحزاب والجماعات تأخذ بأقوال مؤسسيها من ألفها إلى يائها، دون أن ينظر إلى حكم الشرع في هذه الأقوال. ولهذا تراهم دائمًا يلوون أعناق النصوص كي توافق أقوال رؤسائهم، ولا يقبلون بأي وجه من الوجوه أي نقد نزيه تجاه من يقدسونهم، بل في بعض الأحيان تراهم يستدلون على فعلهم الشنيع بأقوال مؤسسي جماعاتهم، ويريدون أن يلزموا بها الآخرين، كأنهم في ذلك أضافوا صفة التشريع والحكم لهؤلاء الرؤساء.

والفرق التي خرجت من الإسلام، أو حادت عن الطريق السوي إذا فُتس

= ٢٨٧٠، والنسائي برقم: ٢٠٤٩ - ٢٠٥١، كتاب الجنائز، وأبو داود في السنة: ٤٧٥١، واللفظ للأول.

(١) انظر ص ٢١٧، ٢١٨، و٢٤٠، ٢٤١.

السبب يظهر جلياً بأن السبب في ذلك يرجع إلى الأخذ بأقوال مؤسسيها بحذافيرها دون تمحيصها، ووزنها بميزان نصوص الكتاب والسنة ومفهوم سلف هذه الأمة. وسأذكر فيما يلي بعض من حاد عن الطريق السوي وأضاف صفة التشريع والحكم إلى أئمتهم نتيجة الغلو في هؤلاء الأشخاص.

أ- الشيعة.

أوسع من رأيت وقع في هذا النوع من الشرك هم الشيعة، وذلك؛ أن الرافضة قد أوجبوا تقليد أئمتهم، واعتبروهم حجة الله على العباد، وزعموا أنهم معصومون كالأنبياء.

وفي هذا يقول عبد الله نعمة - وهو من دعاة الرافضة المعاصرين -: (ينظر الشيعة إلى الأنبياء والأئمة من أهل البيت جميعاً نظرة مثالية، ويحوظونهم بهالة مقدسة، لا تقتحمها الظنون والشكوك، فهم لديهم شخوص كريمة، يتجسد فيها المثل الأعلى للإنسان في الخير والحق والعدل والعلم، لا يلتون، ولا ينحرفون، ولا يجورون، ولا يظلمون، قد تساموا بأنفسهم عن الأهواء والشهوات والمطامع والخطايا والذنوب)^(١).

وهم يرون أن فتاوى من يزعمونهم معصومين قطعية الدلالة، لا تجوز مخالفتها (فأمرهم أمر الله، ونهيهم نهي، وطاعتهم طاعته، ومعصيتهم معصيته، ولا يجوز الرذ عليهم، والراد عليهم كالراد على الرسول ﷺ، والراد على الرسول ﷺ كالراد على الله، فيجب التسليم لهم، والانقياد لأمرهم، والأخذ بقولهم)^(٢).

ولاشك أن هذا غاية الغلو في التقليد وإضفاء صفة التشريع والحكم لغير الله.

(١) نعمة، عبد الله: روح التشيع: ٤٠٩.

(٢) رضا المظفر: عقائد الإمامية: ٥٤، ٥٥.

وقد نعى عليهم الدكتور موسى الموسوي - وهو أحد الرافضة المتأخرين من أقران الخميني الخبيث - فعلهم ذلك، وشنع عليهم بقوله: (الشيعة الإمامية خضعت بلا دليل ولا برهان، لما ادعاه فقهاؤها بوجوب الانقياد والطاعة العمياء لهم باسم (التقليد)، حيث قالوا: إن الفروض الشرعية التي تؤديها الشيعة عاطلة باطلة، إذا لم تلزم نفسها بالاتباع لفقيه من الفقهاء، وأضاف بعضهم: يجب إطاعة الفقهاء، ليس في المسائل الشرعية فحسب، بل حتى في الموضوعات، أي في شؤون الدين والدنيا معاً)^(١).

فهل هذا هو ما تعبد الله به الناس؟

إن هذا المنهج، منهج ترفضه الشرائع السماوية بأسرها، وترفضه العقول الصحيحة، والفطر السليمة؛ إذ التشريع ليس من اختصاصات الأئمة، بل من اختصاصات الرب جل شأنه.

ب- المقدمة:

إذا قدم المقلدة أقوال أئمتهم على قول الله ورسوله، بعد أن وضع لهم الحق، فإنهم حينئذ يصفون صفة الحكم والتشريع إلى أئمتهم، وقد كان هذا التقليد موجوداً بصفة عامة في كثير من ديار المسلمين.

وما زالت مثل هذه الظاهرة موجودة في بعض الديار، فترى بعض المتعصبة الفقهاء يابون الرجوع عن اجتهادات الأئمة - رحمهم الله - ولو استبان لهم الدليل، ولا شك أن هذا أمر خطير، ومن الشرك بطاعة العلماء في تحليل ما حرم الله، وتحريم ما أحل^(٢).

(١) د/ موسى الموسوي: يا شيعة العالم استيقظوا: ١٦.

(٢) انظر ما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع فتاواه: ٩٨/١، والإيمان له:

وقد بَوَّبَ شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في كتابه التوحيد لهذا بعنوان: (باب من أطاع العلماء والأمرء في تحريم ما أحل الله أو تحليل ما حرمه الله، فقد اتخذهم أربابًا)، كما ذكر في كتابه مسائل الجاهلية بقوله: (السابعة والثلاثون: التعبد باتخاذ الأحرار والرهبان أربابًا من دون الله).

وحديث عدي بن حاتم السابق^(١) إنما ورد في العلماء منصوصًا؛ لأن اليهود والنصارى كانوا قد أعطوا سلطة التشريع والحكم في القضايا الدينية لأحبارهم، ورهبانهم^(٢).

ويقول صاحب الدين الخالص في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٣): (تبكيت لمن اعتقد ربوبية المسيح وعزير، وإشارة إلى أن هؤلاء من جنس البشر وبعض منه، وإزراء على من قلد الرجال في دين الله فحلل ما حللوه وحرم ما حرموه عليه. فإن من فعل ذلك فقد اتخذ من قلده ربًا)^(٤)

ونقل أيضًا عن أبي العالية أنه قال: (إنهم - يقصد اليهود - ربما وجدوا في كتاب الله تعالى ما يخالف أقوال الأحرار والرهبان، فكانوا يأخذون بأقوالهم، وما كانوا يقبلون حكم الله تعالى)^(٥).

قطاع المتمذهب لمن يقتدي بقوله، ويستن بسنته من علماء هذه الأمة، مع مخالفته لما جاءت به النصوص، وقامت به حجج الله وبراهينه، ونطقت به كتبه وأنبيأؤه، هو كاتخاذ اليهود والنصارى للأحرار والرهبان أربابًا من دون الله،

(١) انظر ص: ٧٩.

(٢) انظر ما سبق في شرك الأمم السابقة: ص ٢١٧، ٢١٨، ٢٤٠، ٢٤١.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٦٤.

(٤) الدين الخالص: ١٦/١.

(٥) المصدر نفسه: ٨١/٤.

للقطع بأنهم لم يعبدوهم، بل أطاعوهم وحرموها حرموا، وحللوها محللوا. وهذا هو صنيع المقلدين من هذه الأمة، وهو أشبه به من شبه البيضة بالبيضة، والتمر بالتمر، والماء بالماء، بل يدل على لسان حالهم ما قال به بعض الشعراء^(١):

وهل أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد

والمقصود: أن عدم الرجوع إلى الحق بعد وضوحه فيه إضفاء صفة الحكم إلى العلماء، وليس هذا إلا شرك بالله في ربوبيته في الحكم.

الفرع الثالث: مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في صفة الحكم والتشريع لدى المتصوفة.

وذلك؛ أن بعض المتصوفة تعتقد في مشايخهم بأن لهم حق التشريع، نتيجة اعتقاد العصمة في أوليائهم^(٢)، وذلك (أنهم يقرأون عن شيوخ طريقتهم شيئاً من الأحوال التي تنافي الأحكام الشرعية، فيعتقدون أنها من التشريع الذي خص الله به عباده المقربين، وأن شيخهم لا يفعل إلا حقاً، ولا يقول إلا صدقاً، والفقهاء للعموم، وهذه طريقة الخصوص، فيتبعونه في كل ما يؤثر عنه من قول أو فعل، على أنه الطريق المقرب الموصل إلى رضاه)^(٣).

ومن صور التشريع عند المتصوفة ما يلي:

أ- تشريع أنواع من العبادات التي ليس لها أصل في الشرع، منها:

١- تشريع صلوات ليست في الكتاب العزيز ولا في السنة المطهرة:

لقد أقدم كبار مشايخ الصوفية الذين اشتهروا بين الناس بالعبادة والزهد

(١) هو دريد بن الصمة. انظر الأصمعيات: ص ١٠٧، رقم القصيدة: ٢٨.

(٢) انظر ما قال الشيخ محمود شلتوت في أسباب البدع ومضارها: ٤٥.

(٣) نفس المصدر: ٤٥.

فاكتسبوا حسن ظن الناس بهم وقلدوهم تقليدًا أعمى أقدموا على اختراع صلوات معينة في أيام معينة، رتبوا عليها أجورًا محددة، يقصدون بذلك زيادة التقرب إلى الله عز وجل، وغني عن البيان أن يقال: إن التقرب إلى الله ليس طريقه الابتداع في الدين بعد أن بين الرسول ﷺ: أن «كل بدعة ضلالة»^(١). وبعد أن سمى الله تعالى الرهبانية بدعة في قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾^(٢). علمًا بأن هؤلاء كانوا يقصدون برهبانيتهم زيادة التقرب إلى الله. وقد ذكر القرطبي أن المعنى: (ما كتبناها عليهم لكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله)^(٣)، وذكر أيضًا أن الآية دالة على أن كل محدثة بدعة، وعليه فإن الواو في قوله: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾ للاستئناف، والاستثناء منقطع، بمعنى: لكن.

وقال الشوكاني عن المعنى: (ما كتبناها نحن عليهم رأسًا ولكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله)^(٤)، وعليه، فإن الواو للاستئناف.

فإذا تقرر توجيه الهم إلى هؤلاء مع سلامة مقاصدهم علمنا أن حسن النية وحده لا يكفي لكي تنتج العبادة ثمرتها المرجوة، بل لابد مع ذلك من توفر أصلين عظيمين: (أحدهما: أن لا نعبد إلا الله. والثاني: أن لا نعبده إلا بما شرع، لا نعبده بعبادة مبتدعة.

وهذان الأصلان هما تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله).

وفيما يلي نماذج قليلة من الصلوات التي شرعوها لاتباعهم:

(١) سبق تخريجه في ص ٥.

(٢) سورة الحديد، الآية: ٢٧.

وانظر أيضاً رسالة الأخ الفاضل محمد أحمد لوح: تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي، فتجده قد توسع فيه أيما توسع، وذكر نماذج أخرى من التشريعات، فقد تمت الاستفادة منها.

(٣) القرطبي في الجامع لأحكام القرآن: ١٧/٢٦٣. (٤) الشوكاني في فتح القدير: ١٧٨/٥.

صلاة الكفاية: وهي ركعتان تؤدي أي وقت كان، ويقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عشر مرات - و﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١) خمسين مرة، ثم يسلم^(٢).

صلاة الخير: وهي الصلاة في ليلة النصف من شعبان مائة ركعة يقرأ فيهن ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ألف مرة، في كل ركعة عشر مرات. وأن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة، وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة^(٣).

صلاة الخصماء: وهي أربع ركعات بتسليمة واحدة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ إحدى عشرة مرة، وفي الثانية: الفاتحة و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عشر مرات، وثلاث مرات ﴿قُلْ يَأْتِيهَا الْكُفْرُونَ﴾، وفي الثالثة: الفاتحة و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عشر مرات، و﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ مرة. وفي الرابعة: الفاتحة و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ خمس عشرة مرة، وآية الكرسي مرة. ثم يجعل ثوابها لخصمائه؛ يكفيه الله أمرهم يوم القيامة. ويصلي هذه الصلاة في سبعة أوقات: أول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وآخر جمعة من رمضان، ويومي العيدين، ويوم عرفة، ويوم عاشوراء^(٤).

هذه نماذج من تشريعات المتصوفة في الدين وخصوصاً في الصلاة، وكلها واهية لا مستند لها من الكتاب والسنة.

ومن أراد الاستزادة من هذه التشريعات فليُنظر إلى كتاب الإحياء لأبي

(١) سورة البقرة، الآية: ١٣٧.

(٢) انظر مقال الجيلاني، عبد القادر: في الغنية: ١٤٦/٢، ١٤٧.

(٣) انظر مقال الجيلاني في المصدر نفسه: ١٩٢/١.

(٤) انظر المصدر نفسه: ١٤٧/٢.

حامد الغزالي^(١) وما جاء في كتاب الغنية^(٢).

٢- تشريع أذكار وصلوات على الرسول ما أنزل الله بها من سلطان، بألفاظ وهيئات معينة، وأجور مقدرة:

معلوم من الشرع ضرورة: إن من أعظم العبادات وأكبر المطالب الدينية ذكر الله تعالى، فقد أمر الله تعالى به في غير ما آية من كتابه، ووعد الذاكرين بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. كما أوعد الغافلين عن ذكره في كثير من الآيات القرآنية. وكذلك أتت الأحاديث النبوية مؤكدة لما جاء في آيات القرآن الكريم ومبينة إجمالها وكيفيتها؛ لأن من لازم كونه رسولاً أن يكون مبلغاً لكل ما يوحى به إليه ومفصلاً لكل ما يحتاج إلى ذلك؛ ولذا قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْعَلْ مَا نُزِّلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(٤).

فكان عمله ﷺ على مقتضى هذا الأمر فلم يترك شيئاً يقرب إلى الله إلا بلغه وبينه وحث عليه، ولا شيئاً يبعد منه إلا بلغه وبينه وحذر منه، الأمر الذي جعل المشركين في حيرة من أمرهم لما رأوا من استقصائه في تبليغ أوامر الله، حتى قالوا الصحابي: «قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة؟ قال: أجل»^(٥).

وإذا تقرر هذا، فليعلم أن من بين الموضوعات التي حظيت بالبيان الشافي موضوع الأذكار والصلوات، فلم يترك ﷺ مجالاً من مجالات الذكر ولا موقفاً

(١) ٢٣٥-٢٣٢/١.

(٢) لعبد القادر الجيلاني: ١٣٩-١٤٤.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٦٧.

(٤) سورة النحل، الآية: ٤٤.

(٥) مسلم في الصحيح في كتاب الطهارة، باب الاستطابة: ١/٢٢٣، ٢٢٤. برقم: ٢٦٢.

من المواقع التي يؤمر فيها بذكر معين إلا بين صيغة الذكر المطلوب في ذلك الظرف .
وهكذا بالنسبة للصلاة على النبي ﷺ ؛ لما نزل الأمر بالصلاة على النبي ﷺ في
القرآن أشكل على الصحابة فسألوه عن كيفيةها ، فبين النبي ﷺ صيغتها كما هو مألوف
في الصلوات الخمس ، وهناك عدد آخر من صيغ الصلاة علمها النبي ﷺ لأصحابه
بناء على استفسار منهم .

فالأذكار والصلوات توقيفية ، لا مجال للاجتهاد فيها ، ولا حاجة إلى
الزيادة فيها^(١) ، كما أن التحديد إذا لم يرد في الشرع به لا يحدد ، كما جاء في
حديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي فيه إنكاره رضي الله عنه على الذين
قالوا : سبحوا مائة ، وكبروا مائة ، وهللوا مائة^(٢) . ولا يخترع الإنسان أجرًا
محددًا من تلقاء نفسه ؛ لأن الأجر إنما مرده إلى الله ، وليس لأحد أن يقول : إن
في الشيء الفلاني أجر كذا إلا بالنص الوارد عن الله أو رسوله . ولا ينبغي أن
يضاف إلى العبادات أي شيء من الكيفيات والهيئات التي لم ترد عن الشارع .
ولكن ماذا ترى في المتصوفة ؟ ستراهم قاموا بتشريع أذكار وصلوات لم
ينزل بها قرآن ، ولا نطق بها رسوله في السنة ، ولا أرشد إليها ، فمن هذه
التشريعات ما يلي :

أولاً : الذكر بلفظ المفرد :

قال ابن عربي : (دخلت على شيخنا . . . من أهل العليا ، وكان مستهترًا
بذكر الاسم المفرد (الله) لا يزيد عليه شيئًا ، قلت له : يا سيدي ، لم لا تقول : لا
إله إلا الله؟ فقال لي : يا ولدي ! الأنفاس بيد الله ، ما هي بيدي ، فأخاف أن
يقبض الله روحي عندما أقول (لا) أو (لا إله) فأقبض في وحشة النفي . وسألت

(١) انظر ما قال الحافظ في الفتح : ١١٦/١١ .

(٢) سبق تخريجه في ص : ٦٧٢ .

شيخًا آخر عن ذلك فقال لي : مارأت عيني ولا سمعت أذني من يقول : (أنا الله) غير الله ، فلم أجد من أنفي ، فأقول كما سمعته يقول : الله ، الله (١) .

هكذا تمادى المتصوفة في تجاوزاتهم وغلوهم فأباحوا للشيوخ أن يشرعوا لأنفسهم ولأتباعهم ذكرًا غريبًا لم يعرفه الجيل الأول من الصحابة والتابعين ومن تبعهم على السنة ، بل ولا عرفه نبي الأمة ﷺ ؛ ألا وهو الذكر باللفظ المفرد مظهرًا كقولهم : الله ، الله ، الله ، أو حي ، حي ، حي ، أو مضمرا كقولهم : هو ، هو ، هو ، أو ها ، ها ، ها (٢) .

وبدعية هذا النوع من الأذكار أمر واضح لا يحتاج إلى كثير بيان ، بل هو ذريعة إلى ضلالات لا يعلم مداها إلا الله ، حتى قال شيخ الإسلام : (وأما الاقتصار على الاسم المفرد مظهرًا أو مضمرا فلا أصل له ، فضلا عن أن يكون من ذكر الخاصة والعارفين ، بل هو وسيلة إلى أنواع من البدع والضلالات ، وذريعة إلى تصورات أحوال فاسدة من أحوال أهل الإلحاد وأهل الاتحاد) (٣) .

والمتصوفة حاولوا الاستدلال علي ذكرهم هذا بالقرآن والسنة . أما القرآن : فقد تشبثوا بقوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ تَمَرٌ ذَرْمٌ فِي خَوَاصِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ (٤) . فزعموا أن معنى (قل الله) اذكر الله بهذا الاسم المفرد ، وهو استدلال باطل كما ذكره محققو الإسلام (٥) . وأما السنة : فحاولوا الاستدلال بقوله ﷺ : « لا تقوم

(١) ابن عربي : الفتوحات : ٥ / ١٢٤ ، ١٢٥ .

(٢) انظر ما ذكر الرازي من الخصائص لكلمة (هو) و(ها) في تفسيره : ١ / ١٥٣ - ١٥٨ . سترى العجب العجيب من البدع والخرافات .

(٣) مجموع الفتاوى : ١٠ / ٢٣٣ ، وانظر أيضا : المصدر السابق : ١٠ / ٣٩٦ ، وانظر أيضا : ١٠ / ٥٥٦ ، وانظر (العبودية) ص : ٤٨ ، وانظر أيضا : مجموع الفتاوى : ١٠ / ٥٦١ . وانظر أيضا ما قال ابن القيم في طريق الهجرتين : ٣٤٦ .

(٤) سورة الأنعام ، الآية : ٩١ .

(٥) انظر ما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في بيان هذه الشبهة وردّها في مجموع الفتاوى : =

الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله، الله»^(١). ومعلوم أن هذا الذي ذهبوا إليه لم يذهب إليه أحد من شراح الحديث المشهورين. بل الحديث قد جاء في رواية أخرى عن نفس الراوي^(٢) بلفظ: «حتى لا يقال في الأرض: لا إله إلا الله»^(٣). ومعلوم أن الأحاديث تفسر بعضها بعضاً.

ثانياً: تشريع صيغ مستقلة بأعداد معينة، وأجور مقدرة من قبل المتصوفة: يقول أحدهم: (إنه اجتمع بالخضر، فأعطاه ورداً يدعو به كل يوم سبعة آلاف مرة، ولفظه: (اللهم يا رب بجاه سيدنا محمد بن عبد الله ﷺ اجمع بيني وبين سيدنا محمد بن عبد الله في الدنيا قبل الآخرة))^(٤).

ويقول التيجاني: (الحرز اليماني - وهو دعاء السيفي . . . من فضله، أن من ذكره مرة تكتب له عبادة سنة، ومرتين بستين، وهكذا، ومن حملة معه كتب من الذاكرين كثيراً ولو لم يذكر)^(٥)، ويقول أيضاً عن صلاة الفاتح: (وليكن من جملة أورادكم التي تحافظون عليها بعد الورد هو لازم الطريقة: الحزب السيفي، وصلاة الفاتح لما أعلق، فإنهما يغنيان عن جميع الأوراد)^(٦). ومعلوم أن مثل هذه الأوراد والصلوات ليس من دين الله في شيء، حيث لا

= ٥٥٩/١٠، وفي العبودية: ٤٨.

(١) مسلم في الصحيح: كتاب الإيمان، باب ذهاب الإيمان: ١/١٣١، برقم: ١٤٨.

(٢) هو أنس رضي الله عنه.

(٣) رواه أحمد في المسند: ٣/٢٦٨، وابن حبان في صحيحه: ٨/٢٩٩، برقم: ٦٨٠٩.

بالإسناد نفسه، وأبو نعيم في الحلية: ٣/٣٠٥، والحاكم في المستدرک: ٤/٤٩٥. وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي.

(٤) الدباج: في الإبريز: ٨.

(٥) التيجاني: جواهر المعاني: ١/١٢٥.

(٦) المصدر نفسه: ٢/١٦٤.

يوجد في كتاب الله ولا في سنة رسوله ﷺ، وليست من مدلولاتها ما تفيد أن لها أي أهمية أو قيمة، بل هي مجرد كلام، وجمل، يستطيع كل واحد من بني آدم أن يخترع مثل هذا الكلام ويقول: إن لها من الفضل كذا وكذا.

ثالثاً: القيام أثناء الذكر عند ذكر الولادة:

معلوم من الدين أن القيام للتعظيم ليس من هدي النبي ﷺ، والقيام إذا كان للتقديس فإنه يكون عبادة. وهؤلاء المتصوفة - والعوام في العالم الإسلامي - في الوقت الراهن يزعمون أن ذكر الميلاد من العبادة، وليس هذا إلا تشريع جديد في الدين، فعمل المولد من البدع المحرمة، والذين بدأوا به هم العبيديون الباطنيون (الفاطميون)، وهم الذين شرعوا مثل هذه المواليد، ومن كان يريد أن يكون المشرع له الباطنيون الملاحدة فليكن على دينه، هذا من ناحية.

ومن ناحية أخرى: ترى المتصوفة - والغوغاء من الناس معهم - قد شرعوا تشريعاً جديداً، وهو القيام تقديساً للرسول، ومعلوم أن في هذا جمع بين شركين: الأول: شرك الربوبية بالأنداد في صفة التشريع، والثاني: شرك العبادة حيث وجهوا القيام المقدس لله جل شأنه وحده للرسول ﷺ.

وأما اعتقاد بعضهم: أن الرسول يحضر مجالسهم فهذا من الاعتقادات الخطيرة في الدين، فالرسول ميت، وهو في عالم ليس في عالمنا، فكيف يمكن له الخروج من القبر؟ وكيف يمكنه الحضور في آن واحد في جميع مجالس المولد؟ وقبل كل هذا كيف يعلم الرسول بهذه المجالس؟ وكيف يعرف مكانها؟ هل هو عالم بالغييب؟ هذه تساؤلات لا يستطيع هؤلاء المتصوفة أن يجيبوا عنها، بل كل من عنده أدنى مسكة من عقل سليم يعرف أن

هذا من البدع والخرافات .

رابعاً: السماع والذكر :

من تشريعات المتصوفة: السماع، وهو عبارة عن اللحن والموسيقى للرقص، والغناء والاستماع إليه .

ويبدو أن السماع له وزنه واعتباره عند المتصوفة، فقد اهتم به مصنّفو كتب القوم اهتماماً بالغاً، فأغلب من كتب في هذا المجال أعطى باباً مستقلاً أو فصلاً خاصاً لهذا الموضوع^(١). فهؤلاء كلهم يرون أن السماع عبادة، وبهذا نصبوا أنفسهم في منزلة التشريع من دون الله، فإنه لا يعلم لهذا السماع أصل في الشرع. فاعتباره من العبادة ما هو إلا تشريع، وقد صرح بعضهم بأنه (مستحب)^(٢). فهذا تصريح منهم بأنه عبادة، ولكن من شرّعه؟ لقد شرعته المتصوفة، فهم وقعوا في شرك الربوبية في صفة الحكم والتشريع .

خامساً: تشريع هيئات في الذكر لم يرد بها الشرع، كالاتّباع للذكر :

إن اشتراط الجماعة في الذكر والصلاة على النبي ﷺ محدث لم يكن معروفاً عند أصحاب رسول الله ﷺ. وما لم يكن ديناً يومئذ لن يكون ديناً اليوم أو غداً أو إلى يوم القيامة .

ونقل الشعراني: أن أول مرة ابتدعت إضافة الاتّباع للذكر على الهيئة المعروفة وأسست مجالس الصلاة على النبي ﷺ في جميع العالم الإسلامي في سنة: ٩٤٤هـ^(٣). ومعنى هذا: أن الناس منذ عهد النبي ﷺ حتى تلك السنة

(١) انظر على سبيل المثال: ما ذكره القشيري في رسالته: ٢/٦٣٧ - ٦٥٩، والسهوردي

المقتول في عوارف المعارف: ١٢٤-١٤٨، والغزالي في الإحياء: ٢/١٩٢-٢٣٢.

(٢) القشيري في رسالته: ٢/٦٤٤.

(٣) انظر ما قال الشعراني في الطبقات الكبرى: ٢/١٤٩.

كانوا على هديه، فواظبوا على ذكر الله والصلاة على النبي ﷺ فرادى، من غير اشتراط الجماعة.

وهذا الأمر لا ريب أنه ذم، وإن كان الشعراني لم يرد به إلا الثناء وذكر الأولياء. وقد سبق معنا بيان إنكار ابن مسعود رضي الله عنه على القائلين: سبحوا مائة، وكبروا مائة، وهللوا مائة^(١).

ب- الطرق وما فيها من تشريعات صوفية:

لقد وقعت المتصوفة في أنواع أخرى من الشرك في التشريع، نذكر من أهمها ما يلي:

١- القول بوجوب المبايعة على طريقة من الطرق^(٢):

واستدلوا على هذا القول - ظلمًا وزورًا - بقوله تعالى: ﴿وَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالنَّقْوَىٰ﴾^(٣). يقول أحدهم: (هو طاعة الأكابر من السادات والمشايخ)^(٤). كما استدلوا بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾^(٥). يقول أحدهم: (وإذا كان الأتباع يدعوهم الله تعالى بأسماء مشايخهم ويدعو كل أهل طريقة إلى منازل شيخهم ويلحقهم بدرجة ظهر بأدنى تأمل أن أتباع ختم الأولياء... لا يلحق درجتهم غيرهم)^(٦).

يقال في الرد عليهم: إن التفسير الذي ذكره لهاتين الآيتين ليس لهم سبق

(١) انظر ص: ٦٧٢.

(٢) انظر ما ذكره الجيلاني في الغنية: ١٦٦/٢.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٢.

(٤) الفتوي: الرماح: ١٧/١، مع (الجواهر)، وانظر قول الجيلاني في الغنية: ١٦٦/٢.

(٥) سورة الإسراء، الآية: ٧١.

(٦) الفتوي: حزب الرماح: ٢٤/٢، ٢٥.

بمثل هذا التفسير، بل هو تحريف للنصوص وليها على غير مرادها اتباعاً للهوى. أما الآية الأولى فأين فيها وجوب المبايعه على طريقة من الطرق؟ وأما الثانية فالمراد من الآية عند المفسرين شيان، هما:

أ- صحف الأعمال^(١).

ب- من يقتدون ويأتمون به في الدنيا^(٢).

أما على القول الأول فلا علاقة للآية بالناس، بل الآية تكلمت عن المرء وصحف أعماله.

وأما على القول الثاني: فهل يريد أحد أن يكون إمامه غير النبي ﷺ؟ فيكون إمام أتباع محمد ﷺ هو النبي ﷺ، وإمام الكفرة، الكفار والملحدون، ومن ترك الائتمام بالنبي وفضل الائتمام بآخر غير النبي ﷺ فهو محروم في الدنيا والآخرة لا محالة.

فلما لم يبق لهم أي متمسك بهاتين الآيتين علمنا أن الوجوب الذي قالوا به إنما هو تشريع من عند أنفسهم.

ومن تشريعاتهم المتعلقة بالطرق:

٢- القول بوجوب طاعة الشيخ طاعة عمياء:

إن من الأمور المجمع عليها عند أهل السنة والجماعة أن السمع والطاعة المطلوبين شرعاً ليس الأمر فيهما على إطلاقه، بل لا بد من تقييد ذلك بما إذا كان المأمور به طاعة لله تعالى، أما إذا كان معصية فلا طاعة، لقوله ﷺ: «لا

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٨٦/١٥، والقرطبي في تفسيره: ٢٩٦/١٠، والشوكاني في فتح القدير: ٢٤٦/٣. وهو الذي رجحه ابن كثير في تفسيره: ٨٧/٣. واستدل على ذلك بأية يس ﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ١٣].

(٢) الطبري في تفسيره: ٨٦/١٥.

طاعة لمخلوق في معصية الله عز وجل»^(١). ذلك لأن القول بوجوب الطاعة المطلقة لأي أحد من الناس يجعله مشرعاً ويرفعه إلى مقام النبوة والرسالة، كما يؤدي إلى اتخاذه ولياً من دون الله، وقد يصل إلى اتخاذه رباً يعبد، وقد نهى الله تعالى عن ذلك فقال: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾^(٢).

قال البغوي: (أي لا تتخذوا غيره أولياء تطيعونهم في معصية الله تعالى)^(٣).

وقال ابن كثير: (أي لا تخرجوا عما جاءكم به الرسول إلى غيره فتكونوا قد عدلتم عن حكم الله إلى حكم غيره)^(٤).

أما أهل التصوف فقد جعلوا للمشايخ من القداسة ما لا حدود له، ودعوا كافة المريدين إلى طاعة الشيوخ طاعة مطلقة عمياء. وفيما يلي نصوص صوفية تدل على مذهب القوم في وجوب طاعة الشيوخ طاعة مطلقة:

يرى الجيلاني أن المريد يجب عليه (ترك مخالفة شيخه في الظاهر، وترك الاعتراض عليه في الباطن)^(٥).

ويرى أيضاً أن المريد (هدية من الله للشيخ فعليه قبوله)^(٦).

(١) رواه عبد الرزاق في (المصنف): ٣٨٣/٢ برقم ٣٧٨٨، ومن طريقه أحمد: ٤٠٩/١، والبيهقي ١٢٧/٣ عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود. وورد بلفظ: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق» من حديث النواس بن سمعان. ورواه البغوي في (شرح السنة): ٤٤/١٠، وقال الألباني: حديث صحيح، تخريج المشكاة: ٣٦٩٦.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٣.

(٣) البغوي في التفسير: ١٤٨/٢.

(٤) ابن كثير في التفسير: ٣٢٢/٢.

(٥) الجيلاني في الغنية: ١٦٤/٢.

(٦) المصدر السابق: ١٦٨/٢.

ومن ينظر إلى ما يقرونه تجاه الشيوخ يجد أنهم لا يقدمون حق أحد كائناً من كان على ما سموه حق الشيوخ، فهذا أحد شيوخهم^(١) يقول: (لا تنتفع بشيخك إلا إذا كان اعتقادك فيه فوق كل اعتقاد، وهناك يجعلك في حضوره ويحفظك في مغيبه)^(٢).

بل يصرح آخر^(٣) بما هو أفدح من ذلك، فيقول: (طاعة المرید لشيخه فوق طاعته لربه)^(٤) - كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً -.

فهذه عقائد القوم، ولا شك أن في القول بوجود طاعة الشيخ طاعة عمياء إضفاء بصفة الحكم والتشريع الخاصين لله جل وعلا إلى شيوخهم وأوليائهم. ومن مظاهر التشريعات المتعلقة بالطرق:

٣- قولهم وجوب قطع جميع الصلات والروابط مع المشايخ والصالحين خارج الطريقة:

هذا القول مخالف لهدى القرآن والسنة، فالقرآن يأمرنا بأن نكون - نحن المسلمين - إخوة، قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾^(٥). ويذكر لنا القرآن أن الولاء والبراء مردهما إلى الإيمان بالله والكفر به، وليس النسبة إلى الشيخ الفلاني، أو الطريقة الفلانية، حيث قال: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾^(٦).

وجاء في الحديث أنه ﷺ قال: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم

(١) هو عدي بن مسافر.

(٢) نقله الشعراني في الطبقات الكبرى: ١١٧/١.

(٣) هو ذنون المصري.

(٤) راجع تذكرة الأولياء: ١٧١/١.

(٥) سورة الحجرات، الآية: ١٠.

(٦) سورة التوبة، الآية: ٧١.

وتعاطفهم مثل الجسد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى»^(١) .

فهل قال الرسول ﷺ بهذه الحزبية الصوفية أم كان هديه مخالفاً لهديهم؟ ثم إن هذا الوجوب الذي يدعونه ليس إلا تشريعاً جديداً ، وشركاً بالله في الربوبية بالأنداد ياثبات حق التشريع لأنفسهم .

يقول ابن عربي : (إنما كان المرید لا يفلح قط بين شيخين قياساً على عدم وجود إلهين ، وعلى عدم وجود المكلف بين رسولين ، وعلى عدم وجود امرأة بين رجلين)^(٢) .

يقال في الجواب على هذا القياس الذي أورده : إن هذا ليس بشيء أصلاً ، إذ لا علاقة بين وجود المرید بين شيخين ، ووجود العالم بين إلهين ؛ لأن هذا محال ، وذلك حاصل ، وواقع ، وقد يكون محموداً ، إذا كان الشيخان فاضلين من عباد الله الصالحين ، وكان مقصد الشخص الاسترشاد بهما . وأما وجود المكلف بين رسولين فأمر ممكن وواقع ، ولا غرابة فقد أرسل الله تعالى موسى وهارون عليهما السلام إلى فرعون وقومه ، فما المانع في ذلك؟ وأما وجود امرأة بين زوجين فمحرم شرعاً ، وليس هناك دليل شرعي يحرم قيام المسلم بالتلمذ على العلماء والأخذ منهم ، بل الأدلة الشرعية تدل على عكسها .

وبعد ، فهذه بعض النماذج من تشريعات المتصوفة ، وقد ترى هؤلاء أوسع من ارتكبوا هذا المحذور من زمان قديم ، وما زالت هذه التشريعات من دأبهم وديندهم ، وهم موجودون بصفة عامة في جميع أقطار العالم الإسلامي .

ج- إباحة الشرك الأكبر من الركوع والسجود ، والقيام والحلق ، والنذر ،

(١) صحيح مسلم : كتاب البر والصلة ، باب : ١٧ ، ٤ / ١٩٩٩ ، برقم : ٢٥٨٦ .

(٢) انظر ما نقله عنه الفتوي في الرماح : ١ / ١٤٣ .

والذبح، وذلك بسنه للأتباع، أفيظن عاقل يدري ما يخرج من رأسه، أن أولئك الذين يركعون ويسجون ويقومون ويحلقون ويندرون ويذبحون وينحرون لغير الله هم يعتقدون حرمة؟ لا أعتقد - والله - أن أحدًا يظن ذلك^(١). فإباحتهم هذه الأشياء تشريع جديد في دين الله.

د - استباحة البدع على اختلاف أنواعها: فما من مبتدع بدعة إلا هو يرى حلها^(٢).

هـ - استباحة المتصوفة لكثير من المحرمات: كالزنا، واللواط^(٣).

و - التعبد بتحريم زينة الله، والطيبات من الرزق^(٤).

ز - مضاهاة المشركين الأوائل في تبخير البحائر وتسييب السوائب، فهذه الخصلة لا تزال موجودة في بعض البلاد^(٥).

ح - مضاهاة المشركين في تحريم بعض أنواع الأطعمة والافتصار على جنس دون آخر^(٦).

ط - استباحة أكل أموال الناس بالباطل، عن طريق ما يسمى (صناديق النذور) الموجودة في مساجد المشركين القبوريين.

(١) انظر شرح المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب: ١/ ٤٠٢، مع شرحه ليوسف بن محمد بن سعيد.

(٢) راجع نفس المصدر.

(٣) انظر ما ذكر الشعرا في طبقاته: ٢/ ١٣٥ - ١٥٤، والنبهاني في جامع كرامات الأولياء: ١/ ٤٠٤، و٢/ ٧٧، و٣٧٢، وما ذكره محمود عبد الرؤوف القاسم في: الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة: ٤٤٢ - ٤٥٣.

(٤) انظر ما ذكره شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في مسائل الجاهلية، المسألة الثانية والسبعين، والثالثة والسبعين: ٢/ ٥٩١ - ٥٩٨ مع الشرح.

(٥) انظر ما ذكره إسماعيل الدهلوي في: رسالة التوحيد: ١٢٦، ١٢٧.

(٦) انظر نفس المصدر: ١٢٨.

أما الجانب الثاني: ففي الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة المخلوق للمخالق سبحانه وفيه عدة مطالب:

المطلب الأول: الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة المخلوق للمخالق لدى القاديانية^(١)

وذلك؛ أنهم يعتقدون (بأن الله يصوم ويصلي وينام ويصحو ويكتب ويوقّع ويخطئ ويجامع)^(٢) تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. قال القادياني^(٣): (قال لي الله إني أصلي وأصوم وأصحو وأنام)^(٤).

هذا ما قاله هذا الدجال الأفك الخبيث، وأما ما أنزله إله الحق على محمد الرسول ﷺ فهو: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾^(٥)، وقال عليه الصلاة والسلام: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام»^(٦)، ووصف الرب تبارك وتعالى نفسه بقوله: ﴿قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾^(٧). وبقوله:

(١) القاديانية: حركة نشأت سنة: ١٩٠٠م، بتخطيط من الاستعمار الإنجليزي في القارة الهندية بهدف إبعاد المسلمين عن دينهم، وعن فريضة الجهاد بشكل خاص، وكان لسان حال هذه الحركة هو مجلة (الأديان) التي تصدر باللغة الإنكليزية. انظر الموسوعة الميسرة للأديان والمذاهب المعاصرة: ٣٨٩.

(٢) الموسوعة الميسرة: ٣٩٠. وسيأتي نص ترهاتهم فيما بعد.

(٣) هو المتنبى الغلام - لعنة الله عليه - ولد سنة: ١٨٣٩م، وهلك سنة: ١٩٠٨م، ادعى النبوة، وأبطل الجهاد، والحج، وشبه الله بما لا يليق. انظر الموسوعة الميسرة: ٣٨٩.

(٤) القادياني: البشري: ٩٧/٢.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

(٦) رواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان: باب قوله ﷺ: إن الله لا ينام، ١/١٦١، ١٦٢، برقم: ١٧٩. وابن ماجه في السنة: المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية: ١/٧٠، برقم: ١٩٥.

(٧) سورة الطلاق، الآية: ١٢.

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾^(١)، ويقول على لسان الملائكة: ﴿وَمَا نَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لِمَ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾^(٢)، وعلى لسان موسى عليه السلام: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾^(٣). ولكن القاديانية تعتقد بأن الله يخطيء ويصيب، والمعروف: أن الخطأ لازم الجهل والنسيان، فهذا المتنبي القادياني يقول: (قال الله: إني مع الرسول أجيب، أخطيء وأصيب، إني مع الرسول محيط)^(٤)، ويقول أيضاً: (أنا رأيت في الكشف بأني قدمت أوراقاً كثيرة إلى الله تعالى، ليوقع عليها، ويصدق الطلبات التي اقترحتها، فرأيت أن الله وقع على الأوراق بحبر أحمر، . . . وسقطت منه قطرات الحبر الأحمر على أثوابي . . .)^(٥).

وفي محل آخر يشبه هذا الدجال الخالق، المتعال، الكبير، بحيوان بحري يقال له: أخطبوط، فيقول: (نستطيع أن نفرض لتصوير وجود الله بأن له أيادي وأرجل كثيرة، وأعضاؤه بكثرة لا تعد ولا تحصى، وفي ضخامة لانهاية لطولها وعرضها، ومثل الأخطبوط له عروق كثيرة التي هي امتدت إلى أنحاء العالم وأطرافها)^(٦).

وهكذا سخر بوجود الله المنزه عن التشبيه، وكذب قول الله عز وجل:

(١) سورة الحشر، الآية: ٢٢.

(٢) سورة مريم، الآية: ٦٤.

(٣) سورة طه، الآية: ٥٢.

(٤) القادياني: البشري: ٧٩/٢. نقلاً عن كتاب الشيخ إحسان إلهي ظهير: القاديانية.

(٥) القادياني: ترياق القلوب: ٣٣، وحقيقة الوحي: ٢٥٥. نقلاً عن كتاب الشيخ إحسان إلهي ظهير: القاديانية.

(٦) القادياني: توضيح المرام: ٧٥. نقلاً عن كتاب الشيخ إحسان إلهي ظهير: القاديانية.

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (١).

وأكثر من هذا، تعتقد القاديانية: بأن الله يباشر ويجامع، ويولد له أولاد!!
 خلافاً لنصوص كتاب الله وسنة رسول الله، وخلافاً لجميع الأديان السماوية.
 وأغرب من هذا اعتقادهم في الله: أنه جامع نبيهم غلام أحمد، وليس هذا
 فحسب بل هو النتيجة أيضاً لهذه المباشرة، فأولاً: الذي باشره الله هو نبيهم
 غلام أحمد، ثم وهو الحامل، وثالثاً: هو المولود، فلنسمع ما قاله القاديانية
 بألفاظهم، يقول أحدهم: (إن المسيح الموعود (أي الغلام) بين مرة حالته
 فقال: إنه رأى نفسه كأنه امرأة، وأن الله أظهر فيه قوته الرجولية) (٢).

ويقول القادياني بنفسه: (قد نفخ في روح عيسى، كما نفخ في مريم،
 وحبلت بصورة الاستعارة، وبعد أشهر لا تتجاوز عن عشرة أشهر، حولت عن
 مريم، وجعلت عيسى، وبهذا الطريق صرت ابن مريم) (٣).

ويقول: إن الله سماني بمريم التي حبلت بعيسى، وأنا المقصود من قوله
 في سورة التحريم: ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ
 رُوحِنَا ﴾ (٤) (...). (٥).

وعلى هذا الأساس تعتقد القاديانية بأن غلام أحمد هو ابن الله، بل هو عين الله،

(١) سورة الشورى، الآية: ١١.

(٢) يار محمد: ضحية الإسلام: ٣٤.

(٣) القادياني: سفينة نوح: ٤٧.

(٤) سورة التحريم، الآية: ١٢.

(٥) القادياني: في هامش كتابه حقيقة الحق: ٣٣٧. نقلا عن كتاب الشيخ إحسان النبي ظبير:

فيقول المتنبّي الكذاب: (وقال لي الله: أنت من مائنا، وهم من فشل) (١).
 وفي صراحة تامة يصرح الغلام بأن الله له فم ينفخ به الصور تأييداً لدعوته
 المشنومة، حيث قال: (ستؤسس جماعة وينفخ الله الصور بفيه لتأييدها...) (٢)
 لقد وصل الغلام الكذاب في تشبيهه رب العالمين أكثر مما وصل إليه عتاة
 التجسيم والتشبيه مثل هشام بن الحكم الرافضي، وغيره ممن ضل سعيه في الحياة
 الدنيا، وهم يظنون أنهم يحسنون صنعاً.
 كما أنه شبه الله بإنسان له قصر فيه باب يمنع الداخلين إلا بإذنه، قال في ضميمة
 الوحي: (ولا يوصل إلى قصر الله وبابه إلا هذا الدين الأجلّي) (٣)

هذه هي معتقدات القاديانية في الرب جل وعلا، وقد وقعوا في الشرك في
 الربوبية بالأنداد بوصفه جل وعلا بصفات المخلوقات. وقد قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ
 اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ يَدٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا ۝﴾ (٤).

المطلب الثاني: الشرك بالله في الربوبية بالأنداد بإنبات صفة المخلوق للخالق لدى المتصوفة والتمكلمين

من صور وجود المعتقدات في العصر الحاضر: تسمية الله بما لم يسم به نفسه،

(١) القادياني: أنجام آتم: ٥٥. نقلاً عن كتاب الشيخ إحسان إلهي ظهير: القاديانية.

(٢) القادياني: براهين أحمدية: ٨٢/٥.

(٣) القادياني: ضميمة الوحي: ١٩. نقلاً عن كتاب الشيخ إحسان إلهي ظهير: القاديانية.

(٤) سورة الإخلاص، الآيات: ١-٤.

ولم يسمه به أعلم الخلق بربه ، كتسمية المتصوفة إياه بـ (هو) ، وإطلاق المتكلمين لفظ الجسم والجوهر^(١) والعرض^(٢) ، وغير ذلك من الألفاظ على الله - تعالى -^(٣) .
ومن صور ذلك أيضاً إطلاق كل اسم محمود أو مذموم عليه ، ووصفه بكل وصف قبيح أو مذموم ، كما عليه غلاة المتصوفة من أهل أصحاب وحدة الوجود ، الذين صور مذهبهم ابن القيم - رحمه الله - في نونيته^(٤) بقوله :

فأتى فريق ثم قال وجدته هذا الوجود بعينه وعيان
فهو السماء بعينها ونجومها وكذلك الأفلاك والقمران
وهو الغمام بعينه وهو الثلوج والأمطار مع برد ومع حسابان
إلى آخر ما نقل عنهم ابن القيم - رحمه الله - .

ومعلوم أنه وصف لله بصفات المخلوقات ، وهو شرك بالله في الربوبية بالأنداد في أسمائه وصفاته ، بإثبات صفات المخلوقات لله جل شأنه .

المطلب الثالث : الشرك بالله في الربوبية بالأنداد بإثبات صفات المخلوقات لله جل شأنه لدى الحدائين

لقد وقع في هذا النوع من الشرك في هذا العصر بعض الحدائين^(٥) الذين

(١) هو الموجود لا في موضوع . انظر ما قال الجرجاني في التعريفات : ٧٩ ، والكفوي في الكليات : ٣٤٦ ، ٣٤٧ .

(٢) بفتح العين والراء ، وهو الموجود في موضوع . راجع ما ذكر الجرجاني في التعريفات : ١٤٨ .

(٣) انظر ما قال ابن القيم في مختصر الصواعق : ٣١٠ ، وبدائع الفوائد : ١٦٩ ، ١٧٠ .

(٤) ابن القيم : النونية : ٥٨ / ١ ، ٥٩ .

(٥) الحدائنة : دعوة إحدادية ، متلبسة بلباس الأدب ، وتعني الثورة على كل ما كان وما هو كائن في المجتمع من قيم وأخلاق ودين . انظر في شأنها : الحدائنة في ميزان الإسلام لعوض القرني ، =

لايتورعون عن وصف الله - تعالى - بأي وصف ، ولا عن تسميته بأي اسم ،
وذلك فيما يزعمونه شعراً ، وإليك شيئاً مما قالوه في هذا :

يقول بدر شاكر السياب :

محمد اليتيم أحرقوه

فالسماء

يضيء من حريقه

وفارت الدماء من يديه

من عيونه

وأحرق الإله في جفونه

ويقول أدونيس :

مات إله كان هناك

هبطت جمجمة السماء^(١)

ويقول صلاح عبد الصبور :

ملاحنا ينتف شعر الذقن في جنون

يدعو إله النعمة المجنون

أن يلين قلبه

ولا يلين^(٢)

= الحدائث د . محمد خضر عريف ، الحدائث من منظور إيماني د . عدنان رضا النحوي ، أسلوب جديد في حرب الإسلام لجمعان الزهراني ، مجلة الحرس الوطني ، الصادرة في ربيع الآخر ١٤١٠ هـ ، مقال بقلم : د . محمد هدارة .

(١) شعراء السعودية المعاصرون ، د . أحمد كمال زكي : ١٤٤ .

(٢) الحدائث في ميزان الإسلام : ١٠٦ .

ويقول عبد العزيز المقالح .

صار الله رمادًا

صمتًا، رعبًا، في كف الجلادين

حقلاً ينبت وعمائم بين الرب الأغنية الشروية

والرب القادم من هوليود

كان الله قديمًا حيًا

كان سحابة

كان نهارًا في الليل

أغنية تغسل بالأمطار الخضراء تجاعيد الأرض^(١)

ففي هذه الأبيات الشعرية نرى الحدائيبين سموا الله عز وجل ووصفوه بصفات لا تليق بالله سبحانه مطلقًا، فمما سمي به الرب بأنه سحابة، وأنه نهار، وأنه أغنية، وأنه مات، وأنه قادم من هوليود، وغير هذه الأسماء والصفات المذمومة. ﴿سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ﴾ (١٨٠) ﴿٢﴾ . والله تعالى أعلم .

(١) الحدائيب في ميزان الإسلام: ٨٦ .

(٢) سورة الصافات، الآية: ١٨٠ .

الفصل الثاني

مظاهر الشرك بالله جل وعلا في العصر الحديث فيما يتعلق
بعبادته



الفصل الثاني

مظاهر الشرك بالله جل وعلا في العصر الحديث فيما يتعلق بعبادته

سبق معنا بيان المقصود بالعبادة^(١)، والشرك في العبادة^(٢). هنا أبين بعض مظاهر الشرك بالله في عبادته ومعاملته في العصر الحديث. ومعلوم أن الشرك في العبادة (يكون في أقوال القلب ويكون في أعمال القلب)^(٣).

فالشرك في العبادة إذن له جانبان :

الأول : الشرك بالأقوال القلبية .

الثاني : الشرك بالأعمال القلبية .

أما الأول : - الذي هو الشرك بالأقوال القلبية - فمن أفراد ما يلي :

الأول : الشرك بالدعاء .

الثاني : الشرك بالاستعانة .

الثالث : الشرك بالاستغاثة .

وأما الثاني : فهو الشرك بالأعمال القلبية : وهو على نوعين .

النوع الأول : الشرك بالأعمال القلبية الخالصة .

النوع الثاني : الشرك بالأعمال القلبية المتعلقة بالجوارح، والمتعلقة

(١) انظر ص: ١٤٧-١٥٦ .

(٢) انظر ص: ١٥٧-١٦٠ .

(٣) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢٦٨/١٠ .

بالأموال .

أما النوع الأول : فله أفراد :

الأول : الشرك في المحبة .

الثاني : الشرك في النية والإرادة والقصد .

الثالث : الشرك في الطاعة .

الرابع : الشرك بالخوف .

الخامس : الشرك بالرجاء .

السادس : الشرك بالتوكل .

أما النوع الثاني : فهو الشرك بالأعمال القلبية مع الجوارح (شرك التقرب

والنسك) ، وله أفراد ، منها :

الأول : الشرك بالنسك ؛ كالقيام والركوع والسجود والحج والصوم

والتعظيم وغيرها .

الثاني : الشرك بالذبح والنحر لغير الله .

الثاني : الشرك بالنذر لغير الله .

ونظرًا لما يحتوي هذا الفصل من الجزئيات الكثيرة فإني سأبينها في

المباحث التالية :

المبحث الأول

في بيان مظاهر الشرك بالله فيما يتعلق بعبادته بأعمال القلوب

وتحت مطالب :

المطلب الأول : الشرك بالله فيما يتعلق بعبادته بالمحبة

وذلك ، بأن يحب العبد أحدًا غير الله كمحبة الله .

قال تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ (١).

ومن المعلوم أن المحبة لله تعالى من عبادته جل وعلا، وهو المحبوب لذاته، ولا يمكن أن يكون المحبوب لذاته إلا واحداً، ومستحيل أن يوجد في القلب محبوبان لذاتهما. كما يستحيل أن يكون في الخارج ذاتان قائمتان بأنفسهما كل ذات منهما مستغنية عن الأخرى من جميع الوجوه، وكما يستحيل أن يكون للعالم ربان متكافئان مستقلان، فليس الذي يحب لذاته إلا الإله الحق الغني بذاته عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير بذاته إليه.

وأما ما يجب لأجله فيتعدد، ولا تكون محبة العبد له شاغلة له عن محبة ربه ولا يشركه معه في الحب، فإن المحبة المتعلقة بالله ثلاثة أقسام: محبة الله، والمحبة له وفيه، والمحبة معه. فالمحبة له وفيه من تمام محبته وموجباتها لا من قواطعها، فإن محبة الحبيب تقتضي محبة ما يحب ومحبة ما يعين على حبه ويوصل إلى رضاه وقربه.

وأما المحبة مع الله: فهي المحبة العبودية الشركية، وهي كمحبة أهل الأنداد لأندادهم، كما في الآية التي سبق ذكرها، وأصل الشرك الذي لا يغفره الله هو الشرك في هذه المحبة^(٢). فإن المشركين لم يزعموا أن آلهتهم وأوثانهم شاركت الرب سبحانه في خلق السموات والأرض، وإنما كان شركهم بها من جهة محبتها مع الله فوالوا عليها وعادوا عليها وتألوهوا، وقالوا: هذه آلهة صغار تقربنا إلى الإله الأعظم.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٦٥.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في روضة المحبين: ٢٩٩، والجواب الكافي: ٤٤٦.

ففرق بين محبة الله أصلاً، والمحبة تبعاً، والمحبة معه شركاً، فالمحبة معه هي التي كانت لدى المشركين، حيث قالوا: ﴿تَأَلَّوْاْ إِن كُنتُمْ لِي صَٰلِحِينَ﴾ (١) . ومعلوم أنهم ما سووهم به سبحانه في الخلق والرزق والإماتة والإحياء والملك والقدرة، وإنما سووهم به في الحب والتأله والخضوع لهم والتذلل (٢).

فالمحبة هي أصل دين الإسلام الذي تدور عليه رحاه، فبكمال محبة الله يكمل دين الإسلام، وينقصها ينقص توحيد الإنسان، والمراد بالمحبة هنا محبة العبودية، فإن المحبة على مراتب: فأولها: العلاقة، وثانيها: الصباية، وثالثها: الغرام، ورابعها: العشق، وخامسها: الشوق، وسادسها: -الأخير منها- التتيم، وهو تعبد المحب لمحجوبه، يقال: تيمه الحب، إذا عبده، وحقيقة التعبد: الذل والخضوع للمحجوب، فالعبد هو الذي ذلله الحب والخضوع لمحجوبه، ولهذا كانت أشرف أحوال العبد ومقاماته هي العبودية، فلا منزل أشرف منها، والله سبحانه خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك له التي هي أكمل أنواع المحبة مع أنواع الخضوع والذل، ومن أشرك أحدًا في ذلك فقد أشرك مع الله، وهو أصل الشرك بالله (٣).

ولا يعتبر كل ما تطلق عليه المحبة شركاً، بل بعض المحبة تكون محبوبة إلى الله عز وجل -كما ذكرنا- فإن المحبة على أنواع: (٤)

الأول: محبة الله، وهو التتيم أي الحب مع الذل والخضوع، ويتعلق به

(١) سورة الشعراء، الآيتان: ٩٧، ٩٨.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٣١٧، ٣١٨.

(٣) انظر المصدر نفسه: ٤٢٧-٤٣٨.

(٤) راجع في هذه الأنواع شرح العقيدة الواسطية لعبد العزيز السلطان: ٢٩١-٢٩٣.

الخوف والرجاء، وهي وحدها لا تكفي للنجاة من عذاب الله، والفوز بثوابه، فإن المشركين وعباد الصليب واليهود وغيرهم يحبون الله.

الثاني: محبة ما يحب الله، وهذه المحبة هي التي تدخله في الإسلام وتخرجه من الكفر، وأحب الناس إلى الله أقومهم بهذه المحبة، وأشدهم فيها.

الثالث: المحبة لله، وفي الله، وهي فرض ومن لوازم محبة ما يحب، ولا تستقيم محبة ما يحب إلا فيه وله، كمحبة أوليائه من الرسل والصالحين، ومحبة الرسول ﷺ من ضمن هذه المحبة. وبغض أعداء الله أيضًا من هذه المحبة، فالمحبة التامة مستلزمة لموافقة المحبوب في محبوبه ومكروهه وولايته وعداوته. ومن المعلوم أن من أحب الله المحبة الواجبة فلا بد أن يبغض أعداءه ويحب أوليائه.

الرابع: المحبة مع الله، وهي المحبة الشركية، وكل من أحب شيئًا مع الله، لا لله، ولا من أجله، ولا فيه، محبة متضمنة الذل والخضوع والتعظيم والإجلال والخوف لمحبوبه فقد اتخذته ندًا مع الله، وهذه هي محبة المشركين قديمًا وحديثًا للأولياء والصالحين، وحتى في النبي ﷺ عند بعض غلاة المتصوفة، والبريلوية.

الخامس: المحبة الطبيعية، وهي ميل الإنسان إلى ما يلائم طبيعه، وهي على ثلاثة أقسام:

أ- محبة فطرية: محبة الجائع للطعام.

ب- محبة إشفاق: كمحبة الوالد لولده.

ج- محبة الشريك لشريكه، ومحبة الصديق لصديقه.

فهذه لا تدم شرعاً بشروط :

- ١- ألا تشغله عن طاعة الله الواجبة ، فإنه حينئذ مذموم .
- ٢- ألا تكون داعية إلى معصية الله ، فإنه مذموم حينئذ .
- ٣- ألا يكون حبه على درجة التتيم ، المتضمن الذل والخضوع والتعظيم والإجلال والخوف . وهو المقصود من قول النبي ﷺ : «تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الخميصة ، تعس عبد الخميصة ، تعس عبد الخميصة ، تعس عبد الخميصة ، وإذا شيك فلا انتقش»^(١) .

وهكذا كل من أحب شيئاً بالحب الذي يكون لله فقد أشرك بالله ، وإن كان أصل الحب كان فطرياً ، إلا أنه تطور إلى درجة التتيم - العبادة - ، وعلى هذا فهذا النوع من المحبة وإن لم تدخل بذاتها في أنواع الشرك ، إلا أنها تكون سبباً للشرك في بعض الأحيان^(٢) ، وهذا ما نراه في عصرنا هذا - كما سيأتي بيان نماذج من هذا النوع من المحبة المؤدية إلى الشرك فيما بعد - .

وعلى هذا : فالمحبة التي تعتبر شركاً خالصاً هي المحبة مع الله^(٣) ؛ لأنه - كما سبق - لا يمكن أن توجد محبة لذاته - المتضمن للتتيم والعبادة - إلا لله ، وكل من أحب مع الله أحداً فقد أشركه في المحبة لذاته ، وهي القسم الرابع منها ؛ لأنها تستلزم التعظيم والذل والعبودية ، وهي المذكورة في قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾^(٤) .

(١) سبق تخريجه في ص : ٢٢١ .

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي : ٤٤٤ ، ٤٥٥ .

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي : ٤٤٣ ، ٤٤٤ .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ١٦٥ .

قال ابن كثير: (يذكر الله حال المشركين به في الدنيا ومآلهم في الدار الآخرة، حيث جعلوا الله أندادًا؛ أي أمثالاً ونظراء يعبدونهم معه، ويحبونهم كحبه. وهو الله لا إله إلا هو، ولا ضد له، ولا ند له، ولا شريك معه. وفي الصحيحين: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداءً وهو خلقك»^(١) (٢).

ومعنى الآية كما قال ابن القيم في مدارج السالكين: (أخبر تعالى أن من أحب من دون الله شيئاً كما يحب الله تعالى، فهو ممن اتخذ من دون الله أنداداً، فهذا ند في المحبة، لا في الخلق والربوبية، فإن أحدًا من أهل الأرض لا يثبت هذا الند في الربوبية، بخلاف ند المحبة، فأكثر أهل الأرض قد اتخذوا من دون الله أندادًا في الحب والتعظيم)^(٣).

وأما قوله تعالى: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾، ففي تقدير الآية قولان:

أحدهما: يحبونهم كما يحبون الله، فيكون قد أثبت لهم محبة الله، ولكنها محبة أشركوا فيها مع الله أندادهم.

الثاني: أن المعنى: يحبون أندادهم كما يحب المؤمنون الله، فليس فيه إثبات محبتهم لله.

وأما قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾، ففيه أيضًا قولان، ترتبا على الاختلاف السابق في معنى الجزء الأول من الآية.

القول الأول: إن المعنى: والذين آمنوا أشد حبا لله من المشركين بالأنداد لله؛

(١) سبق تخريجه في ص: ١٢٥.

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٠٢/١.

(٣) ابن القيم: مدارج السالكين: ٢٠/٣.

فإن محبة المؤمنين خالصة، ومحبة أصحاب الأنداد قد ذهب أندادهم بقسط منها، والمحبة الخالصة - التي هي عند المؤمنين - أشد من المشتركة - التي هي عند أصحاب الأنداد -.

القول الثاني: معنى الآية: والذين آمنوا أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لأناداهم وآلهتهم التي يحبونها، ويعظمونها من دون الله. (١)، ويدل عليه ما رواه الطبري عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾، قال: (مباهاة ومضاهاة للحق بالأنداد، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ من الكفار لأوثانهم. وروي عن ابن زيد قال: هؤلاء المشركون أناداهم آلهتهم التي عبدوا مع الله يحبونهم كما يحب الذين آمنوا الله، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ من حبههم لآلهتهم) (٢).

ولكن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - يرجح القول الأول ويقول: (إنما ذموا بأن أشركوا بين الله وبين أناداهم في المحبة، ولم يخلصوها لله كمحبة المؤمنين له، وهذه التسوية هي المذكورة في قوله تعالى حكاية عنهم وهم في النار، أنهم يقولون لآلهتهم وأناداهم وهي محضرة معهم في العذاب ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٧﴾ إِذْ سَأَلْتُمْ رَبِّي الْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾﴾ (٣)، ومعلوم أنهم ما سووهم برب العالمين في الخلق والربوبية، وإنما سووهم به في المحبة والتعظيم.

وهذا أيضًا هو العدل المذكور في قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ

(١) راجع نفس المرجع.

(٢) الطبري: جامع البيان: ٦٦/٢.

(٣) سورة الشعراء، الآيتان: ٩٧، ٩٨.

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾^(١)
به غيره في العبادة التي هي المحبة والتعظيم . . . (٢)

فكان الحب أصل كل عمل من حق وباطل ، فأصل الأعمال الدينية حب الله ورسوله ، كما أن أصل الأقوال الدينية تصديق الله ورسوله . وكل إرادة تمنع كمال الحب لله ورسوله وتزاحم هذه المحبة ، أو شبهة تمنع كمال التصديق فهي معارضة لأصل الإيمان أو مضعفة له ، فإن قويت حتى عارضت أصل الحب والتصديق كانت شركاً أو كفراً أكبر ، وإن لم تعارضه قدحت في كماله ، وأثرت فيه ضعفاً وفتوراً في العزيمة والطلب .

وهي تحجب الواصل ، وتقطع الطالب ، وتنكس الراغب ، كما هو حال من اثر المحبة الطبيعية على محبة الله ، أو على محبة ما يحب الله ، أو على المحبة في الله ، والله (٣) . ولهذا قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٤)

وأما محبة الرسول ﷺ فمن لوازم محبة الله ، وإنما يحب الرسول ﷺ لأنه ليس في هذه المحبة شيء من شوائب الشرك ؛ كالاتماد عليه ورجائه في حصول مرغوب منه ، أو دفع مرهوب منه ، أو الرغبة إليه من دون الله ، وما كان فيها هذه الأمور ، فمحبهه تعتبر مع الله - ويدخل في الشرك بالله - لما فيها من

(١) سورة الأنعام، الآية: ١ .

(٢) نقله عنه ابن القيم في المدارج: ٢٠/٣-٢٣ .

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي: ٤٤٤-٤٥٥ .

(٤) سورة التوبة، الآية: ٢٤ .

التعلق على غيره .

بل محبة الرسول واجبة على أنها لله ولأجله ، ولأنه كان محباً لله ، فحبه ليس لذاته ، بل لكونه يحب الله ، فكما يحب أحدنا الإيمان والعمل الصالح لكونهما محبوبين عند الله ، هكذا الحكم في محبة الرسول ﷺ . وهكذا المحبة هي المرادة من قول النبي ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين »^(١) . فما يدعيه بعض المتصوفة والجهلة من المحبة للرسول ﷺ لذاته ليست إلا عبادة الرسول باسم آخر - شاء وأم أبوا - .
والمقصود : أن أعظم أنواع المحبة المحمودة محبة الله وحده ، ومحبة ما أحب ، وهذه المحبة هي أصل السعادة ورأسها التي لا ينجو أحد من العذاب إلا بها .

وأعظم أنواع المحبة المذمومة : المحبة مع الله التي يسوي المحب فيها بين محبته لله ومحبته للند الذي اتخذه من دونه^(٢) . وهي المحبة الشركية ، وهي رأس الشقاوة ، فإن كل من اتخذ الله نداً يدعو من دون الله ويرغب فيه ويرجوه لما يؤمله منه من قضاء حاجاته ، وتفريج كرباته - كحال عباد القبور والطواغيت والأصنام - فلا بد أن يعظموهم ويحبوهم لذلك ؛ فإنهم أحبوهم مع الله ، وإن كانوا يحبون الله تعالى ، ويقولون : (لا إله إلا الله) ، ويصلون ويصومون ، فقد أشركوا بالله في المحبة بمحبة غيره وعبادة غيره .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (فمن رغب إلى غير الله في قضاء

(١) البخاري : كتاب الإيمان ، باب حب الرسول من الإيمان : ٥٨ / ١ ، برقم : ١٥ ، ومسلم :

كتاب الإيمان ، باب وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل والوالد والولد والناس :

٦٧ / ١ ، برقم : ٤٤ .

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في الجواب الكافي : ٤٦٤ .

حاجة أو تفريج كربة ، لزم أن يكون محبًا له ، ومحبته هي الأصل في ذلك^(١) .
فاتخاذهم الأنداد يحبونهم كحب الله يبطل كل قول يقولونه وكل عمل يعملونه ؛ لأن المشرك لا يقبل منه عمل ، ولا يصح منه ، وهؤلاء وإن قالوا : (لا إله إلا الله) فقد تركوا كل قيد قيدت به هذه الكلمة العظيمة .
وفيما يلي بيان بعض مظاهر الشرك في المحبة لله جل شأنه .
الفرع الأول : مظاهر الشرك في محبة الله لدى المتصوفة :

لقد وقع في هذا النوع من الشرك كثير من المتصوفة ، سواء كان هذا بدعوى محبة النبي ﷺ ، أو بدعوى محبة شيخ التصوف .

أما في محبة الرسول : فترى كثيرًا منهم يغفلون في محبة الرسول ﷺ حتى يسمي نفسه : بعبد المصطفى^(٢) . وليس هذا فحسب ، فهناك من يرى الفناء في محبة الرسول ﷺ ، يقول أحد المتصوفة : (ففي حال ذكرك له ﷺ تصور كأنك بين يديه متأدبًا بالإجلال والتعظيم والهيبة والحياء ، فإنه يراك ويسمعك كلما ذكرت ؛ لأنه متصف بصفات الله ، هو سبحانه جليس من ذكره)^(٣) .

فهذا القطب الصوفي لا يميز بين صفات الله التي لا تليق إلا به وبين صفات نبيه ورسوله . فيعتقد أنه ﷺ يرى ويسمع كل ذكر له في العالم . بل إننا نجد في

(١) نقله عنه الشيخ عبد الرحمن بن حسن في فتح المجيد : ١ / ١٣٣ . ولم أجده حتى الآن فيما اطلعت عليه من كتبه ، ولكن الناقل ثقة . وهناك عبارة بنفس المعنى في رسالة العبودية : ١١٢ ، ١١٣ .

(٢) كما سمي أحمد رضا خان نفسه بهذا الاسم . وترى كثيرًا من أهل الهند وباكستان وبنغلاديش وأفغانستان يسمون بمثل هذا الاسم . وهذا إذا كان يقصد العبودية وأما إذا كان لا يقصد هذا فإنه يكون من الشرك الأصغر .

(٣) الفتوي : الرماح (١ / ٢٢٥) مع الجواهر ، وهو من كلام محمد بن عبد الكريم السمان الذي وصفه الفتوي بالقطبانية .

الكلام المنقول عن هذا الرجل ما يدل دلالة واضحة على أنه يعتقد الإلهية في النبي ﷺ، ويدعو إلى الفناء فيه كما يدعو غيره من الغلاة إلى الفناء في الله .
يقول - وهو يذكر كيفية التعلق بالنبي ﷺ -: (وهي أن تلاحظ أنه ﷺ ملء الكون بل عينه ، وأنه نور محض ، وأنتك منغمس في ذلك النور مع تغميض عين البصر لا البصيرة ، فإذا حصل لك الاستغراق في هذا النور والتلاشي والعينية فتتصف حينئذ بمقام الفناء فيه ، ومن حصل له مقام الفناء فيه ذاق محبته ﷺ . . . - إلى أن قال -: فإن لم تجد في جميع وجودك هذه المحبة التي وصفتها فاعلم أنك ناقص الإيمان)^(١) .

والسؤال هنا: هل كان أحد من الخلفاء الراشدين أو من العشرة المبشرين بالجنة أو من أهل بدر أو من أصحاب الرسول ﷺ وغيرهم من السلف الصالح يعتقد أن النبي ﷺ ملء الكون؟ وأنه نور محض؟ أو ادعى الفناء فيه؟ أو عرف ما هو بمعنى ذلك؟ ومتى كان هذا شعبة من شعب الإيمان حتى يوصف من لم يعتقد به بنقص الإيمان؟ على رسلك يا صوفي إن أمامنا كتاب الله ، وسنة رسول الله ﷺ وسيرة الجيل الأول من السلف الصالح وتفاصيل فهمهم للنصوص ، وما لم يكن يومئذ دينًا فلن يكون اليوم دينًا ، ومن اتخذ دينًا فهو ضال ، وإذا دعا إليه فهو مضل ، وإن وصف بأفخم أو صاف الصوفية كالقطب والغوث ونحوهما .

بل محبة الرسول ﷺ إنما تعرف بطاعته ﷺ وتقديمها على طاعة كل أحد وإن كان أحد الوالدين أو أكثر المشايخ مهابة وجلالة في العيون ، وإن كان النفس أو الهوى ، قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾^(٢) . فهذه الآية هي الميزان التي يعرف بها من أحب الله حقيقة ومن

(١) الفتوي: الرماح : ١/ ٢٢٧، ٢٢٨، عن السمان .

(٢) سورة آل عمران، الآية : ٣١ .

ادعى ذلك دعوى مجردة ، فمن ادعى محبة الله ولم يظهر ذلك في طاعة رسوله ﷺ بامثال أو امره واجتناب نواهيه فدعواه كاذبة .

ولا ريب أن دعوى محبة رسول الله ﷺ مع عدم فقهه هذا الأمر حدث بالمبتدعة إلى أن يتدعوا بدعًا كثيرة ظنوها من مظاهر محبة الرسول ﷺ؛ كإقامة الموالد، وترديد القصائد، ومخالفته في أمره بعدم إطرائه وعدم الإحداث في الدين، ولا يخفى أن محبته لا تجتمع مع مخالفة أمره .

تعصي الإله وأنت تزعم حبه هذا محال في القياس بديع
لو كان حبك صادقًا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع^(١)

قلت : بهذا نعلم أن هؤلاء كما أنهم لم يفرقوا بين حق الله على عباده وبين حق النبي ﷺ على أمته ، فكذلك لم يفرقوا بين حقه ﷺ وبين حق شيوخهم . وهذا هو الضلال المبين الذي يجب الحذر منه . والله المستعان .

وأما الشرك في دعوى المحبة للأولياء ومشايخ التصوف فمن ملامحه مايلي :

تصوير الولي أو الشيخ في صورة المتوجه إليه بالعبادة فيحب المحبة التي لا تجوز لغير الله ، وعامة كتب التراث الصوفي مملوءة بذلك ، ولذا نجد أن القبوريين منهم وأهل تقديس (الأولياء) سرعان ما يهتمون دعاة التوحيد الذين يدعون إلى إخلاص العبادة بكل أنواعها لله عز وجل بأنهم لا يحبون النبي ﷺ والأولياء ، ولهذا يصرحون في نصوص كثيرة لا تكاد تحصى بأن المرید يجب أن يفرد شيخه بالمحبة ولا يشرك به غيره ، فأليك شيئاً يسيراً منها :

(١) البيت منسوب إلى المطلبى الشافعى رضى الله عنه كما هو في ديوانه : ٥٨ جمع محمد الزغبى .

يحكي الشعراني عن أحد المتصوفة أنه مكث عند شيخه إلى أن توفي لم يذق له طعامًا، فقيل له في ذلك، فقال: (أنا لم أكل لشيخني طعامًا خوفًا أن أشرك في طلبي للشيخ شيئًا آخر)^(١).

ويجب عندهم أن لا يزاحم أحد في محبة المريد لشيخه، لا زوجته ولا ولده، وفي ذلك يقص أحمد بن المبارك - راوي الإبريز - قصة مع شيخه الدباغ مفادها:

أن ابن المبارك كان قد تزوج بنت الفقيه محمد بن عمر السلجماسي وكان يحب البنت حبًا شديدًا، وكان الدباغ يسأله: هل تحبني مثل فلانة؟ فيصارحه الرجل (أن لا) فيتأثر الشيخ بذلك. - يقول ابن المبارك: وحق له، فإن المريد لا يأتي منه شيء حتى لا يكون في قلبه غير الشيخ والله والرسول^(٢).

ومما قاله الشعراني في هذا الباب: (أخذ علينا العهد أن لا نأخذ العهد على فقير بالسمع والطاعة لما نأمره من الخير إلا إن كنا نعلم منه يقينًا أنه لا يقدم علينا في المحبة أحدًا من الخلق مطلقًا حتى أهله وولده)^(٣).

ويقول الشيخ التيجاني: (من أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده هو أن لا يشارك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستمداد منه ولا في الانقطاع إليه بقلبه، ويتأمل ذلك في شريعة نبينا ﷺ؛ فإن من ساوى رتبة نبيه ﷺ مع رتب غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستمداد والانقطاع إليه بالقلب والتشريع، فهو عنون على أنه يموت كافرًا إلا أن تدركه عناية ربانية

(١) الشعراني: الطبقات الكبرى: ٩٥/٢.

(٢) هكذا محبة ثلاثية، انظر ما ذكره الدباغ في الإبريز: ٢٩.

(٣) البحر المورود للشعراني بواسطة الفتوي: الرماح: ١٨٨/١.

بسبق محبة إلهية ، فإذا عرفت هذا فليكن المرید مع شيخه كما هو مع نبيه ﷺ في التعظيم والمحبة والاستمداد والانقطاع إليه بالقلب ، فلا يعادل غيره في هذه الأمور ولا يشارك غيره . ومن أكبر القواطع عن الله أن ينسب ما عنده من الفتح والأسرار لغير شيخه^(١) .

فأنت ترى أن هذا النص أقل ما فيه التسوية بين الشيخ وبين النبي ﷺ ، وذلك مجاهرة برفض قوله ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين »^(٢) .

ويقول الشعراني : (إذا أراد الله عز وجل أن يعرف عبدًا من عبده بولي من أوليائه ليأخذ عنه الأدب ويقتدي به في الأخلاق طوى عنه شهود بشريته وأشهده على وجه الخصوصية فيه فيعتقده بلا شك ويحبه أشد المحبة . وأكثر الناس الذين يصحبون الأولياء لا يشهدون منهم إلا وجه البشرية ، ولذلك قل نفعهم وعاشوا عمرهم كله معهم ولم يتفجعوا منهم بشيء)^(٣)

والمقصود : بيان كون المتصوفة قد وقعوا في شرك العبادة بالمحبة وذلك بإعطائهم هذه العبودية لغير الله .

الفرع الثاني : مظاهر الشرك في محبة الله لدى بعض المعاصرين في عقد الولاء والبراء على غير أسس المحبة في الله والمحبة لله :

الولاء : بالواو واللام والياء : أصل صحيح يدل على قرب ، وتأتي هذه الكلمة بمعنى : الملك والقرب والنصرة والقراية والمحبة . والى فلان فلانًا :

(١) جواهر المعاني : ١٥٨/١ .

(٢) البخاري في الصحيح ، كتاب الإيمان ، باب حب الرسول من الإيمان : ٥٨/١ ، برقم : ١٥ .

(٣) الشعراني : في الطبقات الكبرى : ٨/١ .

أحبه^(١)، وهكذا التولي: فإنها تأتي بمعنى الولاء: أي النصرة والموالاة. وتأتي بمعنى أخص من عموم الموالاة، بمعنى: اتخذه ولياً. كما قال الشيخ عبد الله بن عبد اللطيف آل الشيخ^(٢): (التولي كفر يخرج من الملة، وهو كالذب عنهم وإعانتهم بالمال والبدن والرأي)^(٣). وعلى هذا تراه فرّق بين الموالاة والتولي.

ولعل الصحيح أن التولي والموالاة كلاهما بمعنى جعلهم أولياء، ولذا ترى شيخ المفسرين ابن جرير - رحمه الله - في عدة مواضع من تفسيره يفسر معنى اتخاذ الكفار أولياء بمعنى جعلهم أنصاراً، وهو بمعنى توليهم.

فعلم من ذلك كله: أن أصل الموالاة: الحب، والموالاة لا تكون إلا لله تعالى بذاته، وتكون لرسوله وللمؤمنين لأمر الله عز وجل بموالاةهم، فمن كان عنده موالاة لغير الله مثل ما كان ينبغي لله، فقد أشرك مع الله غيره في الحب، ويدخل في شرك المحبة لا محالة. والأدلة على هذا كثيرة، منها:

١- قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللّٰهِ فِي شَيْءٍ﴾^(٤).

٢- قوله تعالى: ﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا الْيٰهُوْدَ وَالنَّصٰرَىْ اَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ

(١) انظر ما ذكره ابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ١٢/١٤١، مادة (ولي).

(٢) هو عبد الله بن عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب، آل الشيخ. من علماء نجد في هذا العصر، نشأ في الأحساء، ودرس في الرياض، وتلمذ على يديه خلق كثير، له بعض الفتاوى والرسائل، توفي في الرياض سنة: ١٣٣٩هـ، انظر علماء نجد: ٧٨/١، والدرر السنية: ٩٨/١٢.

(٣) الدرر السنية: ٧/٢٠١.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٢٨.

بَعْضٌ^٤ وَمَنْ يَتَّوَلَّهُمْ فَبِئْسَ مَا يَكُونُ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾^(١)

٣- قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُوكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٢) إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦﴾^(٣)

٤- وقد أخبر النبي ﷺ: «أن من أحب قوماً حشر معهم»^(٣).

وإنما تدخل الموالاة لأهل الإشراك في الشرك، لكونها مضادة لكلمة التوحيد، فإن من شروط كلمة التوحيد (لا إله إلا الله) محبة هذه الكلمة ولما اقتضته ودلت عليه، ولأهلها العاملين بها الملتزمين لشروطها، وبغض ما ناقض ذلك^(٤).

فتحقيق شهادة أن لا إله إلا الله يقتضي (أن لا يحب إلا الله، ولا يبغض إلا الله، ولا يوالي إلا الله، ولا يعادي إلا الله، وأن يحب ما أحبه الله ويبغض ما أبغضه الله)^(٥).
فإن شطر العقيدة وركنها الثاني الذي لا تتم إلا به: هو الكفر بالطاغوت.

قال تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾^(٦). فلا يكون مؤمناً من لا يكون كافراً بالطاغوت، وهو كل متبوع أو

(١) سورة المائدة، الآية: ٥١.

(٢) سورة الممتحنة، الآية: ٩، ٨.

(٣) الطبراني في الصغير والأوسط، انظر مجمع الزوائد: ١٠ / ٢٨٠. وقال الهيثمي: رجاله موقنون.

(٤) انظر ما ذكره الحكمي، في أعلام السنة المنشورة: ١٤، طبعة دار الإفتاء، ومعارض القبول: ٣٨٣ / ١. والجامع الفريد: ٣٥٦.

(٥) ابن تيمية: الاحتجاج بالقدر: ٦٢. طبعة المكتب الإسلامي.

(٦) سورة البقرة، الآية: ٢٠٦.

مرغوب أو مرهوب من دون الله .

لكن موالاته الكفار تقع على شعب متفاوتة وصور مختلفة، ولذا فإن الحكم فيها ليس حكماً واحداً، فإن من هذه الشعب والصور ما يكون شركاً، ومنها ما يكون ردة، وينقض الإيمان بالكلية، ومنها ما هو دون ذلك في المعاصي، وهذه الموالاتة التي تناقض التوحيد قد تكون اعتقاداً فحسب، وقد تظهر في أقوال وأعمال .

وأما الاعتقادي - كما سبق أن بيناه - فهو ولاؤهم في الظاهر والباطن، وموافقتهم في الباطن بتوليهم دون الظاهر، فهذا يسمى نفاقاً، وهو أيضاً شرك اعتقادي، فإنه أشرك في محبة الله غير الله، ولا يتأتى ممن يفعل مثل هذا الولاء إلا بعد أن يشرك بالله في محبته غيره، أو محبة شرعة غير شرع الله .

وأما من كان ولاؤه لهم في الظاهر فقط فهو على نوعين :

الأول: أن تكون الموافقة والولاء في الظاهر بسبب الإكراه (الملجئ) فهذه الحالة لا تدخل في الموالاتة ما دامت الموافقة والموالاتة باللسان، والقلب مطمئن بالإيمان، لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^(١) .

الثاني: أن يكون الولاء والموافقة في ظاهره مع مخالفتهم في الباطن لغرض دنيوي، كحب رئاسة وطمع في جاه ومنزلة ونحو ذلك، فاختلف العلماء في ذلك، فمنهم من قال: إنه من المعاصي، ومنهم من قال: إنه يدخل تحت شرك الإرادة والنية والقصد - وسيأتي بيانه فيما بعد - وهو الصحيح لظاهر قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا

(١) سورة النحل، الآية: ١٠٦ .

يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾ ﴿١﴾ . وقوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِيَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسُونَ ﴿٥٠﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ ﴿٢﴾ . ومعلوم أنه ليس شيء يحبط العمل مثل الشرك ، ثم إنه أشرك بالله في الاتباع أيضًا ، حيث اتبع هواه ، ولم يلتفت إلى رضى الله ، فدخل تحت وعيد قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ ﴾ ﴿٣﴾ .

أما الموالاتة العملية فهي كثيرة في العصر الحديث ، أذكر منها ما يلي :
 أ- من أقام ببلاد الكفار رغبة واختياراً لصحبتهم ، فيرضى ما هم عليه من الدين ، أو يمدحه ، أو يرضيهم بعيب المسلمين ، فهذا لا شك في خروجه عن الملة (٤) .

يقول الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ال الشيخ : (والإقامة ببلد يعلو فيه الشرك والكفر ، ويظهر الرفض ودين الإفرنج ونحوهم من المعطلة للربوبية والإلهية وترفع فيها شعائرهم ، يهدم الإسلام والتوحيد ، ويعطل التسييح والتكبير والتحميد ، وتقلع قواعد الملة والإيمان ويحكم بينهم بحكم الإفرنج واليونان . . . فالإقامة بين أظهرهم والحالة هذه لا تصدر عن قلب باشره حقيقة الإسلام والإيمان والدين . . . بل لا يصدر عن قلب رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً ، وبمحمد ﷺ نبياً ، فإن الرضا بهذه الأصول الثلاثة قطب الدين ، وعليه تدور حقائق العلم واليقين . وقد جاء في قصة صحابي (٥) جاء

(١) سورة النحل ، الآية : ١٠٧ .

(٢) سورة هود ، الآية : ١٥ ، ١٦ .

(٣) سورة العجائية ، الآية : ٢٣ .

(٤) انظر الدفاع عن أهل السنة والاتباع : ل محمد بن عتيق : ١٢ ، والدرر السنية : ٧ / ٢٠٢ .

(٥) هو جرير بن عبد الله .

إلى النبي ﷺ وقال: يا رسول الله، بايعني واشترط، فقال الرسول ﷺ: «تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وأن تفارق المشركين»^(١).

وفيه إلحاق مفارقة المشركين بأركان الإسلام ودعائمه العظام^(٢).

ب- من أطاع الكفار والمشركين في التحليل والتحریم، فأظهر الموافقة على ذلك، فهو أيضاً مشرك خارج عن الملة، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكَرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّدُوا لَكُمْ وَيُنَظِّرُوا لَكُمْ لِمَشْرِكُونَكُمْ﴾^(٣).

فصرح تعالى بأنهم مشركون في طاعة الكفار حينما وافقوهم في تحليل أو تحریم^(٤)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ وَالشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾^(٥) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾^(٦). فهذا النوع من الموالاتة كان سبباً في ردة أولئك القوم^(٦). وسيأتي مزيد من البيان بمشيئة الله في بيان شرك الطاعة، وإنما ذكرهم ها هنا لكون الباعث على هذه الطاعة هو المحبة لغير الله والولاء والبراء على غير محبة الله.

(١) أخرجه أحمد: ٣٦٥/٤، والنسائي: ١٤٨/٧، والبيهقي في الكبرى: ١٣/٩، وصححه

الألباني في الصحيحة: ٩٣٦.

(٢) الدرر السنة: ١٥٦/٧، ١٦٦.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٢١.

(٤) انظر ما ذكره الشنقيطي في أضواء البيان: ٨٣/٤.

(٥) سورة محمد، الآيات: ٢٥، ٢٦.

(٦) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع فتاواه: ١٩٣/٢٨.

ويمكن أن يلحق بطاعة ومتابعة الكفار في التحليل والتحريم، وموافقتهم في التشريع ما قد أفتى به بعض علماء هذا العصر في مسألة التجنس بجنسية أمة غير مسلمة^(١). إلا في إحدى الحالات الثلاثة التالية:

١- الإقامة لغرض الدعوة إلى الله مع الأمن على الدين، والقدرة على الجهر بشعائر الإسلام، بلا معارضة في شيء منها، وقادرًا على الولاء والبراء، ومن هذه ما هو مستحب كالسفر للجهاد في سبيل الله.

٢- السفر من أجل التجارة، وهو عارف بدينه، آمن عليه قادر على الجهر بشرائعه، قادر على الولاء والبراء.

٣- المستضعفون من النساء والولدان والرجال الذين لهم ظروف جغرافية أو سياسية تحول في الرجوع إلى ديارهم...

وأما في غير هذه الحالات الثلاث فإن التجنس بجنسية أمة غير مسلمة يدخل في الشرك بالولاء والبراء.

ج- التشبه المطلق بهم، أو التشبه فيما يوجب الخروج عن الملة، فالموالاتة وإن كانت متعلقة بالقلب (بالحب والنصرة) لكن المخالفة في الظاهر أعون على مقاطعة الكافرين ومجانبتهم^(٢). وقد قال النبي ﷺ عن التشبه بالمشركين: «من تشبه بقوم فهو منهم»^(٣).

(١) كتب الشيخ محمد النيفر بحثاً في هذه المسألة، كما بحثها الشيخ محمد السبيل، وكلا البحثين منشوران في مجلة المجمع الفقهي: العدد الرابع.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- في اقتضاء الصراج المستقيم: ١/٧٩-٨١، و١٥٩، و٤٤٨.

(٣) أبو داود في السنن: ٤/٣١٤، برقم: ٤٠٣١، وأحمد في مسنده: ٢/٥٠، قال ابن تيمية في الاقتضاء: ١/٢٣٦: اسناده جيد، قال الألباني: حسن، صحيح الجامع الصغير برقم:

وهذا التشبه له ألوان لا تعد ولا تحصى في العصر الحاضر .

د- أيضاً من الموالاة العملية التي فيها مناقضة للتوحيد، وشرك مع الله في محبته، ومحبة دينه: إقامة مؤتمرات وتنظيم ملتقيات من أجل تقرير وحدة الأديان، وإزالة الخلاف العقدي وإسقاط الفوارق الأساسية فيما بين تلك الديانات، وهذه الفكرة الخبيثة قد وجدت قديماً عند ملاحدة الصوفية^(١)، كما وجدت عند التتار^(٢). ويأتي النظام الدولي الجديد عاملاً رئيسياً في إحياء تلك الشجرة الخبيثة، كما هو ظاهر في مثل هذه الأيام القريبة .

هذا كله في ما يتعلق بالشرك بموالاة الكفار .

وأما النصره: فأظهر من الشمس في رابعة النهار بأن نصره المشركين على المسلمين شرك بالله جل وعلا في محبته، ولذا عدّه العلماء من نواقض التوحيد^(٣) .

ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : فمن قفز منهم إلى التتار كان أحق بالقتال من كثير التتار، فإن التتار فيهم المكره وغيره المكره، وقد استقرت السنة بأن عقوبة المرتد أعظم من عقوبة الكافر الأصلي من وجوه متعددة^(٤) .

ويقول ابن القيم: إنه سبحانه قد حكم، ولا أحسن من حكمه أن من تولى

(١) انظر ما ذكره ابن تيمية في الصفدية: ٢٦٨/١، ٩٨/١، ٩٩، وفي الرد على المنطقيين: ٢٨٢، ومجموع الفتاوى: ١٤/١٦٥ .

(٢) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٥٢٣/٢٨ .

(٣) راجع مجموعة التوحيد: ٣٨ .

(٤) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٥٣٠/٢٨، ٥٣١، ٥٣٤، ومجموعة الرسائل والمسائل: ٤١/١-٤٣ .

اليهود والنصارى فهو منهم: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ وَسَكَمَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾^(١) فإذا كان أولياؤهم منهم بنص القرآن كان لهم حكمهم^(٢). وهذا القول لابن القيم على التفسير الثاني لكلمة (التولي) على أنها أبلغ من الموالة - كما سبق معنا في بداية الكلام - .

ويقول الشيخ عبد العزيز بن باز - حفظه الله - : (وقد أجمع علماء الإسلام على أن من ظاهر الكفار على المسلمين وساعدهم عليهم بأي نوع من المساعدة، فهو كافر مثلهم)^(٣).

وقال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي - رحمه الله - عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٤): (وذلك الظلم يكون بحسب التولي، فإن كان تولياً تاماً، كان ذلك كفراً مخرجاً عن دائرة الإسلام، وتحت ذلك من المراتب ما هو غليظ وما هو دونه)^(٥). ويقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ وَسَكَمَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾^(٦): (إن التولي يوجب الانتقال إلى دينهم، والتولي القليل يدعو إلى الكثير، ثم يتدرج شيئاً فشيئاً حتى يكون العبد منهم)^(٧).

وعلى كل: إن مظاهرة الكفار ونصرتهم والذب عنهم، يناقض الإيمان سواء سمي ذلك تولياً أو موالة، فإن مظاهرة المشركين ضد المسلمين خيانة لله ولرسوله وللمؤمنين. فمثل هذه الموالة تتضمن بغضاً لدين الله تعالى، وحرماً

(١) سورة المائدة، الآية: ٥١.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في أحكام أهل الذمة: ٦٧/١.

(٣) ابن باز: فتاوى ابن باز: ٢٧٤/١.

(٤) سورة الممتحنة، الآية: ٩.

(٥) السعدي: تيسير كلام المنان: ٣٥٧/٧.

(٦) سورة المائدة، الآية: ٥١.

(٧) انظر ما ذكره السعدي في تفسيره تيسير كلام المنان: ٣٠٤/٢.

لعباد الله الصالحين ونصرة للكفار، ولا شك أن هذه الأشياء كلها منافية لمحبة الله، الذي هو حقيقة التوحيد، فمن ذلك الباب يدخلون في الشرك، فإنه ما أعان أحدًا على دين الله إلا أحبه أو أحب ما يتعلق به، ومن أحب شيئًا مع الله فقد أشرك مع الله غيره. فإن موالات المتعاضدين لا يجتمعان^(١).

الفرع الثالث: حب الدنيا وزينتها أكثر من حب الله، أو مثل حب الله:

لقد وجد في هذا العصر كثير من الناس تراهم يحبون أشياء حبًا كأنهم يعبدونها، حيث يجتمع عندهم في محبتها التعظيم لهذه الأشياء مع الذل والخضوع والاستكانة لها، ومظاهرها كثيرة يتضح لمن تدبر ذلك على ملاحظة قاعدة هامة؛ والقاعدة في المسألة هي: أن كل من أحب شيئًا - سواء كان حقيرًا أو ثمينًا في نفسه - بحيث تعلق قلبه به - وهي درجة التتيم في الحب - مع الذل والخضوع له فقد أشرك بالله جل شأنه، وعلامة ذلك: كونه يقدم هذا الشيء على محبوبات الله عز وجل ويفكر فيه ليلاً ونهارًا.

فمثلاً: إن الذي أحب زوجته مثل هذا الحب بحيث تعلق قلبه بها، وذل وخضع لها إلى درجة لا ينبغي أن يكون إلا له سبحانه فإنه حيثئذ يكون قد عبد زوجته، ويقاس عليه أشياء كثيرة، منها مثلاً: المسئولية، أو الوظيفة، أو الكرة، أو الموضة أو الأزياء، أو مغنيًا، أو غناء، أو شيخًا معينًا، أو قبرًا، أو راية كالقومية^(٢) أو الوطنية^(٣)، أو حزبًا أو قائدًا أو هوى متبعًا إذا كانت محبة

(١) انظر ما ذكره سليمان بن عبد الله آل الشيخ في حكم موالات أهل الإشراك: ٣٦٥-٣٧٦. (ضمن الجامع الفريد).

(٢) انظر ما ذكره الشيخ صالح بن عبد الله العبود في فكرة القومية العربية في ضوء الإسلام: ٢٥٦.

(٣) انظر ما ذكره علاء الدين بحيص: معبودات جديدة: ٦٦ - ٦٨. وما ذكره الشيخ عبد الرحمن الدوسري في الأجوبة المفيدة: ٨٥، ٨٦، وفي خاتمة الطبع من كتاب عقيدة الموحدين: ٨٢-٩٤.

إحداها بهذه المثابة والصفة التي سبق ذكرها فإنه يكون قد عبد هذا الشيء، فالأصنام كانت في السابق تظهر بصورة مادية محسنة، يتخذونها من خشب أو ذهب أو فضة على صورة إنسان، وقد تتخذ من حجر فتسمى وثناً، ولكنها قد تظهر في العصور المتأخرة -زيادة على ما سبق- بصور أخرى ومظاهر جديدة؛ قد تكون مذهباً من المذاهب الفكرية الجاهلية كالديموقراطية، أو الوطنية، أو القومية... وقد تكون مذهباً اقتصادياً كالرأسمالية والاشتراكية... وقد تكون أهواء وشهوات يخضع لها الناس، فلا يهون شيئاً إلا عبده، قال تعالى: ﴿ أَقْرَبَتْ مِنِّي أَلْتَأْخَذُ إِلَهُهُ هَوْنَهُ ﴾^(١)، وقال: ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ﴾^(٢)، وقال: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوْنَهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾^{(٣)(٤)}.

وقد تكون الأصنام مجموعة من القيم الاجتماعية أو القيم المادية التي تسيطر على الناس فيخضعون لها، ويتحركون بحركتها، فتكون لهم ديناً ومذهباً. إذ كل هذه الأشياء منشؤها الحب لغير الله، والحب هو أصل العبادة في الحقيقة.

يقول ابن تيمية -رحمه الله-: (وجماع القرآن هو الأمر بتلك المحبة ولوآزمها، والنهي عن هذه المحبات ولوآزمها، وضرب الأمثال والمقاييس للنوعين، وذكر قصص أهل النوعين)^(٥).

(١) سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

(٢) سورة الفرقان، الآية: ٤٣.

(٣) سورة القصص، الآية: ٥٠.

(٤) انظر ما ذكره البغوي في تفسيره: ٨٥/٦.

(٥) ابن تيمية: قاعدة في المحبة ص: ١١، وانظر أيضاً ما قال ابن القيم في إغاثة اللهنان: ١١٨/٢، ١٢٨، ١٣٠، وابن رجب في تحقيق كلمة الإخلاص: ٣١-٤٠.

ويقول أيضًا: (وإذا كانت المحبة والإرادة أصل كل عمل وحركة، وأعظمها في الحق محبة الله وإرادته بعبادته وحده لا شريك له، وأعظمها في الباطل أن يتخذ الناس من دون الله أندادًا يحبونهم كحب الله، ويجعلون له عدلاً وشريكًا، علم أن المحبة والإرادة أصل كل دين، سواء كان دينًا صالحًا أو دينًا فاسدًا، فإن الدين هو من الأعمال الباطنة والظاهرة، والمحبة والإرادة أصل ذلك كله)^(١).

المطلب الثاني: الشرك بالله فيما يتعلق بعبادته بالخوف

معنى الخوف:

الخوف مصدر من الفعل الثلاثي الأجوف(خاف) وأصله: خَوْفٌ بكسر الواو وَيَخْوَفُ بفتحها. مثل علم يعلم علمًا. معناه: الفزع^(٢). والذعر^(٣). وهو والخشية والرهبه بمعنى متقارب. قال القرطبي: (والرُهب والرهب والرهبه: الخوف)^(٤).

(والخائف من الله تعالى هو أن يخاف أن يعاقبه إما في الدنيا، وإما في الآخرة، ولهذا قيل: ليس الخائف الذي يبكي ويمسح عينيه، بل الخائف الذي يترك ما يخاف أن يعذب عليه)^(٥).

ومن هنا كان الخوف والخشية دون التقوى ووسيلة إليها^(٦).

(١) ابن تيمية: قاعدة في المحبة ٣١، ٣٢.

(٢) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٤/٢٤٨ مادة(خوف).

(٣) انظر ما ذكره القرطبي في تفسيره: ٤/٣٨٣.

(٤) المصدر نفسه: ١/٣٣٢.

(٥) المصدر نفسه: ٤/٣٨٣.

(٦) انظر ما ذكره الآلوسي في روح المعاني: ١/٢٤٥.

أقسام الخوف :

الخوف على أربعة أقسام^(١) :

- الأول: خوف السر، وهو أن يخاف من المقدس أن يصيبه بما يشاء متى يشاء من مرض أو فقر أو موت، ونحو ذلك بقدرته ومشيئته .
- الثاني: الخوف من الناس خوفاً ظاهرياً يؤدي إلى ترك الإقدام على فعل الواجبات الثقيلة كالجهاد، ويعرف هذا الخوف بالجبين .
- الثالث: الخوف من وعيد الله الذي توعد به العصاة .
- الرابع: الخوف الطبيعي، كالخوف من عدو يترصده أو سبع أو هدم أو غرق .

الخوف الذي يدخل فيه العبادة والمقصود بالخوف هنا :

لا شك أن القسم الرابع من الخوف لا يذم المتصف به، لأنه أمر جبلي لا يسلم منه أحد حتى الأنبياء، مثلاً: قال تعالى: ﴿ فَرَحَّ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾^(٢) فمثل هذا الخوف ليس في بابنا .

وأما القسم الثالث: الذي هو الخوف من الوعيد: فمقام عظيم من مقامات الصالحين الأبرار، وهو محبوب لدى الله، ومطلوب من عباده له . قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾^(٣)، وقال: ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾^(٤) . وهذا الخوف من الله يكون محموداً إذا لم يوقع في القنوط واليأس من روح الله^(٥) .

(١) راجع ما ذكره الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ: تيسير العزيز الحميد: ٤٨٤-٤٨٦ .

(٢) سورة القصص، الآية: ٢١ .

(٣) سورة إبراهيم، الآية: ١٤ .

(٤) سورة الرحمن، الآية: ٤٦ .

(٥) انظر ما ذكره الشيخ سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد: ٤٨٦ .

وأما القسم الثاني من الخوف: الذي هو الجبن، فهو الذي يحول بين المسلم وبين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد في سبيل الله. وهذا مذموم شرعاً، وقد ثبت في الأحاديث النبوية أنه ﷺ كان يتعوذ بالله من الجبن. وهذا القسم من الخوف ناتج عن ضعف الإيمان وقلة اليقين.

وأما القسم الأول: فهو الذي لا يجوز صرفه لغير الله تعالى، إذ ليس هناك من يصيب من يشاء بما يشاء بقدرته غير الله تعالى، فمن اعتقد أن النبي أو الولي أو شيخه أو مقبوره أو من يقده - سواء كان حياً أو ميتاً - يملك البطش به متى أراد بقدرته فقد خصه بأعظم لوازم الألوهية؛ لأن هذا القسم من الخوف قد أمر الله تعالى عباده أن يخافوه به، بل أن يختصوه به ويخلصوه له، ومعلوم أن الله تعالى لا يأمر عباده بأمر ويحثهم عليه إلا إذا كان عبادة من العبادات، وما كان عبادة يكون صرفها لغير الله شركاً. قال تعالى في الأمر بهذا الخوف: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١)، وقال: ﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ (٢)، وقال: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُوا اللَّهَ﴾ (٣)، وقال: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَذَخَّرُوا لِلْهَيْبَةِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحْدٌ فَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ (٤).

وقال تعالى في ثنائه على عباده الصالحين من الأنبياء والملائكة والمؤمنين لتحقيقهم هذا الخوف لله وحده: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (٥)، وقال تعالى: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ (٦)، وقال

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٧٥.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٤٠.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

(٤) سورة النحل، الآية: ٥١.

(٥) سورة النحل، الآية: ٥٠.

(٦) سورة الأنبياء، الآية: ٢٨.

تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشِيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغَابِرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْلُبُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَيَحْشُونَكُمْ وَلَا يَحْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾^(٣).

إن من تدبر هذه الآيات وما فيها من الأمر بإفراد الله تعالى بالخوف والرهبة إما تصريحا بنفيها من غيره، وإما قصرا وحصرا بتقديم المعمول على العامل، وثناؤه على عباده الصالحين من الأنبياء والملائكة والمؤمنين لتحقيقهم هذا الخوف، من تدبرها ظهر له جليا أن هذا الخوف من خصائص الإله التي لا يجوز التوجه بها إلى غير الله سبحانه، وأن ذلك شرك لا يغفر الله لمن مات عليه.

قال ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ﴾ الآية: (يخبر تعالى أنه لا إله إلا هو، وأنه لا ينبغي العبادة إلا له وحده لا شريك له، فإنه مالك كل شيء وخالقه وربه)^(٤).

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ: (فمن اتخذ مع الله ندا يخافه هذا الخوف فهو مشرك)^(٥).

فالسلف فهموا أن هذا الخوف عبادة، لا يجوز صرفه لغير الله تعالى. نماذج من وقوع الناس في هذا النوع من الشرك في العصر الحديث: أكثر من رأيت أنهم وقعوا في هذا النوع من الشرك: المتصوفة، والجهلة من الناس المتأثرين بالتصوف البغيض. فإننا قد علمنا سلفا أن المتصوفة رفعوا

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٥٧.

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٦١.

(٣) سورة الأحزاب، الآية: ٣٩.

(٤) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٨٨٧/٢.

(٥) سليمان بن عبد الله آل الشيخ: تيسير العزيز الحميد: ٤٨٥.

أولياءهم فوق كل مخلوق، وجعلوا قدراتهم وطاقاتهم تفوق طاقة البشر، واعتقدوا فيهم اعتقادات فيها الكثير من الغلو والتجاوز، فاعتقدوا أن لهم التصرف في الكون والحياة تصرفاً كاملاً شاملاً، كإحياء الموتى وشفاء المرضى وإنزال المطر وهداية الضالين هداية التوفيق، وإضلال المهتدين بالسر والباطن، وحفظ العالم من الدمار، واعتقدوا أنهم يعلمون الغيب على وجه الإطلاق فلا يخفى عليهم شيء، وأنهم معصومون من الخطأ والخطايا، يقولون للشيء كن فيكون، وغير ذلك كثير.

فلما اعتقدوا ذلك كله في أوليائهم كان من الطبيعي ألا ينحرفوا عن هذا الخط الذي رسموه وساروا عليه، فجعلوا من أوليائهم أشياء مرهبة ومخيفة لترعب الآخرين وتخوف الناس الذين لا يمشون على هواهم، وصددهم عن بيان الحق في وقت الحاجة إليه، مستخدمين أسلوب القصص والحكايات الإرهابية التي ينتج من النظر فيها انبعاث مشاعر الخوف والرهبة في النفوس، مشابهين بذلك من قال الله فيهم: ﴿وَيَحْوِفُونَكَ بِالذِّبِّ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾^(١).

وفيما يلي أشير إلى نماذج من تلك الحكايات الكاذبة:

١- ذكر السبكي في طبقاته: أن محمد بن علي القشيري^(٢) كان في مجلسه، فأساء معه شخص الأدب، فقال له الشيخ: (نعيت لي في هذا المجلس ثلاث مرات، فمات بعد ثلاثة أيام)^(٣).

(١) سورة الزمر، الآية: ٣٦.

(٢) هو محمد بن علي بن وهب القشيري ولد ابن دقيق العيد، تفقه على أبيه وابن عبد السلام، ثم تصوف. مات سنة: ٧٠٢هـ. انظر طبقات الشافعية للسبكي: ٢٠٧/٩.

(٣) طبقات الشافعية: ٢١١/٩.

٢- وهكذا نقل السبكي عن أحد أصحاب أبي العباس الشاطر^(١) قال: خرجت معه (الشاطر) من القاهرة إلى دمنهور، فلما طلعتنا من المركب وكان فيها رفيق تاجر له في المركب فراش ونطع، فطلعتنا بحوائج الشيخ أبي العباس، فلما انتهيت قال: انزل هات الفراش والنطع، فنزلت، فقال لي صاحبهما: هما لي، فعدت إلى الشيخ، فقال لي: عد إليه وقل له: هاتهما. فعدت، فأعاد الجواب، فأعادني ثالثاً، فأبى. فقال لي رابعاً: عد إليه وقل له: غرق الساعة في البحر لك مركب، وكل مالك فيها لم يسلم إلا عبد ومعه ثمانية عشر ديناراً. فكان الأمر كذلك^(٢).

فهذه بعض القصص يروجونها بغية حمل الناس على الخضوع لهؤلاء الأولياء وتمكينهم من التصرف في أموال العامة وممتلكاتهم وإعطائهم كل ما يرغبون من غير مناقشة أو مجادلة أو اعتراض، ومن أبى فليس أمامه إلا الهلاك السريع والدمار الفجيع أو ذهاب الأموال.

٣- يقول المناوي^(٣): (ليحذر الناظر في تضاعيف الكتاب^(٤) ويلزم الأدب، فلا ينكر فيحل به العطب)^(٥).

(١) هو أبو العباس بن الشاطر، صوفي كبير، أخذ عن المرسي وغيره، زعموا أنه كان يبيع الحاجات للناس، فمن دفع له الثمن حدد له وقت قضاء حاجته. انظر ما ذكره النبهاني في جامع كرامات الأولياء: ١/٤٦١، ٤٦٢.

(٢) السبكي: الطبقات: ٩/٤١٠.

(٣) انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ٥/٢٢٠.

(٤) يعني كتابه: الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية.

(٥) المناوي: الكواكب الدرية: ١/١٣.

٤- حكى المناوي أيضًا: أن أحدهم سأل علي بن عمر القزويني^(١) عن بعض أحكام الزهد والتقشف الصوفي، فأجاب عنه بما لم يقنعه، فأنكر عليه، فرأى تلك الليلة ما أزعجه وقائلاً يقول: هذا بسبب القزويني^(٢).

٥- ويقول المناوي في ترجمة عبد القادر الجيلاني^(٣): (واجتمع له ببغداد مائة من أكابر الفقهاء وأتوه لامتحانه، فظهرت منه بارقة نور مرت على صدورهم، فصاحوا صيحة واحدة ومزقوا ثيابهم وكشفوا رؤوسهم، فصعد الكرسي وأجاب عن جميع ما عندهم)^(٤).

هذه بعض القصص الخرافية الصوفية الدالة على ما قلنا بأنهم يخوفون الناس أولياءهم خوف السر، ويوقعون الناس في الشرك بالله جل وعلا، وقد أفاد الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ بعض النماذج الحية من ممارسات القبوريين تحت نير الخوف من غير الله، أذكر منها ما يلي:

أ- يقول الشيخ بعد أن ذكر الخوف الشركي: (وهذا القسم هو الواقع اليوم من عباد القبور، فإنهم يخافون الصالحين بل الطواغيت، كما يخافون الله بل أشد، ولهذا إذا توجهت على أحدهم اليمين بالله أعطاك ما شئت من الأيمان

(١) هو أحد أولياء الصوفية الكبار، ذكروا من كراماته: أنه سمع شاة تقول: لا إله إلا الله، فقال لجماعته: لا تخرج هذه الشاة غداً للمرعى، فأصبحت ميتة - فهل ترى أنه يعلم الغيب؟... مات سنة: ٤٤٢هـ. انظر ما ذكره المناوي في الكواكب الدرية: ٦٦/٢.

(٢) ذكره المناوي في الكواكب الدرية: ٦٦/٢.

(٣) هو عبد القادر بن موسى بن عبد الله الكيلاني، صوفي، تنسب إليه الطريقة القادرية، ولد بكيلان سنة: ٤٧٠هـ، ودخل بغداد فسمع الحديث وتفقه، له بعض الأقوال في الأسماء والصفات صحيحة، وله بعض التشريعات في العبادات المبتدعة. توفي سنة: ٥٦١هـ. انظر ترجمته فيما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٣٠٧/٥.

(٤) المناوي: الكواكب الدرية: ٨٩/٢.

كاذبًا أو صادقًا، فإن كان اليمين بصاحب التربة لم يقدم على اليمين إن كان كاذبًا، وما ذاك إلا لأن المدفون في التراب أخوف عنده من الله^(١).

ب- وكذلك لو أصاب أحدًا منهم ظلم لم يطلب كشفه إلا من المدفونين في التراب.

ج- إن واحدًا من هؤلاء لو أراد أن يظلم أحدًا فاستعاذ بالله منه لم يعذ، ولو استعاذ بصاحب التربة أو بترتبه لم يقدم عليه أحد ولم يتعرض له بالأذى.

ه- إن بعض الناس أخذ من التجار أموالاً عظيمة أيام موسم الحج، ثم بعد أيام أظهر الإفلاس، فقام عليه أهل الأموال، فالتجأ إلى قبر في جدة يقال له: (المظلوم)، فما تعرض له أحد بمكروه خوفًا من سر المظلوم^(٢).

تلك هي الصورة الحية لحال القبوريين قديمًا وحديثًا. ولعله سيمر علينا نماذج أخرى عندما ندرس موضوع الرجاء وكذلك الاستغاثة، فإن هذه الموضوعات كلها وثيقة الصلة بعضها ببعض - كما سنرى قريبًا إن شاء الله -.

المطلب الثالث: الشرك بالله فيما يتعلق بعبادته بالرجاء

معنى الرجاء: جاء في اللسان: (الرجاء من الأمل: نقيض اليأس، ممدود. رجاءه يرجوه رجوا ورجاء ورجاوة ومرجاة ورجاة، وهمزته منقلبة عن واو بدليل ظهورها في رجاة)^(٣).

(١) سليمان بن عبد الله آل الشيخ: تيسير العزيز الحميد: ٤٨٥.

(٢) راجع نفس المصدر ص: ٤٨٥.

(٣) ابن منظور: لسان العرب: ١٦٣/٥، مادة: (رجو).

ويأتي بمعنى التوقع والأمل^(١).

والمراد بالرجاء: طلب شيء ما من أحد.

ولا يكون شركاً إذا كان المرجو عنده قدرة على إعطاء هذا الشيء.

وأما الرجاء الذي هو العبادة شرعاً: فهو طلب ما عند الله بلا يأس ولا قنوط، والمطلوب كماله وغايته، فيرجو ما عند الله كمال الرجاء، وهو والحالة هذه لا يصلح إلا لله تعالى، كما قال تعالى: ﴿وَيَدْعُوكَ رَعْبًا وَرَهْبًا﴾. فالرغب: هو رجاء ما عند الله تعالى، إذ كل فضل فهو واهبه، وكل نعمة فهو معطيها، فهو الصمد المقصود في الحوائج، وهو القيوم الذي قام بنفسه، وأقام مخلوقاته بعظيم لطفه وكرمه وإنعامه وإحسانه. وضده اليأس من روح الله والقنوط من رحمته، كما قال تعالى: ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾^(٢).

وإذا أذنب العبد شهد رجاءه في توبته عليه، كما قال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٣). وإذا شهد تقصيره في حقه سبحانه وتعالى، شهد فضله وكرمه، وأن رحمته وسعت كل شيء، كما صح الحديث عن النبي ﷺ أن الرب جل شأنه قال: «سبقت رحمتي غضبي»^(٤).

وقال الرسول ﷺ: «أعوذ برضائك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك»^(٥).

ولا يحصل الرجاء إلا بأمور:

(١) راجع نفس المصدر.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٥٦.

(٣) سورة النساء، الآية: ٤٨، والآية: ١١٦.

(٤) البخاري في الصحيح: كتاب التوحيد، برقم: ٧٤٢٢، ومسلم: كتاب التوبة، باب سعة رحمة الله وأنها سبقت غضبه، برقم: ٢٧٥١، واللفظ له.

(٥) مسلم في الصحيح: كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود، برقم: ٤٨٦، ومالك في الموطأ، برقم: ٤٩٧، والترمذي في الدعوات: ٣٤٩٣.

الأول : شهود كرمه وإنعامه وإحسانه على العباد .

الثاني : صدق الرغبة فيما عند الله من الثواب والنعيم .

الثالث : التسلح بصالح الأعمال ، والمسابقة في الخيرات .

فلا يكون راجياً من قصر في العمل ، ولا من لم تصدق رغبته في الثواب ، ولا من شهد كده وتعبه فيما يعمل ، ولذا فقد ذم الله قارون على قوله ، فيما أخبر عنه تعالى : ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ﴾^(١) واستحق العقوبة على ذلك .

والمقصود : أن الرجاء كالخوف يمثل نوعاً معيناً من أنواع العبادة التي تعبد الله بها عباده ، كما يشكل أحياناً جانباً مهماً من جوانب تحقيق العبودية الحقة ، حيث إنه لا بد حتى تتحقق لعبوديته من وجود حافز يدفع الإنسان ويحركه . فلولا الخوف والرجاء أو الرهبة والرغبة والحذر والأمل لتعطلت حركات العباد وتفتر نشاط الإنسان ولأصبح الإنسان كالتائه الذي لا يدري أين يذهب ولا ماذا يريد .

ولذا نجد أن الله قد قرن بين الخوف والرجاء في آيات كثيرة ، كقوله تعالى : ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ۗ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۗ ﴾^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَنِيتٌ ۗ اِنَّا ۗ الْبَلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ۗ ﴾^(٣) .

وقد ورد كذلك عن النبي ﷺ أحاديث تؤكد أن الرجاء والخوف عاملان

(١) سورة القصص ، الآية : ٧٨ .

(٢) سورة الإسراء ، الآية : ٥٧ .

(٣) سورة الزمر ، الآية : ٩ .

أساسيان وحافزان عظيمان يحركان العبد المؤمن إلى العبادة .

ففي حديث عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لأبيه : «يا حصين ، كم تعبد اليوم إلها؟» . قال : سبعة ، ستا في الأرض وواحدا في السماء . قال : «فأيهم تعد لرغبتك ورهبتك؟» . قال : الذي في السماء . . . الحديث . رواه الترمذي وحسنه . وهو حديث حسن^(١) .

فقد تبين من الحديث أن الرجل رغم كثرة معبوداته لا بد أن يكون من بينها معبود يتقرب إليه خوفاً من عقابه ورجاء لثوابه .

ونظراً لأهمية الرجاء فقد أرشد الله عز وجل عباده الذين يرجون لقاءه إلى أقرب سبيل يمكن سلوكها لتحقيق مرضاته تعالى ، فقال : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾^(٣) . فوجههم إلى إخلاص العبادة لله وموافقة السنة في العمل .

وكذلك وعد من يرجو لقاءه خيراً ، فقال : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ﴾^(٤) ، وأوعد من لا يرجو لقاءه فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴾^(٥) أُولَئِكَ مَا لَهُمْ مِنَ النَّارِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾^(٦) .

(١) سبق تخريجه في ص ٥٠١ . وانظر لتحسينه : ما ذكره عبد القادر الأرناؤوط في تخريجه لجامع الأصول لابن الأثير : ٣٤٢ / ٤ .

(٢) سورة الكهف ، الآية : ١١٠ .

(٣) سورة الأحزاب ، الآية : ٢١ .

(٤) سورة العنكبوت ، الآية : ٥ .

(٥) سورة يونس ، الآيتان : ٧ ، ٨ .

قال الشاطبي^(١): (فإن الخوف والرجاء يسهلان الصعب، فإن الخائف من الأسد يسهل عليه تعب الفرار، والراجي لنيل مرغوبه يقصر عليه الطويل من المسافة)^(٢).

ويقول ابن القيم: (الرجاء حاد يحدو القلوب إلى بلاد المحبوب، وهو الله والدار الآخرة، ويطيب لها السير... والفرق بينه وبين التمني أن التمني يكون مع الكسل، ولا يسلك بصاحبه طريق الجهد والاجتهاد، والرجاء يكون مع بذل الجهد وحسن التوكل)^(٣).

متى يكون الرجاء جائزاً ومتى يكون شركاً؟

هذه المسألة ربما يشكل على الناس بأن الإنسان ربما يرجو شيئاً عن الآخر فهل هذا شرك؟ وإجابة على هذا الإشكال أقول:

لا بد من التفريق بين الرجاء المتعلق بالأغراض الظاهرة والرجاء المتعلق بالأغراض الباطنة. فإن الإنسان وهو يمارس حياته العادية لا بد أن تعثره حاجات كثيرة، مثل أن يعتري صحته بعض العلل، أو يصيب نشاطه المالي بعض الضوائق، إلى غير ذلك، فلو حصل أنه توجه بمثل هذه الحاجات إلى طبيب شرعي خبير بمرضه يرجو شفاؤه على يديه، أو إلى أخ رحيم غني يرجو

(١) هو أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي، الغرناطي، المالكي، الشهير بالشاطبي، محدث، فقيه، أصولي، أديب، لغوي، مفسر، مات في شعبان سنة: ٧٩٠هـ.

من مؤلفاته: الاعتصام، والموافقات. انظر ترجمته في معجم المؤلفين: ١/١١٨.

(٢) الشاطبي: الموافقات: ٢/٢٤٣.

(٣) ابن القيم: مدارج السالكين: ٢/٣٥. وانظر ما ذكره في الجواب الكافي: ١٢٠-١٣٦.

منه سداد تلك الثغرات المالية، فإنه يكون قد وضع الشيء في محله ولم يرتكب أمراً يستنكر في الشرع، بل حكم هذا كحكم الخوف الطبيعي.

أما الرجاء السري الباطني الذي يتحكم في تصرفات الإنسان فيتصرف على نحو غير مفهوم لا في الشرع ولا في العقل فهو رجاء العبادة. فلو اعتراه حاجة من الحاجات الدنيوية كالحاجة إلى الصحة أو المال أو الولد أو النجاة من عدو أو خطر داهم، أو الحاجات الأخروية كالتثبيت عند المسألة أو الشفاعة في الخروج من المأزق أو في دخول الجنة والنجاة من النار، فلو توجه بشيء من ذلك إلى مخلوق يطلبه منه. وإن كان ملكاً مقرباً أو نبياً مرسلأ أو رجلاً صالحاً حياً أو ميتاً. فإنه يكون قد اتخذ ذلك إلهاً، وجعله الله ندأ بصرفه هذه العبادة له.

فعلى المسلم الناصح لنفسه أن يقوي رجاءه في الله، ويعتقد أن كل ما يرجوه الإنسان في حياته الدنيا والأخرى إنما هو بيد الله ولا يمكن أن يتحقق إلا بإذنه تعالى وقضائه وقدره. والولي أو الرجل الصالح مهما علا مقامه عند الناس فهو عبد ذليل لله، لم يصل إلى مقامه في الولاية. إن صحت ولايته لله. إلا بتحقيقه للعبودية الصادقة لله وبعده عن الإشراف به، وهو في حاجة دائمة مستمرة إلى الله مولاه، كما قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾^(١). فكل مخلوق محتاج إلى الله في كل شيء، والله لا يحتاج إلى أحد في شيء. والمخلوق لا يملك للمخلوق شيئاً من النفع والضر إلا بإذن الله.

نماذج من الشرك بالرجاء:

لقد وجد هذا النوع من الشرك لدى المتصوفة؛ وذلك أنهم خرقوا كل هذه الأسس العقدية فتوجهوا بالرجاء الباطن إلى الأموات المقبورين والأحياء

(١) سورة فاطر، الآية: ١٥.

الغائبين، وحثوا أتباعهم على التوجه إليهم بالحاجات، حتى إن بعضهم يصرح لبعض أتباعه بأنه قريب ممن آمن به، فكأنه يريد أن يقول: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾^(١).

قال الدسوقي^(٢) مخاطبًا تلميذه: (يا ولدي، إن صح عهدك معي فأنا منك قريب غير بعيد، وأنا في ذهنك، وأنا في سمعك، وأنا في طرفك، وأنا في جميع حواسك الظاهرة والباطنة، وإن لم يصح عهدك لا تشهد مني إلا البعد)^(٣).

ولا يخفى أن نتيجة الاعتقاد بأن الشيخ معك أينما كنت هي ألا تقصد غيره بالحاجات والرغبات، وهو المقصود بصحة العهد.

وينقل آخر من كرامات الدباج: أن بعض الناس كان أسلفني دراهم وترك دراهم آخر أمانة عندي، ثم قدم ليأخذ سلفه وأمانته، ولم يكن عندي شيء مما أسلفني ولا تيسر لي ما أبيعه في قضائه، وكنت أظنه بطيء الاحتياج له. فأخرجت له الأمانة، وجعلت أذكر الشيخ بقلبي لكي لا يذكر لي السلف، فسكت ولم يذكر لي ذلك إلى الآن، وذلك نحو الستة أشهر، مع أنه قدم ليأخذ الأمرين لا محالة^(٤).

يقول الشعراني عن أحد شيوخه: (ولقد قصدته في حاجة وأنا فوق سطوح مدرسة أم خونذ بمصر، فرأيته خرج من قبره يمشي من دمياط وأنا أنظره إلى أن

(١) سورة البقرة، الآية: ١٨٦.

(٢) هو إبراهيم بن أبي المجد الدسوقي، صوفي كبير من أهل دسوق بغربية مصر، تفقه على مذهب الشافعي، ثم اقتضى آثار المتصوفة، وكثر مريدوه الذين نقلوا عنه كلامًا كثيرًا على طريقة القوم، فيه الكثير مما لا معنى له. ولد سنة: ٦٣٣هـ، وتوفي سنة: ٦٧٦هـ انظر الأعلام للزركلي: ٥٩/١.

(٣) الشعراني: في الطبقات الكبرى: ١٥٠/١.

(٤) المصدر السابق ص: ٢١.

صار بيني وبينه نحو خمسة أذرع، فقال: عليك بالصبر، ثم اختفى... (١).
ومن العجيب أيضًا دعوى الشعراني أنه من الذين يقضون الحاجات بالقلب، حيث يقول: (سألت شيخنا: هل أقضي حوائج الناس بقلبي وأرسلهم في الظاهر إلى بعض الإخوان ليسألوهم في قضائهم شئاً أو تكبيراً له وربنا سبحانه يميز كل عمل لصاحبه؟ فقال: لا تفعل، لأنك تؤذيه من حيث لا يشعر فيظن أنه الذي قضى الحاجة فندخله في القوم الذين يحبون أن يحمداً بما لم يفعلوا) (٢).
ومن الأباطيل المضحكة في هذا الباب ما قرره الدباغ بقوله:

(فقد يكون الرجل مشهوراً بالولاية عند الناس وتقضى للمتوسل به إلى الله الحوائج، ولا نصيب له في الولاية، وإنما قضيت حاجة المتوسل به على يد أهل التصرف (يقصد أهل الديوان الصوفي)، وهم... الذين أقاموا ذلك الرجل في صورة الولي ليجتمع عليه أهل الظلام مثله) (٣).

أقول: ما فائدة هذه التمثيلية التي يقوم بها أهل التصرف؟

أجل أن يضل الناس ويزداد أهل الظلام ظلاماً؟ ونحن نعلم يقيناً أن أولياء الله لا هم لهم سوى إرشاد الناس إلى الحق وإلى سواء السبيل. ألا ما أكثر الفواقر والمخازي التي تصدر عن أعضاء هذه الحكومة الخفية في أذهان الصوفية. بهذه الجهالات وتلك الضلالات زرع كبار المتصوفة في قلوب أتباعهم الرهبة منهم والرغبة إليهم وإفرادهم بذلك، فتم لهم ما أرادوا من رفعهم فوق كل مقام وتقديسهم تقديساً لا يليق بمخلوق، ولا حول ولا قوة إلا بالله (٤).

(١) الشعراني: الطبقات الكبرى: ١٤٧/٢.

(٢) الجواهر والدرر ص: ١٤٠.

(٣) الدباغ: الإبريز ص: ٢٤٢.

(٤) ومن أراد الاستزادة فليراجع رسالة الأخ الفاضل محمد أحمد لوح: تقديس الأشخاص في

الفكر الصوفي: ١٩٩/٢-٢٠٢.

المطلب الرابع، الشرك بالله في عبادته بالتوكل

معنى التوكل:

التوكل في اللغة: معناه الاعتماد والتفويض، وهو من عمل القلب، يقال: توكل في الأمر إذا ضمن القيام به، ووكلت أمري إلى فلان: أي ألجأت إليه واعتمدت فيه عليه. ومن أسماء الله الوكيل، بمعنى الحافظ، أي توكل القيام بجميع ما خلق، وقال بعضهم: الوكيل: الكفيل^(١).

والتوكل على الله أمر من أعظم أنواع العبادة التي يجب إخلاصها لله، قال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٢).

أقسام التوكل:

التوكل على ثلاثة أقسام:

القسم الأول: التوكل الشركي (الاعتقادي):

وهو الاعتماد بالقلب على غير الله في جلب المنافع ودفع المضار، كالتوكل على الصنم والوثن، أو الإنس والجن وغيرها. وهو على نوعين: أحدهما: الاعتماد بالقلب على غير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله، وهو شرك أكبر.

ثانيهما: الاعتماد بالقلب على الأحياء الحاضرين القادرين فيما يقدرون عليه مما أقدرهم الله من جلب نفع أو دفع ضرر، فهو شرك أصغر، وقد يطلق عليه التوكل على الأسباب الظاهرة.

(١) انظر ما ذكره ابن منظور في اللسان: مادة (وكل): ٣٨٧/١٥.

القسم الثاني : التوكل في تصريف بعض أمور الدنيا :

كأن يوكل إنساناً عنه قضاء بعض مصالحه الدينية والدنيوية : كالوكالة في الحج ، أو البيع والشراء ، فهذا جائز .

القسم الثالث : التوكل التوحيدي :

وهو التوكل الواجب ، وهو الذي يكون باعتماد القلب على الله ، وتفويض الأمور لله جل شأنه ، وضده التوكل الشركي .

فعلمنا بذلك أن التوكل على الله في دفع المضار وتحصيل الأرزاق وما لا يقدر عليه إلا هو من أعظم أنواع العبادة ، والتوكل على غيره في ذلك شرك أكبر ، قال الله تعالى : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، فأمر سبحانه بالتوكل عليه وحده ، لأن تقديم المعمول يفيد الحصر ، وجعل التوكل عليه شرطاً في الإيمان ، كما جعله شرطاً في الإسلام في قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يُقَوْمُ إِن كُنْتُمْ ءَامَنُومًا بِاللَّهِ فَاعْلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ ﴾ ، فدل على انتفاء الإيمان والإسلام عن من لم يتوكل على الله أو توكل على غيره فيما لا يقدر عليه إلا هو من أصحاب القبور والأضرحة وسائر الأوثان .

فالتوكل على الله فريضة يجب إخلاصها لله ، وهو أجمع أنواع العبادة وأعلى مقامات التوحيد وأعظمها وأجلها ، لما ينشأ عنه من الأعمال الصالحة ؛ فإنه إذا اعتمد على الله في جميع أموره الدينية والدنيوية دون كل ما سواه صح إخلاصه ومعاملته مع الله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : وما رجا أحد مخلوقاً ولا توكل عليه إلا خاب ظنه فيه . . . (١) .

(١) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى : ١ / ٢٨ ، ٢٩ .

والتوكل على الله من أعظم منازل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(١)، فلا يحصل كمال التوحيد بأنواعه الثلاثة إلا بكمال التوكل على الله سبحانه، قال الله تعالى: ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾^(٢)، والآيات في الأمر به كثيرة جدًا، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ وَإِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ﴾^(٣).

قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٤)، فجعل التوكل على الله شرطاً في الإيمان، فدل على انتفاء الإيمان عند انتفائه، وكلما قوي إيمان العبد كان توكله أقوى، وإذا ضعف الإيمان ضعف التوكل، وإذا كان التوكل ضعيفاً كان دليلاً على ضعف الإيمان ولا بد، والله تعالى في مواضع من كتابه يجمع بين التوكل والإسلام، وبين التوكل والهداية، فظهر أن التوكل أصل لجميع مقامات الإيمان، والإحسان أصل لجميع أعمال الإسلام، وأن منزلته منها كمنزلة الرأس من الجسد، فكما لا يقوم الرأس إلا على البدن فكذلك لا يقوم الإيمان ومقاماته وأعماله إلا على ساق التوكل^(٥).

وقد جعل الله التوكل عليه من أبرز صفات المؤمنين فقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾^(٦)، أي يعتمدون عليه بقلوبهم فلا يرجون

(١) سورة الفاتحة، الآية: ٥.

(٢) سورة المزمل، الآية: ٩.

(٣) سورة الطلاق، الآية: ٣.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٢٣.

(٥) انظر ما ذكره الإمام ابن القيم في طريق الهجرتين: ٢٦٢-٢٦٤.

(٦) سورة الأنفال، الآية: ٢.

سواه، وفي الآية وصف المؤمنين حقاً بثلاث مقامات من مقامات الإحسان: وهي الخوف، وزيادة الإيمان، والتوكل على الله وحده.

والتوكل على الله سبحانه لا ينافي السعي في الأسباب والأخذ بها، فإنه سبحانه قدر مقدرات مربوطة بأسباب، وقد أمر الله تبارك وتعالى بتعاطي الأسباب مع أفره بالتوكل، فالأخذ بالأسباب طاعة لله، لأن الله أمر بذلك، وهو من عمل الجوارح، والتوكل من عمل القلب، وهو إيمان بالله، قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا حُذُورًا حَذَرَكُمْ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾^(٣). قال بعض العلماء: من طعن في الحركة - يعني في السعي والكسب والأخذ بالأسباب - فقد طعن في السنة، ومن طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان^(٤).

قال الإمام ابن رجب - رحمه الله -: والأعمال التي يعملها العبد ثلاثة أقسام:

أحدها: الطاعات التي أمر الله بها عباده وجعلها سبباً للنجاة من النار ودخول الجنة، فهذا لا بد من فعله مع التوكل على الله فيه والاستعانة به عليه، فإنه لا حول ولا قوة إلا به، وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، فمن قصر في شيء من ذلك استحق العقوبة في الدنيا والآخرة قدرًا وشرعًا... يقال: اعمل عمل رجل لا ينجيه إلا عمله، وتوكل توكل رجل لا يصيبه إلا ما كتب له.

(١) سورة النساء، الآية: ٧١.

(٢) سورة الأنفال، الآية: ٦٠.

(٣) سورة الجمعة، الآية: ١٠.

(٤) انظر ما ذكره ابن القيم في مدارج السالكين: ١٢٧/٢ - ١٣٠.

والثاني : ما أجرى الله العادة به في الدنيا وأمر عباده بتعاطيه ؛ كالأكل عند الجوع ، والشرب عند العطش ، والاستظلال من الحر ، والتدفؤ من البرد ونحو ذلك ، فهذا أيضاً واجب على العبد تعاطي أسبابه ، ومن قصر فيه حتى تضرر بتركه مع القدرة على استعماله فهو مفرط يستحق العقوبة ، لكن الله سبحانه وتعالى يقوي بعض عباده من ذلك على ما لا يقوى عليه غيره ، فإذا عمل بمقتضى قوته التي اختص بها عن غيره فلا حرج عليه ، ولهذا كان النبي ﷺ يواصل في صيامه وينهى عن ذلك أصحابه ويقول لهم : «إني لست كهيتكم ؛ إني أطعم وأسقى»^(١) . وقد كان كثير من السلف لهم من القوة على ترك الطعام والشراب ما ليس لغيرهم ، فمن كان له قوة فعمل بمقتضى قوته ولم يضعفه ذلك عن طاعة الله فلا حرج عليه ، ومن كلف نفسه حتى أضعفها عن بعض الواجبات فإنه ينكر عليه ذلك .

والقسم الثالث : ما أجرى الله العادة به في الدنيا في الأعم الأغلب . . . إلى أن قال : وقد روي عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون : نحن متوكلون ، فيحجون فيأتون مكة ويسألون الناس ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ وَتَكَرَّوْا فَمَا كَانَ خَيْرَ الْزَّادِ النَّقْوَى ﴾^(٢)^(٣) ، وقد سئل أحمد - رحمه الله - عن من يقعد ولا يكتسب ويقول : توكلت على الله؟ فقال : ينبغي للناس كلهم أن يتوكلوا على الله ، ولكن يعودون على أنفسهم بالكسب ، وقد

(١) البخاري في الصحيح : كتاب الصيام برقم : ١٩٢٢ ، ومسلم في الصحيح : ٧٧٤ / ٢ ، كتاب الصيام ، باب النهي عن الوصال في الصوم ، برقم : ١١٠٢ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٩٧ .

(٣) البخاري في الصحيح : كتاب الحج ، باب : قوله تعالى : ﴿ وَتَكَرَّوْا فَمَا كَانَ خَيْرَ الْزَّادِ النَّقْوَى ﴾ ، برقم : ١٥٢٣ ، ٣ / ٣٨٣ . وأبو داود برقم : ١٧٣٠ .

كان الأنبياء يؤجرون أنفسهم، وكان النبي ﷺ يؤجر نفسه وأبو بكر وعمر، ولم يقولوا: نعد حتى يرزقنا الله، وقال الله تعالى: ﴿فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ﴾^(١).

وخرّج الترمذي من حديث أنس قال: قال رجل: يا رسول الله، أعقلها وأتوكل أو أطلقها وأتوكل؟ قال: «اعقلها وتوكل»^(٢). وهذا كله إشارة إلى أن التوكل لا ينافي الإتيان بالأسباب المباحة، بل قد يكون جمعها أفضل، وقد لقي عمر بن الخطاب جماعة من أهل اليمن فقال: من أنتم؟ قالوا: نحن المتوكلون، قال: بل أنتم المتأكلون، إنما المتوكل الذي يلقي حبه في الأرض ويتوكل على الله^(٣).

أكثر من وقع في التوكل الشركي:

لقد وقف المتصوفة في مباحث التوكل على جانبين متضادين؛ فترى بعضهم أخذوا بمعنى التوكل بدون أخذ الأسباب وهذا في غاية الجهل والسفه كما ذكر. وسأذكر فيما يلي مثلاً واحداً من مئات الأمثلة على توكلهم على غير الله. يقول الدبّاغ تلميذه في وصيته: إذا عرضت له حاجة أن يذكرها له فقط فيقضيها الشيخ له في الباطن، حيث يقول له: (إذا أردت قضاء حاجة لك أو لغيرك فاذكرها لي ولا تزدد؛ أي لا تحرص في قضائها ولا تهتم بها؛ فإن ذلك سبب عدم قضائها. فكان الأمر كذلك، فكنا إذا عرضت حاجة وذكرناها له

(١) سورة الجمعة، الآية: ١٠.

(٢) رواه الترمذي: كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، برقم: ٢٥١٧. وفيه من لم يوثقه غير ابن حبان. وقال شعيب الأرنؤوط في تخريج العلوم والحكم: ولكنه يتقوى بالأحاديث الأخرى.

(٣) انظر ما ذكره ابن رجب في جامع العلوم والحكم: ٤٩٦/٢-٥٠٧.

وسكتنا جاء فيها الفرج سريعاً، وإذا وقع لنا بها اهتمام وعناية انغلق بابها^(١). وهذه دعوة صارخة إلى ترك الأخذ بالأسباب المشروعة بدعوى التوكل، وهو ممنوع للمتوكل على الله، فكيف بمن اعتمد على الشيخ ولم يأخذ بالأسباب؟ ونظراً لهذه التربية الشركية التي تلقاها هذه الرجل من شيخه فقد وصل به الحال إلى الحضيض فصار يذكر شيخه عند خوفه ورجائه بدل ذكر ربه.

وترى البعض الآخر يأخذ بالتوكل الشركي، حيث يتوكل على غير الله، وهذا واضح، وما زال هناك أناس جهلة متأثرة بالمتصوفة في العالم الإسلامي يتوكلون على ما يسمونهم الأولياء والمشايخ عندما يخرجون لضرورة أو مهمة، أو كانوا بحرًا، فينادون مثلاً: يا شيخ بدر متوكلاً عليك، خصوصاً الذين هم ملاحون في البحر.

وهناك فئة أخرى من الناس يلتفتون إلى الأسباب، والذي يؤدي بهم إلى الشرك الأصغر.

المطلب الخامس: الشرك بالله في عبادته بالطاعة

معنى الطاعة:

الطاعة لغة: اسم من أطاعه طاعة، يقال: طاع له وأطاع سواء، فمن قال طاع يقال: يطاع، ومن قال أطاع قال: يطيع. ومنه الطوع: وهو ضد الكره. وطاع يطاع: معناه: انقاد ولان، وأطاعه إطاعة وانطاع له: كذلك، وقد طاع له يطوع: إذا انقاد له، بغير ألف، فإذا مضى لأمره فقد أطاعه، فإذا وافقه فقد

(١) الدباغ: الإبريز: ص ١٩٠.

طاعوه^(١).

فعلمنا من هذا أن الطوع: ضد الكره، والطاعة أبلغ منه بحيث يضاف إليه معنى الليونة والانقياد. حيث قالوا في الطاعة بأن معناها: لان وانقاد. وأطاع أبلغ منه فإن معناه امتثال الأوامر، وطاع أبلغ منه لأن معناه: الموافقة زيادة على ذلك.

إذ إن الطاعة تتضمن معنى الذل والخضوع للذين هما أصل معنى العبادة.

أما الطاعة في الشرع:

فمعناها العبادة. قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخِرَ إِلَيْكُمْ أُولِيَاءِهِمْ لِجَدِّدْ لَكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾^(٢). وجه الدلالة: سمي الطاعة شركاً والمطيع مشركاً، والشرك يستعمل مقابل العبادة غالباً. ولهذا قيل في تعريف العبادة: بأنها الطاعة^(٣).

فالطاعة إذن عبادة. ولكنه أخص من العبادة المطلقة، كما تفهم من الآية السابقة، حيث إنه تعالى سمي المطيعين للشيطان في تحليل الحرام وتحريم الحلال عبادة، فليس كل طاعة عبادة، وإنما هي طاعة مخصوصة.

وعلى هذا: الشرك في الطاعة: هو أن يطيع أحداً أو يتبع شيئاً ما - وإن كان حقيراً - في تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله^(٤).

(١) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٢١٩/٨، مادة: (طوع).

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٢١.

(٣) هذا قول سعيد بن جبير - رحمه الله - انظر ما نقله عنه المروزي في تعظيم قدر الصلاة: ٣٤٦/١.

(٤) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ٩٧-٩٨، و١٤/٣٢٨. وانظر ما ذكره سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد: ٥٤٣.

وقيل : (هو مساواة غير الله بالله في التشريع والحكم)^(١) . وهذا التعريف منتقض ، إذ ليس من شرط الشرك في الطاعة أن يعتقد المساواة ، بل مجرد اتباع شيء ما في التحليل والتحرير يعتبر شركاً في الطاعة . فإنه لا شك في أن المشركين الذين أطاعوا الشيطان ما سواه في التحليل والتحرير مع الله ، وإنما اتبعوه في التحليل والتحرير .

ألوان من الشرك في الطاعة في العصر الحاضر :

هناك ألوان من الشرك في الطاعة في العصر الحاضر ، يمكن بيانها في الفروع التالية :

الفروع الأول : في بيان الشرك في الطاعة في قبول الحكم بغير ما

أنزل الله :

الذين أطاعوا المبدلين المغيرين لشرع الله مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل ، فإنه يكون شركاً بالله في الطاعة ، ويدل عليه نصوص من القرآن والسنة وأقوال سلف هذه الأمة وخلفهم الذين اتبعوهم بإحسان .

فمن القرآن : قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا قَرِيبًا مِّنَ الَّذِينَ ءَاوُوا إِلِكُنَّ يُرَدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرَدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾^(٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِن تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ

(١) البريكان ، إبراهيم ، : المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية : ١٣٣ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٠٠ .

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ١٤٩ .

يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ ﴿١﴾

وقوله تعالى: ﴿ أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ ﴿٢﴾

وجه الدلالة من هذه الآيات: أن الله عز وجل سمى المتبع لغير شرع الله كافراً، والعمل كفراً، والمقصود من الكفر هنا الشرك، بدليل استخدامه في مقابل الاتباع لغير شرع الله، وقد أثبتنا أن اتباع شرع غير شرع الله شرك بالله في الطاعة والاتباع، ولا تناقض بتسميته كفراً؛ لأن الشرك من خصال الكفر، فهنا استعمل العام بمعنى الخاص (إذا كان المتبعون يتبعون في التحليل والتحریم). كما يدل على ما قلنا الآيات التالية:

قوله تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ﴿٣﴾

وقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِم لِيُجْنِدُوا لَكُمْ وَإِن أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُم مَّشْرِكُونَ ﴾ ﴿٤﴾

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله -: ﴿ وَإِن أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُم لَمُشْرِكُونَ ﴾ ﴿٥﴾ حيث عدلتم عن أمر الله لكم وشرعه إلى قول غيره فقدمتم عليه غيره، فهذا هو الشرك، كما قال تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ ﴾ ﴿٥﴾

(١) سورة الأنعام، الآية: ١١٦.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٣.

(٣) سورة التوبة، الآية: ٣١.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٢١.

(٥) ابن كثير في تفسيره: ١٧١/٢.

وأما من السنة :

فما رواه البيهقي^(١) في سننه الكبرى بسنده عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال : أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب ، قال : فسمعتة يقول : ﴿ اُنْكَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَزْيَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ . قال : قلت : يا رسول الله ! إنهم لم يكونوا يعبدونهم . قال : « أجل ، ولكن يحلون ما حرم الله فيستحلونه ، ويحرمون عليهم ما أحل الله فيحرمونه ، فتلك عبادتهم لهم »^(٢) .

وروى البيهقي أيضاً عن أبي البختری قال : سئل حذيفة بن اليمان رضي الله عنه^(٣) عن هذه الآية ﴿ اُنْكَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَزْيَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أكانوا يصلون لهم ؟ قال : « لا ، ولكنهم كانوا يحلون لهم ما حرم الله عليهم فيستحلونه ، ويحرمون عليهم ما أحل الله لم فيحرمونه ، فصاروا بذلك أرباباً »^(٤) .

أقوال سلف هذه الأمة وخلفها في المسألة ،

لقد ذكر المفسرون والمحدثون والعلماء المحققون حكم من اتبع وأطاع غير شرع الله في التحليل والتحريم . سأذكر نماذج من هذه الأقوال فيما يلي :

(١) هو أحمد بن الحسين البيهقي ، ولد سنة : ٣٨٤هـ ، محدث فقيه ، غلب عليه الحديث ، ورحل في طلبه ، وسمع وصنف كثيراً ، من تصانيفه : السنن الكبرى ، والجامع المصنف لشعب الإيمان . توفي سنة : ٤٥٨هـ . انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ٢٠٦ .

(٢) البيهقي في سننه الكبرى : ١ / ١٦٦ .

(٣) هو حذيفة بن اليمان ، واسمه حسيل - مصغراً - العبسي ، أبو عبد الله الكوفي ، حليف بني عبد الأشهل ، صحابي جليل ، من السابقين ، أعلمه رسول الله ﷺ بما كان وما يكون إلى يوم القيامة من الفتن والحوادث مما علمه الله ، مات سنة : ٣٦هـ وقيل : بعد قتل عثمان بأربعين ليلة . انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة : ٧٤ .

(٤) البيهقي في السنن الكبرى : ١ / ١٦٦ .

قول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (هؤلاء الذين اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أرباباً - حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله - يكونون على وجهين :

أحدهما : أن يعلموا أنهم بدلوا دين الله فيتبعونهم على التبديل ، فيعتقدون تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله اتباعاً لرؤسائهم مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل ، فهذا كفر ، وقد جعله الله ورسوله شركاً ، وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون لهم ، فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف الدين ، واعتقد ما قاله ذلك دون ما قاله الله ورسوله ، مشركاً مثل هؤلاء .

الثاني : أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحلال وتحليل الحرام ثابتاً ، لكنهم أطاعوهم في معصية الله ، كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقد أنها معاص ؛ فهؤلاء لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب . . .

ثم ذلك المحرم للحلال والمحلل للحرام إن كان مجتهداً قصده اتباع الرسول لكن خفي عليه الحق في نفس الأمر ، وقد اتقى الله ما استطاع ؛ فهذا لا يؤاخذ الله بخطئه ، بل يثيبه على اجتهاده الذي أطاع به ربه . ولكن من علم أن هذا خطأ فيما جاء به الرسول ثم اتبعه على خطئه ، وعدل عن قول الرسول ، فهذا له نصيبه من الشرك الذي ذمه الله ، لا سيما إن اتبع في ذلك هواه ، ونصره باللسان واليد ، مع علمه بأنه مخالف للرسول ؛ فهذا شرك يستحق صاحبه العقوبة عليه) ^(١) .

فهذا الكلام من شيخ الإسلام فيه نور ، لقد فصل فيه شيخ الإسلام الحكم

(١) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ٧٠ / ٧ .

في المسألة؛ حيث ذكر أن طاعة المحلين للحرام والمحرمين للحلال يكون شركاً أكبر إذا كان هو عالمًا بأن هؤلاء قد غيروا شرع الله ثم اتبعه. وأما من كان اعتقاده وإيمانه بالتحريم والتحليل ثابتًا، ولكن مع هذا تبعهم في ذلك فهذا حكمه حكم العاصي، وأما إذا كان اتباعه لهؤلاء المشرعين والمحلين والمحرمين لمجرد الهوى فإنه حينئذ يكون مرتكبًا الشرك الأصغر، ولهذا قال بعد هذا: (. . .) وأما إن قلد شخصًا دون نظيره بمجرد هواه، ونصره بيده ولسانه من غير علم أنه الحق؛ فهذا من أهل الجاهلية، وإن كان متبوعه مضيئًا؛ لم يكن عمله صالحًا. وإن كان متبوعه مخطئًا؛ كان آثمًا. كمن قال في القرآن برأيه؛ فإن أصاب فقد أخطأ، وإن أخطأ فليتوباً مقعده من النار. وهؤلاء من جنس مانع الزكاة الذي تقدم فيه الوعيد، ومن جنس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة، فإن ذلك لما أحب المال حبًا منعه من عبادة الله وطاعته، صار عبدًا له. وكذلك هؤلاء؛ فيكون فيه شرك أصغر، ولهم من الوعيد بحسب ذلك^(١).

وقال - رحمه الله - ملزمًا كل من علم حكم الله، التمسك به وإن أوذى في ذلك -: (ولو ضرب وحبس وأوذى بأنواع الأذى ليدع ما علمه من شرع الله ورسوله الذي يجب اتباعه واتباع حكم غيره كان مستحقًا لعذاب الله، بل عليه أن يصبر، وإن أوذى في الله فهذه سنة الله، في الأنبياء وأتباعهم)^(٢).

وقال في موضع آخر: (ومتى ترك العالم ما علمه من كتاب الله وسنة رسوله، واتباع حكم الحاكم المخالف لحكم الله ورسوله؛ كان مرتدًا كافرًا، يستحق العقوبة في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿الْمَصِّ كَتَبْتُ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا

(١) نفس المصدر: ٧٢، ٧١/٧.

(٢) نفس المصدر: ٣٧٣/٣٥.

يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِنُنذِرَ بِهِ، وَذَكَرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ ﴿١﴾ (٢).

ويقول الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - : (وهذا مثل ما ابتلي به الذين درسوا القوانين الأوروبية من رجال الأمم الإسلامية ونسائها أيضًا، الذين أشربوا في قلوبهم حبها، والشغف بها، والذنب عنها، وحكموا بها، وأذاعوها، بما ربوا من تربية أساسها صنع المبشرين الهدامين أعداء الإسلام. ومنهم من يصرح ومنهم من يتوارى، ويكادون يكونون سواء، فإننا لله وإنا إليه راجعون) (٣).

قول الشيخ عبد الرحمن بن حسن - رحمه الله - :

بين - رحمه الله - أنواع التوحيد، وبين أن الشرك مضاد للتوحيد، ثم قسم الشرك إلى ثلاثة أقسام: شرك أكبر، وشرك أصغر، وشرك خفي.

وبين - رحمه الله - أن الشرك الأكبر لا يغفر لصاحبه في يوم القيامة، ثم قسمه إلى أربعة أنواع، وجعل أحدها الأنواع الأربعة: شرك الطاعة، واستدل على ذلك بقوله تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ﴿٤﴾.

ثم قال: (وتفسيرها الذي لا إشكال فيه طاعة العلماء والعباد في المعصية، لا دعاؤهم إياهم، كما فسرها النبي ﷺ لعدي بن حاتم لما سأله

(١) سورة الأعراف، الآية: ٣.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٣٧٣/٣٥.

(٣) تعليقه على شرح الطحاوية: ٣٦٤، طبع المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة:

١٢٩١.

(٤) سورة التوبة، الآية: ٣١.

فقال : لسنا نعبدهم ، فذكر له أن عبادتهم طاعتهم في المعصية^(١) .

ويقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله - : بعد أن أورد عدة آيات من القرآن الكريم ، قال : (وبهذه النصوص السماوية التي ذكرنا يظهر غاية الظهور ، أن الذين يتبعون القوانين الوضعية التي شرعها الشيطان على السنة أوليائه مخالفة لما شرعه الله جل وعلا على السنة رسله ، أنه لا يشك في كفرهم وشركهم ، إلا من طمس الله على بصيرته)^(٢) .

وقال : (ويفهم من هذه الآيات كقوله : ﴿ وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾^(٣) أن متبعي غير ما شرعه الله تعالى أنهم مشركون بالله ، وهذا المفهوم جاء مبيّنًا في آيات أخر ، كقوله فيمن اتبع الشيطان في إباحة الميتة بدعوى أنها ذبيحة الله : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكَرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُوحِيَ إِلَيْهِ أَوْلِيَاءَهُمْ لِيَجْذِبُكُمْ وَإِنِ اطَّعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾^(٤) . فصرح أنهم مشركون بطاعته ، وهذا الإشراك في الطاعة ، واتباع التشريع المخالف لما شرع الله - تعالى - هو المراد بعبادة الشيطان في قوله تعالى : ﴿ ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَيْنِي وَبَيْنَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ ﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾^(٥) . وقوله عن إبراهيم : ﴿ يَتَأْتَى لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴾^(٦) . وقوله تعالى : ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنشَاءً

(١) الجامع الفريد ص : ٣٤١ ، الرسالة الثالثة ، في أنواع التوحيد ، وأنواع الشرك .

(٢) أضواء البيان : ٩٢/٤ .

(٣) سورة الكهف ، الآية : ٢٦ .

(٤) سورة الأنعام ، الآية : ١٢١ .

(٥) سورة يس ، الآية : ٦٠ .

(٦) سورة مريم ، الآية : ٤٤ .

وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١١٧﴾^(١). أي ما يعبدون إلا الشيطان، أي ذلك باتباع شريعته، ولذا سمي الله تعالى الذين يطاعون فيما زينوا من المعاصي شركاء في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ﴾^(٢).

ويقول الشيخ محمد بن صالح العثيمين - حفظه الله - عند بيانه معنى قوله تعالى: ﴿أَتَخَذُوا آبَاءَهُمْ وَرُءُوبَهُمْ﴾: (وسمى المتبعين عبادًا حيث إنهم ذلوا لهم، وأطاعوهم في مخالفة حكم الله - سبحانه وتعالى -)^(٣).

ويقول الشيخ صالح الفوزان - حفظه الله -: (اعلم - وفقني الله وإياكم - أن من الشرك طاعة العلماء والأمراء في تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله . . . وقد فسر النبي ﷺ فيه اتخاذ الأخبار والرهبان آباءً من دون الله بأنه ليس معناه الركوع والسجود لهم، وإنما معناه: طاعتهم في تغيير أحكام الله وتبديل شريعته بتحليلهم الحرام وتحريمهم الحلال، وأن ذلك يعتبر عبادة لهم من دون الله، حيث نصبوا أنفسهم شركاء لله في التشريع، فمن أطاعهم في ذلك فقد اتخذهم شركاء لله في التشريع والتحليل والتحريم . . . ومن هذا طاعة الحكام والرؤساء في تحكيم القوانين الوضعية المخالفة للأحكام الشرعية في تحليل الحرام؛ كإباحة الربا والزنا وشرب الخمر، ومساواة المرأة للرجل في الميراث، وإباحة السفور والاختلاط، أو تحريم الحلال؛ كمنع تعدد الزوجات، وما أشبه ذلك من تغيير أحكام الله واستبدالها بالقوانين الشيطانية، فمن وافقهم

(١) سورة النساء، الآية: ١١٧.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٣٧.

(٣) المجموع الثمين: ٣٣/١.

على ذلك ورضي به واستحسنه فهو مشرك كافر - والعياذ بالله -^(١) .
فهذه أقوال العلماء على أن طاعة المشرعين في التحليل والتحرير شرك بالله
على التفصيل الذي سبق معنا .

الفرع الثاني: في بيان شرك الطاعة في قبول التشريع والتحليل والتحرير عن العلماء الأئمة .

لا شك أن من أطاع عالماً من العلماء في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله
مع علمه به فإنه أشرك بالله في الطاعة . وقد سبق معنا بعض الأدلة الدالة عليه ؛
فإن آية التوبة إنما نزلت في شأن العلماء منصوصاً ، وإن كان يشمل الأمراء
ظاهراً . ومن الأدلة عليه :

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا
نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا ﴾^(٢) .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (من علم أن هذا خطأ فيما جاء
به الرسول ثم اتبع في ذلك هواه ، ونصره باللسان واليد ، مع علمه أنه مخالف
للسول فهذا شرك يستحق العقوبة عليه . ولهذا اتفق العلماء على أنه إذا عرف
الحق لا يجوز له تقليد أحد في خلافه)^(٣) .

وقال الشيخ عبد الرحمن بن حسن - رحمه الله - تعليقا على قوله تعالى :
﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾^(٤) : (وهذا قد وقع فيه كثير من الناس مع من
قلدوهم لعدم اعتبارهم الدليل إذا خالف المقلد ، وهو من هذا الشرك - أي

(١) الفوزان ، صالح : الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد : ٦٨ ، ٦٩ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ٦٤ .

(٣) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ٧٠ / ٧ - ٧٢ .

(٤) سورة الأنعام ، الآية : ١٢١ .

الأكبر -، ومنهم من يغلو في ذلك ويعتقد أن الأخذ بالدليل والحالة هذه يكره أو يحرم، فعظمت الفتنة، ويقول: هم أعلم منا بالأدلة... (١).

ويقول الشيخ صالح الفوزان: (ومن ذلك - الشرك في الطاعة - تقليد الفقهاء باتباع أقوالهم المخالفة للأدلة إذا كانت توافق أهواء بعض الناس وما يشتهونه، كما يفعل بعض أنصاف المتعلمين من تلمس الرخص، والواجب أن يؤخذ من قول الفقهاء ما وافق الدليل ويطرح ما مخالفه... (٢).

الفرع الثالث: في بيان شرك الطاعة في اتخاذ تشريعات المتصوفة

دينا ملزما:

من ألوان شرك الطاعة لدى المتصوفة وأتباعهم من الجهلة: (طاعة علماء الضلال فيما أحدثوه في دين الله من البدع والخرافات والضلالات؛ كإحياء أعياد الموالد والطرق الصوفية، والتوسل بالأموات ودعائهم من دون الله، حتى إن هؤلاء العلماء الضالين شرعوا ما لم يأذن به الله، وقلدهم فيه الجهال السذج واعتبروه هو الدين، ومن أنكره ودعا إلى اتباع ما جاء به الرسول ﷺ اعتبروه خارجاً من الدين، أو أنه يبغض العلماء والصالحين، فعاد المعروف منكراً والمنكر معروفاً، والسنة بدعة والبدعة سنة، حتى شب على ذلك الصغير وهرم عليه الكبير، وهذا من غربة الدين وقلة الدعاة الصالحين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وإذا كان لا يجوز اتباع أئمة الفقه المجتهدين فيما أخطأوا فيه من الاجتهاد مع أنهم معذورون ومأجورون فيما أخطأوا فيه من غير قصد - إلا أنه يحرم اتباعهم على الخطأ - فكيف لا يحرم تقليد هؤلاء المضللين والدجالين الذين أخطأوا

(١) آل الشيخ، عبد الرحمن حسن: فتح المجيد: ٥٣٦/٢.

(٢) الفوزان، صالح بن فوزان: الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد: ٦٩.

فيما لا يجوز الاجتهاد فيه وهو أمر العقيدة^(١). وقد سبق معنا بيان بعض التشريعات عند بيان الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة الحكم والتشريع لله جل شأنه^(٢).

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله -: (المسألة الخامسة: تغيير الأحوال إلى هذه الغاية حتى صار عند الأكثر عبادة الرهبان هي أفضل الأعمال، وتسمى الولاية، وعبادة الأخبار هي العلم والفقه، ثم تغيرت الحال إلى أن عبد من دون الله من ليس من الصالحين، وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين)^(٣).

على كل: إن هذا اللون من الشرك يعم وجه الأرض اليوم؛ فأما الأرض غير الإسلامية فقد حوت كل صنوف الكفر والشرك، ومن أبرزها: شرك الطاعة في التحليل والتحریم بغير ما أنزل الله، واتخاذ الأنداد والأرباب المختلفة من دون الله يطيعونهم في أعمالهم. وأما الأرض الإسلامية فقد وقع أهلها في هذا النوع من الشرك، كل من رضي بشريعة غير شريعة الله، مجلوبة من الشرق أو الغرب، أو من المتصوفة أو من العلماء الكبار، وكل من رفع راية الحزب وليست تحت راية الإسلام، من قومية أو وطنية أو علمانية أو غيرها من الرايات التي لم يأذن بها الله. فهؤلاء يطيعونهم في التحليل والتحریم، وإن كانت الأرباب التي أخذوها إنما هي أفكار، وليست بمحسوسة.

فالذي ينادي بالقومية أو الوطنية ويتخذ ذلك وسيلة وذريعة لإقامة وطن لا تحكم فيه شريعة الله، هو في الواقع يتخذ القومية أو الوطنية رباً يعبد من دون الله، سواء في ذلك من يقيم هذه الراية ومن يرضى بها، لأن الأول يصدر باسمها تشريعات تحل وتحرم بغير ما أنزل الله، والآخر يتلقى منها ويطيعها ولا يتوجه

(١) الفوزان، صالح: الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد: ٧١.

(٢) انظر ص: ١٠٠٤-١٠٤٩.

(٣) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: كتاب التوحيد مع شرحه فتح المجيد: ٥٣٧/٢.

بالتلقي والطاعة إلى الله^(١).

والذي ينادي بوجوب الإفطار في نهار رمضان للعمال، معللاً أن الصيام يضر بالإنتاج المادي، يتخذ الإنتاج المادي في الحقيقة رباً يعبد من دون الله؛ لأنه يطيعه مخالفاً أمر الله.

والذي ينادي بخروج المرأة سافرة متبرجة مخالطة للرجال باسم التقدم والرقي وباسم التحرر، يتخذ التقدم والرقي والتحرر في الحقيقة أرباباً معبودة من دون الله، لأنه يحل باسمها ما حرم الله، ويطيعها من دون الله.

والذي يدعو إلى إبطال شريعة الله أو تبديل الأحكام الإسلامية التي تصون الأخلاق والأعراض لكي تبدو في نظر الغرب متحضرين غير متخلفين، يتخذ الغرب وتقاليده أرباباً من دون الله، ولو صلى وصام وزعم أنه مسلم.

والذي اتبع هواه في التحليل والتحرير فيأخذ ما يحلوه من الدين ويترك ما يخالف هواه فهو أخذ هواه رباً يعبد بطاعته. وما أكثر هذا الشرك بالهوى في العصر الحاضر.

والذي اتبع عقله في دين الله من غير مبالاة بالكتاب والسنة، وغير محرم لما حرم الله، وغير محلل لما حلل الله بحجة مخالفة العقل، فهو يأخذ العقل رباً يطيعه في التحليل والتحرير.

وهكذا نرى صوراً متعددة من صور شرك الطاعة والاتباع تعم حياة الناس اليوم دون أن يتبينوا ما هم واقعون فيه من الشرك.

فهؤلاء المتبعون والمطيعون لغير الله في الشرع والتحليل والتحرير حكمهم على التفصيل الذي سبق معنا من كلام شيخ الإسلام - رحمه الله -.

(١) انظر ما ذكره الشيخ عبد الرحمن الدوسري في خاتمة الطبع لكتاب مفيد المستفيد : ٢٨-٣٤. (ضمن عقيدة الموحدين).

المطلب السادس: الشرك بالنية والإرادة والقصد

النية في اللغة: القصد والعزم والإرادة^(١).

وفي الشرع: تستعمل على معنيين:

الأول: تمييز العبادات بعضها عن بعض؛ كتمييز صلاة الظهر عن صلاة العصر مثلاً، وتمييز صيام رمضان عن صيام غيره، أو تمييز العبادات من العادات؛ كتمييز الغسل من الجنابة من غسل التبرد ونحو ذلك، وهذه النية هي التي توجد كثيراً في كلام الفقهاء في كتبهم. وهذا غير مقصود عندنا هاهنا.

الثاني: تمييز المقصود بالعمل وهل هو لله وحده لا شريك له أم لله وغيره؟، وهذه النية هي المقصودة عندنا هاهنا. وهي التي حث الشرع في العبادة أن تكون لله جل شأنه.

أما الشرك في النية والإرادة والقصد: فالمقصود به: أن ينوي ويقصد العبد بعمله جملة وتفصيلاً غير الله. وهو الشرك في الاعتقاد. ودليل ذلك قوله سبحانه: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (١) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَطُلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢).

فبين سبحانه أن من كان غرضه الدنيا لا غير لا يريد إلا إياها ولا يحب إلا

(١) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ١٤/٣٤٣-٣٤٦، مادة: (نوي)، وانظر أيضاً ما ذكره ابن رجب في جامع العلوم والحكم: ٢٨/١.

(٢) سورة هود، الآيتان: ١٥، ١٦.

من أجلها، فليس له من الدنيا إلا ما قدر له، وهو في الآخرة من أهل النار، وما كان من الأعمال الحسنة التي أراد بها تحصيل الدنيا باطلة لا قيمة لها؛ لأنه كما قال ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات»^(١)، فلما كانت أعماله كلها للدنيا لم تنفعه في الآخرة، إذ كل عمل لا يكون لله لاخير فيه ألبته، ولذا فإن المؤمن دوماً يلحظ في أعماله ابتغاء رضا ربه وثوابه وجنته والنجاة من النار. قال تعالى:

﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾ لَا شَرِيكَ لَّهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١١٦﴾ ﴾^(٢).

فهذا الشرك في مقابل الإخلاص، فمن لا يكون مخلصاً يكون مشركاً، وهذا الشرك يكون من وجهين:

١- أن يراد بعمله غير وجه الله.

وذلك بأن يعمل العمل لا يريد به وجه الله، بل يريد به غيره من صنم أو وثن أو قبر أو ميت أو قائد أو راية ونحو ذلك. وهو أعظم أنواع الشرك.

٢- نوى شيئاً غير التقرب إليه وطلب الجزاء منه.

يقول الإمام ابن القيم: (وأما الشرك في الإرادات والنيات، فذلك البحر الذي لا ساحل له، وقل من ينجو منه، فمن أراد بعمله غير وجه الله ونوى شيئاً غير التقرب إليه، وطلب الجزاء منه، فقد أشرك في نيته وإرادته، والإخلاص: أن يخلص لله في أفعاله وأقواله، وإرادته ونيته، وهذه هي الحنيفية ملة إبراهيم التي أمر الله بها عباده كلهم، ولا يقبل من أحد غيرها، وهي حقيقة الإسلام، كما قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ

(١) رواه البخاري: كتاب بدء الوحي، برقم: ١.

(٢) سورة الأنعام، الآيتان: ١٦٢، ١٦٣.

الْحَسِيرِينَ ﴿٨٥﴾^(١). وهي ملة إبراهيم التي من رغب عنها فهو من أسفه السفهاء^(٢). قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿٣﴾﴾^(٣)؛ أي كما أنه إله واحد، ولا إله سواه، فكذلك ينبغي أن تكون العبادة له وحده، فكما تفرد بالإلهية يجب أن يفرد بالعبودية، فالعمل الصالح هو الخالي من الرياء المقيد بالسنة^(٤)، وكان عمر رضي الله عنه من دعائه: (اللهم اجعل عملي كله صالحًا، واجعله لوجهك خالصًا، ولا تجعل لأحد فيه شيئًا)^(٥).

لكن الشرك في النية والإرادة له درجات: قد يكون شركًا أكبر، وقد يكون دون ذلك. ويكاد يكون محصورًا في شيئين:

الأول: الرياء. فالرياء كله شرك، فإن كان يسيرًا فهو شرك أصغر، كما سبق معنا في التمهيد^(٦). وإن كان كثيرًا فهو من الشرك الأكبر. قال تعالى في بيان خصال الكفار والمشركين والمنافقين: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُفَّاءً يَرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١١٣﴾﴾^(٧)، وقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ﴾^(٨).

وفي السنة: قول النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه جل وعلا: «أنا أغنى الشركاء

(١) سورة آل عمران، الآية: ٨٥.

(٢) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٢٥.

(٣) سورة الكهف، الآية: ١١٠.

(٤) انظر ما ذكره ابن القيم: الجواب الكافي: ٣١٦.

(٥) رواه أحمد في كتاب الزهد: ١١٨.

(٦) انظر ص: ١١٢، ١١٤.

(٧) سورة النساء، الآية: ١٤٢.

(٨) سورة الأنفال، الآية: ٤٧.

عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه»^(١).

قال ابن رجب - رحمه الله - موضحاً ذلك: (اعلم أن العمل لغير الله أقسام: فتارة يكون رياء محضاً، بحيث لا يراد سوى مراعاة المخلوقين لغرض دنيوي؛ كحال المنافقين في صلاتهم... وهذا العمل لا يشك مسلم أنه حابط، وأن صاحبه يستحق المقت والعقوبة...) ^(٢).

الثاني: إرادة الإنسان بعمله الدنيا (هذا أعم من الرياء): قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهَرَفْنَا لَا يَتُخْسُونَ﴾ ^(٣) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّكَارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٤) ^(٥). قال قتادة: (من كانت الدنيا همه وسدمه وطلبته ونيته جازاه الله بحسناته في الدنيا، ثم يفضي إلى الآخرة وليس له حسنة يعطى بها جزاء) ^(٤).

ويدل عليه حديث الثلاثة الذين تسعر بهم النار قبل كل واحد يوم القيامة ^(٥).

وجود هذا النوع من الشرك في العصر الحديث:

هذا النوع من الشرك - كما قال ابن القيم - (بحر لا ساحل له)، وله وجود بصفة عامة في جميع الديار، وقل من ينجو منه، فكم من الناس تراه يعمل أعمالاً صالحة من صلاة وصوم وصدقة وإحسان إلى الناس وترك ظلمهم ونحو ذلك لكنه لا يريد ثوابه في الآخرة، وإنما يريد أشياء دنيوية بحتة.

(١) سبق تخريجه في ص: ١٧٤.

(٢) ابن رجب: جامع العلوم والحكم: ١٦/١.

(٣) سورة هود، الآيتان: ١٥، ١٦.

(٤) نقله الطبري في تفسيره: ٩/١٢.

(٥) مسلم في الصحيح: كتاب الإمارة، برقم: ٣٥٢٧.

وكم من الناس يعمل أعمالاً كثيرة ولا يريدون إلا حطام الدنيا، كالجمال يأخذه، أو امرأة يتزوجها.

وكم من الناس يقوم بالتدريس أو يقوم بالإمامة وليس من نيته إلا الحفاظ على الوظيفة.

وكم من الناس يقوم بمهمة القتال، وليس من نيته إلا الدفاع عن اللغة أو الدولة أو الجنس مثلاً.

ولكن لا يعرف هذه الأمور لكونها مخفية في قرارة نفسه، فليحذر الإنسان ربه وليخلص نيته.

* * *

المبحث الثاني:

في بيان مظاهر الشرك بالله في عبادته بالأعمال القلبية مع الجوارح (شرك التقرب والنسك)

وهذا النوع من الشرك أفراده كثيرة، لأن ما من عبادة ظاهرة إلا وله مدخل فيها، ولعل الضابط فيه: (التعظيم لغير الله بأعمال العبادات الظاهرة على وجه الذل والخضوع والحب لغير الله). فكل من الركوع والسجود والقيام والطواف والذبح والنحر والتذرية وحلق الرأس تذلاً وخضوعاً وتعبداً وغيرها من العبادات الظاهرة، صرفها لغير الله يكون من الشرك الأكبر في العبادة.

وسأذكر فيما يلي بعض هذه الأفراد التي يكثر وقوعها في العصر الحديث في المطالب الآتية:

المطلب الأول: في بيان شرك التقرب والنسك بالركوع والسجود والقيام وغيرها لغير الله

الركوع والسجود والقيام والطواف وغيرها من العبادات الظاهرة لله، ففي السجود والركوع أبلغ معاني الخضوع والتذلل والانقياد، مما لا يكون إلا لله وحده لا شريك له، وقد أخبر الله تعالى بانقياد هذا الكون كله لله وحده لا شريك له، وسجوده له تعالى، فقال سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وظَلَّلَهُمْ بِالْغَدُورِ وَالْأَصَالِ ﴿١٥﴾ ﴿١﴾ . وأمر الله سبحانه بالسجود والركوع له وحده في مواضع كثير من كتابه، فقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَسَجْدُوا وَعِبَدُوا رَبَّهُمْ وَأَقْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿٢﴾ . يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (وبالجملة : فالقيام والركوع والسجود حق للواحد المعبود خالق السموات والأرض ، وما كان حقًا خالصًا لله لم يكن لغيره نصيب . . . فالعبادة كلها لله وحده لا شريك له) (٣) .

وقد منع الشرع توجيهها لغير الله ، يقول تعالى : ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿٤﴾ ؛ أي : لا تشركوا به ، فما تنفعكم عبادتكم له مع عبادتكم لغيره ، فإنه لا يغفر أن يشرك به (٥) .

قال بعض أهل العلم في تفسير هذه الآية : (إن من أراد أن يكون عبدًا لله خالصًا ، فلا يسجد إلا له سبحانه ، ولا يسجد للشمس والقمر ، نبه بهما على غيرهما من المخلوق العلوي ، فالسفلي من الأحجار والأشجار والضرائح نحوها بالأولى . وقد دلت هذه الآية على أن ديننا ، هو أن السجود حق للخالق ، فلا يسجد لمخلوق أصلاً كائنًا من كان ، فإن المخلوقية يتساوى فيها الشمس والقمر ، والولي والنبى ، والحجر والمدر والشجر ، ونحوها) (٦) .

(١) سورة الرعد ، الآية : ١٥ .

(٢) سورة الحج ، الآية : ٧٧ .

(٣) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ٩٣ / ٢٧ .

(٤) سورة فصلت ، الآية : ٣٧ .

(٥) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره : ١٠٤ / ٤ .

(٦) الدين الخالص : ٥٣ / ٢ .

وأيضاً: فإن الله تعالى قال - بعد الآية السابقة -: ﴿ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْتَمُونَ ﴾ (٣٨) ﴿١﴾ .

فمن سجد لله وحده، فقد خضع وانقاد لله وحده، وحقق كمال الذل والمحبة لله تعالى وحده. ووضه من استكبر عن أفراد الله بالعبادة - ومنها السجود والركوع -، وقد توعد الله سبحانه هؤلاء المستكبرين بالعذاب المهين (٢). فقال سبحانه: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ (٣) .

ويقول القرطبي: (وهذا السجود المنهي عنه قد اتخذته جهال الصوفية عادة في سماعهم، وعند دخولهم على مشايخهم، واستغفارهم، فيرى الواحد منهم إذا أخذه الحال - بزعمه - يسجد للأقدام لجهله، سواء كان للقبلة أو غيرها جهالة منه، ضل سعيهم وخاب أملهم (٤) .

ويقول ابن القيم في بيان هذا الشرك: (ومن أنواع الشرك: سجود المرید للشيخ، فإنه شرك من الساجد والمسجود له، والعجب أنهم يقولون: ليس هذا سجود، وإنما هو وضع الرأس قدام الشيخ احتراماً وتواضعاً، فيقال لهؤلاء: ولو سميتوه ماسميتوه، فحقيقة السجود: وضع الرأس لمن يسجد له، وكذلك السجود للصنم، وللشمس، وللنجم، وللحجر، كله وضع الرأس قدامه .

ومن أنواعه: ركوع المتعممين بعضهم لبعض عند الملاقاة، وهذا سجود في اللغة، به فسر قوله تعالى: ﴿ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ (٥) أي: منحنين، وإلا

(١) سورة فصلت، الآية: ٣٨ .

(٢) وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في الصارم المسلول: ٥٢: (ولم يجيء إعداد العذاب المهين إلا في حق الكافر) .

(٣) سورة غافر، الآية: ٦٠ . وداخرين: أي صاغرین .

(٤) القرطبي في تفسيره: ١/ ٢٩٤ .

(٥) سورة البقرة، الآية: ٥٨ .

فلا يمكن الدخول بالجبهة على الأرض ، ومنه قول العرب : سجدت الأشجار إذا أمالتها الريح^(١) .

ويقول أيضًا : جاء شيوخ الضلال والمزاحمون للربوبية فزينوا المرديهم حلق رؤوسهم لهم ، كما زينوا لهم السجود لهم وسموه بغير اسمه ، وقالوا : هو وضع الرأس بين أيدي الشيخ ، ولعمر الله إن السجود لله تعالى هو وضع الرأس بين يديه سبحانه ، وزينوا لهم أن ينذروا لهم ، ويتوبوا لهم ، ويحلفوا بأسمائهم ، وهذا هو اتخاذهم أربابًا وآلهة من دون الله ، قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿١٦﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٧﴾ ﴾^(٢) .

وأشرف العبودية عبودية الصلاة ، وقد تقاسمها الشيوخ والمتشبهون بالعلماء والجبابرة ، فأخذ الشيوخ منها أشرف ما فيها ، وهو السجود ، وأخذ المتشبهون بالعلماء منها الركوع ، فإذا لقي بعضهم بعضًا ركع له كما يركع المصلي لربه سواء ، وأخذ الجبابرة منهم القيام ، فيقوم الأحرار والعبيد على رؤوسهم عبودية لهم ، وهم جلوس ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن هذه الأمور الثلاثة على التفصيل ، فتعاطيها مخالفة صريحة له ؛ فنهى عن السجود لغير الله وقال : « لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد »^(٣) . وتحريم هذا معلوم من دينه

(١) ابن القيم : مدارج السالكين : ١ / ٣٤٤ ، ٣٤٥ . وانظر الجواب الكافي : ٣٢٠ ، والمقريزي في تجريد التوحيد المفيد : ٢١ .

(٢) سورة آل عمران ، الآيات : ٧٩ ، ٨٠ .

(٣) لم أعر على هذا الحديث بهذا اللفظ ، وقد ورد معناه عند أحمد في المسند : ٢٧٧ / ٥ ، وابن ماجه في سننه برقم : ١٨٥٣ ، والحاكم في المستدرک : ٤ / ١٧١ ، ١٧٢ .

بالضرورة، وتجويز من جوزه لغير الله مراغمة لله ورسوله، وهو من أبلغ أنواع العبودية، فإذا جوز هذا المشرك هذا النوع للبشر، فقد جوز العبودية لغير الله. وأيضاً فالانحناء عند التحية سجود، ومنه قوله تعالى ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾^(١)، أي منحنين، وإلا فلا يمكن الدخول على الجباه.

والمقصود: أن النفوس الجاهلية الضالة أسقطت عبودية الله سبحانه، وأشركت فيها من تعظمه من الخلق، فسجدت لغير الله، وركعت له، وقامت بين يديه قيام الصلاة، وحلفت لغيره، ونذرت لغيره، وحلفت، وذبحت لغيره، وطافت لغير بيته... وسوت من تعبه من المخلوقين برب العالمين، وهؤلاء هم المضادون لدعوة الرسل، وهم الذين يربهم يعدلون، قال تعالى: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝١٧ إِذْ سَأَلْتُمْ نَبِيَّ الْعَالَمِينَ ۝١٨﴾^{(٢)(٣)}.

وإذا تقرر كون السجود لغير الله تعالى شركاً بالله تعالى، فينبغي أن نفرق بين سجود العبادة، وسجود التحية، فأما سجود العبادة فقد سبق الحديث عنه، وأما سجود التحية فقد كان سائغاً في الشرائع السابقة، ثم صار محرماً على هذه الأمة، فهو معصية لله تعالى، فمن المعلوم أن سجود العبادة القائم على الخضوع والذل والتسليم والإجلال لله وحده هو من التوحيد الذي اتفقت عليه دعوة الرسل، وإن صرف لغيره فهو شرك وتنديد، ولكن لو سجد أحدهم لأب أو عالم ونحوهما وقصد التحية والإكرام فهذه من المحرمات التي دون الشرك^(٤)، أما

(١) سورة البقرة، الآية: ٥٨.

(٢) سورة الشعراء، الآيتان: ٩٧، ٩٨.

(٣) ابن القيم: زاد المعاد: ٤/١٥٩-١٦١، باختصار، وانظر إلام الموقعين: ٣/١١٧، ١٥٥.

وشرح الشروط العمرية ص: ٩٤.

(٤) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في مجموع الفتاوى: ٤/٣٦٠-٣٦٢.

إن قصد الخضوع والقربة والذل له فهذا من الشرك، ولكن لو سجد لشمس أو قمر أو قبر، فمثل هذا السجود لا يتأتى إلا عن عبادة وخضوع وتقرب، فهو سجود شركي، وإليك توضيح ذلك من خلال النصوص التالية:

يقول الله تعالى: ﴿ وَرَفَعَ أَبْوَابَهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ۗ ﴾^(١).

يقول ابن عطية - في معنى السجود -: (واختلف في هذا السجود، فقيل: كان كالمعهود عندنا من وضع الوجه بالأرض، وقيل: بل دون ذلك كالركوع البالغ ونحوه، مما كان سيرة تحياتهم للملوك في ذلك الزمان، وأجمع المفسرون أن ذلك السجود - على أي هيئة كان - وإنما كان تحية لا عبادة، قال قتادة: هذه كانت تحية الملوك عندهم)^(٢).

ويقول ابن كثير في تفسير هذه الآية: (وقد كان سائغاً في شرائعهم، إذا سلموا على الكبير يسجدون له، ولم يزل هذا جائزاً من لدن آدم إلى شريعة عيسى عليه السلام، فحرم هذا في هذه الملة، وجعل السجود مختصاً بجناب الرب سبحانه وتعالى، هذا مضمون قول قتادة وغيره - إلى أن قال -: والغرض أن هذا كان جائزاً في شريعتهم، ولهذا خروا له سجداً)^(٣).

ويقول محمد رشيد رضا عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ۗ ﴾^(٤): (وهو سجود لا نعرف صفته، ولكن أصول الدين تعلمنا أنه ليس سجود عبادة؛ إذ لا يعبد إلا الله تعالى، والسجود في اللغة التطمين والخضوع والانقياد، وأعظم مظاهره الخروص نحو الأرض للأذقان، ووضع الجبهة على التراب، وكان عند القدماء من تحية الناس للملوك والعظماء،

(١) سورة يوسف، الآية: ١٠٠.

(٢) تفسير ابن عطية: ٣٧٧/٩، ٣٧٨، وانظر تفسير القرطبي: ٢٩٣/١، ٢٦٥/٩.

(٣) تفسير ابن كثير: ٤٩١/٢، باختصار.

(٤) سورة البقر، الآية: ٣٤.

ومنه سجود يعقوب وأولاده ليوسف عليه السلام^(١).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر، ولو صلح لبشر أن يسجد لبشر، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها»^(٢).

وعن قيس بن سعد^(٣) رضي الله عنه قال: (أتيت الحيرة، فرأيتهم يسجدون لمرزبان^{(٤)(٥)} لهم، فقلت: رسول الله ﷺ أحق أن يسجد له، قال: فأتيت إلى النبي ﷺ، فقلت: إني أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فأنت يا رسول الله أحق أن نسجد لك، قال: «أرأيت لو مررت على قبري أكنت تسجد له؟» قال: قلت: لا، قال: «فلا تفعلوا، لو كنت أمراً أخذاً أن يسجد لأحد، لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن، لما جعل الله لهم عليهن من الحق»^(٦).

قال الطيبي^(٧): (أي اسجدوا للحي الذي لا يموت، ولمن ملكه لا يزول،

(١) محمد رشيد رضا: تفسير المنار: ١/٢٦٥.

(٢) أخرجه أحمد ٣/١٥٨ وكذا البزار كما في مجمع الزوائد (٤/٩) وقال الهيثمي: (رجاله رجال الصحيح غير حفص ابن أخي أنس، وهو ثقة) ووافقه الألباني في الإرواء ٧/٥٥.

(٣) هو قيس بن سعد بن عبادة الخزرجي، صحابي جليل، وأمير مجاهد، كان يطعم الناس، وصاحب دهاء، وشهد مع رسول الله ﷺ المشاهد، مات سنة ٨٥هـ. انظر ما ذكره ابن حجر في الإصابة: ٥/٤٧٣، والذهبي في سير أعلام النبلاء: ٣/١٠٢.

(٤) المرزبان: الرئيس من الفرس. انظر المعجم الوسيط: ٢/٨٦٣، مادة (مرز).

(٥) أي الفارس الشجاع.

(٦) أخرجه أبو داود برقم: ٢١٤٠، والحاكم: ٢/١٨٧، والبيهقي: ٧/٢٩١، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

(٧) هو الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبي، من علماء الحديث والتفسير، له ردود على المبتدعة، كان كريماً جواداً، له مؤلفات، توفي سنة ٧٤٣هـ. انظر ترجمته فيما ذكره عمر =

فإنك إنما تسجد لي الآن مهابة وإجلالاً^(١).

ويبين ابن تيمية هذه المسألة فيقول:

(أما تقبيل الأرض، ووضع الرأس، ونحو ذلك مما فيه السجود، مما يفعل قدام بعض الشيوخ، وبعض الملوك، فلا يجوز بل لا يجوز الانحناء كالركوع أيضًا، كما قالوا للنبي ﷺ: (الرجل منا يلقي أخاه، أينحنني له؟ قال: لا...)^(٢).

وأما من فعل ذلك تدينًا وتقربًا فهذا من أعظم المنكرات، ومن أعتقد مثل هذا قرينة وتدينًا فهو ضال مفتر، بل يبين له أن هذا ليس بدين ولا قرينة، فإن أصر على ذلك استتيب، فإن تاب وإلا قتل^(٣).

ويقول أيضًا: (وأما وضع الرأس عند الكبراء من الشيوخ وغيرهم، أو تقبيل الأرض ونحو ذلك، فإنه مما لا نزاع فيه بين الأئمة في النهي عنه، بل مجرد الانحناء بالظهر لغير الله عز وجل منهى عنه)^(٤).

ويقول في موضع ثالث: (وحجرة نبينا ﷺ، وحجرة الخليل، وغيرهما من المدافن التي فيها نبي أو رجل صالح، لا يستحب تقبيلها، ولا التمسح بها باتفاق الأئمة، بل منهى عن ذلك، وأما السجود لذلك فكفر)^(٥).

وإذا انتقلنا إلى الطواف: فإن المراد بالطواف الذي يكون شركًا هو الطواف بغير الكعبة مع قصد التقرب لغير الله تعالى، كالطواف بالقبور والمشاهد

= رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٥٣/٤.

(١) العظيم آبادي في عون المعبود: ١٧٨/٦.

(٢) أخرجه أحمد: ١٩٨/٣، والترمذي وحسنه برقم: ٢٧٢٨، وابن ماجه برقم: ٣٧٠٢.

(٣) ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٣٧٢/١، مختصرًا.

(٤) المرجع السابق: ٩٢/٢٧.

(٥) المرجع السابق: ١٣٦/٢٧، وانظر تهذيب رسالة البدر الرشيد في الألفاظ المكفرات:

ص ٥١، ٥٠.

ونحوها، فالطواف عبادة لقوله تعالى: (وَلَيَطَّوَّفُنَّ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾) (١)،
 وصرف العبادة أو شيء منها لغير الله تعالى شرك، وأما لو طاف بتلك القبور بقصد
 التقرب إلى الله تعالى فهذا محرم، وبدعة منكرة، ووسيلة لعبادة تلك القبور.
 يقول ابن تيمية في هذه المسألة:

(وأما الرجل الذي طلب من والده الحج، فأمره أن يطوف بنفس الأب، فقال:
 طف بيت ما فارقه الله طرفه عين قط، فهذا كفر بإجماع المسلمين، فإن الطواف
 بالبيت العتيق مما أمر الله به رسوله، وأما الطواف بالأنبياء والصالحين فحرام
 بإجماع المسلمين، ومن اعتقد ذلك ديناً فهو كافر، سواء طاف ببدنه أو بقبوره) (٢).
 ويقول أيضاً: (ليس في الأرض مكان يطاف به كما يطاف بالكعبة، ومن
 اعتقد أن الطواف بغيرها مشروع فهو شر ممن يعتقد جواز الصلاة إلى غير
 الكعبة... فمن اتخذ الصخرة اليوم قبلة يصلي إليها فهو كافر مرتد يستتاب؛ فإن
 تاب وإلا قتل، مع أنها كانت قبلة لكن نسخ ذلك، فكيف بمن يتخذها مكاناً
 يطاف به كما يطاف بالكعبة؟ والطواف بغير الكعبة لم يشرعه الله بحال... (٣).
 وإذا تقرر حكم هذا الأعمال، فإنه يمكن بإيجاز أن نقول: إن هذا شرك
 يناقض توحيد العبادة.

وقد غلط مرجئة المتكلمين ومن تبعهم قديماً وحديثاً عندما زعموا أن
 شرك التقرب والنسك ليس شركاً بإطلاق، ما لم يتضمن عندهم الشرك في
 التوحيد العلمي الخبري؛ لأنهم حصروا التوحيد في الربوبية، ومن ثم فالشرك
 عندهم هو الشرك في هذا التوحيد (٤).

(١) سورة الحج، الآية: ٢٩.

(٢) المرجع السابق: ٣٠٨/٢.

(٣) المرجع السابق: ١٠/٢٧.

(٤) انظر ما ذكره القرني، عبد الله بن محمد: ضوابط التكفير: ١٧٣، ١٧٤.

ومثال ذلك ما توهمه بعضهم بأن السجود لغير الله لا يكون كفرًا إلا إذا اعتقد الربوبية فيمن سجد له^(١). والصحيح أن السجود لغير الله شرك يناقض توحيد العبادة، وإذا انضم إلى ذلك اعتقاد الربوبية فيمن سجد له، فهذا شرك في الربوبية، وليس الشرك محصور في اعتقاد الربوبية بالمسجود له.

ومنهم من قال: إن السجود للصنم أو الشمس ونحوهما علامة الكفر وإن لم يكن في نفسه كفر^(٢). وهذا ليس بصحيح، بل السجود للصنم أو الشمس في حد ذاته كفر وشرك بالله تعالى في العبادة، فهو خضوع ورجاء وتذلل لغير الله تعالى، ولا تقوم عبودية الله تعالى إلا بتحقيق السجود له سبحانه، كما قال تعالى: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾^(٣).

ثم إن هذه الأعمال - السجود والركوع والطواف بغير بيت الله والذبح والنحر والنذر - فيها تشبيه المخلوق الضعيف العاجز بالخالق القدير القوي سبحانه. وقد سبق معنا: أن أصل الشرك هو التشبيه والتشبه كما ذكره ابن القيم - رحمه الله - في عدة من كتبه، وذكره المقرئ في تجريد التوحيد المفيد^(٤).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (فإننا بعد معرفة ما جاء به الرسول نعلم بالضرورة أنه لم يكن يشرع لأمته السجود لميت، ولا لغير ميت ونحو ذلك،

(١) انظر ما ذكره محمد علي بن حسين المالكي في تهذيب الفروق والقواعد السنوية لمحمد علي ابن حسين المالكي (بهامش الفروق للقرافي): ١٣٧/١. وانظر ما ذكره الشوكاني في السيل الجرار: ٥٨٠/٤، وقارنه بكلامه في الدر المنضيد: ٣٤، ٣٥.

(٢) انظر ما ذكره عبد القاهر البغدادي في أصول الدين: ٢٦٦. والقاضي عياض في الشفاء (مع شرحه للقراري): ١٠٧٢/٢.

(٣) سورة فصلت، الآية: ٣٧.

(٤) انظر ما سبق في ص: ١٢٧.

بل نهى عن كل هذه الأمور، وإن ذلك من الشرك الذي حرمه الله ورسوله^(١).
وكما يقول أيضاً: (كان من أتباع هؤلاء المشركين من يسجد للشمس والقمر والكواكب، ويدعوها كما يدعو الله تعالى، ويصوم لها وينسك لها، ويتقرب إليها، ثم يقول: إن هذا ليس بشرك، وإنما الشرك إذا اعتقدت أنها هي المدبرة لي، فإذا جعلتها سبباً وواسطة لم أكن مشركاً، ومن المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام أن هذا شرك)^(٢).

فالخلاصة: أن الركوع والسجود والقيام إذا كان المقصود منها التعظيم لغير الله فإنها حينئذ تكون من الشرك بالله جل شأنه بالتقرب والنسك، وأما إذا كان المقصود منها التحية أو الاحترام - كما يسمونه - فهذه شرك بالله في الطاعة؛ لأنها منهيّة محرمة في الشرع، ومن عرف نهى الشرع ومع ذلك عمل به فهو أطاع الشيطان، ومن أطاع الشيطان في التحليل والتحريم فقد عبده، وبهذا يكون هو مرتكباً الشرك بالله شركاً أكبر في الطاعة، وقد سبق بيانه فيما سبق.
وأما إن كان المسجد أو المرکوع له من الحجر أو الشجر أو القبر أو مثل هذه الأشياء فهذه السجدة والركوع ليسا من التحية، بل هذه السجدة سجدة عبادة، فليسميها المفترون بما شاءوا.

وإذا علم هذا، فكم من الناس تراهم يركعون ويسجدون ويقومون - بالذل والخضوع مع الحب القلبي - لمن يعظمونهم ويعتقدون فيهم القداسة أو الولاية. وإذا أردت معرفتها فلتنظر إلى عباد القبور، وعباد الرؤساء، وعباد الكبار من أصحاب المناصب.

ومن أمثلة هذه العبادة في العصر الحاضر:

القيام في البرلمان مطأطأ الرأس لمدة خمس دقائق - كما هو منصوص

(١) ابن تيمية: الرد على البكري: ٣٧٦، ومجموعة الرسائل والمسائل: ٢٩/١.

(٢) ابن تيمية: درء معارض العقل والنقل: ١/٢٢٧، ٢٢٨.

في أغلب دساتير برلمان العالم الإسلامي - لموتى الدولة في أول جلسة البرلمان . وكما سبق أن هذا النوع من الركوع والسجود لا يمكن أن يكون فيه شبهة التحية ، بل هي سجدة العبادة لا محالة .

والدخول راعيًا في البرلمان ، احترامًا للبرلمان الذي يمكنه من الكلام أمام الناس .

كما أن من أفراده في العصر الحاضر الركوع من قبل بعض المغنيين وأصحاب البرامج للمستمعين للأغنية أو للمشاهدين للمسرحية أو التمثيلية مثلاً .

وهكذا إعطاء الزهور في اليوم الوطني لقبور شهداء الدولة والوقوف أمام قبورهم شبه ساجد بضع دقائق احترامًا لهؤلاء الذين ماتوا في استقلال الدولة ، ووصل الأمر إلى حد أن بعض الدول تستضيف الضيوف الدولية أول ما تستضيف في هذه القبور ويأعطاء باقة من الزهور إلى هذه القبور ، وصار الأمر شيئًا عندهم لكونه منصوصًا في الدساتير بأنه من احترام المضيف والضيف ، فالله المستعان .

ومن مظاهره أيضًا : تعظيم التماثيل والنصب التذكارية سواء كان بالسجود لها أو الركوع أو القيام لها بالصفة التي تقدمت معنا^(١) .

ومن مظاهره أيضًا : الوقوف في الأصنام التذكارية لكبار الدولة عند ما يسمونه باليمين الدستوري - مع أنه شرك في نفسه ، فإن اليمين لا يكون إلا بالله أو بأسمائه أو صفاته وهؤلاء يحلفون بالدستور حلفًا يقصدون به تعظيم المحلوف عليه ، وهذا معلوم كونه من الشرك الأكبر ، وليس من الشرك الأصغر الذي هو مجرد إرادة التأكيد .

(١) انظر ما ذكره الشيخ صالح الفوزان في كتابه التوحيد : ٤٠ .

المطلب الثاني: في بيان شرك التقرب والنسك بالذبيح والندر لغير الله

أ- أما الذبيح: فلا شك أن الذبيح والنحر إن قصد بهما التوجه والتقرب إلى الله وحده فهو من العبادات، ويسمى نسكاً؛ لأن النسك هو العبادة والقربة^(١). وقد فرض الله ذلك بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريكَ لَمْ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٣١﴾^(٢)، والنسك - هاهنا - الذبيحة^(٣).

يقول ابن عطية في تفسير الآيات: (وقوله: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي...﴾ الآية، أمر من الله عز وجل أن يعلن بأن مقصده في صلاته، وطاعته من ذبيحة وغيرها، وتصرفه مدة حياته، وحاله من الإخلاص والإيمان عند مماته إنما هو لله عز وجل، وإرادة وجهه وطلب رضاه، وفي إعلان النبي ﷺ بهذه المقالة ما يلزم المؤمنين التأسى به، حتى يلتزموا في جميع أعمالهم قصد وجه الله عز وجل)^(٤).

ويقول ابن كثير في تفسيره: (يأمره تعالى أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون لغير اسمه أنه مخالف لهم في ذلك، فإن صلاته لله، ونسكه

(١) انظر ما ذكره الأصفهاني في المفردات: ٧٤٧، وابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٢٤٠/٥، مادة (نسك).

(٢) سورة الأنعام، الآيتان: ١٦٢، ١٦٣.

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ١٨٩/٢، والسيوطي في الدر المنثور: ٤١٠/٣، ويقول ابن عطية في تفسيره (١٩٣/٦): (ويحسن تخصيص الذبيحة بالذكر في هذه الآية، أنها نازلة قد تقدم ذكرها والجدل فيها في السورة).

(٤) تفسير ابن عطية: ١٩٢/٣.

على اسمه وحده لا شريك له، وهذا كقوله تعالى: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴾^(١)، أي أخلص له صلاتك وذبحك، فإن المشركين كانوا يعبدون الأصنام، ويذبحون لها، فأمره الله تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه، والإقبال بالقصد والنية والعزم على الإخلاص لله تعالى^(٢).

ومما قاله محمد رشيد رضا في تفسيره لهذه الآيات: (هذا بيان إجمالي لتوحيد الإلهية بالعمل، والمراد بالصلاة جنسها الشامل للمفروض والمستحب، والنسك في الأصل العبادة أو غايتها، والناسك العابد، ويكثر استعماله في القرآن والحديث في عبادة الحج، وعبادة الذبائح والقرايين فيه، - إلى أن قال- والعبادات إنما تمتاز على العادات بالتوجه فيها إلى المعبود تقريباً إليه، وتعظيمًا له، وطلبًا لمثوبته ومرضاته، وكل من يتوجه إليه المصلي أو الذابح بذلك، ويقصد به تعظيمه فهو معبود له، سواء عبر فاعله عن ذلك بقول يدل عليه أم لا. فالعبادة لا تنبغي إلا لله رب العباد وخالقهم... وكون الصلاة والنسك لا يكونان في الدين الحق إلا خالصين لله وحده أمر ظاهر يعد من ضروريات الدين)^(٣).

ويقول سبحانه: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴾^(٤).

يقول ابن تيمية عن هذه الآية الكريمة: (أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين العظيمتين، وهما: الصلاة، والنسك الدالتين على القرب والتواضع والافتقار وحسن الظن، وقوة اليقين، وطمأنينة القلب إلى الله، وإلى عدته

(١) سورة الكوثر، الآية: ٢.

(٢) ابن كثير في تفسيره: ١٨٩/٢.

(٣) محمد رشيد رضا في تفسير المنار: ٢٤١/٨، ٢٤٣، باختصار.

(٤) سورة الكوثر، الآية: ٢.

وأمره وفضله، عكس حال أهل الكبر والنفرة، وأهل الغنى عن الله الذين لا حاجة في صلاتهم إلى ربهم، والذين لا ينحرون له خوفاً من الفقر، وتركاً لإعانة الفقراء وإعطائهم، وسوء الظن منهم بربهم، ولهذا جمع الله بينهما في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١)، والنسك هي الذبيحة ابتغاء وجهه، وهو أجل العبادات المالية، وما يجتمع للعبد في نحره من إثارة الله، وحسن الظن به، وقوة اليقين، والوثوق بما في يد الله أمر عجيب، إذا قارن ذلك الإيمان والإخلاص، وقد امتثل النبي ﷺ أمر ربه، فكان كثير الصلاة لربه، كثير النحر، حتى نحر بيده في حجة الوداع ثلاثاً وثلاثين بدنة، وكان ينحر في الأعياد وغيرها (٢).

وبهذا يتقرر أن الذبح من أجل العبادات، وأعظم الطاعات.

ب- وأما النذر: فهو عبادة، لا يكون إلا لله وحده لا شريك له (باعتبار الوفاء به، وأما باعتبار ابتداء النذر فقد صح النهي عنه، فالمقصود هنا في كونه عبادة: باعتبار الوفاء به) حيث إن الله عز وجل مدح الموفين بالنذر، فقال سبحانه: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ (٣).

يقول الحافظ ابن حجر - رحمه الله - عن هذه الآية: (يؤخذ منه أن الوفاء بالنذر قرينة، للثناء على فاعله، لكن ذلك مخصوص بنذر الطاعة) (٤). ويقول الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في بيان معنى الآية: (إن الله مدح الموفين بالنذر، والله تعالى لا يمدح إلا على فعل واجب أو

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٦٢.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٦/٥٣١، ٥٣٢.

(٣) سورة الإنسان، الآية: ٧.

(٤) ابن حجر: فتح الباري: ١١/٥٧٦.

مستحب، أو ترك محرم، لا يمدح على فعل المباح المجرد، وذلك هو العبادة^(١).
وقال تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا
وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾^(٢). والمعروف أن الإنفاق عبادة، والوفاء
بالنذر كذلك^(٣).

وقد أمر النبي ﷺ بالوفاء بنذر الطاعة، فقال: «من نذر أن يطيع الله
فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه»^(٤).

وقال أيضًا في ذم الذين يندرون ولا يوفون: «خيركم قرني، ثم الذين
يلونهم، ثم الذين يلونهم... ثم يجيء قوم يندرون ولا يوفون، ويخونون
ولا يؤتمنون، ويشهدون، ولا يستشهدون، ويظهر فيهم السم»^(٥).
فسوى بين من يخون أمانته، ومن لا يفي بنذره، والخيانة مذمومة، فيكون ترك
الوفاء بالنذر مذمومًا^(٦).

ومن خلال ما سبق إيراده، ندرك أن النذر عبادة مدح الله الموفين به، فلا
ينبغي أن يكون إلا لله وحده.

الشرك بالله بالذبح والنذر لغير الله ووجوده في العصر الحاضر:

إن الذبح أو النذر لغير الله تعالى شرك بالله تعالى، لأنهما عبادتان يجب

(١) سليمان بن عبد الله: تيسير العزيز الحميد: ٢٠٣، والقول السديد: للسعدي: ٤٧.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٧٠.

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٣٠٥/١.

(٤) البخاري في الصحيح: كتاب الأيمان والنذور: ٥٨١/١١، برقم: ٦٦٩٦، وأحمد في
المسند: ٤١/٦.

(٥) البخاري في الصحيح: كتاب الأيمان والنذور: ٥٨٠/١١، برقم: ٦٦٩٥، وأحمد في
المسند: ٤٤٠/٤.

(٦) انظر ما ذكره ابن حجر في فتح الباري: ٥٨٠/١١.

صرفهما لله تعالى وحده، فمن صرفهما لغيره فقد أشرك، كما أن هؤلاء الذين ينحرون لغير الله تعالى سواء كان للأموال، أو للجن، أو للملائكة عليهم السلام، أو لطلعة سلطان ونحوها، إنما يفعلون ذلك عن اعتقاد باطل، فيعتقدون أنها تجلب النفع أو تدفع الضر، ومنهم من يقدم تلك النحائر والندور إلى هذه المعبودات من أجل أن تقربهم عند الله زلفى.

يقول تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ﴾ (١).

ومعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾: (ما ذبح لغير الله تعالى، وقصد به صنم أو بشر من الناس كما كانت العرب تفعل، وكذلك النصارى، وعادة الذابح أن يسمى مقصوده ويصيح به، فذلك إهلاله) (٢).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: (قوله تعالى: ﴿وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ظاهره أنه ما ذبح لغير الله تعالى، مثل أن يقال: هذا ذبيحة لكذا، وإذا كان هذا هو المقصود، فسواء لفظ به أو لم يلفظ، وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه للحم وقال فيه: باسم المسيح ونحوه، كما أن ما ذبحناه نحن، متقربين إلى الله سبحانه، كان أزكى وأعظم مما ذبحناه للحم، وقلنا عليه: باسم الله، فإن عبادة الله سبحانه بالصلاة له، والنسك له، أعظم من الاستعانة باسمه في فواتح الأمور، فإذا حرم ما قيل فيه باسم المسيح أو الزهرة، فلأن يحرم ما قيل فيه لأجل المسيح والزهرة أو قصد به ذلك أولى، وهذا يبين لك

(١) سورة المائدة، الآية: ٣.

(٢) ابن عطية في تفسيره: ٢١/٥.

ضعف قول من حرم ما ذبح باسم غير الله، ولم يحرم ما ذبح لغير الله، كما قاله طائفة من أصحابنا وغيرهم، بل لو قيل بالعكس كان أوجه، فإن العبادة لغير الله أعظم كفرًا من الاستعانة بغير الله، وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقربًا به إليه لحرم، وإن قال فيه باسم الله، كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الأمة الذين قد يتقربون إلى الكواكب، بالذبح والبخور ونحو ذلك، وإن كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال، لكن يجتمع في الذبيحة مانعان^(١).

يقول ابن كثير: (فنهى الله المؤمنين عن هذا الصنيع - يقصد أكل ما ذبح على النصب -، وحرم عليهم أكل هذه الذبائح التي فعلت عند النصب، حتى ولو كان يذكر عليها اسم الله في الذبح عند النصب، فهو من الشرك الذي حرمه الله ورسوله، وينبغي أن يحمل هذا على هذا)^(٢).

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: ما كان النبي ﷺ يسر إلي شيئًا يكتمه الناس، غير أنه قد حدثني بكلمات أربع، فقيل: ما هن يا أمير المؤمنين؟ قال: «لعن الله من ذبح لغير الله، لعن الله من لعن والديه، ولعن الله من آوى محدثًا، ولعن الله من غير منار الأرض»^(٣).

ومما يبين لك أن هؤلاء الذين ينذرون أو يذبحون لغير الله تعالى إنما هو عن اعتقاد بأنها تجلب النفع أو تدفع الضر، ما يرى من أحوالهم وأوضاعهم، وقد بين العلماء ذلك في كتبهم، فهذا الصنعاني - رحمه الله - يوضح هذا الأمر فيقول - مناقشًا شبهات من يذبح لغير الله -: (فإن قال: إنما نحرت لله، وذكرت

(١) ابن تيمية: اقتضاء الصراط المستقيم: ٥٦٣/٢.

(٢) ابن كثير في تفسيره: ١٢/٢.

(٣) مسلم في الصحيح: كتاب الأضاحي: ١٥٦٧/٣، برقم: ١٩٧٨، وأحمد في المسند:

اسم الله عليه ، فقل : إن كان النحر لله فلاي شيء قربت ما تنحره من باب مشهد من تفضله وتعتقد فيه ؟ هل أردت بذلك تعظيمه ؟ إن قال : نعم ، فقل له : هذا النحر لغير الله تعالى ، بل أشركت مع الله تعالى غيره ، وإن لم ترد تعظيمه فهل أردت توسيخ باب المشهد وتنجيس الداخلين إليه ؟ أنت تعلم يقيناً أنك ما أردت ذلك أصلاً ، ولا أردت إلا الأول ، ولا خرجت من بيتك إلا قصداً له^(١) .

ويقول - أيضاً - مبيناً حكم هذه النذور والنحائر - : (فإن قلت : هذه النذور والنحائر ما حكمها ؟ قلت : قد علم كل عاقل أن الأموال عزيزة عند أهلها ، يسعون في جمعها ولو بارتكاب كل معصية ، ويقطعون الفيافي من أدنى الأرض والأقاصي ، فلا يبذل أحد من ماله شيئاً إلا معتقداً للجلب نفع أكثر منه ، أو دفع ضرر ، فالناذر للقبر ما أخرج ماله إلا لذلك ، وهذا اعتقاد باطل ، ولو عرف الناذر بطلان ما أراده ، ما أخرج درهمًا^(٢) .

وكذلك الشوكاني - رحمه الله - يقرر أن هذه الأعمال الشركية صادرة عن الباطن ، وأن أصحابها يعتقدون فيها النفع والضرر ، فيقول : (وكذلك النحر للأموال عبادة لهم ، والنذر لهم بجزء من المال عبادة لهم ، والتعظيم عبادة لهم ، كما أن النحر للنسك وإخراج صدقة المال ، والخضوع والاستكانة عبادة الله عز وجل بلا خلاف ، ومن زعم أن ثمة فرق بين الأمرين فليهدده إلينا ، ومن قال : إنه لم يقصد بدعاء الأموات والنحر لهم والنذر لهم عبادتهم ، فقل له : فلاي مقتضى صنعت هذا الصنع ؟ فإن دعاءك للميت عند نزول أمر بك لا يكون إلا لشيء في قلبك عبر عنه لسانك ، فإن كنت تهذي بذكر الأموات عند عرض

(١) الصنعاني : تطهير الاعتقاد : ٣٣ .

(٢) نفس المصدر : ٣٣ ، وانظر سبل السلام له : ٤ / ٢٢٥ .

الحاجات من دون اعتقاد منك لهم، فأنت مصاب بعقلك، وهكذا إن كنت تنحر لله، وتنذر لله، فلاي معنى جعلت ذلك للميت وحملته إلى قبره، فإن الفقراء على ظهر البسيطة في كل بقعة من بقاع الأرض، وفعلك وأنت عاقل لا يكون إلا لمقصد قد قصدته، أو أمر قد أردته^(١).

ويعلل صاحب كتاب (التوضيح عن توحيد الخلاق)^(٢) كون النذر لغير الله تعالى من الشرك قائلاً: (لأن الناذر لم ينذر هذا النذر لغير الله إلا لاعتقاده في المنذور له أنه يضر وينفع، ويعطي ويمنع، إما بطبعه، وإما بقوة سببية فيه، ويجلب الخير والبركة، ويدفع الشر والعسرة، والدليل على اعتقاد هؤلاء الناظرين وشركهم: حكيهم وقولهم: إنهم قد وقعوا في شدائد عظيمة، فنذروا لفلان وفلان... فانكشفت شدائدهم واستراحت خواطرهم، فقد قام في نفوسهم أن هذه النذور هي السبب في حصول مطلوبهم ودفع مرهوبهم، ومن تأمل القرآن وسنة المبعوث به ﷺ، ونظر أحوال السلف الصالح، علم أن هذا النذر نظير ما جعلته المشركون لآلهتهم في قوله تعالى: ﴿ هَكَذَا اللَّهُ يَرْعِيهِمْ وَهَذَا الشُّرَكَائِبُنَا ﴾^(٣) (٤).

ويتحدث الشيخ مبارك الملي عن واقع أولئك الناس الذين يذبحون لغير الله تعالى، ويبين أنهم إنما يفعلون ذلك عن اعتقاد وطلب للقربى من تلك

(١) الشوكاني: الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد: ٢٠، ٢١ (ضمن الرسائل السلفية).

(٢) اشترك في تأليفه كل من: الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، وحمد بن معمر، ومحمد ابن غريب. راجع لتوثيق ما ذكر ما قام به الشيخ عبد العزيز عبد اللطيف آل عبد اللطيف في

كتابه: دعاوى المناوئين لدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، عرض ونقض: ٥٩، ٦٠.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٣٦.

(٤) التوضيح عن توحيد الخلاق: ٣٨٢-٣٨٣، باختصار.

المعبودات، فكان مما قاله -رحمه الله-: (إن كل من خالط العامة، يجزم بأن قصدهم بذبائح الزردة^(١) التقرب من صاحب المزار، ويكشف عن ذلك أشياء:

أحدها: أنهم يضيفون الزردة إلى صاحب المزار، فيقولون: زردة سيدي فلان، أو طعام سيدي عبد القادر مثلاً.

ثانيها: أنهم يفعلونها عند قبره، وفي جواره، ولا يرضون لها مكاناً آخر.

ثالثها: أنهم إن نزل المطر إثرها، نسبوه إلى سر المذبوح له، وقوي اعتقادهم فيه، وتغويلهم عليه.

رابعها: أنهم لو تركوها فأصيبوا بمصيبة، نكسوا على رؤوسهم، وقالوا: إن وليهم غضب عليهم، لتقصيرهم في جانبه^(٢).

وفي ختام مسألة الذبيح أو النذر لغير الله تعالى، يحسن بنا أن ننبه على عدم الخلط بين ما يذبح لغير الله تعالى تقريباً أو تعظيماً، فهذا من باب العبادات والقربات، وبين ما يذبح عادة بقصد الأكل أو إكرام ضيف ونحوهما. فالأول: شرك في العبادة والألوهية، وأما الثاني: فليس بشرك ويختلف حكمه حسب النية^(٣).

كما يجب التفريق بين النذر الشركي المخرج من الملة، وبين نذر المعصية

(١) هكذا تسمى الذبائح التي ذبحت لغير الله باسم الزردة أو النشرة في بعض جهات الجزائر.

انظر ما ذكره الميلي في رسالة الشرك ومظاهره: ٢٢٥، ٢٥٦، ٢٦٩.

(٢) الميلي: رسالة الشرك ومظاهره: ٢٥٧.

(٣) راجع تفصيل الحكم في المسألة فيما ذكره النووي في شرح صحيح مسلم: ١٤١/١٣، وفي

روضة الطالبين: ٢٠٥/٣، والميلي في رسالة الشرك ومظاهره: ٢٥٣، والشيخ سليمان بن

عبد الله آل الشيخ في تيسير العزيز الحميد: ١٩٢، والشاطبي في الموافقات: ٢١٠/٢.

فيما دون ذلك ، وذلك ؛ أن (النذر الغير الجائر قسمان :

أحدهما : نذر فعل معصية ، كشرب الخمر ، وقتل المعصوم ، فيحرم الوفاء به ؛ لقول النبي ﷺ : « من نذر أن يعصي الله فلا يعصه »^(١) ، ولأن معصية الله تعالى لا تباح في حال من الأحوال . . .

الثاني : النذر لغير الله تعالى ؛ كالنذر لإبراهيم الخليل ، أو محمد النبي الأمين ﷺ ، أو ابن عباس ، أو عبد القادر ، أو الخضر . . . فلا خلاف بين من يعتد به من علماء المسلمين أنه من الشرك الاعتقادي^(٢) . إذا اعتقد فيهم النفع أو الضر ، ومن جانب الوفاء به من الشرك في العبادة والألوهية .

شبهة في باب الذبيح والنذر والجواب عنها :

قد لبس خصوم عقيدة التوحيد في هذه المسألة ، فزعموا : أن الذبيح لغير الله ، وكذا النذر لغيره ، إنما هي من المحرمات التي دون الشرك . . . وذلك بسبب سوء فهمهم للنصوص الشرعية ، وكلام أهل العلم ، بل ربما نسبوا هذا التلبيس لبعض أئمة السلف أيضًا^(٣) .

وقد قام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب بكشف هذا التلبيس ، وبيان

(١) سبق تخريجه في ص : ١١٣٩ .

(٢) انظر التوضيح عن توحيد الخلاق : ٣٨٢ ، ٣٨٣ .

(٣) انظر ما ذكره سليمان بن عبد الوهاب في الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية : ٨ ، ٩ ، وداود بن جرجيس ، كما نقله عنه صاحب منهاج التأسيس : ١٥٧ . . . وقد قال مثل هذا القول بعض القبورية أيضًا ، فزعموا أن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - والإمام ابن القيم - رحمه الله - لا يكفران من ذبيح أو نذر لغير الله كفرًا أكبر ، وحرف بعض كلامهما ، وبتر البعض الآخر ، أساء الفهم والقصد في هذه المسألة ، وقد قام الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ بالرد عليه في كتابه منهاج التأسيس والتقدیس في كشف شبهات داود بن جرجيس ، وأئمة آلوسي الحفيد في كتابه : فتح المنان .

الحق في هذه القضية، فكتب جواباً في الرد على أحد الخصوم له، حين زعم الأخير أن النذر لغير الله حرام ليس بشرك، فقال الشيخ في الرد عليه:

(فدليلك قولهم: إن النذر لغير الله حرام بالإجماع، فاستدللت بقولهم: حرام على أنه ليس بشرك، فإن كان هذا قدر عقلك، فكيف تدعي المعرفة؟ يا ويلك! ما تصنع بقول الله تعالى: ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي كُفْرًا بِآيَاتِهِ وَإِن تَشْكُرُوا عَلَى اللَّهِ مَا نُزِّلَ بِهِ سُلْطَانًا ﴾ (١). فهذا يدل على أن الشرك حرام ليس بكفر؟ ١ يا هذا الجاهل الجهل المركب (٢)، ما تصنع بقول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ - إلى قوله - ﴿ وَأَن تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا ﴾ (٣). هل يدل هذا التحريم على أنه لا يكفر صاحبه؟! يا ويلك في أي كتاب وجدته إذا قيل لك هذا حرام، أنه ليس بكفر، فقولك: أن ظاهر كلامهم أنه ليس بكفر، كذب وافتراء على أهل العلم، بل يقال: ذكر أنه حرام، وأما كونه كفر فيحتاج إلى دليل آخر، والدليل عليه أنه مصرح في الإقناع: أن النذر عبادة، ومعلوم أن لا إله إلا الله معناها: لا يعبد إلا الله، فإذا كان النذر عبادة وجعلتها لغيره، كيف لا يكون شركاً؟ (٤).

وأيضاً يورد الشيخ قاعدة مهمة أثناء جوابه على من ادعى أن الذبح للجن منهي عنه فهو معصية وليس بردة، حيث قال - رحمه الله -: (قوله: الذبح للجن منهي عنه، فاعرف قاعدة أهملها أهل زمانك، وهي أن لفظ (التحريم والكراهة)، و... (لا ينبغي) ألفاظ عامة تستعمل في المكفرات،

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٥١.

(٢) هو الجاهل الذي لا يدري أنه جاهل.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٣٣.

(٤) مجموعة مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب: ٢٢٩/٥.

والمحرمات التي هي دون الكفر، وفي كراهة التنزيه التي هي دون الحرام، مثل استعمالها في المكفرات قول: (لا إله إلا الذي لا تنبغي العبادة إلا له)^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾^(٢). ولفظ التحريم مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾^(٣). وكلام العلماء لا ينحصر في قولهم: (يحرم كذا)، لما صرحوا في مواضع أخر أنه كفر، وقولهم: (يكره) كقوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ - إلى قوله - ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾^(٤). وأما كلام الإمام أحمد في قوله: (أكره كذا) فهو عند أصحابه على التحريم^(٥)، إذا فهمت هذا فهم صرحوا أن الذبح للجن ردة تخرج^(٦)، وقالوا: الذبيحة حرام، ولو سمي عليها، قالوا: لأنها يجتمع فيها مانعان: الأول: أنها مما أهل لغير الله، والثاني: أنها ذبيحة مرتد، والمرتد لا تحل ذبيحته، وإن ذبحها للأكل وسمى عليها^(٧).

* * *

- (١) ومثل هذا القول قال به ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٢٢، والمقريري في تجريد التوحيد المفيد: ٢١، قالوا - والكلام مترادف عندهما - : وإنما تجيء «لا ينبغي» في كلام الله ورسوله ﷺ للذي هو في غاية الامتناع شرعاً.
- (٢) سورة مريم، الآية: ٩٢.
- (٣) سورة الأنعام، الآية: ١٥١.
- (٤) سورة الإسراء، الآيات: ٢٣، ٣٨.
- (٥) وللإمام ابن القيم بحث مانع في هذه المسألة بعنوان (غلط المتأخرين في نقل التحريم إلى الكراهة) في كتابه: إعلام الموقعين: ٤٢/١، ٤٣.
- (٦) أي من الملة.
- (٧) مجموعة مؤلفات الشيخ: ٦٦/٣، ٦٧، وانظر ما ذكره الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن ابن حسن آل الشيخ في منهاج التأسيس والتقديس: ٢٣٩، ٢٤٥.

المبحث الثالث

مظاهر الشرك بالله في عبادته بالأقوال القلبية (شرك الدعوة)

الأقوال القلبية التي تعد عبادة كثيرة، من أفرادها: الدعاء والاستغاثة، والاستعانة، والاستمداد، والاستشفاع، والاستنصار، والنداء، والسؤال، والطلب، وغيرها. ويجمعها كلها لفظ الدعاء، فإن كل هذه الأشياء لا تؤدي إلا بالدعاء، ولهذا أقصر الكلام هنا فقط في شرك الدعاء على أن أحكام البقية تابعة له في الحقيقة.

معنى الدعاء:

الدعاء مصدر دعا يدعو، وهو لغة: يأتي لمعان، منها:

- ١- النداء: يقال: دعوت فلاناً وبقلان: ناديته وصحبت به.
- ٢- السؤال: دعوت فلاناً: سألته.
- ٣- الاستغاثة: دعوت فلاناً: استغثته، والدعاء الغوث، فالدعاء النداء والاستغاثة.

٤- والطلب: دعوت فلاناً: استدعيت، وطلب جلب النفع ودفع الضرر.

٥- الحث على فعل الشيء والدعوة إليه: دعا إليه: طلبه إليه.

٦- السوق: يقال: دعاه: ساقه إلى الأمير.

٧- التسمية: يقال دعوت الولد زيداً، أو يزيد: إذا سميته بهذا الاسم.

٨- الجعل: ﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلِدًا﴾^(١)، أي جعلوا.

(١) سورة مريم، الآية: ٩١.

٩- العبادة: يطلق (الدعاء)، ويراد به (العبادة).

١٠- رفعة القدر، ورفع الذكر^(١).

الدعاء في الشرع:

تنوعت عبارات العلماء في تعريف الدعاء، وتعددت كلماتهم، وكلها تهدف إلى الكشف عن حقيقة معناه الشرعي، وإليك بعض تلك العبارات:

* قال أبو سليمان الخطابي: (ومعنى الدعاء: استدعاء العبد ربه - عز وجل - العناية، واستمداده إياه المعونة، وحقيقته إظهار الافتقار إليه، والتبرؤ من الحول والقوة)^(٢).

* وقال أبو عبد الله الحلبي: (الدعاء: قول القائل: يا الله، يا رحمن، يا رحيم، وما أشبه ذلك)^(٣).

* وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (إن دعاء المسألة: هو طلب ما ينفع الداعي وطلب كشف ما يضره، ودفعه)^(٤).

* وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله -: (وهو الطلب بيباء النداء لأنه ينادى به القريب والبعيد، وقد يستعمل في الاستغاثة أو بأحد أخواتها)^(٥).

(١) انظر هذه المعاني عند: الزمخشري في: أساس البلاغة: ١٣١، والرازي، عبد القادر: مختار الصحاح: ٨٦، وأبو البقاء في الكليات: ٤٤٦، والزيدي في تاج العروس: ١٢٧/١٠، والسهسواني: صيانة الإنسان: ٤٣٥ - ٤٤٣، وابن منظور في لسان العرب: ٣٥٩/٤ - ٣٦٢، مادة (دعا)، وابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٢/٢٧٩.

(٢) الخطابي: شأن الدعاء: ٤.

(٣) الحلبي: المنهاج في شعب الإيمان: ١/٥٢٢.

(٤) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٥/١٠، وانظر ما ذكره ابن القيم في بدائع الفوائد: ٣/٢.

(٥) الرسائل الشخصية من مؤلفات الشيخ: ٤.

* وعرفه الشيخ حسين بن مهدي النعمي اليميني : (فالمعنى الذي هو راجع وضعًا لا قصدًا إلى القوي القادر، بحيث لا يصلح إلا له، ولا يتحصل إلا به أو عنه، اسم طلبه والتماسه، واللفظ الذي يكون له هو الدعاء وضعًا وشرعًا، والدعاء في لسان أنبياء الله ورسله وكتابه - اسم لطلب ذلك المعنى -) (١).

وقال في موضع آخر: إن الدعاء عند المتشرعة والإسلاميين طبع وهيئة لازمة طلب العاجز للقادر وسؤاله منه) (٢).

* وعرفه الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ بقوله: (هو السؤال والطلب رغبة أو رهبة أو مجموعهما) (٣).

هذه بعض تعريفات العلماء للدعاء، وهي كما نرى خاصة ببعض جوانب الدعاء، ولا تشمل جميع جوانب الدعاء - كما سيتضح ذلك لاحقًا -.

ولعل التعريف الشامل أن يقال: الدعاء هو الرغبة إلى الله تعالى والتوجه إليه في تحقيق المطلوب، أو دفع المكروه، والابتهاج إليه في ذلك إما بالسؤال، أو بالخضوع والتذلل، والرجاء والخوف والطمع (٤). ووجه كونه شاملاً ما سيأتي توضيحه فيما يلي ببيان مدلولات الدعاء في الشرع، وبيان أنواعه، وأن هذا التعريف شامل لجميع جوانب الدعاء ومدلولاته كله.

أنواع الدعاء:

تنوعت عبارات العلماء المحققين في بيان أنواع الدعاء، فمنهم من قسمه

(١) النعمي: معارج الألباب: ١٩٦.

(٢) المصدر نفسه: ٢١٨.

(٣) عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ: القول الفصل النفيس: ٤٧.

(٤) انظر ما ذكره الشيخ جيلاني محمد خضر العروسي في رسالته: الدعاء ومترلته في العقيدة:

إلى ثلاثة أنواع، ومنهم من قسمه إلى نوعين:

* يقول ابن القيم: الدعاء ثلاثة أنواع:

١- دعاء مسألة.

٢- دعاء ثناء.

٣- دعاء تعبد^(١).

* ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: الدعاء نوعان: دعاء العبادة، ودعاء المسألة^(٢). وهو قول ابن القيم أيضًا في زاد المعاد^(٣)، وفي مواضع من بدائع الفوائد^(٤)، وفي جلاء الأفهام^(٥).

وليس هناك تناقض بين قول الإمام ابن القيم الأول وبين قوله الثاني: وقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: لأن دعاء الثناء والتعبد هما في الحقيقة: دعاء العبادة، وإنما أفرده بالذكر، اهتمامًا به، وهذين النوعين - دعاء العبادة ودعاء المسألة - من الدعاء يشمل جميع أنواع الأدعية في الحقيقة، وهو مؤدى كلام كثير من العلماء الذين سبقوهما أيضًا: كالطبري في تفسيره^(٦)، والبخاري في تفسيره^(٧)، وغيرهما.

(١) انظر ما ذكره ابن القيم: مدارج السالكين: ١/ ٤٢٠، وفي بدائع الفوائد: ٢/ ٣، وفي الوابل الصيب: ١٧٨-١٨٠.

(٢) انظر قول ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١/ ٦٩، و٢/ ٤٥٦، و١٠/ ٢٣٧-٢٣٨، و١٠/ ١٥.

(٣) ١/ ٢٣٤، ٢٣٥.

(٤) ١/ ١٦٤، ٢/ ٣، ٢/ ٩٠.

(٥) ص: ١٨.

(٦) جامع البيان: ٢/ ١٦٠-١٦١، و٧/ ٢٠٥.

(٧) معالم التنزيل: ١/ ١٥٦.

وجه انقسام الدعاء إلى نوعين ، وبيان تلازمهما وكونهما من العبادة ،
والدليل عليهما :

قد ذكرنا في تعريف الدعاء أن معناه هو الرغبة والقصد والتوجه إلى المدعو ،
وهذا القصد والتوجه إلى المدعو تارة يكون لذاته ، وتارة لمسألته أمرًا منه ،
وهذا كالشخص يدعو غيره ، ويطلبه ، ويقصده ، تارة لذاته ، وتارة لأمر يطلبه
منه^(١) .

فالقصد إلى المدعو لذاته هو المسمى بدعاء العبادة والثناء ، وتمتلىء
القلوب فيه بعظمة الله وجلاله ، والقصد إلى المدعو لمسألته هو المسمى بدعاء
المسألة ، وتمتلىء القلوب فيه بالرغبة والانطراح بين يدي الله تعالى ، وهذا هو
وجه انحصار وانقسام الدعاء إلى نوعين فقط .

تلازم نوعي الدعاء :

ذكرنا فيما سبق أن الدعاء ينقسم إلى دعاء عبادة ، ودعاء مسألة ، وهذا
التقسيم معناه أن الدعاء يراد به تارة دعاء المسألة وتارة دعاء العبادة ، وليس
معناه أنهما متضادان بحيث أنه لا يدل إلا على النوع الذي أريد به ، بل معناه :
أنه في تلك الحالة دلالة على أحد النوعين أظهر ، ويدل على النوع الآخر إما
بدلالة الالتزام أو بدلالة التضمن ، وعلى النوع الذي يكون فيه أظهر بدلالة
المطابقة .

فإذا أريد به المسألة والطلب يدل على العبادة بطريق التضمن^(٢) . لأن

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى : ١٥ / ١٠ ، وبيان تلبس
الجهمية : ٤٥٨ / ٢ ، وابن القيم في بدائع الفوائد : ٣ / ٣ .

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى : ١٥ / ١٠ ،
و ٢٤٣ / ١٠ ، وابن القيم : جلاء الأفهام : ٨١ .

الداعي دعاء المسألة عابد لله تعالى بسؤاله، ورغبته، والتضرع إليه، والابتهاج إليه، والانطراح بين يديه، وهو يرجو قبول دعوته وقضاء حاجته، وهو مع ذلك خائف من طرده، وعدم قبول دعوته، فهذا هو لب العبادة ومخها وروحها وحقيقتها. فالآيات التي ورد فيها الدعاء مراداً به دعاء المسألة تدل هذه الآيات بطريق التضمن على دعاء العبادة.

وأما إذا أريد بالدعاء دعاء العبادة، فإنه يدل على دعاء المسألة بطريق دلالة الالتزام^(١). وذلك؛ لأن العابد لله تعالى - كالذي يذكر الله مثلاً - فهو في الحقيقة سائل وإن كان لا يأتي بلفظ السؤال، كالذي يطوف على بعض الأبواب والأسواق ليدعو الناس، يكون سائلاً وإن حذف لفظ السؤال^(٢).

والخلاصة: أن معنى دعاء العبادة بعبارة أخرى: هو العبادة نفسها، فيكون الدعاء والعبادة اسمين مترادفين لمسمى واحد.

وأما دعاء المسألة: فمعناه: النداء والاستمداد والاستنصار والاستغاثة لدفع الضر وجلب النفع، قولاً، وسؤالاً، وطلباً باللسان، ثم دعاء المسألة - فوق الأسباب - مخ العبادة، فإذا أردنا من الدعاء: دعاء العبادة يكون الدعاء بعينه العبادة، وهما شيء واحد؛ كالأسد والغضنفر، وغيرهما من المترادفات.

وأما إذا أردنا من الدعاء: دعاء المسألة - فإن كان فيما فوق الأسباب^(٣) -

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ١٥ / ١٠، وابن القيم: في بدائع الفوائد: ٣ / ٣.

(٢) انظر ما ذكره الحلبي في المنهاج في شعب الإيمان: ١ / ٥٣٧.

(٣) فإن كان داخلياً في الأسباب المعترف بها شرعاً، فلا يدخل في بابنا، ولا يكون من العبادة، وبالتالي: لا شرك فيه، ومثال ذلك: سؤال الناس بعضهم بعضاً الأشياء المفقودة المقدورة لدى المشول منه.

يكون الدعاء نوعاً من أنواع العبادة، وفرداً من أفرادها، وجزئياً من جزئياتها، فيكون دعاء غير الله شركاً في العبادة، بل أمثاً للشرك؛ لأن العبادة أمر كلي شامل لعدة من الجزئيات التي تندرج تحتها، ومن تلك الجزئيات (دعاء المسألة)، فيكون دعاء المسألة خاصاً وأخص من (العبادة)، التي هي أمر عام وأعم، فتكون النسبة بينهما عموم وخصوص مطلقاً، بأن يكون الدعاء أخص مطلقاً، والعبادة أعم مطلقاً، وأن كل دعاء عبادة ولا عكس^(١).

فنوعا الدعاء متلازمان، لا ينفك أحدهما عن الآخر، فحيث ما ذكر أحدهما دخل معه الآخر إما تضمناً وإما التزاماً. وبهذا التقرير يندفع ما يردده بعض المخالفين من أن الآيات الواردة في التحذير من دعاء غير الله - تعالى - المراد بها العبادة فقط، وليس المراد بها السؤال والطلب فلا يدخل فيها طلب الشفاعة من الأموات والتوسل بهم بل ولا دعاؤهم والاستغاثة بهم والتهاتف باسمهم من مسافات بعيدة، هكذا زعموا، وأولوا كل الآيات التي فيها التحذير من دعاء غير الله - تعالى - بالعبادة، ولم يقتصروا على هذا فقط، بل ضيقوا معنى العبادة حيث زعموا أن مفهومها لا يشمل إلا السجود والركوع ونحو ذلك، بل زيادة على ذلك بعضهم زادوا على ذلك أن يكون الركوع والسجود على اعتقاد الربوبية في المسجود والمركوع له. وأما الدعاء، والاستغاثة والنذر، والذبح، وما إلى ذلك فليست داخلية في العبادة. وقد ذكرنا مناقشة بعض هذه الأقوال فيما قبل. وسيأتي مناقشة بعض هذه الأقوال فيما بعد^(٢).

فعلمنا بذلك: أن الدعاء عبادة، وسأسوق جملة من النصوص المتضمنة

(١) انظر ما ذكره السهواني في صيانة الإنسان عن وسوسة... دحلان: ٤٤٢، ٤٤٣.

(٢) انظر ص: ٣٥-٦٢، ١٠١-١٠٨، ١٣٠-١٣٧، ١١٨٧-١١٩٧، ١٢٦٠-١٢٦٨.

على نوعي الدعاء، الدالة على أنهما في القرآن والسنة على معنى العبادة.

الأدلة من القرآن والسنة على أن الدعاء بنوعيهما عبادة:

الأدلة من القرآن^(١):

قد ورد إطلاق الدعاء في القرآن الكريم على ثلاثة أوجه:

١- أن يراد منه دعاء المسألة.

٢- أن يراد منه دعاء العبادة.

٣- أن يراد منه مجموعهما.

فهذه الأوجه الثلاثة هي التي تدور عليها إطلاقات الدعاء في القرآن

الكريم، إما أن يراد منه أحدهما، أو يراد منه ما يشمل النوعين^(٢).

وهذه الاستعمالات الثلاثة كثيرة في القرآن الكريم، وقد ورد بكل منها عدة

آيات:

فمما ورد في دعاء المسألة على الأظهر ما يلي:

* الآيات التي تتحدث عن التجاء الإنسان إلى الله تعالى في وقت الشدائد

والمصائب والاضطرار، وعن كشف الله لتلك الشدائد: فمن ذلك:

١- قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ

خُلُفَاءَ الْأَرْضِينَ﴾^(٣). فالآية ظاهرة في أنها في دعاء المسألة. فإنها سيقت في

بيان الطلب من الله.

(١) لقد ورد الدعاء في القرآن أكثر من ثلاثمائة مرة: انظر الدرر السنية في الأجوبة النجدية:

٤١٨/٩.

(٢) انظر ما ذكره ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ١٥/١٠، وابن القيم: بدائع

الفوائد: ٣/٣.

(٣) سورة النمل، الآية: ٦٢.

٢- قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَعْبَرْتُمْ اللَّهَ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿١﴾. فإن الآية لا شك في كونها دالة على دعاء المسألة، وليس المراد منها دعاء العبادة^(٢).

٣- قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ ﴾^(٣)^(٤). وغيرها من الآيات.

* الآيات التي تتحدث عن طلب الأمم من أنبيائهم دعاء الله تعالى لهم والتوسل لهم: فمن ذلك:

٤- قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْمِتُ الْآرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَاطِهَا ﴾^(٥).

٥- وقوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيُنْزِلَ عَلَيْنَا مَاءً غَافِقًا ﴾^(٦).

* الآيات التي تتحدث عن نداء الأنبياء لربهم وسؤالهم له: ومن ذلك:

٦- قوله تعالى: ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ﴾^(٧).

٧- وقوله تعالى: ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴾^(٨) - إلى قوله - ﴿ وَلَمْ

(١) سورة الأنعام، الآيتان: ٤٠، ٤١.

(٢) انظر ما ذكره الشيخ ولي الله الدهلوي في حجة الله البالغة: ٦٢/١، والشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن - رحمه الله - في تحفة الطالب والجليس: ١٠٣.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٦٧.

(٤) انظر ما ذكره الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن في تحفة الطالب والجليس: ١٠١.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٦١.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٣٤.

(٧) سورة آل عمران، الآية: ٣٨.

أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿١﴾ . فهذا في دعاء المسألة أظهر، والمعنى : إنك عودتني إجابتك وإسعافك ولم تشقني بالرد والحرمان، فهو توسل إليه تعالى بما سلف من إجابته وإحسانه (٢) .

* الآيات التي تتحدث عن عدم سماع المدعوين من دون الله دعاء من دعاهم، ومن ذلك :

٨ - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ (٣) . والآية صريحة في دعاء المسألة (٤) .

٩ - قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ (٥) .

١٠ - قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ﴾ (٦) . والآية دالة على دعاء المسألة (٧) .

وأما الآيات التي تدل على دعاء العبادة على الأظهر فقد ورد في القرآن

- (١) سورة مريم، الآيات: ٣، ٤ .
- (٢) انظر ما ذكره ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ١٥ / ١٤ ، وابن القيم - رحمه الله - : في بدائع الفوائد: ٤ / ٣ .
- (٣) سورة فاطر، الآيات: ١٣، ١٤ .
- (٤) حمد بن ناصر بن عثمان بن معمر الحنبلي : النبذة الشريفة النفيسة في الرد على القبورين : ضمن مجموعة الرسائل والمسائل: ٤ / ٦٠٠ .
- (٥) سورة القصص، الآية: ٦٤ .
- (٦) سورة الكهف، الآية: ٥٢ .
- (٧) انظر ما ذكره ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ١٥ / ١٥ ، وابن القيم : في بدائع الفوائد: ٦ / ٣ .

الكريم استعمال الدعاء بمعنى العبادة وكثر ذلك^(١)، منها ما يلي:

١- قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٢).

فالدعاء هنا أظهر في العبادة؛ بدليل قوله: (أن أعبد).

٢- وقوله تعالى: ﴿أَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ﴾^(٣).

٣- وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ

يَشَاءُ﴾- إلى قوله تعالى- ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا سَيِّطَنَا مَرِيدًا﴾^(٤).

٤- وقوله تعالى: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٥). فهذا في دعاء

العبادة: (والمعنى: اعبدوه ووحده وأخلصوا عبادته لا تعبدوا معه غيره)^(٦).

٥- وقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾^{(٧)(٨)}.

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - ما يمكن اعتباره ضابطاً

للآيات التي يكون فيها حمل الدعاء على العبادة أظهر، فقال: (وكل موضع

ذكر فيه دعاء المشركين لأوثانهم فالمراد به دعاء العبادة المتضمن^(٩) دعاء

(١) انظر ما ذكره الشوكاني في فتح القدير: ٤٩٨/٤.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٥٦، وسورة غافر، الآية: ٦٦.

(٣) سورة الصافات، الآية: ١٢٥.

(٤) سورة النساء، الآيتان: ١١٦، ١١٧.

(٥) سورة غافر، الآية: ١٤.

(٦) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١٣/١٥، وانظر ما ذكره ابن القيم في بدائع الفوائد: ٤/٣.

(٧) سورة الطور، الآية: ٢٨.

(٨) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١٤/١٥، وابن القيم في بدائع الفوائد: ٥/٣، ٦.

(٩) قوله: (المتضمن) يريد به المستلزم، وكأنه ما أراد التقييد باصطلاح المناطقة. وإنما أولنا هذا

لأن الشيخ نفسه - رحمه الله - يقرر أن هذا من باب التلازم وليس من باب التضمن.

المسألة ، فهو في دعاء العبادة أظهر ، لوجوه ثلاثة :

أحدها : أنهم قالوا : ﴿ مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ ^(١) . فاعترفوا بأن دعاءهم إياهم عبادتهم لهم .

الثاني : أن الله تعالى فسر هذا الدعاء في موضع آخر ، كقوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ ^(٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴾ ^(٣) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ ﴾ ^(٤) .

وقوله تعالى : ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ ^(٥) ، وهو كثير في القرآن فدعواؤهم لآلهتهم هو عبادتهم لها .

الثالث : أنهم كانوا يعبدونها في الرجاء فإذا جاءتهم الشدائد دعوا الله وحده وتركوها ، ومع هذا فكانوا يسألونها بعض حوائجهم ويطلبون منها ، وكان دعواؤهم لها دعاء عبادة ودعاء مسألة ^(٥) .

وهناك آيات يراد بالدعاء فيها مجموع الأمرين - دعاء العبادة ودعاء المسألة - . منها :

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ ^(٦) ، فهذه الآية

(١) سورة الزمر ، الآية : ٣ .

(٢) سورة الشعراء ، الآيتان : ٩٢ ، ٩٣ .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية : ٩٨ .

(٤) سورة الكافرون ، الآية : ٢ .

(٥) ابن تيمية في الفتاوى : ١٣ / ١٥ ، وانظر ما ذكره ابن القيم في بدائع الفوائد : ٤ / ٣ .

(٦) سورة البقرة ، الآية : ١٨٦ .

فسرت بنوعي الدعاء^(١)، فقبل في المعنى: أعطيه إذا سألتني، وقيل: أجيبه بالثواب على طاعته إياي إذا أطاعني^(٢).

ومثله قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾^(٣). فقد فسرت الآية بالمعنيين^(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٥). فالدعاء بالأسماء الحسنى يتناول دعاء المسألة ودعاء العبادة^(٦).

المقصود: أن الدعاء في القرآن الكريم - سواء كان دعاء عبادة أو مسألة - جاء بمعنى العبادة، وهو دليل واضح وصريح على أن الدعاء عبادة.

ومن أوجه دلالة القرآن أيضًا على أن الدعاء عبادة، أن الله عز وجل صرح بالعبادة بعد ذكر الدعاء، فمن هذه الآيات ما يلي:

* قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾^(٧). حيث صرح ببيان سبب الوعيد

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١١/١٥، ابن القيم في بدائع الفوائد: ٣/٣، وجلاء الأفهام: ٨١، وزاد المعاد: ١/٢٣٥.

(٢) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٦٠/٢، والبغوي في معالم التنزيل: ١/١٥٦، والقرطبي في الجامع لأحكام القرآن: ٢/٣٠٨.

(٣) سورة غافر، الآية: ٦٠.

(٤) انظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ١٢/١٥، وابن القيم: جلاء الأفهام: ٨١، وبدائع الفوائد: ٣/٣، والبغوي في تفسيره: ١٠٣/٤.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

(٦) انظر ما ذكره ابن القيم في مدارج السالكين: ١/٤١٨.

(٧) سورة غافر، الآية: ٦٠.

الذي أوعده بأن من لم يدعه لم يعبد، ومن لم يعبد يدخل ناره جزاء لاستكباره.

* قوله تعالى في شأن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَأَعْرَضْنَاكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ٤٨﴾ فَلَمَّا أَعْرَضْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿١﴾. حيث بين الله عز وجل سبب إعطاء إبراهيم الجائزة، بأنه ترك عبادة غير الله، وإبراهيم عليه السلام إنما قال ﴿وَأَعْرَضْنَاكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فلم يذكر إبراهيم عليه السلام لفظ الدعاء ومع ذلك ذكر الله بأنه لم يعبد غيره، مما يدل على أن الدعاء المذكور في قول إبراهيم عليه السلام إنما هو العبادة.

* وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ٦﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ٦﴾ ﴿٢﴾. ففي هذه الآية نرى أن الله عز وجل ينعى على عقول الكفار والمشركين الذين يدعون غير الله، ثم أردف قوله بأن هؤلاء يوم القيامة يكفرون بعبادة عابديهم، فسمي دعاء الداعين لأوليائهم الميتين، ولأصنامهم بالعبادة. فهذه الآيات الثلاث فيها تصريح من الله بأن الدعاء عبادة، فهل أحد أعلم من الله؟

الدليل من السنة على أن الدعاء عبادة:

جاءت السنة النبوية مبينة ومستقلة تدل على أن الدعاء عبادة، فمن هذه الأحاديث التي جاءت مبينة قوله عليه السلام: «إن الدعاء هو العبادة». يقول الراوي: ثم قرأ ﴿أَدْعُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنِّي أَلِدُّنَا الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنِّ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ

(١) سورة مريم، الآيتان: ٤٨، ٤٩.

(٢) سورة الأحقاف، الآيتان: ٥، ٦.

دَاخِرِينَ ﴿١﴾ (٢)

ومما جاء في السنة مستقلاً قوله ﷺ: «من مات وهو يدعو لله ندًا دخل النار» (٣).

فالحديث فيه دلالة واضحة على كون دعاء الندم موجب لدخول النار، وليس شيء أوجب في دخول النار من عبادة غير الله، فالدعاء هنا بمعنى العبادة. فثبت بهذه النصوص أن الدعاء عبادة.

الدعاء لغير الله شرك بالله جل شأنه في العبادة:

بعدما أثبتنا بنصوص القرآن والسنة كون الدعاء عبادة، يثبت لنا تلقائياً أن الدعاء بجميع أنواعه من الاستعاذة، والاستجارة، والاستغاثة كلها - التي هي من نوع الدعاء والطلب^(٤) - عبادة لله جل شأنه، لا يجوز صرفه إلا لله وحده، فمن صرف أي فرد من أفراده لغير الله فهو مشرك بالله جل شأنه^(٥)، لذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (وأعظم الاعتداء والعدوان والذل

(١) سورة غافر، الآية: ٦٠.

(٢) أخرجه أحمد: ٢٦٧/٤، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب الدعاء: ١٦١/٢، برقم: ١٤٧٩، والترمذي في التفسير: ٢١١/٥، ٣٧٤، ٤٥٦، برقم: ٢٩٦٩، ٣٢٤٧، ٣٣٧٢، وابن ماجه: كتاب الدعاء، باب فضل الدعاء: ١٢٥٨/٢، برقم: ٣٨٢٨، وابن حبان كما في الإحسان: ١٢٤/٢، برقم: ٨٨٧، والحاكم في المستدرک: ٤٩٠/١، ٤٩١، وأبو نعيم في الحلية: ١٢٠/٨، والبغوي في شرح السنة: ١٨٤/٥، وذكره الشيخ الألباني في صحيح الجامع برقم: ٣٤٠٧، وصححه النووي في الأذکار: ص: ٣٣٣، وقال ابن حجر في الفتح: ٤٩/١: إسناده جيد.

(٣) سبق تخريجه في ص: ٨١.

(٤) كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ٢٢٧/١٥، حيث قال: (هي ألفاظ متقاربة).

(٥) انظر ما ذكره ابن تيمية: الرد على البكري: ٢١٤.

والهوان ، أن يدعى غير الله ، فإن ذلك من الشرك ، والله لا يغفر أن يشرك به ، وإن الشرك لظلم عظيم ، ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (١) (٢) .

ويبين ابن القيم شناعة هذا الشرك فيقول :

ومن أنواعه (الشرك الأكبر) طلب الحوائج من الموتى ، والاستغاثة بهم ، والتوجه إليهم ، وهذا أصل شرك العالم ، فإن الميت قد انقطع عمله ، وهو لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ، فضلاً عما استغاث به ، وسأله قضاء حاجته ، أو سأله أن يشفع له إلى الله فيها ، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع له عنده (٣) .

ويجب أن يعلم أن من قصد غير الله بدعاء أو استعاذة أو استعانة فهو كافر ، وإن لم يعتقد فيمن قصده تدبيراً ، أو تأثيراً ، أو خلقاً ، فمشركو العرب الذين قاتلهم رسول الله ﷺ لم يكونوا يقولون عن معبوداتهم إنها تخلق ، وترزق ، وتدبر أمر من قصدها ، بل كانوا يعلمون أن ذلك لله وحده كما حكاه عنهم في غير موضع من كتابه ، بل كانوا يدعونها ، ويستغيثون بها مع إقرارهم بأن الله هو المدبر الخالق الرازق . . . (٤) .

يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - :

ومن أنواع العبادة الدعاء ، كما كان المؤمنون يدعون الله وحده ليلاً ونهاراً

(١) سورة الكهف ، الآية : ١١٠ .

(٢) ابن تيمية : الرد على البكري : ٩٥ .

(٣) مدارج السالكين : ٣٤٦ / ١ .

(٤) انظر في مناقشة من زعم جواز دعاء الأموات مادام الداعي يعترف بأن الله هو الخالق : تفسير المنار : ٦٥ / ٢ ، والدر النضيد للشوكاني : ص ١٦ - ١٩ ، وضوابط التكفير للقرني : ص

في الشدة والرخاء، ولا يشك أحد أن هذا من أنواع العبادة، فتفكر رحمك الله فيما حدث في الناس اليوم من دعاء غير الله، في الشدة والرخاء، فهذا تلحقه الشدة في البر أو البحر، فيستغيث بعبد القادر أو شمسان أو نبي من الأنبياء، أو ولي من الأولياء أن ينجيه من هذه الشدة، فيقال لهذا الجاهل: إن كنت تعرف أن الإله هو المعبود، وتعرف أن الدعاء من العبادة، فكيف تدعو مخلوقاً ميتاً، وتترك الحي القيوم الحاضر الرؤوف الرحيم القدير؟^(١)

ويقول الشيخ عبد الرحمن بن حسن موضحاً أن الطلب من الأموات شرك: (إن الاستمداد بالأموات والغائبين هو الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله، فإن الاستمداد عبادة، والعبادة لا يجوز أن يصرف منها شيء لغير الله)^(٢).

ومع وضوح هذه القضية فقد وقع في هذا النوع من الشرك كثير من المتصوفة والجهلة من الناس، بل هذا النوع من الشرك هو الذي يغلب على العالم الإسلامي، وقد بدأ هذا النوع من الشرك من الشيعة، وانتشربين المتصوفة، ثم عمت العبادة والبلاد على حين غفلة من العلماء والدعاة، حتى أصبح الإنكار عليه منكراً، والأمر به معروفاً، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

وقد ذكرنا نماذج من وقوع الناس قديماً وحديثاً في هذا النوع من الشرك عند بيان الشرك في الربوبية بالأنداد في إثبات صفة القدرة الكاملة لغير الله لدى المتصوفة، فإن كل من أثبت لغير الله التصرف في الكون إنما يثبت ذلك كي يجوزّ النداء والدعاء لغير الله، وقد ذكرنا مجمل النصوص من المتصوفة التي تدل على جواز النداء والطلب والاستغاثة والاستعانة بغير الله - في اعتقادهم -

(١) الدرر السنية: ٥٤/٢.

(٢) الدرر السنية: ١٥٢/٩.

لارتباط الكلام بعضه مع بعض بين اعتقاد التصرف في الكون لغير الله وبين دعاء غير الله والنداء والاستغاثة بغيره سبحانه، فلا نعيده هاهنا .
ولكن هل هناك شبهة في اعتقادهم جواز دعاء غير الله والاستغاثة بغيره سبحانه؟ .

لقد وجد هناك شبهات - بل هذا المكان بالذات محل أغلب شبهاتهم - سأذكر هذه الشبهات مع الردود عليها في المبحث التالي بمشيئة الله .

المبحث الرابع أهم شبهات القبوريين وردّها

الشبهة الأولى: تغييرهم لبعض الحقائق الشرعية ، منها :

أ - عدم التفريق بين التوسل والاستغاثة ، وعدم التفريق بين الجائز منهما والممنوع .

نتج هذا من سوء فهم المتصوفة للأحاديث الواردة في التوسل وعدم تفريقهم بين التوسل بدعاء النبي ﷺ وبين دعائه والاستغاثة به من دون الله ، حيث إننا إذا نظرنا في كتب المتصوفة نرى أنهم دائماً يوردون الأحاديث الواردة في التوسل المشروع ليحتجوا بها على جواز التوجه إلى النبي ﷺ بالدعاء والاستغاثة ، وعلى جواز التوسل بذاته ، مع أننا إذا نظرنا في الأحاديث التي تتكلم عن توسل الصحابة بالنبي ﷺ ، فإننا نراها لا تخرج عن شيء واحد ؛ ألا وهو : التوسل بدعاء النبي ﷺ ، حيث إن الصحابة كانوا يأتون إلى النبي ﷺ ويطلبون منه الدعاء فيدعولهم الرسول ، وهنا لا نزاع بيننا وبين المتصوفة في هذا التوسل ، ولكن هذا الآن غير ممكن لأن الرسول قد مات .

ثم إن الاستدلال بأحاديث التوسل المشروع على جواز التوسل الممنوع - ألا وهو التوسل بذات النبي - استدلال بنص ليس نصاً في محل النزاع بل هو خارج عنه ، ولذا فلن أناقش المتصوفة في الأحاديث التي وردت في توسلات الصحابة بدعائه في حياته ؛ لأن هذا ليس محل النزاع بيننا وبينهم .

واستدلّاهم بهذه الأحاديث على جواز التوسل بذات النبي وجاهه ومكانته

عند الله والتوجه إليه بالدعاء والاستغاثة كما يفعل المتصوفة ، هذا يعتبر استدلالاً باطلاً ؛ لأنه ليس هناك ولو نصاً واحداً من كتاب الله ولا من سنة رسول الله يجيز التوجه إلى النبي بالدعاء والاستغاثة ، بل العكس كل النصوص تحذر من صرف العبادات لغير الله كائناً من كان .

وفيما يلي بعض النصوص التي تثبت لنا أن المتصوفة يخلطون بين التوسل بدعاء النبي ﷺ وبين دعائه والاستغاثة به ، وأنهم يرون الكل بمعنى واحد .

فقد قال النبهاني : (وينبغي للزائر أن يكثر من الدعاء والتضرع والاستغاثة والتشفع والتوسل والتوجه به ﷺ ، فجدير بمن استشفع به أن يشفعه الله تعالى فيه ، فإن كلاً من الاستغاثة والتوسل والتشفع والتوجه للنبي واقع في كل حال قبل خلقه وبعده ، في مدة حياته في الدنيا وبعد موته في مدة البرزخ ، وبعد البعث في عرصات القيامة)^(١) .

مما تقدم يتضح لنا أن النبهاني لا يرى فرقاً مطلقاً بين التوسل بدعاء النبي ﷺ وبين التوجه إليه بالدعاء والاستغاثة حياً وميتاً ، ومما يدل على هذا قول النبهاني في مكان آخر من نفس الكتاب وهو يصف الرسول ﷺ بأوصاف لا تليق إلا بالله ، حيث قال :

(فهو الوسيلة إلى نيل المعالي واقتناص المرام ، والمفزع يوم الجزع والهلع لكافة الرسل الكرام ، واجعله أمامك فيما نزل بك من النوازل ، وأمامك فيما تجادل من القرب والمنازل ، فإنك تظفر من المراد بأقصاه ، وتدرك رضا من أحاط بكل شيء علماً وأحصاه)^(٢) .

(١) النبهاني في الأنوار المحمدية : ٦٠٤ .

(٢) النبهاني في الأوار المحمدية : ٦٠٥ .

وقال النبهاني أيضاً : (لقد اتفق العلماء العارفون على جواز التوسل به عليه السلام إلى الله لقضاء الحاجات في حياته وبعد الممات، وقد صار من المجربات أن من استغاث به ﷺ إلى الله بإخلاص وصدق التجاء تقضى حاجته مهما كانت، ولم يحصل التخلف لأحد إلا من ضعف اليقين وحصول التردد وعدم صدق الالتجاء)^(١).

ومن المتصوفة الذين خلطوا بين التوسل بالنبي ﷺ والتوجه إليه بالدعاء والاستغاثة أحمد زيني دحلان^(٢)، حيث قال :

(فالتوسل والتشفع والاستغاثة كلها بمعنى واحد، وليس لها في قلوب المؤمنين معنى إلا التبرك بذكر أولياء الله تعالى؛ لما ثبت أن الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا أحياء أو أمواتاً)^(٣).

ويقول أيضاً : (ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو التشفع أو الاستغاثة أو التوجه؛ لأن التوجه من الجاه وهو علو المنزلة، وقد يتوسل بذی الجاه إلى من هو أعلى منه جاهاً، والاستغاثة معناها: طلب الغوث والمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره وإن كان أعلى منه؛ فالتوجه والاستغاثة به ﷺ وبغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين إلا طلب

(١) النبهاني في حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين : ٨١٤، ٨١٥، وانظر مثل

هذا القول عند السهمودي في وفاء الوفاء بأخبار المصطفى : ١٣٧١ / ٤ .

(٢) هو أحمد بن زيني دحلان مفتي الشافعية بمكة، من أعظم الأعداء الألداء للعقيدة السلفية، ونهضة التوحيد، تجرد للدعوة إلى الوثنية القبورية، من كتبه الوثنية الكثيرة: الدرر السنية في الرد على الوهابية، وكان يكذب في بيان مذهب أئمة الدعوة كما فعل في كتابه، الفتوحات الإسلامية. انظر ترجمته فيما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ١ / ٢٢٩، ٢٣٠ .

(٣) دحلان: الدرر السنية في الرد على الوهابية : ١٤ .

الغوث حقيقة من الله تعالى ومجازاً بالتسبب العادي من غيره، ولا يقصد أحد من المسلمين غير ذلك المعنى، فالمستغاث به حقيقة هو الله، وأما النبي ﷺ فهو واسطة بينه وبين المستغيث^(١).

المناقشة:

إن التوسل المشروع هو التوسل بالإيمان بالنبي ﷺ وبطاعته ومحبته، كذلك التوسل بدعائه في حين حياته، كما كان الصحابة يأتون إليه ويطلبون منه الدعاء.

وأما التوسل الممنوع فهو التوسل بذات النبي ﷺ كما يفعله كثير من المتصوفة.

وإليك التفصيل في هذا:

أما التوسل بالإيمان بالنبي ﷺ وبطاعته ومحبته فهو من الأعمال الصالحة، والأعمال الصالحة من الوسائل المشروعة التي يتقرب بها الإنسان إلى ربه. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -:

(وهذا التوسل بالإيمان به وطاعته فرض على كل أحد في كل حال باطنًا وظاهرًا في حياة رسول الله ﷺ وبعد موته؛ في مشهده ومغيبه، لا يسقط التوسل به بالإيمان به وبطاعته عن أحد من الخلق في حال من الأحوال بعد قيام الحجة عليه إلا بعذر من الأعذار. ولا طريق إلى كرامة الله ورحمته والنجاة من هوانه وعذابه إلا التوسل بالإيمان به وبطاعته، وهو ﷺ شفيع الخلائق صاحب المقام المحمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون، فهو أعظم الشفعاء قدرًا

(١) انظر ما ذكره دحلان، أحمد زيني: الدرر السنية في الرد على الوهابية: ١٧، وانظر كذلك نحوه فيما ذكره السنودي في الرد على الفرقتين: ٢٧٥.

وأعلامهم جاهاً عند الله ، وقد قال تعالى عن موسى : ﴿ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِهاً ١٦ ﴾ (١) .
وقال عن المسيح : ﴿ وَجِهاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ١٥ ﴾ (٢) . ومحمد ﷺ
أعظم جاهاً من جميع الأنبياء والمرسلين لكن شفاعته ودعائه إنما ينتفع بهما
من شفيع له رسول الله ﷺ ودعائه ، فمن دعا له الرسول وشفيع له توسل إلى الله
بشفاعته ودعائه كما كان الصحابة يتوسلون إلى الله بدعائه وشفاعته ، وكما
يتوسل الناس يوم القيامة إلى الله تبارك وتعالى بدعائه وشفاعته ﷺ .

ولفظ التوسل في عرف الصحابة كانوا يستعملونه في هذا المعنى ، والتوسل
بدعائه وشفاعته ينفع مع الإيمان به ، وأما بدون الإيمان به : فالكفار
والمنافقون لا تغني عنهم شفاعاة الشافعين في الآخرة (٣) .

ومعلوم أن الاستغاثة شرك بالله في الربوبية بالأنداد في قدرة الله الكاملة إذا
كان يعتقد أن الرسول عنده مقدرة على الإغاثة والنفع والضرر - كما سبق معنا - (٤) ،
وشرك الألوهية لازم له في هذا الاعتقاد ، وإذا كان مجرد النداء والدعاء
للمسألة أو العبادة ؛ فهذا شرك في العبادة .

أما التوسل الذي يتشبه به المتصوفة ويستدل به على جواز الاستغاثة بغير الله
وطلب النفع والضرر من غيره تعالى ، فهو توسلهم بالذوات .
وقد احتج المتصوفة لتجويز هذا التوسل بأحاديث كثيرة ، يمكن تصنيفها
إلى مايلي :

أ- الأحاديث الصحيحة ، ولكنها لا تدل على مقصودهم .

(١) سورة الأحزاب ، الآية : ٦٩ .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ٤٥ .

(٣) ابن تيمية : التوسل والوسيلة : ٥٠ ، وفي مجموع الفتاوى : ١ / ١٤٣ .

(٤) انظر ص : ٨٩١ - ٩٠٢ .

ب - الأحاديث الضعيفة والموضوعة والواهية والآثار الإسرائيلية، وقد جمع الشيخ ناصر الدين الألباني - حفظه الله - أغلبها في كتابه «التوسل أنواعه وأحكامه»، وفندما وبين بطلانها واحدة تلو الأخرى، فلا أذكرها هاهنا، وإنما أذكر مما استدلووا به من الأحاديث الصحيحة، وأشهر ما يستدلون به هما الحديثان الآتيان، وهما:

أولاً: حديث الضرير الذي رواه عثمان بن حنيف^(١): أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال: ادع الله لي أن يعافيني، قال: «إن شئت أخرت لك وهو خير، وإن شئت دعوت»، فقال: ادعه، فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بمحمد نبي الرحمة، يا محمد، إني قد توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى، اللهم فشفعه في». قال: ففعل الرجل فبرئ^(٢).

وقد استدل المتصوفة كالنبهاني وزيني دحلان والعلوي المالكي^(٣) بهذا الحديث على جواز التوسل بذات النبي ﷺ، وبنوا على ذلك أن التوسل به باق ولو بعد موته، ولم يقفوا عند الرسول بل قالوا: يجوز التوسل بذوات الأولياء أحياء وأمواتاً؛ وذلك لأن النبي ﷺ علم الأعمى أن يتوسل به في دعائه وفعل الأعمى ذلك فعاد بصيراً.

(١) هو عثمان بن حنيف بن واهب الأنصاري المدني الأوسي، أبو عمرو المدني، صحابي، له أحاديث. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٢٥٩.

(٢) جامع الترمذي: كتاب الدعوات، برقم: ٣٥٣٨، وابن ماجه: كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، برقم: ١٣٨٥. واللفظ لابن ماجه.

(٣) انظر ما ذكره العزامي في البراهين الساطعة: ٣٩٤، والمالكي في مفاهيم يجب أن تصحح: ٥٢، ودحلان: الدرر السننية في الرد على الوهابية: ٨، والنبهاني في الأنوار المحمدية: ٦٠٤.

هذا وجه استدلال المتصوفة بهذا الحديث وياليتهم وقفوا عند الاستدلال به على جواز التوسل بذات النبي وذلك حتى يهون الشر - وإن كان التوسل بالذوات هو الباب الذي وقع عن طريقه كثير من أفراد الأمة الإسلامية في الإشراف بالله - بل تجاوزوا ذلك فأجازوا التوجه إلى الرسول وغيره من الصالحين بالدعاء والاستغاثة وطلب النفع والضرر وقضاء الحوائج منهم .

ولو نظرنا إلى هذا الحديث وفهمنا معناه الفهم الصحيح سنرى أنه لا حجة فيه للمتصوفة وغيرهم الذين استدلوا به على جواز التوسل بذات النبي وغيره من الأولياء والصالحين ، بل الحديث دليل على التوسل المشروع بالنبي ﷺ وهو التوسل بدعائه ؛ وذلك لأنه لو كان التوسل بذات النبي كاف بدون التوسل بدعائه ﷺ لما جاء ذلك الصحابي الجليل إلى النبي ﷺ وطلب منه الدعاء ، بل كان من اللائق به أن يكتفي بتوسله بذات النبي ﷺ والتوجه إليه بالدعاء والاستغاثة كما يفعل المتصوفة اليوم ، ولكن لما كان التوسل المشروع إلى الله هو التوسل بدعاء النبي ﷺ أتى إلى الرسول ﷺ وطلب منه أن يدعو الله له ، وعلى هذا فالحديث دليل عليهم لا لهم كما وهم المتصوفة والقبوريين عامة .

وإليك أقوال العلماء في تحليل ألفاظ هذا الحديث والأحكام التي تستفاد

منه :

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - مرجحاً أن الأعمى توسل بدعاء النبي ﷺ ليرد إليه بصره ، ولم يتوسل بذاته كما يزعم الكثيرون من المتصوفة وغيرهم :

(دعاء الموتى والغائبين من الأنبياء والملائكة والصالحين والاستغاثة بهم والشكوى إليهم ، فهذا لم يفعله أحد من السلف من الصحابة والتابعين لهم

بإحسان، ولا رخص فيه أحد من أئمة المسلمين .

وحديث الأعمى . . . هو من القسم الثاني من التوسل بالدعاء، فإن الأعمى قد طلب من النبي ﷺ أن يدعو له بأن يرد الله عليه بصره، فقال له: «إن شئت صبرت وإن شئت دعوت لك». فقال: (بل ادع)، فأمره أن يتوضأ ويصلي ركعتين ويقول: (اللهم إني أسألك بنبيك نبي الرحمة . يا محمد، يا رسول الله، إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه ليقضيها، اللهم فشيفه في). فهذا توسل بدعاء النبي ﷺ وشفاعته، وقد دعا له النبي ﷺ، ولهذا قال: (وشفعه في)، فسأل الله أن يقبل شفاعته رسوله فيه وهو دعاؤه .

وهذا الحديث ذكره العلماء في معجزات النبي ﷺ ودعائه المستجاب وما أظهر الله ببركة دعائه من الخوارق والإبراء من العاهات؛ فإنه ﷺ ببركة دعائه لهذا الأعمى أعاد الله عليه بصره^(١).

ومن العلماء الذين حللوا ألفاظ هذا الحديث تحليلاً دقيقاً الشيخ محمد نسيب الرفاعي، فقد قال راداً على الذين يستدلون بهذا الحديث على مشروعية التوسل بذات النبي ﷺ:

(إن قول الأعمى: (ادع الله أن يعافيني) فيه بيان واضح جلي لقصد الأعمى من المعجزة؛ وهو أنه ما جاء إلا من أجل أن يدعو له رسول الله ﷺ بالشفاء من ضره، وإن قوله ﷺ مجيباً الأعمى: «إن شئت دعوت، وإن شئت صبرت وهو خير» لدليل آخر على أن الأعمى ما جاء إلا من أجل الدعاء، وفيه تخيير من رسول الله ﷺ بالدعاء أو الصبر، حتى إذا شاء الأعمى الدعاء دعاه، وفي تخييره هذا وعد بالدعاء إن شاءه .

(١) ابن تيمية: في التوسل والوسيلة: ٩٢، وفي مجموع الفتاوى: ١/ ٢٦٥ .

وإن إصرار الأعمى على الدعاء بقوله: (فادعه) للدليل ثالث على أن مجيئه لم يكن إلا من أجل الدعاء، ومن إصراره يفهم أن رسول الله ﷺ دعا له لأنه وعده بذلك إذا شاء الدعاء، وقد شاء بقوله: (فادعه)، على أن رسول الله ﷺ أحب أن يكون للأعمى كذلك مشاركة في الدعاء ولكنه لم يترك الأعمى أن يدعوره بما شاء، بل علمه دعاء خاصاً وأمره أن يدعو الله به بالإضافة إلى دعائه ﷺ.

وإن قول الأعمى في آخر الدعاء الذي علمه إياه رسول الله ﷺ: (اللهم فشفعه في) للدليل رابع على الدعاء.

والشفاعة من رسول الله ﷺ لا تسمى شفاعة ولا تكون إلا بدعاء الشافع للمشفوع له، فدعاء الأعمى أن يقبل الله شفاعة رسوله فيه ما يدل على أن رسول الله ﷺ قد دعا له فعلاً، والأعمى يطلب من الله قبول دعاء رسول الله ﷺ^(١).

ثم قال الشيخ محمد نسيب الرفاعي: (فإذا استجمعنا هذه الأدلة على ثبوت دعاء رسول الله ﷺ للأعمى توحى لنا أمراً هاماً^(٢) يدور عليه مآل الحديث ويكشف معناه بشكل واضح؛ وهو أن معنى (اللهم إني أسألك بنبيك) أي بدعاء نبيك. ولا يفهم منه التوسل بذاته ﷺ وما كان هذا مراد الأعمى من مجيئه إلى الرسول ﷺ حتى. وإن معنى التوسل المتبادر إلى أذهان الصحابة رضي الله عنهم في ذلك الوقت كان محصوراً فيها في طلب الدعاء من المتوسل به، وليس له المعنى المتعارف عليه عند البعض في زمننا الحاضر أي التوسل بذات المتوسل به، فقد كان مثل هذا التوسل بنفر من الصحابة؛ لأنه من مفاهيم الجاهلية التي من أجل وجودها بعث الله رسوله إلى الناس كافة^(٣).

ويقول الشيخ ناصر الدين الألباني بعد أن رد على الذين يحتجون بهذا

(١) محمد نسيب الرفاعي في التوصل إلى حقيقة التوسل المشروع والممنوع: ٢٢٩.

(٢) لعل الصحيح (مهتماً).

(٣) نفس المرجع: ٢٣١.

الحديث على جواز التوسل بذات النبي ﷺ وغيره من الصالحين :

(إذا تبين للقارئ الكريم ما أوردناه من الوجوه الدالة على أن حديث الأعمى إنما يدور حول التوسل بدعائه ﷺ وأنه لا علاقة له بالتوسل بالذوات، فحينئذ يتبين له أن قول الأعمى في دعائه: (اللهم إني أسألك وأتوسل إليك بنبيك محمد ﷺ) إنما المراد به: (أتوسل إليك بدعاء نبيك)؛ أي حذف المضاف، وهذا أمر معروف في اللغة، كقوله تعالى: ﴿ وَسَلِّ الْقَرِيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ﴾ أي أهل القرية وأصحاب العير، ونحن ومخالفونا متفقون على ذلك؛ أي على تقدير مضاف محذوف . . .).

ثم قال الشيخ الألباني: (وثمة أمر آخر جدير بالذكر؛ وهو أنه لو حمل حديث الضرير على ظاهره وهو التوسل بالذات لكان معطلاً لقوله فيما بعد: (اللهم فشفعه في وشفعني فيه). وهذا لا يجوز كما لا يخفى، فوجب التوفيق بين هذه الجملة والتي قبلها وليس ذلك إلا على ما حملناه من أن التوسل كان بالدعاء، فثبت المراد وبطل الاستدلال به على التوسل بالذات المحمدية والحمد لله^(١)).

والخلاصة: أن حديث الضرير ليس فيه أي دليل للذين يقولون بجواز التوسل بذات النبي ﷺ حياً وميتاً، وإنما هو دليل عليهم؛ لأنه لا يدل إلا على جواز التوسل بدعاء الرسول ﷺ كما كان يفعل كثير من الصحابة في حياته، حيث كانوا يأتون إلى النبي ويطلبون منه الدعاء، ومن جملة الصحابة هذا الصحابي الجليل الذي عمي بصره فأتى إلى النبي ﷺ وطلب منه أن يدعو الله له فدعاه، فبرىء، وعلى هذا فلا حجة للمتصوفة في هذا الحديث.

وبالإضافة إلى ذلك فإن المتصوفة يستدلون بهذا الحديث على جواز

(١) الألباني، الشيخ ناصر الدين: التوسل أنواعه وأحكامه: ٧٦.

التوجه بالدعاء والاستغاثة إلى النبي ﷺ والأولياء كما اتضح لنا ذلك في الأناشيد الشعرية التي قالها المتصوفة^(١)، والتي من أولها إلى آخرها شرك صريح بالله عز وجل وتأليه للرسول ﷺ.

ولو نظرنا إلى حديث الأعمى فإننا لا نجد فيه لفظاً واحداً من قريب أو بعيد فيه إشارة إلى جواز التوجه إلى النبي ﷺ رأساً بالدعاء والاستغاثة كما رأينا في الأبيات السابقة^(٢) التي توجه فيها المتصوفة إلى الرسول ﷺ، وعلى هذا فإنني أقول: إن حديث الأعمى في الحقيقة ليس نصّاً في محل النزاع، وإنما هو شيء خارج عنه؛ فإن نزاعنا مع المتصوفة الذين يدعون الأنبياء ليس في التوسل فحسب بنوعيه المشروع والممنوع، وإنما نزاعنا معهم هو في التوجه بالدعاء والاستغاثة إلى الرسول والأولياء الذي يفعلونه يومياً ويسمونهم توسلاً بالأنبياء والأولياء، مع أنه ليس كذلك بل هو دعاء واستغاثة بالرسول ﷺ والأولياء.

وتسمية المتصوفة له بالتوسل لا يخرجهم عن حقيقته وهو كونه دعاء واستغاثة بالرسول ﷺ وليس توسلاً به ولا بالأنبياء والأولياء، وهو يعتبر من باب تسمية الشيء بغير اسمه، وتسمية الشيء بغير اسمه لا يغير من حقيقة الشيء، فكون الخمر إذا سماه أحد من الناس عسلاً لا يغير ذلك من حقيقة الخمر بل هو باق على حقيقة الخمرية، وكون المتصوفة يسمون دعاء الرسول والاستغاثة به وكذلك الأولياء بأنه توسل بهم لا يغير ذلك من الحقيقة شيئاً بل هو باق على حقيقته وهو كون هذا الذي يفعله المتصوفة مع الرسول والأولياء دعاء واستغاثة بهم من دون الله، وهو عين الشرك بالله تعالى.

(١) انظر: ص: ٨٩١-٩٠٢. من هذا الكتاب.

(٢) ص: ٨٩١.

ثانياً^(١): ما رواه أنس بن مالك رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا. قال: فيسقون»^(٢).

ولقد فهم المتصوفة وغيرهم من القائلين بجواز التوسل بذوات الأنبياء والصالحين إلى الله من هذا الأثر بأن توسل عمر رضي الله عنه إنما كان بجاه العباس رضي الله عنه ومكانته عند الله سبحانه وتعالى، وأن توسله كان مجرد ذكر للعباس في دعائه وطلب منه الله أن يسقيهم من أجله. وأما سبب عدول عمر رضي الله عنه عن التوسل بالرسول ﷺ بزعمهم وتوسله بدلاً منه بالعباس رضي الله عنه فإنما كان لبيان جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل ليس غير^(٣).

المناقشة: إن فهم المتصوفة هذا فهم خاطيء، وتفسيرهم للحديث بهذا التفسير السابق مردود عليهم من وجوه كثيرة:

فإن من القواعد المهمة في الشرعية الإسلامية أن النصوص الشرعية يفسر بعضها بعضاً ولا يفهم شيء منها في موضع ما بمعزل عن بقية النصوص الواردة فيه؛ وبناء على ذلك فحديث توسل عمر السابق إنما يفهم على ضوء ما ثبت من الروايات والأحاديث الواردة في التوسل، والجميع متفقون على أن في كلام عمر: (كنا نتوسل إليك بنبينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا) شيئاً محذوفاً لا بد له

(١) استدلل به أحمد زيني دحلان في الدرر السنية: ١١. وكذلك خلاصة الكلام له ضمن شواهد الحق للنبهاني: ١٥٧. وكذلك النهاني في شواهد الحق: ١٥٧.

(٢) البخاري مع الفتح: ٤٩٤/٢، كتاب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا، برقم: ١٠١٠.

(٣) انظر ما ذكره النهاني في شواهد الحق ١٥٧، وكذلك ما ذكره دحلان في الدرر السنية في الرد على الوهاية: ١٣.

من تقدير ، وهذا التقدير إما أن يكون كنا نتوسل بجاه نبينا ، وإننا نتوسل بجاه عم نبينا على رأي المخالفين ، أو أن يكون ؛ كنا نتوسل إليك بدعاء نبينا وإننا نتوسل إليك بدعاء عم نبينا على رأينا نحن ، ولا بد من الأخذ بواحد من هذين التقديرين ليفهم الكلام بوضوح وجلاء .

وإذا أردنا أن نعرف أي التقديرين أصح لابد من الرجوع إلى السنة لتبين لنا طريق توسل الصحابة الكرام بالنبي محمد ﷺ .

فإذا نظرنا إلى الصحابة الكرام هل كانوا إذا أجدبت بلادهم يبقى كل واحد منهم في بلده ، أو كانوا يجتمعون في بلد ، أو كانوا يجتمعون دون أن يكون معهم رسول الله ﷺ وهو في الحياة ؛ فيدعون متوسلين بجاه محمد وذاته قائلين : اللهم بنبيك محمد وحرمة عندك ومكانته لديك اسقنا الغيث مثلاً ، أم كانوا يأتون النبي ذاته فعلاً ويطلبون منه الدعاء فيحقق ﷺ طلبهم ويدعو لهم ويسقون ؟

أما الأمر الأول : وهو التوسل بذات الرسول وحرمة عند الله ومكانته دون الإتيان إلى الرسول ﷺ وطلب الدعاء منه فلا وجود له في السنة النبوية الصحيحة ألبتة ، ولا عمله الصحابة الكرام . وما ورد في ذلك من آثار فهي كلها موضوعة وضعها المغرضون لإيقاع الناس في الشرك في الدعاء .

وأما الأمر الثاني : وهو التوسل إلى الله بطلب الدعاء من الرسول ﷺ فقد ورد كثير منه في السنة النبوية وقد كان الصحابة الكرام يفعلونه ، حيث أتى كثير من الصحابة يطلب الدعاء من الرسول ﷺ حينما أجدبت بلادهم . وإليك حديثاً واحداً يدل على أن الصحابة الكرام كانوا يتوسلون بدعاء النبي ﷺ لا بذاته وجاهه وحرمة ومكانته عند الله .

فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه حديثاً عن رسول الله ﷺ فقال : « بينما

رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة إذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله، قحط المطر فادع الله أن يسقينا، فدعا فمطرنا فما كدنا أن نصل إلى منازلنا، فما زلنا نمطر إلى الجمعة المقبلة. قال: فقام ذلك الرجل أو غيره فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يصرفه عنا، فقال رسول الله ﷺ: «اللهم حوالينا ولا علينا»، قال: فلقد رأيت السحاب يتقطع يمينًا وشمالًا يمطرون ولا يمطر أهل المدينة»^(١).

ووجه الاستدلال بهذا الحديث أن الصحابة الكرام رضوان الله عليهم كانوا يتوسلون إلى الله بدعاء النبي ﷺ لأنهم كانوا يأتون إليه يطلبون منه الدعاء، ولو كانوا يتوسلون بذاته ومكانته عند الله لما احتاجوا إلى الإتيان إلى المدينة وطلب الدعاء منه، بل لكانوا يتوسلون إلى الله وهم في أهلهم فيقولون: (اللهم بنبيك محمد ومكانته وجاهه وحرمة عندك اسقنا الغيث) فيسقون. ولكن هذا لم يفعله الصحابة الكرام لأنهم يعلمون أنه توسل غير مشروع. ولذا: نقول إن المحذوف في توسل عمر بالعباس هو (أنا كنا نتوسل إليك بدعاء نبينا فتسقيننا وأنا نتوسل إليك بدعاء عم نبينا فاسقنا). وعلى هذا فتقدير المجيزين للتوسل الممنوع وهو قولهم: إن المحذوف في توسل عمر بالعباس هو كلمة الجاه في الموضوعين غير صحيح؛ لأنه ليس لهم دليل يستندون إليه.

وإلى جانب ذلك هناك قرائن كثيرة تدل على أن التوسل من عمر رضي الله عنه كان بدعاء العباس لا بذاته ولا بجاهه ولا بمكانته، وهذه القرائن هي:

١- عدول عمر عن التوسل بالرسول ﷺ وهو أشرف خلق الله وأن التوسل به أولى من التوسل بغيره؛ وذلك لأن الرسول ﷺ قد مات ولا يمكن طلب الدعاء منه بعد موته؛ ولذلك عدل عمر عن التوسل به إلى التوسل بالعباس بن عبد المطلب؛ لأنه عم رسول الله ﷺ فطلب منه الدعاء، ولو كان عمر توجه بجاه العباس إلى الله

(١) البخاري مع الفتح: ٥٠٨/٢. برقم: ١٠١٥، كتاب الاستسقاء، باب الاستسقاء على المنبر.

لتوسل بجاه النبي لأنه أكبر جاهاً عند الله من العباس بن عبد المطلب .
ولكن لما كان التوسل المشروع هو التوسل بدعاء الرسول ﷺ عدل عن
التوسل بالنبي ﷺ لأنه لا يمكن طلب الدعاء منه بعد موته فتوسل بدعاء العباس
ابن عبد المطلب لطلب السقيا، وعلى هذا نقول : إن استدلال المجيزين للتوسل
بذات الشخص وجاهه ومكانته عند الله بهذا الحديث استدلال باطل ؛ لأن الحديث
ليس دليلاً لهم بل عليهم ، ولكن أوقعهم في الاستدلال به سوء مقصدهم .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية راداً على الذين يقولون بجواز التوسل بذات
النبي وذات غيره من الأولياء ومؤكداً بأن هذا لم يفعله الصحابة ولا التابعون بل
هو من البدع المحدثه التي ابتدعتها أهل الأهواء :

(فأما التوسل بذاته في حضوره أو مغيبه أو بعد موته - مثل الإقسام بذاته أو
بغيره من الأنبياء، أو السؤال بنفس ذواتهم لا بدعائهم - فليس هذا مشهوراً عند
الصحابة والتابعين، بل عمر بن الخطاب و معاوية بن أبي سفيان^(١) ومن
بحضرتهما من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين لهم بإحسان لما أجدبوا
استسقوا وتوسلوا واستشفعوا بمن كان حياً كالعباس ويزيد بن الأسود، ولم
يتوسلوا ولم يستشفعوا ولم يستسقوا في هذه الحال بالنبي ﷺ لا عند قبره ولا
غير قبره بل عدلوا إلى البدل كالعباس وكيزيد، بل كانوا يصلون عليه في
دعائهم، وقد قال عمر : (اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبيك فنتسقين، وإنا نتوسل
إليك بعم نبينا فاسقنا) .

(١) هو معاوية بن أبي سفيان بن حرب الأموي، أبو عبد الرحمن، أسلم زمن الفتح، قال الحافظ
الذهبي : ولي الشام عشرين سنة، وملك عشرين سنة، كان حليماً، كريماً، سائساً، عاقلاً،
خليقاً للإمارة، كامل السؤدد، ذا دهاء ورأي، كأنما خلق للملك، وقال له النبي ﷺ : «إن
ملكك فاعدل» . توفي سنة ستين . انظر ما ذكره الذهبي في السير : ٣ / ١١٩ ، برقم : ٢٥ .

فجعلوا هذا بدلاً عن ذلك لما تعذر أن يتوسلوا به على الوجه المشروع الذي كانوا يفعلونه، وقد كان من الممكن أن يأتوا إلى قبره ويتوسلوا هناك ويقولوا في دعائهم بالجاه ونحو ذلك من الألفاظ التي تتضمن القسم بمخلوق على الله عز وجل أو السؤال به فيقولون: نسأله أو عليك بنبيك ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس . . .).

ثم قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (وكذلك علم الصحابة أن التوسل به إنما هو التوسل بالإيمان به وطاعته ومحبته وموالاته أو التوسل بدعائه وشفاعته، فلهذا لم يكونوا يتوسلون بذاته مجردة عن هذا وهذا، فلما لم يفعل الصحابة رضوان الله عليهم شيئاً من ذلك ولا دعوا بمثل هذه الأدعية - وهم أعلم منا وأعلم بما يحب الله ورسوله وأعلم بما أمر الله به ورسوله من الأدعية وما هو أقرب إلى الإجابة من بل يتوسلوا بالعباس وغيره ممن ليس مثل النبي ﷺ - دل عدولهم عن التوسل بالأفضل إلى التوسل بالمفضول أن التوسل المشروع بالأفضل لم يكن ممكناً^(١)).

ويقول الشيخ محمود شكري الألوسي راداً على المتصوفة الذين يستدلون بتوسل عمر بالعباس على جواز التوسل بالذوات مبيئاً أن هذا الحديث دليل على عدم جواز التوسل بالذوات، وأن التوسل المشروع هو التوسل بطلب الدعاء من الرجل الصالح إن وجد، قال: (بل هو أقوى الأدلة وأرجحها وأعلاها وأوثقها وأصحها وأصدقها لما ندعيه، فإن قول عمر: (اللهم إنا كنا إذا أجدبنا توسلنا . . . الخ) يدل دلالة ظاهرة على انقطاع ذلك الذي هو الدعاء، بدليل قوله: (إنا كنا)، ولما كان العباس حياً طلبوه منه فلما مات فات، فقصرهم له على الموجودين ولو كانوا مفضولين دليل ساطع وبرهان لامع على هذا

(١) ابن تيمية: في التوسل والوسيلة: ١٢٩-١٣١، وفي مجموع الفتاوى: ١/٣١٨-٣٢٢.

المراد. ولو كان المقصود الذوات كما يقولون لبقيت هذه التوسلات على حالها لم تتغير ولم تبدل إلى المفضولين بعد وجود الفاضلين سيما الأنبياء والمرسلين. فتأمل في هذا فإنه أحسن ما في الأوراق، حقيق بأن يضرب عليه رواق الاتفاق، والله يهديك السبيل، فهو نعم المولى ونعم الوكيل^(١).

وقال الشيخ نعمان خير الدين الشهير بابن الآلوسي البغدادي مبيناً أن توسل عمر بالعباس رضي الله عنه دليل على جواز التوسل بدعاء الرجل الصالح وعلى منع التوسل بالذوات:

(وأما ما ذكره من الاستدلال بتوسل عمر بن الخطاب بالعباس بن عبدالمطلب رضي الله عنهما فالمراد بذلك أن يدعو لهم. يدل عليه ثبوت دعائه لهم بطلب السقيا كما جاءت به بقية الروايات، ومثله استسقاء معاوية في الشام بيزيد ابن الأسود^(٢) فإنه قال: يا يزيد، ارفع يديك، فرجع يديه ودعا الناس حتى سقوا، وهذا المعنى هو الذي عناه الفقهاء في باب الاستسقاء ومرادهم التوجه إلى الله تعالى بدعاء الصالحين؛ فإن دعاءهم أرجى للإجابة.

ولو كان التوسل بالذوات هو المطلوب، والمدلول الذي أقاموا عليه الدليل - وهم بمقتضى دليلهم لا يخصون الأحياء بهذا التوسل، ويستحبون التوسل بالذوات الشريفة ولو بندائهم ودعائهم وأنه على معنى أن الشفعاء يدعون لهم وقالوا: لا مانع من ذلك عقلاً وشرعاً فإنهم أحياء في قبورهم - لكان التوسل بالنبي ﷺ في ذلك الأمر المهم وهم عنده بالمدينة أولى). ثم

(١) محمود شكري الآلوسي في غاية الأمان في الرد على النبهاني: ٢٨٨.

(٢) هو يزيد بن الأسود الجرشي، من سادة التابعين بالشام، كان يسكن بالغوطة بقرية زيدين،

أسلم في حياة النبي ﷺ. انظر ترجمته وقضته هذه فيما ذكره البخاري في التاريخ: ٣١٨/٨،

وابن سعد: ٤٤٤/٧، والسير: ٤/١٣٦، ١٣٧.

أورد توسل عمر بالعباس وقال: (بل هذا الدليل الذي تمسكوا به من أقوى الأدلة وأرجحها وأظهرها على ما ندعيه من عدم الجواز، فهو عليهم لالهم عند من له أدنى فهم وإنصاف)^(١).

والخلاصة: أن توسل عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه دليل قاطع على أن التوسل المشروع بالنبي ﷺ إلى الله تعالى هو التوسل بمحبته وطاعته والإيمان به؛ لأن هذه الأمور من الأعمال الصالحة والأعمال الصالحة من أهم الأشياء التي يتقرب بها الإنسان إلى الله سبحانه وتعالى، ولأنه هو التوسل الباقي بعد موت الرسول؛ حيث إن الصحابة كانوا يأتون إلى النبي ﷺ في حياته ويطلبون منه الدعاء فكان يدعو لهم، ولكن لما علم الصحابة رضوان الله عليهم أن التوسل بدعاء النبي ﷺ غير ممكن بعد موته توسلوا إلى الله بدعاء العباس بن عبد المطلب حيث طلب منه عمر أن يدعو فدعا.

ولم يكن التوسل بالعباس بن عبد المطلب بجاهه كما يزعم المخالفون من المتصوفة وغيرهم، وإنما كان التوسل بدعائه، ولو كان التوسل بالذوات والجاه جائزاً لما عدل عمر رضي الله عنه عن التوسل بجاه النبي ﷺ وذاته ومكانته عند الله؛ لأن النبي ﷺ يتفوق على الجميع في هذا، ولكن لما كان التوسل بذاته وجاهه ومكانته غير جائز عدل عن التوسل به إلى التوسل بالعباس ابن عبد المطلب.

وبهذا نخلص إلى أن الأحاديث الصحيحة التي استدل بها المتصوفة على جواز التوجه إلى الرسول بالدعاء والاستغاثة والأنبياء والصالحين ليس لهم أي دليل فيها، بل هي ضدهم، ومشايخ الصوفية لم يقفوا في هذا لعدم فهمهم

(١) نعمان خير الدين في جلاء العينين: ٤٥٦.

لها، وإنما يستدلون بها لسوء مقصدهم، وفساد معتقدهم من أجل أن يبرروا للناس العوام الأعمال الشركية، وقد فعلوها، فما من بلد إسلامي في هذا العالم الواسع - إلا ما شاء الله - إلا ويمارس الشرك باسم التوسل رغم أن التوسل بالشخص ودعاءه والاستغاثة به بينهما فرق كبير جداً، ومع هذا فالصوفية يخلطون بينهما عن عمد ويسمون دعاء الرسول والاستغاثة به وكذلك الأولياء بأنه توسل، وهذا جهل عظيم، وخطأ فادح وقع فيه المتصوفة عن عمد أو خطأ، وعن علم أو جهل، الله أعلم بحالهم.

وللشيخ محمود شكري الألوسي كلام نفيس في هذا المجال، وهذا نصه :

فقد قال - رحمه الله - في كتابه غاية الأمان في الرد على النبهاني في معرض رده على النبهاني : (أقول وبالله التوفيق : إن الكلام على ما حواه كلامه من الكذب والزور والبطلان يطول جداً، فضلاً عما اشتملت عليه عباراته من الغلط وفساد التركيب وسوء التعبير ؛ فكلامه كله ظلمات بعضها فوق بعض، فلو تكلمنا على ذلك كله لطلال الكلام وكلت عن رقبته الأقلام، فإن النبهاني هذا من أعظم الغلاة المحادين لله ورسوله وكلامه كله باطل وجاهل مركب وبهت لأهل الحق، وليس فيه جملة واحدة توافق الحق أصلاً، فالحمد لله الذي خذل أعداء دينه وجعلهم عبرة لأولياءه وعباده المؤمنين).

ثم دخل الشيخ في التفريق بين دعاء الشخص والاستغاثة به من دون الله وبين التوسل به إلى الله، فقال :

(أما مشروعية الاستغاثة ففيها تفصيل ؛ إذ الاستغاثة بالشيء على ما ذكره بعض المحققين : طلب الإغاثة والغوث منه، كما أن الاستعانة طلب الإعانة منه فإذا كان بندااء المستغيث للمستغاث كان ذلك سؤالاً منه، وظاهر أن ذلك

ليس توسلاً به إلى غيره إذ قد جرت العادة أن من توسل بأحد غيره أن يقول لمستغاثه: أستغيثك على هذا الأمر بفلان. فيوجه السؤال إليه ويقصر أمر شكواه عليه، ولا يخاطب المستغاث به ويقول له: أرجو منك أو أريد منك وأستغيث بك. ويقول: إنه وسيلتي إلى ربي.

وإن كان كما يقول فما قدر المتوسل إليه حق قدره وقد رجا وتوكل والتجأ إلى غيره، كيف واستعمال العرب يأبى عنه؛ فإن من يقول: صار لي ضيق فاستغثت بصاحب القبر فحصل الفرج، يدل دلالة جلية على أنه قد طلب الغوث منه، ولم يفد كلامه أنه توسل به، بل إنما يراد هذا المعنى إذا قال: توسلت أو استغثت إليك بفلان. فيكون حينئذٍ مدخول الباء متوسلاً به، ولا يصح إرادة هذا المعنى إذا قلت: استغثت بفلان، وتريد التوسل به، سيما إذا كنت داعيه وسائله.

بل قولك هذا نص على أن مدخول الباء مستغاث وليس مستغاثاً به، والقرائن التي تكتنفه من الدعاء وقصر الرجاء والاتجاء شهود عدل، ولا محيد عما شهدت به ولا عدول، فهذه الاستغاثة وتوجه القلب إلى المسئول بالسؤال والإجابة محظورة على المسلمين، لم يشرعها لأحد من أمة رسول رب العالمين.

وهل سمعتم أن أحداً في زمانه ﷺ أو ممن بعده في القرون المشهود لأهلها بالنجاة والصدق - وهم أعلم منا بهذه المطالب وأحرص على نيل مثل تلك الرغائب - استغاث بمن يزيل كربته التي لا يقدر على إزالتها إلا الله، أم كانوا يقصرون الاستغاثة على مالك الأمور ولم يعبدوا إلا إياه، ولقد جرت عليهم أمور وشدائد مدلهمة في حياته ﷺ وبعد وفاته، فهل سمعت عن أحد منهم أنه استغاث بالنبي ﷺ أو قالوا: إنا مستغيثون بك يا رسول الله؟ أم بلغك أنهم لا ذوا بقبره الشريف وهو

سيد القبور حين ضاقت منهم الصدور؟ كلا، لا يمكن لهم ذلك، وأن الذي كان بعكس ما هنالك، فلقد أثنى الله عليهم ورضي عنهم فقال عز من قائل: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾^(١)؛ مبيّنًا لنا أن هذه الاستغاثة أخص الدعاء وأجلى أحوال الالتجاء وهي من لوازم السائل المضطر الذي يضطر إلى طلب الغوث من غيره، فيخص نداءه لدى استغاثته بمزيد الإحسان في سره وجهره، ففي استغاثته بغيره تعالى عند كربته تعطيل لتوحيد معاملته).

ثم قال: (فلا يقال لأحد حي أو ميت قريب أو بعيد: ارزقني، أو أمتني، أو أحي ميتي أو اشف مريضني. إلى غير ذلك مما هو من الأفعال الخاصة بالواحد الأحد الفرد الصمد).

ثم قال: (والقرآن ناطق بخطر الدعاء عن كل أحد لا من الأحياء ولا من الأموات سواء أكانوا أنبياء أو صالحين أو غيرهم، وسواء كان الدعاء بلفظ الاستغاثة أو بغيرها؛ فإن الأمور الغير مقدورة للعباد لا تطلب إلا من خالق القدر ومنشئ البشر، كيف والدعاء عبادة، وهي مختصة به سبحانه)^(٢).

والمقصود: بيان كون هذه الشبهة التي تعلقوا بها في الشرك بالله عز وجل في قدرته الكاملة من إثبات التصرف في الكون لغير الله عز وجل وإثبات جواز نداء غير الله والاستغاثة بغيره سبحانه من الشبه الواهية، وليس لهم أي مستند من الشرع، وليس هذا من باب التوسل الذي يذكرونه، فإنه شتان بين التوسل وبين الاستغاثة والاستنجاد وطلب النفع والضر ودفع الكربة من الله، ثم ليس كل ما يرون من التوسل جائزًا، بل التوسل الجائز يمنع وقوع مثل هذه الأنواع

(١) سورة الأنفال، الآية: ٩.

(٢) محمود شكري الألوسي: غاية الأمان في الرد على النبهاني: ٢٥١/١، ٢٥٢. وانظر أيضاً رسالة الأخ إدريس محمود إدريس: مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية وأثرها السيء على الأمة الإسلامية ص ٤١٩-٤٤٠ فقد تمت الاستفادة منها.

من الشريكيات بغير الله ، فاستدلال المتصوفة بشبهة التوسل على جواز هذه الأمور استدلال في غير محله .

بـ عدم التفريق بين الربوبية والألوهية في المعنى، وفي الحكم، والقول بترادفهما:

وذلك ، أنهم لما قالوا بترادفهما نتج عن ذلك اعتبار كل من اعتقد بالله رباً : مسلماً ، عبد بعد هذا من دونه ما شاء ، لا يخرج عن الإسلام .

ومع وضوح الدلائل والبيّنات في ما سبق معنا على أن الرب والإله كلمتان متغايرتان في مفهوميهما في لغة العرب وفي لغة القرآن وفي مفهوم سلف هذه الأمة^(١) ، فإن هناك من المتأخرين من يتشبه ببعض الشبه على قولهم بترادف الإله والرب ، حتى قالوا : من أيقن بالله رباً فقد جاء بالتوحيد المطلوب ، ولهم شبهات كثيرة معظمها ناتجة عن سوء الفهم للآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، لبعدهم عن الفهم الصحيح لهذه النصوص . فمن الشبه التي يتمسكون بها ما يلي :

الشبهة الأولى : قوله تعالى : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾^(٢) .

وجه الاستدلال : - كما يقولون - هذه الآية فيها دلالة على أن الإله هو الرب ؛ فإن الله تعالى علم المؤمنين ورد على الكافرين المشركين ، والمعنى لو كان في السموات والأرض أرباب غير الله لفسدتا ؛ لأن كل رب يريد ما لا يريد الآخر ؛ فيلزم فساد هذا النظام الموجود ؛ فلما لم تفسدا دل على أن الرب لهذا الوجود واحد في ربوبيته^(٣) .

(١) انظر ما سبق في ص : ٤٧-٦٢ .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية : ٢٢ .

(٣) ذكر هذه الشبهة كل من داود بن جرجيس في صلح الإخوان : ١٢٨ ، وسلامة القضاعي في البراهين الساطعة : ٣٧٨ .

. ويجاب عن هذه الشبهة : بأن الإله في هذه الآية ليس المراد منه هو الرب الخالق الصانع ؛ لأن هذه الآية سبقت للرد على المشركين الذين لم يعتقدوا صانعين أو أكثر للعالم ؛ بل اتخذوا آلهة يعبدونها من دون الله ؛ ولم يعتقدوا فيها أنها خالقة ، أرباب ، صانعة ، بل اعتقدوا فيها أنها عباد مقربون عند الله ويشفعون لهم عند الله ، إذن حمل الآية على برهان التمانع (التفسير المذكور) صار باطلاً أيضاً ، فإنه سبحانه أخبر : أنه لو كان فيهما آلهة غيره ؛ ولم يقل : (أرباب).

وأيضاً فإن هذا إنما هو بعد وجودهما ، وأنه لو كان فيهما وهما موجودتان آلهة سواه لفسدتا ، وأيضاً فإنه قال : ﴿ لفسدتا ﴾ ، وهذا فساد بعد الوجود ، ولم يقل : لم توجدا . فالمراد من الفساد ليس التخريب والهدم الظاهر ؛ لأنه لو كان الأمر هكذا لقال الله تعالى : (لم تخلقا) ولم يقل : ﴿ لفسدتا ﴾ لأن برهان التمانع يقتضي ألا توجد السموات والأرض إن فرض وجود صانعين فأكثر لا أن تفسدا بعد خلقهما ، وإنما المراد من الفساد في الآية : الفساد بمعنى الظلم والعدوان ؛ لأن التوحيد أعدل العدل ، والشرك أظلم الظلم^(١) .

وأما المراد من الفساد المنفي في هذه الآية فهو الفساد الناشئ عن عبادة غير الله تعالى وفساد نظام صلاح الحق ، قال شيخ الإسلام : (فالمقصود هنا : أن في هذه الآية بيان امتناع الألوهية من جهة الفساد الناشئ عن عبادة ماسوى الله تعالى ؛ لأنه لا صلاح للخلق إلا بالمعبود المراد لذاته . . . فلو كان فيهما معبود غيره لفسدتا من هذه الجهة)^(٢) .

(١) انظر ما قاله ابن أبي العز في شرح الطحاوية : ٣٩ / ١ - ٤١ ، ونعمان خير الدين الألويسي :

جلاء العينين : ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ومحمود شكري الألويسي : في غاية الأمانى : ٢٦٧ / ١ .

(٢) ابن تيمية : منهاج السنة النبوية : ٣ / ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، وانظر مجموع الفتاوى : ٢٤ / ١ ، ودرء

تعارض العقل والنقل : ٣٧١ / ٩ - ٣٧٣ .

الشبهة الثانية: تشبههم بقوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(١).

قالوا: (لم يقل: ألسنت بإلهكم، فاكتفى منهم بتوحيد الربوبية، ومن المعلوم: أن من أقر الله بالربوبية فقد أقر الله بالألوهية، إذ ليس الرب غير الإله، بل هو بعينه)^(٢).

الشبهة الثالثة: تشبههم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾^(٣).

قالوا: (لم يقل: (إلهنا)، فهذا يدل على أن توحيد الربوبية كاف في النجاة والفوز، لاستلزامه توحيد الألوهية، فهذا دليل على أن القول بأحد التوحيدين قول بالآخر)^(٤).

الشبهة الرابعة: استدلالهم بحديث سؤال الملكين في القبر: ب(من ربك؟)^(٥).

قالوا: (لم يقول له: (من إلهك)، فدل على أن توحيد الألوهية هو توحيد الربوبية)^(٦).

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٢) دحلان: الدرر السنية: ٤، والحداد: مصباح الأنام: ١٧، وانظر ما قاله القاضي في البراهين الساطعة: ٣٧٩، وابن مرزوق في التوسل: ٢٢، والبراءة له: ٩١، والدجوي في المقالات: ٢٥١/١ وابن جرجيس في صلح الإخوان: ١٢٥.

(٣) سورة فصلت، الآية: ٣٠.

(٤) القاضي: البراهين الساطعة: ٣٨٠ وانظر ما ذكره ابن مرزوق في التوسل: ٢٣ وفي البراءة: ٩٢.

(٥) مسلم في الصحيح: برقم: ٢٨٧١، والترمذي برقم: ٣١٢٠، والنسائي برقم: ٢٠٥٧، وابن ماجه برقم: ٤٢٧٩، وأحمد في المسند برقم: ١٧٨٠٣، ١٧٨٣٧.

(٦) القاضي: البراهين: ٣٧٩، وانظر ما ذكره ابن مرزوق: التوسل: ٢٣، والبراءة في ٩٢، وصلح الإخوان: ١٣٠، ودحلان: الدرر السنية: ٤٠.

الشبهة الخامسة: استدلالهم بحديث: «قل ربي الله ثم استقم»^(١)

وجه الاستدلال - كما سبق - حيث لم يقل: قل: (إلهي الله)^(٢)

ويجاب عن هذه الشبهات الأربعة الأخيرة:

بأنه لا شك في أننا مأمورون باعتقاد أن الله ربنا وحده، ليس لنا رب غيره، وباعتقاد أن الله وحده هو معبودنا، ليس لنا معبود غيره، ولا نعبد إلا إياه. فإذا اتفقنا عليه نستطيع أن نقول: بأن الرب هو الله عز وجل وليس لنا رب سواه، وإذا قلنا: إنه هو الرب لنا يجب علينا أن نؤلهه أي نعبده، فإن الرب هو الذي يرب الناس - كما سبق - والذي يرب هو الذي يعبد. فقولهم: (ليس الرب غير الإله) لا يخلو من إحدى ثلاث حالات:

الأولى: أن الإله هو الرب نفسه في واقع الأمر. فهذه القضية صحيحة لا شك فيها.

الثانية: أن الإله هو الرب نفسه في اعتقاد الموحدين المؤمنين - كما عليه في نفس الأمر - فهذا أيضاً صحيح.

الثالثة: أن الإله هو الرب نفسه في اعتقاد المشركين، فهذا هو محل النزاع، فإن الإله الحق في نفس الأمر واعتقاد الموحدين هو الرب نفسه، إلا أن المشركين كانوا يتخذون غير الله ألهة مع اعترافهم بأن الله هو الرب الخالق المدبر، فلا يصح قولهم - الذي سبق - إذا أرادوا هذا المعنى^(٣).

أما استدلالهم بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية على أن الرب هو الإله

(١) الترمذي برقم: ٢٤١٠ وقال: حسن صحيح، وابن ماجه برقم: ٣٩٧٢، وأحمد: ٤١٣/٣،

والدارمي: برقم: ٢٧١١، وابن حبان: ٧٠٥/١٣، بترتيب الإحسان.

(٢) ابن مرزوق: التوسل: ٢٣، والبراءة له: ٩٢، والقضاعي في البراهين: ٣٨.

(٣) انظر: ما قاله السهستاني، محمد بشير: صيانة الإنسان: ٤٤٧، والميلي، مبارك: الشرك

ومظاهره: ٩٠.

بعينه ، فأقول : إن هذا الاستدلال فاسد من وجوه :

الأول : غاية ما تفيد هذه الآيات والأحاديث أنه عند إفراد الربوبية يدخل فيها توحيد الألوهية ، ولا تفيد حصر التوحيد في الربوبية فقط^(١) ، فإن هناك أدلة صريحة تدل على توحيد الألوهية أيضًا .

الثاني : أنها تحتمل أن تكون كمنظائرها التي فيها تقرير المشركين باعتبارهم بتوحيد الربوبية ليقروا بتوحيد الألوهية وليفردوه بالعبادة ، فإن الإقرار بتوحيد الربوبية - مع ملاحظة قضية بديهية وهي أن غير الرب لا يستحق العبادة - يقتضي الإقرار بتوحيد الألوهية عند من له عقل سليم ، وفهم مستقيم ، فيكون الإقرار المذكور حجة عليهم ، كما احتج الله تعالى على المشركين بتوحيد الرزق ومالك السمع والأبصار . . . على وحدانية الألوهية^(٢) .

فقال : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تُنْقُونَ ﴾^(٣) .

وقال : ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^(٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٥٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٥٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْفِقُ ﴿٥٧﴾ قُلْ مَنْ يَدْبِرُ الْأَمْرَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾ ﴿٤﴾ .

الثالث : أن يكون المراد بالرب فيها - المعبود - كما في قوله تعالى :

﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾^(٥) . ومن المعلوم :

(١) انظر ما ذكره السهستاني في صيانة الإنسان : ٤٤٢ .

(٢) انظر المصدر السابق : ٤٤٣ .

(٣) سورة يونس ، الآية : ٣١ .

(٤) سورة المؤمنون ، الآيات : ٨٤-٨٩ .

(٥) سورة التوبة ، الآية : ٣١ .

أن أهل الكتابين ما كانوا يقولون: إن أحبارهم ورهبانهم يخلقون ويرزقون ونحو ذلك، وإنما كان شركهم في طاعتهم المطلقة، وذلك شرك في التشريع^(١) والرب يأتي بمعنى المعبود، كما قاله القرطبي^(٢).

الوجه الرابع: خاص بقوله تعالى: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾.

إن في الآية اختصاراً، والمقصود: ألسنت بربكم وإلهكم، يدل عليه أثر ابن عباس - رضي الله عنهما -: «إن الله لما مسح صلب آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة فأخذ منهم الميثاق أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وتكفل لهم بالأرزاق»^(٣) الحديث.

وفي أثر أبي بن كعب^(٤) - رضي الله عنه -: «اعلموا أنه لا إله غيري ولا رب غيري فلا تشركوا بي شيئاً، فإني أرسل إليكم رسلي يذكر ونكم عهدي وميثاقي وأنزل عليكم كتبي، قالوا: نشهد أنك ربنا وإلهنا، لا رب لنا غيرك، ولا إله لنا غيرك، فأقره واله يومئذ بالطاعة»^{(٥)(٦)}.

الوجه الخامس: إن الرب والإله يجتمعان ويفترقان؛ كما في قوله تعالى:

(١) انظر ما ذكره السهواني في صيانة الإنسان: ٤٤٧.

(٢) القرطبي في تفسيره: ٩٦/١، وانظر ما قاله السهواني في صيانة الإنسان: ٤٥٤، ٤٦٠.

(٣) الطبري: جامع البيان: ١١٢/٩/٦.

(٤) هو أبي بن كعب، من الأنصار، يكنى أبا المنذر، وكان يكتب في الجاهلية، وكتب لرسول الله ﷺ الوحي، الملقب بسيد القراء، مات في خلافة عمر سنة ٢٢هـ، وقيل سنة ٣٠هـ في خلافة عثمان، انظر ما ذكره ابن قتيبة في المعارف: ١٤٩، ١٥٠.

(٥) رواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وفيه مستور، انظر المسند للإمام أحمد: ١٣٥/٥، وما ذكره الطبري في التفسير: ١١٥/٩/٦، و٣٦/٦/٤، والحاكم في المستدرک: ٢/٢٥٢، ٢٥٣، وصححه وأقره الذهبي، ورواه الآجري في الشريعة: ٢٠٧، ٢٠٨.

(٦) انظر ما قاله السهواني في صيانة الإنسان: ٤٤٦.

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ ﴾^(١). وكما يقال: رب العالمين وإله المرسلين، وعند الأفراد يجتمعان كما في قول القائل: من ربك؟ ومثاله: الفقير والمسكين نوعان في قوله: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾^(٢). ونوع واحد في قوله ﷺ: «افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم»^(٣) وهذا أيضاً مثل مسألة الإسلام والإيمان، وإذا ثبت هذا فقول الملكين للرجل في القبر: (من ربك) معناه: من إلهك، لأن الربوبية أقر بها المشركون، ما يمتحن أحد بها، وكذلك قوله: ﴿ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَعْضَ حَقِّ آلَاءِ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ﴾^(٤). وقوله: ﴿ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِي رَبًّا ﴾^(٥) وقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا ﴾^(٦). فالربوبية في هذا هي الألوهية ليست قسيمة لها، كما تكون قسيمة لها عند الاقتران، فينبغي التفتن لهذه المسألة^(٧). لأن كثيراً من الكلمات مع اختلاف معانيها قد تأتي إحداها بمعنى الأخرى في بعض السياقات، ومع ذلك لا يدل على أنهما شيء واحد؛ لأن الاتحاد في الصدق لا يستلزم الاتحاد في المفهوم فضلاً عن التساوي؛ كما صرح به العلماء^(٨).

(١) سورة الناس، الآيات: ١-٣.

(٢) سورة التوبة، الآية: ٦٠.

(٣) سبق تخريجه في ص ٤٠.

(٤) سورة الحج، الآية: ٤٠.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ١٦٤.

(٦) سورة فصلت، الآية: ٣٠.

(٧) راجع مجموع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب: ١٧/٥.

(٨) راجع ما ذكره محمود شكري الألوسي: فتح المنان: ٤٥٣.

الشبهة السادسة : استدلالهم بقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ﴾^(١) . قالوا : إنه يدل على اتحاد الرب والإله^(٢) . فإن المشركين لم يأخذوهم رباً - كما تدعون - .

يجاب عن هذه الشبهة :

بأنه ليس في شيء من هذه الآية أن مشركاً قال في حق غير الله : إنه رب ، أي إنه خالق مدبر الكون ونحوه . . . ، وإنما في بعضها : اتخاذ الأرباب ، وهذا ليس نصّاً على أنهم مقرون بربوبيتهم وخالقيتهم ونحوها ، بل يحتمل أن يكون اتخاذهم الأرباب بمعنى :

١- صرف شيء من العبادة إليهم .

٢- بمعنى اتباع ما شرعوا لهم من تحريم الحلال وتحليل الحرام^(٣) .

٣- كما ذكره أحد العلماء - إن بعض البشر اتخذوا أرباباً من دون الله ، ومن اتخذ رباً سماه رباً إن كانت هذه التسمية لغة قومه ، وقريش ما كانت تتخذ آلهتها أرباباً ، والنصارى يسمون المسيح ربهم ، ولا يطلقون اسم الرب على من عبدوهم من دونه وإن اتخذوهم أرباباً وآلهة^(٤) .

حاصل الجواب : أنه ليس المراد من لفظة (الرب) في مثل هذا السياق (الخالق

(١) سورة آل عمران ، الآية : ٨٠ .

(٢) انظر ما ذكره الدجوي : مقالاته : ١ / ٢٥٠ ، ابن جرجيس : صلح الإخوان : ١٢٥ .

(٣) السهواني : صيانة الإنسان : ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٥٩ .

(٤) انظر ما كتبه الشيخ محمد رشيد رضا في تعليقه على صيانة الإنسان : ٤٥٠ ، وقال : راجع تفسير ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرَبَّهُمْ أَرْبَابًا ﴾ . . . الآية ، في الجزء العاشر من تفسير المنار : ٣١٩ / ١٠ - ٣٢٥ ، وقال : إن قوم إبراهيم اتخذوا الكواكب أرباباً والأصنام آلهة ، راجع قصته في الجزء السابع من تفسير المنار : ٧ / ٤٧٣ ، ٤٧٤ ، وانظر ما كتبه السهواني في صيانة الإنسان : ٤٥٤ .

الرازق مدبر الكون) حتى يلزم ما زعمه هؤلاء، بل المراد من الرب في مثل هذا السياق هو المعبود^(١)، فإنه قد يأتي بهذا المعنى - كما سبق - فلفظة (الرب) في هذه الآية بمعنى المعبود، ويدل عليه أيضاً ما ذكره المفسرون في بيان سبب نزول الآية: أن بعض اليهود والنصارى قالوا للنبي ﷺ: أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم؟ فقال رسول الله ﷺ: «معاذ الله أن نعبد غيره، أو نأمر بعبادة غيره، ما بذلك بعثني، ولا بذلك أمرني»، فأنزل الله هذه الآية^(٢).

الشبهة السابعة: أن المشركين من العرب ما كانوا يعترفون بالربوبية لله جل شأنه، بل كانوا مشركين بالله بعدم إيمانهم بالله رباً، والدليل عليه: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدَاوًا بَغِيرِ عِلْمٍ﴾^(٣). والمعنى^(٤): لو كانوا صادقين بأن عبادتهم لأصنامهم تقربهم إلى الله زلفى ما اجترأوا أن يسبوه انتقاماً ممن يسبون آلهتهم، فإن ذلك واضح جداً في أن الله تعالى في نفوسهم أقل من تلك الحجارة.

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

أولاً: أن سبهم الذي يخشى أن يقع عند سب آلهتهم هو مقابلتهم لمن سب معبودهم بمثل سبه يريدون محض المجازاة فيتجاوزون الحد فيها، كما يقع كثيراً من المختلفين في الدين والمذهب. وهذا كله من حب الذات والجهل

(١) انظر ما ذكره الآلوسي، أبو الثناء: روح المعاني: ٢٠٧/٣، والزمخشري في الكشاف: ٤٤٠/١، والقركي في تفسيره: ٩٦/١.

(٢) رواه ابن حاتم في تفسيره: ٦٧٠/٢، وابن جرير: ٢٣٢/٣، في جامع البيان.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٠٨.

(٤) انظر هذه الشبهة عند المالكي العلوي في مفاهيمه: ٢٧، والدجوي في المقالات: ٢٥٤/١.

الحامل على المعاقبة على الجريمة بارتكابها عينها، يهين والده المعظم عنده^(١).

الثاني: ليس المراد أنهم يسبونه صريحاً، ولكن يخوضون في ذكره فيذكرونه بما لا يليق به، ويتمادون في ذلك بالمجادلة فيزدادون في ذكره بما لا يليق بالله تعالى^(٢).

الثالث: أن معنى سبهم لله تعالى: عييبهم لأمر المسلمين فيعود ذلك إلى الله تعالى، لا أنهم كانوا يصرحون بسب الله تعالى؛ لأنهم كانوا يقرون أنه خالقهم وإن أشركوا به^(٣).

الرابع: أنهم ربما كان في جهالهم من كان يعتقد بأن إله محمد شيطان يحمله على ادعاء الرسالة، وليس خالق السموات والأرض، فكان يشتم إله محمد على هذا التأويل^(٤).

الخامس: أن هؤلاء يعلمون أن الله أجل وأعظم من أصنامهم، ولكن تهوى أنفسهم هذه الأصنام أكثر وتحبها حباً أفضل من حب الله تعالى في أشياء مخصوصة باعتبارات مخصوصة، وليس تفضيلاً مطلقاً^(٥).

السادس: معنى السب لله تعالى هو تماديهم في الشرك به، فالشرك مسبة لله، وأي مسبة أعظم من عبادة غيره معه أو ادعاء الولد والصاحبة له؟^(٦).

(١) انظر ما ذكره محمد رشيد رضا: في تفسير المنار: ٥٥٣/٧، ٥٥٤، والآلوسي في روح المعاني: ٢٥١/٧.

(٢) انظر ما ذكره الراغب في المفردات، مادة (سب): ٢٢٠.

(٣) انظر ما ذكره ابن الجوزي في زاد المسير: ١٠٢/٣.

(٤) انظر ما ذكره الرازي في تفسيره: ١٤٧/٧.

(٥) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في منهاج السنة النبوية: ٣٩٧/٥.

(٦) انظر ما ذكره الرازي في تفسيره: ١٤٧/٧.

وهناك وجوه أخرى في توجيه هذه الآية، منها: أن المراد بسب الله: سب رسوله، أو أن الآية في القائلين بالدهر، ونفاة الصانع، وهذه الوجوه ضعيفة لا تناسب سياق الآية.

الشبهة الثامنة: تشبههم بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَيْكَ شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (١).

وجه الاستدلال: لو كان الله هو الرب المعترف به لديهم لما كان حرمة أقل في نفوسهم من الحجارة والأوثان (٢).

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

إن الآية - بحمد الله - تدل على عكس فهم هذا الزاعم، وذلك أن معناها كما ذكره ابن عباس ومجاهد: أنهم يسمون الله جزءاً من الحرث، ولشركائهم وأوثانهم جزءاً، فما ذهب به الريح أو سقط من جزء أوثانهم إلى جزء الله رده وقالوا: الله غني عن هذا، وأما ما ذهب من جزء الله إلى جزء أوثانهم لم يردوه وقالوا: إنها فقيرة ومحتاجة.

وقال السدي: (إذا هلك الذي يصنعون لشركائهم وأوثانهم وكثر الذي لله قالوا: ليس بد لآلهتنا من نفقة، وأخذوا الذي لله فأنفقوه على آلهتهم، وإذا أجذب الذي لله وكثر الذي لآلهتهم قالوا: لو شاء أزكى الذي له، فلا يردون عليه شيئاً مما للآلهة) (٣).

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٣٦.

(٢) انظر ما ذكره المالكي في مفاهيمه: ٢٧.

(٣) الطبري في تفسيره: ٤١/٨، ٤٢. وانظر ما نقله البغوي في تفسيره: ١٣٣/٢، وابن كثير في =

فهذان التفسيران يدلان على أن الله تعالى أعظم في نفوسهم من آلهتهم،
لوصفهم الله تعالى بالغني على التفسير الأول، وبالمشيئة المطلقة على الثاني،
ولوصفهم أوثانهم بالفقر والحاجة، وعدم المشيئة.

الشبهة التاسعة: إن قول أبي سفيان يوم أحد (اعل هبل)^(١) أن يعلو في
تلك الشدة يدل صراحة على أنهم كانوا يعبدون الله كعبادة الأصنام الأخرى
وليس لكونه رياحتي باعترافهم^(٢).

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

إن معنى (اعل هبل): ظهر دينك^(٣)، أو أظهر دينك^(٤)، وعلى هذا فهو
يخبر بظهور دين هبل على دين المسلمين وليس على خالق السموات والأرض،
أو يدعوه بأن يظهر دينه على دين المسلمين.

ولو سلمنا أن معناه: أن هبل أعلى من إله المسلمين فهو على قصد أن إله
المسلمين غير خالق السموات والأرض، فإن المشركين لا يعترفون بأن الله هو
الذي أرسل محمداً ﷺ، بل يقولون: إنه ساحر، وكاذب وشاعر إلى آخر
ذلك. ويدل عليه قصة الحديدية صراحة.

وإذا كان هناك احتجاج بكلام الكفار في الحرب فيقال لهذا القائل: ماذا
تقول في كلام أبي جهل يوم بدر: (اللهم أقطعنا للرحم وأتانا بما لا نعرف فأحنه

= تفسيره: ١٧٩/٢، والرازي في تفسيره: ٢١٥/٧.

(١) رواه البخاري في الصحيح: ٣٤٩/٧، برقم: ٤٠٤٣.

(٢) انظر هذه الشبهة عند العلوي المالكي في مفاهيمه: ٢٧.

(٣) انظر ما ذكره الحافظ في الفتح: ٣٥٢/٧، ونقله عن ابن إسحاق، وفسره الكلبي أيضاً
بمعنى: علا دينك. انظر الأصنام: ٢٨.

(٤) انظر ما نقل السهيلي عن ابن إسحاق في الروض الأنف: ١٧٠/٣.

الغداة فكان ذلك استفتاحاً منه فنزلت: ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ
الْفَتْحُ﴾ (١)(٢).

والمقصود: أن القول بترادف الرب والإله غير صحيح، وبالتالي لا يقال:
إن من أقر بالله رباً، يكون مسلماً خالصاً فليدع ما شاء من دون الله، لا يخرج
ذلك عن إسلامه - كما يقول به بعض المتصوفة وبعض الأشاعرة والماتريدية - .
الشبهة الثانية: ومن الشبه التي يستدل بها المتصوفة على جواز دعاء غير الله
في الشدائد والاستغاثة به هو زعمهم بأنهم يدعون الأنبياء والصالحين
ليتوسطوا لهم إلى الله .

ولها صورتان عند المتصوفة قديماً وحديثاً .

الأولى: صورة فلسفية منطقية كلامية .

والثانية: صورة أمية عامة عادية .

أما الصورة الأولى فتقريرها: أن النفوس التي فارقت أبدانها أقوى من
النفوس المتعلقة بالأبدان من بعض الوجوه؛ لأنها لما فارقت أبدانها زال عنها
الغطاء والوظء، وانكشف لها عالم الغيب، فالإنسان إذا ذهب إلى قبر إنسان
قوي النفس كامل الجوهر شديد التأثير، ووقف عند قبره ساعة، وتأثرت نفسه
من تلك التربة، حصل لنفس هذا الزائر تعلق بتلك التربة، وقد عرفت أن لنفس
ذلك الميت تعلقاً بتلك التربة أيضاً، فحينئذ يحصل لنفس الحي ولنفس الميت
ملاقاة بسبب اجتماعهما على تلك التربة، فصارت هاتان النفسان شبهتين

(١) سورة الأنفال، الآية: ١٩ .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في المسند: ٥ / ٤٣١، وابن جرير في تفسيره: ٩ / ٢٠٧، والحاكم في
المستدرک: ٢ / ٨٢، وسنده صحيح . انظر ما ذكره مقبل الوادعي في الصحيح المسند من
أسباب النزول: ٧٢ .

بمرأتين صقيلتين وضعتا بحيث ينعكس الشعاع من كل واحدة منهما إلى الأخرى .
وبهذا السبب ينعكس النور من نفس الميت المزور إلى نفس هذا الحي
الزائر، وبهذا الطريق تصير تلك الزيارة سببًا لحصول المنفعة الكبرى، فهذا
هو السبب الأصلي في شرعية الزيارة، ولهذا ينتفع بزيارة القبور والاستعانة
بنفوس الأخيار من الأموات في استئزال الخيرات واستدفاع الملمات^(١).
فهذه فلسفة المتفلسفة منهم^(٢).

وبطلان هذا القول أظهر من الشمس في رابعة النهار، فلا يشتغل بالرد عليه .
وأما الصورة الثانية: فتقريرها عند العامة على جواز الاستغاثة بالأموات
عند الكربات بل على وجوبها - عندهم - أن الأنبياء عليهم السلام والأولياء -
كما يزعمون - واسطة في العون والمدد والإغاثة بين الله وبين المكرويين
المضطرين، لعلو شأنهم ورفيع درجاتهم عند الله، وأن المكروب المستغيث
يرى نفسه ملطخًا بالذنوب، فهو بعيد عن الله تعالى لا يصل إليه بواسطة أحبابه
من الأولياء الذين يشفعون لهم عند الله تعالى . فكما أنه لا يمكن للرعايا
الوصول إلى الملوك إلا بواسطة الوزراء والأمراء، كذلك لا يمكن الوصول
إلى الله لإنجاح الحوائج بواسطة الأنبياء والأولياء^(٣).

- (١) انظر هذه الصورة عند أغلب المتصوفة المتفلسفة منهم: ما ذكره الرازي في المطالب العالية:
٢٧٥/٧ - ٢٧٧، والتفتازاني في شرح المقاصد: ٧٢/٢، والنبهاني في شواهد الحق:
١٥١، والكوثري في مقالاته: ٣٨٣ - ٣٨٦، وفي إرغام المرید: ٤٦ - ٤٨، وفي تبديد
الظلام: ١٦٠ - ١٦٢. وقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى:
١٦٧/١، ١٦٨ مثل هذا القول عن بعض القبوريين. ولقد استفدت في جمع بعض هذه
المعلومات مما ذكره الشيخ شمس الدين السلفي في رسالته: جهود علماء الحنفية في الرد
على القبورية (٢/ ١٢٨١ - ١٣٠٨).
- (٢) انظر أيضًا ما ذكره الرازي في المطالب العالية: ٢٢٨/٧.
- (٣) انظر تقرير هذه الصورة من الشبهة في ما ذكره ابن جرجيس في صلح الإخوان: ١٤١، ١٤٢،

يجاب عن هذه الشبهة في تشبثهم بكلمة الواسطة بما يلي :

١- إن المتصوفة في تشبثهم بكلمة الواسطة ملبسون ومدلسون، حيث إنهم خلطوا الباطل بالحق، فإن كون الأنبياء عليهم الصلاة والسلام واسطة بين الله وبين سائر الناس، يحتمل معنى حقاً ومعنى باطلاً؛ فمن أراد أنهم واسطة في تبليغ أوامر الله ونواهيه، وبيان دينه وشرعه، وتوضيح ما يحبه الله ويرضاه، وما يكرهه، فهذا معنى حق وصواب. وإن أراد بالواسطة أن الأنبياء والأولياء واسطة بين العباد وبين رب العباد في جلب المنافع ودفع المضار، والرزق، والنصر، والإغاثة، وكشف الكربات؛ فهذا من أعظم الشرك بالله الذي كفر الله به المشركين.

ولشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - كلام نفيس في هذا المجال أريد أن أنقل منه مقتطفات. قال - رحمه الله - بعد أن أثبت بأن الأنبياء والرسل واسطة بين الله وبين الخلق في تبليغ الرسالة بكل ما تحمله هذه العبارة من العقائد والعبادات والأحكام الشرعية بشتى أنواعها، قال راداً على الذين يزعمون بأن الأنبياء والأولياء والصالحين وسائط بين الله وبين خلقه في دفع المضار وجلب المنافع: (وإن أراد بالواسطة أنه لا بد من واسطة في جلب المنافع ودفع المضار مثل أن يكون واسطة في رزق العباد ونصرهم وهداهم يسألونه ذلك ويرجعون إليه فيه، فهذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين، حيث اتخذوا من دون الله أولياء وشفعاء، يجتلبون بهم المنافع ويدفعون بهم المضار. لكن الشفاعة لمن يأذن الله له فيها حق، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ

= والنهباني في شواهد الحق: ١٣٩ - ١٤١، و٢٦٩ - ٢٧٥، و٤٤٧. والداجوي الحنفي في البصائر: ٤٩، والنوري في الردود: ٢٥٨، والمالكي في مفاهيمه: ٤٣، وابن مرزوق في براءة الأشعرين: ٢٢٦، والتوسل بالنبي وجملة الوهابيين: ١٩٣.

وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾

وقال الله تعالى: ﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ (١)
وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴿٢﴾ .

وقالت طائفة من السلف: كان أقوام يدعون المسيح وعزير والملائكة،
فبين الله لهم أن الملائكة والأنبياء لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويلاً،
وأنهم يتقربون إلى الله ويرجون رحمته ويخافون عذابه، قال تعالى: ﴿ مَا كَانَ
لِبَشَرٍ أَنْ يُوتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿١﴾ وَلَا
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (٢) .

فبين سبحانه أن اتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً كفر، فمن جعل الملائكة
والأنبياء وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع ودفع المضار
مثل أن يسألهم غفران الذنوب وهداية القلوب وتفريج الكرب وسد الفاقات
فهو كافر بإجماع المسلمين . . . إلى أن قال - والمقصود هنا أن من أثبت
وسائط بين الله وبين خلقه كالوسائط التي تكون بين الملوك والرعية فهو
مشرك، بل هذا دين المشركين عباد الأوثان، كانوا يقولون: إنها تماثيل
الأنبياء والصالحين، وإنها وسائل يتقربون بها إلى الله، وهو من الشرك الذي

(١) سورة السجدة، الآية: ٤ .

(٢) سورة سبأ، الآيتان: ٢٢، ٢٣ .

(٣) سورة آل عمران، الآيتان: ٧٩، ٨٠ .

أنكره الله على النصرى، حيث قال: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُءُوسَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحٰنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (١) (٢).

ويقول الشيخ عبد اللطيف في رده على ابن جرجيس الحنفي البغدادي الذي استدل على جواز دعاء غير الله والاستغاثة به بكونهم وسائط بين الله وبين عباده، قال: (فالقول بجواز الاستغاثة بغير الله ودعاء الأنبياء والصالحين وجعلهم وسائط بين العبد وبين الله والتقرب إليهم بالنذر والنحر والتعظيم بالحلف وما أشبهه مناقضة ومنافاة لهذه الحكمة التي هي المقصودة بخلق السموات والأرض وإنزال الكتب، وإرسال الرسل وفتح لباب الشرك في المحبة والخضوع والتعظيم، ومشافة ظاهرة لله ورسوله، ولكل نبي كريم، والنفوس مجبولة على صرف ذلك المذكور من العبادات إلى من هو أهل لكشف الشدائد وسد الفاقات وقضاء الحاجات من الأمور العامة التي لا يقدر عليها إلا فاطر الأرض والسموات) - إلى أن قال - (الوجه الثاني: أن هذا بعينه قول عباد الأنبياء والصالحين من عهد قوم نوح إلى أن بعث إليهم خاتم النبيين، ولم يزيدوا على ما ذكره هؤلاء الغلاة فيما انتحلوه من الشرك الوخيم، والقول الذميمة، كما حكى الله عنهم ذلك في كتابه الكريم، قال تعالى: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا

(١) سورة التوبة، الآية: ٣١.

(٢) ابن تيمية - رحمه الله - : الواسطة بين الحق والخلق: ١١.

(٣) سورة يونس، الآية: ١٨.

إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴿١﴾ .

وقال تعالى: ﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ صَلَّوْا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾ ﴿٢﴾ .

فهذه النصوص المحكمة صريحة في أن المشركين لم يقصدوا إلا الجاه والشفاعة والتوسل بمعنى جعلهم وسائط تقربهم إلى الله، وتقضي حوائجهم منه تعالى، وقد أنكر القرآن هذا أشد الإنكار، وأخبر أن أهله هم أصحاب النار، وأن الله تعالى حرم عليهم الجنة دار أوليائه الأبرار. وجمهور هؤلاء المشركين لم يدعوا الاستقلال ولا الشركة في توحيد الربوبية، بل أقرؤا واعترفوا بأن ذلك لله وحده، كما حكى سبحانه وإقرارهم واعترافهم بذلك في غير موضع من كتابه.

فحاصل ما ذكر من جواز الاستغاثة والدعاء والتعظيم بالنذر والحلف مع نفي الاستقلال وأن الله يفعل لأجله هو عين دعوى المشركين وتعليلهم وشبههم لم يزيدوا عليه حرفاً واحداً، إلا أنهم قالوا: قربان وشفعاء، والغلاة سمو ذلك: توسلاً، فالعلة واحدة، والحقيقة متحدة...).

ثم قال الشيخ بعد أن ذكر الوجه الثالث الذي أثبت فيه بأن الله سبحانه وتعالى أمر عباده بإفراده بالدعاء والاستغاثة وإنزال الحاجات به دون غيره، حيث أورد آيات وأحاديث كثيرة في هذا المجال، وأخيراً قال: (وعلى القول بجعل الوسائط بين العباد وبين الله تقلع أصول هذا الأصل العظيم الذي هو قطب رحي الإيمان، وينهدم أساسه الذي ركب عليه البيان، فأى فرح وأي نعيم،

(١) سورة الزمر، الآية: ٣.

(٢) سورة الأحقاف، الآية: ٢٨.

وأى فاقة سدت، وأى ضرورة دفعت، وأى سعادة حصلت، وأى أنس واطمئنان، إذا كان التوجه والدعاء والاستغاثة والذبح والنذر لغير الملك الحنان المنان . . .

فصلاح السموات والأرض بأن يكون الله سبحانه هو إلهها دون ما سواه، ومستغاثها الذي تفرع إليه وتلجأ إليه في مطالبها وحاجاتها . . . وأن الشرع الذي جاء به محمد ﷺ والسنة التي سنها في قبور الأنبياء والصالحين وعامة المؤمنين تنافي هذا القول الشنيع . . . وتبطله وتعارضه؛ فإنه ﷺ سن عند القبور ما صحت به الأحاديث النبوية وجرى عليه عمل علماء الأمة من السلام عند زيارتها، والدعاء لأصحابها وسؤال الله العافية لهم، من جنس ما شرعه من الصلاة على جنائزهم، ونهى عن عبادة الله عند القبور والصلاة فيها وإليها، وخص قبور الأنبياء والصالحين بلعن من اتخذها مساجد يعبد فيها الله تعالى، ويدعى، وتواترت بذلك الأحاديث خرجها أصحاب الصحيحين وأهل السنن، ومالك في موطنه، فمنها قوله ﷺ: «اللهم لا تجعل قبوري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(١).

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه: «قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٢). . . ثم قال الشيخ عبد اللطيف: (ومن شم رائحة العلم وعرف شيئاً مما جاءت به الرسل عرف أن هذا الذي قاله الغلاة من جنس عبادة الأصنام والأوثان، مناقض لما دلت عليه السنة والقرآن، ولا يستريب في ذلك عاقل من نوع الإنسان . . . وأن من أعرض عن الله وقصد غيره، وأعد ذلك الغير لحاجته

(١) مالك في الموطأ: ١/١٧٢، وأحمد في المسند: ٢/٢٤٦، وصححه الألباني في تحذير

الساجد من اتخاذ القبور مساجد: ٢٦.

(٢) سبق تخريجه في ص: ٥٩٠.

وفاقته، واستغاث به ونذر له ولاذ به؛ فقد أساء الظن بربه، وأعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به، فإن المسيء به الظن قد ظن خلاف كماله المقدس؛ فظن به ما يناقض أسماءه وصفاته، ولهذا توعد سبحانه وتعالى الظانين به ظن السوء بما لم يتوعد به غيرهم كما ذكره تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوِّءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (١).

وقال تعالى - لمن أنكر صفة من صفاته -: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُصَبِّحْتُمْ مِنَ الْخُسُوفِينَ﴾ (٢).

وقال تعالى عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۖ أَيْكَاءَ إِلَهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ۗ ﴿٨١﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۗ ﴿٨٢﴾﴾ (٣).

قال الشيخ عبد اللطيف: (أي فما ظنكم أن يجازيكم إذا لقيتموه قد عبدتم غيره، وما ظننتم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أحوجكم ذلك إلى عبودية غيره، فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير وأنه غني عن كل ما سواه، فقير إليه كل من عداه، وأنه قائم بالقسط على خلقه، وأنه المنفرد بتدبير خلقه لا يشرك فيه غيره، والعالم بتفاصيل الأمور فلا تخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده لا يحتاج إلى معين، والرحمن بذاته فلا يحتاج في رحمة إلى من يستعطفه).

وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فإنهم محتاجون إلى من يعرفهم

(١) سورة الفتح، الآية: ٦.

(٢) سورة فصلت، الآية: ٢٣.

(٣) سورة الصافات، الآيات: ٨٥-٨٧.

أحوال الرعية وحوادثهم من الوسطاء الذين يعينونهم على قضاء حوائجهم، وإلى من يسترهم ويستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة لحاجتهم وعجزهم وضعفهم وقصور علمهم. فأما القادر على كل شيء، الغني بذاته عن كل شيء، العالم بكل شيء، الرحمن الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء؛ فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه تنقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده، وظن به ظن السوء، وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده، ويمتنع في العقول والفطر، وقبحه مستقر في العقول السليمة فوق كل قبيح^(١).

والخلاصة: أن شبهة الوساطة التي يحتج بها المتصوفة لدعاء غير الله من الأنبياء والأولياء هي نفس الشبهة التي وقع بسببها أمم كثيرة في الإشراك بالله حيث دعوا الأنبياء والأولياء بحجة أنهم يتوسطون لهم إلى الله، وقد وصفهم الله تعالى بالمشركين لوقوعهم في دعاء غير الله من الأنبياء والصالحين، فكل من فعل مثل فعلهم فهو مثلهم، ويتناول الحكم الذي حكم الله به على أسلافهم من عبدة القبور.

ثم إن الله سبحانه وتعالى أقرب إلينا من جبل الوريد، كما ذكره تعالى: ﴿وَمَنْ أَرْبُّ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلِ الْوَرِيدِ﴾^(٢)، فلا حاجة إلى الوسطاء بين الله وبين عباده، ولذا فقد أمر الله سبحانه عباده المؤمنين أن يدعوه ويطلبوا منه ما يريدونه رأساً بلا وسائط، فقال تعالى: ﴿أَدْعُوا أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنْ أَلَّيْتُمْ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَمِعُوا خَلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾^(٣).

(١) عبد اللطيف آل الشيخ: منهاج التأسيس نقلاً عن غاية الأمانى: ٢٦٣/١ - ٢٧٥، وأصل

الكلام لابن القيم في الجواب الكافي: ٣٣٠ - ٣٣٤.

(٢) سورة ق، الآية: ١٦.

(٣) سورة غافر، الآية: ٦٠.

وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ (١).

وعلى هذا فحجة المتصوفة بأنهم يدعون الأنبياء والأولياء لأنهم وسطاء بينهم وبين الله حجة باطلة أتوا بها من عند أنفسهم، وليس لهم أي دليل يستندون عليه من الكتاب والسنة لإثبات شرعية استدلالهم بهذه الحجة، بل إن دعاء الأنبياء والأولياء بهذه الحجة هو عين الإشراك بالله - كما سبق لنا -.

٢- إن المتصوفة القبورية في جعلهم الصالحين واسطة بين الخلق وبين الحق تعالى لدفع المضرات وجلب الخيرات مشبهة مرتين بتشبيهين من جهتين اثنتين، فمرة شبهوا المخلوق بالخالق في صفات الكمال فصاروا مشبهة^(٢) حيث رفعوا المخلوقين فوق منزلتهم ووصفوه بصفات الله من العلم والقدرة والسمع والإغاثة ونحوها، فعبدوهم من دون الله تعالى^(٣).

ومرة شبهوا الخالق بالمخلوق في صفات النقص، وذلك؛ حيث إنهم قد قاسوا رب العالمين، خالق السموات بالملوك والسلطين الذين لا يتوصل إليهم إلا بالأمراء والوزراء^(٤)، ومن المعلوم - كما سبق معنا - أن أصل الشرك هو التشبيه والتشبه.

٣- إن هذه الوسطة باطلة من أصلها؛ إذ فيها قياس الله على الملوك، وهذا من أفسد القياس في العالم، وهو قياس مع الفارق من عدة أوجه:

- (١) سورة البقرة، الآية: ١٨٦.
- (٢) انظر ما ذكره محمود شكري الآلوسي: في فتح المنان: ٤٦٢.
- (٣) انظر ما ذكر ابن العز في شرح الطحاوية: ٢٣٧، طبعة المكتب الإسلامي، وما ذكره محمود شكري الآلوسي في بلوغ الأرب: ٢/٢١٨-٢٢٠، وفي فتح المنان: ٤٧٨-٤٨٠.
- (٤) راجع ما قاله الشيخ ولي الله الدهلوي في الفوز الكبير: ٣٧.

الأول: أن الملوك لأجل جهلهم بحقائق الأمور وعدم علمهم بأحوال الرعية - يحتاجون إلى وسائط من الأمراء والوزراء والندماء والوجهاء والعرفاء ليبلغوهم أحوال الرعية، ويرفعوا إليهم حوائجهم، بخلاف عالم الغيب والشهادة الذي لا تخفى عليه خافية، فمن ظن أن الله تعالى مثل الملوك فهو كافر.

الثاني: أن الملوك عاجزون عن تدبير أمورهم والقيام على حقوق رعاياهم ودفع أعدائهم، فهم في حاجة إلى أعوان وأنصار من الوزراء ليعينوهم في تدبير مملكتهم وسياسة رعاياهم وحفظ بلدانهم وأوطانهم، بخلاف رب الكائنات، الخالق، الحي، القيوم، القادر، المالك، الغني، القاهر، القوي، العزيز، فمن ظن أن الله تعالى مثل الملوك فهو كافر.

الثالث: أن الملوك ليسوا مرادين لنفع الرعية والإحسان إليهم ورحمتهم إلا بمحرك يحركهم من خارج، فاحتاجوا في ذلك إلى الشفعاء والنصحاء ينصحون ويشفعون عندهم للمضطرين والمكروبين من رعاياهم، ليقوموا بقضاء حوائجهم بهذا الترغيب والنصيحة والشفاعة.

بخلاف الله رب العالمين، الرحمن الرحيم، الرؤوف، الذي هو أرحم الراحمين، وأرحم بخلقه من أية والدة بولدها، ومن ظن أن الله تعالى مثل الملوك فقد كفر كفرًا مبيحًا.

الرابع: أن الملوك مضطرون إلى قبول شفاعة أمرائهم ووزرائهم لحاجتهم إليهم في حفظ البلاد وسياسة العباد؛ فالملوك يقبلون شفاعتهم بإذنتهم وبدون إذنتهم لمن يرضون عنه وللمن يسخطون عليه، بخلاف رب الأرباب فإنه غني، حي، قيوم، لم يتخذ صاحبة ولا ولدًا، ولم يكن له شريك في الملك، ولم يكن له ولي من الدن، وهو مالك الأكوان، ليس له لأحد فيها من شرك، ولا له

من خلقه من ظهير، فهو سبحانه وتعالى لا يقبل الشفاعة إلا لمن أذن له، ورضي له قولاً، ومن ظن أن الله تعالى مثل الملوك فقد كفر كفرًا صريحًا.

فتبين أن قياس الخالق على المخلوق قياس مع الفارق^(١).

٤- إن شبهة الوساطة باطلة من أساسها، بل تصور وجود الوساطة هاهنا غير وارد أصلاً، وذلك لوجوه:

الأول: أن الأموات لا يعلمون بحال المضطرين المكروبين المستغيثين بهم، فكيف يشفعون لهم؟ وكيف يكونون واسطة بينهم وبين الله؟

الثاني: أن الأموات لا تصرف لهم في الكون - كما سبق أن استدللنا لهذا القول من القرآن والسنة - فكيف يتصرفون تصرف الشفعاء والوزراء؟

الثالث: أن الأموات لا يسمعون دعاء المستغيثين بهم، فكيف يمكن لهم الشفاعة والتوسط بدون أن يسمعو انداءهم؟

الرابع: أنه لم يثبت في الشرع أن الميت يشفع لمن يستغيث به.

٥- أن ما زعموا من أن العاصي - نظرًا لكثرة ذنوبه - ليس له اللجوء إلى الله مباشرة، وأنه أولى به أن يستصحب أحد المقربين قبل مناجاة رب العالمين، أن ذلك كلام لا أصل له في الإسلام قط، لأن إبليس - رمز العصاة ورأس الملحونين - لما دعا ربه مباشرة أجيبت دعوته: ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾^(٢) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ^(٣) إِنَّ يَوْمَ الْوَعْدِ الْمَعْلُومِ^(٤) ﴿٣٨﴾^(٥).

٦- إن كون هذا الرجل صالحًا، أو وليًا من أولياء الله هذا ليس إلا عمله

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في الوساطة بين الحق والخلق: ١٥-١٨، وما ذكره ابن القيم في إغاثة اللهفان: ١/٣٣٩-٣٤٤.

(٢) سورة الحجر، الآيات: ٣٦-٣٨.

الخاص، لا دخل فيه للمستغيث أبدًا، فكيف يتدخل أحدنا في عمل الغير؟
أليس يعد من الحمق إذا قلنا: يارب، أعطنا هذا الشيء لأن فلان الولي عبدك
كثيرًا؟ هذا شيء بدهي في العقل ومعلوم بطلانه عند العقلاء.

الشبهة الثالثة: اعتقادهم أن الأنبياء والأولياء أحياء في قبورهم فلا مانع
من التوسل بهم^(١):

ويستدلون على ذلك بما يلي:

أ- أن النبي ﷺ حي في قبره حياة دنيوية، بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَا أُنذِرُ
تَنَكُّهُمُ أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾^(٢). قالوا: فالنبي ﷺ حي في قبره حياة دنيوية،
ولذلك لا تجوز مناكحة أزواجه ﷺ، لأن الحي لا يجوز نكاح زوجته^(٣).

الرد على هذه الشبهة باختصار ما يلي:

إن هذا القول الذي قالوه في النبي ﷺ لم يقله أحد من المفسرين السابقين،
وإنما هو قول مبتدع، وتفسير - بل تأويل - باطل من قبل هؤلاء المتأخرين.
وكل خير في اتباع من سلف، وكل شر في ابتداع من خلف.

ثم إن الصحيح الذي لا مرية فيه: أن حياة الأنبياء برزخية لا نعرف
كنهها، وليس ما ذكروه فيه أي دليل على كون تحريم نكاح أزواج النبي ﷺ

(١) انظر ما ذكره ابن جريج في المنحة الوهية: ٢٥، وصلاح الإخوان له: ٥٢، ١٠٠، ١٠١.
والكوثري في المقالات: ٣٨٧، وفي تبديد الظلام: ١٥٥، ١٦١، ١٦٢، والداجري في
البصائر: ١٦-٢٣، والسبكي في شفاء السقام: ١٤٩-١٥٩.

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ٥٣.

(٣) وهو قول جميع الديوبندية المتصوفة الحنفية، انظر ما كتبه السهارنفوري في المهند على
المفند: ٣٨، ٣٩. وانظر أيضًا ما كتبه السيوطي في إنباء الأذكيا في حياة الأنبياء، ضمن
الحاوي له: ٢/٣٣٤.

لأجل حياته ﷺ، وإنما لكونهن كالأمهات، فكما أن الأمهات لا تنكحهن الأولاد بعد موت الآباء فهنا أيضاً هكذا. وأدل دليل على هذا ذهاب بعض العلماء إلى أن مطلقة رسول الله أيضاً لا تحل لأحد^(١).

أو لأنهن زوجاته في الآخرة.

أو لإكرام النبي ﷺ أن يطأهن أحد بعده.

أو لإكرامهن أيضاً: حيث قصرهن على رسول الله ﷺ، وقصره عليهن خير لهن.

أو أن الله عز وجل أعطاهن هذا الفضل لما صبرن على الرسول في حياته بدون التفات إلى متاع الحياة الدنيا. قال ابن القيم:

لكن رسول الله خص نساؤه	بخصيصة عن سائر النسوان
خيرن بين رسوله وسواه فاختر	رن الرسول لصحة الإيمان
شكر الإله لهن ذاك وربنا	سبحانه للعبد ذو شكران
قصر الرسول على أولئك رحمة	منه بهن وشكر ذي الإحسان
وكذاك أيضاً قصرهن عليه مع	سلم بلا شك ولا حسيان ^(٢)

٥- لا تلازم بين الحياة وبين طلب شيء منهم، فمثلاً: هؤلاء شهداء أحد معروف مكانهم وفضلهم، معروفة قبورهم، لم يذهب إليهم أحد من المسلمين من صحابة الرسول ﷺ في حياته ولا بعد مماته يسألونهم الدعاء والشفاعة ولا توسلوا بهم.

(١) انظر ما ذكره الجصاص في تفسيره: ٥ / ٢٤٢، ٢٤٣، والآلوسي في روح المعاني: ٧٣، ٧٢ / ٢٢.

(٢) ابن القيم: النونية: ١٤ / ٢ مع شرح الهراس.

وهم أحياء حياة برزخية بنص القرآن: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (١١) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٢﴾ ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٣) ﴿ (١) .

فلماذا ترك أولئك طلب الدعاء من هؤلاء الشهداء؟ بل الثابت عنهم أنهم كانوا يدعون لهم، لا أنهم يسألونهم الدعاء. وهم أحياء بنص كريم، لكن حياتهم ليست كحياتنا على الأرض. نعلم منه أنهم وإن كانوا أحياء حياة برزخية لا نعلم حقيقتها فهي مختلفة في ما يقدر عليهم عن حياتهم في الدنيا.

٦- أخرج مسلم في الصحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن خير التابعين رجل يقال له أويس^(٢)، وله والدة، وكان به بياض، فمروه فليستغفر لكم»^(٣). وفقه هذا الحديث الصحيح أن الرسول ﷺ أرشد عمر أن يطلب الدعاء من أويس وهو تابعي، وأين منزلته من منزلة رسول الله ﷺ؟ فأرشده الرسول ﷺ إلى أن يدعو له المفضل ويترك طلب الدعاء من خير الخلق في قبره، وهذا دليل واضح في أن الفرق هو تغير نوع الحياة، وقدرة الحي على الدعاء للمعين، بخلاف من حياته

(١) سورة آل عمران، الآيات: ١٦٩-١٧١.

(٢) هو أويس بن عامر القرني - يفتح القاف والمهمله، ثم نون -، من مذحج، مخضرم، أرسل وروى له مسلم أشياء من كلامه، شهد صفين مع علي وقتل يومئذ، وهو سيد التابعين كما رواه مسلم في الصحيح، وله مناقب مشهورة. ولكن قال البخاري: في أحاديثه نظر. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٤١.

(٣) مسلم في الصحيح: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أويس القرني رضي الله عنه: ١٩٦٨/٤، برقم: ٢٥٤٢.

برزخية .

فإذا كان هذا في حق الرسول ﷺ وهو أحسن حالاً في القبر على الإطلاق، فكيف بمن يطلب الدعاء من الآخرين؟

ثم إن الأولياء - الذين يذهبون إلى قبورهم ويتوجهون إلى مشاهدهم طالبين لهم الدعاء - ليس لهم أي دليل على وجود حياتهم مثل حياة الأنبياء والشهداء، وإنما قاسوا على حياة الأنبياء والشهداء، ومعلوم أن هذا قياس مع الفارق؛ إذ لا دليل على وجود الحياة لأوليائهم في قبورهم .

ب- زعمهم أن النبي ﷺ حي في قبره بدليل عدم قسمة تركته، كما جاء في الحديث النبوي أنه ﷺ قال: «لا نورث ما تركناه فهو صدقة»^(١). قالوا: إن علة النهي عن قسمة التركة كونه حياً في قبره حياة دنيوية، فإن الحي لا يورث^(٢).

ويرد على هذا القول: بأن العلة ليس كونه حياً كما زعمته المتصوفة، بل قد ذكر الرسول الحكمة فيه في نفس الحديث بأن ما تركه صدقة. وقد جاء في رواية أخرى أنه ﷺ قال: «لا يقتسم ورثتي ديناراً ولا درهماً، ما تركت بعد نفقة نسائي ومثونة عاملي فهو صدقة»^(٣).

(١) البخاري في الصحيح: كتاب المناقب، برقم: ٣٧١٢، ونحوه برقم: ٣٠٩٢ في كتاب فرض الخمس، وبرقم: ٣٠٩٤، وفي كتاب المغازي برقم: ٤٠٣٤، ٤٠٣٦، ٤٢٤١، وفي كتاب النفقات برقم: ٥٣٥٨، وفي كتاب الفرائض: برقم: ٦٧٢٥، ٦٧٢٨، ٦٧٣٠، وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، برقم: ٧٣٠٥، وقد رواه الإمام مسلم في صحيحه في كتاب الجهاد والسير برقم: ١٧٥٧، ١٧٥٨، ١٧٥٩، ١٧٦١، وأبو داود في كتاب الفرائض، برقم: ٦٧٣٠، ومالك في الموطأ برقم: ١٨٧٠، وأحمد في المسند برقم: ١٤.

(٢) انظر ما ذكره السهاري نفوري في المهند على المفند: ١٥٩-١٦٥.

(٣) رواه البخاري في كتاب الوصايا، برقم: ٢٧٧٦، ونحوه برقم: ٣٠٩٦، ٦٧٢٩، والإمام مسلم في الجهاد والسير، برقم: ١٧٦٠.

ج- استدلال القبورية المتصوفة بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَجِيمًا﴾ (١).

وجه الاستدلال: أن الرسول ﷺ حي في قبره، وإلا لما جاز طلب الاستغفار منه (٢). وما دام أنه حي في قبره وقد أمر في الآية بطلب الاستغفار منه، فإنه يكون مرغوباً فيه وليس منهيًا عنه.

يجاب عن هذا الاستدلال بما يلي:

إن الآية وردت في قوم معينين، وليس هناك لفظ عام حتى يقال: إن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص المورد، بل الألفاظ الدالة الواقعة في هذه الآية كلها ضمائر. وقد ثبت في مقره أن الضمائر لا عموم لها (٣).

إن المقصود بهذه الآية المعجىء إلى الرسول ﷺ في حياته فقط، فإن هذه الآية نزلت في شأن المنافقين الذين دعوا إلى الله وحكم رسوله ﷺ فصدوا واحتكموا إلى الطاغوت، فظلموا أنفسهم، ولم يجئوا إلى رسول الله ﷺ تائبين منيبن ليستغفروا لهم (٤).

إن اللفظ العام لا يتناول إلا ما كان من أفراد، والمعجىء إلى قبر الرجل ليس من أفراد المعجىء إلى عين الرجل لا لغة ولا شرعاً ولا عرفاً، فإن المعجىء إلى الرجل ليس معناه إلا المعجىء إلى عين الرجل، ولا يفهم منه أصلاً أمر زائد

(١) سورة النساء، الآية: ٦٤.

(٢) انظر ما ذكره السبكي في شفاء السقام: ٦٥، ٦٦، ٨٦، ٨٧.

(٣) انظر ما قال السهواني في صيانة الإنسان: ٢٣، وانظر ما ذكره القصيمي في البروق النجدية: ٣٧.

(٤) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٥٧/٥.

على هذا^(١).

(إن أعلم الأمة بالقرآن ومعانيه هم سلف الأمة ومن سلك سبيلهم ، فلم يفهم منها أحد من السلف والخلف إلا المجيء إليه في حياته ، ليستغفر لهم ، . . . فلما استأثر الله عز وجل بنبيه ﷺ ونقله من بين أظهرهم إلى دار كرامته لم يكن أحد منهم قط يأتي إلى قبره ويقول : يا رسول الله ، فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، ومن نقل هذا عن أحد منهم فقد جاهر بالكذب والبهت .

أفترى عطل الصحابة والتابعون وهم خير القرون على الإطلاق هذا الواجب الذي ذم الله سبحانه من تخلف عنه وجعل التخلف عنه من أمارات النفاق ، ووفق له من لا توبة له من الناس ولا يعد من أهل العلم؟! وكيف أغفل هذا الأمر أئمة الإسلام وهداة الأنام من أهل الحديث والفقه والتفسير ومن لهم لسان صدق في الأمة فلم يدعوا إليه ولم يحضوا عليه ولم يرشدوا إليه ، ولم يفعلوا أحد منهم ألبتة ، بل المنقول الثابت عنه ما قد عرف مما يسوء الغلاة فيما يكرهه وينهى عنه من الغلو والشرك الجفافة عما يحبه ويأمر به من التوحيد والعبودية . . .

ومما يدل على بطلانه قطعاً : أنه لا يشك مسلم أن من دعي إلى رسول الله ﷺ في حياته وقد ظلم نفسه ليستغفر له فأعرض عن المجيء وأباه مع قدرته عليه كان مذمومًا غاية الذم مغموصًا بالنفاق ، ولا كذلك من دعي إلى قبره ليستغفر له ، ومن سوى بين الأمرين وبين المدعويين وبين الدعوتين فقد جاهر بالباطل ، وقال على الله وكلامه ورسوله وأمناء دينه غير الحق . . .

وأما دلالة الآية على خلاف تأويله فهو أنه سبحانه صدرها بقوله : ﴿ وَمَا

(١) انظر ما ذكره السهستاني في صيانة الإنسان : ٢٤ .

أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ ﴿١﴾ ، وهذا يدل على أن مجيئهم إليه ليستغفر لهم إذ ظلموا أنفسهم طاعة له ، ولهذا ذم من تخلف عن هذه الطاعة ، ولم يقل مسلم إن من الواجب على من ظلم نفسه بعد موته أن يذهب إلى قبره ويسأله أن يستغفر له ، ولو كان هذا طاعة له لكان خير القرون قد عصوا هذه الطاعة وعطلوها ، ووفق لها هؤلاء الغلاة والعصاة . وهذا بخلاف قوله : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾ (١) ؛ فإنه نفى الإيمان عن من لم يحكمه ، وتحكيمه هو تحكيم ما جاء به حياً وميتاً ، ففي حياته كان هو الحاكم بينهم بالوحي ، وبعد وفاته نوابه وخلفاؤه .

يوضح ذلك أنه ﷺ قال : « لا تجعلوا قبوري عيداً » (٢) . ولو كان يشرع لكل مذنب أن يأتي إلى قبره ليستغفر له ، لكان القبر أعظم أعياد المذنبين ، وهذا مضادة صريحة لدينه وما جاء به (٣) .

ثم على هذا التفسير الذي ذكروه في الآية بأن المراد منها حث الناس على طلب الاستغفار منه ، (على هذا التفسير أن الآية حكمها مستمر ، فكما أن مجيء من ظلم نفسه إليه ﷺ في حياته واستغفاره عنده شرط لقبول توبته فهو

(١) سورة النساء، الآية: ٦٥ .

(٢) رواه أبو داود في كتاب المناسك، باب زيارة القبور، برقم: ٢٠٤٢، وصححه الشيخ الألباني في صحيح أبي داود، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة، برقم: ١٣٧٧، وأحمد في المسند: ٣٦٧/٢، وابن أبي شيبة في المصنف: ٣٧٥/٢، و٣/٣٤٥، وعبد الرزاق في مصنفه: برقم: ٦٧٢٦ .

(٣) ابن عبد الهادي - رحمه الله - في الصارم المنكي: ٤٢٣ - ٤٢٩ . وانظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى: ١٥٩/١ .

شرط أيضًا في قبول توبة من ظلم نفسه بعد وفاته ﷺ فلا بد من مجيئه إلى قبره ﷺ واستغفاره عنده، واستغفار الرسول له. ولا يخفى ما في هذا من المناقضة لكتاب الله تعالى وسنة نبيه وما عليه المسلمون... (١).

الشبهة الرابعة: هي الحكايات التي تناقلوها كبارًا عن كبار، وشحنت بها المتصوفة كتبهم من أن فلانًا استغاث بالولي الفلاني فأغاثه، وفلان ذهب إلى قبر فلان فتعافى وقضى حاجته:

وهذه الشبهة من أقوى الشبه لدى المتصوفة، ويمكن أن تسمى بشبهة التجربة.

الردود على هذه الشبهة بما يلي:

١- أن العلماء قد صرحوا بأن هذه الحكايات التي تناقلتها المتصوفة لدعوة المضطرين إلى الاستغاثة بالأموات بحجة أن هذه الحكايات كرامات لهؤلاء الأولياء، هي محض الأساطير، وعين الأكاذيب، وليست هي من الكرامات، بل هي أباطيل الحكايات؛ لأن رواها هم هؤلاء القبورية السفهاء. ومعروف أنهم أكذب الناس ومعادن الكذب، وبيوت الكذب، وبيوت الإفك، فلا اعتبار لرواياتهم. فهم في نقل هذه الحكايات كذبة فسقة (٢).

٢- أن قضاء الحوائج عند الاستغاثة بالموتى ليس لأجل الاستغاثة بالموتى، بل ذلك بمحض قدرة الله تعالى وتقديره المقدر بوقته، فيصادف

(١) الفقيه، محمد بن حسين بن سليمان: الكشف المبدي، تكملة الصارم المنكي: ٢١٢، تحقيق: صالح محسن.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم: ٢/٢٨٦، والبركوي في زيارة القبور: ٤٦، والرومي في مجالس الأبرار: ١٣١، وصنع الله الحلبي الملكي في سيف الله: ١٠-١٤، والآلوسي: غاية الأمانى: ٢/٣٢٨، و٢/٣١، وفتح المنان: ٣٧٢-٣٧٣.

ذلك الاستغاثة بالموتى، فيظن المستغيث أن المستغاث به هو الذي قضى حاجته، فيعد ذلك من كرامته ويجعله دليلاً على كونه ولياً متصرفاً في الكون^(١).

٣- أن العلماء صرحوا في الجواب عن تلك الحكايات الشركية بأن كثيراً ما تقضى حاجات المستغيثين بالأموات، لا لأجل أنه استغاث بالمقبور، بل لأجل أن هذا المستغيث يكون مضطراً مكروباً فيدعو بحرقة وانكسار وذلة، فيستجيب الله تعالى له، ويقضى حاجته، لصدق توجهه وتضرعه، واضطراره، وانكساره، وذلته، ولكن الجاهل يظن أن للمقبور تأثيراً في إجابة تلك الدعوة وقضاء تلك الحاجة^(٢).

٤- أن العلماء قد صرحوا في الجواب عن حكايات القبورية بأن الله تعالى كثيراً ما يستجيب دعاء الكفار والمشركين عند أصنامهم لاضطرارهم، وإظهار انكسارهم، لموافقته أوقات الإجابة، ولما قام من العبودية بقلبه، فيجيب الله تعالى دعاء المضطر، ولو دعا في الخانة، والخمارة، والحمام، والسوق، بل قد يستجيب لمن يدعو عند الأوثان، فيظن الجاهل أن للمقبور تأثيراً في قضاء الحوائج واستجابة الدعاء^(٣).

٥- أن العلماء قد صرحوا بأنه كثيراً ما تقضى حوائج القبورية عند التجائهم إلى القبور وأهلها، ولكن لا لأجل أن للمقبور تأثيراً في ذلك، بل يحدث ذلك

(١) انظر ما ذكر شيخ الإسلام في اقتضاء الصراط ٢/٦٥٣، ٧٠٠، وابن القيم في إغاثة اللهفان: ٢٤٥/١، وراجع ما ذكره صنع الله الحلبي في: سيف الله: ١٥، ومحمود شكري الآلوسي في فتح المنان: ٥٢٣.

(٢) انظر ما ذكره ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم: ٢/٦٥٣، والإمام ابن القيم في إغاثة اللهفان: ٢٤٥/١، والبركوي في زيارة القبور ص: ٤٦، والرومي: مجالس الأبرار: ١٣١.

(٣) راجع المراجع المذكورة.

استدرجًا من الشياطين لهذا القبوري المشرك الذي يستغيث بالأموات فتأتي الشياطين وتساعد في بعض حاجاته استدرجًا له، وازديادًا له في الإضلال والإغواء، بل قد تطيعه الشياطين فيقضون بعض حوائجه لما بينه وبينهم من الصلة والأخوة بسبب الشرك وعبادة غير الله تعالى من الاستغاثة بالأموات. وكثيرًا ما تتمثل له الشياطين في صورة صاحب القبر وتكلمه، فيرى أن القبر قد انشق وخرج منه المقبور وهو يظن أنه ذلك الولي فيعانقه ويكلمه، فيعد ذلك من كراماته، وهكذا تلعب الشياطين بالقبورية والمتصوفة كما كانت تلعب بالكفار عبدة الأصنام^(١).

٦- قد يكون سبب كوني معقول لقضاء بعض حوائج المتصوفة عند بعض القبور، فقد يكون لأحد فرس مريض بمرض الإمساك الشديد، والقبض المؤلم بحيث لا يستطيع أن يتروث، فيذهب به صاحبه إلى بعض القبور التي يكون المقبور فيه كافرًا، أو فاجرًا، يعذب عذابًا شديدًا، ويصيح صيحات مرتفعة مخيفة مهولة، فيسمعها ذلك الفرس، فيخاف خوفًا شديدًا بحيث يسهل ويتروث من شدة الخوف، فيزول منه الإمساك فيتعافى، فيظن ذلك الرجل -صاحب الفرس- أن المقبور قد قضى حاجته، وشفى فرسه، مع أن الفرس قد تعافى بسبب الإسهال الذي حدث له لأجل خوف شديد لما سمع من صراخ ذلك المقبور الذي كان يعذب في قبره. وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- مثل هذه القصة في بعض كتبه^(٢).

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- في مجموع الفتاوى: ١/١٦٨، ١٦٩، والآلوسي في: غاية الأمانى: ٢/٢٧٥.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- في تلخيص كتاب الاستغاثة: ١/٣٠٩. بتحقيق عجال.

٧- أن العلماء قد صرحوا بأنه لو سُلمَّ صنحة بعض تلك الحكايات فغاية ما فيها أن ذلك قد يكون سببًا لقضاء الحاجة، ولكن لا يلزم من ذلك جواز الاستغاثة بالأموات، والتضرع عند القبور، والالتجاء إلى أهلها لدفع الكربات وجلب المنافع؛ لأنه لا يجوز تناول كل سبب من الأسباب إلا ما هو مباح شرعًا منها، لأن الأسباب منها ما هو حرام، ومنها ما هو مباح، ولا ريب أن الاستغاثة بالأموات والالتجاء إلى القبور وأهلها لدفع البليات، وجلب المنافع من الأسباب المحرمة في دين الله تعالى، فلا يجوز تناول هذا السبب أبدًا؛ لأن الاستغاثة عبادة، بل مخ العبادة، فصرفها لغير الله شرك قطعًا.

وكم من عبد دعا بدعاء غير مباح فقضيت حاجته في ذلك الدعاء، وكان ذلك سبب هلاكه في الدنيا والآخرة، وكثير من الكفار والمشركين يدعون عند الأوثان فيستجاب لهم، وكثير من المقاصد تحصل بأسباب محرمة قطعًا كالسحر، والتكهن، وشهادة الزور، والفاحشة، والظلم، والسرقة، والخمر، بل الشرك، والكفر قد يحصل بهما بعض المقاصد، فليس كل من قضيت حاجته بسبب يقتضي أن يكون مشروعًا؛ فلا يجوز تعاطي الأسباب المحرمة لإنجاح المقاصد^(١). فهذا الجواب يعرفنا أيضًا: أن الغاية لا تبرر الوسيلة كما هو لدى بعض الحركيين.

٨- لا يمكن إثبات شرع الله تعالى بمثل هذه الحكايات من العوام والجهلة والمتصوفة، فإن هذه الحكايات إنما نسمعها عن من ليس قوله حجة من الحجج

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في اقتضاء الصراط المستقيم: ٦٩٢، ٦٩٣، و٧٠٠-٧٠٣، والآلوسي في غاية الأمان: ٢/٢٧٥، ٢٧٦، و٢٧٩-٢٨٢، وفي فتح المنان: ٣٧٣، ٣٧٤، و٤٤٨، والسهستاني، محمد بشير: صيانة الإنسان: ١٨٦، ٢١٨.

الشرعية ؛ فلا يجوز إثبات الشرع بمثله ولا إثبات العبادات أيضًا بمثله . وإنما المتبع في إثبات الأحكام والعبادات إنما هو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وإجماع الأمة ، وهو سبيل السابقين الأولين من هذه الأمة ؛ فلا يجوز إثبات حكم شرعي بدون هذه الأصول الثلاثة نصًا ، أو استنباطًا بحال أصلاً عند المسلمين . وإثبات الشرع بمثل هذه الحكايات إنما هو دأب اليهود والنصارى وأمثالهم ممن ينقلون عن غير الأنبياء ؛ فإن لديهم مثل هذه الحكايات شيء كثير^(١) .

٩- أن العلماء قد أجابوا عن تلك الأقوال التي يذكرها المتصوفة في كتبهم عن كثير ممن ينتسبون إلى العلم والفقه والفضل والزهد بأن بعض هذه الأقوال المنقولة عن هؤلاء ما قد يكون صاحبه قاله أو فعله باجتهاد يخطئ أو يصيب ، أو قاله بقيود أو شروط كثيرة على وجه لا محذور فيه فحرف النقل عنه^(٢) . وبعضهم قد لا يريدون بلفظة التوسل الاستغاثة بالأموات ، ولكن المتصوفة حرفوا عباراتهم وجعلوا التوسل هو الاستغاثة بالأموات^(٣) .

١٠- أن كثيرًا ممن يتمون إلى العلم والفضل والصلاح والزهد وقعوا في الشرك بالله ، والاستغاثة بالأموات ، وبأفعالهم ، وأقوالهم الشركية ، لأجل عادة العوام التي جروا عليها ، لا لأجل أن لهم دليلًا شرعيًا على ذلك ، ولكن لما كان خطئهم عن حسن قصد ونية صالحة ، ونبهوا على خطئهم انتبهوا ورجعوا عن تلك الشركيات دون عناد أو إصرار^(٤) .

(١) انظر ما ذكره الألويسي في غاية الأمانى : ٢/٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ، ٢٩٢ ، ٣٢٧ ، ٣٤١ -

٣٤٣ ، ٣٧٣ ، وفتح المنان : ٣٧٣ .

(٢) انظر ما ذكره الألويسي محمود شكري : غاية الأمانى في الرد على النبهاني : ٢/٢٧٤ ، وفتح المنان : ٣٧٣ .

(٣) راجع ما ذكر الألويسي في غاية الأمانى : ٢/٣٢٧ .

(٤) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في كتاب الاستغاثة : ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٣٧٦ ، وما

ذكره الألويسي ، محمود شكري في غاية الأمانى : ١/٣٢ ، ٢/٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٨ ، وما ذكره

نعمان خير الدين الألويسي في جلاء العينين : ٤٨٤ ، ٤٨٥ . ولقد تمت الاستفادة من كتاب

الشيخ شمس الدين السلفي في رسالته : جهود علماء الحنفية في الرد على القبورية في تصنيف

بعض هذه الردود من ص (١٢٣٧ - ١٢٤٥) .

الشبهة الخاصة: شبهة الكرامة^(١) :

وذلك ؛ أن هؤلاء المتصوفة في اعتقادهم التصرف في الكون تجاه الأولياء والصلحاء يرون حصول هذه الأشياء لهم عن طريق الكرامة، إذ كرامات الأولياء مسألة ثابتة عند أهل السنة والجماعة (على شروط معينة - كما ستأتي -).

لقد تشبث المتصوفة لاعتقادهم التصرف في الكون، وتفريج الكربات تجاه أوليائهم الذين يستغيثون بهم عند الشدائد بقولهم: إنه يجوز الاستغاثة بهم عند الملمات، بحجة أن الله تعالى أكرمهم بالكرامات التي بها يقتدرون على كشف كرب المكرويين، وإجابة دعاء المضطرين، وبها يتصرفون في الكون، وبها يعلمون حال الداعين، وبها يسمعون نداءهم.

وهذه الشبهة من أهم الشبهات التي يذكرها عامة القبورية في كتبهم^(٢).

ويقولون: إن الكرامة تظهر من الولي بقصده وبغير قصده^(٣).

وقصدهم بذلك أن الأولياء لهم قدرة على التصرف في الكون، وأن ذلك منهم كرامة، وأن الكرامة لا تنقطع بعد الموت^(٤)، وجازف بعض أئمتهم فقال: (الولي في الدنيا كالسيف في غمده فإذا مات تجرد منه، فيكون أقوى في

(١) الكرامة لغة: اسم من الإكرام، والتكريم. وفي اصطلاح الشرع: فعل خارق للعادة غير

مقرون بالتحدي، انظر ما ذكره القاري في المرقاة: ١٠/٢٨٣، وينبغي أن يضاف معه

قيد: (بيد من عرف بالصلاح والاستقامة) حتى يخرج الكهان والسحرة ومن في معناها.

(٢) راجع ما ذكره ابن جرجيس في المنحة الوهية: ٢، وصلاح الإخوان: ١٠١، والنبهاني في

شواهد الحق: ١٤١، والداجوي في البصائر: ١١٤، والنوري في الردود: ٢٦٢.

(٣) انظر ما ذكره التفتازاني في المقاصد مع شرحه له: ٧٢/٥، وابن جرجيس في صلاح الإخوان:

١٠٠.

(٤) انظر ما ذكره ابن جرجيس في صلاح الإخوان: ٩٨، ١٠٠، ١٠١، والنبهاني في شواهد الحق

١١٨، ١٤١، ٤٤٩، والداجوي في البصائر: ١١٤، والنوري في الردود: ٢٦٢.

التصرف)^(١).

وهكذا نرى أئمة التصوف يصرحون بأن الأولياء أقوى تصرفاً وقدرة بعد الموت منهم في حياتهم^(٢). فينفع بعد مماته أكثر مما ينفع في حياته^(٣).
يرد على هذه الشبهة بما يلي:

إنه لا ملازمة بين الكرامات وبين الاستغاثة بصاحبها، لأن الكرامة لا تقتضي جواز الاستغاثة بصاحبها ولا تبيحها، بل الاستغاثة بأصحاب الكرامات ليست إلا طريقة أهل الأوثان. وأما أهل الإيمان فليس لهم غير الله دافع. فإن ذكر ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر من نبي وملك وولي أو غيره على وجه الإمداد إشراك مع الله، إذ لا قادر على الدفع غيره، ولا خير إلا خيره^(٤).
إن الكرامة أمر خارق للعادة يظهرها الله تعالى على يد ولي من أوليائه بدون اختياره، وهي من فعل الله عز وجل ولا يدل للولي فيها، بل ليس للولي كسب في الكرامة^(٥).

(١) الكوثري في إرغام المرید: ٢٨، وانظر ما ذكره الداجوي في البصائر: ١١٤.

(٢) انظر ما ذكره: الرازي في المطالب العالية: ٧/٢٧٥، ٢٧٦، ومفاتيح الغيب له: ٢٩/٣١، والتفتازاني في شرح المقاصد: ٣/٣٣٨، والجرجاني في حاشية المطالع نقله عنه الكوثري في إرغام المرید: ٥، والنبهاني في شواهد الحق: ١٥٠، ١٥١، والكوثري في مقالاته: ٣٨٣، ٣٨٤، وتبديد ظلامه: ١٦٠-١٦٢، وإرغامه: ٥، ٦، ٤٦، ٤٧، ٥٠، ٥١، وأحمد يارخان في جاء الحق: ١٩٧.

(٣) انظر ما ذكره النبّهاني في شواهد الحق: ١٤٩، ١٥٠.

(٤) انظر ما ذكره الشيخ صنع الله الحلبي في سيف الله: ١٥، والآلوسي في فتح المنان: ٤١١.

(٥) انظر ما ذكره ابن الهمام الماتريدي الحنفي في المسامرة: ٢١٣، مع شرحها لقاسم قطلوبغا، ومع شرحها المسامرة لابن أبي شريف: ٢٤١، وشرحهما المسامرة لمحمد محيي الدين عبد الحميد: ١٣١، والزبيدي في شرح الإحياء: ١/٩٧، وصنع الله الحلبي في سيف الله: ٣٢، ٣٣، والآلوسي في فتح المنان: ٤١٣، ٤١٤، وغاية الأمانى: ١/٢٨٢.

إن العلماء صرحوا بأن الكرامة بمعنى صدور أمر خارق للعادة تسلب بعد موت الولي^(١). فإن الحكمة في صدور الكرامة - كما يقول العلماء - هو التثبيت على الحق واليقين والاجتهاد في العبادة والاحتراز عن السيئات، وهذا لا يحتاج إليه بعد موت الولي، لأن عين اليقين يحصل بعد الموت، وما بعد الموت ليس وقت التكليف، ولأجل هذا صرح العلماء بأن الكرامة ليست مقصودة، وإنما المقصود هو الاستقامة.

أن الكرامة لو ثبتت لشخص من الأولياء فإنه يجتهد في إخفائها ولا يركن إليها، ويخاف أن تكون من قبيل الاستدراج، ويسعى في أن لا يطلع عليه أحد، ويحاول كتمانها، خوفاً من الاغترار والاشتهار^(٢).

وليس كل أمر خارق للعادة تعد من الكرامة، ولا دليلاً على الولاية، بل قد يكون الأمر الخارق للعادة من قبيل الاستدراج الشيطاني، والأحوال الشيطانية التي تصدر من الفسقة والفجرة، بل من الكفرة والمشركين، حتى أمثال فرعون، والسامري، والدجال، فلا يدل الأمر الخارق للعادة على أنه كرامة، فلا يقطع المتصوفة أن حصول شيء معين من كرامة ذلك الولي، بل ربما يكون استدراجاً، وهو لا يدري^(٣).

(١) انظر ما ذكر أحمد السرهندي في المكتوبات: ٢٥٦، واللكهنوي في مجموعة الفتاوى: ٣٥٨/٢.

(٢) انظر ما ذكره الفريهاري في النبراس: ٤٨٣-٤٨٥.

(٣) انظر ما ذكره البركوي في زيارة القبور: ٤٩، وأحمد الرومي في مجالس الأبرار: ١٠، ١١، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢٥، وصنع الله الحلبي في سيف الله: ١٤، ١٥، والآلوسي في غاية الأمان في الرد على النبهاني: ١/٣٦٩، ٣٩٧-٣٩٩، ٤٠١، و٢/١٩٢، ٣٦٣، وفي فتح المنان: ٥٢٣.

إن كثيراً مما يظنه المتصوفة كرامات - هي في الحقيقة ليست بكرامات لأولياء الرحمن، بل الحقيقة أن الشياطين قد تظهر لهم بصورة شيوخهم وأوليائهم، وأتوا بغرائب من الخوارق إضلالاً لهم واستدراجاً لهم، فيظنون أن هذه من كرامات الأولياء، وتمثل لهم الشياطين فيظنون أن الولي الفلاني قد حضر للإغاثة، وأن فلاناً قد خرج من القبر، وأن الولي الفلاني قد كلمه أو عانقه، والشيطان ربما يقضي بعض حاجته، فيظن أن هذه من كرامات الولي مع أن هذه أحوال شيطانية تصدر من هؤلاء الشياطين^(١).

إن هؤلاء المستغيثين بغير الله كثيراً ما ينادون الفسقة والفجرة، وتارة يطلبون المدد من الزنادقة والملاحدة، وأخرى يستغيثون بأعداء الله الكفرة^(٢)، فهل هم من أولياء الله؟ وهل ما صدر منهم يعد من الكرامات؟ كلا بل هم من أولياء الشيطان وخوارقهم ليس إلا من الاستدراجات الشيطانية، ولكن المستغيثين بغير الله وصلوا من الحمق درجة لا يتبهن لهذا مطلقاً^(٣).

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في الاستغاثة: ٤٨، ٢٣٢، ٢٥١، ٣١٠، ٣١١، ٣٥١، والرد على المنطقيين: ١٠٥، ١٠٦، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ١٢٨ - ١٣٥، والفرقان بين الحق والباطل: ٩٤، ٩٥، ١٠٠ - ١٠٣، ١٠٥، ١٠٦ - ١٠٩، والتوسل والوسيلة: ١٨، ١٩، ٢٣، ٢٨ - ٢٧، ٣٠٠ - د/ربيع. والبركوي في زيارة القبور: ٤٩، والسهسواني في صيانة الإنسان ٢١٠، والآلوسي في غاية الأمان: ١/٣٩٩، ٤٠٠، و٢/٦٥، ٦٦، والرومي، أحمد: مجالس الأبرار: ١٩ - ٢٥، والشيخ صنع الله الحلبي في سيف الله: ٢٠، والآلوسي، محمود شكري في روح المعاني: ٦/١٢٩، وخير الدين الآلوسي في جلاء العينين: ٥٠٢، ومحمد بن معصوم الخجندي: حكم الله الواحد الصمد: ١٩.

(٢) انظر نماذج من أحوال من يستغيث بهم الناس فيما ذكره الشعرا في طبقاته المجلد الثاني، سترى أن من عنده أدنى مسكة من العقل يقول: إن هذا ليس بمسلم، وليس أعماله من الإسلام في شيء، فضلاً أن يكون هو من عباد الله الأولياء. وانظر لمزيد من أقوالهم وآرائهم كتاب الشيخ شمس الدين السلفي: جهود علماء الحنفية في الرد على القبورية فقد تمت الاستفادة منه.

(٣) انظر ما ذكره الرومي، أحمد في مجالس الأبرار: ٢٤، ومحمود شكري الآلوسي في غاية الأمان: ٢٩٥، ٣٩/١.

إن هؤلاء المتصوفة أكذب الناس على الإطلاق في نقل الكرامات، فكم من الكرامات نقلوا لأولياتهم وهي في الحقيقة من الكذب والافتراء على صاحب القبر.

ثم إن للكرامة حدودًا وضوابط، فليس كل شيء يستطيع أن يفعله الولي مثلاً، ومن هذه الضوابط ما يلي:

أ- أن يكون صاحبها مؤمناً متقيًا.

ب- ألا يدعي صاحبها الولاية.

ج- ألا تكون الكرامات فوق ما كان للنبي ﷺ من المعجزات، إذ الكرامات لا تسبق المعجزات. فالكرامة التي يكرم بها أحد من هذه الأمة لا بد أن يكون لها أصل من معجزات النبي ﷺ كما نص عليه العلماء^(١).

الشبهة السادسة: شبهة المجاز العقلي^(٢):

لقد تشبثت هؤلاء المتصوفة لتبرير شركهم، وتجويز استغاثتهم بالأموات عند نزول النوازل وإمام الملمات، لجلب الخيرات ودفع المضرات بشبهة

(١) انظر ما ذكره الشاطبي في الموافقات: ٢/٢٦٢، وانظر مقدمة كتاب كرامات الأولياء للالكائي للدكتور أحمد سعد حمدان الغامدي: ٣٦-٤١.

(٢) المجاز العقلي عند هؤلاء المجازيين: (إسناد الفعل أو معناه إلى ملابس له غير ما هوله). انظر ما ذكره الجرجاني في التعريفات: ٢٥٩. هكذا قال هذا الماتريدي، والصحيح: أن المجاز سواء كان مجازاً في الظرف وهو ما يسمى بالمجاز اللغوي، أو مجازاً في النسبة وهو ما يسمى بالمجاز العقلي كل هذا باطل لا أصل له، والقول بالمجاز معول خطير لهدم توحيد الأسماء والصفات، وهو طاغوت الجهمية، والمرجئة، وحمار المعتزلة - على تعبير شيخنا صالح بن سعد السحيمي - حفظه الله، وقد تكلم فيه شيخ الإسلام في كتاب الإيمان: ٨٣ - ١٠٤، وفي مجموع الفتاوى: ٧/٨٧-١١٩، و٦/٣٥١-٣٧٤. كما تكلم ابن القيم في مختصر الصواعق: ٢/٢٤١-٢٨٧، و٢٩٢-٣٠٧.

أخرى، وهي: أن تصرف الأولياء في الكون وشفاءهم للأمراض، وكونهم يدمرون الأعداء وينصرون الأولياء، ويغيثون المستغيثين إنما نقصد بذلك المجاز العقلي!

فالمتصرف في الكون هو الله في الحقيقة، والشافى للأمراض هو الله في الحقيقة، والناصر والمغيث هو الله في الحقيقة، وهو النافع الضار في الحقيقة، وهو الفاعل في الحقيقة، ولكن نسبة ذلك كله إلى الولي نسبة المجاز العقلي، لا على وجه الحقيقة.

وهذه هي شبهة المجاز العقلي، وهي من أعظم شبهات المتصوفة المشركين بالله قديماً وحديثاً^(١).

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

إن وجود المجاز في اللغة ثم وجود المجاز العقلي مسألة مختلف فيها حتى عند البلاغيين فضلاً عن عدم وجود من قال به من السلف قبل الجهمية والمعتزلة^(٢).

لوفتح هذا الباب من التأويل لما وجد الشرك، ولما حكم بالكفر على أحد

(١) انظر ما ذكره السبكي في شفاء السقام: ١٤٤، وأحمد زيني دحلان القبوري الشافعي في الدرر السنية: ١٨، والعاملي في كشف الارتباب: ٢٧٤، والقضاعي في براهينه: ٣٨٠، ٣٨١، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٨، ٣٩٩، وابن مرزوق المجهول في البراءة: ٢٦٦، والتوسل له: ١٩٣، والمالكي العلوي في المفاهيم: ١٦، ١٧، ٤٣، ١٠٣، والداجوي في البصائر: ٥٠-٥٣، ١٠٢، ١٦٢، ١٦٣.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في الإيمان: ٨٠، وابن القيم في مختصر الصواعق: ٣/٢، وما ذكر الشيخ صالح عبد العزيز آل الشيخ في هذه مفاهيمنا: ١٢٧ - ١٢٩. حيث نقل عن أئمة اللغة والبلاغة إنكار المجاز عامة والمجاز العقلي خاصة.

أبدًا^(١)، وإن سب الله تعالى، وسب الأنبياء عليهم السلام، ولو أنكر البعث والحشر والنشر، وأباح الفواحش، وادعى الألوهية، مثلًا يكون معنى قول القائل: (الرسول خالق السموات والأرض): رب الرسول - بحذف المضاف -، ومعنى قول فرعون فيما حكاه الله عنه بقوله: ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ ﴾^(٢): (أنا أقول لكم: ربكم الأعلى) - بتقدير القول -، وكذلك يكون معنى من قصد الأصنام وتضرع إليها: أنه يدعو الله الذي هو مالك الأصنام، ويتضرع إليه تعالى - بحذف المضاف -، فما ذكره أحد من المسلمين بهذه التأويلات الفاسدة أبدًا.

إن هؤلاء المستغيثين بغير الله وأصحاب اعتقاد التصرف في الكون لغير الله أكثرهم عوام جهال لا يدرون المجاز العقلي الذي اصطلح عليه المجازيون والبلاغيون، ولا يعرفون هذه المسألة. ومعلوم أن إرادة الشيء فرع عن صورته.

إنهم يعتقدون في أهل القبور التصرف والإعطاء ولا يفهمون إلا أنهم أهل للإعطاء والإيجاد، ويسمونهم أقطابًا وأغواتًا.

إنهم إذا نذروا للأموات وتأخروا في إيفاء نذرهم للأموات فيصابوا بسبب ذلك بمصيبة وبليّة، يقولون: إن الشيخ الفلاني أصابني بالمصيبة؛ لأنني لم أوف بنذره؛ وهكذا يحذرون من شرورهم. وهذا دليل صريح على أن هؤلاء لا يقصدون المجاز في أقوالهم وعقائدهم، بل يريدون الحقيقة ونسبة الفعل

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في مختصر الصواعق: ١/١٩١، وابن عبد البر في التمهيد: ١٣١/٧، والذهبي في تاريخ الإسلام وعنه الفاسي في العقد الثمين: ٣٣٢/٥، ومحمد بشير السهسواني في صيانة الإنسان: ٢١٤، وسليمان بن سحمان في الصواعق المرسلّة الشهابية: ١٣٦.

(٢) سورة النازعات، الآية: ٢٤.

إلى هؤلاء الأولياء والصلحاء- كما يزعمون- الأموات على الحقيقة، فلا شائبة في كلامهم للمجاز العقلي البتة .

إن المشركين الذين أنزل الله فيهم القرآن إنما كانوا يدعونهم شفعاء لهم عند الله، وكانوا يقولون: إنما ندعوهم ليقربونا إلى الله زلفى، أي منزلة ودرجة، ويشفعوا لنا في حاجاتنا، إذن أنهم لا يعتقدون في أصنامهم إلا بمثل اعتقاد المتصوفة في أوليائهم بأنهم لا يعطون شيئاً ولا يدفعون شيئاً، وإنما المعطي والدافع هو الله، ولكن هؤلاء الأصنام والمعبودات من دون الله ما هم إلا للمنزلة والدرجة، ومع ذلك وسمهم الله بسمة المشركين، وحاربهم الرسول الأمين في حياته كلها، فما الفرق بين القول بالمجاز وبين القول بالزلفى والقربة والمنزلة؟، وإذا ثبت هذا تبين أن هؤلاء المتصوفة أشد شركاً منهم؛ لأنهم اعتقدوا فيهم القدرة والملك، والتصرف في الكون، بل الإحياء والإماتة وغيرها من الكفریات .

إن النسبة المجازية- على فرض وجود المجاز-: هي نسبة الفعل إلى غير الفاعل الذي صدر منه ذلك الفعل، لا يخلو من أمرين:

أحدهما: لكونه ظرفاً للفعل، كقول القائل: (أنبت الربيع البقل)؛ أي: (أنبت الله البقل في وقت الربيع).

ثانيهما: لكونه سبباً في صدور ذلك الفعل، كقول القائل: (بنى الأمير المدينة)؛ أي: (بنى المعماري المدينة بأمر الأمير ونفقته).

وإذا عرف هذا، فإن الذي ينادي ميتاً، أو حياً غائباً، ويستغيث به، ويقول: يا فلان! أغثنى، أو اشفني أو أنجني مثلاً لا ينطبق عليه أنه ناداه واستغاث به مجازاً من ناحية كونه ظرفاً للفعل؛ لأن الميت والغائب ليسا بظرف للفعل، فلا

يقال : إن الميت أو الغائب ظرف للنداء أو الإغاثة أو الشفاء أو الإنجاء، حتى يقال : إن هذه النسبة مجازية، والفاعل في الحقيقة هو الله تعالى، فهذا المجاز لا يتصوره أحد، ولا يصح في مثل هذه الصورة البتة .

وأما الصورة الثانية من المجاز التي هي : أن هذا المنادي المستغيث يقصد : أن الشافي والناصر والمنجي والمغيث هو الله تعالى في الحقيقة، ولكن يرى أن الولي الفلاني الذي يستغيث به ويناديه هو مجرد سبب لذلك .

فيقال لهم : إن هذا الاحتمال أيضاً غير وارد، ولا يصح المجاز في هذه الصورة أيضاً؛ لأن هذا المنادي المستغيث بهذا الولي الميت، أو الحي الغائب، لا بد له من أن يعتقد فيه عقائد ثلاثاً :

الأولى : أن هذا الولي الميت أو الحي الغائب يسمع صوته ونداءه فوق الأسباب العادية .

الثانية : أنه يعلم بحاله ويطلع على مصيبيته .

الثالثة : أن يعتقد فيه أنه يقضي حاجته بأن يشفع له عند الله .

فلا بد من هذه العقائد الثلاث، وإلا لا يمكن جعله سبباً .

وإذا تحقق أنه لا بد من أن يعتقد هذا المنادي المستغيث في ذلك المنادي المستغاث - الميت أو الحي الغائب - السمع المطلق، والعلم المطلق، والقدرة المطلقة، ومعلوم أن هذه كلها من صفات الله الخاصة به سبحانه، فالميت أو الحي الغائب لا يسمع نداء المستغيث، ولا يعلم بحاله ولا يطلع على مصيبيته، فقد قال تعالى : ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ (٢١) ﴿ (١) ، وقال تعالى : ﴿ وَهُمْ

(١) سورة النحل، الآية : ٢١ .

عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ﴿١﴾ .

ثم إننا لو أولنا إسنادهم الأمور إلى غير الله واستغاثتهم بغير الله وطلب النفع ودفع الضر من غير الله باحتمال المجاز العقلي فماذا نفعل بأعمالهم الشركية فهل يمكن تأويلها أيضاً بالمجاز؟ وإذا قلنا نؤول، فبأي شيء نؤول سجودهم على أعتاب الأضرحة وطوافهم بالقباب، وذبحهم للقرايين وبذلهم النذور؟ فهل هذه الأعمال الشركية والأفعال الكفرية أيضاً: من باب المجاز؟

إن من المعروف أن التأويل والمجاز - حتى عند القائلين بهما - لا يذهب إليهما إلا إذا كان غير منصوص، وأما إذا كان منصوصاً مثل الأبيات الشعرية التي أوردناها والحكايات التي ذكرناها عن المتصوفة فلم يقل أحد بأن في المنصوص أي مجاز، وإنما المجاز - على رأي القائلين به - يكون على الظاهر المحتمل له (٢).

الأهم من هذا كله هو أن المشركين الذين نزل فيهم القرآن الكريم، وحكم بكفرهم كانوا يعتقدون السببية والتوسط، وهذا هو حجة من يرى المجاز العقلي، ويبیح إسناد الأمور الخاصة بالله في ربوبيته وألوهيته لغير الله، فلو أن اعتقاد السببية والتوسط ينفع في حمل كلام من يدعو غير الله تعالى على المجاز العقلي، ويمنع من الحكم عليه بالشرك، لكان الله تعالى أعذر المشركين الذين يعتقدون التسبب والوساطة، ولحكم بالكفر على من يعتقد الاستقلال فقط. ولكن الله عز وجل حكم بالكفر على هؤلاء المشركين القائلين بالتسبب والتوسط، كما سيأتي ذكرهما في الشبهة التالية.

(١) سورة الأحقاف، الآية: ٥.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في بدائع الفوائد: ١٥/١.

وبهذا بطل دعوى المجاز الذي يتشبهون به قديمًا وحديثًا .

الشبهة السابعة: شبهة الكسب والسبب :

تشبث المتصوفة بهذه الشبهة لتبرير شركهم بالله، واستغاثتهم بالأموال، عند إمام الملمات ونزول النوازل والكربات لدفع المضرات وجلب الخيرات، وتبرير أكاذيبهم وكفرياتهم وعقائدهم الباطلة من التصرف في الكون، والإحياء والإماتة، والقدرة، والعلم بالغيوب، وتسخير الأمور وغير ذلك . فقالوا :

إن الاستغاثة بالأنبياء والأولياء من أعظم الأسباب لاجتلاب البركات، واستنزال الرحمات والخيرات، واستجابة الدعوات وسرعة قضاء الحاجات، والتوسل بهم من قبيل الأخذ بالأسباب، وليس ذلك من باب الشرك بالله ولا من قبيل عبادة غير الله، وإن طلب الغوث منهم على سبيل الكسب والتسبب، ومن الله تعالى على سبيل الخلق والإيجاد . وغاية ما يعتقد الناس في الأموات أنهم متسببون ومكتسبون كالأحياء، لا أنهم خالقون موجودون، والتسبب والتكسب مقدوران للميت، وفي إمكانه كالحي، فمن يستطيع أن يقول : إن ذلك شرك؟^(١) . هذه كانت شبهة الكسب والسبب التي تشبث بها المتصوفة قديمًا وحديثًا .

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي :

إن احتمال التكسب والتسبب في الاستغاثة بالأموات المقبورين،

(١) انظر ما ذكره السبكي في شفاء السقام : ١٧٦، ١٧٨، وابن جرجيس في صلح الإخوان : ٤٣، ٤٤، ودحلان في الدرر السنية : ١٦، والنبهاني في شواهد الحق : ١٣٨، وابن مرزوق في التوسل بالنبي : ١٩٣-١٩٥، والداجوي في البصائر : ٥٠-٥٣ .

والأحياء الغائبين لا يمكن صحته ولا يتصور وقوعه ، لعدم قدرتهم على ذلك ، فاحتمال الكسب والسبب هنا باطل من أساسه ، يقول الألوسي : (فإن قلت : إن للمستغاث بهم قدرة كسبية وتسببية ، فتنسب الإغاثة إليهم بهذا المعنى . . . قلنا له : إن كلامنا فيمن يستغاث به عند إمام ما لا يقدر عليه إلا الله ، أو السؤال بما لا يعطيه ولا يمنعه إلا الله ، وأما فيما عدا ذلك مما يجري فيه التعاون والتعاقد بين الناس واستغاثة بعضهم ببعض - فهذا شيء نقول به ولا نمنعه ولا نكره ، ونعد منعه جنوناً ، كما نعد إباحة ما قبله - وهو ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى - شركاً . والعراقي^(١) - عامله الله بعدله - أورد نصوص المباح في الممنوع ، واستدل بدلائل المشروع على غير المشروع . . . وكون العبد له قدرة كسبية لا يخرج بها عن مشيئة رب البرية ، فتحقق أنه لا يستغاث به - أي بالعبد- ، ولا يتوكل عليه ، ولا يلتجأ في ذلك إليه إلا بالله وعليه وإليه . فلا يقال لأحد - حي ، أو ميت ، قريب ، أو بعيد- : ارزقني أو أمتني ، أو أحي ميتي ، أو اشف مريضي . . .)^(٢) .

أن الاستغاثة بالأموات عند إمام الملمات على أن هؤلاء الأموات سبب في دفع المضرات وأنهم من الأسباب لجلب المنافع والخيرات هي بعينها عقيدة المشركين السابقين ، فإن المشركين من كل أمة في كل قرن ما قصدوا من معبوداتهم وألهتهم التي عبدوها مع الله إلا التسبب والتوسل والتشفع ، ليس إلا ، ولم يدعوا الاستقلال ، والتصرف لأحد دون الله ، ولا قاله أحد منهم سوى

(١) يقصده ابن جرجيس .

(٢) محمود شكري الألوسي في فتح المنان : ٣٧١ ، وفي غاية الأمانى : ٢٥٢/١ ، وانظر ما ذكره خير الدين الألوسي : في جلاء العينين : ٤٤٩ .

فرعون، والذي حاح إبراهيم في ربه؛ وقد قال تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾^(١).

فهم في الباطن يعلمون أن ذلك لله وحده، قال تعالى في بيان قصدهم ومرادهم بدعاء غيره: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَتُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(٣). فأخبر أنهم تعلقوا على آلهتهم، ودعواهم مع الله للشفاعة، والتقريب إلى الله بالجاه والمنزلة، ولم يريدوا منهم تدييرا، ولا تأثيرا، ولا شراكة، ولا استقلالا^(٤).

إن الأموات ليسوا من أسباب قضاء حوائج المستغيثين بهم في شرع الله عز وجل، فأين في شرع الله تعالى: أن الله سبحانه وتعالى جعل الأموات والاستغاثة بهم والنذر لهم ونحو ذلك سببا لقضاء حوائج المستغيثين بهم؟ بل شرع الله تعالى كله على نقيض ذلك^(٥).

يقول السهسواني في صيانة الإنسان: (ونحن لا ننازع في إثبات ما أثبتته الله من الأسباب والحكم، ولكن نقول: من هو الذي جعل الاستغاثة بالمخلوق ودعائه سببا في الأمور التي لا يقدر عليه إلا الله؟! ومن ذا الذي قال: إنك إذا استغثت بميت أو غائب - من البشر كان أو غيره - كان ذلك سببا في حصول الرزق، والنصر، والهدى، وغير ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله؟ ومن ذا الذي

(١) سورة النمل، الآية: ١٤.

(٢) سورة يونس، الآية: ١٨.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٣.

(٤) انظر ما ذكره محمود شكري الألوسي في فتح المنان: ٤٤٧، ٤٤٨.

(٥) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في الرد على البكري: ٢٠٠، ٢٠١، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٧٠.

شرع ذلك وأمر به؟ ومن الذي فعله من الأنبياء والصحابة والتابعين لهم بإحسان؟! فإن هذا المقام يحتاج إلى إثبات مقدمتين: إحداهما: أن هذه أسباب لحصول المطالب التي لا يقدر عليها إلا الله. والثانية: أن هذه الأسباب مشروعة لا يحرم فعلها... (١).

ولو سلمنا - جـدلاً - أن الأموات والاستغاثة بهم سبب لقضاء الحاجات فإن قضاء هذه الحاجات لا يكون إلا سبباً كونياً فحسب، لا سبباً شرعياً، وكم من الأشياء هي أسباب كونية للمنافع، ولكنها لما كانت محرمة في شرع الله، لم يصح كونها أسباباً شرعية، فلا يجوز تعاطي أي سبب إلا إذا علم أنه سبب شرعي وأمر مباح (٢).

الشبهة الثامنة: شبهة الشفاعة أو شبهة الاستقلال:

وهي: أن الصالحين أحياء وأمواتاً يشفعون للمستغيثين بهم عند الله سبحانه وتعالى، والله عز وجل يقبل شفاعتهم فيهم فتقضى حوائجهم (٣).

هذا حاصل تقرير المتصوفة لشبهة الشفاعة وهي في الحقيقة شبهة الواسطة. ولكن غيروا العبارة موهمين أنها من الأدلة لهم على ما يزاولونه، وقد سبق الرد على جوانب من هذه الشبهة في الرد على الشبهة الثانية، وإنما يكتفى هنا ببيان معنى الشفاعة وهل يصح الاستدلال بها أم لا؟.

(١) السهواني: صيانة الإنسان: ٢٨٦.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في الرد على البكري: ٢٠٠، ٢٠١، ومحمود شكري الألوسي في فتح المنان: ٤٤٨، والسهواني في صيانة الإنسان: ١٨٦، ٢١٨.

(٣) انظر ما ذكره السبكي في شفاء السقام: ٨١، ٨٢، ١٦٧، ١٧٣، وما ذكره ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٨٩-٩١، ١٣٧، وابن الحاج في المدخل: ٢٥٨/١-٢٦٠، والنبهاني في شواهد الحق: ٧٥، ١٣٩-١٤١، والمالكي في مفاهيم يجب أن تصحح: ٩٩.

فيقال في الرد عليهم:

الشفاعة في اللغة: شفع، يشفع، شفاعة، وتشفع: طلب^(١). والشفاعة: كلام الشفيع للملك في حاجة يسألها لغيره^(٢)، وشفع إليه: في معنى طلب إليه، والشافع: الطالب لغيره، يتشفع به إلى المطلوب. فمعنى الشفاعة: الدعاء. وعلى هذا يفسر موارد اللفظ في القرآن والسنة، في لفظ الشفاعة.

وأصله في الجمع والضم، ومنه يقال: الشفع بمقابل الوتر، ويطلق على الشفيع لأنه يكون إلى جانب من يشفع له.

فهذه الشفاعة لها حكمها في الإسلام، حيث جاءت آيات كثيرة في كتاب الله الكريم، فبعضها تنفي الشفاعة مطلقاً عن أحد غير الله يوم القيامة، مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ دُونَهُ وِلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿أَتَفِقُوا مَتَارِزَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعُ فِيهِ وَلَا حِجْلٌ وَلَا شَفَعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٥).

وهناك آيات أخرى ذكر الله فيها أن الشفاعة موجودة يوم القيامة، مثل قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٦)، وقوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾^(٧)، وقوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا

(١) انظر ما ذكره الأزهري في تهذيب اللغة: ١/٤٣٦، ٤٣٧، مادة (شفع).

(٢) راجع المصدر نفسه.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٤٤.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٥١.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٥٤.

(٦) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

(٧) سورة يونس، الآية: ٣.

تُعْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٢١﴾^(١) . وغير ذلك من الآيات في الذكر الحكيم .

وهناك آيات أخرى ذكرت الانتفاع بالشفاعة برضى الله ، واتخاذ الشافع والمشفوع له عهداً عند الله . مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ ﴿٢٨﴾ ومن يقل منهم إني إله من دونه . فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴿٢١﴾^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ ﴿٣٧﴾^(٣) ، وقوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ ﴿٤١﴾^(٤) . وآيات أخر لا تخفى على من تتبع ما في الباب من آيات .

فإذا تبين أن الله تبارك وتعالى قد نفى في كتابه شفاعة ، وأثبت شفاعة ، وجب على طالب الحق أن ينظر في هذا الشفاعة المنفية ، والشفاعة المثبتة ، ومعنى هذه وهذه ، حتى لا يضل في هذا الأمر الذي ضل فيه فئام من أمة محمد ﷺ ، وإنما كان سبب ضلالهم أن كل فرقة أخذت بآية وبنيت عليها أحكام ولم تتبّع آيات الشفاعة في القرآن ، فضربوا كتاب الله ببعضه ببعض . والقرآن حق كله ، والحق لا يناقض حقاً أبداً .

فالآيات الأولى دلت على أن هناك شفاعة منفية ليست لأحد من الخلق ، وهذه الشفاعة هي ذلك النوع الذي يظنه المشركون في الجاهلية .

وأولئك المشركون ظنوا أن الشفاعة عند الله كالشفاعة عند غيره ، وهذا

(١) سورة النجم ، الآية : ٢٦ .

(٢) سورة الأنبياء ، الآيات : ٢٨ ، ٢٩ .

(٣) سورة مريم ، الآية : ٨٧ .

(٤) سورة طه ، الآية : ١٠٩ .

أصل ضلال النصارى أيضًا .

فمن ظن أن الشفاعة المعهودة من الخلق للخلق ينفع عند الله مثل أن يشفع الإنسان عند من يرجوه المشفوع إليه ، أو يخافه ، كما يشفع عند الملك ابنه ، أو أخوه ، أو أعوانه ، أو نظرائه الذين يخافهم ويرجوهم ، فيجيب سؤاله ، لأجل رجائه أو خوفه منهم ، أو أن لهم حقاً عنده يوجب عليه الإجابة فيمن يشفعون فيه عنده ، وإن كان يكره شفاعتهم ، ويشفعون بغير إذنه . فهذه الشفاعة هي التي نفاها الله جل وعلا في الآيات الأول ، وهي أن يكون للشافع حق عند الله كما للشفعاء حق عند الملوك ونحوهم .

وهذا النوع الشركي هو الذي أشرك به من أشرك بالله ، واتخذ وسائل يسألهم الشفاعة . كما كان يفعل النصارى ، وأشباههم في ذلك من هذه الأمة ، ويعتقدون أن لهم أن يسألوا المقبورين من الأنبياء والصالحين شفاعتهم ، وهم يعتقدون أن لهم حقاً عند الله به يجيب شفاعتهم ولا يرد شفاعتهم .

وحقيقة هذه الشفاعة عند المتصوفة والضلال من هذه الأمة : طلب الشفاعة من غير الله على جهة أن المطلوب يملك الشفاعة ويستحق الإجابة على الله ، وذلك لا شك تنقص لرؤية الله تعالى وتقييد لمشيئته وإرادته سبحانه وتعالى . فالكلام في استحقاق الله للشفاعة وكونها حق خالص له وحده فرع عن الكلام في إرادة الله وعمومها وشمولها وكونها نافذة في جميع مخلوقاته .

فمن أثبت لغير الله حق الشفاعة عند الله فقد قيد إرادة الله بإرادة المخلوق وجعل إرادة المخلوق نافذة وحاكمة على إرادة الله سبحانه . بينما المخلوق هو الذي لا يكون له فعل إلا بإرادة الله تعالى ، فمشيئة المخلوق محكومة بمشيئة الله ،

وقد قال تعالى: ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٩) .

فالعبد هو الذي تقيده مشيئته بمشيئة الله ، وليس الله هو الذي تقيده مشيئته بمشيئة العبد . ولأن مشيئة الله نافذة على كل مخلوق ، وهو سبحانه لا مكره له ولا استحقاق لأحد عليه ، فمقتضى ذلك أن لا يكون لأحد حق الشفاعة عنده ، بل الشفاعة لله وحده يأذن فيها لمن يشاء ويمنعها عن من يشاء . ولهذا نفى الله سبحانه أن يكون غيره يملك الشفاعة من دونه في آيات كثيرة ، وقد سبق إيراد بعض هذه الآيات فيما قبل . فهناك شفاعة منفية وشفاعة مثبتة .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في التفريق بين الشفاعة المنفية والشفاعة المثبتة: (الشفاعة المنفية هي الشفاعة المعروفة عند الناس عند الإطلاق ، وهي أن يشفع الشفيع إلى غيره ابتداء فيقبل شفاعته .

فأما إذا أذن له أن يشفع فشفع ، لم يكن مستقلاً بالشفاعة ، بل يكون مطيعاً له ؛ أي تابعاً له في الشفاعة ، وتكون شفاعته مقبولة ، ويكون الأمر كله للأمر المسؤول) (٢) .

والله مع أنه مالك الشفاعة فإنه قد يأذن فيها لمن يشاء من عباده ، ولا يلزم من ذلك أن يكون المأذون له في الشفاعة قد ملكها مع الله ، بل هي لله وحده قبل الإذن وبعده . وإنما يكرم بها الله بعض عباده ويشرفهم فيقبل شفاعتهم إذا كانت شفاعتهم عنده مرضية شرعاً . فحقيقة الشفاعة : إظهار كرامة الشافع وإرادة رحمة الله للمشفوع ، وإلا فالأمر كله بيد الله ، ليس فيه أي حق لنبي مرسل ولا لملك مقرب ، ولا لأحد من خلقه مطلقاً .

(١) سورة التكوير، الآية : ٢٩ .

(٢) شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى : ١١٨ / ١ .

كما أنه لا يلزم أن من أذن الله له في الشفاعة وأكرمه بذلك أن يكون الإذن له مطلقاً؛ لأنه لا فرق في الحقيقة بين ملكية الشفاعة والإذن المطلق فيها، وإنما يكون الإذن مقيداً في كل شفاعة على الخصوص .

ولهذا لم يقبل شفاعة نبيِّنا محمد ﷺ في أمه، ولا في أن يستغفر لبعض المنافقين، كما لم يؤذن لإبراهيم عليه السلام في أبيه، ولا لنوح عليه السلام في ابنه، مع أنهم أعظم الناس جاهاً ومنزلة عند الله، وإنما منع قبول الشفاعة منهم عدم رضى الله عن عمل المشفوع لهم لكونهم على الكفر، وسيأتي الكلام عن هذا قريباً .

ومن كل ما تقدم يتبين لنا أن من جعل المرجح والأصل في قبول الشفاعة مجرد إرادة الشافع، وأنه يشفع عند الله كما يشفع خواص الملوك ومن لهم منزلة عندهم، فإنه يكون بذلك مشركاً؛ لأنه قد جعل على الله ضرورة من غيره، وقيد إرادة الله ومشيئته بإرادة المخلوق مهما كان جاهه ومنزلته عند الله، فإنه بهذا الاعتقاد وقع في الشرك في قدرة الله الكاملة، حيث تدخل فيه بعنصر خارجي .

وحقيقة الإذن للشافع في الشفاعة أن يقبل منه شفاعته فتكون نافعة، كما ذكره تعالى: ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾^(٢) .

والمقصود من الآيتين: أن الشفاعة عنده لا تنفع إلا من أذن له فقبل شفاعته التي تتضمن الشفاعة بما يحبه الله .

(١) سورة سبأ، الآية: ٢٣ .

(٢) سورة طه، الآية: ١٠٩ .

فالشفاعة لا تقبل عند الله إلا بشرطين اثنين: الرضا عن الشافع، والإذن له، ولا بد أن تكون الشفاعة موافقة لشرع الله. فهذان هما شرطاً الشفاعة المقبولة.

١- أما اشتراط الرضا عن الشافع فقد ورد في آيات كثيرة، منها قوله تعالى:

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١)

يقول ابن كثير: (هذا استثناء منقطع؛ أي لكن من شهد بالحق على بصيرة وعلم فإنه تنفع شفاعته عنده بإذنه له) (٢).

فهذه القاعدة التي ذكرها ابن كثير رحمه الله هنا عامة في كل آية تنفي فيها الشفاعة، أو ينفي ملكها، ثم يستثنى فيها الإذن للشافع الذي رضي الله عنه. وليس المقصود نفي الشفاعة مطلقاً؛ لوجود الاستثناء فيها، وليس الاستثناء متصلاً؛ لأن المأذون له في الشفاعة لا يؤذن له فيها إذناً مطلقاً، ولا يملكها بمجرد الإذن فيها.

ومما ورد في ذلك من الآيات قوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ (٣)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ (٤)، وقوله تعالى: ﴿لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مَن بَعَدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَن يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ (٥).

فرضا الله عن الشافع شرط في الإذن له في الشفاعة. هذا عن شرط الرضا عن الشافع لكي يأذن له.

فهذا الشرط يتضمن شرطين في الحقيقة، هما: الرضا عن الشافع، وإذنه

(١) سورة الزخرف، الآية: ٨٦.

(٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ١٣٧/٤.

(٣) سورة مريم، الآية: ٨٧.

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ٢٨.

(٥) سورة النجم، الآية: ٢٦.

للشافع بالشفاعة .

٢- أما شرط كون الشفاعة مرضية لله أيضاً فقد جاءت آيات تنص على ذلك كمثله قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ (١) .

وقد تقدم أن الإذن للشافع لا يكون إلا إذا رضي الله عنه ، ولا يرضى عنه إلا إذا كان على التوحيد . وأما رضى الله لقوله فالمقصود رضاه لشفاعته ، ولا يكون ذلك إلا إذا كانت حقاً وصواباً . وقوله تعالى : ﴿ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ (٢) موافق لقوله تعالى في الآية الأخرى : ﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴾ (٣) يَوْمَ يَفُومُ أَرْوُحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ (٤) .

فإذا لم تكن الشفاعة بالحق والصواب لم تقبل ولو تحقق الشرط الأول الذي هو الرضى عن الشافع .

ولهذا لم يقبل الله شفاعة نبيه محمد ﷺ في أن يستغفر لأمه ، بل قال ﷺ : « استأذنت ربي أن أزور قبر أُمِّي فأذن لي ، واستأذنته أن أستغفر لها فلم يأذن لي » (٣) . ولم يأذن الله له ﷺ ولم يقبل شفاعته في بعض المنافقين مع استغفاره لهم ، بل قال تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (٤) .

(١) سورة طه، الآية: ١٠٩ .

(٢) سورة النبأ، الآيتان: ٣٧، ٣٨ .

(٣) مسلم في الصحيح: كتاب الجنائز، باب استدذان النبي ﷺ بربه عز وجل في زيارة قبر أمه: برقم: ٩٧٦، والنسائي في كتاب الجنائز: برقم: ٢٠٢٤، وابن ماجه في كتاب الجنائز: برقم: ١٥٧٢ .

(٤) سورة التوبة، الآية: ٨٠ .

والسبب في ذلك : أنهم ماتوا على الكفر ، والكافر لا يغفر الله له .
ومثل ذلك شفاعة إبراهيم عليه السلام في أبيه أن يدخله الله الجنة فلم تقبل شفاعته ،
وقد جاء في الصحيح مصرحاً هذا بأن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : «يلقى إبراهيم أباه
فيقول : يا رب ، إنك وعدتني ألا تخزني يوم يبعثون . فيقول الله : إني
حرمت الجنة على الكافرين» ^(١) .

فالسبب في عدم قبول شفاعة إبراهيم عليه السلام مع عظيم منزلته عند الله
هو كفر أبيه وأن الله لا يدخل من كان كافراً الجنة .

ومثل ذلك أيضاً : شفاعة نوح عليه السلام في ابنه أن ينجيه الله من العذاب العام
الذي حل بالقوم الكافرين الذين كذبوه وكان منهم ابنه ، ولكن ما قبل منه ، بل
قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتَلَوَّنَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعْطُكَ مِنَ
الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(٢) .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : (الشفاعة للكفار بالنجاة من النار
والاستغفار لهم مع موتهم على الكفر لا تنفعهم ولو كان الشفيع أعظم الشفعاء
جاهاً) ^(٣) .

ولا يناقض ما سبق كونه عليه السلام يشفع في عمه أبي طالب . لأن شفاعته فيه ليست
في إخراجهم من النار ولو شفع في ذلك لعمه أبي طالب لم تقبل منه ؛ لأنه مات
على الكفر ، كما لم يقبل شفاعته ودعائه عليه السلام في أبويه . وإنما شفاعته لأبي طالب
لتخفيف العذاب عنه .

(١) البخاري في الصحيح : كتاب الأنبياء ، باب : قول الله تعالى : ﴿ وَأَنذَرْنَا اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾
برقم : ٣٣٥٠ .

(٢) سورة هود ، الآية : ٤٦ .

(٣) ابن تيمية : قاعدة جلييلة في التوسل والوسيلة : ٧ .

وخلاصة الكلام : الشفاعة تنقسم إلى قسمين :

الأول : الشفاعة في الدنيا إلى الأحياء : وهي مشروطة بشرطين :

أ- ألا يكون في حد من حدود الله .

ب- ألا يترتب عليه تحليل حرام أو تحريم حلال .

الثاني : الشفاعة في الآخرة : وهي مشروطة أيضاً بشرطين هما :

أ- الرضا من الله على الشافع .

ب- كون الشفاعة مرضية لله أيضاً ، وبالتالي : الإذن - أو الأمر - له تفضلاً

منه وكرماً^(١) .

فهذا هو معنى الشفاعة وأسباب حصولها . ولكنه في مفهوم الناس غير

هذا ، كما سبقت الإشارة إليه ويتمثل ذلك في قولهم :

(فالقائل : يا نبي الله اشفني ، واقض ديني ، لو فرض أن أحدًا قال هذا ،

فإنما يريد : اشفع لي في الشفاء ، وادع لي بقضاء ديني ، وتوجه إلى الله في

شأني ، فهم ما طلبوا منه إلا ما أقدرهم الله عليه ، وملكهم إياه من الدعاء

والتشفع)^(٢) .

ففي هذا النص نرى شيئين واضحين :

أ- اعتقاد المتصوفة : أن الرسول ﷺ يشفع لهم الآن إذا سئل منه ، وأن

شفاعته مقبولة مطلقاً .

ب- اعتقادهم أن الرسول قد ملك هذا الأمر فلا يحتاج إلى الإذن - الذي هو

(١) استفدت في حل هذه المسألة من كلام الشيخ عبد الله محمد الغنيمان الذي ألقاه في بعض

دروسه في المنهجية وفي الحرم .

(٢) محمد العلوي المالكي : مفاهيم يجب أن تصحح : ٩٥ .

الأمر من الله سبحانه بخصوص الشفاعة..

وقبل أن نرد على هاتين الشبهتين يحسن بنا أن نذكر الأدلة التي يتشبهون بها على هذا المعتقد، فأقول:

إن للمتصوفة تجاه هذا المعتقد ثلاثة أنواع من الاستدلالات.

منها: استدلالهم ببعض الأحاديث الصحيحة الواردة في الشفاعة ولكنها لا تدل على المدعى بأي شكل من الأشكال، بل تدل على ضد مقصدهم. فمثلاً تراهم كثيراً ما يستدلون بحديث الشفاعة العظمى في ميدان المحشر بأن الرسول ﷺ له حق الشفاعة مطلقاً، ولكنهم لا ينظرون إلى آخر الحديث الذي فيه: «ارفع رأسك، سل تعط، اشفع تشفع»^(١). حيث هذا الجزء من الحديث دل دلالة صريحة على أن الرسول ما بدأ بالشفاعة حتى أذن له بها، وأمر بها.

ومنها: استدلالهم ببعض الأحاديث الموضوعة والواهية: مثل ما روي: «من زار قبري وجبت له شفاعتي»^(٢). ومعلوم أن هذا من الأحاديث الواهية المكذوبة على الرسول ﷺ عند المحققين.

ومنها: قياسهم الخالق على المخلوق، حيث إن المخلوق غالباً يتوسط في الوصول إلى الكبار للحصول على مقاصدهم فيقيسون الخالق عليه للوصول إليه. وقد سبق معنا أن هذه هي الشبهة الرئيسة للمشركين الأولين والآخرين وقد أطلنا الكلام في الرد عليها في شبهة الوسطة فلينظرها هنا.

(١) سبق تخريج الحديث في ص: ٢٣٨.

(٢) موضوع، قاله الحافظ الذهبي في الميزان: ٢٣٧/٣، وأورده الصنعاني في الموضوعات، وقال الدارقطني: آفته محمد بن محمد بن النعمان. انظر لمزيد من الكلام على الحديث ما ذكره الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة: ١١٩/١، برقم: ٤٥.

أما الرد على معتقداتهم في باب الشفاعة التي تم إيرادها آنفًا: فيرد عليهم بما يلي:

الرد على شبهة جواز طلب الشفاعة من الرسول أو الأولياء وأنه يشفع لمن يطلب منهم الشفاعة، وأن شفاعتهم مقبولة مطلقًا فلا عبرة باشتراط الإذن:

هذه العقيدة مشتملة على ثلاثة أشياء كلها باطلة:

الأول: جواز طلب الشفاعة من الرسول بعد موته.

الثاني: أنه يشفع لهم.

الثالث: أن شفاعة الرسول مقبولة مطلقًا.

أما الأول: فنقول في الرد عليه:

ليس هناك دليل يدل على جواز طلب الشفاعة من الرسول ﷺ بعد موته، بل الأدلة صريحة في المنع من وجوه عدة.

منها: ما مر معنا أن الشفاعة بمعنى الدعاء، والدعاء هو العبادة، ولا يجوز العبادة لغير الله مطلقًا، سواء كان نبيًا مرسلًا أو ملكًا مقربًا.

ومنها: أن الصحابة - رضوان الله عليهم أجمعين - كان شأنهم أن يأتوا إلى النبي ﷺ في حياته، وأما بعد موته فما كانوا يأتون إليه، بل أجمع أهل القرون الثلاثة المفضلة على أمرين:

الأول: عدم مشروعية طلب الشفاعة منه في قبره، وإنما ظهر خلاف من خالف من شذاذ الناس بعد نشاط الدعوات الباطنية كالإسماعيلية والفاطمية، ومن تأثر بها كالموسوية الجعفرية وشبهها، فروجوا هذا في الناس، فأشكل على بعضهم. فقد كان المسلمون في القرون الثلاثة المفضلة لا يعرفون طلب

الشفاعة منه بسؤاله إياها، بل مضى الخلفاء الراشدون ولم يسأل أحد منهم نبي الله الشفاعة بعد موته، ولو كانت مشروعة لكانوا أحرص عليها، ولم يتركوا طلبها منه بعد موته. فلو لم يكن تغير نوع الحياة له أثر عندهم لما تركوا ذلك. وكذلك مضى التابعون وتبعوهم بإحسان وتبعوهم. حتى نشطت الدعوات الباطنية التي تسترت بالتشيع لأهل بيت النبي ﷺ، بل إنهم ألفوا الكتب باسمهم، وهذا ظاهر لمن درس حركة إخوان الصفا والعبديين. فالمقصود من هذا: أن الاستشفاع بالنبي ﷺ بسؤاله الشفاعة بعد موته محدث أحدثه الباطنيون^(١).

الثاني: - وهو الأهم -: أن أهل السنة مجمعون على أن للنبي ﷺ أنواعاً من الشفاعة يشفع بها، ولم يذكر وأمنها طلبها منه في قبره، بل كلها يوم القيامة. وأما الرد على الدعوى الثانية: بأن الرسول ﷺ يشفع الآن في قبره، فيقال:

أولاً: شفاعة الرسول ﷺ في قبره لأمته ليس عليه دليل صحيح لا من الكتاب والسنة ولا من العقل، إذ انتقل الرسول إلى دار غير هذه الدار وهي دار الآخرة، وحياة الرسول في قبره حياة برزخية، لا يدري كنهها إلا الله، ولم يخبرنا الرسول عن حقيقة هذه الحياة، فقياس الحياة البرزخية على الحياة الدنيا قياس مع الفارق.

ثانياً: لم يأت نص صحيح دال على شفاعة النبي ﷺ لمن يتشفع به، بل النصوص كلها متضاربة على أن الرسول ﷺ إنما يشفع يوم القيامة، فإنه قد جاء في حديث الشفاعة «أول شافع أول مشفع»^(٢)، وهذه الشفاعة هي الشفاعة

(١) انظر ما ذكر الشيخ صالح بن عبد العزيز في هذه مفاهيمنا: ١٣٨، ١٣٩.

(٢) مسلم في الصحيح: كتاب الفضائل، برقم: ٤٢٢٣.

العظمى لأهل الموقف بالنص والإجماع . فهذا قوله ﷺ نحكمه على من ادعى محبته وتصديقه ، فقوله : «أنا أول شافع وأول مشفع» يقتضي أولوية مطلقة لا استثناء فيها ، على كل من قامت قيامته .

ومن زعم أنه بعد موته في قبره يشفع وأن الصالحين يشفعون بعد موتهم في قبورهم فلا معنى لقوله : «أنا أول شافع» عند ذلك الزاعم ، إذ لو كان النبي ﷺ يشفع في قبره لكان يشفع من حين موته إلى أن ينفخ في الصور ، وحينئذ فلا معنى لقوله : «أنا أول» إذ لو كان يشفع في قبره لانتفى تخصيصه ﷺ بهذه الفضيلة يوم القيامة . فإذا كان في حياته يشفع لهم بالدعاء ، وبعد موته يشفع وبعد قيام قيامة الناس يشفع ، فأى معنى لقوله ﷺ : «أنا أول شافع»؟!
فإذا كان هذا في حق النبي ﷺ فما ظنك بالآخرين؟!!

الرد على الدعوى الثالثة التي فيها : إن شفاعته ﷺ مقبولة مطلقاً ، يقال في الرد عليها :

هذا غلط : فإن دعاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قد يرد ، وليس كل ما دعوا به أجيب ، بل ربما امتنعت الإجابة لحكمة يعلمها الله عز وجل ، إما أنه قد سبق في القضاء ما يخالف ما دعوا به ، وإما لأنهم دعوا وشفعوا فيمن لم يرض الله قوله ، أو نحو ذلك من الموانع .

ومن المتقرر في الكتاب والسنة أن الأنبياء ليس لهم حق في أن يجاب جميع ما دعوا به ، ودعائهم حري بالإجابة وهم أرفع من غيرهم من أممهم ، فإجابة سؤلهم إما إعطاؤهم عين ما سألوا ، أو تأخير ذلك بالأجر الجزيل لهم . وقد سبق معنا بيان نماذج من أدعية الأنبياء التي ما قبلت ، منها دعوة محمد ﷺ في أمه ، ودعوة نوح عليه السلام في ابنه ، ودعوة إبراهيم عليه السلام في

أبيه ، فإذا كان هذا حال من هو مقرب إلى الله بلا شك ، مع من هم أقرب لديهم ، فكيف إجابة الدعاء لمن ليسوا بأقرباء لهم؟ وكيف بمن هو أبعد الناس لهم في سيرهم وهديتهم وسنتهم؟ وكيف حال غير الأنبياء كالصالحين الذين هم صالحين لدينا وربما يكونون من أخصب الخلق عند الله؟

قال الحافظ في الفتح: (دعواتهم على رجاء الإجابة)^(١) . وقال آخر^(٢):
(إن لكل نبي دعوة مجابة ألّبتة ، وهو على يقين من إجابتها ، وأما باقي دعواتهم فهو على رجاء إجابتها ، وبعضها يجاب وبعضها لا يجاب)^(٣) .

الشبهة التاسعة: شبهة التبرك:

سبق معنا بيان معنى التبرك^(٤) ، وقد جاء فيه أنه بمعنى طلب الخير واستدامته ، ومعلوم أن جلب الخير ودفعه ليس في قدرة البشر ، وإنما التبرك من الله ، وقد جعل الله في الدنيا أشياء مباركة ، ولكن ليس منها طلب الخير ودفع الشر من غير الله كالأنبياء والرسل بعد موتهم بذواتهم ، كما أنه ليس منها طلب الخير ودفع الشر بالأولياء والصالحين . فالمتصوفة الذين يرون أن الاستغاثة والدعاء والتوجه إلى غير الله ما هي إلا تبرك بهؤلاء الكرام على حصول المقصود غير مشروع أصلاً ، فلا يجوز التبرك في غير ما ورد عن الله ورسوله ﷺ . وهؤلاء المتصوفة الذين يتبركون بالقبر ، إن كان قصدهم طلب الخير والنماء من المتبرك به فلا شك أنه كفر وشرك أكبر ، وإن كان مقصودهم : طلب الخير والبركة من الله ولكن بواسطة فإلا شك أنه بدعة مذمومة ، بل ربما

(١) انظر قول الحافظ في الفتح : ٩٦/١١ .

(٢) هو الكرمانى ، شارح البخارى .

(٣) الكرمانى : شرح البخارى : ١٢٢/٢٢ .

(٤) انظر ص : ٤٧٦ .

يكون من الشرك الأصغر إذا اعتقد ذلك سبباً، فإن اعتقاد ما ليس بسبب مشروع سبباً شرك أصغر.

الشبهة العاشرة: تشبهتهم بسوء فهمهم لبعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية: ومن هذه الآيات والأحاديث ما يلي:

فمن الآيات:

أ- قوله تعالى: ﴿فَاسْتَفْتَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ (١)(٢)

ب- قوله تعالى: ﴿فَأَعْيُونِي بِقُوَّةٍ﴾ (٣)(٤)

ج- قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ (٥)(٦)

د- قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾ (٧)

هـ- قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾ (٨)(٩)

و- قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (١٠)(١١)

ز- قوله تعالى: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ (١٢)(١٣)

(١) سورة القصص، الآية: ١٥.

(٢) انظر ما ذكره ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٤٦.

(٣) سورة الكهف، الآية: ٩٥.

(٤) انظر ما ذكره القضاعي في البراهين: ٤٤٤، والمالكي في مفاهيم يجب أن تصحح: ٩٦.

(٥) سورة الأنفال، الآية: ٦٠.

(٦) انظر ما ذكره القضاعي في البراهين: ٤٤٤.

(٧) سورة الأنفال، الآية: ٧٢.

(٨) سورة المائدة، الآية: ٢.

(٩) انظر ما ذكره القضاعي ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٤٦.

(١٠) سورة التوبة، الآية: ٧١.

(١١) راجع ما ذكره ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٤٦.

(١٢) سورة يوسف، الآية: ٤٢.

(١٣) راجع أغلب هذه الاستدلالات عند ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٤٥-٤٨.

فهذه بعض الآيات الكريمة التي استدلت بها بعض المشركين بالله جل وعلا على تبرير عملهم الشركي؛ من الدعاء والاستغاثة والنداء والاستعانة والتشفع والالتجاء إلى غير الله.

أما الأحاديث النبوية التي استدلوها بها على تبرير شركهم فهي كثيرة، أبرزها ما يلي:

أ- حديث الشفاعة العظمى (١)(٢).

ب- أحاديث ترغيب المسلم في قضاء حاجة أخيه (٣)(٤).

الجواب عن الاستدلال بهذه الآيات والأحاديث:

إن الذين استدلووا بهذه الآيات والأحاديث هم في الحقيقة ملبسون، ومحرفون الكلم عن مواضعه، ويتلاعبون بنصوص الكتاب والسنة، ويضعون النصوص الشرعية في غير موضعها؛ لأن هذه النصوص إنما تدل على جواز مناصرة بعض الناس بعضاً، واستغاثة بعضهم ببعض فيما يقدرون عليه، وهو المعني بما تحت الأسباب.

ولا تدل إطلاقاً بحال من الأحوال على جواز استغاثة الناس بعضهم ببعض فيما لا يقدر عليه إلا الله، وهو المعني بما فوق الأسباب.

ولكن هؤلاء الملبسين تراهم يستدلون بنصوص الاستغاثة المباحة على

(١) سبق تخريجه في ص: ٢٣٨.

(٢) انظر ما ذكره ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٤٤، ٥١، والنبهاني في شواهد الحق: ١٢٧، ١٢٨، والقضاعي في البراهين: ٤١٧، والمالكي في المفاهيم: ٨٦، والكوثري في المقالات: ٣٩٥.

(٣) والأحاديث في هذا الباب كثيرة، وهي على ما سيأتي بيانها لا تدل على المقصود.

(٤) انظر ما ذكره القضاعي في البراهين: ٤٤٤، والمالكي في المفاهيم: ٩٧.

الاستغاثة المحرمة الشركية، كدأب أهل التحريف من اليهود والمتفلسفة المتكلمة الجهمية. ولعل بعضهم لجهله لم يتصور محل النزاع، ولا عرف منار البحث والدفاع، فإن طلب الدعاء من الأحياء مسألة.

ونداء غير الله تعالى أمواتاً وأحياءً بما هو من خصائص الألوهية مسألة أخرى.

وبين المسألتين بون بعيد، وفرق ما عليه من مزيد.

فهذان النوعان من الاستغاثة والاستعانة، والاستنصار والاستمداد، أمران متضادان، ومسألتان متباينتان، وهما حقيقتان مختلفتان، ومفهومان متغايران، لكل واحد حكم مغاير لحكم الآخر، فلا يجوز الخلط بين الحكمين حتى لا يكون تليسياً.

فالنوع الأول جائز بلا ظنون، لا بد منه، ولا ينكره إلا مجنون. لكنه خارج عن محل النزاع.

وأما النوع الثاني فهو محل النزاع، وهو لا يجوز؛ لأنه إشراك بالله عز وجل، ومتضمن لعبادة غير الله سبحانه وتعالى^(١).

الشبهة الحادية عشرة: استدلال القبوريين ببعض الآيات القرآنية التي هي ليست في محل النزاع:

مثل قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^(٢). قالوا: أمرنا الله بالاستعانة

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في التفريق بين النوعين في كتاب الاستغاثة: ٢١٤، ومحمود شكري الألوسي في غاية الأمانى: ١/٢٢٥، ٢٨٢، و٢٨٢-٢٨٤، ٢٨٤، و٢٩٩-٣٠٠، و٢/٢٨٧-٢٨٩، وفي فتح المنان: ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٦، ٣٤٧، ٤٤٤، ٤٤٥.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٤٥.

بالأعراض ولم يقل: استعينوا بالله^(١). ويقول آخر: من قال: لا ينبغي الاستعانة بغير الله فقد كفر، لمخالفته نص الكتاب في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^(٢).

ويجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

إن هذه الآية الكريمة لا علاقة لها بجواز الاستغاثة بالأموات عند الكربات، والاستعانة بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله رب العالمين. بل هذه الآية من أقوى الأدلة على وجوب الالتجاء إلى الله والاستغاثة به عند الملمات، والتوسل إلى الله بالأعمال الصالحات، إذ الصلاة والصبر من أعظم الأعمال الصالحات التي يتوسل بها إلى الله عند الكربات، فقد كان النبي ﷺ إذا حزبه أمر توسل إلى الله بالصلاة^(٣).

بل الآية من قبيل قوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعُوا لِنَبِيِّكُمْ﴾^(٤)؛ فكما أن المراد منها الأعمال الصالحة على تفسير السلف من الأثر والرأي، هكذا هنا المراد من هذه الآية: التوسل بالأعمال الصالحة.

الشبهة الثانية عشرة: استدلال المتصوفة القبورية بقصة هاجر رضي الله

عنها:

والقصة: أن إبراهيم عليه السلام لما ترك ابنه إسماعيل عليه السلام وهاجر رضي الله عنها بوادي مكة قبل أن يبني فيها الكعبة، وقبل ظهور ماء زمزم، ولم

(١) انظر ما ذكره ابن جرجيس في صلح الإخوان: ١٣٨.

(٢) انظر ما ذكره النهائي في شواهد الحق: ٤٥١، وانظر أيضاً مثل هذا الاستدلال عند المالكي في مفاهيمه: ٩٦.

(٣) انظر مثل هذا الحديث في المسد للإمام أحمد: ٣٨٨/٥. وسنده صحيح.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٣٥.

يكن بمكة يومئذ أحد، ولا ماء، ووضع عندهما جراباً فيه تمر، وسقاء فيه ماء، فجعلت أم إسماعيل ترضع ابنها وتشرب من ذلك الماء، حتى نفذ ما في السقاء فعطشت وعطش إسماعيل عليه السلام، وجعل يتمرغ من شدة العطش، فوجدت هاجر الصفا أقرب جبل إليها، فقامت عليها لترى حدًا، فهبطت من الصفائح أتت المروة، فقامت عليها فلم تر أحدًا، فعلت ذلك سبعًا، (فلما أشرفت على المروة سمعت صوتًا . . . فقالت: قد أسمعت إن كان عندك غواث) (١)، وفي رواية: (أغث إن كان عندك خير) (٢).

فهذه القصة من أقوى الأدلة عند المتصوفة والقبورية على الإطلاق؛ فإن فيها تنصيصًا بلفظ الغوث وفيها استغاثة بالغائب عن البصر، وعلى طلب الغوث والمدد من الغائب عن النظر (٣).

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

إن هذه القصة لا صلة لها بالاستغاثة بالغائب الذي لا يقدر ولا ينفع أو الميت الذي لا يعلم ولا يرى ولا يسمع، كما لا علاقة لها بطلب ما لا يقدر عليه إلا الله، بل تدل على جواز الطلب من الحي الحاضر فيما يقدر عليه. فإن هاجر لما نفذ الماء ما نادى أحدًا بالاستغاثة، بل إنما نادى لما أحست صوتًا وسمعها، حيث سمعت الصوت من جبريل الحاضر الحي، فطلبت منه ما كان يقدر عليه وإن لم تكن تراه، ومن ظن غير ذلك فقد افترى على أمنا هاجر،

(١) البخاري في الصحيح: كتاب الأنبياء، باب: ﴿يَرْفُونَ﴾ ﴿النسلان في المشي، برقم: ٣٣٦٤.

(٢) المصدر نفسه: كتاب الأنبياء، باب: ﴿يَرْفُونَ﴾ ﴿النسلان في المشي، برقم: ٣٣٦٥.

(٣) انظر الاستدلال به عند ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٥١.

ورماها بالشرك، وحاشاها أن تشرك بالله^(١).

الشبهة الثالثة عشرة: استدلال المتصوفة القبورية على تبرير نداء الغائب والاستغانة به ببعض الأحاديث الضعيفة:

١- بما روي من حديث ابن مسعود رضي الله عنه والذي فيه: «إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله احبسوا، يا عباد الله احبسوا، فإن لله عز وجل في الأرض حاضرًا سيحبه»^{(٢)(٣)}.

يجاب عن هذه الشبهة: بأن الحديث ضعيف لعلتين: الأولى: أنه منقطع، ثانيًا: إن في إسناده رجلاً ضعيفًا، فلا يصح الاستدلال به^(٤).

وما أحسن ما جاء في ذم الكلام^(٥): أن عبد الله بن المبارك ضل في بعض أسفاره في طريق، وكان قد بلغه أن من اضطر في مفازة فنادى: عباد الله أعينوني! أعين، قال: فجعلت أطلب الجزء أنظر إسناده. والمقصود: أنه لم يستحز أن يدعو بدعاء لا يرى إسناده، هكذا فليكن الاتباع.

واستدلوا أيضًا بما جاء في رواية أخرى:

٢- «إذا أضل أحدكم شيئًا، أو أراد عونًا، وهو بأرض ليس بها أنيس،

(١) انظر ما ذكر محمود شكري الألوسي في فتح المنان: ٣٤٢-٣٤٦.

(٢) رواه أبو يعلى في مسنده: ١٧٧/٩، وابن السني في عمل اليوم والليلة: ٢٣٩، ٢٤٠، برقم: ٥٠٠، والطبراني في الكبير: ٢٦٧/١٠.

(٣) انظر الاستدلال به عند ابن جرجيس في صلح الإخوان: ٥٢، والقضاعي في براهينه: ٤٤٦، ٤٤٧.

(٤) راجع ما ذكره الحافظ الهيثمي في المجمع: ١٣٢/١٠، وانظر كلام بشير محمد عيون في التعليق على عمل اليوم والليلة لابن السني: ٢٣٩. وانظر ما ذكره الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة: ١٠٨، ١٠٩، برقم: ٦٥٥.

(٥) الهروي: ذم الكلام: ١/٦٨/٤.

فليقل : يا عباد الله أغثوني ، يا عباد الله أغثوني ، فإن الله عبادًا لا نراهم»^(١) .

يقولون : إن في الحديث تنصيصًا على نداء الغائب^(٢) .

يجاب عن هذه الشبهة :

بأن الحديث ضعيف لانقطاعه^(٣) .

وعلى فرض صحة الحديثين السابقين : ففيهما نداء للأحياء وطلب منهم ما يقدرون عليه ، وهذا مما لا نزاع في جوازه^(٤) .

ويقول الشيخ الألباني - حفظه الله - : (ومع أن الحديث ضعيف كالذي قبله ، فليس فيه دليل على جواز الاستغاثة بالموتى من الأولياء والصالحين ، لأنهما صريحان بأن المقصود بـ(عباد الله) فيهما خلق من غير البشر ، بدليل قوله في الحديث الأول : «فإن لله حاضرًا سيحبسه عليهم» ، وقوله في هذا الحديث : «فإن لله عبادًا لا نراهم» . وهذا الوصف إنما ينطبق على الملائكة أو الجن ، لأنهم الذين لا نراهم عادة)^(٥) .

وقد جاء في حديث آخر تعيين أنهم طائفة من الملائكة ، أخرج البزار كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد^(٦) : عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ بلفظ : «إن لله تعالى ملائكة في الأرض سوى الحفظة يكتبون ما يسقط من

(١) الطبراني في الكبير : ١٧/١١٧، ١١٨ .

(٢) انظر ما ذكره ابن جريج في صلح الإخوان : ٥٣ ، والقضاعي في براهينه : ٤٤٦ .

(٣) انظر ما علقه الشيخ بشير محمد عيون في تحقيقه على عمل اليوم والليلة لابن السني : ٢٣٩ ، والشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة برقم : ٦٥٦ .

(٤) انظر ما ذكره السهواني في صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان : ٣٨٤ ، ٣٨٥ .

(٥) الألباني : سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة : ٢/١١٠ ، ١١١ .

(٦) الهيثمي في مجمع الزوائد : ١٠/١٣٥ .

ورق الشجر، فإذا أصابت أحدكم عرجة بأرض فلاة فليناد: يا عباد الله أعينوني»^(١). وقد رواه البيهقي في الشعب^(٢) موقوفاً على ابن عباس^(٣). فهذا الحديث يعين أن المراد بقوله في الحديث الأول: «يا عباد الله» إنما هم الملائكة، فلا يجوز أن يلحق بهم المسلمون من الجن أو الإنس ممن يسمونهم برجال الغيب من الأولياء والصالحين، سواء كانوا أحياء أو أمواتاً، فإن الاستغاثة بهم وطلب العون منهم شرك بين؛ لأنهم لا يسمعون الدعاء، ولو سمعوا لما استطاعوا الاستجابة وتحقيق الرغبة، وهذا صريح في آيات كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾^(٤) إن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَكَانُوا سَمْعُكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾^(٥).

الشبهة الرابعة عشرة:

قولهم: إن النصوص التي تنهى عن دعاء غير الله والاستغاثة بغيره سبحانه إنما وردت في الأصنام والأوثان فقط، والأولياء والصالحون ليسوا مثل الأصنام.

(١) قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رجاله ثقات: ١٣٥/١٠. وقال الألباني: (وهذا إسناد حسن). انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة: ١١١/٢.

(٢) ذكره الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة: ١١١/٢، ولم أجده حتى الآن في الأجزاء المطبوعة.

(٣) قال الألباني: (والأرجح أنه موقوف، وليس هو من الأحاديث التي يمكن القطع بأنها في حكم المرفوع، لاحتمال أن يكون ابن عباس تلقاها من مسلمة أهل الكتاب. والله أعلم). راجع المصدر نفسه.

(٤) سورة فاطر، الآيات: ١٣، ١٤.

(٥) انظر ما قال الشيخ الألباني عند التعليق على هذا الحديث في سلسلة الأحاديث الضعيفة:

١١٠-١١٢/٢.

قالوا: لا يقاس الاستغاثة بالأنبياء والأولياء ودعائهم والنذر لهم على عبادة الأصنام والأحجار والأوثان التي لا مكانة لها ولا احترام لها عند الله ولا تضر ولا تنفع، لأن المشركين كانوا يعبدونها على أساس أنها تستقل بالنفع والضرر، وأن لها تأثيراً وشرفاً ذاتياً وتديبياً، وأما نحن فنستغيث بالأنبياء والأولياء الذين لهم مكانة عند الله، وهم أحياء يعلمون ويسمعون. فأين هذا من ذاك؟^(١)

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

إن هذه الشبهة تتضمن شبهات كثيرة

الأولى منها: أن دعاء الأموات والاستغاثة بالأموات عند الكربات ليست من العبادة فليست من الشرك بالله تعالى. ويجاب عن هذه الشبهة بما يلي:

هذا القول ناتج عن الانحراف في مفهوم العبادة، حيث حصرت العبادة لدى البعض في عدة أعمال ظاهرة كالصلاة والزكاة والصوم والحج ونحوها، وبعض الأعمال القلبية من اعتقاد الربوبية، وبناء على ذلك أخرجوا الدعاء والاستغاثة من مفهوم العبادة، فقالوا: إن الدعاء والاستغاثة، ونداء الأولياء وطلب المدد منهم عند البلاء ليست هذه الأمور من العبادة في شيء، ولا من الشرك بالله، لأن العبادة لا تتحقق إلا إذا اعتقد في غير الله القدرة الكاملة الذاتية والاستقلال بالنفع والضرر، والربوبية، ونفوذ المشيئة لا محالة، وإذا كان الأمر كذلك فمن استغاث بالأولياء ودعاهم لدفع الضرر وجلب النفع، وطلب منهم المدد فهو لم يعبد غير الله. وإذا لم يعبد غير الله لم يشرك به أيضاً.

(١) انظر هذه الشبهة عند العملي في كشف الارتباب: ٢٩٣-٢٩٦، والقضاعي في البراهين: ٣٨٧-٣٩٠، وابن مرزوق في التوسل له ٣٧-٩٢، وفي البراءة له: ١٠٦-١٦١، والكوثري في تبديد الظلام: ٢٨، وابن جرجيس في صلح الإخوان: ١٣٦-١٤١، والداجوي في البصائر: ١٦٧-١٦٩.

ويمكن أن يجاب على هذه الشبهة بما يلي :

سبق معنا بيان معنى العبادة في مفهوم الشرع^(١)، وقد بينا بالأدلة والبراهين أن ما ذكره من العبادة والنداء والسؤال، والشفاعة والاستشفاع، والنصر والاستنصار، والمدد والاستمداد، والعون والاستعانة، والغوث والاستغاثة، والدعاء والحب، والتوكل والخضوع، والإنابة، والخوف والرجاء، والطاعة، هذه كلها وما شاكلها من العبادة الشرعية. فإخراجهم هذه الأشياء كونها من العبادة باطل شرعاً، وقد سبق معنا بيان هذا الأمر مفصلاً فلا نعيده هنا^(٢).

ويكتفى هنا بالردود على بعض هذه الأفكار بما يلي :

أولاً: إن هذا القول يصادم النصوص الواضحة التي سمت دعاء المسألة

عبادة، وهي كثيرة:

فمن ذلك قوله ﷺ: «الدعاء هو العبادة»^(٣). وقد سبق إثبات ذلك

بالتفصيل^(٤).

ثانياً: إن أكثر استعمال الدعاء في الكتاب والسنة واللغة ولسان العرب

ومن بعدهم من العلماء في السؤال والطلب. ومن الأدلة على ذلك: صنيع

المؤلفين من المحدثين وغيرهم، حيث يعقدون في كتبهم باب الدعوات أو

(١) انظر ص: ١٤٩-١٥٥.

(٢) انظر ص: ١٤٩-١٥٩.

(٣) حديث صحيح، رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب: الدعاء، برقم: ١٤٧٩، والترمذي في كتاب الدعوات، باب: ما جاء في فضل الدعاء، برقم: ٣٣٧٢، والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف: ٣٠/٩، وابن ماجه كتاب الدعاء، باب فضل الدعاء، برقم: ٣٨٢٨، وأحمد في المسند ٢٦٧/٤، وصححه الترمذي وابن حبان برقم: ٢٣٩٦، والحاكم في المستدرک: ١/٤٩٠، ٤٩١ ووافقه الذهبي.

(٤) انظر ص: ١١٤٨-١١٦٥.

كتاب الدعوات أو مثل هذه العبارة ثم يوردون ما يتعلق بدعاء المسألة فقط^(١).
وأغلبهم لا يتعرضون لدعاء العبادة في تلك الكتب والأبواب.

ومثل هؤلاء آخرون الذين أفردوا كتبًا خاصة بالدعاء وهي كتب كثيرة للمتقدمين والمتأخرين، لم يذكروا في تلك الكتب إلا ما يتعلق بدعاء المسألة. فهذا يدل على أن الاستعمال لكلمة الدعاء في لسان المصنفين من العلماء إنما هو دعاء المسألة.

ثالثًا: لو سلمنا أن المراد بالدعاء في الآيات دعاء العبادة، لا نسلم بأن دعاء المسألة لا يدخل في العبادة، فإنه إن لم يكن الدعاء من العبادة فلا عبادة يمكن تصورها، لأن الدعاء يتضمن أنواعًا من العبادات وليس عبادة واحدة فقط، فهو يتضمن الرجاء والخوف والتوكل والتضرع والابتهاال والخشية والطمع والتوجه إلى الله والإقبال عليه والانطراح بين يديه وحسن الظن بالله والمراقبة لله، كما أنه يتضمن سؤاله وذكره وثنائه والتوسل إليه بأسمائه الحسنی وصفاته العلیا.

فإذا لم تكن هذه الأمور عبادة فلا يمكن أن نتصور عبادة، وقد وردت الأدلة الصحيحة بأن الدعاء هو العبادة وأنه مخها وروحها، قال ﷺ: «الدعاء هو العبادة» (ثبت بهذا أن الدعاء عبادة من أجل العبادات فإن لم يكن الإشرک فيه شركًا، فليس في الأرض شرك، وإن كان في الأرض شرك فالشرك في الدعاء أولى أن يكون شركًا من الإشرک في غيره من أنواع العبادات)^(٢).

فتحصل من هذا أن الدعاء داخل في العبادة، وأن الآيات والأحاديث

(١) انظر ما ذكره الشيخ عبد اللطيف في القول الفصل النفيس: ٤٧.

(٢) سليمان بن عبد الله آل الشيخ في تيسير العزيز الحميد: ٢١٩.

الواردة في العبادة والتحذير من صرفها لغير الله تعالى تشمل وتعم جميع أنواع العبادات ومن أجلها دعاء المسألة، وقد قدمنا تلازم نوعي الدعاء وأن دعاء العبادة يستلزم الطلب والسؤال، فلا ينفع الخصم تأويل معنى الدعاء إلى العبادة وتضييقه لمفهوم العبادة حيث يظن أنها خاصة بالصلاة والصوم والحج.

وما وقع من وقع في الشبهة المذكورة إلا لحصره العبادة في بعض الأعمال الظاهرة. وقد سبق معنا بيان أبعاد العبادة وأنواعها، فمن عرف أنواع العبادة يعرف جيدًا أن هذه الشبهة ما تطرق إلى الأذهان إلا لقلّة العلم وعدم معرفة مقاصد الشرع ومفهوم الشرع في العبادة.

الثانية منها: أن الشرك لا يتحقق باعتقاد الربوبية والخالقية والاستقلال بالنعف والضر في غير الله، وقد سبق أن تعرضنا لشبهة الاستقلال^(١)، وذكرنا أيضًا: أن المشركين باعتقاد الاستقلال بالنعف والضر في الأصنام والأوثان لم يكن عليه حتى العرب في جاهليتهم، ولم يكن عليه شرك الأمم السابقة أيضًا.

الثالثة منها: إن تلك النصوص إنما وردت في الأصنام فقط، والأولياء والصالحون ليسوا مثل الأصنام، فمن يدعوهم ليس مثل من يدعو الأصنام.

ويجاب عن هذه الشبهة^(٢) بما يلي:

١- إن المشركين الذين وردت فيهم تلك النصوص ليسوا كلهم يعبدون الأصنام فإن منهم من يعبد الأولياء والصالحين، ومنهم من يعبد الملائكة،

(١) انظر ص: ١٢٣٦.

(٢) انظر هذا الجواب في مؤلفات شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب مثل كشف الشبهات:

١٦٢، ومن مؤلفات الصنعاني: تطهير الاعتقاد: ١٤، ومن مؤلفات الشوكاني: الدر

النضيد: ٢.

ومنهم من يعبد الأنبياء، ومنهم من يعبد الأحجار وهي في الأصل صور رجال صالحين، والأدلة على ذلك كثيرة من القرآن الكريم، ومن أوضحها قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا جُؤَيْلًا ﴿٥٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ ﴾ (١).

فهذه الآية في العقلاء بدون شك وإن اختلف المفسرون في تعيينهم:

أ- فقيل: الجن، فقد روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (كان نفر من الإنس يعبدون نفراً من الجن، فأسلم النفر من الجن واستمسك الإنس بعبادتهم، فنزلت: ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ ﴾). وفي رواية: (فأسلم الجنيون، والإنس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون) (٢).

ب- وفي رواية أخرى عن عبد الله بن مسعود أنها نزلت في الملائكة، ومثله عن عبد الرحمن بن زيد (٣).

ج- وفي رواية أنهم عزيز وعيسى وأمه والملائكة، روي ذلك عن ابن عباس ومجاهد (٤).

(١) سورة الإسراء، الآيتان: ٥٦، ٥٧.

(٢) البخاري: كتاب التفسير، باب: ﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا جُؤَيْلًا ﴾: ٣٩٨/٨، رقم: ٤٧١٤، ومسلم في الصحيح: كتاب التفسير، باب: في قوله تعالى: ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ ﴾: ٤/٢٣٢١، رقم: ٣٠٣٠، والطبري في تفسيره: ١٥/١٠٤.

(٣) راجع ما نقل الطبري في تفسيره: ١٥/١٠٥.

(٤) الطبري في تفسيره: ١٥/١٠٥، وابن أبي حاتم، قال ابن تيمية: روى ابن أبي حاتم وغيره بأسانيد ثابتة عن شعبة عن السدي سمع أبا صالح عن ابن عباس به. الرد على المتطقيين:

فهذه الأقوال المنقولة عن السلف في تفسير هذه الآية ليس بينها اختلاف ، لأنها عامة تشمل كل هذه الأقوال ، إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ثم إنه ليس مراد من فسرهما بالجن أو الملائكة أنها خاصة بذلك ، وإنما مراده مجرد التمثيل .

قال شيخ الإسلام : (وهذه الأقوال كلها حق ، فإن الآية تعم كل من كان معبوده عابداً لله سواء كان من الملائكة أو من الجن أو من البشر ، والسلف رضي الله عنهم في تفسيرهم يذكرون جنس المراد بالآية على نوع التمثيل ، كما يقول الترجمان لمن سأله مامعنى لفظ الخبز؟ فيريه رغيفاً فيقول : هذا ، فالإشارة إلى نوعه لا إلى عينه .

وليس مرادهم بذلك تخصيص نوع دون نوع مع شمول الآية للنوعين ، فالآية خطاب لكل من دعا من دون الله مدعواً وذلك المدعو يتغي إلى الله الوسيلة ، ويرجو رحمته ويخاف عذابه ، وهذا موجود في الملائكة والجن والإنس)^(١) .

فمعنى الآية^(٢) أن الذين يدعوهم المشركون هم أنفسهم يتقربون إلى الله بالطاعات ويرجونه ويخافونه فكيف يجوز دعاؤهم؟ وهذا كقوله تعالى : ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ آلِهَاتِهِمْ﴾^(٣) .

وأما القول بأنها لا تعم إلا الذين كانوا أحياء في وقت النزول - وهم الملائكة والجن لأنهم هم الذين يتقربون ويرجون ويخافون وقت نزول الآية ، وأما

(١) الرد على البكري : ٢٨٢ ، والفتاوى : ١٥ / ٢٢٦ .

(٢) انظر ما كتبه ابن تيمية في الرد على المنطقيين : ٥٢٩ .

(٣) سورة الكهف ، الآية : ١٠٢ .

الذين ماتوا مثل عزيز ومريم فلا تشملهم^(١) - ففيه نظر؛ لأنه يمكن أن يقال: إن الآية تذكر صفتهم في حال حياتهم فقد كانوا يتقربون إلى الله تعالى^(٢)، ويمكن أن يقال أيضاً: إنهم لا زالوا يتقربون كما ورد أن موسى يصلي في قبره^(٣)، وأما الرجاء والخوف فلا ينقطع إلا بعد دخول الجنة يوم القيامة.

فتبين بهذا أن الآية في المعبودين من العقلاء بدون تخصيص صنف دون صنف. وقد اتفقت أقوال المفسرين على أن هذه الآية في المدعويين العقلاء وليست في الأصنام: يقول الرازي: (وليس المراد: الأصنام، لأنه تعالى قال في صفتهم: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾، وابتغاء الوسيلة إلى الله تعالى لا يليق بالأصنام ألبتة)^(٤).

ومما يدل على أن المشركين الذين نزل فيهم القرآن يعبدون غير الأصنام ما بينه الله سبحانه وتعالى في كتبه من الشرك بالملائكة، والشرك بالأنبياء، والشرك بالصالحين، والشرك بالكواكب، والشرك بالأصنام، والشرك بالجن، وأصل ذلك كله الشرك بالشیطان. وقد سبق معنا بيان أنواع الشرك التي كانت موجودة في الجاهلية، واستدللنا لكل هذه الأنواع من الشرك بدلالات القرآن والسنة ومن أخبار العرب وتاريخهم بما لا مزيد عليه^(٥).

(١) ذهب إليه الإمام الطبري - رحمه الله - في تفسيره: ١٥/١٠٦.

(٢) انظر وجه ذلك فيما ذكره ابن تيمية - رحمه الله - في الرد على البكري: ٢٨٥، ٢٨٦.

(٣) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: ١/١٥٧، كتاب الإيمان، باب ذكر المسيح الدجال والمسيح بن مريم، برقم: ١٧٢. ومن حديث أنس: ٤/١٨٤٥، كتاب الفضائل، باب: من فضائل موسى عليه السلام، برقم: ٢٣٧٥.

(٤) الرازي في تفسيره: ١٠/٢٣٢. وانظر ما ذكره الشوكاني في فتح القدير: ٣/٢٣٧.

(٥) انظر ص: ٥٢٤-٥٦٠.

٢- لو سلمنا أن تلك النصوص وردت في الأصنام فقط على سبيل التنزل فإننا نقول: إن تلك الأصنام هي تماثيل لقوم صالحين؛ فقد ثبت في ود وسواع ويغوث... إلخ إنها أسماء رجال صالحين من قوم نوح. كما ثبت أن اللات رجل يلت السويق للحجيج. وقد تقدم معنا ذكر ذلك كله بالتفصيل^(١).

فعلى هذا فعبادة الأصنام ترجع في الحقيقة إلى عبادة الصالحين فهي الأساس في العبادة وأصل الفتنة ورأس البلية. وقد ذكر كثير من علماء الإسلام هذا المعنى وبينوا أن عبادة الأصنام ترجع إلى عبادة العقلاء من الملائكة والأنبياء والصالحين أو الكواكب^(٢).

٣- إن تلك النصوص عامة شاملة لجميع المدعويين من دون الله سواء كانوا من الأصنام الجامدات أو العقلاء؛ لأن تلك النصوص وردت بألفاظ العموم فتشمل الجميع.

وبعض تلك النصوص جاءت بألفاظ خاصة بالعقلاء، نحو ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرٌ أَحْيَاءُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾﴾^(٣). وليست هذه الآية في الأصنام كما يزعمه من لم يتدبر، لأن (الذين) لم يخبر به إلا عن العقلاء، ولأن الأصنام من الأخشاب والأحجار لا يحلها الموت^(٤).

(١) انظر ص: ٥٤٠.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في قاعدة التوسل ص: ١٥٥، وضمن الفتاوى: ١/٣٦١، والواسطة بين الحق والخلق: ١/١٣٥، والرازي في التفسير: ٢٦/٢٤١، و١٧/٦٣، و٢٧/١٣٠، و١٣/٣٧-٣٩.

(٣) سورة النحل، الآيتان: ٢٠، ٢١.

(٤) الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ: القول الفصل النفيس: ٣٦.

وبهذا يتبين أن النصوص عامة لكل المدعويين من العقلاء وغيرهم، ومن ادعى التخصيص بغير العقلاء فعليه البرهان ولا برهان له يدل على الفرق بين العقلاء وغيرهم؛ (لأن الحكم واحد إذا حصل لمن يعتقد في الولي والقبر ما كان يحصل لمن كان يعتقد في الصنم والوثن، إذ ليس الشرك هو مجرد إطلاق بعض الأسماء على بعض المسميات، بل الشرك هو أن يفعل لغير الله شيئاً يختص به سبحانه، سواء أطلق على ذلك الغير ما كان تطلقه عليه الجاهلية أو أطلق عليه اسماً آخر، فلا اعتبار بالاسم قط . . .

وقد علم كل عالم أن عبادة الكفار للأصنام لم تكن إلا بتعظيمها واعتقاد أنها تضر وتنفع، والاستغاثة بها عند الحاجة والتقرب لها في بعض الحالات بجزء من أموالهم، وهذا كله قد وقع من المعتقدين في القبور . . . (١).

وإنما قلنا بأن الآيات جاءت بألفاظ العموم لأنها جاءت بصيغة الموصول وهي من صيغ العموم (٢)؛ كقوله: ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾ (٣)، وقوله: ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ﴾ (٤)، وقوله: ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي ﴾ (٥).

فهذه الموصولات في كلام الله وكلام رسوله واقعة على كل مدعو ومعبود

(١) الشوكاني: الدر النضيد: ١٨.

(٢) انظر في صيغ العموم: ما ذكره الأمدي في الأحكام: ١٨٣/٢، ١٨٤، وابن حزم في الأحكام: ١٢٩/٣، والسبكي (الابن) في جمع الجوامع: ٤٠٩/١، والشوكاني في إرشاد الفحول ص: ١١٥، فقد ذكر وأن أسماء الشرط والاستفهام والموصولات من صيغ العموم.

(٣) سورة فاطر، الآية: ١٣.

(٤) سورة يونس، الآية: ١٠٦.

(٥) سورة الإسراء، الآية: ٥٦.

نبيًا كان أو ملكًا أو صالحًا، إنسيًا أو جنيًا، حجرًا أو شجرًا متناولة لذلك بأصل الوضع، فإن الصلة كاشفة ومبينة للمراد، وهي واقعة على كل مدعو من غير تخصيص، وهي أبلغ وأدل وأشمل من الأعلام الشخصية والجنسية.

وهذا هو الوجه في إشارها على الأعلام، وشرط الصلة أن تكون معهودة عند المخاطب، والمعهود عند من يعقل من أصناف بني آدم أن الأنبياء والملائكة والصالحين قد عبدوا مع الله وقصدتهم المشركون بالدعاء في حاجاتهم^(١).

فتبين مما سبق بطلان القول بأن النصوص الواردة في الأصنام، واتضح أنها عامة لكل معبود من دون الله تعالى.

الشبهة الخامسة عشرة: شبهة تنزيل الآيات القرآنية المنزلة على المشركين على المؤمنين:

إن القبوريين لما كانوا يدعون الأولياء والصالحين، واستدل عليهم العلماء بالآيات القرآنية والأحاديث الواردة في أن الدعاء والطلب والشفاعة وغيرها من العبادة، وأن الله عز وجل قد كفر المشركين الأول لهذه الأعمال، قالوا: إن المشركين الذين نزل فيهم القرآن لا يشهدون أن لا إله إلا الله، ويكذبون الرسول ﷺ وينكرون البعث، ويكذبون القرآن، ونحن نشهد الشهادتين ونؤمن بالبعث ونصلي ونصوم... فكيف تجعلوننا مثلهم بمجرد قصدنا الأولياء للشفاعة؟

واحتجوا على هذا بحديث: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا...» وحديث أسامة، وغيرهما من الأحاديث الآمرة بالكف عن من قال: لا إله إلا الله^(٢).

(١) انظر ما ذكره عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن: في تحفة الطالب: ٨٩، ٩٠.

(٢) انظر ما قال سليمان بن عبد الوهاب في الصواعق الإلهية: ١١، ودحلان في الدرر السنية في الرد على الروائية: ٣٢، ٣٩.

يجاب عن هذه الشبهة بما يلي :

الإقرار بالشهادتين والاعتراف بالشرعية الإسلامية لا يغني عن الاحتراز من الوقوع في نواقض الإسلام، ولا يلزم من ذلك بقاء الرجل على الإسلام ولو أتى بالكفريات وبما يناقض الشهادتين، والأدلة على ذلك كثيرة:

١- إجماع العلماء - رحمهم الله - على أن من صدق الرسول ﷺ في شيء وكذبه في شيء يكفر^(١)، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾^(٢).

وقد علم أن التوحيد أهم أركان الإسلام، فمن أنكره أو أنكر بعض جوانبه فقد كفر.

٢- وقد وقع في التأريخ الإسلامي ما يدل على إجماع العلماء على تكفير من أنكر بعض الشيء من الدين، ومن ذلك:

أ- إجماع الصحابة رضوان الله عليهم على قتال المرتدين بعد مناقشة عمر لأبي بكر وبيانه له، فلم يحصل بينهم في قتالهم خلاف مع أن بعضهم لا زال يقر بالإسلام.

ب- قد حرق علي رضي الله عنه الذين غلوا فيه وأهوه، ولم ينكر عليه أحد من الصحابة ولا من التابعين، وقد أنكر عليه ابن عباس الإحراق بالنار - لما جاء

(١) انظر هذا الإجماع فيما ذكره القاضي عياض في الشفا: ٢/ ١٠٧٢ مع شرح القاري. ويراجع ما ذكره النووي في روضة الطالبين: ٧١/ ١٠، وما نقله الألويسي خير الدين في جلاء العينين: ٤٤٦.

(٢) سورة النساء، الآيات: ١٥٠، ١٥١.

عنده عن الرسول منع الإحراق بالنار- لا أصل قتلهم^(١).

٣- فقهاء المذاهب يعتقدون أبواباً في أحكام الردة، ولو أن المسلم لا يمكن وقوع الكفر منه لما كانت حاجة إلى عقد تلك الأبواب. وقد ذكروا في تلك الأبواب ما هو أقل بكثير مما نحن فيه.

٤- قد وردت آيات تدل على ارتداد من ارتكب بعض الكفريات مع كونهم من أصحاب رسول الله ﷺ يجاهدون معه ويقاتلون الكفار، قال تعالى:

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أَيْمًا لَمْ يَتْلُوا^(٢)﴾، وقال سبحانه: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ^(٣) لَا تَعْلَمُونَ لَوْلَا فَدَّ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ^(٤) إِنْ تَعَفَّ عَنْهَا فَعَزَّزْتُ بِكُمْ نِعْمَةً طَائِفَةً بِأَنْتُمْ كَانُوا تُجْرِمُونَ^(٥)﴾. وهوؤلاء كانوا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فلو كان مجرد الشهادتين يمنع الحكم بالكفر لما كفرهم، وحكم بأنهم كفروا بعد إيمانهم.

٥- كما أنه قد وردت آيات أخر تبين أن من أشرك يبطل عمله حتى ولو كان من الأنبياء والمرسلين مع أن الله عز وجل عصمهم، فكيف بغيرهم؟ قال تعالى بعد ذكر جملة من الأنبياء: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٦)﴾^(٤)، ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكَتَ لَيَحِطَّنَّ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٧)﴾^(٥).

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة: ٣٣/١، ٣٤، وفي مجموع الفتاوى: ٥١٨/٤، وما ذكره الحافظ في الفتح: ١٢/٢٧٠، والأشعري في المقالات: ٨٦/١.

(٢) سورة التوبة، الآية: ٧٤.

(٣) سورة التوبة، الآيتان: ٦٥، ٦٦.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٨٨.

(٥) سورة الزمر، الآية: ٦٥.

٦- الأنبياء والرسل الكرام وجلة الصالحين كانوا يخافون على أنفسهم الشرك، ولو كان مجرد النطق بالشهادتين يكفي ولا يضر الإتيان بما يناقض ذلك لما خافوا على أنفسهم من الشرك. قال إبراهيم عليه السلام: ﴿وَأَجْتَنِبُ وِثْقَ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ (٥) رَبِّ إِيَّاهُ أَصَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴿١﴾. وقد حذر النبي ﷺ أمته من الشرك وقال إنه أخفى في أمته من ديب النمل على الصخرة الصماء في ليلة ظلماء (٢).

٧- يقال أيضًا: إن الجامع بين المشركين من الأولين والآخرين موجود وهو الشرك، فالحكم في ذلك واحد لا فرق فيه لعدم الفارق ووجود الجامع. وفي أصول الفقه: إن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (٣)، ويلزم من هذا الاعتراض أن يقال: كل حكم نزل على سبب مخصص في قضية سألقة فهو لا يتعداها إلى غيرها.

وهذا باطل، وتعطيل لجريان الأحكام الشرعية على جميع البرية (٤)؛ لأنه يلزم من اعتقاد أن الآيات لا تشمل إلا المشركين والأهل الذين نزلت فيهم أنها لا حكم لها الآن، فالذي يجب على الإنسان إذا قرأ القرآن أن لا يحسب أن المخاصمة كانت مع قوم انقرضوا، بل الواقع أنه ما من بلاء كان فيما سبق من الزمان إلا وهو موجود اليوم بطريق الأنموذج (٥). بحكم الحديث: «لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة...» (٦).

(١) سورة إبراهيم، الآيتان: ٣٥، ٣٦.

(٢) انظر ما سبق في ص: ١٦٨.

(٣) انظر ما ذكره ابن قدامة في روضة الناظر: ١٤١/٢.

(٤) انظر ما في الدين الخالص: ٢٣٢/١.

(٥) انظر ما ذكره الدهلوي، ولي الله: في الفوز الكبير في أصول التفسير: ١١.

(٦) أحمد في المسند: ١٢٥/٤، وسنده صحيح.

يقول الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن في الرد على مثل هذه الشبهة: (إن من منع تنزيل القرآن، وما دل عليه من الأحكام على الأشخاص والحوادث التي تدخل تحت العموم اللفظي، فهو من أضل الخلق وأجهلهم بما عليه أهل الإسلام وعلمائهم قرناً بعد قرن، وجيلاً بعد جيل، ومن أعظم الناس تعطيلاً للقرآن، وهجرًا له وعزلاً عن الاستدلال به في موارد النزاع. فنصوص القرآن وأحكامه عامة لا خاصة بخصوص السبب.

وما المانع من تكفير من فعل ما فعلت اليهود من الصد عن سبيل الله والكفر به، مع معرفته؟^(١).

ويقول ابن سحمان: (فمن فعل كما فعل المشركون من الشرك بالله، بصرف خالص حقه لغير الله من الأنبياء والأولياء والصالحين، ودعاهم مع الله، واستغاث بهم كما يستغيث بالله، وطلب منهم ما لا يطلب إلا من الله، فما المانع من تنزيل الآيات على من فعل كما فعل المشركون، وتكفيره، وقد ذكر أهل العلم أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، ولكن إذا عميت قلوبهم عن معرفة الحق، وتنزيل ما أنزله الله في حق المشركين على من صنع صنيعهم واحتذا حذوهم فلا حيلة فيه)^(٢).

وأما احتجاجهم بالأحاديث الآمرة بالكف عن من قال: لا إله إلا الله، فيقال: إن الأحاديث تدل على وجوب الكف عن قالها إلا أن يتبين منه ما يناقض تلك الكلمة^(٣)، كدعاء غير الله تعالى، والاستغاثة بالأولياء وما إلى

(١) عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن: مصباح الظلام: ١٤٠.

(٢) سليمان بن سحمان: كشف غياهب الظلام: ١٩٥، نقلاً عن دعاوى المناوئين للشيخ عبد العزيز ابن عبد اللطيف.

(٣) انظر ما ذكره الصنعاني في تطهير الاعتقاد: ٣٣.

ذلك .

وقد ثبت في بعض طرق الأحاديث ما يفيد ذلك وهو قوله ﷺ في حديث له : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، ويؤمنوا بي وبما جئت به»^(١) . فقوله ﷺ : «يؤمنوا بي وبما جئت به» يدل على وجوب الإيمان بكل ما جاء به الرسول ﷺ ، ولا يكفي مجرد الإيمان بالشهادتين فقط .

كما ورد نحوه في حديث آخر أنه ﷺ قال : «من قال لا إله إلا الله ، وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه ، وحسابه على الله»^(٢) .

فدل على اشتراط الكفر والبراءة مما يعبد من دون الله ، وأنه لا يكفي بمجرد النطق بلا إله إلا الله .

ويدل لذلك أيضاً : قوله ﷺ في الحديث الذي يحتجون به «إلا بحقها» وفي رواية : «إلا بحق الإسلام»^(٣) . وحقها : إفراد الإلهية والعبودية لله تعالى ، والقبوريون لم يفرّدوا الإلهية والعبادة ، فلم تنفعهم كلمة الشهادة ؛ فإنها لا تنفع إلا مع التزام معناها ، كما لم ينفع اليهود قولها لإنكارهم بعض الأنبياء^(٤) .

وقد صرح بعض العلماء بأن حديث الأمر بالكف بالإقرار بالشهادة خاص بمشركي العرب ، وأما من كان يقر بالتوحيد كاليهود فلا يكفي بقوله : لا إله إلا الله ؛

(١) مسلم في الصحيح : ٥٢ / ١ ، برقم : ٢١ ، كتاب الإيمان ، باب : الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله . . .

(٢) مسلم في الصحيح : ٥٣ / ١ ، برقم : ٢٣ . كتاب الإيمان ، باب : الأمر بقتال الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله .

(٣) أخرجه البخاري في الصحيح : كتاب الإيمان ، باب : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ : ٧٥ / ١ ، برقم : ٢٥ ، ومسلم في صحيحه : ٥٢ / ١ ، كتاب الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا . . . ، برقم : ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ .

(٤) انظر ما ذكره الصنعاني في تطهير الاعتقاد : ٣٢ .

لأنها من اعتقاده، فلا بد من إيمانه بجميع ما جاء به الرسول ﷺ^(١).
ثم من المعروف إن لكلمة (لا إله إلا الله) شروطاً لصحتها، فليس كل من
قال لا إله إلا الله يكون إيمانه صحيحاً، بل لا بد من مراعاة الشروط فيها، فقد
سئل بعض السلف: أليس لا إله إلا الله مفتاح الجنة؟ قال: نعم، ولكن للمفتاح
أسنان - وذكر أشياء ثم قال: - كما أنه لا يفتح بالمفتاح الذي لا أسنان له، هكذا
مجرد النطق بالكلمة لا تجدي ولا تنفع.

فاتضح بما سبق: أن كلمة الشهادتين وإقامة الصلاة... إلخ إنما يفيد من
التزم بمقتضى ذلك، ولم يأت بما يناقضه، وأما من لم يلتزم بذلك وأتى بالنواقض
فلا يمنعه.

هذا، وقد أعرضت عن شبهات أخرى يتشبه بها المتصوفة القبورية
كالاحتجاج بالأحاديث الموضوعة والمنامات والإلهامات - إذ يكفي أن يقال
عنها كلها: إنها مردودة - فأما الأحاديث الموضوعة فمردودة مطلقاً، وأما
المنامات والإلهامات فإنه لا يثبت بها شرع مطلقاً، ولا تقبل إلا إذا جاءت
موافقة للشرع، والأمر فيه كما في مراقبي السعود:

وينبذ الإلهام بالعراء أعني به إلهام الأولياء^(٢)

قال شارحه عن الإلهام: (وليس بحجة لعدم ثقة من ليس معصوماً
بخواطره؛ لأنه لا يأمن دسيسة الشيطان فيها)^(٣).

وقال: (وكذا من رأى النبي ﷺ في النوم يأمره وينهاه لا يجوز اعتماده...
لعدم ضبط الرائي).^(٤)

(١) انظر ما ذكره النووي في شرحه لصحيح مسلم: ٢٠٧/١.

(٢) مراقبي السعود مع شرحه نشر البنود: ٢٦١/٢.

(٣) الشنقيطي، سيدي عبد الله بن إبراهيم العلوي في نشر البنود على مراقبي السعود: ٢٦٢/٢.

(٤) المصدر نفسه.

الفصل الثالث

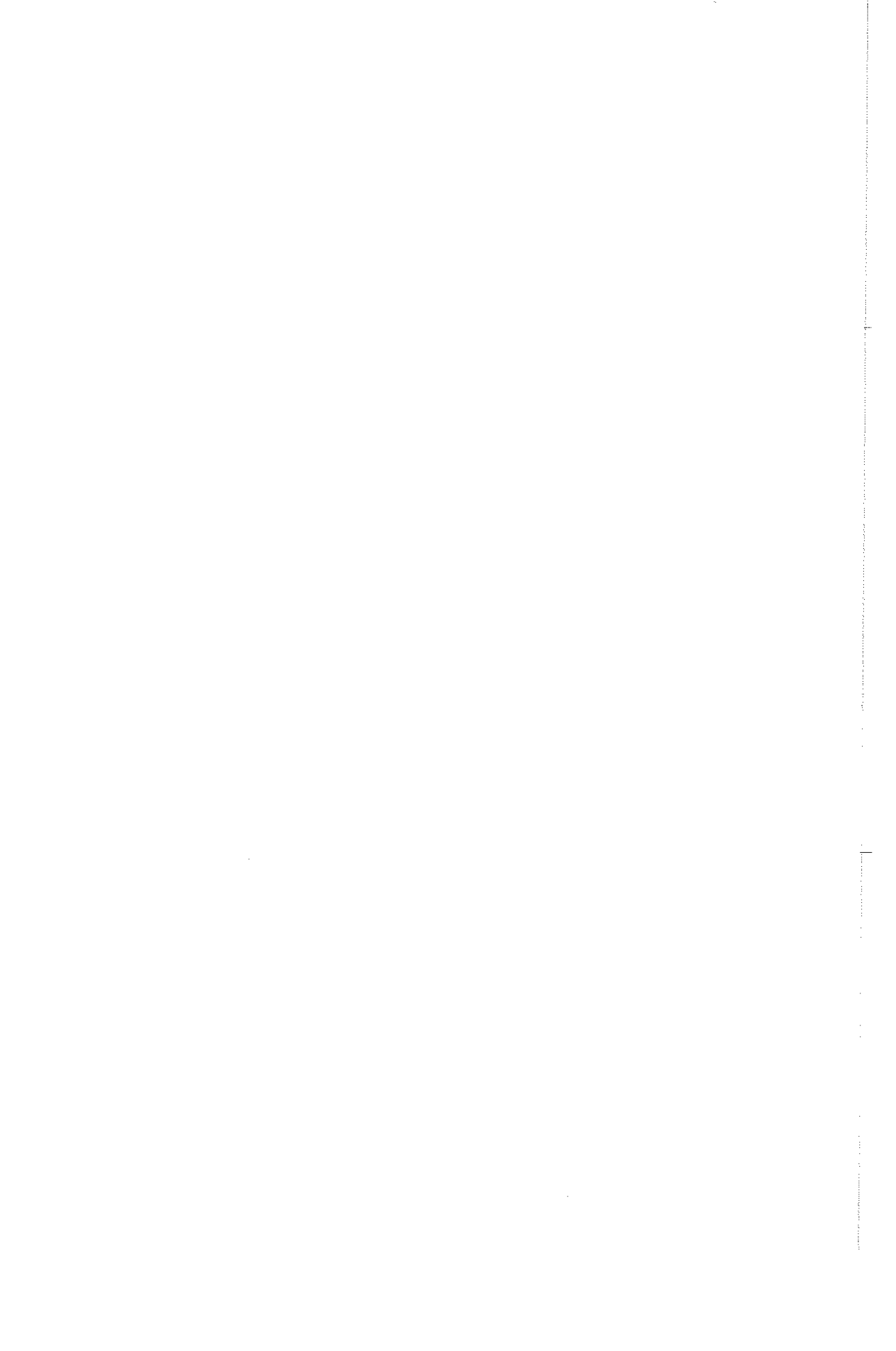
وجوب الإخلاص والعذر من الشرك

وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: في معنى الإخلاص لغة وشرعاً.

المبحث الثاني: في بيان وجوب الإخلاص.

المبحث الثالث: في بيان موانع الإخلاص والعذر من الشرك.



المبحث الأول

في معنى الإخلاص لغة وشرقا

الإخلاص لغة :

جاء في المصباح المنير : (خلص الشيء من التلف) من باب - قعد - ،
(وخلصًا)، و(مخلصًا) : سلم ونجا، و(خلص) الماء من الكدر : صفا،
(وخلصته) بالثقليل : ميزته من غيره^(١) . وهكذا مدار الإخلاص في كتب اللغة
على الصفا والتميز عن الشوائب التي تخالط الشيء ، يقال : هذا الشيء خالص
لك أي لا يشاركك فيه غيرك ، وتطلق العرب (الإخلاص) على الزبد إذا خلس
من اللبن . (والخلاص) في لغة العرب : ما أخلصته النار من الذهب والفضة .
والخالص من الألوان عندهم : ما صفا ونصع ، ويقولون : خالصة في العشرة ؛
أي : صافاه^(٢) .

وهذه المعاني جاءت في القرآن الكريم ، قال تعالى : ﴿ تَشْفِقُكُمْ إِنَّمَا فِي بُطُونِهِ
مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا ﴾^(٣) ؛ أي : لا يخالطه دم ولا فرث^(٤) .

وقال تعالى في إخوة يوسف : ﴿ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾^(٥) ، أي : انفردوا

(١) انظر ما ذكره الفيومي : المصباح المنير : ١/ ١٧٧ ، مادة (خلص) .

(٢) انظر ما ذكره الجوهري في الصحاح : ٣/ ١٠٢٧ ، والفيروزآبادي في القاموس : ٢/ ٣١٢ -
٣١٣ ، مادة (خلص) .

(٣) سورة النحل ، الآية : ٦٦ .

(٤) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره : ٢/ ٥٧٤ .

(٥) سورة يوسف ، الآية : ٨٠ .

وتميزوا عن سواهم^(١)، وقال تعالى حكاية عن المشركين: ﴿خَالِصَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٢)؛ أي: لا يشركهم إلاث^(٣).

وأما حقيقة الإخلاص في الشرع:

فقد تنوعت تعريفات العلماء له، ولكن مدارها على قصد الله بالعبادة دون سواه.

جاء في المفردات لغريب القرآن: (فحقيقة الإخلاص: التبري عن كل ما دون الله تعالى)^(٤).

وعرفه أبو القاسم القشيري^(٥): بأنه (إفراد الحق - سبحانه وتعالى - في الطاعات بالقصد، وهو أن يريد بطاعته التقرب إلى الله تعالى دون شيء آخر؛ من تصنع لمخلوق، واكتساب محمدة عند الناس، أو محبة مدح من الخلق، أو معنى من المعاني سوى التقرب إلى الله - سبحانه وتعالى -)^(٦).

وقال في موضع آخر: (يصح أن يقال: الإخلاص تصفية العمل عن ملاحظة المخلوقين)^(٧).

(١) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٤٨٧/٢.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٣٩.

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ١٨٠/٢.

(٤) انظر ما ذكره الراغب في المفردات: ١٥٥.

(٥) هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك النيسابوري من بني قشير بن كعب، شيخ خراسان في عصره، ولد سنة: ٣٧٦ هـ وتوفي سنة: ٤٦٥ هـ، انظر ترجمته فيما ذكره ابن خلكان في وفيات الأعيان: ٢٩٩/١، والخطيب في تاريخ بغداد: ٨٣/١١، وابن عساكر في تبيين كذب المفتري: ٢٧١، والزركلي في الأعلام: ١٨٠/٤.

(٦) الرسالة القشيرية: ٩٥. طبعة دار الخير.

(٧) المصدر السابق.

وعرفه بعضهم بقوله: (الإخلاص أن يفعل المكلف الطاعة خالصة لله وحده لا يريد بها تعظيمًا من الناس ولا توقيراً، ولا جلب نفع ديني ولا دفع ضرر دنيوي)^(١).

وقال سهل بن عبد الله^(٢): (الإخلاص أن يكون سكون العبد وحركاته لله - تعالى - خالصة)^(٣).

قال الغزالي بعد ذكره لهذا التعريف: (وهذه كلمة جامعة محيطه بالغرض)^(٤).

وقد ذكر الإمام ابن القيم، ما يقارب ثلاثة عشر تعريفاً للإخلاص^(٥)، وكلها ترجع إلى معنى واحد: وهو أن يقصد العبد بأقواله، وأعماله وإرادته، ونيته وجه الله تعالى دون سواه، من غير أن ينظر إلى مغنم، أو جاه، أو لقب، أو تقدم، أو تأخر، إلى غير ذلك من أغراض الدنيا^(٦).

وقد ذكر ابن القيم أن للإخلاص ثلاثة أركان، قال - رحمه الله تعالى -:

(١) العزبن عبد السلام: قواعد الأحكام: ١٤٦/١.

(٢) هو: سهل بن عبد الله التستري، أحد أئمة الصوفية المتكلمين في الإخلاص والرياضة، ولد سنة ٢٠٠ وتوفي سنة ٢٨٣هـ، انظر ترجمته فيما ذكره ابن خلكان في وفيات الأعيان: ٢١٨/١، أبو نعيم في حلية الأولياء ١٨٩/١٠، والزركلي في الأعلام: ٢١٠/٣، والذهبي في السير: ٣٣١-٣٣٣/١٣.

(٣) نقله الغزالي في إحياء علوم الدين: ٣٨١/٤.

(٤) المصدر السابق.

(٥) ابن القيم: مدارج السالكين: ٩١/٢، ٩٢.

(٦) راجع (الرسالة السابعة) ضمن مجموعة التوحيد لشيخ الإسلام ابن تيمية والشيخ محمد بن عبد الوهاب وغيرهما من العلماء ص: ١٨٥، وابن القيم: الجواب الكافي ص: ١٥٩، والشنقيطي في أضواء البيان: ٤٢/٧.

(فحقيقة الإخلاص : توحيد المطلوب، وحقيقة الصدق : توحيد الطلب والإرادة، ولا يثمران إلا بالاستسلام المحض للمتابعة، فهذه هي الأركان الثلاثة للإخلاص)^(١).

* * *

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في مدارج السالكين : ٩٧/٢ .

المبحث الثاني وجوب الإخلاص في الدين

أما وجوب الإخلاص في الدين : فلأنه من أعمال القلوب ، بل هو من أهم أعمال القلوب المندرجة تحت الإيمان ، وأعظمها قدرًا وشأنًا ، ومن المعلوم : أن أعمال القلوب عمومًا أكد وأهم من أعمال الجوارح ، يقول ابن تيمية - رحمه الله - عن الأعمال القلبية : (وهي من أصول الإيمان وقواعد الدين ، مثل محبة الله ورسوله ، والتوكل على الله ، وإخلاص الدين لله ، والشكر له ، والصبر على حكمه ، والخوف منه ، والرجاء له . . . وهذه الأعمال جميعها واجبة على جميع الخلق باتفاق أئمة الدين)^(١) .

ويقول ابن القيم : (وأعمال القلوب هي الأصل ، وأعمال الجوارح تبع ومكملة ، وإن النية بمنزلة الروح ، والعمل بمنزلة الجسد للأعضاء الذي إذا فارق الروح فموات ، فمعرفة أحكام القلوب أهم من معرفة أحكام الجوارح)^(٢) .

وبهذا تدرك أهمية أعمال القلوب ، وعلو شأنها ، ووجوب تحقيق هذه الأعمال عمومًا ، ومن أهمها وأخصها : الإخلاص .

فالإخلاص حقيقة الدين ، ومفتاح دعوة الرسل عليهم السلام ، وإذا تمكن الإخلاص من طاعة ما ، فكانت هذه الطاعة خالصة لوجه الله تعالى ، فإن الله تعالى

(١) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ٥ / ١٠ ، وانظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٧٠ / ٢٠ .

(٢) ابن القيم : بدائع الفوائد : ٣ / ٢٢٤ ، وانظر أيضًا : ٣ / ٣٣٠ .

يجزي الجزاء الكبير والعطاء العظيم لهؤلاء المخلصين ، وإن كانت الطاعة في ظاهرها يسيرة أو قليلة .

يقول ابن تيمية في هذا الشأن : (والنوع الواحد من العمل قد يفعله الإنسان على وجه يكمل فيه إخلاصه عبوديته لله ، فيغفر الله به كبائر ، كما في حديث البطاقة . . . فهذه حال من قالها بإخلاص وصدق ، كما قالها هذا الشخص ، وإلا فأهل الكبائر الذين دخلوا النار كلهم يقولون التوحيد ، ولم يترجح قولهم على سيئاتهم كما ترجح قول صاحب البطاقة) - ثم ذكر ابن تيمية - رحمه الله - حديث البغي التي سقت كلبًا فغفر الله لها ، . . . والرجل الذي أخطأ الأذى عن الطريق فغفر الله له - ثم قال : (فهذه سقت الكلب بإيمان خالص كان في قلبها فغفر لها ، وإلا فليس كل بغي سقت كلبًا يغفر لها ، فالأعمال تتفاضل بتفاضل ما في القلوب من الإيمان والإجلال)^(١) .

وفي المقابل إن أداء الطاعة بدون إخلاص وصدق مع الله ، لا قيمة لها ، ولا ثواب ، بل صاحبها متعرض للوعيد الشديد ، وإن كانت هذه الطاعة من الأعمال العظام كالإنفاق في وجوه الخير ، وقتال الكفار ، ونيل العلم الشرعي كما سيأتي معنا حديث الثلاثة ؛ من المجاهد ، والعالم ، والجواد .

وقد تضافرت الأدلة من الكتاب والسنة ، وكثرت أقوال الأئمة في اشتراط الإخلاص للأعمال والأقوال الدينية ، وأن الله لا يقبل منها إلا ما كان خالصًا وابتغي وجهه . قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَلِيَذَّلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٤﴾ ﴾^(٢) .

(١) ابن تيمية : منهاج السنة : ٦ / ٢١٨ .

(٢) سورة الأنعام ، الآيات : ١٦٢ ، ١٦٣ .

قال ابن كثير: (هذه الآية فيها توجيه من الله - تعالى - لنبية ﷺ بأن يقول للمشركين أنه لا يصلي إلا لله، ولا يذبح إلا له، وأن محياه ومماته كل ذلك لله وحده لا شريك له، بخلاف المشركين، فإنهم كانوا يعبدون الأصنام ويذبحون لها، فأمره الله - تعالى - بمخالفتهم، والابتعاد عما هم عليه والإقبال بالقصد والنية والعزم والإخلاص لله تعالى) (١).

وقال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٢).

قال الفضيل بن عياض (٣) - في بيان معنى ﴿أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ -: هو أخلصه وأصوبه، قالوا: يا أبا علي، ما أخلصه وأصوبه؟ فقال: إن العمل إذا كان خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً، والخالص أن يكون لله، والصواب أن يكون على السنة، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿فَنَ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (٤) . . . (٥). فلا يمكن أن يكون العمل خالصاً إلا إذا جرد الإنسان المتابعة للكتاب والسنة في عبادته، واقتضى ما خط له فيهما، فقبول الأعمال مرهون وموقوف بصدق الإخلاص.

(١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ١٣٩/٣.

(٢) سورة الملك، الآية: ٢.

(٣) هو الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر، الإمام القدوة الثبت، شيخ الإسلام أبو علي التميمي اليربوعي، الخراساني، المجاور بحرم الله. ولد بسمرقند وارتحل في طلب العلم، وهو من رواية الإمام البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي والترمذي، كان في أول أمره شاطراً ثم هداه الله فكان من كبار أولياء الله على ما يذكر، انظر ما ذكره الذهبي في السير: ٤٢١/٨ - ٤٤٩، برقم: ١١٤.

(٤) سورة الكهف، الآية: ١١٠.

(٥) انظر ما ذكره ابن القيم: مدارج السالكين: ٨٩/٢.

يقول ابن القيم تعليقا على كلام الفضيل بن عياض : (والأعمال أربعة : واحد مقبول ، وثلاثة مردودة ، فالمقبول ما كان خالصا لله ، وللسنة موافقا ، والمردود ما فقد منه الوصفان أو أحدهما ، وذلك أن العمل المقبول هو ما أحبه الله ورضيه ، وهو سبحانه إنما يحب ما أمر به وما عمل لوجهه ، وما عدا ذلك من الأعمال فإنه لا يحبها ، بل يمتقتها ويمقت أهلها . . . فإن قيل : فقد بان بهذا أن العمل لغير الله مردود غير مقبول ، والعمل لله وحده مقبول ، فبقي قسم آخر وهو أن يعمل العمل لله ولغيره ، فلا يكون لله محضاً ولا للناس محضاً ، فما حكم هذا القسم ؟ هل يبطل العمل كله أم يبطل ما كان لغير الله ويصح ما كان لله ؟ قيل : هذا قسم تحته أنواع ثلاثة :

أحدها : أن يكون الباعث الأول على العمل هو الإخلاص ، ثم يعرض عليه الرياء وإرادة غير الله في أثائه ، فهذا المعول فيه على الباعث الأول . . . الثاني : عكس هذا ، . . . فهذا لا يحتسب له بما مضى من العمل ، ويحتسب له من حين قلب نيته . . .

الثالث : أن يتدبها مريداً بها الله والناس ، . . . فهذا لا يقبل منه العمل^(١) .
وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾^(٢) .

فإسلام العبد وجهه لا يتحقق إلا بإخلاص قصده وعمله لله تعالى ، والإحسان في ذلك لا يتحقق إلا بمتابعة الرسول ﷺ ، ولقد أخبر الله تعالى أن الأعمال التي تكون على غير الكتاب والسنة أو قصد بها غير وجه الله تعالى فإنها تصير هباءً منثوراً ليس لها قيمة وليس فيها نفع لصاحبها . قال تعالى : ﴿ وَقَدِمْنَا

(١) انظر ما ذكره ابن القيم : إعلام الموقعين : ٢ / ٢٨١ ، ١٨٢ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ١٢٥ .

إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٣٣﴾^(١). والآيات الواردة في الحض على إخلاص العبادة لله - وحده لا شريك له - كثيرة جدًا في كتاب الله تعالى وكلها تدل على اهتمام الإسلام بإصلاح الفرد ظاهرًا، وباطنًا.

من هذه الآيات الكريمات قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٢).

قال ابن كثير: ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي أمركم بالاستقامة في عبادته في محالها وهي متابعة المرسلين المؤيدين بالمعجزات فيما أخبروا به عن الله وما جاءوا به من الشرائع، وبالإخلاص له في عبادته فإنه تعالى لا يتقبل العمل حتى يجمع هذين الركنين: أن يكون صوابًا موافقًا للشريعة، وأن يكون خالصًا من الشرك^(٣).

وقوله تعالى: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾^(٤) أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ^(٥).

قال الحافظ ابن كثير: أي فاعبد الله وحده لا شريك له وادع الخلق إلى ذلك وأعلمهم أنه لا تصلح العبادة إلا له وحده وأنه ليس له شريك ولا عدل ولا نديد، ولهذا قال تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ أي لا يقبل من العمل إلا ما أخلص فيه العامل لله وحده لا شريك له^(٥). قال قتادة في تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾: (شهادة أن لا إله إلا الله)^(٦). وعلى هذا التفسير يكون

(١) سورة الفرقان، الآية: ٢٣.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٩.

(٣) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم: ٢٠٨/٢.

(٤) سورة الزمر، الآيتان: ٢، ٣.

(٥) ابن كثير في تفسيره: ٤٥/٤.

(٦) ابن جرير: جامع البيان: ١٩١/٢٣.

معنى الآية: أي: التوحيد الصافي من شوائب الشرك وهو المستحق لذلك وحده.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (١). فهذه الآية أيضاً تأمر بعبادة الله - تعالى - العباداة الخالصة البعيدة عن كل إشراك.

وقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ مُخْلِصًا لِمُ دِينِي﴾ (٢) في هذه الآية إخبار بأنه ﷺ أمر بأن يخص الله تعالى وحده بالعبادة مخلصاً له دينه ولا يعبد أحداً غيره. فقوله: ﴿اللَّهُ أَعْبُدُ﴾ يفيد الحصر؛ أي: لا أعبد أحداً غير الله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٣). قال الحافظ ابن كثير: أي فاخلصوا لله وحده العبادة والدعاء وخالفوا المشركين في مسلكهم ومذهبهم (٤).

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (٥).

قال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية: قال تعالى: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي هو الحي أزلاً وأبداً لم يزل ولا يزال، وهو الأول والآخر والظاهر والباطن ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي لا نظير له ولا عدل له ﴿فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي موحدين له مقرين بأنه لا إله إلا هو، الحمد لله رب العالمين.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ (٦).

قال ابن كثير: (قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ كقوله:

- (١) سورة الزمر، الآية: ١١.
- (٢) سورة الزمر، الآية: ١٤.
- (٣) سورة غافر، الآية: ١٤.
- (٤) ابن كثير في تفسيره: ٧٣/٤.
- (٥) سورة غافر، الآية: ٦٥.
- (٦) سورة البينة، الآية: ٥.

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ ، ولهذا قال : ﴿ حُنْفَاءَ ﴾ أي متحنفين عن الشرك إلى التوحيد كقوله : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْبِئُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ . قوله : ﴿ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ وهي أشرف عبادات البدن ﴿ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ﴾ وهي الإحسان إلى الفقراء والمحاويج ﴿ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾ أي الملة القائمة العادلة أو الأمة المستقيمة المعتدلة . وقد استدل كثير من الأئمة بهذه الآية الكريمة على أن الأعمال داخلة في الإيمان ولهذا قال : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنْفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾ (١) .

فهذه الآيات الكريمة كلها تدل على أهمية الإخلاص وتدل على أنه يجب على كل إنسان أن يحققه في عبادته لربه ، لتكون عبادته مقبولة عند الله - تعالى - ، والقرآن الكريم عند ما يطلق اسم الإخلاص لا يريد به التوجه إلى الله في عمل من الأعمال ، بل المقصود به أن يتوجه المكلف بأعماله كلها إلى الله وحده دون سواه ، فلا يقصد بعبادته ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلأً ولا يعبد شجراً ولا حجراً ولا شمساً ولا قمرأً ، فالإخلاص يعني أن يتوجه بالأعمال القلبية لله وحده ، كما يتوجه بالأعمال الظاهرة ، والإخلاص هو الدين الذي بعث الله به الرسل جميعاً ، فكان محور دعوتهم ولبها ، وهو الدين الذي طالبت به الرسل الأمم التي أرسلت إليها ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنْفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴾ (٢) ، وطالما أن للإخلاص هذه الأهمية في القرآن فإنه ينبغي أن نعرف أهميته من السنة النبوية :

(١) ابن كثير في تفسيره : ٥٣٧/٤ .

(٢) سورة البينة ، الآية : ٥ .

لقد أكدت السنة النبوية على أهمية الإخلاص في عبادة الله في أحاديث كثيرة، منها:

١ - ما رواه الشيخان عن أبي موسى قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: الرجل يقاتل حمية ويقاتل شجاعة ويقاتل رياء فأي ذلك في سبيل الله؟ قال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»^(١).

فقد بين النبي ﷺ أن القتال الذي يكون لله وفي سبيله إنما هو القتال الذي يكون الغاية منه رفع راية الإسلام، أما القتال لأجل مرآة الناس، وإظهار الشجاعة، أو للحمية، كل هذا في سبيل الشيطان، وليس في سبيل الرحمن.

٢ - وروى الإمام أحمد من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة أولي الأمر، ولزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم»^(٢).

قال العلامة ابن القيم: (أي لا يبقى فيه غل، ولا يحمل الغل مع هذه الثلاثة بل تنفي عنه غله وتنقيه منه، وتخرجه عنه، فإن القلب يغفل على الشرك أعظم غل، وكذلك يغفل على الغش، وعلى خروجه عن جماعة المسلمين بالبدعة، والضلالة، فهذه الثلاثة تملؤه غلاً، ودغلاً، ودواء هذا الغل، واستخراج أخلاطه بتجريد الإخلاص والنصح ومتابعة الرسول)^(٣).

(١) صحيح البخاري: ٢٩٠/٤، برقم: ٧٤٥٨، كتاب التوحيد، باب: قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِِبَادِنَا الرِّسَالَةَ﴾. وصحيح مسلم: ٣/١٥١٢، كتاب الإمارة، باب: من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله، برقم: ١٩٠٤.

(٢) المسند: ٨٠/٤، ٨٢. وسنده صحيح. صححه الشيخ الألباني في صحيح الترغيب: ٧٧/١، برقم: ٣.

(٣) ابن القيم: مدارج السالكين: ٩٠/٢.

وقال في موضع آخر: (أي: لا يحمل الغل ولا يبقى فيه مع هذه الثلاثة؛ فإنها تنفي الغل والغش وفساد القلب وسخائمه، فالمخلص لله إخلاصه يمنع غل قلبه، ويخرجه ويزيله جملة؛ لأنه قد انصرفت دواعي قلبه وإرادته إلى مرضاة ربه، فلم يبق فيه موضع للغل والغش، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ (١)، فلما أخلص لربه صرف عنه دواعي السوء والفحشاء. ولهذا لما علم إبليس أنه لا سبيل له على أهل الإخلاص استثناهم من شرطه التي اشترطها للغواية والإهلاك، فقال: ﴿فِعِزَّتِكَ لَأَعُوذَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٢) ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ (٣). قال تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (٤). فالإخلاص هو سبيل الخلاص، والإسلام مركب السلامة، والإيمان خاتم الأمان (٤).

٣- وأخبر ﷺ أن الإنسان إذا قصد بعمله وجه الله - تعالى - زاده الله رفعة ودرجة في دنياه وآخرته. دل على ذلك حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (٥) قال: جاءني رسول الله يعودني في حجة الوداع من وجع اشتد بي... فقلت: يا رسول الله أخلف بعد أصحابي، قال: «إنك لن تُخلف فتعمل عملاً

(١) سورة يوسف، الآية: ٢٤.

(٢) سورة ص، الآيتان: ٨٢، ٨٣.

(٣) سورة الحجر، الآية: ٤٢.

(٤) ابن القيم: مفتاح دار السعادة: ١/ ٢٧٧. طبعة دار عفان.

(٥) هو سعد بن مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة الزهري المدني، شهد بدرًا، والمشاهد كلها، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، وآخرهم موتًا، وأول من رمى في سبيل الله وفارس الإسلام، جمع له النبي ﷺ أبويه، وكان سابع سبعة في الإسلام، كان مستجاب الدعوة. مات في قصره بالعقيق ودفن بالبقيع. انظر ما ذكر الخزرجي في الخلاصة: ١٣٥.

تبتغي به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة . . .» (١).

٤ - وأخبر ﷺ أن العمل بقصد الرياء والسمعة محبط للعمل وموجب للنار، كما في حديث الثلاثة الذين هم أول من تسعر بهم النار، (قارىء القرآن، والمجاهد، والمتصدق بماله) (٢).

فقارىء القرآن قرأه ليقال: فلان قارىء، والمجاهد جاهد ليقال: فلان شجاع، والمتصدق تصدق ليقال: فلان جواد، ولم تكن أعمالهم خالصة لله - تعالى - فكانوا من أصحاب النار؛ لأنهم قصدوا بأعمالهم غير الله فوقعوا في الشرك، والله تعالى أغنى الشركاء عن الشرك. كما في حديث آخر قدسي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي تركته وشركه» (٣)، وقال تعالى: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ النُّقُورُ مِنكُمْ﴾ (٤).

٥ - كما أن النبي ﷺ أخبر في حديث آخر أن من لم يخلص لله في عمله لا يقبل منه، فقد جاء عن النبي ﷺ أنه جاء رجل إليه ﷺ وقال: (أرأيت رجلاً غزاً يلتمس الأجر والذكر؛ ماله؟ فقال رسول الله ﷺ: «لا شيء له» فأعادها ثلاث مرار، ويقول رسول الله ﷺ: «لا شيء له»، ثم قال: «إن الله عز وجل لا يقبل

(١) مسلم في الصحيح: ٣/١٢٥٠، ١٢٥١، كتاب الوصية، باب: الوصية بالثلث، برقم: ١٦٢٨.

(٢) انظر الحديث مفصلاً في صحيح مسلم: ٣/١٥١٣، ١٥١٤، كتاب الإمارة، باب: من قاتل للرياء والسمعة استحق النار، برقم: ١٩٠٥.

(٣) سبق تخريجه في ص: ١٧٤.

(٤) سورة الحج، الآية: ٣٧.

من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغي به وجهه»^(١).

٦ - كما جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها إلا ما ابتغي به وجه الله»^(٢).

٧ - كما جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله لا ينظر إلى أجسامكم، ولا إلى صوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم». وفي رواية: «وأعمالكم»^(٣).
ففي هذا الحديث ذكر إخلاص النية بقوله: «إلى قلوبكم»، وذكر وجوب كونه صواباً في نفس الأمر بقوله: «وأعمالكم»؛ حيث تجب الأعمال أن تكون على وفق هدي الرسول.

٨ - وقال النبي ﷺ: «الغزو غزوان: فأما من ابتغى وجه الله، وأطاع الإمام، وأنفق الكريمة، وياسر الشريك، واجتنب الفساد، فإن نومه ونبهه أجر كله، وأما من غزا فخرّاً ورياءً وسمعة، وعصى الإمام، وأفسد في الأرض، فإنه لم يرجع بالكفاف»^(٤).

فهذه بعض الأحاديث النبوية تدل على أهمية الإخلاص ووجوبه في أعمال العباد القلبية والبدنية والقولية.

فعلى الإنسان أن يجتهد في تحقيق الإخلاص في أقواله وأفعاله - القلبية

(١) رواه النسائي في سننه: ٢٥/٦، وقد ذكره المنذري في الترغيب والترهيب، وصححه الشيخ الألباني في صحيح الترغيب: ٧٨/١.

(٢) حسنه الشيخ الألباني في صحيح الترغيب: ٧٨/١. وهو معزول إلى الطبراني.

(٣) مسلم في الصحيح: برقم: ٢٥٦٤، ١٩٨٧/٤، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم ظلم المسلم

(٤) أحمد في المسند: ٢٣٤/٥، وأبو داود في السنن: برقم: ٢٥١٥، والنسائي في السنن الصغرى: ٤٩/٦، وصححه الحاكم ٨٥/٢ على شرط مسلم ووافقه الذهبي، ورواه مالك في الموطأ: ٤٦٦/٢، ٤٦٧ موقوفاً على معاذ، وإسناده صحيح.

والبدنية- التي يتقرب بها إلى الله- جل وعلا-، وأن يحاول جاهدًا أن يربي نفسه ويعودها الأخذ بالإخلاص في جميع أعماله؛ إذ الإخلاص من أشق الأشياء عليها.

قال الإمام أحمد- رحمه الله-: (أمر النية شديد)^(١).

وقال سفيان الثوري^(٢): (ما عالجت شيئًا أشد عليّ من نيتي لأنها تنقلب علي)^(٣).

وقال آخر: (تخليص النية من فسادها أشد على العالمين من طول الاجتهاد)^(٤).

وقال سهل بن عبد الله التستري: (وليس على النفس شيء أشق من الإخلاص لأنه ليس لها فيه نصيب)^(٥).

وقال آخر: (أعز شيء في الدنيا الإخلاص، وكم أجتهد في إسقاط الرياء عن قلبي، وكأنه ينبت فيه على لون آخر، فيجب على من نصح نفسه أن يكون اهتمامه بتصحيح نيته، وتخليصها من الشوائب فوق اهتمامه بكل شيء لأن الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى)^(٦).

(١) انظر قوله هذا: ما ذكره أبو بطين في الرسالة السابعة - تعريف العبادة وتوحيد العبادة والإخلاص: ٢: ١٨٦.

(٢) هو سفيان بن سعيد الثوري الكوفي، من أئمة التابعين، أحد الأئمة الأعلام، قيل: روى عنه عشرون ألفًا، قال ابن المبارك: ما كتبت عن أفضل من سفيان، توفي بالبصرة سنة: ١٦١ هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ١٤٥.

(٣) ذكره أبو نعيم عنه في حلية الأولياء: ٥/٧، و٦٢.

(٤) المصدر نفسه: ١٠/١٢١، عن عبد الله بن مطرف.

(٥) انظر قوله هذا عند ابن القيم في مدارج السالكين: ٢/٩٠.

(٦) ابن القيم في المدارج: ٢/٩٢، عن يوسف بن الحسين.

ويقول بعضهم : المخلص هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الناس ، من أجل صلاح قلبه مع الله عز وجل ، ولا يحب أن يطلع الناس على مثاقيل الذر من عمله .

ولاشك أن الإخلاص يحتاج إلى مجاهدة كبيرة حتى يناله العبد تمامًا ، فإن النفس الأمارة بالسوء تشين الإخلاص في قلوب المكلفين ، وكما يقول ابن القيم : (وترى صورة الإخلاص في صورة ينفر منها ، وهي الخروج على حكم العقل المعيشي ، والمداراة والمداهنة التي بها اندراج حال صاحبها ومشيه بين الناس ، فمتى أخلص أعماله ولم يعمل لأحد شيئًا تجنبهم وتجنبوه ، وأبغضهم وأبغضوه . . .)^(١) .

فالسلف كانوا يجتهدون غاية الاجتهاد في تصحيح نياتهم ويرون الإخلاص أعز الأشياء ، وأشقها على النفس ، وذلك لمعرفةهم بالله ، وما يجب له ، وبعمل الأعمال وآفاتها ، ولا يهتمهم العمل لسهولته عليهم ، وإنما يهتمهم سلامة العمل وخلوه من الشوائب المبطلة لثوابها أو المنقصة له ، فقلب الإنسان هو الأساس في عبادة الله - تعالى - وهو موضع نظر الله تعالى ، ومحل عنايته ، كما جاء من حديث أبي هريرة رضي الله عنه السابق ذكره .

والذي نخلص إليه مما تقدم أن الإنسان مأمور بأن يصفى وينقي عمله عن جميع شوائب الشرك ، وأن يفعل كل الطاعات على وجه الإخلاص ولا بد .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (فكل ما يفعله المسلم من القرب الواجبة والمستحبة كالإيمان بالله ، ورسوله ، والعبادات البدنية ، والمالية ، ومحبة الله ورسوله ، والإحسان إلى عباد الله بالنعف ، والمال هو مأمور بأن يفعله

(١) ابن القيم : الروح : ٥٧٠ .

خالصاً لله رب العالمين، لا يطلب من مخلوق عليه جزاء لا دعاء ولا غير دعاء، فهذا مما لا يسوغ أن يطلب عليه جزاء لا دعاء، ولا غير دعاء^(١).

فصلاح القلب أساس قبول العمل ولا يعتبر العمل مقبولاً إلا إذا كان عن نية خالصة لوجه الله - تعالى -، أما العمل إذا كان مقصوداً به مرآت الناس، أو السمعة فإن ذلك مبطل للعمل من أساسه بالكلية، ويفضح الله سريرة صاحبه يوم القيامة بين الخلائق عامة، فعلى العبد أن يتقي الرياء ويخلص العمل لله - تعالى - فإن الرياء من الأعمال الدنيئة التي تهبط بالإنسان إلى أسفل الدرجات، أما إذا أظهر الإنسان الطاعات للناس دون قصد منه، وكانت مصحوبة بالإخلاص، فأعجبهم عمله وحمدوه على ذلك فهذا لا يحبط عمله، ولا ينافي ذلك إخلاصه.

برهان ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي ذر رضي الله عنه^(٢) أنه سأل رسول الله ﷺ قال: أرأيت الرجل يعمل العمل من الخير فيحمده الناس عليه؟ قال: «تلك عاجل بشرى المؤمن»^(٣).

(١) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١/١٩٠.

(٢) هو جندب بن جنادة على القول الصحيح، أحد النجباء، قال فيه النبي ﷺ: «ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر»، قال أبو داود: كان يوازي ابن مسعود في العلم، ومناقبه كثيرة، مات سنة ٣٢ هـ. انظر ما ذكر الخزرجي في الخلاصة: ٤٤٩.

(٣) مسلم في الصحيح: ٤/٢٠٣٤، كتاب البر والصلة والآداب، باب: إذا أثنى على الصالح فهي بشرى ولا تضره، برقم: ٢٦٤٢.

المبحث الثالث

موانع الإخلاص والحذر من الشرك

الأمر المنافية للإخلاص كثيرة ويمكن أن نقسمها قسمين :

١ - الأمور المنافية له صراحة : وهي الشرك بأنواعه ، وقد سبق بيانه في الفصول السابقة .

٢ - الأمور المنافية له خفيًا : وهذه الأمور هي التي يقع فيها الناس كثيرًا حتى من عنده إيمان راسخ ، وهي كثيرة من أهمها :

أ - حب الدنيا والمال وحب الشهرة .

ب - حب الشرف والرياسة .

ج - الرياء .

د - السمعة .

هـ - العجب ، وغيرها .

فهذه الأمور كلها منافية للإخلاص ، لا تجتمع مع الإخلاص أبدًا ، ولهذا لا يفوتنا أن نذكر هنا كلمة لابن القيم وضعها - رحمه الله - كنباس لتحقيق الإخلاص في القلب ، قال - رحمه الله - : (لا يجتمع الإخلاص في القلب ومحبة المدح والثناء والطمع فيما عند الناس إلا كما يجتمع الماء والنار ، والضرب والحوت ، فإذا حدثتك نفسك بطلب الإخلاص ، فأقبل على الطمع أولاً فاذبحه بسكين اليأس ، وأقبل على المدح والثناء فازهد فيهما زهد عشاق الدنيا في الآخرة ، فإذا استقام لك ذبح الطمع ، والزهد في الثناء والمدح ،

سهل عليك الإخلاص .

فإن قلت : وما الذي يسهل عليّ ذبح الطمع والزهد في الثناء والمدح ؟
 قلت : أما ذبح الطمع فيسهله عليك علمك يقيناً أنه ليس من شيء يطمع فيه
 إلا ويبيد الله وحده خزائنه لا يملكها غيره ولا يؤتي العبد منها شيئاً سواه .
 وأما الزهد في الثناء والمدح فيسهله عليك علمك أنه ليس أحد ينفع مدحه
 ويزين ويضمر ذمه ويشين إلا الله - وحده - كما قال ذلك الأعرابي للنبي ﷺ إن
 مدحي زين ، وذمي شين ، فقال : « ذلك الله عز وجل »^(١) . فازهد في مدح من
 لا يزينك مدحه ، وفي ذم من لا يشينك ذمه ، وارغب في مدح من كل الزين في
 مدحه وكل الشين في ذمه ، ولن يقدر على ذلك إلا بالصبر واليقين ، فمتى
 فقدت الصبر واليقين كنت كمن أراد السفر في البحر من غير مركب .

قال تعالى : ﴿ فَأَصْبِرْ إِن وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَا يَسْتَحْفَنُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾^(٢) .
 وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا
 يُوقِنُونَ ﴾^(٣) (٤) .

فهذه بعض وسائل القضاء على حب الشرف والرياسة والثناء كما ذكره
 الإمام ابن القيم ، ولكن بقية الموانع من الإخلاص كالرياء والسمعة والعجب ،
 أما الرياء : فهو إظهار العبادة لقصده رؤية الناس ، فيحمدوا صاحبها ، فهو
 يقصد التعظيم والمدح والرغبة أو الرهبة فيمن يرائيه ، وأما السمعة : فهي

(١) رواه أحمد في المسند : ٤٨٨/٣ ، من حديث الأقرع بن حابس ، والترمذي : ٦٣/٥ ، من
 حديث البراء بن مالك ، وسنده صحيح .

(٢) سورة الروم ، الآية : ٦٠ .

(٣) سورة السجدة ، الآية : ٢٤ .

(٤) ابن القيم : الفوائد : ١٤٧ ، ١٤٨ .

العمل لأجل سماع الناس^(١)، وأما العجب: فهو قرين الرياء، وقد فرق بينهما شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - فقال: (فالرياء من باب الإشراك بالخلق، والعجب من باب الإشراك بالنفس)^(٢).

والكلام عليها طويل جدًا، وحسبنا أن نشير هنا إلى بعض المسالك الدقيقة للرياء وخفاياه على النحو التالي:

أولها: ما ذكره أبو حامد الغزالي في إحيائه حيث قال - أثناء ذكره للرياء الخفي -: (وأخفى من ذلك أن يختفي (العامل بطاعته) بحيث لا يريد الاطلاع، ولا يسر بظهور طاعته، ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يبدووه بالسلام، وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه، وأن يوسعوا له في المكان، فإن قصر فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه، ووجد لذلك استبعاداً في نفسه، كأنه يتقاضى الاحترام مع الطاعة التي أخفاها مع أنه لم يطع عليه، ولو لم يكن قد سبق منه تلك الطاعة لما كان يستبعد تقصير الناس في حقه، ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله، ولم يكن خاليًا عن شوب خفي من الرياء لم يسلم منه إلا الصديقون)^(٣).

وأما ثانيها: فهو أن يجعل الإخلاص لله وسيلة - لا غاية وقصدًا . . . - لأحد المطالب الدنيوية.

وقد نبه شيخ الإسلام على تلك الآفة الخفية فكان مما قال - رحمه الله - :
(حكى أن أبا حامد الغزالي بلغه أن من أخلص لله أربعين يومًا تفجرت ينابيع

(١) انظر ما ذكره الحافظ ابن حجر في الفتح: ٣٣٦/١١.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢٧٧/١٠.

(٣) الغزالي: إحياء علوم الدين: ٢٦٤/٣.

الحكمة من قلبه على لسانه، قال: فأخلصت أربعين يوماً فلم يتفجر شيء فذكرت ذلك لبعض العارفين، فقال لي: إنك إنما أخلصت للحكمة، ولم تخلص لله تعالى...).

ثم قال ابن تيمية: (وذلك لأن الإنسان قد يكون مقصوده نيل العلم والحكمة، أو نيل المكاشفات والتأثيرات، أو نيل تعظيم الناس له ومدحهم إياه، أو غير ذلك من المطالب، وقد عرف أن ذلك يحصل بالإخلاص لله وإرادة وجهه، فإذا قصد أن يطالب ذلك بالإخلاص لله وإرادة وجهه كان متناقضاً، لأن من أراد شيئاً لغيره فالثاني هو المراد المقصود بذاته، والأول: يراد لكونه وسيلة إليه، فإذا قصد أن يخلص لله ليصير عالماً أو عارفاً أو ذا حكمة، أو صاحب مكاشفات وتصرفات ونحو ذلك، فهو هنا لم يرد الله، بل جعل الله وسيلة له إلى ذلك المطلوب الأدنى...)^(١).

ولذا يقول الشاطبي - رحمه الله -: (إن الفاعل للسبب عالماً بأن المسبب ليس إليه، إذا وكله إلى فاعله وصرف نظره عنه كان أقرب إلى الإخلاص، فالمكلف إذا لبي الأمر والنهي في السبب من غير نظر إلى ما سوى الأمر والنهي، خارج عن حظوظه، قائم بحقوق ربه، واقف موقف العبودية، بخلاف ما إذا التفت إلى المسبب وراعاه، فإنه عند الالتفات إليه متوجه شطره، فصار توجهه إلى ربه بالسبب، بواسطة التوجه إلى المسبب، ولاشك في تفاوت ما بين الرتبتين في الإخلاص)^(٢).

ولما ذكر الشاطبي حكاية: (من أخلص لله أربعين يوماً...) قال - رحمه الله -: (هذا واقع كثيراً في ملاحظة المسببات [النتائج والعواقب] في الأسباب،

(١) ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل: ٦٦/٦، ٦٧.

(٢) الشاطبي: الموافقات: ١/٢١٩-٢٢٠.

وربما غطت ملاحظتها فحالت بين المتسبب وبين مراعاة الأسباب، وبذلك يصير العابد مستكثر العبادته، والعالم مغترًا بعلمه، إلى غير ذلك^(١).

وأما ثالثها: وهو ما أشار إليه ابن رجب - رحمه الله - بقوله: (وها هنا نكتة دقيقة، وهي أن الإنسان قد يذم نفسه بين الناس، يريد بذلك أن يرى الناس أنه متواضع عند نفسه؛ فيرتفع بذلك عندهم ويمدحونه به، وهذا من دقائق أبواب الرياء)^(٢).

علاج الرياء:

إن لكل داء دواء علمه من علمه وجهله من جهله، ولداء الرياء - وكذا غيره مما يصاد الإخلاص - أنواع من العلاج والدواء، فمنها:

* أن يعلم المكلف علمًا يقينًا بأنه عبد محض، والعبد لا يستحق على خدمته لسيده عوضًا ولا أجرًا، إذ هو يخدمه بمقتضى عبوديته، فما يناله من سيده من الأجر والثواب تفضل منه وإحسان إليه لا معاوضة.

* مشاهدته لمنة الله عليه وفضله وتوفيقه، وأنه بالله لا بنفسه، وأنه إنما أوجب عمله مشيئة الله لا مشيئته هو، فكل خير فهو مجرد فضل الله ومنته.

* مطالعة عيوبه وآفاته وتقصيره وما فيه من حظ النفس ونصيب الشيطان، فقل عمل من الأعمال إلا وللشيطان فيه نصيب وإن قل، وللنفس فيه حظ.

* سوء ظنه بنفسه وعمله وبغضه لها، وكراهته لأنفاسه وصعودها إلى الله، فإنه يحول بينه وبين الرضى بعمله والرضى عن نفسه والعجب والرياء^(٣).

(١) المصدر نفسه: ١/ ٢٢٠.

(٢) ابن رجب: في شرح حديث «ما ذنبان جائعان...»: ٤٦.

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في المدارج: ٢/ ٩٢-٩٤.

* تذكير النفس بما أمر الله تعالى به من إصلاح القلب، وإخلاصه، وحرمان المرائي من التوفيق .

* خوف مقت الله تعالى إذا اطلع على قلبه وهو منطو على الرياء .

* الإكثار من العبادات غير المشاهدة، وإخفاؤها؛ كقيام الليل، وصدقه السر، والبكاء خاليًا من خشية الله . وكان السلف يستحبون أن يكون للرجل خبيثة من عمل صالح لا تعلم به زوجته ولا غيرها^(١) .

* تحقيق تعظيم الله تعالى، وذلك بتحقيق التوحيد والتعبد لله بأسمائه الحسنی وصفاته العلی .

* تذكر الموت وسكراته، والقبر وأهواله، واليوم الآخر بأحواله التي تشيب لها الولدان .

* معرفة الرياء ومداخله وخفاياه؛ حتى يتم الاحتراز منه^(٢) .

* النظر في عاقبة الرياء في الدنيا ومضاره؛ فليعلم العبد أن الناس لو اجتمعوا على أن ينفعوه بشيء، لم ينفعوه إلا بشيء قد كتبه الله له كما جاء في وصية رسول الله ﷺ لابن عباس، ولذا قال بعض السلف: من عرف الناس استراح، وقال بعضهم: جاهد نفسك في دفع أسباب الرياء عنك، واحرص على أن يكون الناس عندك كالبهائم والصبیان، ولا تفرق في عبادتك بين وجودهم وعدمهم، وعلمهم بها أو غفلتهم عنها، واقنع بعلم الله وحده .

ورضي الله عن عمر الفاروق القائل: (فمن خلصت نيته في الحق ولو على

(١) انظر ما ذكره القرطبي في التفسير: ٣/٣٣٢ .

(٢) انظر ما ذكره المحاسبي في الرعاية: ١٣٩ .

نفسه ، كفاه الله ما بينه وبين الناس ، ومن تزين بما ليس فيه شأنه الله^(١) . يقول ابن القيم - رحمه الله - معلقاً على عبارة أمير المؤمنين عمر رضي الله : (ومن تزين بما ليس فيه شأنه الله) : (لما كان المتزين بما ليس فيه ضد المخلص ، فإنه يظهر للناس أمراً وهو في الباطن بخلافه ، عامله الله بتقيض قصده ، فإن المعاقبة بتقيض القصد ثابتة شرعاً وقدرًا ، ولما كان المخلص يعجل له من ثواب إخلاصه الحلاوة والمحبة والمهابة في قلوب الناس ، عجل للمتزين بما ليس فيه من عقوبته أن شأنه الله بين الناس ؛ لأنه شأن باطنه عند الله ، وهذا موجب أسماء الرب الحسنی وصفاته العلیا . . .)^(٢) .

* النظر إلى عاقبة الرياء في الآخرة ومضاره وفضيحته : فإن مما يدفع الرياء معرفة عاقبته في الآخرة ، والتي منها : رد عمله كما في حديث الثلاثة المذكور سابقاً ، الذين هم أول من تسعربهم النار يوم القيامة مع أنهم كانوا فعالين للخير إلا أنهم لم يريدوا به وجه الله وإنما أرادوا به العباد ، كما في الحديث الصحيح عنه ﷺ أنه قال : «من سمع سمع الله به ، ومن يرائي يرائي الله به»^(٣) .

يقول ابن حجر - رحمه الله - : قال الخطابي : (معناه : من عمل عملاً على غير إخلاص وإنما يريد أن يراه الناس ويسمعه جوزي على ذلك بأن يشهره الله

(١) هذا النص جزء من رسالة عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى رضي الله عنه في القضاء ، وقد شرحه ابن القيم في كتاب إعلام الموقعين : ١٨٠ / ٢ .

(٢) المصدر نفسه : ١٨٠ / ٢ .

(٣) البخاري في الصحيح : ٢٨٨ / ١١ ، كتاب الرقاق ، باب الرياء والسمعة ، وسلم في الصحيح : برقم : ٢٩٨٧ ، كتاب الزهد ، وباب من أشرك في عمله غير الله ، وابن ماجه برقم :

ويفضحه ويظهر ما كان يبطنه^(١). فإذا علم الإنسان أن هناك يوم حساب، وعلم شدة حاجته في ذلك اليوم إلى العمل الصالح، وعلم عاقبة الرياء غلب على نفسه الحذر من الرياء كي يقبل عمله وكيلا ينفصح في ذلك اليوم.

* معرفة عظم جزاء المخلص في دنياه وآخرته . يقول عمر رضي الله عنه :
(فما ظنك بثواب عند الله في عاجل رزقه وخزائن رحمته!)^(٢)؛ يريد به تعظيم جزاء المخلص وأنه رزق عاجل إما للقلب أو للبدن أو لهما، ورحمته مدخرة في خزائنه؛ فإن الله سبحانه يجزي العبد على ما عمل من خير في الدنيا ولا بد، ثم في الآخرة يوفيه أجره، كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّمَا نُؤَفِّقُكُمُ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٣). فما يحصل في الدنيا من الجزاء على الأعمال الصالحة ليس جزاء توفية، وإن كان نوعاً آخر كما قال تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُ أَجْرًا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّمَا فِي الآخِرَةِ لِمِن الصَّالِحِينَ﴾^(٤). . . فأخبر سبحانه أنه أتى خليله أجره في الدنيا من النعم التي أنعم بها عليه في نفسه وقلبه وولده وماله وحياته الطيبة، ولكن ليس ذلك أجر توفية^(٥). فإذا نظر الإنسان إلى عاقبة الإخلاص في الدنيا والآخرة فإنه يترك ما يخالفه لا محالة.

* الاستعانة بالله على الإخلاص، والتعوذ به من الرياء، فعلى المسلم أن يكثر من الدعاء والتضرع إلى الله؛ بأن يقيه الرياء ودواعيه، كما جاء في الحديث، عن رسول الله ﷺ أنه علم الدعاء للتخلص مما يخالف الإخلاص،

(١) ابن حجر: فتح الباري: ١١/٣٣٦.

(٢) نقله ابن القيم في إعلام الموقعين: ١٨٢/٢. من رسالة عمر إلى أبي موسى رضي الله عنه.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٨٥.

(٤) سورة العنكبوت، الآية: ٢٧.

(٥) انظر ما ذكره ابن القيم: إعلام الموقعين: ١٨٣/٢.

حيث قال: «تقول: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم...»^(١).

فهذه بعض أنواع العلاج للرياء، وهي تصلح للأشكال الأخرى من موانع الإخلاص أيضًا كما هو ظاهر.

مزلق وتنبهات في أن هناك بعض الأمور التي يظن أنها مخالفة للإخلاص وهي في الحقيقة ليست مخالفة له:

هناك أمور يعملها العبد قد يظنها بعض الناس أنها تخالف الإخلاص وهي ليست مخالفة له، ولهذا يجري التنبيه عليها فعلاً للبس منها ما يلي:

تحسين الثوب الذي يلبسه الإنسان عند الخروج إلى الناس إنما هو ليراه الناس، كذلك كل تجمل لأجلهم، حيث إن كثيراً من الناس لا يحبون أن يراهم أحد بعين نقص في أي حال، ومن الناس من يؤثر إظهار نعمة الله عليه فهذا ليس منافياً للإخلاص.

وكذلك كتمان الذنوب وعدم إظهارها، بل هو واجب شرعي؛ لأن الله يكره ظهور المعاصي ويحب سترها.

وكذلك نشاط العبد بالعبادة عند رؤية العابدين، كأن يبني الرجل مع المتجهدين فيصلون أكثر الليل وعادته قيام ساعة فيوافقهم، أو يصومون فيصوم، ولولا الله ثم هم ما انبعث هذا النشاط، هذا ليس مخالفاً للإخلاص على الإطلاق بل فيه تفصيل، ولمعرفة العبد ذلك عليه في مثل هذه الحالة أن يمثل القوم في مكان يراهم ولا يرونه، فإذا رأى نفسه تسخو بالتعب فهو لله،

(١) سبق تخريجه في ص: ١٧٨.

وإن لم تسخ كان سخاؤها عندهم غير صادر عن الإخلاص، وعلى هذا فقس^(١).

وكذلك إذا عمل العبد العمل لله خالصاً ثم ألقى له الشناء الحسن في قلوب المؤمنين ففرح بفضله ورحمته لم يضره ذلك ولم يعد مخالفاً للإخلاص، وقد سبق معنا بيان الحديث الدال عليه^(٢).

ومن الأمور التي قد يقع الخلط فيها عند بعض الناس، عدم التفريق بين الرياء ومطلق التشريك، حيث أشكل ذلك على بعض أهل العلم، فحكموا على العبادات التي قصد بها العابد أمراً أقره الشارع بالبطلان، كمن يجاهد الكفار ولكي ينال الغنيمة ونحوهما، ولقد بين القرافي - رحمه الله - الفرق بينهما، فقال: (الفرق الثاني والعشرون والمائة بين قاعدة الرياء في العبادة وبين قاعدة التشريك فيها: اعلم أن الرياء شرك وتشريك مع الله تعالى في طاعته، وهو موجب للمعصية والإثم والبطلان في تلك العبادة، فالرياء أن يعمل العمل المأمور به المتقرب به إلى الله تعالى، ويقصد به وجه الله تعالى. وأن يعظمه الناس أو بعضهم، فيصل إليه نفعهم، أو يندفع به ضررهم.

وأما مطلق التشريك كمن جاهد لتحصيل طاعة الله بالجهاد، وليحصل له المال من الغنيمة، فهذا لا يضره، ولا يحرم عليه بالإجماع؛ لأن الله جعل له هذا في العبادة، ففرق بين جهاده ليقول الناس: هذا شجاع، أو ليعظمه الإمام فيكثر عطاؤه من بيت المال، هذا ونحوه رياء وحرام، وبين أن يجاهد لتحصيل السبايا والكراع والسلاح من جهة أموال العدو مع أنه قد شرك، ولا يقال لهذا:

(١) انظر ما ذكره ابن قدامة في مختصر منهاج القاصدين: ٢١٧ - ٢٢٤، وأبو بكر الحنبلي:

العقود في صفحات: ٤٤، ٤٥.

(٢) انظر ص: ١٢٩٤.

رياء، بسبب أن الرياء أن يعمل ليراع غير الله من خلقه، والرؤية لا تصح إلا من الخلق.

وكذلك من حج وشرك في حجه غرض المتجر، وكذلك من صام ليصح جسده، أو ليحصل له زوال مرض من الأمراض التي ينافيها الصوم، ولا يقدر هذا في صومه، بل أمر بها صاحب الشرع في قوله ﷺ: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»^(١) فلو كان ذلك قادحاً لم يأمر به ﷺ في العبادة.

فهذه الأغراض لا يدخل فيها تعظيم الخلق، بل هي تشريك أمور من المصالح ليس لها إدراك ولا تصلح للإدراك، ولا للتعظيم، ولا يمنع أن هذه الأغراض المخالطة للعبادة قد تنقص الأجر، وأن العبادة إذا تجردت عنها زادت الأجر وعظم الثواب^(٢).

وقد تحدث العز بن عبد السلام^(٣) عما هو قريب من تلك المسألة فعقد

(١) الحديث رواه جماعة، منهم: البخاري في الصحيح، كتاب الصوم، باب: الصوم لمن خاف على نفسه العزبة: ١١٩/٤، برقم: ١٩٠٥، ومسلم في الصحيح، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن تافت نفسه إليه، ... ١٠١٨/٢، برقم: ١٤٠٠، والنسائي: ٥٨/٦، برقم: ٢٢٣٩، وفي الكبرى: برقم: ٥٣١٦، و٢٥٤٩، و٥٣١٧، والترمذي برقم: ١٠٨١، وأبو داود برقم: ٢٠٤٦، وابن ماجه برقم: ١٨٤٥، والبيهقي في السنن: ٧٧/٧، وغيرهم.

(٢) انظر ما ذكره القرافي في الفروق: ٢٢/٣، ٢٣.

(٣) هو عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن بن محمد بن المهذب السلمي، الدمشقي، الشافعي، المعروف بعز الدين بن عبد السلام، فقيه مشارك في الأصول والعربية والتفسير، كان أشعرياً في العقيدة، ولد بدمشق سنة: ٥٧٧هـ وتوفي بالقاهرة سنة: ٦٦٠هـ، من مؤلفاته: قواعد الأحكام، وشرح السؤل، وغيرها، انظر ترجمته عند عمر رضا كحالة: معجم المؤلفين: ٢٤٩/٥.

فصلاً بعنوان: (فصل في بيان أن الإعانة على الأديان وطاعة الرحمن ليست شركاً في عبادة الديان وطاعة الرحمن)، فقال: (إن قيل: هل يكون انتظار الإمام المسبوق ليدركه في الركوع شركاً في العبادة أم لا؟ قلت: ظن بعض العلماء ذلك وليس كما ظن، بل هو جمع بين قريتين لما فيه من الإعانة على إدراك الركوع، وهي قرينة أخرى، والإعانة على الطاعات من أفضل الوسائل عند الله...^(١)). ويدل على ذلك قوله ﷺ: «إني لأدخل في الصلاة، وأنا أريد إطالتها، فأسمع بكاء الصبي، فأتجوز في صلاتي، مما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه»^(٢).

وقد كان مالك بن الحويرث^(٣) رضي الله عنه يقول: (إني لأصلي بكم وما أريد الصلاة) أي حضور صلاة معينة... (أصلى كيف رأيت النبي ﷺ يصلي)^(٤).

قال الحافظ ابن حجر: (فيه دليل على جواز مثل ذلك، وأنه ليس من باب التشريك في العبادة)^(٥). وقال الشاطبي - في مثل هذا المقام -: (إن ما تعبد العباد به على ضربين: أحدهما: العبادات المتقرب بها إلى الله بالأصالة... والثاني: العادات الجارية بين العباد التي في التزامها نشر المصالح بإطلاق،

(١) عز الدين بن عبد السلام: قواعد الأحكام: ١/١١٧.

(٢) البخاري في الصحيح: في كتاب الأذان، باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي، ٢/٢٠٢، برقم: ٧٠٩، ومسلم في الصحيح في كتاب الصلاة، باب: أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام، برقم: ٤٧٠، وابن ماجه برقم: ٩٨٩. وهذا لفظ البخاري.

(٣) هو مالك بن الحويرث الليثي، أبو سليمان، له خمسة عشر حديثاً، من صحابة الرسول ﷺ روى عنه أشهر الحديث في الصلاة. انظر الخلاصة للخزرجي: ٣٦٧.

(٤) رواه البخاري في الصحيح: كتاب الأذان، باب من صلى بالناس وهو لا يريد. برقم: ٦٧٧.

(٥) ابن حجر: فتح الباري: ٢/١٦٣.

وفي مخالفتها نشر المفاسد بإطلاق . . . فأما الأول فلا يخلو أن يكون الحظ المطلوب دنيويًا أو أخرويًا، فإن كان أخرويًا فهذا حظ وقد أثبتته الشرع . . . (١) وإذا ثبت شرعًا فطلبه من حيث أثبتته صحيح، إذ لم يتعد ما حده الشارع، ولا أشرك مع الله في ذلك العمل غيره، ولا قصد مخالفته، إذ قد فهم من الشارع حين رتب على الأعمال جزاء أنه قاصد لوقوع الجزاء على الأعمال، فصار العامل ليقع له الجزاء عاملاً لله وحده على مقتضى العلم الشرعي، وذلك غير قاذح في إخلاصه؛ لأنه علم أن العبادة المنجية، والعمل الموصل ما قصد به وجه الله، لا ما قصد به غيره (٢).

ويقول أيضًا: (فحظوظ النفوس المختصة بالإنسان لا يمنع اجتماعها مع العبادات، إلا ما كان بوضعه منافيًا لها، كالحديث والأكل والشرب والنوم والرياء وما أشبه ذلك، أما ما لا منافاة فيه فكيف يقدر القصد إليه في العبادة؟ هذا لا ينبغي أن يقال، غير أنه لا ينافي في أن أفراد قصد العبادة عن قصد الأمور الدنيوية أولى . . .) (٣).

وقد سئل ابن تيمية - رحمه الله - عن رجل يتلو القرآن مخافة النسيان، ورجاء الثواب، فهل يؤجر على قراءته للدراسة ومخافة النسيان أم لا؟ فأجاب - رحمه الله -: (إذا قرأ القرآن لله - تعالى - فإنه يثاب على ذلك بكل حال، ولو قصد بقراءته أن يقرأه لثلا ينساه، فإن نسيان القرآن من الذنوب، فإذا قصد بالقرآن أداء الواجب عليه من دوام حفظه للقرآن، واجتناب ما نهى عنه من إهماله حتى ينساه، فقد

(١) يقصد على معيار معين .

(٢) الشاطبي: الموافقات: ٢/٢١٥ .

(٣) المصدر نفسه: ٢/٢٢١ .

قصد طاعة الله فكيف لا يثاب . . .)^(١) .

يجتهد بعض العباد للتخلص من الرياء والسلامة منه ، لكنهم يشبتون في ذلك ، فينزلقون في مسلك : (ترك العمل خوف الرياء) ؛ فترى أحدهم قد اعتاد فعل الخير ، فيعرض في نفسه عارض الرياء ، فيترك هذه الطاعة خوفاً من هذا العارض ، ولاشك أن هذا خطأ وانحراف لا يقل خطراً عما يقابله من الرياء والسمعة ، ولقد كشف الفضيل بن عياض - رحمه الله - عن هذا الانحراف فقال : (ترك العمل لأجل الناس رياء ، والعمل من أجل الناس شرك ، والإخلاص أن يعافيك الله منهما)^(٢) .

قال النووي - رحمه الله - : (ومعنى كلامه - رحمه الله - أن من عزم على عبادة وتركها مخافة أن يراه الناس ، فهو مرء ؛ لأنه ترك العمل لأجل الناس ، أما لو تركها ليصليها في الخلوة فهذا مستحب إلا أن تكون فريضة أو زكاة واجبة ، أو يكون عالمًا يُتقَدَى به فالجهر بالعبادة في ذلك أفضل . . .)^(٣) .

ويقول ابن تيمية - رحمه الله - : (ومن كان له ورد مشروع من صلاة الضحى ، أو قيام ليل ، أو غير ذلك ، فإنه يصليه حيث كان ، ولا ينبغي له أن يدع ورده المشروع لأجل كونه بين الناس ، إذا علم الله من قلبه أنه يفعل سرًا الله مع اجتهاده في سلامته من الرياء ومفسدات الإخلاص . . . - إلى أن قال - : ومن نهى عن أمر مشروع بمجرد زعمه أن ذلك رياء ، فنهيه مردود عليه من وجوه :

أحدها : أن الأعمال المشروعة لا ينهى عنها خوفاً من الرياء بل يؤمر بها

(١) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ٤٢٣ / ١٣ .

(٢) انظر قوله هذا عند ابن القيم في المدارج : ٨٤ / ٢ .

(٣) النووي : شرح الأربعين النووية : ١١ . وانظر مثل هذا ما جاء في فتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء في السعودية : ٥٢٣ / ١ .

وبالإخلاص فيها... فالفساد في ترك إظهار المشروع أعظم من الفساد في إظهاره رياء...

الثاني: لأن الإنكار إنما يقع على ما أنكرته الشريعة...

الثالث: إن تسويغ مثل هذا يفضي إلى أن أهل الشرك والفساد ينكرون على أهل الخير والدين، إذا رأوا من يظهر أمراً مشروعاً، قالوا: هذا مرء، فيترك أهل الصدق إظهار الأمور المشروعة حذراً من لمزهم، فيتعطل الخير...

الرابع: إن مثل هذا من شعائر المنافقين، وهو الطعن على من يظهر الأعمال المشروعة، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١)...

وقد تمادى أصحاب هذا المسلك في هذا الانحراف، حتى وصل بهم الحد إلى قصد ذم الناس ولومهم، وسموا بـ (الملامية)^(٢) وهم الذين يفعلون ما يلامون عليه، ويقولون: نحن متبعون في الباطن، أرادوا بذلك مقابلة المرئيين، فردوا باطلهم بباطل آخر، وهدى الله أهل السلوك من أهل السنة والجماعة إلى التزام الصراط المستقيم فكانوا وسطاً بين المرئيين والملامية.

ومما هو قريب مما سبق، ويقع فيه اللبس والاشتباه: عدم التفريق بين حب الرئاسة والولاية، وبين حب الإمارة لأجل الدعوة إلى الله تعالى، وقد أوضح ابن القيم - رحمه الله - ذلك فقال: (الفرق بين حب الرئاسة، وحب الإمارة للدعوة إلى الله هو الفرق بين تعظيم أمر الله والنصح له، وتعظيم النفس

(١) سورة التوبة، الآية: ٧٩، الفتاوى: ٢٣/١٧٤، ١٧٥.

(٢) انظر في توضيح حالهم: الفتاوى لابن تيمية: ٣٥/١٦٤.

والسعي في حظها، فإن الناصح لله المعظم له المحب له يحب أن يطاع ربه فلا يعصى، وأن يكون الدين كله لله، وأن يكون العباد ممتثلين أوامره مجتنبين نواهيه، فقد ناصح الله في عبوديته، وناصح خلقه في الدعوة إلى الله، فهو يحب الإمامة في الدين؛ بل يسأل ربه أن يجعله للمتقين إمامًا يقتدي به المتقون، كما اقتدى هو بالمتقين، فإذا أحب هذا العبد الداعي إلى الله أن يكون في أعينهم جليلاً وفي قلوبهم مهيباً، وإليهم حبيباً لكي يأتوا به ويقتفوا أثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل يحمد عليه؛ لأنه داع إلى الله يحب أن يطاع ويعبد ويوحد... وهذا بخلاف طلب الرئاسة، فإن طلابها يسعون في تحصيلها لينالوا بها أغراضهم من العلو في الأرض، وتعبد القلوب لهم وميلها إليهم ومساعدتها لهم على جميع أغراضهم، مع كونهم عالين عليهم قاهرين لهم، فترتب على هذا المطلوب من المفاصد ما لا يعلمه إلا الله، من البغي والحسد والطغيان والحقد والظلم والفتنة... (١) إلى آخر ما قاله ابن القيم.

(١) ابن القيم: الروح: ٦٢٤، ٦٢٥.

الباب الخامس

المقارنة بين شرك القديم والحديث

وفيه فصلان:

الفصل الأول: المقارنة من حيث أنواع الشرك.

الفصل الثاني: المقارنة من حيث توافق أسباب الشرك بين القديم والحديث.

الفصل الأول

المقارنة من حيث أنواع الشرك

الفصل الأول

مقارنة الشرك بين القديم والحديث من حيث أنواعه

تم استعراض أنواع الشرك قديماً وحديثاً في الأبواب السابقة ، ومن خلال ما استعرضنا نستطيع أن نقارن بين أنواع الشرك في القديم والحديث من حيث وقوعها في الناس قديماً وحديثاً على النحو التالي :

المقارنة من حيث وقوع الناس في الشرك في الربوبية قديماً وحديثاً:

الأولى: الشرك في الربوبية بالتعطيل،

والكلام على التعطيل يأتي على الترتيب الآتي :

أ- تعطيل المصنوع عن صانعه :

ليس عندنا ما يدل على أن الأمم السابقة تورطت بهذا النوع من الشرك على العموم ، بل كان في بعض الأفراد كفرعون ، والملك الذي حاج إبراهيم في ربه ، وإن كان هناك وجود لهذا النوع من الشرك في العرب في الجاهلية ، ولكن مظاهره كانت محدودة ومعدودة للغاية ، يكاد ينحصر في بعض الناس^(١) .

ولكن شرك هذا العصر تميز بسمه بارزة في هذا الجانب ، حيث وجد هذا النوع من الشرك بكثرة وغلبة في كثير من نواحي العالم^(٢) ، مع ادعاء أصحابه أنهم على حجة وبرهان ، وإن هي إلا سراب ومكابرة وتمرد على فطرة الله التي فطر الناس عليها .

فهذه المقارنة تدلنا على أن الشرك في هذا العصر - المتحضر بزعم أهله - بلغ إلى

(١) انظر ص: ٣٨٢-٣٨٣، ٤٣٩-٤٤٠ .

(٢) انظر ص: ٦٩٠-٧٩٠ .

أخبت مراتب الشرك وأقبحها؛ حيث إنهم أنكروا الصانع مع دعواهم أنهم بلغوا قمة الحضارة والثقافة وأعلاهما .

ب- الشرك في الربوبية بتعطيل الله عن أسمائه وصفاته وأفعاله :

إننا إذا نظرنا إلى الأمم السابقة رأينا أن هناك طائفة من الناس قد وقعوا في هذا النوع من الشرك :

فبالنسبة للشرك في الربوبية في أسماء الله وصفاته ، فقد وقع فيه بعض الأمم مثل قوم عاد الذين أنكروا صفة القدرة لله جل شأنه^(١) .

أما بالنسبة للشرك في الربوبية بتعطيل أفعال الله ، فكل أمة أنكرت إرسال الرسل والشرع والبعث والحشر والنشر وغيرها من أفعال الله ، فقد وقعت فيه لا محالة ، وقد كانت الأمم السابقة غالبًا تنكر هذه الأشياء^(٢) .

وإذا نظرنا إلى شرك العرب في الجاهلية في هذا الجانب ، فإننا نراهم قد أشركوا بالله بتعطيل الله عن أسمائه وصفاته وأفعاله . غير أن ظاهرة الشرك بالتعطيل في أسمائه وصفاته لم تكن منتشرة ، بل ربما كانت هذه الظاهرة لدى طائفة من طوائفهم ، وكذلك في بعض الأسماء والصفات لا في جميعها^(٣) .

وأما بالنسبة للشرك بتعطيل أفعال الله فقد كان الشرك في هذا الجانب من السمات البارزة للشرك الجاهلي ، فإن العرب في جاهليتهم كانوا ينكرون إرسال الرسل والشرع والقدر والبعث والحشر والنشر^(٤) . فالجاهليون كإخوانهم من الأمم السابقة وقعوا في هذا النوع من الشرك حذو النعل بالنعل ، ولعل هذا امتداد من شرك الأمم السابقة .

(١) انظر ص: ٣٨٤ .

(٢) انظر ص: ٣٨٥ .

(٣) انظر ص: ٤٣٩-٤٤٠ .

(٤) انظر ص: ٤٤١-٤٥٣ .

وإذا نظرنا إلى شرك العصر الحديث فإننا سنرى كثيرًا من الناس قد وقعوا في هذا النوع من الشرك بالله جل شأنه، بل هذا النوع من الشرك قد تخلص أخبث قمصانه في هذه الأمة، وذلك أن الأمم السابقة والجاهليين ما كانوا ينكرون جميع أسمائه وصفاته، بخلاف كثير من الجهمية والمعتزلة والشيعة وغيرهم من الفرق والطوائف التي وجدت في هذه الأمة حيث أنكروا جميع أسماء الله وصفاته، وطائفة منهم أنكروا بعضها، كما كان هناك طائفة أنكرت كثيرًا من أفعاله، وهذه الظاهرة موجودة في العصر الحديث أيضًا، فكم من الناس مازالوا ينكرون أسماء الله جل وعلا وصفاته بالتعطيل^(١) أو بالتمثيل^(٢)، وكم من الناس ما زالوا ينكرون أفعال الله جل شأنه، من القضاء والقدر، والشرع، والبعث، والحشر والنشر^(٣)، وغيرها.

جـ- الشرك في الربوبية بتعطيل ما يجب على العبد تجاه ربه من حقيقة التوحيد:

إذا نظرنا إلى الأمم السابقة نرى أن هذه الظاهرة من الشرك لم تكن موجودة فيهم إلا عند فرعون، وهو أول من قال بهذا القول حسب ما علم من المصادر الموثوقة^(٤). ثم قال به من قال من اليهود بالحلل في عزرا^(٥)، والنصارى القائلين بالحلل في عيسى عليه السلام^(٦).

(١) كالماتريدية، والأشاعرة الكلاية، والمعتزلة العصريون (العقلانيون).

(٢) كالكادائية والحدائون مثلاً.

(٣) انظر ص: ٧٧١-٨١٩.

(٤) انظر ص: ٣٨٤.

(٥) انظر ص: ٣٨٤.

(٦) انظر ص: ٣٨٤.

ولا يوجد هذا النوع من الشرك لدى العرب في الجاهلية، إلا ما ذكر عن بعضهم^(١)، ولكن الصحيح أن العرب في جاهليتهم أيضاً ما كانوا يشركون بالله بمثل هذه الاعتقادات الماجنة، والمخالفة للفطرة والعقول.

ولكن هذه الظاهرة موجودة بصفة عامة لدى كثير من الناس في العصر الحديث، كالمتصوفة^(٢)، ومن نحنا نحوهم وتأثروا بأقوالهم وآرائهم، وكالمذاهب الأخرى الهدامة الموجودة في العصر الحديث^(٣).

الثانية: الشرك في الربوبية بالأنداد (أو التمثيل):

والكلام على هذا النوع من الشرك قديماً وحديثاً يشتمل على النقاط التالية:
أ- من حيث ذاته:

إن كان المقصود به إثبات إلهين متماثلين في الصفات والأفعال، فليس هناك من يثبت إلهين متماثلين في الصفات ولا في الذات لا قديماً ولا حديثاً.
وإن كان المقصود إثبات إلهين أو آلهة متعددة، فقد كان في الأمم السابقة من أثبت مثل هذه الآلهة، بل كان أغلب الأمم متورطين في هذا الجانب، حيث كانوا يسمون من يعبدونها من دون الله آلهة.

كما كان العرب في جاهليتهم يثبتون مثل هذه الآلهة المزعومة، ويعبدونها من دون الله^(٤).

وما زال بعض الناس في العصر الحديث يثبت مثل هذه الآلهة مع الله، وإن كانت هذه الظاهرة ليست منتشرة بصفة عامة إلا لدى بعض الفرق المنتسبة إلى

(١) انظر ص: ٤٣٩.

(٢) انظر ص: ٨٣٨-٨٨٥.

(٣) انظر ص: ٨٤٦-٨٤٨.

(٤) انظر ص: ٥٢٤-٥٦٠.

الإسلام، ولكنها موجودة^(١).

ب- أما من حيث إثبات أسماء الله وصفاته وأفعاله لغير الله من المخلوقات، ومن حيث إثبات أسماء الخلق وصفاتهم وأفعالهم لله :

فباستعراضنا لشرك الأمم السابقة فإننا لم نجد فيهم من أشرك بالله بإثبات أسمائه لغير الله، إلا اليهود والنصارى، فإنهم كما أثبتوا أسماء الله وصفاته وأفعاله للمخلوقين هكذا أثبتوا أسماء المخلوقين وصفاتهم وأفعالهم لله جل شأنه^(٢)، ولكن هناك من أثبت بعض الصفات لغير الله، كالشرك في القدرة الكاملة لله، كإثبات القدرة الكاملة لأنفسهم من قوم عاد، وظاهرة التطير، والسحر في الأمم الأخرى، فهذه الظواهر قد وجدت في الأمم السابقة، ولكن ليست بصفة عامة.

وبالنسبة لشرك العرب في الجاهلية فإننا نراهم قد أثبتوا بعض أسماء الله لغيره سبحانه، والذي يمثل ذلك إثباتهم اسم الرحمن لمسيمة الكذاب^(٣)، وأما في إثبات صفات الله لغيره سبحانه فمن أمثلة وقوع العرب في هذا النوع وقوعهم في الطيرة، والسحر والتنجيم، والاستسقاء بالأنواء، والاستقسام بالأزلام، وأخذ الحكم والتشريع من الكهان والصناديد وغيرها^(٤).

وأما إثبات أسماء الخلق وصفاتهم وأفعالهم لله جل شأنه، فقد وقع فيه من الأمم السابقة اليهود والنصارى؛ وذلك بإثبات التعب والنوم والنسيان والفقر وغيرها لله سبحانه من اليهود^(٥)، وإثبات البنوة والأبوة والموت وغيرها لله تعالى

(١) انظر ص: ٨٨٦-٨٨٨.

(٢) انظر ص: ٣٣٧-٣٤٩، ٣٦٦-٣٧٣.

(٣) انظر ص: ٤٤١-٤٤٣.

(٤) انظر ص: ٤٥٨-٤٨٨.

(٥) انظر ص: ٣٣٧-٣٤٩.

من النصارى^(١)، ومن العرب في الجاهلية من وقع في هذا النوع من الشرك بجعل الأصنام من بنات الله، والقول بأن الملائكة من بناته سبحانه، والقول بوجود المصاهرة بين سروات^(٢) الجن وبين الرب جل شأنه^(٣) - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً -.

وأما في هذه الأمة وفي العصر الحاضر ففسي إثبات الأسماء والصفات والأفعال المختصة بالله لغيره، إذا نظرنا إلى الشرك بإثبات أسماء الله لغيره فلا نجد له وجوداً، ولكن إذا نظرنا إلى الشرك بإثبات صفات الله جل شأنه فإننا نرى أن هذا النوع من الشرك قد عمت البلاد به وطمت، وقد فاق شرك الأمم، وشرك الجاهلية أيضاً في هذا الجانب، فكم من الناس يشتون صفات الله المختصة به لغيره سبحانه؛ كإثبات صفة القدرة الكاملة بجميع فروعها^(٤)، وإثبات صفة العلم المحيط الشامل^(٥)، وإثبات صفة الحكم والتشريع وغيرها لغيره سبحانه^(٦).

وأما في جانب إثبات أسماء المخلوقات وصفاتهم وأفعالهم فقد وقع فيه كثيرون؛ منهم: الفلاسفة بتسميته بالعلة، والباطنية بتسميته بالسابق، والمتصوفة وذلك في تسميتهم سبحانه بـ(هو)، والحداثيون، والقاديانيون^(٧).

(١) انظر ص: ٣٦٦-٣٧٠.

(٢) سُرُو، سَرََاوَة وَسَرََاو: شرف، فهو سري، جمعه: أسرياء وسرارة، وجمع الجمع: سروات: أي أشراف. انظر ما ذكر في المعجم الوسيط: ٤٢٨، مادة: (سر).
(٣) انظر ص: ٤٨٨-٤٩٢.

(٤) انظر ص: ٨٨٨-٩٠٢، ٩٢٦-٩٤٨.

(٥) انظر ص: ٩٤٨-٩٦٣.

(٦) انظر ص: ٩٩٠-١٠٤٩.

(٧) انظر ص: ١٠٤٩-١٠٥٥.

المقارنة من حيث وقوع الناس في الشرك في العبادة والألوهية

تديما وحديثا.

الشرك في العبادة والألوهية موضع اتفاق بين مشركي الأمم السابقة ومشركي العرب في الجاهلية، وبعض من انتسب إلى الإسلام من مشركي هذه الأمة، وفي العصر الحديث. فالأمم السابقة أشركت بالله بعبادة غير الله سبحانه بصرف أنواع من العبادات^(١). وهكذا نرى العرب في الجاهلية كان شركهم في العبادة لغير الله سواء كانت هذه المعبودات من الآلهة الأرضية من بين إنسان أو جن أو شجر أو حجر أو حيوان أو الهوى أو غيرها، أم كانت هذه المعبودات من الآلهة السماوية من الملائكة أو الأجرام السماوية الأخرى، بصرف أنواع من العبادات سواء كانت هذه العبادات من الأقوال القلبية أو كانت من الأعمال القلبية.

وهكذا نرى مشركي هذه الأمة وهذا العصر يشركون بالله جل شأنه بالمعبودات الأرضية سواء كانت من الأشياء الحسية أو كانت معنوية، بصرف أنواع من العبادات سواء كانت هذه العبادات من الأقوال القلبية أو كانت من الأعمال القلبية.

ونظراً لما سبق معنا ستكون هذه المقارنة من جهتين اثنتين:

الأولى: من حيث طبيعة المعبودات.

الثانية: من حيث طبيعة العبادات.

أما الأولى فهي:

المقارنة بين الشرك في القديم والحديث من حيث طبيعة المعبودات:

إذا نظرنا إلى طبيعة المعبودات في الأمم السابقة فإننا نرى أنها ما بين: تماثيل وصور وقبور للصالحين أو الأنبياء أو الملائكة أو الأصنام أو الأوثان أو الأشجار أو الأهواء وغيرها^(٢)، وبين هياكل ومعابد على خيالهم للأجرام السماوية الكبرى من

(١) انظر ماضى في الباب الأول: بيان شركهم وبيان عباداتهم لغير الله. ص: ٣٨٩-٣٩٤.

(٢) راجع الباب الأول من هذا الكتاب مستجد ذلك واضحاً.

الشمس والقمر، والنجوم وغيرها^(١). وهذه المعبودات ما بين محسوس وغير محسوس.

وإذا نظرنا إلى طبيعة المعبودات في العرب فإننا: سنجد أمامنا هذه الأشياء هي نفسها من معبوداتهم.

وبالمقابل إذا نظرنا إلى معبودات مشركي زماننا فإننا نرى أن هذه الأشياء كلها موجودة بحذافيرها، بل زيادة عليه نرى هناك من يعبد الشيطان أيضًا^(٢). وهناك من يعبد دستورًا، أو راية، أو قائدًا، أو رئيس حزب، أو علمًا من الأعلام، أو فكرة من الأفكار^(٣).

ولكن الغالب على مشركي معاصرنا هو عبادة الهوى، وهو أعظم ما يعصى به الرب جل شأنه في العصر الحاضر.

المقارنة بين شرك القديم والحديث من حيث طبيعة العبادات:

كما سبق إننا إذا نظرنا إلى طبيعة العبادات في الأمم السابقة، نرى أنهم كانوا يصرفون أنواعًا من العبادات سواء كانت من الأقوال القلبية أو كانت من الأعمال القلبية. ولكن صرف هذه العبادات يتميز بميزتين:

١- يصرفونها في حالة الرخاء دون الشدائد.

٢- يصرفونها للأنبياء والأولياء والصالحين، دون الطالحين، بغية التشفع

(١) انظر ص: ٢٥٧-٢٦٨، ٣٨٧-٣٨٦.

(٢) انظر ما ذكر في الموسوعة الميسرة: ص: ٥٤٩ عن الفرقة اليزيدية، وهم موجودون الآن في سوريا وتركيا وإيران وروسيا، والعراق، لهم مكتب رسمي ببغداد. راجع ما جاء في الموسوعة في ص: ٥٥٥، وما جاء في مجلة المجتمع: العدد: ١٢٣٧، الثلاثاء، ٢٦ رمضان-٣ شوال سنة: ١٤١٧ هـ الموافق ٤-١٠ فبراير: ١٩٩٧ م، السنة: ٢٧. حيث جاءت فيها الصور لعبادة الشيطان في الوقت الحاضر، وفي مصر وفي بعض الدول العربية والغربية معًا.

(٣) انظر ما سبق في ص: ١٠٥٩-١١٤٧.

والتوسط إلى الله .

هكذا نرى في طبيعة عبادات العرب في الجاهلية أن طبيعة العبادات هي سجود وركوع وحج وطواف وذبح ونذر لغير الله ، والمحبة والتوكل والطاعة ، والدعاء ، والخوف ، والرجاء ، والنية والإرادة والقصد ، وغيرها من الأعمال القلبية . وهم يصرفونها لغير الله مع ملاحظة الميزتين السابقتين ، وهما :

١- يصرفونها لغير الله في حالة الرخاء دون الشدة .

٢- يصرفونها إلى الصالحين دون الطالحين - على زعمهم - لكي يشفعوا لهم ويتوسطوا لهم إلى الله ، ولا يرجون من معبوداتهم فعل أي شيء استقلالاً .

ولكن لو نظرنا إلى طبيعة العبادات لدى مشركي هذه الأمة ومشركي زماننا فإننا سنرى هذه الأشياء كلها موجودة ، بل زيادة عليه نجدهم قد فاقوا المشركين الأولين بخصائص ، منها :

١- يصرفونها لغير الله حتى في حال الشدة .

٢- يصرفونها لكل واحد سواء كان من الأنبياء والصالحين أو كان من الفسقة الفجرة الضالين ، بل يعتبرون حصول المقصود - أي التجربة - دليلاً على جواز ذلك .

٣- يطلبون من غير الله استقلالاً ؛ بدعوى وجود القدرة الكاملة لديهم ، ووجود العلم المحيط لديهم بكل شيء .

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - : (اعلم أن شرك الأولين أخف من شرك أهل زماننا بأمرين :

أحدهما : أن الأولين لا يشركون ولا يدعون الملائكة والأولياء والأوثان مع الله إلا في الرخاء ، وأما في الشدة فيخلصون لله الدعاء كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا بَجَّيْنَاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ

كَفُورًا ﴿٧﴾ ﴿١﴾ . وقوله: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَانَكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا كُفِّرُوكُونَ ﴿٤﴾ ﴿٢﴾ . وقوله: ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ - إلى قوله - ﴿ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ ﴿٥﴾ ﴿٣﴾ .
 وقوله: ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ ﴾ ﴿٤﴾ .

فمن فهم هذه المسألة التي وضحها الله في كتابه وهي أن المشركين - الذين قاتلهم رسول الله ﷺ - يدعون الله تعالى ويدعون غيره في الرخاء ، وأما في الضراء والشدة فلا يدعون إلا الله وحده لا شريك له ، وينسون ساداتهم ، تبين له الفرق بين شرك أهل زماننا وشرك الأولين ، ولكن أين من يفهم قلبه هذه المسألة فهما راسخًا؟ والله المستعان .

الأمر الثاني : أن الأولين يدعون من دون الله أناسًا مقربين عند الله إما أنبياء وإما أولياء وإما ملائكة ، أو يدعون أحجارًا أو أشجارًا مطيعة لله ليست عاصية ، وأهل زماننا يدعون مع الله أناسًا من أفسق الناس ، والذين يدعونهم هم الذين يحكون عنهم الفجور من الزنا والسرقه وترك الصلاة وغير ذلك . الذي يعتقد في الصالح أو الذي لا يعصي - مثل الخشب والحجر - أهون ممن يعتقد فيمن يشاهد فسقه وفساده ويشهده (٥) .

(١) سورة الإسراء، الآية: ٦٧ .

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٤١ .

(٣) سورة الزمر، الآية: ٨ .

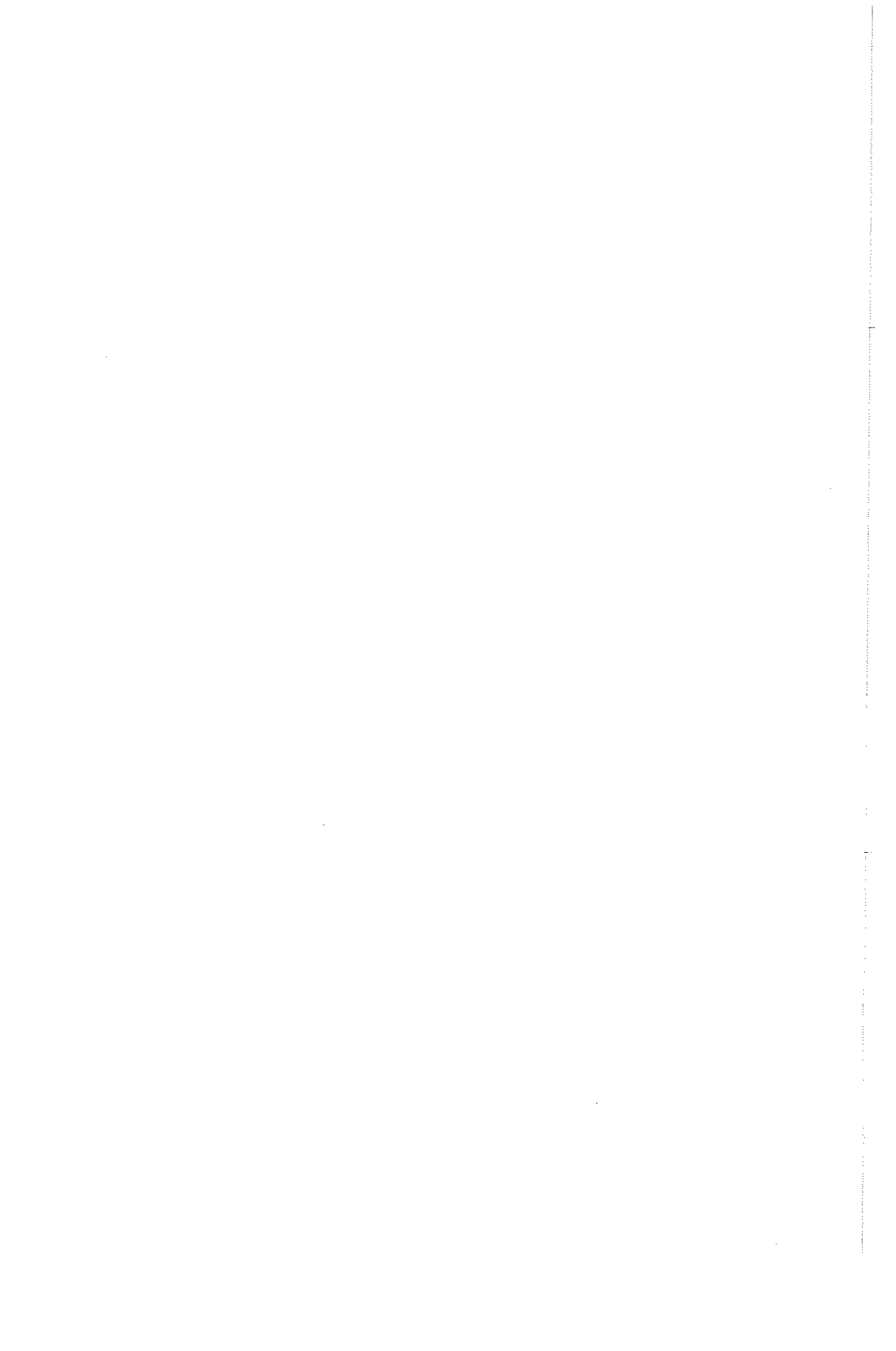
(٤) سورة لقمان، الآية: ٣٢ .

(٥) ابن عبد الوهاب، محمد: كشف الشبهات، ضمن جامع الفريد: ٢٢٩ .

الفصل الثاني

مقارنة الشرك بين القديم والحديث من

حيث توافق الأسباب



الفصل الثاني

مقارنة الشرك بين القديم والحديث من حيث توافق الأسباب

لقد بينا فيما سبق^(١) الأسباب التي أوقعت الأمم السابقة في الشرك بأن هناك سببين رئيسين لوقوعهم في الشرك، هما:

الأول: الغلو في المخلوقات.

الثاني: إساءة الظن الناتج عن عدم قدر الله حق قدره.

وإذا نظرنا إلى أسباب الشرك في هذه الأمة وفي العصر الحديث نجد أن هذين السببين هما أوقعا الناس في الشرك.

فمثلاً: الشرك بالله في الربوبية بتعطيل المصنوع عن صانعه، ما أوقع الناس في هذا النوع من الشرك إلا سوء ظنهم بالله والذي نتج عن عدم قدر الله حق قدره، فالمعطل والدهري والملحد ما استطاع أن يقدر الله حق قدره فأساء الظن به، حيث ظن أن المخلوقات لا صانع لها، وأنه ليس هناك قوة فوقه تسيطر عليه من فوقه، وسوف يحاسبه على هذا الاعتقاد، فلم يدرك حقيقة ذاته ولا أسمائه وصفاته وأفعاله وحكمته، فأساء الظن به، ولم يقدر الصانع قدره الواجب له.

ومن جانب آخر: نرى أنه غلا في بعض المخلوقات، سواء كان عقله، أو من يقده من الملحد، أو كان مذهباً من المذاهب الفكرية، أو رأياً من آراء الرجال، أو كان هوى من الأهواء الجانحة، فألحد بسبب الغلو في هذه الأشياء المخلوقات، ولم يفتح عينه وبصره ولم ينفذ بصيرته إلى أنه لا بد لكل ظاهرة في

(١) انظر ص: ٥٧١-٥٨٢.

الكون من سبب أصلي ينتهي إليه كل شيء ؛ لأنه غلا في بعض مظاهر الكون فلم يصعد نظره القاصر إلى ما فوقه ، بل صار هذا الغلو حجاباً مانعاً بينه وبين الحقائق الأصلية .

وأما بالنسبة لشرك الربوبية بالتعطيل بتعطيل الله عز وجل عن أسمائه وأوصافه وأفعاله ؛ فإننا نرى نفس هذين السببين هما اللذين أوقعاهم في هذا النوع من الشرك .

فمثلاً : إن الذي أشرك بالله في الربوبية بتعطيل أسمائه وصفاته فهو أساء الظن برب العالمين ، فعطل أسمائه وصفاته ظناً منه أن هذه الأسماء والصفات لا تليق بالله سبحانه ، وجعله أنقص من مخلوقاته ، وذلك لأنه لم يقدر الله حق قدره . قال ابن القيم - رحمه الله - : (هنا أصل عظيم يكشف سر المسألة ، وهو أن أعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به ، فإن المسيء به الظن قد ظن به خلاف كماله المقدس ، وظن به ما يناقض أسمائه وصفاته ، ولهذا توعد الله سبحانه الظانين به ظن السوء بما لم يتوعد به غيرهم ، كما قال تعالى : ﴿ وَيَعَذِّبُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ (١) (٢) .

وقال أيضاً : (وقال لمن أنكر صفة من صفاته : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُصَبِّحُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٣) (٤) .

وقال أيضاً : (ولا قدره حق قدره من نفى حقائق أسمائه الحسنی وصفاته

(١) سورة الفتح ، الآية : ٦ .

(٢) ابن القيم ، الجواب الكافي : ٣٣١ .

(٣) سورة فصلت ، الآية : ٢٣ .

(٤) ابن القيم : الجواب الكافي : ٣٣١ .

العلی، فنفی سمعه وبصره وإرادته واختياره، وعلوه فوق خلقه، وكلامه وتكليمه لمن شاء من خلقه بما يريد^(١).

وقال أيضاً: (وما قدر الله حق قدره من نفی حقيقة محبته ورحمته ورأفته ورضاه وغضبه ومقته، ولا من نفی حقيقة حكمته التي هي الغايات المحمودة المقصودة بفعاله، ولا من نفی حقيقة فعله، ولم يجعل له فعلاً اختيارياً يقوم به، بل أفعاله مفعولات منفصلة عنه، فنفی حقيقة مجيئه وإتيانه واستوائه على عرشه، وتكليمه موسى من جانب الطور، ومجيئه يوم القيامة لفصل القضاء بين عباده بنفسه، إلى غير ذلك من أفعاله وأوصاف كماله التي نفوها، وزعموا أنهم بنفياها قد قدروه حق قدره)^(٢).

وقال في موضع آخر: (ومن ظن به أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره باطل، وتشبيهه، وتمثيله، وترك الحق، لم يخبر به، وإنما رمز إليه رموزاً بعيدة، وأشار إليه إشارات ملغزة لم يصرح به، وصرح دائماً بالتشبيه والتمثيل والباطل، وأراد من خلقه أن يتعبوا أذهانهم وقواهم وأفكارهم في تحريف كلامه عن مواضعه، وتأويله على غير تأويله، ويتطلبوا له وجوه الاحتمالات المستكرهه، والتأويلات التي هي بالألغاز والأحاجي أشبه منها بالكشف والبيان، وأحالهم في معرفة أسمائه وصفاته على عقولهم وآرائهم، لا على كتابه، بل أراد منهم أن لا يحملوا كلامه على ما يعرفون من خطابهم ولغتهم، مع قدرته على أن يصرح لهم بالحق الذي ينبغي التصريح به، ويريحهم من الألفاظ التي توقعهم في اعتقاد الباطل، فلم يفعل، بل سلك بهم خلاف طريق الهدى

(١) المصدر نفسه: ٣٣٥.

(٢) المصدر نفسه: ٣٣٦.

والبيان، فقد ظن به ظن السوء... (١).

وقال أيضًا: (ومن ظن به أن يكون في ملكه ما لا يشاء ولا يقدر على إيجاده وتكوينه، فقد ظن به ظن السوء، ومن ظن به أنه كان معطلاً من الأزل إلى الأبد عن أن يفعل، ولا يوصف حينئذ بالقدره على الفعل، ثم صار قادراً عليه بعد أن لم يكن قادراً، فقد ظن به ظن السوء. ومن ظن به أنه لا يسمع ولا يبصر، ولا يعلم الموجودات، ولا عدد السموات والأرض، ولا النجوم، ولا بني آدم وحركاتهم وأفعالهم، ولا يعلم شيئاً من الموجودات في الأعيان، فقد ظن به ظن السوء.

ومن ظن أنه لا سمع له ولا بصر، ولا علم له، ولا إرادة، ولا كلام يقول به، وأنه لم يكلم أحدًا من الخلق، ولا يتكلم أبدًا، ولا قال ولا يقول، ولا له أمر ولا نهي يقوم به، فقط ظن به ظن السوء. ومن ظن به أنه فوق سماواته على عرشه بائنًا من خلقه، وأن نسبة ذاته تعالى إلى عرشه كنسبتها إلى أسفل السافلين، وإلى الأمكنة التي يرغب عن ذكرها، وأنه أسفل، كما أنه أعلى، فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه...

وبالجملته: فمن ظن به خلاف ما وصف به نفسه ووصفه به رسله أو عطل حقائق ما وصف به نفسه، ووصفته به رسله، فقد ظن به ظن السوء) (٢).

فهذا الكلام كله من ابن القيم - رحمه الله - يدل على ما ذهبنا إليه بأن الذي أوقع الناس في الشرك في الربوبية بتعطيل أسماء الله عز وجل وصفاته إنما هو سوء الظن برب العالمين.

وهكذا الأمر بالنسبة لمن عطل أفعال الله عز وجل، فإنه ما عطل أفعاله إلا

(١) ابن القيم: زاد المعاد: ٢٣١.

(٢) المصدر نفسه: ٢٣١/٣-٢٣٣.

لعدم قدر الله حق قدره، ولسوء الظن به جل شأنه .

يقول ابن القيم : (ومن ظن به أن يترك سدى ، معطلين عن الأمر والنهي ، ولا يرسل إليهم رسله ، ولا ينزل عليهم كتبه ، بل يتركهم هملاً كالأنعام ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن أنه لن يجمع عبيده بعد موتهم للثواب والعقاب في دار مجازي المحسن فيها بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، ويبين لخلقه حقيقة ما اختلفوا فيه ، ويظهر للعالمين كلهم صدقه وصدق رسله ، وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين ، فقد ظن به ظن السوء .

ومن ظن أنه يضع عليه عمله الصالح الذي عمله خالصاً لوجهه الكريم على امتثال أمره ، ويطله عليه بلا سبب من العبد ، أو أنه يعاقبه بما لا صنع فيه ، ولا اختيار له ، ولا قدرة ، ولا إرادة في حصوله ، بل يعاقبه على فعله سبحانه به . . . فقد ظن به ظن السوء)^(١) .

وقال أيضاً : (وكذلك ما قدره حق قدره من قال : إنه لم يرسل إلى خلقه رسولاً ، ولا أنزل كتاباً ، بل نسبه إلى ما لا يليق به ولا يحسن منه من إهمال خلقه وتضييعهم وتركهم سدى ، وخلقهم باطلاً وعبثاً . . . وكذلك لم يقدره حق قدره من زعم أنه لا يحيي الموتى ، ولا يبعث من في القبور ، ولا يجمع خلقه ليوم مجازي المحسن فيه بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، ويأخذ للمظلوم فيه حقه من ظالمه . . .)^(٢) .

وهكذا الأمر بالنسبة للشرك بتعطيل الله عما يجب على العبد من حقيقة

(١) المصدر نفسه : ٣ / ٢٣٠ . وانظر أيضاً : الجواب الكافي : ٣٣٥ .

(٢) ابن القيم : الجواب الكافي : ٣٣٤ - ٣٣٧ .

التوحيد، فإنه ما وقع في هذا النوع من الشرك إلا لما لم يقدر الله حق قدره نتيجة سوء الظن به سبحانه . قال تعالى: ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (١) . فمن جعله سبحانه عين الموجودات فلم يقدر الله حق قدره .

قال الإمام ابن القيم : (وكذلك ما قدره حق قدره من لم يصنه عن نتن ولا حش ولا مكان يرغب عن ذكره، بل جعله في كل مكان، وصانه عن عرشه أن يكون مستويًا عليه . . . ثم جعله في كل مكان يأنف الإنسان بل غيره من الحيوان، أن يكون فيه . . . وكذلك لم يقدره حق قدره من جعل له صاحبة وولدا، أو جعله سبحانه يحل في مخلوقاته، أو جعله عين هذا الوجود) (٢) .

هكذا نرى أن سبب الشرك في الربوبية بالتعطيل في الغالب إنما هو نتيجة عدم قدر الله حق قدره، وسوء الظن به، ومن جانب آخر: الغلو في تقديس العقول، والآراء والأهواء السائدة في المجتمع وفي العباد والبلاد .

وهذا يتضح لنا جليًا: توافق أسباب الشرك بين القديم والحديث في الربوبية بالتعطيل . فإننا عند استعراضنا لأسباب الشرك في القديم رأينا نفس هذين السببين هما اللذين أوقعا الناس في القديم في الشرك في الربوبية بالتعطيل .

وإذا نظرنا إلى أسباب الشرك بالأنداد في العصر الحديث سنرى أن الأسباب توافقت بين القديم والحديث، فإننا قد ذكرنا أن الغلو وإساءة الظن بالله هما اللذان أوقعا الناس في القديم في الشرك في إثبات الأنداد في الربوبية وفي الألوهية والعبادة .

(١) سورة الزمر، الآية: ٦٧ .

(٢) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٣٥-٣٣٦ .

هكذا الأمر بالنسبة للشرك في العصر الحديث، قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاستَجْمَعُوا لَهُ إِنَّكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُمْ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿٧٣﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾﴾^(١).

قال ابن القيم: (فما قدر الله حق قدره من عبد معه غيره من لا يقدر على خلق أضعف حيوان وأصغره...)^(٢).

ويقول أيضًا: (فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم، هو على كل شيء قدير، وأنه غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه، وأنه قائم بالقسط على خلقه، وأنه المنفرد بتدبير خلقه لا يشركه فيه غيره، والعالم بتفاصيل الأمور، فلا يخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده، فلا يحتاج إلى معين، والرحمن بذاته، فلا يحتاج في رحمته إلى من يستعطفه. وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء، فإنهم يحتاجون إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجهم، ويعينهم على قضاء حوائجهم، وإلى من يسترهم ويستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة لحاجتهم وضعفهم وعجزهم وقصور علمهم. فأما القادر على كل شيء، الغني بذاته عن كل شيء، العالم بكل شيء، الرحمن الرحيم الذي وسعت رحمته كل شيء، فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه تنقص بحق ربوبيته، وإلهيته، وتوحيده، وظن سوء به)^(٣).

والمقصود: بيان كون سوء الظن بالله جل شأنه من أهم أسباب الشرك قديمًا

(١) سورة الحج، الآيتان: ٧٣، ٧٤.

(٢) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٣٣.

(٣) المصدر نفسه: ٣٣١، ٣٣٢.

وحديثاً. فكل من أثبت لغير الله تصرفاً في الكون أو علم الغيب، أو حق التشريع والتحليل والتحرير، أو تعلق قلبه بالغير بالحب والتوكل والطاعة المطلقة، وصرف له من السجود والركوع، والطواف والتذرع والذبح والدعاء والاستغاة إنما هو من أجل سببين رئيسين، هما:

١- الغلو في بعض من اعتقد فيه هذه الخصائص حتى أثبت له هذه الأشياء المختصة بالله جل شأنه. وأنزل المخلوق منزلة فوق منزلته فيصير له شيء من حقوق الله، وهذا الأمر جلي وواضح يبينه ما سبق معنا من إثبات صفة القدرة الكاملة الثابتة لله وحده لبعض المخلوقات، وإثبات صفة العلم لبعض المخلوقات، وإعطاء حق التشريع والتحليل والتحرير لغيره سبحانه، وهكذا تعلق العبادات - سواء كانت من الأقوال القلبية أو من الأعمال القلبية - لغيره سبحانه.

٢- إساءة الظن بالله جل شأنه. وذلك نتيجة عدم قدر الله حق قدره، فمقاس الخالق بالمخلوقات^(١).

والمقصود: أن هذين السببين توافقا لوقوع الناس في الشرك قديماً وحديثاً. وبعد أن تمت مقارنة الشرك بين القديم والحديث، فإننا نستطيع أن نصل إلى نتيجة من خلال هذا الاستعراض؛ وهي:

أ- أن الشرك الموجود في العصر الحاضر تفوق على شرك الأمم السابقة، وعلى شرك الجاهلية من حيث الكمية.

ب- ولكن الشرك الذي كان في الأمم السابقة، والذي كان في الجاهلية لدى العرب تفوق على الشرك في هذه الأمة من حيث الكيفية.

(١) انظر ما قال ابن القيم في الجواب الكافي: ٣٣١ - ٣٣٤، ٣٣٨، ٣٣٩. وما ذكر في مدارج السالكين: ٣/ ٣٤٨، ٣٤٩، وفي زاد المعاد: ٢٣٣، ٢٣٤.

فالشرك في العصور القديمة كان بحيث يغطي على جميع الناس إلا من رحم الله ، وهم الأنبياء والدعاة إلى الله ، ولكن الشرك في هذه الأمة وفي هذا العصر لا يمكن أن يغطي على جميع الناس ؛ وذلك لأن الرسول ﷺ بشر ببقاء طائفة من أمته على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي وعد الله ، وهم الطائفة المنصورة ، وهم طائفة أصحاب الحديث والأثر . فبمقتضى البشارة السابقة لا يقع فيهم الشرك مطلقاً .



الباب السادس

في بيان بطلان الشرك بأوضح الأدلة

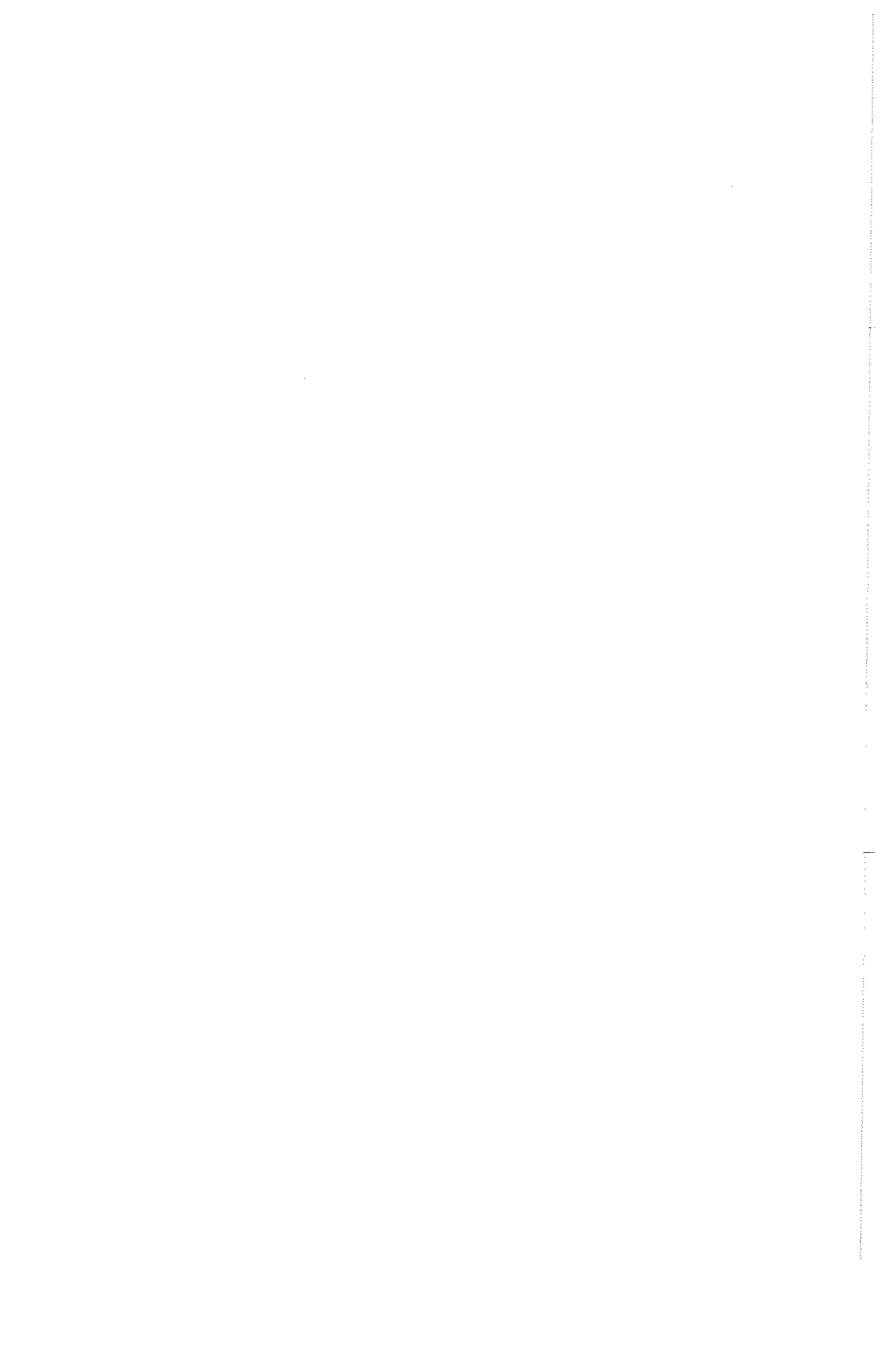
وفيه فصول:

- الفصل الأول: تنوع دلالات القرآن على قبح الشرك وبطلانه.
- الفصل الثاني: تنوع دلالات السنة على قبح الشرك وبطلانه.
- الفصل الثالث: تنوع دلالات الفطرة والعقل على قبح الشرك.



الفصل الأول

تنوع دلالات القرآن على تبج الشرك وبطالته



الفصل الأول

تنوع دلالات القرآن على قبح الشرك

إن للقرآن الكريم منهجه الخاص به في تقرير قبح الشرك، وذلك لأنه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد. ومحاولتي هنا في إبراز بعض الجوانب للمنهج الذي سلكه الله في القرآن الكريم في بيان قبح الشرك تبقى محاولة ناقصة؛ لأنها محاولة بشرية، والكمال لله وحده، وهي محاولة لبيان الخطوط العريضة التي سلكها القرآن في بيان قبح الشرك ومحاربتة.

ولقد اعتمدت في هذا الفصل بالذات على كتاب الشيخ محمد خليل ملكاوي: عقيدة التوحيد في القرآن الكريم، والذي اعتمد على كتب التفسير غالباً، مع الخروج إلى بعض كتب العقيدة لزيادة التوضيح والبيان، ومع التصرف بالإضافة والحذف اللائقين بالمقام. وقد جاء هذا الفصل على عدة مباحث.

المبحث الأول

في بيان تقرير الله عز وجل في القرآن الأدلة الكونية على قبح الشرك

إنني في هذا المبحث لن أتحدث عن الآيات القرآنية الكونية بمنطلق النظريات العلمية؛ لأن القرآن الكريم كتاب هداية وإعجاز لا كتاب فيزياء، وكيمياء، وجيولوجيا، وغيرها من العلوم العصرية، وكلامي على الآيات القرآنية الكونية من حيث بساطتها ووضوحها وأن النظر فيها يؤدي إلى معرفة قبح الشرك وبطلانه. وقد تحدثت في هذا المبحث عن أربع نقاط، هي في المطالب التالية:

المطلب الأول: اشتمال الآيات القرآنية على دليلي الخلق والعناية الدالين على قبح الشرك في الربوبية، وبطلانه بالتعطيل.

المطلب الثاني: اشتمال الآيات القرآنية على آية السموات والأرض الدالة على قبح الشرك في الربوبية، وبطلانه أيضاً بالتعطيل.

المطلب الثالث: اشتمال الآيات القرآنية على آية الشمس والقمر والليل والنهار الدالة على قبح الشرك في الربوبية وبطلانه بالتعطيل.

المطلب الرابع: اشتمال الآيات القرآنية على آية الرياح، والسحاب، والقمر، والمطر، والنبات على قبح الشرك في الربوبية بالتعطيل.

ولم أذكر في هذا المبحث جميع ما ورد في القرآن من الآيات الكونية الدالة على قبح الشرك في الربوبية؛ لأن استقراءها يجعل الموضوع طويلاً جداً، والغرض هو التنبيه على الاستدلال بهذا النوع من الآيات، فرأيت الاكتفاء بما يدل على المقصود.

ومما ينبغي التنويه إليه في هذا المكان أن الآيات القرآنية الدالة على قبح الشرك في الربوبية وبطلانه هي الدالة أيضًا على قبح الشرك في الألوهية، والعبادة؛ وذلك لأن الألوهية مستلزمة لها. وفيما يلي هذه المطالب مرتبًا.

المطلب الأول: في بيان احتمال الآيات القرآنية على دليلي الخلق والعناية الدالين على قبح الشرك

إذا نظرنا إلى الآيات القرآنية الكونية نرى أنها تنبه على دليلي الخلق والعناية في الكون لكي يخرج الناس من ظلمات الشرك به سبحانه ويعترف العقل على قبحه، وهما دليلي الشرع، وقد يكون الدليلان معًا في الآية الواحدة، فأيات القرآن:

- ١- إما أن تتضمن التنبيه على دليل الاختراع الدال على أن تعطيله عن مخترع قبيح.
- ٢- وإما أن تتضمن التنبيه على دليل العناية الدالة على أن هناك خالقًا لا بد من العبادة له.
- ٣- وإما أن تتضمن التنبيه على الدليلين السابقين معًا^(١).

وفيما يلي بيان هذين الدليلين:

دليل الخلق:

ويسمى دليل الإبداع أو الاختراع، وهو مبني على أصلين:

(١) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في بيان تلييس الجهمية: ١/ ١٧٣.

أ- أن الموجودات كلها مخترعة ومخلوقة .

ب- كل مخترع لا بد له من مخترع وخالق .

ويعتمد هذا الدليل على إثارة الفكر للتعرف على خالق الموجودات جميعها، والاستدلال بذلك على وحدانيته تعالى، وهو أول دليل تلفت الآيات النظر إليه، كقوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُۥٓ بَل لِّمَآ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ لَمَّا قٰنُوْنَ ﴿١١﴾ بِدِيْعِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُوْلُ لَهُۥ كُن فَيَكُوْنُ ﴿١٢﴾ ﴾ (١)، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَآيٰتٍ لِّمُؤْمِنِيْنَ ﴿١٦﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُوْنَ ﴿١٧﴾ ﴾ (٢).

وملخص هذا الدليل أن كل ما في الكون مخلوق، والمخلوق لا بد له من خالق؛ لأنه يستحيل أن يكون خلق من غير خالق، ولهذا كان كل رسول يقول لقومه: ﴿ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٣).

وقد كان المشركون يؤمنون بهذا الدليل من حيث دلالاته على توحيد الربوبية، ولا يؤمنون بدلالاته على توحيد الألوهية. قال تعالى عنهم: ﴿ وَلِيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُوْنَ ﴿١١﴾ ﴾ (٤). وقال تعالى: ﴿ وَلِيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ﴿١٣﴾ ﴾ (٥).

وقد أقام القرآن الحجة عليهم بهذا التوحيد - توحيد الربوبية - ليكون

(١) سورة البقرة، الآيتان: ١١٦، ١١٧.

(٢) سورة الجاثية، الآيتان: ٣، ٤.

(٣) سورة إبراهيم، الآية: ١٠.

(٤) سورة العنكبوت، الآية: ٦١.

(٥) سورة العنكبوت، الآية: ٦٣.

موصلاً لهم لتوحيد الألوهية، حيث يقول تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ
الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ (٢).

والمعنى كما أنه المتفرد بربوبية المشرق والمغرب وربوبية السموات
والأرض وليس لذلك رب سواه، فكذلك ينبغي أن لا يتخذ إلهًا سواه (٣).

وكذلك لما أقسم سبحانه وتعالى على الوحدانية في سورة الصافات، أتبع
هذا القسم بذكر ربوبيته تعالى للسموات والأرض، ومشارقتها، فقال تعالى:
﴿وَالصَّفَاتِ صَفًا﴾ ١ ﴿فَالرَّجَرِ زَجْرًا﴾ ٢ ﴿فَاللَّيْلِ ذِكْرًا﴾ ٣ ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ ٤ ﴿رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ ٥ (٤).

يقول ابن القيم: (فإن الإقسام كالدليل والآية على صحة ما أقسم عليه من
التوحيد... وأقسم سبحانه بذلك على توحيد ربوبيته وإلهيته، وقرر توحيد
ربوبيته فقال: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ ٤ ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ
الْمَشْرِقِ﴾ ٥ من أعظم الأدلة على أنه واحد، ولو كان معه إله آخر لكان الإله
مشاركًا له في ربوبيته كما شاركه في إلهيته، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا،
وهذه قاعدة القرآن بقرر توحيد الإلهية بتوحيد الربوبية، فيقرر كونه معبودًا
واحدًا بكونه خالقًا ورازقًا وحده) (٥).

المقصود: بيان كون دليل الخلق يدل على قبح الشرك، إذ الخالق لا بد أن

(١) سورة البقرة، الآية: ٢١.

(٢) سورة المزمل، الآية: ٩.

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم في التبيان في أقسام القرآن: ١٤٢.

(٤) سورة الصافات، الآيات: ١-٥.

(٥) ابن القيم: التبيان في أقسام القرآن: ٣٠٩.

يعبد، وعبادته لغير خالقه قبيح، وشر محض.

وقال تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ (٣٥) (١).

قال ابن القيم: (فتأمل هذا الترديد والحصر المتضمن لإقامة الحجة بأقرب طريق، وأفصح عبارة، يقول تعالى: هؤلاء مخلوقون بعد أن لم يكونوا، فهل خلقوا من غير خالق خلقهم؟ فهذا من المحال الممتنع عند كل من له فهم وعقل أن يكون مصنوع من غير صانع، ومخلوق من غير خالق، ولو مر رجل بأرض قفر لا بناء فيها ثم مر فيها فرأى فيها بنياناً وقصوراً وعمارات محكمة لم يتخالجه شك، ولا ريب أن صانعاً صنعها، وبانيّاً بناها، ثم قال: ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ (٣٥)، وهذا أيضاً من المستحيل أن يكون العبد موجداً خالقاً لنفسه، فإن من لا يقدر أن يزيد في حياته بعد وجوده، وتعاطيه أسباب الحياة ساعة واحدة، ولا أصبعاً وظفرًا، ولا شعرة كيف يكون خالقاً لنفسه في حال عدمه؟ وإذا بطل القسمان تعين أن لهم خالقاً وفاطراً فطرهم فهو الإله الحق الذي يستحق عليهم العبادة والشكر، فكيف يشركون به إلهاً غيره وهو وحده الخالق لهم؟) (٢).

وقوله تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١١) (٣).

يقول ابن القيم: (فتأمل هذا البرهان الباهر بهذا اللفظ الوجيز البين، فإن الإله الحق لا بد أن يكون خالقاً فاعلاً، يوصل إلى عابديه النفع ويدفع عنهم

(١) سورة الطور، الآية: ٣٥.

(٢) ابن القيم: الصواعق المرسله: ٤٩٣/٢، ٤٩٤.

(٣) سورة المؤمنون، الآية: ٩١.

الضر . فلو كان معه سبحانه إله لكان له خلق وفعل ، وحينئذ فلا يرضى بشركة الإله الآخر معه^(١) .

فهذا بعض ما يدل على دليل الخلق الذي يبين قبح الشرك بالله سبحانه صراحة ، وهي في الربوبية ، ولكنه بالاستلزام يدل على قبح الشرك في الألوهية .

دليل العناية:

ويسمى دليل النظام أو التناسق ؛ لأنه ينطلق بنا ضمن الآيات الكونية ليوصلنا إلى أن الذي نظم الكون وربط أجزائه بحيث يكمل بعضها بعضاً وقدر كل شيء فيه تقديراً هو الله الواحد الأحد ، ومن الآيات القرآنية التي ورد فيها دليل العناية قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ ١١٠ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْهًُا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿ ١١١ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ ١١٢ .^(٢)

وقوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴾ ١١٣ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَكُمْ رِزْقِينَ ﴿ ١١٤ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ ١١٥ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴿ ١١٦ ﴾ .^(٣)

وقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مَهْدًا ۚ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۚ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ۚ

(١) ابن القيم : الصواعق المرسله : ٢ / ٤٦٣ ، ٤٦٤ .

(٢) سورة الأنبياء ، الآيات : ٣١ - ٣٣ .

(٣) سورة الحجر ، الآيات : ١٩ - ٢٢ .

وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَاسًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿١٢﴾ وَبَلَّغْنَا قَوتَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴿١٣﴾ وَجَعَلْنَا مَرَجًا وَعَافِيًا ﴿١٤﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً نَّجَافًا ﴿١٥﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٦﴾ وَجَعَلْنَا أَلْفَاقًا ﴿١٧﴾ ﴿١﴾ .

هذه الآيات القرآنية التي ذكرناها، وآيات أخرى كثيرة تلفت نظر الإنسان لما في هذا الكون من التنظيم الدقيق والتناسق بين أجزاء الكون أقصى غايات الدقة والإتقان لتدل دلالة قاطعة على العناية التامة بهذا الكون وما فيه، وأن إلهاً واحداً قادراً هو الذي نظم كل ما فيه أحسن تنظيم (٢) .

فهذا الدليل الذي ذكره الله عز وجل في القرآن الكريم يدل على أن الشرك في الربوبية بالتعطيل (المستلزم للشرك في العبادة) قبيح للغاية .

المطلب الثاني: في بيان آية السموات والأرض

الدالة على قبح الشرك بالله

ذكرت آية الأرض مع آية السماء؛ لأنهما تذكران معاً في معظم آيات القرآن الكريم، وبيانه فيما يلي:

١ - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾﴾ (٣) .

(١) سورة النبا، الآيات: ٦-١٦ .

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية: بيان تلبيس الجهمية: ١٧٤ / ١ .

(٣) سورة البقرة، الآيات: ٢١، ٢٢ .

فهذه الآية يطلب الله تعالى من الناس جميعاً أن يوحده، ولا يشركوا به الأصنام، والأنداد وهم يعلمون أنه هو الذي بنى السماء وفرش الأرض.
قال ابن كثير: (وهذه الآية دالة على توحيدته تعالى بالعبادة وحده لا شريك له) (١).

وقال الزمخشري: (أي هو الذي خصكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية، فلا تتخذوا له شركاء) (٢).

٢- قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ كَرِيمٌ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٣).

هذه الآيات الكونية بدأت بالنص على الوحدانية، ثم نبه تعالى عباده على تفرده بالألوهية بخلق السموات والأرض وما بينهما؛ لأن من نظر إلى السماء في ارتفاعها وسعتها وإلى الأرض واستقرارها أداه ذلك إلى توحيد الله وعبادته؛ لأن في خلق السموات والأرض دلالات واضحة لقوم يعقلون عن الله حججه وأدلته على وحدانيته وقبح شركه (٤).

قال الطبري: (وهذا تنبيه من الله - تعالى ذكره - أهل الشرك به على ضلالهم ودعاء منته لهم إلى الأوبة من كفرهم، والإنابة من شركهم، ثم عرفهم - تعالى ذكره - بالآية التي تتلوها موضع استدلال ذوي الأبواب منهم على حقيقة ما نبههم

(١) تفسير ابن كثير: ٥٨/١.

(٢) الزمخشري: الكشاف: ٢٣٣/١.

(٣) سورة البقرة، الآيات: ١٦٣، ١٦٤.

(٤) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٢٠١/١، والطبري في تفسيره: ٦١/٢.

عليه من توحيده وحججه الواضحة القاطعة عذرهم، فقال تعالى ذكره: أيها المشركون، إن جهلتم أو شككتم في حقيقة ما أخبرتكم من الخبر من أن إلهكم إله واحد دون ما تدعون من ألوهيته من الأنداد والأوثان فتدبروا حججتي وفكروا فيها فإن من حججتي خلق السموات والأرض^(١).

٣- قال تعالى: ﴿وَمَنْ سِئَامِ السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(٤) ففي هذه الآيات نبه سبحانه على وقوف السماء بغير عمد وأن الله ممسكها بقدرته وعظيم سلطانه، وجعلها من البعد بحيث لا تنال، وسمكها في نفسها مسيرة خمسمائة عام، كما أن بعد ما بين كل سماء والتي تليها خمسمائة عام، ومن كان هذا خلقه فهو متعال عن الشريك كما قال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٥). فأني يكون له شريك، وقد خلقهما بالحق وهو التوحيد، منفردًا بخلقهما، وإبداعهما من غير حاجة لأحد؟ فليس له شريك، بل إثباته قبيح^(٦).

(١) الطبري في تفسيره: ٦١/٢.

(٢) سورة الحج، الآية: ٦٥.

(٣) سورة لقمان، الآية: ١٠.

(٤) سورة الرعد، الآية: ٢.

(٥) سورة النحل، الآية: ٣.

(٦) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٩٥/١٣، وابن القيم في مفتاح دار السعادة: ١٩٦/١،

وتفسير ابن كثير: ٤٩٩/٢، و٢٣٣/٣.

المطلب الثالث: آية الشمس والقمر والليل والنهار

الدالة على تبج الشرك

ذكرت آية الشمس والقمر مع آية الليل والنهار لورودها مجتمعة في بعض المواضع من آيات القرآن الكريم: من هذه الآيات:

١ - قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿١٠١﴾﴾ (١).

في هاتين الآيتين تنبيه على أن الله وحده هو الذي خلق الشمس والقمر والليل والنهار بغير معين ولا شريك؛ فقلوه: ﴿هو﴾: دلالة على الوجدانية أي هو الذي جعل الشعاع الصادر عن الشمس ضياءً وجعل الشعاع الصادر عن القمر نوراً، وفاوت بينهما بأن جعل سلطان الشمس نهاراً وسلطان القمر ليلاً وقدر القمر منازل.

فالمتدبر لذلك يعلم حقيقة الوجدانية. قال الطبري: (لقوم يعلمون إذا تدبروها حقيقة ووجدانية الله) (٢).

وانظر كيف وضعت الشمس في مكانها الخاص بها، والقمر في مكانه الخاص به، ووضعت الكواكب في أمكنتها الخاصة بها، ودوران ذلك كله كما

(١) سورة يونس، الآيتان: ٦٥، ٦٠.

(٢) تفسير الطبري: ٨٦/١١، وانظر تفسير ابن كثير: ٤٠٧/٢.

قال تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (١). قال ابن عباس: (أي يدورون كما يدور المغزل في الفلكة). قال مجاهد: فلا يدور المغزل إلا بالفلكة ولا الفلكة إلا بالمغزل، كذلك النجوم، والشمس، والقمر لا يدورون إلا به، ولا يدور إلا بهن (٢).

وانظر لهذا التقدير الحكيم بأن جعل الله الليل والنهار مرتبطين بدورة الشمس فلا يستطيع أحد إيقاف الشمس عن دورتها، أو حبس الليل والنهار عن جزء من الأرض؛ لأن الله وحده هو الذي يتولى ذلك كما قال تعالى: ﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهُ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (١١) ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَكَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ (١٢) (٣).

يقول الطبري في تفسيره لهذه الآية: (فعلت هذا الفعل من إيلاجي الليل في النهار وإيلاجي النهار في الليل لأنني أنا الحق الذي لا مثل لي ولا شريك ولا ند وأن الذي يدعوه هؤلاء المشركون إلهاً من دونه هو الباطل الذي لا يقدر صنعة شيء بل هو المصنوع) (٤).

٢- قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا سَجْدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٥).

في هذه الآية يبين تعالى أن الليل، والنهار، والشمس، والقمر من دلائل

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٣٣، سورة يس، الآية: ٤٠.

(٢) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٧/٢٢، وابن كثير في تفسيره: ٣/١٧٨.

(٣) سورة الحج، الآيتان: ٦١، ٦٢.

(٤) تفسير الطبري: ١٧/١٩٦، وانظر تفسير ابن كثير: ٣/٢٣٢.

(٥) سورة فصلت، الآية: ٣٧.

وحدانيته ووجوب عبادته، ولا تستحق الشمس أو القمر العبادة، إنما يستحق ذلك خالقها دون كل شيء سواه .

يقول ابن كثير: (يقول تعالى منبهاً خلقه على قدرته العظيمة وأنه الذي لا نظير له وأنه على ما يشاء قدير: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ ؛ أي أنه خلق الليل بظلامه، والنهار بضياؤه، وهما متعاقبان لا يفتران، والشمس ونورها وإشراقها، والقمر وضياؤه وتقدير منازلها في فلكه واختلاف سيره في سمائه؛ ليعرف باختلاف سيره وسير الشمس مقادير الليل والنهار والجمع والشهور والأعوام، ويتبين بذلك حلول الحقوق وأوقات العبادات والمعاملات، ثم لما كان الشمس والقمر أحسن الأجرام المشاهدة في العالم العلوي والسفلي، نبه تعالى على أنهما مخلوقان عبدان من عبده تحت قهره وتسخيره، فقال: ﴿ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِتَّاءَ تَعْبُدُونَ ﴾ (٢٧) ؛ أي لا تشرکوا به فما تنفعكم عبادتكم له مع عبادتكم لغيره فإنه لا يغفر أن يشرک به) (١).

إذا نظرنا إلى العلم وجدناه يقول بأن مجموعتنا الشمسية ليست إلا جزءاً من أجزاء المجموعة المجرية، ومجرتنا هذه واحدة من مجرات عديدة، ويقول العلم بأن هناك نجومًا كثيرة أكبر من الشمس وأشد حرارة منها، وأن الشمس التي يستفيد من حرارتها كل نبت وحيوان درجة حرارة سطحها ١٢٠٠٠ درجة فهرنهايت، وأن الأرض موضوعة بالمكان المناسب لاستمرار الحياة عليها، ولو زادت درجة الحرارة أو نقصت عن حد معين قدره الله تعالى لمات كل الأحياء على سطح الأرض حرقاً أو تجمداً، وأن مسار القمر له علاقة

(١) ابن كثير في تفسيره: ١٠٢/٤، وانظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٢٨٦/٧، وابن القيم في التبيان في أقسام القرآن: ٢٠٨، ومفتاح دار السعادة: ١/١٩٨-٢١٢.

بالمدة والجزر الذي يحصل في البحار مرتين في العام، ولو كان القمر غير هذا المسار الذي رسمه له خالقه لعم الماء جميع اليابسة وفاض عليها بحيث تصبح الحياة مستحيلة على ظهرها^(١).

إن هذا الخلق العظيم والتنظيم الدقيق يدل دلالة قاطعة على وحدانية الله وأنه المستحق أن يفرد بالعبادة دون كل شيء سواه، بل عبادة غيره سبحانه والشرك به قبيح.

المطلب الرابع: آية الرياح والمطر والنبات

الدالة على قبح الشرك

ذكرت الكلام عن هذه الآيات معاً لارتباطها ببعضها، ولأنه يرد في القرآن اقتران الرياح بإنزال المطر ثم إنبات المزروعات والثمار، وهي من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى، وفيما يلي بيان ذلك:

١ - يقول تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ بِمُحْسِنِينَ﴾^(٢).

في هذه الآية وصف الله تعالى الرياح بأنها لواقح؛ لأنها تلتفح السحاب فتدر ماء، وتلتفح الشجر فتفتح عن أوراقها وأكمامها فيبعث الله الرياح المثيرة فتثير السحاب، ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف السحاب، ثم يبعث الله اللواقح فتلتفح الشجر، أليس ذلك آية دالة على وحدانية الله المتصرف في هذا الكون

(١) انظر ما ذكره كريسبي موريسون في العلم يدعو للإيمان: ٥٠-٥٩.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٢٢.

وعلى أن تعطيله عن مصنوعه قبيح؟

٢- يقول تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ط يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَالِقَ تُوَفَّكُونَ ﴿١٥﴾﴾ (١).

في هذه الآية نبهنا الله تعالى على أنه هو وحده الذي يشق الحب والنوى في الثرى فنتبت منه الزروع، والثمار على اختلاف ألوانها وأشكالها وطعموها، ثم قال مشيراً إلى وحدانيته تعالى: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَالِقَ تُوَفَّكُونَ ﴿١٥﴾﴾: أي فاعل ذلك هو الله وحده لا شريك فكيف تصرفون عن الحق وتعطلون عنه إلى الباطل بعبادتكم غير الله تعالى؟

يقول الطبري: (وهذا تنبيه من الله جل ثناؤه هؤلاء العادلين به الآلهة والأوثان على موضع حجته عليهم، وتعريف منه لهم خطأ ما هم عليه مقيمون من إشراك الأصنام في عبادتهم إياهم، يقول تعالى ذكره: إن الذي له العبادة أيها الناس دون كل ما تعبدون من الآلهة والأوثان هو الله الذي فلق الحب؛ يعني شق الحب من كل ما ينبت من النبات فأخرج منه الزرع، والنوى من كل ما يفرس مما له نواة فأخرج منه الشجر . . .) (٢).

٣- ويقول تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٦﴾﴾ (٣).

الخضر: هو الزرع، والشجر الأخضر. والمتراكب: هو الحب والتمر؛ لأنه يركب بعضه بعضاً. والمشتبه وغير المتشابه: أي متشابه في الورق

(١) سورة الأنعام، الآية: ٩٥.

(٢) تفسير الطبري: ٧/ ٢٨٠، وانظر تفسير ابن كثير: ٢/ ١٥٨.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٩٩.

والشكل، وهو مختلف في الطعم واللون.

إن التفكير في النبات، والثمار، وكيفية تكونها من البذرة حتى صارت زرعاً أخضر وثمرًا طيبًا بعد جفافها، واختلاف ألوان الثمار وطعومها مع كونها متشابهة في الشكل والورق - لاشك يؤدي إلى معرفة الله ووحدانيته، ولذلك حثنا الله على النظر للثمار فقال: ﴿ أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ﴾، فهي تدل دلالة واضحة على وحدانية الله وقبح التشريك به وبطلانه، لذلك ذم الله تعالى المشركين بعد هذه الآية مباشرة فقال: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ ﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ كُفْرٌ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ (١).

قال الطبري في تفسيره لهذه الآية: (يا أيها الناس، إذا نظرتم إلى ثمره عند عقد ثمره، وعند ينعه وانتهائه، فرأيتم اختلاف أحواله وتصرفه في زيادته ونموه؛ علمتم أن له مدبراً ليس كمثلته شيء، ولا تصلح العبادة إلا له دون الآلهة والأنداد) (٢).

وقد استنكر الهدهد على قوم بلقيس سجدوهم للشمس من دون الله، مستنداً على وحدانية الله ووجوب إفراده بالعبادة وعدم الشرك به بأنه خلق الماء والنبات وأخرجه بعد أن كان مخبوءاً في السماء والأرض، وجعل ذلك حجة على المخالفين (٣). حيث قال تعالى عنه: ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ (٤) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾ (٤).

(١) سورة الأنعام، الآيات: ١٠٠-١٠٢.

(٢) تفسير الطبري: ٣٩٢/٧، وانظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ١٥٩/٢، وابن القيم في مفتاح دار السعادة: ١٤١/١.

(٣) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٣٦١/٣.

(٤) سورة النمل، الآيتان: ٢٥، ٢٦.

المبحث الثاني

تقرير القرآن لقبح الشرك بضرب الأمثال

وفيه تمهيد ومطالب

تمهيد:

سبق أن تكلمنا في المبحث السابق عن الأدلة التي نبه عليها القرآن الكريم في تقريره لقبح الشرك بالله وبطلانه، ونتحدث في هذا المبحث عن تقرير القرآن لقبح الشرك بضرب الأمثال.

والأمثال مفرداتها مثل، وهو الشيء الذي يضرب لشيء مثلاً فيجعل مثله أو هو ما يضرب به من الأمثال، وقد يكون المثل هو الصفة كما في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾^(١): أي صفتها^(٢).

ولقد ضرب الله - سبحانه وتعالى - للناس في هذا القرآن من كل مثل؛ لأن ضرب الأمثال فيه فوائد كثيرة كالذكير والوعظ والحث والزجر والتقريب وتقريب المراد للعقل وتصويره بصورة المحسوس وتشبيه الخفي بالجلي، فلضرب الأمثال واستحضار العلماء النظائر شأن ليس بالخفي في إبراز الخفيات والحقائق حتى يرى المتخيل في صورة المتحقق والمتوهم في معرض المتيقن، والغائب كأنه مشاهد^(٣).

(١) سورة محمد، الآية: ١٥.

(٢) انظر ما ذكره ابن منظور في لسان العرب: ٢٢/١٣، مادة (مثل).

(٣) انظر ما ذكره السيوطي في الإتقان: ١٣١/٢، والزرکشي في البرهان: ٤٨٦/١.

يقول ابن القيم - رحمه الله -: (إن النفس تأنس بالنظائر، والأشباه الأنس التام، وتفر من الغربة والوحدة وعدم النظير، ففي الأمثال من تأنيس النفس وسرعة قبولها وانقيادها لما ضرب لها مثله من الحق أمر لا يجحده أحد ولا ينكره، وكلما ظهرت لها الأمثال ازداد المعنى ظهوراً ووضوحاً، فالأمثال شواهد المعنى، ومزكية له، فهي كزرع أخرج شطأه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه وهي خاصة العقل ولبه وثمرته)^(١).

وقد امتن الله تعالى على عباده بأن ضرب لهم الأمثال فقال: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۗ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۗ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلِيَنْحِثَّهُمْ بَيِّنَاتٍ لِيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْتَطَلُونَ ۗ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ۗ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ۗ﴾^(٦).

وقد نهى الله سبحانه وتعالى: عباده أن يضربوا له الأمثال بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ۗ﴾^(٧)؛ يعني الأشباه فتشبهونه بخلقه، وتجعلون له

(١) ابن القيم في إعلام الموقعين: ١/ ١٩٠، وانظر ما ذكره ابن تيمية في مجموع الفتاوى:

٥٨-٥٤/١٤.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٨٩.

(٣) سورة الكهف، الآية: ٥٤.

(٤) سورة الروم، الآية: ٥٨.

(٥) سورة إبراهيم، الآية: ٤٥.

(٦) سورة المنكبوت، الآية: ٤٣.

(٧) سورة النحل، الآية: ٧٤.

شريكًا؛ لأن ضرب المثل تمثيل والله تعالى لا مثل ولا ند له في ذاته ولا في أسمائه، وصفاته، ولا في أفعاله، وما ابتدع من ابتدع، ولا ضل من ضل إلا من ضرب الأمثال له سبحانه، وأهل الكلام المحدث المبتدع ضربوا له الأمثال الباطلة فضلوا؛ لأن ضرب المثل تشبيه حال بحال، والله تعالى لا يمثل بخلقه؛ لأن له المثل الأعلى أي الصفة العليا التي هي كلمة الإخلاص، وشهادة التوحيد: لا إله إلا الله^(١).

وقد اقتصرنا في هذا المبحث على أمثال القرآن التي سيقنا لتقرير وحدانية الله تعالى وقبح الشرك، فقمت باستقصائها وجمعها من آيات القرآن ثم رتبها حسب موضوعها، وهي كما يلي:

فإن هذه الأمثال:

- ١- إما مضرورية لله من جهة وللأصنام من جهة أخرى .
- ٢- وإما مضرورية لكلمة التوحيد، وكلمة الشرك .
- ٣- وإما مضرورية للحق والباطل .
- ٤- وإما مضرورية لبيان عجز آلهة المشركين .
- ٥- وإما مضرورية لحالة المشرك وحالة الموحد .
- ٦- وإما مضرورية لقلب الموحد وقلب المشرك .
- ٧- وإما مضرورية لحواس الموحد، والمشرك، وحياة الأول واستقامته، وموت الثاني وانكبابه على وجهه .
- ٨- وإما مضرورية لأعمال المشركين .

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١/١٢٣، وأبو حيان في البحر المحيط، ٥/٣٠٥ والزرکشي في البرهان: ١/٤٨٧، والسيوطي في الإتقان: ٢/١٣١، والرشيدي، عبد العزيز ناصر: التبيهاة السنية: ١٢٣ .

وبيانها فيما يلي من المطالب :

المطلب الأول، الأمثال المضروبة لله وحده ولما يعبد من دونه

أ - ضرب الله مثلاً لنفسه ولما يعبد من دونه بعدم قبول المشركين إشراك عبيدهم في ما يخصهم ، فكيف يقبلون ذلك الله تعالى ؟
قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْيِ رَبِّهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعِنْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ (١) ، وقال تعالى : ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٢)

بين سبحانه وتعالى أنه فضل بعض الناس على بعض في الرزق ، فما الذين فضلهم الله بالرزق على غيرهم بمشركي غيرهم وهم المماليك فيما رزقوا من الأموال والأزواج حتى يستوواهم وعبيدهم في ذلك ، فلا يرضون بأن يكونوا هم ومماليكهم فيما رزقوا سواء ، بينما هم قد جعلوا مخلوقات الله شركاء له في ملكه وعبادته .

وقد أجمع المفسرون على أن المثل في هذه الآية هو نفس المثل في الآية الأخرى وهي قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا . . . ﴾ ، ولذلك جعلت الكلام عنهما معاً (٣) ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - :

(١) سورة النحل، الآية : ٧١ .

(٢) سورة الروم، الآية : ٢٨ .

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره : ١٤٢/١٤ ، ٣٨/٢١ ، وأبو حيان في البحر المحيط : =

قال تعالى: ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ بين سبحانه بالمثل الذي ضربه لهم أنه لا ينبغي أن يجعل مملوكه شريكه فقال: ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ﴾ يخاف أحدكم مملوكه كما يخاف بعضكم بعضاً، فإذا كان أحدكم لا يرضى أن يكون مملوكه شريكه فكيف ترضونه لله (١)؟ .

ويقول ابن القيم - رحمه الله - : (وهذا دليل قياس احتج الله سبحانه به على المشركين ، حيث جعلوا له من عبيده وملكه شركاء ، فأقام عليهم حجة يعرفون صحتها من نفوسهم ، ولا يحتاجون فيها إلى غيرهم ، ومن أبلغ الحجج أن يؤخذ من نفسه ويحتج عليه بأمه في نفسه ، مقرر عندها ، معلوم لها ، فقال : هل لكم من ما ملكت أيمانكم من عبيدكم وإمائكم شركاء في المال والأهل ؟ أي شيء يشارككم عبيدكم في أموالكم ، وأهلكم ، فأنتم وهم في ذلك سواء تخافونهم أن يقاسموكم أموالكم . . ؟ فكيف تستجيزون مثل هذا الحكم في حقي مع أن من جعلتموهم لي شركاء عبيدي وملكبي وخلقبي ؟) (٢) .

ب - وضرب الله كذلك مثلين لنفسه ولما يعبد من دونه في قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي الْعَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٥) وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجَّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ

= ٥/ ٥١٤ ، والقرطبي في تفسيره : ١٠/ ١٤١ و ٤١/ ٢٣ ، وابن كثير في تفسيره : ٣/ ٤٣١ ،

والزمخشري في الكشاف : ٢/ ٤١٩ .

(١) ابن تيمية : مجموع الفتاوى : ١/ ١٥٦ .

(٢) ابن القيم في إعلام الموقعين : ١/ ١٥٩ .

مُسْتَقِيمٌ ﴿٧٦﴾ (١).

هذان المثلان ضربيهما لنفسه ولما يعبد من دونه، قال مجاهد: (ضرب الله هذا المثل والمثل الآخر بعده لنفسه وللآلهة التي من دونه) (٢).

والمثل الأول هو قصة عبد في ملك غيره عاجز عن التصرف وحر غني متصرف فيما آتاه الله، فإذا كان هذان المثلان لا يستويان عندكم مع كونهما من جنس واحد مشتركين في الإنسانية فكيف تشركون بالله وتسوون به من هو مخلوق له مقهور بقدرته من آدمي وغيره مع تباين الأوصاف وأن الله لا يمكن أن يشبهه شيء من خلقه ولا يمكن لعاقل أن يمثل به غيره...؟.

والمثل الثاني كذلك مضروب لله لما يعبد من دونه، وهي أصنام لا تسمع ولا تنطق؛ لأنها إما من خشب أو نحاس أو حجر وغيره، ولا تجلب خيراً ولا تدفع شراً، ثم هي عيال على عابديها تحتاج لمن يحملها ويخدمها كالأبكم من الناس الذي لا يقدر على شيء فهو كلُّ على أوليائه من بني أعمامه وغيرهم وحيثما وجهوه لا يأت بخير، لأنه لا يفهم ولا يفهم عنه، وهكذا الصنم لا يعقل ما يقال له، ولا ينطق فيأمر وينهى، فهل يستوي هذا الأبكم بصفاته السابقة ومن هو ناطق متكلم يأمر بالحق، ويدعو إليه؟.

فإذا كانا لا يستويان فكذلك لا يستوي الصنم مع الله الواحد القهار الداعي عباده إلى توحيده وطاعته، فهذا مثل إله الباطل وإله الحق. وبه قال قتادة ومجاهد (٣)، وكذلك قال به ابن القيم وبين أن هذين المثليين أوضح عند

(١) سورة النحل، الآيتان: ٧٥، ٧٦.

(٢) الطبري في التفسير: ٤٨/١٤، وأبو حيان في البحر المحيط: ٥٠٨/٥.

(٣) انظر ما نقله الطبري في التفسير: ١٥٠/١٤، والقرطبي في التفسير: ١٤٩/١٤، والزمخشري في الكشاف: ٤٢١/٢.

المخاطبين وأعظم في إقامة الحجة عليهم وأظهر في بطلان الشرك وقبحه^(١).

المطلب الثاني: المثل المضروب لكلمة التوحيد وكلمة الشرك

ضرب الله سبحانه وتعالى مثلاً لكلمة التوحيد بالشجرة الطيبة، ومثلاً لكلمة الشرك بالشجرة الخبيثة؛ فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَرَى كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۚ وَمِثْلَ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۚ﴾^(٢).

شبه سبحانه وتعالى كلمة التوحيد - لا إله إلا الله - بالشجرة الطيبة، وهي النخلة الضاربة جذورها في أعماق التربة وفروعها مرتفعة في السموات، والكلمة الخبيثة وهي الشرك كالشجرة الخبيثة؛ وهي الحنظلة إذا استوصلت، فلم يبق لها أثر ولا أصل في الأرض، وقد ورد عن ابن عباس وبه قال جمهور المفسرين أن الكلمة الطيبة هي لا إله إلا الله في قلب المؤمن، وأن الكلمة الخبيثة هي كلمة الكفر^(٣).

وفي هذا التشبيه حكم بليغة وأسرار كثيرة؛ لأن الشجرة لا بد لها من عروق وساق وفروع، وورق، وثمر، وكذلك شجرة الإيمان والتوحيد ليطلق المشبه المشبه به؛ فشجرة التوحيد عروقتها الثابتة العلم والمعرفة واليقين وساقها

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في إعلام الموقعين: ١/١٦١، ١٦٢.

(٢) سورة إبراهيم، الآيات: ٢٤-٢٦.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٣/٢٠٣، وأبو حيان في البحر المحيط: ٥/٤٢١، والزمخشري في الكشاف: ٢/٣٧٩، وابن كثير في تفسيره: ٢/٥٣٠.

الإخلاص لله وفروعها الأعمال الصالحة وثمرها الأخلاق الحميدة الزكية، فإذا كانت هذه الأمور مطابقة لأمر الله بأن يكون العلم موافقاً لمعلومه الذي أنزل الله به كتابه، وكان الاعتقاد مطابقاً لما أخبر الله به عن نفسه وأخبرت به عنه رسله، وكان الإخلاص قائماً في القلب، والأعمال موافقة للشرع علم أن شجرة التوحيد في القلب أصلها ثابت وفرعها في السماء، وإن كان الأمر بالعكس علم أن القائم بالقلب إنما هو الشجرة الخبيثة التي اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار، فكما أن هذه الشجرة الخبيثة ليس لها أصل ثابت ولا فرع ثابت ولا فائدة فيها، فكذلك الشرك ليس له أصل يأخذ به المشرك ولا برهان، ولا يقبل الله مع الشرك عملاً، ولا يصعد إلى الله، فليس له أصل في الأرض ولا فرع في السماء^(١).

المطلب الثالث: مثل للحق والباطل

ضرب الله سبحانه وتعالى مثلاً للحق والباطل، وهو مشتمل على المثليين المائي والناري، فيقول تعالى: ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَلَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾ ۞ (٢) .

(١) انظر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم - رحمهما الله - حول هذا المثل بتوسع في الفتاوى: ٥٧٧/١٦، وفي إعلام الموقعين: ١/١٧١-١٧٦.

(٢) سورة الرعد، الآية: ١٧.

أما المثل المائي: فقد مثل الله - تعالى - الحق في ثباته والباطل في اضمحلاله كمثل الماء النازل من السماء إلى الأرض فتحمله الأودية بقدرها الكبير بكبره والصغير بصغره، ولكن هذا السيل الحادث عن ذلك الماء يحمل فوقه زبدًا عاليًا، وبعد قليل يتطاير الزبد ويتلاشى، وأما الماء فيستفيد منه الناس في الشرب وسقي المزروعات، والباقي يمكث في الأرض، لينتفع به الناس في العاجل والآجل، فالحق في ثباته ونفعه يشبه الماء المستقر في الأرض والباطل في تلاشيه واختفائه يشبه الزبد العالي فوق السيل، فهذا أحد المثالين.

وأما المثل الآخر - وهو الناري - فقد شبه الله - تعالى - الحق كمثل المعدن إذا أوقد عليه فيخرج منه الخبث والزبد، ويذهب هذا ويتلاشى ويبقى خالص المعدن ثابتًا مستقرًا نقيًا، فشبه سبحانه الحق ببقائه وثباته بالمعدن الباقي بعد الخبث، وشبه الباطل بالخبث الذي تخرجه النار من المعادن، كذلك يضرب الله الحق والباطل^(١).

قال مجاهد: فذلك مثل الحق والهدى والعلم والتوحيد إذا دخل القلب طرد الخبث وهو الشكوك والشبهات والشهوات، فيطرح القلب هذه الشبه وتلاشى كما يطرح السيل الزبد، وكما تطرح النار الخبث، وكاستقرار الماء والمعدن الصافي الخالص، يستقر التوحيد والإيمان في القلب وجذوره، بحيث ينفع صاحبه وينتفع به غيره^(٢).

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٥٣/٣، والقرطبي في تفسيره: ٣٠٤/٩.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم في إعلام الموقعين: ١٥٢/١.

المطلب الرابع: أمثلة عجز آلهة المشركين

وفيه ثلاثة أمثلة :

أعجزها عن سماع الدعاء وعن إجابته كذلك:

يقول تعالى: ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ صُمُّ بِكُمْ عَمَىٰ فَهَمْ لَا يَمْلِكُونَ ﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿ لَمْ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفَّيَّةٍ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِيَلْبِغُهُ وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ (٢).

هذان مثلان في عدم نفع دعاء الكفار لأصنامهم؛ لأنها لا تسمع دعاءهم. وهذا هو المثل الأول: حيث شبه الله - تعالى - المشركين بدعائهم لآلهتهم وطلبهم منها قضاء حاجاتهم كالراعي الذي يصوت بالغنم والبهائم وهي لا تعي ما يقول غير أنها تسمع صوته. يقول ابن القيم في هذا: (فتضمن هذا المثل ناعقاً أي مصوتاً بالغنم وغيرها، ومنعوقاً به وهو الدواب، فقيل: الناعق: العابد وهو الداعي للصنم، والصنم هو المنعوق به المدعو، وأن حال الكافر في دعائه كحال من ينعق بما لا يسمعه، وهذا قول طائفة منهم عبد الرحمن بن زيد وغيره) (٣).

وأما المثل الثاني: فقد شبه - سبحانه وتعالى - المشركين في دعائهم لأصنامهم وأنها لا تستجيب لهم بالعطشان الذي جلس على شفير بئر وبسط

(١) سورة البقرة، الآية: ١٧١.

(٢) سورة الرعد، الآية: ١٤.

(٣) انظر ما ذكره ابن القيم: أعلام الموقعين: ١/ ١٨٢.

كفيه إلى الماء وأخذ يدعو إلى فيه من بعيد مشيراً إليه بيده ليبل غلته، فلا هو نزل إلى البئر فشرب، ولا الماء يرتفع إليه لأنه جماد لا يحس بعطشه ولا يسمع دعاءه، وهكذا الأوثان لا تحس بدعاء عابديها لها، ولا تستجيب لهم؛ لأنها جمادات منحوتة على هيئة الأحياء، والعرب تضرب مثلاً لمن سعى فيما لا يدركه: القابض على الماء^(١).

ب- عجزها على الخلق وعن استعادة ما يسلب منها:

وضرب الله - سبحانه وتعالى - مثلاً لبيان عجز آلهة المشركين عن خلق أضعف وأصغر المخلوقات، بل لو سلب هذا المخلوق الضعيف من الأصنام شيئاً ما استطاعت استرداده، يقول تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاَسْتَجِئُوا لَهُۥٓ إِنَّكَ الْذَّيْبُ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُۥٓ وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿٧٣﴾﴾^(٢).

والمعنى بأن المشركين جعلوا الله شبيهاً من الأصنام والأنداد التي عبدوها فاستمعوا الحال ما مثله وجعلوه شبيهاً لله بعبادتهم إياه: إن كل ما تعبدون من دون الله لو اجتمعوا وتعاونوا ما خلقوا ذباباً في صغره وقلته وضعفه، بل لو سلبهم هذا الذباب شيئاً مما جعلونه عليها من العسل والطيب، فإنهم لا يستخلصوه منه، ضعف الطالب وهو آلهة المشركين، والمطلوب وهو الذباب.

وفي هذا المثل غاية التحقير، والمهانة لألهتهم، وفيه التقريع الشديد كذلك لعابديها مع علمهم بضعفها ومهانتها ومع ذلك يجعلونها مثلاً لله، وهذا

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٣/١٢٨، والقرطبي في تفسيره: ٩/٣٠٠، وأبو حيان في البحر المحیط: ٥/٣٧٦، وابن كثير في تفسيره: ٢/٥٠٧، والزمخشري في الكشاف: ٣٥٤/٢.

(٢) سورة الحج، الآية: ٧٣.

المثل من أبلغ المثل في تجهيل عابدي الأصنام وتقييحهم واستركاك عقولهم والشهادة على أن الشيطان قد خزمهم بخزائمه حيث وصفوا بالإلهية- التي تتضمن القدرة على الخلق، والإحاطة بالكائنات كلها- صوراً وتمائيل لو سلبها الذباب مما دهنت به من العسل، والزعفران ما ردته عن نفسها ولا استنقذته منه^(١).

والظاهر أن ضارب المثل هو الله - تعالى - ضرب مثلاً لما يعبد من دونه، فاستمعوا الحال هذا المثل^(٢).

وقد ذكر ابن القيم كلاماً موسعاً حول هذا المثل نقتطف منه قوله : (حقيق على كل عبد أن يستمع قلبه لهذا المثل ويتدبره حق تدبره فإنه يقطع مواد الشرك من قلبه ، وذلك أن المعبود أقل درجاته أن يقدر على إيجاد ما ينفع عابده وإعدام ما يضره ، والآلهة التي يعبدها المشركون من دون الله لن تقدر على خلق الذباب ولو اجتمعوا كلهم لخلقه فكيف ما هو أكبر منه؟ ولا يقدر على الانتصار من الذباب إذا سلبهم شيئاً مما عليهم من طيب ونحوه فيستنقذوه منه ، فلا هم قادرون على خلق الذباب الذي هو من أضعف الحيوانات ، ولا على الانتصار منه واسترجاع ما سلبهم إياه ، فلا أعجز من هذه الآلهة ولا أضعف منها ، فكيف يستحسن عاقل عبادتها من دون الله؟)^(٣).

جـ- مثل عجزها عن حماية غيرها:

وضرب الله - سبحانه وتعالى - مثلاً لبيان عجز آلهة المشركين عن حماية

(١) انظر ما ذكره الطبري في التفسير: ٢٠٢/١٧، وأبو حيان في البحر المحيط: ٣٩٠/٦، والزمخشري في الكشاف: ٢٢/٣.

(٢) انظر ما ذكره أبو حيان في البحر المحيط: ٣٩٠/٦.

(٣) ابن القيم: إعلام الموقعين: ١٨١/١.

عابديها وقلة غنائها، مشبها إياها ببيت العنكبوت. فيقول تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (١).

يبين - تعالى - ذكره - أن الذين اتخذوا الآلهة والأوثان من دون الله، ويرجون نفعها عند حاجتهم إليها فهم في ضعف عقولهم وسوء اختيارهم لأنفسهم كمثل العنكبوت في ضعفها وقلة احتيالها لنفسها تتخذ بيتاً لنفسها ليحميها فلم يغن عنها شيئاً عند حاجتها إليه، وهؤلاء المشركون إذا حل بهم سخط الله لن يغني عنهم أولياؤهم شيئاً ولن يدفعوا عنهم بأس الله، فشبّه الأصنام ببيت العنكبوت لبيتها الواهن الضعيف، فكما لا يغني العنكبوت بيتها هكذا لا تغني أصنامهم عنهم من الله شيئاً، وبه قال ابن عباس وقتادة، وابن زيد، والضحاك (٢).

يقول ابن القيم في هذا المثل: (فذكر سبحانه أنهم ضعفاء، وأن الذين اتخذوهم أولياء هم أضعف منهم، فهم في ضعفهم وما قصدوه من اتخاذ الأولياء كالعنكبوت اتخذت بيتاً وهو أوهن البيوت، وأضعفها، وتحت هذا المثل أن هؤلاء المشركين أضعف ما كانوا حين اتخذوا من دون الله أولياء فلم يستفيدوا بمن اتخذوهم أولياء إلا ضعفاً كما قال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ (٣) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ (٤).

(١) سورة العنكبوت، الآية: ٤١.

(٢) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٥٢/٢٠، والقرطبي في تفسيره: ٣٤٥/١٣، وأبو حيان في البحر المحيط: ١٥٢/٧، وابن كثير في تفسيره: ٤١٤/٣، والزمخشري في الكشاف: ٢٠٦/٣.

(٣) سورة مريم، الآيتان: ٨١، ٨٢.

(٤) ابن القيم في إعلام الموقعين: ١٥٤/١.

المطلب الخامس: الأمثال المضروبة لوصف حالة المشرك وحالة الموحّد

وهي ثلاثة أمثال :

- أ- مثل المشرك بالساقط من السماء .
- ب- مثل المشرك بالحيران في الأرض .
- ج- مثل المشرك بالعبد المملوك لجماعة كثيرين .
- أه مثل المشرك بالساقط من السماء :

ضرب الله - سبحانه وتعالى - مثل المشرك بالذي يهوي من السماء فتخطفه الطير أو هوت به الريح في مكان سحيق ، قال تعالى : ﴿ حُفَّتْ لِلَّهِ عَيْرٌ مُّشْرِكِينَ بِهِ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾ (١) .

يحث الله سبحانه وتعالى عباده على إخلاص التوحيد وإفراجه بالطاعة والعبادة دون الأوثان ، ويذكر قبح الشرك وبطلانه بأوضح الأمثلة ؛ لأن من يشرك بالله شيئاً من دونه فمثله في بعده عن الهدى وإصابة الحق وهلاكه وذهابه عن ربه مثل من خر من السماء فتخطفه الطير فهلك ، أو هوت به العواصف في مكان بعيد ، فعن قتادة قال : ﴿ فَكَأَنَّمَا خَرَّ ﴾ الآية ، قال : هذا مثل ضربه الله لمن أشرك بالله في بعده من الهدى وهلاكه (٢) .

فتأمل هذا المثل ومطابقتها لحال من أشرك بالله وتعلق بغيره . ويجوز في

هذا التشبيه أمران :

(١) سورة الحج ، الآية : ٣١ .

(٢) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره : ١٧ / ١٥٥ .

أحدهما: أن نجعله من التشبيه المركب، فيكون قد شبه من أشرك بالله وعبد معه غيره برجل أهلك نفسه هلاكًا لا يرجى معه نجاة، فحاله كحال من سقط من السماء فاخطفته الطير ومزقته في حواصلها، أو عصفت به الريح فسقط في مكان سحيق .
وعلى هذا التشبيه المركب لا ننظر إلى كل فرد من أفراد المشبه ومقابلته من المشبه به .

ثانيهما: أن نجعله من التشبيه المفرق، فيقابل كل واحد من أجزاء الممثل بالممثل به، فيكون قد شبه التوحيد في علوه وشرفه بالسماء التي هي مصعده ومهبطة، فمنها هبط إلى الأرض وإليها يصعد، وشبه المشرك بالساقط من السماء إلى أسفل سافلين لما يجده من التضيق والشدة، وشبه الشياطين التي تؤزه وتتقاسم قلبه بالطير التي تتقاسم لحمه، وشبه هواه الذي ألقاه في التهلكة بالريح التي هوت به في مكان سحيق^(١) .

ب- مثل المشرك بالبحيران في الأرض:

وضرب الله مثل المشرك في عبادته الأصنام كمثل رجل في الفلاة حائر وله أصحاب مسلمون موحدون يدعون له للهدى فلا يتبعهم، قال تعالى: ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَتَيْنَا قُلُوبًا هُدًى اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرًا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٢) .

يأمر سبحانه وتعالى نبيه محمدًا ﷺ أن يقول للكفار: أنخص بالعبادة الأصنام وندع عبادة الله فترجع القهقري لم نظفر بحاجتنا؟ فيكون مثلنا في ذلك

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في إعلام الموقعين: ١ / ١٨٠، والزمخشري في الكشاف: ٣ / ١٣ .

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٧١ .

مثل الرجل الذي سيرته الشياطين في الأرض حيران ضالاً عن المحجة، ولهذا الحيران أصحاب مسلمون يدعونه لما هم عليه من الهدى الذي هم عليه مقيمون والصواب الذي هم عليه متمسكون وهو يعاندهم ويتبع الشياطين الداعية له لعبادة الأوثان.

عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَدْعُوا ﴾ الآية، قال: هذا مثل ضربه الله للآلهة ومن يدعو إليها وللدعاة الذين يدعون إلى الله كمثل رجل ضل الطريق إذ ناداه مناد: يا فلان ابن فلان، هلم إلى الطريق، وله أصحاب يدعونه: يا فلان، هلم إلى الطريق، فإن اتبع الداعي الأول انطلق به حتى يلقيه في الهلكة، وإن أجاب من يدعو إلى الهدى اهتدى إلى الطريق^(١).

وهذا المثل في غاية الحسن، وذلك؛ لأن الذي يهوي من المكان العالي إلى الوهدة العميقة يهوي إليها مع الاستدارة على نفسه كالحجر حال نزوله من أعلى فإنه لا ينزل إلا مع الاستدارة، وذلك يوجب كمال التردد والحيرة؛ لأنه عند نزوله من أعلى إلى أسفل لا يعرف على أي شيء يسقط عليه، قال أبو حيان^(٢): (ولا تجد للخائف الحائر أكمل ولا أحسن من هذا المثل)^(٣)، وعن مجاهد قال: (حيران: هذا مثل ضربه الله للكافر يقول: الكافر حيران يدعو

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٢٣٦/٧، وما قال أبو حيان في البحر المحيط: ١٥٦/٤.
(٢) هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الجياني الأندلسي، (أثير الدين، أبو حيان)، أديب، نحوي، لغوي، مفسر، محدث، مقرر، مؤرخ، ولد سنة ٦٥٤هـ، وتوفي سنة: ٧٤٥، من آثاره الكثيرة: تفسير البحر المحيط. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١٣٠/١٢.

(٣) أبو حيان: البحر المحيط: ١٥٦/٤، وانظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٢٣٧/٧، والقرطبي في تفسيره: ١٨/٧، وابن كثير في تفسيره: ١٤٥/٢، والزمخشري في تفسيره:

المسلم إلى الهدى فلا يجيب) (١).

جـ- مثل المشرك بالعبد المملوك لجماعة كثيرين:

وضرب الله تعالى مثل المشرك بالعبد المملوك لجماعة كثيرين . والموحد بالعبد المملوك لرجل واحد، ثم بين سبحانه أنهما لا يستويان، قال تعالى:

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢).

هذا المثل يبين حالة المشرك بالله الذي يعبد آلهة شتى، ويطيع الشياطين وهم في أنفسهم متنازعين سيئة أخلاقهم، وحالة المؤمن الذي لا يعبد إلا الله الواحد، فالمشرك كالعبد المملوك لجماعة مختلفين متنازعين سيئة أخلاقهم، وكل واحد منهم يستخدم هذا العبد لمصلحته، وأما الموحد فهو كالعبد المملوك لشخص واحد، فهو مطمئن ومستريح من تشاحن الخلطاء والشركاء عليه؛ لأن الرجل الذي فيه شركاء متشاكسون وأخلاقهم سيئة، كلهم يتلقونه آخذين بطرفه لملكهم له ولأن لكل منهم حقاً عليه، والموحد يملكه إله واحد، فلا يستوي هذا ومن جعل في عنقه حقوقاً لآلهة متعددة (٣).

يقول ابن القيم: (ومنها قوله تعالى: ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ . . . ﴾ الآية، هذا مثل ضربه الله سبحانه للمشرك والموحد، فالمشرك بمنزلة عبد يملكه جماعة متنازعون مختلفون متشاحنون، والرجل المتشاكس الضيق الخلق، فالمشرك لما كان يعبد آلهة شتى شبه بعبد يملكه جماعة متنافسون في خدمته لا

(١) أبو حيان: البحر المحيط: ١٥٦/٤.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٢٩.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٢٣/٢١٣، والزمخشري في تفسير الكشاف: ٣/٣٩٦.

يمكنه أن يبلغ رضاهم أجمعين .

والموحد لما كان يعبد الله وحده فمثله كمثله عبد لرجل واحد قد سلم له وعلم مقاصده وعرف الطريق إلى رضاه، فهو في راحة من تشاحن الخلطاء فيه، بل هو سالم لمالكة من غير تنازع فيه، مع رافة مالكة به ورحمته له وشفقته عليه وإحسانه إليه وتوليه لمصالحه، فهل يستوي هذان العبدان؟ وهذا من أبلغ الأمثال، فإن الخالص لمالك واحد يستحق من معونته وإحسانه وإتفاته إليه وقيامه بمصالحه ما لا يستحقه صاحب الشركاء المتشاكسين، الحمد لله بل أكثرهم لا يعملون^(١).

المطلب السادس: مثل قلب الموحد وقلب المشرك

وهما مثلان:

أ- ضرب الله سبحانه وتعالى مثلاً لقلب المؤمن الموحد بالبلد الطيب، ومثلاً لقلب المشرك الكافر بالبلد الخبيث، فقال تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾^(٢).

بين سبحانه وتعالى في هذا المثل أن البلد الطيب تربته العذبة مشاربه يخرج نباته إذا أنزل الله الغيث طيباً ثمره في حينه ووقته، والبلد الذي خبث فتربته رديئة، ومشاربه مالحة، يخرج نباته بعسر وشدة، فعن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي قالوا: هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر؛ لأن قلب المؤمن لما دخله

(١) ابن القيم في إعلام الموقعين: ١/ ١٨٧.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٥٨.

القرآن آمن به وثبت الإيمان فيه وفاض بالخير، وقلب الكافر لما دخله القرآن لم يتعلق منه بشيء ينفعه ولم يثبت فيه الإيمان، ففاض بالنكد والشر والفساد^(١).

وقد سمى الله في كتابه المؤمن بالطيب والكافر بالخبِيث، فقال تعالى:

﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(٢)، فالخبِيث في هذه الآية هم الكفار والطيب هم المؤمنون، كذا قاله السدي^(٣).

وقد ورد مثل هذا المثل عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصابت منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ. فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به»^(٤).

وهذا الحديث يبين مثل قلب المؤمن ومثل قلب الكافر بما يوافق المثل القرآني الذي بيناه.

ب - وضرب الله سبحانه وتعالى مثلاً آخر للقلب الذي يريد أن يهديه

(١) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٢١١/٨، والقرطبي في تفسيره: ٢٣١/٧، وابن كثير في تفسيره: ٢٢٢/٢.

(٢) سورة الأنفال، الآية: ٣٧.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٣٤٦/٩، والقرطبي في تفسيره: ٤٠١/٧، والزمخشري في تفسير الكشاف: ١٥٧/٢.

(٤) البخاري في الصحيح، ١/١٧٥، كتاب العلم، باب: فضل من عِلِمَ وَعِلِمَ، برقم: ٧٩.

وللقلب الذي يريد أن يضلّه فقال تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١) .

يبين تعالى أن من أراد الله هدايته إلى الإيمان به وبرسوله ﷺ وبما جاء به من عنده وبوقفه لذلك ، يفسح صدره للإيمان ويهونه ويسهله له بلطفه ومعونته حتى يستتير الإيمان في قلبه فيضيء له ويتلقاه صدره بالقبول .

ومن أراد إضلاله عن سبيل الهدى يجعل صدره حرجًا بخذلانه وغلبة الكفر عليه ، والحرج : أشد الضيق ، وهو الذي لا ينفذ إليه شيء من شدة ضيقه ، وهو هنا القلب الذي لا تصل إليه الموعظة ولا يدخله نور الإيمان لرين الشرك عليه ، وضيق مشار به فلا يدخل الإيمان ، وهو في ذلك كالحرجة : وهي الشجرة الملتف بها الأشجار الكثيفة فلا يدخل إليها شيء لشدة التفاف الأشجار بها .

وقوله تعالى : ﴿ كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ ﴾ : الصعود هو الطلوع إلى أعلى ، فشبّه الله تعالى الكافر في نفوره من الإيمان وثقله عليه بمنزلة من تكلف ما لا يطيقه كما أن صعود السماء لا يطاق ؛ لأن صعود السماء مثل فيما يمتنع على بني آدم ويبعد عن الاستطاعة وتضيق عنه المقدرة .

قال ابن جريج : (حرجًا بلا إله إلا الله لا يجد لها في صدره مساعًا) (٢) ، وقال الطبري : (وهذا مثل من الله - تعالى ذكره - ضرب به لقلب هذا الكافر في شدة تضيقه إياه مثل امتناعه من الصعود إلى السماء وعجزه عنه ؛ لأن ذلك ليس في

(١) سورة الأنعام، الآية : ١٢٥ .

(٢) الطبري في التفسير : ٢٩ / ٨ ، وانظر ما ذكره القرطبي في تفسيره : ٨١ / ٧ ، وابن كثير في تفسيره : ١٧٥ / ٢ ، والزمخشري في تفسير الكشاف : ٤٩ / ٢ .

(وسعه) (١).

المطلب السابع، أمثلة وصف حواس الموحد وحواس المشرك

ضرب الله سبحانه وتعالى مثل المؤمن الموحد بالحي، والسميع، والبصير، وهو في النور، والظل وبمن يمشي سويًا، وضرب مثل الكافر بالميت، والأصم، والأبكم، والأعمى، وهو في الظلمات والحرور، وبمن يمشي مكبًا على وجهه وهو كالأنعام.

وهذه في الحقيقة عدة أمثال لكن لارتباط بعضها ببعض وصعوبة تمييزها عن بعضها ولورودها في القرآن متداخلة، أحببت أن أتكلم عنها مجتمعة، وسأذكر أولاً كل الآيات التي وردت في هذا حسب ترتيب السور:

يقول تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (٢)، ويقول تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٣)، ويقول تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٤)، ويقول تعالى: ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ (٥)، ويقول تعالى: ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آفَاقٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ

(١) الطبري في التفسير: ٢٩/٨، وانظر المصادر المذكورة.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٣٦.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٣٩.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٥٠.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ١٢٢.

بَلْ هُمْ أَصَلُّ أَوْلِيَّكَ هُمُ الْعَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾^(١)، ويقول تعالى: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢١﴾﴾^(٢)، ويقول تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾^(٣)، ويقول تعالى: ﴿أَفَنَسِيَ بَعْدَ أَنزَالِ الْوَيْلِ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٩﴾﴾^(٤)، ويقول تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ السَّمْعَ الْمَوْقُوفَ وَلَا تَسْمَعُ الضَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ أُمَّدَّ بَيْنَ ﴿٨﴾﴾^(٥)، يقول تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿١١﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٢٢﴾﴾^(٦)، ويقول تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿٧﴾﴾، ويقول تعالى: ﴿أَفَنَسِيَ مَكْبًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾﴾^(٨)، ويقول تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿١١﴾ كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ﴿٥٠﴾ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿٥١﴾﴾^(٩).

لقد شبه الله سبحانه وتعالى المؤمن بالحي، وشبه الكافر بالميت من حيث إن الميت جسده خال من الروح فيظهر منه التنن والصديد والقيح وسائر أنواع العفونات وأصلح أحواله دفنه تحت التراب، والكافر كذلك يظهر منه الجهل

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٩.

(٢) سورة هود، الآية: ٢٤.

(٣) سورة الرعد، الآية: ١٦.

(٤) سورة الرعد، الآية: ١٩.

(٥) سورة النمل، الآية: ٨٠، سورة الروم، الآية: ٥٢.

(٦) سورة فاطر، الآيات: ١٩-٢٢.

(٧) سورة غافر، الآية: ٥٨، سورة فاطر، الآية: ١٩.

(٨) سورة الملك، الآية: ٢٢.

(٩) سورة المدثر، الآيات: ٤٩-٥١.

بالله تعالى ومخالفاته لأمره وعدم قبوله لمعجزات الرسل لأنه ميت القلب، وهذا من باب التهكم والازدراء^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (وكذلك العبد ما لم تشرق في قلبه روح الرسالة ويناله من حياتها وروحها فهو في ظلمة وهو من الأموات، قال الله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ...﴾؛ فهذا وصف المؤمن كان ميتاً في ظلمة الجهل فأحياه الله بروح الرسالة ونور الإيمان وجعل له نوراً يمشي به في الناس، وأما الكافر فميت القلب في الظلمات، وسمى الله رسالته روحاً والروح إذا عدم فقد فقدت الحياة^(٢).

وشبه الله - سبحانه وتعالى - الكافر بالأنعام التي لا تفقه ما يقال لها وهمها الأكل والشرب، وهو في شدة نفوره من الإيمان وفراره عن سماع القرآن كالحمر التي رأت الأسد ففرت مسرعة في كل اتجاه، فبين سبحانه أن الكفار أضل من البهائم؛ لأنها تبصر منافعها ومضارها وتتبع مالكها، قال عطاء: الأنعام تعرف الله والكافر لا يعرفه^(٣). ولهذا جعل الأكثرين أضل سبيلاً من الأنعام؛ لأنها تتبع قائدها وتهتدي للطريق، وأما الكفار فدعاهم الرسل للطريق والهداية فلم يتبعوهم، بل لم يفرقوا بين ما يضرها من النبات أو الطريق وبين ما ينفعها منه، فتجنب الأول وتوثر الثاني، والله تعالى لم يعط البهائم قلوباً تفقه بها، ولا السنة تنطق بها وأعطى ذلك للكفار ثم لم ينتفعوا به فصاروا أضل من البهائم لأنهم لم يهتدوا مع وجود الأدلة.

(١) انظر ما ذكره أبو حيان في البحر المحيط: ١١٨/٦، ٣١٨/٧، وابن كثير في التفسير:

١٣٠/١، والقرطبي في التفسير: ٣٣٩/١٤.

(٢) ابن تيمية في مجموع الفتاوى: ٩٤/١٩.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٣١/٩، والقرطبي في التفسير: ٣٢٤/٧.

يقول ابن القيم - رحمه الله - : (شبههم في إعراضهم ونفورهم عن القرآن بحمر رأت الأسد أو الرماة ففرت منه، وهذا من بديع القياس والتمثيل؛ فإن القوم في جهلهم بما بعث الله به رسوله كالحمر وهي لا تعقل شيئاً، فإذا سمعت صوت الأسد أو الرمي نفرت منه أشد النفور، وهذا غاية الذم لهؤلاء، فإنها لشدة نفورها قد استنفر بعضها بعضاً وحضه على النفور، فإن في الاستفعال من الطلب قدرًا زائدًا على الفعل المجرد، فكأنها تواصلت بالنفور وتواطأت عليه)^(١).

وكذلك شبه الله تعالى: المؤمن الموحد بالسميع والبصير، وشبه الكافر بالأصم والأبكم والأعمى وذلك لتعطيل حواسه وعدم الاستفادة منها.

فعن ابن عباس ومجاهد: أن الأعمى الأصم الأبكم هو الكافر وأن السميع البصير هو المؤمن؛ لعدم إبطار الكافر للحق والهدى واستماعه له، وإبطار المؤمن ذلك واستماعه له، قال قتادة: (هذا مثل ضربه الله للكافر والمؤمن؛ فأما الكافر فصم عن الحق فلا يسمعه وعمي عنه فلا يبصره، وأما المؤمن فسمع الحق وانتفع به وأبصره)^(٢).

وقال ابن القيم - رحمه الله - : (وجعل أحد الفريقين كالأعمى والأصم من حيث كان قلبه أعمى عن رؤية الحق أصم عن سماعه فشبهه بمن بصره أعمى عن رؤية الأشياء وسمعه أصم عن سماع الأصوات. والفريق الآخر بصير القلب سميعة، كبصير العين وسميع الأذن، فتضمنت الآية قياسين وتمثيلين للفريقين، ثم نفى التسوية عن الفريقين بقوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾)^(٣).

(١) ابن القيم في إعلام الموقعين: ١/١٦٤، وانظر كذلك: ١/١٥٠.

(٢) الطبري في تفسيره: ٧/١٨٦، وانظر ص ١٩٩، ١٣/١٣٢، ٢١/٥٥، ٢٢/١٢٨، أبو حيان في البحر المحيط: ٤/١٣٤، ٥/٣٧٩، والقرطبي في تفسيره: ٩/٣٠٣، و١٤/٣٣٩، وابن كثير في التفسير: ٣/٥٥٢، والزمخشري في الكشاف: ٢/٣٥٥، ٣/٣٠٦.

(٣) ابن القيم: إعلام الموقعين: ١/١٥٤.

وشبه الله سبحانه وتعالى المؤمن بمن يمشي سويًا معتدلاً على طريق مستقيم، وشبه الكافر بمن يمشي مكبًا على وجهه وفي ظلمات كثيفة، وقد ورد عن ابن عباس، وقتادة، والضحاك، والسدي أن هذا مثل للمؤمن والكافر، وأجمع عليه المفسرون؛ وذلك لأن المؤمن معه نور الله، وأما الكافر فهو في الضلالة والظلام متحير لا يجد مخرجًا^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (و ضرب الله مثل المؤمن بالحي والبصير والسميع والنور والظل، وضرب مثل الكافر بالميت والأعمى والأصم والظلمة والحرور)^(٢).

المطلب الثامن: مثان لبیان نساد أعمال المشركين

وهما يدلان على تبج الشرك وبطلانه

ضرب الله سبحانه وتعالى مثلين لأعمال المشركين، ومثلاً لما ينفقونه من الأموال في وجوه البر:

أ- أما مثلاً الأعمال: فقد قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَاقًّا إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُمْ فَوْقَهُ حِسَابًا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ أَوْ كَطُلُمَنْتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ، مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ، مَكَّابٌ ظَلُمْتُمْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَكُمْ لَمْ يَكْدِرْنَهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا

(١) انظر ما ذكره الطبري في التفسير: ١٩٠/٧، و٢٢/٨، و٩/٢٩، والقرطبي في التفسير:

٤٢٢/٦، و٧٨/٧، و٢١٩/١٨، والزمخشري في الكشاف: ٤٨/٢، و١٣٩/٤، وأبو حيان

في البحر المحيط: ١٢٢/٤، و٢١٤/٤، وابن كثير في التفسير: ١٣١/٢، و٣٩٩/٤.

(٢) ابن تيمية: في مجموع الفتاوى: ٥٤/١٤.

لَكُمْ مِنْ نُورٍ ﴿٤﴾ (١).

يبين الله سبحانه وتعالى أن مثل أعمال الذين أشركوا بالله مثل سراب بأرض منبسطة يرى وسط النهار وحين اشتداد الحر، فيظنه العطشان ماءً، فإذا أتاه ملتمسًا الشرب لإزالة عطشه لم يجد السراب شيئًا، فكذلك الكافرون في غرور من أعمالهم التي عملوها وهم يحسبون أنها تنجيهم عند الله من الهلاك كما حسب العطشان السراب ماءً، فإذا صار الكافر إلى الله واحتاج لعمله لم ينفعه وجازاه الله به الجزاء الذي يستحقه.

وقوله تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ﴾ الآية هذا مثل آخر لأعمال الكفار، إلا أن المثل الأول في انخداع الكافر بعمله في الدنيا وغروره به، وهذا المثل لأعمال الكفار في أنها عملت على خطأ وفساد وضلال وحيرة وعلى غير هدى، فهي في ذلك كمثل ظلمات في بحر عميق جدًا كثير الماء، وفوق هذا البحر العميق موج عال مخيف، وفوق هذا الموج موج آخر، وفوقهما سحب متراكم، فاجتمعت عدة ظلمات، وهكذا عمل الكافر ظلمات في ظلمات.

قال ابن عباس وابن زيد في مثل السراب: (هذا مثل ضربه الله لأعمال الذين كفروا) (٢)، وقال قتادة وأبي بن كعب في مثل الظلمات: (هذا مثل آخر ضربه الله للكافر يعمل في ضلال وحيرة) (٣)، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ومثل أعمال الكافرين بالظلمة) (٤).

(١) سورة النور، الآيات: ٣٩، ٤٠.

(٢) الطبري في تفسيره: ١٤٨/١٨، وانظر ما ذكره القرطبي في التفسير: ٢٨٢/١٢.

(٣) الطبري في التفسير: ١٥٠/١٨، وانظر ما ذكره أبو حيان في البحر المحيط: ٤٦١/٦، والزمخشري في الكشاف: ٦٩/٣.

(٤) ابن تيمية: في مجموع الفتاوى: ٢٨٢/١٥.

ولكن ابن كثير عد المثلين للكفار الدعاة وغير الدعاة، حيث جعل مثل السراب لعمل الكافر الداعية لمذهبه وكفره فيحسب أنه على كل شيء من الأعمال والاعتقادات وهو في واقع الأمر ليس على شيء^(١).

وقال القرطبي: (ضرب الله مثلاً آخر للكفار أي أعمالهم كسراب ببيعة أو كظلمات، قال الزجاج: إن شئت مثل بالسراب وإن شئت مثل بالظلمات)^(٢). وبهذا نرى القرطبي، والزجاج يجعلان المثلين مترادفين.

وقد ذكر ابن القيم في إعلام الموقعين كلاماً جيداً حول هذين المثلين، حيث يقول: (ذكر سبحانه للكافرين مثلين: مثلاً بالسراب، ومثلاً بالظلمات المترامة، وذلك لأن المعرضين عن الهدى والحق نوعان:

أحدهما: من يظن أنه على شيء، فيتبين له عند انكشاف الحقائق خلاف ما كان يظنه، وهذه حالة أهل الجهل، وأهل البدع والأهواء الذين يظنون أنهم على هدى وعلم فإذا انكشفت الحقائق تبين لهم أنهم لم يكونوا على شيء، وأن عقائدهم وأعمالهم التي ترتبت عليها كانت كسراب ببيعة يرى في عين الناظر ماء ولا حقيقة له، وهكذا الأعمال التي لغير الله وعلى غير أمره يحسبها العامل نافعة له وليست كذلك... ، وتأمل جعل الله سبحانه السراب بالبيعة - وهي الأرض القفر الخالية من البناء والشجر والنبات والعالم - فمحل السراب أرض قفر لا شيء بها، والسراب لا حقيقة له، وذلك مطابقة لأعمالهم وقلوبهم التي أفقرت من الإيمان والهدى، وتأمل ما تحت قوله: ﴿يَحْسَبُ الظَّمْآنُ﴾ والظمان الذي قد اشتد عطشه فرأى السراب فظنه ماء فتبعه فلم يجد شيئاً بل خانة أحوج ما كان إليه، فكذا هؤلاء لما كانت أعمالهم على غير طاعة الرسول

(١) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٢٩٦/٣.

(٢) القرطبي في تفسيره: ٢٨٣/١٢.

ولغير الله، جعلت كالسراب فرفعت لهم أظماً ما كانوا وأحوج ما كانوا إليها فلم يجدوا شيئاً ووجدوا الله سبحانه ثم فجازاهم بأعمالهم ووفاهم حسابهم . . .

النوع الثاني: أصحاب مثل الظلمات المتركمة، وهم الذين عرفوا الحق والهدى وآثروا عليه ظلمات الباطل والضلال، فتراكمت عليهم ظلمة الطبع وظلمة النفوس وظلمة الجهل؛ حيث لم يعملوا بعلمهم فصاروا جاهلين، وظلمة اتباع الغي والهوى، فحاله من كان في بحر لجي لا ساحل له وقد غشيه موج ومن فوق ذلك الموج موج، ومن فوقه سحب مظلم، فهو في ظلمة البحر وظلمة الموج وظلمة السحاب، وهذا نظير ما هو فيه من الظلمات التي لم يخرجها الله منها إلى نور الإيمان^(١).

ب- وضرب الله سبحانه وتعالى مثلاً لبطلان أعمال المشركين وحبوطها بالرماد الذي عصفت به الرياح الشديدة فلم تبق منه شيئاً، فقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الصَّلْوُ الْبَعِيدُ﴾^(٢).

هذا مثل ضربه الله تعالى لأعمال الكفار التي كانوا يعملونها في الدنيا من المكارم وصلة الأرحام وعتق الرقاب وفداء الأسرى وعقر الإبل وإغاثة الملهوف والإجارة وغيرها من أعمال البر يزعمون أنهم يريدون بها وجه الله، فمثلها كمثل رماد هبت عليه ريح عاصفة فنسفته وذهبت به، فلا يجد الكافرون من أعمالهم الخيرة شيئاً ينفعهم عند الله يوم القيامة؛ لأنهم كانوا يشركون فيها معه الآلهة والأوثان، فهي على غير هدى بل هي على جور وضلال^(٣).

(١) ابن القيم: إعلام الموقعين: ١٥٥/١-١٥٧.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ١٨.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٣/١٩٦، والقرطبي في التفسير: ٥٥٣/٩، وما قال =

والمثل هنا إنما هو للأعمال، ولكن الله تعالى قال: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ حيث قدم الاسم على الخبر؛ (لأن العرب تقدم الأسماء لأنها أعرف، ثم تأتي بالخبر الذي تخبر عنه مع صاحبه، والمعنى: مثل أعمال الذين كفروا بربهم كرماد)^(١).

قال ابن كثير: (هذا مثل ضرب به الله تعالى لأعمال الكفار الذين عبدوا معه غيره وكذبوا رسله وبنوا أعمالهم على غير أساس صحيح فانهارت وهدموا أحوج ما كانوا إليها)^(٢).

وقال ابن القيم - رحمه الله -: (فشبه تعالى أعمال الكفار في بطلانها وعدم الانتفاع بها برماد مرت عليه ريح شديدة في يوم عاصف، فشبه سبحانه أعمالهم - في حبوطها وذهابها باطلاً كالهباء المنثور لكونها على غير أساس من الإيمان والإحسان وكونها لغير الله عز وجل وعلى غير أمره - برماد طيرته الريح العاصف فلا يقدر صاحبه على شيء منه وقت شدة حاجته إليه، فلذلك قال: ﴿لَا يَقْدِرُونَ مَعًا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ لا يقدرون يوم القيامة مما كسبوا من أعمالهم على شيء، فلا يرون له أثراً من ثواب ولا فائدة نافعة، فإن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً لوجهه موافقاً لشرعه . . . وفي تشبيهه بالرماد سر بديع؛ وذلك للتشابه الذي بين أعمالهم وبين الرماد في إحراق النار وإذهابها لأصل هذا وهذا، فكانت الأعمال التي لغير الله وعلى غير مراده طعنة للنار وبها تسعر النار على أصحابها، وينشيء الله سبحانه لهم من أعمالهم الباطلة ناراً وعذاباً،

= الزمخشري في الكشاف: ٣٧٢/٢، وأبو حيان في البحر المحيط: ٤١٤/٥.

(١) الطبري في التفسير: ١٩٦/٣.

(٢) ابن كثير في التفسير: ٥٢٧/٢.

كما ينشئ لأهل الأعمال الموافقة لأمره ونهيه التي هي خالصة لوجهه من أعمالهم نعيمًا وروحًا، فأثرت النار في أعمال أولئك حتى جعلتها رامدًا، فهم وأعمالهم وما يعبدون من دون الله وقود النار^(١).

جـ- وضرب الله مثلًا لنفقة الكفار وعدم قبولها بالزرع الذي أصابته ريح شديدة تحمل نارًا ملتهبة فلم تبق منه شيئًا، قال تعالى: ﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُمَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٢).

شبه الله سبحانه ما ينفق الكافر ويتصدق به على وجه القربة إلى الله وهو مشرك بالله وجاحد به ومكذب لرسله وأن ذلك غير نافعه وأنه مضمحل عند حاجته إليه ذاهب بعد ما كان يرجو نفعه، كسبه ريح فيها برد شديد وتحمل النار فأصابت زرع قوم أملوا إداركه ورجوا ريعه لكنهم كفره، فأهلكت الريح التي فيها الصر الزرع ولم يتنفع بشيء منه، وكذلك يفعل الله بنفقة الكافر وصدقته ويبطل ثوابها، والمراد بالمثل صنيع الله بالنفقة.

قال الطبري: (فتأويل الكلام مثل إبطال أجر ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر، وإنما جاز ترك ذكر إبطال الله أجر ذلك لدلالة آخر الكلام عليه وهو قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾، ولمعرفة السامع ذلك معناه)^(٣).
وقد رأى بعض العلماء أن هذا المثل مضروب لأعمال الكفار كلها ليس للنفقة فحسب، وإنما خص النفقة بالذكر لكونها أظهر وأكثر^(٤).

(١) ابن القيم: إعلام الموقعين: ١/١٧٠.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١١٧.

(٣) تفسير الطبري: ٤/٥٨، وانظر ما ذكره القرطبي في التفسير: ٤/١٧٨، وابن كثير في تفسيره: ١/٣٩٧.

(٤) انظر ما ذكره أبو حيان في تفسيره البحر المحيط: ٣/٣٧.

قال ابن القيم : (وهذا مثل ضربه الله تعالى لمن أنفق في غير طاعته ومرضاته، فشبّه سبحانه ما ينفقه هؤلاء من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر ولا يبتغون به وجه الله، وما ينفقونه ليصدوا به عن سبيل الله واتباع رسله بالزرع الذي زرعه صاحبه يرجو نفعه وخيره، فأصابته ريح شديدة البرد جدًا يحرق بردها ما يمر عليه من الزرع والثمار فأهلك ذلك الزرع وأبيسته)^(١).

(١) ابن القيم: إعلام الموقعين: ١/١٨٦.

المبحث الثالث

تقرير الله عز وجل قبح الشرك وبطلانه ببعض القصص القرآني

لقد ذكر الله عز وجل ما جرى لكل رسول مع قومه، وكيف كانت دعوة الرسل إلى الله عز وجل لأقوامهم وذلك بالدعوة إلى التوحيد وبيان قبح الشرك وبطلانه، وأخبرنا عن إهلاك الأمم السابقة لما ردوا أمر الله وتمردوا على الشرك به سبحانه، كل هذا يعتبر بياناً من الله سبحانه لقبح الشرك وبطلانه.

وقد سبق ذكر بعض هذه القصص عند بيان شرك الأمم السابقة مفصلاً، وفيما يلي بعض أوجه دلالة هذه القصص على قبح الشرك وبطلانه.

فمثلاً في قصة نوح عليه السلام نرى أن الله عز وجل أهلكهم بطوفان من عنده نتيجة شركهم بالله بعدما دعاهم نبيهم بسبل شتى وطرق مختلفة ولكن دون جدوى، فلما جاءهم أمر الله لم ينفعهم أصنامهم شيئاً ولم ينقذوهم مما حل بهم من العذاب والنكال، وفيه دلالة واضحة على قبح الشرك بالله سبحانه وعلى كونه من أبطل الباطل.

يقول الطبري: (إن فيما فعلنا بقوم نوح من إهلاكنا لهم إذ كذبوا رسلنا وجحدوا وحدانيتنا وعبدوا الآلهة والأصنام لعبراً لقومك من مشركي قريش وعظات، وحججاً لنا يستدلون بها على سنتنا في أمثالهم فينجزوا عن كفرهم ويرتدوا عن تكذيبك حذراً أن يصيبهم مثل الذي أصابهم من العذاب، وكنا مختبريهم بتذكيرنا إياهم بآياتنا لننظر ما هم عاملون قبل نزول عقوبتنا بهم)^(١).

ومثل هذا ما في قصة قوم إبراهيم عليه السلام؛ حيث بين عليه السلام حجته أمام

(١) الطبري في تفسيره: ١٨/١٨.

طاغوت زمانه الذي ادعى الربوبية وعطل المصنوع عن صانعه، وادعى خصائص الربوبية لنفسه بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١). هكذا بهت الذي أشرك بالله وكفر به؛ لأن الإله الحق لا بد أن يتصرف في ملكه كما يشاء، فإذا لم يستطع على ذلك دل على أن دعواه باطل، وأن الشرك بالله سبحانه باطل وقبيح.

وهكذا لما أراد إبراهيم عليه السلام إظهار شناعة الشرك وقبحه به سبحانه أمام قومه جميعاً ذهب يحمل الفأس فكسر الأصنام وأبقى الصنم الكبير، وهذا فيه وجهان لقبح الشرك وبطلانه:

أولهما: أن هذه الأصنام إن كانت آلهة فلم لم تدافع عن نفسها عند تكسيرها؟ والإله الحق حي لا يموت، وهذه قد اندثرت وصارت حطاماً.

ثانيهما: أنها إذ لم تدافع عن نفسها فلما لا تجيبكم عن كسرها؟ فإن أجابتم عن كسرها فهي بحاجة إلى الحماية ولذا هي ليست آلهة؛ لأن الإله الحق غني عن حماية غيره له، فالشرك مع الله سبحانه بهذه الآلهة المزعومة قبيح لا شك فيه.

فهذا مثلان من جملة مئات الأمثلة في حياة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، أوردتهما كالنموذج لدلالة القصص القرآني على قبح الشرك وبطلانه، وقد سبق بيان أخبارهم مفصلاً في الباب الأول (٢). وكل من تفكر في هذا القصص القرآني يدرك حقيقة ما ذكرناه لا محالة، ولعلنا نكتفي بهذا

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥٨.

(٢) انظر: ص ٢٣٥-٣٧٤.

القدر، مكتفياً بما سبق معنا في الباب الأول، فإن المقصود هو الإشارة
بإيجاز، وإلا لو بدأنا هذه القصص وما تدل عليه من العبر والعظات لخرجنا
عن موضوعنا ولعملنا بعض التكرار في عملنا.

الفصل الثاني

تنوع دلالات السنة على تبج الشرك وبطالانه



الفصل الثاني

تنوع دلالات السنة على قبح الشرك وبطلانه

تنوعت دلالات السنة النبوية على قبح الشرك، ويظهر ذلك جليا في الأمور التالية:

الأول: بيان النبي ﷺ قبح الشرك في أقواله، ويتضمن نهييه عن أنواع من الشرك.

الثاني: بيان النبي ﷺ قبح الشرك في أعماله، ويتضمن كل ما فعله ﷺ في حياته من موافقة في بعض الغزوات ومع بعض الكفار والمشركين وصناديدهم.

الثالث: ذكره ﷺ ما يقع في أمته من أنواع الشرك وتحذيره منه. وسأذكر هنا نماذج من أحاديث النبي ﷺ القولية، والفعلية، والتقريرية، وأخبار عن جهاده وسيرته الدالة على قبح الشرك.

١- عن عبد الله قال: لما نزلت: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ قال أصحاب رسول الله ﷺ: أين لم يظلم؟ فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١).

وجه الاستدلال: أن الشرك أظلم الظلم ومعلوم أن الظلم قبيح فالشرك يكون أقبح.

٢- عن أنس يرفعه: «إن الله يقول لأهون أهل النار عذابًا: لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تفتدي به؟ قال: نعم. قال: فقد سألتك ما هو أهون»

(١) البخاري في الصحيح: كتاب الإيمان، باب ظلم دون ظلم، برقم: ٣٢، ١/٨٧.

من هذا وأنت في صلب آدم ألا تشرك بي فأبيت إلا الشرك»^(١).

وجه الاستدلال: أن المشرك ما نفعه كل ما فعله في حياته؛ لأنه أبقى، فليس له إلا النار، وليس شيء أقبح من دخول النار.

٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله، وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»^(٢).

وجه الدلالة: أن الرسول ﷺ عدّه من الموبقات، وأي قبح فوق الوقوع في الموبقات؟.

٤ - عن عبد الله بن أنيس^(٣) الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أكبر الكبائر الشرك بالله، وعقوق الوالدين، واليمين الغموس، وما حلف حالف بالله يمينا صبرا فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا جعله الله نكتة في قلبه إلى يوم القيامة».

٥ - في رواية عن عبد الله قال: «سألت رسول الله ﷺ أي الذنب أعظم؟ قال: «الشرك أن تجعل لله ندا، وأن تزاني بحليلة جارك، وأن تقتل ولدك

(١) البخاري في الصحيح: كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم وذريته، ٦/٣٦٣، برقم: ٣٣٣٤، ومسلم في الصحيح، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب: طلب الكافر الفداء بملء الأرض ذهباً، برقم: ٢٨٠٥.

(٢) سبق تخريجه في ص ٤٨٦.

(٣) هو عبد الله بن أنيس مصغراً، الجهني، أبو يحيى، حليف الأنصار، شهد العقبة الثانية، وأحدًا، وكان يكسر أصنام بني سلمة، مع معاذ، له أربعة وعشرون حديثاً، توفي بالشام سنة ٨٠ هـ. انظر مذكره الخزجي في الخلاصة: ١٩١.

مخافة الفقر أن يأكل معك»، ثم قرأ عبد الله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾^(١).

٦- وعن عبد الله قال: سألت النبي ﷺ أي الذنب أعظم عند الله؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك»، قلت: إن ذلك لعظيم، قلت: ثم أي؟ قال: «وأن تقتل ولدك تخاف أن يُطعم معك؟ قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك»^(٢).
وجه الدلالة: عد النبي ﷺ الشرك أعظم الذنوب وأكبرها، وإذا كانت الذنوب كلها معلوم قبورها لدى العقلاء فكيف بأعظمها وأكبرها؟.

٧- عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: يا أيها الناس، اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل، فقام إليه عبد الله بن حزن، وقيس بن المضارب فقالا: والله لتخرجنا مما قلت أو لنأتين عمر مأذون لنا أو غير مأذون، قال: بل أخرج مما قلت: خطبنا رسول الله ذات يوم فقال: «أيها الناس، اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل، فقال له من شاء الله أن يقول: وكيف نتقيه وهو أخفى من دبيب النمل يا رسول الله؟ قال: قولوا: اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً نعلمه، ونستغفر لك لما لا نعلم»^(٣).
وجه الدلالة: لو ما كان قبيحاً لما أمرنا باتقائه، ولما حذرنا منه.

٨- عن عبد الله بن عمرو قال: كنا عند رسول الله ﷺ فجاء رجل من أهل البادية عليه جبة سيجان مزرورة بالديباج فقال: ألا إن صاحبكم هذا قد وضع كل فارس ابن فارس قال: يريد أن يضع كل فارس ابن فارس، ويرفع كل راع

(١) النسائي في السنن، كتاب تحريم الدم، برقم: ٣٩٥٠.

(٢) البخاري في الصحيح، كتاب تفسير القرآن، برقم: ٤١١٧.

(٣) سبق تخريجه في ص ١٧٨.

ابن راع، قال: فأخذ رسول الله ﷺ بمجامع جيبته وقال: «ألا أرى عليك لباس من لا يعقل ثم قال: إن نبي الله نوحاً ﷺ لما حضرته الوفاة قال لابنه: إني قاص عليك الوصية؛ أمرك باثنتين، وأنهاك عن اثنتين: أمرك بلا إلا إلا الله فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعت في كفة ووضعك في كفة ولا إلا الله في كفة رجحت بهن لا إلا إلا الله، ولو أن السموات السبع، والأرضين السبع كن حلقة مبهمة قصمتهن لا إلا إلا الله، وسبحان الله وبحمده؛ فإنها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق. وأنهاك عن الشرك، والكبر. قال: قلت، أو قيل: يا رسول الله، هذا الشرك قد عرفناه فما الكبر؟ قال: أن يكون لأحدنا نعلان حسنتان لهما شراكان حسنان؟، قال: لا؟ قال: هو أن يكون لأحدنا حلة يلبسها؟ قال: لا، قال: الكبر: هو أن يكون لأحدنا دابة يركبها؟ قال: لا، قال: أفهو أن يكون لأحدنا أصحاب يجلسون إليه؟ قال: لا. قيل: يا رسول الله، فما الكبر؟ قال: سفه الحق وغمص الناس»^(١).

٩- عن أبي أيوب قال: قال رسول الله ﷺ: «من عبد الله لا يشرك به شيئاً، وأقام الصلاة، وآتى الزكاة، وصام رمضان، واجتنب الكبائر، فله الجنة- أو دخل الجنة-، فسأله ما الكبائر؟ فقال: الشرك بالله، وقتل نفس مسلمة، والفرار يوم الزحف»^(٢).

١٠- عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر. قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: الرياء، يقول

(١) رواه أحمد في المسند برقم: ٦٥٨٣، ٢/١٧٠، وسنده صحيح، انظر ما ذكره الشيخ شعيب

الأرناؤوط في تخريجه لمسند أحمد: ١١/١٥١.

(٢) نفس المصدر: ٥/٤١٣. وسنده صحيح.

الله عز وجل لهم يوم القيامة إذا جزى الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء» .

وعن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال : «إن أخوف ما أخاف عليكم . . . فذكر معناه»^(١) .

١١ - عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «قال الله تبارك وتعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه»^(٢) .

١٢ - وفي كتاب عمر رضي الله عنه : وإياكم والتعم وزي أهل الشرك ولبوس الحرير فإن رسول الله ﷺ نهانا عن لبوس الحرير وقال : إلا هكذا ؛ ورفع لنا رسول الله ﷺ إصبعيه^(٣) .

وجه الدلالة : منعه عن زي المشركين ؛ لأن الشرك أكبر الظلم وأكبر الكبائر ، فإذا كان بمجرد لبس الكفار أصبح الزي غير مرغوب شرعاً ، فما بالك باعتقاده الشرك ؟

١٣ - ما جاء في حديث طويل رواه الإمام أحمد في مسنده بسند صحيح عن النبي ﷺ قال : « . . . أولاهن : أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، فإن مثل ذلك كمثل رجل اشترى عبداً من خالص ماله بذهب أو ورق ، فجعل يعمل ويؤدي غلته إلى غير سيده ، فأيكم يسره أن يكون عبده كذلك ؟ وإن الله خلقكم وزرركم ، فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً . . . »^(٤) .

(١) نفس المصدر : ٤٣٨/٥ ، ٤٣٩ . وسنده صحيح .

(٢) سبق تخريجه في ص ١٧٤ .

(٣) أحمد في المسند : ١٦/١ ، برقم : ٨٨ . وسنده صحيح ، فقد صحح إسناده الشيخ شعيب الأرنؤوط في تحقيق المسند : ٢٥٣/١ .

(٤) أحمد في المسند : ٤/١٣٠ ، ٢٠٢ ، ٣٤٤ . وسنده صحيح ، وقد صححه ابن حبان (١٥٥٠ =

وجه الاستدلال : ضرب الرسول ﷺ مثلاً قبيحاً للشرك في هذا الحديث ، وهو ظاهر في بيان قبح الشرك وبطلانه .

١٤ - عن عبد الله : قال النبي ﷺ كلمة وقلت أخرى ، قال النبي ﷺ : « من مات وهو يدعو من دون الله ندًا دخل النار » ، وقلت أنا : من مات وهو لا يدعو لله ندًا دخل الجنة^(١) .

١٥ - وقال رسول الله ﷺ : « ما أحد أصبر على أذى يسمعه من الله تعالى إنهم يجعلون له ندًا ويجعلون له ولدًا وهو مع ذلك يرزقهم ، ويعافيتهم ، ويعطيهم »^(٢) .

١٦ - عن أبي هريرة في حديث طويل ذكر فيه قصة فتح مكة - إلى أن قال - : وأقبل رسول الله ﷺ حتى أقبل إلى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت . قال : فأتى على صنم إلى جنب البيت كانوا يعبدونه ، قال : وفي يده رسول الله ﷺ قوس وهو آخذ بسية القوس ، فلما أتى على الصنم جعل يطعنه في عينه ويقول : « جاء الحق وزهق الباطل » ، فلما فرغ من طوافه أتى الصفا فعلا عليه حتى نظر إلى البيت ورفع يديه فجعل يحمد الله ويدعو بما شاء أن يدعو^(٣) .

١٧ - ولعل أدل دليل على قبح الشرك تشبيهه ﷺ بالشرك بالمقطوعة الأطراف في بعض الأحاديث ؛ فمن ذلك قول النبي ﷺ : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة

= من موارد الظمان ، وصححه الحاكم في المستدرک : ١ / ٤٢١ ، ٤٢٢ . ووافقه الذهبي .

كما تكلم عليه الإمام ابن القيم في الوابل الصيب : ١٦ ببسط وتفصيل .

(١) سبق تخريجه في ص ١٦١ .

(٢) صحيح مسلم : كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، برقم : ٢٨٠٤ .

(٣) المصدر نفسه . كتاب الجهاد والسير ، برقم : ١٧٨٠ .

جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء». يقول أبو هريرة رضي الله عنه: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾^(١).

وفي رواية لمسلم: «ويشركانه»^(٢)، وفي رواية: «إلا على هذه الملة، حتى يبين عنه لسانه»^(٣). ففي هذا الحديث شبه النبي ﷺ المشرك بمن قطع أطرافه، ومعلوم أن هذا قبح في الفطرة والعقل، فمن الذي يريد أن يكون مجدع الأطراف؟.

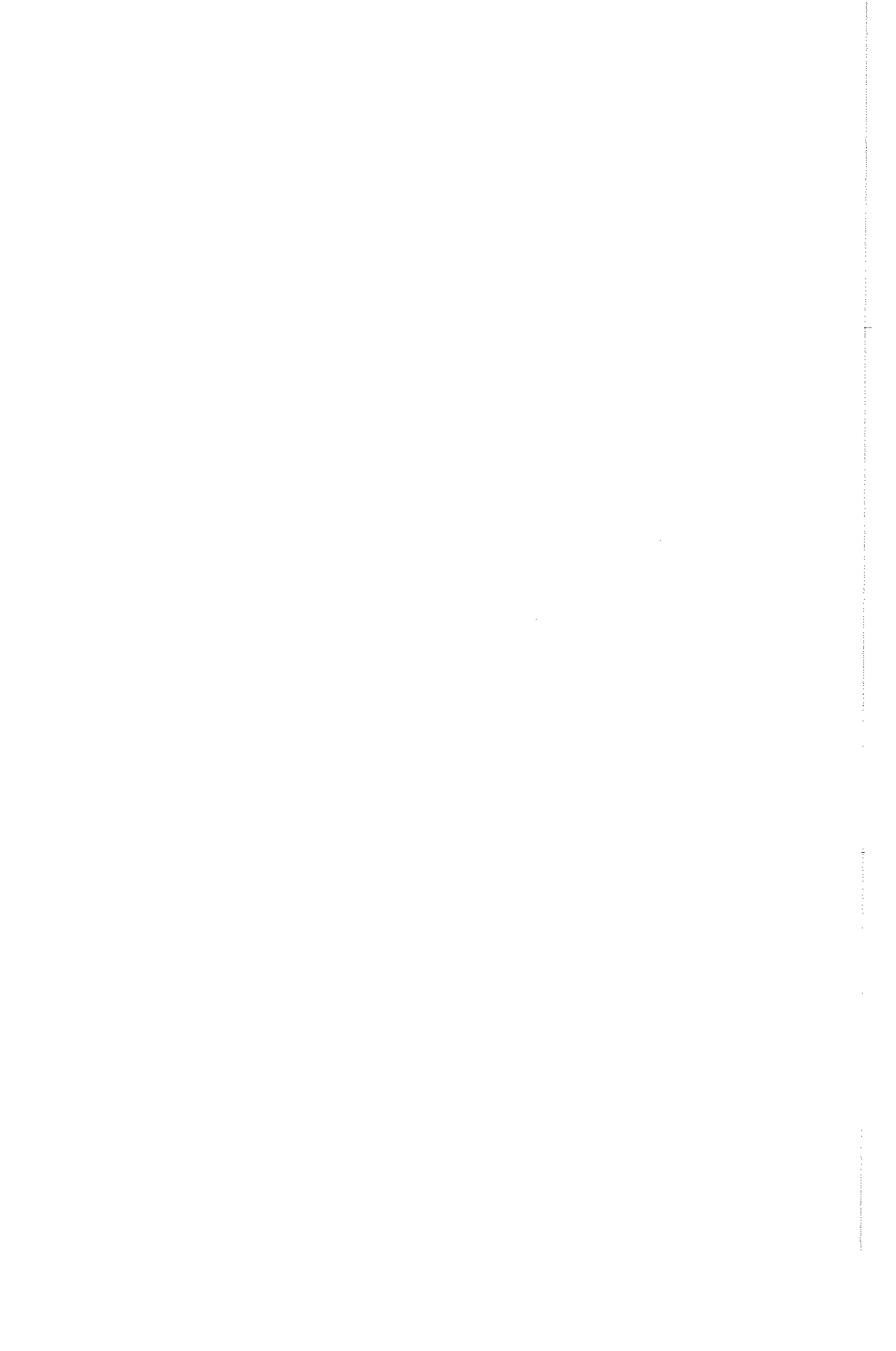
١٨ - قوله عليه الصلاة والسلام فيما يرويه عن ربه: «. . . إني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فأضلتهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً، ثم . . .» الحديث^(٤). وهو من الأحاديث القدسية. وفيه نسبة الشرك إلى الشياطين، ونسبة ذلك إلى الضلال، ولا أظن أحداً عنده عقل يريد أن يكون فريسة إغواء الشيطان وإضلاله، وهو يعرف أن الشيطان على الباطل.

(١) سبق تخريجه بيان اختلاف ألفاظه في ص: ١٣١.

(٢) مسلم في الصحيح: كتاب القدر، برقم: ٢٦٥٨.

(٣) راجع ما سبق في ص: ١٨٦.

(٤) مسلم في الصحيح: كتاب الجنة، برقم: ٢٨٦٥، والمسند: ١٦٢/٤.



الفصل الثالث

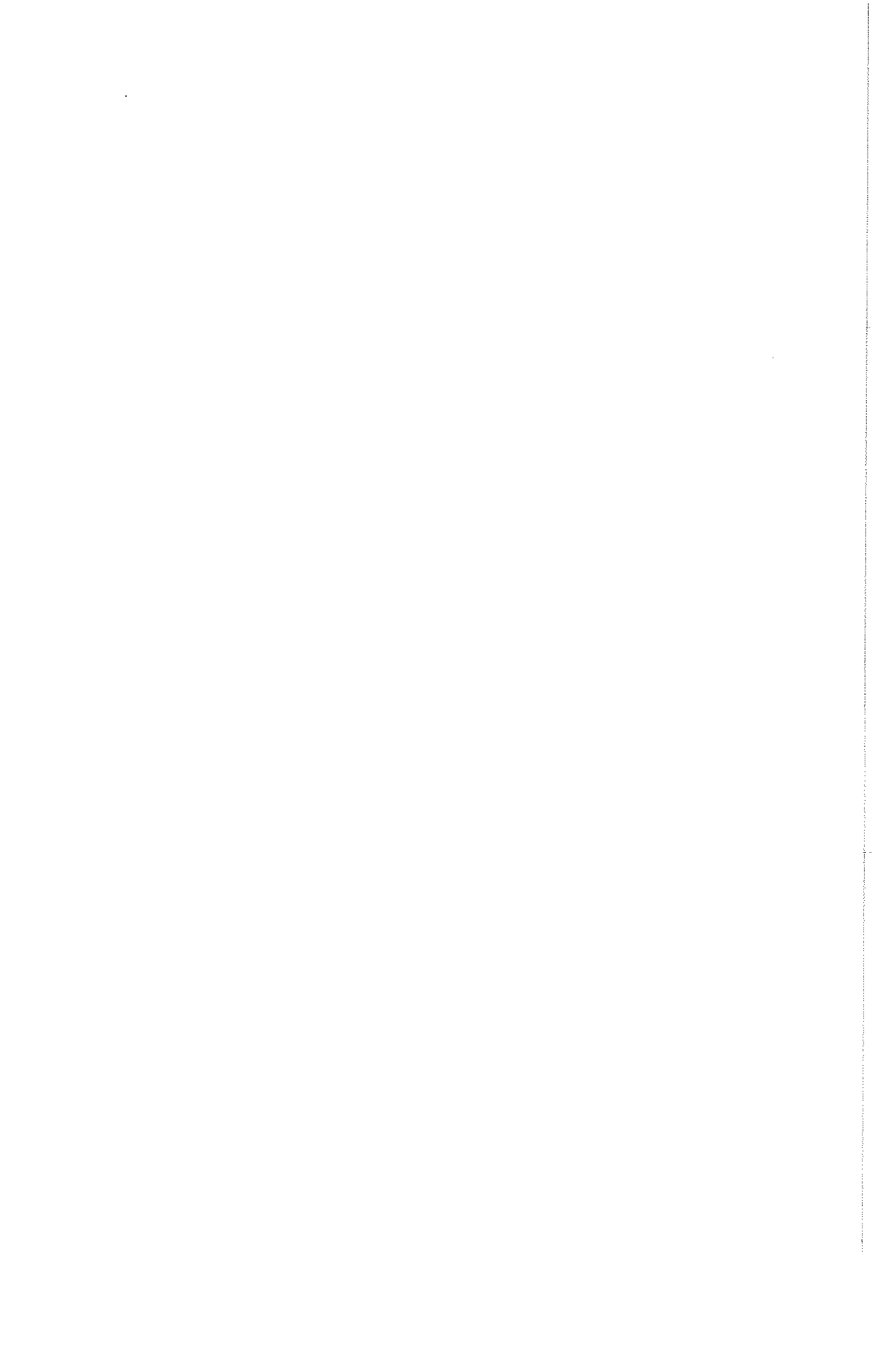
تنوع دلالات الفطرة والعقل على قبح الشرك وبطالانه

وفيه مباحث:

المبحث الأول: في بيان معنى الفطرة والعقل.

المبحث الثاني: في إثبات كون الشرك مخالفاً للفطرة والعقل.

المبحث الثالث: في الاستدلال بالأدلة العقلية القرآنية على قبح الشرك وبطالانه.



المبحث الأول في بيان معنى الفطرة والعقل

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: في بيان معنى الفطرة

الفطرة في اللغة فعلها ثلاثي وهو فطر، والحالة منه الفطرة كالجلسة، وهي بمعنى الخلقة. قال ابن فارس عن أصل هذه الكلمة: (أصل صحيح يدل على فتح شيء وإبرازه، ومنه الفطرة: وهي الخلقة)^(١). وأتى بالفتح قبل الإبراز؛ لأنه سبب من أسبابه.

وقال ابن منظور: الفطرة تعني: (الابتداء والاختراع)^(٢).
والأمر ظاهر في أنه لا خلاف بين هذه المعاني الثلاثة: الخلقة، والابتداء، والاختراع.

وقد عرف العلماء الراسخون الفطرة الواردة في القرآن والسنة بالإسلام^(٣)،

(١) ابن فارس: معجم مقاييس اللغة: ٤/٥١٠، مادة (فطر).

(٢) ابن منظور: لسان العرب: ١٠/٢٨٦، مادة (فطر). والأصل أنه لابن الأثير في النهاية في غريب الحديث: ٣/٤٥٧.

(٣) انظر ما ذكره البخاري في الصحيح: برقم: (١٣٥٨) ٣/٢٩٢، و٨/٣٧٢ مع الفتح، وقول مجاهد، ومعاذ بن جبل، وعكرمة مولى ابن عباس والطبري في جامع البيان: ٢٦/٢١، ٢٧، وابن كثير في تفسيره: ٢/٣٢٠، والحافظ في فتح الباري: ٣/٢٩٢، وابن تيمية في مجموع فتاواه: ١٦/٣٤٤-٣٤٦، و١٠/١٣٥، و١٥/٤٣٨، وفي درء تعارض العقل والنقل: ٨/٣٧١، وانظر ما ذكره ابن القيم في كتاب أحكام أهل الذمة: ٢/٥٤٠، و٢/٥٤٣، و٢/٦٠٩، وفي شفاء العليل: ٢٩٢، وغيرها من الكتب.

فلعله من لوازم المعنى^(١)، فإن الفطرة هي: (الخلقة التي خلق الله العباد عليها وجعلهم مفطورين على محبة الخير وإيثاره وكرهية الشر ودفعه، وفطرهم حنفاء مستعدين لقبول الخير والإخلاص لله والتقرب إليه)^(٢).

فمعنى الفطرة تؤول إلى الإسلام وعليه إجماع السلف^(٣)، فلاشك إذا كان معنى الفطرة هو الإسلام أنه مخالف للشرك، فالشرك مخالف للفطرة كما ستأتي أدلته على ذلك، ولكن إذا كان الأصل في الإنسان أنهم فطروا على الإيمان هل يعني ذلك أن الإنسان إذا ترك بدون أي توجيه أنه يهتدي للإسلام؟.

أجاب شيخ الإسلام عن هذا السؤال بقوله: (وليس المراد أن الإنسان حين يخرج من بطن أمه يعلم هذا الدين موحدًا لله، فإن الله تعالى يقول: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾^(٤)، وإنما المراد: أن فطرته مقتضية وموجبة لدين الإسلام ولمعرفة الخالق، والإقرار به، ومحبه، ومقتضيات هذه الفطرة وموجباتها تحصل شيئًا بعد شيء، وذلك بحسب كمال الفطرة وسلامتها من الموانع)^(٥).

وسئل مرة أخرى عن هذه الآيات والأحاديث فأجاب: (الصواب: أنها فطرة الله التي فطر الناس عليها يوم قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(٦)؛ وهي السلامة من الاعتقادات الباطلة، والقبول للعقائد الصحيحة، فإن حقيقة

(١) انظر ما ذكره الشوكاني في فتح القدير: ٢٢٣/٤، ٢٢٤.

(٢) السعدي، عبد الرحمن في بهجة قلوب الأبرار: ٦٤.

(٣) انظر ما سبق في ص ١٢٩٤ حاشية (٣)، وقد نقل الإجماع ابن حجر في الفتح: ٢٩٢/٣.

(٤) سورة النحل، الآية: ٧٨.

(٥) ابن تيمية: دره تعارض العقل والنقل: ٣٨٣/٨.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(الإسلام) أن يستسلم لله، لا لغيره وهي معنى (لا إله إلا الله)، ولا يلزم من كونهم مولودين على الفطرة أن يكونوا حين الولادة معتقدين للإسلام بالفعل، فإن الله أخرجنا من بطون أمهاتنا لا نعلم شيئاً، ولكن سلامة القلب، وقبوله وإرادته للحق - الذي هو الإسلام - بحيث لو ترك بغير مغير لما كان إلا مسلماً، وهذه القوة العلمية العملية التي تقتضي بذاتها الإسلام ما لم يمنعها مانع هي: فطرة الله التي فطر الناس عليها^(١).

وذكر الإمام ابن القيم محاوره بين: الإمام محمد بن نصر^(٢)، وبين الإمام ابن قتيبة^(٣) في مقتضى آية الميثاق، قال: (قال محمد بن نصر: واحتج ابن قتيبة بقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ﴾ فأجابوا - بكلام - شاهدين مقرين على أنفسهم بأن الله ربهم، ثم ولدوا على ذلك.

قال محمد بن نصر: فقلوه: (ثم ولدوا على ذلك) زيادة منه ليست في الكتاب، ولا جاءت في شيء من الأخبار.

قلت - أي ابن القيم -: قوله: (ثم ولدوا على ذلك) إن أراد به أنهم ولدوا حال سقوطهم وخروجهم من بطون أمهاتهم عالمين: بالله وبتوحيده وأسمائه وصفاته فقد أصاب - أي محمد بن نصر - في الرد عليه. وإن أراد أنهم: على

(١) ابن تيمية: مجموع فتاوى: ٤/٢٤٥-٢٤٨.

(٢) هو محمد بن نصر المروزي (أبو عبد الله)، فقيه، أصولي، محدث، حافظ، ولد ببغداد سنة ٢٠٢هـ، وتفقّه بمصر على أصحاب الشافعي، توفي سنة ٢٩٤هـ، من تصانيفه: تعظيم قدر الصلاة، وقيام الليل وغيرهما، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٧٨/١٢.

(٣) هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (أبو محمد)، عالم مشارك في أنواع من العلوم، ولد سنة ٢١٣هـ، سكن بغداد وحدث بها، وولي قضاء دينور، وتوفي سنة ٢٧٦هـ، من تصانيفه الكثيرة: أدب الكاتب، المعارف، عيون الأخبار، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة: معجم المؤلفين: ٦/١٥٠.

حكم ذلك الأخذ، وأنهم لو تركوا الماعدلوا عنه إذا عقلوا فهو الصواب الذي لا يرد^(١).

فالمقصود بكون الفطرة دالة على الإيمان والتوحيد وعدم الشرك: هو سلامة القلب واستقامته على التوحيد وبراءته من الشرك بكافة صورته وألوانه، بحيث لو ترك صاحبه بلا مغير لصبغته - حتى تعقله - لما كان إلا موحدًا لربه بالألوهية، ومنخلعًا من تأله ما سواه.

المطلب الثاني: في معنى العقل

العقل: مفرد جمعه عقول، يطلق في اللغة العربية على عدة معان، منها:

- ١- الحجر والنهي، ضد الحمق.
- ٢- الدية، وعقل القتيل يعقله: وداه.
- ٣- القيد الذي تقيد به البعير لثلايند.
- ٤- الحكمة.
- ٥- حسن التصرف.
- ٦- الملقأ، يقال: عقل القوم وأعقل: إذا لجأ وقلص عند انتصاف النهار.
- ٧- الحصن^(٢).

(١) ابن القيم: بدائع التفسير: ٢٨٧/٢.

(٢) انظر هذه المعاني واستخدامها في اللغة فيما قاله الجوهري في الصحاح: ١٧٦٩/٥، وابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٦٩/٤ - ٧٤، وابن منظور في لسان العرب: ٣٢٦/٩ - ٣٣٢، مادة (عقل)، والجرجاني في التعريفات: ١٩٦، ١٩٧، والكفوي في الكليات: ٢١٦/٣ - ٢٢٠، وغيرها من الكتب.

ومهما يكن من الإطلاقات لهذا اللفظ فإن أصلها واحد، وهو حبسة في الشيء أو ما يقارب الحبسة، أو الإمساك والاستمساك^(١).
والعقل في الاصطلاح: له إطلاقان:

١ - القوة الفطرية أو الاستعداد الغريزي، والملكة الناضجة التي أودعها الله تعالى في الإنسان وخلقه عليها متهيئاً بسببها لقبول العلم، وهذا هو محل التكليف ومناط الأمر والنهي، وبه يكون التمييز والتدبير.

٢ - يراد به العلوم الضرورية والمسلمات العقلية التي يستفيدها الإنسان بتلك القوة الفطرية، وهذا هو العقل المستفاد، وإليه الإشارة في القرآن الكريم في كل موضع ذم الله تعالى فيه الكفار بعدم العقل^(٢). كقوله تعالى: ﴿صُمُّوا بِكُمْ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(٣).

- (١) انظر ما ذكره ابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٧٤-٦٩/٤.
(٢) انظر بالتفصيل ما ذكره الراغب في مفردات القرآن: ٣٤٢، والذريعة إلى مكارم الشريعة له: ٥٦، ٥٧، والأصفهاني في الحجة في بيان المحجة: ٣١٩/١، ٣٢٠، والفيروزآبادي في بصائر ذوي التمييز: ٨٥/٤، والماوردي في أدب الدنيا والدين: ٢٤-١٩.
(٣) سورة البقرة، الآية: ١٧١.

المبحث الثاني

في إثبات كون الشرك مخالفاً للفطرة والعقل

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : في إثبات كون الشرك مخالفاً للفطرة

لقد خلق الله - جل في علاه - عباده حنفاء مسلمين موحدين لرب العالمين بالألوهية، ومتبرئين من الشرك والتأله لما سواه، وجعل ذلك لوازم فطرهم، بحيث لو تركوا ودواعيها لما كانوا إلا عارفين بالله، وتوحيده وبأسمائه الحسنی وصفاته العلی القائم عليها والمنبثق منها: وحدانية تأله، وبذلك شهدت فطرة الموحدين وعقولهم، بأن الله أهل أن يعبد، ولو لم يرسل بذلك رسولا ولم ينزل به كتابا، وعليه أصبحت الفطرة بينة التوحيد وشاهده في أنفس الموحدين. فلا جرم أن الفطر يقتضي: عبادة الفاطر، وأن من كان مفطوراً مخلوقاً فحري به أن يتفرغ لعبادة فاطره وخالقه لاسيما إذا كان أمره بيده ومنتهاه إليه، قال سبحانه: ﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١).

ومن هنا استحال جواز الشرك في الفطر السليمة والعقول المستقيمة ولو لم يرد بذلك خبر، كيف وقد أرسلت الرسل، وأنزلت الكتب لتقرير ما استودع سبحانه في فطر خلقه من حسن التوحيد وحل الطيبات، ومن قبح الشرك وحرمة الخبائث.

(١) سورة يس، الآية: ٢٢.

وبهذا تكون الفطرة حجة مستقلة في بطلان الشرك، فهي أسبق من كافة الحجج الواهية وسائر المعاذير الساقطة التي يتشبث بها المشركون .

قال ابن القيم: (قوله تعالى حاكياً عن صاحب يس أنه قال لقومه محتجاً عليهم بما تقر به فطرهم وعقولهم: ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾^(١) فتأمل هذا الخطاب كيف تجد تحته أشرف معنى وأجله، وهو أن كونه سبحانه فاطراً لعباده يقتضي عبادتهم له، وأن من كان مفظوراً مخلوقاً فحقيق به أن يعبد فاطره وخالقه، ولا سيما إذا كان مرده إليه، ومبدؤه منه، ومصيره إليه، وهذا يوجب عليه التفرغ لعبادته، ثم احتج عليهم بما تقر به عقولهم وفطرهم من قبح عبادة غيره، وأنها أقبح شيء في العقل وأنكره، فقال: ﴿ أَتَأْتِنَا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةٌ إِنْ يُرِيدِنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَعَتُهُمْ شَيْئاً وَلَا يُنْقِذُون ﴾^(٢) إِنْ إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾^(٣)، أفلا تراه كيف لم يحتج عليهم بمجرد الأمر بل احتج عليهم بالعقل الصحيح ومقتضى الفطرة)^(٤).

وقال في موضع آخر: (وقال تعالى عن خليله إبراهيم أنه قال لقومه: ﴿ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴾^(٥) أَيْفَكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴾^(٦) فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٧))^(٤). أي فما ظنكم أن يجازيكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره... فإن إدخال الوسائط بينه وبين خلقه تنقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده، وظن به ظن السوء، وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده، ويمتنع في العقول والفطر جوازه، وقبحه مستقر في العقول السليمة فوق كل قببح...)^(٥).

(١) سورة يس، الآية: ٢٢.

(٢) سورة يس، الآية: ٢٣.

(٣) ابن القيم: في بدائع التفسير الذي جمع له: ٤٧٨/٣.

(٤) سورة الصافات، الآيات: ٨٥، ٨٦.

(٥) ابن القيم: الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي: ٣٣٢.

فالشرك مخالف للفطرة لا محالة ، والذي يزيد هذا البيان وضوحاً ما يلي :
 ١ - لجوء الإنسان وفزعه إلى خالقه سبحانه ، سواء كان هذا الإنسان موحدًا
 أو مشركًا عند الشدة والحاجة .

فإن بني آدم جميعاً يشعرون بحاجتهم وفقرهم ، وهذا الشعور أمر ضروري
 فطري ، إذ الفقر وصف ذاتي لهم^(١) ، فإذا ألمت بالإنسان - حتى المشرك -
 مصيبة قد تؤدي به إلى الهلاك فزع إلى خالقه والتجأ إليه وحده واستغنى به ولم
 يستغن عنه ، وشعور هذا الإنسان بحاجته وفقره إلى ربه تابع لشعوره بوجوده
 وإقراره ، فإنه لا يتصور أن يشعر الإنسان بحاجته وفقره إلى خالقه إلا إذا شعر
 بوجوده ، وإذا كان شعوره بحاجته وفقره إلى ربه أمراً ضرورياً لا يمكنه دفعه ،
 فشعوره بالإقرار به أولى أن يكون ضرورياً^(٢) .

قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا
 كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ﴾^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهًا فَلَمَّا نَجَّكُمُ إِلَى
 الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾^(٤) .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً
 مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ

(١) انظر ما ذكره ابن القيم في شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل : ٣٠٦ ،
 وانظر ما سبق في ص ٣٨٩ .

(٢) انظر ما ذكره ابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل : ٨ / ٥٣٢ ، ٥٣٣ .

(٣) سورة يونس ، الآية : ١٢ .

(٤) سورة الإسراء ، الآية : ٦٧ .

قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾ (١).

فرجوع الإنسان وإنابته إلى ربه عند الشدائد دليل على أنه يقر بفطرته بخالقه وربه سبحانه، وأنه لا يرضى بالشرك، وهكذا كل إنسان إذا رجع إلى نفسه أدنى رجوع عرف افتقاره إلى الباري سبحانه في تكوينه في رحم أمه وحفظه له، وعرف كذلك افتقاره إليه في بقائه وتقلبه في أحواله كلها ويتقوى هذه المعرفة في نفسه حجة قوية لأن الحاجة استلزمتهما، فتكون أوضح من الأدلة الكلية مثل افتقار كل حادث إلى محدث (٢).

٢- التصريح بأن الفطرة مقتضية للإقرار بالخالق وتوحيده وحبه، ومخالفة الشرك وقبحه في الأدلة السمعية، وقد سبق معنا الأدلة الدالة على هذا القول (٣).

٣- ورود التكليف بتوحيد العبادة أولاً، كأن هذا تذكير لما فطروا عليه من قبح الشرك. فإنه لو لم يكن الإقرار بالله جل وعلا وبربوبيته فطرياً، والشرك مخالفاً للفكرة لساغ لمعارض الرسل عند دعوتهم لهم بقول الله تعالى: ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ أن يقولوا: نحن لم نعرفه أصلاً فكيف يأمرنا؟ فلما لم يحدث ذلك دل على أن الفطرة مخالفة للشرك (في الربوبية)، وأن المعرفة كانت مستقرة في فطرتهم (٤). فإن الأمر بتوحيده في عبادته فرع الإقرار به وبربوبيته فيكون بعده (٥).

(١) سورة الزمر، الآية: ٨.

(٢) انظر ما ذكره شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى: ٤٨/١، ٤٩، ودرء تعارض العقل والنقل:

١٣٦/٣، والقاسمي في دلائل التوحيد: ١٩١، ١٩٢.

(٣) انظر ص ١٨٦-١٨٧.

(٤) انظر ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في درء تعارض العقل والنقل: ٤٤٠/٨.

(٥) انظر المصدر نفسه: ٣/١٣٠، ٨/٤٩١.

٤- إلزام المشركين بتوحيد الربوبية ليقروا بتوحيد الألوهية^(١).

وقد تقدم ذكر هذا الكلام^(٢) بما أغنى عن إعادته هاهنا.

ووجه الدلالة: إنه لو لم يكن المشركون مقرين بربوبية الله وبقبح الشرك على مقتضى فطرتهم لما ألزمهم بالإقرار بالوحيته.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (فدل على أنه ليس في الله شك عند الخلق المخاطبين به...) (٣).

فهذه كلها أدلة صحيحة على أن الخلق مفطورون بالإقرار بالله سبحانه، والشرك مخالف لهذه الفطرة الصحيحة.

المطلب الثاني: في أن الشرك مخالف للعقل

إن الله - جل في علاه - قدم على عباده بمنة جليلة ونعمة عظيمة، بها يسمون على كافة المخلوقات إن عملوا بموجبها، وبها يردون إلى أسفل سافلين إن خرجوا عن موجبها، ونقضوا مقتضاها، ألا وهي نعمة العقل. وأراد المنان بمنن نعمة العقل على الإنسان الضعيف تقويته على إدراك الآثار الربانية والمطالب الإلهية، ومن ثم جعل حجة مستقلة عليه في بطلان الشرك، وكذا جعل مستنداً من مستندات السمع، وبها قامت حجة الله على خلقه.

قال الإمام ابن القيم: (فإن الله سبحانه ركب العقول في عباده ليعرفوا بها:

(١) انظر المصدر نفسه: ٤٧٩/٨.

(٢) انظر ص ٥٠٠-٥٠٦.

(٣) المصدر نفسه: ٤٤١/٨.

صدقه وصدق رسله، ويعرفوه بها، ويعرفوا كماله وصفاته، وعظمته وجلاله، وربوبيته وتوحيده، وأنه الإله الحق وما سواه باطل، فهذا هو الذي أعطاهم العقل لأجله بالذات والقصد الأول، وهداهم به إلى مصالح معاشهم التي تكون عوناً لهم على ما خلقوا لأجله، وأعطوا العقول له، فأعظم ثمرة العقل: معرفته لخالقه وفاطره، ومعرفة صفات كماله ونعوت جلاله وأفعاله، وصدق رسله، والخضوع والذل والتعبد له^(١).

وقال - رحمه الله -: (إن السمع حجة الله على خلقه، وكذلك العقل، فهو سبحانه أقام عليهم حجته بما ركب فيهم من العقل، وبما أنزل إليهم من السمع، والعقل الصريح لا يتناقض في نفسه، كما أن السمع الصحيح لا يتناقض في نفسه، وكذلك العقل مع السمع، فحجج الله وبيّناته لا تتناقض ولا تتعارض، ولكن تتوافق وتتعاقد، وأنت لا تجد سمعاً صحيحاً عارضه معقول مقبول عند كافة العقلاء أو أكثرهم، ولا تجده مادام الحق حقاً والباطل باطلاً، بل العقل الصريح يدفع المعقول المعارض للسمع الصحيح ويشهد بطلانه)^(٢).

ومن ثم كان العقل كافيًا في معرفة الله وتوحيده، وكذا بطلان الشرك وقبحه ولو لم يرد بذلك شرع، فالإيمان بالله وحده والابتعاد عن الشرك وكل ما يعبد من دون الله مستقر في الفطر والعقول، بل هو أرسخ وأثبت مرتكزاتهما، وبهذا كان العقل حجة مستقلة في بطلان الشرك ولو لم يأت بحرمته شرع.

فإن النقل والعقل خرجا من مشكاة واحدة، وجاء النقل ليخاطب العباد بمرتكزات العقل ويقيم موجهه، ويفصل مجمله، ويبين ما عجز عن إدراكه،

(١) ابن القيم: الصواعق المرسله: ٤/١٢٣٦.

(٢) نفس المصدر: ٣/١١٨٧.

ولم يأت قط بمحالاته، ولا بصد تصوراته وموازينه .

وإليك براهين ما سبق من الكتاب والسنة، بفهم فحول أهل العلم، ونظار أهل السنة:

قال القرطبي في قوله تعالى: ﴿ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾^(١):
(أجمع العلماء على أن: هذه الآية من المحكم المتفق عليه، ليس منها شيء منسوخ، وكذلك هي في جميع الكتب؛ ولو لم يكن كذلك لعرف ذلك من جهة العقل، وإن لم ينزل به الكتاب)^(٢).

وقال ابن القيم: (قال تعالى: ﴿ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾^(٣))، ولم يقل: إلهكم، والرب: هو السيد والمالك والمنعم والمربي والمصلح، والله تعالى هو الرب بهذه الاعتبار كلها، فلا شيء أوجب في العقول والفطر من عبادة من هذا شأنه وحده لا شريك له)^(٤).

والمراد بالوجوب هنا: استحالة قبول العقول المجبولة - من قبل فاطرها - الشرك به سبحانه ولو لم يرد بذلك شرع، ومن ثم كان العقل حجة مستقلة في بطلان الشرك.

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى: ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾^(٥):
(أخرج الحجة عليهم في معرض المخاطبة لنفسه تأليفاً لهم، ونبه على أن عبادة العبد لمن فطره أمر واجب في العقول، مستهجن تركها، قبيح الإخلال

(١) سورة النساء، الآية: ٣٦.

(٢) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن: ١٨٠/٥.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢١.

(٤) ابن القيم: بدائع التفسير الذي جمع له: ٢٨٨/١.

(٥) سورة يس، الآية: ٢٢.

بها، فإن خلقه لعبده أصل إنعامه عليه، ونعمه كلها بعدُ تابعة لإيجاده وخلقها، وقد جبل الله العقول والفطر على شكر المنعم، ومحبة المحسن، ولا يلتفت إلى ما يقوله نفاة التحسين والتقيح في ذلك فإنه من أفسد الأقوال وأبطلها في العقول والفطر والشرائع^(١).

وقال - رحمه الله - في رده على نفاة التحسين والتقيح الذاتي للأفعال: (قولكم: فكيف يعرفنا العقل وجوبًا: على نفسه بالمعرفة، وعلى الجوارح بالطاعة، وعلى الرب بالثواب والعقاب؟).

فيقال: وأي استبعاد في ذلك؟ وما الذي يحيله؟ فقد عرفنا العقل من الواجبات عليه ما يقبح من العبد تركها، كما عرفنا، وعرف أهل العقول، وذوو الفطر التي لم تتواطأ على الأقوال الفاسدة: وجوب الإقرار بالله وربوبيته وشكر نعمته ومحبته، وعرفنا قبح الإشراك به، والإعراض عنه، ونسبته إلى ما لا يليق به^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وكثير من هؤلاء - أي الذين يظنون أن العقل غير مستقل بإدراك التوحيد - يعتقدون أن في ذلك ما لا يجوز أن يعلم بالعقل كالمعاد وحسن التوحيد والعدل وقبح الشرك والظلم والكذب، والقرآن يبين الأدلة العقلية الدالة على ذلك، وينكر على من لم يستدل بها؛ ويبين أنه بالعقل يعرف المعاد، وحسن عبادته وحده، وحسن شكره، وقبح الشرك وكفر نعمه، كما قد بسطت الكلام على ذلك في مواضع)^(٣).

(١) ابن القيم: بدائع التفسير الذي جمع له: ٤٧٧/٣.

(٢) انظر ما ذكره ابن القيم: مفتاح دار السعادة: ٥٠٠/٢، طبعة دار ابن عثان.

(٣) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ٢٥٢، ٢٥٣، ١٦.

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى: ﴿ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٨٥) أَيفَكًا ءَالِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿ ٨٦ ﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ٨٧ ﴾ - إلى قوله تعالى: - أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿ ١٥ ﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿ ١٦ ﴾ (١): (فهذا كله يبين قبح ما كانوا عليه قبل النهي، وقبل إنكاره عليهم، ولهذا استفهم منكر فقال: ﴿ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿ ١٥ ﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿ ١٦ ﴾ ﴾ أي وخلق ما تنحتون، فكيف يجوز أن تعبدوا ما تضعون بأيديكم وتدعون رب العالمين؟ فلولا أن حسن التوحيد، وعبادة الله تعالى وحده لا شريك له، وقبح الشرك ثابت في نفس الأمر معلوم بالعقل لم يخاطبهم بهذا؛ إذ كانوا لم يفعلوا شيئاً يذمون عليه) (٢).

وقال ابن القيم في تفسير هذه الآية: (فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه - الشرك - تنقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده، وظن به ظن السوء، وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده، ويمتنع في العقول والفطر جوازه، وقبحه مستقر في العقول السليمة فوق كل قبيح) (٣).

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءَالِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسَبَّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ (٢٢) ﴿ (٤): (أي لو كان في السموات والأرض آلهة تعبد غير الله لفسدتا وبطلتا، ولم يقل (أرباب) بل قال: (آلهة) - والإله هو المعبود والمألوه - وهذا يدل على أنه من الممتنع المستحيل عقلاً أن يشرع الله عبادة غيره أبداً، وأنه لو كان معه معبود سواه لفسدت السموات والأرض، فقبح عبادة غير الله قد استقر في الفطر والعقول وإن لم يرد بالنهي عنه شرع، بل

(١) سورة الصافات، الآيات: ٨٥-٩٦.

(٢) ابن تيمية: مجموع الفتاوى: ١١/٦٨١، ٦٨٢.

(٣) ابن القيم: الجواب الكافي: ٣٣٢.

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ٢٢.

العقل يدل على أنه أقبح القبيح على الإطلاق، ومن المحال أن يشرعه الله قط، . . . (١).

فحسن التوحيد وعدم جواز الشرك من أثبت الثواب وأركز المرتكزات في الفطر والعقول، ومن ثم استحال جواز الشرك فيهما ما دامت السماء سماء والأرض أرضاً، فحسن التوحيد وقبح الشرك حقيقة ثابتة راسخة، ولو لم ترسل الرسل وتنزل الكتب، فالعقل قاطع بوجود عبادة الفاطر الخالق، المربي المنعم، المالك لجلب النفع، ولدفع الضرر، وكذا يقطع بحرمة عبادة كل مخلوق مربوب محدث والشرك معه.

وقد هياأ الله العقول للقيام بالبراهين الباهرة والحجج الدامغة والأدلة الدالة على تلك الحقيقة التي كانت سبباً لانبثاق كافة الحقائق؛ وبهذا كانت الفطر والعقول من أقوى مستندات النبيين والمرسلين على الملحدين والمشركين، وبذلك أصبح العقل حجة مستقلة في بطلان الشرك، ولو لم يرد بحرمة شرع، وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية والإمام ابن القيم في هذا الصدد: (وهذا - أي فطر الذرية على التوحيد - يقتضي أن نفس العقل الذي به يعرفون التوحيد حجة في بطلان الشرك، لا يحتاج ذلك إلى رسول، فإنه جعل ما تقدم حجة عليهم بدون هذا) (٢).

(١) ابن القيم: مفتاح دار السعادة: ١/ ٣٢٨، ٣٢٩، طبعة دار الفكر.

(٢) ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل: ٨/ ٤٩١، وابن القيم: أحكام أهل الذمة: ٢/ ٥٦٢، ويلاحظ أن القولين قد تطابفا.

المبحث الثالث

الاستدلال بالأدلة العقلية القرآنية على قبح الشرك وبطلانه

والكلام على هذا المبحث سيكون في مطلبين :

المطلب الأول: الأدلة العقلية القرآنية المتمثلة بالله

الدالة على قبح الشرك بالله عز وجل، وبطلانه

لقد ذكر الله عز وجل أدلة متنوعة عقلية على قبح الشرك وبطلانه في كتابه العزيز، وفيما يلي بعض هذه الأدلة على سبيل التمثيل لا على سبيل الحصر.

أدليل الخلق والملك:

وفيه نقطتان:

الأول: خلق جميع المخلوقات وملكها.

الثاني: خلق الإنسان.

فهذان الدليان ذكرهما الله عز وجل للاستدلال على أن من يخلق ومن لا يخلق لا يكون سواسية في نظر العقلاء، فإذا لم يكونوا سواسية فلا بد ألا يسوى ولا يشرك بينهما.

أما الأول: فهو خلق جميع المخلوقات وملكها:

قال تعالى: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ

(١) سورة الأنعام، الآية: ١.

وَحَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُم بَيْنَ وَبَيْنَ يَغْيِرَ عَلَيْهِمْ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٢﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ وُلْدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صُلْبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾ ذَلِكَ كُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٤﴾ ﴿١﴾

وقال تعالى: ﴿ أَيَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴾ ﴿١٠١﴾ ﴿٢﴾ . وقال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَتَأْتخذُكُمْ مِنْ دُونِهِ آلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لَأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ نَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقَ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ ﴿١٠٠﴾ ﴿٣﴾ ، وقال تعالى: ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ ﴿١٠٧﴾ ﴿٤﴾ .

وقال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنِ ﴾ ﴿١٠١﴾ ﴿٥﴾ ، وقال تعالى: ﴿ إِنَّكَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُمْ ﴾ ﴿١٠٦﴾ ﴿٦﴾ ، وقال تعالى: ﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا ﴾ ﴿١٠٢﴾ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾ ﴿١٠٣﴾ ﴿٧﴾ .

وقال تعالى: ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ ﴿١٠٤﴾ ﴿٨﴾ ، وقال

(١) سورة الأنعام، الآيات: ١٠٠-١٠٢ .

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٩١ .

(٣) سورة الرعد، الآية: ١٦ .

(٤) سورة النحل، الآية: ١٧ .

(٥) سورة الأنبياء، الآية: ١٦ .

(٦) سورة الحج، الآية: ٧٣ .

(٧) سورة الفرقان، الآيات: ٢، ٣ .

(٨) سورة لقمان، الآية: ١١ .

تعالى: ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ۚ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفِيعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ۗ ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿ قُلِ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنْتَوِي بِكُتُبٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنْتَرَفَ مِنْ عَلِيِّ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۗ ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۗ ﴾^(٣).

هذا الدليل الذي ذكر في هذه الآيات يسمى دليل الخلق والملك، وقد جمعت بين كلمتي الخلق والملك؛ لأن الملك لازم للخلق والإيجاد، وكثيراً ما يرد في آيات القرآن الإشارة إلى أن الله هو الخالق المالك بنفس الآية.

وهذا الدليل مفاده أن كل شيء مخلوق مملوك له، وهذه الأصنام لم تخلق شيئاً ولا تملكه، فلا تصح إذن عبادتها من دون الله؛ لأن الخالق المالك هو الذي يجب أن يفرد بالعبادة. إن آلهتكم أيها المشركون لم تخلق شيئاً ولا تملك ذرة في السموات والأرض ولا قشرة نواة، وليس لكم حجة على عبادتها، فاعبدوا الخالق المالك لا المخلوق المملوك إن كانت لكم عقول تعقلون بها^(٤).

أما الثاني: فهو دليل خلق الإنسان:

قال تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَضَّلْنَا

(١) سورة سبأ، الآيتان: ٢٢، ٢٣.

(٢) سورة الأحقاف، الآية: ٤.

(٣) سورة فاطر، الآية: ١٣.

(٤) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١١/١١٥، ١٤/٩٢، ١٨/١٨١، ٢١/٦٦، ٢٢/٨٩،

١٢٤، ٢/٢٦، وما قاله الزمخشري في الكشاف: ٣/٢٨٧، و٣١١، وما ذكره شيخ

الإسلام ابن تيمية: الرد على المنطقيين: ٥٢٩.

الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾ ﴿١﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٢﴾، وقال تعالى: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ﴿٣﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ ﴿٤﴾، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ ﴿٥﴾، وقال تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ ﴿٦﴾، وقال تعالى: ﴿خَلَقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ﴾ ﴿٧﴾ يخرج من بين الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ ﴿٨﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفُوسًا فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٩﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا الطُّفْلَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٠﴾، وقال تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ ﴿٩﴾، وقال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ﴾ ﴿١٠﴾.

قال الطبري: (قد بينا الحجج وميزنا الأدلة والأعلام وأحكامناها لقوم يفقهون مواقع الحجج ومواضع العبر، ويفهمون الآيات والذكر، فإنهم إذا اعتبروا بما نبهتهم عليه من إنشائي من نفس واحدة ما عينوا من البشر، وخلقي

- (١) سورة الأنعام، الآية: ٩٨.
- (٢) سورة آل عمران، الآية: ٥٩.
- (٣) سورة ص، الآية: ٧٦.
- (٤) سورة الصافات، الآية: ١١.
- (٥) سورة الحجر، الآية: ٢٦.
- (٦) سورة الرحمن، الآية: ١٤.
- (٧) سورة الطارق، الآيتان: ٦، ٧.
- (٨) سورة المؤمنون، الآيات: ١٢-١٤.
- (٩) سورة الإنسان، الآية: ٢٨.
- (١٠) سورة الانفطار، الآية: ٧.

ما خلقت منها من عجائب الألوان والصور، علموا أن ذلك من فعل من ليس له مثل ولا شريك فيشركوه في عبادتهم إياه^(١).

والآيات المنبهة لخلق الإنسان نفسه كثيرة، كقوله تعالى: ﴿سَأْتِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾^(٤)؛ لأن أقرب شيء إلى الإنسان نفسه، ولو فكر الكافر بأحوال نفسه وعجائبها وتنقله في بطن أمه أطواراً وخروجه من ضيق الرحم إلى سعة الدنيا، وأكله وشربه ونموه وحركات مفاصله لأوقعه ذلك على عظيم خطئه وشركه بعبادته غير الله تعالى.

وقد وردت مسألة خلق الإنسان بدليل آخر يأخذ بالألباب في قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾^(٥) أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون^(٦)؛ لأن البشر لم يخرجوا عن أحد احتمالات ثلاثة:

أ- إما أن يكونوا مخلوقين من غير خالق؛ أي وجدوا بطريق الصدفة.

ب- وإما أن يكونوا خلقوا السموات والأرض وخلقوا أنفسهم.

ج- وإما أن يكونوا مخلوقين لخالق واحد.

والأحتمال الأول: وهو كونهم غير مخلوقين لخالق احتمال باطل؛ لبطلان أن يكون الخلق جاء بطريق الصدفة، لارتباط المسببات بأسبابها والنتائج بمقدماتها واستحالة صدور أثر بلا مؤثر وفعل بلا فاعل وخلق بلا

(١) الطبري في تفسيره: ٢٩١/٧، وانظر ما ذكره ابن كثير في التفسير: ١٥٩/٢.

(٢) سورة فصلت، الآية: ٥٣.

(٣) سورة الذاريات، الآية: ٢١.

(٤) سورة الطارق، الآية: ٥.

(٥) سورة الطور، الآيتان: ٣٥، ٣٦.

خالق وتنظيم بلا منظم .

والصدفة لا ينبثق عنها هذا التركيب العجيب في جسم الإنسان ولا هذا التأليف العجيب بين الذكر والانثى لاستمرار النوع الإنساني كما سبق بيانه^(١) .

وأما الاحتمال الثاني : وهو أن يكونوا خلقوا أنفسهم ، فهو أشد بطلاناً - كما مر معنا في بطلان شبهة أن تكون الطبيعة هي الخالقة - ؛ لأن معنى ذلك أن كل شيء خلق نفسه وهذا مستحيل لأنه يوجب اجتماع الضدين ، بنفس الوقت : الوجود والعدم ، فيكونوا موجودين معدومين خالقين مخلوقين ، وهم لم يزعموا قط أنهم خلقوا أنفسهم ، فعجزهم عن خلق السموات والأرض أظهر وأبين ، لقوله تعالى : ﴿ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾^(٢) .

وقد نبه سبحانه وتعالى المشركين على حقيقة وهي : أنهم لم يخلقوا أنفسهم بقوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ ﴾^(٣) . فلم يجيبوا بنعم لعلمهم وعجزهم وقصورهم التام عن ذلك ، ولتمنيهم أن تكون النطفة ذكراً فلا يأتي ، وكرهتهم الأنثى فتأتي بغير إرادتهم .

وعلى التقرير السابق فلم يبق إلا الاحتمال الثالث وهو كونهم مخلوقين لخالق واحد هو الله رب العالمين ، فيجب إذن إفراده بالألوهية وإخلاص العبادة له ، ولذلك يقول في نهاية آيات سورة الطور : ﴿ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٢﴾ ﴾^(٤) ، فهذا إنكار شديد على المشركين في عبادتهم الأصنام من دون الله وهو خالقهم ، بعد أن بين لهم بطلان كل احتمال يرد على الخاطر ،

(١) انظر ص ٧٣٤ ، ٧٤٤ .

(٢) سورة غافر ، الآية : ٥٧ .

(٣) سورة الواقعة ، الآية : ٥٨ ، ٥٩ .

(٤) سورة الطور ، الآية : ٤٣ .

ولم يبق إلا أنهم مخلوقون لخالق واحد متفرد بالالوهية، لذلك نزه سبحانه نفسه عما يفترون ويشركون معه في العبادة ألهمهم، فقال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١).

وقد روى ابن كثير قصة جبير بن مطعم (٢) عندما قدم على النبي ﷺ بعد وقعة بدر في فداء الأسرى، وكان إذ ذاك مشركاً، فسمع النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور، فلما بلغ هذه الآيات كاد قلبه أن يطير كما يروي عن نفسه، فكان سماعه لهذه الآيات من جملة ما حملته على الدخول في الإسلام ونبذ الشرك والأوثان (٣).

وقد تكلم ابن القيم كلاماً موسعاً عن خلق الإنسان وعجائبه ودلالة ذلك على وحدانية الله، وقبح الشرك عقلاً، تركنا ذكره اختصاراً (٤).

بـ دليل عدم فساد الكون:

ينبه الله في القرآن الكريم على أن من الدلائل العقلية على قبح الشرك انتظام أمر الكون بما فيه؛ لأنه لو كان يحكم هذا الكون أكثر من إله لم ينتظم أمره ولدخله الفساد والخلل، يقول تعالى مبيناً هذه الحقيقة: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٥)، ويقول تعالى: ﴿وَمَا

(١) انظر ما ذكره ابن كثير في تفسيره: ٢٤٤/٤.

(٢) هو جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف النوفلي أبو محمد أو أبو عدي، المدني، أسلم قبل حنين أو يوم الفتح له ستون حديثاً، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٦٠.

(٣) روى قصة جبير بن مطعم: البخاري في الصحيح. انظر فتح الباري: ٦٠٣/٨، حديث رقم ٤٨٥٤، وانظر تفسير الطبري: ٣٣/٢٧.

(٤) انظر ما ذكره ابن القيم في مفتاح دار السعادة له: ١٨٧/١ - ١٩٦، و٢٢٥ - ٢٨٢، وانظر كتاب التبيان: ٣٣، ٢١٦.

(٥) سورة الأنبياء، الآية: ٢٢.

كَانَ مَعَهُ مِنَ الْإِلَهِ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴿١﴾ .

وقد تكلم ابن القيم - رحمه الله - على الآيتين السابقتين مبيناً قطعتهما في الدلالة على وحدانية الإله المعبود وقبح الشرك به سبحانه ، ويقول في نهاية كلامه : (وإنه لو كان في السموات والأرض إله غير الله لفسد أمرهما واختل نظامهما وتعطلت مصالحهما . . . فهذان برهانان يعجز الأولون والآخرون أن يقدحوا فيهما بقدرح صحيح أو يأتوا بأحسن منهما ، ولا يعترض عليهما إلا من لم يفهم المراد منهم) (٢) .

جـ - دليل الرزق :

ينبه الله في القرآن الكريم على أن من الدلائل العقلية على قبح الشرك أن أصنامهم لا يملكون الرزق حتى باعترافهم ، ومن كان لا يملك الرزق لعابديه يقبح عبادته عقلاً . فقال تعالى : ﴿ قُلْ أَغْنَى اللَّهُ أَغْنَىٰ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يُطْعَمُ قُلٌّ إِنَّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسَلُ وَلَا تَكُونَتْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٣) ، وقال تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنَّ تُوْفِكُمْ ﴾ (٤) ، وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شَرِكَايَكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٥) ، وقال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيٰتِهِ وَيُرِيكُمْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا

(١) سورة المؤمنون ، الآية : ٩١ .

(٢) ابن القيم : مفتاح دار السعادة : ٢٠٦ / ١ ، ٢٧٤ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ١٤ .

(٤) سورة فاطر ، الآية : ٣ .

(٥) سورة الروم ، الآية : ٤٠ .

مَنْ يُبْسُ (٣) فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (١) ﴿١﴾ .

إن مسألة الرزق من خصائص الربوبية، والمشركون كلهم معترفون بأن الرازق هو الله، وأن أصنامهم لا تملك رزقاً، واعترفهم بتفرد الله بالرزق يوجب عليهم إفراده بالألوهية والعبادة وعدم الشرك به سبحانه (٢).

د- دليل النواشب:

ينبه الله في القرآن الكريم على أن من الدلائل العقلية على قبح الشرك أنهم لا يدعون غير الله من الأصنام والأوثان في البلاء والكرب والمصائب بل يخلصون لله بالدعاء والاستغاثة، فلو كان عندهم عقل صريح لعرفوا أن من لا قدرة له على إنقاذه من الشر لا يكون إلهاً، بل الإله هو الذي يكون قادراً على دفع الضرر والشروع عن المألوه، ولا يملك هذا إلا الله سبحانه عز وجل - حتى باعترفهم - فكان مقتضى العقل الصحيح ألا يشرك به شيئاً .

قال تعالى في بيان هذه الحقيقة: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ أَلْسَاعُ أَعْيُرِ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ (٢) ﴾ (٣)، وقال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنَ ظُلْمَتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (١) قُلْ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ (٢) ﴾ (٤)، وقال: ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَكُمْ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ

(١) سورة غافر، الآيات: ١٣، ١٤ .

(٢) انظر ما ذكره المفسرون في تفسير هذه الآيات: الطبري في التفسير: ١٥٩/٧، ١١٦/٢٢،

٢٤/٤٩، ١١٣/١١، ٩٣/٢٢، وما ذكره الزمخشري في الكشاف: ٢٨٨/٣ .

(٣) سورة الأنعام، الآيات: ٤٠، ٤١ .

(٤) سورة الأنعام، الآيات: ٦٣، ٦٤ .

وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنِ
 أُنجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا أُنجَيْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْخُونُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
 الْحَقِّ . . . ﴿٢٤﴾، وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَكُفُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِقْتُمْ بِمُشْرِكِكُمْ الْأَصْنَامَ
 قَالُوا بَعَثْنَا رَسُولًا إِذَا كُشِفَ الضَّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِقْتُمْ بِمُشْرِكِكُمْ الْأَصْنَامَ ﴾ ﴿٢٥﴾ .

فانظر هذا البيان الإلهي لسفه عقول المشركين، حيث إنهم يلتجئون إلى الله الواحد
 عند كل كرب في البحر والبر ليتقنهم أن أصنامهم لا تملك دفع المكروه عنهم وأن الله
 وحده هو الكاشف للبلاء، ثم يصرون على عبادتها وإشراكها مع الله في الألوهية.
 والعقل السليم لا يرضى بالتجاء صاحبه إلى إله في الشدة وإله آخر في
 الرخاء؛ لأن الإله المنجي من الكربات حقيق أن يكون إلهاً معبوداً وحده في
 الرخاء، كما في قصة إسلام حصين، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -:
 (ولهذا قال النبي ﷺ لأبي عمران بن حصين: «كم تعبد اليوم إلها؟ قال: ستة
 في الأرض وواحد في السماء، قال: فأيهم تعد لرغبتك ورهبتك، قال:
 الذي في السماء» (٣) (٤).

المطلب الثاني: الأدلة العقلية القرآنية المتعلقة بالأصنام

الدالة على قبح الشرك بالله عز وجل، وبطلانه

لقد نوع الله ذكر الأدلة العقلية المتعلقة بالأصنام الدالة على قبح الشرك

(١) سورة يونس، الآيتان: ٢٢، ٢٣.

(٢) سورة النحل، الآيتان: ٥٣، ٥٤.

(٣) سبق تخريجه في ص: ٥١٣.

(٤) ابن تيمية: مجموعة الرسائل الكبرى: ٢ / ٣٢٠.

وبطلانه، وفيما يلي بعض هذه الأدلة على سبيل التمثيل لا على سبيل الحصر:

١- دليل النقص:

وبيان هذا الدليل أن هذه الأصنام التي يعبدونها أنقص من عابديها، ويتضح ذلك بثلاث نقاط:

أ- أن هذه الأصنام ميتة لا حياة فيها، وأما عبادها فهم أحياء.

ب- أن هذه الأصنام لا تنطق، وأما عبادها فينطقون.

ج- أن هذه الأصنام ليس لها أرجل، وأيدي، وسمع، وبصر، وعبادها لها ذلك.

وفيما يلي تفصيل ذلك:

أ- فقد الأصنام الحياة:

قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١﴾ أَمْوتُ غَيْرِ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢﴾ إِلَهُكُمْ إِلَهُهُ وَجِدْ فَاَلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنْكِرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٣﴾ ﴾ (١).

أخبر تعالى في هذه الآيات أن من صفات آلهة المشركين كونها مخلوقة لا تخلق شيئاً - وهذا ما أشار إليه إبراهيم عليه السلام بقوله: ﴿ أَنْعَبُدُونَ مَا تَنْجُونَ ﴿١﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ﴾ (٢) - ثم هي ميتة لا أرواح فيها، بل هي جمادات لا تعقل، وما تدري متى تكون الساعة، فكيف يرتجى عندها ثواب وجزاء؟.

ب- فقد الأصنام النطق:

قال تعالى: ﴿ وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِن بَعْدِهِ مِن حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا آلِهَةً خُورُوا لَهُ

(١) سورة النحل، الآيات: ٢٠-٢٢.

(٢) سورة الصافات، الآيات: ٩٥، ٩٦.

يَرَوْا أَنَّهُمْ لَا يَكْفُرُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١١٨﴾ ﴿١﴾ ،
 وقال تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِنَّهٗ مُوسَى
 فَنَسِيَ ﴿١١٩﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿١٢٠﴾ ﴿٢﴾ .

ذم الله تعالى بني إسرائيل في هاتين الآيتين على عبادتهم عجلًا من ذهب زاعمين
 أنه إلههم ، فاحتج عليهم سبحانه وتعالى بأنه لا يتكلم ولا يملك أن يهديهم طريق
 الخير ولا يملك لهم ضرًا ولا نفعًا ، وهذه صفات نقص يستحيل أن يتصف الإله بها ،
 فلو كانت لهم عقول لفكروا بها وعرفوا أن هذا العجل لا يستحق العبادة ، وهم
 أنفسهم أكمل من هذا العجل ؛ لأنهم يتكلمون ويعبرون عما يريدون ، وأما عجلهم
 فليس له إلا الخوار ، ولكن جهلهم وضلالهم غطى على بصائرهم .

يقول الطبري : (يخبر - جل ذكره - أنهم ضلوا بما لا يضل بمثله أهل
 العقل ؛ وذلك أن الرب جل جلاله الذي له ملك السموات والأرض ومدبر ذلك
 لا يجوز أن يكون جسداً له خوار لا يكلم أحداً ولا يرشد إلى خير) (٣) .

ج - فقد الأصنام للسمع والبصر والأطراف :

قال تعالى : ﴿ أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١١١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا
 وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١١٢﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْتَجِيبُكُمْ سِوَاهُ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ
 أَنْتُمْ صَلْمَتُونَ ﴿١١٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ
 فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنزَلْنَا بِهَا أَمْ لَكُمْ أَيْدٍ
 يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَكُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَكُمْ أذانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٤٨ .

(٢) سورة طه، الآيات: ٨٨، ٨٩ .

(٣) الطبري في تفسيره: ٦٢/٩ ، وانظر ١٦/١٩٧ ، وابن كثير في تفسيره: ٢٤٧/٢ ، ١٦٢/٣ .

ثُمَّ كِيدُونَ فَلَا تُنظَرُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١١٧﴾
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصَرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَبْصُرُونَ ﴿١١٧﴾ وَإِنْ
تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَنَّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١١٨﴾ ﴿١﴾

ففي هذه الآيات يتضح إنكار الله على المشركين الذين عبدوا معه الأنداد والأوثان التي هي مخلوقة مربية لا تملك من الأمر شيئاً ولا تضر ولا تنفع، ولا تبصر ولا تسمع، ولا تنتصر لعبديها لأنها جماد، وعابدها أكمل منها بسمعهم وبصرهم وبطشهم، ولهذا قال: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صُنُمُوتٌ﴾ ﴿١١٧﴾، فهي لا تسمع الدعاء، وسواء لديها من دعاها وغيره من عابدها؛ لأنها مخلوقات مثلهم، بل هي لا تفعل ما يفعله عابدها من الحركة والبطش والسمع والبصر، فهي في غاية المهانة والحقارة. فلا يليق بالعاقل أبداً أن يعبد إلهاً دونه وأقل منه، والعابد هو أكمل من معبوده وأقوى بروحه التي بها حياته، وبحواسه التي بها يصرف أموره، وينطقه الذي به يفهم عن الناس ويفهمون به عنه.

٢- دليل العجز:

وفيه نقطتان:

أ- عجز الأصنام في الدنيا.

ب- عجز الأصنام في الآخرة.

أ- عجز الأصنام في الدنيا:

قال تعالى: ﴿يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١١٦﴾ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَىٰ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴿١١٧﴾﴾ (٢)، وقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ

(١) سورة الأعراف، الآيات: ١٩١-١٩٨.

(٢) سورة الحج، الآيات: ١٢، ١٣.

كشَفَ الصُّرْعَ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿١٢﴾ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴿١٣﴾﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُنْسِكِتُ رَحْمَتِهِ ۗ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾﴾^(٣).

في هذه الآيات يذم الله تعالى عبدة الأوثان؛ لأن هذه الأوثان لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضرراً عن نفسها ولا عن عابديها، ويأمر نبيه ﷺ أن يجابههم سائلاً إياهم عن آلهتهم لتقريرهم بأنها لا تملك ضرراً ولا نفعاً، ولا تملك كذلك حماية عبادها من الله إن أرادهم بمكروه، فالحافظ الوحيد لخلقه ليلاً، ونهاراً هو الله، فكيف آثرتم الإشراف على التوحيد بإيثاركهم الأصنام على الخالق الرازق المحيي المميت رب السموات والأرض؟ فما أبين ضلالكم وبعدمكم عن الحق^(٤).

ب- عجز الأصنام في الآخرة:

يقول تعالى: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٣﴾﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٦٦﴾﴾^(٦).

(١) سورة الإسراء، الآية: ٥٦.

(٢) سورة الأنبياء، الآيات: ٤٢، ٤٣.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٣٨.

(٤) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ٢٩/١٧، ٧/٢٤، والزمخشري في تفسيره الكشاف:

٣٥٥/٢.

(٥) سورة الزمر، الآيات: ٤٣، ٤٤.

(٦) سورة السجدة، الآية: ٤.

إن الأصنام عاجزة عن نفع عابديها في الآخرة، فلن يجدوا يوم القيامة ما كانوا يتمنون من شفاعتها لهم، ولكن يجدوا منها العداء والتبرؤ، ويأمر الله نبيه محمداً ﷺ أن يتحكم بهم وبما ادعوه من شفاعتها لهم لأن ذلك محال غير واقع؛ إذ كيف يزعمون شفاعتها والله يخبر أنها لا تشفع؟ يقول تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُوا عَلَيْنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١)، والمعنى: (أتنبئون الله بشفعاء لا يعلمهم في السماء والأرض وهو العالم بما فيهما المحيط علمه بكل شيء؟ إن عليكم إخلاص العبادة لله وحده وإفراده بالألوهية؛ لأنه لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه تعالى، وهذا وارد في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٢)، فهذا الاستثناء نفى سبحانه الشفاعة عن الأصنام وأثبتها لمن عبد من دون الله من الموحدون كالمرسوخ وعزير والملائكة، إذا أراد الله ذلك، لأنهم ممن شهد بالحق ووحدانية الله تعالى) (٣).

وبما أن الأصنام لا تملك الشفاعة في الآخرة، فموقفها من عبادها سيكون موقف التبرؤ والعداء والتنكر لعبادتهم إياها، يقول تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (٤) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِن مَّتَّعْتَهُمْ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّىٰ سَوُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا اسْتَطِيعْتُمْ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا ﴿١٩﴾ (٤).

(١) سورة يونس، الآية: ١٨.

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٨٦.

(٣) انظر ما ذكره الطبري في تفسيره: ١٠٤/٢٥، ٩٨/١١، ٩٨/٢١، ٩١/٢١، والزمخشري في

الكشاف: ٢٣٠/٢.

(٤) سورة الفرقان، الآيات: ١٧-١٩.

يقول الحافظ ابن كثير في تفسير هذه الآية: (يخبر تعالى عما خطب به إبليس أتباعه بعدما قضى الله بين عباده فأدخل المؤمنين الجنات؛ وأسكن الكافرين الدركات: فقام فيهم إبليس - لعنه الله - يومئذ خطيباً ليزيدهم حزناً إلى حزنهم وغبناً إلى غبنهم وحسرة إلى حسرتهم فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ﴾ أي على السنة رسله ووعدكم في اتباعهم النجاة والسلامة، وكان وعداً حقاً وخبراً صادقاً، وأما أنا فوعدتكم فأخلفتكم، ثم قال: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي ما كان لي دليل فيما دعوتكم إليه ولا حجة فيما وعدتكم به ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُمْ فَأَسْتَجِبْتُمْ لِي﴾ بمجرد ذلك، هذا وقد أقامت عليكم الرسل الحجج والأدلة الصحيحة على صدق ما جاؤوكم به، فخالفتموهم فصرتم إلى ما أنتم فيه ﴿فَلَا تُلْمُوا نِي﴾ اليوم ﴿وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فإن الذنب لكم أنكم خالفتم الحجج واتبعتوني بمجرد ما دعوتكم إلى الباطل ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ أي بنافعكم ومنقذكم ومخلصكم مما أنتم فيه: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُصْرِخِي﴾ أي بنافعي بإنقاذي مما أنا فيه من العذاب والنكال ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾.

قال قتادة: أي بسبب ما أشركتمون من قبل؛ وقال ابن جرير: يقول: إني جحدت أن أكون شريكاً لله عز وجل، وهذا الذي قاله هو الراجح... وقوله: ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أي في إعراضهم عن الحق واتباعهم الباطل لهم عذاب أليم.

والظاهر من سياق الآية أن هذه الخطبة تكون من إبليس بعد دخولهم النار كما قدمنا، ولكن قد ورد في حديث رواه ابن أبي حاتم وهذا لفظه وابن جرير... عن عقبة بن عامر، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا جمع الله الأولين والآخرين، فقضى بينهم ففرغ من القضاء قال المؤمنون: قد قضى بيننا ربنا فمن يشفع لنا؟ فيقولون: انطلقوا بنا إلى آدم وذكر نوحاً، وإبراهيم،

ويقول تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُفَرُوا ﴾

الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَاءً
 بَيْنَنَا وَمَبْدُورًا ﴿١٦﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ
 كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿١٧﴾ ﴿١﴾، وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشُرَكِكُمْ ﴾ ﴿٢﴾،
 وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴾ ﴿٣﴾.

هكذا يتبرأ المعبودون من عبادتهم يوم القيامة قائلين: يا ربنا، ما أمرناهم
 بعبادتنا ونتبرأ إليك من عبادتهم لنا، فكلنا عبيدك ولا نتخذ ولياً من دونك (٤).

فإذا كانت هذه المعبودات الباطلة كلها تتبرأ من عابديهم ولا تجلب لهم
 نفعاً ولا تدفع عنهم ضرراً، فمن كان عنده مسكة من العقل هل يشرك بهم بمن
 يملك النفع والضرر؟ .

هذا بالنسبة للأصنام والأوثان والملائكة والجان الذين ما أمروا عابديهم
 بعبادتهم، وأما الذي أمر الناس بعبادته بطاعته، فلننظر إلى حاله مع عابديه يوم
 القيامة؛ حيث ذكر الله هذه الصورة في سورة الرعد بقوله: ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا
 قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ ووَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ
 مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا
 بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ
 الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ﴿٥﴾.

(١) سورة القصص، الآيات: ٦٢-٦٤.

(٢) سورة فاطر، الآية: ١٤.

(٣) سورة الأحقاف، الآية: ٦.

(٤) راجع ما قاله الطبري في تفسيره: ١٨/١٩٢، و١٦/١٩، و٢٢/١٢٦.

(٥) سورة إبراهيم، الآية: ٢٢.

وموسى، وعيسى فيقول عيسى: أدلكم على النبي الأُمي، فيأتوني فيأذن الله لي أن أقوم إليه... ثم يقول الكافرون هذا قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا؟ ما هو إلا إبليس هو الذي أضلنا، فيأتون إبليس فيقولون... قم أنت فاشفع لنا فإنك أنت أضللتنا فيقوم... ثم ذكر هذه الآية - ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ الآية (١).

هذا ما ذكره ابن كثير ولم يعقبه بشيء، فإن صحت الرواية تكون خطبته في المحشر وإلا تكون خطبته بعد دخولهم النار، وعلى كل: ثبت كونه يتبرأ من عابديه ومطيعيه يوم القيامة.

فهذا حال الشيطان مع عابديه ومطيعيه، وهو قد تبرأ من عابديه. فهل العاقل يعبد بعد أن يعرف حقيقة أمره ووبال طاعته؟ سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين.

(١) ابن كثير في تفسيره: ٥٢٩/٢.

الغاية

الخاتمة

- الحمد لله الذي تتم به الصالحات ، والصلاة والسلام على نبي الرحمات ،
 المؤيد بالمعجزات الباهرات ، وعلى آله وصحبه أفضل البريات ، وبعد :
- فحيث استكملت هذه الرسالة أبوابها وفصولها ، ومباحثها ، ومطالبها ،
 وفروعها ، عبر خطة علمية مرسومة ومنهج علمي مدروس ، فإنه من المناسب
 أن أسجل أهم النتائج التي توصلت إليها ، على النحو التالي :
- ١ - أن حقيقة التوحيد : إفراد الله تعالى بإثبات ذاته ، وأسمائه ، وصفاته ،
 وإفراد الله تعالى بالعبادة ، والألوهية .
 - ٢ - أن التوحيد له أجزاء ثلاثة : توحيد في الربوبية ، وتوحيد في الأسماء
 والصفات ، وتوحيد في عبادته وألوهيته .
 - ٣ - أن لكل جزء من التوحيد ما يقابله مما يضاده .
 - ٤ - أن أصل شُبّه من حاد عن التوحيد هو عدم تصور التوحيد الذي أرسل الله
 به رسله ، وأنزل به كتبه ، وطلب من عباده تحقيقه .
 - ٥ - أن الرب والإله كلمتان متغايرتان في اللغة ، وفي مفهوم السلف ، وفي
 لغة القرآن والسنة ، وإن كان المقصود بهما واحد عند الجميع وهو الله
 سبحانه . ولكن بينهما فروق من حيث المعنى ، ومن حيث اعتراف أغلب
 الناس بالأول دون الثاني ، والخطأ في حقيقة التوحيد ناتج أيضاً من عدم تصور
 حقيقة الرب وحقيقة الإله ومدلول الكلمتين ، ومن ثم جعلهما شيئاً واحداً .
 - ٦ - أن الشرك هو الذي يقابل التوحيد من جميع النواحي .

٧- أن حقيقة الشرك : إثبات الند لله تعالى سواء كان في ربوبيته أو كان في أسمائه، وصفاته، وأفعاله، أو كان في عبادته .

٨- أن الشرك في الربوبية له ناحيتان : الناحية الأولى : تعطيل ذاته، وأسمائه، وصفاته، وأفعاله؛ والناحية الثانية: تنديد وتمثيل ذاته، وأسمائه، وصفاته، وأفعاله؛ إما بإثبات ذات مماثل له سبحانه من مخلوقاته، أو أسماء مماثلة للآخرين، أو صفات مماثلة للمخلوقات، أو أفعال مماثلة للمخلوقات، وإما بتمثيل ذاته بذات المخلوقات، أو صفاته بصفات المخلوقات، أو أفعاله بأفعال المخلوقات .

٩- أن الشرك في الألوهية هو الشرك في العبادة .

١٠ - أغلب الأخطاء في الشرك إنما هي ناتجة عن عدم تصور حقيقة العبادة .

١١ - أن العبادة لها إطلاقان : الأول : باعتبار المصدر (التعبد، أو فعل العابد) : وبهذا الإطلاق معناها : ما يجتمع فيه الذل والخضوع مع الحب .
والإطلاق الثاني : باعتبار الاسم (المتعبد به) : وبهذا الإطلاق هي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال الظاهرة والأعمال الباطنة ، كما قال به شيخ الإسلام .

١٢ - أن العبادة بهذين الإطلاقين تشمل كيان الإنسان كله وجميع حياته أيضاً، فكل ما هو محبوب عند الله عز وجل من أعمال العباد، وقد عمل بالحب والخضوع والذل فهي عبادة، سواء فعله الله عز وجل أو فعله لغيره سبحانه .

١٣ - إذا تصور أحدنا حقيقة العبادة يتصور حقيقة الشرك في العبادة بسهولة، ويعرف أبعادها، وأغوارها، ويعرف المبتلين بها في كل عصر

ومصر، وفي كل زمان ومكان .

١٤ - أن الشرك باعتبار أحكامه ينقسم إلى قسمين : الشرك الأكبر، والشرك الأصغر، فالأول مخرج من الملة، وأما الثاني : فلا يخرج عن الملة، ولكن هل هو تحت المشيئة أم لا؟ يبدو من كلام المحققين أنه تحت المشيئة . والمسألة خلافية، وترجع لدي أنه تحت المشيئة .

١٥ - أن الأصل في بني آدم التوحيد دون الشرك، بل كل ما يخالفه من الأقوال هراء صرف، ولغو مثير لا ينظر ولا يعول إليه مطلقاً، يدل عليه القرآن، والسنة، والفطرة، والعقل الصحيح، والأدلة الكونية، والأدلة العلمية الحديثة، وغيرها .

١٦ - أول شرك مطلقاً، هو شرك إبليس اللعين .

١٧ - أول شرك في بني آدم هو شرك قوم نوح على القول الصحيح . وآدم عليه السلام بريء من الشرك، وكل ما نسب إليه فهو غير صحيح .

١٨ - أول شرك في بني آدم حصل بسبب الغلو في الصالحين، وعبادة الصور والتماثيل والقبور .

١٩ - أول شرك كان في بني آدم كان في العبادة دون الربوبية .

٢٠ - الشرك في الأمم السابقة في أغلب الأوقات كان في العبادة دون الربوبية .

٢١ - وجد الشرك في الربوبية بالتعطيل في بعض الأمم السالفة، من أبرزها : شرك فرعون حيث قال بالتعطيل المطلق .

وأما تعطيل الرب عن أوصافه، وصفاته، فقد وقع فيه قوم عاد لما قالوا : ﴿ مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ .

وهكذا يتضمنه شرك فرعون وشرك نمرود . ولكن الشرك بتعطيل الأفعال فحدّث عنه ولا حرج ، فقد وقع فيه جل الأمم السابقة بإنكار البعث ، والرسل ، والحشر ، والنشر ، والشرع ، وغيرها .

وأما تعطيل الصانع عما يجب على العبد من حقيقة توحيدهِ ، فقد وقع فيه فرعون على القول الصحيح ، كما وقع فيه اليهود والنصارى .

٢٢ - وجد في شذوذ من الناس في الأمم السابقة : الشرك في الربوبية بإثبات الأنداد في الذات والصفات .

أما في الذات : ففعل من قال به أولاً هو نمرود بن كوش ، وآخرهم فرعون ذي الأوتاد . وأما في أسماء الله عز وجل : فلم أجد من وقع فيه غير اليهود ، والنصارى . وأما في الصفات : فقد وقع فيه جملة من الأمم الذين رأوا التطير والسحر واعتراء آلهتهم على أحد بالسوء ، فإن هذه كلها مما تضمنته صفة القدرة الكاملة لله سبحانه . وأشهر من صرح بالشرك في الصفات قوم عاد . ووقع فيه اليهود والنصارى من جهتين ؛ من جهة إثبات صفات الباري للآخرين ، ومن جهة إثبات صفات الخلق لله جل شأنه .

وأما الشرك في الأفعال : فجّل الأمم كان يشرك بالله في اتخاذ الشرائع - الذي هو محض حق الله جل وعلا وفعله - من الأصنام والصناديد ، والملا ، والأخبار والرهبان في اليهود والنصارى . فهؤلاء كلهم وقعوا في الشرك في الربوبية في الأفعال بالأنداد .

٢٣ - شرك العبادة في الأمم السابقة كان بالمعبودات الحسية غالباً ، وذلك بالأصنام والأوثان ، وربما كان بالأجرام السماوية ، وربما كان بالأشياء الغير حسية .

وفيما يلي بيان ذلك :

الشرك بعبادة الصور والصالحين : وكان هذا مبدأ الشرك في البشرية ، وكان في قوم نوح . والشرك بالعطوف على القبور : وأيضاً كان في قوم نوح ، كما كان هذا في قوم إلياس عليهما السلام .

والشرك بعبادة الأصنام : فهذا أيضاً كان في قوم نوح عليه السلام ، وقوم هود عليه السلام ، وقوم صالح عليه السلام ، ولدى بعض قوم إبراهيم عليه السلام ، وفي قوم يوسف عليه السلام ، وقوم شعيب عليه السلام ، وقوم إلياس عليه السلام ، وقوم موسى عليه السلام بعد موته .

والشرك بعبادة الكواكب : كان في قوم إبراهيم عليه السلام . والشرك بعبادة الهوى ، وكان ذلك في قوم لوط عليه السلام ، والشرك بعبادة الرؤساء والحيوانات : مثل ما وقع في قوم موسى عليه السلام في حياته وبعدهماته ، وما حكى الله عز وجل عن الملأ في جميع الأمم . والشرك بعبادة الأحيار والرهبان : ومظاهره في قوم موسى عليه السلام ، وقوم عيسى عليه السلام ، والشرك بعبادة الأنبياء والرسل : ومثال ذلك ما وقع في قوم موسى عليه السلام بعبادة عزير ، وفي قوم عيسى بعبادة المسيح عليه السلام .

٢٤- أما بالنسبة للشرك في العرب ، فالصحيح الذي لا مرية فيه أن العرب كانوا على دين إبراهيم وإسنا عيل عليهما السلام . ثم حدث فيهم الشرك .

٢٥- إن أول شرك في العرب كان - على القول الصحيح - بيد عمرو بن لحي ، وهو الذي سن عبادة الأصنام للعرب ، ونصب الأوثان في أماكن كثيرة ، وأمر الناس بعبادتها .

٢٦- وجد في العرب أنواع من الشرك في الربوبية والألوهية .

٢٧ - الشرك في الربوبية بالتعطيل المطلق كان في شذاذ من الناس في العرب . وهكذا الشرك في الأسماء والصفات كان في بعض الناس ، وكان الغالب فيهم من أنواع شرك التعطيل شرك تعطيل الله عن أفعاله من الحشر والنشر ، والبعث ، والقضاء والقدر ، والرسول ، والشرع ، وغيرها من أفعال الله الخالصة .

ولم يوجد على الصحيح شرك تعطيل الله عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد .

٢٨ - الشرك في الربوبية بالأنداد وجد في العرب بصفة عامة ، أما الأنداد في الذات فإنه وإن لم يوجد من يثبت لله شريكاً مساوياً له ، إلا أنه وجد من أثبت آلهة متعددة .

وأما الشرك في الأسماء والصفات ، فقد وقع فيه كثير من العرب من ناحيتين : من ناحية إثبات أسماء الله وصفاته وأفعاله لغير الله ، ومن ناحية إثبات أسماء المخلوقات وصفاتهم وأفعالهم لله سبحانه . أما في إثبات أسماء الله وصفاته وأفعاله ، ففي الأسماء وجد من العرب من كان يسمي بالرحمن غير الله سبحانه .

وأما في الصفات فحدث عنه ولا حرج ، ففي العرب من كان يثبت صفة القدرة الكاملة والعلم المحيط لكل شيء لغير الله ، ومن مظاهر ذلك التطير والسحر ، والتنجيم ، والاستسقاء بالأنواء ، والاستقسام بالأزلام ، والتحكيم إلى الأصنام ، والكهان ، وأخذ التشريع من الرؤساء والصناديد والملأ ، وغيرها ، وأما في الأفعال ، فقد كانت العرب تثبت حق التشريع للكهان والملأ ، والصناديد ، وغيرها .

٢٩- الشرك في العبادة هو السمة الغالبة لدى العرب . فقد كانوا يشركون بالله في العبادة بعبادة أشياء حسية وأشياء غير حسية ، أما الأشياء الحسية فمنها ما هي سماوية ومنها ما هو أرضية ، ومن الأشياء الأرضية منها ما هو عاقل ، ومنها ما هو غير عاقل . وأما الأشياء الغير الحسية فمن مظاهره في العرب عبادة الهوى ، وأما بالنسبة لأنواع العبادات التي كانوا يوجهونها إلى معبوداتهم فقد كانوا يوجهون جميع أنواع العبادات سواء كانت من الأعمال القلبية أو كانت من الأقوال القلبية .

٣٠- أما الشرك في هذه الأمة وفي العصر الحاضر : فقد وجد في هذه الأمة وفي العصر الحاضر ألوان من الشرك في الربوبية وفي الألوهية .

٣١- أما الشرك في الربوبية بالتعطيل : فقد وقع في التعطيل المطلق كثير من أبناء المسلمين باعتناق المبادئ الهدامة من الشيوعية والوجودية والداروينية والقومية والعلمانية .

وأما في تعطيل الصفات : فقد وقع فيه كثير من الفرق من الأشاعرة والماتريدية والمعتزلة (الموجودين في العصر الحاضر) ، وكثير من الشيعة والفرق الخارجة عن الإسلام من فرق الباطنية . وأما في تعطيل الأفعال : فقد وقع فيه جملة من الفرق كالباطنية بجميع فرقها ونحلها ، والروحية الحديثة وبعض الصوفية وبعض العلمانيين .

وأما الشرك بتعطيل الله عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد : فقد وقع فيه كثير من المتصوفة ومن تأثر بهم من الجهلة والعوام .

٣٢- وأما الشرك في الربوبية بالأنداد : فقد وقع في الشرك في الربوبية بالأنداد في الذات كثير من الفرق الباطنية ، وكثير من الشيعة الغلاة .

وأما في الأسماء : فلم أجد من تسمى باسم الإله إلا لدى بعض الباطنية .
وأما في الصفات : فهذا الشرك هو الذي لا ساحل له في العصر الحاضر ،
فقد وقع فيه الشيعة عمومًا ، ووقع فيه المتصوفة عمومًا ، والجهلة من الناس ،
والمنادون بالعلمانية والقومية والوطنية والمتأثرين بهم .

فمثلاً : الشرك في صفة القدرة الكاملة : وقع فيه الشيعة الإمامية بإثبات
القدرة الكاملة لأئمتهم ، ووقع فيه المتصوفة بإثبات جميع أنواع التصرفات
العامّة والخاصة لأوليائهم ، والمتورطون بالسحر ، والتطير ، والاستسقاء
بالأنواء ، وغيرهم . وهكذا الشرك في صفة العلم المحيط وقع فيه الشيعة
الإمامية عمومًا بإثبات علم الغيب لأئمتهم ، ووقع فيه المتصوفة عمومًا بإثبات
علم الغيب للأنبياء والأولياء ومشايخ التصوف ، ووقع فيه أصحاب الروحية
الحديثة ، وغيرهم ممن تأثر بهم . والمتورطون بالتنجيم ، والاستقسام
بالأزلام (بصوره الجديدة) وغيرهم .

وهكذا الشرك في صفة الحكم والتشريع لله جل شأنه ، فقد وقع فيه الشيعة
بإعطاء حق التشريع لأئمتهم ، والمتصوفة بإعطاء حق التشريع لمشايخهم ،
وبعض الناس في العصر الحاضر بإعطاء حق التشريع والحكم للقوانين
الوضعية ، وللبرلمانات الفاجرة والكافرة ، وبعض المقلدة لإمامه الذي يتبعه .

٣٣- أما الشرك في العبادة في هذه الأمة وفي العصر الحاضر فهذا بحر لا
ساحل له ، فقد وقع فيه الشيعة عمومًا ، وأغلب الفرق المنحرفة عن الإسلام
كالباطنية ، ومن تأثر بهم ، ووقع فيه كثير من الناس حتى بعض من يتزي بزى
العلماء ويعتقد فيه الناس أنه من العلماء .

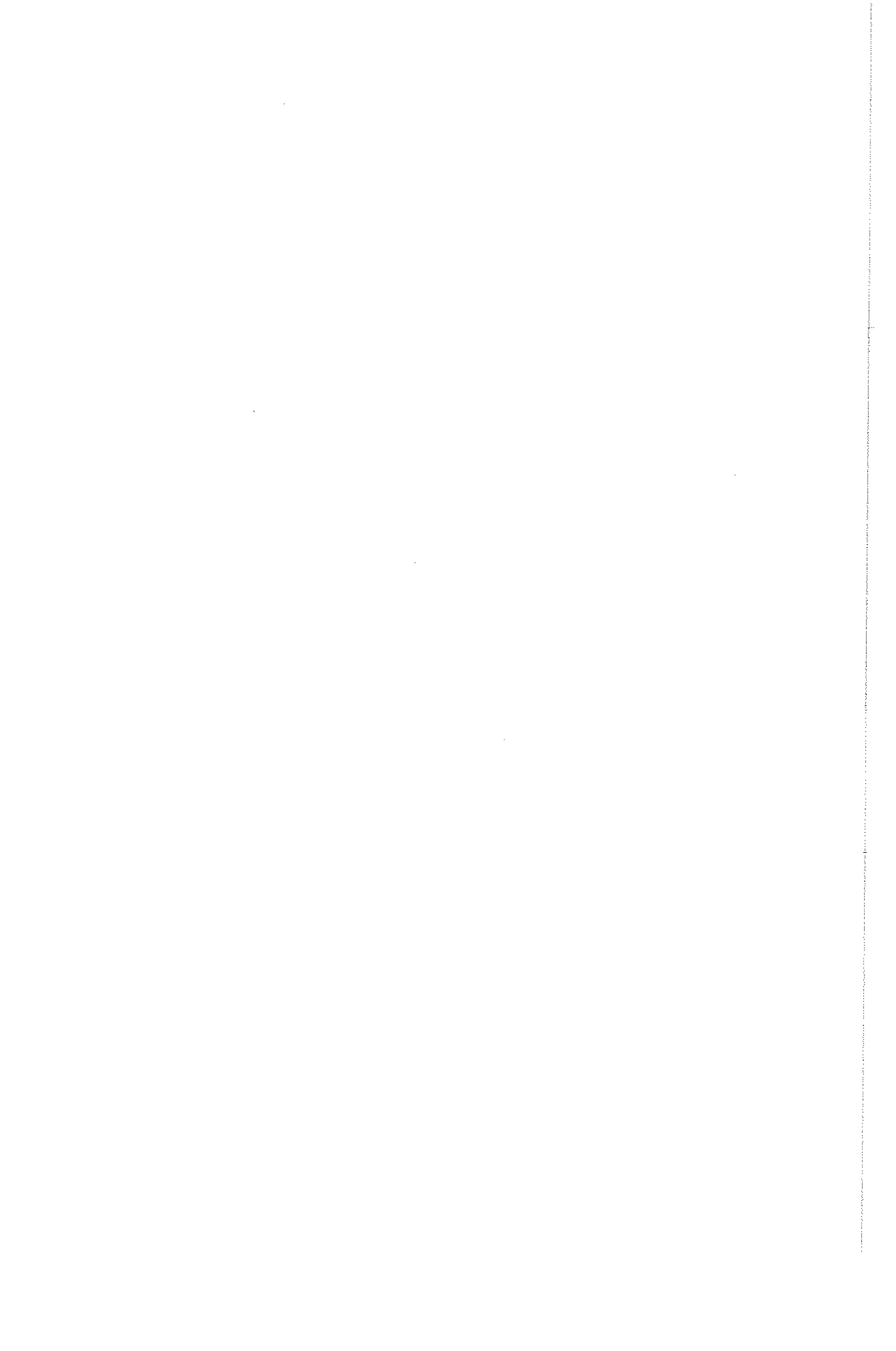
٣٤- فنجد الشرك في الأعمال القلبية الخالصة : فقد وقع فيه أكثر المتصوفة ،

وبعض الجهلة من الناس ، فكثير من الناس يحب غير الله مثل حب الله (حب العبادة) ، أو يحب غير الله مع حب الله ، وكثير من الناس يرجو من دون الله ، أو يرجو مع الله من غير الله ، وكثير من الناس يخاف مع الله ، أو يخاف غير الله (خوف السر) . ويتوكل على غير الله .

ونرى كثيرًا من الناس يشرك بالله في طاعته العبودية بأخذ التشريع والحكم من غير الله سبحانه ، سواء كان ذلك الغير إمامًا متبعمًا أو شيخًا صوفيًا أو قانونًا من قوانين الفجرة والفسقة ، أو كان برلمانًا من البرلمانات الديموقراطية الغربية .

٣٥- ونجد الشرك في الأعمال القلبية التي تتعلق بالجوارح قد وقع فيه كثير من المتصوفة والعوام من الناس ، بل بعض من يعرفه الناس بأنه من العلماء ، فقد وجد في الأمة في العصر الحاضر من يعبد القبر ، ويسجد له ، ويسجد للقائد ، ويسجد وينحني للعلم والبرلمان ، ويركع أمام الصور التذكارية ، وغيرها ، وهذا أمر يصعب حصره .

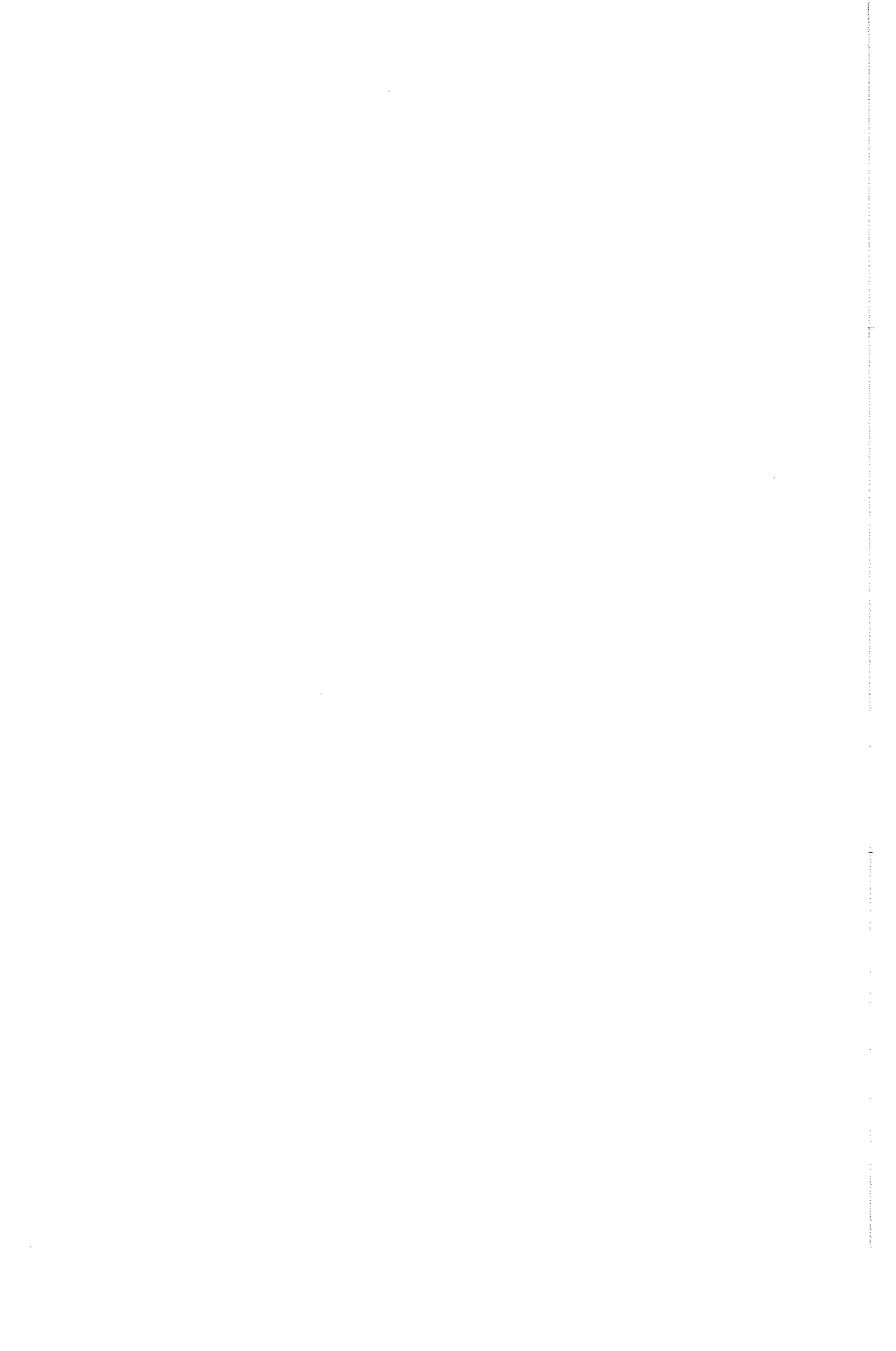
 محمد بن عبد الله
 ١٤٤٧ هـ



الفهارس

وتشتمل على ما يلي:

- فهرس الآيات القرآنية .
- فهرس الأحاديث النبوية .
- فهرس الآثار .
- فهرس الأعلام .
- فهرس الألفاظ الغربية .
- فهرس الحدود والمصطلحات .
- فهرس الفرق .
- فهرس الأماكن المعرفة .
- فهرس الأبيات الشعرية .
- فهرس المصادر والمراجع .
- فهرس المحتويات .



فهرس الآيات القرآنية

الآية رقم الصفحة

سورة الفاتحة : ١

﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ٥٧ ، ٥٩

﴿ إِنَّا كَنَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ١١٠

سورة البقرة : ٢

﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِحُونَ ﴾ ١٠١٨

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴾ ١٠١٩

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ

تَتَّقُونَ ﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُندَادًا وَأَنتُمْ

تَكْفُرُونَ ﴾ ٤٥ ، ٦٥ ، ٩٨ ، ١٠٣ ، ١٢١ ، ١٥٤ ، ١٧٤ ، ٣٣٧ ، ٤٤٠ ،

٥٠١

﴿ وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّن

دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ٩١٤

﴿ وَهُوَ يَكْلَىٰ شَيْءٍ عَلَيْهِمْ ﴾ ٦٨

﴿ وَإِذ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۗ ﴾ ٣٠ ، ٢٣٧ ، ٧٧٥

- ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ ٣١ ، ٣٢ .. ٧٧٧ ، ٩٧١
- ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ٣٣ .. ٩٦٥
- ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ ٣٤ .. ١١٢٩
- ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ ٣٥ .. ٧٧٧
- ﴿ فَأَمَّا يَا بَيْتِئِكُمْ مَنِىْ هُدًى فَمَنِ تَبِعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾ .. ١٨٢
- ﴿ وَإِنِّىْ فَارِهُونٌ ﴿٤١﴾ .. ١٠٨٦
- ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَكَانُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمُونَ ﴿٤٢﴾ .. ٦٤٠
- ﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ ٤٥ .. ١٢٥٣
- ﴿ وَإِذْ خَلَّوْا الْبَابَ مُسَجِّدًا ﴾ ٥٨ .. ١١٢٨ ، ١١٢٦
- ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِى قِيلَ لَهُمْ ﴾ ٥٩ .. ١٠٢٠
- ﴿ وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ لَنْ نُصِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَجَدِ قَادِحٌ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْمِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَاطِهَا ﴾ ٦١ .. ١١٥٦
- ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ... إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ ١٠٢ .. ٤٨٢
- ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا ﴾ ١٠٣ .. ٤٨٢
- ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ ۗ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾ بَدِيعَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشٰبَهَتْ قُلُوْبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا

- ﴿الَّذِينَ لَقَوْا يُوقِنُونَ﴾ (١١١٨) ١٣٤٤ ، ٦٩٦
- ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١١٣٧) ١٠٣٧
- ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ (١٤٣) ٦٣٨
- ﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (١١٣) إِنَّ فِي خَلْقِ
- السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿١٦٣ ، ١٦٤﴾ ١٣٤٩
- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾
- ١٦٥ ١٠٦١
- ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ صُمٌّ بُكْمٌ عُمْىُ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٧١) ١٣٦٦ ، ١٢١٣
- ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ (١٨٦) ﴿٩٠١ ، ٩١٣ ، ١٠٩٧ ،
- ١١٥٩ ، ١٢٠٨
- ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ (١٩٧) ١١٠٣
- ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ... وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا
- أَخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ (٢١٣) ٩٩٥ ، ٢٠٨ ، ١٨٢
- ﴿أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُم مِّن قَبْلِ﴾ (٢٥٤) ١٢٣٧
- ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ... مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا
- بِإِذْنِهِ﴾ (٢٥٥) ١٢٣٧ ، ١٠٥٠ ، ٦٨
- ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ﴾ (٢٥٦) ٤٩٣
- ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ (٢٥٨) ٣٧٨
- ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِيهَا مِنَ الْمَغْرِبِ قَبْهَتِ الَّذِي

- كَفَرُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾ ٣٨٦، ٢٥٨، ١٤٤
- ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾ ٢٥٩ ٩٧٢
- ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١١٧﴾ ١٣٤٩
- ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ ثَمَنَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٢٧﴾ ١١٣٩

سورة آل عمران : ٣

- ﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ ﴾ ٢٨ ١٠٧٤
- ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ ٣١ ١٠٧٠
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٣﴾ ٣٥٧، ٢٣٧
- ﴿ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣١﴾ ٣٥٨
- ﴿ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِؤُا أَنَّىٰ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ رَزُقُ مِنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾ ٣٥٩
- ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ﴿٣٨﴾ ١١٥٦، ٩٧١
- ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَقْلَمُهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿١١١﴾ ٩٧٣
- ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ... وَجِهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٤٥﴾ الآيات ٤٥، ٤٦ ١١٧٠، ٣٥٥
- ﴿ قَالَتْ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ﴿٤٧﴾ ٩٧٣

- ﴿ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ (٤٨) ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ ﴿ ٤٨ ، ٤٩ ٣٦١
- ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُمْ ﴾ ﴿ ٥٩ ٣٥٦
- ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا . . . وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ﴿ ٦٤ ١١١٥ ، ١٠٣٤ ، ١٢٢ ، ٧٠
- ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ﴿ ٧٩ ٩١٨ ، ٢٢٥
- ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْكُفَّةِ وَالنَّيِّبَتِ أَرْبَابًا أَيَّامُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ﴿ ١٢٠٢ ، ١١٢٧ ، ٩١٨
- ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ﴿ (٨٥) ١١٢١
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ﴾ ﴿ (١٠٠) ١١٠٧
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ﴿ (١٠٢) ٥
- ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ ﴿ ١١٠ ٦٣٨
- ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفَقَّهُوا ﴾ ﴿ ١١٢ ٣٣٧
- ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرَّتِ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتُهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ﴿ (١١٧) ١٣٨٦
- ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ﴿ (١١٣) ٩٧٤
- ﴿ وَمَنْ يَعْمُرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ﴿ ١٣٥ ٩١٦ ، ٩٠١

- ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ
عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١١٧﴾ ١١٠٧
- ﴿ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ
الْجَاهِلِيَّةِ ﴿١٥٤﴾ ١٥٤، ٤٠٣، ٥٨٠
- ﴿ الَّذِينَ قَالُوا لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴿١٧٣﴾ ٢١٥
- ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنَّا إِن كُنتُمْ
مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ ١٠٨٦
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيآءُ ﴿١٨١﴾ ٣٤٤، ٣٤٠
- ﴿ وَإِنَّمَا تُوَفَّقْتُمُ الجُورَ كُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿١٨٥﴾ ١٣٠٣

سورة النساء : ٤

- ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِن نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ
مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِءَ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ
رَقِيبًا ﴿١﴾ ٧٧٧، ١٨١، ٥
- ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴿١٥٣﴾ ٦٩٦
- ﴿ وَرَبِّيبُكُمْ أَنْتِي فِي حُجُورِكُمْ ﴿٢٣﴾ ٥٨
- ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِءَ شَيْئًا ﴿٣٦﴾ ١٤١٤، ١٦٠
- ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ

- شَهِيدًا ﴿١١﴾ يَوْمَئِذٍ يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ
 وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿١٢﴾ ٦٤١
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ
 بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿١٣﴾ ١٠٩٢، ١٧٦، ١٦٠
- ﴿ وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴿٥٨﴾ ٩٩١
- ﴿ فَإِن نَّزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾ ١٠١٨، ١٠١٧
- ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ ﴿٦٠﴾ ١٠٠٤،
 ١٠٢٠، ١٠١٩، ١٠١٢
- ﴿ إِن أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦١﴾ ١٠١٨
- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ
 ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ ﴿٦٤﴾ ١٢١٥
- ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . . . ثُمَّ لَا يُحَدِّثُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا
 قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾ ١٠١٩، ١٠١٧، ١٠٠٨، ٤٩٣، ١٦١
- ١٢١٧، ١٠٢٧، ١٠٢٢
- ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ ﴿٧١﴾ ١١٠٢
- ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٧٢﴾ ١٨٨
- ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ ﴿١٠٥﴾ .. ٩٩٥
- ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
 الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٠﴾ ٩١٦
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَكَ ﴿١١٦﴾ ١١٥٨، ١٠٩٢

- ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَنَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا ﴾ ١١٧ .. ٩٠٤ ، ١١١٤
- ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ ١٢٥ .. ١٢٨٤
- ﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُفَّاءً يَرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ١١٢١
- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ ١٥٠ .. ١٢٦٩
- ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ ١٥١ .. ١٠٢١
- ﴿ يَسْتَلِكْ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تُنزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ ١٥٣ .. ٦٩٦
- ﴿ فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَعِيرٍ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ١٥٥ .. ٣٥٧
- ﴿ فَيُظَلِّمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبَعَتْ أُحْلَتْ لَهُمْ وَبَصَدِهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ ١٦٠ ، ١٦١ .. ٣٥٧
- ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ ١٦٦ .. ٦٨ ، ٦٧
- ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ ١٧١ .. ٣٥٥ ، ٧٠٤

سورة المائدة: ٥

- ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْتَّقْوَى ﴾ ٢ .. ١٠٤٤ ، ١٢٥١
- ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ... وَمَا دُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ... الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ٣ .. ٤٩٣ ، ٦٣١ ، ٦٣٢ ، ١١٤٠

- ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ
- فَمَنْ يَمْلِكُ ﴾ ١٧ ٣٥٦
- ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَبْنَاهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ
- بِذُنُوبِكُمْ ﴾ ١٨ ٤٩٥
- ﴿ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ ١٩ ٦٤٧
- ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فِتْنَتُكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ٢٣ ١١٠١
- ﴿ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ ٣٥ ١٢٥٤
- ﴿ وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ﴾ ٤٢ ٩٩١
- ﴿ وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ﴾ ٤٣ ٩٩٢
- ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ... فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْنَ... وَمَنْ
- لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ٤٤ ﴿ ١٠٠٤، ٩٩١، ٤٩٢، ٥٨
- ١٠٨٦، ١٠٢٢، ١٠١٢
- ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ٤٥ ﴿ ١٠٠٤، ٤٩٢
- ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ٤٦ ﴿ ١٠٠٥، ٤٩٢
- ﴿ وَإِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرْتَهُمْ أَنْ
- يَقْتُلُوكَ ﴾ ٤٩ ١٠٠٧، ٤٩٢
- ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ ٥٠ ﴿ ١٠٠٨، ٤٩٢
- ١٠٢٧، ١٠٢٠، ١٠١١
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ
- يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ٥١ ﴿ ١٠٨١، ١٠٧٥
- ﴿ قُلْ هَلْ أَنْتُمْ بِشِرِّ مِنَ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ

- مِنْهُمْ الْفَرْدَةَ وَالْحَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴿٦٠﴾ ٣٣٧
- ﴿ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ ﴾ ﴿٦٤﴾ ٣٤٤، ٣٤٠
- ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ ﴿٦٧﴾ ١٠٣٨
- ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ﴾ ﴿٧٢﴾ ٣٥٦، ١٦٣، ١٦٠
- ﴿ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِيَّ إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ﴾ ﴿٧٢﴾ ٣٦١، ١٠٥
- ﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ ﴿٧٥﴾ ... ٣٥٦
- ﴿ قُلْ اتَّعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ ﴿٧٦﴾ .. ٥٠٦
- ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَذْلَمُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ ﴿٩٠﴾ ... ٤٩٣
- ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَالِمُ الْغُيُوبِ ﴿١٠١﴾ ﴾ ٩٧١، ٩٦٥
- ﴿ تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمْ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَالِمُ الْغُيُوبِ ﴿١٠٣﴾ ﴾ ٥٢٥
- ﴿ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّهِ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ... أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ ﴾ ٩٧١، ٣٦١
- ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ ﴿١١٩﴾ ٦٨

سورة الأنعام: ٦

- ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿٢﴾ ﴾ ١٤١٨، ١٠٦٧
- ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ﴾ ﴿٢﴾ ٧٧٦

- ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ ٣ ٨٤٩ ، ٨٥٠
- ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَابٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ ٧ ٤٨٤
- ﴿ قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ اتِّخَذُ وَإِنَّا فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ١١ ١٠١٠ ، ١٤٢٥
- ﴿ وَإِن يَسْسَسْكَ اللَّهُ بَصْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يَمَسَّكَ بَصِيرًا فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ١٧ ٩٠٣
- ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَبَيْتَكُمْ لَنَشْهَدَنَّ أَنْتَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ ١١ ٥٠٨
- ﴿ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ ٢١ ٤٤٩
- ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ ٢٥ ١٣٧٧
- ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُورٌ فِي الظُّلُمَاتِ مِنْ يَسَاءِ اللَّهِ يُضْلِلُهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ٢١ ١٣٧٧
- ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ١١ ٥٠٦
- ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْيَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ١١ ٤٠-٤١
- ١١٥٦ ، ١٣٢٤ ، ١٤٢٦
- ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي

- ﴿ مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ ﴿٥٥﴾ ١٣٧٧، ٩٦٦، ٦٠٩
- ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيُّ وَلَا سَفِيحٌ ﴾ ﴿٥١﴾ ١٢٣٧، ٩١٨
- ﴿ قُلْ إِيَّايُ نَسِبْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ﴿٥٦﴾ ١١٥٨
- ﴿ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُضِ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴾ ﴿٦٤﴾ ٩٩٦، ٩٩٣، ٦٤
- ١٠٠٢
- ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ ﴿٥٩﴾ ٩٦٥، ٩٦٤، ٦٠٩
- ﴿ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ ﴾ ﴿٦٢﴾ ٩٩٢
- ﴿ قُلْ مَنْ يُحْيِيكُمْ مِنْ طُلُوتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَنْجَنَّا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ ﴿٦٣﴾ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾ ١٤٢٦، ٩٠٢، ٥١١
- ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَتَيْنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأُمِّرْنَا لِلْإِسْلَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٦٦﴾ ١٣٧١
- ﴿ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ ﴿٧٣﴾ ٩٦٦
- ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّكَ أَنْتَ تَخَذُ أَصْنَامًا اللَّهُمَّ ﴾ ﴿٧٤﴾ ٢٥٩، ٢٥٦
- ﴿ إِيَّايُ وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا

- ٢٦٧ ﴿٧١﴾ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
- ٣٥٠ ﴿٨٥﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ
- ١٢٧٠، ١٦١ ﴿٨٨﴾ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
- ﴿٨٩﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوهُ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِثْلَ رَسُولِهِ... قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾
- ١٠٤٠، ٥٨٠، ٤٤٤ ﴿٩٤﴾ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ
- ١٢٤ ﴿٩٤﴾ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمِنَ الْمَيِّتِ الْحَيَّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَنْ تَوَكَّنَ ﴿٩٥﴾
- ١٣٥٥ ﴿٩٥﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾
- ١٤٢١ ﴿٩٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ﴿٩٩﴾
- ١٣٥٥ ﴿٩٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴿١٠٠﴾
- ٤٩٥، ٥٣٨، ٥٣٥، ٤٩٧
- ٤٨ ﴿١٠١﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٢﴾
- ١١٩٥، ١٠٨ ﴿١٠٢﴾ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدَاوَةً بَغَيْرِ عِلْمٍ ﴿١٠٨﴾
- ٤٩٠، ٤٩٢ ﴿١١٤﴾ أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَى حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴿١١٤﴾
- ١٠٢٨، ١٠١٠، ١٠٠٠، ٩٩٣، ٤٩٢
- ﴿١١٥﴾ وَإِنْ تُلَاحَظْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾
- ١١٠٨، ١٠٣٠ ﴿١١٦﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ

يُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَاءِهِمْ لِيُجَدِّدُوا لَكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٦١﴾ ١٦١ ،
 ١١١٥ ، ١١١٣ ، ١١٠٨ ، ١١٠٦ ، ١٠٧٨ ، ٩٩٨ ، ٥٣٨

﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيثًا فَالْحَيِّنَةُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ ﴾ ١٢٢ ١٣٧٧

﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ١٢٣ ١٣٧٦

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بِنِعْمَتِ الْجِنِّ الَّذِينَ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ ﴾ ١٢٨ ٩٨٩ ، ٥٣٦

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ ١٣٦ .. ١١٤٣ ،
 ١١٩٧

﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ ﴾ ١٣٧ ١١١٤ ، ١٠٠٤ ، ٥٣٦

﴿ وَأَنْعَمُ حُرْمَتِ ظُهُورِهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ ﴾ ١٣٨ ٤٩١
 ﴿ خَالِصَةً لِّذُكُورِنَا ﴾ ١٣٩ ١٢٧٨ ، ٤٩١

﴿ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ ﴾ ١٤٠ ٤٩١
 ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا وَلَا حَرَمْنَا

مِنْ شَيْءٍ ﴾ ١٤٨ ٣٨٥
 ﴿ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنَ الَّذِينَ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ

عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُنَا إِنْ تَنِيعُونَ إِلَّا الظَّنُّ ﴾ ١٤٨ ... ٥١١ ، ٤٩١ ، ٤٤٥

- ﴿ قُلْ هَلْ لَمْ شُهَدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا ﴾ ١٥٠ ٤٩١
- ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْهُ لَآ تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا
وَيَا لَوْلَا الَّذِينَ إِحْسَنَّا ﴾ ١٥١ ١١٤٧، ١١٤٦، ١٦٠
- ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (١٥٧) ٢٧٣
- ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لِي لَهُ
وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (١٦٣) ١٢٨٢، ١١٣٨، ١١٣٦، ١١٢٠
- ﴿ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِيَّ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ ١٦٤ ١١٩٣، ١٠١٠

سورة الأعراف : ٧

- ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا
تَذَكَّرُونَ ﴾ (٢) ١١١٢، ١١٠٨، ١٠٤٦
- ﴿ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿٢٩﴾
..... ٢٩
- ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ ٣٢ ٤٩١
- ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي... وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا ﴾ ٣٣ ١١٤٦
- ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْمَرْثِيِّ... أَلَا
لَهُ الْحُكْمُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤) ٩٩٨، ٩١٦، ٨٥٠
- ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا
كَذَلِكَ نُنصِرُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُشْكِرُونَ ﴾ (٥٨) ١٣٧٤
- ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عِيرَةٌ ﴾ ٥٩ ١٨٤، ٧٠، ٤٤
- ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْنَبَتْهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا

- ٢٤٤ ﴿يَا بَنِيَّ إِنِّي أَخَذْتُ الذِّبْنَ مِنْكَ وَمَا عَمِيَّتُ﴾ ١١
- ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الذِّبْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ ١١
- ٢٤٨ ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَأَذْكُرُوا لآلِهَةِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ١١
- ٢٤٥ ﴿ قَالُوا آجِسْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ﴾ ٧٠
- ٧٠ ﴿ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ ٧٣
- ٧٠ ، ٤٤ ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهولِهَا قُصُورًا وَتَنْجِفُونَ الْجِبَالَ يَوْمًا﴾ ٧٤
- ٢٥٠ ﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِّحُ آثِنَا بِمَا نَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ٧٧
- ٢٥٤ ﴿ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفِتْنَةَ﴾ ٨٠
- ٢٧٥ ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا... وَلَا يَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ ٨٥
- ٢٨٨ ، ٢٨٦ ، ٧٠ ، ٤٤ ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ. وَتَسْبُغُونَهَا عِوَجًا﴾ ٨٦
- ٢٨٨ ﴿ فَأَصْبِرُوا حَتَّى يَخُصِمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ ٨٧
- ١٠٠٠ ، ٤٩٠ ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةَ﴾ ٩١
- ٢٩٢ ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُلْقِينَ﴾ ١١٦ ، ١١٥
- ٣١١ ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُسُونَا وَقَوْمًا لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرْكُمُ وَءَالِهَتِكُمْ﴾ ١٢٧
- ٣٨٦ ، ٣٢٨ ، ٣١٩ ، ٣١٧ ، ٣١٣ ، ١٤٤

﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ ... ﴾ ١٣٤ ١١٥٦

﴿ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَبْكُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا ﴾ ١٣٨ ٣١٢، ٥١

٥٤٣، ٣٣٣، ٣٣٢

﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِعِزِّ الْحَقِّ ﴾ ١٤٦ ٣٣٧

﴿ وَأَتَّخَذَ قَوْمٌ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُوَارٌ ... ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ١٤٨، ١٤٩ ١٤٢٩، ٣٣٤

﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ ... أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ ١٧٢ ١٨٤،

١٤٠٤، ١١٨٩

﴿ لَمْ يَلْمُ قَلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَمْ يَأْمُرْ لَهَا وَلَا يَنْهَىٰ عَنْهَا وَلَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ ١٧٩ ١٣٧٨

﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ

سَيُجْرُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ١٨٠ ٨١٥، ٦٠٨، ٢٣٠

﴿ أَوَلَمْ يَنْفَكُوا مَا بَصَّحِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ ١٨١ ٤٤٠

﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ١٨٥ ٤٤٠

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُحِيطُ بِهَا ... عِلْمُهَا

عِنْدَ اللَّهِ ﴾ ١٨٧ ٩٦٥

﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ

لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ ﴾ ١٨٨ ٩٦٦، ٩١٤، ٦٠٩

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ ... جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا

ءَاتَاهُمَا ﴾ ١٨٩، ١٩٠ ٢٣٨، ٢١٦، ٢٠٩

- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ﴿١١٤﴾ ٩١٠، ٩٠٤، ٥٣٥
- ﴿ أَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١١٥﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا ﴾ ﴿١٩١، ١٩٢﴾ ١٤٣٠
- ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ ﴿١٩٧﴾ ٩٠٣
- ﴿ وَإِنَّمَا يَزْعَمَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ ﴿٢٠٠﴾ ٥٣٨

سورة الأنفال : ٨

- ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ ﴿٢﴾ ١١٠١
- ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ ﴿٩﴾ ١١٨٦
- ﴿ إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾ ﴿١٩﴾ ١١٩٩
- ﴿ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَعْمَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ ﴿٣٧﴾ ١٣٧٥
- ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْمُدَوِّهِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْمُدَوِّهِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ ﴿٤٢﴾ ٩٧٥
- ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ ﴾ ﴿٤٧﴾ ١١٢١
- ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ ﴿٦٠﴾ ١٢٥١، ١١٠٢
- ﴿ وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ ﴾ ﴿٧٢﴾ ١٢٥١

سورة التوبة : ٩

- ﴿ فَأَقْلُبُوا الشُّرَكَاءَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ

كُلِّ مَرَصِدٍ ﴿٥﴾ ١٦٠

﴿ قَدْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ ... وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الْفَاسِقِينَ ﴾ ﴿١١﴾ ١٠٦٧

﴿ وَلَا يُحْرِمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ ﴾ ﴿٢٩﴾ ٤٩١

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ ﴾ ﴿٣٠﴾ ٣٣٨، ٣٣٧

﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُءُوسَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ

ابْنَ مَرْيَمَ ﴾ ﴿٣١﴾ ١٢٣، ٣٣٦، ٣٨٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ١٠٢٣،

١١٠٨، ١١١٢، ١١٩١، ١٢٠٢

﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِقُونَ عَامًا

وَيُحْكِرُونَ غَيْرَهُ عَامًا ﴾ ﴿٣٧﴾ ٤٩١

﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ

أَثْنَيْنِ ﴾ ﴿٤٠﴾ ٩٧٤

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ ﴿٦٠﴾ ١١٩٣

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾ ﴿٦٥﴾ ١٢٧٠

﴿ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ ﴾ ﴿٧٠﴾ ٢٤٠، ٢٤٦،

٢٥٠، ٢٥٥

﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ ﴿٧١﴾ ١٠٤٧، ١٢٥١

﴿ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ

إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أُولِيَائِ الْمَئْتُولِ ﴾ ﴿٧٤﴾ ١٢٧٠

﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ

وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

- أَلَمْ يَكُنْ ﴿٧٦﴾ ١٢٠٩
- ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ٨٠ ١٢٤٣
- ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِتْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾ ١٠١ ٩٦٦
- ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ ١١٨ ٥٨٨

سورة يونس : ١٠

- ﴿ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّ هَذَا السَّجْرُ مُبِينٌ ﴾ ٤٨٤
- ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴾ ٣ ١٢٣٧، ٧٠
- ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً ﴾ ٥-٦ ١٣٥١
- ﴿ إِنْ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ﴾ ٧ ١٠٩٤
- ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنسَانَ الضَّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّ مَسَّهُ كَذٰلِكَ زَيْنٌ لِّلْمَسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ١١ ١٤١٠
- ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هٰتُوٰا شِفَاعَتَنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَسْتَشْفِعُ لِلَّهِ يَمَّا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ مَسْبِحَاتِكُمْ وَتَعَلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ١٥ ١٢٠٣، ٥٢٠، ١١٢
- ١٤٣٢، ١٢٣٥
- ﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَٰحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ﴾ ١٩ ١٨٣

- ﴿ إِنَّمَا الْعَيْبُ لِلَّهِ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ ﴿٣﴾ ٩٦٤
- ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بِهِم بِرِيحٍ طَبَاقٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ﴾ ﴿٢٢، ٢٣﴾ ١٤٢٧، ٥١١
- ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ ﴿٣١﴾ ١١٩١، ٥٠١، ١٣٤، ٦٥
- ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي ﴾ ﴿٣٥﴾ ٥٠١
- ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَقْتُلُوا ﴾ ﴿٤٥﴾ ١٠٠٢، ٤٩٢
- ﴿ قَالُوا كَانَتْ قَرِيبَةً ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ ﴾ ﴿٩٨﴾ ٣٠٣
- ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿١٠٣﴾ ٦٩
- ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ رَبًّا وَإِنْ ﴾ ﴿١٠٦، ١٠٧﴾ ١٢٦٧، ٩٠٢

سورة هود: ١١

- ﴿ وَلَئِن قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ ﴿٧﴾ ٤٨٤، ٤٤٨
- ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِيَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهَرَفَ بِهَا لَا يَخْسُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿١١﴾ ١١٢٢، ١١١٩، ١٠٧٧

- ﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٢٤) ١٣٧٨
- ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ ٣١ . ٦٠٩ ، ٩٦٦
- ﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَعِينِ مَا يَلِسُ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ (٢٤) ٤٦ ، ٤٥ ١٢٤٤
- ﴿ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ ٥٠ ٧٠ ، ٤٤
- ﴿ قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ﴾ ٥٣ ٢٤٨
- ﴿ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَفَكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ﴾ ٥٤ ٢٤٨
- ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ (٥٨) ٢٤٩
- ﴿ وَنَاكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ ﴾ ٥٩ ٢٤٩
- ﴿ وَإِنْ تَمُودُ أَحَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴾ (٦١) ٢٥٣ ، ٧٠ ، ٤٤
- ﴿ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴾ (٦٢) ٢٥٣
- ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ ٦٦ ٦٨ ... ٢٥٤
- ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَمًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ ﴾ ٧٣-٦٩ ٩٦٧
- ﴿ يَجْعِدُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴾ (٧٤) ٢٧٧

- ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَةً يَوْمَ ضَاقَ بِهِمْ ضَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴾ ﴿٧٧﴾ الآيات ٧٧-٧٩ ٢٧٦، ٢٧١
- ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَاقِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُورٍ ﴿٨٢﴾ مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾ ﴿٨٣﴾
- ٨٢، ٨٣ ٢٧٣، ٢٦٨
- ﴿ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أُرْسِلُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴾ ﴿٨٤﴾ ٢٨٨، ٧٠
- ﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ ﴿٨٥﴾ ٢٨٨
- ﴿ قَالُوا يَنْشَعِيبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤَنَا وَإِنَّا لَفَعَلٌ ﴾ ﴿٨٧﴾ ٢٨٩، ٢٩٠
- ﴿ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْنِي وَرَبِّي وَرَزَقْنِي مِنهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ ﴿٨٨﴾
- ٩٠- ٢٨٩، ٢٩٢
- ﴿ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴾ ﴿٩١﴾ قَالَ يَنْقَوْمٍ ﴿٩٢﴾ ٢٩١، ٢٩٢
- ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا ﴾ ﴿٩٤﴾ ٢٩٣
- ﴿ وَاللَّهُ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ﴾ ﴿١٢٣﴾ ٩٦٤

سورة يوسف : ١٢

﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ

- لَتُنْتِنَهُمْ . . . وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨١﴾ ١٥-١٨ ٩٧٠
- ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَنَازِي إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ ﴿١٣٣﴾ . . . ٥٨ ، ٢٨٠
- ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا
- الْمُخْلِصِينَ ﴾ ﴿٢٤٤﴾ ١٢٨٩
- ﴿ وَقُلْنَ خَشِ لِلَّهِ مَا هَدَىٰ بَشَرًا إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾ ﴿٣١﴾ ٢٨٣
- ﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ ﴿٣٧﴾ ٣٧
- ٤٠- ٢٨٢ ، ٢٨١
- ﴿ أَزْيَابٌ مُّتَفَرِّقَاتٌ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ ﴿٣٩﴾ ٢٨٣ ، ٣١٩
- ﴿ يَصْلِحْجِي السِّجْنِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ
- الَّذِينَ الْفَتَيْمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٤٠﴾ ٣٩ ، ٤٠ ٦٤ ، ٧٠ ،
- ١٠٢٦ ، ٩٩٦ ، ٣١٩ ، ٢٨٣
- ﴿ أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ﴾ ﴿٤١﴾ ٥٨
- ﴿ أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ ﴿٤٢﴾ ١٢٥١
- ﴿ أَرْجِعْ إِلَيَّ رَبِّكَ فَسْئَلُهُ مَا بِآلِ النَّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ
- عَلِيمٌ ﴾ ﴿١٥٠﴾ ٥٨
- ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ ﴾ ﴿٥٢﴾ إِنْ النَّفْسُ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا
- رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ﴿٥٣﴾ ٥٢ ، ٥٣ ٣٢٠
- ﴿ وَرَفَعَ أَبُوبِهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ ﴿١٠٠﴾ ١١٢٩
- ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ

- يَكْفُرُونَ ﴿١٠٣﴾ ٩٧٤
- ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ ١٠٢٨
- ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَاتٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٠٤﴾ ٨٨
- ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٥﴾ ٨٨، ٨١، ٦١
- ١٠٢٨، ٥١٢، ٤٧٣، ١٠٤
- ﴿ وَسَيَحْنُ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾ ٨٦٣

سورة الرعد : ١٣

- ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴿٢﴾ ١٣٥٠
- ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُكُمْ أَيْ ذَا كُنَّا تَرَبَّاءُ نَأْتِيهِ خَلْقٌ جَدِيدٌ ﴿٥﴾ ٤٤٩
- ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَلَيْهِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ ٩٦٤
- ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ ٧١٨
- ﴿ لَمْ دَعُوهُ الْحَقُّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ ﴿١٤﴾ ١٣٦٦، ٩٠٤
- ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿١٥﴾ ١١٢٥
- ﴿ قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ... قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ﴿١٦﴾ ١٤١٩، ١٣٧٨، ٩٠٤، ٥٠٧
- ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ... أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ﴿١٦﴾ ٥٠٢

- ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ﴾
 ١٧ ١٣٦٤
- ﴿ أَمَّنْ يَمْلِكُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى ﴾ ١٩ ١٣٧٨
- ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٢٠﴾ ٤٤٢
- ﴿ بِحُكْمٍ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعٌ ﴾ ٤١ ١٠٢٦

سورة إبراهيم : ١٤

- ﴿ أَلَمْ يَكُن لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٠﴾ ١٣٤٤، ٦٠٦
- ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأَرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا ﴿١٠﴾ ٤٤٤
- ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١١﴾ ١٠٨٥
- ﴿ مِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلْتُمْ كَرَمًا إِسْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الصَّلْوُ الْبَعِيدُ ﴿١٢﴾ ١٣٨٤
- ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴿١٩﴾ ٧٠٨
- ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لِمَ أَفُضِيَ الْأَمْرُ بِكَ اللَّهُ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقَّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ ﴿٢٢﴾ ١٤٣٣
- ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٣﴾ ١٣٦٣
- ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴿٣٤﴾ ١٤
- ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّاكَ وَارْحَمْنِي إِنَّ رَبِّي يَتَوَكَّلُ عَلَى الْغَفُورِ ﴿٣٥﴾ ١٤

رَحِيمٌ ﴿٦٦﴾ ٣٦، ٣٥ ١٢٧١، ٩٢١، ٦٧١
 ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ ١٣٥٨

سورة الحجر : ١٥

﴿بَلْ تَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ ٤٨٤
 ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ ١٩-٢٢ ١٣٥٤، ١٣٤٧، ٩٠٤
 ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَنْسُونٍ﴾ ١٤٢١
 ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ٣٦ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ
 الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾ ٣٦-٣٨ ١٢١٠
 ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْعَاوِينَ﴾ ٤٢ ١٢٨٩
 ﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ٥١ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَمًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ
 وَجِلُونَ ﴿٥٢﴾ ٥١-٥٧ ٩٦٧
 ﴿فَلَمَّا جَاءَ آءَالُ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ﴾ ٦١ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ
 مُنْكَرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالَ هَتُّؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ ﴿٦٣﴾ ٦١-٧١ ٩٦٩
 ﴿أَوَلَمْ تَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ٧٠ ٢٧٧
 ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّمَتَّ لِفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ٧٢ ٢٧٧
 ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ ٨٠ ٢٥١
 ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ ٨٥ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ
 يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ ٥٠٩

سورة النحل: ١٦

- ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ٣ ١٣٥٠
- ﴿ وَعَلَّمَتِ وَيَالْتَجِمُ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ ١٦ ٤٦٨
- ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ ١٧ ١٤١٩
- ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۚ أَمْوتُ غَيْرِ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ ٢١ ٢٠-٢٢ .. ٩٧٢، ١٢٣١، ١٢٦٦، ١٤٢٨
- ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ۗ نَحْنُ وَآبَاءُنا عَلَىٰ غَيْرِ غَبْرَةٍ ۗ وَإِنَّنا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينَةٍ ﴾ ٣٥ ٤٤٥، ٤٩١، ٤٤٦
- ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۗ ﴾ ٣٦ ٤٤، ١٨٤، ٥٨٧
- ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ بَلَاءٍ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا ۗ ﴾ ٣٨ ٤٤٨
- ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ۗ ﴾ ٤٤ ١٠٣٨
- ﴿ أُولَئِكَ يَرَوْنَ إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ ۗ ﴾ ٤٨ ٤٤٠
- ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾ ﴾ ١٠٨٦
- ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ۚ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَآرِهَبُونَ ﴿٥١﴾ ﴾ ١٠٨٦
- ﴿ وَمَا يَكُفُّ عَنْكُمْ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ أَنْتُمْ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ فَالْتَمَسْتُمْ الْبَنِينَ فَجَعَلْنَاهُمْ نَجْمًا إِذَا كُفِّتْ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾ ٧٠٤، ٩٠٢، ١٤٢٧
- ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾ ٤٩٥

- ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَرْفُقْكُمْ ﴾ ٧٠ ٨٧
- ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِي رِزْقِهِمْ ﴾ ٧١ ١٣٦٠
- ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا... وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ٧٦، ٧٥ ١٣٦٢
- ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ ٧٨ ١٤٠٤
- ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ ١٠٦ ١٠٧٦
- ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ ١٠٧ ١٠٧٧
- ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَفْسِنَا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾ ١١١ ... ٤٩٣، ٤٩٢

سورة الإسراء: ١٧

- ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ١ ٩٧٤، ٩١٣
- ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ... كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُمْ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ ٢٣-٢٨ ١١٤٧، ٧٠
- ﴿ أَفَأَصْفَكَ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْتًا ﴾ ٤٠ ٤٩٥
- ﴿ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ ٤٧ ٤٨٤

- ﴿ وَقَالُوا أَوَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَّرَفْنَا أَوْ نَاعِبْمُوتُونَ خَلَقًا جَدِيدًا ﴾ ﴿١٩﴾ ٤٤٨
- ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا نَحْوِيلًا ﴾ ﴿٥٧﴾ ١٤٣١، ١٢٦٧، ١٢٦٣، ٩١٨
- ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ﴾ ﴿٥٧﴾ ١٠٩٣، ٥٣٧
- ﴿ وَءَايَاتِنَا تُحْمَدُ النَّافَةَ مُبْجِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ ﴿٥٩﴾ ٢٥٤
- ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا بَلَغْتُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ ﴿١٧﴾ ١٤١٠، ١٣٢٤، ١١٥٦، ٥٠٧
- ﴿ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاثٍ بِأُمَّتَيْهِمْ ﴾ ﴿٧١﴾ ١٠٤٤
- ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾ ﴿٨١﴾ ٥٥٧
- ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ ﴿٨١﴾ ١٣٥٨
- ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿١٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ ﴾ ﴿٩٠-٩٣﴾ ٦٩٦
- ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ ﴿١١﴾ ٤٤٣
- ﴿ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هُنَالًا إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَٰبِرٍ ﴾ ﴿١٠٢﴾ ٣٧٧، ٣٢٣
- ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا يَجْهَرَنَّ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ ﴿١١٠﴾ ٦٠٨، ٤٤٢

سورة الكهف : ١٨

﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءِ لَوْ بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ

قَالُوا لَيْسَ بِنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴿١٩﴾ ٩٧٢

﴿ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ، وَأَسْمَعُ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ،

مِنْ وَلِيِّ وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٢١﴾ ٩٦٥، ٩٩٣، ١٠٠٠، ١٠٠٢،

١١١٣، ١٠٢٦

﴿ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ

مُتَّخِذًا الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴿٢١﴾ ١٩٥

﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ﴿٥٢﴾ ١١٥٧

﴿ وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ

أَكْثَرَشَقِيٍّ وَجَدَلًا ﴿٢١﴾ ١٣٥٨

﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مَعًا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٢١﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ

تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٢٧﴾ إلى أن قال: ﴿ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ

صَبْرًا ﴿٨٧﴾ ٨٢-٦٦ ٩٦٩

﴿ فَأَعْيُنُونِي بِقُوَّةٍ ﴿٩٥﴾ ١٢٥١

﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ آلِهَاتِهِمْ ﴿١٠٢﴾ ١٢٦٤

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ

رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١١٠﴾ ١٠٩٤، ١٧٤، ٧٩

١٢٨٣، ١١٦٣، ١١٢١

سورة مريم: ١٩

﴿ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٢﴾ ١١٥٧

- ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ (١) وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِكَ وَكَانَتْ أُمَّرَأَى حَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴿٢﴾ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ أَمَلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٣﴾ ٦-٤ ٣٥٩
- ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلْمٌ وَكَانَتْ أُمَّرَأَى حَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ (٤) ٩٧١
- ﴿ وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴾ (٥) ٧٠٦
- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمِمَّا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ فَتَنَّا آلَ آدَمَ خَلْقًا وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَسْطَى وَالْجِبَالَ وَأَجْعَلْنَا أُمَّةً وَسِيًّا ﴿٢﴾ لِيَذْكُرُوا أَنْصَابَ آبَائِهِمْ وَإِنِّي جَاعِلٌ لِلْإِنْسَانِ أَعْدِيًّا ﴿٣﴾ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿٤﴾ ١٧، ١٦ ٣٦٠
- ﴿ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿٥﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿٦﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلْمًا زَكِيًّا ﴿٧﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلْمٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٨﴾ ٩٧٣
- ﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ فَأُلُوا يُمْرِيًّا ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢٧﴾ ٣٤-٢٧ ٣٥٥
- ﴿ وَأَذْكَرٌ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٢﴾ ٢٥٩
- ﴿ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٣﴾ ١١١٣
- ﴿ وَأَعْتَرِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ آلَا أَكُونُ بِدُعَاءِ

- رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا اعْتَرَضْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿٤٩﴾ ٤٨، ٤٩ ١١٦١
- ﴿ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥١﴾ وَنَدْبَيْتُهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْتُهُ يَحْيَىٰ ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾ ﴾ .. ٣٠٨
- ﴿ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾ ﴾ ٢٤٠
- ﴿ وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ ﴾ ١٠٥١
- ﴿ فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾ ﴾ ٧٠
- ﴿ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾ ﴾ ١٣٦٩، ٥٠
- ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٨٧﴾ ﴾ ١٢٤٢، ١٢٣٨
- ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿٨٨﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿٨٩﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ ﴿٨٨-٩٢﴾ ١١٤٧
- ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَلْسُقُ الْأَرْضُ وَتَنحَرُّ الْجِبَالُ هَذَا ﴿٩٠﴾ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ ﴾ ١١٤٨، ٣٦٩
- ﴿ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ ﴿٩٥﴾ ﴾ ٨٧١

سورة طه: ٢٠

- ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ﴿٥﴾ ﴾ ٨٤٩، ٦٨، ٦٧
- ﴿ يَمْوَسِيٰ ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاتْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ ﴾ ١١-١٦ ٣١٠
- ﴿ هِيَ عَصَايٰ ﴿١٨﴾ ﴾ ٣١٠

- ﴿ أَلْتَهَا يَمُوسَى ﴾ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَنَهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴿٢٠﴾ ٣١٠
- ﴿ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْضُفْ سُنْعِيذَهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾ ﴿٢١﴾ ٩٦٩
- ﴿ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴾ ﴿٢٢﴾ ١١٤
- ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴾ ﴿٢٣﴾ ١١٧
- ﴿ وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْبِ ﴾ ﴿٢٤﴾ ٣٠٨
- ﴿ وَأَصْطَنَعْتَكَ لِنَفْسِي ﴾ ﴿٢٥﴾ ٣٠٨
- ﴿ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى ﴾ ﴿٢٦﴾ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴿٢٧﴾ ... إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢٨﴾ ٥٤-٤٩ ٣٢٢، ٣١٧، ٣٢٢٦
- ﴿ وَمَا أَصْغَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ﴾ ﴿٢٩﴾ ٨٣-٩٦ ٩٧٠، ٣٣٤
- ﴿ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٣٠﴾ أَفَلَا يَرُونَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ ﴿٣١﴾ ٨٩، ٨٨
- ﴿ فَنَسِيَ ﴿٣٢﴾ ٣٣٥، ٥١
- ﴿ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنْتَحَرِقَنَّهُ ﴾ ﴿٣٣﴾ ٩٧ ٥١
- ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفِيعَةَ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ ﴿٣٤﴾ ١٢٣٨، ١٢٤٣، ١٢٤١

سورة الأنبياء: ٢١

- ﴿ هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ بُصُورٌ ﴾ ﴿٢﴾ ٤٤٤
- ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعِيبِينَ ﴾ ﴿٣﴾ ١٤١٩

﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ (٢٢١) ٣٢ ،

١٤٢٤ ، ١٤١٦ ، ١١٨٧

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

فَاعْبُدُونِ ﴾ (٢٥١) ٢٦ ، ٤٤ ، ١٨٤ ، ٢٧٣ ، ٥٨٧

﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ (٢٦٨) ﴿ وَمَنْ

يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي

الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٧١) ٢٥ ، ٨٦ ، ١٠٨٦ ، ١٢٣٨ ، ١٢٤٢

﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رُوسِيًّا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ﴾ (٣١-٣٣) ٣٤٧

﴿ كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ (٣٣) ١٣٤٧ ، ١٣٥٢

﴿ قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ

رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾ (٤٢) ﴿ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ

نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴾ (٤٣) ١٤٣١

﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَائِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾ (٤٧) ٢٥٩

﴿ وَذَا التَّنُورِ إِذْ ذَهَبَ مُغْنَضًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ (٨٧ ، ٨٨) ٣٠٣ ، ١٤٢٩

﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا

وَارِدُونَ ﴾ (٩٨) ١١٥٩

سورة الحج : ٢٢

﴿ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ ۝٥ ٤٥٠ ، ٧٧٥

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ يُحْيِ الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَادِرُونَ ﴾ (١) ٤٥٢

﴿ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ

- ﴿ ١٢ ﴾ اَلْبَعِيدُ يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ اَقْرَبُ مِنْ تَفَعُّلِهِ لَيْتَسَ اَلْمَوْتُ وَكَلَيْتَسَ
 اَلْعَشِيرُ ﴿ ١٣ ﴾ ١٤٢١ ، ١٤٣٠
- ﴿ اَلَّذِي تَرَانَتْ اَللّٰهُ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ ﴾ ١٨ ٥٣٠
- ﴿ وَلَيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ ١١٣٢
- ﴿ حُفَّاءَ لِلّٰهِ غَيْرِ مُشْرِكِيْنَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَانَ خَارِجًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ اَوْ
 تَهْوِيْ بِهٖ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ ﴾ ١٣٧٠
- ﴿ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيْنِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ يَقُوْلُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ﴾ ٤٠ ... ١١٩٣
- ﴿ وَيَسْئُرُ مُعْطَلَةً ﴾ ٤٥ ٦٧
- ﴿ ذٰلِكَ يٰۤاَيُّهَا اللّٰهُ يُوَلِّجُ اَللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ ﴾ ٦٢ ، ٦١ ١٣٥٢
- ﴿ وَيَمْسِكُ السَّمٰوٰتِ اَنْ تَقَعَ عَلٰى الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَرُوْفٌ
 رَّحِيْمٌ ﴾ ١٣٥٠
- ﴿ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاَسْتَمِعُوْا لَهُ اِنَّ اِيۤتِ الْذِيۤنَ تَدْعُوْنَ مِنْ
 دُوۤنِ اللّٰهِ لَنْ يَخْلُقُوْا ذُبَابًا وَّلَوْ اٰجْتَمَعُوْا لَهُ ﴾ ٧٣ ... ٥٧٧ ، ١٣٣٣ ، ١٣٦٧ ، ١٤١٩
- ﴿ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۤنَ ءَامَنُوْا اٰرْكَعُوْا وَاَسْجُدُوْا وَاَعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وَاَفْعَلُوْا
 الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ﴿ ٧٧ ﴾ ١١٢٥

سورة المؤمنون : ٢٣

- ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلٰلٰتٍ مِّنْ طِيۤنٍ ﴿ ١١ ﴾ ثُمَّ جَعَلْنٰهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ
 مَّكِيۤنٍ ﴿ ١٢ ﴾ ذُوۤنَا خَلْقًا ﴿ ١٢ - ١٤ ﴾
- ﴿ مَا هَلَّا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيۤدُ اَنْ يَنْفَضَلَ عَلَيْكُمْ ﴾ ٢٤
- ﴿ ذُرَّ اَنۡشَانَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قَرۡنًا ءَاخِرِيۤنَ ﴿ ٣١ ﴾ ٧٧٣

- ﴿ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ ﴾ ٢٤ ٤٤٤
- ﴿ تَرَأَوْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴾ ٣١ ٢٥١
- ﴿ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ ٣٢ ١٨٤، ٧٠
- ﴿ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ ٣٣ ٤٤٤
- ﴿ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَبِيرُونَ ﴾ ٣٤ ٤٤٤
- ﴿ أَلَيْدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ﴾ ٣٥ ٦٩٥
- ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ ٣٧ ٦٨٩، ٤٤٩
- ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ ٣٨ ٢٤٧
- ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ﴾ ٤١ ٢٥١
- ﴿ إِنْ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ ﴾ ٤٧ ١٠٨٧
- ﴿ أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْمَغْزَاتِ وَهُمْ لَا سَاقُونَ ﴾ ٥١ ١٠٨٧
- ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾ ٧١ .. ٨٨
- ﴿ قَالُوا آءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ ٨٧ ٤٤٨
- ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ ... سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ ٨٩ ٧٣، ٨٤-٨٩
- ١٩١١، ٥٠٢، ١٣٤
- ﴿ مَا آتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ ٩١ ١٤٢٥، ١٣٤٦، ٣٨١
- ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ ١٠٤ ٥٨١، ٥٤٢، ٤٥٠
- ﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ ١٠٦ ٥٠٩

سورة النور: ٢٤

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوهُمْ كَرَابٍ بِقِيَعَةٍ يُحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَمَاقًا إِذَا شَرِبُوا مِنْهُ لَمْ يُغْمِغِمْ فِيهِ وَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الْمُهَيْمِنُونَ إِذْ يَحْكُمُونَ الْأَشْقَابَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَاتِ وَالْحُكْمِ وَالَّذِينَ يَدَّبَعُونَهُمْ سُوءَ مُذَمَّعِينَ ﴾ ٤٠

١٣٨٢ ٤٠، ٣٩

﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ ٤٠

٧٧٦ ٤٥ ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ ﴾

سورة الفرقان: ٢٥

﴿ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا ﴾ ٢٥

١٤١٩ ٣، ٢ ﴿ وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا يَأْتِيهِ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا يَمِثُّهُ شَيْءٌ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ لَمْ يَلَمْسْهُ يَأْتِيهِ الْغُيُوبُ لَا شَيْءٌ يَخْفَى عَلَيْهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُ عِلْمُ الْغُيُوبِ ﴿ ٢٥ ﴾

﴿ وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا يَأْتِيهِ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا يَمِثُّهُ شَيْءٌ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ لَمْ يَلَمْسْهُ يَأْتِيهِ الْغُيُوبُ لَا شَيْءٌ يَخْفَى عَلَيْهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُ عِلْمُ الْغُيُوبِ ﴿ ٢٥ ﴾

٥٠ ﴿ وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا يَأْتِيهِ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا يَمِثُّهُ شَيْءٌ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ لَمْ يَلَمْسْهُ يَأْتِيهِ الْغُيُوبُ لَا شَيْءٌ يَخْفَى عَلَيْهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُ عِلْمُ الْغُيُوبِ ﴿ ٢٥ ﴾

٤٨٤ ﴿ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ ٢٦

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَلَمْ أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَتُورًا أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴾ ٢٧

١٤٣٢، ٥٢٥ ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ ٢٨

١٢٨٥ ﴿ وَعَادَا وَنَوْمُودَا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ ٢٩

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قُرُونٍ مَعَهُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَلَكِنْ كَانُوا عَلَىٰ سُلُوكٍ شَدِيدٍ ﴿ ٣٠ ﴾

٢٩٥ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قُرُونٍ مَعَهُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَلَكِنْ كَانُوا عَلَىٰ سُلُوكٍ شَدِيدٍ ﴿ ٣٠ ﴾

٥١ ﴿ إِنَّ كَذِبًا لَيُضِلُّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لِوَلَّا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴾ ٤٢

٥١، ٥٦٧ ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ﴾ ٤٣

١٠٨٣

- ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ ﴿٤٥﴾ ٧٠٨
- ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴿٥٨﴾ ٧٠٦
- ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦١﴾ ٤٤٢
- ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴿٦٥﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٦﴾ ١٢٦

سورة الشعراء: ٢٦

- ﴿ فَأَتَيْنَا فِرْعَوْنَ فَقُولًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٧﴾ ﴿ لَمَلْنَا نَبِّحَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْعَالَمِينَ ﴿٤٠﴾ ٤٠-١٦ . ٣١١
- ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٣﴾ ﴿ ١٤٢، ١٤٥، ٣١٩، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٨٢
- ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... مِنْ الْمَسْجُورِينَ ﴿٢٩﴾ ٢٣-٢٩ ٣٢٢، ٣١٦
- ﴿ لَيْنِ أَخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْمَلْنَاكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ ﴿٢٩﴾ ٣٢٢، ٣١٦
- ﴿ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٤٧﴾ ٣١٢
- ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أْمُرْ بِعِبَادِي لِأَنْ يَكْفُرُوا بِمَا كُفَرُوا ﴿٥١﴾ ٣١٢
- ﴿ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿٦٦﴾ ٣١٢
- ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ ٧٦
- ٨٤

- ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ أَنْ مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴿١٣﴾ ﴾ ١١٥٩
- ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٧﴾ إِذْ نُسُوبِكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾ ﴾ ١٠٦٢، ١٤٨، ١١٢٨، ١٠٦٦
- ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ ﴿١٥٢﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٣﴾ ﴾ ٤٨٤، ٢٥٤
- ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٣﴾ ﴾ ٢٧٧، ٢٧٤
- ﴿ لَيْنَ لَمْ تَنْتَهَ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٧﴾ ﴾ ٢٧٢
- ﴿ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ ﴾ ٢٧٢
- ﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْمِرْثَلَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ ﴾ ٢٨٦
- ﴿ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٩﴾ ﴾ ٢٩٣
- ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٨٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٨١﴾ ﴾ ٢٩٣
- ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ﴿١٨٣﴾ ﴾ ٥١٠
- ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿١٨٤﴾ ﴾ ٩٠٧

سورة النمل : ٢٧

- ﴿ وَأَنْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ ﴿١٠﴾ ٩٧٠
- ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا ... وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴿٥﴾ ١٤، ١٣، ٣١٩، ٣٢٣، ٣٧٨، ١٢٣٥
- ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْيَ أَمْ كَانَ مِنْ

- ٩٦٩ ﴿١٠﴾ الْعَايِبِ
- ١٣٥٦ ﴿٢٥﴾ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ
- ١٤ ﴿٤٠﴾ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ
- ﴿٤٥﴾ وَوَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ
- ٢٥٣ يَخْتَصِمُونَ
- ٢٥٣ ﴿٤٧﴾ قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ
- ٢٧٢ ﴿٥١﴾ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطِئُونَ
- ٥١٠ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ
- ٥١٠ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
- ٩١٦، ٩٠٥، ٩٠٤ ﴿٦٢﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا نَذَكَّرُونَ
- ٥١٠ ﴿٦٢﴾ أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ
- ٥١٠ ﴿٦٣﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ
- ٥١٠ ﴿٦٤﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ
- ﴿٦٤﴾ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ
- ٩٦٣، ٦١٠ يُبْعَثُونَ
- ١٣٧٨ ﴿٨١﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْوَقْفَ وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ
- ٧٠٩ ﴿٨٨﴾ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً

سورة القصص : ٢٨

- ﴿٤-٦﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا
- ٣٠٧ ﴿١٥﴾ فَاسْتَعْتَبَهُ الَّذِي مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ
- ١٢٥١

- ﴿ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾ ﴿ ٢١ ١٠٨٥
- ﴿ مِنْ شَطِئِي الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْسُحَ
إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿ ٢٠ ٣١٠
- ﴿ وَأَنْ أَلْقِي عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَرَىٰ يَعْجَبُ
يَمْسُحِي أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ ﴾ ﴿ ٢١ ٩٧٠
- ﴿ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ ﴿ ٢٢ وَأَخِي هَارُونَ هُوَ
أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ ﴿ ٢٣
فَالَسَّنَدُ عَصَاكَ وَأَخِيكَ وَجَعَلُ لَكُمْ سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا
بِتَابِنَا أَتٰوٰمٍ مِّنْ أَتْبَعِكُمَا الْعٰلِيُونَ ﴾ ﴿ ٢٥ ٣١١
- ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهِ غَيْرِي ﴾ ﴿ ٣٨ ٣٢٠
- ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهِ غَيْرِي ﴾ ﴿ ٣٨ ... ١٤٤ ،
٧٩٨ ، ٣٨٦ ، ٣٧٧ ، ٣٢٣ ، ٣٢٢ ، ٣١٩ ، ٣١٦
- ﴿ وَأَسْتَكَبَرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ ﴿ ٣٩ ٥٨١ ، ٣٧٧
- ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ
بَصَآئِرَ ﴾ ﴿ ٤٣ ٣٠٦ ، ٢٩٤
- ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْفُرْقَانِ إِذْ فَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ
الشَّاهِدِينَ ﴾ ﴿ ٤٤ ٩٧٣
- ﴿ وَمَا كُنْتَ تَأْوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايٰتِنَا وَلٰكِنَّا كُنَّا
مُرْسِلِينَ ﴾ ﴿ ٤٥ ٩٧٤
- ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلٰكِن رَّحِمَةً مِّن رَّبِّكَ ﴾ ﴿ ٤٦ ٩٧٤
- ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ﴾ ﴿ ٥٠ ١٠٨٣

- ﴿ وَيَوْمَ يَأْتِيهِمْ فَيَقُولُ بَيْنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كُفِّرُوا بَعَدِي أَذَلَّ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَمَنْ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْ رَبِّكَ يَقُولُوا بِآيَاتِهِمْ كِبْرًا فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَمَنْ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْ رَبِّكَ يَقُولُوا بِآيَاتِهِمْ كِبْرًا ﴾
- ٦٤-٦٢ ١٤٣٣، ١١٥٧
- ﴿ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾
- ٩٩٦ ..
- ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ ٧٨ ١٠٩٣، ٣٧٨
- ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾
- ١٠٠١ ..

سورة العنكبوت : ٢٩

- ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ﴾ ٥ ١٠٩٤
- ﴿ فَفَإِنْ لَمْ يُلَاحِظْ إِذْ يَنْصُرُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا يَنْصُرُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَانصُرُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾
- ٢٧٥، ٢٦٩، ٢٦١ ..
- ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾
- ١٣٠٣ ..
- ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ ﴾ ٢٩ ٢٧١
- ﴿ رَبِّ أَنْصُرِنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴾
- ٢٧٢ ..
- ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ أَخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾
- ١٣٦٩ ..
- ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾
- ١٣٥٨ ..
- ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ ... بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ ٦١-٦٣ .. ١٣٤٤، ٥٠٤
- ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾
- ٥١٢ ..

سورة الروم: ٣٠

- ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ٤٤٩
- ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ ﴾ ٤٤٩
- ﴿ وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُبٰلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شٰفِعَتُوهُ ﴾ ١٢ ،
- ١٣ ٥٢٠
- ﴿ ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقْتِكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾ ١٣٦٠
- ﴿ فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلٰكِن أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ ١٨٣
- ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُمْ مَن يَفْعَلُ مِن ذٰلِكُمْ مِّن شَيْءٍ ﴿٤٠﴾ ١٤٢٥، ٦٥
- ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هٰذَا الْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلٍ وَلٰكِن جِئْتَهُمْ بِآيٰتٍ ﴿٥٨﴾ ١٣٥٨
- ﴿ فَأَصْبِرْ إِن وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْقِنُونَ ﴿٦٠﴾ ١٢٩٦

سورة لقمان: ٣١

- ﴿ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوٰنَهَا ﴿١٠﴾ ١٣٥٠
- ﴿ هٰذَا خَلَقَ اللَّهُ فَاَرُوْنِيْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِن دُوْنِهِ ﴿١١﴾ ١٤١٩
- ﴿ وَلٰكِن سَاَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لِيَقُوْلُنَّ اَللّٰهُ ﴿٢٥﴾ ... ١٣٤، ٩٢، ٥٠٤
- ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ اِلَّا كَفٰفٍ وَاحِدَةً ﴿٢٨﴾ ٤٥٠
- ﴿ وَاِذَا غَشِيَهُمْ مَّوْجٌ كَالظَّلٰلِ دَعَوْا اِلٰهًا مُّخْلِصِيْنَ لَهُ الَّذِيْنَ فَلَمَّا نَجَّوْهُمْ اِلَى

﴿ ٣١ ﴾ الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣١﴾ ١٣٢٤، ٥١٢
 ﴿ ٣٤ ﴾ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ﴿٣٤﴾ ٩٦٤ ..
 ٩٧٧، ٩٦٥

سورة السجدة : ٣٢

﴿ ١٠ ﴾ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿١٠﴾ ٤٤٩
 ﴿ ٢٤ ﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَمَةً يَهْدُونَ يَا مَعْرِبُ ﴿٢٤﴾ ١٢٩٦

سورة الأحزاب : ٣٣

﴿ ١ ﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١﴾ ٢٤١
 ﴿ ٢١ ﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
 الْآخِرَ ﴿٢١﴾ ١٠٩٤
 ﴿ ٢٢ ﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ
 مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴿٢٢﴾ ١٠٢٧
 ﴿ ٣٩ ﴾ الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُمْ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴿٣٩﴾ ... ١٠٨٧
 ﴿ ٥٣ ﴾ وَلَا أَنْ تَنْكحُوا أَزْوَاجَكُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ﴿٥٣﴾ ١٢١١
 ﴿ ١٣ ﴾ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ
 تَكُونُ قَرِيبًا ﴿١٣﴾ ٩٦٥
 ﴿ ١٨ ﴾ إِنَّا أَعْطَيْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ﴿١٨﴾ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ
 مِنَ الْعَذَابِ وَالْمَنَّمِ لَنَا كَثِيرًا ﴿١٨﴾ ٥٧٠
 ﴿ ٦١ ﴾ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجْهًا ﴿٦١﴾ ١١٧٠

- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴾ ٧٠، ٧١ ٥
- ﴿ إِنَّمَا كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ ﴾ ٧٢ ٧٤٢

سورة سبأ: ٣٤

- ﴿ عَلِيمِ الْغَيْبِ ﴿٣﴾ ٩٦٦، ٥٠٥
- ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُم مَّا يَشَاءُونَ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَحِفَانٍ كَالْجَوَابِ ﴿١٣﴾ ٥٥٠
- ﴿ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّتَ الْجَنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾ ٩٧١
- ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْ ظَهْرِ ﴿١٥﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُمْ ﴿٢٢﴾، ٢٣ . ١٤٠، ٥٢١، ٩٠٣، ١٤٢٠
- ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُمْ ﴿٢٣﴾ ١٢٤١، ١٢٠٢
- ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ لِيَابَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٤﴾ ٥٠٥
- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٥﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٢٦﴾ ٦٩٥
- ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتُولَاءُ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ يَوْمَ مَوْصُونَ ﴿٢٨﴾ ٥٧٩، ٥٣٥، ٥٢٧، ٥٢٤

سورة فاطر : ٣٥

- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ عِزُّ اللَّهِ بِرِزْقِكُمْ مِنَ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانْفِثُوا كُفْرَكُمْ ﴿٣٠﴾ ١٤٢٥، ٥٠٥
- ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السُّيُوفَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴿٣١﴾ ١٧٤
- ﴿ ذَلِكَ كُفْرُكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا
يَمْلِكُونَ مِنْ فِطْمِيرٍ ﴿٣٢﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا
أَسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴿٣٣﴾ ١٤، ١٣
- ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ﴿٣٤﴾ ١٤
- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴿٣٥﴾ ١٥
- ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿٣٦﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٣٧﴾ وَلَا الظُّلُمُ
وَلَا النُّورُ ﴿٣٨﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴿٣٩﴾ ٢٢-١٩
- ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُونَكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿٤٠﴾ ٢٦-٢٥
- ﴿ إِنَّكَ اللَّهُ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ ﴿٤١﴾ ٩٦٤
- ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ... أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي
السَّمَوَاتِ ﴿٤٢﴾ ٤٠

سورة يس : ٣٦

- ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ ... بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
مُشْرِكُونَ ﴿١٤﴾ ١٩-١٣
- ﴿ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ سَمَاءٍ ﴿١٥﴾ ٤٤٤
- ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٦﴾ ... أَنْتُمْ مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةٌ

- ﴿٢٣﴾ إِنْ يُرِيدَنَّ الرَّحْمَنُ بَصِيرًا لَا تُغْنِي عَنْكَ شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِدُونَ ﴿٢٣﴾
 ٤٠٨، ٣٠٢ ﴿٢٤﴾ إِنْ أَرَادَ لِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ ٣٠٢
 ﴿٢٥﴾ وَأَمَّا إِنَّمَا يَرْتَابُ مِنْكُمْ فَاسْمَعُوهَا ﴿٢٥﴾ ٣٠٢
 ﴿٢٦﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴿٢٦﴾ ٣٠٢
 ﴿٢٧﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿٢٧﴾ ٣٠١
 ﴿٢٨﴾ كَالْمُرْجُونَ الْقَدِيرِ ﴿٢٨﴾ ٢٤
 ﴿٢٩﴾ أَلَمْ نَعْهِدْ إِلَىٰكُمْ يَبْنَبيءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴿٢٩﴾ ٦٠ .. ٥٧٨، ٥٣٦
 ١١١٣، ٥٧٩
 ﴿٣٠﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴿٣٠﴾ ٦٩ ٩٧٣
 ﴿٣١﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾ ٤٥١، ٤٥٠
 ﴿٣٢﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ ﴿٣٢﴾ ٨١ ٤٥٢
 ﴿٣٣﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٣﴾ ٦٨، ٧٣٠

سورة الصافات : ٣٧

- ﴿١﴾ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴿١﴾ فَالزَّجَّاجَاتِ زَجْرًا ﴿٢﴾ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ
 لَوَاحِدٌ ﴿٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿٥﴾ ١٣٤٥
 ﴿٦﴾ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴿٦﴾ ١٤٢١
 ﴿٧﴾ أَوَدَّا مِنَّا وَكُنَّا رَبَابًا عَظِيمًا ﴿٧﴾ وَأَنَا لَسْبُحُونٌ ﴿٨﴾ ٤٤٩
 ﴿٩﴾ إِنَّمَا كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا
 إِلَهَتَنَا لِشَاعِرٍ تَجَنُّونَ ﴿١٠﴾ ٣٢٤، ٣٢١، ٥١
 ﴿١١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿١١﴾ أَيْفَا كَذَّبَ إِلَهَ الذُّنُوبِ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ ﴿١٢﴾ فَمَا

- ظَكَرَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ ١٤٠٩
- ﴿ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٨﴾ أَيُّهَا إِلَهَةُ دُونِ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٩﴾ فَمَا ظَكَرَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾ ١٤١٦، ١٢٠٦، ٥٧٦
- ﴿ اتَّعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩١﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٢﴾ ١٤٢٨، ٢٥٩
- ﴿ أَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ ﴿٩٣﴾ ١١٥٨
- ﴿ وَإِنَّ إِيَّاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ... فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿٩٤﴾ ١٢٧-١٢٣، ٣٥٠
- ﴿ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَبْسُوقُ ﴿٩٥﴾ ٣٥١
- ﴿ وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ... فَاسْتَوَىٰ فَمَنْعَتْهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٦﴾ ١٤٨-١٣٩، ٣٠٤
- ﴿ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿٩٧﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٩٨﴾ ٤٩٥
- ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا ﴿٩٩﴾ ١٥٨، ٤٩٦
- ﴿ سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٠٠﴾ ١٠٥٦

سورة ص: ٣٨

- ﴿ وَيَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا سِحْرٌ كَذٰبٌ ﴿١﴾ ٣٨٦، ٤٨٤، ٤٤٣
- ﴿ اجْعَلِ الْاِلٰهَةَ اِلٰهًا وَجِدًا اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ﴿٢﴾ ٥٦٩، ١٠٠، ٨٥، ٧٤
- ﴿ وَهَلْ اٰتٰنَكَ نَبَاُ الْخَصْمِ اِذْ نَسَرُوا الْمِحْرَابَ ﴿٣﴾ اِذْ دَخَلُوْا عَلٰى دَاوُدَ فَفَزَعَ مِنْهُمْ ﴿٤﴾ ٢٢، ٢١ ٩٦٩
- ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بِطُلٰٓءٍ ﴿٥﴾ ٢٨، ٢٧ ٥٨٠، ٤٥٢
- ﴿ فَاِذَا سَوَّيْتُمْ وَنَفَخْتَ فِيْهِ مِنْ رُوْحِيْ فَقَعُوْا لِمَ سَجَدِيْنَ ﴿٦﴾ ٧٧٧
- ﴿ قَالَ يَا اٰلِيسٰ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِیَدِیْ ﴿٧﴾ ٧٥ ٧٧٦

- ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ (٧٦) ١٤٢١
 ﴿ فِعْرَانِكَ لَا تُغْوِينَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٧) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴾ (٨٧) ١٢٨٩

سورة الزمر : ٣٩

- ﴿ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ (٢) أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴿٢﴾ ٣٠٢ ، ١٢٨٥
 ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ ﴾ (٣) ١٢٣٥ ، ١٢٠٤ ، ١١٥٩ ، ٥١٧ ، ١٠٠
 ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ قُلْ تَمَعَّ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ (٨) ١٤١١ ، ١٣٢٤
 ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَنِيتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا ﴾ (٩) ١٠٩٣
 ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ (١١) ١٢٨٦
 ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْهُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ (١٤) ١٢٨٦
 ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ (١٧ ، ١٨) ٤٩٣
 ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢١) ١٣٧٣
 ﴿ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ (٢٦) ١٠٨٨
 ﴿ قُلْ أَقْرَبُ إِلَهُكُمْ مِمَّا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (٣٨) ٩٠٣ ، ٥٠٧ ، ٥٠٥
 ١٤٣١ ، ٩٠٤
 ﴿ أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ﴾ (٤٣) ١٤٣١ ، ٥٢٠
 ﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا ﴾ (٤٤) ١٢٣٧
 ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَجْحَطَنَّ عَمَلُكَ

وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ ١٢٧٠، ٦٧١، ١٦٤، ١٦١
 ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ﴿٦٧﴾ .. ١٣٣٢، ٥٧٧

سورة غافر: ٤٠

﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُم مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ وَيُنَزِّلُ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا
 يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴾ ﴿١٣﴾ فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ
 الْكُفْرُونَ ﴿١٤﴾ ١٤٢٥، ١١٥٨
 ﴿ وَلَقَدْ جَاءَ كُفْرًا يُونُسَ مِّن قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلَّمٌ فِي شَكِّهِ مَتَّجَاءَةً كُفْرًا
 بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ ﴾ ﴿٣٤﴾ ٣٢٠، ٣١٩، ٢٨١
 ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِي لِي صَرَخًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَابَ
 السَّمَاوَاتِ ﴿٣٧﴾ ٣٧، ٣٦، ١٤٢، ٣٢٤، ٣٢٣
 ﴿ وَيَقَوْمٍ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾
 تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴿٤٢﴾ ٣٢١، ٣١٨
 ﴿ لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ ﴿٥٧﴾ ١٤٢٣
 ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ ﴿٥٨﴾ ١٣٧٨
 ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ
 عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ ﴿٦٠﴾ ١٢٠٧، ١١٦٠، ١١٢٦، ٩٠١، ١١٠
 ﴿ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ ﴿٦٥﴾ ١٢٨٦

سورة فصلت: ٤١

﴿ قُلْ أَيْنَ كُفْرُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ ﴿٩﴾ ٤٤٠

- ﴿ فَأَمَّا عَادًا فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ... مِنْ أَشَدِّ مَنَاقِفَةٍ ﴾ ١٥ ... ٣٧٨، ٢٤٧
- ﴿ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ١٦ ... ٤٤٣
- ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُصَبِّحْتُمْ مِنْ
- الْحَنِينِ ﴾ ١٧ ... ١٣٢٨، ١٢٠٦، ٥٨٠
- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا ﴾ ٣٠ ... ١١٩٣، ١١٨٩
- ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا
- لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ
- إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ ٣٧ ... ١٣٥٢، ١١٣٣، ١١٢٥، ٥٣٠، ٥٢٧، ٢٦٠
- ﴿ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ
- لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ٣٨ ... ١١٢٦
- ﴿ وَلَئِنْ أَدْبَقْتَهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ﴾ ٥٠ ... ١٤٥
- ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ ٥٣ ... ١٤٢٢

سورة الشورى : ٤٢

- ﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ ١٠ ... ١٠٠٠، ٩٩٦
- ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ١١ ... ١٠٥٢، ٣٤١، ٦٦
- ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا
- إِلَيْكَ ... وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ ١٣ ... ٥٨٧، ١٨٤
- ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ ٢١ ... ٤٩١،
- ١٠٢٦، ١٠٠٤
- ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ ٢٢ ... ٩٠٤

سورة الزخرف : ٤٣

- ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿١﴾ ٥٠٢
- ﴿ أَمْ أَمْتًا خَلَقْنَا وَمِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَانَكُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴿١٦﴾ ٤٩٥
- ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾ ٤٩٥
- ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاكُمْ مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢١﴾ ٤٤٦، ٤٤٥
- ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ ٥٦٩
- ﴿ وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٢٥﴾ ١٨٤، ٢٦
- ﴿ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ ﴿٥١﴾ ٣٢٢
- ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ﴿٥٤﴾ ٣٢٠، ٣١٨
- ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا ﴿٥٩﴾ ٣٥٥
- ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ﴿٦٣﴾ ٣٦١
- ﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ ١٤٣٢، ١٢٤٢
- ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾ ٥٠٢، ٧٤، ٦٦

سورة الدخان : ٤٤

- ﴿ وَاتْرِكْ الْبَاحِرَ رَهْوَ إِيْتَهُمْ جُنْدٌ مُعْرِفُونَ ﴿١١﴾ ٣١٢

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ ﴾ ﴿٢٨﴾ ٤٥٢

سورة الجاثية : ٤٥

﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٢﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّهِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١﴾ ١٣٤٤

﴿ وَسَخَّرْنَا لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ﴾ ﴿١٣﴾ ٧٠٤

﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ ﴿٢١﴾ ٥٨٠

﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِهِ ﴾ ﴿٢٣﴾ ١٠٨٣، ١٠٧٧، ٥٦٧، ٢٨٩

﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِن عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُونَ ﴾ ﴿٢٤﴾ ٦٩٧، ٦٩٥، ٦٩١، ٤٣٩

سورة الأحقاف : ٤٦

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتَنبِئُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِّن عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾ ١٤٢٠، ١١٧

﴿ وَمَن أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ ﴿٥﴾ ٦، ٥

﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ ﴿٧﴾ ٤٨٥

﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِّن الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَنبِئُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ ﴾ ﴿٩﴾ ٩٦٧، ٩١٥

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالَوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطَرٌ نَّآءٌ ﴾ ﴿٢٤﴾ ٢٤٩

﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ صَلَّوْا عَنْهُمْ
وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٨﴾ ١٢٠٤، ٥٢٠

سورة محمد: ٤٧

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴿١٥﴾ ١٣٥٧
﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرَ لِذُنُوبِهِ ﴿١٩﴾ ٦٧١
﴿ إِنَّ الَّذِينَ آرَدُوا عَلَيَّ آذَنِيهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ
سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ ﴿٢٥﴾ ١٠٧٨

سورة الفتح: ٤٨

﴿ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمَاتِ بِاللَّهِ
ظُرِبَ السَّوْءُ ﴿٦﴾ ١٣٢٨، ١٢٠٦، ٥٨١، ٥٧٥
﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴿١٠﴾ ٨٧٥، ٦٨
﴿ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ
كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾ ٦٠٩
﴿ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ
فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا السَّوْءَ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾ ٥٨٢
﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا
فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٤﴾ ٩٧٥
﴿ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ

وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ﴿٢٧﴾ ٩٧٥

سورة الحجرات: ٤٩

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ ١٠ ١٠٤٧

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ٩٦٤

سورة ق: ٥٠

﴿ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا نَسْفٌ مِمَّا عَجَبْتُمْ ﴾ ٤٤٣

﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ﴾ ٤ ٤٥١

﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّيِّسِ وَنَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ

لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ ﴿١٤﴾ ٢٩٥

﴿ فَأَعْيَيْنَا بِالْحَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾ ٤٥٠، ٦٤

﴿ وَحَنَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ ١٢٠٧

﴿ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْفَيْاهُ فِي الْمَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿١٧﴾ ٥١٠

سورة الذاريات: ٥١

﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿١١﴾ ١٤٢٢، ٨٧

﴿ هَلْ أُنذِرَكَ حَدِيثٌ ضَلَّ فِيهِمُ الْمُكْرِمُونَ ﴿١٢﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَمًا ﴿١٣﴾

..... ٢٤-٣١ ٩٦٨

﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ فَا وَحَدَّنَا فِيهَا عَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ

الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٦﴾ ٢٧٦

﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴾ ٥٢-٥٣ ٤٨٤، ٦٩٦
 ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ ٥١ ٤٥، ١٦٠

سورة الطور: ٥٢

﴿ أَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتَ لَا تُبْصِرُ ﴾ ١٥ ٤٨٥
 ﴿ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴾ ٢٨ ١١٥٨
 ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَلْقُوتُ ﴾ ٣٥ ٦٠٦، ٧٠٤، ١٣٤٦، ١٤٢٢
 ﴿ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴾ ٢١ ٤٩٥
 ﴿ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ١٣ ١٤٢٣

سورة النجم: ٥٣

﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴾ ١ ٥٣٤
 ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ٢ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ٤ ﴾ ١٠٢٦
 ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ١١ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ١١ أَفَتَسْمُرُونَ عَلَىٰ مَا
 رَأَىٰ ١٢ ﴾ ٩١٣
 ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ١١ وَمَنْوَةَ الْغَائِكَةَ الْآخَرَىٰ ١٢ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ
 الْأُنثَىٰ ١٣ ﴾ ١٩-٢١ ٤٤١، ٤٩٥، ٥٥٢، ٥٥٣
 ﴿ وَكَرَّمْنَا فِي السَّمَاءِ لَا تَقْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ
 اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِضَىٰ ١١ ﴾ ١٠٢٦، ١٢٣٨، ١٢٤٢
 ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونُ اللَّاتِ كَةَ تَسِيَةً الْأُنثَىٰ ١٧ ﴾ ٤٩٦
 ﴿ وَأَنْتُمْ هُمْ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ١٤ ﴾ ٥٣٢

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ﴿٥٠﴾ وَثَمُودًا فَمَا أَبْقَىٰ ﴿٥١﴾﴾ ٢٤٦

سورة القمر : ٥٤

﴿وَأَن يَرَوُا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٢﴾﴾ ٤٨٥

﴿أَبشْرًا مِّنَّا وَنَجِدًا نَّبِيعُهُمْ أَنَا إِذْ أَلْفَىٰ ضَلَالِلَ وَسُعْرٍ ﴿٢٣﴾﴾ ٤٤٤

﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ

بِقَدْرِ ﴿٤٩﴾﴾ ٤٤٧

سورة الرحمن : ٥٥

﴿خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿٢١﴾﴾ ١٤٢١، ٧٧٦

﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٢﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ﴿٢٦﴾ ٢٧، ٢٦﴾ ٧٠٩

﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤٧﴾﴾ ١٠٨٥

سورة الواقعة : ٥٦

﴿وَكَأَنوُا يَقُولُونَ أَيُّذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَلَيْسَ نَا لِمَبْعُوثُونَ ﴿٧﴾﴾ ٤٤٩

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ أَنتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْمَخْلُقُونَ ﴿٥٩﴾﴾ ١٤٢٣

سورة الحديد : ٥٧

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢﴾﴾ ٨٥٥، ٧٤٤

﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴿٤﴾﴾ ٨٤٩

﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴿٢٧﴾﴾ ١٠٣٦

سورة المجادلة : ٥٨

- ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . . . مَا يَكُونُ مِنْ
تَجْوِي ثَلَاثَةٍ ﴾ ٧ ٨٤٩ ، ٨٥٠ ، ٨٥٥
- ﴿ أَيْنَ مَا كَانُوا نُمِّ بَيْنَهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ٧ ٨٥٣
- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِينَ ﴿٢٠﴾ كَتَبَ اللَّهُ
لَأَعْلِيكَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ ٢١ ٩١٦

سورة الحشر : ٥٩

- ﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ ٢٢ ١٠٥١

سورة الممتحنة : ٦٠

- ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ١ ١٠٧٥
- ﴿ ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ﴾ ١٠ ٩٩٢

سورة الصف : ٦١

- ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ ١ ٤٨٥

سورة الجمعة : ٦٢

- ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْنِعُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ ١٠ ١١٠٢ ، ١١٠٤

سورة التغابن : ٦٤

- ﴿ أَبَشِرْهُمْ دَرْتَنَا فَكُفِرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَعْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١﴾ ٤٤٤
- ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ لَنْ يَبْعَثُنَّ ﴿٧﴾ ٤٤٨

سورة الطلاق : ٦٥

- ﴿ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ ٩٦٧
- ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِغٌ أَمْرِهِ ﴿٣﴾ ١١٠١
- ﴿ لِنَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٧﴾ ١٠٥٠، ٨٥٠

سورة التحريم : ٦٦

- ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴿١٢﴾ ١٠٥٢

سورة الملك : ٦٧

- ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ ١٢٨٣
- ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ ٧٧٥
- ﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾ ١٣٧٨

سورة القلم : ٦٨

- ﴿ أَنْتَجَلَ الْمَسْتَجِرِينَ كَالَّذِينَ هُمْ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿١٧﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٨﴾ ٥٨١
- ﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْمُدَىٰ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿١٨﴾ تَوَلَّىٰ أَنْ

تَذَارِكُمْ رَيْعَةً مِّن رَّبِّهِ لَنَيْدٍ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٤٨﴾ ٥٠ ٣٠٤

سورة الحاقة : ٦٩

﴿ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَوَّصِرٍ عَاتِيَةٍ ﴿٦٩﴾ سَحَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴿٧٠﴾

فَهَلْ تَرَى لَهُم مِّن بَاقِيَةٍ ﴿٨٠﴾ ٢٤٩

سورة نوح : ٧١

﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿٧١﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿٧٢﴾ ٧٧٣

﴿ قَالَ نُوحُ رَبِّ إِنِّي خَشِيتُ أَن يَأْتِيَ بَنِيَّ أَهْلًا مَّكْرًا ﴿٧٣﴾ وَقَالَ لَا تَذَرُنَّ آلَكَ وَآلَافَكَ وَتُؤْتُونَ النَّاسَ أَعْيُنًا ﴿٧٤﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْتُونَ عِشْرَةَ النَّاسِ ﴿٧٥﴾ وَاللَّهِ كَبِيرٌ فَسَبُّوا آلَ نُوحٍ مَّكْرًا ﴿٧٦﴾ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْحَامِ ﴿٧٧﴾

يَعُوقُ وَيَعُوقُ وَنَسْرًا ﴿٧٨﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ﴿٧٩﴾ ٢٤٢، ٢٠٨

﴿ وَقَالَ لَا تَذَرُنَّ آلَكَ وَآلَافَكَ وَتُؤْتُونَ النَّاسَ أَعْيُنًا ﴿٨٠﴾ وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَافُوسًا ﴿٨١﴾

وَنَسْرًا ﴿٨٢﴾ ١٨٨

سورة الجن : ٧٢

﴿ وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدًّا رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَنِيغَةً وَلَا وَلَدًا ﴿٧٢﴾ ٤٩٦

﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٧٣﴾ .. ٥٣٥، ٤٧٢

﴿ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٧٤﴾ ٥٨٠، ٤٤٨

﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا ﴿٧٥﴾ ٩١٣

﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٧٦﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ

أَجِدُ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ ٢٣-٢١ ٩٠٣، ٦٠٩

سورة المزمّل : ٧٣

﴿ رَبُّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿١﴾ ١٣٤٥، ١١٠١

سورة المدثر : ٧٤

﴿ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُؤْتَرٌ ﴿٢١﴾ ٤٨٥

﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿١١﴾ قَالُوا لَوْ نَرَاكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ

الْيَسْكِينَ ﴿١٤﴾ وَكُنَّا نَحْوُكُمْ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴿١٥﴾ ١٠٣٠

﴿ فَمَا لَمْ يَنْتَفِرُوا مِنْهَا لَمْ يَأْكُلُوا الْفَرْثَ يُوقُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا إِنَّهُمْ كَانَتْ لَهُمْ جَهَنَّمُ أَكْرَهًا ﴿١٧﴾ فَفَرَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ قُورَيْشٌ فَجَاءُوا كَرِيهُونَ ﴿١٨﴾ فَسُورِقُوا ﴿١٩﴾ فَجَاءُوا بِمَعِينٍ ﴿٢٠﴾ ١٣٧٨

سورة القيامة : ٧٥

﴿ بَلَى قَدَرِينَ عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ﴿١﴾ ٤٥٢

سورة الإنسان : ٧٦

﴿ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ ٧٠٦

﴿ يُوقُونَ بِاللَّذْرِ وَالْبَخَائِرِ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿٧﴾ ١١٣٨

سورة النبأ : ٧٨

﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿١﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿٢﴾ ١٣٤٨

﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٢٧﴾ يَوْمَ يَقُومُ
الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُوذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٢٨﴾ ﴾

١٢٤٣ ٣٨، ٣٧

سورة النازعات : ٧٩

﴿ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿٢٢﴾ فَقَالَ أَنَارِكُمْ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ ٣١٦

﴿ أَنَارِكُمْ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ ١٢٢٩، ٣٢٠، ٣١٩، ٣١٦

﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِنُهَا ﴿٢١﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَىٰ ﴿٢٤﴾ ٩٦٥

سورة عبس : ٨٠

﴿ قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ ﴿٧﴾ مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ خَلَقْتُهُ ﴿٨﴾ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقْتُهُ

فَقَدَرْتُهُ ﴿١١﴾ ... فَأَبْتَنَا فِيهَا جَبًّا ﴿١٧﴾ وَعَبْنَا وَقَضَبًا ﴿١٨﴾ وَرَبَّوْنَا وَتَحَلَّلْنَا ﴿٢١﴾ ٧٤١

سورة التكوير : ٨١

﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ ١٢٤٠

سورة الانفطار : ٨٢

﴿ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ ١٤٢١

سورة الطارق : ٨٦

﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ ١٤٢٢

﴿ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾ ﴾ ١٤٢١

سورة الفجر : ٨٩

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِمْرًا ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٧﴾ ﴾ ٢٤٧

سورة التين : ٩٥

﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعَزَّ لَتَنْكِرِينَ ﴿٨﴾ ﴾ ٤٩٠

سورة البينة : ٩٨

﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ﴿٥﴾ ١٢٨٧ ، ١٢٨٦

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴿٦﴾ ٦٣٩

سورة الكوثر : ١٠٨

﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرِ ﴿٢﴾ ﴾ ١١٣٧

سورة الكافرون : ١٠٩

﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ ﴾ ١١٥٩

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ

عَبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾

لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾ ﴾ ٦٩

سورة الإخلاص: ١١٢

﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ يُولَدٌ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 ١٠٥٣ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ ﴾
 ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ ﴾ ١٢٥

سورة الناس: ١١٤

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ مَلِكِ النَّاسِ ۝ إِلَهِ النَّاسِ ۝ ﴾ ١١٩٣، ٦٠

فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث
٥٩٣	آمنت بالله ورسله
٥٩٦	أتعلمون أنه لن يرى أحدكم ربه حتى يموت أرأيت لو مررت على قبري أكنت تسجد له؟ قال: قلت: لا، قال:
١١٣٠	فلا تفعلوا، لو
٤٧٣	أبصر على عضد رجل حلقة
	أتيت رسول الله ﷺ فسألته عن قوله: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ
٣٣٦	وَرُهبَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ فقلت:
٦٢٠	أجعلتني لله عدلاً؟ بل ما شاء الله وحده
٦٢٠	أجعلتني لله ندًا؟ بل ما شاء الله وحده
	أجل، ولكن يحلون ما حرم الله فيستحلونه، ويحرمون عليهم ما أحل
١١٠٩	الله فيحرمونه، فتلك عبادتهم لهم
٤٦٦	أخاف على أمتي بعدي خصلتين: تكذيبًا بالقدر، وإيمانًا بالنجوم
	أخاف على أمتي ثلاثًا: حيف الأئمة، وإيمانًا بالنجوم، وتكذيبًا
٦٢٢، ٤٦٦	بالقدر
٦٢٢، ٤٥٦	أخاف على أمتي ثلاثًا: استسقاء بالنجوم
٦٢٩	أخرجوا المشركين من جزيرة العرب
٦٠٢	أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم ..

- أخوف ما أخاف على أمتي الشرك الأصغر ١٧٤
- أخوف ما أخاف على أمتي ثلاث: الاستسقاء بالأنواء، وحييف
السلطان، والتكذيب القدر ٥٩٥
- أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، فسئل عنه؛ فقال:
الرياء ١٧٤
- آخر الكلام في القدر لشرار أمتي في آخر الزمان ٥٩٥
- أرأيت رجلاً غزا يلتمس الأجر والذكر؛ ماله؟ فقال رسول الله ﷺ:
(لا شيء له) فأعادها ثلاث مرار، ويقول رسول الله ﷺ: (لا شيء له)
ثم قال: (إن الله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغي له
وجهه) ١٢٩٠
- أربع في أمتي من أمر الجاهلية ٤٠٤
- أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن، وذكر منهن - الاستسقاء
بالنجوم ٦٢٢، ٤٥٦
- أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون، يقال لهم: أحيوا ما
خلقتم ٦١٠، ١٢٨
- أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك ١٠٩٢
- أغيظ رجل على الله رجل يسمى بملك الأملاك ٦٢١، ١٢٩
- أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله ٢٦
- ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ، ألا تدع تمثالاً إلا
طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته ٦١٥
- ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال؟ قال: ١٧٨

- قلنا: بلى، قال: الشرك الخفي: أن يقوم الرجل يصلي فيزين صلاته
 لما يرى من نظر رجل ١٧٥
- ألا أرى عليك لباس من لا يعقل ١٣٩٥
- ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ١٢٥
- ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حالفًا فليحلف بالله أو
 ليصمت ٦١٨
- ألهذا خلقتكم، أم بهذا أمرتم، لا تضربوا كتاب الله بعضه ببعض،
 انظروا ما أمرتم به فاتبعوه ٦١٠
- أليس يحرمون ما أحل الله، فتحرمونه، ويحلون ما حرم الله فتحلونه
 أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه، ويحلون ما حرم الله فتحلونه؟
 قال: فقلت: بلى، قال: فتلك عبادتهم ٩٩٧
- أما هو فقد جاءه والله اليقين، والله إنني لأرجو له الخير وما أدري والله-
 وأنا رسول الله- ما يفعل بي. قالت: فوالله لا أركي أحدًا بعده ٩٨٣
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، ويؤمنوا بي وبما
 جئت به ٤٥
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ١٢٧٣، ١٢٦٨
- أن تجعل لله نداءً وهو خلقك ١٢٥
- أن تجعل لله نداءً وهو خلقك، قلت: إن ذلك لعظيم، قلت: ثم أي،
 قال: وأن تقتل ولدك تخاف أن يطعم معك، قلت: ثم أي، قال: أن
 تراني حليمة جارك ١٣٩٥، ١٢٥
- أن تدعو لله نداءً وهو خلقك ١٢٥

- ٥٨ أن تلد الأمة رببتها
- أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنني لأجد في صدري الشيء لأن أكون حمماً أحب إلي من أن أتكلم به، قال رسول الله ﷺ:
- الله أكبر، الحمد لله الذي رد أمره إلى الوسوسة ٦٠٧، ٥٩٥
- ١٨١ أن رجلاً قال: يا رسول الله! أنبي كان آدم قال: نعم، مكلم
- أن رسول الله ﷺ قال: إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر، قالوا: وما الشرك الأصغر يا رسول الله؟ قال: الرياء. يقول الله تعالى يوم القيامة، إذا جازى الناس بأعمالهم: اذهبوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا، فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ١٧٤
- ٥ أن كل بدعة ضلالة
- أن لا تبقيين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت ٤٧٦
- أن من أحب قومًا حشر معهم ١٠٧٥
- أن يبنى على القبور أو يقعد عليها أو يصلى عليها ٥٩٠
- أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي غيري تركته وشركه ١١٢٢، ٦٢٤، ١٧٤، ١٤٨
- ٢٢١ أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب
- أنا فرطكم على الحوض، وليرفعن معي رجال منكم ثم ليختلجن دوني، فأقول: يارب أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك
- الأنبياء إخوة علائ أمهاتهم شتى ودينهم واحد ٥٨٨
- أنت الأول فليس قبلك شيء ٧٤٥

- أول شافع أول مشفع ١٢٤٨
- أبو خزاعة ٤١٩
- أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح بنوا على قبره
مسجدًا، وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله . ٥٩٠ ، ٦١٢
- أولاهن أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئًا ١٣٩٧
- أولاهن أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئًا فإن مثل ذلك ١٣٩٧
- أيها الناس ، اتقوا هذا الشرك ، فإنه أخفى من دبيب النمل ، فقال له من
شاء الله أن يقول : وكيف نتقيه يا رسول الله؟ قال : قولوا : اللهم إني
أعوذ بك أن أشرك به شيئًا نعلمه ، ونستغفرك لما لا نعلمه ٥٨٩
- أيها الناس ! إن الشيطان قد آس أن يعبد في بلدكم هذا آخر الزمان وقد
رضي منكم بمحقرات الأعمال فاحذروه على دينكم ٦٣٠
- إذا أضل أحدكم شيئًا ، أو أراد عوثًا ، وهو بأرض ليس بها أنيس ،
فليقل : يا عباد الله أغثوني ، يا عباد الله أغثوني ، فإن الله عبادًا لا نراهم
إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد : يا عباد الله احبسوا ، يا عباد
الله احبسوا ، فإن الله عز وجل في الأرض حاضرًا سيحبسه ١٢٥٧
- إذا جمع الله الأولين والآخرين ففضى بينهم ففرغ من القضاء قال
المؤمنون قد قضى بيننا ربنا فمن يشفع لنا؟ فيقولون : انطلقوا بنا إلى
ادم وذكر نوحًا وإبراهيم وموسى وعيسى فيقول عيسى ذلكم على
النبي الأمي فيأتوني فيأذن الله لي أن أقوم إليه . . . ثم يقول الكافرون

- هذا قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا؟ ما هو إلا إبليس هو الذي أضلنا، فيأتون إبليس فيقولون . . . قم أنت فاشفع لنا فإنك أنت أضللتنا فيقوم . . . - ثم ذكر هذه الآية ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ الآية ١٤٣٥
- إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاءاً لقوله كأنه سلسلة على صفوان فإذا (فزع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم قالوا) للذي قال: (الحق وهو العلي الكبير) فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ووصف سفيان بكفه فحرفها ويدد بين أصابعه فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته ثم يلقيها الآخر إلى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن وربما أدرك الشهاب قبل أن يلقيها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمع من السماء ٤٦٢
- الإشراك بالله ١٢٦
- إلا على هذه الملة، حتى يبين عنه لسانه ١٣٩٩
- إن أخنع الأسماء عند الله رجل يسمّى: بشاهان شاه - أي ملك الملوك - لا ملك إلا الله ٦٢١، ١٢٩
- إن أخوف ما أتخوف على أمتي، الإشراك بالله، أما إنني لست أقول: يعبدون شمساً ولا قمرًا ولا وثناً، ولكن أعمالاً لغير الله وشهوة خفية . . ٦٤٢
- إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط ٥٩٢
- إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا: وما الشرك الأصغر

- يارسول الله ، قال : الرياء يقول الله عز وجل لهم يوم القيامة إذا جزي
الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم ترءون في الدنيا فانظروا هل
تجدون عندهم جزاء ١٦٧ ، ١٣٩٧
- إن أول من سيب السوائب وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر ،
وإنني رأيت يجر أمعاءه في النار ٤١٧
- إن الحمد لله نحمده ونستعينه ٥
- إن الدعاء هو العبادة ٨١ ، ١١٦٢
- إن الرقى والتمايم والتولة شرك ٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٨٧ ، ٥٩٧ ، ٦٢٢
- إن الشيطان قد أيس أن يعبد في جزيرة تكم - جزيرة العرب ٦٢٩
- إن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في
التحريش بينهم ٦٢٩
- إن الشيطان قد يش أن تعبد الأصنام بأرض العرب ، ولكن رضي
منهم بما دون ذلك بالمحقرات ٦٣٠
- إن العبد إذا وضع في قبره ، وتولى عنه أصحابه ، إنه ليسمع قرع
نعالهم ، إذا نصر فوا أناه ملكان ، فيقعدانه ، فيقولان له : ما كنت تقول
في هذا الرجل ، محمد؟ فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله
ورسوله . . وأما الكافر أو المنافق ، وفي رواية : وأما الكافر والمنافق -
فيقول : لا أدري ، كنت أقول ما يقول الناس فيه ، فقال : لا دريت ولا
تليت ١٠٣٠
- إن الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ،
فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين

- ذلك ، والسهل والحزن ، والخبيث والطيب ٧٧٦
- إن الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ٦١٨
- إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ١٠٥٠
- إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ، ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم . وفي رواية : وأعمالكم ١٢٩١
- إن الله هو الحَكَمُ وإليه الحُكْمُ ٩٩٩ ، ٤٩٠
- إن الله يقول لأهون أهل النار عذابًا : لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تفقدي به قال : نعم قال : فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي فأبيت إلا الشرك ١٣٩٤
- إن بين أيديكم فتنًا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمنًا ، ويمسي كافرًا ، ويمسي مؤمنًا ويصبح كافرًا ٦٠١
- إن خير التابعين رجل يقال له أويس ، وله والدة وكان به بياض ، فمروه فليستغفر لكم ١٢١٣
- إن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ! إني لأجد في صدري الشيء لأن أكون حممًا أحب إليّ من أن أتكلم به ، قال رسول الله ﷺ :
- الله أكبر ، الحمد لله الذي ردّ أمره إلى الوسوسة ٦٠٧ ، ٥٩٥
- إن رجلاً يقول كذا وكذا ، وإني والله لا أعلم إلا ما علمني الله ، وقد دلني الله عليها وهي في شعب كذا قد حبستها شجرة . فذهبوا فجاءوا بها ٩٧٩
- إن لكل أمة فتنه وفتنة أمتي المال ٦٠٢
- إن لكل أمة مجوسًا ، وإن مجوس هذه الأمة القدرية ٥٩٥
- إن لله تسعًا وتسعين اسمًا مائة إلا واحدة من أحصاها دخل الجنة ٦٠٨

- ١٢٥٧ إن الله تعالى ملائكة في الأرض سوى الحفظة .
 إن مما أخاف على أمتي : التصديق بالنجوم ، والتكذيب بالقدر ،
- ٦٢٢ وحيف الأئمة .
 إن من أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس ،
 وما حلف حالف بالله يمينًا صبرًا فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا جعله
- ١٣٩٤ الله نكته في قلبه إلى يوم القيامة .
- ٦٢٣ إن بسير الرياء شرك .
- ٤٠٤ إنك امرؤ فيك جاهلية .
 إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب ، فليكن أول ما تدعوهم إلى أن
- ٤٠ يوحدوا الله تعالى .
 إنك لن تُخلف فتعمل عملاً تبغني به وجه الله إلا ازددت به درجة
- ١٢٨٩ ورفعة .
 إنكم تشركون ؛ تقولون : ما شاء الله وشئت . . . فأمرهم النبي ﷺ أن
- ٦٢٠ يقولوا : ما شاء الله ثم شئت .
 إنكم تشركون وتقولون : ما شاء الله وشئت ، وتقولون : والكعبة ،
 فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : ورب الكعبة ، وأن
- ٦١٩ يقولوا : ما شاء الله ثم شئت .
 إنكم قلتُم كلمة كان يمتنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها ، فلا تقولوا ما
- ٦٢٠ شاء الله و شاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله وحده .
- ٩٧٧ إنما أنا بشر .
- ١١٢٠ إنما الأعمال بالنيات .

- إنه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله طيبة، فتوفى كل من في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، فيبقي من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم ٦٣٦
- إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله ٥٩٧، ٩١١
- إنهم مني، فيقال: إنك لا تدري ما بدلوا بعدك؟ فأقول: سحقاً سحقاً لمن بدل بعدي ٩٧٨
- إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ولو كنت متخذاً من أممي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك ٥٨٩، ٦١٣
- إني خلقت عبادي حنفاء كلهم، فاجتالهم الشياطين ١٨٦
- إني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فأضلتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً ١٨٦، ١٣٩٩
- إني قد حذرتكم الدجال حتى قد خشيت أن لا تعقلوا، إن المسيح الدجال رجل قصير أفحج أذعج أعور ممسوح العين ليس بناتئة ولا حجراً، فإن ألبس عليكم فاعلموا أن ربكم تبارك وتعالى ليس بأعور، وإنكم لن ترؤا ربكم حتى تموتوا ٥٩٦
- إني لأدخل في الصلاة، وأنا أريد إطالتها، فأسمع بكاء الصبي، فأتجاوز في صلاتي، مما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه ١٣٠٦
- إني لأعرف أول من سيب السوائب وأول من غير عهد إبراهيم،

- قالوا: من هو يارسول الله؟ قال: عمرو بن لحي أخو بني كعب لقدر أيته
يجر قصبه في النار يؤذي ريحه أهل النار ٤٢٠
- إني لست كهيتكم إني أطعم وأسقى ١١٠٣
- إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله تعالى قد اتخذني
خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ولو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت
أبا بكر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم
وصالحهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك
إياكم والغلو فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو ٥٩٢
- اتقوا الدنيا ٦٠٢
- اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله ما هن؟ قال: الشرك
بالله، والسحر ٤٨٦
- اجتنبوا السبع الموبقات قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله
والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم
والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات . ٤٨٦ ، ١٣٩٤
- ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ٤٠
- ارفع رأسك سل تعط ١٢٤٦
- استأذنت ربي أن أزور قبر أُمي فأذن لي واستأذنته أن أستغفر لها فلم
يأذن لي ١٢٤٣
- استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور
قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها ٩٠٩
- استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي ١٦٢

- اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، واتركوا ما يقول آباؤكم
 اعقلها وتوكل ١١٠٤
- انطلقت أنا وأخي إلى رسول الله ﷺ قال: قلنا: يا رسول الله إن أمنا
 مليكة كانت تصل الرحم وتقري الضيف وتفعل وتفعل هلكت في
 الجاهلية فهل ذلك نافعها شيئاً قال: «لا» ١٦٢
- إني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاجتالهم الشياطين وحرمت عليهم ما
 أحللت وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً ١٨٦
- بل ما شاء الله وحده، أجعلتني لله ندّاً ٩١١
- بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده
 ورسوله وإقام الصلاة ٤٢
- بني الإسلام على خمس: على أن يعبد الله ويكفر بما دونه، وإقام
 الصلاة ٤١
- بني الإسلام على خمسة: على أن يوحد الله وإقام الصلاة ٤٢، ٤١
- بينما رسول الله ﷺ يخطف يوم الجمعة إذ جاءه رجل فقال: يا رسول
 الله قحط المطر فادع الله أن يسقينا، فدعا فمطرتنا فما كدنا أن نصل إلى
 منازلنا فما زلنا نمطر إلى الجمعة المقبلة قال: فقام ذلك الرجل أو
 غيره فقال: يا رسول الله ادع الله أن يصرفه عنا، فقال رسول الله ﷺ:
 اللهم حوالينا ولا علينا، قال: فلقد رأيت السحاب يتقطع يميناً
 وشمالاً يمطرون ولا يمطر أهل المدينة ١١٧٩
- تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة ١٠٧٨
- تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وأن تغارق.

المشركين ٤٢

تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخميصة، تعس

عبد الخميصة، تعس وانتكس، وإذا شيك فلا انتقش... ٢٢١، ٦٠٢، ٦٢٤

تلك عاجل بشرى المؤمن ١٢٩٤

ثكلتك أمك يا صديق، الشرك فيكم أخفى من دبيب النمل، ألا

أخبرك بقول يذهب صغاره وكباره، أو صغيره وكبيره؟ ١٧٨

ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة أولي

الأمر، ولزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم... ١٢٨٨

ثلاثة لا يدخلون الجنة: مدمن خمر، وقاطع رحم، ومصديق

بالسحر ٤٨٦

جاء أناس من أصحاب رسول الله ﷺ إلى النبي ﷺ فقالوا: يا رسول

الله إنا نجد الشيء في أنفسنا ليتعاضم عند أحدنا أن نتكلم به، قال: وقد

وجدتموه؟ قالوا: نعم، قال: ذلك صريح الإيمان ٥٩٤

جاء مشركو قريش إلى النبي ﷺ يخاصمونه في القدر فنزلت: ﴿يَوْمَ

يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ ٤٨ ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ ٤٩ ﴿

جاءه رجل بفرس له يقودها عقوق ومعه مهرة له يبيعهها فقال: من

أنت؟ قال: أنا نبي الله، قال: وما نبي الله؟ قال رسول الله: قال الرجل:

متى تقوم الساعة؟ فقال ﷺ: غيب ولا يعلم الغيب إلا الله، قال: متى

تمطر السماء؟ فقال ﷺ: غيب، ولا يعلم الغيب إلا الله. قال الرجل:

ما في بطن فرسي هذا؟ فقال ﷺ: غيب، ولا يعلم الغيب إلا الله.

قال: أرني سيفك فأعطاه النبي ﷺ سيفه فهزه الرجل ثم رده إليه فقال ﷺ

- ٩٨٠ أما إنك لم تكن تستطيع الذي أردت
- ١٦٢ حيثما مررت بقبر مشرك
- خطب رسول الله ﷺ فقال: يا أيها الناس إنكم محشورون إلى الله حفاة عراة غرلاً ثم قال: ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُمْ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ إلى آخر الآية، ثم قال ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم ألا وإنه يجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول: يا رب أصحابي فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ فيقال: إن هؤلاء
- ٩٧٨ لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم
- ٧٧٨ خلق الله آدم عليه السلام، وطوله ستون ذراعاً
- ١١٣٩ خيركم قرني ثم الذين يلونهم
- ١٢٦٠ الدعاء هو العبادة
- ٩٨٠ دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين
- ١٢٩١ الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها إلا ما ابتغي به وجه الله
- الدواوين عند الله عز وجل ثلاثة: ديوان لا يعبأ الله به شيئاً، وديوان لا يترك الله منه شيئاً، وديوان لا يغفره الله. فأما الديوان الذي لا يغفره الله
- ١٦٣ فالشرك بالله
- ١٢٩٦ ذلك الله عز وجل
- رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار، وكان أول من

- ٤١٧ سيب السوائب
 رأيت عمرو بن لحي يجبر قصبه في النار؛ لأنه أول من غير دين
 إسماعيل، فنصب الأوثان، وسيب السائبة، وبحر البحيرة، ووصل
- ٤١٨ الوصيلة وحمى الحامي
- ١١٣١ الرجل منا يلقي أخاه أينحني له
 سألت رجل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إني أحدث نفسي بشيء
 من أمر الرب لأن آخر من السماء أحب إلي من أن أتكلم به، قال: ذلك
- ٥٩٤ محض الإيمان
- ١٠٩٢ سبقت رحمتي عضيبي
 شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك وكذبني ابن آدم وما ينبغي له ذلك،
 وأما شتمه إياي، فقلوه: اتخذ الله ولدًا وأنا الأحد الصمد الذي لم ألد
 ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد.
- ٣٦٩ الشرك أخفى في أمتي من ديبب الذر على الصفا
- ٦٧١ الشرك أن تجعل لله نداً وأن تزاني بحليلة جارك وأن تقتل ولدك مخافة
 الفقر أن يأكل معك، ثم قرأ عبد الله ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
 آخَرَ﴾
- ١٣٩٤ الشرك في أمتي أخفى من ديبب النمل على الصفا
- ١٧٨، ١٦٨ الشرك فيكم أخفى من ديبب النمل
- ١٧٨ الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلق السماء؟ فيقول: الله، فيقول:
 من خلق الأرض؟ فيقول: الله، فيقول: من خلق الله؟ فقولوا: آمنا بالله
 ورسوله.
- ٦٠٦، ٥٩٣

- الشیطان يأتي أحدكم فيقول : من خلق السماء ٥٩٣ ، ٧٤٥
الشیطان يأتي أحدكم فيقول : من خلق السماء ، فيقول : الله . فيقول :
من خلق الأرض ، فيقول : الله . فيقول : من خلق الله ، فقولوا : آمنا بالله
ورسوله . وفي رواية : فعند ذلك يضلون ٥٩٣
صلى بنا رسول الله ﷺ . . . إلى أن قال - ورأيت فيها عمرو بن لحي
يجر قصبه في النار ، وهو الذي سيب السوائب وبحر البحيرة ، ونصب
الأوثان وغير دين إسماعيل ٤٢٠
صلّ صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلق الشمس حتى
ترتفع ، فإنها تطلع حيث تطلع بين قرني شيطان ، وحينئذ يسجد لها
الكفار . . . إلى أن قال - حتى تصلي العصر ثم أقصر عن الصلاة
حتى تغرب الشمس فإنها تغرب بين قرني شيطان ، وحينئذ يسجد لها
الكفار ٦١٥
الطيرة شرك ٥٩٧ ، ٢٥٢
الطيرة شرك ، الطيرة شرك ، الطيرة شرك ٦٢٢ ، ٤٨٩
عرضت علي النار فرأيت فيها عمرو ٤١٩
العظمة إزاره ، والكبرياء رداؤه . فمن نازعني واحداً منهما عذبه
العظمة إزاري ، والكبرياء ردائي ، فمن نازعني واحداً منهما
عذبه ٦١٠ ، ٥٩٥ ، ١٢٩
عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : يا أيها الناس اتقوا هذا
الشرك فإنه أخفى من ديب النمل ، فقام إليه عبد الله بن حزن وقيس بن
المضارب فقالا : والله لتخرجن مما قلت أو لنأتين عمر ما ذون لنا أو

- غير مأذون قال : بل أخرج مما قلت خطبنا رسول الله ﷺ ذات يوم فقال :
يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل . فقال له من
شاء الله أن يقول : وكيف نتقيه وهو أخفى من دبيب النمل يا رسول الله
قال : قولوا : اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفرك
لما لا نعلم ١٣٩٥
- العيافة والطرق والطيرة من الجبت ٤٦٥
- الغزو وغزوان : فأما من ابتغى وجه الله ، وأطاع الإمام ، وأنفق الكريمة
وياسر الشريك ، واجتنب الفساد ، فإن نومه ونبيهه أجر كله ، وأما من
غزا فخرًا ورياءً وسمعة ، وعصى الإمام ، وأفسد في الأرض ، فإنه لم
يرجع بالكفاف ١٢٩١
- فأخذ رسول الله ﷺ بمجامع جبته وقال : ألا أرى عليك لباس من لا
يعقل ثم قال : إن نبي الله نوحًا صلى الله عليه وسلم لما حضرته الوفاة قال
لابنه : إني قاص عليك الوصية أمرك باثنتين وأنهاك عن اثنتين أمرك
بلا إله إلا الله فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعت في كفة
ووضعت لا إله إلا الله في كفة رجحت بهن لا إله إلا الله ولو أن
السموات السبع والأرضين السبع كن حلقة مبهمة قصمتهن لا إله إلا الله
وسبحان الله وبحمده فإنها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق وأنهاك
عن الشرك والكبر ١٣٩٥
- فأقول : إنهم مني ؛ فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك؟ فأقول :

- ٩٧٨ سحقا سحقا لمن غير بعدي
- ١٠٩٤ فأبهم تعد لرغبتك ورهبتك
- ٦٠٦، ٥٩٣ فإذا بلغ من ذلك فليستعذ بالله وليته
- فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول
الله ٤٠
- فإذا قالوا ذلك : فقل : الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً
أحد ، ثم ليتفل عن يساره وليستعذ بالله من الشيطان ٥٩٤
- فإذا قالوا ذلك : فقل : الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم
يكن له كفواً أحد ، ثم ليتفل عن يساره وليستعذ بالله من الشيطان . ٦٠٦ ، ٥٩٤
- فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل : آمنت بالله ورسله ٥٩٣
- فتلك عبادتهم ١١٠٩
- فصلى رسول الله ﷺ في المسجد ثم ركب القصواء حتى استوت ناقته
على البيداء ، فنظرت إلى مدبصري من بين يديه من راكب وماش وعن
يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ، وخلفه مثل ذلك ورسول الله
ﷺ بين أظهرنا ، وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله . فأهلّ بالتوحيد :
لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك
والملك ٤٣
- فلا تأتوا الكهان ٤٦٤
- فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله ، فإذا عرفوا ٤١ ، ٤٠
- قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ١٢٠٥

- قاتل الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، قالت عائشة : يحرم ذلك
على أمته ٥٩٠
- قال : سمعت رسول الله ﷺ قال : فيبقى شرار الناس في خفة الطير
وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً ، فيتمثل لهم
الشیطان فيقول : ألا تستجيبيون؟ فيقولون : فما تأمرنا؟ فيأمرهم
بعبادة الأوثان ، وهم في ذلك داررزقهم حسن عيشهم ، ثم ينفخ في
الصور ٦٠١
- قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه
معى تركته وشركه ٦٢٤ ، ١٢٩٠
- قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك
معى فيه غيرى تركته وشركه ٦٢٤ ، ١٢٩٠
- قال الله عز وجل إن أمتك لا يزالون يقولون ما كذا ٥٩٣
- قال الله عز وجل ومن أظلم ممن يخلق ١٢٩
- قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله ١٢٨٨
- قال ناس : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال : هل تضارون
في الشمس ليس دونها سحاب؟ قالوا : لا يا رسول الله . قال : فإنكم
ترونها يوم القيامة كذلك ، يجمع الله الناس فيقول : من كان يعبد شيئاً
ليتبعه ، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر
القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة
فيها منافقوها ، فيأتئهم الله في غير الصورة التي يعرفون ، فيقول : أنا
ربكم ، فيقولون : نعوذ بالله منك ، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا

- أنا نار بنا عرفناه، فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفونها فيقول: أنا ربكم،
 فيقولون: أنت ربنا فيتبعونه ويضرب جسر جهنم ٨٧٣
- قد قد ٥١٣
- قل ربي الله ثم استقم ١١٩٠
- قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم ٥٤٤
- قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا ٤٥
- كان الله ولم يكن شيء قبله ٧٤٥
- الكريم بن الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن
 إسحاق بن إبراهيم - عليهم السلام - ٢٧٩
- كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته والإمام راع ومسئول عن
 رعيته ١٠٢٧
- كم تعبد؟ قال: سبعة في الأرض وواحدًا في السماء، قال: فإذا
 أصابك الضر من تدعو؟ قال: الذي في السماء ٥١٣
- كم تعبد اليوم إلها؟ قال: ستة في الأرض وواحد في السماء، قال:
 فأيهم تعد لرغبتك ورهبتك؟ قال: الذي في السماء ١٠٩٤
- كنا نعد الرياء على عهد رسول الله ﷺ الشرك الأصغر
 كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
 ورجله التي يسعى بها ٨٧٤
- لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب ٦٢٨
- لئن عشت إن شاء الله لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب
 لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبتة شاة لها ثغاء، على رقبتة فرس

- لها حمحة ٩٠٧
- لا تجعلوا بيوتكم قبورًا ولا تجعلوا قبري عيدًا، وصلوا عليّ، فإن
صلاتكم تبلغني حيث كنتم ٦١٣
- لا تجعلوا قبري عيدًا ١٢١٧
- لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها ٦١٣
- لا تحلف بأبيك ولا بغير الله، فإنه من حلف بغير الله فقد كفر أو
أشرك ٦١٩
- لا تحلفوا بأبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد ٦١٩
- لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم ٦١٩
- لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتهم أمر الله وهم
ظاهرون ٦٣٥، ٦٢٥
- لا تزال طائفة من أمتي على الحق، منصورّة، لا يضرهم من خذلهم
ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله ٦٣٣
- لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم
الساعة ٦٢٥
- لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد؛ المسجد الحرام، ومسجد
الرسول ﷺ، ومسجد الأقصى ٦١٦
- لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا عبد فقولوا:
عبد الله ورسوله ٦١٢، ٥٨٩
- لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد، المسجد الحرام، ومسجدي
هذا، والمسجد الأقصى ٦١٦

- لا تقبل لو أني فعلت لكان كذا، وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل؛ فإن لو تفتح عمل الشيطان
- لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان، ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء فلان ٦٢٠
- لا تقولي هكذا وقولي ما كنت تقولين ٦١١
- لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها، شبرًا بشير، وذراعًا بذراع، فقيل: يا رسول الله كفارس والروم؟ فقال: ومن الناس إلا أولئك ٥٩٠
- لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس على ذي الخلصة ٥٩٩
- لا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان ٦٠١
- لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله، الله ٥٩٨
- لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله الله ١٠٢٢
- لا طاعة لمخلوق في معصية الله عز وجل ١٠٤٦
- لا عدوى ولا طيرة ٦١٠
- لا تبرح حتى نناجز القوم ٩٨٢
- لا نورث ما تركناه فهو صدقة ١٢١٤
- لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين ١٠٧٣، ١٠٦٨
- لا يا عائشة إنه لم يقل يومًا رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين ١٦٣
- لا يبقين دينان بأرض العرب ٦٢٨

- ٦٢٨ لا يترك بجزيرة العرب دينان
- ٦٢٧ لا يجتمع دينان في جزيرة العرب
- ٥٩٨ لا يدري متى يجيء المطر
- ٦٠٠ لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى
- لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى ، فقالت عائشة : يا رسول الله ! إن كنت لأظن حين أنزل الله : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ أن ذلك تامًا ، قال : إنه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله طيبة ، فتوفي كل من في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم
- ٦٣٦،٦ لا يزال الناس يسألون يقولون : ما كذا؟ حتى يقول : الله خالق الناس فمن خلق الله؟
- لا يزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي وعد الله
- ٦٣٥ لا يزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق . . . حتى يقاتل آخرهم المسيح
- ٦٣٧ لا يزال عبدي يسأل عني ، هذا الله خلقني ، فمن خلق الله؟
- ٥٩٣ لا يزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة ، وهم على ذلك ، فقال عبد الله ابن عمرو : أجل ، ثم يبعث الله ريحًا كريح المسك مسها مس الحرير ، لا تترك إنسانًا في قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته ، ثم يبقى شرار

- الناس عليهم تقوم الساعة ٦٣٧
- لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله ٦٣٥
- لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر، ولو صلح لبشر أن يسجد لبشر،
لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ١١٣٠
- لا يعلم ما في غد إلا الله ٥٩٨
- لا يقسم ورثتي دينارًا ولا درهمًا، ما تركت بعد نفقة نسائي ومثونة
عاملي فهو صدقة ١٢١٤
- لا يقل أحدكم: أطعم ربك، وضىء ربك، وليقل: سيدي ومولاي،
ولا يقل أحدكم: عبدي وأمتي، وليقل: فتاي وفتاتي وغلامي ٦٢١
- ليبك اللهم ليبيك ليبيك لا شريك لك ٤٣
- لتتبعن سنن من قبلكم شبرًا بشبر وذراعًا بذراع حتى لو سلكوا جحر
ضب لسلكتموه قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارى قال: فمن؟ ٥٨٩، ٣٧٤
- لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة ١٢٧١
- لتصبن عليكم الدنيا صبا ٦٠٢
- لعن الله من ذبح لغير الله، لعن الله من لعن والديه، ولعن الله من آوى محدثًا،
ولعن الله من غير منار الأرض ١١٤١
- لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ٥٩٠
- لقد كلفني رسول الله ﷺ تعبا، ما مررت بقبر كافر إلا بشرته بالنار
لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس، فقال: الحمد لله، فحمد الله
بإذنه، فقال له ربه: يرحمك الله يا آدم، اذهب إلى أولئك النفر من

- الملائكة - إلى ملائمتهم جلوس - فقل : السلام عليكم . قالوا : عليك
 ٧٧٧ السلام ورحمة الله
- لما صور الله آدم في الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه ، فجعل إبليس
 ٧٧٦ يطيف به وينظر إليه ، فلما رآه أجوف عرف أنه خلق لا يتمالك
- لما فتح رسول الله ﷺ مكة ، وجد حول البيت ثلاثمائة وستون
 ٥٥٧
 ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ قال أصحاب رسول
 الله ﷺ : أين لم يظلم فأنزل الله عز وجل ﴿ إِنَّكَ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾
 لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد ، فقال : سميه
 عبد الحارث ؛ فإنه يعيش ، فسمته عبد الحارث فعاش ، وكان ذلك
 من وحي الشيطان وأمره
 ٢١٠
 لن يبرح هذا الدين قائماً عليه عصاة المسلمين حتى تقوم الساعة
 ٦٣٧
 لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا : حتى أنت يا رسول الله ، قال :
 حتى أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل ورحمة
 ٩٠٨
 لن يزال قوم من أمتي ظاهرين على الناس حتى يأتيهم أمر الله وهم
 ظاهرون
 ٦٣٦
 ١٠٢٢ الله ، الله
- الله أكبر ، إنها السنن ، قلتم ، والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل
 لموسى : ﴿ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾
 لتركين سنن من كان قبلكم
 ٥٤٣ ، ٤٧٨ ، ٣٣٣
 ٥٩٥ الله أكبر ، الحمد لله الذي رد أمره إلى الوسوسة
- اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بمحمد نبي الرحمة يا محمد إني قد

- ١١٧١ توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى
 اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئًا وأنا أعلمه وأستغفرك لما لا
 أعلم، والشرك أن تقول:..... ١٣٠٣
 اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك، ماضٍ في
 حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك،
 أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدًا من خلقك، أو استأثرت به في
 علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور بصري، وجلاء
 حزني وذهاب همي؛ إلا أذهب الله همّه، وحزنه، وأبدله مكانه
 فرحًا. ٦٠٨
 اللهم رب هذه الدعوة ٥٨
 اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد ٦٤١، ٥٩٠
 اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور
 أنبيائهم مساجد ١٢٠٥
 اللهم لا تكلهم إلي فأضعف عنهم، ولا تكلهم إلي أنفسهم ..
 فيستأثروا عليهم ٩٠٦
 ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل ٥٩١
 ليس منا من تطير أو تطير له أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر
 له، ٦٢٢، ٤٨٧
 ليس منا من تطير أو تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر

- له ، ومن أتى كاهنًا فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ ٤٦٣
- ليس منا من تطير ، ولا من تطير له ، أو تكهن أو تكهن له ، أو سحر أو سحر له
- المؤمن القوي خير من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير وحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، فإن أصابك شيء فلا تقل : (لو فعلت كذا وكذا) ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل فإن (لو) تفتح عمل الشيطان ٦٢١
- ما أحد أصبر على أذى يسمعه من الله تعالى إنهم يجعلون له نذًا ويجعلون له ولدًا وهو مع ذلك يرزقهم ويعافيهم ويعطيهم ١٣٩٨
- ما المسؤول عنها بأعلم من السائل . . . في خمس لا يعلمهن إلا الله ٩٧٦
- ما من أحد من هذه الأمة يهودي أو نصراني يسمع بي ٦٤١
- ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ١٣٩٨
- ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحسون فيها من جدعاء ، يقول أبو هريرة رضي الله عنه : فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ١٨٦
- ما من نبي ، آدم فمن سواه إلا تحت لوائه ٢٣٨
- مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد ، إذا

- اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ١٠٤٨
- مثل ما بعثني الله به من الهدى ١٣٧٥
- مرحبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح ٣٥١
- معاذ الله أن نعبد غيره، أو نأمر بعبادة غيره، ما بذلك بعثني، ولا
بذلك أمرني ١١٩٥
- مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله
- مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله : لا يعلم ما في غد إلا الله، ولا
يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله،
ولا تدري نفس بأي أرض تموت، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله
من أتى عرافًا، أو ساحرًا، أو كاهنًا، فسأله فصدقه بما يقول فقد كفر
بما أنزل على محمد ﷺ ٩٧٧، ٥٩٨
- من أتى عرافًا أو كاهنًا فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على
محمد ﷺ ٤٨٧، ٤٦٣
- من أتى كاهنًا فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ
- من أعتق شركًا له في عبد ٤٦٣، ١١٥
- من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر، زاد ما زاد
- من تشبه بقوم فهو منهم ١٠٧٩، ٤٦٦
- من تعلق تميمة فلا أتم الله له، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له ٤٧٥
- من تعلق شيئًا وكل إليه ٤٧٦
- من تعلم علمًا يتبغي به وجه الله عز وجل لا يتعلمه إلا ليصيب به الدنيا
لم يجد عرف الجنة يوم القيامة ٦٢٤

- ٦١٩ من حلف بالأمانة فليس منّا
- ٦١٩ من حلف منكم
- ١١٨٩ من ربك
- ٥٩٧، ٤٨٩ من رده الطيرة عن حاجته فقد أشرك
- ١٢٤٦ من زار قبري وجبت له شفاعتي
- ٥٩٧ من سحر فقد أشرك
- ١٣٠١ من سمع سمع الله به ، ومن يرائي يرائي الله به
من عبد الله لا يشرك به شيئاً وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان
واجتنب الكبائر فله الجنة أو دخل الجنة ، فسأله ما الكبائر فقال : الشرك
- ١٣٩٦ بالله وقتل نفس مسلمة والفرار يوم الزحف
- من عقد ثم نفث فيها فقد سحر ، ومن سحر فقد أشرك ، ومن تعلق
شيئاً وكل إليه
- ٤٨٦ من عقد لحيته أو تقلد وترّاً أو استنجى برجيع دابة أو عظم فإن محمداً
بريء منه
- ٤٧٦ من علق تميمه فقد أشرك
- ٥٩٧، ٤٧٥ من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
- ١٢٨٨ من قال أنت ربي فقد فتن
- ٥٩٦ من قال في دبر صلاة الفجر وهو ثان رجله قبل أن يتكلم لا إله إلا الله
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء
قدير عشر مرات كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات
ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك كله في حرز من كل مكروه وحرص

- من الشيطان ولم ينبغ للذنوب أن يدركه في ذلك اليوم إلا الشرك بالله
من قال لا إله إلا الله، وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه
وحسابه على الله ١٢٥٣
- من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه ١٢٧٣
- من كان حالماً فلا يحلف إلا بالله ٦١٩
- من لا يشكر الناس لا يشكر الله ١٤
- من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل
النار ١٦١
- من مات وهو يدعو لله ندأً دخل النار ١١٦٢
- من مات وهو يدعو من دون الله ندأً دخل النار وقلت أنا: من مات وهو
لا يدعو لله ندأً دخل الجنة ١٦١
- من مات وهو يدعو من دون الله ندأً دخل النار ١٣٩٨
- من مات يجعل لله ندأً أدخل النار ١١٦٢
- من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار ١٦٢
- من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه ١١٣٩
- من نذر أن يعصي الله فلا يعصه ١١٤٥
- من وحد الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله
عز وجل ٤١
- من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وإنما أنا قاسم والله يعطي، ولا
يزال أمر هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعة، أو يأتي أمر الله تعالى .. ٦٣٤
- نعم نبي مكلم خلقه الله بيده ثم نفخ فيه روحه ١٨١

- ٥٩٠ نهى النبي ﷺ أن يجصص القبر وأن يعقد عليه وأن يُبنى عليه
- ٥٩٠ نهى عن تجصيص القبر وأن يبنى عليه بناءً
- ١٥٥ هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم
- هل تدرون ماذا فعل ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته، فذلك مؤمن بي، كافر بالكواكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي، مؤمن بالكواكب ٤٥٧
- هل كان فيه وثن من أوثان الجاهلية يعبد؟ قالوا: لا، قال: فهل كان فيه عيد من أعيادهم؟ قالوا: لا، فقال رسول الله ﷺ: أوف بنذرِك، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم ٦١٤
- هل لك نعمة تربها ٥٩
- هلك المتنطعون ٥٩٢
- هي من عمل الشيطان ٤٨٨
- ورأيت فيها عمرو بن لحي يجر قصبه في النار أشبه من رأيت به معبد ابن أقثم الخزاعي فقال معبد: يا رسول الله أتخشى علي من شبهه فإنه والدي فقال: لا، أنت مؤمن وهو كافر، وهو أول من حمل العرب على عبادة الأصنام ٤١٩
- ومنا أناس يتطيرون، قال: ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنكم ٤٨٩
- وإليك حاکمت ١٠٠٠
- وإنه أعور وإن ربكم ليس بأعور ٥٩٦

- والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها ٦٢٦
- والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ٩٠٨
- ورب الكعبة ٩١٦
- وعلى المرء المسلم السمع والطاعة ما ١٠١٦
- وفد على النبي ﷺ قوم فسمعهم يسمون رجلاً عبد الحجر فقال له: ما اسمك؟ قال: عبد الحجر. فقال له رسول الله ﷺ: إنما أنت عبد الله . . . ٢٢٠
- وفينا نبي يعلم ما في غد، فقال ﷺ: دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين ٦١١
- ولا تزال هذه الأمة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون ٦٣٥
- ولا نوء ولا غول ٦٢٣
- ولا هامة ولا صفر ٦٢٣
- ولا ينفع ذا الجدمك الجد ٩١
- ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله ٦٣٥
- وما يدريك أن الله أكرمهم؟ ٩٨٣
- ومبتغ في الإسلام سنة جاهلية ٤٠٤
- ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً كخلقني، فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة ٦١٠
- وهو أول من سيب السوائب وغير عهد إبراهيم ﷺ أشبه من رأيت به

- أقسم بن أبي الجون ٤١٩
- يا آدم أنت أبو البشر ٢٣٨
- يا أكثم؟ رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجر قصبه في النار
فما رأيت رجلاً أشبهه برجل منك به ولا بك منه ، فقال أكثم : عسى أن
يضرني شبهه يا رسول الله؟ قال : لا ، إنك مؤمن وهو كافر ، إنه كان
أول من غير دين إسماعيل فنصب الأوثان وبحر البحيرة وسيب السائبة
- ووصل الوصيلة وحمى الحامي ٤١٨
- يا حصين كم تعبد اليوم إلهاً ١٠٩٤
- يا رسول الله أين أبي؟ قال : في النار ، فلما قفى دعاه فقال له : إن أبي
وأباك في النار ٩٠٩
- يا عائشة احمدي الله فقد برأك الله ، فقالت لي أمي : قومي إلى رسول
الله ﷺ فقلت : لا والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله فأنزل الله تعالى :
﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكَ ﴾
- يا غلام ، إنني أعلمك كلمات : ٩٠٥
- يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع
فعلية بالصوم فإنه له وجاء ١٣٠٥
- يا معشر قريش - أو كلمة نحوها - اشترُوا أنفسكم . . لا أغني عنكم من
الله شيئاً ، يا بني عبد المناف ! لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن
عبد المطلب ! لا أغني عنك من الله شيئاً ، يا صفية عمة رسول الله ! لا
أغني عنك من الله شيئاً ، ويا فاطمة بنت محمد ﷺ سليني ما شئت من
مالي ! لا أغني عنك من الله شيئاً ٩٠٧

- ٢٤٠ يانوح أنت أول الرسل إلى الأرض
يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين
وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين ٦٧٧
- ٢٥٦ يلقي إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قفرة وغبرة
يلقي إبراهيم أباه فيقول: يا رب إنك وعدتني... فيقول الله: إني
حرمت الجنة على الكافرين ١٢٤٤، ٢٥٦

* * *

فهرس الأثار

الآثار	الصفحة
أكانوا يصلون لهم؟ قال : لا ، ولكنهم كانوا يحلون لهم ما حرم الله عليهم فيستحلونه ، ويحرمون عليهم ما أحل الله لهم فيحرمونه ، فصاروا بذلك أربابًا	١١٠٩
أصلي كيف رأيت النبي ﷺ يصلي	١٣٠٦
أغث إن كان عندك خير	١٢٥٥
ألا أبعثك ما يعثني عليه رسول الله ﷺ أن لا تدع	٦١٥
أما إنهم لم يصلوا لهم ، ولو أمرهم أن يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم ، ولكن أمرهم فجعلوا حلال الله حرامه ، وحرامه حلاله ، فأطاعوهم فكانت تلك الربوبية	٩٩٧
أنزلت هذه الآية على ثلاثة أحياء من العرب	
أينا لم يظلم ، فأنزل الله ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾	١٣٩٣
إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ	٤٩٤
إن المشركين كانوا إذا ما فرغوا من حجهم البيت حجوا إليها أيضًا ، فيضعون زادهم ويعلقون أسلحتهم عندها ، ثم يدخلون إلى حرمها بغير زاد ، تعظيمًا لهذه الشجرة	
ارجعوا فضحوا تقبل الله ضحاياكم	٦٥٤
اقرأوا إن شئتم ﴿ فَطَرَتِ اللَّهُ أَلْفِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾	١٨٦
الجبث : السحر ، والطاغوت : الشيطان	٤٦٥

- ٤٦٦ خلق الله هذه النجوم لثلاث
 دخل على مريض، فرأى في عضده سيرا، فقطعه أو انتزعه، ثم قال:
- ٤٧٣ ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾
- ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح - عليهما السلام - عشرة قرون كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق، ثم اختلفوا بعد ذلك، فبعث الله عز وجل نوحا، وكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض
- ١٨٥ سمو اللات من الإله والعزى من العزيز
- ٤٤١ صارت الأوثان التي في قوم نوح في العرب بعد، أما ود: فكانت لكلب بدومة الجندل، وأماسواع: فكانت لهذيل، وأما يغوث: فكانت لهمدان، وأما نسر: فكانت لحمير لآل ذي الكلاع: أسماء رجال صالحين في قوم نوح
- ٥٣٩ عن أنس قال: كان الناس بعد إسماعيل عليه السلام على الإسلام، فكان الشيطان يحدث الناس بالشيء يريد أن يردهم عن الإسلام حتى أدخل عليهم في التلبية: لبيك اللهم لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك قال: فما زال حتى أخرجهم عن الإسلام إلى الشرك
- ٤١٠ فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم، وأنهم براء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل منه حتى يؤمن بالقدر
- ٦٥٣ فمن أمهاتهن؟
- ٤٩٨ فدن خلصت نيته في الحق ولو على نفسه، كفاه الله ما بينه وبين

- الناس ، ومن تزين بما ليس فيه شأنه الله ١٣٠٠
- قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة؟ قال : أجل ١٠٣٨
- كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على ١٨٥
- كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام ٢٠٧
- كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا ،
فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ١٨٥
- كان عبد الله إذا جاء من حاجة فانتهى إلى الباب تنحنح وبزق كراهية أن
يهجم منا على شيء يكرهه ، قالت : وأنه جاء ذات يوم فتنحنح قالت :
وعندي عجوز ترقيني من الحمرة فأدخلتها تحت السرير فدخل
فجلس إلى جنبي فرأى في عنقي خيطاً قال : ما هذا الخيط؟ قالت :
خيط رقي لي فيه ، قالت : فأخذه فقطعه ثم قال : إن آل عبد الله لأغنياء
عن الشرك ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن الرقي والتمايم والتولة
شرك» ٤٧٤
- كان ناس من الإنس يعبدون ناساً من الجن فأسلم الجن وتمسك
هؤلاء بدينهم ٥٣٧
- كان نفر من الإنس يعبدون نفرًا من الجن فأسلم النفر من الجن
واستمسك الإنس بعبادتهم فنزلت : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى
رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ ١٢٦٣
- كانت الطواغيت التي كانوا يتحاكمون إليها في جهينة واحد، وفي أسلم
واحد، وفي كل حي واحد، وهم كهان كانت تنزل عليهم الشياطين ٤٦٤
- لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقاً

- ٤٨٩ لاخير ولا شر
 اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا فتنسقيننا وإنا نتوسل إليك بعم نينا
 ١١٧٧ فاسقنا، قال: فيسقون
 اللهم اجعل عملي كله صالحًا، واجعله لوجهك خالصًا، ولا تجعل
 ١١٢١ لأحد فيه شيئًا
 لو كان أحد يعلم الغيب لعلم الجن حيث مات سليمان بن داود عليه
 السلام فلبثت تعمل حولاً في أشد العذاب، وأشد الهوان، وهم لا
 يشعرون بموته وما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته - أي
 تأكل عصاه - فلما خربت بينت الجن أن لو كانت الجن تعلم الغيب ما لبثوا
 في العذاب المهين، وكانت الجن تقول مثل ذلك: أنها كانت تعلم
 ٤٧٢ الغيب، تعلم ما في غد، فابتلاههم الله بذلك
 ٤٧٠ ما أدري من فعل ذلك له عند الله خلاق:
 ١١٩٢ ما عالجت شيئاً أشد علي من نيتي لأنها تنقلب علي
 ٩٨١ من حدثك أنه يعلم الغيب فقد كفر
 ٩٨١ من زعم أن رسول الله ﷺ يخبر بما يكون في غد
 ٦٥٣ هذا أول شرك في هذه الأمة
 ١٨٨ هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح
 هذه أسماء قوم صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان
 إلى قومهم أن أنصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها
 بأسمائهم ففعلوا، فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك وتنسخ العلم عبت
 ٢٤٢ هو الكوكب الذي يدعى الشعري
 ٥٣٣

- وأي خير عند هذا؟ لا تصحبنى ٤٩٠
 وإياكم والتنعّم وزي أهل الشرك ولبوس الحرير فإن رسول الله ﷺ
 نهانا عن لبوس الحرير وقال إلا هكذا ورفع لنا رسول الله ﷺ إصبعيه . ١٣٩٧
 والله ما في النجم موت أحد ولا حياته، وإنما جعل الله النجوم زينة
 ورجوماً للشياطين ٤٦٨
 والله ما لأحد من أهل الأرض في السماء من نجم ولكن يتبعون الكهنة
 ويتخذون النجوم علة ٤٦٨
 وذو الخلصة طاغية دوس التي كانوا يعبدونها في الجاهلية ٥٩٩
 وكم من مرید للخير لم يصيبه ٦٧٢
 وليس على النفس شيء أشق من الإخلاص لأنه ليس لها فيه نصيب
 وما منا إلا، ولكن الله يذهب بالتوكل ١١٩٢
 ويذرك وإلا هتك ٣٢٨
 يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل ١٣٩٥
 يا غلام إياك والنظر في النجوم فإنه يدعو إلى الكهانة ٤٦٨

فهرس الأعلام المترجم لهم

الصفحة	الأسماء
٢١٦	الآلوسي (أبو الثناء)
٩٩٧، ٤٧٨	أبو البختري
٦٥	أبو الحسن الأشعري
٨٦٢	أبو الحسن الشاذلي
٧٩٩	أبو الحسين البصري
١٢٥	أبو العالية
١٦٤	أبو العباس القرطبي
١٢٧٨	أبو القاسم القشيري
٦١٥	أبو الهياج الأسيدي
٦٦٧	أبو الوفاء بن عقيل
٦٧٢	أبو بطين
٣٥١	أبو بكر بن العربي
٧٩٩	أبو بكر بن فورك :
١٢٦	أبو بكر بن نفيح بن الحارث :
٢٢٧	أبو حاتم الرازي
٨٦	أبو حنيفة
١٣٧٢	أبو حيان

١٢٩٤	أبو ذر:
٥٦٤	أبورجاء العطاردي:
١٧٤	أبو سعيد الخدري:
٤٦	أبوسفيان:
١١٢	أبوشامه:
٢٠٧	أبو صالح باذام:
٢٩٥	أبو عبيدة:
٥٦٤	أبو عثمان النهدي:
٦٥٦	أبو منصور الماتريدي:
	أبو موسى ^(١) :
٢٩٤	أبونضرة، المنذر بن مالك:
٣٣٣	أبو واقد الليثي
٨٦	أبويوسف
١٢٥	أبو العالية
١١٩٢، ١٨٣	أبي بن كعب
١٦٣	أحمد بن حنبل
٩٥٣	أحمد بن عاصم
٤٢٩	الأزرقي
١١٤	الأزهري

(١) التراجم التي سقطت من الرسالة:

هو أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري، هاجر إلى الحبشة، وعمل على زبيد، وعدن، وولي الكوفة لعمر، والبصرة، وفتح على يديه تستر. توفي سنة: ٤٢هـ، انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣١٠.

٨٦٤	أشرف علي التهانوي الديوبندي
٦٠	الأشعري
٤٨٧	الأصمعي
٣٥١	الأعمش
٤٥٣	الأقرع بن حابس
٤٠٠	الآلوسي (أبو المعالي ، محمود شكري) :
٩٨٣	أم العلاء الأنصارية :
٤١٠	أنس بن مالك
١٢١٣	أويس بن عامر القرني :
٣٤٢	إسحاق بن إبراهيم بن راهويه :
١٢٠	إسماعيل الدهلوي
١٦٣	الإمام أحمد
٤٧١	امرؤ القيس
٩٥	ابن أبي العز
٢١٥	ابن أبي حاتم
٢٢٠	ابن أبي شيبة
٢٩٩	ابن إسحاق
٩٩٩	ابن الأثير : (عز الدين)
٣٠٥	ابن الأثير :
٦٥٨	ابن الفارض
٥٤	ابن القيم

٨٥٤	ابن المبارك:
٢٢٥	ابن المنذر:
٢٩٧	ابن المنذر:
٢٢	ابن تيمية (شيخ الإسلام):
١٦٣	ابن جدعان:
٣٣٢	ابن جريح:
١٤٩	ابن حبان:
٢٤	ابن حجر:
٢١٨	ابن حزم:
٤٠٣	ابن خالويه:
	ابن خلدون ^(١)
٥٤	ابن رجب:
٦٥٠	ابن سبأ:
٦٥٨	ابن سبعين:
٦٦٨، ٢٢	ابن سينا:
٥١	ابن عباس:
٩٢٢	ابن عبد الهادي:

(١) هو عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن الحسن بن محمد الحضرمي الأشبيلي الأصل التونسي، ثم القاهري المالكي، المعروف بابن خلدون، عالم، أديب، مؤرخ، اجتماعي، حكيم، ولد سنة: ٧٧٣هـ، وتوفي سنة: ٨٠٨هـ، من مؤلفاته: العبر وديوان السبأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر. (تاريخ ابن خلدون) وغيره. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١٨٩/٥.

٢٢٧	ابن عدي
٦٥٨	ابن عربي
		ابن عطية ^(١)
٦٦٥	ابن عقيل :
		ابن عمر ^(٢)
١١٣	ابن فارس
١٤٥٥، ٤٥٣	ابن قتيبة
٦١٣	ابن قدامة
٦٦٥	ابن قولويه
٥٧	ابن كثير
٦٥٥	ابن كلاب
٤٤٨	ابن ماجه
٢١١	ابن مردويه
١٢٢	ابن مسعود

(١) هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن غالب بن تمام بن عبد الرؤوف الغرناطي المالكي (أبو محمد) ولد سنة: ٤٨١ هـ، وتوفي سنة: ٥٤١ هـ، من مؤلفاته: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٩٣/٥.

(٢) هو الصحابي الجليل عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو عبد الرحمن المكي، هاجر مع أبيه وشهد الخندق وبيعة الرضوان. كان إمامًا متينًا، واسع العلم، كثير الاتباع، وافر النسك، كبير القدر، متين الديانة، عظيم الحرمة، ذكر للخلافة يوم التحكيم، وخوطف في ذلك فقال علي رضي الله عنه: أن لا يجري فيها دم. توفي سنة: ٧٤ هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٢٠٧.

٢٢٧	ابن معين
٧٥	ابن مندة
٤٩	ابن منظور
٤٢١	ابن هشام ^(١)
٤٧١	امرؤ القيس :
١٠٩	الباجوري :
١٠٩	الباقلاني :
١٨٨	البخاري
٨٩٥	البرعي : عبد الرحيم بن علي
٢٩٩	بريدة بن الحصيب :
٨٦٥	البريلوي
٢٩٤	البزاري
٨٤٢	البسطامي
٨٠٠	بشر المريسي
٦١٦	بصرة بن أبي بصرة الغفاري
٤٦٠	البعوي : (الحسين بن مسعود)
٥٤	البقاعي
٨٩٣	البوصيري

(١) هو عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري، المعافري، (أبو محمد) أخباري، نسبة، أديب، لغوي، من آثاره: تهذيب السيرة النبوية لابن إسحاق، توفي سنة: ٢١٣ هـ، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١٩٢/٦.

- بولس ٦٦٩
- البيهقي ١١٠٩
- الترمذي ٥٤٢، ٢١٠
- التيجاني ٨٦٣
- ثابت بن الضحاك ٦١٤
- الثوري ١٢٩٢
- جابر بن حيان : ٩٤٤
- جابر بن عبد الله ٤٣
- جان بول سارتر ٧٣٢
- الجبائي ٧٩٩، ٦٥٦، ٢٣
- جبير بن مطعم : ١٤٢٤
- الجعد بن درهم ٦٥٤
- جمال الدين القاسمي : ٨٠١، ٥١٩
- الجنيد : ٩٣٢
- حاتم ٢١٨
- حاجب بن زرارة ٤٥٣
- الحاكم، أبو عبد الله ١١٠٩، ٢١٠
- حذيفة بن اليمان ٤٧٣
- الحسن (البصري) ٢١٠
- حسين بن مهدي النعمي ٧٢
- حصين ٥١٣

٦٥٨	الحلاج
١١٠	الحليمي
		حماد بن سلمة ^(١)
٥٤٤، ٤٣١	خالد بن الوليد:
٤٦٧	الخطابي
١١٦٨	دحلان
١٠٩٧	الدسوقي
٧٧٤	الدميري
١١٨	الذهبي:
١١٠	الرازي
٤٩	الراغب
٩٨٠	الربيع بينت معوذ
٥٠	الزيدي
٥٢	الزجاجي
٤٥٣	زرارة بن عدس
٨٨١	الزرقاني
٥٣	الزمخشري
٢٩٩	الزهري
٥٤٨	زيد الخيل

(١) هو حماد بن سلمة بن دينار الربيعي، التميمي، القرشي مولا هم، البصري أحد الأعلام، عن ثابت وسماك وقتادة وخلق، وعنه ابن جريج، وابن إسحاق شيخاه، ومالك والقعني، وأم، قال القطان: إذا رأيت الرجل يقع في حماد فاتهمه على الإسلام. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٩٢.

٢١٤ السدي
١٢٨٩ سعد بن أبي وقاص
١١٩ السعدي
٨٣ سعيد بن جبير
٦٢ السفاريني
١٢٩٢ سفيان الثوري
١٦٢ سلمة بن يزيد الجعفي :
٦٣ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب
٢١٠ سمرة
١٢٧٩ سهل بن عبد الله
 السهيلي ^(١)
٣٠٦ السيوطي
١٠٩٥ الشاطبي
١٠٨٨ الشاطر
٤٧٩ الشافعي
٢٥ الشبلي
١٦٨ شداد بن أوس
٨٣ الشعبي

(١) هو أبو القاسم أبو زيد، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي، ولد سنة: ٥٨١ هـ، مؤرخ، محدث، حافظ، نحوي، لغوي، مقريء، أديب، ولد بسهيل وأخذ عن ابن العربي، توفي سنة: ٥٨١. ومن تأليفه الكثيرة: الروض الأنف، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ١٤٧/٥.

٧٣ الشنقيطي
٣١ الشهرستاني
٥٥ الشوكاني
٤٢١ الصالحي ^(١)
١٠٣ الصنعاني
٤٨ الضحاك
٤٨٩ طاوس بن كيسان اليميني :
٥٤٢ الطبراني ، أبو القاسم سليمان بن أحمد :
٥٢ الطبري
٨٩ الطحاوي
١١٣٠ ، ٥٥ الطيبي
 العباس بن عبد المطلب ^(٢)
٣٥٠ عبد بن حميد
٧٩٩ عبد الجبار
١١٩ عبد الرحمن السعدي
٢١٧ عبد الرحمن بن حسن
..... عبد الرحمن بن زيد بن

(١) هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف الشامي ، الصالحي ، الدمشقي ، (شمس الدين ، أبو عبد الله) محدث ، حافظ ، مؤرخ ، من تصانيفه : سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد ، توفي سنة : ٩٤٢ . انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين : ١٣١ .

(٢) هو عباس بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي ، أبو الفضل عم النبي ﷺ ، أظهر إسلامه يوم الفتح ، وكان فيما قبل يكتنم بإذن من رسول الله ﷺ . وله فضائل جملة ، توفي سنة : ٣٢ هـ . انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة : ١٨٩ .

٨٤ أسلم (١)
٣٠٤ عبد الرزاق
١٠٩٠ عبد القادر الجيلاني
٦٥٩ عبد الكريم الجيلي (٢)
٦٤٠ عبد اللطيف بن عبد الرحمن
 عبد الله بن أبي بكر الأنصاري :
١٣٩٤ عبد الله بن أنيس الجهني :
٩٠٦ عبد الله بن حوالة
٦٥٠ عبد الله بن سبأ
١٠٧٤ عبد الله بن عبد اللطيف :
١١٧١ عثمان بن حنيف
٨٥٢ عثمان بن سعيد الدارمي
٩٨٣ عثمان بن مظعون
١٢٣ عدي بن حاتم
١٣٠٥، ٩٩٩ العزبن عبد السلام
٤٢٦ العسكري
٨٢ عطاء

(١) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المدني، عن أبيه، وعنه وكيع، وابن وهب وخلق، ضعفه أحمد وابن المدني والنسائي. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٢٢٧.

(٢) هو عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الجيلي، ابن سبط الشيخ عبد القادر الجيلاني، من علماء المتصوفين، ولد سنة: ٧٦٧، وتوفي سنة: ٨٣٢. له كتب كثيرة منها: الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل، وغيره. كان من المتصوفة الاتحادية، الغلاة. عليه من الله ما يستحق..

٨٦٢	العفيف التلمساني
٨٩	العكبري
٨٣	عكرمة
٢٢٩	العلائي
١٠٩٠	علي بن عمر القزويني :
٤٦٣	عمران بن حصين
٤٣٤	عمرو بن العاص :
٥٦٥	عمرو بن عبسة
٨٠٠	عمرو بن عبيد :
١٠٢٩	عمرو بن ميمون الأودي
	الغزالي ^(١)
١٠٥٠	غلام أحمد
١٨٦	عياض بن حمار
٦٥١	غيلان الدمشقي
٦٦٨	الفارابي
٤٣١	الفاكهي
١٢٨٣	الفضيل بن عياض
٤٩	الفيروزآبادي
٨٢	قتادة

(١) هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الطوسي، أبو حامد، فيلسوف، متصوف، له نحو مائتي مصنف، ولد سنة ٤٥٠ هـ، وتوفي سنة: ٥٠٥ هـ، انظر ما ذكره الزركلي في الأعلام: ٢٢/٧.

٤٨١	القراقي
٥٣	القرطبي
٨٨٠	القسطلاني
١١٣٠	قيس بن سعد
٢٤٢	الكشميهني
٢٢٨	كعب الأحبار
٨٠٠	المأمون
٧٣١	مارتن هيدجر
١٣٠٦	مالك بن الحويرث
٥٧	الماوردي
١١٦	مبارك الملي
٥٢	مجاهد
١٠١٧	محمد بن إبراهيم
٨٥٤	محمد بن الحسين الآجري
٣٨	محمد بن عبد الوهاب
١٠٨٨	محمد بن علي القشيري
		محمد بن كعب القرظي ^(١)
١٤٠٥	محمد بن نصر
٣١٦	محمد خليل هراس

(١) هو محمد بن كعب القرظي المدني ثم الكوفي، أحد العلماء عن أبي الدرداء مرسلًا، وعن فضالة بن عبيد، وعائشة وأبي هريرة، وعنه ابن المنكدر ويزيد بن الهاد وغيرهما، وثقه ابن سعد. مات سنة: ١٢٠ هـ. انظر ما ذكره الخزرجي في الخلاصة: ٣٥٧.

٩٩٦، ٢٧٥	محمد رشيد رضا
٩٢٥	محمد صديق حسن خان
٣١٣	محمد عبد الله دراز
٩٨٨	محمود شلتوت
١٦٧	محمود بن لبيد
٦٥٨	محيي الدين بن عربي
٤٠	معاذ بن جبل
١١٨٠	معاوية بن أبي سفيان
٤٦٤	معاوية بن الحكم السلمي
٦٥١	معبد الجهني
٤٢٩	المغيرة بن شعبة
٢٩٧	مقاتل
٥٩	المقرئزي
٩٦	الملا علي القاري
		المناوي ^(١)
٨٦٣	النابلسي الحنفي
٨٩٢	النبهاني

(١) هو عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين، المناوي، القاهري، الشافعي، عالم مشارك في أنواع من العلوم، ولد سنة: ٩٥٢ وتوفي بالقاهرة سنة: ١٠٣١ هـ. من كتبه الكثيرة: الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية، الإتحافات السنية بالأحاديث القدسية، وغيرهما. انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ٥/ ٢٢٠، ٢٢١.

٦٦٨ نصير الطوسي ^(١)
١١٨٢ نعمان خير الدين ^(٢)
٧٢ النعمي
٣٤١ نعيم بن حماد
٣٠٠ النقاش
١٦٥ النووي
٢٢٠ هانيء بن شريح
٦٥٧ هشام بن الحكم
٦٥٧ هشام بن سالم
٤١٧ الهيثمي
٦٥٢ واصل بن عطاء
٩٦ ولي الله الدهلوي
٢٢٨ وهب بن منبه
٤٠٠ ياقوت الحموي

(١) هو محمد بن محمد بن الحسن الطوسي (نصير الدين) وزير هولانكو، كان شيخ الإسلام والإمام ابن القيم يطلقان عليه (نصير الشرك والكفر) وهو حري بذلك اللقب، صنف ودافع عن الشرك والملاحدة، ولد سنة: ٥٩٧ وتوفي سنة: ٦٧٢، انظر ما ذكره عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين: ٢٠٧/١١.

(٢) هو نعمان خير الدين بن محمود بن عبد الله، أبو البركات، الآلوسي، الواعظ، الفقيه، الباحث، من أعلام الأسرة الآلوسية، ولد سنة: ١٢٥٢ هـ وتوفي سنة: ١٣١٧. من تصانيفه: جلاء العينين في محاكمة الأحمدين، وشقائق النعمان. انظر ما ذكره الزركلي في الأعلام: ٤٢/٨.

٣٥١ يحيى بن وثاب
١١٨٢ يزيد بن الأسود الجرشي

فهرس الألفاظ الغريبة

١٢٩	أخنع
٥٩٦	أدعج
٥٩٦	أفحج
٥١٤	الأقصر
٥٩٩	أليات:
٥٣٢	أمر
٥٤٩	الأنصاب:
٥٥٠	الأوثان:
٤٢٥	البحيرة
٥٥٩	بس:
٢٥٢	بوارح
٩٤٦	البوم:
٤٧٩	التبرك:
٤٧٤	التمائم:
٥٥٠	التمائيل:
٩٠٧	ثغاء:
٤٢٥	الحامي
٥١٤	حجن:

٧٦٩	الحرياء
٤٣٦	حمة
٩٠٧	حمحة:
٥٩٥	حمما
٥١٤	الخلصة:
٥٤٢	ذات أنواط
٥٥٩	ذو الخلصة:
٥٩٩	ذو الخلصة
٢٩٦	رس:
٤٧٥	الرقى:
٦٦٠	روافض:
١١٤٤	الزردة
٤٧٩	السحر:
٢٥٢	سوانح:
٢٥٧	الصائب:
٤٨٨	طيرة:
٥١٥	العتيرة:
٥٨٨	العلات:
٥٣١	العيافية:
٢٦٩	الغميمة:
٤٢٩	القديد

٥١٤	قرة:
٥٥٨	كعبة سنداد:
٥٤٠	اللات:
٧٢٩	المبرسم:
٥٩٦	ناتئة
٣٦٧	ناسوت، لاهوت:
٤٨٧، ٤٧٩	النشرة:
٤٢٥	الوصيلة

فهرس الحدود والبطلات

٢٧	أجزاء
٦١٨	الأفراد
٤٨	الإله :
٨٤١	الاتحاد الخاص
٨٤١	الاتحاد العام
٨٤١	الاتحاد
٧١	الاستقراء
٩٣٠	البدل
٤٧٩	التبرك
٦٦	التحريف :
٨٥٦	التصوف
٦٧	التعطيل :
٦٧	التكييف :
٦٧	التمثيل :
٦٢	التوحيد :
٦٦	توحيد الأسماء والصفات :

٦٢	توحيد الربوبية :
٦٨	توحيد الطلب والقصد :
٩٥	التوحيد العملي :
٩٤	التوحيد القولي :
٤٠٢	الجاهلية :
٤٠٥	الجاهلية الأولى
٤٠٥	الجاهلية الثانية
٤٠٣	الجاهلية الخاصة
٤٠٣	الجاهلية العامة
٤٠٤	الجاهلية المطلقة
٤٠٤	الجاهلية المقيدة
٨٣٩	الحلول
٨٤٠	الحلول الجوّاري
٨٤٠	الحلول الخاص
٨٤٠	الحلول السرياني
٨٤١	الحلول العام
٧٥٧	الدارونية :
٥٦	الرب :
١٤٨	العبادة :

١٤٠٦	العقل :
٩٤٥	علم الطلسمات :
١٤٠٣	الفطرة :
٩٢٨	القطب
١٢٢٣	الكرامة :
٢٧	الكل
٢٧	الكلي
٣٢٦	الماهية
٩٣٤	المجذوب :
٩٣٣	مرتبة الأئمة
٩٣٤	مرتبة المجاذيب
٧٢٦	الميتافيزيقيا :
٩٣٣	النجباء
٩٣٣	النقباء
٢٨	النوع :
٩٣٢	الوتد
٨٤٣	وحدة الوجود

فهرس الفرق

٣١ الأشاعرة
٦٦٩ الأشعرية الكلاية
	أصحاب الاتحاد
٨٦٧ أصحاب وحدة الوجود
٨٨٧ الأغاخانية
	الإباحية
٨٠٦ الإباضية
٦٦٤ إخوان الصفا
٦٦١ الإسماعلية الباطنية
٨١٢ الإسماعلية النزارية
٨١١ الإسماعلية
٨٤١ الاتحادية
٨٦٦ الاتحاديون
٨١٨ البابية والبهاية
٨٠٨ الباطنية
٨٤٥ البهرة الداودية
٨٤٥ البهرة السليمانية
٨٨٧ البوهرة، أبو البهرة

٣٧٩	الثنوية
٢٤	الجهمية
٨٤٨	الجهمية
١٠٥٤	الحدائث :
١٠٥٤	الحدائثين
٨٤٠	الحلولية
٨٠٥	الخوارج
٨٢٥	الدرزية
٦٦١	الدروز
٣٨٠	الدهرية :
٦٦٠	الروافض :
٨٣٠	الروحية الحديثة
٤٥٢	الزنادقة :
٨٨٩	الشيعة
٦٦١	العبودية :
٧٨٢	العلمانية :
٩٣٥، ٨٩٤	العلمانية الغير الملحدة
٧٨٣	العلمانية الملحدة :
٢١	الفلاسفة الدهرية الإلهية
٣٨٠	الفلاسفة الدهرية الملحدة أو الطبيعية
	الفلاسفة

٨٤٦	القاديانية
١٠٥	القاديانيون
١٤٤	القدرية
٦٦١	القرامطة
	القومية
٦٦٩	الماتريدية الحنفية
٣١	الماتريدية
٣٧٩	المانوية
٨٥٩	المتصوفة الإباحية
٨٥٩	المتصوفة الحلولية
	المتصوفة الطرقية :
٨٥٩	المتصوفة القبورية
٨٥٩	المتصوفة الوجودية
٨٥٦	المتصوفة
١٤٤	المجوس
٢٣	المعتزلة
٦٦١	النصيرية

فهرس الأماكن المعرفة

٣٠١	أنطاكية
٣٥٢	بعلبك:
٤٣٥	بلخع:
٤٢٦	البلقاء:
٦١٤	بوانة
٤٣٢	تباله
٤٣٥	الجرف:
٣٣٣	حنين
٤٣٤	خيوان:
٤٣٣	دومة الجندل
٥٥٩	رثام
٤٣٤	رهاط
٥٥٨	سنداد:
٤٣٢	العبلات أو العبلاء
٤٢٩	قديد:
٤٣٤	مدحج:
		المشقر
٤٣٠	المشلل

٣٠٥	نينوي:
٤٢٧	هيت:
		وادي حراض:
٤٣٠	وادي نخلة

فهرس الأبيات الشعرية

- أتينا إلى سعد ليجمع شملنا فشتتنا سعد فلا نحن من سعد ٥٦٧
- أدرك أدرك أغث أغث يا شفيعي عندربي واعطف وجد بالرضاء ٨٩٢
- أسوق بدني محقبًا أنصابي هل لي من قومي من أرباب ٥١٥
- أكلت بنو حنيفة ربها زمن التحم والمجاعة ٥٦٧
- ألا بأبي من كان ملكًا وسيدًا وآدم بين الماء والطين واقف ٨٩٢
- أنا من أهوى ومن أهوى ليس في المرأة شيء غيرنا ٨٦٠
- أنت عوني وملجئي وغيائي وجلا كربتي وأنت غنائي ٨٩٢
- أنشأك نورًا ساطعًا قبل الوري فرد الفرد والبرية في العدم ٨٩٦
- إذارام أمرًا لا يكون خلافه وليس لذلك الأمر في الكون صارف ٨٩٢
- إليّ رسولاً كنت مني مرسلًا وذاتي بآياتي علي استدلت ٨٦١
- إن آت ذنبا فما عهدي بمنتقض من النبي ولا حيلي بمنصرم ٨٩٤
- بذلي بإفلاسي بفقري بفاقتي إليك رسول الله أصبحت أهرب ٨٩٣
- تحققت أني في الحقيقة واحد وأثبت صحو الجمع محو التثنت ٨٦١
- تراهم حول قيلهم عكوفًا كما عكفت هذيل على سواع ٥١٥
- تعصي الإله وأنت تزعم حبه هذا محال في القياس بديع ١٠٧١
- حلفت بأنصاب الأقيصر جاهدًا وما سحقت فيه المقاديم والقمل ٥١٦

- حلفت غطيف لا تنهه سربها وحلفتُ بالأنصاب أن لا يرعدوا ٥١٦
- حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يا أم عمرو ٤٤٩
- سائل بعاد أين هم وكذلك تختبرم الأنام ٤٢٢
- سيدي أبا البتول أغثنى أنت أدري بما حواه الضمير ٨٩٣
- فأتى فريق ثم قال وجدته هذا الوجود بعينه وعيان ١٠٥٤
- فإن من علومك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم
- فإنني والذي نغم الأنام له حول الأقيصر تسبيح وتهليل ٥١٤
- فاستجاب رب العالمين دعاءه فأحاطه بثلاثة الجدران ٦٤٢
- فخذ بيدي وجد بالعفو يا من إذا ناديته لبي سريعاً ٨٩٥
- فلم يبق إلا الله لا شيء غيره فما ثم موصول ولا ثم بائن ٨٦٤
- فما ذا بالقليب قلب بدر من الشيزى تكلل بالسنام ٤٥٠
- فمعطل الأوصاف ذو شرك كذا ذو الشرك فهو معطل الرحمن ٦٨٨
- قد تمسكت من وداك بالحبل الذي استمسكت به الشفعاء ٨٩٤
- كان العزى الفرد أجسد رأسه عتائر مظلوم الهدي المذبح ٥١٥
- لكن أخو التعطيل شر من أخي الإشراك بالمعقول والبرهان ٦٨٨
- مزجت روحك في روحي كما تمزج الخمرة بالماء الزلال ٨٦٠
- من استجار به ينجيه من كرب فجاه طه وسيع لا بمنحصر ٨٩٧
- منه الرجاء منه العطاء منه المدد في الدين والدنيا والأخرى للأبد ٨٩٩
- نفحة لمحة غيائاً عياداً عطفة جذبة جواباً نداء ٨٩٢

- وإني لعبد الضيف ما دام ثاويًا وما في إلاتيك من شيمة العبد ٢١٨
- وأعلم نبت الأرض كم من نباتة وأعلم رمل الأرض كم هو رملة ٣٦٢
- وأنصاب الأقيصر حين أضحت تسيل على مناكبها الدماء ٥١٥
- واعلم بأن الشرك والتعطيل مذ كانا هما لاشك مصطحبان ٦٨٦
- واللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى فإنهن الغرائق العلى ٥١٦
- وباللات والعزى ومن دان دينها وبالله إن الله منهن أكبر ٥١٦
- وحقيقة الإلحاد فيها الميل بالإشراك راك والتعطيل والنكران
- ولن يضيق رسول الله جاهك بي إذا الكريم تحلى باسم منتقم ٨٩٤
- وما أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد ١٠٣٥
- ومن أنا إياها إلى حيث لا إلى عرجت وعطرت الوجود يرجعتي ٨٤٣
- وهل سعد إلا صخرة بتنوفة من الأرض لا يدعى لغى ولا رشد ٥٦٧
- وينبذ الإلهام بالعراء أعني به إلهام الأولياء ١٢٧٤
- وَهَبْنِي قَلت هذا الصبح ليل أَيْعَمَى العالمون عن الضياء ٧٤٢
- يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به سواك عند حلول الحادث العمم ٨٩٤
- يا رسول الإله إني ضعيف فاشفني أنت مقصد للشفاء ٨٩٣
- يا رسول الله غوثًا عجلا فعظيم الخطب فينا نزلنا ٨٩٧
- يا عمرو إنك أحدثت آلهة شتى بمكة حول البيت أنصابا ٤٢٢
- يا عمرو ولا تظلم بمكة إنه بلد حرام ٤٢٢
- يا ملاذي يا منجدي يا منائي يا معاذي يا مقصدي يا رجائي ٨٩٢

يا نصيري يا عمدتي يا مجبري يا خفيري يا عدتي يا شفائي ٨٩٢

يطيف بنصبهم حجن صغار فقد كانت حواجهم تشيب ٥١٤

فهرس المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف بالمدينة المنورة .
- ٢- الآجري، محمد بن حسين (٣٦٠هـ): الشريعة، تحقيق: محمد حامد الفقي، ط/ دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
- ٣- آغاخان: مذكرات آغاخان، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٥٩م.
- ٤- آل الشيخ، صالح بن عبد العزيز: هذه مفاهيمنا، رد على كتاب (مفاهيم يجب أن تصحح) لمحمد علوي المالكي، مطابع شركة الصفحات الذهبية المحدودة بالرياض، ١٤٠٧هـ.
- ٥- آل الشيخ، عبد الرحمن بن حسن: التوحيد وطروء الشرك على المسلمين. ضمن الجامع الفريد.
- ٦- آل الشيخ، عبد الرحمن بن حسن: رسالة في أنواع التوحيد وأنواع الشرك ضمن الجامع الفريد.
- ٧- آل الشيخ، عبد الرحمن بن حسن: فتح المجيد شرح كتاب التوحيد، بتخريج وتحقيق: أشرف بن عبد المقصود، مؤسسة قرطبة، طبع بمطبعة المدني، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
- ٨- آل الشيخ، عبد الرحمن بن حسن: قررة عيون الموحدين. ضمن الجامع الفريد.
- ٩- آل الشيخ، عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن: تحفة الطالب والجلس بتحقيق عبد السلام بن برجس، دار العاصمة، الرياض، ١٤١٢هـ.

- ١٠- آل الشيخ، عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن: مصباح الظلام في الرد على من كذب على الشيخ الإمام، الطبعة الثانية، دار الهداية، الرياض (وأحياناً أرجع إلى الطبعة الأولى، مطبعة السنة المحمدية مصر، ١٣٦٥ هـ).
- ١١- آل الشيخ، محمد إبراهيم: تحكيم القوانين، دار المسلم للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ذو الحجة ١٤١١ هـ.
- ١٢- آل الشيخ، محمد بن إبراهيم: فتاوى ورسائل الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ، جمع: محمد بن عبد الرحمن بن قاسم، الطبعة الأولى، ١٣٩٩ هـ، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة.
- ١٣- آل بوطامسي، أحمد بن حجر، تطهير الجنان والأركان عن درن الشرك والكفران، مكتبة دار الحكمة، الكويت، الطبعة الثانية، ١٣٩٢ هـ.
- ١٤- آل عبد اللطيف، عبد العزيز: نواقض الإيمان القولية والعملية، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٤ هـ.
- ١٥- آل مهدي، فالح بن مهدي: التحفة المهدية شرح التدمرية، مطبوعات مركز شؤون الدعوة بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ١٦- آلوسى، محمود شكري (الجد، المعروف بـ أبي الشاء): روح المعاني في تفسير القرآن، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان (د-ت).
- ١٧- آلوسى، محمود شكري، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، دار الكتب العلمية، الطبعة الرابعة، ١٤٠٩ هـ.
- ١٨- آلوسى، محمود شكري، غاية الأمانى في الرد على النبهاني، مكتبة العلم بجدة، الطبعة الثالثة، ١٤١٤ هـ.
- ١٩- آلوسى، محمد د شكري، فتح المنان. طبع الرئاسة العامة للبحوث والإفتاء

- والإرشاد والدعوة بالمملكة العربية السعودية .
- ٢٠- آلوسي، نعمان، خير الدين: جلاء العينين في المحاكمة بين الأحمديين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٢١- الأمدي، سيف الدين (٦٣١هـ): الأحكام في أصول الأحكام، تحقيق: إبراهيم العجوز، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٠٥هـ.
- ٢٢- الأمدي، غاية المرام في علم الكلام. تحقيق حسن محمود عبد اللطيف، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، مصر، ١٣٩١هـ.
- ٢٣- أبحاث المؤتمر العالمي للدعوة وإعداد الدعوة. من مطبوعات مركز شئون الدعوة بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٢٤- أبو السعود (٩٨٣هـ): تفسير أبي السعود. (إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم)، دار إحياء التراث العربي، بيروت. د. ت.
- ٢٥- أبو الشيخ: العظمة. دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، تحقيق: محمد فارس، ١٤١٣هـ.
- ٢٦- أبو بطين، عبد الله بن عبد الرحمن: مجموعة الرسائل والمسائل النجدية، الطبعة الأولى، ١٣٤٦هـ، مطبعة المنار، مصر.
- ٢٧- أبو بكر الحنبلي، العقيدة في صفحات لمن أراد الجنات.
- ٢٨- أبو حنيفة: الفقه الأيسر. مطبعة الأنوار، القاهرة، ١٣٦٨هـ، مع تعليقات الكوثري.
- ٢٩- أبو حيان الأندلسي (٧٥٤هـ): البحر المحيط في التفسير، دار الفكر، بيروت، لبنان.

- ٣٠- أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني، الأزدي (٢٧٥هـ): السنن، ١٤٠٨هـ، دار الحديث، القاهرة.
- ٣١- أبو شامة (٦٦٥هـ)، عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بأبي شامة: الباعث على إنكار البدع والحوادث، تحقيق: مشهور حسن سلمان، الرياض، دار الراجعية، ١٤١٠هـ.
- ٣٢- أبوشهبة: الإسرائيليات والموضوعات في التفسير.
- ٣٣- أبو طالب، محمد بن علي المكي: قوت القلوب في معاملة المحبوب، المطبعة المصرية، القاهرة، ١٩٣٢هـ.
- ٣٤- أبو غدة، كلمات في كشف افتراءات وأباطيل، مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب، سوريا، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.
- ٣٥- أبو نعيم، أحمد بن عبد الله الأصفهاني (٤٣٠): حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- ٣٦- أبو يعلى: مسند أبو يعلى، تحقيق: حسن سليم أسد، دار المأمون-بيروت- الطبعة الرابعة، ١٤٠٣هـ.
- ٣٧- أحمد: الزهد، دار الدعوة، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٣٨- أحمد: المسند بفهرس الشيخ الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠٣هـ، وفي بعض الأحيان أشير إلى الأجزاء المحققة لأحمد شاكراً المطبوعة بدار المعارف بالرياض. وفي بعض الأحيان رجعت إلى التحقيق الذي أشرف عليه عبد الله بن عبد المحسن التركي، وقد وصل إلى النصف من الجزء الثاني.
- ٣٩- أحمد أمين (١٣٧٣هـ): ظهر الإسلام، الطبعة الخامسة، دار الكتب العلمية،

- بيروت، لبنان.
- ٤٠- أحمد أمين: فجر الإسلام دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الحادية عشرة، ١٩٧٩م.
- ٤١- أحمد الحمد: السخر بين الحقيقة والخيال، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ مكتبة التراث، مكة المكرمة.
- ٤٢- أحمد الرومي: مجالس الأبرار، الطبعة الحجرية، الهندية. بدون تفصيل آخر يذكر.
- ٤٣- أحمد الفوزان، الدكتور: أضواء على العقيدة الدرزية، دار الوثائق، الكويت، الطبعة الثالثة، ١٤١٠هـ.
- ٤٤- أحمد بن النضر: الدعائم، الطبعة الأولى، ١٣٨٦هـ، ١٩٦٦م، في عمان.
- ٤٥- أحمد بن حنبل: الرد على الجهمية والزنادقة، تحقيق: د/ عبد الرحمن عميرة، دار اللواء، الرياض دت.
- ٤٦- أحمد محمد الخطيب، الدكتور: الحركات الباطنية في العالم الإسلامي، عقائدها، وحكم الإسلام فيها، مكتبة الأقصى، الأردن، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.
- ٤٧- أحمد محمد شاكر (١٣٧٧هـ): الكتاب والسنة يجب أن يكونا مصدر القوانين في مصر، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ، دار الكتب السلفية، القاهرة.
- ٤٨- أحمد محمد شاكر: عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير، اختصار وتحقيق: د. م. ن. ت.
- ٤٩- الأحمدى، عبد الإله سليمان: الرسائل والمسائل المروية عن الإمام أحمد، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- ٥٠- أربع رسائل إسماعيلية تحقيق: عارف تامر، دار الكشاف للنشر، بيروت،

الطبعة الأولى، ١٩٥٣هـ.

٥١- أرشد القادري: الزلزلة، مكتبة مطهر فيض رضا بلائيل بور، (فيصل آباد) بباكستان ١٩٨٥م.

٥٢- الأرنأوط، شعيب، تخريج مسند أبي بكر الصديق. للمروزي، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، ١٤١٠هـ.

٥٣- الأزرق، أبو الوليد محمد بن عبد الله: أخبار مكة، دار الأندلس، ت: رشدي الصالح ملخص، مكتبة الثقافة، الطبعة الخامسة، ١٤٠٨هـ.

٥٤- الأزهرى (٣٧٠هـ): تهذيب اللغة، تحقيق عدة من المحققين، طبع مطابع سجل العرب بالقاهرة، وقد طبع المجلد الأول منه في دار القومية العربية للطباعة.

٥٥- الأشعري (٣٣٠هـ، وقيل: ٣٢٤هـ): مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، تحقيق: محيي الدين عبد الحميد، الطبعة الثانية، ١٣٨٩هـ، بدون ذكر المطبعة.

٥٦- الأشعري، أبو الحسن الأشعري. رسالة إلى أهل الثغريباب الأبواب، تحقيق ودراسة: عبد الله شاکر محمد الجنيدى، من مطبوعات المجلس العلمى بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ١٤١٣هـ.

٥٧- الأشقر، عمر سليمان: عالم السحر والشعوذة. دار النفائس للنشر والتوزيع، عمان، الأردن، الطبعة الرابعة، ١٩٩٤م.

٥٨- الأشقر، عمر سليمان: أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة والجماعة، دار النفائس للنشر والتوزيع، عمان، الأردن، الطبعة الثانية، ١٩٩٤م.

٥٩- الأشقر، عمر سليمان: الشريعة الإلهية لا القوانين الجاهلية، دار الدعوة، الكويت، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.

- ٦٠- الأشقر، عمر سليمان: العقيدة في الله. دار النفائس للنشر والتوزيع، عمان، الأردن، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ.
- ٦١- الأشقر، عمر سليمان: مقاصد المكلفين. دار النفائس، عمان، الأردن، الطبعة الثانية، ١٩٩٦م.
- ٦٢- الأصفهاني، أبو الفرج (٣٥٦هـ): الأغاني، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٦٣- الأعظمي، ضياء الرحمن: اليهودية والمسيحية، المدينة النبوية، مكتبة الدار، ١٤٠٩هـ.
- ٦٤- أفندي محمد أبي الهدى: قلادة الجواهر في ذكر... الرفاعي وأتباعه الأكابر، بيروت، لبنان، ١٤٠٠هـ.
- ٦٥- الألباني: أحكام الجنائز: مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى للطبعة الجديدة ١٤١٢هـ.
- ٦٦- الألباني: إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، بإشراف: زهير الشاويش، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ، المكتب الإسلامي بيروت، ودمشق.
- ٦٧- الألباني: تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد، الطبعة الرابعة، المكتب الإسلامي، ١٤١٣هـ.
- ٦٨- الألباني: سلسلة الأحاديث الصحيحة، مكتبة المعارف بالرياض، الطبعة الجديدة، ١٤١٥هـ.
- ٦٩- الألباني: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى للطبعة الجديدة ١٤١٢هـ.
- ٧٠- الألباني: صحيح الترغيب والترهيب، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الثالثة، ١٤٠٩هـ.

- ٧١- الألباني: صحيح الجامع الصغير: الطبعة الرابعة، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- ٧٢- الألباني: ضعيف الترمذي، الطبعة الثالثة، ١٤١٥هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، عمان ودمشق.
- ٧٣- الألباني: ضعيف الجامع الصغير، الطبعة الرابعة، المكتب الإسلامي، بيروت، دمشق.
- ٧٤- الألباني: غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام للقرضاوي. المكتب الإسلامي، دمشق، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ.
- ٧٥- الألباني، محمد ناصر الدين: فتنة التكفير، تحقيق: أبو لوز، أبو أنس علي بن حسين، دار الوطن للنشر، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- ٧٦- الألباني، محمد ناصر الدين: التوسل أنواعه وأحكامه، ألفها ونسقتها: محمد عيد العباسي، المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة، ١٤١٠هـ.
- ٧٧- أنور الجندي: أخطاء المنهج الغربي الوافد في العقائد والتاريخ والحضارة واللغة والأدب والاجتماع. دار الكتاب اللبناني، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٧٤م.
- ٧٨- أنور الجندي: الإسلام والفلسفات القديمة، طبعة دار الاعتصام، بدون ذكر تاريخ الطبع.
- ٧٩- أنور الجندي: المؤامرة على الإسلام، دار الاعتصام، بدون تفصيل آخر يذكر.
- ٨٠- أنور ياسين: السلوك الدرزي، دار لأجل المعرفة، ديار عقل، لبنان سنة، ١٩٨٦م.
- ٨١- أورانج كاي رحمت داتوا: التفكير الديني في العالم قبل الإسلام، ترجمة: د/ رؤوف شلبي، دار الثقافة، الدوحة، قطر.

- ٨٢- إخوان الصفا: رسائل إخوان الصفا خلاص الوفا، تحقيق: خير الدين الزركلي، المكتبة التجارية بمصر، ١٩٢٨ م.
- ٨٣- إسماعيل بن إبراهيم الخطيب الأسعدي، تحذير أهل الإيمان عن الحكم بغير ما أنزل الرحمن، ضمن مجموعة الرسائل المنيرية، الناشر: المكتبة المنيرية.
- ٨٤- الإيجي، المواقف في علم الكلام، عالم الكتب، بيروت. دون ذكر شيء آخر يذكر.
- ٨٥- ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم، ٢٨٦هـ: غريب القرآن، تحقيق: أحمد صقر، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- ٨٦- ابن أبي العز: شرح العقيدة الطحاوية، تحقيق: عبد الله عبد المحسن التركي وشعيب الأرناؤوط، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- ٨٧- ابن أبي حاتم، تفسير ابن أبي حاتم. تحقيق: الشيخ الدكتور/ أحمد عبد الله الزهراني، رسالة علمية، طبع مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- ٨٨- ابن أبي شريف، المسامرة شرح المسامرة، تحقيق: محيي الدين عبد الحميد، طبعة مطبعة السعادة، القاهرة، مصر د.ت.
- ٨٩- ابن أبي شيبة: المصنف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ.
- ٩٠- ابن أبي عاصم: السنة، بتحقيق الشيخ الألباني، الطبعة الثالثة، ١٤١٣هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- ٩١- ابن أبي عاصم أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني (٢٨٧هـ): الأوائل. تحقيق: محمد بن ناصر العجمي، نشر دار الخلفاء للكتاب

- الإسلامي، الكويت. بدون تفصيل آخر.
- ٩٢- ابن أبي يعلى: طبقات الحنابلة، دار المعرفة، بيروت، لبنان. د.ت.
- ٩٣- ابن الأثير، المبارك بن محمد، ٦٠٦هـ: النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، دار إحياء الكتب العربية، لقيصل عيسى البابي الحلبي، دون ذكر تاريخ الطبع.
- ٩٤- ابن الأثير: جامع الأصول، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، دار الفكر العربي، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
- ٩٥- ابن الأثير، أبو الحسن، علي بن محمد الشيباني: الكامل في التاريخ، دار الطباعة المنيرية، بمصر.
- ٩٦- ابن البناء، الحسن بن محمد: المختار في أصول السنة، تحقيق: د/ عبد الرزاق العباد، نشر مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة، السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- ٩٧- ابن الجوزي: الوفا بسيرة المصطفى، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، د.ت.
- ٩٨- ابن الجوزي: تلبيس إبليس، مكتبة المدني، جدة، السعودية، ١٤٠٣هـ.
- ٩٩- ابن الجوزي: مناقب الإمام أحمد، طبعة مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.
- ١٠٠- ابن الجوزي: أخبار القرامطة، تحقيق: سهيل زكار، نشر وتوزيع: دار إحسان للطباعة والنشر، بدون ذكر تفصيل آخر.
- ١٠١- ابن الحاج المالكي محمد بن محمد بن محمد العبدري المغربي، الفاسي، (٧٣٧هـ): المدخل، طبعة دار الفكر، بيروت، د.ت.

١٠٢- ابن السبكي (٧٧١هـ): جمع الجوامع، المطبوع مع حاشية البناني على شرح المحلى على جمع الجوامع، ط ١٣٥٦هـ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.

١٠٣- ابن السني، عمل اليوم والليلة، تحقيق: بشير محمد عيون، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، دت.

١٠٤- ابن العبري: تاريخ مختصر الدول. دار السيرة، بيروت، دت.

١٠٥- ابن العربي أبو بكر محمد بن عبد الله (٥٤٣هـ): أحكام القرآن، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، دت.

١٠٦- ابن العماد، أبو الفلاح عبد الحي بن العماد (١٠٨٩هـ): شذرات الذهب في أخبار من ذهب، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٠٧- ابن الفارض (٦٣٢هـ)، أبو حفص عمر: القصيدة الكبرى التائية، بيروت، دار الصادر، ١٩٦٢، تحقيق: أكرم البستاني ضمن ديوان ابن الفارض.

١٠٨- ابن القيم: أحكام أهل الذمة، تحقيق: د/ صبحي الصالح، دار القلم، بيروت، لبنان، ١٤٠١هـ.

١٠٩- ابن القيم: إعلام الموقعين عن رب العالمين، مراجعة: طه عبد الرؤوف سعد، دار الجيل، بيروت، لبنان، دت.

١١٠- ابن القيم: إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان، تحقيق: بشير محمد عيون، مكتبة المؤيد، الرياض.

١١١- ابن القيم: اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة الجهمية، المكتبة السلفية، لصاحبها محمد عبد المحسن الكتبي، المدينة المنورة، باب الرحمة. بدون تفصيل آخر.

- ١١٢- ابن القيم: التبيان في أقسام القرآن، تعليق: حامد فقي - رحمه الله - دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، بدون ذكر شيء آخر.
- ١١٣- ابن القيم: الروح، تحقيق ودراسة: الدكتور/ بسام علي سلامة العموش، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ، مكتبة المنار للطباعة والنشر، الزرقاء، الأردن.
- ١١٤- ابن القيم: الصواعق المرسله، بتحقيق الشيخ علي بن محمد...، طبعة دار العاصمة بالرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ. وإذا استخدمت طبعة أخرى صرحت في محله.
- ١١٥- ابن القيم: الفوائد، طبع المكتبة القيمة، بمصر، ١٤٠٠هـ.
- ١١٦- ابن القيم: الكافية الشافية المعروف بالنونية. مع شرح الهراس، طبع دار الفاروق الحديثة بمصر، د.ت.
- ١١٧- ابن القيم: الوايل الصيب من الكلم الطيب، نشر قصي محيي الدين الخطيب، الطبعة السادسة، ١٤٠١هـ، المطبعة السلفية ومكتبها، شارع الفتح، القاهرة.
- ١١٨- ابن القيم: بدائع التفسير، جمع يسري السيد محمد، الطبعة الأولى، دار ابن الجوزي، ١٤١٤هـ.
- ١١٩- ابن القيم: بدائع الفوائد، مكتبة القاهرة، إدارة الطباعة المنيرية، الطبعة الثانية، ١٣٩٢هـ، بمراجعة/ محمود غانم غيث.
- ١٢٠- ابن القيم: تحفة المودود بأحكام المولود، تحقيق وتخريج: بشير محمد عيون، مكتبة المؤيد، الرياض، الطبعة الرابعة، ١٤١٤هـ.
- ١٢١- ابن القيم: جلاء الأفهام. المطبعة المنيرية، ١٣٥٧هـ.
- ١٢٢- ابن القيم: روضة المحبين ونزهة المشتاقين، تحقيق: الدكتور/ السيد

- الجميل، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- ١٢٣- ابن القيم: زاد المعاد في هدي خير العباد، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرنؤوط، الطبعة الخامسة عشرة، ١٤٠٧هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ١٢٤- ابن القيم: شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، تحرير: الحساني، حسن عبد الله، مكتبة دار التراث، شارع الجمهورية، القاهرة.
- ١٢٥- ابن القيم: مدارج السالكين في بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار الفكر، بيروت، لبنان، ١٤١٢هـ.
- ١٢٦- ابن القيم: مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع. وكذلك مع تحقيق: علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد الأثري، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ، دار ابن عفان، الخبر، المملكة العربية السعودية.
- ١٢٧- ابن القيم: هداية الحيارى، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، د. ت.
- ١٢٨- ابن القيم: التفسير القيم.
- ١٢٩- ابن القيم: طريق الهجرتين وباب السعادتين، تحقيق: بشير محمد عيون، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ، مكتبة المؤيد، الرياض.
- ١٣٠- ابن القيم، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الدمشقي (٧٥١هـ): الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي، طبعة عام ١٤١٤هـ، ت: مصطفى بن أبي النصر الشلبي، مكتبة السوادي للتوزيع، جدة.
- ١٣١- ابن الكلبي أبو المنذر هشام بن السائب: كتاب الأصنام، الدار القومية،

- القاهرة، ١٩٦٤ م.
- ١٣٢- ابن المنذر، الإجماع.
- ١٣٣- ابن النديم، محمد بن إسحاق: الفهرست، دار المعرفة، بيروت.
- ١٣٤- ابن الهمام، المسامرة في العقائد المنجية في الآخرة مع المسامرة، لابن أبي شريف، طبعة مطبعة السعادة، ومع شرح محيي الدين عبد الحميد، طبعة المحمودية، بالقاهرة.
- ١٣٥- ابن باز، عبد العزيز بن عبد الله: تحكيم شرع الله ونبذ ما خالفه، المطبوع مع تحكيم القوانين، انظر (تحكيم القوانين).
- ١٣٦- ابن باز، عبد العزيز بن عبد الله: مجموع فتاوى.
- ١٣٧- ابن باز، عبد العزيز بن عبد الله: نقد القومية العربية على ضوء الإسلام والواقع، منشورات المكتب الإسلامي، ١٣٨٤ هـ.
- ١٣٨- ابن بشر: عنوان المجد في تاريخ نجد، المطبعة السلفية، بمكة المكرمة، ١٣٤٩ هـ.
- ١٣٩- ابن بطة: الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة.
- ١٤٠- ابن تغري بردي، جمال الدين أبو المحاسن يوسف (٨٧٤ هـ): النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتاب، تحت إشراف وزارة الثقافة والإرشاد القومي، المؤسسة العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر.
- ١٤١- ابن تيمية: الاحتجاج بالقدر. طبعة المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة، ١٤٠٤ هـ.
- ١٤٢- ابن تيمية: الاستقامة، تحقيق: الدكتور/ محمد رشاد سالم، نشر وتوزيع:

- مؤسسة قرطبة، شارع الخليفة، الهرم، مصر، الطبعة الثانية، د-ت .
- ١٤٣- ابن تيمية: التدمرية. تحقيق: محمد بن عودة السعوي، نشر شركة العبيكان، الرياض. السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
- ١٤٤- ابن تيمية: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، مطابع المجد، بدون تفصيل آخر.
- ١٤٥- ابن تيمية: الحسنه والسيئة. طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، د-ت .
- ١٤٦- ابن تيمية: الرد على المنطقيين، الطبعة الرابعة، ١٤٠٢هـ، نشر إدارة ترجمان السنة، شادمان، لاهور، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة.
- ١٤٧- ابن تيمية: الرسالة الأكملية فيما يجب لله من صفات الكمال. تحقيق: أحمد حمدي إمام، طبعة مطبعة المدني، القاهرة، مصر، ١٤٠٣هـ.
- ١٤٨- ابن تيمية: الصارم المسلول على شاتم الرسول، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، ١٤١١هـ، المكتبة العصرية للطباعة والنشر. بيروت، لبنان.
- ١٤٩- ابن تيمية: الصفدية، تحقيق: د/ محمد رشاد سالم، طبعة مكتبة ابن تيمية، القاهرة، مصر، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.
- ١٥٠- ابن تيمية: العبودية. تحقيق: الأستاذ عبد الرحمن الألباني، الطبعة الثالثة، طبعة المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان. ١٣٩٧هـ.
- ١٥١- ابن تيمية: الفتاوى الحموية الكبرى. تقديم، محمد عبد الرزاق حمزة، طبعة مطبعة المدني، القاهرة، مصر، ١٤٠٣هـ.
- ١٥٢- ابن تيمية: الفتاوى المصرية الكبرى، (الفتاوى الكبرى)، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، ومصطفى عبد القادر عطا، طبعة دار الكتب العلمية،

بيروت، لبنان.

١٥٣- ابن تيمية: الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٠٢هـ. (طبعة جديدة).

١٥٤- ابن تيمية: الفرقان بين الحق والباطل، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، نشر مكتبة البيان، بيروت، دمشق، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.

١٥٥- ابن تيمية: النبوات، تحقيق: محمد عبد الرحمن عوض، الطبعة الأولى، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، ١٤٠٥هـ.

١٥٦- ابن تيمية: الوساطة بين الحق والخلق: طبعة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، بعناية وتقديم: محمد جميل زينو. بدون تفصيل آخر يذكر.

١٥٧- ابن تيمية: تفسير آيات أشكلت على كثير من العلماء حتى لا يوجد في طائفة من كتب التفسير فيها القول الصواب بل لا يوجد فيها إلا ما هو خطأ، تحقيق ودراسة: عبد العزيز بن محمد الخليفة، الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ. مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض. المملكة العربية السعودية.

١٥٨- ابن تيمية: تفسير سورة الإخلاص، تحقيق: د/ عبد العلي عبد الحميد حامد. طبعة دار الريان للتراث، القاهرة، مصر، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.

١٥٩- ابن تيمية: تلخيص كتاب الاستغاثة، طبعة دار العلمية بالهند، وطبعة، تحقيق: أبو عبد الرحمن محمد بن علي عجمال، الطبعة الأولى لعام ١٤١٧هـ، مكتبة الغرباء الأثرية. المدينة المنورة.

١٦٠- ابن تيمية: جامع الرسائل، تحقيق: محمدرشاد سالم، من مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

١٦١- ابن تيمية: درء تعارض العقل والنقل، تحقيق: الدكتور/ محمدرشاد سالم،

- من مطبوعات جامعة الإمام، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ.
- ١٦٢- ابن تيمية: رسالة العقل والروح، ضمن مجموعة الرسائل الكبرى (وسياتي).
- ١٦٣- ابن تيمية: شرح العقيدة الأصفهانية، تقديم: حسنين محمد مخلوف، طبعة دار الكتب الحديثة، القاهرة، مصر، الطبعة الأولى، د.ت.
- ١٦٤- ابن تيمية: شرح حديث النزول. تحقيق: عبد الرحمن الخميس، نشر: دار العاصمة، الرياض، ١٤١٢هـ.
- ١٦٥- ابن تيمية: قاعدة جلييلة في التوسل والوسيلة، تحقيق: د/ محمد ربيع بن هادي، طبعة مكتبة لينة، دمنهور، مصر، ١٤٠٩هـ. وطبعة دار الكتب العلمية بدون تحقيق.
- ١٦٦- ابن تيمية: قاعدة في المحبة، ضمن جامع الرسائل. تحقيق: د/ محمد رشاد سالم، من مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية. بدون ذكر شيء آخر.
- ١٦٧- ابن تيمية: مجموع الفتاوى، طبعة دار عالم الكتب، الرياض، ١٤١٢هـ.
- ١٦٨- ابن تيمية: مجموعة الرسائل الكبرى، نشر مكتبة أنس بن مالك، ١٤٠٠هـ.
- ١٦٩- ابن تيمية: مجموعة الرسائل والمسائل، علق عليها وصححها جماعة من العلماء بإشراف الناشر، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٧٠- ابن تيمية: منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية، تحقيق: محمد رشاد سالم، طبعة مؤسسة قرطبة، القاهرة، مصر، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.

١٧١- ابن تيمية: أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام (٧٢٨هـ): اقتضاء الصراط المستقیم.

١٧٢- ابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم (٧٢٨هـ): بيان تلبیس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، أو (نقض تأسيس الجهمية)، ت: محمد بن عبد الرحمن بن قاسم، مطبعة الحكومة بمكة المكرمة. (ناقص غير كامل).

١٧٣- ابن جرجيس (١٢٩٩هـ)، داود بن سليمان الحنفي الخرافي المعروف بابن جرجيس: صلح الإخوان من أهل الإيمان وبيان الدين القيم في تبرئة ابن تيمية وابن القيم، طبعة نخبة الأخبار- بمبئی، بالهند (١٣٠٦هـ).

١٧٤- ابن جرجيس، سليمان بن داود: المنحة الوهية في الرد على الوهابية. طبعة أيشيق باسطنبول.

١٧٥- ابن جزى، محمد بن أحمد بن جزى الكلبي (٧٤١هـ): التسهيل لعلوم التنزيل، الطبعة الرابعة، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

١٧٦- ابن جنى، أبو الفتح: الخصائص، تحقيق محمد علي النجار، الهيئة العامة للكتاب، ١٤٠٦هـ.

١٧٧- ابن حبان: الصحيح (الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان لابن بلبان الفارسي (٧٣٩)) ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت.

١٧٨- ابن حجر (٨٥٢هـ): أنباء الغمر بأبناء العمر، الطبعة الثانية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٠٦هـ، مصورة عن نسخة طبعت ١٣٨٧هـ بدائرة المعارف العثمانية، الهند.

١٧٩- ابن حجر (٨٥٢هـ): المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، دار المعرفة، بيروت، لبنان، دت.

- ١٨٠- ابن حجر: الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، تحقيق: محمد سيد جاد الحق، طبعة دار الكتب الحديثة، ١٣٨٥هـ، بدون تفصيل آخر.
- ١٨١- ابن حجر: بلوغ المرام في أحاديث الأحكام، الطبعة الرابعة، دار المسلم للنشر والتوزيع، ١٤١٢هـ.
- ١٨٢- ابن حجر: تقريب التهذيب، تحقيق: محمد عوامة، مطبعة دار الرشيد، حلب، الطبعة الثانية، ١٤١٠هـ.
- ١٨٣- ابن حجر: تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، تحقيق وتعليق: شعبان محمد إسماعيل، مكتبة الكليات الأزهرية، ١٣٩٩هـ.
- ١٨٤- ابن حجر: تهذيب التهذيب، دار إحياء التراث العربي، طبعة جديدة محققة، الطبعة الأولى، بيروت، لبنان، ١٤١٢هـ.
- ١٨٥- ابن حجر: فتح الباري بشرح صحيح البخاري، دار المعرفة، بيروت، لبنان، مع مقابلة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز، وترقيم فؤاد عبد الباقي، وتصحيح قصي محي الدين الخطيب، بدون ذكر سنة الطبع.
- ١٨٦- ابن حجر: لسان الميزان، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، الطبعة الأولى، (مصورة من النسخة الأصلية المطبوعة بالهند). بدون ذكر تفصيل آخر.
- ١٨٧- ابن حجر، شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي العسقلاني (٨٥٢هـ): الإصابة في تمييز الصحابة، بيروت، لبنان، وبهامشه: الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر القرطبي المالكي.
- ١٨٨- ابن حزم: مراتب الإجماع، طبعة دار الكتب العلمية مع نقد مراتب الإجماع لشيخ الإسلام ابن تيمية- رحمه الله- بدون تفصيل.
- ١٨٩- ابن حزم، أبو محمد (٤٥٦هـ): الإحكام في أصول الأحكام، الطبعة

الأولى، ١٤٠٤هـ، دار الحديث، القاهرة.

١٩٠- ابن حزم، الإمام أبو محمد علي بن أحمد (٤٥٦هـ): الفصل في الملل والأهواء والنحل، تحقيق: د/ محمد إبراهيم نصر، ود/ عبد الرحمن عميرة، طبعة دار الجيل، بيروت، ١٤٠٥هـ.

١٩١- ابن خزيمة: الإمام أبو بكر محمد بن إسحاق النيسابوري (٣١١هـ): صحيح ابن خزيمة، تحقيق مصطفى الأعظمي، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

١٩٢- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي المغربي (٨٠٨هـ): العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر. مؤسسة جمال للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، د-ت.

١٩٣- ابن خلكان، شمس الدين أحمد بن أبي بكر (٦٨١هـ): وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق: إحسان عباس، طبعة: ١٣٩٧هـ، دار صادر، بيروت، لبنان.

١٩٤- ابن رجب: ذيل طبقات الحنابلة، تصحيح وتعليق محمد حامد الفقي، طبعة مكتبة السنة المحمدية، القاهرة، مصر، ١٣٧٢هـ.

١٩٥- ابن رجب: شرح الأربعين النووية:

١٩٦- ابن رجب: شرح علل الترمذي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، د-ت.

١٩٧- ابن رجب، جامع العلوم والحكم، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وإبراهيم باجس، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، الطبعة الخامسة: ١٤١٤هـ.

١٩٨- ابن رجب الحنبلي: كلمة الإخلاص وتحقيق معناها، تحقيق وتخريج: عماد

- طه فرة، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ، دار الصحابة للنشر والتحقيق والتوزيع، مصر.
- ١٩٩- ابن رشد الحفيد: الكشف عن مناهج الأدلة، طبعة دار العلم للجميع، دمشق، سوريا، الطبعة الثانية، ١٣٥٣هـ.
- ٢٠٠- ابن سبعين: أبو محمد عبد الحق بن سبعين المرسي: رسائل. تحقيق: د/ عبد الرحمن البدوي، القاهرة، الدار المصرية للتأليف والترجمة، ١٩٥٦م.
- ٢٠١- ابن سعد: الطبقات الكبرى، دار صادر، بيروت، دت.
- ٢٠٢- ابن سينا: الإشارات والتنبيهات، تحقيق: سليمان دنيا، طبعة دار المعارف، القاهرة، مصر، الطبعة الأولى، ١٩٥٧م.
- ٢٠٣- ابن سينا: التعليقات، تحقيق عبد الرحمن بدوي، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ١٣٩٢هـ.
- ٢٠٤- ابن سينا: الشفا، تحقيق: الأب قنواتي، سعيد زايد، محمد يوسف موسى، سليمان دنيا، طبعة المطبعة الأميرية، القاهرة، مصر، ١٣٨٠هـ.
- ٢٠٥- ابن سينا: النجاة. طبعة الكردي، الطبعة الأولى، ١٣٢١هـ.
- ٢٠٦- ابن سينا، الرسالة العرشية، طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد، الدكن، الهند، ١٣٥٣هـ.
- ٢٠٧- ابن ضيف الله، محمد نور: الطبقات في خصوص الأولياء والعلماء والشعراء في السودان، تحقيق: د/ يوسف فضل، بيروت، مطابع دار ومكتبة الهلال، الطبعة الثانية، عام ١٩٨٥م.
- ٢٠٨- ابن طولون المصري الحنفي: مرشد المحتار، تحقيق: د/ بهاء، بدون تفصيل.

- ٢٠٩- ابن عاشور، التحرير والتنوير.
- ٢١٠- ابن عبد البر: جامع بيان العلم وفضله، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٣٩٨هـ.
- ٢١١- ابن عبد السلام، عبد العزيز: قواعد الأحكام، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. دت.
- ٢١٢- ابن عبد الهادي: الصارم المنكي في الرد على السبكي، مكتبة ابن تيمية، مقابلة وتصحيح: إسماعيل بن محمد الأنصاري.
- ٢١٣- ابن عبد الهادي، أبو عبد الله محمد بن أحمد (٧٤٤هـ): العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، تحقيق: محمد حامد الفقي، مكتبة المؤيد، الرياض، المملكة العربية السعودية.
- ٢١٤- ابن عبد الوهاب، التوحيد الذي هو حق الله على العبيد، (المطبوع مع فتح المجيد). راجع فتح المجيد.
- ٢١٥- ابن عبد الوهاب، محمد: كشف الشبهات. (ضمن الجامع الفريد).
- ٢١٦- ابن عبد الوهاب، محمد: مجموعة مؤلفات الشيخ. من إصدار أسبوع الشيخ محمد بن عبد الوهاب، المنعقد في جامعة الإمام.
- ٢١٧- ابن عبد الوهاب، مسائل الجاهلية، مع شرحه ليوسف محمد السعيد، دار المؤيد للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- ٢١٨- ابن عبد الوهاب الإمام محمد بن عبد الوهاب (١٢٠٦هـ): مختصر سيرة الرسول، مطبعة السنة المحمدية، بمصر.
- ٢١٩- ابن عثيمين: المجموع الثمين في فتاوى الشيخ عثيمين، جمع وترتيب، فهد بن ناصر السليمان، مطبعة سفير، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.

- ٢٢٠- ابن عثيمين، محمد بن صالح: فقه العبادات، دار الوطن للنشر والتوزيع، الرياض، ١٤١٤هـ.
- ٢٢١- ابن عثيمين، محمد بن صالح: القواعد المثلى، من مطبوعات مركز شئون الدعوة بالجامعة الإسلامية بالمدينة الطيبة.
- ٢٢٢- ابن عثيمين، محمد بن صالح، تقريب التدمرية، مطبعة سفير، الرياض، الطبعة الأولى، شعبان، ١٤١٢هـ.
- ٢٢٣- ابن عثيمين، محمد بن صالح: شرح العقيدة الواسطية، مكتبة الهدى الإسلامية، النقة، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
- ٢٢٤- ابن عدي: الكامل في ضعفاء الرجال، طبعة دار الفكر، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ.
- ٢٢٥- ابن عربي، محمد بن علي (٦٣٨هـ): فصوص الحكم، تحقيق: أبو العلا عفيفي. بيروت، دار الكتاب العربي.
- ٢٢٦- ابن عربي، محمد بن علي: الفتوحات المكية، تحقيق: د/ عثمان يحيى، تصدير ومراجعة، د/ إبراهيم مدكور، القاهرة، الهيئة العامة للكتاب، ١٩٧٢م.
- ٢٢٧- ابن عساكر، تبين كذب المفترى، الطبعة الثالثة، دار الكتاب العربي، بيروت، المصورة عن الطبعة الأولى، القدس بدمشق، ١٣٧٧هـ.
- ٢٢٨- ابن عطية: المحرر الوجيز، ت: المجلس العلمي بفاس، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ، مطبوعات وزارة الأوقاف بالمغرب.
- ٢٢٩- ابن عيسى، أحمد: شرح أم البراهين. طبعة المكتبة الثقافية، بيروت، لبنان، د.ت.

- ٢٣٠- ابن فارس: معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، طبعة دار الفكر، بيروت، لبنان، ١٣٩٩هـ.
- ٢٣١- ابن فارس، أبو الحسين، أحمد بن فارس (٣٩٥هـ): مجمل اللغة، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٢٣٢- ابن فرحون (إبراهيم بن فرحون ٧٩٩هـ): الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب، تحقيق: د/ محمد الأحمد أبو النور، ط/ دار التراث، القاهرة، بدون تاريخ.
- ٢٣٣- ابن قاسم، محمد (جمع): الدرر السنية في الأجوبة النجدية، اثنا عشر جزءاً، رجعت إلى بعض الأجزاء. مطابع شركة المدينة، جدة، ١٣٨٨هـ.
- ٢٣٤- ابن قتيبة: تأويل مختلف الحديث، ت: محمد الأصغر، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ، المكتب الإسلامي، بيروت.
- ٢٣٥- ابن قتيبة: عيون الأخبار، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر.
- ٢٣٦- ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ): المعارف، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٢٣٧- ابن قدامة المقدسي: روضة الناظر، مكتبة دار الريان للتراث، القاهرة، د. ت.
- ٢٣٨- ابن قدامة المقدسي، التبيين في أسماء القرشيين.
- ٢٣٩- ابن قدامة المقدسي: المغني، مكتبة الرياض، الحديثة، الرياض. وأحياناً إلى طبعة عبد الله التركي وعبد الفتاح الحلو.

- ٢٤٠ - ابن قدامة المقدسي: مختصر منهاج القاصدين، تحقيق، علي حسن عبد الحميد الأثري، المكتبة العلمية، بيروت، لبنان. د. ت.
- ٢٤١ - ابن كثير: البداية والنهاية، ملتزم الطبع والنشر دار الفكر العربي، مصر، شارع الماوردي، د. ت.
- ٢٤٢ - ابن كثير: تفسير القرآن العظيم، مكتبة دار التراث، القاهرة، د. ت.
- ٢٤٣ - ابن ماجه: سنن ابن ماجه. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الريان للتراث، مطبعة إحياء الكتب العربية، فيصل عيسى البابي الحلبي. د. ت.
- ٢٤٤ - ابن مرزوق: التوسل بالنبي وجهلة الوهابيين، طبعة إيشيق، اصطنبول، دون تفصيل.
- ٢٤٥ - ابن مرزوق: براءة الأشعرين من عقيدة المخالفين، طبعة مطبعة العلم، بدمشق.
- ٢٤٦ - ابن مفلح: الآداب الشرعية والمنح المرعية، الطبعة الأولى، ١٣٤٩هـ، مطبعة المنار، مصر.
- ٢٤٧ - ابن منده، محمد بن إسحاق: التوحيد وإثبات صفات الرب. تحقيق: علي ابن محمد بن ناصر ققيهي، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية.
- ٢٤٨ - ابن منده: كتاب الإيمان. تحقيق: علي ناصر ققيهي، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة الطيبة.
- ٢٤٩ - ابن منظور: لسان العرب، نسقه وعلق عليه ووضع فهرسه، علي شيري، دار احياء التراث العربي، ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت، لبنان، طبعة جديدة محققة، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ.
- ٢٥٠ - ابن منظور، محمد بن مكرم (٧١١هـ): تهذيب تاريخ دمشق، دار المسيرة،

بيروت، بلا تاريخ.

٢٥١- ابن هشام: السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى السقا وغيره، الطبعة الثانية،

مصطفى البايي الحلبي بمصر، ١٣٧٥هـ.

٢٥٢- إدريس، محمود إدريس، مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية

وأثرها السيء على الأمة الإسلامية، رسالة ماجستير بالجامعة

الإسلامية، المكتوب بالآلة الكاتبة، سنة ١٤١٢هـ.

٢٥٣- البابرتي (٧٨٦هـ): شرح الطحاوية، تحقيق: د/ عارف ايتكن، طبعة

دولة الكويت.

٢٥٤- البار، علي بن محمد: خلق الإنسان بين الطب والقرآن، الدار السعودية،

الطبعة السابعة، جدة، المملكة العربية السعودية، ١٤٠٩هـ.

٢٥٥- الباروني: مختصر تاريخ الإباضية، مكتبة الثقافة، عمان. دت.

٢٥٦- الباقلاني: الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، تحقيق: عماد

الدين أحمد حيدر، طبعة عالم الكتب، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى،

١٤٠٧هـ.

٢٥٧- بحيص، علاء الدين: معبودات جديدة، دار طيبة للنشر والتوزيع، الرياض،

الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.

٢٥٨- البخاري: خلق أفعال العباد والرد على الجهمية، ت: أبو هاجر محمد

البيوني، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة.

٢٥٩- البخاري: الأدب المفرد، الطبعة الرابعة، دار الكتب العلمية، بيروت،

لبنان، ١٤١٠هـ.

٢٦٠- البخاري، الإمام محمد بن إسماعيل (٢٥٦هـ): التاريخ الكبير، دار الكتب

العلمية، بيروت، لبنان.

- ٢٦١- البخاري: الجامع الصحيح، دار المعرفة، بيروت، لبنان، المطبوع مع فتح الباري، بمراجعة الشيخ عبد العزيز بن باز، وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، وتصحيح قصي محيي الدين الخطيب.
- ٢٦٢- البرعي، عبد الرحمن: ديوان، الطبعة الأخيرة، دار المكتبة الثقافية، بيروت، لبنان، ١٣٨٩هـ.
- ٢٦٣- البركوي: زيارة القبور (السنية والشركية) طبعة دار الإفتاء، بالرياض، بدون ذكر شيء آخر.
- ٢٦٤- البرهاني، محمد عثمان عبده: تبرئة الأمة في نصح الأمة.
- ٢٦٥- البريكان: مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية، دار السنة للنشر والتوزيع، الخبر، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثالثة، ١٤١٥هـ.
- ٢٦٦- البريلوي (١٣٤٠هـ): أحمد رضا خان: الدولة المكية بالمادة الغيبية، طبعة حجرية هندية. د-ت.
- ٢٦٧- البريلوي: صلاة الصفا في نور المصطفى، طبع كراتشي، باكستان، د-ت.
- ٢٦٨- البريلوي، أحمد رضا خان: الأمن والعلى لناعتي المصطفى بدافع البلاء، ط/ دار التبليغ، بلاهور. طبعة حجرية.
- ٢٦٩- البريلوي، أحمد رضا خان: بركات الاستمداد، طبعة حجرية، لاهور، باكستان.
- ٢٧٠- البريلوي، أحمد رضا خان: هدي الحيران في نفي النفي عن سيد الأكوان، ضمن مجموعة رسائل النور، ونفي الظل، طبعة إدارة تحقيقات الإمام (إمام الضلالة) أحمد رضا بكراتشي.
- ٢٧١- البريلوي، أحمد رضا خان: خالص الاعتقاد، ط لاهور، باكستان، د-ت.

- ٢٧٢- البريلوي، أحمد يار خان: جاء الحق، لاهور، باكستان. د. ت.
- ٢٧٣- البريلوي، أمجد علي: بهار شريعت. طبعة لاهور، باكستان.
- ٢٧٤- البريلوي، الاستمداد علي أجيال الارتداد، ط باكستان، د. ن، د. ت.
- ٢٧٥- بسام سلامة: الإيمان بالغيب. مكتبة المنار، الأردن، ١٩٨٣ م.
- ٢٧٦- البسيوني، عبد السلام: العقلانية هداية أم غواية، دار الوفاء، الطبعة الأولى، ١٤١٢ هـ.
- ٢٧٧- بطرس البستاني: دائرة المعارف.
- ٢٧٨- البغدادي: الفرق بين الفرق، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، تعليق: محمد محيي الدين عبد الحميد. د. ت.
- ٢٧٩- البغدادي، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي (٤٢٩ هـ): أصول الدين، الطبعة الأولى، استانبول، مطبعة الدولة، ١٣٤٦ هـ.
- ٢٨٠- البغدادي، إسماعيل باشا البغدادي: هدية العارفين، مكتبة المثنى ببغداد، الطبعة الرابعة، ١٤١٤ هـ.
- ٢٨١- البغدادي، عبد القادر: خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب. دار صادر، بيروت، لبنان، د. ت.
- ٢٨٢- البغوي، شرح السنة. ت: شعيب الأرنؤوط، الطبعة الأولى، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٠ هـ.
- ٢٨٣- البغوي، معالم التنزيل، تحقيق: عثمان جمعة ضميرية، ومحمد النمر، وسليمان الحرش، دار طيبة، الرياض. د. ت.
- ٢٨٤- البقاعي (٨٨٥ هـ)، برهان الدين: تحذير العباد من أهل العناد ببدعة الاتحاد.

- ٢٨٥- البقاعي: تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي، تحقيق: عبد الرحمن الوكيل، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤٠٠هـ.
- ٢٨٦- البقاعي، برهان الدين: مصرع التصوف، تحقيق: عبد الرحمن الوكيل، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٠٠هـ.
- ٢٨٧- بكر أبو زيد: معجم المناهي اللفظية، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الثالثة، ١٤١٧هـ.
- ٢٨٨- بكر عبد الله أبو زيد: التحذير من مختصرات الصابوني في التفسير، دار الراجية، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
- ٢٨٩- البلادي، عاتق غيث: معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية. دار مكة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٩٨٢م، ١٤٠٢هـ.
- ٢٩٠- البلادي، عاتق غيث: معجم معالم الحجاز، نادي الطوائف الأدبي، ١٣٩٨هـ.
- ٢٩١- البلاذري: فتوح البلدان.
- ٢٩٢- البليهي: عقيدة المسلمين.
- ٢٩٣- ابن عتيق، حمد: الدفاع عن أهل السنة والاتباع، تصحيح، إسماعيل بن عتيق، الطبعة الثانية، دار القرآن الكريم، بيروت، لبنان، ١٤٠٠هـ.
- ٢٩٤- البنا، أحمد: اتحاف فضلاء البشر في بالقراءات الأربعة عشر، تحقيق: شعبان محمد إسماعيل، بيروت، عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٢٩٥- بندلي جوزي: من تاريخ الحركات الفكرية في الإسلام، مطبعة بيت المقدس، القدس. بدون ذكر تفصيل يذكر.
- ٢٩٦- البهوتي، منصور: شرح منتهى الإرادات، مطبوعات دار الإفتاء، بالرياض.

٢٩٧- البهي، محمد: الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي، دار الكتاب العربي، القاهرة، ١٩٦٧م.

٢٩٨- البوصيري: القصيدة الهمزية في مدح خير البرية، طبع، مكتبة القاهرة، مصر، الأزهر، د.ت.

٢٩٩- البوصيري، محمد سعيد: القصيدة المسماة: الكواكب الدرية في مدح خير البرية، مكتبة مصطفى، بدلهي. دون ذكر سنة الطبع.

٣٠٠- بوكاي، موريس: ما أصل الإنسان، إجابات العلم والكتب المقدسة، الطبعة الثانية عشرة، مكتب التربية العربي لدول الخليج. ١٩٨٥م.

٣٠١- البيجاني، محمد سالم: إصلاح المجتمع، دار المجتمع للنشر والتوزيع. بيروت. لبنان. ١٤١٠هـ.

٣٠٢- البيروني، أبو الريحان: الآثار الباقية عن القرون الخالية، طبعة، ليزبك. بدون ذكر شيء آخر.

٣٠٣- البيهقي: السنن الكبرى، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ١٤١٣هـ.

٣٠٤- بيومي، محمد عبد المعطي: الماركسية في مواجهة الدين، حقائق ووثائق، دار الأنصار، بمصر، د.ت.

٣٠٥- التركي، إبراهيم خلف: أهم عوامل انحراف النصرانية، رسالة ماجستير في الجامعة الإسلامية، مطبوع على الآلة الكاتبة.

٣٠٦- الترمذي: الجامع الصحيح، تحقيق وترقيم الشيخ أحمد شاكر، دار الكتب العلمية، بدون ذكر شيء آخر يذكر.

٣٠٧- التفتازاني: شرح العقائد النسفية، مكتبة الإيمان بالمدينة المنورة.

٣٠٨- التفتازاني: شرح المقاصد، ط مطبعة محرم أفندي، البنوي، تركيا،

١٣٠٥هـ.

٣٠٩- التميمي، محمد بن خليفة، معتقد أهل السنة والجماعة في توحيد الأسماء والصفات، نشر دار الحريري للطباعة، القاهرة. د. ت.

٣١٠- التنير، محمد: العقائد الوثنية في الديانة النصرانية، نشر محمد إبراهيم الشيباني، مكتبة ابن تيمية، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.

٣١١- التهانوي: كشف اصطلاحات الفنون، ت-د، لطفي عبد البديع، ط النهضة المصرية، بالقاهرة.

٣١٢- التهانوي، أشرف علي: إمداد المشتاق إلى أشرف الأخلاق، طبعة المكتبة الإسلامية بلاهور.

٣١٣- التويجري، حمود بن عبد الله: إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشرط الساعة، الطبعة الأولى، مطبعة المدينة، الرياض، ١٣٩٦هـ.

٣١٤- التيمي، أبو القاسم إسماعيل: الحجة في بيان المحجة وشرح التوحيد ومذهب أهل السنة، ت: شيخنا محمد بن ربيع هادي عمير المدخلي- حفظه الله، الطبعة الأولى، دار الراية، الرياض، ١٤١١هـ.

٣١٥- ثريا منقوش: التوحيد في تطوره التاريخي، دار الطليعة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٦٦م.

٣١٦- الثعالبي، عبد العزيز: تاريخ المذاهب والأديان، دار الغرب، الطبعة الرابعة، بيروت، لبنان. ١٣٩٩هـ.

٣١٧- الجاحظ (٢٥٥هـ)، أبو عثمان عمر بن بحر: البيان والتبيين، تحقيق: المحامي فوزي عطوي، الشركة اللبنانية للكتاب، بيروت، لبنان، ط ١٩٦٨م.

- ٣١٨- الجاحظ: الحيوان، دار صعب، بيروت، لبنان، د. ت.
- ٣١٩- الجاسر، محمد حمد: سراءة غامد وزهران.
- ٣٢٠- الجاسم، محمود خليفة: الطيرة والقأل في ضوء الكتاب والسنة، دار ابن حزم، بيروت، لبنان. الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- ٣٢١- الجديع، ناصر الدكتور: التبرك أنواعه وأحكامه، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٣م.
- ٣٢٢- الجرجاني: التعريفات، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ.
- ٣٢٣- الجرجاني، علي بن محمد: شرح المواقف، طبعة مطبعة السعادة بالقاهرة، مصر، الطبعة الأولى ١٣٢٥هـ.
- ٣٢٤- الجزائري، أبو بكر جابر: عقيدة المؤمن، مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ.
- ٣٢٥- الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي الرازي (٣٧٠هـ): أحكام القرآن، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- ٣٢٦- جماعة من المؤلفين: المعجم الوسيط، مكتبة لبنان، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٨٥م.
- ٣٢٧- الجندي، حاشية على شرح العقائد النسفية للفتازاني، ضمن مجموعة الحواشي البهية على شرح العقائد النسفية، ط كردستان العلمية، مصر، ١٣٢٩هـ.
- ٣٢٨- جواد علي، الدكتور: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، الطبعة الأولى، دار العلم للملايين. بيروت، ١٩٧٠م.
- ٣٢٩- جورج بولتيرز ورفيقاه: أصول الفلسفة الماركسية. ترجمة: شعبان بركات.

المكتبة العصرية، بيروت، د.ت.

٣٣٠- جون لويس: الإنسان والارتقاء، ترجمة: عدنان جاموس، دار الجماهير، ١٩٧٠م.

٣٣١- الجوهري، (٣٩٦هـ): الصحاح، (تاج اللغة وصحاح العربية)، تحقيق: أحمد عبد الغفور العطار، طبعة دار العلم للملايين، بيروت.

٣٣٢- الجوير، أحمد: الإسماعيلية المعاصرة، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ. د.ن.
٣٣٣- الجويني، إمام الحرمين: الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، تحقيق: أسعد تميم، طبع: مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.

٣٣٤- الجويني، الشامل في أصول الدين، تحقيق: علي سامي النشار، فيصل عون، سهير مختار، نشر: منشأة المعارف، الإسكندرية، مصر، ١٩٦٩م.
٣٣٥- الجيلاني، عبد القادر (٥٦١هـ): الغنية لطالبي طريق الحق، القاهرة، مطبعة الحلبي، الطبعة الثالثة ١٩٥٦م.

٣٣٦- الجيلاني، عبد القادر: الفتح الرباني، بيروت، دار الكتاب العربي.
٣٣٧- الجيلي، عبد الكريم: الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل، لعبد الكريم الجيلي، طبعة مصطفى البابي الحلبي، بمصر، الطبعة الرابعة، د.ت.

٣٣٨- حاجي خليفة: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: نشر مكتبة المثنى ببغداد، العراق، مصورة عن نسخة طبعت في تركيا، ١٩٥١م.

٣٣٩- الحارثي، سالم حميد: العقود الفضية في أصول الإباضية، دار اليقظة العربية، لبنان، سوريا، د.ت.

٣٤٠- الحاكم (٤٠٥هـ): المستدرک علی الصحیحین، طبعة حيدر آباد، بالهند، تصوير دار المعرفة، بيروت، لبنان. (وإذا ذكرت رقم الحديث فمن طبعة دار الكتب العلمية، من دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة الأولى ١٩٩٠م، توزيع دار الباز، مكة المكرمة).

٣٤١- الحامدي، حاتم بن إبراهيم: كنز الولد، تحقيق: مصطفى غالب، دار صادر، بيروت.

٣٤٢- حتى، فليب: الموجز في تاريخ العرب، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٦٥م.

٣٤٣- حجازي، عوض الله جاد: المرشد السليم في المنطق الحديث والقديم، الطبعة الرابعة، دار الطباعة المحمدية بالأزهر، القاهرة. د.ت.

٣٤٤- الحداد، الحبيب علوي بن أحمد بن حسن بن عبد الله بن علوي (١٢٣٢هـ): مصباح الأنام وجلاء الظلام في رد شبه البدعي النجدي التي أضل بها العوام، طبعة العامرة سنة ١٣٢٥هـ بدون تفصيل.

٣٤٥- الحريري، أبو موسى: العلويون والنصيريون، الطبعة الثانية، بيروت، ١٩٨٤م، د.ن.

٣٤٦- حسن حنفي: التراث والتجديد، طبعة القاهرة، ١٩٨٠م، بدون تفصيل آخر.

٣٤٧- حسن خزبك: المقالات الوفية في الرد على الوهابية، طبعة مصر، بدون تفصيل.

٣٤٨- الحفني، عبد المنعم: معجم مصطلحات الصوفية، طبعة دار المسيرة، بيروت، لبنان، د.ت.

- ٣٤٩- الحكمي: أعلام السنة المنشورة، طبعة دار الإفتاء، بالرياض.
- ٣٥٠- حكمي: معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد، من مطبوعات دار الإفتاء بالرياض.
- ٣٥١- الحلبي، أبو عبد الله: المنهاج في شعب الإيمان، تحقيق: حلمي فودة، بيروت، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.
- ٣٥٢- حمد بن ناصر بن عثمان بن معمر الحنبلي (١٢٢٥): النبذة الشريفة النفيسة في الرد على القبوريين، تحقيق: عبد السلام برجس، الرياض، دار العاصمة، ١٤٠٩هـ.
- ٣٥٣- حمزة، عبد الرزاق: الشواهد والنصوص من كتاب الأغلال على ما فيه من زيغ وكفر وضلال بالعقل والنقل، مطبعة الإمام بمصر.
- ٣٥٤- الحمش، عذاب محمود: النور المحمدي، دار إحسان للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٣٥٥- الحموي، أحمد بن محمد المصري الحنفي، (١٠٩٨هـ) (صاحب غمز عيون البصائر): نفحات القرب والاتصال بإثبات التصرف للأولياء والكرامات بعد الانتقال. طبعة إيشيق، بالقسطنطينية، تركيا.
- ٣٥٦- الحموي، ياقوت (٦٢٦هـ): معجم البلدان، تحقيق: فريد عبد العزيز الجندي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ.
- ٣٥٧- الحموي، ياقوت بن عبد الله الرومي: معجم الأدباء، الطبعة الثالثة، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- ٣٥٨- الحميدي، الحافظ أبو بكر عبد الله بن الزبير: المسند، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، نشر المجلس العلمي، كراتشي، باكستان، الطبعة

الأولى، ١٣٨٣ هـ.

٣٥٩- خان، وحيد الدين: الإسلام يتحدى، ترجمة: ظفر الإسلام خان، ومراجعة: عبد الصبور شاهين، الطبعة السادسة، دار الاعتصام.

٣٦٠- خان، وحيد الدين: الدين في مواجهة العلم، ترجمة: ظفر الإسلام خان، الطبعة الأولى، دار الاعتصام، ١٣٩٢ هـ.

٣٦١- الخربوطلي، علي حسني: الحنيفة والحنفاء، ١٣٩٤ هـ، ١٩٧٤ م، د-ن.

٣٦٢- الخرخشي: شرح مختصر خليل، دار صادر، بيروت، لبنان، د-ت.

٣٦٣- الخزرجي، صفي الدين أحمد بن عبد الله: خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال، باعتناء عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب، الطبعة الخامسة، ١٤١٢ هـ.

٣٦٤- الخضري بك، محمد: محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية، ملتزم الطبع والنشر، بدون ذكر تفصيل يذكر.

٣٦٥- الخطابي: معالم السنن، بهامش سنن أبي داود، بتحقيق: عزت عبيد الدعاس، بيروت، دار الحديث للطباعة والنشر، ١٣٩١ هـ.

٣٦٦- الخطابي، حمد بن سليمان (٣٨٨ هـ): شأن الدعاء، تحقيق: أحمد يوسف الدقاق، دار المأمون للتراث، الطبعة الأولى، ١٤٠٤ هـ.

٣٦٧- الخطيب، عبد الكريم: المسيح في القرآن والتوراة والإنجيل، دار الكتب الحديثة، ١٣٨٥ هـ.

٣٦٨- الخطيب، محب الدين: البهائية.

٣٦٩- الخطيب البغدادي (٤٦٣ هـ) أبو بكر أحمد بن علي البغدادي: تاريخ مدينة السلام، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، د-ت.

- ٣٧٠- الخطيب البغدادي: شرف أصحاب الحديث، تحقيق: د/ محمد سعيد خطيب أوغلي، نشرته دار إحياء السنة النبوية، بدون ذكر تفصيل يذكر.
- ٣٧١- الخطيب التبريزي: مشكاة المصابيح، طبعة المكتب الإسلامي، بيروت، ودمشق، تحقيق: الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ.
- ٣٧٢- الخطيب الشربيني: السراج المنير في الإعانة على معرفة كلام ربنا الخبير، طبعة بولاق، مصر، ١٢٨٥هـ.
- ٣٧٣- الخفاجي، نسيم الرياض شرح الشفا للقاضي عياض، ط السلفية بالمدينة المنورة.
- ٣٧٤- الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون: أحكام أهل الملل، مخطوط، منه صورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٣٧٥- الخلف، سعود بن عبد العزيز: دراسات في مقارنة الأديان، اليهودية والنصرانية، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.
- ٣٧٦- خليفة، شباب بن خياط العصفري (٢٤٠هـ): طبقات خليفة ت: د/ أكرم ضياء العمري، دار طيبة، الرياض.
- ٣٧٧- الخولي، جمعة الدكتور: الاتجاهات الفكرية المعاصرة ومواقف الإسلام منها، طبعة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، المدينة المنورة.
- ٣٧٨- الخياط المعتزلي، أبو الحسين عبد الرحيم بن محمد بن عثمان: الانتصار والرد على ابن الراوندي الملحد، مطبعة دار الكتب المصرية، سنة ١٣٤٤هـ.
- ٣٧٩- الخيالي، أحمد بن محمد: حاشية على شرح التفتازاني على النسفي، ط/ دار سعادت، تركيا، بدون تفصيل آخر.

- ٣٨٠- الداجوي الحنفي: البصائر، طبعة إيشيق، اسطنبول، تركيا، بدون تفصيل.
- ٣٨١- الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن (٢٥٥هـ): السنن، تحقيق: فواز أحمد زمرلي، خالد السبع العلمي، طبعة دار الريان للتراث، القاهرة، ودار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٣٨٢- الدارمي، عثمان بن سعيد (٢٨٠هـ): الرد على الجهمية، ت: بدر البدر، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ، الدار السلفية، الكويت.
- ٣٨٣- الداوودي: طبقات المفسرين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
- ٣٨٤- الدباغ، أحمد بن المبارك: الإبريز من كلام سيدي عبد العزيز، القاهرة، المطبعة الأزهرية، ١٣٠٦هـ.
- ٣٨٥- الدجوي: مقالة في مجلة نور الإسلام. طبع إيشيق، اسطنبول، تركيا.
- ٣٨٦- الدجوي، يوسف: المقالات، طبعة مطبعة الأميرية، بالقاهرة.
- ٣٨٧- دحلان، أحمد زيني، الدرر السنية في الرد على الوهابية، طبعة إيشيق، اسطنبول، تركيا.
- ٣٨٨- دراز، محمد عبد الله: الدين، دار القلم، الكويت، ١٤٠٠هـ.
- ٣٨٩- الدردير: الشرح الصغير، مطبعة عيسى الحلبي وشركاه بمصر، د.ت.
- ٣٩٠- الدسوقي، عمر: إخوان الصفا، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٩٧٤م.
- ٣٩١- دمشقية، عبد الرحمن: الرفاعية، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ.
- ٣٩٢- الدميري، كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى (٨٠٨هـ): حياة الحيوان

- الكبرى، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٣٩٣- الدهلوي، عبد الحق: مدارج النبوة، طبعة حجرية، بالهند.
- ٣٩٤- الدهلوي، عبد القادر بن عبد الرحيم العمري: توضيح القرآن، طبعة حجرية بالهند.
- ٣٩٥- الدهلوي، محمد إسماعيل بن عبد الغني بن أحمد عبد الرحيم العمري: تقوية الإيمان. طبعة الحجرية الباكستانية، وطبعة مكتبة الرشيد بالمدينة المنورة.
- ٣٩٦- الدهلوي، ولي الله: البلاغ المبين، طبعة المكتبة السلفية بلاهور.
- ٣٩٧- الدهلوي، ولي الله أحمد عبد الرحيم (١٠٧٦هـ): الفوز الكبير في أصول التفسير، طبع خير كثير، آرام باغ، كراتشي، باكستان.
- ٣٩٨- الدهلوي، ولي الله أحمد عبد الرحيم: البدور البازغة. تحقيق: د/ صغير حسن المعصومي، طبعة الحيدري، بحيدرآباد.
- ٣٩٩- الدهلوي، ولي الله أحمد عبد الرحيم: حجة الله البالغة، طبعة مكتبة السلفية بلاهور.
- ٤٠٠- دوائر المعارف البريطانية.
- ٤٠١- الدوسري، جاسم الفهيد: النهج السديد في تخريج أحاديث تيسير العزيز الحميد، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ، دار الخلفاء، الكويت.
- ٤٠٢- الدوسري، عبد الرحمن: الأجوبة المفيدة، دار الأرقام، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.
- ٤٠٣- الديار بكري: تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس، مؤسسة شعبان للنشر والتوزيع، بدون تفصيل آخر يذكر.

- ٤٠٤- الديلمي، محمد بن الحسن: بيان عقيدة الباطنية وبطلانها، الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الثانية، ١٤٠٢هـ.
- ٤٠٥- ديوان الحلاج، أبو المغيث الحسين بن منصور بن محمد البيضاوي، وضعه وأصلحه الدكتور/ كامل مصطفى الشبي، دار الآفاق العربية، بغداد، ١٤٠٤هـ.
- ٤٠٦- الذهبي: تذكرة الحفاظ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- ٤٠٧- الذهبي: سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، الطبعة السابعة، ١٤١٠هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ٤٠٨- الذهبي: شمس الدين محمد بن أحمد: العلو للعلي الغفار في صحيح الأخبار وسقيمتها، تقديم وتصحيح: عبد الرحمن محمد عثمان، الطبعة الثانية، ١٣٨٨هـ، دار الفكر بيروت، لبنان.
- ٤٠٩- الذهبي: ميزان الاعتدال في نقد الرجال، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- ٤١٠- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (٧٤٨هـ): العبر في خبر من غبر، تحقيق وضبط: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
- ٤١١- زادا كرشنا، الدكتور: الفكر الفلسفي الهندي، ترجمة: ندوة اليازجي، دار اليقظة العربية، بيروت، لبنان.
- ٤١٢- الرازي، عبد القادر (٦٦٦هـ): مختار الصحاح، طبع، مكتبة لبنان، بيروت، د-ت.
- ٤١٣- الرازي، فخر الدين: اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، مراجعة

- وتحرير: علي سامي النشار، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٠٢هـ.
- ٤١٤- الرازي، فخر الدين: مفاتيح الغيب، (التفسير الكبير)، دار الفكر، بيروت، توزيع مصطفى أحمد الباز، المكتبة التجارية، الشامية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- ٤١٥- الراغب، أبو القاسم الحسين بن محمد (٥٠٢): الذريعة إلى مكارم الشريعة.
- ٤١٦- الراغب الأصفهاني: المفردات في غريب القرآن، تحقيق: محمد سيد كيلاني، طبعة ١٣٨١هـ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ٤١٧- الرشيد، عبد العزيز ناصر: التنبيهات السننية على العقيدة الواسطية، مطبعة الإمام، القاهرة، ١٣٧٧هـ.
- ٤١٨- رضا المظفر: عقائد الإمامية، مكتبة النجاح، ١٣٨١هـ، بدون تفصيل آخر.
- ٤١٩- الرفاعي: الرد المحكم المنيع على منكرات وشبهات ابن منيع ليوسف السيد هاشم الرفاعي، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ، بالكويت.
- ٤٢٠- الرفاعي، محمد نسيب: التوصل إلى حقيقة التوسل المشروع والممنوع، الطبعة الثانية، دار البيان للطباعة والنشر، ١٣٩٩هـ.
- ٤٢١- رندل كلارك: الرمز والأسطورة في مصر القديمة، ترجمة: أحمد صليحة. الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٨م.
- ٤٢٢- الرومي، جلال الدين محمد بن محمد البلخي، القونوي، الحنفي، المولوي، (٦٧٢هـ): المثنوي، تعريب: الدكتور حمد بن عبد السلام كفافى، الطبعة العصرية، بيروت.
- ٤٢٣- الزبيدي: إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، طبعة دار المعرفة،

- بيروت، لبنان، دت.
- ٤٢٤- الزبيدي: تاج العروس بشرح القاموس، دار ليبيا، بنغازي، ليبيا، دت.
- ٤٢٥- الزبيري، مصعب: نسب قریش.
- ٤٢٦- الزجاجي: اشتقاق أسماء الله الحسنى، تحقيق: د/ عبد الحسين المبارك، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.
- ٤٢٧- الزرقاني: شرح المواهب اللدنية، دار المعرفة بيروت، لبنان، ١٤١٤هـ.
- ٤٢٨- الزركلي، خير الدين: الأعلام، دار العلم للملايين، الطبعة السادسة، ١٩٨٤م.
- ٤٢٩- زكريا إبراهيم: دراسات في الفلسفة المعاصرة، مكتبة مصر، ١٩٧١م.
- ٤٣٠- زكي، أحمد كمال: شعراء السعودية المعاصرون، التاريخ والواقع. دار العلوم، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
- ٤٣١- زكي مبارك، الدكتور: التصوف الإسلامي بين الأدب والأخلاق، بيروت، دار الجيل، دت.
- ٤٣٢- الزمخشري: أساس البلاغة، طبعة دار الفكر، بيروت، لبنان، ١٤٠٩هـ.
- ٤٣٣- الزمخشري: أطواق الذهب في المواعظ والخطب، مطبعة جمعية الفنون، بيروت، لبنان، ١٣٩٢هـ.
- ٤٣٤- الزمخشري: الكشاف عن حقيقة التنزيل وغوامض التأويل، مكتبة المعارف، الرياض، دت.
- ٤٣٥- الزندانى، عبد المجيد: التوحيد، دار القلم، بيروت، لبنان، دت.
- ٤٣٦- الزاوي: ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير وأساس البلاغة، للطاهر محمد الزاوي، الطبعة الثانية، مطبعة عيسى البابي الحلبي

بمصر.

- ٤٣٧- زيدان، عبد الكريم: أصول الدعوة، مؤسسة قرطبة، مصر، ١٩٨٧م.
- ٤٣٨- الزيدي، يحيى بن حسين: رسائل العدل والتوحيد، طبع بمطابع دار الهلال، سنة ١٩٧١م.
- ٤٣٩- زيعور، علي: الفلسفات الهندية، دار الأندلس، الطبعة الأولى، بيروت، ١٩٨٠م.
- ٤٤٠- السائح، محمد العربي: بغية المستفيد بشرح منية المرید، القاهرة، مطبعة البابي الحلبي ١٩٥٩م.
- ٤٤١- سارتر: الشيطان والرحمن. ترجمة: عبد المنعم الحفني. دار مكتبة الحياة بيروت، ومكتبة مدلولي.
- ٤٤٢- سارتر: الوجود والعدم. ترجمة: عبد الرحمن بدوي. منشورات دار الآداب، ١٩٦٦م.
- ٤٤٣- سارتر: الوجودية مذهب إنساني، ترجمة: الكمال الحاج، منشورات مكتبة الحياة، ١٩٨٦م.
- ٤٤٤- سارتر: مسرحية الذباب. ترجمة: فؤاد كمال، الدار القومية، دت.
- ٤٤٥- السالمي: غاية المراد، المطبعة العمومية، دمشق، ١٣٨٢هـ.
- ٤٤٦- السالمي: مشارق أنوار العقول. تحقيق: د/ عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
- ٤٤٧- السبحاني، محمد جعفر: التوحيد والشرك في القرآن، طبع في تهران، ١٣٨٨هـ.
- ٤٤٨- سبركين وباخوت: أسس المادية الديالكتية والمادية التاريخية، ترجمة:

- محمد الجندي، دار التقدم، موسكو. د-ت.
- ٤٤٩- السبكي: شفاء السقام، طبعة إيشيق، اسطنبول، تركيا، بدون تفصيل.
- ٤٥٠- السبكي: طبقات الشافعية الكبرى، طبعة دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، د-ت.
- ٤٥١- ستالين: المادية الديالكتيكية والمادية التاريخية، دار دمشق للطباعة والنشر، سوريا، د-ت.
- ٤٥٢- السجستاني: أبو يعقوب إسحاق بن أحمد: الينابيع، تحقيق: مصطفى غالب، المكتبة التجارية للطباعة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٦٥م.
- ٤٥٣- السجستاني: كتاب إثبات النبوات، تحقيق: عارف تامر، دار المشرق، بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٨٢م.
- ٤٥٤- السرهندي، أحمد: المكتوبات الرباني، الطبعة الحجرية الهندية، بدون أي تفصيل آخر يذكر.
- ٤٥٥- سعد ندا: مجلة الجامعة الإسلامية. العدد: ٢: سنة: ١٢٧: ١١.
- ٤٥٦- السعدي: الإرشاد إلى معرفة الأحكام، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٠٠هـ.
- ٤٥٧- السعدي: الأدلة القواطع والبراهين في إبطال أصول الملحدين، مكتبة المعارف، الرياض، طبعة جديدة ١٤٠٢هـ.
- ٤٥٨- السعدي: الحق الواضح المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين من الكافية الشافية، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٦٨هـ.
- ٤٥٩- السعدي: بهجة قلوب الأبرار وقرعة عيون الأخيار في شرح جوامع الأخبار، الطبعة الثانية، ١٣٨٨هـ، دن.

- ٤٦٠- السعدي: توضيح الكافية الشافية، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٦٨هـ.
- ٤٦١- السعدي: تيسير الكلام المنان، توزيع ونشر مركز صالح الثقافي، القصيم، بدون ذكر شيء آخر.
- ٤٦٢- السعدي، عبد الرحمن بن سعدي (١٣٧٦هـ): القول السديد في مقاصد التوحيد، الرياض، مؤسسة النور، الطبعة الثالثة، ١٣٩٠هـ.
- ٤٦٣- السعيد، يوسف بن محمد: شرح المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية، لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب، دار المؤيد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٤٦٤- سعيد عبد العظيم: الديموقراطية في الميزان.
- ٤٦٥- السفاريني، محمد بن أحمد: لوامع الأنوار البهية، وسواطع الأسرار الأثرية، مع تعليقات الشيخ سليمان بن سحمان، وعبد الرحمن أبا بطين، طبعة المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان، ومكتبة أسامة، الرياض، د.ت.
- ٤٦٦- السقاف، حسن علي، التنديد لمن عدد التوحيد.
- ٤٦٧- السقاف، علوي بن عبد القادر: صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة. مطبعة دار الهجرة، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- ٤٦٨- سلامة القضاعي، البراهين الساطعة في رد بعض البدع الشائعة، طبعة مطبعة السعادة بمصر، د.ت.
- ٤٦٩- السلطان، عبد العزيز، الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية، النسخة التي توزع من قبل معهد إمام الدعوة بالرياض. بدون ذكر أي تفصيل.
- ٤٧٠- سليمان بن سحمان: الصواعق المرسلّة الشهابية على الشبه الداحضة الشامية، تحقيق: عبد السلام بن عبد الرحمن بن برجس، الطبعة الأولى،

- ١٤٠٩هـ، دار العاصمة، الرياض.
- ٤٧١- سليمان بن سحمان: الهدية السنوية والتحفة الوهابية النجدية، الطبعة الثانية، مطبعة المنار، مصر، ١٣٤٤هـ.
- ٤٧٢- سليمان بن سحمان: كشف غياهب الظلام عن أوهام جلاء الأوهام، الطبعة الثانية، مطابع الرياض، ١٣٧٦هـ.
- ٤٧٣- سليمان بن عبد الله، آل الشيخ: حكم موالاته أهل الإشراف (ضمن الجامع الفريد).
- ٤٧٤- سليمان بن عبد الله آل الشيخ: تيسير العزيز الحميد، طبع المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان، ١٤٠٩هـ.
- ٤٧٥- سليمان بن عبد الوهاب: الصواعق الإلهية في الرد على الوهابية، طبعة إيشيق، اسطنبول. تركيا، دت.
- ٤٧٦- السمنودي، إبراهيم (١٣٢٦هـ): سعادة الدارين في الرد على الفرقتين: الوهابية والظاهرية للسمنودي: جريدة الإسلام بمصر، بدون ذكر تفصيل آخر.
- ٤٧٧- السمنودي، وفاء الوفا بأخبار المصطفى، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، دت.
- ٤٧٨- السهارنفوري، خليل أحمد (١٣٤٦هـ): المهند على المفند، طبعة إدارة الإسلاميات بلاهور، دت.
- ٤٧٩- السهورودي، عمر بن محمد (٦٣٢): عوارف المعارف، بيروت، دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية، عام ١٤٠٣هـ.
- ٤٨٠- السهسواني، محمد بشير (١٣٢٦هـ): صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ

- دحلان، طبعة المكتبة السلفية بالمدينة المنورة، الطبعة الثالثة، ١٣٧٨ هـ.
- ٤٨١- السهيلي أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسن الخثعمي السهيلي (٥٨١ هـ): الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام. ومعه السيرة النبوية لابن هشام المعافري، قدم له وعلق عليه وضبطه: طه عبد الرؤوف سعد، دار الفكر، بيروت، لبنان، ١٤٠٩ هـ.
- ٤٨٢- السويح، إبراهيم: بيان الهدى والضلال في الرد على صاحب الأغلل، المطبعة السلفية، ١٣٦٩ هـ.
- ٤٨٣- السويدي: التوضيح والتبيين لمسائل العقد الثمين، رسالة ماجستير مقدمة من الطالب صالح العقيل في قسم العقيدة، بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٤٨٤- السيد عبد العزيز سالم: دراسات في تاريخ العرب قبل الإسلام، مكتبة النهضة الجديدة، العباسية، بمصر، ١٣٩٦ هـ.
- ٤٨٥- السيوطي (٩١١ هـ): الحاوي للفتاوى، تحقيق وتعليق: محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، ١٤١١ هـ.
- ٤٨٦- السيوطي: تنوير الحلك (ضمن الحاوي في الفتاوى).
- ٤٨٧- السيوطي: جلال الدين: تنبيه الغبي بتبرئة ابن عربي، مخطوط ضمن المجموعة (٧٢٢/٥)، بقسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية - بالمدينة (٣٣)، ص: ١٠٧-١٣٩.
- ٤٨٨- السيوطي: صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام، تعليق: علي سامي النشار، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
- ٤٨٩- السيوطي، الخصائص الكبرى. دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الرابعة. د.ت.

- ٤٩٠- السيوطي، الدر المنثور، دار المعرفة، بيروت، لبنان، دت.
- ٤٩١- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن (٩١١هـ): طبقات الحفاظ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
- ٤٩٢- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن (٩١١هـ): بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، ت: محمد أبي الفضل، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- ٤٩٣- الشاذلي، عبد المجيد: حد الإسلام وحقيقة الإيمان، مركز البحوث، جامعة أم القرى، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ.
- ٤٩٤- الشاطبي: الاعتصام، تحقيق: أحمد حيدر عبد الشافي، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ١٤٠٢هـ.
- ٤٩٥- الشاطبي: الموافقات في أصول الشريعة، دار المعرفة، بيروت، لبنان، دت.
- ٤٩٦- الشافعي: ديوانه، جمع وتعليق: محمد عفيف الزعبي، مؤسسة الزعبي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٩٢هـ.
- ٤٩٧- الشافعي، محمد بن إدريس الإمام: الأم، الطبعة الأولى، المطبعة الكبرى، الأميرية، بمصر، سنة ١٣٢٥هـ.
- ٤٩٨- الشامي، الدكتور يحيى أحمد: الشرك الجاهلي وآلهة العرب المعبودة قبل الإسلام، دار الفكر العربي، بيروت ١٩٩٣م.
- ٤٩٩- الشجلي: التذكرة الغوثية، طبعة هندية حجرية، بدون أي تفصيل.
- ٥٠٠- شريف، إبراهيم: الديناميكا الحرارية، مصر: ١٩٧٠م، دن.
- ٥٠١- الشعراني (٩٧٣هـ)، عبد الوهاب بن أحمد: الطبقات الكبرى (لواقح الأنوار في طبقات الأخيار) وبهامشه الأنوار القدسية، طبعة دار الجيل، بيروت.
- ٥٠٢- الشعراني: الأنوار القدسية في بيان آداب العبودية. مصر، المطبعة الشرفية.

- ١٣١٧هـ، بآخر الطبقات الكبرى للمؤلف .
- ٥٠٣- الشعراي: الكبرى الأحمر في بيان علوم الشيخ الأكبر، القاهرة، المطبعة الحجازية، ١٣٥١هـ (بهامش اليواقيت والجواهر للشعراي).
- ٥٠٤- الشعراي، عبد الوهاب: الجواهر والدرر، القاهرة، المطبعة الأزهرية، ١٣٠٦هـ (بحاشية الإبريز).
- ٥٠٥- الشعراي، عبد الوهاب: اليواقيت والجواهر في عقيدة الأكاير، القاهرة، المطبعة الحجازية ١٣٥٢هـ بهامش الكبرى الأحمر للشعراي).
- ٥٠٦- شقفة، فهر: التصوف بين الحق والخلق، الدار السلفية، الكويت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣هـ.
- ٥٠٧- الشقيري، محمد عبد السلام: السنن والمبتدعات المتعلقة بالأذكار والصلوات، دار الريان للتراث، بدون تفصيل آخر.
- ٥٠٨- شلبي، أحمد الدكتور: أديان الهند الكبرى، مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الرابعة، ١٩٧٦م.
- ٥٠٩- شلتوت، محمود: أسباب البدع ومضارها، تحقيق: عبد الآخر حماد، القاهرة، مكتبة السنة، ١٤١٠هـ.
- ٥١٠- شلتوت، محمود: الإسلام عقيدة وشريعة، طبعة دار الشروق، دت.
- ٥١١- شلتوت، محمود: فتاوى الشيخ محمود شلتوت، مكتبة القرآن، القاهرة ١٩٨٢هـ.
- ٥١٢- شلحت، يوسف باسيل: علم الاجتماع الديني.
- ٥١٣- شمس الدين آق بلوت: داروون... ونظرية التطور، ترجمة: أور خان، محمد علي، الدار السعودية للنشر والتوزيع.
- ٥١٤- الشنقيطي، المصالح المرسلة، من مطبوعات مركز شؤون الدعوة بالجامعة

الإسلامية بالمدينة المنورة .

- ٥١٥- الشنقيطي ، سيدي عبد الله بن إبراهيم العلوي : نشر البنود على مراقبي السعود ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٩ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٥١٦- الشنقيطي ، محمد خضر (١٣٥٥ هـ) : مشتهى الخارف الجاني في رد زلقات التجاني الجاني ، عمان ، دار البشائر ، ١٤١٥ هـ .
- ٥١٧- الشنقيطي ، محمد الأمين : أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن ، مطبعة المدني ، القاهرة ، ١٣٨٤ هـ .
- ٥١٨- الشهاوي ، مجدي محمد : تحضير الأرواح وتسخير الجان بين الحقيقة والخرافة ، مكتبة القرآن ، القاهرة . دت .
- ٥١٩- الشهرستاني : الملل والنحل ، تحقيق : الأستاذ أحمد فهمي محمد أبو الخير ، الطبعة الأولى ، ١٤١٠ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٥٢٠- الشهرستاني ، عبد الكريم (٥٤٨ هـ) : نهاية الإقدام في علم الكلام ، تصحيح : الفرد جيوم ، مكتبة المثنى ببغداد .
- ٥٢١- الشوكاني (١٢٥٠ هـ) : إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان ، دت .
- ٥٢٢- الشوكاني : فتح القدير في الجمع بين فني التفسير ، دار الفكر ، بيروت ، نشر وتوزيع : المكتبة التجارية ، بمكة المكرمة ، دت .
- ٥٢٣- الشوكاني ، السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، تحقيق : محمود إبراهيم زايد .
- ٥٢٤- الشوكاني ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور . (ضمن الرسائل السلفية) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .

- ٥٢٥- الشوكاني، محمد بن علي (١٢٥٠هـ): البدر الطالع بمحاسن القرن السابع، دار المعرفة، بيروت. دت.
- ٥٢٦- الشوكاني، محمد بن علي: الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد ضمن الرسائل السلفية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، د. د. ط.
- ٥٢٧- شيبه الحمد، عبد القادر: الأديان والفرق والمذاهب المعاصرة. من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٥٢٨- الشيبه، مصطفى كامل: الصلة بين التصوف والتشيع، دار المعارف، مصر، الطبعة الثانية ١١١٩م.
- ٥٢٩- الشيخ شمس السلفي: الماتريديّة وموقفهم من الأسماء والصفات، رسالة ماجستير، مكتبة الصديق، الطائف، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
- ٥٣٠- الشيخ شمس السلفي: جهود علماء الحنفية في إبطال عقائد القبورية، رسالة دكتوراه، طبعة دار الصميعي، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
- ٥٣١- الصالحي الشامي، سبل الهدى والرشاد، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، تحقيق وتعليق: عادل عبد الموجود، علي محمد معوض، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ.
- ٥٣٢- صديق حسن خان- المنسوب إليه-: الدين الخالص، مكتبة دار التراث، ٢٢ شارع الجمهورية، القاهرة.
- ٥٣٣- صديق حسن خان (١٣٠٧هـ): أبجد العلوم، ط/ وزارة الثقافة، بدمشق.
- ٥٣٤- صديق حسن خان: فتح البيان في إعجاز القرآن، مطبعة العاصمة، القاهرة، نشر: عبد الحي علي محفوظ. بدون تفصيل.
- ٥٣٥- الصفدي خليل بن أيك، صلاح الدين: الوافي بالوفيات، باعتناء س، د،

- يدرنيغ، طبعة دار صادر، بيروت، لبنان، ١٤٠٦هـ.
- ٥٣٦- صليبا، جميل الدكتور: المعجم الفلسفي، دار الكتاب اللبناني، بيروت. بدون تفصيل آخر يذكر.
- ٥٣٧- صنع الله الحلبي: سيف الله علي من كذب على أولياء الله و تحقيق، ودراسة: علي رضا بن عبد الله بن علي رضا، تحت الطبع.
- ٥٣٨- الصنعاني: سبل السلام شرح بلوغ المرام، تحقيق: فؤاد أحمد زمرلي وإبراهيم محمد الجمل، طبعة دار الريان للتراث، القاهرة، الطبعة الرابعة، ١٤٠٧هـ.
- ٥٣٩- الصنعاني، عبد الرزاق (٢١١هـ): المصنف، طبعة المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، تحقيق: محمد حبيب الرحمن الأعظمي.
- ٥٤٠- الصنعاني، محمد بن إسماعيل: تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد، تعليق: إسماعيل الأنصاري، الطبعة الثالثة، دار الإفتاء، الرياض.
- ٥٤١- ضميرية، عثمان جمعة: مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ، مكتبة السوادبي بجدة، المملكة العربية السعودية.
- ٥٤٢- طاش كبري زاده مصطفى: مفتاح السعادة ومصباح السيادة، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
- ٥٤٣- طبارة، عفيف: مع الأنبياء في القرآن الكريم. دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، دت.
- ٥٤٤- الطبراني، الحافظ أبو القاسم، سليمان بن أحمد (٣٦٠هـ): المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، الطبعة الثانية، مطبعة الزهراء، الموصل، ومطبعة الأمة ببغداد، ١٩٨٢م.
- ٥٤٥- الطبري: جامع البيان في تفسير القرآن، طبعة دار الريان للتراث، دار

- الحديث، القاهرة، ١٤٠٧هـ، وربما استخدمت طبعة مصطفى البابي الحلبي وشركاه بمصر.
- ٥٤٦- الطبري، أبو جعفر محمد بن جعفر: تاريخ الأمم والملوك، دار القلم، بيروت، لبنان، دت.
- ٥٤٧- الطحاوي، أبو جعفر: شرح مشكل الآثار، الطبعة الأولى، ١٣٣٣هـ، دائرة المعارف النظامية حيدرآباد، الدكن، الهند. وطبعة مؤسسة الرسالة بتحقيق شعيب الأرنؤوط، ١٤١٥هـ.
- ٥٤٨- الطحاوي: بيان السنة والجماعة المعروف بـ«متن العقيدة الطحاوية»، طبعة مكتبة العلم بجدة.
- ٥٤٩- طعيمة، صابر: الصوفية معتقداً ومسلماً، عالم الكتب، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.
- ٥٥٠- طنطاوي، جوهرى: الجواهر في تفسير القرآن الكريم، دار الفكر، بيروت، لبنان، دون تفصيل آخر يذكر.
- ٥٥١- طهماز، عبد الحميد: الوحي والنبوة والقلم.
- ٥٥٢- الطوسي أبو نصر السراج: اللمع، تحقيق: عبد الحلیم محمود وغيره، القاهرة، دار الكتب الحديثة، ١٩٦٠م.
- ٥٥٣- الطيالسي (٢٠٤هـ)، سليمان بن داود الجارودي: المسند، الرياض، مكتبة المعارف عن دار المعرفة، بيروت.
- ٥٥٤- ظهير، إحسان إلهي: البابية عرض ونقض، الطبعة الثالثة، ١٤٠١هـ، نشر إدارة ترجمان السنة، لاهور، باكستان.
- ٥٥٥- ظهير، إحسان إلهي: الشيعة والسنة، نشر إدارة ترجمان السنة، لاهور،

باكستان.

٥٥٦- ظهير، إحسان إلهي: القاديانية، دراسة وتحليل. نشر إدارة ترجمان السنة، لاهور، باكستان.

٥٥٧- ظهير، إحسان إلهي: البريلوية، عقائد وتاريخ، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ، إدارة ترجمان السنة، لاهور، باكستان.

٥٥٨- العاملي، محسن الأمين الرافضي، العراقي (١٣٧١هـ): كشف الارتياب في اتباع محمد بن عبد الوهاب، طبعة مطبعة ابن زيدون بدمشق، ١٣٤٦هـ.

٥٥٩- العباد، عبد الرزاق: القول السديد في الرد على من أنكر تقسيم التوحيد، مكتبة الغرباء الأثرية، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ، المدينة النبوية.

٥٦٠- عيد الجبار الهمداني: المغني في أبواب العدل والتوحيد، دار الثقافة والإرشاد، مطبعة دار الكتب، الطبعة الأولى، ١٣٨٠هـ.

٥٦١- عبد الجبار الهمداني: المحيط بالتكليف، جمع الحسن بن أحمد بن منويه، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والأنباء والترجمة والنشر، القاهرة.

٥٦٢- عبد الجبار الهمداني: شرح أصول الخمسة، تحقيق: د/ عبد الكريم عثمان، الطبعة الأولى، ١٣٨٤، مكتبة وهبة، القاهرة.

٥٦٣- عبد الجبار الهمداني: فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، (اشترك في تأليفه كل من أبي القاسم البلخي، والحاكم الجشمي، وعبد الجبار الهمداني) تحقيق: فؤاد السيد، نشر الدار التونسية، تونس، ١٣٩٣هـ.

٥٦٤- عبد الحلیم خفاجي: حوار مع الشيوعيين في أقيية السجون، دار القلم، الكويت، ١٣٩٤هـ.

٥٦٥- عبد الرحمن البزار: هذه قوميتنا، دار القلم، بيروت، دت.

- ٥٦٦- عبد الرحمن بدوي: شطحات الصوفية، الكويت، وكالة المطبوعات، الطبعة الثانية، عام ١٩٧٦، ومعه رسائل أخرى.
- ٥٦٧- عبد السلام عبده، الدكتور: العقيدة الإسلامية بين العقل والنقل، مطبعة الفجر الجديدة، ١٤٠٩هـ.
- ٥٦٨- عبد العليم عبد الرحمن خضر، الدكتور: أصل الأجناس البشرية بين القرآن والعلم، تهامة للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ، جدة.
- ٥٦٩- عبد الغفار عزيز: الإله في فكر البشر ووحى السماء، الطبعة الأولى، مؤسسة ضياء للطباعة ١٤٠٦هـ.
- ٥٧٠- عبد القادر محمد: الفلسفة الصوفية في الإسلام ومصادرها ونظرياتها ومكانها من الدين والحياة، دار الفكر العربي، القاهرة، الطبعة الثانية، عام ١٩٦٦م.
- ٥٧١- عبد الكريم الخطيب: القصص القرآني، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، الطبعة الرابعة، ١٤٠٠هـ.
- ٥٧٢- عبد الكريم الخطيب: قضية الألوهية بين الفلسفة والدين، (الله ذاتاً وموضوعاً) دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، الطبعة الثالثة، ١٣٩٥هـ.
- ٥٧٣- العبد اللطيف، عبد العزيز: دعاوى المناوئين لدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، عرض ونقض.
- ٥٧٤- عبد المنعم شوقي وزميله: المجتمع العربي والقومية العربية، طبعة دار النهضة، مصر، ١٩٦٤م.
- ٥٧٥- العبدلي، عبد الله بن سعيد: عقيدة الموحدين. الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.

- ٥٧٦- العبود، صالح بن عبد الله: فكرة القومية العربية على ضوء الإسلام، دار طيبة للنشر. الطبعة الأولى. الرياض.
- ٥٧٧- العثيمين، عبد الله الصالح: تاريخ جزيرة العرب القديم وسيرة النبي. طبعة وزارة المعارف، المملكة العربية السعودية، ١٤٠٨هـ.
- ٥٧٨- العجلوني: كشف الخفا ومزيل الألباس، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ.
- ٥٧٩- العدوي، أحمد: دعوة الرسل، دار الفكر، بيروت، لبنان، دت.
- ٥٨٠- عروسي، جيلاني محمد خضر: الدعاء ومثله في العقيدة، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٥٨١- العسكري، أبو هلال: الأوائل، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، توزيع دار الباز بمكة المكرمة، دون تاريخ.
- ٥٨٢- العسكري، أبو هلال: الفروق اللغوية، ضبطه وحققه: حسام الدين القدسي، دار الكتب العلمية، ١٤٠١هـ.
- ٥٨٣- عطار، أحمد عبد الغفور والعقاد، عباس محمود: الشيوعية والإسلام.
- ٥٨٤- عطار، أحمد عبد الغفور: الديانات والعقائد في مختلف العصور.
- ٥٨٥- عطار: الشيوعية خلاصة كل ضروب الكفر والموبقات والشروخ والعاهات.
- ٥٨٦- العطار، فريد الدين محمد بن إبراهيم: تذكرة الأولياء، الطبعة الحجرية بلا هور، المتوفى سنة: ٦٣٧هـ.
- ٥٨٧- عطية الله أحمد: القاموس الإسلامي، الطبعة الأولى، القاهرة، ١٣٨٦هـ، دن.
- ٥٨٨- العظم، جلال صادق: نقد الفكر الديني، دار الطليعة، بيروت، لبنان، دت.

- ٥٨٩-العظيم آبادي: عون المعبود، طبعة المكتبة السلفية، بالمدينة المنورة، د.ت.
- ٥٩٠-العقاد، عباس محمود: الله جل جلاله، المكتبة العصرية. بيروت، لبنان د.ت.
- ٥٩١-العقاد، عباس محمود: عقائد المفكرين في القرن العشرين، الطبعة الثانية، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٩٦٩م.
- ٥٩٢-العقل، ناصر عبد الكريم: الخوارج، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
- ٥٩٣-العقيلي: الضعفاء الكبير، تحقيق: د/ عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٤٠٤هـ.
- ٥٩٤-العلائي، صلاح الدين الكيكلدي الشافعي: جامع التحصيل، بتحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، بيروت، ١٤١٤هـ.
- ٥٩٥-علي حرازم برادة: جواهر المعاني في فيض أبي العباس التجاني، القاهرة، مطبعة الحلبي، ١٩٦٣م.
- ٥٩٦-علي لبن: الغزو الفكري في المناهج، دار الوفاء بالمنصورة، د.ت.
- ٥٩٧-عمر رضا كحالة: معجم المؤلفين، مكتبة المثنى ببغداد، ودار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، بدون ذكر تفصيل آخر.
- ٥٩٨-عميرة، عبد الرحمن: المذاهب المعاصرة وموقف الإسلام منها، دار الجيل، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠٧هـ.
- ٥٩٩-العنبري، خالد بن علي بن محمد: الحكم بغير ما أنزل الله وأصول التكفير في ضوء الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة، الطبعة الأولى: ١٤١٦هـ. دن.

- ٦٠٠- العواجي، حسن: شرح نواقض التوحيد، مكتبة لينة، دمنهور، مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- ٦٠١- عواجي، غالب علي: فرق معاصرة تنتسب إلى الإسلام وموقف الإسلام منها، مكتبة لينة، دمنهور، مصر، ١٤١٤هـ.
- ٦٠٢- العوايشة، أحمد الدكتور: موقف الإسلام من نظرية ماركس للتفسير المادي للتاريخ، المكتبة الإسلامية، عمان، الأردن، الطبعة الثانية، ١٤٠٢هـ.
- ٦٠٣- العوفي، عبد الرحمن رجاء بن راجي: الدعوة إلى الله في سورة هود، رسالة علمية، بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٦٠٤- العيزابي: الحاج محمد بن الحاج يوسف بن عيسى: الحجة في بيان المحجة في التوحيد بلا تقليد. د. ن. د. ت.
- ٦٠٥- العيني، بدر الدين: عمدة القاري، دار الفكر، بيروت، لبنان. د. ت.
- ٦٠٦- الغامدي، محمد عبد الله زربان: حماية النبي ﷺ حمى التوحيد، رسالة علمية في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٦٠٧- الغاياتي، منيرة علي: مذهب النشوء والارتقاء في مواجهة الدين، تقديم: محمد البهي، مصر، ١٣٩٥هـ.
- ٦٠٨- الغزالي (٥٠٥هـ): إحياء علوم الدين، بيروت، دار الكتب العلمية ١٤٠٦هـ، وبهامشه المغني عن حمل الأسفار للعراقي.
- ٦٠٩- الغزالي: الأربعين في أصول الدين، بيروت، دار الآفاق الجديدة، الطبعة الرابعة، ١٤٠٢هـ.
- ٦١٠- الغزالي: الاقتصاد في الاعتقاد، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.

- ٦١١- الغزالي: فضائح الباطنية، تحقيق: عبد الرحمن بدوي، الدار القومية للطباعة، القاهرة، ١٣٨٣هـ.
- ٦١٢- الغزالي: فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر، ١٣٤٣هـ.
- ٦١٣- الغزالي: قواعد العقائد، تحقيق: عوني محمد علي، الطبعة الثانية، عالم الكتب، بيروت، لبنان، ١٤٠٥هـ.
- ٦١٤- الغزالي، أبو حامد (٥٠٥هـ): المنقذ من الضلال، المكتبة الثقافية، تحقيق: محمد محمد جابر، القاهرة، المكتب الفني رقم: (٢٦) من سلسلة الثقافة الإسلامية، ١٩٦١م.
- ٦١٥- الغنيمان، عبد الله: شرح كتاب التوحيد للبخاري. مكتبة لينة، بمصر، الطبعة الأولى: ١٩٨٨م.
- ٦١٦- فاخوري، حنا: تاريخ الفلسفة العربية.
- ٦١٧- الفارابي: عيون المسائل، ضمن مجموعة رسائل الفارابي، طبعة القاهرة، ١٣٢٥هـ.
- ٦١٨- الفاسي، تقي الدين: العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، تحقيق: محمد حامد الفقي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ.
- ٦١٩- الفاكهي: أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه، تحقيق: عبد الملك دهيش، مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة، مكة، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٦٢٠- فتاوى اللجنة الدائمة (العقيدة).
- ٦٢١- فريدريك انجلز: لودفيغ فيورباخ ونهاية الفلسفة الكلاسيكية الألمانية، دار التقدم، موسكو، د.ت.

- ٦٢٢- الفريهاري، عبد العزيز الهندي: النبراس في شرح العقائد النسفية، كتبخانه إكرامية، بشاور، باكستان، مع حاشية أخرى. دت.
- ٦٢٣- الفقيه، محمد حسين بن سليمان: الكشف المبدي في تكملة الصارم المنكي. تحقيق: صالح محسن، رسالة ماجستير في الجامعة الإسلامية.
- ٦٢٤- الفتوي، عمر بن سعيد: رماح حزب الرحيم على محور حزب الرحيم. (المطبوع مع الجواهر المعاني). القاهرة، مطبعة البابي الحلبي، ١٩٦٣ م.
- ٦٢٥- الفوزان، صالح بن فوزان: الإرشاد على صحيح الاعتقاد، طبعة دار الإفتاء بالرياض، الطبعة الثانية، ١٤١٢ هـ.
- ٦٢٦- الفيروزآبادي: القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، طبع مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، ١٤٠٧ هـ.
- ٦٢٧- الفيروزآبادي: بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تحقيق: محمد علي النجار، طبعة المكتبة العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الرابعة، ١٤٠٣ هـ.
- ٦٢٨- الفيومي: المصباح المنير، طبعة مكتبة لبنان، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤١٢ هـ.
- ٦٢٩- القاديانية: دراسة وتحليل، إدارة ترجمان السنة، باكستان.
- ٦٣٠- القادياني: أنجم آتم.
- ٦٣١- القادياني: ترياق القلوب.
- ٦٣٢- القادياني: توضيح المرام.
- ٦٣٣- القادياني: حقيقة الحق.
- ٦٣٤- القادياني: حقيقة الوحي.

- ٦٣٥- القادياني : حماسة البشرى .
- ٦٣٦- القادياني : سفينة نوح .
- ٦٣٧- القادياني : ضميمية الوحي .
- ٦٣٨- القاري : الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة ، ت : محمد لطفي الصباغ ، ط / المكتب الإسلامي . دت .
- ٦٣٩- القاري ، ملا علي : شرح الشفا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٨ هـ .
- ٦٤٠- القاري ، ملا علي : شرح الفقه الأكبر ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤ هـ .
- ٦٤١- القاري ، ملا علي : ضوء المعالي شرح بدء المعالي ، طبعة دار السعادة بتركيا .
- ٦٤٢- القاري ، ملا علي : مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المفاتيح ، المكتبة الإمدادية ، ملتان ، باكستان .
- ٦٤٣- القاسم ، محمود عبد الرؤوف : الكشف عن حقيقة الصوفية لأول مرة ، بيروت ، دار الصحابة ، ١٤٠٨ هـ .
- ٦٤٤- القاسمي ، جمال الدين (١٣٣٢ هـ) : دلائل التوحيد ، ضبط وتعليق وتخريج : الشيخ خالد عبد الرحمن ، دار النفائس ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤١٢ هـ .
- ٦٤٥- القاسمي ، جمال الدين (١٣٣٢ هـ) : تاريخ الجهمية والمعتزلة ، الطبعة الثانية ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، لبنان ، ١٤٠٥ هـ .
- ٦٤٦- القاسمي ، جمال الدين : محاسن التأويل ، ت : محمد فؤاد عبد الباقي ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٨ هـ ، دار الفكر ، بيروت .

- ٦٤٧- القاضي عياض (٥٤٤هـ): الشفا بتعريف حقوق المصطفى، تحقيق: علي محمد الجاوي، ط/ دار الكتاب العربي، بيروت ١٤٠٤هـ.
- ٦٤٨- قاموس أكسفورد، إنكليزي، لندن، بريطانيا.
- ٦٤٩- القرافي: الفروق، عالم الكتب، بيروت، دت.
- ٦٥٠- القرشي، عبد القادر: الجواهر المضية، د/ عبد الفتاح محمد الحلو، طبعة مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، مصر، ١٣٩٨هـ.
- ٦٥١- القرضاوي، يوسف: وجود الله، مكتبة وهبة، دت.
- ٦٥٢- القرطبي، أبو عبد الله: الجامع لأحكام القرآن، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، ١٤٠٨هـ.
- ٦٥٣- القرني، عبد الله محمد: ضوابط التكفير عند أهل السنة والجماعة، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- ٦٥٤- القرني، عوض: الحداثة في ميزان الإسلام، هجر للطباعة والنشر، مصر، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- ٦٥٥- القس، فايز فارس: حقائق أساسية في الإيمان المسيحي، دار الثقافة المسيحية، مطبعة القاهرة الجديدة، بمصر، دت.
- ٦٥٦- القسطلاني: إرشاد الساري شرح صحيح البخاري، دار إحياء التراث العربي، مصطفى البابي الحلبي بمصر. دت.
- ٦٥٧- القسطلاني: المواهب اللدنية، تحقيق: صالح أحمد الشامي، طبع المكتب الإسلامي، بيروت.
- ٦٥٨- القشيري، أبو القاسم عبد الكريم (٤٦٥هـ): الرسالة القشيرية، تحقيق: د/ عبد الحلیم محمود وغيره، القاهرة، دار الكتب الحديثة.

- ٦٥٩- القصيمي، عبد الله علي: الصراع بين الإسلام والوثنية، الطبعة الثانية، ١٤٠٢هـ، دن.
- ٦٦٠- كامل حسين: طائفة الدرروز تاريخها وعقائدها، دار المعارف بمصر، ١٩٦٢م.
- ٦٦١- الكتاب المقدس.
- ٦٦٢- الكرمانبي: شرح البخاري.
- ٦٦٣- الكرمانبي، حميد الدين أحمد عبد الله: راحة العقل، تحقيق: مصطفى غالب، دار الأندلس، الطبعة الأولى، ١٩٦٧م.
- ٦٦٤- كريسي مريسيون، الدكتور: العلم يدعو للإيمان، ت: محمود صالح الفلكي، تقديم: د/ أحمد زكي، الطبعة الخامسة، مؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر، القاهرة، ١٩٦٥م.
- ٦٦٥- الكستلي، حاشية على شرح العقيدة النسفية، ط/ دار سعادت، تركيا، ١٣٢٦هـ.
- ٦٦٦- الكشميري، أنور شاه: فيض الباري شرح صحيح البخاري، دار المعرفة، بيروت، لبنان، دت.
- ٦٦٧- الكفوي، أبو البقاء: الكليات، ت: د/ عدنان درويش، طبعة مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٦٦٨- الكليني، محمد بن يعقوب (٣٢٨هـ): الكافي في الأصول، طبعة إيران. المكتبة الإسلامية، (طهران، ١٣٨٨).
- ٦٦٩- الكتر، معجم فرنسي-عربي، جروان.
- ٦٧٠- الكوثري: إرغام المرید شرح النظم العتيد لتوسل المرید، طبعة دار الخلافة التركية، دن.

٦٧١- الكوثري: تبديد الظلام المخيم من نونية ابن القيم، وهو تعليقاته على السيف الصقيل في الرد على ابن زفيل، للفتي السبكي، الطبعة الأولى، مطبعة السعادة بمصر. دت.

٦٧٢- الكوثري، مقالات الكوثري، طبعة الأنوار، القاهرة، ١٣٨٨هـ.

٦٧٣- اللالكائي، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري: شرح أصول اعتقاد أهل السنة، تحقيق: الدكتور أحمد سعد حمدان الغامدي، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الرابعة، ١٤١٦هـ.

٦٧٤- لسان الدين الخطيب، الوزير: روضة التعريف بالحب الشريف، تحقيق وتعليق وتقديم: عبد القادر أحمد عطا، ملتزم الطبع والنشر، دار الفكر العربي بدون ذكر تاريخ الطبع.

٦٧٥- اللقاني، إبراهيم (١٢٧٧هـ): تحفة المرید شرح جوهرة التوحيد للباجوري، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٣هـ.

٦٧٦- اللكهنوي، الفوائد البهية في تراجم الحنفية، طبعة دار المعرفة، بيروت، دت.

٦٧٧- اللكهنوي، عبد الحي: مجموعة الفتاوى، على هامش خلاصة الفتاوى، ط/ الحجرية الهندية.

٦٧٨- اللكهنوي، عبد الحي (١٣٠٤هـ): الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٣٩٨هـ.

٦٧٩- لوح، محمد أحمد: تقديس الأشخاص في الفكر الصوفي، دار الهجرة للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٩٩٦م.

٦٨٠- لينين: الدفاتر الفلسفية، ت: إلياس مرقص، دار الحقيقة، بيروت، ١٩٧٤م.

٦٨١- الماتريدي: التوحيد.

- ٦٨٢- مالك، ابن أنس الأصبحي الإمام، إمام دار الهجرة (١٧٩هـ): الموطأ،
ترقيم فؤاد عبد الباقي، ط/ دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٦٨٣- الماوردي: أدب الدنيا والدين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان،
١٤٠١هـ.
- ٦٨٤- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب (٤٥٠هـ): النكت والعيون،
(تفسير الماوردي) الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ. تحقيق: السيد بن عبد
المقصود، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٦٨٥- المبار كفوري، صفى الرحمن: الرحيق المختوم، دار القرآن والسنة،
بباكستان. دت.
- ٦٨٦- المبار كفوري، محمد بن عبد الرحمن: تحفة الأحوذى شرح جامع
الترمذي، دار الفكر للطباعة والنشر، الطبعة الثالثة، ١٣٩٩هـ.
- ٦٨٧- مجلة الحرس الوطني، الصادرة في ربيع الآخر عام ١٤١٠هـ، مقال بقلم:
الدكتور محمد مصطفى هدارة.
- ٦٨٨- مجلة المورد، المجلد الأول، العددان الأول والثاني، سنة ١٩٧١م.
- ٦٨٩- مجموعة التوحيد، طبع آل ثاني، بقطر، وطبع السلفية بمصر على نفقة مشعل
ابن عبد العزيز.
- ٦٩٠- مجموعة من علماء الإميريكان: الله يتجلى في عصر العلم، حرره كلوفر
مونسما، وترجمة: الدمرداش عبد المجيد، مؤسسة الحلبي، القاهرة،
الطبعة الثالثة، ١٩٦٨م.
- ٦٩١- مجموعة من المؤلفين: التوضيح عن توحيد الخلاق، الطبعة الثانية،
١٤٠٤هـ، دار طيبة، الرياض.

- ٦٩٢- المحاسبي: الرعاية لحقوق الله، تحقيق: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٦٩٣- محسن عبد الحميد، الدكتور: حقيقة البابية والبهائية، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ.
- ٦٩٤- محمد أحمد الحاج، الدكتور: النصرانية من التوحيد إلى التثليث.
- ٦٩٥- محمد أحمد الخطيب، الدكتور: عقيدة الدروز، عرض ونقض. مكتبة الأقصى، عمان، الأردن، الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ.
- ٦٩٦- محمد الطاهر بن يوسف الفاني المالكي التجاني: رسالة قوة الدفاع عن أولياء الله والنبى المعصوم والهجوم على أنصار فرق الشيطان المرجوم، ط/ بدون تفصيل.
- ٦٩٧- محمد العلوي المالكي: مفاهيم يجب أن تصحح، دار الإنسان للتأليف والترجمة والنشر، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
- ٦٩٨- محمد النيفر: مجلة المجمع الفقهي برابطة العالم الإسلامي، العدد الرابع، ص: ٩٩-٢٤٨.
- ٦٩٩- محمد باكريم محمد با عبد الله، الدكتور: وسطية أهل السنة بين الفرق، دار الراية للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، الرياض، ١٤١٥هـ.
- ٧٠٠- محمد خليل هراس: ابن تيمية السلفي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ.
- ٧٠١- محمد خليل هراس: شرح القصيدة النونية، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، مصر، لصاحبها عصام الدين سعد سالم، دت.
- ٧٠٢- محمد خليل هراس: دعوة التوحيد، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.

- ٧٠٣- محمد خليل هراس: شرح العقيدة الواسطية، من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٧٠٤- محمد درويش: صيحة الحق، وزارة الشؤون الإسلامية بدولة قطر، دت.
- ٧٠٥- محمد رشيد رضا: تفسير المنار (تفسير القرآن الحكيم) الطبعة الثانية، دار المعرفة، بيروت، دت.
- ٧٠٦- محمد رشيد رضا: حاشية على صيانة الإنسان (انظر صيانة الإنسان).
- ٧٠٧- محمد زكي إبراهيم: الإفهام والإفحام، الطبعة الثالثة، بالقاهرة، دن.
- ٧٠٨- محمد شاکر الشریف: إن الله هو الحكم، دار الوطن للنشر، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- ٧٠٩- محمد شاکر الشریف: العلمانية وثمارها الخبيثة، دار الوطن للنشر، الرياض، الطبعة الأولى.
- ٧١٠- محمد عبده: رسالة التوحيد، دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٦هـ.
- ٧١١- محمد علي بن حسين المالكي: تهذيب الفروق والقواعد السنوية بهامش الفروق للقرافي، عالم الكتب، بيروت، دت.
- ٧١٢- محمد كاظم حبيب: مؤامرة فصل الدين عن الدولة، دار الآفاق الدولي للنشر، بيروت، لبنان. الطبعة الأولى، ١٩٧٤م.
- ٧١٣- محمد كامل حسين: طائفة الإسماعيلية، تاريخها، نظمها، عقائدها، مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الأولى، ١٩٥٩م.
- ٧١٤- محمد كرد علي: خطط الشام. دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ١٩٦٩م.
- ٧١٥- محمد محمد حسين: الروحية الحديثة دعوة هدامة، بيروت، دار الإرشاد، ١٣٨٨هـ.

- ٧١٦- محمد نوري رشيد: ردود على شبهات السلفية، الطبعة الأولى، مطبعة الصباح، ١٤٠٨هـ، بدون تفصيل آخر.
- ٧١٧- محمود، د/ مصطفى: السر الأعظم، القاهرة، دار المعارف، الطبعة الثالثة. دت.
- ٧١٨- محمود، عبد الحلیم الدكتور: أبحاث في التصوف. ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفاته، بيروت، دار الكتاب اللبناني. الطبعة الثانية، عام: ١٩٨٥م.
- ٧١٩- المدخلي، ربيع بن هادي بن عمير: منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله فيه الحكمة والعقل، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ.
- ٧٢٠- المرابط، محمد الأمين بن أحمد زيدان الجكني: مراقب السعود إلى علم الأصول، طبعة مؤسسة قرطبة، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
- ٧٢١- المراغي: تفسير المراغي، مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الثالثة، ١٣٩٤هـ.
- ٧٢٢- المروزي: تعظيم قدر الصلاة، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، الطبعة الأولى، مكتبة الدار بالمدينة المنورة، ١٤٠٦هـ.
- ٧٢٣- المزي: تحفة الأشراف. طبع مكتبة آل ياسر، بدون ذكر تفصيل آخر.
- ٧٢٤- المزي: تهذيب الكمال، تحقيق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- ٧٢٥- المسعودي، أبو الحسن، علي بن الحسين: مروج الذهب ومعادن الجواهر، الطبعة الثالثة، المكتبة التجارية، بمصر، دت.

٧٢٦- مسلم، الإمام أبو الحسين مسلم بن حجاج القشيري، (٢٠٦هـ): الصحيح،
ترقيم: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى،
١٤١٢هـ.

٧٢٧- مصطفى شكعة: إسلام بلا مذاهب، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي
وأولاده، بمصر، الطبعة الخامسة، ١٣٩٦هـ.

٧٢٨- مصطفى غالب: الثائر الحميري الحسن بن الصباح، دار الأندلس، بيروت،
بدون تفصيل يذكر.

٧٢٩- مصطفى غالب: الحركات الباطنية في الإسلام، دار الكتاب العربي،
بيروت.

٧٣٠- مصطفى غالب: تاريخ الدعوة الإسماعيلية، دار الأندلس، بيروت، الطبعة
الثانية، ١٩٦٥م.

٧٣١- مصطفى غالب: مفاتيح المعرفة، مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر،
بيروت، ١٤٠٢هـ.

٧٣٢- المعتق، عواد عبد الله: المعتزلة وأصولهم الخمسة، مكتبة الرشد،
الرياض، الطبعة الثانية، ١٤١٦هـ.

٧٣٣- المعتق، عواد عبد الله، مجلة البحوث الإسلامية، عدد ٣٧.

٧٣٤- المعصومي، الخجندي، محمد معصوم: حكم الله الواحد الصمد في حكم
الطالب من الميت المدد. تحقيق: الشيخ الدكتور/ محمد بن عبد الرحمن
الخميس، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ.

٧٣٥- معمر، علي يحيى: الإباضية في موكب التاريخ، مكتبة وهبة، الطبعة
الأولى، ١٣٩٩هـ.

- ٧٣٦- المقبلي، صالح بن مهدي (١١٠٨هـ): العلم الشامخ في إثارة الحق على الآباء والمشايخ، دار الحديث للطباعة والنشر، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ.
- ٧٣٧- المقريري: الخطط في المواعظ والآثار، القاهرة، دار التحرير، ١٢٧٠هـ.
- ٧٣٨- المقريري، أبو العباس أحمد بن علي: إمتاع الأسماع، تحقيق: محمود شاكر، طبع قطر.
- ٧٣٩- المقريري: تجريد التوحيد المفيد، تعليق: طه محمد الزيني، من مطبوعات مركز شؤون الدعوة الإسلامية، بالمدينة النبوية، ١٤١٢هـ.
- ٧٤٠- ملاجيون، أحمد: نور الأنوار شرح المنار للنسفي، طبعة هندية حجرية.
- ٧٤١- ملكاوي، محمد خليل: عقيدة التوحيد في القرآن الكريم، دار ابن تيمية للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
- ٧٤٢- المناوي: فيض القدير في شرح الجامع الصغير للسيوطي، دار المعروفة، د.ت.
- ٧٤٣- المناوي: التوقف على مهمات التعرف، دار الكتب المصرية، مصر، د.ت.
- ٧٤٤- المناوي، عبد الرؤوف: الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية، مطبعة الأنوار، مصر، تصحيح وتعليق: محمود حسن ربيع، ١٩٣٨م.
- ٧٤٥- المنذري، عبد العظيم بن عبد القوي: الترغيب والترهيب، دار الحديث، القاهرة، تعليق: محمد مصطفى عمارة. د.ت.
- ٧٤٦- منيف الرزاز: تطور معنى القومية، طبعة بيروت، دار العلم للملايين، ١٩٦٦م.
- ٧٤٧- الموسوعة العربية العالمية.
- ٧٤٨- الموسوعة العربية الميسرة، بإشراف: محمد شفيق غربال، دار العلم ومؤسسة فرانكلين للنشر، د.ت.

٧٤٩- الموسوي، موسى الدكتور: يا شيعة العالم استيقظوا، ط بدون ذكر أي شيء.

٧٥٠- موسى محمد علي: حقيقة التوسل، طبعة عالم الكتب، بيروت.

٧٥١- الموصلي، محمد: مختصر الصواعق المرسله، طبعة زكريا علي يوسف، مكتبة المتنبى، القاهرة، ١٤٠٠هـ.

٧٥٢- الميداني، عبد الرحمن حسن حبنكة: العقيدة الإسلامية وأسسها، دار القلم، بيروت، ١٣٨٥هـ.

٧٥٣- الميداني، عبد الرحمن حسن حبنكة: صراع مع الملاحدة حتى العظم، دار القلم، بيروت، ١٣٩٤هـ.

٧٥٤- الميداني، عبد الرحمن حسن حبنكة: كواشف زيوف، دار القلم، بيروت، لبنان، ودمشق، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.

٧٥٥- الميداني، عبد الرحمن حسن حبنكة: ضوابط المعرفة وأصول الاستدلال والمناظرة، دار القلم، دمشق، بيروت، ١٣٩٥هـ.

٧٥٦- الميرغني، جعفر صادق: الديوان الكبير المسمى رياض المديح وجلاء كل ذي ود صحيح، وشفاء كل قلب جريح في مدح النبي المليح، طبعة مكتبة القاهرة، لصاحبها، علي يوسف سليمان، شارع الصنادقية، بالأزهر، مصر، دت.

٧٥٧- الملي، مبارك: الشرك ومظاهره، طبعة مركز شئون الدعوة الإسلامية بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.

٧٥٨- النابلسي، عبد الغني: جواب عبد الغني النابلسي في حكم شطح الولي، تحقيق: د/ عبد الرحمن بدوي، القاهرة، مكتبة النهضة المصرية ١٩٤٩م،

- مع شطحات الصوفية للمحقق.
- ٧٥٩- ناصر بن علي الشيخ: مباحث العقيدة في سورة الزمر، مكتبة الرشد، الرياض، ١٤١٥هـ، الطبعة الأولى.
- ٧٦٠- الناصري، محمد المكي، التيسير في أحاديث التفسير.
- ٧٦١- النبهاني: حجة الله على العالمين في معجزات سيد العالمين، طبعة إيشيق، اصطنبول، تركيا، بدون تفصيل آخر.
- ٧٦٢- النبهاني: شواهد الحق في الاستغاثة بسيد الخلق، طبعة إيشيق، اصطنبول، تركيا، بدون تفصيل آخر يذكر.
- ٧٦٣- النبهاني، يوسف: جامع كرامات الأولياء، القاهرة، مطبعة البابي الحلبي، ١٣٩٤هـ تحقيق إبراهيم عطوة.
- ٧٦٤- النبهاني، يوسف بن إسماعيل البيروتي (١٣٥٠): الأنوار المحمدية، دار الفكر، بيروت. دت.
- ٧٦٥- النجار، عبدالله: مذهب الدرروز والتوحيد، دار المعارف، بمصر، ١٩٦٥م.
- ٧٦٦- النجار، عبد الوهاب: قصص الأنبياء، دار الفكر، بيروت، دت.
- ٧٦٧- نخبة من الأساتذة النصارى: قاموس الكتاب المقدس.
- ٧٦٨- الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة.
- ٧٦٩- الندوي (١٣٤١هـ) (الأب)، عبد الحي: نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر، ط/ دائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد، الدكن، بالهند. دت.
- ٧٧٠- الندوي، محمد إسماعيل: الهند حضارتها ودياناتها، دار الشعب، مصر، ١٩٧٠م.

- ٧٧١- النسائي: السنن الصغرى، دار الريان للتراث، القاهرة، بدون ذكر شيء آخر.
- ٧٧٢- النسائي: عمل اليوم والليلة، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
- ٧٧٣- النسفي، حافظ الدين: تفسير مدارك التنزيل وحقائق التأويل، طبعة دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، دت.
- ٧٧٤- النشار، علي سامي: نشأة الدين، مطابع عابدين، الإسكندرية، ١٣٦٨هـ.
- ٧٧٥- النشار، علي سامي: نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام، دار المعارف، مصر، دت.
- ٧٧٦- نصر بن يحيى بن عيسى: النصيحة الإيمانية، تحقيق: محمود محمد قذح، رسالة علمية عالمية بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ٧٧٧- النعمان بن محمد: تأويل الدعائم، تحقيق: محمد حسن الأعظمي، دار المعارف، بمصر، دت.
- ٧٧٨- نعمة، عبد الله: روح التشيع، دار البلاغة، بيروت، ١٤١٣هـ.
- ٧٧٩- النعمي، حسين بن محمد: معارج الألباب في مناهج الحق والصواب، تحقيق: محمد حامد الفقي، تخريج، علي حسن عبد الحميد الأثري، مكتبة المعارف، الرياض.
- ٧٨٠- النقوي، علي بن إبراهيم بن محمد العراقي الشيعي، الرافضي: كشف النقاب عن عقائد ابن عبد الوهاب، طبعة/ الحيدرية، بالنجف.
- ٧٨١- النووي: الأذكار، تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط، مكتبة الهدى بجدة.
- ٧٨٢- النووي: المنهاج (شرح مسلم) المطبوع مع صحيح مسلم، دار الحديث، القاهرة، دت.

- ٧٨٣- النووي: روضة الطالبين وعمدة المفتيين، عناية: زهير الشاويش، الطبعة الثانية، ١٤٠٥هـ، المكتب الإسلامي، بيروت.
- ٧٨٤- النووي: رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين، تحقيق: أحمد يوسف الدقاق، مراجعة: شعيب الأرنؤوط، مكتبة دار الإيمان، بالمدينة النبوية، ١٤١٦هـ.
- ٧٨٥- النيسابوري: غرائب القرآن و رغائب الفرقان، المطبوع بهامش تفسير الطبري، انظر تفسير الطبري.
- ٧٨٦- النيسابوري، المتولي الشافعي: الغنية في أصول الدين، تحقيق: عماد الدين أحمد حيدر. طبعة مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ، ١٩٨٧م.
- ٧٨٧- ه.ج. ولز: معالم تاريخ الإنسانية. ترجمة: عبد العزيز توفيق جاويد، الطبعة الثالثة، القاهرة، ١٩٧٢م.
- ٧٨٨- الهاشمي، أحمد: جواهر الأدب.
- ٧٨٩- الهاشمي، سعدي مهدي: ابن سبأ حقيقة لا خيال، مكتبة الدار بالمدينة النبوية، ١٤١٠هـ، الطبعة الثانية.
- ٧٩٠- الهروي، أبو إسماعيل: منازل السائرين، طبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الثانية.
- ٧٩١- هويدي، حسن: الوجود الحق، الطبعة الثالثة، المكتب الإسلامي، د.ت.
- ٧٩٢- الهيثمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر (٩٠٩هـ): الزواج عن اقتراف الكبائر، ضبط وتحقيق: أحمد عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.

- ٧٩٣- الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر (٨٠٧هـ): مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، مؤسسة المعارف، بيروت، (من نسخة حسام الدين القدسي) ١٤٠٦هـ.
- ٧٩٤- الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر (٨٠٧هـ): موارد الظمان في زوائد ابن حبان، حققه ونشره: محمد عبد الرزاق حمزة، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، دت.
- ٧٩٥- وجدي، محمد فريد: دائرة معارف القرن العشرين، دار المعرفة، بيروت، دت.
- ٧٩٦- الورجلاني، الشيخ أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم: الدليل لأهل العقول لباغي السبيل بنور الدليل لتحقيق مذهب الحق بالبرهان والصدق، دت، دن.
- ٧٩٧- الوكيل، عبد الرحمن: البهائية تأريخها، وعقيدتها، وصلتها بالباطنية، دار المدني للطباعة، الطبعة الثانية، ١٤٠٧هـ.
- ٧٩٨- ول ديورانت: قصة الحضارة. ت: محمد بدران، طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، ١٩٧٥م.
- ٧٩٩- ولد دادة، محمد: جزيرة العرب مصير أرض وأمة، طبع مطبعة المدني، القاهرة، بدون تفصيل.
- ٨٠٠- الوهبي، محمد: نواقض الإيمان الاعتقادية، دار المسلم للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
- ٨٠١- اليايس، عبد الله: الرد القويم على ملحد القصيم، مطبعة الإمام، مصر، الطبعة الأولى.
- ٨٠٢- يار محمد، القادياني: ضحية الإسلام، طبعة حجرية، باكستان.
- ٨٠٣- الياغي، أبو محمد عبد الله بن أسعد: نشر المحاسن الغالية في فضل المشايخ الصوفية أصحاب المقامات العالية، القاهرة ١٣٨١هـ.

٨٠٤- يحيى بن حمزة العلوي: الإفحام لأفئدة الباطنية الطغام، منشأة المعارف
بالأسكندرية، تحقيق: فيصل عون، ود/ علي سامي النشار. بدون تفصيل
يذكر.

٨٠٥- اليعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر: تاريخ اليعقوبي. دار صادر، دار
بيروت، ١٩٦٠م.

٨٠٦- يوسف نصر الله، الدكتور: الكنز المرصود في قواعد التلمود، قدم له:
مصطفى أحمد الزرقاء، والدكتور حسن ظاظا، دار القلم، دمشق، ودارة
العلوم، بيروت، ١٤٠٨هـ، الطبعة الأولى.



فهرس المحتويات

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٨	خطة البحث
١٤	الشكر والتقدير
١٧	التمهيد
١٩	معنى التوحيد لغة :
٢٠	معنى التوحيد شرعاً :
٢١	مفاهيم ضالة في باب التوحيد
٣٤	الآثار المترتبة على اختلاف التعاريف
٣٨	سبب ضلالهم في باب التوحيد
٣٩	الأول
٤٦	خطؤهم الثاني
٥٠	الإله في لغة القرآن واصطلاحه وما فهمه السلف والمفسرون
٥٥	أما معنى الرب
٦٢	أنواع التوحيد
٦٢	النوع الأول : توحيد المعرفة والإثبات
٦٨	النوع الثاني : توحيد الطلب والقصد
٧١	أوجه إثبات تقسيم التوحيد

- الوجه الأول: الاستقراء والتبع للنصوص ٧١
- الشبهات حول الاستقراء والردود عليها ٧٦
- الوجه الثاني وجود هذا التقسيم في عبارات السلف إما صراحة وإما
إشارة وتلميحا ٨١
- العلاقة بين أقسام التوحيد ٩٧
- الشبهات حول تقسيم التوحيد والردود عليها ١٠١
- الثاني: الشرك وأنواعه ١١٣
- معناه اللغوي ١١٣
- حقيقة الشرك في الدين ١١٧
- حقيقة الشرك عند العلماء المحققين ١٢١
- حقيقة الشرك في القرآن والسنة ١٢١
- مفهوم ضال في معرفة حقيقة الشرك ١٣٠
- الآثار المترتبة على الخطأ في معرفة حقيقة الشرك عند المتأخرين ١٣٥
- أنواع الشرك ١٣٨
- التقسيم المختار ١٤١
- الشرك الأكبر ١٤١
- القسم الأول: شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله
(الشرك في الربوبية والأسماء والصفات) ١٤١
- تعريف الشرك في الربوبية ١٤١
- النوع الأول: شرك التعطيل ١٤٢
- النوع الثاني: شرك الأنداد ١٤٣

- ١٤٧ .. القسم الثاني : الشرك بمعناه الخاص (الشرك في الألوهية والعبادة) ..
- ١٤٨ معنى العبادة
- ١٤٩ الإطلاق الشرعي للعبادة
- ١٥٥ أركان العبادة
- ١٥٦ أي هذه الأنواع من العبادات يدخلها الشرك؟
- ١٦٠ حكم الشرك الأكبر
- ١٦٦ الشرك الأصغر
- ١٦٨ أنواع الشرك الأصغر
- ١٧٣ حكم الشرك الأصغر
- ١٧٦ الفروق بين نوعي الشرك الأكبر والأصغر
- ١٧٧ ما هو الشرك الخفي؟ وهل هو من الشرك الأكبر أم من الأصغر؟
- ١٨١ الثالث : هل الأصل في الإنسان التوحيد أم الشرك؟
- ٢٠١ الباب الأول: في بيان شره الأعم
- ٢٠٣ الفصل الأول : في بيان أول شرك وقع في بني آدم
- ٢١٨ حكم التعبد لغير الله
- ٢٣٥ الفصل الثاني : وقوع الشرك في الأمم السابقة
- ٢٣٩ المبحث الأول : في بيان الشرك في قوم نوح
- ٢٤١ شرك قوم نوح
- ٢٤٥ المبحث الثاني : في بيان الشرك في قوم هود
- ٢٤٥ الشرك بعد قوم نوح
- ٢٤٧ شرك قوم عاد

- ٢٥٠ المبحث الثالث: الشرك في قوم صالح
- ٢٥٠ قوم صالح عليه السلام
- ٢٥٢ شرك ثمود
- ٢٥٥ المبحث الرابع: الشرك في قوم إبراهيم عليه السلام
- ٢٥٥ قوم إبراهيم عليه السلام
- ٢٥٧ شرك قوم إبراهيم عليه السلام
- ٢٦١ بيان مذاهب الصابئة
- ٢٦٩ المبحث الخامس: الشرك في قوم لوط عليه السلام
- ٢٦٩ قوم لوط عليه السلام
- ٢٧٠ معتقد قومه ومعصيتهم (الشرك في هذا القوم)
- ٢٧٩ المبحث السادس: الشرك في قوم يوسف عليه السلام
- ٢٧٩ يوسف عليه السلام وقومه
- ٢٨٢ الشرك في قوم يوسف
- ٢٨٥ المبحث السابع: الشرك في قوم شعيب عليه السلام
- ٢٨٥ شعيب عليه السلام وقومه
- ٢٨٧ عقيدة قوم شعيب
- المبحث الثامن: في بيان أمم أهلكوا بعامه في هذه
الفترة، قبل موسى عليه السلام وبيان شركهم بالله ...
- ٢٩٤ ١- أصحاب الرس:
- ٢٩٥ التعريف بالرس:
- ٢٩٦ من هم أصحاب الرس؟

- ٢٩٨ شرك هؤلاء القوم
- ٢٩٩ ٢- قصة قوم يس : وهم أصحاب القرية
- ٣٠٣ ٣- قصة يونس
- ٣٠٥ شرك هؤلاء القوم
- ٣٠٧ المبحث التاسع : الشرك في قوم موسى عليه السلام ..
- ٣٠٧ موسى عليه السلام وقومه :
- ٣٠٨ موسى عليه السلام
- ٣١٢ شرك قوم موسى
- ٣١٢ عقيدة المصريين
- ٣٢١ شرك فرعون
- ٣٣١ اليهود؛ المغضوب عليهم
- ٣٣١ الشرك في اليهود
- الشرك بالله في الربوبية لدى اليهود بتشبيهه بصفات
المخلوقين ٣٣٧
- الشرك في الملة اليهودية بعد موسى عليه السلام ٣٤٧
- ذكر بعض الأنبياء بعد موسى عليه السلام ٣٤٩
- المبحث العاشر : الشرك في قوم إلياس عليه السلام .. ٣٥٠
- قوم إلياس عليه السلام ٣٥٠
- شرك قوم إلياس عليه السلام ٣٥٢
- المبحث الحادي عشر : الشرك في قوم عيسى عليه السلام ٣٥٥
- قوم عيسى عليه السلام ٣٥٥

- بدء الانحراف والشرك في قوم عيسى عليه السلام . . . ٣٦٢
- الشرك في قوم عيسى عليه السلام ٣٦٥
- آثار شرك قوم عيسى في هذه الأمة المرحومة ٣٧٣
- الفصل الثالث : في بيان أنواع الشرك التي وقعوا فيها ٣٧٥**
- المبحث الأول : هل أشركوا في الربوبية ؟ ٣٧٧
- المبحث الثاني : شرك العبادة في الأمم السابقة ٣٨٩
- الباب الثاني : شرك الجاهلية ٣٩٥**
- الفرع الأول : في التعريف بالعرب ٣٩٩
- الفرع الثاني : في التعريف بالجاهلية وبيان المقصود منها ٤٠٢
- أقسام الجاهلية وأنواعها ٤٠٣
- الفصل الأول : ديانة العرب قبل دخول الوثنية ٤٠٧**
- الفصل الثاني : متى كان ظهور الشرك في العرب ؟ وما هي الأسباب**
- الداعية لهم إلى الشرك ؟ ٤١٣
- المبحث الأول : في بيان شرك العرب في الجاهلية ٤١٥
- المطلب الأول : في بيان أول من روج الشرك في العرب ٤١٥
- جملة ما ذكره المؤرخون من شأن عمرو بن لحي الخزاعي . . ٤٢٣
- المطلب الثاني : في بيان طبيعة الشرك لدى العرب في
الجاهلية ٤٣٧
- الفرع الأول : في بيان طبيعة الشرك لدى العرب في
الجاهلية ٤٣٨
- الصف الأول : المعطلون ٤٣٩

- ٤٥٢ الصف الثاني : أصحاب الأنداد
- ٥٠٠ الفرع الثاني : شرك العبادة لدى العرب
- ٥٠٠ النقطة الأولى : في بيان كون أغلب شرك العرب في العبادة
النقطة الثانية : في بيان أن شرك العرب كان في الحقيقة
- ٥١٧ باتخاذ المعبودات زلفى
- العنصر الأول : في بيان شرك العرب بعبادة الآلهة
- ٥٢٤ السماوية
- العنصر الثاني : في بيان شرك العرب بعبادة الآلهة
- ٥٣٥ الأرضية
- المطلب الثالث : أنواع العبادات التي كانوا يوجهونها
- ٥٦١ إلى معبوداتهم
- المطلب الرابع : طبيعة اعتقاد الجاهليين تجاه معبوداتهم
- ٥٧١ المبحث الثاني : أسباب الشرك قديماً
- ٥٨٣ الباب الثالث : الشرك في هذبة الأمة
- الفصل الأول : خوف الرسول ﷺ من وقوع الشرك على أمته والتحذير
- ٥٨٥ منه
- المبحث الأول : في بيان نماذج من خوف النبي ﷺ من وقوع الشرك فيما يتعلق بذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله ،
- والتحذير منه
- ٥٩٣ المبحث الثاني : في بيان نماذج من خوف النبي ﷺ على أمته من الوقوع في الشرك في عبادة الله سبحانه ومعاملته ،

- ٥٩٩ والتحذير من الوقوع فيه
- ٦٠٣ الفصل الثاني : سده ﷺ جميع أبواب الشرك
- المبحث الأول : سده جميع أبواب الشرك الذي يتعلق
- ٦٠٥ بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله
- ٦٠٥ المطلب الأول : سده جميع أبواب شرك التعطيل
- المطلب الثاني : سده ﷺ لجميع أبواب شرك الأنداد
- ٦٠٩ في الربوبية وخصائصها
- المبحث الثاني : في سده ﷺ جميع أبواب الشرك الذي
- ٦١٢ يتعلق بعبادة الله
- المبحث الثالث : سده الوسائل القولية والفعلية التي تؤدي
- إلى الشرك خصوصاً إلى الشرك الأصغر وصدور التحذير
- ٦١٨ منه ﷺ
- المطلب الأول : تحذير النبي ﷺ من وقوع أمته في الشرك
- ٦١٨ الأصغر باللسان
- المطلب الثاني : تحذير النبي ﷺ أمته من الوقوع في الشرك
- ٦٢٢ الأصغر الفعلي
- المطلب الثالث : تحذير النبي ﷺ أمته من الوقوع في الشرك
- ٦٢٣ الأصغر القلبي
- المبحث الرابع : في بيان شبهة من قال بعدم وقوع الشرك في
- ٦٢٦ هذه الأمة وردّها
- الفصل الثالث : بداية الشرك في هذه الأمة وخفاؤه على كثير من العلماء
- ٦٤٥ حتى وقعوا فيه

- المبحث الأول: متى وكيف كانت بداية الشرك في هذه
الأمّة؟ ٦٤٧
- بداية الانحراف الشركي في هذه الأمّة في الربوبية
بالتعطيل ٦٥٣
- بداية ظهور شرك الربوبية بالأنداد في هذه الأمّة ٦٦٠
- بداية ظهور الشرك في الألوهية والعبادة ٦٦٣
- المبحث الثاني: في بيان وقوع بعض هذه الأمّة في الشرك ٦٧١
المبحث الثالث: دور العلماء في محاربة الشرك ومواجهة
الانحرافات العقدية ٦٧٧
- الباب الرابع: مظاهر الشرك في العصر الحديث ٦٨١
- الفصل الأول: في بيان الشرك الذي يتعلّق بالربوبية ٦٨٣
- المبحث الأول: في بيان الشرك في الربوبية بالتعطيل ... ٦٨٥
- مدخل في بيان وجه دخول التعطيل في الشرك ٦٨٥
- المطلب الأول: في بيان الشرك في الربوبية بتعطيل
المصنوع عن صانعه وخالقه ومظاهر ذلك في هذه الأمّة ... ٦٩٠
- الفرع الأول: تعطيل المصنوع عن صانعه في الشيوعية ... ٦٩١
- الشبهة الأولى: القول بأزلية المادة وأبديتها ٦٩٢
- الردود على هذه الشبهة ٦٩٥
- عدم استقرارهم على منهج معين ٦٩٩
- أ- تراجعهم عن تعريف المادة ٦٩٩

- ب- تراجعهم عن القول بأسبقية المادة على الفكر . . . ٦٩٩
- ج- تراجعهم عن القول بالمادة بأنها هي أصل كل شيء . . . ٧٠٠
- عدم وجود دليل قاطع على أزلية المادة وأبديتها . . . ٧٠١
- مخالفة الشيوعية للمنهج العلمي . . . ٧٠٢
- مخالفة المادة لخصائص الأزلية . . . ٧٠٢
- أدلة حدوث الكون والمادة . . . ٧٠٣
- المجموعة الأولى: في بيان الأدلة العقلية الفلسفية
القديمة . . . ٧٠٣
- ١- دليل الإلزام العقلي بين الوجود والعدم . . . ٧٠٤
- ٢- دليل الإمكان في الكون أو المادة . . . ٧٠٧
- ٣- دليل الإلتقان في الكون . . . ٧٠٨
- المجموعة الثانية: في بيان الأدلة العلمية على أن المادة
ليست أزلية ولا أبدية . . . ٧١٠
- الأول: الأدلة العلمية الحديثة الدالة على أن المادة
ليست أزلية . . . ٧١٠
- الثاني: الأدلة العلمية الحديثة الدالة على أن المادة
ليست أبدية . . . ٧١١
- الشبهة الثانية: القول بالتطور أو النشوء الذاتي للمادة
والحياة . . . ٧١٢
- الجانب الأول: القول بالتطور الذاتي . . . ٧١٣
- الجانب الثاني: القول بنظرية النشوء والارتقاء . . . ٧٢٠

- ٧٢٠ . . . الجانب الثالث : القول بوجود الخلق من الطبيعة . . .
- ٧٣٠ الشبهة الثالثة : القول بالمصادفة
- الفرع الثاني : شرك تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه
- ٧٣١ عند الوجودية
- ٧٣٢ أقوال الوجوديين في الإله والخالق
- ٧٣٢ مناقشة هذا القول :
- ٧٣٤ الشبهة الأولى
- ٧٣٤ الشبهة الثانية والرد عليها
- ٧٤٤ الشبهة الثالثة والرد عليها
- ٧٥٠ الشبهة الرابعة والردود عليها
- ٧٥١ الشبهة الخامسة والردود عليها
- الفرع الثالث : شرك تعطيل المصنوع عن صانعه في
- ٧٥٧ الداروينية
- ٧٦٠ تفنيد الأساس الذي قامت عليه النظرية
- ٧٦٠ ١- استدلالهم بالحفريات
- ٧٦٢ ٢- الاستدلال بتشابه أجنة الحيوانات
- ٣- الاستدلال بوجود الزائدة الدودية على نظرية التطور
- والنشوء الذاتي ٧٦٣
- ٤ - الاستدلال بتأخر وجود بعض أنواع الأحياء على
- سطح الأرض عن بعض على إثبات نظرية التطور ٧٦٤
- ٧٦٤ تفنيد شرح داروين لعملية التطور

- ٧٦٤ القول بالانتخاب الطبيعي
- ٧٦٨ شرحه الثاني لقانون التطور
- ٧٦٨ القول الأخير له في شرحه لعملية التطور
- ٧٦٩ النظرية لا يؤيدها الواقع المشاهد
- النظرية تعجز عن الإجابة المقنعة لكثير من الأسئلة عن
- ٧٧٠ الظواهر الموجودة
- ٧٧١ موقف علماء الطبيعة من هذه النظرية
- ٧٧٥ حديث القرآن والسنة عن أصل الإنسان وكيفية خلقه . .
- الفرع الرابع : شرك تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه
- ٧٧٨ في العلمانية
- ٧٧٨ التعريف بالعلمانية
- ٧٨٠ نشأتها
- ٧٨٢ صور العلمانية، وبيان شرك التعطيل عندها
- الفرع الخامس : شرك تعطيل المصنوع عن صانعه
- ٧٨٤ وخالقه في القومية
- ٧٨٤ المقصود بالقومية
- ٧٨٦ نشأتها
- ٧٨٨ حكم القومية في الإسلام
- ٧٨٩ الدعوى إلى القومية شرك بالله في الربوبية
- المطلب الثاني : في بيان مظاهر الشرك بالله في الربوبية
- ٧٩٠ بتعطيل الصانع عن كماله المقدس

- مدخل: في بيان كون تعطيل الله عن أسمائه وصفاته
 وأفعاله شركًا ٧٩٠
- الفرع الأول: الجهمية ٧٩٥
- الآثار المترتبة على أقوال الجهمية ٧٩٧
- تأثير الجهمية فيمن جاء بعدهم ٧٩٩
- الفرع الثاني: المعتزلة (الغلاة) ٨٠١
- وجود المعتزلة في الحاضر ٨٠٤
- الفرع الثالث: الخوارج ٨٠٥
- شركهم بالله ٨٠٦
- وجود الخوارج (الإباضية) في العصر الحاضر ٨٠٧
- الفرع الرابع: الباطنية ٨٠٨
- الأصل التاريخي للباطنية ٨٠٨
- نشأة الباطنية ٨٠٨
- فرق الباطنية وألوان الشرك فيها ٨١٠
- ١- القرامطة ٨١٠
- شركهم بالله جل شأنه ٨١١
- ٢- الإسماعيلية: (الذين يقال لهم الفاطمية ظلماً وزوراً) ٨١١
- الإسماعيلية النزارية: من فرقهم ٨١٣
- شرك الإسماعيلية الباطنية في الربوبية بالتعطيل ٨١٤
- الصنف الثاني: المشركون بالله في الربوبية بتعطيل
 أفعال الله عز وجل ٨١٩

- ٨١٩ الفرع الأول: الباطنية
- ٨٢٩ الفرع الثاني: المعتزلة قديماً وحديثاً
- ٨٣٠ الفرع الثالث: الروحية الحديثة
- ٨٣٥ الفرع الرابع: العلمانية (غير الملحدة)
- المطلب الثالث: في بيان أنواع الشرك في الربوبية
- ٨٣٨... بتعطيل الصانع عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد
- مدخل في معرفة المعطلين للصانع عما يجب على
- ٨٣٩ العبد من حقيقة التوحيد
- ٨٣٩ المذهب الأول: مذهب الحلول
- ٨٤١ المذهب الثاني: مذهب الاتحاد
- ٨٤٢ الفرق بين الحلول والاتحاد
- ٨٤٣ المذهب الثالث: مذهب وحدة الوجود
- ٨٤٥ الفرع الأول: الحلوليون
- ٨٤٥ أولاً: بعض الفرق الباطنية المعاصرة
- ٨٤٦ ثانياً: القاديانية، والروحية الحديثة
- ٨٤٨ ثالثاً: الجهمية
- ٨٥٦ رابعاً: بعض المتصوفة
- ٨٥٦ التعريف بالتصوف والمتصوفة
- ٨٥٨ نشأة التصوف
- ٨٥٩ المقصود بالتصوف في هذا الباب
- ٨٦٠ المتصوفة الحلولية الوجودية قديماً وحديثاً

- ٨٦٦ الفرع الثاني: الاتحاديون والردود عليهم
- ٨٦٧ الفرع الثالث: أصحاب وحدة الوجود
- ٨٧٢ أهم الشبه التي يستند إليها أصحاب وحدة الوجود
- ٨٧٢ الشبهة الأولى والرد عليها
- ٨٧٤ الشبهة الثانية والرد عليها
- ٨٧٥ الشبهة الثالثة والرد عليها
- ٨٧٦ الشبهة الرابعة والرد عليها
- ٨٨٦ المبحث الثاني: الشرك بالله في الربوبية بالأنداد
المحور الأول: في بيان الشرك في الربوبية بالأنداد في
الذات ٨٨٦
- المحور الثاني: في بيان الشرك في الربوبية بالأنداد في
الصفات والأفعال ٨٨٧
- الجانب الأول: الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفات
الخالق للمخلوق ٨٨٧
- المطلب الأول: الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات صفة
القدرة الكاملة لغير الله جل شأنه ٨٨٨
- المقصود بالشرك في قدرة الله الكاملة ٨٨٨
- الفرع الأول: الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة
القدرة الكاملة لغير الله في الشيعة ٨٨٩
- الفرع الثاني: الشرك بالله عز وجل في صفته القدرة
الكاملة لدى البابية والبهائية ٨٩١

- الفرع الثالث: الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة
 القدرة الكاملة لغير الله في المتصوفة ٨٩١
- اعتقاداتهم تجاه النبي ﷺ في هذا الباب ٨٩١
- الردود على اعتقاداتهم ٩٠٢
- اعتقاداتهم تجاه ما يزعمون أنهم من الأولياء والصالحين .. ٩٢٦
- اخترعهم مراتب للأولياء الذين لهم تصرف ونفوذ على
 الكون على حد تعبيرهم ٩٢٧
- أولاً: مراتب الأولياء عند الصوفية ٩٢٧
- ثانياً: ذكر نماذج من نصوص المتصوفة من بطون كتبهم ... ٩٣٥
- الفرع الرابع: مظاهر الشرك في الربوبية بإثبات صفة
 القدرة الكاملة لأحد غير الله في التبرك بغير الله ٩٤٠
- الفرع الخامس: الشرك في الربوبية بالأنداد في صفة القدرة
 الكاملة لغير الله لدى أصحاب الروحية الحديثة ٩٤٢
- الفرع السادس: مظاهر الشرك في الربوبية بالأنداد، بإثبات
 صفة القدرة الكاملة الثابتة لله تعالى لغيره سبحانه بالتمائم
 والرقى ولبس الخيط والحلقة ونحوها ٩٤٣
- الفرع السابع: مظاهر الشرك في الربوبية بالأنداد في
 صفته القدرة الكاملة في السحر والكهانة ٩٤٣
- الفرع الثامن: مظاهر الشرك في الربوبية بالأنداد في
 صفة القدرة الكاملة في الطيرة والتطير والعيافة ٩٤٥
- المطلب الثاني: الشرك بالله جل وعلا في صفته العلم

- ٩٤٨ المحيط ومظاهره في العصر الحديث
- الفرع الأول : مظاهر الشرك بالله جل شأنه في الربوبية
- ٩٤٨ في صفته العلم المحيط لدى الشيعة
- الفرع الثاني : مظاهر الشرك بالله جل شأنه في الربوبية
- ٩٤٩ بالأنداد في صفة العلم المحيط الشامل لدى المتصوفة
- ٩٥٠ اعتقادهم علم الغيب للنبي ﷺ
- ٩٥٢ اعتقادهم تجاهه ما يزعمون أنهم من - الأولياء والصالحين
- ٩٦٣ الرد على هذه العقيدة الشركية
- ٩٦٣ الرد عليهم من القرآن
- ٩٧٦ الرد عليهم من السنة النبوية وبوقائع من السيرة النبوية
- الفرع الثالث : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد
- ٩٨٤ في صفته العلم المحيط لدى السحرة
- الفرع الرابع : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في
- صفته العلم المحيط لدى الكهنة والمنجمين والعرافين
- وأصحاب الطرق ٩٨٤
- الفرع الخامس : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد
- في صفته العلم المحيط في الروحية الحديثة ٩٨٧
- المطلب الثالث : الشرك بالله جل شأنه في الربوبية بالأنداد
- في صفته الحكم والتشريع المطلقين بإثباتهما لغيره سبحانه ٩٩٠
- مدخل في بيان المقصود بالحكم في هذا الباب ٩٩٠
- المقصود بالحكم في هذا الباب ٩٩٠

- كون إثبات صفة الحكم لغير الله شركاً بالله جل وعلا . . ٩٩٥
- الفرع الأول : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في
- صفته الحكم والتشريع بإثباتهما لغير الله ١٠٠٤
- الفرع الثاني : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد في
- صفته الحكم والتشريع باتصاف العلماء وأئمة الدين بهما ١٠٣١
- أ- الشيعة ١٠٣٢
- ب- المقلدة ١٠٣٣
- الفرع الثالث : مظاهر الشرك بالله في الربوبية بالأنداد
- في صفة الحكم والتشريع لدى المتصوفة ١٠٣٥
- صور التشريع عند المتصوفة ١٠٣٥
- الجانب الثاني : الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات
- صفات المخلوق للخالق سبحانه ١٠٥٠
- المطلب الأول : الشرك في الربوبية بالأنداد بإثبات
- صفات المخلوقات للخالق لدى القاديانية ١٠٥٠
- المطلب الثاني : الشرك بالله في الربوبية بالأنداد بإثبات
- صفات المخلوقات للخالق لدى المتصوفة والمتكلمين ١٠٥٣
- المطلب الثالث : الشرك بالله في الربوبية بالأنداد بإثبات
- صفات المخلوقات للخالق سبحانه لدى الحدائين . . ١٠٥٤
- الفصل الثاني : مظاهر الشرك بالله جل وعلا في العصر الحديث فيما
- يتعلق بعبادته ١٠٥٧
- المبحث الأول : في بيان مظاهر الشرك بالله فيما يتعلق

- بعبادته بأعمال القلوب ١٠٦٠
- المطلب الأول: الشرك بالله فيما يتعلق بعبادته بالمحبة .. ١٠٦٠
- الفرع الأول: مظاهر الشرك في محبة الله لدى المتصوفة .. ١٠٦٩
- الفرع الثاني: مظاهر الشرك في محبة الله لدى بعض المعاصرين في عقد الولاء والبراء على غير أسس المحبة
- في الله والمحبة لله ١٠٧٣
- الفرع الثالث: حب الدنيا وزينتها أكثر من حب الله، أو مثل حب الله ١٠٨٢
- المطلب الثاني: الشرك بالله فيما يتعلق بعبادته بالخوف .. ١٠٨٤
- معنى الخوف ١٠٨٤
- أقسام الخوف ١٠٨٥
- الخوف الذي يدخل فيه العبادة والمقصود بالخوف هنا .. ١٠٨٥
- نماذج من وقوع الناس في هذا النوع من الشرك في العصر الحديث ١٠٨٧
- المطلب الثالث: الشرك بالله فيما يتعلق بعبادته بالرجاء .. ١٠٩١
- معنى الرجاء ١٠٩١
- متى يكون الرجاء جائزاً ومتى يكون شركاً؟ ١٠٩٥
- المطلب الرابع: الشرك بالله في عبادته بالتوكل ١٠٩٩
- معنى التوكل ١٠٩٩
- أقسام التوكل ١٠٩٩
- أكثر من وقع في التوكل الشركي ١١٠٤

- المطلب الخامس: الشرك بالله في عبادته بالطاعة .. ١١٠٥
- معنى الطاعة .. ١١٠٥
- الطاعة في الشرع .. ١١٠٦
- ألوان من الشرك في الطاعة في العصر الحاضر .. ١١٠٧
- الفرع الأول: في بيان الشرك في الطاعة في قبول الحكم
بغير ما أنزل الله .. ١١٠٧
- الفرع الثاني: في بيان شرك الطاعة في قبول التشريع
والتحليل والتحريم عن العلماء- الأئمة- .. ١١١٥
- الفرع الثالث: في بيان شرك الطاعة في اتخاذ تشريعات
المتصوفة دينًا ملزمًا .. ١١١٦
- المطلب السادس: الشرك بالنية والإرادة والقصد .. ١١١٩
- وجود هذا النوع من الشرك في العصر الحديث .. ١١٢٢
- المبحث الثاني: في بيان مظاهر الشرك بالله في عبادته
بالأعمال القلبية مع الجوارح .. ١١٢٤
- المطلب الأول: في بيان شرك التقرب والنسك بالركوع
والسجود والقيام وغيرها لغير الله .. ١١٢٤
- المطلب الثاني: في بيان شرك التقرب والنسك بالذبح
والتذر لغير الله .. ١١٣٦
- الشرك بالله بالذبح والتذر لغير الله ووجوده في العصر
الحاضر .. ١١٣٩
- شبهة في باب الذبح والتذر والجواب عنها .. ١١٤٥

- المبحث الثالث : مظاهر الشرك بالله في عبادته بالأقوال
- القلبية ١١٤٨
- معنى الدعاء : ١١٤٨
- الدعاء لغير الله شرك بالله جل شأنه في العبادة ١١٦٢
- المبحث الرابع : أهم الشبه التي أوقعت الناس في
- الشرك بالله في العبادة ١١٦٦
- الشبهة الأولى : تغييرهم لبعض الحقائق الشرعية ، منها
- أ- دم التفريق بين التوسل والاستغاثة ، وعدم التفريق
- بين الجائز والممنوع ١١٦٦
- ب - عدم التفريق بين الربوبية والألوهية في المعنى ،
- وفي الحكم ، والقول بترادفهما ١١٨٧
- الشبهة الثانية : ومن الشبه التي يستدل بها المتصوفة على
- جواز دعاء غير الله في الشدائد والاستغاثة به هوزعمهم بأنهم
- يدعون الأنبياء والصالحين ليتوسطوا لهم إلى الله ١١٩٩
- الشبهة الثالثة : اعتقادهم أن الأنبياء والأولياء أحياء في
- قبورهم فلا مانع من التوسل بهم ١٢١١
- الشبهة الرابعة : هي الحكايات التي تناقلوها كابرًا عن
- كابر ، وشحنت بها المتصوفة كتبهم من أن فلانًا استغاث
- بالولي الفلاني فأغاثه ، وفلان ذهب إلى قبر فلان فتعافى
- وقضى حاجته ١٢١٨
- الشبهة الخامسة : شبهة الكرامة ١٢٢٣

- الشبهة السادسة: شبهة المجاز العقلي ١٢٢٧
- الشبهة السابعة: شبهة الكسب والسبب ١٢٣٣
- الشبهة الثامنة: شبهة الشفاعة أو شبهة الاستقلال .. ١٢٣٦
- الشبهة التاسعة: شبهة التبرك ١٢٥٠
- الشبهة العاشرة: تشبيهم ببعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ١٢٥١
- الشبهة الحادية عشرة: استدلال القبوريين ببعض الآيات القرآنية ١٢٥٣
- الشبهة الثانية عشرة: استدلال المتصوفة القبورية بقصة هاجر رضي الله عنها ١٢٥٤
- الشبهة الثالثة عشرة: استدلال المتصوفة القبورية على تبرير نداء الغائب والاستغاثة به ببعض الأحاديث .. ١٢٥٦
- الشبهة الرابعة عشرة ١٢٥٨
- الشبهة الخامسة عشرة: شبهة تنزيل الآيات القرآنية المنزلة على المشركين على المؤمنين ١٢٦٨
- الفصل الثالث: وجوب الإخلاص والحذر من الشرك** ١٢٧٥
- المبحث الأول: في معنى الإخلاص لغة وشرعًا ... ١٢٧٧
- حقيقة الإخلاص في الشرع ١٢٧٨
- المبحث الثاني: وجوب الإخلاص في الدين ١٢٨١
- المبحث الثالث: موانع الإخلاص والحذر من الشرك . ١٢٩٥
- مزالق وتنبهات في أن هناك بعض الأمور التي يظن أنها

- مخالفة للإخلاص وهي في الحقيقة ليست مخالفة له .. ١٣٠٣
- الباب الخامس: المقارنة بين شره القديم والحديث .. ١٣١١
- الفصل الأول: مقارنة الشرك بين القديم والحديث من حيث أنواعه .. ١٣١٣
- الأولى: المقارنة من حيث وقوع الناس في الشرك بالله
- في الربوبية قديماً وحديثاً .. ١٣١٥
- أ- تعطيل المصنوع عن صانعه .. ١٣١٥
- ب- الشرك في الربوبية بتعطيل الله عن أسمائه وصفاته
- وأفعاله .. ١٣١٦
- ج- الشرك في الربوبية بتعطيل ما يجب على العبد تجاه
- ربه من حقيقة التوحيد .. ١٣١٧
- الثانية: المقارنة من حيث وقوع الناس في الربوبية
- بالأنداد .. ١٣١٨
- أ- من حيث ذاته .. ١٣١٨
- ب- من حيث إثبات أسماء الله وصفاته وأفعاله لغير الله من
- المخلوقات، ومن حيث إثبات أسماء الخلق وصفاتهم
- وأفعالهم لله .. ١٣١٩
- المقارنة من حيث وقوع الناس في الشرك في العبادة
- والألوهية قديماً وحديثاً .. ١٣٢١
- المقارنة بين الشرك في القديم والحديث من حيث
- طبيعة المعبودات .. ١٣٢١
- المقارنة بين شرك القديم والحديث من حيث طبيعة
- العبادات .. ١٣٢٢

الفصل الثاني : مقارنة الشرك بين القديم والحديث من حيث توافق

- الأسباب ١٣٢٥
- الباب السادس: في بيان بطلان الشرك بأوضح الأدلة ١٣٣٧
- الفصل الأول: تنوع دلالات القرآن على قبح الشرك ١٣٣٩
- المبحث الأول: في بيان تقرير الله عز وجل الأدلة الكونية
على قبح الشرك ١٣٤٢
- المطلب الأول: في بيان اشتغال الآيات القرآنية على
دليلي الخلق والعناية الدالين على قبح الشرك ١٣٤٣
- دليل الخلق ١٣٤٣
- دليل العناية ١٣٤٧
- المطلب الثاني: في بيان آية السموات والأرض الدالة
على قبح الشرك ١٣٤٨
- المطلب الثالث: آية الشمس والقمر والليل والنهار
الدالة على قبح الشرك ١٣٥١
- المطلب الرابع: آية الرياح والمطر والنبات الدالة على
قبح الشرك ١٣٥٤
- المبحث الثاني: تقرير القرآن قبح الشرك بضرب
الأمثال ١٣٥٧
- تمهيد ١٣٥٧
- المطلب الأول: الأمثال المضروبة لله ولما يعبد من دون الله ١٣٦٠
- المطلب الثاني: المثل المضروب لكلمة التوحيد وكلمة
الشرك ١٣٦٣

- المطلب الثالث: مثل للحق والباطل ١٣٦٤
- المطلب الرابع: أمثلة عجز آلهة المشركين ١٣٦٦
- أ- عجزها عن سماع الدعاء وعن إجابته كذلك ١٣٦٦
- ب- عجزها عن الخلق وعن استعادة ما يسلب منها .. ١٣٦٧
- ج- عجزها عن حماية غيرها ١٣٦٨
- المطلب الخامس: الأمثال المضروبة لوصف حالة
المشرك وحالة الموحد ١٣٧٠
- أ- مثل المشرك بالساقط من السماء ١٣٧٠
- ب- مثل المشرك بالحيران في الأرض ١٣٧١
- ج- مثل المشرك بالعبد المملوك لجماعة كثيرين .. ١٣٧٣
- المطلب السادس: مثل قلب الموحد وقلب المشرك ١٣٧٤
- المطلب السابع: أمثلة وصف حواس الموحد وحواس
المشرك ١٣٧٧
- المطلب الثامن: مثلان لبيان فساد أعمال المشركين،
وهما يدلان على قبح الشرك وبطلانه ١٣٨١
- المبحث الثالث: تقرير الله عز وجل قبح الشرك وبطلانه
بعض القصص القرآني ١٣٨٨
- الفصل الثاني: تنوع دلالات السنة على قبح الشرك وبطلانه ١٣٩١
- الفصل الثالث: تنوع دلالات الفطرة والعقل على قبح الشرك وبطلانه ١٤٠١
- المبحث الأول: في بيان معنى الفطرة والعقل ١٤٠٣
- المطلب الأول: في بيان معنى الفطرة ١٤٠٣

- المطلب الثاني: في بيان معنى العقل ١٤٠٦
- المبحث الثاني: في إثبات كون الشرك مخالفاً للعقل
والفطرة ١٤٠٨
- المطلب الأول: في إثبات كون الشرك مخالفاً للفطرة ١٤٠٨
- المطلب الثاني: في إثبات كون الشرك مخالفاً للعقل ١٤١٢
- المبحث الثالث: الاستدلال بالأدلة العقلية القرآنية
على قبح الشرك وبطلانه ١٤١٨
- المطلب الأول: الأدلة العقلية القرآنية المتعلقة بالله
الذالة على قبح الشرك بالله جل وعلا وبطلانه ١٤١٨
- المطلب الثاني: الأدلة العقلية القرآنية المتعلقة بالأصنام
الذالة على قبح الشرك بالله جل وعلا وبطلانه ١٤٢٧
- ١- دليل النقص ١٤٢٨
- ٢- دليل العجز ١٤٣٠
- الخاتمة ١٤٣٧
- الفهارس المتنوعة ١٤٤٩
- فهرس الآيات القرآنية ١٤٥١
- فهرس الأحاديث النبوية ١٥١٦
- فهرس الآثار ١٥٥٠
- فهرس الأعلام ١٥٥٥
- فهرس الألفاظ الغريبة ١٥٧١
- فهرس الحدود والمصطلحات ١٥٧٤

١٥٧٧	فهرس الفرق
١٥٨٠	فهرس الأماكن المعرفة
١٥٨٢	فهرس الأبيات الشعرية
١٥٨٦	فهرس المصادر والمراجع
١٦٦٢	فهرس المحتويات
