

موسى وعز التفسير المأثور

أكبر جامع لتفسير النبي ﷺ وَالصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَتَابِعِيهِمْ

مَعْرُوفًا إِلَى مَصَادِرِهِ الْأَصْلِيَّةِ

مَقْرُونًا بِتَعْلِيقَاتِ خَمْسَةِ مِنْ أَبْرَزِ الْمُحَقِّقِينَ فِي التَّفْسِيرِ

إِعْدَادُ

مَرْكَزُ الدِّرَاسَاتِ وَالْمَعْلُوفَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ

الشريف العلي

أ.د. مساعدي سليمان الطيار

استاذ الدراسات القرآنية بجامعة الملك سعود بالرياض

المجلد الثاني

سورة الفاتحة - البقرة (١٢٣)

آثار (١-٣٦١٣)



© مركز الدراسات والمعلومات القرآنية بمعهد الإمام الشاطبي جدة، ١٤٣٨ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر
مركز الدراسات والمعلومات القرآنية بمعهد الإمام الشاطبي جدة
موسوعة التفسير المأثور أكبر جامع لتفسير النبي صلى الله عليه
وسلم والصحابة والتابعين وأتباعهم (٢٤) مجلد / مركز الدراسات
والمعلومات القرآنية بمعهد الإمام الشاطبي جدة - ١٤٣٨ هـ
٢٤ مج

ردمك: ٨-٤٤٦٣-٢-٠٢-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

٢-٤٤٦٥-٢-٠٢-٦٠٣-٩٧٨ (٢ج)

١- القرآن - التفسير بالمأثور، العنوان

٢٢٧، ٣٢ ١٤٣٨/٦٩٢٢

رقم الإيداع: ١٤٣٨/٦٩٢٢

ردمك: ٨-٤٤٦٣-٢-٠٢-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

٢-٤٤٦٥-٢-٠٢-٦٠٣-٩٧٨ (٢ج)

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣٩ هـ - ٢٠١٧ م

مركز الدراسات والمعلومات القرآنية

بمعهد الإمام الشاطبي

التابع لجمعية تصفيك القرآن بجدة (شركم)

العنوان الوطني (بريد واصل):

معهد الإمام الشاطبي

٥٢٠٦ م - حي الرحاب

وحدة رقم ١٢

جدة ٢٢٢٤٢ - ٢٢٢٤٢

المملكة العربية السعودية

هاتف: ٠٠٩٦٦١٢٦٧٦٠٢٢ - ٠٠٩٦٦١٢٦٧٦٠١١ - تحويلة: ١١٠

فاكس: ٠٠٩٦٦١٢٦٧٦٠٥٥

الموقع الإلكتروني: < <http://www.shatiby.com> >

البريد الإلكتروني: Drasat1@gmail.com

دار ابن حزم

بيروت - لبنان - ص.ب: 14/6366

هاتف وفاكس: 701974 - 300227 (009611)

البريد الإلكتروني: ibnhazim@cyberia.net.lb

الموقع الإلكتروني: www.daribnhazm.com

لجان الموسوعة وأعضاؤها

- أ. نصار محمد محمد المرصد
عضوًا
أ. معمر عبد العزيز محمد سعيد
عضوًا
أ. فارس عبد الوهاب الكبودي
عضوًا

لجنة مراجعة تخريج الآثار المرفوعة

- د. علي بن محمد العمران
رئيسًا
أ. عدنان بن صفاخان البخاري
عضوًا
أ. عبد القادر محمد جلال
عضوًا
أ. مصطفى بن سعيد إيتيم
عضوًا

لجنة التدقيق

- د. محمد منقذ عمر فاروق الأصيل
رئيسًا
د. محمد امبالو فال
عضوًا
أ. فؤاد بن عبده أبو الغيث
عضوًا
أ. علي بن عبد الله العولقي
عضوًا

لجنة المقدمات العلمية

- أ. د. مساعد بن سليمان الطيار
رئيسًا ومراجعًا
د. خالد بن يوسف الواصل
مشاركًا
د. نايف بن سعيد الزهراني
مشاركًا
د. محمد صالح محمد سليمان
مشاركًا

لجنة الفهرسة

- أ. فؤاد بن عبده أبو الغيث
رئيسًا
أ. طارق بن عبد الله الواحدي
عضوًا
أ. فوزي بن ناصر بامرحول
عضوًا
أ. محمد بن إبراهيم الحمودي
عضوًا

الصف والإخراج الفني

مؤسسة السنابل للصف الإلكتروني

اللجنة الإشرافية

- د. نوح بن يحيى الشهري
المشرف العام
أ. د. مساعد بن سليمان الطيار
المشرف العلمي
د. بلقاسم بن ذاكر الزبيدي
الأمين العام
د. خالد بن يوسف الواصل
المدير العلمي

لجنة جرد الكتب

- أ. الطيب بن إبراهيم الحمودي
عضوًا
أ. طارق بن عبد الله الواحدي
عضوًا
أ. حسام بن عبد الرحمن فتحي
عضوًا
أ. فايز بن خميس عامر
عضوًا

لجنة الصياغة

- د. خالد بن يوسف الواصل
رئيسًا ومراجعًا
د. محمد عطا الله العزب
عضوًا
أ. فوزي بن ناصر بامرحول
عضوًا
أ. عثمان حسن عثمان سيد
عضوًا

لجنة التوجيه

- د. محمد صالح محمد سليمان
رئيسًا
د. نايف بن سعيد الزهراني
مراجعًا
أ. أحمد علي أحمد علي
عضوًا
أ. خليل محمود محمد
عضوًا
أ. باسل عمر المجايدة
عضوًا
أ. محمود حمد السيد
عضوًا

لجنة تخريج الآثار المرفوعة

- أ. تميم محمد عبد الله الأصنج
رئيسًا
أ. عمار محمد عبد الله الأصنج
عضوًا
أ. جلال عبده محمد البعداني
عضوًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رموز الموسوعة

الموضوع	الرمز	الدلالة
متن الموسوعة	اللون الأحمر	الصحابة
	اللون الأخضر	التابعون
	اللون الأسود العريض	أتباع التابعين
	(/) عقب الأثر	الإحالة على الدر المنثور للسيوطي، طبعة دار هجر
	(ز) عقب الأثر	الزيادة على الدر المنثور
الحاشية الأولى	اللون الأحمر	التوجيهات والتعليقات العامة
	اللون الأخضر	الترجيح
	اللون الأحمر	الانتقاد والاستدراك
	اللون الأحمر	مستندات التفسير
عام	الأرقام المتسلسلة في المستطيلات الخضراء	مواضع تعليقات أئمة التفسير الخمسة

تفسير سورة الفاتحة

مقدمة السورة

✽ نزولها:

١ - عن أبي مَيْسَرَةَ عمرو بن شَرْحِبِيل، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَخَدِيجَةَ: «إِنِّي إِذَا خَلَوْتُ وَحْدِي سَمِعْتُ نَدَاءً، فَقَدْ - وَاللَّهِ - خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَمْرًا». فَقَالَتْ: مَعَادُ اللَّهِ، مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ بِكَ، فَوَاللَّهِ، إِنَّكَ لَتَوْدِي الْأَمَانَةَ، وَتَصِلُ الرَّجْمَ، وَتَضِدُّ الْحَدِيثَ. فَلَمَّا دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ - وَلَيْسَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَمَّ - ذَكَرَتْ خَدِيجَةُ حَدِيثَهُ لَهُ، وَقَالَتْ: أَذْهَبَ مَعَ مُحَمَّدٍ إِلَى وَرَقَةَ. فَلَمَّا دَخَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ، فَقَالَ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى وَرَقَةَ. فَقَالَ: «وَمَنْ أَخْبَرَكَ؟». قَالَ: خَدِيجَةُ. فَانْطَلَقَا إِلَيْهِ، فَقَصَّصَا عَلَيْهِ، فَقَالَ: «إِذَا خَلَوْتُ وَحْدِي سَمِعْتُ نَدَاءَ خَلْفِي: يَا مُحَمَّدُ، يَا مُحَمَّدُ. فَانْطَلِقْ هَارِبًا فِي الْأَرْضِ». فَقَالَ: لَا تَفْعَلْ، إِذَا آتَاكَ فَائِثَةٌ حَتَّى تَسْمَعَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ اثْنَيْتِي، فَأَخْبِرْنِي. فَلَمَّا خَلَا نَادَاهُ: يَا مُحَمَّدُ، قُلْ: ﴿يَسْمِعُ أَمْرَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝﴾ فَاتَى وَرَقَةَ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ: أَبْشِرْ، ثُمَّ أَبْشِرْ، فَإِنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ ابْنُ مَرْيَمَ، وَأَنَّكَ عَلَى مِثْلِ نَامُوسِ مُوسَى، وَأَنَّكَ نَبِيٌّ مُرْسَلٌ^(١). (٦/١)

٢ - عن إِسْحَاقَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَلْمَةَ، قَالَ: لَمَّا أَسْلَمَ فُتَيْانُ بْنُ سَلْمَةَ، وَأَسْلَمَ وَلَدُ عَمْرٍو بْنِ الْجَمُوحِ؛ قَالَتْ امْرَأَةُ عَمْرٍو لَهُ: هَلْ لَكَ أَنْ تَسْمَعَ مِنْ ابْنِكَ مَا رُوي عَنْهُ؟ فَقَالَ: أَخْبِرْنِي مَا سَمِعْتَ مِنْ كَلَامِ هَذَا الرَّجُلِ. فَقَرَأَ عَلَيْهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُفِ ٣٢٩/٧ (٣٦٥٥٥)، وَالتَّلْعَبِيُّ ٢٤٤/١٠، وَالبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ ١٥٨/٢ وَاللَّفْظُ لَهُ.

قَالَ البَيْهَقِيُّ: «هَذَا مُنْقَطِعٌ، فَإِنْ كَانَ مُحْفَوظًا فَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ خَبِيرًا عَنْ نَزُولِهَا بَعْدَ مَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ: ﴿أَنزِلْنَا نَسِيرَةً رَيْبَةً﴾ وَ﴿بِأَنَّكَ الْمُرْسَلُ﴾». وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ ٢٣/٤: «هُوَ مُرْسَلٌ، وَفِيهِ غَرَابَةٌ، وَهُوَ كَوْنُ الْفَاتِحَةِ أَوَّلَ مَا نَزَلَ». وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْمُنْجَابِ ٢٢٤/١: «هُوَ مُرْسَلٌ، وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ، فَإِنْ بَيَّنَّتْ حُجُلَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ كَانَ بَعْدَ قِصَّةِ غَارِ حِرَاءَ، وَلَعَلَّهُ كَانَ بَعْدَ فِتْرَةِ الْوَحْيِ».

- رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ إلى قوله: ﴿الضَّرِطَّةَ الْمُتَّيِمَةَ﴾. فقال: ما أحسن هذا وأجمله! وكل كلامه مثل هذا؟ فقال: يا أبتاه، وأحسن من هذا. وذلك قبل الهجرة^(١). (٧/١)
- ٣ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق **الفضيل بن عمرو** - قال: نزلت فاتحة الكتاب بمكة من كثر تحت العرش^(٢). (٦/١)
- ٤ - عن **أبي هريرة** - من طريق **مجاهد** -: أَنَّ إِبْلِيسَ رَنَّ^(٣) حِينَ أَنْزَلَتْ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ، وَأَنْزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ^(٤). (٧/١)
- ٥ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق **منصور** - قال: نزلت فاتحة الكتاب بالمدينة^(٥). (٨/١)
- ٦ - عن **مجاهد بن جبر**، قال: فاتحة الكتاب مدنية^(٦). (٨/١)
- ٧ - عن **قتادة بن دعامه**، قال: نزلت فاتحة الكتاب بمكة^(٧). (٨/١)

١ رَجَّحَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٦٩/١)، وَابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٥٩/١)، وَابْنُ كَثِيرٍ (١٥٣/١) مَكِّيَّةَ سُورَةِ الْفَاتِحَةِ اسْتِنَادًا إِلَى السَّنَةِ، وَدَلَالَةَ التَّارِيخِ، وَذَلِكَ:

١ - أنه وردت تسمية الفاتحة بالسبع المثاني في السنة، وذلك قوله ﷻ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي». وقد جاءت هذه التسمية في سورة مكية، وهي سورة الحجر، في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَّأَنَّاكَ سَمًا مِنْ الْمَنَافِي وَالْقَرَوَاتِ الْعَظِيمِ﴾ [الحجر: ٨٧].

٢ - أَنَّ قُرْصَ الصَّلَاةِ كَانَ بِمَكَّةَ، وَلَمْ يُحْفَظْ أَنَّهُ كَانَتْ هُنَاكَ صَلَاةٌ بِغَيْرِ الْفَاتِحَةِ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٦٩/١).

- (١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ٣١١/١ (٢٢٨).
- (٢) أخرجه الثعلبي ٨٩/١، والواحدي في أسباب النزول ١٩/١.
- رمز له السيوطي بالضعف في الجامع الصغير (٥٨٢٩)، وَضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي السَّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ (٤٠٢٤)، وَأَعْلَهُ بِالْإِتْقَاعِ، فَالْفَضِيلُ بْنُ عَمْرٍو لَمْ يَدْرِكْ عَلِيًّا، كَمَا أَنَّ فِي إِسْنَادِهِ إِسْحَاقَ بْنَ الرَّبِيعِ، وَفِيهِ ضَعْفٌ.
- (٣) رَنَّ: صاح. القاموس (رنن).
- (٤) أخرجه ابن أبي شيبة ١٣٩/٦ (٣٠١٣٩)، والطبراني في الأوسط ١٠٠/٥ (٤٧٨٨) واللفظ له.
- قال الهيثمي في المجمع ٣١١/٦ (١٠٨١٣): «شبيه المرفوع، ورجاله رجال الصحيح».
- (٥) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٥١٤/١٥ (٣٠٧٧١)، وأبو الشيخ في العظمة (١١٣٥)، وأبو نعيم في الحلية ٢٩٩/٣، وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ٢٠٢/٢ من طريق ابن أبي نجيع. وعزاه السيوطي إلى وكيع، والغريابي في تفسيريهما، وعبد بن حميد، وابن المنذر في تفسيره، وأبي بكر ابن الأنباري في كتاب المصاحف.
- (٦) عزاه السيوطي إلى وكيع في تفسيره.
- (٧) عزاه السيوطي إلى أبي بكر ابن الأنباري في المصاحف.

✽ أسماؤها:

- ٨ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿الْحَكْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكِ﴾ أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني^(١). (٩/١)
- ٩ - عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ أنه قال لأم القرآن: «هي أم القرآن، وهي فاتحة الكتاب، وهي السبع المثاني، وهي القرآن العظيم»^(٢). (٩/١)
- ١٠ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرأتم ﴿الْحَكْدُ لِلَّهِ﴾ فاقروا ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، إنها أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني، و﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إحدى آياتها»^(٣). (٨/١)
- ١١ - عن **أبي هريرة** - من طريق ابن لبيبة - أنه قال عن الفاتحة: هذه السبع المثاني

== ٣ - أن القائلين بمكيثها معهم زيادة علم. قاله ابن تيمية (٥٩/١).

وانتقد ابن تيمية (٥٩/١) القول بكونها لم تنزل إلا بالمدينة بقوله: «وهو غلط بلا رب».

(١) أخرجه أبو داود ٥٨٦/٢ (١٤٥٧) واللفظ له. وأخرجه البخاري ٨١/٦ (٤٧٠٤)، بلفظ: «أم القرآن هي السبع المثاني، والقرآن العظيم».

(٢) أخرجه أحمد ٤٨٩/١٥ (٩٧٨٨)، ٤٩١/١٥ (٩٧٩٠)، وابن جرير ١٠٧/١. ورجال إسناده رجال الصحيح.

(٣) أخرجه الدارقطني ٨٦/٢ (١١٩٠)، والبيهقي في الكبرى ٦٧/٢ (٢٣٩٠).

قال الدارقطني في الملل ١٤٨/٨ (١٤٦٨): «عن أبي هريرة موقوفاً، وهو أشبهها بالصواب». وقال ابن الجوزي في التحقيق في مسائل الخلاف ٣٤٧/١: «يرويه أبو بكر الحنفي، عن عبد الحميد بن جعفر، عن نوح بن أبي بلال، وكان يحيى بن سعيد والثوري يُضَعَّفَان عبد الحميد. قال أبو بكر الحنفي: لقيت نوحاً فحدثني به موقوفاً على أبي هريرة». وقال ابن القَطَّان في بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام ١٤٠/٥ (٢٣٨٤): «ثم قال - أي: عبد الحق الإشبيلي -: رفع هذا الحديث عبد الحميد بن جعفر، وعبد الحميد هذا وثقه أحمد بن حنبل، ويحيى بن سعيد، وأبن معين. وأبو حاتم يقول فيه: محله الصدق. وكان سفیان الثوري يُضَعِّفُه، ويحمل عليه، ونوح بن أبي بلال ثقة مشهور. هذا نص ما ذكره به، وهو بهذا القول ضَحَّحه، وهو لا يصح». وقال النووي في خلاصة الأحكام ٣٦٨/١ (١١٣١): «رواه الدارقطني، وقال: رجال إسناده ثقات كلهم. وروي موقوفاً». وقال الذهبي في تنقيح التحقيق ١٤٤/١: «الصحيح وقفه إن صحَّ». وقال الزَيْلَعِيُّ في نصب الراية ٣٤٣/١: «الصواب فيه الوقف». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٣/٥٥٨: «هذا الحديث صحيح». وقال ابن حجر في إتحاف المهرة ٦٦٤/١٤ (١٨٤٤١): «والموقوف أصح». وقال في التلخيص الحبير ٥٧٣/١ (٣٤٧): «وهذا الإسناد رجاله ثقات، وضَحَّح غير واحد من الأئمة وقفه على رفعه». وأورده الألباني في الصحيحة ١٧٩/٣ (١١٨٣).

- التي يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ﴾ [الحجر: ٨٧]. (١) . (ز)
- ١٢ - كان محمد بن سيرين - من طريق أيوب - يكره أن يقول: أم الكتاب. ويقول: قال الله: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٣٩]. ولكن يقول: فاتحة الكتاب (٢) (٨/١)
- ١٣ - عن عامر الشعبي - من طريق وكيع - أن رجلاً شكاً إليه وجَعَ الحَاصِرَةَ، فقال: عليك بأساس القرآن. قال: وما أساس القرآن؟ قال: فاتحة الكتاب (٣) (١٠/١)
- ١٤ - عن عفيف بن سالم، قال: سألت عبد الله بن يحيى بن أبي كثير عن قراءة الفاتحة خلف الإمام. فقال: عن الكافية تسأل؟ قلت: وما الكافية؟ قال: الفاتحة، أما علمت أنها تكفي عن سواها، ولا يكفي سواها عنها؟ (٤) (١٠/١)
- ١٥ - عن عبد الجبار بن العلاء، قال: كان سفيان بن عيينة يسمي فاتحة الكتاب: الوافية (٥) (٩/١)

عدد آياتها:

- ١٦ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سبع آيات، ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إحداهن، وهي السبع المثاني، والقرآن العظيم، وهي أم القرآن، وهي فاتحة الكتاب (٦) (١٠/١)

- ٢ [بين ابن عطية (٦٩/١ - ٧٠) أن العلماء اختلفوا في جواز قول «أم الكتاب» عن الفاتحة، فذكر أن منهم من كره هذا، ومنهم من أباحه، وكذا في تسميتها بـ«أم القرآن».
- ٣ [وجه ابن كثير (١٥٢/١) هذا القول بما جاء في بعض الأحاديث المرسلة: «أم القرآن عَوْضٌ من غيرها، وليس غيرها عَوْضًا عنها».

- (١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٥٣٧/١ - ٥٣٩ (٢٠٤٠).
- (٢) أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن ص ١٤٩.
- (٣) أخرجه الثعلبي في تفسيره ١٢٨/١.
- (٤) أخرجه الثعلبي في تفسيره ١٢٨/١. وذكره ابن كثير في تفسيره ١٥٢/١ مختصراً عن يحيى بن أبي كثير.
- (٥) أخرجه الثعلبي في تفسيره ١٢٧/١.
- (٦) أخرجه الطبراني في الأوسط ٢٠٨/٥ (٥١٠٢)، والبيهقي في الكبرى ٦٧/٢ (٢٣٨٩).
- وفيه عبد الحميد بن جعفر، قال ابن التركماني في الجوهر النقي ٣٧٦/٢: «عبد الحميد صَعَفَه القطان، والثوري». وقال الهيثمي في المجمع ١٠٩/٢ (٢٦٣٥): «رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله ثقات». وهو الحديث الذي تقدم ذكره وتخريجه برقم ١٠.

١٧ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرأتُم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ فاقروا ﴿يَسْمَعُ آهَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، إنها أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني، و﴿يَسْمَعُ آهَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إحدى آياتها»^(١). (٨/١)

١٨ - عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ كان إذا قرأ وهو يؤم الناس، افتتح بـ﴿يَسْمَعُ آهَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

١٩ - قال أبو هريرة: هي آية من كتاب الله، اقروا إن شئتم فاتحة الكتاب، فإنها الآية السابعة^(٢). (١١/١)

٢٠ - عن أم سلمة، قالت: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿١﴾ يَاكَ نَعْبُدُ وَيَاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، وقال: «هي سَبْعٌ، يا أم سلمة»^(٤). (١١/١)

٢١ - عن عبد خير، قال: سُئِلَ عَلِيٌّ عَنِ السَّبْعِ الْمَثَانِي. فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. فقيل له: إنما هي ست آيات. فقال: ﴿يَسْمَعُ آهَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية^(٤). (١٠/١)

٢٢ - عن عبد الرزاق، عن ابن جريج، قال: أخبرني أبي، عن سعيد بن جبير، أخبره قال: «وَلَقَدْ مَأْنَيْتَكَ سَمَاءَ بِنَ الْمَثَانِي﴾ أم القرآن. وقرأتها على سعيد كما قرأتها عليك: ثم قال: ﴿يَسْمَعُ آهَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ الآية السابعة.

٢٣ - قال عبد الله بن عباس: قد أخرجها الله لكم، فما أخرجها لأحد قبلكم. قال عبد الرزاق: قرأها علينا عبد الملك ابن جريج ﴿يَسْمَعُ آهَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية،

(١) تقدم ذكره وتخريجه برقم ١٠.

(٢) أخرجه الدارقطني ٧٤/٢ (١١٧١)، والبيهقي في السنن ٦٨/٢ (٢٣٩٦) من طريق أبي أويس، عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة به.

قال الزيلعي في نصب الراية ٣١٤/١: «أبو أويس لا يُحْتَجُّ بما انفرد به، فكيف إذا انفرد بشيء وخالفه من هو أوثق منه؟! مع أنه متكلم فيه، فوثقه جماعة، وضغفه آخرون». وقد تابعه سعيد المقبري عند الدارقطني ٣١٢/١ (٣٦)، ولذلك قال ابن الملقن في البلد المنير ٥٥٨/٣: «هذا الحديث صحيح».

(٣) أخرجه الداني في البيان ٣٧/١.

وإسناده ضعيف جداً، فيه عمر بن هارون البلخي متروك. انظر: ميزان الاعتدال ٢٢٨/٣.

(٤) أخرجه الدارقطني ٣١٣/١، والبيهقي في السنن ٤٥/٢، وأبو القاسم بن بشران في أماليه ٢٧٩/١ (٦٤٤).

قال السيوطي: «بسنن صحيح».

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ آية، ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية، ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ آية، ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ آية، ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ آية، ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ إلى آخرها^[١]. (ز)

✽ تفسير السورة:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

✽ نزولها:

٢٤ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق قتادة - قال: كنا نكتب: باسمك اللهم. زماناً؛ فلما نزلت: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء: ١١٠] كتبنا: بسم الله الرحمن. فلما نزلت: ﴿إِنَّهُ مِنْ شَيْئِنَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠] كتبنا: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٢). (ز)

٢٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - قال: أول ما نزل جبريلُ على محمد قال: يا محمد، استعذ؛ قل: أستعذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم. ثم قال: قل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. ثم قال: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ٦]. قال عبد الله: وهي أول سورة أنزلها الله على محمد بلسان جبريل،

[٤] نقل ابن عطية (٥٩/١)، وابن تيمية (٦٨/١)، وابن كثير (١٥٣/١) الإجماع على أن سورة الفاتحة سبع آيات.

وانتقد ابن تيمية وابن كثير قول من قال: إنها ثمان آيات، أو ستة. وحكما عليه بالشذوذ. وقال ابن عطية: «وقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَآئِنَّاكَ سَبَّأً مِنْ آلِ ثَمَارٍ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الحجر: ٨٧] هو الفضلُ في ذلك».

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٩٠/٢.

وقد أورد السيوطي ٥/١، ١١ - ٢٨ آثاراً عديدة في فضائل سورة الفاتحة، وكتابها في القرآن، وحكم قراءتها في الصلاة.

(٢) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١١٧/١ -.

وإسناده ضعيف جداً، فيه أبو يعلى إسماعيل بن أمية متروك. انظر: ميزان الاعتدال ٢٥٤/١.

فأمره أن يتعوذ بالله دون خلقه^(١). (ز)

٢٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: قام النبي ﷺ بمكة، فقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. فقالت قريش: ذق الله فاك^(٢). (٥٢/١)

٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: كان رسول الله ﷺ إذا قرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ هزأ منه المشركون، وقالوا: محمد يذكر إلهة اليمامة. وكان مسيلمُ يتسمى: الرحمن، فلما نزلت هذه الآية أمر رسول الله ﷺ أن لا يجهر بها^(٣). (٥٢/١)

٢٨ - عن عامر الشعبي، قال: كان رسول الله ﷺ يكتب في بدء الأمر على رَسْم قريش: باسمك اللهم. حتى نزلت: ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَمْرِيهَا﴾ [هود: ٤١]، فكتب: بسم الله. حتى نزلت: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ [الإسراء: ١١٠]، فكتب: بسم الله الرحمن. حتى نزلت: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠]، فكتب مثلها^(٤). (ز)

٢٩ - عن عكرمة مولى ابن عباس =

٣٠ - والحسن البصري - من طريق يزيد النحوي - قال: أول ما أنزل الله تعالى من القرآن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٥). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١/١١١، ١١٥، وابن أبي حاتم ١/٢٥ - ٢٦ (١، ٤، ٦)، والواحدي في أسباب النزول ص ١٧.

قال ابن كثير ١/١١٣: «وهذا الأثر غريب، وإنما ذكرناه ليعرف، فإن في إسناده ضعفاً وانقطاعاً». قال ابن حجر في العجائب ١/٢٢٣: «الراوي له عن أبي رزق ضعيف؛ فلا ينبغي أن يُحتجَّ به».

(٢) أخرجه الثعلبي ١/٩٠، والواحدي في أسباب النزول ص ١٩.

إسناده ضعيف جداً؛ فيه محمد بن السائب الكلبي متهم بالكلب. انظر: ميزان الاعتدال ٣/٥٥٦.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ١١/٤٣٩ (١٢٢٤٥)، والأوسط ٥/٨٩ (٤٧٥٦).

قال الطبراني في الأوسط: «لم يَرَوْ هذا الحديث عن سالم بن الأفطس إلا شريك، تفرد به عبّاد بن العوام». وقال الزيلعي في نصب الراية ١/٣٤٦: «ورد في الصحيح أن هذه الآية نزلت في قراءة القرآن جهراً لا في السملة، أخرجه البخاري في صحيحه عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: نزلت هذه الآية: ﴿وَلَا يَجْهَرُ بِسْمِ اللَّهِ وَلَا تَخَافُ يَهَا﴾ ورسول الله ﷺ مُحْتَفٍ بمكة، كان إذا صَلَّى بأصحابه رفع صوته بالقرآن، فإن سمعه المشركون سَبُّوا القرآنَ ومن أنزله ومن جاء به، فقال الله لنبيه: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِسْمِ اللَّهِ﴾، أي: بقراءتك، فيسب المشركون، فيسبوا القرآن... وورد في الصحيح أيضاً أنها نزلت في الدعاء، أخرجه البخاري أيضاً عن زائدة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة. وقال الهيثمي في المجمع ٢/١٠٨ (٢٦٣٠): «رجاله مُؤْتَقُونَ».

(٤) أورده البغوي في تفسيره ١/٥٢ دون إسناده. (٥) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ١٠٢.

هل البسمة آية من الفاتحة؟

٣١ - عن أم سلمة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ① الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ② الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ③ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ④ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ⑤ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑥ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، قَطَعَهَا آيَةً آيَةً، وَعَدَّهَا عَدَّ الْأَعْرَابِ، وَعَدَّ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آيَةً، وَلَمْ يَعُدَّ عَلَيْهِمْ ①. (٢٨/١)

٣٢ - عن أم سلمة: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي الصَّلَاةِ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فَعَدَّهَا آيَةً، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ آيَتَيْنِ، ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ثَلَاثَ آيَاتٍ، ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أَرْبَعَ آيَاتٍ، وَقَالَ هَكَذَا ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، وَجَمَعَ خَمْسَ أَصَابِعِهِ ⑦. (٦٧/١)

٣٣ - عن بُرَيْدَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا أُخْرَجُ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى أُخْبِرَ بِآيَةٍ - أَوْ سُورَةٍ - لَمْ تَنْزَلْ عَلَى نَبِيِّ بَعْدَ سَلِيمَانَ غَيْرِي». قَالَ: فَمَشَى، وَتَبِعْتُهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، فَأَخْرَجَ إِحْدَى رِجْلَيْهِ مِنْ أَسْكَفَةِ ⑧ الْمَسْجِدِ، وَبَقِيَتْ الْأُخْرَى فِي الْمَسْجِدِ، فَقُلْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِي: نَسِيَ ذَاكَ. فَأَقْبَلَ عَلَيَّ بِوَجْهِهِ، فَقَالَ: «بِأَيِّ شَيْءٍ تَقْتَتِحُ الْقُرْآنَ إِذَا افْتَتَحْتَ الصَّلَاةَ؟». قُلْتُ: بِ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ④. قَالَ: «هِيَ هِيَ». ثُمَّ خَرَجَ ⑤. (٢٩/١)

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٢٠٦/٤٤ (٢٦٥٨٣)، وَأَبُو دَاوُدَ ١٢٤/٦ (٤٠٠١)، وَالتِّرْمِذِيُّ ١٨٥/٥ (٣١٥٠) وَلَيْسَ فِيهِ مَحَلُّ الشَّاهِدِ، وَابْنُ خَزِيمَةَ ٥٤٧/١ (٤٩٣) بِاللَّفْظِ الْآتِي بَعْدَهُ، وَالْحَاكِمُ ٣٥٦/١ (٨٤٧)، وَالدَّارِقُطْنِيُّ ٧٦/٢ (١١٧٥) وَاللَّفْظُ لَهُ.

قَالَ التِّرْمِذِيُّ: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ لَيْثِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ، عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلُوكٍ، عَنْ أُمِّ سَلْمَةَ». وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ - كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ لِلنُّوَيْ ٣/٣٤٥ -: «رِجَالٌ إِسْنَادُهُمْ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ». وَقَالَ الْحَاكِمُ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ، عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يَخْرُجْ». وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي التَّلْخِصِ: «عَلَى شَرْطِهِمَا». وَقَالَ ابْنُ الْمُطَّلِقِ فِي الْبَلَدِ الْمُنِيرِ ٣/٥٥٥: «هَذَا حَدِيثٌ سَائِرٌ رَوَاهُ ثِقَاتٌ».

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ ٥٤٧/١ (٤٩٣)، وَالْحَاكِمُ ٣٥٦/١ (٨٤٨). وَفِي إِسْنَادِهِ عُمَرُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ الْحَاكِمُ: «عُمَرُ بْنُ هَارُونَ أَوَّلُ فِي السَّنَةِ، وَلَمْ يَخْرُجْ، وَإِنَّمَا أَخْرَجْتَهُ شَاهِدًا». فَتَقَبَّعَهُ الذَّهَبِيُّ فِي التَّلْخِصِ بِقَوْلِهِ: «أَجْمَعُوا عَلَى ضَعْفِهِ». وَقَالَ النَّسَائِيُّ: «مُتْرُوكٌ».

(٣) أَسْكَفَةُ الْبَابِ: الْعَبْثَةُ الَّتِي يُوْطَأُ عَلَيْهَا. لِسَانَ الْعَرَبِ (سَكْفٌ).
(٤) لَفْظُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ: ثُمَّ التَّفَتْ إِلَى قَوْلِهِ: «إِنَّهُ مِنْ شَيْئَيْنِ وَلِلَّهِ بِشْرُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ».

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٢٨٧٣/٩ (١١٣٠٦)، وَالتُّطْبَرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ ١٩٦/١ (٦٢٥)، وَالبَيْهَقِيُّ ١٠٦ (٢٠٠٢٣).
قَالَ التُّطْبَرَانِيُّ: «لَمْ يَرَوْهُ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ بَرِيدَةَ إِلَّا عَبْدُ الْكَرِيمِ، وَلَا عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ إِلَّا يَزِيدُ أَبُو خَالِدٍ، تَفَرَّدَ بِهِ سَلْمَةُ بْنُ صَالِحٍ». وَقَالَ البَيْهَقِيُّ: «إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ». وَقَالَ الهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمُوعِ ٢/١٠٩ (٢٦٣٨): «فِيهِ عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْمُخَارِقِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ لِسُوءِ حِفْظِهِ، وَفِيهِ مَنْ لَمْ أَعْرِفْهُمْ». وَقَالَ السُّيُوطِيُّ: «بِسْنَدٍ ضَعِيفٍ».

٣٤ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سبع آيات، إحداهن ﴿يَسْمِعُ أَوَّلَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، وهي السبع المثاني، والقرآن العظيم، وهي أم القرآن، وفاتحة الكتاب...^(١). (١٠/١)

٣٥ - عن أبي هريرة، قال: كنت مع النبي ﷺ في المسجد، إذ دخل رجلٌ يُصَلِّي، فافتح الصلاة، وتَعَوَّدَ، ثم قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. فسمع النبي ﷺ، فقال: «يا رجل، قَطَعْتَ عَلَى نَفْسِكَ الصَّلَاةَ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ ﴿يَسْمِعُ أَوَّلَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ مِنَ الْحَمْدِ»، فمن تركها فقد ترك آية، ومن ترك آية فقد قَطَعْتَ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ^(٢). (٣٣/١)

٣٦ - عن أنس، قال: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعِثْمَانَ، فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ: ﴿يَسْمِعُ أَوَّلَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٣). (ز)

٣٧ - عن عبد الرزاق، عن ابن جُرَيْجٍ، قال: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، أَخْبَرَهُ قَالَ: ﴿وَلَقَدْ مَأْيَتَكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ [الحجر: ٨٧] أم القرآن، وقرأتها على سعيد كما قرأتها عليك، ثم قال: ﴿يَسْمِعُ أَوَّلَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ الآية السابعة. قال عبد الله بن عباس: قد أخرجها الله لكم فما أخرجها لأحد قبلكم.

٣٨ - قال عبد الرزاق: قرأها علينا ابن جُرَيْجٍ: ﴿يَسْمِعُ أَوَّلَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ آية، ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية، ﴿مِنَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ آية، ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ آية، ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ آية، ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ إلى آخرها^(٤). (ز)

٣٩ - عن محمد بن كعب القرظي - من طريق أبي صخر حميد بن زياد - قال: فاتحة الكتاب سبع آيات بـ ﴿يَسْمِعُ أَوَّلَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٥). (٣٨/١)

☐ رَجَّحَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٥٨/١ - ٦٠)، وابنُ تيمية (٦٨/١) أَنَّ الْبَسْمَلَةَ لَيْسَتْ آيَةً مِنَ الْفَاتِحَةِ، ==

(٢) أخرجه الثعلبي ١٠٤/١.

(١) تقدم ذكره وتخريجه برقم ١٠.

إسناده ضعيف؛ فيه مجاهيل.

(٣) أخرجه مسلم ٢٩٩/١ (٣٩٩) واللفظ له، وأخرجه البخاري ١٤٩/١ (٧٤٣) بلفظ: كانوا يفتتحون الصلاة بـ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٩٠/٢ (٢٦٠٩)، ومن طريقه ابن جرير ١١٤/١٤، والمستغفري في فضائل القرآن ٤٥٥/١ (٥٩٥)، وقد تقدم برقم ٢٢ - ٢٤.

إسناده ضعيف؛ عبد العزيز بن جريج والد عبد الملك يُضَعَّف. انظر: تهذيب الكمال ١١٧/١٨.

(٥) أخرجه أبو عبيد ١٩/٢.

هل البسمة آية من القرآن؟

٤٠ - عن طلحة بن عبيد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَرَكَ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فَقَدْ تَرَكَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ»^(١). (٣٣/١)

٤١ - عن ابن عمر، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كَانَ جَبْرِئُ إِذَا جَاءَنِي بِالْوَحْيِ أَوَّلَ مَا يُقْلِي عَلَيَّ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾»^(٢). (٣٠/١)

== استنادًا إلى آثار النبي ﷺ، والصحابة رضوان الله عليهم، والدلالات العقلية، وذلك فيما يأتي:

١ - أنه لم يرد ذكر البسمة في الأحاديث التي بيّنت آيات الفاتحة، كحديث: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين». وحديث أبي بن كعب في تعلمه الفاتحة من النبي ﷺ، فقد قال له ﷺ: «هل لك أن لا تخرج من المسجد حتى تعلم سورة ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها».

٢ - لو كانت منها للرب ثلاث آيات ونصف، وللعبد ثلاث آيات ونصف. قاله ابن تيمية.

٣ - أنه لم يُحفظ عن النبي ﷺ، ولا أبي بكر، ولا عمر، ولا عثمان رضوان الله عليهم بالجهر بالبسمة في الصلاة. قاله ابن عطية.

٤ - البسمة مكتوبة في أول كل سورة، ولا فرق بين الفاتحة وبين غيرها من السور في مثل ذلك. قاله ابن تيمية.

٥ - لو كانت منها لثَلَيْت في الصلاة جهراً كما تتلى سائر آيات السورة. قاله ابن تيمية. وقد وَجَّهَ ابنُ عطية (٥٩/١) بعض الأحاديث التي قد يُفهم منها كون البسمة آية، بأنها كانت قراءة في غير صلاة على جهة التعلم، فأمر النبي ﷺ بقراءة البسمة لهذا، لا لأنها آية.

ويُنَّ ابنُ تيمية أنه رُوِيَ ذكرها في حديث موضوع.

وَوَجَّهَ ابنُ تيمية (٦٨/١) بتصرف) عدَّ الفاتحة سبعمائة على اختلاف القولين بقوله: «وكلا القولين حقٌّ، فمن وَجَّهَ تكون البسمة منها فتكون آية، ومن وَجَّهَ لا تكون منها فالآية السابعة ﴿أَنصَمَتَ عَلَيْهِمْ﴾؛ لأن البسمة أُنزِلَتْ تبعاً للسور».

(١) أخرجه ابن بشران في أماليه ٨١/١ (١٥١)، وابن الأعرابي في معجمه ٤٠٣/١ (٧٦٠)، والشعبي ١٠٤/١.

قال ابن الجوزي في التحقيق ٣٤٨/١: «يرويه سليم بن مسلم المكي، قال يحيى بن معين: ليس بثقة».

(٢) أخرجه الدارقطني ٧٢/٢ (١١٦٧)، والطبراني في الأوسط ١٠/٤ (٣٤٨٠).

قال الطبراني: «لم يروه عن موسى بن عقبة إلا داود بن عطاء». وقال السيوطي: «بسند ضعيف».

٤٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: كان النبي ﷺ لا يعرف فصل السورة - وفي لفظ: خاتمة السورة - حتى ينزل عليه: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. زاد البزار والطبراني: فإذا نزلت عرف أن السورة قد حُتِمَتْ، واستقبلت - أو ابتُدِئَتْ - سورة أخرى^(١). (٣١/١)

٤٣ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق عبد الله بن أبي حسين - قال: كُنَّا لا نعلم فَضْلَ ما بين السورتين حتى تنزل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٢). (٣٢/١)

٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: كان المسلمون لا يعرفون انقضاء السورة حتى تنزل ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، فإذا نزلت عرفوا أن السورة قد انقَضَتْ^(٣). (٣١/١)

٤٥ - عن ابن عباس: أن النبي ﷺ كان إذا جاءه جبريل، فقرأ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾؛ عِلِمَ أنها سورة^(٤). (٣٢/١)

٤٦ - عن سعيد بن جبير - من طريق عمرو بن دينار - أنه في عهد النبي ﷺ كانوا لا يعرفون انقضاء السورة حتى تنزل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، فإذا نزلت علموا أن قد انقَضَتْ سورةٌ ونَزَلَتْ أُخْرَى^(٥). (٣١/١)

٤٧ - عن **علي بن أبي طالب**: أنه كان إذا افتتح السورة في الصلاة يقرأ: ﴿بِسْمِ

(١) أخرجه أبو داود ٩١/٢ (٧٨٨)، والبزار ٤٠/٣ - كما في كشف الأستار (٢١٨٧) -، والطبراني ١٢/٨١ (١٢٥٤٤)، ٨٢/١٢ (١٢٥٤٥)، والحاكم ٣٥٥/١ (٨٤٤).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجَاهُ». وعزاه ابن كثير ١١٦/١ إلى أبي داود، وقال: «إسناد صحيح». وقال ابن حجر في العجَاب ١/٢٢٤: «رواه ثقات، وأخرجه أبو داود، لكنه اختلف في وصله وإرساله، وأورد الواحدي له شاهدَيْن بسندين ضعيفين».

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب ٢٢/٤ (٢١٢٩)، والواحدي في أسباب النزول ١٧/١.

وضَعَفَهُ ابنُ حجر في العَجَاب ١/٢٢٥.

(٣) أخرجه الحاكم ٣٥٦/١ (٨٤٦).

وقال الحاكم: «حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يُخرِّجَاهُ». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٣/٥٦١ بعد ذكر كلام الحاكم: «وهو كما قال».

(٤) أخرجه الحاكم ٣٥٥/١ (٨٤٤).

وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجَاهُ». وفي إسناده المثنى بن صباح، لذا تَعَقَّبَ الذهبي الحاكم بقوله: «مثنى، قال النسائي: متروك». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٣/٦١: «فيه نظر؛ فإن فيه المثنى بن الصباح، وهو ضعيف. قال أحمد: لا يساوي شيئاً، هو مضطرب. وقال النسائي: متروك الحديث. وضَعَفَهُ يحيى والدارقطني».

(٥) أخرجه أبو عبيد ١٩/٢. وروي عن سعيد، عن ابن عباس مرفوعاً.

أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ. وكان يقول: من ترك قراءتها فقد نقص. وكان يقول: هي تمام السبع المثاني^(١). (٣٣/١)

٤٨ - عن عبيد بن رفاعَةَ: أَنَّ معاويةَ قَدِمَ المدينة، فَصَلَّى بهم، ولم يقرأ ﴿يَسْمِعُ أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾، ولم يُكَبِّرْ إِذَا خَفَضَ وَإِذَا رَفَعَ، فناداه **المهاجرون والأنصار** حين سَلَّمَ: يا معاوية، أَسْرَقْتَ صَلَاتِكَ؟ أَيْنَ ﴿يَسْمِعُ أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾؟ وأين التكبير إِذَا خَفَضْتَ وَإِذَا رَفَعْتَ؟ فَصَلَّى بهم صلاةَ أُخْرَى. فقال ذلك فيها الذي عابوا عليه^(٢). (٣٣/١)

٤٩ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن جريج، عن أبيه، عن سعيد بن جبيرة - قال: ﴿يَسْمِعُ أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ آية من كتاب الله^(٣). (٢٩/١)

٥٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق عمر بن ذَرٍّ، عن أبيه - قال: اسْتَرْقَى الشيطانُ من الناسِ أَعْظَمَ آيةٍ من القرآن؛ ﴿يَسْمِعُ أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾^(٤). (٣٠/١)

٥١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق مجاهد - قال: أَغْفَلَ النَّاسُ آيةً من كتاب الله لم تنزل على أحدٍ سِوَى النبي ﷺ، إِلا أَن يكون سليمان بن داود عليه السلام؛ ﴿يَسْمِعُ أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾^(٥). (٣٠/١)

٥٢ - عن **عبد الله بن عمر** - من طريق نافع - قال: نزلت ﴿يَسْمِعُ أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ في كل سورة^(٦). (٣١/١)

٥٣ - عن **الحسن البصري** - من طريق الحسن بن دينار - قال: لم تنزل ﴿يَسْمِعُ أَقْرَأَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ في شيء من القرآن إِلا في هذه الآية: ﴿إِنَّهُ مِن سُلَيْمَانَ﴾ [النمل: ٣٠]،

(١) أخرجه الثعلبي ١٠٣/١.

وفي إسناده الحسين بن عبد الله، وهو الحسين بن عبد الله بن ضميرة بن أبي ضميرة، متروك الحديث عند علماء الجرح والتعديل. ينظر: ميزان الاعتدال ٥٣٨/١.

(٢) أخرجه الشافعي في الأم ١٠٨/١ واللفظ له، والدارقطني ٣١١/١، والحاكم ٢٣٣/١، والبيهقي في الكبرى ٥٠/٢، وأورده السيوطي بمعناه.

(٣) أخرجه ابن الضريس ص ٢٨.

(٤) أخرجه البيهقي ٥٠/٢ وفيه بلفظ: من أهل القرآن، بدل: من الناس. وعزاه السيوطي إلى سعيد بن منصور في سننه، وابن خزيمة في كتاب البسمة. وذكر أنه في لفظ البيهقي: من أهل العراق.

(٥) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ١٩/٢، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٣٢٨). وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٦) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ١١٥/١.

ويجعله مفتاح القراءة إذا قرأ^(١). (ز)

٥٤ - عن يحيى بن عتيق، قال: كان الحسن البصري يقول: اكتبوا في أول الإمام: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، واجعلوا بين كل سورتين حُطًّا^(٢) [٦٦]. (٥٤/١)

✽ تفسير البسملة:

٥٥ - عن ابن عباس: أن عثمان بن عفان سأل النبي ﷺ عن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. فقال: «هو اسم من أسماء الله تعالى، وما بينه وبين اسم الله الأكبر إلا كما بين سواد العين وبياضها من القُرْب»^(٣). (٣٨/١)

٥٦ - عن ابن عباس - من طريق الضحاك - عن النبي ﷺ، قال: «إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ عَلَيَّ سُورَةَ لَمْ يُنَزِّلْهَا عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ مِنْ قَبْلِي». قال النبي ﷺ: «قال الله تعالى: قسمت هذه السورة بيني وبين عبادي؛ فاتحة الكتاب، جعلت نصفها لي ونصفها لهم، وآية بيني وبينهم، فإذا قال العبد: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قال الله:

[٦] رَجَّحَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٦٦/١) مُسْتَنْدًا إِلَى فِعْلِ الصَّحَابَةِ الْقَوْلَ بِأَنَّ الْبِسْمَلَةَ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ حَيْثُ كُتِبَتْ فِي الْمَصَاحِفِ، وَلَيْسَتْ مِنَ السُّورِ، وَذَكَرَ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ هُوَ أَوْسَطُ الْأَقْوَالِ، وَقَالَ: «وَبِهِ تَجْتَمِعُ الْأَدَلَّةُ، فَإِنَّ كِتَابَةَ الصَّحَابَةِ لَهَا فِي الْمَصَاحِفِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، وَكَوْنُهُمْ فَصَلَوْهَا عَنِ السُّورَةِ الَّتِي بَعْدَهَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْهَا».

[٧] ذَكَرَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٧٠/١) فِي مَسْأَلَةِ الْفَصْلِ بَيْنَ السُّورَتَيْنِ بِالْبِسْمَلَةِ، أَوْ عَدَمِ الْفَصْلِ؛ جَوَازَ الْأَمْرَيْنِ.

وَيَبَيِّنُ أَنَّ الْقِرَاءَةَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَفْصِلْ بِالْبِسْمَلَةِ؛ لَكُونَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ كَلَامَ اللَّهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ فَصَّلَ بِالْبِسْمَلَةِ، وَمَرَدُّ ذَلِكَ إِلَى إِقْرَاءِ النَّبِيِّ ﷺ تَارَةً بِالْفَصْلِ، وَتَارَةً بَدُونِهِ.

وَرَجَّحَ الْفَصْلَ بِالْبِسْمَلَةِ اتِّبَاعًا لَخَطِّ الْمَصْحُفِ، مُسْتَنْدًا إِلَى فِعْلِ الصَّحَابَةِ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ تَرْجِيحَ أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ لَا يَلْزَمُ مِنْهُ كَوْنُ الْوَجْهِ الثَّانِي مِنْهَا عَنْ قِرَاءَتِهِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ، بَلْ هَذَا يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ الْوَجْهَيْنِ، كَالْحُرُوفِ الَّتِي ثَبَتَتْ فِي قِرَاءَةِ دُونَ قِرَاءَةِ.

(١) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١١٧/١ - .

(٢) أخرجه ابن الصُّرَيْسِ (٤٣).

(٣) أخرجه الحاكم ٧٣٨/١ (٢٠٢٧)، وابن أبي حاتم ٢٥/١ (٥).

قال ابن أبي حاتم في العلل ٣٤٢/٥ (٢٠٢٩): «قال أبي: هذا حديث منكر». وقال الذهبي في الميزان ٢/ ١٨٢ (٣٣٥٨) «خبر منكر، بل كذب».

عبدي دعاني باسمين رقيقين، أحدهما أرق من الآخر، فالرحيم أرق من الرحمن، وكلاهما رقيقان...^(١) (٤٢/١)

﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾

٥٧ - عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَسْلَمَتْهُ أُمُّهُ إِلَى الْكِتَابِ لِيُعَلِّمَهُ، فَقَالَ لَهُ الْمَعْلَمُ: اكْتُبْ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. قَالَ لَهُ عِيسَى: وَمَا ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾؟ قَالَ الْمَعْلَمُ: لَا أُدْرِي. فَقَالَ لَهُ عِيسَى: الْبَاءُ بِهَاءِ اللَّهِ، وَالسِّينُ سِنَاؤُهُ، وَالْمِيمُ مَمْلَكَتُهُ، وَاللَّهُ إِلَهُ الْأَلْهَةِ، وَالرَّحْمَنُ رَحْمَانُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالرَّحِيمُ رَحِيمُ الْآخِرَةِ»^(٢) (٣٨/١)

٥٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جوير -، مثله^(٣) (٣٩/١)

٥٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - قال: أول ما نزل جبريل على محمد قال له جبريل: قل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، يا محمد. يقول: اقرأ

أ [أ] انتقد ابن جرير (١١٩/١ - ١٢٠) هذا الأثر استناداً إلى مخالفته لغة العرب، فقال: «فأخشى أن يكون غلطاً من المحدث، وأن يكون أراد (ب س م) على سبيل ما يعلم المبتدئ من الصبيان في الكتاب حروف أبي جاد، فغلط بذلك، فوصله، فقال: (بسم)؛ لأنه لا معنى لهذا التأويل إذا تلي ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ على ما يتلوه القارئ في كتاب الله؛ لاستحالة معناه على المفهوم به عند جميع العرب وأهل لسانها، إذا حُبل تأويله على ذلك».

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٣٧/٤ (٢١٤٧). وقال: قوله: «رقيقان» قيل: هذا تصحيف وقع في الأصل، وإنما هو: رقيقان، والرقيق من أسماء الله تعالى.

قال المتقي الهندي في كنز العمال ٣٠٠/٢ (٤٠٥٥): «وفي سنه ضعف وانقطاع، ويظهر لي أن فيه ألفاظاً مدرجة من قول ابن عباس».

(٢) أخرجه ابن جرير ١١٩/١، والتعليق ٩٣/١ - ٩٤، وأبو نعيم في الحلية ٢٥١/٧.

قال ابن الجوزي في الموضوعات ٢٠٤/١: «هذا حديث موضوع محال». وقال ابن كثير (١١٩/١): «وهذا غريب جداً، وقد يكون صحيحاً إلى من دون رسول الله ﷺ، ويكون من الإسرائيليات لا من المرفوعات». وقال الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ٤٩٧ (٧٥): «هو موضوع، كما قال ابن الجوزي، وفي إسناده: إسماعيل بن يحيى كذاب».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٥/١ (٢).

بذكر الله، والله ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين^(١) [٩]. (٣٩/١)

٦٠ - عن عبد الله بن عباس، قال: اسم الله الأعظم هو الله^(٢). (٣٩/١)

٦١ - عن جابر بن زيد - من طريق حَيَّان الأعرج - قال: اسم الله الأعظم هو الله، ألا ترى أنه في جميع القرآن يبدأ به قبل كل اسم^(٣). (٤٠/١)

٦٢ - عن عامر الشعبي - من طريق مسعر، عَمَّن سمع الشعبي - قال: اسم الله الأعظم هو: يا الله^(٤) [١٠]. (٤٠/١)

﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

٦٣ - عن عائشة، قالت: قال لي أبي: أَلَا أَعْلَمُكَ دَعَاءَ عَلَّمَنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قال: وكان عيسى يعلمه الحواريين، لو كان عليك مثل أحد ذهباً لقصاه الله عنك. قلت:

[٩] بَيَّنَّ ابْنُ جَرِيرٍ (١١٣/١، ١١٦) أَنَّ هَذَا الْأَثْرَ يَقْوِي مَا رَجَّحَهُ مِنْ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِ الْقَائِلِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾: «أَقْرَأُ بِتَسْمِيَةِ اللَّهِ وَذَكَرَهُ، وَأَفْتَحُ الْقِرَاءَةَ بِتَسْمِيَةِ اللَّهِ، بِأَسْمَائِهِ الْحَسَنِيَّةِ وَصِفَاتِهِ الْعُلْيَا، وَيُوضِحُ فَسَادَ قَوْلِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ مَعْنَى ذَلِكَ مِنْ قَائِلِهِ: بِاللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَوْلَى كُلِّ شَيْءٍ، مَعَ أَنَّ الْعِبَادَ إِنَّمَا أَمَرُوا أَنْ يَبْتَدِئُوا عِنْدَ فَوَاتِحِ أُمُورِهِمْ بِتَسْمِيَةِ اللَّهِ، لَا بِالْخَبَرِ عَنْ عَظَمَتِهِ وَصِفَاتِهِ، كَالَّذِي أَمَرُوا بِهِ مِنَ التَّسْمِيَةِ عَلَى الذَّبَائِحِ وَالصَّيْدِ، وَعِنْدَ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ، وَسَائِرِ أَعْمَالِهِمْ، وَكَذَلِكَ الَّذِي أَمَرُوا بِهِ مِنْ تَسْمِيَتِهِ عِنْدَ افْتِتَاحِ تِلَاوَةِ تَنْزِيلِ اللَّهِ، وَصُدُورِ رِسَالَتِهِمْ وَكُتُبِهِمْ».

[١٠] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١٢٢/١ - ١٢٣) فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ﴾ أَنَّ يَكُونُ عَلَى مَعْنَى مَا رُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «وَاللَّهُ ذُو الْأُلُوهِيَّةِ وَالْعِبَادِيَّةِ عَلَى خَلْقِهِ أَجْمَعِينَ»: هُوَ الَّذِي يَأْلَهُ كُلُّ شَيْءٍ، وَيَعْبُدُهُ كُلُّ خَلْقٍ. مِنْ أَلَّةٍ يَأْلُهُ الْإِلَٰهَةُ، مُسْتَنَدًا إِلَى الْأَثْرِ الْمَذْكُورِ، وَإِلَى قِرَاءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمَجَاهِدٍ: (وَيَذَرُكَ وَإِلَٰهَتَكَ) [الأعراف: ١٢٧]، وَتَفْسِيرِهِمَا الْإِلَٰهَةَ بِالْعِبَادَةِ.

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ (١١٢/١، ١٢١)، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (٢٥/١، ٤) وَزَادَ: قَالَ لَهُ جَبْرِيلُ: قُلْ يَا مُحَمَّدُ: بِسْمِ اللَّهِ. يَقُولُ: أَقْرَأُ بِذِكْرِ رَبِّكَ، وَقَمِ واقِعِدْ بِذِكْرِهِ؛ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (١١٣/١): «هَذَا الْأَثْرُ غَرِيبٌ، وَإِنَّمَا ذَكَرْنَاهُ لِيَعْرِفَ، فَإِنَّ فِي إِسْنَادِهِ ضَعْفًا وَاقْتِطَاعًا».

(٢) عَزَاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ مَرْدُوَيْهِ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢٧٣/١٠، وَالبخاري في تاريخه ٢٠٩/١، وَابْنُ الصَّرِّيسِ فِي فِضَائِلِ الْقُرْآنِ ص ١٥٠، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (٢٥/١) وَاللَّفْظُ لَهُ.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢٧٣/١٠). وَعَزَاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا فِي الدُّعَاءِ.

بلى. قال: قولي: «اللَّهُمَّ فَارِجَ الْهَمِّ، كَاشِفَ الْغَمِّ، - وفي لفظ عند البزار: وكاشف الكرب - مجيب دعوة المضطرين، رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما، أنت ترحمني، فارحمني رحمة تُغْنِيَنِي بِهَا عَمَّنْ سِوَاكَ»^(١). (٤١/١)

٦٤ - عن عبد الرحمن بن سابط، قال: كان رسول الله ﷺ يدعو بهؤلاء الكلمات، وَيُعَلِّمُهُنَّ: «اللَّهُمَّ فَارِجَ الْهَمِّ، وَكَاشِفَ الْكَرْبِ، وَمَجِيبَ الْمَضْطَرِّينَ، وَرَحْمَنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمَهُمَا، اِرْحَمْنِي الْيَوْمَ رَحْمَةً تَغْنِيَنِي بِهَا عَنِ رَحْمَةِ سِوَاكَ»^(٢). (٤١/١)

٦٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: «الرَّحْمَنُ»: وهو الرقيق. «الرَّجِيْرُ»: وهو العاطف على خلقه بالرزق. وهما اسمان رقيقان، أحدهما أَرْقُ من الآخر^(٣). (٤٠/١)

٦٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - قال: «الرَّحْمَنُ» الفَعْلَانُ مِنَ الرَّحْمَةِ. «الرَّجِيْرُ»: الرقيق الرقيق بمن أحب أن يرحمه، والبعيد الشديد على من أحب أن يَضَعْفَ عليه العذاب^(٤). (٣٩/١)

٦٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: ليس أحد يُسَمَّى الرحمن غيره^(٥). (ز)

٦٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - قال: الرحمن لجميع الخلق،

١١ ذكر ابن كثير (١٩٧/١) عن ابن عباس قوله: أحدهما أرق من الآخر. ثم ذكر أن بعض أهل العلم استشكلوا هذه الصفة، ووجهها بقولهم: «لعله أرق»؛ مستدلين بالحديث: «إن الله رقيق».

(١) أخرجه الحاكم ٦٩٦/١ (١٨٩٨)، والبزار في البحر الزخار ١٣١/١ (٦٢).

قال البزار: الحديث لا نعلم أحداً رواه عن رسول الله ﷺ إلا أبو بكر، ولا نعلم له طريقاً عن أبي بكر إلا هذا الطريق، والحكم بن عبد الله ضعيف جداً، وإنما ذكرنا هذا الحديث إذ لم نحفظه عن رسول الله ﷺ إلا من هذا الوجه، وقد حدّث به على ما فيه أهل العلم، واحتملوه. وقال الهيثمي في المجمع ١٨٦/١ (١٧٤٤٤): «فيه الحكم بن عبد الله الأيلي، وهو متروك». وقال السيوطي: «بسنده ضعيف».

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٠٨/١٥ (٣٠٤٨٦).

إسناده ضعيف، ابن سابط لم يدرك النبي ﷺ؛ فالحديث مرسل. انظر: المراسيل لابن أبي حاتم (٤٦٤).

(٣) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات ١٣٩/١ (٨٢).

(٤) أخرجه ابن جرير ١٢٨/١ - ١٢٩، وابن أبي حاتم ٢٦/١ (٦) مختصراً.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٧١٥/٨.

والرحيم بالمؤمنين خاصة (١٧^(١)). (٤٠/١)

٦٩ - عن الحسن البصري - من طريق عوف - قال: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ اسم ممنوع (٢). (٤٠/١)

٧٠ - عن الحسن البصري - من طريق أبي الأشهب - قال: ﴿الرَّحِيمِ﴾ اسم لا يستطيع الناس أن يتحلوه، تسمى به تبارك وتعالى (٣). (٤٠/١)

٧١ - عن الحسن البصري - من طريق أبي الأشهب - أنه قال: هذان الاسمان من أسماء الله ممنوعان، لم يستطع أحد من الخلق أن يتحلها: الله، والرحمن (٤). (ز)

٧٢ - عن خالد بن صفوان - من طريق الحكم بن هشام -: في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ﴾ قال: هما رقيقان، أحدهما أرق من الآخر (٥). (٤٢/١)

٧٣ - عن عطاء الخراساني - من طريق أبي الأزهر نصر بن عمرو اللخمي - قال: كان الرحمن، فلما اختزل (٦) الرحمن من اسمه؛ كان الرحمن الرحيم (٧^(٧)). (٤١/١)

١٧ علق ابن جرير (١٢٨/١ - ١٢٩) على هذا الأثر بكونه يقتضي فرقاً بين اسم (الرحمن) واسم (الرحيم) في المعنى، مع كون الاسمين داخلين تحت صفة الرحمة. ورجح ابن جرير (١٢٩/١)، وابن عطية (٦٧/١ - ٦٨)، وابن كثير (١٩٦/١) أن (الرحمن) أشد مبالغة من (الرحيم)، فالرحمن رحمن الدنيا والآخرة، فرحمته عامة لجميع الخلق، والرحيم رحيم الآخرة، فرحمته خاصة بالمؤمنين.

وجه ابن جرير (١٢٦/١ - ١٢٨) الأقوال الواردة في بيان معنى ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ﴾ بأنها صحيحة مع اختلافها في بيان الفرق بين الاسمين، مُبَيَّنًا أن الله رحمن الدنيا والآخرة بجميع خلقه، ورحيم الدنيا والآخرة أيضاً، ولكن هذه الرحمة خاصة بالمؤمنين من عباده.

وجمع ابن عطية (٦٧/١ - ٦٨) بين هذه الأقوال بقوله: «وهذه كلها أقوال تتعاضد».

١٧ وجه ابن جرير (١٢٩/١ - ١٣٠)، وابن كثير (١٩٩/١) قول عطاء بأنه أراد بيان أن ==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٨/١ (٢٠).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٦/١.

(٣) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١١٧/١ -

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٨/١.

(٥) اختزل: الاختزال: الاقتطاع، يقال: اختزل المال؛ إذا اقتطعه. لسان العرب (خزل). والمراد أن اسم الرحمن اقتطع منه سبحانه كما يقطع المال من صاحبه.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٢٩/١. وينظر: الفتح ١٥٥/٨.

٧٤ - قال مقاتل بن سليمان: «الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» اسمان رقيقان، أحدهما أرق من الآخر، «الرَّحْمَنُ» يعني: المترحم. «الرَّحِيمُ» يعني: المتعطف بالرحمة^(١). (ز)

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾

٧٥ - عن قتادة، عن عبد الله بن عمرو بن العاصي، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الحمد رأس الشكر، فما شكر الله عبدًا لا يحمده»^(٢). (٥٤/١)

٧٦ - عن النّوأس بن سَمْعَانَ، قال: سُرِقَتْ نَاقَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «لَئِنْ رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيَّ لِأَشْكُرَنَّ رَبِّي». فَوَقَعَتْ فِي حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فِيهِمْ امْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ، فَوَقَعَ فِي خَلْدِهَا أَنْ تَهْرَبَ عَلَيْهَا، فَرَأَتْ مِنَ الْقَوْمِ غَفْلَةً، فَعَدَدَتْ عَلَيْهَا، ثُمَّ حَرَكْتُهَا، فَصَبَّحَتْ بِهَا الْمَدِينَةَ، فَلَمَّا رَأَاهَا الْمُسْلِمُونَ فَرَحُوا بِهَا، وَمَشَوْا بِجَنبِهَا حَتَّى أَنْتَوُا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا رَأَاهَا قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ». فَانْتَظَرُوا هَلْ يُحَدِّثُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَوْمًا أَوْ صَلَاةً، فَظَنُّوا أَنَّهُ نَسِيَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ كُنْتَ قُلْتَ: «لَئِنْ رَدَّهَا اللَّهُ لِأَشْكُرَنَّ رَبِّي». قَالَ: «أَلَمْ أَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ؟!»^(٣). (٥٥/١)

== اسمي «الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» على اجتماعهما لم يَتَسَمَّ بهما غيرُ الله؛ لأن (الرحمن) على انفراده قد تسمَّى به مسيلمَة، و(الرحيم) على انفراده قد يوصف به المخلوق، فكرر «الرَّحِيمُ» بعد «الرَّحْمَنِ»؛ ليعلم الخلق ما انفرد به الله من اجتماعهما له، وما ادَّعاه بعض خلقه من أسمائه سبحانه. وانتقد ابنُ عطية (٦٨/١) قولَ عطاء مستندًا إلى دلالة التاريخ، فقال: «وهذا قول ضعيف؛ لأن «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» كان قبل أن ينجم أمر مسيلمَة، وأيضًا فتسمَّى مسيلمَة بهذا لم يكن مما تأصل وثبت».

= أورد السيوطي ٤٤/١ - ٥٤ عقب تفسير البسملَة آثارًا عديدة عن فضائل البسملَة، وهل يجهر بها في الصلاة؟ وأحكامًا أخرى متعلقة بكتابتها وتَعْظِيمِهَا.

(١) تفسير مقاتل ٣٦/١.

(٢) أخرجه عبد الرزاق عن مَعْمَرٍ فِي جَامِعِهِ ٤٢٤/١٠ (١٩٥٧٤)، والبيهقي في الشعب ٦/٢٣٠ (٤٠٨٥). قال المناوي في الفتح السماوي ١/١٠٠: «رجاله ثقات، لكنه منقطع بين قتادة وابن عمرو». وقال الألباني في الضعيفة ٣/٥٥٢ (١٣٧٢): «ضعيف».

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط ٢/١٤ (١٠٧١).

قال الطبراني: «لا يروى هذا الحديث عن النّوأس إلا بهذا الإسناد، تفرد به النفيلي». وقال الهيثمي في =

٧٧ - عن الحكم بن عمير - وكانت له صحبة - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قلت: الحمد لله رب العالمين. فقد شكرت الله، فزادك»^(١). (٥٥/١)

٧٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مقاتل بن سليمان، عن الضحاك - عن النبي ﷺ، قال: «إن الله أنزل عليّ سورة لم يُنزلها على أحد من الأنبياء والرسل من قبلي». قال النبي ﷺ: «قال الله تعالى: قسمت هذه السورة بيني وبين عبادي؛ فاتحة الكتاب، جعلت نصفها لي ونصفها لهم، وآية بيني وبينهم، فإذا قال العبد: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قال الله: عبدي دهاني باسمين رقيقين، أحدهما أرق من الآخر، فالرحيم أرق من الرحمن، وكلاهما رقيقان. فإذا قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ قال الله: شكرني عبدي وحمدني. فإذا قال: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الله: شهد عبدي أنني رب العالمين». يعني بـ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: رب الإنس والجن والملائكة والشياطين وسائر الخلق، ورب كل شيء، وخالق كل شيء. «فإذا قال: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ يقول: مَجْدَنِي عبدي. وإذا قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. يعني: بـ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾: يوم الحساب. «قال الله تعالى: شهد عبدي أنه لا مالك ليوم الحساب أحد غيري. وإذا قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فقد أتى علي عبدي. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾. يعني: الله أعبد وأُوحِدُ. ﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قال الله تعالى: هذا بيني وبين عبدي، إياي يعبد، فهذه لي، وإياي يستعين، فهذه له، ولعبيدي بعد ما سأل [بقية [السورة]]^(٢). ﴿أَهْدِنَا﴾: أرشدنا، ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ يعني: دين الإسلام؛ لأن كل دين غير الإسلام فليس بمستقيم، الذي ليس فيه التوحيد، ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني به: النبيين والمؤمنين الذين أنعم الله عليهم بالإسلام والنبوة، ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ يقول: أرشدنا غير دين هؤلاء الذين غضبت عليهم، وهم اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ وهم النصارى؛ أضلهم الله بعد الهدى،

= المجمع ١٨٧/٤ (٦٩٦٠): «فيه عمرو بن واقد القرشي، وقد وثقه محمد بن المبارك الصوري، ورد عليه، وقد ضعفه الأئمة، وترك حديثه». وقال السيوطي: «بسند ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ١١٩/١٤ (٦٥٤٩): «ضعيف جداً».

(١) أخرجه ابن جرير (١٣٦/١).

قال السيوطي: «بسند ضعيف».

(٢) في مطبوعة شعب الإيمان (ت: عبد العلي عبد الحميد حامد): «ولعبيدي ما سأل. بقية هذه السورة، ﴿أَهْدِنَا﴾. وقال المحقق في الحاشية: إن هذه الجملة زيادة من الدر المنثور. يعني: أنه استدرجها من الدر المنثور. والدر المنثور (ت: التركي) فيه نقطة بعد كلمة «ما سأل»، وليس فيه كلمة «هذه». ويظهر أن الكلام متصل، كما أثبتنا، والمعنى: ولعبيدي ما سأل بقية هذه السورة. والله أعلم.

فبمعصيتهم غضب الله عليهم فجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت. ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ في الدنيا والآخرة، يعني: شر منزلًا من النار، ﴿وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٦٠] من المؤمنين. يعني: أضل عن قصد السبيل المَهْدِيٍّ من المسلمين، قال النبي ﷺ: «فإذا قال الإمام: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾. فقولوا: آمين. يجبكم الله». قال النبي ﷺ: «قال لي: يا محمد، هذه نجاتك، ونجاة أمتك، ومن اتبعك على دينك من النار»^(١). (٤٢/١)

٧٩ - عن عبد الله بن عباس - من طرق - قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ كلمة الشكر، إذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ قال الله: شكرني عبدي^(٢). (٥٦/١)

٨٠ - عن عبد الله بن عباس، قال: الحمد لله هو الشكر، والاستِخْدَاءُ لله^(٣)، والإقرار بنعمته، وهديته، وابتدائه وغير ذلك^(٤). (٥٦/١)

٨١ - عن ابن عباس، قال: قال عمر: قد علمنا سبحان الله، ولا إله إلا الله، فما الحمد لله؟ فقال علي [بن أبي طالب]: كلمة رضيها الله لنفسه، وأحبَّ أن تُقال^(٥). (٥٦/١)

٨٢ - عن كعب الأحمار - من طريق السُّلُوي - قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ ثناء على الله^(٦). (٥٧/١)

٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ يعني: الشكر لله^(٧). (ز)

٨٤ - عن محمد بن حرب، قال: قال سفیان الثوري: حمدُ الله ذِكْرٌ وشُكْرٌ، وليس شيء يكون ذِكْرًا وشُكْرًا غيره^(٨). (٦٣/١)

١٤ رجح ابن جرير (١٣٥/١ - ١٣٦) أنَّ الحمد والشكر بمعنى واحد استنادًا إلى لغة ==

(١) أخرجه البيهقي في الشعب ٣٧/٤ (٢١٤٧). وقال: «قوله: «رفيقان». قيل: هذا تصحيف وقع في الأصل، وإنما هو رفيقان، والرفيق من أسماء الله تعالى».

قال المتقي الهندي في كز العمال ٣٠٠/٢ (٤٠٥٥): «وفي سنده ضعف وانقطاع، ويظهر لي أن فيه ألفاظًا مدرجة من قول ابن عباس». وقد سبق ذكره مختصرًا برقم ٥٦.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٣٥/١، ١٣٦، وابن أبي حاتم ٢٦/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) استخذت: خضعت. فالاستِخْدَاءُ لله: الخُضُوعُ له. ينظر: لسان العرب (خذا).

(٤) أخرجه ابن جرير ١٣٥/١، ١٣٦، وابن أبي حاتم ٢٦/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٧/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٣٦/١، وابن أبي حاتم ٢٦/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٣٦/١.

(٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٤٤٥٧). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

٨٥ - عن **أبي بن كعب** - من طريق شهر بن حوشب - قال: العالمون: الملائكة. وهم ثمانية عشر ألف ملك، منهم أربعة آلاف وخمسمائة ملك بالمشرق، ومثلها بالمغرب، ومثلها بالكتف الثالث من الدنيا، ومثلها بالكتف الرابع من الدنيا، مع كل ملك من الأعوان ما لا يعلم عددهم إلا الله^(١). (٦٦/١)

٨٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق سعيد بن جبير - في قوله: ﴿رَبِّ

العرب؛ لأن الحمد لله قد يُنطق به في موضع الشكر، وأن الشكر قد يُوضع موضع الحمد؛ لأن ذلك لو لم يكن كذلك لَمَا جاز أن يقال: «الحمد لله شكرًا»، فيخرج من قول القائل: «الحمد لله» مصدر «أشكر»، لأن الشكر لو لم يكن بمعنى الحمد كان خطأ أن يصدر من الحمد غير معناه وغير لفظه.

ورجع ابن عطية (٧١/١) أن الحمد أعم من الشكر.

ثم انتقد ابن جرير (٧١/١، ٧٢) في جعلهما بمعنى واحد، فقال: «وذهب الطبري إلى أن الحمد والشكر بمعنى واحد، وذلك غير مرضي، وحكي عن بعض الناس أنه قال: الشكر ثناء على الله بأفعاله وإنعامه. والحمد ثناء بأوصافه... وهذا أصح معنى من أنهما بمعنى واحد، واستدل الطبري على أنهما بمعنى بصحة قولك: «الحمد لله شكرًا»، وهو في الحقيقة دليل على خلاف ما ذهب إليه، لأن قولك: شكرًا، إنما خصصت به الحمد أنه على نعمة من النعم».

وانقله ابن كثير (٢٠٢/١) كذلك بقوله: «وهذا الذي ادّعه ابن جرير فيه نظر؛ لأنه اشتهر عند كثير من العلماء من المتأخرين أن الحمد هو الثناء بالقول على المحمود بصفاته اللازمة والمتعدية، والشكر لا يكون إلا على المتعدية، ويكون بالجنان واللسان والأركان... ولكنهم اختلفوا أيهما أعم، الحمد أو الشكر؟ على قولين، والتحقيق أن بينهما عمومًا وخصوصًا، فالحمد أعم من الشكر من حيث ما يقعان عليه؛ لأنه يكون على الصفات اللازمة والمتعدية، تقول: حمدته لفروسيته، وحمدته لكرمه. وهو أخص لأنه لا يكون إلا بالقول، والشكر أعم من حيث ما يقعان به؛ لأنه يكون بالقول والعمل والنية، كما تقدم، وهو أخص لأنه لا يكون إلا على الصفات المتعدية، لا يقال: شكرته لفروسيته، وتقول: شكرته على كرمه وإحسانه إليّ، هذا حاصل ما حرره بعض المتأخرين».

أَعْلَانِيَةً ﴿١﴾، قال: الجن والإنس^(١). (٦٤/١)

٨٧ - عن علي بن أبي طالب، مثله^(٢). (ز)

٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: قال جبريل لمحمد: يا محمد، قل: ﴿رَبِّ أَعْلَانِيَةً﴾. قال ابن عباس: يقول: قل: الحمد لله الذي له الخلق كله، السموات كلهن ومن فيهن، والأرضون كلهن ومن فيهن وما بينهن، مما يعلم ومما لا يعلم. يقول: اعلم يا محمد أن ربك هذا لا يشبهه شيء^(٣). (٦٤/١)

٨٩ - عن كعب الأحبار أنه قال: لا يُحصي عدد العالمين إلا الله، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَمَلِكُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: ٣١]^(٤). (ز)

٩٠ - عن تميم الجهمي - من طريق معتب بن سمي - قال: العالمون ألف أمة؛ فستمانه في البحر، وأربعمائة في البر^(٥). (٦٦/١)

٩١ - عن أبي العالية ربيع بن مهران - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿رَبِّ أَعْلَانِيَةً﴾، قال: الإنس عالم، والجن عالم، وما سوى ذلك ثمانية عشر ألف عالم من الملائكة، وللأرض أربع زوايا، في كل زاوية ثلاثة آلاف عالم وخمسمائة عالم خلقهم لعبادته^(٦). (٦٦/١)

٩٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن السائب - قال: الجن والإنس^(٧). (٦٤/١)

١٥ انتقد ابن كثير (٢٠٨/١) هذا الأثر بقوله: «وهذا كلام غريب، يحتاج مثله إلى دليل صحيح».

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٥/١، وابن أبي حاتم ٢٨/١ (١٨)، والحاكم ٢٥٨/٢. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر. كما أخرجه ابن جرير ١٤٥/١ من طريق عكرمة.
(٢) علقه ابن أبي حاتم ٢٨/١ (عقب ١٨).
(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٥/١، وابن أبي حاتم ٢٧/١ (١٤).
(٤) تفسير البغوي ٥٣/١.
(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٧/١ (١٦)، وأبو الشيخ (٩٤٩).
(٦) أخرجه ابن جرير ١٤٧/١، وابن أبي حاتم ٢٧/١ (١٥).
(٧) أخرجه ابن جرير ١٤٦/١.

- ٩٣ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال: ابن آدم، والجن، والإنس كل أمة منهم عالم على حدته^(١). (ز)
- ٩٤ - عن مجاهد بن جبر =
- ٩٥ - والحسن البصري =
- ٩٦ - وقتادة بن دعامة: أنهم جميع المخلوقات^(٢). (ز)
- ٩٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق سفيان - في قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال: الجن، والإنس^(٣). (٦٤/١)
- ٩٨ - عن الحسن البصري - من طريق عَبَّاد بن منصور - في قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال: الناس كلهم^(٤). (ز)
- ٩٩ - عن وهب بن مُنْبِه، قال: إن لله ﷻ ثمانية عشر ألف عالم، الدنيا منها عالم واحد^(٥). (٦٥/١)
- ١٠٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال: كل صنف عالم^(٦). (ز)
- ١٠١ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَطَرُ الْوَرَّاق - في قول الله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال: ما وَصَفَ من خلقه^(٧).
- ١٠٢ - عن إسماعيل السُّدِّي: ﴿يَكُونُ لِلْعَالَمِينَ﴾ [الفرقان: ٤١]، يعني: الإنس، والجن^(٨). (ز)
- ١٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، يعني: الجن، والإنس. مثلُ قوله: ﴿يَكُونُ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ٤١]^(٩). (ز)
- ١٠٤ - عن مقاتل بن حيان، أنه قال: لله ثمانون ألف عالم؛ أربعون ألفًا في البحر، وأربعون ألفًا في البر^(١٠). (ز)

(٢) تفسير البغوي ٥٢/١.

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٦/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٦/١. وعلِّقه ابن أبي حاتم ٢٨/١ (بعد ١٨). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨/٢٦٦٠ (١٤٩٥٦).

(٥) أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٩٥٠) من طريق عبد المنعم عن أبيه، وأبو نعيم في الحلية ٧٠/٤ من طريق أبي سنان.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٧/١ (١٧).

(٦) أخرجه ابن جرير ١٤٦/١.

(٩) تفسير مقاتل بن سليمان ٣٦/١.

(٨) علِّقه يحيى بن سلام ٤٦٨/١.

(١٠) تفسير البغوي ٥٢/١.

١٠٥ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - في قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال: الجن، والإنس^(١). (ز)

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

١٠٦ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مطر الزَوَاق - في قول الله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال: ما وُصف من خلقه. وفي قوله: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ قال: مَدَح نفسه. ﴿ملك يوم الدين﴾ قال: يوم يُدَان بين الخلائق، أي: هكذا فقولوا. ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قال: دلٌّ على نفسه. ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي: الطريق المستقيم؛ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: طريق الأنبياء، ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ قال: اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: النصارى^(٢). (٦٧/١)

﴿مَلِكِ﴾

✽ قراءات:

١٠٧ - عن عائشة، قالت: شكا الناس إلى رسول الله ﷺ فُحوظ المطر، فأمر بمنبر، فوضع له في المصلّى، ووعد الناس يوماً يخرجون فيه، فخرج حين بدا حاجبُ الشمس، فقع على المنبر، فكَبَّر، وحَمِد الله، ثم قال: «إنكم شكوتم جذب دياركم، واستيخار المطر عن إبان زمانه عنكم، وقد أمركم الله أن تدعوه، ووعدكم أن يستجيب لكم». ثم قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، لا إله إلا الله، يفعل ما يريد، اللَّهُمَّ أنت الله، لا إله إلا أنت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث، واجعل ما أنزلت قوة وبلاغاً إلى حين^(٣). (٧٢/١)

١٦ رَجَّحَ ابنُ جرير (١٤٤/١ - ١٤٥) أن يكون «العالم» اسماً لأصناف الأمم، وكل صنف منها عالمٌ، وأهل كل قَرْنٍ من كل صنف منها عالمٌ ذلك القرن وذلك الزمان، قال ﷻ: «وهذا القول الذي قلناه... هو معنى قول عامة المفسرين».

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٧/١.

(٣) أخرجه أبو داود ٣٧٣/٢ (١١٧٣)، وابن جبان ٢٧١/٣ (٩٩١)، والحاكم ٤٧٦/١ (١٢٢٥).

١٠٨ - عن أم سلمة: أنَّ النبي ﷺ كان يقرأ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، بغير ألف^(١). (٦٨/١)

١٠٩ - عن أنس، قال: قرأ رسول الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، ومعاذ بن جبل: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، بغير ألف^(٢). (٦٨/١)

١١٠ - عن ابن أمِّ الحُصَيْن، عن أمته: أنها صلَّت خلف رسول الله ﷺ، فسَمِعته وهو يقول: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، فلما قرأ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: «آمين». حتى سمعته وهي في صف النساء^(٣). (ز)

١١١ - عن أنس: أنَّ النبي ﷺ، وأبا بكر، وعمر، وعثمان كانوا يقرءون: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بالألف^(٤). (٦٨/١)

١١٢ - عن ابن عمر - من طريق ابنه سالم - أنَّ النبي ﷺ، وأبا بكر، وعمر، وعثمان كانوا يقرءون: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(٥). (٦٨/١)

١١٣ - عن محمد ابن شهاب الزهري: أنَّ رسول الله ﷺ، وأبا بكر، وعمر، وعثمان، والخلفاء كانوا قرؤوا: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. وأوَّل من قرأها: ﴿مَلِكِ يَوْمِ

= قال أبو داود: «حديث غريب إسناده جيد، أهل المدينة يقرءون: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، وهذا الحديث حجة لهم». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يُحَرِّجْاه». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٣٣٦/٤ - ٣٣٧ (١٠٦٤): «إسناده حسن».

﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قراءة متواترة، قرأ بها العشرة ما عدا عاصمًا، والكسائي، ويعقوب، وخلقًا العاشر؛ فإنهم قرؤوا ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بالألف. انظر: النشر ١/٢٧١، والإتحاف ص ١٦٢. (١) أخرجه الترمذي ١٨٩/٥ (٣١٥٤).

قال الترمذي: «هذا حديث غريب». وقال الذهبي في السِّيَر ٣٦٢/١٥: «غريب منكر، وإسناده نظيف». (٢) عزاه السيوطي إلى ابن الأباري.

ولم نقف على إسناده حتى يُعرَف حاله صحة وضعفًا.

(٣) أخرجه إسحاق بن راهويه ٥/٢٤٤ (٢٣٩٦)، والطبراني في الكبير ٢٥/١٥٨ (٣٨٣).

قال الهيثمي في المجمع ٢/١١٣ (٢٦٦٩): «رواه الطبراني في الكبير، وفيه إسماعيل بن مسلم المكي، وهو ضعيف».

(٤) أخرجه الترمذي ١٩٠/٥ (٣١٥٥).

قال الترمذي: «حديث غريب».

(٥) أخرجه سعيد بن منصور في سننه ٢/٥١٥ (١٦٩)، من طريق هُشَيْم، قال: أخبرنا مُخْبِر، عن الزهري، عن سالم به.

وإسناده ضعيف؛ فشيخ هشيم مبهم لم يسم، مع مخالفته للثقاة في إسناده.

الَّذِينَ ﴿ مروان ^(١٧) (٦٨/١) .

١١٤ - عن البراء بن عازب، وسعيد بن المسيب - من طريق محمد ابن شهاب الزهري - قالوا: قرأ رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ^(٢) . (٦٩/١)

١١٥ - عن محمد ابن شهاب الزهري: أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ، وَأَبَا بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعِثْمَانَ، وَمَعَاوِيَةَ، وَابْنَ يَزِيدٍ كَانُوا يَقْرَءُونَ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ . =

١١٦ - قال ابن شهاب [الزهري]: وَأَوَّلُ مَنْ أَحْدَثَ: ﴿مَلِكِ﴾ مروان ^(٣) (٦٩/١) .

١١٧ - عن محمد ابن شهاب الزهري، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، وَأَبَا بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعِثْمَانَ، وَطَلْحَةَ، وَالزُّبَيْرِ، وَأَبِيَّ، وَابْنَ مَسْعُودٍ، وَمَعَاذَ بْنِ جَبَلٍ ^(٤) . (٧٠/١)

١٧ انتقد ابن كثير (٢١٢/١) قول الزهري بأن مروان أول من أحدث قراءة ﴿مَلِكِ﴾ بقوله: «مروان عنده علم بصحة ما قرأه، لم يطلع عليه ابن شهاب».

ووجه ابن عطية (٧٧/١) ذلك بقوله: «قال أبو بكر: الأخبار الواردة تُبطل أن أول من قرأ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ مروان بن الحكم، بل القراءة بذلك أوسع، ولعل قائل ذلك أراد أنه أول من قرأ في ذلك العصر أو البلد ونحوه».

١٨ علق ابن كثير (٢١١/١ - ٢١٢) على أثر الزهري بأنه غريب.

(١) أخرجه أبو داود ١٢١/٦ (٤٠٠٠)، والثعلبي ١١٣/١.

قال أبو داود: «هذا أصح من حديث الزهري عن أنس، والزهري عن سالم عن أبيه». ومع هذا فهو ضعيف؛ إذ إن الزهري من صفار التابعين، فالحديث مرسل. انظر: تهذيب التهذيب ٦٩٦/٣.

(٢) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٢٢٩ عن الكسائي، عن أبي بكر، عن سليمان التيمي، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، والبراء بن عازب. قال أبو بكر بن أبي داود: «هذا عندنا وهم، إنما هو سليمان بن أرقم». وأخرجه الخطيب في تاريخه ٢٧٧/١٥ (٤٤٧٠) في ترجمة ميمون بن حفص أبي توبة (٧١٣٢) قال: أخبرنا علي بن محمد بن عبد الله المعدل، قال: أخبرنا إسماعيل بن محمد الصفار، قال: حدثنا محمد بن الجهم بن هارون النحوي، قال: حدثنا أبي توبة ميمون بن حفص النحوي، قال: حدثنا علي بن حمزة الكسائي، عن أبي بكر بن عياش، عن سليمان التيمي، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب والبراء بن عازب. قال الخطيب: «قال الصفار: هكذا قال ابن الجهم في هذا الحديث: سليمان التيمي، عن ابن شهاب».

(٣) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٢٣٠.

فيه ضعف؛ الزهري من صفار التابعين، وحديثه مرسل. انظر: تهذيب التهذيب ٦٩٦/٣.

(٤) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٢٢٩ - ٢٣٠.

فيه ضعف؛ الزهري من صفار التابعين، وحديثه مرسل. انظر: تهذيب التهذيب ٦٩٦/٣.

- ۱۱۸ - عن أنس، قال: صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٌ وَعِثْمَانُ وَعَلِيٌّ، كُلُّهُمْ كَانَ يَقْرَأُ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(۱). (۷۰/۱)
- ۱۱۹ - عن بعض أزواج النبي ﷺ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(۲). (۷۰/۱)
- ۱۲۰ - عن أبي هريرة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(۳). (۷۰/۱)
- ۱۲۱ - عن أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(۴). (۷۰/۱)
- ۱۲۲ - عن عبد الله بن مسعود: أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بِالْأَلْفِ، ﴿غَيْرِ الْمَنْصُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ خَفَضَ^(۵). (۷۱/۱)
- ۱۲۳ - عن **عمر بن الخطاب** - من طرق - أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بِالْأَلْفِ^(۶). (۷۱/۱)
- ۱۲۴ - عن أبي قلابة، أَنَّ **أبي بن كعب** كَانَ يَقْرَأُ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(۷). (۷۱/۱)
- ۱۲۵ - عن أبي عبيدة، أَنَّ **عبد الله [بن مسعود]** قَرَأَهَا: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(۸). (۷۱/۱)
- ۱۲۶ - عن **أبي هريرة**: أَنَّهُ كَانَ يَقْرؤها: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بِالْأَلْفِ^(۹). (۷۱/۱)

(۱) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ۲۳۰.

إسناده ضعيف؛ فيه أبو إسحاق الحميسي لا يحتج به. انظر: تهذيب التهذيب ۵۱۳/۱.

(۲) أخرجه أحمد ۷۰/۴۴ (۲۶۴۷۰) مُطَوَّلًا، وابن أبي داود في كتاب المصاحف ۳۹۶/۱ واللفظ له، من طرق عن ابن أبي مليكة به.

وإسناده جيد.

(۳) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ۲۳۱ - ۲۳۲، وابن جُمَيْعٍ في معجم الشيوخ ۱۷۵/۱.

(۴) أخرجه الحاكم ۲۵۲/۲ (۲۹۱۱).

قال السيوطي: «وأخرج الحاكم، وَصَحَّحَهُ».

(۵) أخرجه الطبراني في الكبير ۹۵/۱۰ (۱۰۰۶۷).

وهي قراءة العشرة.

قال الهيثمي في المجمع ۳۱۱/۶ (۱۰۸۱۱): «فيه الفَيَّاضُ بن غزوان، وهو ضعيف، وجماعة لم أعرفهم».

(۶) أخرجه سعيد بن منصور (۱۷۰، ۱۷۲) من طريق إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف. وعزاه السيوطي إلى وكيع، والفريابي، وأبي عبيد، وعبد بن حميد، وابن المنذر. وهو القائل: من طرق.

(۷) أخرجه سعيد بن منصور (۱۷۱). وعزاه السيوطي إلى وكيع.

(۸) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(۹) أخرجه ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ۹۴. وعزاه السيوطي إلى وكيع، والفريابي، وعبد بن حميد.

١٢٧ - عن يحيى بن وثاب - من طريق الأعمش - أنه كان يقرأ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(١) (ز)

١٢٨ - عن محمد بن الحسن الشَّيباني: أنَّ أبا حنيفة صَلَّى بهم في شهر رمضان، وقرأ حروفًا اختارها لنفسه من الحروف التي قرأهِنَّ الصحابة والتابعون، فقرأ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ على مثال: فَعَل، ونصب اليوم، جعله مفعولاً^(٢). (ز)

١٢٩ - قال يحيى بن سلام: من قرأ ﴿مَلِكِ﴾ فهو من باب: المُلْك؛ يقول: هو مَلِكُ ذلك اليوم. وأخبرني بَحْرُ السَّقَاءِ، عن الزهري، أنَّ رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يقرؤونها: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بكسر الكاف، وتفسيرها على هذا المقرأ: مالكة الذي يَمْلِكُهُ. وقرأ بعض القراء: (مَالِك) بفتح الكاف، يجعله نداء: يا مالك

١٢٩ رَجَّحَ ابنُ جرير (١٥١/١ - ١٥٤) قراءة ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ مُسْتَدَلًّا على ذلك بإجماع القراء، وبالدلالات اللغوية؛ حيث إن لفظة «ملك» أعم من لفظة «مالك»، فكل ملكٍ فهو مالك، وليس كل مالكٍ مَلِكًا، ومستدلًّا بأن في قراءة ﴿مَلِكِ﴾ مع الآيات السابقة زيادة معنى ليست في قراءة ﴿مَلِكِ﴾ مع ما قبلها من الآيات؛ لأنه أخبر أنه مالك كل شيء بقوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فتصير قراءة ﴿مَلِكِ﴾ تكريرًا لما قبلها من معنَى. ورجَّح ابن عطية (٧٤/١ - ٧٦) وابن كثير (٢١١/١) صِحَّةَ القراءتين معًا. واستشهد ابن عطية بقراءة النبي ﷺ: ﴿مَلِكِ﴾ و﴿مَلِكِ﴾.

وانتقد ابن عطية (٧٦/١ - ٧٧) قول من احتجَّ لقراءة ﴿مَلِكِ﴾ بأن لفظة «مَلِك» أعم من لفظة «مالك» بقوله: «تتابع المفسرون على سَرْد هذه الحجة، وهي عندي غير لازمة؛ لأنهم أخذوا اللفظتين مطلقتين لا بنسبة إلى ما هو المملوك وفيه الملك، فأما إذا كانت نسبة الملك هي نسبة المالك، فالمالك أبلغ».

ووجه ابن جرير (١٥٤/١ - ١٥٥) قراءة ﴿مَلِكِ﴾ بأنَّ الله المُلْكُ يوم الدين خالصًا دون جميع خلقه الذين كانوا قبل ذلك في الدنيا ملوكًا جابرة ينازعونه الملك، ويدافعونه الانفرادًا بالكبرياء والعظمة والسلطان والجبرية.

ووجه قراءة ﴿مَلِكِ﴾ بمعنى: أنه يملك الحكمَ بينهم وفصلَ القضاء، متفرَّدًا به دون سائر خلقه.

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه ٥٢٤/٢ (١٧٣).

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٢٣٠/٥٢.

والقراءة شاذة، وتروى أيضًا عن أنس بن مالك. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٩.

يوم الدين^(١). (ز)

✽ تفسير الآية:

١٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، يقول: لا يملك أحد معه في ذلك اليوم حُكْمًا كَمَلِكِهِمْ فِي الدُّنْيَا. ثم قال: ﴿لَا يَكْفُرُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبا: ٢٨]، وقال: ﴿وَحَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ [طه: ١٠٨]، وقال: ﴿وَلَا يَسْمَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]^(٢). (٧٢/١)

﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾

١٣١ - عن ابن مسعود، وناس من الصحابة - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =
١٣٢ - وعن عبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، قال: هو يوم الحساب^(٣). (٧٢/١)

١٣٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾، قال: يوم حساب الخلاق، وهو يوم القيامة، يدينهم بأعمالهم؛ إن خيرًا فخير، وإن شرًا فشر، إلا من عفا عنه؛ فالأمر أمره. ثم قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤]^(٤). (٧٢/١)

١٣٤ - عن مجاهد بن جبر أنه قال: الدين: الحساب^(٥). (ز)

٢٠ علق ابن عطية (٧٩/١ - ٨١) على قول مجاهد بقوله: «وهذا عندي يرجع إلى معنى الجزاء».

وقال ابن تيمية (٩٥/١ - ٩٦): «الله ﷻ سَمَى يوم القيامة يوم الدين... وذلك يَتَضَمَّنُ جزاءهم وحسابهم؛ فلهذا من قال: هو يوم الحساب ويوم الجزاء؛ فقد ذكر بعض صفات الدين».

(١) تفسير ابن أبي زمنين ١١٨/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٥١/١، وابن أبي حاتم ٢٩/١ (٢٤) مختصرًا.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٥٨/١، والحاكم ٢٥٨/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٥٨/١، وابن أبي حاتم ٢٩/١ (٢٥)، ٢٧٨٠/٨ (١٥٧٠٤) مختصرًا.

(٥) علقه يحيى بن سلام ٥٠٨/٢. وينظر: تفسير البغوي ٥٢/١.

١٣٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، قال: يوم يُدِينُ اللهُ العباد بأعمالهم^(١). (٧٢/١)

١٣٦ - عن محمد بن كعب القرظي أنه قال: مَلِكُ يَوْمٍ لا ينفع فيه إلا الدين^(٢). (ز)
١٣٧ - عن السدي =

١٣٨ - ومقاتل، قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قاضي يوم الحساب^(٣). (ز)

١٣٩ - عن حميد الأعرج - من طريق سفيان بن عيينة - في قول الله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، قال: يوم الجزاء^(٤). (ز)

١٤٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يعني: يوم الحساب، كقوله سبحانه: ﴿أَمَّا لَكِدِّيُونَ﴾ [الصفات: ٥٣]، يعني: لمحاسبون. وذلك أن ملوك الدنيا يملكون في الدنيا، فأخبر سبحانه أنه لا يملك يوم القيامة أحد غيره، فذلك قوله تعالى: ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار: ١٩]^(٥). (ز)

١٤١ - عن عبد الملك ابن جرجج - من طريق حجاج - ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾، قال: يوم يُدَانُ الناس بالحساب^(٦). (ز)

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

❁ قراءات:

١٤٢ - عن أبي رزين الأسدي، قال: سمعتُ علياً قرأ هذا الحرف - وكان قرشياً عربياً فصيحاً -: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ آهيناً برفعهما جميعاً^(٧). (٧٤/١)

١٤٣ - عن أبي رزين، أن علياً قرأ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، فهَمَزَ ومدَّ وشدَّد^(٨). (٧٤/١)

(١) أخرجه عبد الرزاق ٣٧/١، وابن جرير ١٥٨/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١١٨/١ - وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) تفسير البغوي ٥٣/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٩/١ (٢٦)، ٢٧٨٠/٨ (١٥٧٠٥).

(٤) تفسير مقاتل ٣٦/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٥٩/١.

(٦) عزه السيوطي إلى وكيع، والفريابي.

وهي قراءة العشرة.

(٨) أخرجه الخطيب في تاريخه ٣٢٤/٥.

❁ تفسير الآية:

١٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يعني: إياك نُؤَخِّد ونخاف ونرجو ربنا، لا غيرك، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ على طاعتك، وعلى أمورنا كلها^(١). (٧٣/١)

١٤٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مطر الوراق - ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، قال: دلَّ على نفسه أنه كذا؛ فقولوا^(٢). (ز)

١٤٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، قال: يأمركم أن تُخْلِصُوا له العبادة، وأن تستعينوه على أمركم^(٣). (ز)

١٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يعني: نُؤَخِّد، كقوله سبحانه في الْمُفْصَّل: ﴿عِبَادَتِي﴾ [التحرير: ٥]، يعني: مُؤَخِّدَات، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ على عبادتك^(٤). (ز)

❁ آثار متعلقة بالآية:

١٤٨ - عن أنس بن مالك، عن أبي طلحة، قال: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزَاةٍ، فَلَقِيَ الْعَدُوَّ، فَسَمِعْتَهُ يَقُولُ: «يَا مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ، إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ». قال: فَلَقَدْ رَأَيْتَ الرِّجَالَ تُضْرَعُ، تُضْرِبُهَا الْمَلَائِكَةُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهَا وَمِنْ خَلْفِهَا^(٥). (٧٤/١)

٢١ قال ابن جرير (١٥٩/١ - ١٦٠): «وتأويل قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: لك اللهم نَعْشُ ونَذَلُّ ونسْتَكِينُ، إقراراً لك يا ربنا بالرُّبُوبِيَّةِ، لا لغيرك». وقال: «... معنى ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: وإياك ربنا نستعين على عبادتنا إِيَّاكَ وطاعتنا لك وفي أمورنا كلها، لا أحداً سواك». مستشهداً بأثر ابن عباس من طريق أبي رزق عن الضحاك.

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٩/١، وابن أبي حاتم ٢٩/١ (٣٠).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٩/١ (٢٨).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٩/١ (٢٩).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٣٦/١.

(٥) أخرجه الطبراني في الأوسط ١٢٣/٨ (٨١٦٣)، وابن السني في عمل اليوم والليلة ٢٩٧/١ (٣٣٤).

قال الهيثمي في المجمع ٣٢٨/٥ (٩٦٨٠): «وفيه عبد السلام بن هاشم، وهو ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ١٧٩/١١ (٥١٠٥): «إسناد ضعيف».

﴿أَهْدِنَا﴾

* قراءات:

١٤٩ - قال مقاتل بن سليمان: في قراءة ابن مسعود: ﴿أَرْشِدُنَا﴾^(١). (ز)

* تفسير الآية:

١٥٠ - عن علي بن أبي طالب =

١٥١ - وأبي بن كعب، أنهما قالا في قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا﴾: ثَبَّتْنَا^(٢). (ز)

١٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزُق، عن الضحاك - قال: قال جبريل لمحمد: قُلْ يَا مُحَمَّد: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾. يقول: أَلْهَمْنَا الطريق الهادي^(٣). (ز)

١٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزُق، عن الضحاك - في قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، يقول: أَلْهَمْنَا دِينَكَ الْحَقَّ^(٤) [٢٦]. (٧٥/١)

[٢٦] قال ابن عطية (٨٥/١): «والهداية في اللغة: الإرشاد، لكنها تصرف على وجوه يُعَبَّر عنها المفسرون بغير لفظ الإرشاد، وكلها إذا تَوَلَّمت رَجَعَتْ إلى الإرشاد». وذكر أن من بين معاني الهدى «الإلهام» كما في قول ابن عباس، وغيره، وعلَّق عليه بقوله: «وهذا أيضًا يبين فيه معنى الإرشاد». ثم ذكر عن أبي المعالي قوله: وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها، من ذلك قوله تعالى في صفة المجاهدين: ﴿فَلَنْ يُغَيِّبَ أَعْيُنَكُمْ ۗ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصَلِّحْ بِأَلْمَمِ ۗ﴾ [محمد]، ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَنْتُمْ إِلَى صِرَاطِ الْمَعِينِ ۗ﴾ [الصفات] معناه: فاسلكوهم إليها. ثم رجَّحه مستندًا إلى ظاهر لفظ الآية، فقال: «وهذه الهداية بعينها هي التي تقال في طرق الدنيا، وهي ضد الضلال، وهي الواقعة في قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ على صحيح التأويل، وذلك بيِّن من لفظ الصراط».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٣٦/١.

والقراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٩.

(٢) تفسير البغوي ٥٤/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٦٦/١، وابن أبي حاتم ٣٠/١ (٣١).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٠/١ (٣٦).

﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾

❁ قراءات:

١٥٤ - عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قرأ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ بالصاد^(١). (٧٤/١)

١٥٥ - عن عبد الله بن عباس أنه قرأ: ﴿أَهْدِنَا السِّرَاطَ﴾ بالسين^(٢). (٧٥/١)

١٥٦ - عن عبد الله بن كثير أنه كان يقرأ: ﴿السِّرَاطَ﴾ بالسين^(٣). (٧٥/١)

١٥٧ - عن الفراء، قال: قرأ حمزة: ﴿الزِّرَاطَ﴾ بالزاي^(٤). (٧٥/١)

❁ تفسير الآية:

١٥٨ - عن النّوَّاس بن سَمْعَانَ، عن رسول الله ﷺ، قال: «صَرَبَ اللهُ مَثَلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا، وَعَلَى جَنْبَيْهِ الصِّرَاطِ سُرُورَانِ، فِيهِمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَتَةٌ، وَعَلَى الْأَبْوَابِ سُتُورٌ مُرَخَّاتٌ، وَعَلَى بَابِ الصِّرَاطِ دَاعٍ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، ادْخُلُوا الصِّرَاطَ جَمِيعًا، وَلَا تَتَفَرَّقُوا. وَدَاعٍ يَدْعُو مِنْ فَوْقِ الصِّرَاطِ، فَإِذَا أَرَادَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَفْتَحَ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ قَالَ: وَيْحَكَ، لَا تَفْتَحْهُ، فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحْهُ تَلْجُئُهُ. فَالصِّرَاطُ: الْإِسْلَامُ. وَالسُّورَانِ: حُدُودُ اللهِ. وَالْأَبْوَابُ الْمَفْتُوحَةُ: مُحَارِمُ اللهِ. وَذَلِكَ الدَّاعِي عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ: كِتَابُ اللهِ. وَالدَّاعِي

(١) أخرجه الحاكم ٢٥٣/٢ (٢٩١٢).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وتعقبه الذهبي بقوله: «بل لم يصح». وقال ابن الملقن في مختصر التلخيص ٦٩٦/٢ (٢٥٧): «لم يصح، وإبراهيم بن سليمان متكلم فيه».

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (١٧٥)، والبخاري في تاريخه ١٧٣/٢. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن الأباري.

وهي قراءة متواترة، قرأ بها قبل عن ابن كثير، ورويس عن يعقوب، وقرأ بقية العشرة: ﴿الصِّرَاطَ﴾ بالصاد، إلا حمزة؛ فإنه قرأ بإشمام الصاد زايًا. انظر: النشر ٢٧١/١ - ٢٧٢، والإتحاف ص ١٦٣.

(٣) عزه السيوطي إلى ابن الأباري.

(٤) عزه السيوطي إلى ابن الأباري.

وما رواه الفراء عن حمزة من قراءة (الصراط) بزاي خالصة (الزراط) ذكرها أبو حيان في البحر ١٤٣/١ عن الأصمعي عن أبي عمرو، ثم قال: «قال بعض اللغويين: ما حكاه الأصمعي في هذه القراءة خطأ منه، إنما سمع أبا عمرو يقرأها بالمضارعة (الإشمام) فتوهمها زايًا». وإن ثبت عنه فهي قراءة شاذة.

من فوق: واعظ الله تعالى في قلب كل مسلم^(١). (٧٦/١)

١٥٩ - عن علي بن أبي طالب، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ستكون فتن». قلت: وما المخرج منها؟ قال: «كتاب الله، فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، وهو حبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم»^(٢). (٧٨/١)

١٦٠ - عن الحارث، قال: دخلتُ على علي بن أبي طالب، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الصراط المستقيم: كتاب الله»^(٣). (ز)

١٦١ - عن رجل، عن النبي ﷺ، قال: «القرآن هو النور المبين، والذكر الحكيم، والصراط المستقيم»^(٤). (٧٩/١)

١٦٢ - عن عبد الله بن مسعود وناس من الصحابة - من طريق السُّدي، عن مرة الهمداني - =

١٦٣ - وعن عبد الله بن عباس - من طريق السُّدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: الصراط المستقيم: الإسلام^(٥). (٧٦/١)

(١) أخرجه أحمد ١٨١/٢٩ (١٧٦٣٤، ١٧٦٣٦)، والترمذي ١٣١/٥ (٣٠٧٥)، والحاكم ١٤٤/١ (٢٤٥)، وابن جرير ١٧٥/١.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب»، وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولا أعرف له علة، ولم يُخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط مسلم، ولا علة له». (٢) أخرجه الترمذي ١٧١/٥ (٣١٣٠).

قال الترمذي: «هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث حمزة الزيات، وإسناده مجهول، وفي حديث الحارث مقال». وقال الهيثمي في المجمع ١٦٤/٧ (١١٦٦٤): «فيه عمرو بن واقد، وهو متروك». وقال الألباني في الضعيفة ٨٨٣/١٣ (٦٣٩٣): «ضعيف من طريق ابن أخي الحارث الأعور». قال ابن كثير ١/٢١: «وقصارى هذا الحديث أن يكون من كلام أمير المؤمنين علي عليه السلام، وقد وهم بعضهم في رفعه، وهو كلام حسن صحيح، على أنه قد روي له شاهد عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ».

(٣) أخرجه ابن جرير ١٧٣/١، وابن أبي حاتم ٣٠/١ (٣١)، (٣٩٠٣) ٧٢١/٣، (٥٥٦٧) ٩٩٦/٣، (١١٢٥) ١١٢٥ (٦٣٢١)، (١٢٨٤) ١٢٨٤/٤، (٧٢٦٤) ١٣٣٦/٤، (٧٥٥٥) ١٣٨٦/٤، (٧٨٨٠)، والثعلبي ١٢٠/١.

وهو مختصر من الحديث السابق قبله.

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب ٣٢٦/٢ (١٩٣٧) عن إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا وهب بن جرير، قال: حدثنا أبي، قال: سمعت قيس بن سعد يحدث عن رجل...

قال الألباني في الضعيفة ١١٤/١٣ (٦١٨٩): «هذا إسناد ضعيف؛ مرسل، رجاله ثقات غير إبراهيم بن مرزوق... ثقة يخطئ... ولعل من أحطائه قوله في هذا الإسناد: عن رجل. فإنه يبدو لي أنه يعني بالرجل: الحارث الأعور؛ فإنه من طبقة، ويعني بالحديث: حديث الحارث عن علي السابق».

(٥) أخرجه ابن جرير ١٧٤/١.

١٦٤ - عن **عبد الله بن مسعود** - من طريق منصور، عن أبي وائل - في قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: هو كتاب الله^(١). (٧٧/١)

١٦٥ - عن **عبد الله بن مسعود** - من طريق الأعمش، عن أبي وائل - قال: الصراط المستقيم: الذي تَرَكْنَا عليه رسول الله ﷺ^(٢). (٧٨/١)

١٦٦ - عن **عبد الله بن مسعود** - من طريق الأعمش، عن أبي وائل - قال: الصراط المستقيم تَرَكْنَا رسول الله ﷺ على طرفه، والطرف الآخر في الجنة^(٣). (٧٩/١)

١٦٧ - عن عبيد الله بن عمر بن الخطاب، قال: أتى **ابن مسعود** عَشِيَّةَ خميس، وهو يُذَكِّرُ أصحابه، قال: فقلت: يا أبا عبد الرحمن، ما الصراط المستقيم؟ قال: يا ابن أخي، تَرَكْنَا رسول الله ﷺ في أذناه، وطرفه في الجنة، وعن يمينه جَوَاد، وعن شماله جَوَاد، وعلى كل جَوَاد رجال يدعون كل من مرَّ بهم: هَلُمَّ لك، هَلُمَّ لك. فمن أخذ معهم وَرَدُوا به النار، ومن لزم الطريق الأعظم وَرَدُوا به الجنة^(٤). (ز)

١٦٨ - عن **عبد الله بن مسعود**، قال: إن هذا الصراط مُخْتَضِرٌ تَحْضُرُهُ الشياطين، يا عباد الله، هذا الصراط فاتبعوه، والصراط المستقيم: كتاب الله، فتمسكوا به^(٥). (٧٨/١)

١٦٩ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - في قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: أَلْهَمْنَا الطريق الهادي، وهو دين الله الذي لا عِوَجَ له^(٦). (٧٥/١)

١٧٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي العالية - في قوله: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: هو رسول الله ﷺ، وصاحبه^(٧). (٧٩/١)

١٧١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن جُرَيْج - قال: الصراط: الطريق^(٨). (٧٥/١)

١٧٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ميمون بن مِهْرَانَ - قال: الصراط

(١) أخرجه ابن جرير ١/١٧٣، والحاكم ٢/٢٥٨، والبيهقي في شعب الإيمان (١٩٣٨). وعزه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي بكر ابن الأباري في كتاب المصاحف.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٤٥٤).

(٣) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (١٥٩٨). وعزه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٤) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١/٣٨ - ٣٩ (٨١).

(٥) عزه السيوطي إلى ابن الأباري.

(٦) أخرجه ابن جرير ١/١٦٦، ١٧٤، وابن أبي حاتم ١/٣٠ (٣٦) بنحوه.

(٧) أخرجه الحاكم ٢/٢٥٩.

(٨) أخرجه ابن جرير ١/١٧٥. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

المستقيم: الإسلام^(١). (٧٦/١)

١٧٣ - عن **جابر بن عبد الله** - من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل - في قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: هو الإسلام، وهو أوسع وممَّا بين السماء والأرض^(٢). (٧٦/١)

١٧٤ - عن **محمد بن الحنفية** - من طريق أبي عمر البزار - في قوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: هو دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره^(٣). (ز)

١٧٥ - عن **أبي العالية رفيع بن مهران** - من طريق عاصم الأحول - في قوله: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: هو رسول الله ﷺ، وصاحبه من بعده. قال: فذكرنا ذلك للحسن، فقال: صدق أبو العالية ونصح^(٤) (٧٩/١).

١٧٦ - عن **أبي العالية رفيع بن مهران**، قال: تَعَلَّمُوا الإسلام، فإذا عَلِمْتُمُوهُ فلا ترغبوا عنه، وعليكم بالصرط المستقيم؛ فإنَّ الصراط المستقيم: الإسلام، ولا تحرفوا يمينًا ولا شمالًا^(٥). (٧٩/١)

١٧٧ - عن **سعيد بن جبیر** أنه قال: طريق الجنة^(٦). (ز)

١٧٨ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق عمر بن ذر - في قوله تعالى: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: الحق^(٧). (ز)

٢٢٢ **وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّة** (٨٩/١) أثر أبي العالية بأن المراد: أنَّ ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ طريق محمد ﷺ

وأبي بكر وعمر، وقال: «وهذا أقوى في المعنى؛ لأن تسمية أشخاصهم طريقًا تجوز».

٢٤٤ **عَلَّقَ ابْنُ كَثِير** (٢٢١/١) على قول مجاهد هذا بقوله: «وهذا أشمل، ولا منافاة بينه وبين ما تقدَّم».

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٤/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٣/١، والحاكم ٢٥٨/٢ - ٢٥٩، والثعلبي ١٢٠/١. وعزه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد، وابن المنذر، والمحاملي في أماليه.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧٤/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٧٥/١، وابن أبي حاتم ٣٠/١ (٣٤)، وابن عدي ١٠٢٣/٣، وابن عساکر ١٧٠/١٨. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) عزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير الثعلبي ١٢٠/١، وتفسير البغوي ٥٤/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٠/١ (٣٥).

- ١٧٩ - وقال بكر بن عبد الله المزني: رأيت رسول الله ﷺ في المنام، فسألته عن الصراط المستقيم، فقال: سُنِّي وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي ^(١). (ز)
- ١٨٠ - عن بكر بن عبد الله المزني، قال: طريق رسول الله ﷺ ^(٢). (ز)
- ١٨١ - قال إسماعيل السُّدِّي: أُرْشِدُنَا إِلَى دِينٍ يَدْخُلُ صَاحِبُهُ بِهِ الْجَنَّةَ، وَلَا يَخْرُجُ فِي النَّارِ أَبَدًا، وَيَكُونُ خُرُوجُهُ مِنْ قَبْرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ ^(٣). (ز)
- ١٨٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، يعني: دين الإسلام؛ لأن غير دين الإسلام ليس بمستقيم ^(٤). (ز)
- ١٨٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: الإسلام ^(٥). (ز)

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾

❁ قراءات:

- ١٨٤ - عن عمر بن الخطاب - من طريق الأسود بن يزيد - أنه كان يقرأ: (صِرَاطَ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَغَيْرِ الضَّالِّينَ) ^[٤٥]. (٨١/١)
- ١٨٥ - عن عبد الله بن الزبير - من طريق محمد بن عقبه الليشكري، عن أبيه - أنه قرأ: (صِرَاطَ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَغَيْرِ الضَّالِّينَ) في ^[٢٥] وجه ابن كثير (٢٢٤/١) هذه القراءة بقوله: «وهو محمول على أنه صدَرَ منه على وجوه التفسير».

(١) تفسير الثعلبي ١/١٢٠.

(٢) تفسير البغوي: ٥٤/١. وزاد في رواية أخرى: وآله.

(٣) تفسير الثعلبي ١/١٢٠. (٤) تفسير مقاتل ١/٣٦.

(٥) أخرجه ابن جرير ١/١٧٥.

(٦) أخرجه أبو عبيد ص ١٦٢، وسعيد بن منصور (١٧٦، ١٧٧)، وابن أبي داود في المصاحف ص ٥١، من طريق، وعندهم ﴿صِرَاطًا﴾ بالصاد. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن الأباري.

(و) (صِرَاطَ مَنْ أَنْعَمْتَ) قراءة شاذة، وتروى أيضًا عن ابن مسعود وغيره. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٩. (و) (وَأَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) كذلك قراءة شاذة، تروى أيضًا عن أبي غيره. انظر: البحر المحیط ١/١٥٠.

الصلاة^(١). (٨٢/١)

١٨٦ - عن إبراهيم، قال: كان علقمة بن قيس =

١٨٧ - والأسود بن يزيد يقرآنها: (صِرَاطٌ مَنْ أَنْعَمَتْ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَعْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَغَيْرِ الضَّالِّينَ)^(٢). (٨٣/١)

١٨٨ - عن الحسن البصري أنه كان يقرأ: (عَلَيْهِمْ) بكسر الهاء والميم، وإثبات الياء^(٣). (٨٢/١)

١٨٩ - عن عبد الله بن كثير أنه كان يقرأ: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بكسر الهاء، وضم الميم، مع إلحاق الواو^(٤). (٨٢/١)

١٩٠ - عن أبي إسحاق [السبيعي] أنه قرأ: (عَلَيْهِمْ) بضم الهاء والميم، من غير إلحاق واو^(٥). (٨٢/١)

١٩١ - عن [حميد] الأهرج أنه كان يقرأ: (عَلَيْهِمْ) بضم الهاء والميم، وإلحاق الواو^(٦). (٨٢/١)

❁ عدد الآيات:

١٩٢ - عن أبي هريرة، قال: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ الآية السادسة^(٧). (٨٣/١)

(١) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٦٢، وابن أبي داود في المصاحف ص ٨٣. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن الأنباري.

(٢) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٩٠. وفي الدر: عكرمة، بدل: علقمة.

(٣) عزه السيوطي إلى ابن الأنباري.

والقراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٩، والمحتسب ٤٤/١.

(٤) عزه السيوطي إلى ابن الأنباري.

﴿عَلَيْهِمْ﴾ بإلحاق واو في اللفظ وصلًا وقراءة متواترة، قرأ بها ابن كثير، وأبو جعفر، وهي وجه عن قالون، وقرأ حمزة ويعقوب ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بضم الهاء وإسكان الميم، وقرأ بقية العشرة ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بكسر الهاء وإسكان الميم، وهي الوجه الثاني لقالون. انظر: الإتحاف ص ١٦٤.

(٥) عزه السيوطي إلى ابن الأنباري.

والقراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٩، والمحتسب ٤٤/١.

(٦) عزه السيوطي إلى ابن الأنباري.

والقراءة شاذة، تروى أيضًا عن الأهرج. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٩، والمحتسب ٤٤/١.

(٧) تفسير الثعلبي ١٠١/١.

تفسير الآية:

١٩٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاک - في قوله: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، يقول: طريق من أنعمت عليهم من الملائكة والنبیین والصديقين والشهداء والصالحين، الذين أطاعوك وعبدوك^(١). (٨٣/١)

١٩٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، قال: المؤمنین^(٢). (٨٣/١)

١٩٥ - عن عبد الله بن عباس أنه قال: هم قوم موسى وعيسى عليهما السلام قبل أن يُغَيَّرُوا دينهم^(٣). (ز)

١٩٦ - عن أبي العالبي ربيع بن مهران قال: هم الرسول ﷺ، وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما^(٤). (ز)

١٩٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، قال: هم المؤمنون^(٥). (ز)

١٩٨ - وقال عكرمة مولى ابن عباس: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بالشباب على الإيمان، والاستقامة^(٦). (ز)

١٩٩ - عن شهر بن حوشب، قال: هم أصحاب النبي ﷺ، وأهل بيته^(٧). (ز)

٢٠٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي - في قوله: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، قال: النيون^(٨). (٨٣/١)

٢٠١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، يعني: دلنا على طريق الذين أنعمت عليهم، يعني: النبيين الذين أنعم الله عليهم بالنبوة، كقوله سبحانه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ [مریم: ٥٨]^(٩). (ز)

٢٠٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، قال: النبي ﷺ، ومَن معه^(١٠). (٨٣/١)

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٧/١، وابن أبي حاتم ٣١/١ (٣٨) بنحوه.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٨/١.

(٣) تفسير الثعلبي ١٣٢/١ وفيه: قبل أن يغيروا نعم الله عليهم، وتفسير البغوي ٥٤/١.

(٤) تفسير البغوي (ط: إحياء التراث) ٧٦/١. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٣١/١ (٣٩).

(٦) تفسير الثعلبي ١٢٢/١، وتفسير البغوي ٥٤/١. (٧) تفسير الثعلبي ١٢٢/١.

(٨) عزاء السيوطي إلى عبد بن حميد. (٩) تفسير البغوي ٥٢/١.

(١٠) أخرجه ابن جرير ١٧٨/١.

٢٠٣ - عن وكيع - من طريق الحسين - قال: «أَنَمَّتْ عَلَيْهِمْ»: المسلمون (١) [٢٦]. (ز)

﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (٧)

✽ قراءات:

٢٠٤ - عن إسماعيل بن مسلم، قال: في حرف **أبي بن كعب**: (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَغَيْرِ الضَّالِّينَ . آمين . بِسْمِ اللَّهِ) (٢). (٩٢/١)

✽ تفسير الآية:

٢٠٥ - عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمُ: الْيَهُودَ، وَإِنَّ الضَّالِّينَ: النَّصَارَى» (٣). (٨٥/١)

٢٠٦ - عن عبد الله بن شَقِيبِ الْعُقَيْلِيِّ، قال: أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ وهو بوادي القرى على فرسٍ له، وسأله رجل من بني بَلَقَيْنَ، فقال: مَنْ الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ، يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «الْيَهُودُ». قال: فَمَنْ الضَّالُّونَ؟ قال: «النَّصَارَى» (٤). (٨٤/١)

٢٠٧ - عن عبد الله بن شَقِيبِ، عن أبي ذرٍّ، قال: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن

[٢٦] بَيْنَ ابْنِ جَرِيرٍ (١٧٦/١ - ١٧٧)، وَابْنُ عَطِيَّةٍ (٨٧/١)، وَابْنُ تَيْمِيَّةٍ (١١٦/١ - ١١٧)، وَابْنُ كَثِيرٍ (٢٢٣/١) أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمُنْتَمِعِ عَلَيْهِمْ: هُمُ الْمَذْكُورُونَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّالِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩]؛ لعموم ذلك القول وشموله.

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٨/١.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن شاهين في السنة.

والقراءة شاذة لمخالفتها رسم المصاحف.

(٣) أخرجه أحمد ١٢٣/٣٢ (١٩٣٨١)، والترمذي ٢١٥/٥ (٣١٨٦)، وابن جرير ١٩٤/١، وابن أبي حاتم ٣١/١ (٤٠)، وابن حبان ٢١٧/٥ (٣١٨٧) ١٨٣/١٦ (٧٢٠٦).

قال الترمذي: «حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث سماك بن حرب، عن عدي بن حاتم». وقال الهيثمي في المجمع ٣٣٥/٥ (٩٧١٩): «رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح غير عباد بن حبيش، وهو ثقة».

(٤) أخرجه أحمد ٤٦٠/٣٣ (٢٠٣٥١)، ٣٣٩/٣٤ (٢٠٧٣٦)، وأبو يعلى (٧١٧٩)، وابن جرير ١٨٧/١.

قال البوصيري في إتحاف الخيرة (٩٧/١): «رجاله ثقات». وقال الهيثمي في المجمع ٣١٣/٦: «رجال الجميع رجال الصحيح». وصححه الألباني في الصحيحة (٦٢٦٣).

- المغضوب عليهم؟ قال: «اليهود». قلت: الضالين؟ قال: «النصارى»^(١). (٨٥/١).
- ٢٠٨ - عن إسماعيل بن أبي خالد، أن النبي ﷺ قال: «المغضوب عليهم: اليهود. والضالون: هم النصارى»^(٢). (٨٥/١).
- ٢٠٩ - عن الشَّريِّد، قال: مرَّ بي رسول الله ﷺ وأنا جالس هكذا، وقد وضعت يدي اليسرى خلف ظهري، واتكأت على ألية^(٣) يدي، قال: «اتَّقِعْدُ قِعْدَةَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ!؟»^(٤). (٨٦/١).
- ٢١٠ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =
- ٢١١ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - :
المغضوب عليهم: اليهود. والضالين: النصارى^(٥). (٨٦/١).
- ٢١٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: اليهود الذين غضب الله عليهم، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: وغير طريق النصارى الذين أضلهم الله بِفِرْيَتِهِمْ عليه. قال: يقول: فألهمنا دينك الحق، وهو لا إله إلا الله وحده لا شريك له، حتى لا تغضب علينا، كما غضبت على اليهود، ولا تُضِلُّنَا كما أضللت النصارى، فتعذبنا بما تعذبهم به. يقول: امنعنا من ذلك برفقك ورحمتك وقدرتك^(٦). (ز)
- ٢١٣ - عن عبد الله بن عباس - من طرق - قال: ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾: اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾: النصارى^(٧). (٨٦/١).

(١) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٤٢/١ - .

وحسنه الحافظ ابن حجر في الفتح ١٥٩/٨.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه ٥٣٧/٢ (١٧٩)، وتَّمَّام في فوائده ١٧٧/١ (٤١٨) مرسلًا.

وقد جاء موصولًا من وجه آخر عن عدي بن حاتم، وله شواهد صحيحة؛ فالحديث بها حسن.

(٣) ألية اليد: اللحمة التي في أصل الإبهام. لسان العرب (ألا).

(٤) أخرجه أحمد ٢٠٤/٣٢ (١٩٥٤)، وأبو داود ٢١٦/٧ (٤٨٤٨)، وابن حبان ٤٨٨/١٢ (٥٦٧٤)، والحاكم ٢٩٩/٤ (٧٧٠٣).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٢٦٣/٤ (٤٨٤٨): «صحيح».

(٥) أخرجه ابن جرير ١٨٨/١، ١٩٦. (٦) أخرجه ابن جرير ١٨٨/١، ١٩٦.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٨٨/١، ١٨٩، ١٩٦ من طريق الضحاك وابن جريج والسدي.

٢١٤ - عن سعيد بن جبير: ﴿غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، قال: اليهود، والنصارى^(١). (٨٤/١)

٢١٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق سفيان -، مثله^(٢). (٨٧/١)

٢١٦ - عن مجاهد بن جبر: ﴿غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ قال: اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: النصارى^(٣). (٨٤/١)

٢١٧ - عن عكرمة مولى ابن عباس، قال: ﴿غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ قال: اليهود، ﴿الضَّالِّينَ﴾ قال: النصارى^(٤). (٨٤/١)

٢١٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي - في قوله: ﴿غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ قال: اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: النصارى^(٥). (٨٣/١)

٢١٩ - عن زيد بن أسلم - من طريق ابنه عبد الرحمن - قال: ﴿الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾: اليهود، ﴿الضَّالِّينَ﴾: النصارى^(٦). (ز)

٢٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: دُلْنَا على دين غير اليهود الذين غضب الله عليهم فجعل منهم القردة والخنازير، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ يقول: ولا دين المشركين، يعني: النصارى^(٧). (ز)

٢٢١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: ﴿غَيْرِ الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾: اليهود، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾: النصارى^(٨). (ز)

٢٢٢ - قال الحسن البصري: المغضوب عليهم: اليهود، والضالون: النصارى^(٩). (ز)

[٢٧] وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٩١/١ - ٩٢)، وِابْنُ تَيْمِيَّةٍ (١١٩/١ - ١٢٠)، وِابْنُ الْقَيْمِ (٧٩/١ - ٨٠)، وِابْنُ كَثِيرٍ (٢٢٤/١ - ٢٢٧) تَفْسِيرَ ﴿الْمَنْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بِالْيَهُودِ، وَتَفْسِيرَ ﴿الضَّالِّينَ﴾ بِالنَّصَارِيِّ بِأَنَّهُ الْوَصْفُ الْغَالِبُ عَلَيْهِمَا فِي الْقُرْآنِ؛ فَالْيَهُودُ يَعْرِفُونَ الْحَقَّ وَلَا يَعْمَلُونَ بِهِ، وَالنَّصَارِيُّ يَعْبُدُونَ بِلَا عِلْمٍ.

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير (١٨٩/١، ١٩٥، ١٩٦).

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير (١٩٦/١). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن (١١٨) ٥٤/١، وابن جرير (١٨٩/١، ١٩٦، ١٩٧).

من طريقه.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان (٣٦/١).

(٧) أخرجه ابن جرير (١٨٩/١، ١٩٦، ١٩٧).

(٨) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين (١١٩/١ - وجاء عقبه: وهذا دعاء أمر الله رسوله =

٢٢٣ - قال إسماعيل بن مسلم: كان الحسن البصري إذا سُئِلَ عن «أمين»: ما تفسيرها؟ قال: هو: اللَّهُمَّ استجب^(١) [YA]. (٩٢/١)

[YA] قال ابن عطية (٩٧/١): «فمقتضى هذه الآثار: أن كلَّ داع ينبغي له في آخر دعائه أن يقول: آمين. وكذلك كل قارئ للحمد في غير صلاة، لكن ليس بجهر الترتيل، وأما في الصلاة فهناك خلاف في الإمام، ولم يُخْتَلَفْ في القَدِّ، ولا في المأموم».

= أن يدعو به، وجعله سنة له وللمؤمنين.

(١) عزاه السيوطي إلى ابن شاهين في السنة.

وقد عقد السيوطي ٨٧/١ - ٩٣ مبحثاً في (ذكر آمين) وما ورد في معناها وفضائلها.

سورة البقرة

مقدمة سورة البقرة:

✽ نزولها:

- ٢٢٤ - عن عائشة أم المؤمنين، قالت: لقد نزل بمكة على محمد ﷺ - وإني لَجارية أَلعب -: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْخَىٰ وَأَمَرٌ﴾ [القمر: ٤٦]، وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده^(١). (ز)
- ٢٢٥ - عن عبد الله بن عباس - من طرق - قال: نزلت بالمدينة سورة البقرة^(٢). (٩٤/١)
- ٢٢٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق خُصَيْفٍ، عن مجاهد -: مَدِينَةٌ^(٣). (٩٤/١)
- ٢٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء الخراساني -: مدينة، وهي أول ما نزل بالمدينة، نزلت بعد المطففين^(٤). (ز)
- ٢٢٨ - عن عبد الله بن الزبير، قال: أنزل بالمدينة سورة البقرة^(٥). (٩٤/١)
- ٢٢٩ - عن عكرمة - من طريق عطاء الخراساني - قال: أول سورة نزلت بالمدينة سورة البقرة^(٦). (٩٤/١)
- ٢٣٠ - عن عكرمة، والحسن البصري - من طريق يزيد النحوي -: مدينة^(٧). (ز)

(١) أخرجه البخاري ١٨٥/٦ (٤٩٩٣).

(٢) أخرجه أبو جعفر النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣١٧/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه. قال السيوطي في الإتقان في علوم القرآن ٥٠/١: «إسناده جيد، رجاله كلهم ثقات، من علماء العربية المشهورين».

(٣) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٤٣/٧ - ١٤٤.

(٤) أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن ٣٣/١ - ٣٥.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٦) أخرجه الثعلبي في تفسيره ١٣٥/١، والواحدي في أسباب النزول ص ١٢١. وعزاه السيوطي إلى أبي داود في الناسخ والمنسوخ.

(٧) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٤٢/٧ - ١٤٣.

- ثلاثة أيام، ومن قرأها في بيته ليلاً لم يدخله الشيطان ثلاث ليال»^(١). (١٠٦/١)
- ٢٣٧ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل شيء سنماً، وإن سنماً القرآن البقرة، وفيها آية هي سيدة آي القرآن؛ آية الكرسي، لا تُقرأ في بيت فيه شيطان إلا خرج منه»^(٢). (١٠٧/١)
- ٢٣٨ - عن مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْبَقْرَةُ سَنَامُ الْقُرْآنِ، وَذُرُوتُهُ^(٣)؛ نَزَلَ مَعَ كُلِّ آيَةٍ مِنْهَا ثَمَانُونَ مَلَكًا، وَاسْتُخْرِجَتْ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ، فَوَصِلَتْ بِهَا»^(٤). (١٠٨/١)
- ٢٣٩ - عن **عبد الله بن مسعود**، قال: إن لكل شيء سنماً، وسنماً القرآن البقرة، وإن الشيطان إذا سمع سورة البقرة تُقرأ خرج من البيت الذي يُقرأ فيه وله ضَريط^(٥). (١٠٦/١)
- ٢٤٠ - عن **السائب بن جبَّاب** - ويُقال: له صحبة - قال: البقرة سنماً القرآن^(٦). (١٠٧/١)
- ٢٤١ - عن **أبي سعيد الخُدري**، قال: قال رسول الله ﷺ: «السورة التي يُذكَر فيها البقرة فُسطاطُ القرآن»^(٧)، فَعَلَّمُوها؛ فَإِنَّ تَعَلُّمَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا
-
- (١) أخرجه ابن حبان ٥٩/٣ (٧٨٠).
- قال الهيثمي في المجمع ٣١٢/٦ (١٠٨١٧): «فيه سعيد بن خالد الخزاعي المدني، وهو ضعيف». [كذا في المجمع: سعيد بن خالد، والصحيح: خالد بن سعيد، كما في سند ابن حبان. من حاشية تخريج ابن حبان ٦٠/٣]. وقال الألباني في الضعيفة ٥٢٥/٣ (١٣٤٩): «ضعيف».
- (٢) أخرجه الترمذي ١٤٨/٥ (٣٠٩٤)، والحاكم ٧٤٨/١ (٢٠٥٨، ٢٠٥٩، ٢٠٦٠)، (٢٨٥/٢ (٣٠٢٧)، وسعيد بن منصور في التفسير من سننه ٩٥٠/٣ (٤٢٤).
- قال الترمذي: «هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث حكيم بن جببر، وقد تكلم شعبة في حكيم بن جببر، وضعفه». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجَاه». وقال الألباني في الضعيفة ٥٢٤ (١٣٤٨): «ضعيف، غير أنَّ طرفه الأول قد وجد ما يشهد له».
- (٣) ذروة السنام: أعلاه. لسان العرب (ذرا).
- (٤) أخرجه أحمد ٤١٧/٣٣ (٢٠٣٠٠).
- قال الهيثمي في المجمع ٣١١/٦ (١٠٨١٠): «في سنن أبي داود منه طرف، رواه أحمد، وفيه راوٍ لم يُسمَّ، وبقية رجاله رجال الصحيح، ورواه الطبراني، وأسقط المبهم». وقال الألباني في الضعيفة ٧٨٧/١٤ (٦٨٤٣): «منكر».
- (٥) أخرجه الدارمي ٤٤٧/٢، وابن الضريس (١٧٧)، والطبراني (٨٦٤٤)، والحاكم ٥٦١/١، والبيهقي في الشعب (٢٤٨٧). وذكره محمد بن نصر في قيام الليل ص ٦٨ دون إسناد.
- (٦) أخرجه البخاري في تاريخه ١٥١/٤ - ١٥٢.
- (٧) البقرة فُسطاطُ القرآن: أي أنَّ سورة تجتمع حولها، كما أنَّ فسطاط الميضر: مجتمع أهله حول جامعهم. ينظر: لسان العرب (فسط).

البَقْلَةُ^(١). (١٠٨/١)

٢٤٢ - عن خالد بن مَعْدَانَ موقوفاً، مثله^(٢). (١٠٨/١)

٢٤٣ - عن ربيعة الجُرَشِيِّ، قال: سُئِلَ رسول الله ﷺ: أَيُّ القرآن أفضل؟ قال: «السورة التي تُذكَر فيها البقرة». قيل: فأَيُّ البقرة أفضل؟ قال: «آية الكرسي، وخواتيم سورة البقرة نزلت من تحت العرش»^(٣). (١٠٨/١)

✽ ما جاء في قول: سورة البقرة، ونحوه:

٢٤٤ - عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقولوا: سورة البقرة، ولا سورة آل عمران، ولا سورة النساء، وكذلك القرآن كله، ولكن قولوا: السورة التي يُذكَر فيها البقرة، والسورة التي يُذكَر فيها آل عمران، وكذلك القرآن كله»^(٤). (٩٥/١)

٢٤٥ - عن جامع بن شَدَّاد، قال: كُنَّا في غَزَاةٍ فيها عبد الرحمن بن يزيد، ففشا في الناس أن ناساً يكرهون أن يقولوا: سورة البقرة وآل عمران، حتى يقولوا: السورة التي يذكر فيها البقرة، والسورة التي يذكر فيها آل عمران. فقال عبد الرحمن: إِنِّي لَمَعَّ عبد الله بن مسعود إذ استبطن الوادي، فجعل الجمره على حاجبه الأيمن، ثم استقبل الكعبة، فرماها بسبع حصياتٍ، يكبر مع كل حصاة، فلما فرغ قال: من ههنا

﴿٣٠﴾ انتَقَدَ ابنُ كثيرٍ (٢٤٩/١) هذا الحديث، مستنداً إلى السنة، وأقوال السلف، فقال: «هذا حديثٌ غريبٌ، لا يصح رفعه... وقد ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود: أَنَّهُ رمى الجمره... ثم قال: هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة». وذكر آثاراً أخرى.

(١) أورده الدليمي ٣٤٤/٢ (٣٥٥٩).

قال الألباني في الضعيفة ٢١٤/٨ (٣٧٣٨): «موضوع».

(٢) أخرجه الدارمي ٤٤٦/٢.

(٣) أخرجه البغوي في معجم الصحابة ٤٠٠/٢ (٧٦٤)، وابن عساكر في تاريخه - كما في مختصر ابن منظور ٢٨٠/٨ -.

وفي إسناده عبد الله بن لهيعة، وهو ضعيف. انظر ترجمته في: ميزان الاعتدال ٤٧٥/٢، وتهذيب التهذيب ٣٧٣/٥. وفي سماع ربيعة الجرشى من النبي ﷺ كلام، قال البغوي: «يُحَدَّثُ عن النبي ﷺ، وَيُسْتَكْفَى سماعه».

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط ٤٧/٦ (٥٧٥٥)، والبيهقي في الشعب ١٧٢/٤ (٢٣٤٦).

قال البيهقي: «عيسى بن ميمون منكر الحديث، وهو لا يصح، وإنما يروى فيه عن ابن عمر من قوله». وقال الهيثمي في المجمع ١٥٧/٧ (١١٦١٧): «وفيه عيسى بن ميمون، وهو متروك».

- والذي لا إله غيره - رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة^(١). (٩٤/١)
 ٢٤٦ - عن عبد الله بن عمر - من طريق نافع - قال: لا تقولوا: سورة البقرة. ولكن
 قولوا: السورة التي يُذكر فيها البقرة^(٢). (٩٥/١)

تفسير السورة:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْعَلَّ﴾

٢٤٧ - عن ابن عباس، عن جابر بن عبد الله بن رثاب، قال: مرَّ أبو ياسر بن أخطب في رجال من يهودَ برسول الله ﷺ، وهو يتلو فاتحة سورة البقرة: ﴿الْعَلَّ﴾ ذلك آلَ كِتَابُ، فأتى أخاه حُيَّي بن أخطب في رجال من اليهود، فقال: تعلمون - والله - لقد سمعت محمداً يتلو فيما أنزل عليه: ﴿الْعَلَّ﴾ ذلك آلَ كِتَابُ. فقالوا: أنت سمعته؟ قال: نعم. فمشى حُيَّي في أولئك النفر إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد، ألم يُذكر أنك تتلو فيما أنزل عليك: ﴿الْعَلَّ﴾ ذلك آلَ كِتَابُ؟ قال: «بلى». قالوا: قد جاءك بهذا جبريل من عند الله؟ قال: «نعم». قالوا: لقد بعث الله قبلك أنبياء، ما نعلمه بين نبيي منهم ما مُدَّة ملكه، وما أجل أمته غيرك. فقال حُيَّي بن أخطب - وأقبل على مَنْ كان معه -: الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون، فهذه إحدى وسبعون سنة، أفتدخلون في دين نبيي إنما مدة ملكه وأجل أمته إحدى وسبعون سنة؟! ثم أقبل على رسول الله ﷺ، فقال: يا محمد، هل مع هذا غيره؟ قال: «نعم». قال: وما ذاك؟ قال: ﴿الَّتَصَّ﴾. قال: هذه أثقل وأطول؛ الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والصاد تسعون، فهذه إحدى وستون ومائة سنة، هل مع هذا يا محمد غيره؟ قال: «نعم». قال: وما ذاك؟ قال: ﴿الَّرَّ﴾. قال: هذه أثقل وأطول؛ الألف واحدة، واللام ثلاثون، والراء مائتان، فهذه إحدى وثلاثون ومائتا سنة، فهل مع

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي ٢٥١/١ (٣١٨)، وأخرج النسائي ٢٧٤/٥ (٣٠٧٣)، والبيهقي ٢١٠/٥ (٩٥٤٧) عن الأعمش أنه سمع الحجاج بن يوسف ينهى عن التسمية بسورة كذا. وأصل الحديث عند البخاري ١٧٧/٢ (١٧٤٧)، ومسلم ٩٤٢/٢ (١٢٩٦) دون ذكر سبب القصة.

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب (٢٥٨٣).

وقد ذكر السيوطي بعد هذا ٩٥/١ - ١١٨ آثاراً عديدة في فضائل سورة البقرة.

هذا يا محمد غيره؟ قال: «نعم»، ﴿التمر﴾. قال: فهذه أثقل وأطول؛ الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والراء مائتان، فهذه إحدى وسبعون سنة ومائتان. ثم قال: لقد بُسِّس علينا أمرك، يا محمد، حتى ما ندرى أقليلًا أُعْطِيتَ أم كثيرًا؟ ثم قاموا، فقال أبو ياسر لأخيه حُيَيِّ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْأَحْبَارِ: ما يُدْرِيكُمْ، لعله قد جُمع هذا لمحمد كلُّه؛ إحدى وسبعون، وإحدى وستون ومائة، وإحدى وثلاثون ومائتان، وإحدى وسبعون ومائتان، فذلك سبعمائة وأربع وثلاثون. فقالوا: لقد تشابه علينا أمره. فيزعمون أن هذه الآيات نزلت فيهم: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧] ^(١) [٣١]. (١٢٤/١)

٢٤٨ - قال أبو بكر الصديق: في كل كتاب سِرٌّ، وسِرُّ الله تعالى في القرآن أوائل السور ^(٢). (ز)

٢٤٩ - وقال علي بن أبي طالب: لكل كتاب صفوة، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي ^(٣). (ز)

٢٥٠ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق مرَّة الهمداني - في قوله: ﴿التمر﴾، قال: هو اسم الله الأعظم ^(٤). (١٢٢/١)

[٣١] انتقد ابن كثير (٢٥٧/١ - ٢٥٨) هذا الحديث، فقال: «وأما مَنْ زعم أنها دالَّةٌ على معرفة المُدَد، وأنه يُستخرج من ذلك أوقات الحوادث والفتن والملاحم؛ فقد ادَّعى ما ليس له، وطار في غير مطاره، وقد ورد في ذلك حديث ضعيف، وهو مع ذلك أدل على بطلان هذا المسلك من التمسك به على صحته». ثم ساق الأثر، وتعقَّبَه بقوله: «فهذا الحديث مداره على محمد بن السائب الكلبي، وهو ممن لا يحتج بما انفرد به، ثم كان مقتضى هذا المسلك إن كان صحيحًا أن يُحسبَ ما لكل حرف من الحروف الأربعة عشر التي ذكرناها، وذلك يبلغ منه جملة كثيرة، وإن حُسِبَت مع التكرار فآتم وأعظم».

- (١) أخرجه البخاري في تاريخه ٢/٢٠٨ (٢٢٠٩)، وابن جرير ١/٢٢١ - ٢٢٢.
قال ابن جرير (١/٢١٠): «كرهنا ذكر الذي حُكِيَ ذلك عنه، إذ كان الذي رواه ممن لا يُعتمد على روايته ونقله». وقال السيوطي: «بسند ضعيف».
(٢) تفسير الثعلبي ١/١٣٦، وتفسير البغوي ١/٥٨.
(٣) تفسير الثعلبي ١/١٣٦، وتفسير البغوي ١/٥٨.
(٤) أخرجه ابن جرير ١/٢٠٦.

٢٥١ - عن عبد الله بن مسعود وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٢١/١)

٢٥٢ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - قالوا: ﴿التر﴾ حروف اشتقت من حروف هجاء أسماء الله^(١). (ز)

٢٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي الضحى - في قوله ﴿التر﴾، قال: أنا الله أعلم^(٢). (١٢١/١)

٢٥٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبيرة - في قوله: ﴿التر﴾، و﴿حم﴾، و﴿ت﴾، قال: اسم مُقَطَّع^(٣). (١٢١/١)

٢٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿التر﴾، و﴿التص﴾، و﴿الر﴾، و﴿التر﴾، و﴿كبعص﴾، و﴿طه﴾، و﴿لستر﴾، و﴿طس﴾، و﴿يس﴾، و﴿س﴾، و﴿حم﴾، و﴿ق﴾، و﴿ت﴾، قال: هو قَسَمَ أَسَمَهُ الله، وهو

[٣٢] بين ابن جرير (٢١٥/١ - ٢١٨) أن أقوال ابن مسعود من طريق السدي، وابن عباس من طريق السدي وأبي الضحى، وسعيد بن جبيرة، المراد بها: أنها حروف مقطعة من أسماء وأفعال، كل حرف من ذلك لمعنى غير معنى الحرف الآخر.

ثم وجه ذلك بأن القائلين بها نحواً بذلك منحنى العرب في الاكتفاء بذكر حرف واحد من الكلمة إذا كان فيه دلالة على ما حُذِفَ منها، وأن ذلك مستفيض ظاهر في كلام العرب، ثم استشهد على صحة ذلك عند العرب بأبيات من الشعر، وبيّن أن الأمر في الحروف المقطعة على هذا القول كذلك، في كون كل حرف منها دالاً على كلمة تامة.

وانتقد ابن كثير (٢٥٣/١) هذا بقوله: «وما أنشدوه من الشواهد على صحة إطلاق الحرف الواحد على بقية الكلمة، فإن في السياق ما يدل على ما حُذِفَ بخلاف هذا».

ورجح ابن عطية (١٠١/١) أن الصواب في هذه الحروف تلمس تفسيرها، وأن ذلك قول الجمهور، معللاً ذلك بصنيع العرب الذي أشار إليه ابن جرير.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٠٨/١، والبيهقي في الأسماء والصفات (١٦٨)، وعند ابن أبي حاتم من قول السدي كما سيأتي. وذكره السيوطي مقتصراً على ابن مسعود.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٠٨/١، وابن أبي حاتم ٣٢/١، والنحاس في القطع والانتشاف ص ١١١، وابن النجار في تاريخه ٣/١٧ - ٤. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٠٧/١، ٢٧٤/٢٠، ١٤٢/٢٣ - ١٤٣، وابن أبي حاتم ٣٢/١. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

من أسماء الله ^(١) . (١٢١/١)

٢٥٦ - عن عبد الله بن عباس، قال: فواتح السور أسماء من أسماء الله ^(٢) . (١٢٢/١)

٢٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السدي - في قوله: ﴿الَّذِينَ﴾، و﴿حَدَّثَ﴾، و﴿طَنَ﴾، قال: هي اسم الله الأعظم ^(٣) . (١٢٢/١)

٢٥٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قول الله - تعالى ذِكْرُهُ -: ﴿الَّذِينَ﴾، قال: هذه الأحرف من التسعة والعشرين حرفاً، دارت فيها الألسن كلها، ليس منها حرف إلا وهو مفتاح اسم من أسمائه، وليس منها حرف إلا وهو في آياته وبلائه، وليس منها حرف إلا وهو في مدة قوم وآجالهم. وقال عيسى ابن مريم: وعجيب ينطقون في أسمائه، ويعيشون في رزقه، فكيف يكفرون؟! قال: فالألف: مفتاح اسمه الله، واللام: مفتاح اسمه لطيف، والميم: مفتاح اسمه مجيد. والألف: آلاء الله، واللام: لطفه، والميم: مجده. الألف: سنة، واللام: ثلاثون سنة، والميم: أربعون ^(٤) . (١٢٧/١)

٢٥٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي -، مثله ^(٥) . (ز)

٢٦٠ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن السائب - في قوله: ﴿الَّذِينَ﴾، قال: أنا الله أعلم ^(٦) . (ز)

٢٦١ - عن سعيد بن جبير أنه قال: هي أسماء الله تعالى مُقَطَّعة، لو علم الناس تأليفها لَعَلِمُوا اسم الله الأعظم ^(٧) . (ز)

٢٦٢ - عن مجاهد - من طريق شبلي، عن ابن أبي نَجِيج - في قوله: ﴿الَّذِينَ﴾، قال:

(١) أخرجه ابن جرير ٢٠٧/١، ٥٣/١٠، ٤٥٢/١٥، ٧/١٦، ٥٤٢/١٧، ٥/١٨، ٣٩٨/١٩، ٦/٢٠، ٢٧٤، ٤٠٠/٢١، وابن مردويه - كما في تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي ٣٤/١ -، وابن أبي حاتم ٥/١٤٣٧، ٢٧٤٧/٨، ٢٨٣٨/٩، ٢٨٣٩، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ١٦٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن مردويه - كما في تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي ٣٤/١ -.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٠٦/١، وابن أبي حاتم ٣٢/١، ٢٨٣٨/٨، ٣٠٢٩.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٣/١، ٥٨٤/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير، وهو عنده من قول الربيع - كما سيأتي -.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٠٩/١ - ٢١٠، وابن أبي حاتم ٣٣/١، ٥٨٤/٢.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٠٨/١، والنحاس في معاني القرآن ٧٣/١. وعلَّقه ابن أبي حاتم ٣٢/١.

(٧) تفسير الثعلبي ١٣٦/١، وتفسير البغوي ٥٩/١.

اسم من أسماء القرآن^(١). (١٢٣/١)

٢٦٣ - عن **مجاهد** - من طريق ابن جُرَيْج - قال: ﴿الْر﴾، و﴿حَد﴾، و﴿الْتَص﴾، و﴿س﴾ فواتح افتتح الله بها القرآن^(٢) [٣٦]. (١٢٣/١)

٢٦٤ - عن **مجاهد** - من طريق حُصَيْن - قال: فواتح السور كلها ﴿الْر﴾، و﴿الْر﴾، و﴿حَم﴾، و﴿ق﴾، وغير ذلك هجاء موضوع^(٣). (١٢٤/١)

٢٦٥ - وقال **مجاهد**: هي أسماء السور^(٤). (ز)

٢٦٦ - عن **الضحاك بن مُزاحم** - من طريق أبي رَوْق - قال: ﴿الْر﴾: أنا الله أعلم^(٥). (ز)

٢٦٧ - عن **عكرمة** - من طريق خالد الحذاء - قال: ﴿الْر﴾ قَسَم^(٦). (١٢٢/١)

٢٦٨ - عن **سالم بن عبد الله**، قال: ﴿الْر﴾، و﴿حَد﴾، و﴿ت﴾، ونحوها أسماء الله مُقَطَّعة^(٧). (ز)

٢٦٩ - عن داود بن أبي هند، قال: كنت أسأل **الشعبي** عن فواتح السور. فقال: يا داود، إن لكل كتاب سِرًّا، وإن سِرًّا هذا القرآن فواتح السور، فدعها وسلِّ عمًّا بدا لك^(٨). (١٢٧/١)

[٣٦] **وَجَّه** ابن جرير (٢١٥/١) ذلك بما نقله عن بعض أهل العربية أنه قال: «ذلك أدلَّةٌ على انقضاء سُورةٍ وابتداءٍ في أخرى، وعلامةٌ لانقطاع ما بينهما، كما جعلت (بل) في ابتداء قصيدةٍ دلالةً على ابتداءٍ فيها، وانقضاءٍ أخرى قبلها، كما ذكرنا عن العرب إذا أرادوا الابتداء في إنشاد قصيدة، قالوا: بل... و(بل) ليست من البيت ولا داخله في وزنه، ولكن لِيَدُلُّ به على قطع كلام وابتداءٍ آخر». وذكر نحوه ابن عطية (١٠٠/١).

(١) أخرجه ابن جرير ٢٠٤/١، وابن أبي حاتم ٣٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٠٥/١، وابن أبي حاتم ١٤٣٧/٥، كما أخرجه ابن جرير من طريق سفيان، عن ابن أبي نجیح. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ ابن حيان.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٠٩/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) تفسير البغوي ٥٩/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٢٨/١. وعلقه ابن أبي حاتم ٣٢/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٠٧/١، وابن أبي حاتم ٣٣/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢٠٧/١.

(٨) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ ابن حيان في التفسير.

٢٧٠ - عن **عامر الشعبي** - من طريق **إسماعيل بن سالم** - أنه سُئِلَ عن فواتح السور؛ نحو: ﴿التر﴾، و﴿التر﴾. قال: هي أسماء من أسماء الله، مُقَطَّعة الهجاء، فإذا وَصَلَتْهَا كَانَتْ اسْمًا من أسماء الله^(١). (١٢٢/١)

٢٧١ - عن **الحسن البصري**، قال: ﴿التر﴾، و﴿طتر﴾ فواتح يفتتح الله بها السور^(٢). (١٢٣/١)

٢٧٢ - قال **يحيى بن سلام**: كان **الحسن** يقول: ما أدري ما تفسير ﴿التر﴾، و﴿التر﴾، و﴿التص﴾، وأشبه ذلك من حروف المعجم^(٣). (ز)

٢٧٣ - عن **قتادة** - من طريق **مَعْمَر** - في قوله: ﴿التر﴾، قال: اسم من أسماء القرآن^(٤). (١٢٣/١)

٢٧٤ - قال **محمد بن كعب القرظي**: الألف: آلاء الله، واللام: لطفه، والميم: ملكه^(٥). (ز)

٢٧٥ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق **إسماعيل بن أبي خالد** - قال: فواتح السور كلها من أسماء الله^(٦). (١٢٣/١)

٢٧٦ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق **أسباط** - قال: أما ﴿التر﴾ فهو حرف اشتق من حروف اسم الله^(٧). (ز)

٢٧٧ - عن **زيد بن أسلم** - من طريق ابنه **عبد الرحمن** - قال: ﴿التر﴾ ونحوها أسماء السور^(٨). (١٢٤/١)

٣٤ علَّقَ ابنُ كثير (٢٥٠/١) على هذا الأثر بقوله: «ويعتضد هذا بما ورد في الصحيحين، =

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٢١/١، وابن جرير ٢٠٦/١ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي شيبة في تفسيره، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وأخرج نحوه ابن أبي حاتم ٢٧٤٧/٨ من طريق أبي بكر الهذلي، بلفظ: فواتح افتتح الله بها كتابه، أو القرآن.

(٣) تفسير ابن أبي زمنين ١٢٠/١.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٣٩/١، وابن جرير ٢٠٤/١. وعلَّقَه ابن أبي حاتم ٣٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) تفسير الثعلبي ١٣٩/١، وتفسير البغوي ٥٨/١.

(٦) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (١٦٩). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٢/١.

(٨) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١٦٢/٢ (٣٤٠)، وابن جرير ٢٠٦/١ من طريقه.

٢٧٨ - عن زيد بن أسلم: ﴿الْقُرْآنُ﴾ اسم من أسماء القرآن^(١) [٣٥]. (ز)

٢٧٩ - عن الربيع بن أنس: في قوله: ﴿الْقُرْآنُ﴾، قال: ألف: مفتاح اسمه الله، ولام: مفتاح اسمه لطيف، وميم: مفتاح اسمه مجيد^(٢). (١٢٢/١)

٢٨٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي - في قول الله: ﴿الْقُرْآنُ﴾، قال: هذه الأحرف من التسعة والعشرين حرفاً، دارت فيها الألسن كلها، ليس منها حرفٌ إلا وهو مفتاح اسم من أسمائه، وليس منها حرفٌ إلا وهو في آياته وبلائه، وليس منها حرفٌ إلا وهو في مُدَّةِ قومٍ وأجالهم. وقال عيسى ابن مريم وعجب: ينطقون في أسمائه، ويعيشون في رزقه، فكيف يكفرون به؟! قال: الألف: مفتاح اسمه «الله»، واللام: مفتاح اسمه «لطيف»، والميم: مفتاح اسمه «مجيد». والألف: آلاء الله، واللام: لطفه، والميم: مجده. الألف: سنَّةٌ، واللام: ثلاثون سنة، والميم: أربعون سنة^(٣) [٣٦]. (ز)

== عن أبي هريرة: أنَّ رسول الله ﷺ كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة: ﴿الْقُرْآنُ﴾ السجدة، و﴿قُلْ اللَّهُ عَلَى الْإِنْسَانِ﴾.

[٣٥] **وَجَّه** ابن جرير (٢١٣/١ - ٢١٥) هذا الأثر بتوجيهين: الأول: أن ﴿الْقُرْآنُ﴾ اسم للقرآن، فيكون تأويل ﴿الْقُرْآنُ﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ على معنى القسم، كأنه قال: والقرآن، هذا الكتاب لا ريب فيه. الثاني: أنه اسمٌ من أسماء السورة التي تُعرف به، فيفهم السامع من القائل يقول: قرأت اليوم ﴿الْقُرْآنَ﴾، ﴿تَتَّ﴾، أي السُورَ التي قرأها من سُورِ القرآن. **ووجهه** ابن كثير (٢٥١/١) بقوله: «ولعلَّ هذا يرجع إلى معنى قول عبد الرحمن بن زيد: أنه اسم من أسماء السور، فإنَّ كل سورة يُطلَقُ عليها اسم القرآن، فإنه يبعد أن يكون ﴿الْقُرْآنُ﴾ اسماً للقرآن كله؛ لأن المتبادر إلى فهم سامع من يقول: قرأت ﴿الْقُرْآنَ﴾. إنما ذلك عبارة عن سورة الأعراف، لا لمجموع القرآن».

[٣٦] **بَيَّن** ابن جرير (٢١٨/١ - ٢٢٠) أنَّ القائلين بذلك **وجَّهوا** ذلك إلى أنَّ كلَّ حرف من الحروف المقطعة بعضُ حروفٍ كلمةٍ تامَّةٍ استغنيَ بدلالته على تمامه عن ذكر تمامه، وإنما أفرد كلَّ حرف من ذلك، وقصَّر به عن تمام حروف الكلمة، أنَّ جميعَ حروف الكلمة لو أظهرت لم تدلَّ الكلمة التي تُظهر إلا على معنى واحد، لا على معنيين وأكثر منهما، وإذا ==

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ٣٣/١.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٠٩/١. وعلَّق ابن أبي حاتم ٣٣/١ نحوه.

محمدًا ﷺ، وأنزل ﴿آلر﴾؛ قالوا: قد كُنَّا نعلم أن هذه الأمة مبعوثة، وكنا لا ندرى كم مدتها، فإن كان محمد صادقًا فهو نبي هذه الأمة، قد بين لنا كم مدة محمد - لأن ﴿آلر﴾ في حساب جُمَّلهم^(١) إحدى وسبعون سنة -، فما نصنع بدين إنما هو واحد وسبعون سنة؟! فلمَّا نزلت ﴿آلر﴾ - وكانت في حساب جُمَّلهم مائتي سنة وإحدى وثلاثين سنة -، فقالوا: هذه الآن مائتان وإحدى وثلاثون سنة، وواحدة وسبعون. قيل: ثم أنزل ﴿آلر﴾ - فكان في حساب جُمَّلهم مائتي سنة وإحدى وسبعين سنة - في نحو هذا من صدور السور. فقالوا: قد التبس علينا أمره^(٢). (١٢٦/١)

٢٨٥ - وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: هي أسماء السور المُفْتَسَّحَة بها^(٣). (ز)

٣٧ رَجَّحَ ابنُ جرير (١/٢٢٣ - ٢٢٥) أنَّ الحروف المقطعة في فواتح السور تحوي سائر ما قاله مفسرو السلف؛ لأن الله - جلَّ ثناؤه - لو أراد بذلك الدلالة على معنى واحد دون سائر المعاني غيره لأبان ذلك لهم رسول الله ﷺ، وفي تركه ﷺ إبانة ذلك أوضح الدليل على أنه مُرادٌ به جميعٌ وجوهه التي هو لها محتمل، إذ لم يكن مستحيلًا في العقل وجهٌ منها أن يكون من تأويله ومعناه، كما كان غير مستحيل اجتماع المعاني الكثيرة للكلمة الواحدة باللفظ الواحد في كلام واحد.

ونقل ابنُ عطية (١/٩٩ - ١٠١) اختلافًا في التكلم في تفسير الحروف المقطعة، أو الامتناع عن تفسيرها، ثم قال: «والصواب ما قاله الجمهور: أن تُفسَّر هذه الحروف، ويُتَمَسَّ لها التأويل».

وعلَّق ابنُ كثير (١/٢٥٥ - ٢٥٧)، فقال: «ولم يُجمع العلماء فيها على شيء معين، وإنما اختلفوا، فَمَن ظهر له بعض الأقوال بدليل فعليه اتِّباعه، وإلا فالوقف حتى يتبين».

وفي بيان الحكمة من إيراد هذه الحروف في أوائل السور نقل ابنُ كثير (١/٢٥٧) قولَ مَنْ قال: «إنما دُكِرَت هذه الأحرف في أوائل السور التي دُكِرَت فيها بيانًا لإعجاز القرآن، وأن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله، هذا مع أنه تركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها». ثم رَجَّحَ ذلك بقوله: «ولهذا كل سورة افتتحت بالحروف فلا بد أن يذكر فيها الانتصار للقرآن، وبيان إعجازه وعظمته، وهذا معلوم بالاستقراء، وهو الواقع في تسع

(١) حساب الجُمَّل: طريقة لتسجيل الأعداد والتواريخ باستعمال الحروف الأبجدية؛ إذ يعطى كل حرف رقمًا معينًا يدل عليه؛ فتكوِّن من هذه الحروف جملة تدل على رقم أو تاريخ مقصود، وبالعكس تستخدم الأرقام للوصول إلى الجمل والنصوص. تنظر: الموسوعة العربية العالمية (حساب الجمل).

(٢) أخرجه ابن المنذر ١/١١١.

(٣) تفسير التعلبي ١/١٣٦، وتفسير البغوي ١/٥٩.

وإلى العشرين نزلت في المنافقين^(١). (١٢٨/١)
 ٢٩١ - عن عبد العزيز: سأله^(٢) **عطاء بن أبي رباح** عن قوم يشهدون على الناس بالشرك والكفر. فأنكر ذلك وأباه، ثم قال: أنا أقرأ عليك بعث^(٣) المؤمنين، وبعث الكافرين، وبعث المنافقين، ففيها: بسم الله الرحمن الرحيم^(٤) ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَأَخْرَجَكُمْ مِنْ بطنِ أُمَّاتِكُمْ وَمَا كُنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَاعِقِينَ﴾ إلى قوله: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾، ثم قال: هذا بعث المؤمنين، وبعث الكافرين، وبعث المنافقين^(٥). (ز)

٢٩٢ - عن **قتادة** - من طريق **معمر** - في قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ حتى بلغ: ﴿فَمَا رِجْحَتِ صَخْرَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾، قال: هذه في المنافقين^(٦). (ز)

٢٩٣ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق **أبي جعفر الرازي** - قال: أربع آيات من فاتحة سورة البقرة في الذين آمنوا، وآياتان في قادة الأحزاب^(٧). (١٢٨/١)
 ٢٩٤ - قال **أبو روق عطية بن الحارث الهمداني** - من طريق **الهدّيل بن حبيب** -: هذه^(٨) للعرب خاصة^(٩). (ز)

٢٩٥ - عن [محمد بن السائب] الكلبي - من طريق **الهدّيل بن حبيب** -: قالت اليهود - **جُدَيْيٌّ**، و**حُحَيْيٌّ**، ومن معهما -: نَحْنُ الْمُتَّقُونَ، الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، آمَنَّا بِمُحَمَّدٍ قَبْلَ أَنْ يَبْعَثَ. قال الكلبي: هاتان الآيتان^(١٠) نزلتا في اليهود^(١١). (ز)

٢٩٦ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ وذلك أن **كعب بن الأشرف**، و**كعب بن أسيد** لما دعاهما النبي ﷺ إلى الإسلام قالوا: ما أنزل الله كتاباً من بعد موسى. تكذيباً به، فأنزل الله ﷻ في قولهما: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَأَخْرَجَكُمْ مِنْ بطنِ أُمَّاتِكُمْ وَمَا كُنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَاعِقِينَ﴾ إلى قوله: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾^(١٢). (ز)

(١) عزاه السيوطي إلى **وكيع**، ومن طريقه أخرج **ابن جرير** ٢٤٦/١ نحوه عن رجل عن **مجاهد**. وعند الواحدي في أسباب النزول ص ١٢١ نحوه من طريق **ابن أبي نجيع**.

(٢) كذا في المصدر ولعل الصواب دون هاء.

(٣) كذا في المطبوع في جميع المواضع من هذه الرواية (بعث)، وفي طبعة أخرى من الحلية: (نعت) أي: صفة، وهو أشبه.

(٤) كذا في المطبوع دون (الرحيم).

(٥) أخرجه **عبد الرزاق** ٣٩/١.

(٦) أخرجه **ابن جرير** ٢٤٥/١.

(٧) قوله: «هذه» يشير إلى قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ إلى قوله: ﴿يُؤْتُونَكَ﴾.

(٨) تفسير **مقاتل بن سليمان** ٢٩/١.

(٩) قوله: «هاتان الآيتان» يشير إلى قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ إلى قوله: ﴿يُؤْتُونَكَ﴾.

(١٠) تفسير **مقاتل بن سليمان** ٢٩/١.

(١١) تفسير **مقاتل بن سليمان** ٨١/١.

٢٩٧ - قال مقاتل بن سليمان: لَمَّا سَمِعَ أَبُو يَاسِرِ بْنِ أَحْطَبِ الْيَهُودِيِّ بِهَوْلَاءِ آيَاتِ قَالَ لِأَخِيهِ جُدَيْيِّ بْنِ أَحْطَبِ: لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ مُحَمَّدٍ كَلِمَاتٍ أَنْزَلَهُنَّ اللَّهُ عَلَى مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ. فَقَالَ جُدَيْيُّ لِأَخِيهِ: لَا تَتَعَجَّلْ حَتَّى تَنْتَبِثَ فِي أَمْرِهِ. فَعَمَدَ أَبُو يَاسِرٍ وَجُدَيْيُّ ابْنَا أَحْطَبِ، وَكَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ، وَكَعْبُ بْنُ أَسِيدِ، وَمَالِكُ بْنُ الضَّيْفِ، وَخُبَيْيُّ بْنُ أَحْطَبِ، وَسَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الشَّاعِرِ، وَأَبُو لُبَابَةَ بْنِ عَمْرٍو، وَرُؤَسَاءُ الْيَهُودِ، فَأَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ جُدَيْيُّ لِلنَّبِيِّ ﷺ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ، أَخْبَرَنِي أَبُو يَاسِرٍ بِكَلِمَاتٍ تَقُولُهُنَّ أَنْفًا. فَقَرَأَهُنَّ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ جُدَيْيُّ: صَدَقْتُمْ، أَمَا ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ آلِهِمْ﴾ فَحَنُّ هُمْ، وَأَمَا ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ فَهُوَ كِتَابُنَا، ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ فَانْتَمِ هُمْ، قَدْ آمَنْتُمْ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَيْنَا، وَأَنْتُمْ بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَأَيَّتَانِ فِينَا، وَأَيَّتَانِ فِيكُمْ. ثُمَّ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: نَسْتَشُدُّكَ بِاللَّهِ أَنَّهُ نَزَلَتْ عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَشْهَدُ بِاللَّهِ أَنَّهُ نَزَلَتْ عَلَيَّ مِنَ السَّمَاءِ». فَذَلِكَ قَوْلُهُ سَبَّحَانَهُ فِي يُونُسَ [٥٣]: ﴿وَيَسْتَخِرُوكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي﴾، يَعْنِي: وَيَسْتَخْبِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ؟ ﴿قُلْ إِي وَرَبِّي﴾ يَعْنِي: بَلَى وَرَبِّي، ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ﴾... (١).

فَأَيَّتَانِ مِنْ أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ نَزَلَتَا فِي أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَالْآيَاتِ اللَّتَانِ تَلِيَانِهِمَا نَزَلَتَا فِي مُشْرِكِي الْعَرَبِ، وَثَلَاثَ عَشْرَةَ آيَةً فِي الْمُنَافِقِينَ مِنْ أَهْلِ التَّوْرَةِ (٢). (ز)

٢٩٨ - عَنْ سَفِيَانَ الثَّوْرِيِّ: نَزَلَتْ أَرْبَعُ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْبَقْرَةِ فِي نَعْتِ الْمُؤْمِنِينَ، وَثَلَاثَ آيَاتٍ فِي نَعْتِ الْكَافِرِينَ، وَثَلَاثَ عَشْرَةَ آيَةً فِي نَعْتِ الْمُنَافِقِينَ (٣). (ز)

﴿ذَلِكَ﴾

٢٩٩ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جُرَيْجٍ - فِي قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، قَالَ: هَذَا الْكِتَابُ (٤). (١٢٨/١)

(١) ذَكَرْنَا هُنَا الْقِصَّةَ بِطَوْلِهَا بِنَحْوِ مَا فِي حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعِ السَّابِقِ فِي حِسَابِ الْجُمَلِ، ثُمَّ أورد أيضًا نزول أول سورة آل عمران نفس السبب.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٨٤ - ٨٨. (٣) تفسير سفيان الثوري ص ٤١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٢٢٩.

٣٠٠ - عن سعيد بن جبیر =

٣٠١ - وزید بن أسلم، مثله (١). (ز)

٣٠٢ - ومقاتل بن حیان - من طریق بُكَيْر بن معروف -، مثله (٢). (ز)

٣٠٣ - عن عكرمة - من طریق خالد الحذاء -، مثله (٣). (١٢٩/١)

٣٠٤ - عن مجاهد - من طریق ابن جُرَيْج - ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، قال: هو هذا الكتاب (٤). (ز)

٣٠٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق الحكم بن ظهير - في قوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، قال: هذا الكتاب (٥). (ز)

٣٠٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، بمعنى: هذا الكتاب (٦). (ز)

٣٠٧ - عن ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: هذا الكتاب (٧). (٣٨٧)

٣٨ وَجَّه ابنُ جرير (٢٢٨/١ - ٢٣٠) مجيء النص القرآني باسم الإشارة ﴿ذَلِكَ﴾ الدال على الإشارة إلى غائب، وتفسير المفسرين له بـ«هذا» الدال على الإشارة إلى حاضر، بقوله: «لأنه - جلَّ ذِكْرُه - لَمَّا قدم قبلَ ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: ﴿التر﴾، قال لنبية ﷺ: يا محمد، هذا الذي ذكرته وبيَّنته لك الكتاب. ولذلك حَسُن وضع ﴿ذَلِكَ﴾ في مكان (هذا)، لأنه أشير به إلى الخبر عما تَضَمَّنَه قوله: ﴿التر﴾ من المعاني، بعد تقضي الخبر عنه بـ﴿التر﴾... فأخبر به بـ﴿ذَلِكَ﴾ لانقضائه، ومصير الخبر عنه كالخبر عن الغائب، وترجمه المفسرون أنه بمعنى: هذا؛ لقرب الخبر عنه من انقضائه، فكان كالمشاهد المشار إليه بـ: هذا». وذكر نحوه ابنُ عطية (١٠٢/١).

وقال ابنُ تيمية (١٤٤/١): «ذلك أنه لما أنزل قوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾... لم يكن الكتاب المشار إليه قد أنزل تلك الساعة، وإنما كان قد أنزل قبل ذلك، فصار كالغائب الذي يشار إليه كما يشار إلى الغائب، وهو باعتبار حضوره عند النبي ﷺ يُشار إليه كما يشار إلى الحاضر... ولهذا قال غير واحد من السلف: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾، أي: هذا الكتاب.»

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ٣٣/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٢٨/١. وعزاه السيوطي إلى ابن الأنباري في المصاحف.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٢٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٢٨/١. وعلَّقه ابن أبي حاتم ٣٣/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١. (٧) أخرجه ابن جرير ٢٢٩/١.

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾

٣٠٨ - عن عبد الله بن مسعود وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدي، عن مَرَّة الهمداني - = (١٢٨/١)

٣٠٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: ﴿الْكِتَابُ﴾: القرآن^(١). (ز)

٣١٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي الضُّحَى - قال: معناه: ذلك الكتاب الذي أخبرتك أن أوجيه إليك^(٢). (ز)

٣١١ - قال سعيد بن جبیر: هو اللوح المحفوظ^(٣). (ز)

٣١٢ - عن عكرمة - من طريق الهذلي بن حبيب، عن أبي بكر الهذلي -: هو التوراة، والإنجيل، والكتب المتقدمة^(٤). (ز)

== وقال ابنُ كثير (٢٥٨/١ - ٢٥٩): «والعرب تُقَارِضُ بين هذين الاسمين من أسماء الإشارة، فيستعملون كلاً منهما مكان الآخر، وهذا معروف في كلامهم».

﴿٣٩﴾ وَجَّهَ ابن عطية (١٠٢/١، ١٠٣) قول سعيد بن جبیر بقوله: «أي: الكتاب الذي هو القدر».

وزاد أقوالاً أخرى في معنى الآية: «فقيل: ما قد كان نزل من القرآن، ... وقيل: إنَّ الله قد كان وعد نبيه أن ينزل عليه كتاباً لا يمحوه الماء، فأشار إلى ذلك الوعد. وقال الكسائي: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى القرآن الذي في السماء لم ينزل بعد. وقيل: إن الله قد كان وعد أهل الكتاب أن ينزل على محمد كتاباً، فالإشارة إلى ذلك الوعد. وقيل: إن الإشارة إلى حروف المعجم في قول مَنْ قال: ﴿التر﴾ حروف المعجم التي تحديتكم بالنظم منها».

﴿٤٠﴾ وَجَّهَ ابن جرير (٢٣١/١) هذا القول، فقال: «وإذا وَجَّهَ تأويل ﴿ذَلِكَ﴾ إلى هذا الوجه، فلا مؤونة فيه على متأوله... لأن تأويل ﴿ذَلِكَ﴾ يكون حيثنذ إخباراً عن غائب على صحة». وانتقله ابنُ كثير (٢٥٩/١) بقوله: «ومَنْ قال: إنَّ المراد بذلك الكتاب الإشارة إلى التوراة والإنجيل... فقد أبعد النجعة، وأغرق في النزح، وتكلف ما لا علم له به».

(١) أخرجه ابن جرير (٢٣٢/١)، والحاكم ٢٦٠/٢ مقتصرًا على ابن مسعود.

(٢) تفسير الثعلبي ١٤١/١.

(٣) تفسير الثعلبي ١٤١/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٤١/١.

٣١٣ - عن الحسن البصري - من طريق أبي بكر الهذلي - في قول الله: ﴿الْكِتَابُ﴾، قال: القرآن^(١). (ز)

٣١٤ - عن عبد الله بن عباس، مثل ذلك^(٢). (ز)

٣١٥ - قال عطاء بن السائب: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ الذي وعدتكم يوم الميثاق^(٣). (ز)

٣١٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ بمعنى: هذا الكتاب الذي كفرت به اليهود^(٤). (ز)

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾

٣١٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٢٨/١)

٣١٨ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: لا شك فيه^(٥). (ز)

٣١٩ - عن أبي الدرداء - من طريق عبد الرحمن بن مسعود الفزاري - قال: الرّيب: الشكُّ من الكفر^(٦). (١٢٩/١)

٣٢٠ - عن عبد الله بن عباس: أنّ نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﷻ: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. قال: لا شكَّ فيه. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت ابن الزبير وهو يقول:

ليس في الحقِّ يا أمامةً ريبٌ إنما الرّيبُ ما يقولُ الكذوبُ^(٧).

(١٢٩/١)

٣٢١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير - في قوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، قال: لا شكَّ فيه^(٨). (١٢٩/١)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٤/١.

(٢) علّقه ابن أبي حاتم ٣٤/١.

(٣) تفسير الثعلبي ١٤١/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٣٢/١، والحاكم ٢٦٠/٢ مقتصرًا على ابن مسعود.

(٦) أخرجه أحمد في الزهد ص ١٤١، وابن أبي حاتم ٣٤/١ (٥٥).

(٧) عزه السيوطي إلى الطستي في مسائله عن ابن عباس. وينظر: الإقنان ١٠٣/٢.

(٨) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٠/١ -، وابن جرير ٢٣٢/١، وابن أبي حاتم ٣٤/١، ٦٣.

- ٣٢٢ - عن مجاهد - من طريق ابن جُرَيْج -، مثله ^(١). (١٢٩/١)
- ٣٢٣ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿لَا رَبَّ فِئْت﴾، قال: لا شَكَّ فيه ^(٢). (١٢٩/١)
- ٣٢٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق الحكم بن ظُهَيْر - قال: ﴿لَا رَبَّ فِئْت﴾: لا شَكَّ فيه ^(٣). (ز)
- ٣٢٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي - قوله: ﴿لَا رَبَّ فِئْت﴾، يقول: لا شَكَّ فيه ^(٤). (ز)
- ٣٢٦ - قال أبو رَوْق عطية بن الحارث الهمداني - من طريق الهذيل بن حبيب - في قوله: ﴿لَا رَبَّ فِئْت﴾: لا شَكَّ فيه ^(٥). (ز)
- ٣٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَا رَبَّ فِئْت﴾، يعني: لا شَكَّ فيه أنه من الله جاء، وهو أنزله على محمد ﷺ ^(٦). (ز)
- ٣٢٨ - قال ابن أبي حاتم: ولا أعلم في هذا الحرف اختلافاً بين المفسرين؛ منهم ابن عباس =
- ٣٢٩ - وسعيد بن جبیر =
- ٣٣٠ - وأبو مالك =
- ٣٣١ - ونافع مولى ابن عمر =
- ٣٣٢ - وعطاء بن أبي رباح =
- ٣٣٣ - وأبو العالية =
- ٣٣٤ - والربيع بن أنس =

٤١ وجَّه ابن عطية (١٠٣/١) هذا المعنى بقوله: «والمعنى: أنه في ذاته لا ريب فيه، وإن وقع ريب للكفار». وزاد قولين آخرين: الأول: أن «لفظ قوله: ﴿لَا رَبَّ فِئْت﴾ لفظ الخير، ومعناه النهي». والثاني: «هو عموم يراد به الخصوص، أي: عند المؤمنين». ثم انتقله قائلاً: «وهذا ضعيف».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٣١/١.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٣٩/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٣٣/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٣٢/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٢٩/١.

- ٣٣٥ - وقناة =
 ٣٣٦ - ومقاتل بن حيان =
 ٣٣٧ - والسُدِّيّ =
 ٣٣٨ - وإسماعيل بن أبي خالد^(١) (٤٢). (ز)

﴿هُدَى﴾

- ٣٣٩ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُدِّي، عن مُرّة الهمداني - =
 ٣٤٠ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُدِّي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿هُدَى لِلتَّقِيْنَ﴾، يقول: نور للمتقين^(٢). (ز)
 ٣٤١ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - ﴿هُدَى لِلتَّقِيْنَ﴾: تبيان للمتقين^(٣). (ز)
 ٣٤٢ - عن عامر الشعبي - من طريق بيان - في قوله: ﴿هُدَى﴾، قال: من الضلالة^(٤). (١٣٠/١)
 ٣٤٣ - عن قتادة، في قوله: ﴿هُدَى لِلتَّقِيْنَ﴾، قال: جعله الله هُدَى وضياء لِمَن صدَّق به، ونوراً للمتقين^(٥). (١٣٠/١)
 ٣٤٤ - عن إسماعيل السُدِّيّ - من طريق أسباط بن نصر -: وأما ﴿هُدَى لِلتَّقِيْنَ﴾: نور للمتقين^(٦). (ز)

[٤٢] وَجَّه ابْنُ تَيْمِيَّةَ (١٣٧/١) تفسير الريب بالشك بأنه تقريب للمعنى، فقال: «فهذا تقريب، وإلا فالريب فيه اضطراب وحركة... فكما أنَّ اليقين ضَمَّن السكون والطمأنينة، فالريب ضده ضَمَّن الاضطراب والحركة، ولفظ الشك وإن قيل: إنه يستلزم هذا المعنى؛ لكن لفظه لا يدل عليه».

(١) تفسير ابن أبي حاتم ٣٤/١.
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٤/١ (٥٩).
 (٣) أخرجه ابن جرير ٢٣٤/١، وابن أبي حاتم ٣٤/١ (٥٨). وعزاه السيوطي إلى وكيع.
 (٤) أخرجه ابن جرير ٢٣٤/١، وابن أبي حاتم ٣٤/١ (٥٨). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
 (٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
 (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٤/١ (٥٨).

- ٣٤٥ - قال أبو رَوْق عطية بن الحارث الهمداني - من طريق الهذيل بن حبيب - في قوله: ﴿هُدًى لِّلَّذِينَ﴾، قال: كرامة لهم هداهم إليه^(١). (ز)
- ٣٤٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿هُدًى لِّلَّذِينَ﴾ هَذَا الْقُرْآنُ هُدًى مِنَ الضَّلَالَةِ^(٢). (ز)

﴿لِّلَّذِينَ﴾

- ٣٤٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّي، عن مَرَّة الهمداني - = (١٣٠/١)
- ٣٤٨ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿هُدًى لِّلَّذِينَ﴾، قال: هم المؤمنون^(٣). (ز)
- ٣٤٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿هُدًى لِّلَّذِينَ﴾، أي: الذين يَحذَرُونَ من الله عقوبته في ترك ما يعرفون من الهدى، ويرجون رحمته في التصديق بما جاء منه^(٤). (١٣٠/١)
- ٣٥٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاک - في قوله: ﴿هُدًى لِّلَّذِينَ﴾، قال: للمؤمنين الذين يَتَّقُونَ الشُّرْكَ، ويعملون بطاعتي^(٥). (١٣٠/١)
- ٣٥١ - عن الحسن [البصري] - من طريق سفيان، عن رجل - قوله: ﴿لِّلَّذِينَ﴾، قال: اتَّقُوا ما حُرِّمَ عليهم، وأدُّوا ما افترَضَ عليهم^(٦). (ز)
- ٣٥٢ - عن قتادة - من طريق سعيد بن أبي عروبة - ﴿هُدًى لِّلَّذِينَ﴾، قال: هم مَنْ نَعَتَهُمْ ووصفَهُمْ فأثبت صفتهم، فقال: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُعْطُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْفُونَ﴾^(٧). (١٣٧/١)

٤٣ حكم ابن كثير (٢٦٠/١) على هذه الأقوال الواردة في معنى ﴿هُدًى﴾ بقوله: «وكل ذلك صحيح».

- (١) تفسير مقاتل بن سليمان ٢٩/١. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١.
 (٣) أخرجه ابن جرير ٢٣٨/١. وعزه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.
 (٤) سيرة ابن هشام ٥٣٠/١، وابن جرير ٢٣٧/١، وابن أبي حاتم ٣٥/١.
 (٥) أخرجه ابن جرير ٢٣٨/١ - ٢٣٩. (٦) أخرجه ابن جرير ٢٣٧/١.
 (٧) أخرجه ابن جرير ٢٣٨/١، وابن أبي حاتم ٣٥/١.

- ٣٥٣ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - ﴿هُدَى الْمُتَّقِينَ﴾، قال: نور للمتقين، وهم المؤمنون^(١). (ز)
- ٣٥٤ - عن أبي بكر ابن عيَّاش، قال: سألتني الأعمش عن المتقين. قال: فأجبتُه. فقال لي: سل عنها الكَلْبِيّ. فسألته، فقال: الذين يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الإِثْمِ. =
- ٣٥٥ - قال: فرجعتُ إلى الأعمش، فقال: نُرَى أنه كذلك. ولم ينكره^(٢). (ز)
- ٣٥٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ من الشرك، نعمتهم فقال - سبحانه -: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ الآيات^(٣). (ز)
- ٣٥٧ - عن سفيان الثوري، قال: إنما سُمُوا المتقين لأنهم اتَّقَوْا ما لا يَتَّقَى^(٤). (١٣٢/١)

✽ آثار متعلقة بالآية:

- ٣٥٨ - عن عطية السُّعْدِيّ - وكان من الصحابة - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يَدَعَ ما لا بأس به حَذَرًا لِمَا به البأس»^(٥). (١٣١/١)
- ٣٥٩ - عن معاذ بن جبل - من طريق أبي عَفيْف - قال: يُحْبَسُ الناس يوم القيامة في بقيع واحد، فينادي مُنادٍ: أين المتقون؟ فيقومون في كَنَفٍ^(٦) من الرحمن، لا يحتجب الله منهم ولا يستتر. قيل: مَنْ المتقون؟ قال: قوم اتَّقَوْا الشُّرْكَ وعبادة الأوثان، وأخلصوا لله العبادة، فيمرون إلى الجنة^(٧). (١٣٠/١)

﴿٤٤﴾ رَجَّحَ ابنُ جرير (٢٣٩/١) العمومَ في معنى المتقين مستندًا إلى دلالة العموم، فقال: «وذلك أنّ الله أبهم وَضَفَهُم بالتقوى، فلم يحضُر تقواهم إيَّاه على بعض ما هو أهلٌ له منهم دون بعض، فليس لأحد من الناس أن يحضُر معنى ذلك على وَضَفَهُم بشيء من تقوى الله دون شيء، إلا بحجة يجبُ التسليمُ لها».

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٥/١.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٢٣٨/١.
- (٣) تفسير مقاتل ٨١/١.
- (٤) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.
- (٥) أخرجه الترمذي ٤٤٤/٤ (٢٦١٩)، وابن ماجه ٢٩٨/٥ (٤٢١٥)، والحاكم ٣٥٥/٤ (٧٨٩٩)، وابن أبي حاتم ٣٥/١ (٦١).
- قال الترمذي: «حسن غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجَاه». وقال الذهبي «صحيح». وقال ابن رجب في فتح الباري ١٦/١: «وفي إسناده بعض مقال».
- (٦) قال في القاموس: أنت في كَنَفٍ - محرّكة - الله تعالى: في جِرْزِهِ وستره. (كنف)، ونحوه في اللسان (كنف).
- (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٥/١ (٦١).

٣٦٠ - عن أبي الدرداء، قال: تمامُ التقوى أن يتقي الله العبدُ، حتى يتَّقِيَهُ من مثقال ذرة، وحتى يترك بعض ما يرى أنه حلالٌ خشيةً أن يكون حرامًا، يكون حجابًا بينه وبين الحرام^(١). (١٣٢/١)

٣٦١ - عن محمد بن يزيد الرَّحَبِيِّ، قال: قيل لأبي الدرداء: إنَّه ليس أحدٌ له بيت في الأنصار إلا قال شعراً، فما لك لا تقول؟ قال: وأنا قلت، فاستمعهو:

يريد المرء أن يُعطى مُناه ويأبى اللّهُ إلا ما أرادا
يقول المرء: فائدتِي ودُّخْرِي وتقوى اللّهُ أفضلُ ما استفادا^(٢).

(١٣٦/١)

٣٦٢ - عن أبي هريرة، أنَّ رجلاً قال له: ما التَّقوى؟ قال: اتخذت طريقًا ذا شوك؟ قال: نعم. قال: فكيف صنعت؟ قال: إذا رأيتُ الشوك عدلتُ عنه، أو جاوزته، أو قَصُرْتُ عنه. قال: ذاك التقوى^(٣). (١٣١/١)

٣٦٣ - قال ابن عباس: المُتَّقِي: مَنْ يَتَّقِي الشُّرْكَ، والكِبَاثِرَ، والفواحشَ^(٤). (ز)

٣٦٤ - وقال ابن عمر: التقوى: أن لا ترى نفسك خيرًا من أحد^(٥). (ز)

٣٦٥ - قال عمر بن الخطاب لكعب الأحمار: حَدَّثَنِي عن التقوى. فقال: هل أخذت طريقًا ذا شوك؟ قال: نعم. قال: فما عملتَ فيه؟ قال: حَذِرْتُ، وَسَمَرْتُ. قال كعب: ذلك التقوى^(٦). (ز)

٣٦٦ - عن وهب بن كيسان، قال: كتب رجلٌ إلى عبد الله بن الزبير بموعظة: أمَّا بعد، فإنَّ لأهل التقوى علامات يُعرفون بها، ويعرفونها من أنفسهم؛ مِنْ صَبْرٍ على البلاء، وَرِضَى بالقضاء، وشكرِ النِّعماء، وَذُلٌّ لِحُكْمِ القرآنِ^(٧). (١٣٣/١)

٣٦٧ - عن أبي العفيف - وكان من أصحاب معاذ بن جبل - قال: يدخل أهل الجنة الجنة على أربعة أصناف: المتقين، ثم الشاكرين، ثم الخائفين، ثم أصحاب

(١) عزاه السيوطي إلى أحمد في الزهد، وابن أبي الدنيا.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا في كتاب التقوى.

(٤) تفسير الثعلبي ١٤٢/١، وتفسير البغوي ٦٠/١. (٥) تفسير الثعلبي ١٤٢/١، وتفسير البغوي ٦٠/١.

(٦) تفسير الثعلبي ١٤٢/١، وتفسير البغوي ٦٠/١.

(٧) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣٣٦/١. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا. وعند الثعلبي ١٤٤/١ عن بعض فقهاء أهل المدينة.

اليمين^(١). (١٣٧/١)

٣٦٨ - عن أبي رجاء، قال: من سرّه أن يكون مُتَّقِيًا فليكن أذلّ من قعود إبل، كل من أتى عليه أرغاه^(٢). (١٣٣/٣)

٣٦٩ - عن طلق بن حبيب - من طريق عاصم - أنه قيل له: ألا تجتمع لنا التقوى في كلام يسير نرؤيه؟ فقال: التقوى: العمل بطاعة الله، على نور من الله، رجاء رحمة الله. والتقوى: ترك معاصي الله، على نور من الله، مخافة عذاب الله^(٣). (١٣١/١)

٣٧٠ - عن عمر بن عبد العزيز، قال: ليس تقوى الله بصيام النهار، ولا بقيام الليل، والتخليط فيما بين ذلك، ولكن تقوى الله: ترك ما حرم الله، وأداء ما افترض الله، فمن رُزق بعد ذلك خيرًا فهو خير إلى خير^(٤). (١٣٤/١)

٣٧١ - عن عمر بن عبد العزيز: أنه لما ولي حِمْد الله، وأثنى عليه، ثم قال: أوصيكم بتقوى الله؛ فإن تقوى الله خَلَفَ من كل شيء، وليس من تقوى الله خلف^(٥). (١٣٦/١)

٣٧٢ - عن عمر بن عبد العزيز، قال: يا أيها الناس، اتقوا الله؛ فإنه ليس من هالك إلا له خَلَفٌ، إلا التقوى^(٦). (١٣٦/١)

٣٧٣ - عن الحسن البصري، قال: ما زالت التقوى بالمتقين حتى تركوا كثيرًا من الحلال مخافة الحرام^(٧). (١٣٢/١)

٣٧٤ - وقال شهر بن حوشب: المُتَّقِي: الذي يترك ما لا بأس به حذرًا لِمَا به بأس^(٨). (ز)

٣٧٥ - عن ميمون بن مهران - من طريق جعفر - قال: لا يكون الرجل من المتقين حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة شريكه؛ حتى يعلم من أين مطعمه، ومن أين

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٠٨/٤ (٧٣٩٥).

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

ومعنى أرغاه: قهره وأذله؛ لأن البعير إنما يرغو عن ذل واستكانة، وإنما خص القعود لأنّ الفتي من الإبل يكون كثير الرغاء. النهاية ٢/٢٤٠.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٨٨/١٣، وابن أبي حاتم ٩٨/١. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٧) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٨) تفسير الثعلبي ١٤٣/١، وتفسير البغوي ٦٠/١.

ملبسه، ومن أين مشربه، أمن جِلُّ ذلك أم من حرام؟^(١). (١٣٥/١)

٣٧٦ - عن قتادة، قال: لَمَّا خلق الله الجنة قال لها: تكلمي. قالت: طوبى للمتقين^(٢). (١٣٦/١)

٣٧٧ - عن عون بن عبد الله، قال: تمام التقوى أن تبتغي عِلْمَ ما لم تعلم منها إلى ما قد عَلِمْتَ منها^(٣). (١٣٢/١)

٣٧٨ - عن عون بن عبد الله، قال: فواتح التقوى حسن النية، وخواتمها التوفيق، والعبء فيما بين ذلك بين هَلَكات وشبهات، ونفس تَحْطُبُ على سَلْوِها، وعدو مَكِيد غير غافل ولا عاجز^(٤). (١٣٤/١)

٣٧٩ - عن إياس بن معاوية، قال: رأس التقوى ومُعَظْمُهُ أَلَّا تعبد شيئاً دون الله، ثم تنفاضل الناس بالتقى والنهى^(٥). (١٣٤/١)

٣٨٠ - عن مالك بن دينار، قال: القيامة عُرسُ المتقين^(٦). (١٣٦/١)

٣٨١ - عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، قال: بَلَّغْنَا: أَنَّ رجلاً جاء إلى عيسى، فقال: يا معلم الخير، كيف أكون تقياً لله كما ينبغي له؟ قال: بيسير من الأمر؛ تُحِبُّ الله بقلبك كله، وتعمل بكَذْحِكَ وقُوَّتِكَ ما استطعت، وتَرَخِمُ ابنَ جنسك كما ترحم نفسك. قال: مَنْ ابن جنسي، يا معلم الخير؟ قال: ولد آدم كلهم، وما لا تحب أن يؤتى إليك فلا تأتِه إلى أحد، فأنت تقِيُّ الله حقاً^(٧). (١٣٣/١)

٣٨٢ - قال سفيان الثوري: المتقي: هو الذي اتقى الدنيا وأقلها^(٨). (ز)

٣٨٣ - قال سفيان الثوري =

٣٨٤ - والفَضِيلُ: هو الذي يُحِبُّ للناس ما يُحِبُّ لنفسه^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٥١٩/١٣، وأبو نعيم ٨٩/٤ واللفظ له.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة (٣٩).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٢٨/١٣. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا. وقد رواه أبو نعيم في الحلية ٢٥٠/٤، من طريق ابن أبي الدنيا، وفيه قوله: «شلوها» بالشين المعجمة، ورواه كذلك ابن عساکر في تاريخ دمشق ٧٦/٤٧، من طريق ابن أبي الدنيا، وفيه أيضاً: «يكيد» بدل مكيد.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٧) أخرجه أحمد في الزهد (ص ٥٩). وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٨) تفسير الثعلبي ١٤٣/١.

(٩) تفسير الثعلبي ١٤٣/١.

٣٨٥ - قال الفضيل: لا يكون العبد من المتقين حتى يأمنه عدوه كما يأمنه صديقُه^(١). (ز)

٣٨٦ - عن عبد الله بن المبارك، قال: لو أن رجلاً اتقى مائة شيء، ولم يتق شيئاً واحداً؛ لم يكن من المتقين^(٢). (١٣٢/١)

٣٨٧ - عن عبد الله بن المبارك، قال: قال داود لابنه سليمان عليه السلام: يا بُنَيَّ، إنما يُسْتَدَلُّ على تقوى الرجل بثلاثة أشياء: يُحْسِنُ توكله على الله فيما نابه، وُحْسِنَ رضاه فيما آتاه، وُحْسِنَ زهده فيما فاتَه^(٣). (١٣٣/١)

٣٨٨ - عن سَهْمِ بْنِ مَنجَابٍ، قال: مَعِدِنٌ مِنَ التَّقْوَى؛ لَا يَزَالُ لِسَانَكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ^(٤). (١٣٣/١)

٣٨٩ - عن [أبي] مُخْرِزِ الطُّفَاوِيِّ، قال: كيف يرجو مفاتيح التقوى من يُؤثِّر على الآخرة الدنيا؟!^(٥). (١٣٤/١)

٣٩٠ - عن محمد بن يوسف الفَرِّيَّابِيِّ، قال: قلتُ لسفيان: أرى الناس يقولون: سفيان الثوري. وأنت تنام الليل! فقال لي: اسكت، مَلَكَ هذا الأمر التقوى^(٦). (١٣٤/١)

٣٩١ - عن شَيْبِ بْنِ شَيْبَةَ، قال: تكلم رجل من الحكماء عند عبد الملك بن مروان، فوصف المُتَّقِيَّ، فقال: رجل آثر الله على خلقه، وآثر الآخرة على الدنيا، ولم تَكْرُهُ المطالب، ولم تمنعه المطامع، نظر بصر قلبه إلى معالي إرادته فسما لها مُلْتَمِسًا لها، فدهره محزون، يبيت إذا نام الناس ذا سُجُونٍ، ويصبح مغمومًا في الدنيا مسجون، قد انقطعت من همته الراحة دون منيته، فشفاؤه القرآن، ودواؤه الكلمة من الحكمة والموعظة الحسنة، لا يرى منها الدنيا عوضًا، ولا يستريح إلى لذة سواها. فقال عبد الملك: أشهد أن هذا أرخى بالأ مَنًا، وأنعم عيشًا^(٧). (١٣٥/١)

(١) تفسير الثعلبي ١/١٤٣.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٧) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الهم والحزن ص ٨٠ (١١٩).

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾

✽ نزول الآية:

- ٣٩٢ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّي، عن مَرَّةَ الهمداني - = (١٣٧/١)
- ٣٩٣ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّي، عن أبي مالك وأبي صالح -: أَمَا ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ فهم المؤمنون من العرب^(١). (ز)
- ٣٩٤ - وعن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، مثله^(٢). (ز)
- ٣٩٥ - قال مقاتل بن سليمان: هاتان الآيتان نزلتا في مؤمني أصحاب النبي ﷺ، والمهاجرين^(٣). (ز)

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾

- ٣٩٦ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي الأحوص - قال: الإيمان: التصديق^(٤). (١٣٧/١)
- ٣٩٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة، وابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾، قال: يُصَدِّقُونَ^(٥). (١٣٧/١)
- ٣٩٨ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق مَعْمَر - قال: الإيمانُ العملُ^(٦). (ز)

٤٥ رجح ابن جرير (٢٤١/١) شمول معنى الإيمان للقول والاعتقاد والعمل، فقال: «والإيمان: كلمة جامعة للإقرار بالله، وكتبه، ورسليه، وتصديق الإقرار بالفعل. وإذ كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بتأويل الآية، وأشبه بصفة القوم: أن يكونوا موصوفين ==

(١) أخرجه ابن جرير ٢٤٤/١. وعزه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

أسانيدها جيدة. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٥/١. (٣) تفسير مقاتل ٨١/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٤٠/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٤٠/١ - ٢٤١. وينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٠/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٤٠/١.

٣٩٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي - ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: يخشون^(١) [٤٦]. (ز)

﴿بِالْغَيْبِ﴾

٤٠٠ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٣٧/١)

٤٠١ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: أما ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، أما الغيب: فما غاب عن العباد من أمر الجنة والنار، وما ذكر الله في القرآن لم يكن تصديقهم بذلك من قبيل أصل كتاب أو علم كان عندهم^(٢). (ز)

٤٠٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، مثله^(٣). (ز)

٤٠٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿بِالْغَيْبِ﴾، قال: بما جاء منه، يعني: من الله^(٤). (١٣٧/١)

٤٠٤ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﷻ: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾. قال: ما غاب عنهم من أمر الجنة والنار. قال: وهل تعرف

== بالتصديق بالغيب قولاً واعتقاداً وعملاً؛ إذ كان - جلّ ثناؤه - لم يحضّهم من معنى الإيمان على معنى دون معنى^٤.

وقال ابن كثير (٢٦٤/١): «أما الإيمان في اللغة: فيطلق على التصديق المحض. وقد يستعمل في القرآن والمراد به ذلك، كما قال تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦١]...، وكذلك إذا استعمل مقرونًا مع الأعمال؛ كقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الانشقاق: ٢٥]، فأما إذا استعمل مطلقاً فالإيمان الشرعي المطلوب لا يكون إلا اعتقاداً وقولاً وعملاً».

[٤٦] بيّن ابن جرير (٢٤١/١) اندراج الخشية تحت معنى الإيمان، فقال: «وقد تدخل الخشية لله في معنى الإيمان، الذي هو تصديق القول بالعمل».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٤٠/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٤١/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٦/١.

(٤) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٠/١ -، وابن جرير ٢٤٠/١ - ٢٤١ واللفظ له.

العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت أبا سفيان بن الحارث يقول:

وبالغييب آمنًا وقد كان قومنا يُصلُّون للأوثان قبل محمد^(١).

(١٣٨/١)

٤٠٥ - عن زُرِّ بن حَبِيْش - من طريق عاصم - قال: الغيب: القرآن^(٢). (ز)

٤٠٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، قال: بالله، وملائكته، ورسله، واليوم الآخر، وجنته، وناره، ولقائه، ويؤمنون بالحياة بعد الموت، وبالبعث؛ فهذا غيب كله^(٣). (١٣٧/١)

٤٠٧ - عن مجاهد - من طريق عثمان بن الأسود - ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، قال: يؤمنون بالله^(٤). (ز)

٤٠٨ - قال الحسن [البصري]: يعني: بالآخرة^(٥). (ز)

٤٠٩ - عن عطاء بن أبي رباح - من طريق عثمان بن الأسود - في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، قال: مَنْ آمَنَ بالله فقد آمَنَ بالغييب^(٦). (ز)

٤١٠ - عن قتادة - من طريق سعيد بن أبي عروبة - في قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، قال: آمنوا بالبعث بعد الموت، والحساب، والجنة، والنار، وصدَّقوا بموعود الله الذي وعد في القرآن^(٧). (١٣٨/١)

٤١١ - عن زيد بن أسلم - من طريق عبد الله بن جعفر - ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾، قال: بالقدر^(٨). (ز)

٤١٢ - عن الربيع بن أنس، ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾: آمنوا بالله، وملائكته، ورُسُلِهِ، واليوم الآخر، وجنته، وناره، ولقائه، وآمنوا بالحياة بعد الموت؛ فهذا غيبٌ كله^(٩). (ز)

٤١٣ - عن إسماعيل بن أبي خالد - من طريق إبراهيم بن حميد - ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾،

(١) مسائل نافع بن الأزرق (٢٧٢).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٦/١ (٦٩)، وفي تفسير الثعلبي ١٤٧/١، وتفسير البغوي ٦٢/١: بالوحي.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٦/١ (٦٧)، وهو عند ابن جرير من قول الربيع - كما سيأتي -.

(٤) أخرجه الحربي في غريب الحديث ٦١١/٢. (٥) تفسير الثعلبي ١٤٧/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٦/١ (٧٠).

(٧) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه يحيى بن سلام في تفسيره ٢٣١/١، وابن جرير ٢٤٢/١ بنحوه.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢٤٢/١.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٦/١.

قال: بغيب الإسلام^(١). (ز)

٤١٤ - قال محمد بن السائب الكلبي: بما نزل من القرآن، وبما لم يجرئ بعد^(٢). (ز)

٤١٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿هُدًى لِلتَّقِينِ﴾، ثم نعمتهم فقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ﴾، يعني: يؤمنون بالقرآن أنه من الله تعالى جاء، وهو أنزله على محمد ﷺ، فيحلون حلاله، ويحرمون حرامه، ويعملون بما فيه^(٣). (ز)

٤١٦ - قال ابن جريج: بالوحي^(٤). (ز)

٤١٧ - قال عبد الله بن هانئ: هو ما غاب عنهم من علوم القرآن^(٥). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٤١٨ - عن ثويبة بنت أسلم، قالت: صَلَّيْتُ الظهر أو العصر في مسجد بني حارثة، فاستقبلنا مسجد إيلياء^(٦)، فصلينا سجدتين، ثم جاءنا من يُخبرنا: أن رسول الله ﷺ قد استقبل البيت الحرام، فتحول الرجال مكان النساء، والنساء مكان الرجال، فصلينا السجدتين الباقيتين ونحن مستقبلو البيت الحرام، فبلغ رسول الله ﷺ ذلك، فقال: «أولئك قوم آمنوا بالغيب»^(٧). (١٣٨/١)

[٤٧] رَجَعَ ابن عطية (١٠٥/١)، وابن تيمية (١٣٦/١)، وابن كثير (٢٦٥/١) القول بالعموم في معنى الغيب.

وجمع ابن عطية بين تلك الأقوال بقوله: «وهذه الأقوال لا تتعارض، بل يقع الغيب على جميعها».

وجمع ابن كثير بينها، فقال: «وأما الغيب المراد هاهنا فقد اختلفت عبارات السلف فيه، وكلها صحيحة ترجع إلى أن الجميع مراد، فكل هذه متقاربة في معنى واحد؛ لأن جميع هذه المذكورات من الغيب الذي يجب الإيمان به».

ونقل ابن عطية عن طائفة أن: «معناه: يصدقون إذا غابوا وخلوا، لا كالمنافقين الذين يؤمنون إذا حضروا، ويكفرون إذا غابوا».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٦/١. (٢) تفسير الثعلبي ١٤٧/١، وتفسير البغوي ٦٢/١.

(٣) تفسير مقاتل ٨١/١. (٤) تفسير البغوي ٦٢/١.

(٥) تفسير الثعلبي ١٤٧/١. وعبد الله بن هانئ لعله أبو الزعراء صاحب ابن مسعود. ينظر: تهذيب الكمال ٣٢٧/٣٣.

(٦) إيلياء: مدينة بيت المقدس. لسان العرب (إيل).

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٠٧/٢٤ (٥٣٠) دون اللفظ النبوي، ورواه ٤٣/٢٥ (٨٢) بلفظه الذي هنا، =

٤١٩ - عن الحارث بن قيس، أنه قال لابن مسعود: عند الله نحتسب ما سبقتمونا به - يا أصحاب محمد - من رؤية رسول الله ﷺ. فقال **ابن مسعود**: عند الله نحتسب إيمانكم بمحمد ﷺ ولم تروه، إن أمر محمد كان بيننا لمن رآه، والذي لا إله غيره ما آمن أحدٌ أفضل من إيمان بغيب. ثم قرأ: ﴿الَّذِي كَفَرْنَا بِهِ قَدْرُ الْعَذَابِ أَذْنًا مِّنْ سَمْعٍ﴾. ثم قرأ: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾^(١). (١٣٩/١)

﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾

٤٢٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، قال: الصلوات الخمس^(٢). (١٤٥/١)

٤٢١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، قال: يُقِيمُونَهَا بِفَرُوضِهَا^(٣). (١٤٦/١)

٤٢٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: إقامة الصلاة: إتمام الركوع والسجود والتلاوة، والخشوع، والإقبال عليها فيها^(٤). (١٤٦/١)

٤٢٣ - عن **الضحاك** - من طريق جُوَيْرٍ - في قوله: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، يعني: الصلاة المفروضة^(٥). (ز)

٤٢٤ - عن أبي سعيد، أنه سمع **الحسن** يقول في قول الله: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، قال:

= ولكنه سمي الراوية أم نويلة بنت مسلم، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٣٧/١ (٧٣) بزيادة اللفظ النبوي.

قال ابن كثير في تفسيره ١٦٨/١ عن رواية ابن أبي حاتم: «هذا حديث غريب من هذا الوجه». وقال الهيثمي في المجمع ١٤/٢ (١٩٧٨): «فيه إسحاق بن إدريس الأسواري، وهو ضعيف متروك». وقال عن رواية الطبراني التي ليس فيها الزيادة ١٤/٢ (١٩٧٧): «رجاله مُؤْتَقُونَ».

(١) جمع السيوطي بين روايتين لهذا الأثر: إحداهما من أوله إلى قوله: «ولم تروه». وقد أخرجها سفيان بن عيينة، وعنه سعيد بن منصور (١٨١ - تفسير) عن الحارث بن قيس. والثانية من قوله: «إن أمر محمد» إلى آخره. وقد أخرجها سعيد بن منصور في سننه (١٨٠ - تفسير)، وابن منيع - كما في المطالب العالية (٣٢١٣) -، وابن أبي حاتم ٣٦/١ (٦٦)، والحاكم ٢/٢٦٠، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١/٦٣ -، وابن منبه في الإيمان ٣٧١/٢ (٢٠٩)، والبعغوي في التفسير ١/٦٢ من طريق عبد الرحمن بن يزيد، عن ابن مسعود.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠/١، وابن أبي حاتم ٢٦٢/٦. وعزاه السيوطي إلى ابن إسحاق.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٢٤٧، وابن أبي حاتم ١/٣٧. وعزاه السيوطي إلى ابن إسحاق.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٢٤٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١/٢٤٨.

يقيمون الصلوات الخمس بوضوئها، وركوعها، وسجودها، وخشوعها، في مواقيتها^(١). (ز)

٤٢٥ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَيُسَبِّحُونَ الصَّلَاةَ﴾، قال: إقامة الصلاة: المحافظة على مواقيتها، ووضوئها، وركوعها، وسجودها^(٢). (١٤٦/١)

٤٢٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيُسَبِّحُونَ الصَّلَاةَ﴾ المكتوبة الخمس، يعني: يقيمون ركوعها، وسجودها، في مواقيتها^(٣). (ز)

٤٢٧ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - في قوله: ﴿وَيُسَبِّحُونَ الصَّلَاةَ﴾، قال: إقامتها: المحافظة على مواقيتها، وإسباغ الطهور فيها، وتمام ركوعها وسجودها، وتلاوة القرآن فيها، والتشهد، والصلاة على النبي ﷺ؛ فهذا إقامتها^(٤). (ز)

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾

٤٢٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّي، عن مرة الهمداني - =

٤٢٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّي، عن أبي مالك وأبي صالح -: هي نَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ، وهذا قبل أن تنزل الزكاة^(٥). (ز)

٤٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾، قال: زكاة أموالهم^(٦). (١٤٥/١)

٤٣١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾، قال: يُؤَدُّونَ الزَّكَاةَ احْتِسَابًا لَهَا^(٧). (١٤٦/١)

٤٣٢ - عن سعيد بن جبیر، في قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾، قال: إنما يعني الزكاة خاصة، دون سائر النفقات، لا يذكُرُ الصلاة إلا ذَكَرَ معها الزكاة، فإذا لم

(١) أخرجه محمد بن نصر في تعظيم قدر الصلاة ص ١٣٤.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٧/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٥٠/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ١١/١، ٤٩، ٣٠/٢، وابن أبي حاتم ٢٦٣/٦.

(٧) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٠/١ - وابن جرير ٢٤٩/١، وابن أبي حاتم ٣٧/١.

- يُسَمُّ الزكَاةَ قَالَ فِي إِثْرِ ذِكْرِ الصَّلَاةِ: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾^(١). (١٤٦/١)
- ٤٣٣ - عن الضحَّاك - من طريق جُوَيْرِير - في قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾، قال: كانت النفقات قُرْبَانًا يتقربون بها إلى الله على قدر ميسورهم وجُهدهم، حتى نزلت فرائض الصدقات في سورة براءة، هُنَّ النَاسَخَاتُ المِثْبَاتُ^(٢). (١٤٧/١)
- ٤٣٤ - عن قتادة، في قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾، قال: أنفقوا في فرائض الله التي افترض الله عليهم في طاعته وسبيله^(٣). (١٤٦/١)
- ٤٣٥ - عن قتادة - من طريق سعيد - ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾، قال: فأنفقوا مما أعطاكم الله، فإنما هذه الأموال عَوَارٍ وودائع عندك، يا ابن آدم، أوشكت أن تفارقها^(٤). (ز)
- ٤٣٦ - عن إسماعيل السُّدِّي: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾ فهي نفقة الرجل على أهله، وهذا قبل أن تنزل الزكاة^(٥). (ز)
- ٤٣٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ﴾ من الأموال ﴿يُنفِقُونَ﴾ يعني: الزكاة المفروضة. نظيرها في لقمان^(٦). (ز)
- ٤٣٨ - قال أبو توبة الربيع بن نافع: سئل سفيان بن عيينة عن قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ﴾. قال: القرآن؛ ألم تسمع إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَاتِ الْعَظِيمِ﴾ [الحجر: ٨٧]، وإلى قوله: ﴿وَرَزَقْنَا رَبِّكَ حَبْرًا وَأَبْيَرًا﴾ [طه: ١٣١]؟^(٧) ... (ز)

٤٣٩ رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٥٠/١)، وَابْنُ عَطِيَّةٍ (١٠٧/١)، وَابْنُ كَثِيرٍ (٢٦٩/١ - ٢٧٠) شَمُولَ مَعْنَى ﴿يُنفِقُونَ﴾ لِكُلِّ أَنْوَاعِ النِّفَقَاتِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ مَدَحَهُم بِالْإِنْفَاقِ، وَلَمْ يَخْصِصْ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ الْإِنْفَاقِ.

وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةٍ أَقْوَالَ السَّلَفِ بِأَنَّ: «الآيَةَ تَعَمُّ الْجَمِيعَ، وَهَذِهِ الْأَقْوَالُ تَمَثِيلٌ لَا خِلَافَ».

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٨/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٨/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١. وآخره يشير إلى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [لقمان: ٤].

(٦) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٣٠١/٧.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾

✽ نزول الآية:

٤٣٩ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٣٧/١)

٤٤٠ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾: المؤمنون من أهل الكتاب^(١). (ز)

٤٩ ﴿رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٤٦/١ - ٢٤٧) مُسْتَنَدًا إِلَى أَحْوَالِ النُّزُولِ، وَالسِّيَاقِ، وَدَلَالَةِ الْعَقْلِ، قَوْلَ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ طَرِيقِ السُّدِيِّ: أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾: مُؤْمِنُو الْعَرَبِ، وَأَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾: مُؤْمِنُو أَهْلِ الْكِتَابِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾، وَلَمْ يَكُنْ لِلْعَرَبِ كِتَابٌ قَبْلَ الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ ﷻ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ، وَبِأَنَّ اللَّهَ صَنَّفَ الْكَافِرِينَ فِي الْآيَاتِ بَعْدَهَا إِلَى صَنَفَيْنِ: مُنَافِقٍ، وَكَافِرٍ، فَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُونَ صَنَّفَهُمْ إِلَى عَرَبِيٍّ، وَكِتَابِيٍّ.

وإنتقد ابن تيمية (١٢٧/١) هذا القول، ووصفه بالغلط؛ لأن «مشركي العرب إن لم يؤمنوا بما أنزل إليه وما أنزل من قبله لم يكونوا مُفْلِحِينَ، وأهل الكتاب إن لم يؤمنوا بالغيب وقيموا الصلاة ومما رزقناهم ينفقون لم يكونوا مفلحين؛ ولهذا قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، فدل على أنهم صنف واحد».

ولم ير ابن عطية (١٠٨/١) تعارضاً بين قول من جعل الآيتين في صنف واحد، أو فرس كل آية بصنف منهما، فقال: «وهذه الأقوال لا تتعارض».

ورجَّح ابن تيمية (١٢٧/١ - ١٢٨، ١٤٢) أن الآيات صفة لموصوف واحد، وأن عطف الشيء على الشيء قد يكون لتغاير الصفات، وإن كانت الذات واحدة.

وبنحوه قال ابن كثير (٢٧٢/١ - ٢٧٤)، فقد رجَّح أن الآيات عامة في كل مؤمن أتصف ==

(١) أخرجه ابن جرير ٢٥١/١، وأخرجه ابن أبي حاتم ٣٨/١ من قول السدي - كما سيأتي - . وعزاه السيوطي إلى ابن جرير مقتصرًا على ابن مسعود. أسانيدنا جيدة. ونظر: مقدمة الموسوعة.

٤٤١ - عن إسماعيل السدي: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَأْخِرُونَهُمُ يُؤْمِنُونَ﴾، قال: هؤلاء المؤمنون من أهل الكتاب، ثم جمع الفريقين^(١). (ز)

٤٤٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم ذكر مؤمني أهل التوراة؛ عبد الله بن سلام وأصحابه، منهم أسيد بن زيد، وأسد بن كعب، وسلام بن قيس، وثعلبة بن عمر، وابن يامين واسمه سلام، فقال: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾^(٢). (ز)

تفسير الآية:

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾

٤٤٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾، أي: يُصَدِّقُونَك بما جئت به من الله، وما جاء به من قبلك من المرسلين، لا يفرقون بينهم، ولا يجحدون ما جاؤوهم به من ربهم^(٣). (١٤٧/١)

== بها، وذلك أنه ليس تصح واحدة من هذه الصفات دون الأخرى، بل كل واحدة مستلزمة للأخرى وشرط معها، وقوى قوله بعدد من الآيات الدالة على أمر جميع المؤمنين بالإيمان بالله ورسوله وكتبه، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية [النساء: ١٣٦]، وقوله: ﴿وَلَا تَجْدِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ [العنكبوت: ٤٦]، وغيرها.

وبيّن ابن عطية (١٠٨/١) اختلاف الإعراب على كلا القولين، فقال: «فمن جعل الآيتين في صنف واحد فأعراب ﴿وَالَّذِينَ﴾ خفض على العطف، ويصح أن يكون رفعاً على الاستئناف، أي: وهم الذين. ومن جعل الآيتين في صنفين فأعراب ﴿وَالَّذِينَ﴾ رفع على الابتداء، وخبره ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى﴾، ويحتمل أن يكون عطفاً».

٥٠ حلق ابن جرير (٢٥٢/١) على أثر ابن عباس بأنه وإن كانت الآيات في صفات المؤمنين إلا أنها تعريض بذم كفار أهل الكتاب في زعمهم الإيمان بالرسول، وأنهم مهتدون، وأنه لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى، وهم كاذبون فيما زعموا.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٠/١.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٠/١ - وابن جرير ٢٥٠/١، وابن أبي حاتم ٣٨/١.

٤٤٤ - عن قتادة، في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ قال: هو الفرقان الذي فرق الله به بين الحق والباطل، ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ قال: الكتب التي خلَّت قبله^(١). (١٤٧/١)

٤٤٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ يعني: يُصدِّقون بما أنزل إليك يا محمد من القرآن أنه من الله، ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ على الأنبياء، يعني: التوراة، والإنجيل، والزبور^(٢). (ز)

﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾

٤٤٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾، أي: بالبعث، والقيامة، والجنة، والنار، والحساب، والميزان، أي: لا هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما كان قبلك، ويكفرون بما جاءك من ربك^(٣). (١٤٧/١)

٤٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾، يعني: يُصدِّقون بالبعث الذي فيه جزاء الأعمال بأنه كائن^(٤). (ز)

﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾

٤٤٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدي، عن مُرَّة الهمداني - =

٤٤٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: أَمَا ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْبَيْتِ﴾ فهم المؤمنون من العرب، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ المؤمنون من أهل الكتاب، ثم جمع الفريقين، فقال: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى﴾ الآية^(٥). (١٣٧/١)

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرج ابن أبي حاتم ٣٨/١ نحوه من طريق سعيد.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٠/١ -، وابن جرير ٢٥٢/١، وابن أبي حاتم ٣٨/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١ - ٨٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٤٤/١، ٢٥١، ٢٥٣، وأخرجه ابن حاتم من قول السدي ٣٥/١، ٣٦، ٣٨. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير عن ابن مسعود.

٤٥٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾، أي: على نور من ربهم، واستقامة على ما جاءهم^(١). (ز)

٤٥١ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾، قال: على بيّنة من ربهم^(٢). (ز)

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

٤٥٢ - عن عبد الله بن عمرو، قال: قيل: يا رسول الله، إننا نقرأ من القرآن فرجوا، ونقرأ فنكاد نياس. فقال: «ألا أخبركم عن أهل الجنة وأهل النار؟». قالوا: بلى، يا رسول الله. فقال: ﴿آلَهُ ۗ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ إلى قوله: ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ «هؤلاء أهل الجنة». قالوا: إننا نرجو أن نكون هؤلاء. ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ ۖ إِلَىٰ قَوْلِهِ: ﴿عَظِيمٌ﴾ «هؤلاء أهل النار». قلنا: لسا هم، يا رسول الله؟ قال: «أجل»^(٣). (١٥٣/١)

٤٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، أي: الذين أذركوا ما طلبوا، ونجّوا من شرٍّ ما منه هربوا^(٤). (ز)

٤٥٤ - عن قتادة - من طريق شيبان بن عبد الرحمن - في قوله: ﴿وَأُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، قال: استحقّوا الهدى والفلاح بحق، فأحقه الله لهم، وهذا نعت أهل الإيمان. ثم نعت المشركين، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ الآيتين^(٥). (١٤٧/١)

٤٥٥ - قال مقاتل بن سليمان: ثم جمعهم جميعاً، فقال سبحانه: ﴿وَأُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٥٦/١ وابن أبي حاتم ٣٩/١. وعند النحاس في معاني القرآن ٨٥/١ عن ابن إسحاق من قوله.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٩/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٩/١ (٨٦).

وفي إسناده عبد الله بن لهيعة، وهو ضعيف. انظر: ميزان الاعتدال ٤٧٥/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٥٦/١، وابن أبي حاتم ٣٩/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٠/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٨١/١.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾﴾

✽ نزول الآية:

٤٥٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ونحو هذا من القرآن، قال: كان رسول الله ﷺ يحرص أن يؤمن جميع الناس، ويتابعوه على الهدى، فأخبره الله أنه لا يؤمن إلا من سبق له من الله السعادة في الذِّكْرِ الأول، ولا يَصِلُ إلا من سَبَقَ له من الله الشقاء في الذِّكْرِ الأول^(١). (١٥٣/١)

٤٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده -: أن صدر سورة البقرة إلى المائة منها نزل في رجالٍ سَمَّاهُم بأعيانهم وأنسابهم من أحبار اليهود، ومن المنافقين من الأوس والخزرج^(٢). (ز)

٤٥٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: أنزلت هاتان الآيتان في قادة الأحزاب، وهم الذين ذكَّره الله في هذه الآية: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [إبراهيم: ٢٨]، قال: فهم الذين قُتِلوا يوم بدر، ولم يدخل من القادة أحدٌ في الإسلام إلا رجلاً: أبو سفيان، والحكم بن أبي العاص^(٣). (١٥٤/١)

٤٥٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي -، مثله^(٤) [٥١]. (ز)

[٥١] وَجَّه ابنُ جرير (٢٦٠/١) أثر الربيع بن أنس بقوله: «إِنَّ اللَّهَ - تَعَالَى ذِكْرُهُ - لَمَّا أَخْبَرَ عَنْ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ بِأَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، وَأَنَّ الْإِنذَارَ غَيْرُ نَافِعِهِمْ، ثُمَّ كَانَ مِنَ الْكُفَّارِ مَنْ قَدْ نَفَعَهُ اللَّهُ بِإِنذَارِ النَّبِيِّ ﷺ إِيَّاهُ، - لَمْ يَجُزْ أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ نَزَلَتْ إِلَّا فِي خَاصٍّ مِنَ الْكُفَّارِ -»

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥٤/١٢ (١٣٠٢٥)، وابن جرير ٢٥٩/١، ٢٩٨/١٢، وابن أبي حاتم ٤/١٢٨٤ (٧٢٥٠)، ٤/١٣٨٥ (٧٨٧٥)، ٨/٢٧٤٩ (١٥٥٣١).

قال الهيثمي في المجمع ٨٥/٧ (١١٢٤٣): «ورجاله وثقوا، إلا علي بن أبي طلحة، قيل: لم يسمع من ابن عباس». وقال الحافظ ابن حجر في المعجب ٣١٥/١: «إسناد جيد».

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٥٨/١.

إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٠/١ (٩٣) دون آخره. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير، وابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٥٩/١، ٢٧٣.

٤٦٠ - عن الحسن [البصري] - من طريق الربيع بن أنس - قال: أمّا القادة فليس فيهم نَجِيبٌ، ولا نَاجٍ، ولا مُهْتَدٍ^(١). (ز)

٤٦١ - قال الضحاك: نزلت في أبي جهل، وخمسة من أهل بيته^(٢). (ز)

٤٦٢ - قال الكلبي: يعني: اليهود^(٣). (ز)

٤٦٣ - قال مقاتل بن سليمان: نزلت هاتان الآيتان في مشركي العرب، منهم: شيبه وعتبة ابنا ربيعة، والوليد بن المغيرة، وأبو جهل ابن هشام - اسمه عمرو -، وعبد الله بن أبي أمية، وأمّية بن خلف، وعمرو بن وهب، والعاص بن وائل، والحارث بن عمرو، والنضر بن الحارث، وعدي بن مطعم بن عدي، وعامر بن خالد، وأبو البختر بن هشام. ثم رجع إلى المناقذين فقال ﷺ: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ مَنَ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ آلَآءَهُ﴾^(٤). (ز)

== وإذا كان قادة الأحزاب لا شك أنهم ممن لم ينفعه الله بإنذار النبي ﷺ إياه، حتى قتلهم الله بأيدي المؤمنين يوم بدر؛ عليم أنهم ممن عني الله - جلّ ثناؤه - بهذه الآية.

وقال ابن عطية (١١٠/١ - ١١١): «وكلُّ من عيّن أحدًا فإنما مثل بمن كشف الغيب بموته على الكفر أنه في ضمن الآية».

ووجه ابن تيمية (١٥٥/١) بقوله: «جعلهم قادة الأحزاب لكونهم أضلوا الأتباع، والأحزاب يوم الخندق قد أسلم عامة قادتها وحسن إسلامهم، والحزب الآخر غطفان وقد أسلموا أيضًا».

وانتقد ابن عطية (١١١/١) قول الربيع بن أنس بقوله: «هكذا حكي هذا القول، وهو خطأ؛ لأن قادة الأحزاب قد أسلم كثير منهم، وإنما ترتيب الآية في أصحاب القليب».

٥١ رجح ابن جرير (٢٦٠/١ - ٢٦٢) مستندًا إلى دلالة السياق أن الآية نزلت «في أحبار اليهود الذين قتلوا وماتوا على الكفر، مُستبدلاً بأن مجيء قول الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَعَقَبْتَ أَمْ لَمْ تَعَقِبْ خَيْرٌ لَهُمْ أَصْحَابُ الْعَرَابِ أَلَمْ يَكْفُرُوا أَنَّهُمْ يُكْفَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَكْتُمُونَ الْبُرْهَانَ وَهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾^(٥)، وبين أخذ الله العهود والمواثيق ==

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٣/١ - ٢٧٤.

(٢) تفسير الثعلبي ١٤٩/١. وعلقه الواحدي في أسباب النزول (ت: الفحل) ص ٢٣١، والوسيط ٨٣/١.

(٣) تفسير الثعلبي ١٤٩/١، وتفسير البغوي ٦٤/١. وعلقه الواحدي في أسباب النزول (ت: الفحل) ص ٢٣١، والوسيط ٨٣/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٨/١.

تفسير الآية:

٤٦٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿إِنَّ أَلْيَبَ كَثُرُوا﴾ أي: بما أنزل إليك، وإن قالوا: إننا قد آمنا بما جاء من قبلك، ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: إنهم قد كفروا بما عندهم من ذكرك، ووجدوا ما أخذ عليهم من الميثاق لك، فقد كفروا بما جاءك، وبما عندهم مما جاءهم به غيرك، فكيف يسمعون منك إنذارًا وتحذيرًا وقد كفروا بما عندهم من علمك؟!^(١) (١٥٤/١)

٤٦٥ - عن السدي، في قوله: ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾، قال: أو عظمتهم، أم لم تعظهم^(٢). (١٥٥/١)

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾

٤٦٦ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٥٥/١)

٤٦٧ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿خَتَمَ

عليهم في أمر محمد ﷺ في قوله: ﴿يَتَّبِعِ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا يَمَعِيَ أَلَيْسَ آتَمَّتْ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ٤٠] وما بعدها، وأن الخبر إذا كان أولًا عن مؤمني أهل الكتاب، وآخرًا عن مشركيهم، فأولئك أن يكون وسَطًا عنهم، إذ كان الكلام بعضه لبعض تبع.

ورجح ابن عطية (١١٠/١ - ١١١) ما أفاده قول ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة من أن الآية عامة فيمن سبق في علم الله أنه لا يؤمن. وكذا رجع ابن كثير (٢٧٧/١).

وبيّن ابن تيمية (١٥٢/١ - ١٥٦) أن الآية مطلقة عامة تتناول كل الكفار، وأن المراد بها أن الكافر ما دام مضرًا على كُفْرِهِ لا ينفعه الإنذار؛ للحُجْب التي على قلبه وسمعه وبصره، وذلك لا يمنع انتفاعه بالإنذار إذا زالت تلك الحُجْب.

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ -، وابن جرير ٢٥٨/١، ٢٦٥، وابن أبي حاتم ٤٠/١.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ، يقول: فلا يعقلون، ولا يسمعون^(١). (ز)

٤٦٨ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﷻ: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾. قال: طَبَعَ الله عليها. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الأعشى وهو يقول:

وَصَهْبَاءُ^(٢) طَافَ يَهُودِيَّهَا فَأَبْرَزَهَا وَعَلَيْهَا خَتَمٌ^(٣). (١٥٥/١)

٤٦٩ - عن ابن جُرَيْج، قال: قال مجاهد: نُبِيتُ أَنَّ الذَّنُوبَ عَلَى الْقَلْبِ تَحْتَفُ بِهِ مِنْ نَوَاحِيهِ، حَتَّى تَلْتَقِيَ عَلَيْهِ، فَالْتَقَاؤُهَا عَلَيْهِ الطَّعْبُ، وَالطَّعْبُ: الخَتْمُ. =

٤٧٠ - قال ابن جُرَيْج: الخَتْمُ: الخَتْمُ عَلَى الْقَلْبِ، وَالسَّمْعُ^(٤). (ز)

٤٧١ - عن أبي مالك عَزْرَوَانَ الْغِفَارِيِّ - مِنْ طَرِيقِ السُّدِّيِّ - ﴿خَتَمَ اللَّهُ﴾، يَعْنِي: طَبَعَ اللهُ^(٥). (ز)

٤٧٢ - عن قتادة - مِنْ طَرِيقِ شَيْبَانَ - فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، قَالَ: أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ، فَاسْتَحَوِذَ عَلَيْهِمْ، فَخَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ، وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً، فَهَمْ لَا يُبْصِرُونَ هُدًى، وَلَا يَسْمَعُونَ، وَلَا يَفْقَهُونَ، وَلَا يَعْقِلُونَ^(٦). (١٥٥/١)

٤٧٣ - عن سعيد المَقْبَرِيِّ - مِنْ طَرِيقِ أَبِي مَعَشَرَ - يُقَالُ: خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ بِالْكَفْرِ^(٧). (ز)

٤٧٤ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - مِنْ طَرِيقِ أَسْبَاطٍ - ﴿خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾، يَقُولُ: فَلَا يَسْمَعُونَ، وَلَا يَعْقِلُونَ^(٨). (ز)

٤٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ يَعْنِي: طَبَعَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ؛

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٣/١، وابن أبي حاتم ٤١/١ - ٤٢ موقوفاً على السدي. وأورده السيوطي مقتصراً على ابن مسعود.

(٢) الصهباء: الخمر. لسان العرب (صهب).

(٣) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ١٠٤/٢ - .

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٦٦/١، وابن أبي حاتم ٤١/١ دون قول ابن جريج.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٤١/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٤١/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٤١/١.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ٤١/١.

فهم لا يعقلون الهدى، ﴿وَعَلَّ سَمْعَهُمْ﴾ يعني: آذانهم؛ فلا يسمعون الهدى^(١) [٥٧]. (ز)

﴿وَعَلَّ أَبْصَارَهُمْ غَشَاةً﴾

❁ قراءات:

٤٧٦ - عن الحسن . =

وأبي رجاء: قرأ أحدهما: (غُشَاوَةٌ)، والآخر: (عَشْوَةٌ)^(٢). (١٥٦/١)

٤٧٧ - قال الفراء: قرأها عاصم - فيما حَدَّثَنِي المفضل، وزعم أن عاصمًا أخذها عليه مرتين - بالنصب^(٣). (ز)

❁ تفسير الآية:

٤٧٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٥٥/١)

[٥٧] رَجَّحَ ابنُ جرير (٢٦٨/١) مستندًا إلى السنة أنَّ الختم في الآية حقيقيٌ وعلى ظاهره. وانتقد قول من قال: إنَّ الختم مجاز عن التكبر والإعراض، بقوله: «والحق في ذلك عندي ما صحَّ بنظيره الخيرُ عن رسول الله ﷺ: «إن المؤمن إذا أذنب ذنبًا كانت نكتة سوداء في قلبه، فإن تاب ونزع واستغفر صقلت قلبه، فإن زاد زادت حتى تغلق قلبه، فذلك الران، الذي قال الله - جل ثناؤه -: ﴿لَا بَلَّ رَانَ عَلَّ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾». [المطففين: ١٤]، فأخبر ﷺ أن الذنوب إذا تابعت على القلوب أغلقتُها، وإذا أغلقتُها أتاها حينئذ الختم من قِبَل الله ﷻ والطبع، فلا يكون للإيمان إليها مسلك، ولا للكفر منها مخلص، فذلك هو الطبع والختم الذي ذكره الله - تبارك وتعالى -، نظير الطبع والختم على ما تدركه الأبصار من الأوعية والظروف، التي لا يوصل إلى ما فيها إلا بفض ذلك عنها، ثم حلَّها، فكذا لا يصل الإيمان إلى قلوب مَنْ وَصَفَ الله أنه ختم على قلوبهم، إلا بعد فَضَّه خاتمته، وحلَّه رباطه عنها». ووافقه ابنُ كثير (٢٧٨/١ - ٢٧٩).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٨/١.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (١٨٢) - تفسير).

(٣) (غُشَاوَةٌ) عن الحسن، أما (عَشْوَةٌ) فعن أبي رجاء، وسفيان، وهما قراءتان شاذتان. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٠.

(٣) أخرجه الفراء في معاني القرآن ٤٠٦/١.

قراءة عاصم بنصب (غُشَاوَةٌ) قراءة شاذة. انظر: تفسير القرطبي ١٩١/١.

٤٧٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿وَعَلَّ أَبْصَرَهُمْ غَشْوَةً﴾، يقول: على أعينهم؛ فلا يُبْصِرُونَ^(١). (ز)

٤٨٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في الآية، قال: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غَشْوَةً﴾، والغشاوة على أبصارهم^(٢). (١٥٥/١)

٤٨١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غَشْوَةً﴾، أي: عن الهدى أن يُصِيبُوهُ أَبَدًا بِغَيْرِ مَا كَذَّبُوكَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ الَّذِي جَاءَكَ مِنْ رَبِّكَ، حتى يؤمنوا به، وإن آمنوا بكل ما كان قبلك^(٣). (١٥٤/١)

٤٨٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَعَلَّ أَبْصَرَهُمْ غَشْوَةً﴾، يقول: جعل على أبصارهم غشاوة. يقول: على أعينهم؛ فهم لا يُبْصِرُونَ^(٤). (ز)

٤٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَعَلَّ أَبْصَرَهُمْ غَشْوَةً﴾، يعني: غطاءً؛ فلا يُبْصِرُونَ الهدى^(٥). (ز)

٤٨٤ - قال ابن جريج - من طريق حجاج -: الختم على القلب والسمع، والغشاوة على البصر، قال الله - تعالى ذِكْرُهُ -: ﴿فَإِنَّ يَسْأَلُ اللَّهُ يَخْتَرُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشورى: ٢٤]، وقال: ﴿وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَقَلْبِهِمْ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِمْ غَشْوَةً﴾ [الجاثية: ٢٣]^(٦). (ز)

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

٤٨٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: ﴿وَلَهُمْ﴾ بما هم عليه من خلافك ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. قال: فهذا في الأحبار من يهود، فيما كذبوك به من الحق الذي جاءك من ربك بعد معرفتهم^(٧). (١٥٤/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٣/١، وابن أبي حاتم ٤٢/١ موقوفاً على السدي. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير مقتصراً على ابن مسعود.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٧٠/١، وابن أبي حاتم ٤١/١ (١٠٠).

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ -، وابن جرير ٢٧٢/١، وابن أبي حاتم ٤١/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٨/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٧١/١.

(٧) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ -، وابن جرير ٢٧٤/١، وابن أبي حاتم ٤١/١.

- ٤٨٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿عَذَابٌ﴾، يقول: نكال^(١). (ز)
- ٤٨٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، يعني: وافر، لا انقطاع له^(٢). (ز)
- ٤٨٨ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بَكَيْر بن معروف - قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، يعني: عذاب وافر^(٣). (ز)

﴿وَيَوْمَ النَّارِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾

✽ نزول الآيات:

- ٤٨٩ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٥٦/١)
- ٤٩٠ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿وَيَوْمَ النَّارِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾: هم المنافقون^(٤). (ز)
- ٤٩١ - عن السدي - من طريق أسباط -، مثله^(٥). (ز)
- ٤٩٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده -: أن صدر سورة البقرة إلى المائة منها في رجال سَمَّاهم بأعيانهم وأنسابهم، من أحبار يهود، ومن المنافقين من الأوس والخزرج^(٦). (١٥٦/١)
- ٤٩٣ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَيَوْمَ النَّارِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، قال: هؤلاء المنافقون^(٧). (ز)

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١.
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٢٧٦/١. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير مقتصرًا على ابن مسعود.
- أسانيدها جيدة. وينظر: مقدمة الموسوعة.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١ (عَقِبَ ١٠٥).
- (٥) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٠/١ -، وابن جرير ٢٥٨/١، وابن أبي حاتم ٤٢/١ بنحوه بلفظ: المنافقين من الأوس والخزرج، ومن كان على أمرهم، ومثله عند ابن جرير ٢٧٥/١.
- إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.
- (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١.

٤٩٤ - عن الحسن البصري، كذلك ^(١). (ز)

٤٩٥ - عن قتادة - من طريق معمر - في قوله: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِنَّا لَأَنجِرُ وَءَاثُمُ يُؤْمِنِينَ﴾ حتى بلغ: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْرُثُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾، قال: هذه في المنافقين ^(٢). (١٥٧/١)

٤٩٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِنَّا لَأَنجِرُ﴾ إلى ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، قال: هؤلاء أهل النفاق ^(٣). (ز)

٤٩٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ نزلت في منافقي أهل الكتاب اليهود ^(٤)، منهم عبد الله بن أبي بن سلول، وجدُّ بن قيس، والحارث بن عمرو، ومُعَيْثُ ^(٥) بن قُشَيْرٍ، وعمرو بن زيد ^(٦). (٥٤٦). (ز)

تفسير الآية:

﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِنَّا لَأَنجِرُ﴾

٤٩٨ - عن قتادة، في قوله: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ الآية، قال: هذا نعتُ المنافقين؛ نعتُ عبدًا خائن السريرة، كثير خنوع ^(٧) الأخلاق، يعرف بلسانه ويُنكر بقلبه، ويصدق بلسانه ويخالف بعمله، ويضح على حال ويُمسي على غيره، ويتكفأ ^(٨) تكفؤًا

٥٤٦ نقل ابن جرير (١/٢٧٥ - ٢٧٧) إجماع أهل التأويل على «أن هذه الآية نزلت في قوم من أهل النفاق، وأن هذه الصفة صفتهم».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١. قال أبو محمد: وكذلك فسره الحسن، وقاتدة، والسدي.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٣٩/١، وابن جرير ٢٧٥/١ - ٢٧٦، وابن أبي حاتم ٥٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٧٦/١.

(٤) الممثل بهم ليسوا من أهل الكتاب؛ فلعل المراد: الذين ينافقون أهل الكتاب، كما قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِن أُخْرِجْتُمْ لَتَخْرُجُنَّ مَعَكُمْ وَلَا يَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِن قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الَّذِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [الحشر: ١١].

(٥) كذا في المطبوع، وفي تفسير البغوي عند هذه الآية ٦٥/١: مُعْتَبٌ بن قُشَيْرٍ.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.

(٧) خنع الأخلاق: أن يكون فيها فساد وريبة وفجور وغدر. لسان العرب (خنع).

(٨) يتكفأ: يتمايل ويتقلب. لسان العرب (كفأ).

السفينة، كَلَّمَا هَبَّتْ رِيحٌ هَبَّ فِيهَا^(١). (١٥٧/١)

٤٩٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ﴾، يعني: صَدَّقْنَا بِاللَّهِ بِأَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَصَدَّقْنَا بِالْبَعْثِ الَّذِي فِيهِ جَزَاءُ الْأَعْمَالِ بِأَنَّهُ كَائِنٌ^(٢). (ز)

٥٠٠ - عن ابن جُرَيْجٍ - من طريق حَجَّاجٍ - في قوله: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، قال: هذا المنافقُ، يَخَالِفُ قَوْلَهُ فَعَلَهُ، وَسِرُّهُ عَلَانِيَتَهُ، وَمَدْخَلُهُ مَخْرَجَهُ، وَمَشْهُدُهُ مَغْيِبُهُ^(٣). (ز)

٥٠١ - قال يحيى بن سَلَامٍ: ثم ذكر صنفاً آخر من الناس - يعني: المنافقين - فقال: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، إنما تكلموا به في العَلَانِيَةِ^(٤). (ز)

﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾

٥٠٢ - عن سعيد بن جبيرة - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، قال: مُصَدِّقِينَ^(٥). (ز)

٥٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: كذبهم الله ﷻ، فقال: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، يعني: بِمُصَدِّقِينَ بالتوحيد، ولا بالبعث الذي فيه جزاء الأعمال^(٦). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٥٠٤ - عن أبي يحيى، قال: سألت رجل **حذيفة** وأنا عنده، فقال: ما النفاق؟ قال: أن تتكلم بالإسلام ولا تعمل به^(٧). (١٥٨/١)

٥٠٥ - عن محمد بن سيرين، قال: لم يكن عندهم أخوف من هذه الآية: ﴿وَيَوْمَ النَّاسِ مَن يُقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٨). (١٥٧/١)

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٧٦/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن سعد.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر، كما عزاه إلى عبد بن حميد بلفظ: كانوا يتخوفون من هذه الآية.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٨/١.

(٧) تفسير ابن أبي زئيم ١٢٢/١.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.

٥٠٦ - عن يحيى بن عتيق، قال: كان محمد [بن سيرين] يتلو هذه الآية عند ذكر الحجاج، ويقول: **إِنَّا لَغَيْرِ ذَلِكَ أَخَوْفٌ**: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(١). (١٥٨/١)

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾

٥٠٧ - قال الحسن [البصري]: معناه: يُخَادِعُونَ رسول الله ﷺ^(٢). (ز)

٥٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ حين أظهروا الإيمان بمحمد، وأسروا التكذيب^(٣). (ز)

٥٠٩ - عن ابن جريج، في قوله: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾، قال: يُظْهِرُونَ لا إله إلا الله، يريدون أن يُحْرِزُوا بذلك دماءهم وأموالهم، وفي أنفسهم غير ذلك^(٤). (١٥٩/١)

٥١٠ - عن ابن وهب، قال: سألت ابن زيد عن قوله: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾. قال: هؤلاء المنافقون يخادعون الله ورسوله والذين آمنوا، أنهم يؤمنون بما أظهروه^(٥). (١٥٩/١)

٥١١ - قال يحيى بن سلام: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ حتى يكفوا عن دمايتهم وأموالهم وسبب ذرايبهم، ومخادعتهم لرسول الله وللمؤمنين مخادعة لله^(٦). (ز)

﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾

٥١٢ - عن ابن وهب، قال: سألت ابن زيد عن قوله: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾، قال: ما يشعرون أنهم ضرروا أنفسهم بما أسروا من الكفر والنفاق. ثم قرأ: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ [المجادلة: ٦]، قال: هم المنافقون. حتى بلغ قوله: ﴿وَيَحْشَبُونَ أَنَّهُم عَلَىٰ شَوَابٍ﴾ [المجادلة: ١٨] ^(٧). (١٥٩/١)

﴿٥٥﴾ لم يذكر ابن جرير (٢٨١/١، ٢٨٦) سوى قول ابن زيد.

(١) عزاء السيوطي إلى عبد بن حميد.
 (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.
 (٣) أخرجه ابن جرير ٢٨١/١، ٢٨٦.
 (٤) أخرجه ابن جرير ٢٨٦/١، ٢٨٦.
 (٥) أخرجه ابن جرير ٢٨٦/١، ٢٨٦.
 (٦) تفسير البغوي ٦٥/١.
 (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٢/١ (١٠٧).
 (٨) تفسير ابن أبي زمنين ١٢٢/١.

٥١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾... فخدعهم الله في الآخرة حين يقول في سورة الحديد [١٣]: ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾. فقال لهم استهزاء بهم كما استهزؤوا في الدنيا بالمؤمنين حين قالوا: آمنا. وليسوا بمؤمنين، وذلك قوله ﷺ: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يَخْدَعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢] أيضا على الصراط حين يقال لهم: ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ [الحديد: ١٣]^(١). (ز)

٥١٤ - قال يحيى بن سلام: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: أن ذلك يرجع عليهم عذابه، وثواب كفره، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أن ذلك راجع عليهم^(٢) [٥٦]. (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٥١٥ - عن رجل من الصحابة، أن قائلاً من المسلمين قال: يا رسول الله، ما النجاة غدا؟ قال: «لا تُخادع الله». قال: وكيف تُخادع الله؟ قال: «أن تعمل بما أمرك به تُريد به غيره، فاتقوا الرياء؛ فإنه الشرك بالله، فإن المرائي يُنادى به يوم القيامة على رؤوس الخلائق بأربعة أسماء: يا كافر، يا فاجر، يا خاسر، يا غادر، ضلّ عملك، وبطل أجرك، فلا خلاق لك اليوم عند الله، فالتَّيْسُ أجركَ ممن كنت تعمل له، يا مخادع». وقرأ آيات من القرآن: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ الآية [الكهف: ١١٠]، و﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يَخْدَعُونَ اللَّهَ﴾ الآية [النساء: ١٤٢]^(٣). (١٥٨/١)

٥١٦ - عن قيس بن سعد، قال: لولا أنني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «المكْرُ والخديعةُ في النار». لكنّ أُمكْر هذه الأمة^(٤). (١٥٩/١)

[٥] نقل ابن عطية (١١٩/١) في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ قولاً ولم ينسبه أن المعنى: «وما يشعرون أن الله يكشف لك سرهم ومخادعتهم في قولهم: آمنا».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.

(٢) عزاه البوصيري في إتحاف الخيرة ٢٦٠/١ (٤٠٠) إلى أحمد بن منيع.

قال السيوطي: «بسد ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ٩٢٨/١٣ (٦٤١٢): «منكر».

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب ٢٠٨/٧ (٤٨٨٧)، ٤٤٤/١٣ (١٠٥٩٥)، وابن عدي في الكامل ٤٠٩/٢ (٣٥١) في ترجمة الجراح بن مليح البهراني الحمصي.

وقال ابن حجر في الفتح ٣٥٦/٤: «وإسناده لا بأس به». وقال الألباني في الصحيحة ٤٨/٣ (١٠٥٧):

«صحيح».

﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾

٥١٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾، قال: شَكٌّ^(١). (١٦٠/١)

٥١٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٦٠/١)

٥١٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: في قلوبهم شك^(٢). (ز)

٥٢٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزوق، عن الضحاك - قال: المرضُ: النفاق^(٣). (١٦٠/١)

٥٢١ - عن عبد الله بن عباس: أنَّ نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾. قال: النفاق. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

أَجَامِلُ أَقْوَامًا حَيَاءً وَقَدْ أَرَى صَدُورَهُمْ تُغَلِّي عَنِّي مِرَاضَهَا^(٤).

(١٦٠/١)

٥٢٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - يقول الله: ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾، يعني: الشك^(٥). (ز)

٥٢٣ - وعن مجاهد =

٥٢٤ - وعكرمة =

٥٢٥ - والحسن [البصري]، مثله^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ -، وابن جرير ٢٨٨/١، وابن أبي حاتم ٤٣/١ (١١٢).

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٨٨/١. وعزه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٨/١، وابن أبي حاتم ٤٣/١.

(٤) عزه السيوطي إلى الطستي. وينظر: الإتيان ٧٧/٢، ١٠٣.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٣/١.

(٦) علقه ابن أبي حاتم ٤٣/١. وذكر يحيى بن سلام قول الحسن - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٢/١ -.

٥٢٦ - وعن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - =

٥٢٧ - والسدي - من طريق أسباط -، مثله ^(١). (ز)

٥٢٨ - عن عكرمة - من طريق مالك بن دينار - ﴿فِي قُلُوبِهِمْ تَرَضُّ﴾، قال: الرِّزَا ^(٢). (ز)

٥٢٩ - عن طاووس - من طريق ابنه - ﴿فِي قُلُوبِهِمْ تَرَضُّ﴾، قال: ذلك في بعض أمور النساء ^(٣). (ز)

٥٣٠ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ تَرَضُّ﴾، قال: رِبِيَّةٌ وَشَكٌّ في أمر الله ^(٤). (١٦١/١)

٥٣١ - عن زيد بن علي - من طريق سعد الإسكاف - أنه قال: المرض مرضان: مرض زنا، ومرض نفاق ^(٥). (ز)

٥٣٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ تَرَضُّ﴾ قال: هؤلاء أهل النفاق، والمرض الذي في قلوبهم الشك في أمر الله، ﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ قال: شكًا ^(٦). (١٦٢/١)

٥٣٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ تَرَضُّ﴾، يعني: الشك بالله وبمحمد. نظيرها في سورة محمد: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [محمد: ٢٩]، يعني: الشك ^(٧). (ز)

٥٣٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ تَرَضُّ﴾، قال: هذا مرض في الدين، وليس مرضًا في الأجساد، وهم المنافقون، والمرض: الشك الذي دَخَلَهُمُ في الإسلام ^(٨). (١٦٢/١)

﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾

٥٣٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، قال: شكًا ^(٩). (١٦٠/١)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٣/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٩/١، ٢٩١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٨٩/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٨٩/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.

(٨) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ - وابن جرير ٢٩٠/١، وابن أبي حاتم ٤٣/١ (١١٤).

٥٣٦ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

٥٣٧ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح -، مثله^(١). (١٦٠/١)

٥٣٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - يقول: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، يعني: شُكًّا^(٢). (ز)

٥٣٩ - عن عكرمة - من طريق مالك بن دينار - ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، قال: زِنًا^(٣). (ز)
٥٤٠ - عن قتادة - من طريق ابن المبارك، عن سعيد - في قوله: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، قال: رِيَّةً وشُكًّا في أمر الله^(٤). (١٦١/١)

٥٤١ - عن قتادة - من طريق يزيد، عن سعيد - في قوله: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، أي: نفاقًا^(٥). (ز)

٥٤٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، قال: شُكًّا^(٦). (١٦٢/١)

٥٤٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، يعني: شُكًّا في قلوبهم^(٧). (ز)

٥٤٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، في قول الله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، قال: زادهم رجسًا. وقرأ قول الله ﷻ: ﴿وَأَمَّا الزُّبُرُ فَمَآسُوًا فزَادَتْهُمْ إِيْنًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا الزُّبُرُ فَمَآسُوًا فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِنَّ رِجْسَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٤ - ١٢٥]، قال: شُرًّا إلى شرهم، وضلالة إلى ضلاتهم^(٨). (ز)

٥٤٥ - قال يحيى بن سلام: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ بالطَّبع على قلوبهم^(٩). (ز)

٥٧ وجه ابن كثير (٢٨٥/١) قول ابن زيد بقوله: «وهذا الذي قاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حسنٌ، وهو الجزء من جنس العمل، وكذلك قاله الأؤلون، وهو نظير قوله تعالى أيضًا: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآمَنَهُمْ قُلُوبُهُمْ﴾ [محمد: ١٧]».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٨٨/١. وعزه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤/١ (١١٥).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤/١ (١١٧).

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٩١/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤/١ (١١٨).

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٩١/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢٩١/١.

(٩) تفسير ابن أبي زمنين ١٢٢/١.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

٥٤٦ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. قال: الأليم: الوجع. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

نام مَنْ كان حَلِيًّا مِنْ أَلَمٍ وَيَقِيْتُ اللَّيْلَ طَوَّلًا لَمْ أَنْمِ (١/١٦١)

٥٤٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: كل شيء في القرآن ﴿أَلِيمٌ﴾ فهو الموجه (٢). (١/١٦١)

٥٤٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: الأليم: الموجه في القرآن كله (٣). (١/١٦١)

٥٤٩ - عن الضحاک، في قوله: ﴿أَلِيمٌ﴾، قال: هو العذاب الموجه، وكل شيء في القرآن من الأليم فهو الموجه (٤). (١/١٦٢)

٥٥٠ - عن أبي مالك عَزَّوَان الغفاري =

٥٥١ - وأبي عمران الجَوْنِي، كذلك (٥). (ز)

٥٥٢ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف -، كذلك (٦). (ز)

٥٥٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، يعني: وجع في الآخرة (٧). (ز)

﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾

❁ قراءات:

٥٥٤ - قال يحيى بن سلام: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ بقلوبهم، في قراءة من قرأها

(١) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ٧٧/٢، ١٠٣ -.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٢١/٢ بلفظ: كل شيء وجع.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٩٣/١. وعلقه ابن أبي حاتم ٤٤/١.

(٥) علّقه ابن أبي حاتم ٤٤/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤/١ (عقب ١١٩).

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.

بالتثقيف، ومن قرأها بالتخفيف ﴿يَكْذِبُونَ﴾ يعني: في قولهم ^(١). (ز)

✽ تفسير الآية:

٥٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزَق، عن الضحاك - في قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾، قال: يُبْدِلُونَ وَيُحَرِّفُونَ ^(٢). (١٦٠/١)

٥٥٦ - عن قتادة، في قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾، قال: إِنِّي كُنتُ وَالْكَذِبِ؛ فَإِنَّهُ بَابُ النِّفَاقِ، وَإِنَّا - وَاللَّهِ - مَا رَأَيْنَا عَمَلًا قَطُّ أَسْرَعَ فِي فِسَادِ قَلْبِ عَبْدِ مَنْ كَبُرَ أَوْ كَذِبَ ^(٣). (١٦١/١)

٥٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ لقولهم: آمَنَّا بِاللَّهِ، وبالْيَوْمِ الْآخِرِ ^(٤). (ز)

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾

٥٥٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٦٢/١)

٥٥٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾: أَمَّا ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فَإِنَّ الْفِسَادَ: هُوَ الْكُفْرُ، وَالْعَمَلُ بِالْمَعْصِيَةِ ^(٥). (ز)

٥٦٠ - عن عباد بن عبد الله الأسدي، قال: قرأ سلمان هذه الآية: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾، قال: لم يَجِءْ أَهْلُ هَذِهِ الْآيَةِ بَعْدُ ^(٦) ^(٥٨). (١٦٣/١)

٥٨ ﴿وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٩٨/١)، وَابْنُ عَطِيَّةٍ (١٢١/١) قَوْلَ سَلْمَانَ بِأَنَّهُ أَرَادَ أَنَّهُمْ لَمْ =

(١) تفسير ابن أبي زمنين ١٢٢/١.

و﴿يَكْذِبُونَ﴾ يفتح الياء مع تخفيف الذال قراءة متواترة، قرأ بها عاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف العاشر، وقرأ بقية العشرة: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بضم الياء، وتثقيف الذال. انظر: النشر ٢٠٧/٢ - ٢٠٨، والإتحاف ص ١٧٠.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤/١ (١٢٠). (٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٩٧/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٩٧/١، وابن أبي حاتم ٤٥/١، وهو عند ابن أبي حاتم من طريق وكيع. وعزاه =

٥٦١ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾، قال: يعني: لا تعصوا في الأرض، وكان فسادهم ذلك معصية الله؛ لأنه مَنْ عصى الله في الأرض أو أمر بمعصية الله فقد أفسد في الأرض؛ لأنَّ صلاح الأرض والسماء بالطاعة^(١). (ز)

٥٦٢ - عن مجاهد - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾، قال: إذا ركبوا معصية فقيل لهم: لا تفعلوا كذا. قالوا: إِنَّمَا نحن على الهدى^(٢). (١٦٢/١)

== ينقضوا، بل هم يجيئون في كل زمان، ويحتمل أنه أراد بهذا أنَّ الذين يأتون بهذه الصفة أعظم فساداً من الذين كانوا في زمان النبي ﷺ، لا أنه عنى أنه لم يَمْضِ مِنْ تلك صفته أحدٌ.

وذكر ابن جرير (٢٨٩/١) في مقابلة قول سلمان قول ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة، وقول الربيع بن أنس، ثم رَجَعَ مستنداً إلى دلالة الإجماع ما أفادته أقوالهم من القول بكونها نازلةً في المنافقين في عهد النبوة، وإن كانت تشمل غيرهم ممن يأتي بعدهم، فقال: «وإنما قلنا أوَّلَى التأويلين بالآية ما ذكرنا لإجماع الحُجَّة من أهل التأويل على أن ذلك صفة مَنْ كان بين ظهرائي أصحاب رسول الله ﷺ من المنافقين، وأنَّ هذه الآيات فيهم نزلت، والتأويل المُجمَع عليه أوَّلَى بتأويل القرآن من قول لا دلالة على صحته من أصل ولا نظير».

وجمع ابن تيمية (١٥٦/١) بين قول سلمان والأقوال الأخرى، ولم ير بينها تعارضاً، فقال: «... وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾^(١) آيَاتُهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١١ - ١٢]، والضمير عائد على المنافقين في قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]، وهذا مُطلق يتناول مَنْ كان على عهد النبي ﷺ، ومَنْ سيكون بعدهم، ولهذا قال سلمان الفارسي ﷺ: إنه عنى بهذه الآية قومًا لم يكونوا خُلِقوا حين نزولها».

٥٩ أفاد قول ابن عباس وغيره من السلف أنهم قاتمون بمهمة الإصلاح، وأفاد قول مجاهد نفيهم الفساد عن أنفسهم ووصفها بالصلاح، وقد جمع ابن جرير (٣٠٠/١) بين القولين، فقال: «وأيُّ الأمرين كان منهم في ذلك - أعني: في دعواهم أنهم مصلحون - فهم لا شكَّ ==

= السيوطي إلى وكيع، كما أخرجه ابن جرير من طريق زيد بن وهب.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٠/١.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٤١/١ (١٢١).

٥٦٣ - وقال الضحَّاك: بتبديل الملة، وتغيير السُّنة، وتَحْرِيف كتاب الله ^(١). (ز)

٥٦٤ - عن السدي - من طريق أسباط - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾، قال: أمَّا ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فإن الفساد هو: الكفر، والعمل بالمعصية ^(٢). (ز)

٥٦٥ - عن الربيع بن أنس: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ يقول: لا تعصوا في الأرض ﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ قال: فكان فسادهم ذلك معصية الله - جل ثناؤه؛ - لأنَّ مَنْ عَصَى الله في الأرض أو أمر بمعصيته فقد أفسد في الأرض؛ لأن إصلاح الأرض والسماء بالطاعة ^(٣). (ز)

٥٦٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾، يعني: لا تعملوا في الأرض بالمعاصي ^(٤). (ز)

﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾

٥٦٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾، أي: إنما نريد الإصلاح بين الفريقين من المؤمنين وأهل الكتاب ^(٥). (١٦٣/١)

٥٦٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾، يعني: مُطِيعِينَ ^(٦). (ز)

== أنهم كانوا يحسبون أنهم فيما أتوا من ذلك مصلحون، فسواء بين اليهود والمسلمين كانت دعواهم الإصلاح، أو في أديانهم، وفيما ركبوا من معصية الله...؛ لأنهم كانوا في جميع ذلك من أمرهم عند أنفسهم محسنين، وهم عند الله مسيئون، ولأمر الله مخالفون.

وجمع بينهما ابن تيمية (١٥٧/١) بنحو ما ذكره ابن جرير.

﴿٦﴾ ذكر ابن عطية (١٢١/١ - ١٢٢) ثلاث تأويلات في معنى الآية: أحدها: جحد أنهم ==

(١) تفسير الثعلبي ١٥٤/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٥/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٩٧/١، وابن أبي حاتم ٤٥/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٠/١.

(٥) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ -، وابن جرير ٢٩٩/١ - ٣٠٠، وابن أبي حاتم

٤٥/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٠/١.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١٢)

٥٦٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾، قال: هم المنافقون^(١). (ز)

٥٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ يعني: العصاة، ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بأنهم مفسدون^(٢). (ز)

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾

﴿نزول الآية﴾

٥٧١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾، نزلت في منذر بن معاذ، وأبي لُبَابَةَ، ومعاذ بن جبل، وأَسِيد، قالوا لليهود: صَدَّقُوا بِمُحَمَّدٍ أَنَّهُ نَبِيُّ كَمَا صَدَّقَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابُهُ^(٣). (ز)

== يفسدون، وهذا استمرار منهم على النفاق. والثاني: أن يقرأوا بموالات الكفار ويدعون أنها صلاح من حيث إنهم قرابة توصل. والثالث: أنهم مصلحون بين الكفار والمؤمنين، فلذلك يداخلون الكفار.

١٦١ ذكر ابن عطية (١٢٢/١) في معنى: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ احتمالين: الأول: ما ذكره مقاتل: «لا يشعرون أنهم مفسدون». والثاني: «أن يراد: لا يشعرون أن الله يفضحهم». ثم وَجَّهه بقوله: «وهذا مع أن يكون قولهم: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِّوْنَ﴾ جحدًا محضًا للإفساد». وَوَجَّهه الاحتمال الأول بقوله: «والاحتمال الأول هو بأن يكون قولهم: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِّوْنَ﴾ اعتقادًا منهم أنه صلاح في صلة القرابة، أو إصلاح بين المؤمنين والكافرين».

١٦٢ نقل ابن عطية (١٢٣/١) عن قوم: أن الآية نزلت في منافقي اليهود، والمراد بالناس: عبد الله بن سلام ومن أسلم من بني إسرائيل. ثم انتقله قائلًا: «وهذا تخصيص لا دليل عليه».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٠/١.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٥/١ (١٢٥).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٠/١.

✽ تفسير الآية:

٥٧٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاتُوا كَمَا مَاتَ النَّاسُ﴾، قال: وإذا قيل لهم صدقوا كما صدق أصحاب محمد، قولوا: إنه نبي ورسول، وأن ما أنزل عليه حق، وصدقوا بالآخرة، وأنكم مبعوثون من بعد الموت^(١). (١٦٣/١)

٥٧٣ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاتُوا كَمَا مَاتَ النَّاسُ﴾، قال: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي^(٢). (١٦٤/١)

﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾

٥٧٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾، يقولون: أنقول كما يقول السفهاء؟ يعنون: أصحاب محمد ﷺ؛ لاختلافهم لدينهم^(٣). (١٦٣/١)

٥٧٥ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٦٤/١)

٥٧٦ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾، يعنون: أصحاب محمد ﷺ^(٤). (ز)

٥٧٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾، يعنون: أصحاب محمد ﷺ^(٥). (ز)

١٦٣ بين ابن جرير (٣٠٢/١) علة مجيء لفظ ﴿النَّاسُ﴾ معرّفًا بقوله: «وإنما أدخلت الألف واللام في ﴿النَّاسُ﴾ وهم بعض الناس لا جميعهم؛ لأنهم كانوا معروفين عند الذين حُوطبوا بهذه الآية بأعيانهم، وإنما معناه: آمنوا كما آمن الناس الذين تعرفونهم من أهل اليقين، والتصديق بالله، وبمحمد ﷺ، وما جاء به من عند الله، وباليوم الآخر».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٠١/١، وابن أبي حاتم ٤٥/١، ٤٦ برقم (١٢٦، ١٢٧).

(٢) أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق (ترجمة عثمان بن عفان) ص ١٦٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٠٤/١، وابن أبي حاتم ٤٦/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٠٣/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٦/١.

- ٥٧٨ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، مثله ^(١). (ز)
- ٥٧٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله ^(٢). (١٦٤/١)
- ٥٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: قالت اليهود: ﴿أَتُؤْمِنُونَ﴾ يعني: نُصَدِّقُ ﴿كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾ يعني: الجاهل، يعنون: عبد الله بن سلام وأصحابه ^(٣). (ز)
- ٥٨١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُونَ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾، قال: هذا قول المنافقين، يريدون: أصحاب النبي ﷺ ^(٤). (١٦٤/١)

﴿آلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ ^(١٣)

- ٥٨٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿آلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾ يقول: الجاهل، ﴿وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ يقول: لا يعقلون ^(٥). (١٦٣/١)
- ٥٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: يقول الله ﷻ ردًّا عليهم: ﴿آلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ بأنهم السفهاء، ثم أخبر عنهم فقال سبحانه: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ^(٦). (ز)

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا بِك شَيْطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ ^(١٤)

❁ قراءات:

- ٥٨٤ - عن اليماني أنه قرأ: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ^(٧). (١٦٧/١)

❁ نزول الآية:

- ٥٨٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: نزلت

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٦/١.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٣/١، وابن أبي حاتم ٤٦/١.
- (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٠/١.
- (٤) أخرجه ابن جرير ٣٠٥/١، وابن أبي حاتم ٤٦/١.
- (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٠/١.
- (٦) عزاه السيوطي إلى ابن الأنباري.
- (٧) وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٠.

هذه الآية في عبد الله بن أبي وأصحابه، وذلك أنهم خرجوا ذات يوم، فاستقبلهم نفرٌ من أصحاب رسول الله ﷺ، فقال عبد الله بن أبي: انظروا كيف أردُّ هؤلاء السفهاء عنكم. فذهب، فأخذ بيد أبي بكر، فقال: مرحبًا بالصديق، سيد بني تميم، وشيخ الإسلام، وثاني رسول الله في الغار، الباذل نفسه وماله لرسول الله ﷺ. ثم أخذ بيد عمر، فقال: مرحبًا بسيد عدي بن كعب الفاروق، القوي في دين الله، الباذل نفسه وماله لرسول الله ﷺ. ثم أخذ بيد علي، وقال: مرحبًا بابن عم رسول الله، وختنه^(١)، سيد بني هاشم ما خلا رسول الله ﷺ. ثم افترقوا، فقال عبد الله لأصحابه: كيف رأيتموني فعلت؟ فإذا رأيتموهم فافعلوا كما فعلت. فأنثوا عليه خيرًا، فرجع المسلمون إلى النبي، وأخبروه بذلك، فنزلت هذه الآية^(٢). (١٦٤/١)

٥٨٦ - ذكر مقاتل بن سليمان نحوه في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَيَنْ أَلْيَسَ مَن يَكْفُرُ إِنَّمَا يَأْتِيهِ اللَّهُ فِي لَيْلِهِ مَلَائِكَةً مِّن سَمَوَاتٍ يَخَذِينَ مِنْهُ نَفْسًا وَيَدْلُوهَا فِي الْغَيْبِ﴾، وزاد فيه: فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ويحك، يا ابن أبي، أتق الله، ولا تنافق، وأصلح، ولا تُفسد؛ فإن المنافق شرُّ خليفة الله، وأحبُّهم حُبًّا، وأكثرهم غشًّا. فقال عبد الله بن أبي بن سلول: يا عمر، مهلاً، فوالله، لقد آمنتُ كإيمانكم، وشهدتُ كشهادتكم^(٣). (ز)

٥٨٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق جُوَيْر، عن الصَّحَّاح - قال: كان عبد الله بن أبي بن سلول الخزرجي عظيم المنافقين من رهط سعد بن عبادة، وكان إذا لقي سعدًا قال: نِعَم الدينُ دين محمد. وكان إذا رجع إلى رؤساء قومه من أهل الكفر قال: شُدُّوا أيديكم بدين آباتكم. فأنزل الله هذه الآية^(٤). (ز)

(١) ختنه؛ صهره؛ زوج ابنته. لسان العرب (ختن).

(٢) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٢. وأورده الثعلبي ١٥٥/١.

قال ابن حجر في العُجَاب ١/ ٢٣٧ - ٢٣٨: «... وآثار الوضع لائحة على هذا الكلام، وسورة البقرة نزلت في أوائل ما قدم رسول الله ﷺ المدينة كما ذكره ابن إسحاق وغيره، وعليّ إنما تزوج فاطمة رضي الله عنها في السنة الثانية من الهجرة». وقال السيوطي في لباب النقول ص ٧: «هذا الإسناد واه جدًا؛ فإنَّ السدي الصغير كذاب، وكذا الكلبي، وأبو صالح ضعيف».

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٩٠.

(٤) أخرجه الثعلبي ١٥٥/١.

إسناده ضعيف جدًا. وينظر: مقدمة الموسوعة.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾

٥٨٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٦٧/١)

٥٨٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾، وقال: أما شياطينهم: فهم رءوسهم في الكفر^(١). (ز)

٥٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزوق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ الآية، قال: كان رجال من اليهود إذا لقوا أصحاب النبي ﷺ أو بعضهم قالوا: إِنَّا عَلَىٰ دِينِكُمْ. وإذا خلوا إلى أصحابهم - وهم شياطينهم - قالوا: إِنَّا مَعَكُمْ^(٢). (١٦٥/١)

٥٩١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ أي: صاحبكم رسول الله ﷺ، ولكنه إليكم خاصة، ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ من يهود الذين يأمرونهم بالتكذيب وخلاف ما جاء به الرسول ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي: إِنَّا عَلَىٰ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ^(٣). (١٦٦/١)

٥٩٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ وهم منافقو أهل الكتاب، فذَكَرَهُمْ وَذَكَرَ اسْتِهْزَاءَهُمْ، وأنهم إذا خلوا إلى شياطينهم قالوا: إِنَّا مَعَكُمْ عَلَىٰ دِينِكُمْ، ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ بأصحاب محمد^(٤). (١٦٥/١)

٥٩٣ - قال عبد الله بن عباس: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾، وهم خمسة نفر من اليهود: كعب بن الأشرف بالمدينة، وأبو بُرْدَةَ في بني أسلم، وعبد الدار في جُهَيْنَةَ، وعوف بن عامر في بني أسد، وعبد الله بن السوداء بالشام. ولا يكون كاهن إلا

(١) أخرجه ابن جرير ٣٠٧/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٦/١، وابن أبي حاتم ٤٦/١ - ٤٧ مختصرًا بلفظ: ﴿إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ وهم إخوانهم.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ -، وابن جرير ٣٠٧/١ دون ذكر أوله، وابن أبي حاتم ٤٧/١ - ٤٨.

(٤) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (١٠١٨).

ومعه شيطانٌ تابعٌ له^(١). (ز)

٥٩٤ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَإِذَا خَلَاؤُا إِلَىٰ شَيْطَانِيهِمْ﴾، قال: أصحابهم من المنافقين والمشركين^(٢). (١٦٧/١)

٥٩٥ - عن أبي مالك عَزَّوَان الغفاري - من طريق السُّدِّي - في قوله: ﴿وَإِذَا خَلَاؤُا﴾ قال: مضوا ﴿إِلَىٰ شَيْطَانِيهِمْ﴾ يعني: رؤوس اليهود، وكعب بن الأشرف^(٣). (١٦٧/١)

٥٩٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - =

٥٩٧ - والسدي - من طريق أسباط - =

٥٩٨ - والربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحوه في تفسير ﴿شَيْطَانِيهِمْ﴾^(٤). (ز)

٥٩٩ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَإِذَا خَلَاؤُا إِلَىٰ شَيْطَانِيهِمْ﴾ قال: إلى إخوانهم من المشركين، ورؤوسهم وقادتهم في الشر ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾^(٥). (١٦٧/١)

٦٠٠ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: أما شياطينهم فهم رؤساؤهم في الكفر^(٦). (ز)

٦٠١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَإِذَا خَلَاؤُا إِلَىٰ شَيْطَانِيهِمْ﴾، قال: إخوانهم من المشركين^(٧). (ز)

٦٤ رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٣٠٦/١)، وَاِبْنُ عَطِيَّةٍ (١٢٧/١)، وَاِبْنُ تَيْمِيَّةٍ (١٥٩/١) الْعُمُومَ فِي مَعْنَى ﴿شَيْطَانِيهِمْ﴾، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: «وَلَفْظُ الشَّيْطَانَةِ - الَّذِي مَعْنَاهُ: الْبَعْدُ عَنِ الْإِيمَانِ، وَالْخَيْرِ - يَعْمُ جَمِيعٌ مِنْ ذِكْرِ وَالْمُنَافِقِينَ، حَتَّى يُقَدَّرَ كُلُّ وَاحِدٍ شَيْطَانًا غَيْرَهُ، فَمِنْهُمْ الْخَالُونَ، وَمِنْهُمْ الشَّيَاطِينُ». وَقَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ: «وَالآيَةُ تَتَنَاوَلُ هَذَا كُلَّهُ وَغَيْرَهُ».

(١) تفسير الثعلبي ١٥٦/١، وتفسير البغوي ٦٧/١.

(٢) تفسير مجاهد ص ١٩٦، وأخرجه ابن جرير ٣٠٨/١، وابن أبي حاتم ٤٧/١. وعزاه ابن حجر في تغليق التعليق ١٧٢/٤ والسيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٧/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٠٧/١ دون لفظ: إلى إخوانهم من المشركين. وعند عبد الرزاق ٣٩/١ من طريق مَعْمَر. وابن جرير ٣٠٨/١ من طريقه بلفظ: المشركون. كما أخرج نحوه ابن أبي حاتم ٤٧/١. وذكر نحوه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٣/١ - وعزاه ابن حجر في فتح الباري ١٦١/٨ والسيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه النحاس في معاني القرآن ٩٥/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٠٨/١، ٣١٢، وابن أبي حاتم ٤٧/١ - ٤٨.

٦٠٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني: صدقوا من أصحاب النبي ﷺ ﴿قَالُوا﴾ لهم: ﴿ءَامِنًا﴾ صدقنا بمحمد، ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ يعني: رؤساء اليهود؛ كغيب بن الأشرف وأصحابه ﴿قَالُوا﴾ لهم: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ على دينكم^(١). (ز)

٦٠٣ - عن ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَامِنًا﴾، قال: إذا أصاب المؤمنين رخاء قالوا: إِنَّا نَحْنُ مَعَكُمْ، إنما نحن إخوانكم. وإذا خَلَوْا إلى شياطينهم استهزءوا بالمؤمنين^(٢). (ز)

﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾

٦٠٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزْوَق، عن الضحاك - في قوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾، قال: ساخرون بأصحاب محمد^(٣). (١٦٥/١)

٦٠٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾، أي: إنما نحن مستهزئون بالقوم، ونلعب بهم^(٤). (١٦٦/١)

٦٠٦ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾، يقولون: إنما

== ونقل ابن عطية عن ابن الكلبي وغيره قوله: «هم شياطين الجن». ثم انتقله قائلًا: «وهذا في هذا الموضع بعيد».

وكذا ابن تيمية مستندًا لدلالة العقل قائلًا: «ولفظها - أي: الآية - يدل على أن المراد: شياطين الإنس؛ لأنه قال: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَامِنًا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾. ومعلوم أن شيطان الجن معهم لما لقوا الذين آمنوا لا يحتاج أن يخلوا به، وشيطان الجن هو الذي أمرهم بالنفاق ولم يكن ظاهرًا حتى يخلو معهم، ويقول: إنما معكم، لا سيما إذا كانوا يظنون أنهم على حق. كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ آتَاسُ قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ أَشْهَبُهُمْ آلَا إِنَّهُمْ هُمُ أَشْهَبُهُمْ وَلَكِنَّ لَمْ يَعْلَمُونَ﴾، ولو علموا أن الذي يأمرهم بذلك شيطان لم يرضوه».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٨/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٠٦/١، ٣١١، وابن أبي حاتم ٤٦/١ - ٤٨ (١٣٣، ١٣٦، ١٤٢).

(٤) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣١/١ -، وابن جرير ٣١١/١.

تَسَخَّرَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ، وَتَسْتَهْزِئُ بِهِمْ^(١) [٦٩]. (١٦٧/١)

٦٠٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾، قال: أي: نستَهزئ بأصحاب محمد ﷺ^(٢). (ز)

٦٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ بمحمد وأصحابه، فقال الله سبحانه: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرِئِمٍ﴾^(٣). (ز)

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرِئِمٍ﴾

٦٠٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرِئِمٍ﴾، قال: يسخر بهم للثَّغْمَةِ منهم^(٤) [٧٦]. (١٦٥/١)

[٦٥] نقل ابن جرير (٣١١/١) إجماع المفسرين أنَّ معنى الاستهزاء في هذه الآية: السخرية، فقال: «أجمع أهل التأويل جميعاً - لا خلاف بينهم - على أنَّ معنى قوله: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾: إنما نحن ساخرون».

[٦٦] ذكر ابن جرير (٣١٥/١ - ٣١٧ بتصرف) عدة أقوال في بيان معنى استهزاء الله بالمنافقين، ولم يُسَيِّدْ منها غير قول ابن عباس، ورجَّح معنى قول ابن عباس مُسْتَهْزِئًا إِلَى كَلَامِ الْعَرَبِ، وَقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ، فقال: «والصواب في ذلك من القول والتأويل عندنا: أنَّ معنى الاستهزاء في كلام العرب: إظهارُ المستهزئ للمستَهزَأَ به من القول والفعل ما يُرضيه ظاهرًا، وهو بذلك من قبلة وفعله به مُورِثه مَسَاءةً باطنًا، فإذا كان ذلك كذلك، وكان الله - جلَّ ثناؤه - قد جعل لأهل النفاق في الدنيا من الأحكام أحكام المسلمين، حتى ظنَّوا في الآخرة إذْ حُشِرُوا في عِداد من كانوا في عِدادهم في الدنيا أَنَّهُمْ وارِدُونَ مَوْرِدَهُمْ، والله عَجَلًا مُعَدُّ لَهُمْ من أليم عقابه؛ كان معلومًا أنه - جلَّ ثناؤه - بذلك من فعله بهم مستهزئًا، وبهم ساخرًا».

وقد نقل ابن كثير (٢٩٣/١) ترجيحه، ثم علق بقوله: «ثم شرَّح ابن جرير يُوجِّه هذا القول وينصره؛ لأن المكر والخداع والسخرية على وجه اللعب والعبث منتفٍ عن الله ﷻ =»

(١) أخرجه ابن جرير ٣١١/١، وعبد بن حميد - كما في فتح الباري ١٦١/٨ - وعلقه ابن أبي حاتم ١/٤٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣١٢/١، وابن أبي حاتم ٤٨/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣١٧/١، وابن أبي حاتم ٤٨/١ (١٤٣).

٦١٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ في الآخرة، يفتح لهم بابًا في جهنم من الجنة، ثم يقال لهم: تعالوا. فيُقبِلون يَسْبِحُونَ في النار، والمؤمنون على الأرائك - وهي السُرُر في الجبال^(١) - ينظرون إليهم، فإذا انتهوا إلى الباب سُدَّ عنهم، فضحك المؤمنون منهم، فذلك قول الله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ في الآخرة، ويضحك المؤمنون منهم حين غُلِّقَتْ دونهم الأبواب، فذلك قوله: ﴿قَالِیْمَ الَّذِیْنَ ءَامَنُوا مِنْ الْكُفَّارِ یَضْحَكُونَ﴾ [المطففين: ٣٤]^(٢). (١٦٥/١)

٦١١ - قال **عبد الله بن عباس** - من طريق عطاء - : هو أن الله تعالى إذا قَسَمَ النور يوم القيامة للجواز على الصراط أعطى المنافقين مع المؤمنين نورًا، حتى إذا ساروا على الصراط طفق نورهم. قال: فذلك قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾، حيث يعطيهم ما لا يتم، ولا يتفقون به^(٣). (ز)

٦١٢ - وقال **الحسن [البصري]**: معناه: الله يُظهِر المؤمنين على نفاقهم^(٤). (ز)

٦١٣ - عن **أبي صالح [بازام]** - من طريق الكلبي - في قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾، قال: يُقال لأهل النار وهم في النار: اخرجوا. وفتح لهم أبواب النار، فإذا رأوها قد فُتِحَتْ أقبلوا إليها يريدون الخروج، والمؤمنون ينظرون إليهم على الأرائك، فإذا انتهوا إلى أبوابها غلقت دونهم، فذلك قوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾، ويضحك منهم المؤمنون حين غُلِّقَتْ دونهم، فذلك قوله: ﴿قَالِیْمَ الَّذِیْنَ ءَامَنُوا مِنْ الْكُفَّارِ یَضْحَكُونَ﴾ عَلَى الْأَرَاكِ یَنْظُرُونَ﴾ [المطففين: ٣٤ - ٣٥]^(٥). (١٦٨/١)

== **بالإجماع**، وأما على وجه الانتقام والمقابلة بالعدل والمجازاة فلا يمتنع ذلك». ونقل ابن عطية (١٢٨/١، ١٢٩) في معنى الاستهزاء قولين آخرين: الأول: «هي تسمية العقوبة باسم الذنب»، ونسبه لجمهور العلماء. والثاني: «استهزاؤه بهم هو استدراجهم من حيث لا يعلمون»، ولم ينسبه، ووجهه بقوله: «وذلك أنهم بدرور نِعَمَ الله الدنيوية عليهم يظنون أنه راض عنهم، وهو تعالى قد حَسَمَ عذابهم، فهذا على تأمل البشر كأنه استهزاء».

(١) الجبال: بيت كالقبة يُسْتَر بالثياب، ويكون له أزرار كبار. لسان العرب (حجل).

(٢) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (١٠١٨). (٣) علَّقه الواحدي في الوسيط ٩١/١.

(٤) تفسير الثعلبي ١٥٧/١، وتفسير البغوي ٦٨/١.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب صفة النار - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٤٥٦/٦ (٢٥٤) - . وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

٦١٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهٖمْ﴾ في الآخرة، إذا ضُربَ بينهم وبين المؤمنين بسور له باب على الصراط، فييقون في الظلمة، حتى يُقال لهم: ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ [الحديد: ١٣]. فهذا من الاستهزاء بهم، ثم قال سبحانه: ﴿وَسَيُؤَدَّبُهُمْ﴾^(١). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٦١٥ - عن الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُجاء بالمستهزئين يوم القيامة، يفتح لهم باب من أبواب الجنة، فَيُدْعَوْنَ لِيَدْخُلُوا، فيجيبون، فإذا بَلَّغُوا البابَ أُغْلِقَ، فيرجعون، ثم يُدْعَوْنَ ليدخلوا، فيجيبون، فإذا بلغوا البابَ أُغْلِقَ، فيرجعون، ثم يُدْعَوْنَ ليدخلوا، فيجيبون، فإذا بلغوا البابَ أُغْلِقَ، فيرجعون، ثم يُدْعَوْنَ، حتى إنهم يُدْعَوْنَ فلا يجيبون من اليأس»^(٢). (ز)

﴿وَسَيُؤَدَّبُهُمْ﴾

٦١٦ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٦٨/١)

٦١٧ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿وَسَيُؤَدَّبُهُمْ﴾: يُمْلِي لهم^(٣). (ز)

٦١٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قوله: ﴿وَسَيُؤَدَّبُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾، يعني: يترددون. يقول: زادهم ضلالةً إلى ضلالتهم، وعمى إلى عماهم^(٤). (ز)

٦١٩ - عن مجاهد - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿وَسَيُؤَدَّبُهُمْ﴾، قال: يزيدهم^(٥). (١٦٩/١)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت ص ١٦٨ - ١٦٩ (٢٨٥) مرسلًا. وأورده ابن أبي زمنين في تفسيره ١٢٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣١٨/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣١٩/١، وابن أبي حاتم ٤٨/١. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وابن أبي شيبه، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

- ٦٢٠ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - «وَيَسْتَدْفُمُ»، يقول: يُعْلِي لهم ^(١) [٦٧]. (ز)
 ٦٢١ - قال مقاتل بن سليمان: «وَيَسْتَدْفُمُ»: وَيَلْجَهُمْ ^(٢) [٦٨]. (ز)

﴿ فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾

- ٦٢٢ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =
 ٦٢٣ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾: في كفرهم ^(٣). (١٦٨/١)
 ٦٢٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - في قوله: «وَيَسْتَدْفُمُ فِي طُغْيَانِهِمْ»، قال: في كفرهم ^(٤). (١٦٥/١)
 ٦٢٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، نحوه ^(٥). (ز)

[٦٧] أورد ابن جرير (٣١٩/١ - ٣٢٠) قولاً عن بعض نحاة البصرة: أن معنى «وَيَسْتَدْفُمُ»: يَمُدُّ لهم، ثم انتقله، ورجَّح عليه الآثار الواردة هنا عن السلف؛ مستنداً إلى النظائر، وجمَعَ بين قول ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة والسدي، وبين قول مجاهد، فقال: «وأوَّلَى هذه الأقوال بالصواب في قوله: «وَيَسْتَدْفُمُ»: أن يكون بمعنى: يزيدهم، على وجه الإملاء والترك لهم في عُتْوِهِم وتمردهم، كما وصف ربُّنا أنه فعل بنظرانهم في قوله: «وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَوْ يُرِيدُونَ بِإِيْمَانٍ» ^(١) [١١٠]، يعني: نَذَرَهُم ونتركهم فيه، ونُعْلِي لهم ليزدادوا إثمًا إلى إثمهم».

[٦٨] نقل ابن عطية (١٣٠/١) عن بعض اللغويين أن معنى: «وَيَسْتَدْفُمُ فِي طُغْيَانِهِمْ»: «أي: يمهلهم ويلجهم»، ثم علَّق عليه بقوله: «فتحتمل اللفظة أن تكون من المد الذي هو المطل والنطويل، كما فسر: ﴿فِي عَمَلٍ مُّتَدَدٍ﴾ [الهمزة: ٩]. ويحتمل أن تكون هي معنى الزيادة في نفس الطغيان».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٨/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١.

ويَلْجَهُمْ أي: يجعلهم يتمادون في طغيانهم، لأن اللجَّ هو التماذي. القاموس المحيط (لجج).

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٢١/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٢١/١، وابن أبي حاتم ٤٩/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٩/١.

- ٦٢٦ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَيَسُدُّمُ فِي طُعَيْنِهِمْ﴾، يعني: في ضلاتهم^(١). (ز)
- ٦٢٧ - عن **مجاهد** - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿فِي طُعَيْنِهِمْ﴾، يعني: في ضلاتهم^(٢). (ز)
- ٦٢٨ - عن **قتادة** - من طريق سعيد - ﴿فِي طُعَيْنِهِمْ﴾: في ضلاتهم^(٣). (ز)
- ٦٢٩ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - ﴿فِي طُعَيْنِهِمْ﴾: في ضلاتهم^(٤). (ز)
- ٦٣٠ - عن **مقاتل بن سليمان**: ﴿فِي طُعَيْنِهِمْ يَعْهُونَ﴾، يعني: في ضلاتهم^(٥). (ز)
- ٦٣١ - عن **عبد الرحمن بن زيد بن أسلم** - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿فِي طُعَيْنِهِمْ﴾، قال: طغيانهم: كفرهم وضلاتهم^(٦). (ز)

﴿يَعْهُونَ﴾

- ٦٣٢ - عن **عبد الله بن مسعود**، **وناس من أصحاب النبي ﷺ** - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٦٨/١)
- ٦٣٣ - و**عبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن **أبي مالك وأبي صالح** - ﴿يَعْهُونَ﴾: يَتَمَادُونَ في كفرهم^(٧). (ز)
- ٦٣٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **أبي رزق**، عن الضحاك - في قوله: ﴿يَعْهُونَ﴾، قال: يترددون^(٨). (١٦٥/١)
- ٦٣٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **علي بن أبي طلحة** - في قوله: ﴿يَعْهُونَ﴾، قال: يَتَمَادُونَ^(٩). (١٦٨/١)
- ٦٣٦ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق **أسباط** -، كذلك^(١٠). (ز)

(٢) تفسير مجاهد ص ١٩٦.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٨/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٢١/١، وابن أبي حاتم ٤٩/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٢١/١، وابن أبي حاتم ٤٩/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٢٢/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٢٣/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٨) أخرجه ابن جرير ٣٢١/١، وابن أبي حاتم ٤٩/١.

(٩) أخرجه ابن جرير ٣٢٣/١، وابن أبي حاتم ٤٩/١.

(١٠) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٩/١.

٦٣٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - ﴿يَعْمَهُونَ﴾، قال: المثلد^(١). (ز)
 ٦٣٨ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﷻ: ﴿يَعْمَهُونَ﴾. قال: يَلْعَبُونَ، وَيَتَرَدَّدُونَ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم،
 أما سمعت قول الشاعر:

أراني قد عمهت وشاب رأسي وهذا اللعْبُ شينٌ بالكبير^(٢).
 (١٦٨/١)

٦٣٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قوله: ﴿يَعْمَهُونَ﴾، يعني: يترددون^(٣). (ز)

٦٤٠ - عن أبي مالك عَزَوَانَ الْغِفَارِيِّ، كذلك^(٤). (ز)

٦٤١ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾، يعني: يترددون. يقول: زادهم الله ضلالة إلى ضلالتهم، وعمى إلى عماهم^(٥). (١٦٩/١)

٦٤٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿يَعْمَهُونَ﴾، قال: يترددون^(٦). (ز)
 ٦٤٣ - عن سليمان الأعمش - من طريق سفيان - ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾، قال: يلعبون^(٧). (ز)

٦٤٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَعْمَهُونَ﴾: يترددون. ثم نعتهم فقال سبحانه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَاةَ بِالْهَدَى﴾^(٨). (ز)

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَاةَ بِالْهَدَى﴾

٦٤٥ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي،
 عن مرة الهمداني - =

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٣/١.

المثلد: المتلفت يمينا وشمالا، والمتحير المتبلد. لسان العرب (لد).

(٢) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ١٠٣/٢ - (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٨/١ - ٤٩.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ٤٩/١.

(٥) تفسير مجاهد ص ١٩٦، وأخرجه ابن جرير ٣٢٤/١ مختصرا. وعلقه ابن أبي حاتم ٤٩/١. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر بلفظ: يلعبون، ويترددون في الضلالة.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٢٤/١، وابن أبي حاتم ٤٩/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٤٩/١. (٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١.

٦٤٦ - **وعبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - **﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾**، يقول: أخذوا الضلالة، وتركوا الهدى^(١). (١٦٩/١)

٦٤٧ - **عن عبد الله بن عباس** - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: **﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾**، قال: الكفر بالإيمان^(٢). (١٦٩/١)

٦٤٨ - **عن مجاهد** - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: **﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾**، قال: آمنوا ثم كفروا^(٣). (١٦٩/١)

٦٤٩ - **عن الحسن البصري**: **﴿اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾**: اختاروا الضلالة على الهدى^(٤). (ز)

٦٥٠ - **عن قتادة** - من طريق معمر - في قوله: **﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾**،

﴿وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (٣٢٦/١) هَذَا الْأَثْرَ بِقَوْلِهِ: «فَكَانَ الَّذِينَ قَالُوا فِي تَأْوِيلِ ذَلِكَ: أَخَذُوا الضَّلَالَةَ وَتَرَكَوا الْهَدْيَ، وَجَّهُوا مَعْنَى الشَّرَاءِ إِلَى أَنَّهُ أَخَذَ الْمُشْتَرِيَ الْمُشْتَرَى مَكَانَ الثَّمَنِ الْمُشْتَرَى بِهِ، فَكَذَلِكَ الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ، قَدْ أَخَذَا مَكَانَ الْإِيمَانِ الْكُفْرَ، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْهُمَا شِرَاءً لِلْكَفْرِ وَالضَّلَالَةَ لِلَّذِينَ أَخَذَاهُمَا بِتَرْكِهِمَا مَا تَرَكَوا مِنَ الْهَدْيِ، وَكَانَ الْهَدْيُ الَّذِي تَرَكَاهُ هُوَ الثَّمَنُ الَّذِي جَعَلَاهُ عَوَضًا مِنَ الضَّلَالَةِ الَّتِي أَخَذَاهُمَا».

وقد رجَّح ابن جرير (٣٢٦/١) **مُسْتَبَدًّا إِلَى الْمَعْنَى الْمَعْرُوفِ لِلشَّرَاءِ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ** قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ مَعْنَى **﴿اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾**: أَخَذُوا الضَّلَالَةَ، وَتَرَكَوا الْهَدْيَ، بِقَوْلِهِ: «وَذَلِكَ أَنَّ كُلَّ كَافِرٍ بِاللَّهِ فَإِنَّهُ مُسْتَبَدَّلُ الْإِيمَانِ كُفْرًا، بِاِكْتِسَابِهِ الْكُفْرَ الَّذِي وَجَدَ مِنْهُ بَدَلًا مِنَ الْإِيمَانِ الَّذِي أُبْرِمَ بِهِ، أَوْ مَا تَسْمَعُ اللَّهُ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - يَقُولُ فِيمَنْ اِكْتَسَبَ كُفْرًا بِهِ مَكَانَ الْإِيمَانِ بِهِ وَبِرَسُولِهِ: «وَمَنْ يَتَّبِدِلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ» [البقرة: ١٠٨]! وذلك هو معنى الشراء؛ لأن كل مُشْتَرٍ شَيْئًا فَإِنَّمَا يُسْتَبَدَّلُ مَكَانَ الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْهُ مِنَ الْبَدَلِ آخَرَ بَدِيلًا مِنْهُ. فَكَذَلِكَ الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ اسْتَبَدَلَا بِالْهَدْيِ الضَّلَالَةَ وَالنِّفَاقَ، فَأَصْلُهُمَا اللَّهُ، وَسَلِبُهُمَا نُورَ الْهَدْيِ، فَتَرَكَ جَمِيعَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ». وَسَيَأْتِي أَثْرَ السَّدِيِّ بِنَفْسِ قَوْلِهِمَا.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٥/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٢/١ -، وابن جرير ٣٢٥/١، وابن أبي حاتم ٤٩/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٢٦/١، وابن أبي حاتم ٥٠/١ (١٥٤). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٤/١ -.

قال: اسْتَحَبُّوا الضَّلَالَةَ عَلَى الْهُدَى^(١) [٧٠]. (١٦٩/١)

٦٥١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -: ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾، يقول: أخذوا الضلالة، وتركوا الهدى^(٢) [٧١]. (ز)

[٧٠] ذكر ابن جرير (٣٢٦/١ - ٣٢٧) أَنَّ الْقَائِلِينَ بِذَلِكَ الْقَوْلِ وَجَّهُوا مَعْنَى الشِّرَاءِ إِلَى مَعْنَى الْإِخْتِيَارِ، فَقَالَ عَنْ قَائِلِيهِ: «فَإِنَّهُمْ لَمَّا وَجَدُوا اللَّهَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - قَدْ وَصَفَ الْكُفَّارَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ، فَنَسَبَهُمْ إِلَى اسْتِحْبَابِهِمُ الْكُفْرَ عَلَى الْهُدَى، فَقَالَ: ﴿وَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْتَهُمْ فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧]؛ صرفوا قوله: ﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ إِلَى ذَلِكَ، وَقَالُوا: قَدْ تَدَخَّلَ الْبَاءُ مَكَانَ عَلَى، وَعَلَى مَكَانَ الْبَاءِ، كَمَا يُقَالُ: مَرَرْتُ بِفُلَانٍ، وَمَرَرْتُ عَلَى فُلَانٍ، بِمَعْنَى وَاحِدٍ... فَكَانَ تَأْوِيلُ الْآيَةِ عَلَى مَعْنَى هَؤُلَاءِ: أَوْلَيْكَ الَّذِينَ إِخْتَارُوا الضَّلَالَةَ عَلَى الْهُدَى. وَأَرَاهُمْ وَجَّهُوا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -: ﴿اشْتَرَوْا﴾ إِلَى مَعْنَى: إِخْتَارُوا؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ: اشْتَرَيْتُ كَذَا عَلَى كَذَا، يَعْنُونَ: اخْتَرْتَهُ عَلَيْهِ.

ثم انتقده ابن جرير (٣٢٨/١) مستنداً إلى مخالفته المعنى الأعراف والأشهر للشراء، مع دلالة السياق على خلافه، فقال: «وهذا، وإن كان وجهاً من التأويل، فلست له بمختار؛ لأن الله - جل ثناؤه - قال: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَمِينُهُمْ﴾، فدل ذلك على أن معنى قوله: ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ معنى الشراء الذي يتعارفه الناس، من استبدال شيء مكان شيء، وأخذ عوض على عوض».

علق ابن عطية (١٣١/١) على قول قتادة بقوله: «كما قال تعالى: ﴿فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧]». ونقل قولين آخرين: الأول: «الشراء هنا استعارة وتشبيه، لما تركوا الهدى وهو معرض ووقعوا بدله في الضلالة، واختاروها، شُبِّهُوا بِمَنْ اشْتَرَوْا». ثم علق عليه بقوله: «فكانتهم دفعوا في الضلالة هداهم، إذ كان لهم أخذه». والثاني: «الآية فيمن كان آمن من المنافقين، ثم ارتد في باطنه وعقده». ثم علق عليه بقوله: «ويقرب الشراء من الحقيقة على هذا».

[٧١] جمع ابن كثير (٢٩٥/١) بين آثار السلف الواردة هنا بقوله: «وحاصل قول المفسرين: أَنَّ الْمُنَافِقِينَ عَدَلُوا عَنِ الْهُدَى إِلَى الضَّلَالِ، وَاعْتَاضُوا عَنِ الْهُدَى بِالضَّلَالَةِ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾، أَي: بَدَلُوا الْهُدَى ثَمَنًا لِلضَّلَالَةِ، وَسِوَاهُ فِي ذَلِكَ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ قَدْ حَصَلَ لَهُ الْإِيمَانُ ثُمَّ رَجَعَ عَنْهُ إِلَى الْكُفْرِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى فِيهِمْ: =

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٥/١ من طريق سعيد، وابن أبي حاتم ٤٩/١. وعزه السيوطي إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٠/١.

٦٥٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾، وذلك أن اليهود وجدوا نعت محمد النبي ﷺ في التوراة قبل أن يُبعث، فأمنوا به، وظنوا أنه من ولد إسحاق عليه السلام، فلما بُعث محمد ﷺ من العرب من ولد إسماعيل عليه السلام كفروا به حسداً، واشتروا الضلالة بالهدى، يقول: باعوا الهدى الذي كانوا فيه من الإيمان بمحمد ﷺ قبل أن يُبعث؛ بالضلالة التي دخلوا فيها بعد ما بُعث؛ من تكذيبهم بمحمد ﷺ، فيئس التجارة، فذلك قوله سبحانه: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْدَرْتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ من الضلالة^(١). (ز)

﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْدَرْتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾

٦٥٣ - عن قتادة - من طريق سعيد - ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْدَرْتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾، قال: قد - والله - رأيتهم، خرجوا من الهدى إلى الضلالة، ومن الجماعة إلى الفرقة، ومن الأمن إلى الخوف، ومن السنة إلى البدعة^(٢). (١٦٩/١)

٦٥٤ - قال سفيان الثوري: كلكم تاجر، فليُنظر امرؤ ما تجارته؟ قال الله: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْدَرْتُهُمْ﴾، وقال: ﴿هَلْ أَذْكَرٌ عَلَىٰ يَمْرُورٍ تُجِجُكَ مِنْ عِلَاقِ الْبَيْتِ﴾ [الصف: ١٠]^(٣). (ز)

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا نَارًا﴾

٦٥٥ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٧١/١)

== ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَجَعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ [المنافقون: ٣]، أو أنهم استحبوا الضلالة على الهدى، كما يكون حال فريق آخر منهم، فإنهم أنواع وأقسام. [٧٢] نقل ابن عطية (١٣١/١) في معنى: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ثلاثة أقوال، فقال: «قيل: المعنى: في شرائهم هذا. وقيل: على الإطلاق. وقيل: في سابق علم الله». ثم علق عليها بقوله: «وكل هذا يحتمله اللفظ».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٠/١، وابن أبي حاتم ٥٠/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) تفسير الثعلبي ١٥٩/١.

٦٥٦ - **وعبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ الآية، قال: إِنَّ أَنَا سَأَ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ مَقَدَّمَ النَّبِيَّ ﷺ الْمَدِينَةَ، ثُمَّ إِنَّهُمْ نَافَقُوا، فَكَانَ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ كَانَ فِي ظُلْمَةٍ، فَأَوْقَدَ نَارًا، فَأَضَاءَتْ لَهُ مَا حَوْلَهُ مِنْ قَدَى أَوْ أَدَى، فَأَبْصَرَهُ حَتَّى عَرَفَ مَا يَتَّقِي، فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ طَفَيْتْ نَارُهُ، فَأَقْبَلَ لَا يَدْرِي مَا يَتَّقِي مِنْ أَدَى، فَكَذَلِكَ الْمَنَافِقُ، كَانَ فِي ظُلْمَةِ الشَّرْكِ، فَأَسْلَمَ فَعَرَفَ الْحَلَالَ مِنَ الْحَرَامِ، وَالْخَيْرَ مِنَ الشَّرِّ، فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ كَفَرَ، فَصَارَ لَا يَعْرِفُ الْحَلَالَ مِنَ الْحَرَامِ، وَلَا الْخَيْرَ مِنَ الشَّرِّ؛ فَهَمُّ صَمٌّ بَكْمٌ، فَهَمُّ الْحُرْسِ، فَهَمُّ لَا يَرْجِعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَأَمَّا النُّورُ فَالْإِيمَانُ بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ، وَكَانَتِ الظُّلْمَةُ نِفَاقَهُمْ^(١). (ز)

٦٥٧ - وعن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط -، مثله^(٢). (١٧٢/١)

٦٥٨ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ الآية، قال: هَذَا مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللَّهُ لِلْمَنَافِقِينَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَعَتَّرُونَ بِالْإِسْلَامِ، فَبَيْنَا كَحَمِّهِ الْمُسْلِمُونَ، وَيُورِثُونَهُمْ، وَيُقَاسَمُونَهُمُ الْفَيْءَ، فَلَمَّا مَاتُوا سَلَبَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ الْعِزَّ، كَمَا سَلَبَ صَاحِبُ النَّارِ ضَوْءَهُ، ﴿وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلْمَتٍ﴾ يَقُولُ: فِي عَذَابٍ^(٣). (١٧٠/١)

٦٥٩ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق العوفي - في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾، قال: ضَرَبَهُ اللَّهُ مَثَلًا لِلْمَنَافِقِ. وَقَوْلُهُ: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ يَبُورِهِمْ﴾، قَالَ: أَمَّا النُّورُ فَهُوَ إِيْمَانُهُمُ الَّذِي يَتَكَلَّمُونَ بِهِ، وَأَمَّا الظُّلْمَةُ فَهِيَ ضَلَالَتُهُمْ وَكَفْرُهُمُ الَّذِي يَتَكَلَّمُونَ بِهِ، وَهَمُّ قَوْمٍ كَانُوا عَلَى هُدًى، ثُمَّ نُزِعَ مِنْهُمْ، فَعَتَوْا بَعْدَ ذَلِكَ^(٤). (١٧٢/١)

٦٦٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ الآية، قال: ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلْمَنَافِقِينَ، يُبْصِرُونَ الْحَقَّ، وَيَقُولُونَ بِهِ، حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنَ الظُّلْمَةِ الْكُفْرِ أَطْفَأَتْهُوَ بِكُفْرِهِمْ وَنِفَاقِهِمْ، فَتَرَكَهُمْ فِي

(١) أخرجه ابن جرير ١/٣٣٧ - ٣٣٨، ٣٤٨ - ٣٤٩.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٥١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٣٣٧، وابن أبي حاتم ١/٥٠، ٥٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، والصابوني في كتاب الماتنين.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٣٣٨.

ظلمات الكفر، فهم لا يُصرون هُدى، ولا يستقيمون على حق (١٧٣/١). (١٧٣)

٦٦١ - عن سعيد بن جبير =

٦٦٢ - ومحمد بن كعب =

٦٦٣ - وعطاء: نزلت في اليهود، وانتظارهم خروج النبي ﷺ، وإيمانهم به، واستفتاحهم به على مشركي العرب، فلما خرج كفروا به، وذلك بأن قريظة والنضير و[بني] قَيْنُقَاع قَدِمُوا من الشام إلى يثرب، حتى انقطعت النبوة من بني إسرائيل، وأفضت إلى العرب، فدخلوا المدينة يشهدون لمحمد ﷺ بالنبوة، وأن أمته خير الأمم، وكان يغشاهم رجل من بني إسرائيل يُقال له: عبد الله بن هَيَّيَان - قبل أن يُوحى إلى رسول الله ﷺ - كل سنة، فيعظهم على طاعة الله تعالى، وإقامة التوراة، والإيمان بمحمد ﷺ رسولاً إذا خرج: فلا تفرقوا عنه، وانصروه، وقد كنت أطمع أن أذركه. ثم مات قبل خروج النبي ﷺ، فقبلوا منه، ثم لما خرج رسول الله ﷺ كفروا به، فضرب الله لهم هذا المثل (٢). (ز)

١٧٣ رجح ابن تيمية (١٦٢/١) مستنداً إلى دلالة السنة، وأقوال السلف أن هذا المثل هو لمن كان فيهم أمرٌ ثم كفر، فقال: «وهؤلاء الذين يُعظون في الآخرة نوراً ثم يطفأ، ولهذا قال: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إلى الإسلام في الباطن، وقال قتادة ومقاتل: لا يرجعون عن ضلالهم. وقال السدي: لا يرجعون إلى الإسلام. يعني: في الباطن، وإلا فهم يظهره، وهذا المثل إنما يكون في الدنيا». وكذا رجحه ابن كثير (٢٩٦/١).

وما رجحاه انتقله ابن جرير (٣٤١/١ - ٣٤٢) مستنداً إلى الدلالات العقلية، فقال: «لو كان المثل لمن آمن إيماناً صحيحاً ثم أعلن بالكفر إعلاناً صحيحاً، لم يكن هناك من القوم خداع ولا استهزاء عند أنفسهم ولا نفاق، وإذ كان القوم لم تكن لهم إلا حالتان: حال إيمان ظاهر، وحال كفر ظاهر، فقد سقط عن القوم اسم النفاق؛ لأنهم في حال إيمانهم الصحيح كانوا مؤمنين، وفي حال كفرهم الصحيح كانوا كافرين، ولا حالة هناك ثالثة كانوا بها منافقين، وفي وصف الله - جل ثناؤه - إياهم بصفة النفاق ما يُنبئ عن أن القول غير القول الذي زعمه من زعم: أن القوم كانوا مؤمنين، ثم ارتدوا إلى الكفر فأقاموا عليه، إلا أن يكون قائل ذلك أراد أنهم انتقلوا من إيمانهم الذي كانوا عليه إلى الكفر الذي هو نفاق.» =

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٢/١ -، وابن جرير ٣٣٦/١، وابن أبي حاتم ٥٢/١.

(٢) تفسير الثعلبي ١٦٠/١، وتفسير البغوي ٦٩/١ مختصراً عن عطاء، ومحمد بن كعب.

٦٦٤ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾، قال: هذا مثل ضربه الله للمنافق، إن المنافق تكلم بـ«لا إله إلا الله»، فناكح بها المسلمين، ووارث بها المسلمين، وعادَّ بها المسلمين، وحَقَّن بها دمه وماله، فلمَّا كان عند الموت لم يكن لها أصلٌ في قلبه، ولا حقيقة في عمله، فسُلبها المنافق عند الموت، فترك في ظلماتٍ وعمى، يتسكع فيها كما كان أعمى في الدنيا عن حق الله وطاعته^(١). (١٧٤/١)

٦٦٥ - عن الضحَّاك =

٦٦٦ - ومقاتل، نحوه^(٢). (ز)

٦٦٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: ضَرَبَ مَثَلَ أَهْلِ النِّفَاقِ، فقال: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾، قال: إنما ضوءُ النار ونورها ما أوقدتها، فإذا خمدت ذهب نورها. كذلك المنافق، كلما تكلم بكلمة الإخلاص أضاء له، فإذا شك وقع في الظلمة^(٣). (ز)

٦٦٨ - عن عطاء الخراساني - من طريق أبي شيبَةَ شعيب بن رزيق - في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾، قال: هذا مثل المنافق، يُبَصِّرُ أحيانًا، ثم يدركه عمى القلب^(٤). (ز)

٦٦٩ - وعن عكرمة =

== ذلك قول إن قاله لم تدرك صحته إلا بخير مستفيض، أو ببعض المعاني الموجبة صحته، فأما في ظاهر الكتاب فلا دلالة على صحته، لاحتماله من التأويل ما هو أولى به منه.

ونقل ابن عطية (١٣٥/١) قولين آخرين، فقال: «وقالت فرقة: إن إقبال المنافقين إلى المسلمين وكلامهم معهم كالنار، وانصرافهم إلى مردتهم، وارتكاسهم عندهم كذباها. وقالت فرقة: إن المنافقين كانوا عند رسول الله ﷺ والمؤمنين في منزلة بما أظهروه، فلما فضحهم الله وأعلم بنفاقهم سقطت المنزلة، فكان ذلك كله بمنزلة النار وانطفائها».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٣٩/١، وعبد الرزاق ٣٩/١ بنحوه من طريق معمر، وكذا ابن جرير ٣٣٩/١، وابن أبي حاتم ٥١/١ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) تفسير الثعلبي ١٦٠/١، وتفسير البغوي ٦٨/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٤٠/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٠/١.

٦٧٠ - والحسن، نحوه ^(١) [٧٤]. (ز)

[٧٤] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٣٤١ - ٣٤٢) **مستندًا إلى الدلالات العقلية** الآتية الدالة على أن المراد بالنور في المثل ما حصل في الدنيا للمنافقين من حقد دمائهم وأموالهم، وسائر وجوه الانتفاع كالمنافحة والموارثة إلخ، مُعَلَّلًا ذلك بقوله: «وذلك أن الله - جل ثناؤه - إنما ضرب هذا المثل للمنافقين الذين وصف صفتهم بقوله: ﴿وَيَوْمَ التَّائِبِينَ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِنَّا لَوَآئِبُونَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، لا للمُعَاتِلِينَ بالكفر المجاهرين بالشرك، ولو كان المثل لمن آمن إيمانًا صحيحًا ثم أعلن بالكفر إعلانًا صحيحًا... لم يكن هناك من القوم خداع ولا استهزاء عند أنفسهم ولا نفاق... وإن كان القوم لم تكن لهم إلا حالتان: حال إيمان ظاهر، وحال كفر ظاهر، فقد سقط عن القوم اسم النفاق».

وما رجَّحه ابنُ جريرٍ انتقده ابنُ تيمية (١/١٦٢ - ١٦٤) **مستندًا إلى مخالفته دلالة ألفاظ الآية**، فقال بقوله: «وأما قول من قال: المراد بالنور: ما حصل في الدنيا من حقد دمائهم وأموالهم، فلطف الآية يدل على خلاف ذلك، فإنه قال: ﴿وَرَزَقَهُمْ فِي ظُلْمَتٍ لَّا يَبْصُرُونَ﴾ [٧٤] **صُمُّ بَكْمٌ عَمَى فَمَهٌ لَّا يَرِيعُونَ** [٧٥]، ويوم القيامة يكونون في العذاب، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا نَظَرْنَا نَنظُرُ مِن تَحْتِ يَدَيْنَا مِن تَحْتِ يَدَيْنَا مِن تَحْتِ يَدَيْنَا﴾ [٧٦] إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّكَ فَنَنظُرُ أَنفُسَكَ﴾ الآية [الحديد: ١٣ - ١٤]، وقد قال غير واحد من السلف: إن المنافق يُعْطَى يوم القيامة نورًا ثم يُطْفَأ؛ ولهذا قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نُورًا وَآغْفِرْ لَنَا﴾ [التحریم: ٨]. قال المفسرون: إذا رأى المؤمنون نور المنافقين يطفأ سألوا الله أن يتم لهم نورهم، ويبلغهم به الجنة...، فلماذا أعطوا نورًا ثم طُفئ؟ لأنهم في الدنيا دخلوا في الإيمان ثم خرجوا منه؛ ولهذا ضرب الله لهم المثل بذلك، وهذا المثل هو لمن كان فيه آمن ثم كفر، وهؤلاء الذين يعطون في الآخرة نورًا ثم يُطْفَأ، ولهذا قال: ﴿فَمَهٌ لَّا يَرِيعُونَ﴾».

وقد انتقد ابنُ كثيرٍ (١/٢٩٦) ترجيح ابن جريرٍ بقوله: «وزعم ابنُ جريرٍ أنَّ المضروب لهم المثل هاهنا لم يُؤْمِنُوا في وقت من الأوقات، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ التَّائِبِينَ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٨]. والصواب: أنَّ هذا إخبار عنهم في حال نفاقهم وكفرهم، وهذا لا ينفي أنه كان حصل لهم إيمان قبل ذلك، ثم سلبوه وطبع على قلوبهم، ولم يستحضر ابن جرير نكته هذه الآية هاهنا، وهي قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَحَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَمَهٌ لَّا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون: ٣]؛ فلهاذا **وجَّه** ابنُ جريرٍ هذا المثل بأنهم استضاءوا بما أظهروه من كلمة الإيمان، أي: في الدنيا، ثم أعقبهم ظلمات يوم القيامة».

٦٧١ - قال يحيى بن سلام: قال الحسن: يعني: مثْلُهُمْ كمثل رجل يمشي في ليلة مظلمة، في يده شُعْلَةٌ من نار، فهو يُبْصِرُ بها موضع قدميه، فبينما هو كذلك إذ أَظْفِئَتْ ناره؛ فلم يُبْصِرْ كيف يمشي، وإنَّ المنافق تكلم بقول: لا إله إلا الله؛ فناح بها المسلمين، وحقن دمه وماله، فلمَّا كان عند الموت سلبه الله إياها. قال يحيى: لأنه لم يكن لها حقيقة في قلبه^(١). (ز)

٦٧٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم ضرب الله للمنافقين مثلاً، فقال ﷺ: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾، طَفِئَتْ ناره، يقول الله ﷻ: ﴿مَثَلِ الْمُنَافِقِ إِذَا تَكَلَّمَ بِالْإِيمَانِ كَانَ لَهُ نُورٌ بِمَنْزِلَةِ الْمَسْتُوقِدِ نَارًا يَمْشِي بِضَوْئِهَا مَا دَامَتْ نَارُهُ تَنَّقِدُ، فَإِذَا تَرَكَ الْإِيمَانَ كَانَ فِي ظُلْمَةٍ كَظُلْمَةِ مَنْ طَفِئَتْ نَارُهُ؛ فِقَامٌ لَا يَهْتَدِي وَلَا يُبْصِرُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾، يعني: بإيمانهم، نظيرها في سورة النور [٤٠]: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾، يعني به: الإيمان، وقال سبحانه في الأنعام [١٢٢]: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِوَهْدِهِ فِي النَّيِّبِ﴾، يعني: يهتدي به الذين تكلموا به^(٢). (ز)

٦٧٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ إلى آخر الآية، قال: هذه صفة المنافقين، كانوا قد آمنوا حتى أضاء الإيمان في قلوبهم، كما أضاءت النار لهؤلاء الذين استوقدوا، ثم كفروا، فذهب الله بنورهم، فانتزعه، كما ذهب بضوء هذه النار، فتركهم في ظلمات لا يبصرون^(٣). (ز)

﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلْمَةٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (٧)

٦٧٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾، قال: فإنما ضوء النار ما أوقدتها، فإذا خمدت ذهب نورها، وكذلك المنافق كلما تكلم بكلمة الإخلاص - بلا إله إلا الله - أضاء له، فإذا شك وقع في الظلمة^(٤). (ز)

٦٧٥ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجیح - ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٤/١ -.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩١/١ - ٩٢. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٤١/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٠/١ (١٥٩).

أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ، قال: أما إضاءة النار فإقبالهم إلى المؤمنين والهُدَى، وذهاب نورهم إقبالهم إلى الكافرين والضلالة، وإضاءة البرق وإظلامه على نحو ذلك المثل^(١). (١٧٤/١)

٦٧٦ - عن الضحاک بن مُزَاحِم - من طريق عبيد بن سليمان - قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ﴾، قال: أما النور فهو إيمانهم الذي يتكلمون به، وأما الظلمات فهي ضلالتهم وكفرهم^(٢). (ز)

٦٧٧ - عن الضحاک بن مُزَاحِم - من طريق عبيد بن سليمان - ﴿وَرَكَّعْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾، قال: هم أهل النار^(٣). (ز)

٦٧٨ - قال الضحاک: لَمَّا أَضَاءَتْ النَّارُ أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهَا رِيحًا عَاصِفًا، فَأَطْفَأَهَا، فَكَذَلِكَ الْيَهُودُ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِحَرْبِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَطْفَأَهَا اللَّهُ^(٤). (ز)

٦٧٩ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - في قوله: ﴿وَرَكَّعْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَّا يُبْصِرُونَ﴾، قال: فذلك حين يموت المنافق، فيظلم عليه عمله؛ عملُ السوء، فلا يجد له عملاً من خيرٍ عَمِلَ بِهِ يَصْدُقُ بِهِ قَوْلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ^(٥). (ز)

٦٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَرَكَّعْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾ يعني: الشرك، ﴿لَّا يُبْصِرُونَ﴾ الهُدَى. ثم نعتهم فقال سبحانه: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُيٌّ﴾^(٦). (ز)

﴿صُمُّ بَكْمٌ عُيٌّ﴾

٦٨١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٧١/١)

٦٨٢ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿بَكْمٌ﴾: هم الحُرْسُ^(٧). (ز)

(١) تفسير مجاهد ص ١٩٧، وأخرجه ابن جرير ٣٤٠/١، وابن أبي حاتم ٥١/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٩/١، وابن أبي حاتم ٥١/١ - ٥٢ من طريق علي بن الحكم.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٢/١ (١٦٦). (٤) تفسير الثعلبي ١٦١/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٢/١ (١٧٠). (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٤٨/١. وعزه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

٦٨٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمِيٌّ﴾ عن الخير^(١). (١٧٣/١)

٦٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمِيٌّ﴾: لا يسمعون الهدى، ولا يبصرونه، ولا يعقلونه^(٢). (١٧٠/١)

٦٨٥ - عن أبي مالك - من طريق السدي - قوله: ﴿بَكْمٌ﴾ يعني: خرسًا عن الكلام بالإيمان، فلا يستطيعون الكلام، ﴿صُمُّ﴾ يعني: صم الآذان^(٣). (ز)

٦٨٦ - عن قتادة - من طريق سعيد - قوله: ﴿صُمُّ﴾ عن الحق؛ فلا يسمعون، ﴿بَكْمٌ﴾ عن الحق؛ فلا ينطقون به، ﴿عُمِيٌّ﴾ عن الحق؛ فلا يبصرونه^(٤). (١٧٥/١)

٦٨٧ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿صُمُّ بَكْمٌ﴾ قال: هم الخرس، ﴿عُمِيٌّ﴾ عن الحق^(٥). (ز)

٦٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: لا يسمعون، يعني: لا يعقلون، ﴿بَكْمٌ﴾ خرس لا يتكلمون بالهدى، ﴿عُمِيٌّ﴾ فهم لا يبصرون الهدى حين ذهب الله بنورهم، يعني: بإيمانهم^(٦). (ز)

﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾

٦٨٩ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٧١/١)

٦٩٠ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إلى الإسلام^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٢/١ - وابن جرير ٣٤٧/١، وابن أبي حاتم ٥٣/١ (١٧٧).

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٤٨/١، وابن أبي حاتم ٥٢/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر، والصابوني في الماتين.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٣/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٤٨/١، وابن أبي حاتم ٥٣/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرج ابن أبي حاتم الشطر الأول ٥٣/١، وابن جرير الشطر الثاني ٥٢/٣.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٤٩/١. وعزه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

٦٩١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إلى الهدى، ولا إلى خير، ولا يُصيبون نجاة، ما كانوا على ما هم عليه^(١). (١٧٣/١)

٦٩٢ - عن **قتادة** - من طريق سعيد - قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ عن ضلالتهم، ولا يتوبون، ولا يتذكرون^(٢). (١٧٤/١)

٦٩٣ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - في قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إلى الإسلام^(٣). (ز)

٦٩٤ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إلى هدى^(٤). (ز)

٦٩٥ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ عن الضلالة إلى الهدى. ثم ضرب للمناقضين مثلاً، فقال سبحانه: ﴿أَوْ كَهَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٥). (ز)

٧٥] انتقد ابن جرير (٣٥٠/١) أثر ابن عباس هذا، مستنداً إلى مخالفته ظاهر القرآن، فقال: «وهذا تأويل ظاهر التلاوة بخلافه؛ وذلك أن الله أخبر عن القوم أنهم لا يرجعون عن اشتراطهم الضلالة بالهدى، إلى ابتغاء الهدى وإبصار الحق من غير حصر منه ذلك من حالهم على وقت دون وقت، وحال دون حال. وهذا الخبر... يبنى أن ذلك من صفتهم محصور على وقت، وهو ما كانوا على أمرهم مقيمين، وأن لهم السبيل إلى الرجوع عنه، وذلك دعوى باطلة، لا دلالة عليها من ظاهر ولا من خبر تقوم بمثله الحجة فيسلم لها».

وقد انتقد ابن عطية (١٣٦/١) مستنداً إلى **الدلالة العقلية** ابن جرير، ورجح ما انتقده بقوله: «قال بعض المفسرين: قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إخبار منه تعالى أنهم لا يؤمنون بوجوه. قال القاضي أبو محمد: وإنما كان يصح هذا أن لو كانت الآية في مُتَيْنين. وقال غيره: معناه: فهم لا يرجعون ما داموا على الحال التي وصفهم بها، وهذا هو الصحيح؛ لأن الآية لم تُعَيّن، وكلهم مُعَرَّضٌ للرجوع، مَدْعُوٌّ إليه».

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٢/١ - وابن جرير ٣٥٠/١، وابن أبي حاتم ٥٣/١ مختصراً.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٤٩/١، وابن أبي حاتم ٥٣/١، وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٣/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٣/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١.

﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾

- ٦٩٦ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «إنما الصَّيْبُ من ههنا». وأشار بيده إلى السماء^(١). (١٧٦/١)
- ٦٩٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني -: الصَّيْبُ: المطر^(٢). (ز)
- ٦٩٨ - عن عبد الله بن عباس - من طرق - في قوله: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾، قال: المطر^(٣). (١٧٦/١)
- ٦٩٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع -، مثله^(٤). (ز)
- ٧٠٠ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح -، مثله^(٥). (١٧٦/١)
- ٧٠١ - عن الحسن البصري، مثله^(٦). (ز)
- ٧٠٢ - عن عطية العوفي، مثله^(٧). (ز)
- ٧٠٣ - عن عطاء بن أبي رباح - من طريق ابن جريج -، مثله^(٨). (١٧٦/١)
- ٧٠٤ - عن قتادة - من طريق سعيد، ومَعْمَر -، مثله^(٩). (ز)
- ٧٠٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط -، مثله^(١٠). (ز)

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط ١٤٠/٩ (٩٣٥٣).

قال الطبراني: «لم يذكر أحدٌ مِن روى هذا الحديث عن ابن عجلان إلا ابن لهيعة». وقال الهيثمي في المجمع ٢١٦/٢ (٣٢٩٦): «وفيه ابن لهيعة، وفيه كلام».

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٢/١.

(٣) أخرجه أبو يعلى في مسنده (٢٦٦٤)، وابن جرير ٣٥٢/١ من طريق هارون بن عنترة، عن أبيه، وابن أبي حاتم ٥٤/١ (١٨٠)، وأبو الشيخ في العظمة (٧٤٧). وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد، وابن المنذر. كما أخرجه ابن جرير ٣٥٢/١ - ٣٥٣ من طريق علي، والسدي عن أبي مالك وأبي صالح، والعوفي، والضحاك.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٥٣/١. وعَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٦) عَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٧) عَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٣٥٢/١ - ٣٥٣. وعَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٩) أخرجه ابن جرير ٢٥٢/١ - ٢٥٣، وعند عبد الرزاق ٣٩/١ من طريق مَعْمَر. وعَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(١٠) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٤/١.

- ٧٠٦ - عن **عطاء الخراساني**، مثله ^(١). (ز)
- ٧٠٧ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق **أبي جعفر** -، مثله ^(٢). (١٧٦/١)
- ٧٠٨ - عن **مقاتل بن سليمان**، مثله ^(٣). (ز)
- ٧٠٩ - عن **سعيد بن جبير** - من طريق **أبي الهيثم** - قال: **السحاب فيه المطر** ^(٤). (ز)
- ٧١٠ - قال **سفيان** - من طريق **سوار بن عبد الله العنبري** -: **الصَّيْبُ**: الذي فيه المطر ^(٥). (ز)
- ٧١١ - عن **عبد الرحمن بن زيد بن أسلم** - من طريق **ابن وهب** - ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾، قال: أو **كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ** ^(٦). (ز)
- ٧١٢ - عن **الضَّحَّاك بن مُزَاحِم** - من طريق **جُوَيْرِ** - ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾، قال: هو **السحاب** ^(٧). (ز)

﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ﴾

- ٧١٣ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **علي بن أبي طلحة** - ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ﴾، يقول: ابتلاء ^(٨). (١٧٠/١)
- ٧١٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **ابن إسحاق بسنده** - في قوله: ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ﴾، يقول: أي: هم في ظُلْمَةٍ ما هُم فيه من الكفر، والحذر من القتل، على الذي هم عليه من الخلاف والتخويف منكم؛ على مثل ما وُصِفَ مِنَ الذي هو في ظُلْمَةِ الصَّيْبِ ^(٩). (١٧٣/١)

﴿٧١﴾ **رَجَّحَ ابْنُ كَثِيرٍ** (٣٠٠/١) أن **الصَّيْبُ** هو **المطر**، فقد حكى **القَوْلَيْنِ الوَارِدَيْنِ** هنا، ثم قال: «والأشهر: هو **المطر** نزل من السماء في حال ظلمات».

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٣/١، وابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١.

(٤) أخرجه سفيان الثوري ص ٤١. وعلَّق ابن أبي حاتم ٥٤/١ نحوه.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٥٣/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٥٣/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٣٦٩/١، وابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٩) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ -، وابن جرير ٣٦٧/١، وابن أبي حاتم ٥٤/١.

٧١٥ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق علي بن الحكم - ﴿فِيهِ ظَلَمْتُمْ﴾، قال: **أَمَا الظلمات فالضلالة** (١). (ز)

﴿وَرَعْدٌ﴾

٧١٦ - عن ابن عباس، قال: **أقبلت يهودُ إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا أبا القاسم، إننا نسألك عن خمسة أشياء، فإن أنبأتنا بهنَّ عرفنا أنك نبيٌّ، وأتبعناك... قالوا: أخبرنا ما هذا الرعد؟ قال: «مَلَكٌ من ملائكة الله، مُوَكَّلٌ بالسحاب، بيديه مِخْرَاقٌ (٢) من نار، يَزْجُرُ به السَّحَابَ، يَسُوقُهُ حَيْثُ أَمَرَهُ اللهُ». قالوا: فما هذا الصوت الذي نسمع؟ قال: «صوته». قالوا: صدقت... (٣).** (٣٩٩/٨)

٧١٧ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق عَمِيْرَةَ بن سالم، عن أبيه أو غيره - قال: **الرَّعْدُ: الْمَلَكُ (٤).** (٤٠٠/٨)

٧١٨ - عن **أبي هريرة**، قال: ما خلق الله شيئاً أشدَّ سَوْقًا من السحاب، مَلَكٌ يسوقه، والرعدُ صوتُ الملك يزجر به، والمخاريقُ يسوقه بها (٥). (٤٠١/٨)

٧١٩ - عن **عبد الله بن عمرو**، أنه سُئِلَ عن الرعد. فقال: **مَلَكٌ وَكَلَهُ اللهُ بِسِيَاقِ السَّحَابِ، فَإِذَا أَرَادَ اللهُ أَنْ يَسُوقَهُ إِلَى بِلَدَةٍ أَمَرَهُ فَسَاقَهُ، فَإِذَا تَفَرَّقَ عَلَيْهِ زَجْرُهُ بِصَوْتِهِ حَتَّى يَجْتَمِعَ، كَمَا يَرِيدُ أَحَدُكُمْ رِكَابَهُ. ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ [الرعد: ١٣] (٦).** (٤٠٢/٨)

(١) أخرجه ابن جرير ٣٧٢/١ من طريق عبيد بن سليمان، وابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٢) المخراق: اسم الآلة التي يحصل بها الشق والخرق، ويُحتمل أن يكون هو ما عبر عنه في بعض الآثار بالسوط. قال في النهاية في غريب الحديث: (خرق): وفي حديث علي: «البرق مخاريق الملائكة». هي جمع مخراق، وهو في الأصل ثوب يُلَفَّت ويضرب به الصبيان بعضهم بعضاً، أراد أنه آلة تزجر بها الملائكة السحاب وتسوقه، ويفسر حديث ابن عباس: «البرق سوط من نور تزجر به الملائكة السحاب».

(٣) أخرجه أحمد ٤/٢٨٥ (٢٤٨٣) مطولاً، والترمذي ٣٤٨/٥ (٣٣٨٠)، وابن أبي حاتم ٥٥/١ (١٨٥). قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب». وقال الهيثمي في المجمع ٨/٢٤٢ (١٣٩٠٣): «رواه الترمذي باختصار، ورواه أحمد والطبراني، ورجالهما ثقات». وقال الألباني في الصحيحة ٤/٤٩١ - ٤٩٣ (١٨٧٢): «وجملة القول أن الحديث عندي حسن على أقل الدرجات».

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المطر (١٢٦)، وابن جرير ١/٣٦٠، والبيهقي ٣/٣٦٣. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر، والخراطي.

(٥) عزه السيوطي إلى ابن أبي حاتم. (٦) عزه السيوطي إلى أبي الشيخ.

- ۷۲۰ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿وَرَعْدٌ﴾، يقول: تخويف^(١). (۱۷۰/۱)
- ۷۲۱ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - أنه قال: إنَّ الرعد مَلَكٌ يَنْقُحُ بالغيث كما يَنْقُحُ الراعي بغنمه^(٢). (٤٠۱/۸)
- ۷۲۲ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - قال: الرَّعْدُ: مَلَكٌ مِنَ الملائكة، اسمه الرَّعْدُ، وهو الذي تسمعون صوته^(٣). (٤٠۱/۸)
- ۷۲۳ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك - قال: الرعد: مَلَكٌ يَزْجُرُ السَّحَابَ بالتسييح والتكبير^(٤). (٤٠۱/۸)
- ۷۲۴ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جُرَيْج، عن مجاهد - قال: الرعد: اسم مَلَكٍ، وصوته هذا تسبيحه، فإذا اشتد زَجْرُهُ السحابُ اضطرب السحابُ واخْتَكَّ، فتخرج الصواعق من بينه^(٥). (٤٠۱/۸)
- ۷۲۵ - عن عبد الله بن عباس - من طريق شَهْر بن حَوْشَب - قال: الرَّعْدُ: مَلَكٌ يسوق السحاب بالتسييح، كما يسوق الحادي الإبلَ بجداثه^(٦). (٤٠٠/۸)
- ۷۲۶ - عن عبد الله بن عباس - من طريق موسى بن سالم مولى ابن عباس - قال: الرعدُ المَلَكُ، والبرقُ الماء^(٧). (٤٠٣/۸)
- ۷۲۷ - عن موسى بن سالم أبي جَهْضَم مولى ابن عباس، قال: كتب ابنُ عباس إلى أبي الجَلْدِ [جَبْلَانَ بن قَرْوَةَ] يسأله عن الرعد. فقال: الرعدُ مَلَكٌ^(٨). (٤٠٠/٦)
- ۷۲۸ - عن الحسن بن الفرات، عن أبيه: كتب ابن عباس إلى أبي الجَلْدِ يسأله عن الرعد. فقال: الرعد: ريع^(٩). (ز)
- ۷۲۹ - عن مجاهد، أنَّ رجلاً سأله عن الرعد. فقال: مَلَكٌ يُسَبِّحُ بحمده^(١٠). (٤٠٣/۸)

(١) أخرجه ابن جرير ٣٦٩/١، وابن أبي حاتم ٥٥/١ (١٨٦).

(٢) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٧٢٢)، وابن أبي الدنيا في المطر (٩٤)، وابن جرير ٣٦٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٥٧/١. (٤) أخرجه ابن جرير ٣٥٧/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٥٨/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن مردويه.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٥٧/١، وأبو الشيخ (٧٧٥)، والخرائطي ص ٣٣١ (١٠١٧). وعزه السيوطي إلى

ابن المنذر.

(٧) أخرجه الخرائطي ص ٣٣٠ (١٠١١). (٨) أخرجه ابن جرير ٣٦٠/١.

(٩) أخرجه ابن جرير ٣٦١/١، وابن أبي حاتم ٥٥/١.

(١٠) عزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٧٣٠ - عن **مجاهد** - من طريق الحكم - قال: الرَّعْدُ: مَلَكٌ يَزْجُرُ السَّحَابَ بصوته^(١) [٧٧]. (٤٠٣/٨)

٧٣١ - عن **مجاهد**، قال: الرَّعْدُ مَلَكٌ يُنْشِئُ السَّحَابَ، ودويُّه صوته^(٢). (٤٠٢/٨)

٧٣٢ - عن **الضحَّاك بن مزاحم** - من طريق جويبر - في قوله: ﴿وَيَسْبِغُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾، قال: هو مَلَكٌ يُسَمَّى: الرَّعْدُ، وذلك الصوتُ تسيبِحه^(٣). (٤٠٢/٨)

٧٣٣ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق عتاب بن زياد - قال: إِنَّ الرَّعْدَ مَلَكٌ من الملائكة، قد وُكِّلَ بالسحاب يسوقها كما يسوق الراعي الإبل^(٤). (٤٠٢/٨)

[٧٧] **وجه** ابن جرير (١/٣٦١ - ٣٦٢) قول ابن عباس ومجاهد بقوله: «فإن كان الرعدُ ما ذكره ابن عباس ومجاهد، فمعنى الآية: أو كَصَيْبٍ من السماء فيه ظلمات وصوت رعد؛ لأنَّ الرعد إن كان مَلَكًا يسوق السحاب فغير كائن في الصَّيْب؛ لأنَّ الصَّيْب إنما هو ما تَحَدَّرَ من صَوْبِ السحاب، والرَّعْدُ إنما هو في جو السماء يسوق السحاب، على أنه لو كان فيه نَمٌّ لم يكن له صوت مسموع، لم يكن هنالك رعب يُرْعَبُ به أحد، لأنه قد قيل: إن مع كل قطرة من قطر المَطَرِ مَلَكًا، فلا يعدو المَلَكُ الذي اسمه الرعد، لو كان مع الصَّيْبِ، إذا لم يكن مسموعًا صوته؛ أن يكون كبعض تلك الملائكة التي تنزل مع القطر إلى الأرض، في أن لا رعب على أحد بكونه فيه، فقد علم - إذ كان الأمر على ما وصفنا من قول ابن عباس - أن معنى الآية: أو كَمَثَلِ غَيْثٍ تَحَدَّرَ من السماء فيه ظلمات وصوت رعد، إن كان الرعد هو ما قاله ابن عباس، وأنه استغنى بدلالة ذكر الرعد باسمه، على المراد في الكلام من ذكر صوته».

وجه (١/٣٦٢) قول أبي الجَلْدِ بقوله: «وإن كان الرَّعْدُ ما قاله أبو الجَلْدِ فلا شيء في قوله: ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ﴾ متروك؛ لأن معنى الكلام حينئذ: فيه ظلمات ورعد الذي هو ما وصفنا صفته».

وقال ابنُ عطية (١/١٣٩): «وقيل: الرعد: اسم الصوت المسموع. قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وهذا المعلوم في لغة العرب... وأكثر العلماء على أن الرعد مَلَكٌ، وذلك صوته يُسْبِغُ ويزجر السحاب... وقيل: الرعد اصطكاك أجرام السحاب...». وانتقد هذا كما سبق.

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٣٣٣، وابن جرير ١/٣٥٧، والخرائطي في مكارم الأخلاق ص ٣٣١ (١٠١٣). وذكره البغوي في تفسيره ١/٦٩ بلفظ: الرعد اسم المَلَكِ، ويقال لصوته أيضًا: رعد.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٣) أخرجه أبو الشيخ (٧٧٠). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٣٥٧، والبيهقي في سنَّته ٣/٣٦٣ من طريق إسماعيل بن أبي خالد. وعزاه =

- ٧٣٤ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق **عمر بن أبي زائدة** - قال: **الرعدُ مَلَكٌ يزجرُ السحاب بصوته**^(١). (٤٠٣/٨)
- ٧٣٥ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق **ابن جريج** - قال: **الرعد مَلَكٌ يؤمر بإزجاء السحاب فيؤلف بينه، فذلك الصوت تسيحه**^(٢). (ز)
- ٧٣٦ - قال **عطية العوفي**: **الرعد ملك، وهذا تسيحه**^(٣). (ز)
- ٧٣٧ - عن **شهر بن حوشب** - من طريق **أبي الخطاب البصري** - قال: **إن الرعد مَلَكٌ يزجرُ السحاب كما يحثُّ الراعي الإبل، فإذا شذت سحابةً ضمَّها**^(٤). (٤٠٢/٨)
- ٧٣٨ - عن **أبي صالح [بإدام]** - من طريق **إسماعيل بن سالم** - قال: **الرعدُ: مَلَكٌ من الملائكة**^(٥). (٤٠٢/٨)
- ٧٣٩ - عن **قتادة** - من طريق **سعيد** - قال: **الرعدُ خَلَقَ من خَلْقِ الله، سامعٌ مطيعٌ لله**^(٦). (ز)
- ٧٤٠ - عن **معمر**، في قوله تعالى: ﴿وَيَسِّحُ الرَّعْدُ يَحْدُوهُ﴾ [الرعد: ١٣]، قال: سألت **[محمد ابن شهاب]** **الزهري** عن **الرعد**، ما هو؟ فقال: **الله أعلم**^(٧). (ز)
- ٧٤١ - عن **إسماعيل السُّدِّي** - من طريق **أسباط** - ﴿وَيَسِّحُ الرَّعْدُ يَحْدُوهُ وَالْمَلَكَةُ مِنْ حَيْفِهِ﴾، قال: **والرعد هو ملك يُقال له: الرعد، يُسَيِّرُهُ بأمره بما يريد أن يمطر**^(٨). (٤٠٣/٨)

﴿وَبَرْقٍ﴾

٧٤٢ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق **عميرة بن سالم**، عن **أبيه** أو غيره - قال: **البرق: مَخَارِقٌ من نار، بأيدي ملائكة السحاب، يزجرون به السحاب**^(٩). (٤٠٠، ٣٩٧/٨)

٧٤٣ ذكر **ابن عطية** (١٨٨/٥) أن **البرق روي فيه عن النبي ﷺ** أنه **مخراق بيد ملك يزجر به** ==

= السيوطي إلى **عبد بن حميد**، وابن المنذر.

(١) أخرجه **الخرائطي** في **مكارم الأخلاق** ص ٣٣١ (١٠١٢).

(٢) أخرجه **ابن جرير** ٣٥٧/١. (٣) تفسير **الثعلبي** ٢٧٩/٥.

(٤) أخرجه **ابن جرير** ٣٥٧/١، وأبو **الشيخ** في **العظمة** (٧٧٧). وعزاه **السيوطي** إلى **عبد بن حميد**.

(٥) أخرجه **ابن جرير** ٣٥٧/١. (٦) أخرجه **ابن جرير** ٣٥٩/١.

(٧) أخرجه **عبد الرزاق** في تفسيره ٣٣٣/٢. (٨) أخرجه أبو **الشيخ** في **العظمة** ١٢٨٤/٤ (٧٧٢).

(٩) أخرجه **ابن أبي الدنيا** في **كتاب المطر** - **موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا** ٤٤١/٨ (١٢٦) -، وابن **جرير** =

٧٤٣ - عن **أبي هريرة** - من طريق **شهر بن حوشب** - أنه سُئِلَ عن البرق. فقال: اضْطَفَاقُ الْبَرْدِ^(١). (٣٩٧/٨)

٧٤٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **السدي**، عن **أبي مالك** -: البرقُ: مخاريقُ بأيدي الملائكة، يُزَجرون بها السحاب^(٢). (ز)

٧٤٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **أبي رزق**، عن **الضحاك** - قال: هو سَوَظٌ من نور، يزر به المَلَكُ السحاب^(٣). (٧٩٣). (ز)

٧٤٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **جُوَيْرِ**، عن **الضحاك** - قال: مَلَكٌ يَتَرَايَا^(٤). (٣٩٧/٨)

٧٤٧ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **ابن جُرَيْج**، عن **مجاهد** -: البرق مَلَكٌ^(٥). (ز)

== السحاب، ثم عَلَّقَ عليه بقوله: «وهذا أصح ما روي فيه».

ونقل عن بعض العلماء أنه قال: البرق: اصطكاك الأجرام، ثم انتقله قائلًا: «وهذا عندي مردود».

[٧٩] جمع ابن جرير (٣٦٦/١ - ٣٦٧) بين قول علي، وابن عباس من طريق الضحاك، وقول مجاهد، فقال: «وقد يحتمل أن يكون ما قاله علي بن أبي طالب وابن عباس ومجاهد بمعنى واحد، وذلك أن تكون المخاريق التي ذكر علي ﷺ أنها هي البرق، هي السياط التي هي من نور التي يزجي بها الملك السحاب، كما قال ابن عباس، ويكون إجزاء المَلَكُ بها السحاب مَضَعَه إياه، وذلك أن المِصَاع عند العرب أصله: المجالدة بالسيوف، ثم تستعمله في كل شيء جُوِلِدَ به في حرب وغير حرب».

٣٦٣/١ = والخراطي في مكارم الأخلاق ص ٣٣١ (١٠١٤)، وأبو الشيخ (٧٧١)، والبيهقي ٣/٣٦٣، كما أخرجه ابن أبي حاتم ٥٥/١ من طريق ربيعة بن الأبيض بلفظ: البرق مخاريقُ الملائكة. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٥/١.

واضْطَفَاقُ الْبَرْدِ: ضَرَبٌ بَعْضُهُ بَعْضًا. لسان العرب (صفق).

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٦٣/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٦٣/١.

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المطر - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٤٤١/٨ (١٢٤) -، وأبو الشيخ في العظمة (٧٨٠). وقوله: «يترايا» كما في العظمة (ت: الأعظمي) ص ١٢٨٦، وفي كتاب المطر (ت: طارق العمودي) ص ١٣١: «يتراءى».

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٦٥/١.

٧٤٨ - عن شهر بن حوشب، قال: قال عبد الله بن عمرو لرجل: سل كعباً عن البرق. فقال كعب: البرق: تصفيقُ المَلَكِ البَرَدَ - وحكى حماد^(١) بيده -، لو ظهر لأهل الأرض لصعقوا^(٢). (٣٩٧/٨)

٧٤٩ - عن الشعبي، قال: كتب ابن عباس إلى أبي الجَـلد [جِيلان بن فَرْوَة] يسأله عن البرق - وكان عالماً يقرأ الكتب -، فكتب إليه: البرق من تَلَأَى الماء^(٣). (٣٩٦/٨)

٧٥٠ - عن ربيعة بن الأبيض - من طريق ابن أشوع - قال: البرقُ: مَخَارِقُ بيد الملائكة، يَسوقون بها السحاب^(٤). (ز)

٧٥١ - عن مجاهد - من طريق عثمان بن الأسود - قال: البرقُ: مَضَعُ^(٥) مَلَكٌ يسوق به السحاب^(٦). (٣٩٧/٨)

٧٥٢ - عن مجاهد، قال: البرقُ: مَخَارِقُ يسوق به الرعدُ السحاب^(٧). (٣٩٧/٨)

٧٥٣ - عن مجاهد، في قوله: ﴿بُرَيْكُمُ الْبَرْقُ﴾ [الرعد: ١٢]، قال: ملائكة تَمْضَعُ بأجنحتها، فذلك البرقُ، زعموا أنها تُدعى: الحَيَاتُ^(٨). (٣٩٦/٨)

[٨٠] انتقد ابنُ عطية (١٣٩/١) هذا الأثر بقوله: «وهذا قول ضعيف». ولم يذكر مُسْتَنَدًا.

[٨١] وَجَّه ابنُ جرير (٣٦٧/١) قول مجاهد بقوله: «وكانَّ مجاهدًا إنما قال: مصع ملك، إذ كان السحاب لا يماصع الملك، وإنما الرعد هو الماصع له، فجعله مصدرًا من مَضَعَه يَمْضَعُه مَضَعًا».

(١) هو ابن سلمة من رواية هذا الأثر.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المطر - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٤٤٢/٨ (١٢٧) -، وابن أبي حاتم ٥٥/١، وأبو الشيخ في العظمة (٧٨١).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المطر - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٤٤١/٨ (١٢٠) -، وابن أبي حاتم ٥٥/١. وأخرج عنه ابن جرير ٣٦٤/١، وابن أبي حاتم ٥٥/١ من طريق الحسن بن الفرات بلفظ: البرق الماء، وعند ابن جرير ٣٦٤/١ من طريق عطاء، عن رجل من أهل البصرة، قال: كتب ابن عباس إلى أبي الجلد - رجل من أهل هَجْر -، يسأله عن البرق، فكتب إليه: كتبتُ إليَّ تسألني عن البرق: وإنه من الماء.

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المطر - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٤٤١/٨ (١٢٥) -.

(٥) قال في النهاية (مصع): أي يضرب السحاب ضربة فيبرى البرق يلمع. وأصل المصع: الحركة والضرب، والمماصعة والمصاع: المجالدة والمضاربة.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٦٤/١ مختصرًا، وابن أبي حاتم ٥٤/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حُمَيد، وأبي الشيخ.

(٨) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٧) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

- ٧٥٤ - عن الضحاك - من طريق علي بن الحكم - في قوله: ﴿فِيهِ ظَلُمَاتٌ مَّرْكُومَةٌ وَرَبٌّ لَّهُ﴾، قال: أمّا البرق فالإيمان، عُني بذلك أهل الكتاب^(١). (ز)
- ٧٥٥ - عن شهر بن حوشب - من طريق أبي الخطاب البصري - قال: إنّ الرعد ملكٌ يزجرُ السحاب كما يحثُ الراعي الإبل، فإذا شدّت سحابةٌ ضمّها، فإذا اشتدّ غضبه طار من فيه النار، فهي الصواعق^(٢). (٤٠٢/٨)
- ٧٥٦ - قال عطية العوفي: الرعد ملك، وهذا تسبيحه، والبرق سوطه الذي يزجر به السحاب^(٣). (ز)
- ٧٥٧ - عن ابن جريج - من طريق حجاج - قال: الصواعق: ملك يضربُ السحاب بالمطارق، فيصيب منه من يشاء^(٤). (ز)
- ٧٥٨ - عن محمد بن مسلم الطائفي - من طريق هشام بن عبيد الله - قال: بلغنا: أنّ البرق ملكٌ له أربعة أوجه: وجهٌ إنسان، ووجهٌ ثور، ووجهٌ نسر، ووجهٌ أسد، فإذا مصع بذنبه فذلك البرق^(٥). (٣٩٦/٨)
- ٧٥٩ - عن ابن جريج، في قوله: ﴿يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾ [الرعد: ١٢]، قال شعيب الجبائي^(٦) في كتاب الله: الملائكة حملة العرش، أسماؤهم في كتاب الله الحيات، لكل ملك وجه إنسان وأسد ونسر، فإذا حرّكوا أجنحتهم فهو البرق. قال أمية بن أبي الصلت: رجلٌ وثورٌ تحت رجل يمينه والنسر للأخرى وليت مرصد^(٧). (٣٩٦/٨)
-
- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٥/١، وعند ابن جرير ٣٧٢/١ من طريق عبيد بن سليمان دون قوله: عني بذلك أهل الكتاب.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٧/١، وأبو الشيخ في العظمة (٧٧٧). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٣) تفسير الثعلبي ٢٧٩/٥.
- (٤) أخرجه ابن جرير ٣٦٦/١.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٣٦٥/١ بلفظ: فإذا مصع بأجنحته، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٤/٣٦٣، والبداية والنهاية ٨٧/١ -.
- (٦) قال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٣٥٣/٤: «شعيب الجبائي: يمانى يروي عن الكتب [يعني: المنسوبة إلى أهل الكتاب]، روى عنه سلمة بن هرام». ثم جزم ابن أبي حاتم بأنه شعيب بن الأسود. وقال الذهبي في ميزان الاعتدال ٢/٢٧٨: «شعيب الجبائي، أخباري متروك، قاله الأزدي...، وجباً: جبل من أعمال الجند باليمن، فكانه شعيب بن الأسود صاحب الملاحم، تابعي». وله ترجمة في لسان الميزان ٣/١٥٠، قال ابن حجر فيها: «إخباري متروك، ثم ذكر شيئاً من غرائب».
- (٧) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

﴿بَيْنَ الصَّوَاعِقِ﴾

٧٦٠ - عن الشَّعْبِيِّ، قال: كتب ابن عباس إلى أبي الجَلْدِ [جِيلَانَ بن فَرْوَةَ] يسأله عن الصَّوَاعِقِ. فكتب إليه: أنَّ الصَّوَاعِقِ: مخاريق يُزَجَّرُ بها السحاب^(١). (ز)

﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ﴾ الآية

٧٦١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

٧٦٢ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ الآية، قال: كان رجلاً من المنافقين من أهل المدينة هرباً من رسول الله ﷺ إلى المشركين، فأصابهما هذا المطر الذي ذكر الله، فيه رعدٌ شديد وصواعقٌ وبرقٌ، فجعلاً كُلاً ما أصابتهما الصواعقُ يجعلان أصابعهما في آذانهما من الفَرْقِ^(٢) أن تدخل الصواعق في مسامعهما فتقتلها، وإذا لَمَعَ البرقُ مَسَّياً في ضوئه، وإذا لم يلمع لم يُبْصِرْ؛ فأما مكانهما لا يمشيان، فجعلاً يقولان: ليتنا قد أصبحنا، فنأتي محمداً، فنضع أيدينا في يده. فأصبحا، فأتياه، فأسلما، ووضعاً أيديهما في يده، وحسناً إسلامهما، فضرب الله شأن هَذَيْنِ المنافقين الخارجين مثلاً للمنافقين الذين بالمدينة، وكان المنافقون إذا حضروا مجلس النبي ﷺ جعلوا أصابعهم في آذانهم فَرَقاً من كلام النبي ﷺ أن ينزل فيهم شيء، أو يُذَكِّروا بشيء فيمُتَلُّوا، كما كان ذاك المنافقان الخارجان يجعلان أصابعهما في آذانهما، وإذا أضاء لهم مَسَّوْا فيه، فإذا كَثُرَتْ أموالهم وأولادهم وأصابوا غنيمة وفتحاً مَسَّوْا فيه، وقالوا: إنَّ دين محمد حينئذ صدق واستقاموا عليه، كما كان ذاك المنافقان يمشيان إذا أضاء بهما البرق، وإذا أظلم عليهم قاموا، فكانوا إذا هلكت أموالهم وأولادهم وأصابهم البلاء قالوا: هذا من أجل دين محمد. فازتدوا كُفَّاراً، كما كان ذاك المنافقان حين أظلم البرق عليهما^(٣). (١٧١/١)

٨٧ انتقَد ابن جرير (١/٣٧٥) هذا الأثر بقوله: «وقد ذكرنا الخبر الذي روي عن ==

(٢) الفَرْق: الخوف. لسان العرب (فوق).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٦/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٦٨/١.

٧٦٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - في قوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ قال: كمطر، ﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَرِقْقٌ﴾ إلى آخر الآية: هو مثل المنافق في ضوء ما تكلم بما معه من كتاب الله، وعمال مُراءاة للناس، فإذا خلا وحده عمِل بغيره، فهو في ظُلْمَةٍ ما أقام على ذلك، وأما الظلمات فالضلالة، وأما البرق فالإيمان، وهم أهل الكتاب، ﴿وَإِنَّا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ فهو رجل يأخذ بطرف الحق، لا يستطيع أن يجاوزه^(١). (١٧٢/١)

٧٦٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ يقول: أي: هم من ظلمات ما هم فيه من الكفر، والحذر من القتل، على الذي هم عليه من الخلاف والتخويف منكم؛ على مثل ما وُصِفَ مَنْ الذي هو في ظُلْمَةٍ الصَّيْبِ، فجعل أصابعه في أذنيه من الصواعق حذر الموت^(٢). (١٧٣/١)

٧٦٥ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح - ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾، قال: أما إضاءة النار فإقبالهم إلى المؤمنين والهدى، وذهاب نورهم إقبالهم إلى الكافرين والضلالة، وإضاءة البرق وإظلامه على نحو ذلك المثل^(٣). (١٧٤/١)

٧٦٦ - عن عطاء بن أبي رباح - من طريق ابن جُرَيْج - في قوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَرِقْقٌ﴾، قال: مَثَلٌ ضُرِبَ للكافرين^(٤). (ز)

٧٦٧ - عن قتادة - من طريق سعيد - ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَرِقْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي ذَاتِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾، قال: هذا مَثَلٌ ضربه الله للمنافق لجُبْنِهِ، لا يسمع صوتاً إلا ظَنَّ أنه قد أتى، ولا يسمع صياحاً إلا ظَنَّ أنه ميتٌ، أجبَنُ قوم، وأخذلَّهُ للحق، وقال الله في آية أخرى: ﴿يَجْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾

= ابن مسعود وابن عباس... فإن كان ذلك صحيحاً - ولست أعلمه صحيحاً، إذ كنت بإسناده مرتاباً - فإنَّ القول الذي رُوي عنهما هو القول، وإن يكن غير صحيح فأولَى بتأويل الآية ما قلنا.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٥٢/١، ٣٦٩.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١، وابن جرير ٣٦٧/١، وابن أبي حاتم ٥٤/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٤٠/١، ٣٧٠، وابن أبي حاتم ٥١/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٧٣/١.

[المنافقون: ٤] (١) [٨٣]. (١٧٤/١)

٧٦٨ - عن قتادة - من طريق معمر - ﴿فِيهِ ظَلُمْتُ وَرَعْدٌ وَرِقٌّ﴾، يقول: أجبن قوم، لا يسمعون شيئاً إلا إذا ظنوا أنهم هالكون فيه حذراً من الموت، ﴿وَاللَّهُ يُحِيطُ بِالْكَافِرِينَ﴾^(٢). (ز)

٧٦٩ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: كان المنافقون إذا حضروا مجلس النبي ﷺ جعلوا أصابعهم في آذانهم فرقاً من كلام النبي ﷺ أن ينزل فيهم شيء، أو يذكروا بشيء فيقتلوا^(٣). (ز)

٧٧٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿فِيهِ ظَلُمْتُ وَرَعْدٌ وَرِقٌّ﴾، قال: مثألهم كمثل قوم ساروا في ليلة مظلمة، ولها مطر ورعد وبرق على جادة^(٤)، فلما أبرقت أبصروا الجادة، فمضوا فيها، وإذا ذهب البرق تحيروا. وكذلك المنافق، كلما تكلم بكلمة الإخلاص أضاء له، فإذا شك تحير ووقع في الظلمة، فكذلك قوله: ﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَسْوًى فِيهِ وَإِذَا أَلَمَّ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾. ثم قال في أسماعهم وأبصارهم التي عاشوا بها في الناس: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾^(٥). (ز)

٧٧١ - قال مقاتل بن سليمان: مثل المطر مثل القرآن، كما أن المطر حياة الناس

[٨٣] انتقد ابن جرير (٣٧٧/١) بتصرف) أثر قتادة وأثر ابن جريج [الآتي] مُسْتَبَدًّا إِلَى مَخَالَفَتِهِ **الواقع المشاهد**، فقال: «وكان قتادة وابن جريج يتأولان قوله: ﴿يَجْعَلُونَ أَسْبَاطَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوْتِ حَذْرَ الْمَوْتِ﴾ أَنْ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - صَفَةً لِلْمَنَافِقِينَ بِالْهَلَعِ، وَضَعْفِ الْقُلُوبِ، وَكَرَاهَةِ الْمَوْتِ، وَيَتَأُولَانِ فِي ذَلِكَ قَوْلَهُ: ﴿يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْمَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ [المنافقون: ٤]. وليس الأمر في ذلك عندي كالذي قالوا، وذلك أنه قد كان فيهم من لا تنكر شجاعته، ولا تدفع بسالته، وإنما كانت كراهتهم شهوة المشاهد مع رسول الله ﷺ لأنهم لم يكونوا في أديانهم مُسْتَبْصِرِينَ، ولا برسول الله ﷺ مُصَدِّقِينَ، فكانوا للحضور معه مشاهدته كارهين، إلا بالتخذيل عنه. ولكن ذلك وصف من الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - لهم بالإشفاق من حُلُولِ عقوبة الله بهم على نفاقهم، إمَّا عاجلاً وإما آجلاً. وأثر ابن جريج المنتقد هنا سيأتي عند تفسير قوله تعالى: ﴿حَذْرَ الْمَوْتِ﴾.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٧١/١.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٠/١، وابن جرير ٣٧١/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٦/١.

(٤) جادة: طريق. لسان العرب (جدد).

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٧٢/١. وعلقه ابن أبي حاتم ٥٩/١.

فكذلك القرآن حياةٌ لِمَنْ آمَنَ به، ومثل الظلمات يعني: الكافر بالقرآن، يعني: الضلالة التي هُم فيها، ومثل الرعد ما خُوفوا به من الوعيد في القرآن، ومثل البرق الذي في المطر مثل الإيمان، وهو النور الذي في القرآن، ﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِثْلَ الصَّوْعِقِ﴾ يقول: مثل المنافع إذا سَمِعَ القرآن فصمَّ أذنيه كراهية للقرآن كمثَل الَّذِي جعل إصبعيه في أذنيه من شِدَّةِ الصواعق^(١). (ز)

٧٧٢ - قال ابن جُرُيج - من طريق حجاج - : ليس في الأرض شيء يسمعه المنافق إلا ظنَّ أنه يُراد به، وأنه الموت؛ كراهيةً له، والمنافع أكرهه خلق الله للموت، كما إذا كانوا بالبراري في المطر قَرُوا من الصواعق^(٢). (ز)

٧٧٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهَب - في قوله: ﴿وَيَذِيذٌ ظُلْمَتْ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾، فقرأ حتى بلغ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، قال: هذا أيضًا مَثَلٌ ضربه الله للمنافقين، كانوا قد استناروا بالإسلام، كما استنار هذا بنور هذا البرق^(٣). [٨٤]. (ز)

[٨٤] كلام المفسرين في هذا المَثَل يندرج تحت مقامين:

المقام الأول: معنى المَثَل: قال ابن جرير (٣٧٣/١ - ٣٧٤) بعد أن سرد الآثار السالفة الذكر، وسرد غيرها مما سيأتي: «وهذه الأقوال التي ذكرنا عمَّن رويناها عنه، فإنها - وإن اختلفت فيها ألفاظ قائلها - متقاربات المعاني؛ لأنها جميعًا تُنبئ عن أَنَّ الله ضَرَبَ الصَّيْبَ لظاهر إيمان المنافق مثلاً، ومثَّل ما فيه من ظُلُمَاتٍ بضلَّاته، وما فيه من ضياءِ برقي بنور إيمانه، واتِّقاه من الصواعق بتصيير أصابعه في أذنيه لِضَعْفِ جَنَانِهِ ونُخْبِ فَوادِهِ من حُلُولِ عقوبة الله بساحته، ومَشْيِهِ في ضوء البرق باستقامته على نور إيمانه، وقيامه في الظلام بحيرته في ضلَّاته وارتكاسه في عَمَاهِ». وذكر أيضًا: أَنَّ الرعدَ والصواعق ضَرَبَتْ مثلاً لِمَا هم عليه من الوَجَلِ من وعيد الله إياهم... إما في العاجل وإما في الآجل، أن يحلَّ بهم، ... فَهَمُّ من وَجَلهم أن يكون ذلك حَقًّا يَتَّقونه بالإقرار بما جاء به محمد ﷺ بألسنتهم، مخافةً على أنفسهم من الهلاك».

ووافق ابن كثير (٣٠١/١)، واستدل بالقرآن على أَنَّ من شأن المنافقين الخوف والفرع، في قوله تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ [المنافقون: ٤]، وقوله: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ قَوْلَ يَقْرَأُونَ لِئَلَّا يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَأَلْبَسُوا الْحَمَلَ إِذْ يَقُولُ يُخَبِّرُكُمْ بِالْهُدَى وَنُفِرَ الْأَنْفُسَ وَهُمْ كَأَنَّكَ كَاتِبٌ وَهُمْ كَأَنَّكَ كَاتِبٌ وَهُمْ كَأَنَّكَ كَاتِبٌ وَهُمْ كَأَنَّكَ كَاتِبٌ﴾ [التوبة: ٥٦ - ٥٧].

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٧٣/١.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٧١/٢.

== وقرب منهما صنعُ ابن عطية (١/١٤٠)، إلا أنه ذكر أن قول الجمهور تفسير نزول الصيب بنزول القرآن، وفسر الظلمات بالعمى عن آياته، وفسر البرق بنور القرآن وحججه، وزاد في تفسير الصواعق أنها تكاليف الشرع التي يكرهونها، ثم عَقَّب عليه بقوله: «وكله بَيِّنٌ صحيح». ثم ذكر ما رُوِيَ عن ابن مسعود سالفًا من أنه قال: إن رجلين من المنافقين هربا إلخ، وكذا أن المنافقين كانوا يضعون أصابعهم في آذانهم في مجلس رسول الله ﷺ، ثم عَقَّب بقوله: «وهذا وفاقٌ لقول الجمهور».

المقام الثاني: في كون هذا المَثَل وسابقه لصنف واحد، أو كل منهما لصنف: فقد رَجَّح ابن جرير (١/٣٥٤ - ٣٥٦) مُسْتَنِدًا إلى لغة العرب أنَّهما لصنف واحد، مُسْتَدِلًّا بكون ﴿أَوْ﴾ في الآية بمعنى الواو، واستشهد على ذلك بأبيات من الشعر.

وانتقد ابن عطية (١/١٣٧ - ١٣٨) بقوله: «وقال ابن جرير ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو، وهذه عُجْمَةٌ».

ورَجَّح ابن تيمية (١/١٦٤ - ١٦٥) بتصرف) مُسْتَدِنًا إلى لغة العرب، والدلالات العقلية كونهما مَثَلَيْنِ بقوله: «فإنَّ المفسرين اختلفوا: هل المثلان مضروران لهم كلهم، أو هذا المثل لبعضهم؟ على قولين، والثاني هو الصواب».

واستدل على ذلك (بـ) دلالة ﴿أَوْ﴾، وأنه إنما يثبت بها أحد الأمرين، وانتقد من قال إنها في الآية للتخيير، أو بمعنى الواو.

(٢) بالمقابلة بين المَثَلَيْنِ، وبيان الفروق بينهما، فقد قال تعالى في المثل الأول: ﴿مَثَلُ بَيْتِكُمْ عَمِيٌّ﴾، وقال في المثل الثاني: ﴿يَجْعَلُونَ أَسْمِعًا بِحَدِيثِ رَبِّهِمْ مِنَ الرِّبَا الَّذِي أَقْرَبَهُمْ مَحَبَّةَ رَبِّهِمْ﴾، وكذا الرِّبَا يَنْطَلِقُ أَبْصَرَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوًا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ لَكِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾، فبيِّن في المثل الثاني أنهم يسمعون ويبصرون ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾، وفي الأول كانوا يبصرون ثم صاروا ﴿فِي ظُلْمَتٍ لَّا يَبْصُرُونَ﴾ ﴿مَثَلُ بَيْتِكُمْ عَمِيٌّ﴾، وفي الثاني ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ﴾ البرق ﴿مَشْوًا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾، فلهم حالان: حال ضياء، وحال ظلام، والأولون بقوا في الظلمة. فالأول حال مَنْ كان في ضوء فصار في ظلمة، والثاني حال من لم يستقر لا في ضوء ولا في ظلمة، بل تختلف عليه الأحوال التي تُوجِبُ مقامه واستراتبه.

(٣) أنه قد يكون المنافق والكافر تارة مُتَّصِفًا بهذا الوصف، وتارة مُتَّصِفًا بهذا الوصف، فيكون التقسيم في المَثَلَيْنِ لتنوع الأشخاص، وتنوع أحوالهم... وكذلك المنافق يضرب له المثل بمن أبصر ثم عمي، أو هو مضطرب يسمع ويبصر ما لا ينتفع به».

وبنحوه قال ابن كثير (١/٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٦).

﴿حَدَرَ الْمَوْتَ﴾

٧٧٤ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - ﴿حَدَرَ الْمَوْتَ﴾، قال: حذرًا من الموت^(١) [٨٥]. (ز)
 ٧٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿حَدَرَ الْمَوْتَ﴾، يعني: مخافة الموت. يقول: كما
 كره الموت من الصاعقة فكذلك يكره الكافر القرآن، فالموت خيرٌ لَهُ من الكفر
 بالله ﷻ، والقرآن^(٢). (ز)

﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾

٧٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ
 بِالْكَافِرِينَ﴾، قال: مُنَزَّلَ ذلك بهم من النِّقْمَةِ^(٣). (١٧٣/١)
 ٧٧٧ - عن مجاهد - من طريق ابن جُرَيْج - ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾، قال: جامعهم في
 جهنم^(٤). (١٧٤/١)
 ٧٧٨ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قول الله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ
 بِالْكَافِرِينَ﴾: جامعهم في جهنم^(٥). (ز)
 ٧٧٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾: يعثمهم الله
 من بعد الموت، فيبعث أوليائه [و] أعداءه، فَيُنَبِّئُهُمْ بأعمالهم، فذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ
 مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾^(٦). (ز)
 ٧٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾، يعني: أحاط علمه

[٨٥] انتقد ابن جرير (٣٧٦/١) قول قتادة مستندًا إلى السياق، فقال: «وذلك مذهب من
 التأويل ضعيف؛ لأن القوم لم يجعلوا أصابعهم في آذانهم حذرًا من الموت، فيكون معناه
 ما قال: إنه يراد به حذرًا من الموت، وإنما جعلوها من حذار الموت في آذانهم.»

- (١) أخرجه عبد الرزاق ٤٠/١، وابن جرير ٣٧٦/١. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١.
 (٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ -، وابن جرير ٣٧٨/١، وابن أبي حاتم ٥٧/١.
 (٤) أخرجه ابن جرير ٣٧٨/١، وابن أبي حاتم ٥٧/١ بلفظ: يوم القيامة في جهنم.
 (٥) تفسير مجاهد ص ١٩٧، وأخرجه ابن جرير ٥٧/١، وابن أبي حاتم ٥٧/١ بلفظ: جامعهم، يعني: يوم
 القيامة. وجعله وجهًا آخر عن مجاهد لمعنى الآية غير السابق.
 (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٧/١ (٢٠٢).

بالكافرين^(١). (ز)

﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾

❁ قراءات:

٧٨١ - عن المبارك بن فضالة، قال: سمعت الحسن [البصري] يقرأها: (يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ)^(٢). (١٧٧/١)

❁ تفسير الآية:

٧٨٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾، قال: يَلْتَمِعُ أَبْصَارَهُمْ وَلَمَّا يَخْطَفُ، وكل شيء في القرآن: كاد، وأكاد، وكادوا، فإنه لا يكون أبداً^(٣). (١٧٦/١)

٧٨٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة -: هم اليهود، لَمَّا نُصِرَ رسول الله ﷺ ببيلر طمعوا، وقالوا: هذا - والله - النبي الذي بَشَرْنَا به موسى، لا تَرُدُّ له راية، فَلَمَّا نَكِبَ^(٤) بأحدِ اِزْتَدُوا وشكروا^(٥). (ز)

٧٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ يقول: يكاد مُحَكِّمُ الْقُرْآنِ يَدُلُّ عَلَى عَوْرَاتِ الْمُنَافِقِينَ، ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ يقول: كُلَّمَا أَصَابَ الْمُنَافِقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ عِزًّا اِظْمَأْتُوا، وَإِنْ أَصَابَ الْإِسْلَامَ نَكْبَةً قَامُوا لِيَرْجِعُوا إِلَى الْكُفْرِ، يقول: ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾. كقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اِطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ﴾ [الحج: ١١] إلى آخر الآية^(٦). (١٧٠/١)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١.

(٢) عزاه السيوطي إلى وكيع.

وهي قراءة شاذة، تروى أيضاً عن الأعمش. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١١، والمحتسب ٥٩/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٧٩/١، ١١٤/٢، وابن أبي حاتم ٥٧/١ (٢٠٤). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) نَكِبَ: أصيب بمصيبة. لسان العرب (نكب). (٥) تفسير الثعلبي ١٦٦/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٦٩/١، وابن أبي حاتم ٥٧/١ - ٥٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، والصابوني.

في المائتين.

٧٨٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ أي: لشدة ضوء الحق، ﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَسْوًا فِيهِ﴾ أي: يعرفون الحق ويتكلمون به، فهم من قولهم به على استقامة، فإذا ارتكسوا منه إلى الكفر ﴿قَامُوا﴾ متحيرين، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ أي: لِمَا تَرَكُوا من الحق بعد معرفته^(١) [١٧٣/١].

٧٨٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَسْوًا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾، قال: فَمَثَلُهُ كمثل قوم ساروا في ليلة مظلمة، لها مطر ورعد وبرق، على جادة، كلما أَبْرَقَتْ أبصروا الجادة، فَمَضَوْا فيها، فإذا ذهب البرق تَحَيَّرُوا. فكَذَلِكَ المناق، كَلِمًا تكلم بكلمة الإخلاص أضاء له، وكَلِمًا شَكَّ تَحَيَّرَ ووقع في الظلمة، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾ قال: ذكر أسماعهم وأبصارهم التي [عاشوا]^(٢) بها في الناس^(٣). (ز)

٧٨٧ - عن الحسن [البصري]، نحو ذلك^(٤). (ز)

٧٨٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط -، نحو ذلك^(٥). (ز)

٧٨٩ - عن مجاهد - من طريق الشافعي، عَمَّن وصفه بالثقة - أنه قال: ما سَمِعْتُ بِأَحَدٍ ذَهَبَ الْبَرْقُ بِبَصَرِهِ. كأنه ذهب إلى قوله تعالى: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾^(٦). (ز)

٧٩٠ - عن قتادة - من طريق سعيد - ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ الآية، قال: البرق

[٨] ذكر ابن كثير (١٩١/١) هذا الأثر في معرض تفسير قوله تعالى: ﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَسْوًا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ بعد ذكر آثارًا أخرى تقدمته، ثم رَجَّحَهُ (٣٠٢/١) بقوله: «وهكذا قال أبو العالية، والحسن البصري، وقاتدة، والربيع بن أنس، والسدي بسنده، عن الصحابة، وهو أَصَحُّ وَأَظْهَرُ».

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ -، وابن جرير ٣٦٧/١ - ٣٦٨، وابن أبي حاتم ٥٤/١ - ٥٧ - ٥٨.

(٢) في المطبوع: عائوا، والتصحيح من النسخة المحققة المرقومة بالآلة الكاتبة ص ٢٢٢. وهي كذلك في أثر الربيع بن أنس، وقد تقدم ذكره.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٩/١، كما رواه ابن جرير موقوفًا على الربيع، وسيأتي.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ٥٩/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٩/١.

(٦) أخرجه الشافعي في الأم ٥٥٨/٢، وعنه البيهقي في أحكام القرآن للشافعي ٩٩/١.

هو الإسلام، والظلمة هو البلاء والفتنة، فإذا رأى المنافق من الإسلام طمأنينةً وعافية ورخاء وسلوةً من عيش قالوا: إننا معكم ومنكم. وإذا رأى من الإسلام شدة وبلاء تحقّق^(١) عند الشدة، فلا يصبر لبلائها، ولم يحتسب أجرها، ولم يرجع عاقبتها، إنما هو صاحب دنيا، لها يغضب، ولها يرضى، وهو كما نعته الله^(٢). (١٧٤/١)

٧٩١ - عن قتادة - من طريق معمر - قال: ثم ضرب لهم مثلاً آخر، فقال: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾، يقول: هذا المنافق إذا كثر ماله، وكثرت ماشيته، وأصابته عافية؛ قال: لم يُصنِّبني منذ دخلت في ديني هذا إلا خبيراً. ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ يقول: إذا ذهب أموالهم، وهلكت مواشيهم، وأصابهم البلاء؛ قاموا متحيرين^(٣). (ز)

٧٩٢ - عن عمرو بن دينار - من طريق سفيان - قال: لم أسمع بأحد ذهب البرق بصره؛ لقول الله: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾^(٤). (ز)

٧٩٣ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال سبحانه: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ﴾ الذي في المطر ﴿يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾، يعني: يذهب بأبصارهم من شدة نوره. يقول سبحانه: مثل الإيمان إذا تكلم به المنافق مثل نور البرق الذي يكاد أن يذهب بأبصارهم، ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ﴾ البرق ﴿مَشَوْا فِيهِ﴾، يقول: كلما تكلموا بالإيمان مَضَوْا فيه، ويقول: ويضيء لهم نوراً يهتدون به، ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ البرق، أي: ذهب صَوُّهُ ﴿قَامُوا﴾ في ظلمة، لا يبصرون الهدى، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ فلا يسمعون ﴿وَأَبْصَارَهُمْ﴾ فلا يرون أبداً؛ عقوبة لهم^(٥). (ز)

[٨٧] زاد ابن عطية (١٤٢/١) في معنى الآية قولين آخرين: الأول: «كلما سمع المنافقون القرآن، وظهرت لهم الحجج؛ أنسوا ومشوا معه، فإذا نزل من القرآن ما يعمون فيه يضلون به أو يكلفونه؛ قاموا، أي: ثبتوا على نفاقهم»، ونسبه لابن عباس وغيره. =

(١) جاء في لسان العرب (حقيق): «والْحَقِيقَةُ شِدَّةُ السَّيْرِ، حَفَقَ الْقَوْمُ إِذَا اشْتَدُّوا فِي السَّيْرِ، ... قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَالْحَقِيقَةُ عِنْدَ الْعَرَبِ أَنْ يُسَارَ الْبَعِيرُ وَيُحْمَلُ عَلَى مَا يَتَّبِعُهُ وَمَا لَا يَطِيقُهُ حَتَّى يُبَيِّعَ بَرَاكِبَهُ وَقِيلَ هُوَ الْمُتَّبِعُ مِنَ السَّيْرِ». وعليه فمعنى قول قتادة: أن المنافق إذا رأى من الإسلام شدة وبلاء أصابه الجهد والتعب والشدة، كما يصيب البعير إذا سار مُحَمَّلًا بما يتعبه وما لا يطيقه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٧١/١، وعلقه ابن أبي حاتم ٥٩/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٤٠/١، وابن جرير ٣٧١/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٥٨/١ (٢٠٥). (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٢/١ - ٩٣.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

- ٧٩٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من ذلك وغيره^(١). (ز)
 ٧٩٥ - قال محمد بن إسحاق - من طريق سلمة بن الفضل - ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، أي: إن الله على ما أراد بعباده من نعمة أو عفوٍ قدير^(٢). (ز)

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ﴾

- ٧٩٦ - عن ابن مسعود - من طريق علقمة - قال: ما كان ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أنزل بالمدينة، وما كان ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فبمكة^(٣). (١٧٧/١)
 ٧٩٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾، قال: هي للفرقيين جميعاً من الكفار والمنافقين^(٤). (١٧٩/١)
 ٧٩٨ - عن عبد الله بن عباس، قال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ خطاب أهل مكة، و﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خطاب أهل المدينة^(٥). (ز)
 ٧٩٩ - عن علقمة - من طريق إبراهيم - قال: كل شيء في القرآن ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فهو مكي، وكل شيء في القرآن ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فإنه مدني^(٦). (١٧٧/١)

== والثاني: أن معنى الآية: كلما خفي عليكم نفاقهم، وظهر لكم منهم الإيمان؛ مشوا فيه، فإذا افتضحوا عندكم قاموا.

﴿٨٨﴾ نقل ابن عطية (١٤٣/١) هذا القول عن مجاهد، ثم علّق عليه بقوله: «قد تقدم في أول السورة أنها كلها مدنية، وقد يجيء في المدني ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾، وأما قوله في ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فصحيح».

- (١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.
 (٢) أخرجه البزار (١٥٣١)، والحاكم ١٨/٣، والبيهقي في الدلائل ١٤٤/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.
 (٣) أخرجه ابن جرير ٣٨٥/١، وابن أبي حاتم ٥٩/١. وعزاه السيوطي إليهما وإلى ابن إسحاق بلفظ: من الكفار والمنافقين. وهو في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ من قول ابن إسحاق.
 (٤) تفسير الثعلبي ١٦٠/١، وتفسير البغوي ٧١/١.
 (٥) أخرجه أبو عبيد (٢٢٢)، وابن أبي شيبه (١٠٥٢٢)، وابن الضريس (٢٦)، والواحدي في أسباب النزول ص ١٢٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ في التفسير.

٨٠٠ - عن الضحاک - من طريق سلمة -، مثله ^(١). (١٧٨/١)

٨٠١ - عن عكرمة - من طريق أيوب - قال: كل سورة فيها ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فهي مدنية ^(٢). (١٧٨/١)

٨٠٢ - عن عروة - من طريق النَّضْر بن قيس - قال: ما كان ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ بمكة، وما كان ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالمدينة ^(٣). (١٧٨/١)

٨٠٣ - عن ميمون بن مهران - من طريق أبي المَلِيح - قال: ما كان في القرآن ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ و﴿يَكْتَبِي مَادَم﴾ فإنه مكي، وما كان ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فإنه مدني ^(٤). (١٧٨/١)

٨٠٤ - عن ابن شهاب [الزهري] - من طريق خالد بن حُمَيْد، عن عُقَيْل - قال: كل شيء في القرآن ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ - ما لم يكن سورة تامة - فإنما أنزل الله ذلك بمكة، وكل شيء في القرآن ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فإنما أنزل كله بالمدينة حين اسْتَحْكَم الأمر ^(٥). (ز)

﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾

٨٠٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿اعْبُدُوا﴾، قال: وَحَدُّوا رِبِكُمْ ^(٦). (١٧٩/١)

٨٠٦ - قال عبد الله بن عباس: كلُّ ما ورد في القرآن من العبادة فمعناها التوحيد ^(٧) [٨٩]. (ز)

[٨٩] **علق** ابنُ جرير (٣٨٦/١) على قول ابن عباس بقوله: «والذي أراد ابن عباس - -

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٢٢/١٠ وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٣٢/١٠.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٥١٤/١٥ - ٥١٥ (٣٠٧٧٣). وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٤) أخرجه أبو عبيد ص ٢٢٢.

(٥) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٥٦/١ (١٢٣).

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٨٥/١، وابن أبي حاتم ٦٠/١. وهو في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ من قول ابن

إسحاق.

(٧) تفسير البغوي ٧١/١.

٨٠٧ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ دَلَّ عَلَى نَفْسِهِ بِصَنْعِهِ؛ لِيُؤَخِّدُوهُ، وَذَكَرَهُمُ النَّعَمُ فَقَالَ سَبْحَانَهُ: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾^(١). (ز)

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾

٨٠٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

٨٠٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، يقول: خَلَقَكُمْ، وَخَلَقَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ^(٢). (ز)

٨١٠ - عن مجاهد، نحو ذلك^(٣). (ز)

٨١١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، يقول: خَلَقَكُمْ، وَخَلَقَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ^(٤). (١٧٩/١)

﴿لَمَلَكُمْ﴾

٨١٢ - عن أبي مالك عَزْرَوَانَ الْغَفَارِيِّ - من طريق السدي - قوله: ﴿لَمَلَكُمْ﴾، يعني: كي، غير آية في الشعراء: ﴿لَمَلَكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء: ١٢٩]، يعني: كأنكم تَخْلُدُونَ^(٥). (١٧٩/١)

٨١٣ - عن عون بن عبد الله بن عتبة - من طريق يسعَر - قال: ﴿لَمَلَّ﴾ من الله واجب^(٦). (١٧٩/١)

= إن شاء الله - بقوله في تأويل قوله: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾: وَخَدُّوهُ، أَي: أَفْرَدُوا الطَّاعَةَ وَالْعِبَادَةَ لِرَبِّكُمْ دُونَ سَائِرِ خَلْقِهِ.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٨٥/١.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٠/١.

(٣) علَّقه ابن أبي حاتم ٦٠/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٠/١، ١٠٨.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨/١. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١١)

- ٨١٤ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، قال: تطيعون^(١) (١٧٩/١).
- ٨١٥ - عن الضحاك - من طريق جُوَيْر - في قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، قال: يقول: لعلكم تتقون النارَ بالصلوات الخمس^(٢). (ز)

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾

- ٨١٦ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (١٨٠/١)
- ٨١٧ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾: فهي فراشٌ يُمشى عليها، وهي المهاد والقرار^(٣). (ز)
- ٨١٨ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، مثله^(٤). (ز)
- ٨١٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾، قال: مهادًا^(٥). (ز)
- ٨٢٠ - عن قتادة - من طريق سعيد - ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾، قال: مهادًا لكم^(٦). (ز)
- ٨٢١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾، أي: مهادًا^(٧). (ز)

٩٠ علقم ابن جرير (٣٨٦/١ - ٣٨٧) على قول مجاهد بقوله: «والذي أظنُّ أن مجاهدًا أراد بقوله هذا: لعلكم أن تتقوا ربكم بطاعتكم إياه، وإقلاعكم عن ضلالتكم».

- (١) أخرجه سفیان الثوري ص ٤٢، ومن طريقه ابن جرير ٣٨٦/١، وابن أبي حاتم ٦٠/١. وعزه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد، وأبي الشيخ.
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٠/١ (٢١٩). (٣) أخرجه ابن جرير ٣٨٨/١.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٠/١. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٠/١.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٣٨٨/١. وعلقه ابن أبي حاتم ٦٠/١.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٣٨٨/١. وعلقه ابن أبي حاتم ٦٠/١.

٨٢٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾، يعني: بِسَاطًا^(١). (ز)

﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾

٨٢٣ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مَرَّةَ الهمداني - = (١٨٠/١)

٨٢٤ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾، قال: بَنَى السماء على الأرض كَهَيْئَةِ الْقُبَّةِ، وهي سَقْفٌ على الأرض^(٢). (ز)

٨٢٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، مثله^(٣). (ز)

٨٢٦ - عن قتادة، مثله^(٤). (ز)

٨٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾، يعني: سَقْفًا^(٥). (ز)

✽ آثَارٌ مَتَعَلِقَةٌ بِالآيَةِ:

٨٢٨ - عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، قال: جاء أعرابيٌّ إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، جَهَدْتُ^(٦) الأنفس، وضاعت العيال، وَنَهَكْتُ^(٧) الأموال، وهلكت المواشي، اسْتَسْقَى لَنَا رَبِّكَ، فَإِنَّا نَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ، وبِكَ عَلَى اللَّهِ، فقال النبي ﷺ: «سبحان الله!». فما زال يُسَبِّحُ حتى عُرِفَ ذلك في وجوه أصحابه، فقال: «ويحك، أتدري ما الله؟! إِنَّ شَأْنَهُ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ، وَإِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِهِ عَلَى أَحَدٍ، وَإِنَّهُ لَفَوْقَ سَمَاوَاتِهِ عَلَى عَرْشِهِ، وَعَرْشُهُ عَلَى سَمَوَاتِهِ، وَسَمَوَاتِهِ عَلَى أَرْضِيهِ هَكَذَا - وَقَالَ بِأَصَابِعِهِ مِثْلَ الْقُبَّةِ -، وَإِنَّهُ لَيَبْطِئُ^(٨) بِهِ أَطْيَطُ الرَّجُلِ بِالرَّاكِبِ»^(٩). (١٨٠/١)

٨٢٩ - عن وَهْبِ بْنِ مُنْبَهٍ - من طريق عبد الصمد - قال: شيء من أطراف السماء

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٨٩/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٦١/١.

(٤) علَّقه ابن أبي حاتم ٦١/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.

(٦) جَهَدْتُ: تَعَبْتُ. لسان العرب (جهد).

(٧) نَهَكْتُ: نَقَصْتُ. لسان العرب (نهك).

(٨) يَبْطِئُ: يَصْوْتُ، والأطيط صوت الرجل من ثقل الراكب. القاموس المحيط (أطط).

(٩) أخرجه أبو داود ١٠٦/٧ (٤٧٢٦)، وابن أبي حاتم ٦١/١ (٢٢٣)، ٢٥١٥/٨ (١٤٠٧٨).

قال الألباني في الضعيفة ١٤٥/٦ (٢٦٣٩): «ضعيف».

السماء^(١). (١٨٢/١)

٨٣٦ - عن الحسن البصري - من طريق إسماعيل - قال: ما من عام بأَمْطَرَ من عام، ولكن الله يُصَرِّفُه حيث يشاء، وينزل مع المطر كذا وكذا من الملائكة، يكتبون حيث يقع ذلك المطر، ومَنْ يُرْزَقُه، وما يخرج منه مع كل قَطْرَةٍ^(٢). (١٨٥/١)

٨٣٧ - عن وَهْب بن مُنْبَه - من طريق عبد الصمد - قال: لا أدري المطر أنزل قَطْرُه من السماء في السحاب، أم خُلِقَ في السحاب فأَمْطَرَ؟^(٣). (١٨٢/١)

﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾

٨٣٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مَرَّة الهمداني - = (١٨٥/١)

٨٣٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾، قال: أَكْفَاء من الرجال، تطيعونهم في معصية الله^(٤). (ز)

٨٤٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: نَزَلَ ذلك في الفريقين جميعًا من الكفار والمنافقين. وإنما عَنَى - تعالى ذِكْرُه - بقوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾، أي: لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التي لا تَنْفَع ولا تَضُر^(٥). (ز)

[٥] اختلف المفسرون في المُخاطَب بهذه الآية، فقيل: جميع المشركين، كما في هذا

الأثر. وقيل: مشركو أهل الكتاب خاصة، كما في أثر مجاهد الآتي.

وقد رَجَّح ابن جرير (١/٣٩٤ - ٣٩٥) مستندًا إلى عموم الآية قول ابن عباس وقتادة،

فقال: «والذي هو أولى بتأويل قوله: ﴿وَأَنْتُمْ قَلِمُونَ﴾ - إذ كان ما كان عند العرب من ==

(١) أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٧٦٢). (٢) أخرجه أبو الشيخ (٧٦٥).

(٣) أخرجه أبو الشيخ (٧٦٨).

وقد أورد السيوطي ١٨٢/١ - ١٨٥ آثارًا عديدة عن المطر ونزوله.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٣٩١. وعزه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٥) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ١/٥٢٣ -، وابن جرير ٣/٣٩٣، وابن أبي حاتم ١/٦٢.

٨٤١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿أَنْدَادًا﴾، قال: أشباهاً^(١). (١٨٥/١)

٨٤٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾، قال: الأنداد: هو الشرك أخفى من ديبب النمل على صفاة^(٢) سوداء، في ظلمة الليل. وهو أن يقول: والله، وحياتك يا فلانة، وحياتي. ويقول: لولا كلبة هذا لأنانا اللصوص، ولولا البط في الدار لأتى اللصوص. وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشتت. وقول الرجل: لولا الله وفلان. لا تجعل فيها «فلان»، فإن هذا كله به شرك^(٣). (ز)

٨٤٣ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قول الله ﷻ: ﴿أَنْدَادًا﴾. قال: الأشباه، والأمثال. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول ليبيد:

أحمد الله فلا يذله بيذيه الخير ما شاء فعَل^(٤).

(١٨٦/١)

٨٤٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿أَنْدَادًا﴾، أي:

== العلم بوحداية الله، وأنه مبدع الخلق وخالقهم ورازقهم، نظير الذي كان من ذلك عند أهل الكتابين، ولم يكن في الآية دلالة على أن الله جل ثناؤه عنى بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ قَلْمُونَ﴾ أحد الحزين، بل مخرج الخطاب بذلك عام للناس كافة لهم؛ لأنه تحدى الناس كلهم بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ - أن يكون تأويله ما قاله ابن عباس وقتادة، من أنه يعني بذلك كل مكلف عالم بوحداية الله، وأنه لا شريك له في خلقه، يشرك معه في عبادته غيره، كائنًا من كان من الناس، عربيًا كان أو أعجبيًا، كاتبًا أو أميًا. وزاد ابن عطية (١٤٦/١) قولاً آخر نقله عن ابن فورك، فقال: «وقال ابن فورك: يحتمل أن تتناول الآية المؤمنين». ثم وجهه بقوله: «فالمعنى: لا تردوا أيها المؤمنون وتجعلوا لله أندادًا بعد علمكم - الذي هو نفي الجهل - بأن الله واحد».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩٢/١، وابن أبي حاتم ٦٢/١.

(٢) الصفاة: الصخرة، والحجر الأملس. لسان العرب (صفو).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٢/١.

(٤) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ٧٦/٢ -.

- عِدْلًا؛ شِرْكًَا^(١). (ز)
- ٨٤٥ - عن أبي مالك عَزَوَانَ الْغِفَارِيِّ =
- ٨٤٦ - والسدي =
- ٨٤٧ - والربيع بن أنس =
- ٨٤٨ - وإسماعيل بن أبي خالد، نحو ذلك^(٢). (ز)
- ٨٤٩ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾، أي: عِدْلًا^(٣). (١٨٨/١)
- ٨٥٠ - عن عكرمة - من طريق شَيْبِ - ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾: أن تقولوا: لولا كلبنا لَدَخَل علينا اللصّ الدارَ، لولا كلبنا في الدار. ونحو هذا^(٤). (ز)
- ٨٥١ - عن قتادة، في قوله: ﴿أَنْدَادًا﴾، قال: شُرْكَاء^(٥). (١٨٦/١)
- ٨٥٢ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾، أي: عِدْلًا^(٦). (١٨٨/١)
- ٨٥٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾، يقول: لا تجعلوا مع الله شركاء^(٧). (ز)
- ٨٥٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهَب - في قول الله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾، قال: الأنداد: الآلهة التي جعلوها معه، وجعلوا لها مِثْلَ ما جعلوا له^(٨). (ز)

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

٨٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أَنَّهُ لَا رَبَّ لَكُمْ يَرْزُقُكُمْ غَيْرَهُ، وقد علمتم الذي يدعوكم إليه الرسول من

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٢/١.
- (٢) أخرجه سفيان الثوري ص ٤٢، وابن جرير ٣٩١/١. وعزه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٢/١.
- (٤) عزه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٣٩١/١. وعلقه ابن أبي حاتم ٦٢/١.
- (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٣٩١/١.

توحيد هو الحق لا يُشكُّ فيه^(١). (ز)

٨٥٦ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح، وغيره - في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَقْلُمُونَ﴾، قال: تعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل، لا يدله^(٢) [٨٦]. (١٨٨/١)

٨٥٧ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَقْلُمُونَ﴾، قال: أن الله خلقكم، وخلق السموات والأرض^(٣). (١٨٨/١)

٨٥٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَنْتُمْ تَقْلُمُونَ﴾ أن هذا الذي ذكَّر كلُّه من صنعه؛ كيف تعبدون غيره؟!^(٤). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٨٥٩ - عن ابن عباس، قال: قال رجل للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت. فقال: جعلتني لله نداءً، بل: ما شاء الله وحده^(٥). (١٨٦/١)

[٨٦] وجَّه ابن جرير (٣٩٤/١) قول مجاهد، فقال: «وأحسب أن الذي دعا مجاهدًا إلى هذا التأويل، وإضافة ذلك إلى أنه خطاب لأهل التوراة والإنجيل دون غيرهم؛ الظنُّ منه بالعرب أنها لم تكن تعلم أن الله خالقها ورازقها، بجحودها وحدانية ربها، وإشراكها معه في العبادة غيره، وإن ذلك لقَوْلٌ».

ثم انتقده (٣٩٤/١) بقوله: «ولكن الله - جلَّ ثناؤه - قد أخبر في كتابه عنها أنها كانت تُقرُّ بوحدانيته، غير أنها كانت تشرك في عبادته ما كانت تشرك فيها، فقال - جلَّ ثناؤه -: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]، وقال: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٣١]».

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ - وابن جرير ٣٩٣/١، وابن أبي حاتم ٦٢/١.

(٢) أخرجه سفيان الثوري ص ٤٢، وابن جرير ٣٩٣/١ - ٣٩٤، وابن أبي حاتم ٦٢/١. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٤/١، وابن أبي حاتم ٦٢/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.

(٥) أخرجه أحمد ٣٣٩/٣ (١٨٣٩)، ٤٣١/٣ (١٩٦٤)، ٣٤١/٤ (٢٥٦١)، ٢٩٧/٥ (٣٢٤٧)، وابن ماجه ٢٥٢/٣ (٢١١٧).

قال البوصيري في مصباح الزجاجة ١٣٦/٢: «هذا إسناد فيه الأجلح بن عبد الله، مُخْتَلَفٌ فيه، ضَعَفَهُ أحمد وأبو حاتم والنسائي وأبو داود وابن سعد، ووثَّقه ابن معين والعجلي ويعقوب بن سفيان، وباقي رجال =

٨٦٠ - عن عَوْنِ بن عبد الله^(١)، قال: خرج النبي ﷺ ذات ليلة من المدينة، فسمع مُنَادِيًا يُنَادِي لِلصَّلَاةِ، فقال: الله أكبر، الله أكبر. فقال رسول الله ﷺ: «على الفطرة». فقال: أشهد أن لا إله إلا الله. فقال: «خَلَعَ الأنداد»^(٢). (١٨٦/١)

٨٦١ - عن قُتَيْبَةَ بنت صَيْفِيٍّ، قالت: جاء خَبْرٌ من الأَخْبَارِ إلى النبي ﷺ، فقال: يا محمد، نِعَمَ القَوْمِ أَنْتُمْ، لولا أنكم تشركون. قال: «وكيف؟». قال: يقول أحدكم: لا، والكعبة. فقال النبي ﷺ: «إِنَّهُ قد قال: فمن حلف فليَحْلِفْ برب الكعبة». فقال: يا محمد، نِعَمَ القَوْمِ أَنْتُمْ، لولا أنكم تجعلون لله أندادًا. قال: «وكيف ذلك؟». قال: يقول أحدكم: ما شاء الله وشئت. فقال النبي ﷺ للحَبْر: «إِنَّهُ قد قال، فمن قال منكم فليقل: ما شاء ثم شئت»^(٣). (١٨٧/١)

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾

✽ نزول الآية:

٨٦٢ - قال مقاتل بن سليمان: قالت اليهود - منهم رِفاعَةُ بن زيد، وزيد بن عمرو -: ما يُشْبِهُ هذا الكلامُ الوحي، وإنَّا لفي شَكٍّ منه. فأنزل الله ﷻ: ﴿وَإِنْ

= الإسناد ثقات. ورواه النسائي في عمل اليوم والليلة عن علي بن خَشْرَمَ، عن عيسى بن يونس به، ورواه الإمام أحمد في مسنده من حديث ابن عباس أيضًا، ورواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مسنده عن علي بن مسهر، عن الأجلح به، إلا أنه قال: جعلتني لله عذلاً، بل: ما شاء الله. وله شاهد من حديث قتيلة، ورواه الثلاثة. وقال الألباني في الصحيحة ٢٦٦/١ (١٣٩): «الإسناد حسن».

(١) كذا في كتاب الصلاة لأبي نعيم الفضل بن دكين ص ١٥٧، وفي بقية مصادر التخریج: عون بن أبي جحيفة عن أبيه.

(٢) أخرجه البزار ١٥٤/١٠ (٤٢٢٥)، والطبراني في الدعاء (٤٧٧)، وفي الكبير ١٠٩/٢٢ (٢٧٤). وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

وليس في المصادر المذكورة، قوله تعقيبًا على قول المؤذن: (الله أكبر): «على الفطرة»، وقد ورد في أحاديث أخرى رواها الإمام أحمد؛ فيظهر أن السيوطي قد خلط بين حديث عون وهذه الأحاديث إلا أن يكون الحديث هكذا في كتاب ابن أبي حاتم؛ لأن السيوطي عزاه إليه، وليس في المطبوع منه. وقال الهيثمي في المجمع ٣٣٥/١ (١٨٩٣): «رجال ثقات».

(٣) أخرجه أحمد ٤٣/٤٥ (٢٧٠٩٣).

قال الألباني في الصحيحة ١٥٤/٣ (١١٦٦): «إسناد رجاله ثقات، إلا أن المسعودي - وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن مسعود - كان اختلط، وذكر أن المسعودي قد توبع؛ تابعه مسعر بن كدام. وذكر محققو مسند أحمد أن الراوي عن المسعودي، وهو يحيى بن سعيد القطان، قد حمل عنه قبل الاختلاط.

كُنْتُمْ فِي رَبِّكُمْ ﴿الآية (١)﴾ . (ز)

✽ تفسير الآية:

- ٨٦٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَبِّكُمْ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ ، أي: في شكٍّ مما جاءكم به ^(٢) . (ز)
- ٨٦٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - نحوه ^(٣) . (ز)
- ٨٦٥ - عن الحسن البصري - من طريق عبَّاد بن منصور - في قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَبِّكُمْ﴾ ، قال: هذا قول الله لِمَنْ شكَّ من الكفار في ما جاء به محمد ﷺ ^(٤) . (١٨٩/١)
- ٨٦٦ - عن قتادة، في قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَبِّكُمْ﴾ ، قال: في شكٍّ ^(٥) . (١٨٩/١)
- ٨٦٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَبِّكُمْ﴾ يعني: في شكٍّ ﴿مِمَّا نَزَّلْنَا﴾ من القرآن ﴿عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ يعني: محمداً ﷺ ^(٦) . (ز)

﴿قَاتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾

- ٨٦٨ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿قَاتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾ ، قال: مثل القرآن ^(٧) . (١٨٩/١)
- ٨٦٩ - عن الحسن البصري - من طريق عبَّاد بن منصور - في قوله: ﴿قَاتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾ ، قال: فلا يستطيعون - والله - أن يأتوا بسورة من مثله، ولو حَرَّضُوا ^(٨) . (ز)
- ٨٧٠ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا قَاتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾ ، قال: من مثل هذا القرآن حقًا وصدقًا لا باطل فيه ولا كذب ^(٩) . (١٨٩/١)

[٩] بين ابن جرير (٣٩٧/١) معنى قول مجاهد و قتادة، فقال: «فمعنى قول مجاهد و قتادة =

- (١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١ .
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٣/١ .
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٣/١ .
 (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٣/١ .
 (٥) علَّقه ابن أبي حاتم ٦٣/١ . وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير .
 (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١ .
 (٧) أخرجه ابن جرير ٣٩٧/١ ، وابن أبي حاتم ٦٣/١ . وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد .
 (٨) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٣/١ (٢٣٩) .
 (٩) أخرجه ابن جرير ٣٩٦/١ ، وابن أبي حاتم ٦٣/١ ، كما أخرجه عبد الرزاق ٤٠/١ مختصرًا من طريق =

٨٧١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ﴾ مِنْ اللَّهِ مِثْلِهِ، يعني: مثل هذا القرآن^(١). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٨٧٢ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من الأنبياء نبي إلا أعطى ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابِعاً يوم القيامة»^(٢). (١٨٨/١)

﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

٨٧٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَادْعُوا

== اللَّذِينَ ذَكَرْنَا عَنْهُمَا: أن الله - جَلَّ ذِكْرُهُ - قال لِمَنْ حَاجَّهُ فِي نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنَ الْكُفَّارِ: فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كَلَامِكُمْ أَيُّهَا الْعَرَبُ، كَمَا أَتَى بِهِ مُحَمَّدٌ بِلُغَاتِكُمْ، وَمَعَانِي مَنْطِقِكُمْ».

﴿٩٤﴾ ذَكَرَ ابْنُ جَرِيرٍ (٣٩٧/١ - ٣٩٨) اخْتِلَافَ الْمَفْسُرِينَ فِي عَوْدِ الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾، هَلْ هُوَ عَائِدٌ عَلَى الْقُرْآنِ، أَوْ عَائِدٌ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ؟. ثُمَّ رَجَعَ مُسْتَنَدًا إِلَى **دلالة القرآن، والدلالة العقلية** عود الضمير على القرآن بقوله: «والتأويل الذي قاله مجاهد وقتادة هو التأويل الصحيح؛ لأن الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - قال في سورة أخرى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [يونس: ٣٨]، ومعلوم أن السورة ليست لمحمد بنظير ولا شبيهه، فيجوز أن يقال: فاتوا بسورة مثل محمد».

ورجحه ابن كثير (٣١٤/١) مستنداً إلى أحوال النزول، ودلالة العقل، فقال بعد حكاية القول بعوذه على القرآن: «وقال بعضهم: من يثل محمد ﷺ، يعني: من رَجُلٌ أُمِّيٌّ مِثْلِهِ، والصحيح الأول؛ لأنَّ التَّحَدِّيَّ عَامٌّ لَهُمْ كُلِّهِمْ، مع أنهم أفصح الأمم، وقد تحدَّاهم بهذا في مكة والمدينة مرات عديدة، مع شدة عداوتهم له وبغضهم لدينه، ومع هذا عجزوا عن ذلك». و**زاد ابن عطية (١٤٧/١)** عن طائفة: أن الضمير في ﴿مِثْلِهِ﴾ عائد على الكتب القديمة: التوراة، والإنجيل، والزبور».

= مَغْمَرٌ. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.

(٢) أخرجه البخاري ١٨٢/٦ (٤٩٨١)، ومسلم ١٣٤/١ (١٥٢).

شُهَدَاءَكُمْ﴾، قال: أعوانكم على ما أنتم عليه ^(١) [٩٥]. (١٩٠/١)

٨٧٤ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، قال: ناس يشهدون لكم إذا أتيتم بها أنها مثله ^(٢). (١٨٩/١)

٨٧٥ - عن أبي مالك عَزْرَوَانَ الْغِفَارِيِّ - من طريق السُّدِّيِّ - ﴿وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، يعني: شركاءكم ^(٣). (ز)

٨٧٦ - قال محمد بن كعب الفَرَزِيُّ: ناسًا يشهدون لكم ^(٤). (ز)

٨٧٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ يقول: واستعينوا بالآلهة التي تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بأنَّ محمدًا ﷺ يقول من تلقاء نفسه ^(٥) [٩٦]. (ز)

[٩٥] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٠٠/١ - ٤٠١) قولَ ابن عباس أنَّ المراد بالشهداء: الأعوان، فقال: «وأما الشهداء فإنها جمعُ شهيد، والشهيد يسمى به الشاهدُ على الشيءِ غيره بما يُحَقِّقُ دَعْوَاهُ، وقد يُسَمَّى به المُشَاهِدُ للشيءِ، فإذا كانت الشهداء محتملةً أن تكون جمعَ الشهيد الذي هو مُنْصَرَفٌ لِلْمَعْنَيْنِ اللَّذَيْنِ وَصَفْتُ؛ فَأَوْلَى وَجْهَيْهِ بتأويل الآية ما قاله ابن عباس، وهو أن يكون معناه: واستنصروا على أن تأتوا بسورة من مثله أعوانكم وشهداءكم الذين يشاهدونكم ويعاونونكم على تكذيبكم الله ورسوله، ويُظَاهِرُونَكُمْ على كفركم ونفاقكم، ... هل تقدرون على أن تأتوا بسورة من مثله، فيقدر محمدٌ على أن يأتي بجميعه من قِبَلِ نفسه اختلاقًا؟».

وقال ابنُ تيمية (١٧٦/١): «والصوابُ: أن شهداءهم الذين يشهدون لهم؛ كما ذكره ابن إسحاق بإسناده المعروف عن ابن عباس، قال: ﴿شُهَدَاءَكُمْ﴾: من استطعتم من أعوانكم على ما أنتم عليه».

[٩٦] نقل ابن عطية (١٤٧/١، ١٤٨) في معنى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ قولين آخرين: الأول: «أي: فيما قلت من الريب». والثاني: «فيما قلت من أنكم تقدرون على المعارضة». وعلَّقَ عليه بقوله: «ويؤيد هذا القول أنه قد حكى عنهم في آية أخرى ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ [الأنفال: ٣١]».

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ - وابن جرير ٣٩٩/١، وابن أبي حاتم ٦٣/١.

(٢) تفسير مجاهد ص ١٩٨، وأخرجه ابن جرير ٣٩٩/١ - ٤٠٠، وابن أبي حاتم ٦٤/١ إلى قوله: لكم. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٤/١. (٤) تفسير الثعلبي ١٦٨/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.

٨٧٨ - عن ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - : ﴿شَهَدَاكُمْ﴾ عليها إذا أتيتُم بها أنها مِنْهُ؛ ومثلُ القرآن. وذلك قول الله لِمَنْ شَكَّ مِنَ الكُفَّارِ فيما جاء به محمد ﷺ (١) [٩٧]. (ز)

﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾

٨٧٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾، قال: قد تَبَيَّنَ لكم الحق (٢). (١٩٠/١)

٨٨٠ - عن قتادة - من طريق سعيد بن أبي عروبة - ﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾، يقول: لن تُقَدِّرُوا على ذلك، ولن تُطِيقوه (٣). (١٩٠/١)

٨٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾، يعني: تجيئوا به. فيها تقديم، تقديمها؛ ولن تفعلوا ذلك، فإن فعلوا فاتوا بسورة من مثل هذا القرآن. فلم يُجِيبُوهُ، وسكتوا، يقول الله سبحانه: ﴿فَاتَّقُوا آلَانَ الَّذِي وَفُّوْهَا النَّاسَ وَاللِّجَارَةَ﴾ (٤). (ز)

[٩٧] انتقد ابن جرير (٤٠١/١) قول مجاهد وابن جريج، مُسْتَنَدًا إلى دلالة القرآن، والدلالة العقلية، فقال: «أما ما قاله مجاهد وابن جريج فلا وجه له؛ لأن القوم كانوا على عهد رسول الله أصنافًا ثلاثة: أهل إيمان، وأهل كفر، وأهل نفاق بين ذلك. فأهل الإيمان كانوا بالله وبرسوله مؤمنين، فكان من المُحَال أن يدَّعي الكفار أن لهم شهداء من المؤمنين، فأما أهل النفاق والكفر فلا شكَّ أنهم لو دُعُوا إلى تحقيق الباطل وإبطال الحق لسارعوا إليه مع كفرهم، فمن أيِّ الفريقين كانت تكون شهادتهم لو ادَّعَوْا أنهم قد أتوا بسورة من مثل القرآن؟ ولكن ذلك كما قال الله: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ آلِ الْإِنْسِ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨]. وانتقد قول مجاهد أيضًا ابن عطية (١٤٧/١)، ولم يذكر لذلك مُسْتَنَدًا.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٠/١.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٣/١ -، وابن جرير ٤٠٢/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٢/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه ابن أبي حاتم ٦٤/١ من طريق سعيد بن بشير بلفظ: فإن لم تطيقوه ولن تطيقوه.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٣/١.

﴿فَاتَّقُوا النَّارَ﴾

- ٨٨٢ - عن أبي لیلی، قال: صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ ﷺ، فَمَرَّ بِأَيَّةِ [عَذَابِ]، فَقَالَ: «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ، وَيَلُّ لَأَهْلِ النَّارِ»^(١). (١٩٠/١)
- ٨٨٣ - عن النعمان بن بشير، قال: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وهو على المنبر يقول: «أَنْذِرْكُمْ النَّارَ، أَنْذِرْكُمْ النَّارَ». حَتَّى سَقَطَ أَحَدُ عِظْفَيْ رِجَائِهِ عَلَى مَنْكِبَيْهِ^(٢). (١٩٠/١)
- ٨٨٤ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق الشَّعْبِيِّ - قال: «إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ بِذِكْرِ النَّارِ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ، وَإِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ بِذِكْرِ الْجَنَّةِ فَلْيَسْأَلِ اللَّهَ الْجَنَّةَ»^(٣). (١٩٠/١)

﴿الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾

✽ قراءات:

- ٨٨٥ - عن مجاهد - من طريق طلحة - أنه كان يقرأ كُلَّ شيء في القرآن: (وُقُودُهَا) برفع الواو الأولى، إلا التي في ﴿وَالنَّمْلَةَ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾: ﴿النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ﴾ [البروج: ٥] بنصب الواو^(٤) [٩٨]. (١٩١/١)

[٩٨] ذكر ابن عطية (١٤٨/١ - ١٤٩) أن قراءة ﴿وُقُودُهَا﴾ - بفتح الواو - المراد بها: الحطب، - وبالضم - المراد بها: المصدر. ثم نقل عن ابن جني قوله: «من قرأ بضم الواو ==

- (١) أخرجه أحمد ٤٠١/٣١ (١٩٠٥٥)، وأبو داود ١٥٩/٢ (٨٨١)، وابن ماجه ٣٧٣/٢ (١٣٥٢).
- نقل العظيم آبادي في عون المعبود ٩٦/٣ (٨٨١) عن المنذري قوله: «وفي إسناد محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي، وهو ضعيف الحديث». وقال الألباني في ضعيف أبي داود ٣٤٠/١ (١٥٤): «إسناده ضعيف».
- (٢) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٥١/٧ (٣٤١٣٦) واللفظ له، وأحمد ٣٤٩/٣٠ (١٨٣٩٩) بلفظ: «أنذرتكم النار، أنذرتكم النار». حتى لو كان رجل كان في أقصى السوق سمعه، وسمع أهل السوق صوته، وهو على المنبر، وابن جبان ٤١١/٢ (٦٤٤)، ٤٤١/٢ (٦٦٧) بنحوه.
- قال الهيثمي في المجمع ١٨٨/٢ (٣١٤٤): «رجاله رجال الصحيح».
- (٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٢١١/٢.
- (٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- و(وُقُودُهَا) بضم الواو قراءة شاذة، تروى أيضًا عن طلحة بن مصرف، وعيسى الهمداني، والحسن بخلاف.
- انظر: مختصر ابن خالويه ص ١١، والمحتسب ٦٣/١.

تفسير الآية:

٨٨٦ - عن أنس، قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿وَقُوْدَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾، فقال: «أوقد عليها ألف عام حتى اخمّرت، وألف عام حتى ابيضّت، وألف عام حتى اسودّت، فهي سوداء مظلمة، لا يُطْفَأُ لهبها»^(١). (١٩٢/١)

٨٨٧ - عن **عبد الله بن مسعود** - من طريق عمرو بن ميمون - قال: إنّ الحجارة التي ذكرها الله في القرآن في قوله: ﴿وَقُوْدَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾؛ حجارة من كِبْرِيْت، خلقها الله عنده كيف شاء^(٢) [٩٩]. (١٩١/١)

٨٨٨ - عن **عبد الله بن مسعود**، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (ز)

٨٨٩ - و**عبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في الآية: هي حجارة في النار من كِبْرِيْت أسود، يُعَذَّبُونَ به مع النار^(٣). (١٩١/١)

٨٩٠ - عن **عمرو بن ميمون**، قال: هي حجارة من كِبْرِيْت، خلقها الله يوم خلق

= فهو على حذف مضاف، تقديره: ذو وقودها؛ لأنّ الوُقود - بالضم - مصدر، وليس بالناس، وقد جاء عنهم الوُقود - بالفتح - في المصدر، ومثله: ولعت به ولَوْعًا - بفتح الواو -، وكله شاذ، والباب هو الضم».

[٩٩] **علّق** ابن عطية (١٤٩/١) على قول ابن مسعود بأنها حجارة الكبريت، بقوله: «وُحِّصَتْ بذلك لأنها تزيد على جميع الأحجار بخمسة أنواع من العذاب: سرعة الانتقاد، وتنن الرائحة، وكثرة الدخان، وشدة الالتصاق بالأبدان، وقوة حرها إذا حميت».

(١) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٩٠/٤ -، والبيهقي في الشعب ٢٣٤/٢ (٧٧٨). وعزاه ابن كثير في تفسيره ١٩٠/٤.

قال ابن رجب في التخويف من النار، ص ٩١: «الكديمي؛ ليس بحجة». والكديمي أحد رواة. وقال الألباني في السلسلة الضعيفة ٤٧١/٣ أثناء الكلام على الحديث ذي الرقم (١٣٠٥): «حديث أنس ضعيف الإسناد».

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٠/١، وهَنَّاد في كتاب الزهد (٢٦٣)، وابن أبي الدنيا في صفة النار - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٤٥٠/٦ (٢٣١) -، وابن جرير ٤٠٤/١، وابن أبي حاتم ٦٤/١، والطبراني (٩٠٢٦)، والحاكم ٤٩٤/٢، والبيهقي (٥٥٣). وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وسعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/١. وفي تفسير سفيان الثوري ص ٤٢ عن ابن مسعود قال: كبريت أحمر.

السموات والأرض في السماء الدنيا، فأعدها للكافرين^(١). (١٩٢/١)

٨٩١ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - «فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ»، قال: حجارة أنتن من الحيفة، من كبريت^(٢). (ز)

٨٩٢ - عن أبي جعفر محمد بن علي، قال: حجارة من كبريت^(٣). (ز)

٨٩٣ - عن عمرو بن دينار - من طريق ابن جريج - «فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ»، قال: حجارة أضلب من هذه الحجارة، وأعظم^(٤). (ز)

٨٩٤ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - «فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ»، قال: فأما الحجارة فهي حجارة في النار من كبريت أسود، يُعَذَّبُونَ به مع النار^(٥). (ز)

٨٩٥ - قال مقاتل بن سليمان: «فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ»، وتلك الحجارة تحت الأرض الثانية، مثل الكبريت، تُجْعَل في أعناقهم، إذا اشتعلت فيها النار احترقت عامة اليوم، فكان وهجها على وجوههم، وذلك قوله سبحانه: «أَفَن يَبْقَى بِوَجْهِهِمْ سُوءَ الْعَذَابِ» يعني: شدة العذاب «يَوْمَ الْقِيَامَةِ» [الزمر: ٢٤]. (ز)

٨٩٦ - عن ابن جريج - من طريق حجاج - في قوله: «وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ»، قال: حجارة من كبريت أسود في النار^(٦). (ز)

٨٩٧ - عن سفيان الثوري، في قوله تعالى: «وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ»، قال: حجارة من كبريت^(٨). (ز)

١٠٠ رَجَع ابْنُ جَرِيرٍ (٤٠٣/١ - ٤٠٤)، وَاِبْنُ عَطِيَّةٍ (١٤٩/١)، وَاِبْنُ كَثِيرٍ (٣١٦/١) -

(٣١٧) ما ورد عن السلف من أن المراد بالحجارة: حجارة الكبريت.

وَعَلَّلَ ابْنُ جَرِيرٍ ذَلِكَ بِأَنَّهَا «أَشَدُّ الْحِجَارَةِ فِيمَا بَلَّغْنَا حَرًّا إِذَا أَحْمِيَتْ».

وقال ابن عطية: «خُصَّتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَزِيدُ عَلَى جَمِيعِ الْأَحْجَارِ بِخَمْسَةِ أَنْوَاعٍ مِنَ الْعَذَابِ: سُرْعَةً =

(١) عزاه السيوطي إلى ابن جرير، وهو عنده ٤٠٣/١ من قول ابن مسعود من طريق عمرو بن ميمون.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٤/١. (٣) علّقه ابن أبي حاتم ٦٤/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/١، وابن أبي حاتم ٦٥/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٤/١. (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٤/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/١.

(٨) تفسير سفيان الثوري ص ٤٢. ومما تجدر الإشارة إليه ما ورد في المطبوع من تفسير الثعلبي (ت: أبي محمد ابن عاشور) ١٦٩/١: «وقال حفص بن المعلى: أراد بها الأصنام؛ لأن أكثر أصنامهم كانت معمولة =

✽ آثار متعلقة بالآية:

- ٨٩٨ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أوقد على النار ألف سنة حتى احْمَرَّتْ، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابْيَضَّتْ، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسْوَدَّتْ، فهي سوداء مظلمة»^(١). (١٩٢/١)
- ٨٩٩ - عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «نار بني آدم التي تُوقدون جزءاً من سبعين جزءاً من نار جهنم». فقالوا: يا رسول الله، إن كانت لكافية؟ قال: «فإنها فُضِّلَتْ عليها بتسعة وستين جزءاً، كلهن مثل حَرِّها»^(٢). (١٩٢/١)
- ٩٠٠ - عن أبي هريرة، قال: أترونها حمراء مثل ناركم هذه التي توقدون؟! إنها لأشدُّ سواداً من القارِّ»^(٣). (١٩٣/١)
- ٩٠١ - عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم، ولولا أنها أُطْفِئَتْ بالماء مرَّتين ما انتَفَعْتُمْ بها، وإنها لتدعو الله ألا يُعيدَها فيها»^(٤). (١٩٣/١)

﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾

٩٠٢ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق عمرو بن ميمون - في قوله: ﴿وَقُوِّدُهَا

== الاتِّقَاد، وَتَنَّتِ الرَّائِحَةَ، وَكَثْرَةُ الدُّخَانِ، وَشِدَّةُ الِاتِّصَاقِ بِالْأَبْدَانِ، وَقُوَّةُ حَرِّهَا إِذَا حَمِيَتْ».

= من الحجر». ولم نجد هذا الاسم في كتب التفسير والتراجم، ويعد صدور طبعة دار التفسير تبين أنه ناتج

عن تصحيف عبارة: «وقال بعض أهل المعاني!»

(١) أخرجه الترمذي ٥٤٥/٤ (٢٧٧٣)، وابن ماجه ٣٧٢/٥ (٤٣٢٠).

قال الترمذي: «حديث أبي هريرة في هذا موقف أصح، ولا أعلم أحداً رفعه غير يحيى بن أبي بكير عن شريك». وقال الألباني في الضعيفة ٤٧٠/٣ (١٣٠٥): «ضعيف».

(٢) أخرجه البخاري ١٢١/٤ (٣٢٦٥)، ومسلم ٢١٨٤/٤ (٢٨٤٣) واللفظ له.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ ٩٩٤/٢، والبيهقي في البعث (٥٥١)، وهو مرفوع عند البيهقي.

(٤) أخرجه ابن ماجه ٣٧٠/٥ (٤٣١٨)، والحاكم ٦٣٥/٤ (٨٧٥٣).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجْاه بهذه السياقة». وقال الذهبي في التلخيص: «حسن واه». وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ٢٦١/٤: «نفع صَغَفَه ابن معين، وأبو حاتم، وأبو زُرَّعَةَ، والفَلَّاسُ، والبخاري، والترمذي، والنسائي، وابن حَبَّان، وغيرهم. وقال العقيلي: كان ممن يغلو في الرفض... وله شاهد في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة». وقال الألباني في الضعيفة ١٩١/٧ (٣٢٠٨): «ضعيف جداً».

النَّاسِ وَالْحِجَارَةِ»، قال: هي حجارة من كِبْرَيْت، خلقها الله يوم خلق السموات والأرض، في السماء الدنيا، يُعِيدُهَا لِلْكَافِرِينَ^(١). (١٩٢/١)

٩٠٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾، أي: لِمَنْ كَانَ عَلَى مِثْلِ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ^(٢). (١٩٥/١)

٩٠٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ بالتوحيد، يُخَوِّفُهُمُ اللَّهُ ﷻ، فلم يخافوا، فقالوا من تكذيبهم: هذه النار وقودها الناس، فما بال الحجارة؟^(٣). (ز)

﴿وَيَبِّئِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
كَمَا رُفِقُوا مِنْهَا مِنْ شَمَرٍ زَيْفًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنَّا بِهٖ مُتَشَبِهَةٌ
وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

✽ نزول الآية:

٩٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ بالتوحيد، يُخَوِّفُهُمُ اللَّهُ ﷻ، فلم يخافوا، فَرَّقَ الْمُؤْمِنُونَ عِنْدَ التَّخْوِيفِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿وَيَبِّئِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(٤). (ز)

✽ تفسير الآية:

﴿وَيَبِّئِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾

٩٠٦ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله: ﴿وَيَبِّئِ الَّذِينَ

[١٠] لم يذكر ابن جرير (٤٠٥/١) سوى هذا القول.

وقال ابن كثير (٢٠٢/١): «الأظهر: أَنَّ الضمير في ﴿أُعِدَّتْ﴾ عائد إلى النار التي وقودها الناس والحجارة، ويحتمل عوده على الحجارة، كما قال ابن مسعود، ولا منافاة بين القولين في المعنى؛ لأنهما متلازمان».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/١. وأورده السيوطي منسوبا إلى عمرو بن ميمون، وعزاه إلى ابن جرير.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في تفسير ابن كثير ٩٠/١ -، ومن طريقه ابن جرير ٤٠٥/١، وابن أبي حاتم ٦٥/١، وهو في سيرة ابن هشام ٥٣٤/١ من قول ابن إسحاق.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٤/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٤/١.

ءَامَنُوا، يقول: بَشَّرهم بالنصر في الدنيا، والجنة في الآخرة^(١). (ز)

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾

٩٠٧ - عن معاذ [بن جبل]، قال: العمل الصالح الذي فيه أربعة أشياء: العلم، والنية، والصبر، والإخلاص^(٢). (ز)

٩٠٨ - عن عثمان بن عفان، قال: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، أي: أخلصوا الأعمال^(٣). (ز)

٩٠٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء - قال: الأعمال الصالحة: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر^(٤). (ز)

٩١٠ - قال عبد الله بن عباس: عملوا الصالحات فيما بينهم وبين ربهم^(٥). (ز)

﴿أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾

٩١١ - عن أنس، قال: أُصِيب حارثة يوم بدر، فجاءت أمه، فقالت: يا رسول الله، قد عَلِمْتَ منزلة حارثة مني، فإن يكن في الجنة صَبْرْتُ، وإن يكن غير ذلك تَرَى ما أصنع؟ فقال: «إنها ليست بجنة واحدة، إنها جنان كثيرة، وإنه في الفردوس الأعلى»^(٦). (٢٠١/١)

٩١٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيَبِشِّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، يعني: البساتين^(٧). (ز)

﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾

٩١٣ - عن سعيد بن جبیر - من طريق عطاء - في قوله: ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾،

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٥/١.

(٢) تفسير البغوي ٧٣/١.

(٣) تفسير الثعلبي ١٧٠/١، وتفسير البغوي ٧٣/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٥/١.

(٥) تفسير الثعلبي ١٦٩/١.

(٦) أخرجه البخاري ٢٠/٤، (٢٨٠٩)، ٧٧/٥، (٣٩٨٢)، ١١٤/٨، (٦٥٥٠)، ١١٦/٨، (٦٥٦٧).

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٤/١.

يعني: تحتها الأنهار؛ تحت الشجر في البساتين^(١). (ز)

٩١٤ - عن أبي مالك عَزَوَانَ الغفاري، قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، يعني: المساكن، تجري أسفلها أنهارها^(٢) [١٠٢]. (٢٠٢/١)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٩١٥ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنهار الجنة تَفَجَّرُ من تحت جبال مسك»^(٣). (٢٠٢/١)

٩١٦ - عن ابن مسعود - من طريق مسروق - قال: إن أنهار الجنة تَفَجَّرُ من جبل مسك^(٤). (٢٠٢/١)

٩١٧ - عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لعلكم تظنون أن أنهار الجنة أخذود في الأرض؟! لا والله، إنها لَسَائِحَةٌ على وجه الأرض، حَافَتَاهُ خِيَامُ اللؤلؤ، وطينها المسك الأذفر». قلت: يا رسول الله، ما الأذفر؟ قال: «الذي لا خَلْطُ معه»^(٥). (٢٠٥/١)

٩١٨ - عن أبي موسى، عن النبي ﷺ، قال: «إن أنهار الجنة تَشْخَبُ»^(٦) من جنة

[١٠٢] ذكر ابن جرير (٤٠٦/١ - ٤٠٧)، وابن عطية (١٥١/١)، وابن كثير (٣٢٠/١) - (٣٢١) أن المراد بقوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، أي: من تحت أشجارها، وغروسها، وثمارها، وغُرْفِهَا، واستشهدوا على ذلك بآثار السلف، قال ابن كثير: «وقد جاء في الحديث: أن أنهارها تجري من غير أخذود، وجاء في الكوثر أن حافتيه قباب اللؤلؤ المَجُوف، ولا منافاة بينهما، وطينها المسك الأذفر، وحبابها اللؤلؤ والجوهر...». ثم استشهد بحديث أبي هريرة التالي.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٣٠٧٧/٩. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٦/١.

(٣) أخرجه ابن حبان ٤٢٣/١٦ (٧٤٠٨)، وابن أبي حاتم ٦٥/١ (٢٥٢).

وفي إسناده عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، مختلف فيه. ينظر: تهذيب التهذيب ١٥٠/٦ - ١٥١. وشيخه عطاء بن قره لم يوثقه غير ابن حبان. ينظر: تهذيب التهذيب ٢١٠/٧ - ٢١١.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٩٦/١٣، والبيهقي في البعث (٢٩٣). وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم، وأبي الشيخ ابن حبان في التفسير.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة ص ٩٠ (٦٩)، وأبو نعيم في الحلية ٢٠٥/٦.

قال المنذري في الترغيب والترهيب ٥١٨/٤: «رواه ابن أبي الدنيا موقوفاً، ورواه غيره مرفوعاً، والموقوف أشبه بالصواب».

(٦) تشخب: تنفجر وتستخرج. لسان العرب (شخب).

عَدَنَ فِي جَوْثِيَّةٍ^(١)، ثُمَّ تَصَدَّعَ بَعْدُ أَنْهَارًا^(٢). (٢٠٦/١)

٩١٩ - عن مسروق - من طريق أبي عبيدة - قال: أنهار الجنة تجري في غير أخدود، ونخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها، وثمرها أمثال القلال^(٣)، كُلَّمَا نُزِعَتْ ثَمرة عادت مكانها أخرى، والعُنُقُودُ اثنا عشر ذِرَاعًا^(٤). [١٠٣]. (٢٠٥/١)

٩٢٠ - عن أبي عبيدة [بن عبد الله بن مسعود] - من طريق عمرو بن مرة - بنحوه^(٥). (ز)

﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾

٩٢١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (٢٠٦/١)

[١٠٣] انتَقَدَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤١٠/١) هَذَا الْأَثَرَ الدَّالَّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أَي: مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ، وَذَكَرَ أَنَّ عِلَّةَ قَاتِلِي هَذَا الْقَوْلِ: أَنَّ ثَمَارَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا نُزِعَ مِنْهَا شَيْءٌ عَادَ مَكَانَهُ آخَرَ مِثْلَهُ.

وَرَجَّحَهُ ابْنُ الْقَيْمِ (١١١/١) فِي ظَاهِرِ كَلَامِهِ، مُسْتَنَدًا إِلَى الدَّلَالَةِ الْعَقْلِيَّةِ، فَقَالَ: «وَقَالَ آخَرُونَ: هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلِ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ مِنْ قَبْلِ هَذَا؛ لِشَدَّةِ مِشَابَهَةِ بَعْضِهِ بِبَعْضٍ فِي اللَّوْنِ وَالطَّعْمِ، وَاحْتِجَّ أَصْحَابُ هَذَا الْقَوْلِ بِحُجُجٍ: إِحْدَاهَا: أَنَّ الْمِشَابَهَةَ الَّتِي بَيْنَ ثَمَارِ الْجَنَّةِ بَعْضُهَا لِبَعْضٍ أَعْظَمُ مِنَ الْمِشَابَهَةِ الَّتِي بَيْنَهَا وَبَيْنَ ثَمَارِ الدُّنْيَا، وَلِشَدَّةِ الْمِشَابَهَةِ قَالُوا: هَذَا هُوَ الْحِجَّةُ الثَّانِيَّةُ: مَا حَكَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ عَنْهُمْ أَنَّ ثَمَارَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا نُزِعَ مِنْهَا شَيْءٌ عَادَ مَكَانَهُ آخَرَ مِثْلَهُ. الْحِجَّةُ الثَّلَاثَةُ: قَوْلُهُ: ﴿وَأَتُوا بِهَا مُتَشَابِهًا﴾، وَهَذَا كَالْتَعْلِيلِ وَالسَّبَبِ الْمَوْجِبِ لِقَوْلِهِمْ: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾. الْحِجَّةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ مَا فِي الْجَنَّةِ مِنَ الثَّمَارِ قَدْ رُزِقُوا فِي الدُّنْيَا، وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِهَا لَا يَعْرِفُونَ ثَمَارَ الدُّنْيَا، وَلَا رَأَوْهَا».

(١) الجَوْثِيَّةُ: المَكَانُ الْوُطِيِّ السَّهْلُ الْأَمْلَسُ، وَالْحُفْرَةُ الْوَأَسَعَةُ الْمُسْتَدِيرَةُ. لِسَانُ الْعَرَبِ (جَوْب).

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ ص ٩٨ (٨٤)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ ٣/١٦٠ (٣١٤).

وَضَعَفَ الْأَبَانِيُّ فِي السَّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ ٧/٤٦٥ (٣٤٦٥) هَذِهِ الرَّوَايَةَ.

(٣) الْقَلَالُ: جَمْعُ قَلَّةٍ، وَهِيَ الْحَبُّ الْعَظِيمُ أَوْ الْإِنَاءُ الْكَبِيرُ. لِسَانُ الْعَرَبِ (قَلَل).

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ (١٤٨٩، ١٤٩٠ - زَوَائِدُ الْحُسَيْنِ وَابْنُ صَاعِدٍ)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٩٧/١٣)، وَهَذَا

(١٠٣)، وَابْنُ جَرِيرٍ (٤٠٦/١)، وَابْنُ يَثِيْبٍ فِي الْبَحْثِ (٣٢٠). وَعَزَاهُ السُّيُوطِيُّ إِلَى أَبِي الشَّيْخِ.

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٠٨/١).

٩٢٢ - **عبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - **قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ** ﴿١﴾: أُنثُوا بالشمرة في الجنة، فنظروا إليها، فقالوا: هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا^(١) [١٠٤]. (ز)

[١٠٤] **رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ** (١/٤١٠ - ٤١٢ بتصرف) **مستندًا إلى الدلالات العقلية** قول ابن مسعود وابن عباس، وقول عكرمة: أن المراد من قوله تعالى: **﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾**، أي: في الدنيا، فقال: «والذي يدل على صحته ظاهر الآية، ويُحَقِّق صحته؛ قول القائلين: إنَّ معنى ذلك: هذا الذي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ فِي الدُّنْيَا، وذلك أنَّ الله - جل ثناؤه - قال: **﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا﴾**، فأخبر - جل ثناؤه - أن من قبلي أهل الجنة كلما رزقوا من ثمر الجنة رزقًا أن يقولوا: هذا الذي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ، ولم يُخَصَّصْ بأن ذلك من قيلهم في بعض ذلك دون بعض، فإذا كان لا شك أن ذلك من قيلهم في أوله، كما هو من قيلهم في أوسطه وما يتلوه؛ فمعلوم أنه مُحَال أن يكون من قيلهم لأول رزق رُزِقُوهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ: هذا الذي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ هذا من ثمار الجنة! وكيف يجوز أن يقولوا لأول رزق رُزِقُوهُ مِنْ ثَمَارِهَا وَلَمَّا يَتَقَدَّمْهُ عَنْدهم غيره: هذا هو الذي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ؟ إلا أن ينسبهم ذو عتَّةٍ وضلال إلى قبيل الكذب الذي قد ظهَّره الله منه، أو يدفع دافع أن يكون ذلك من قيلهم لأول رزق رُزِقُوهُ مِنْهَا مِنْ ثَمَرِهَا، فيدفع صحة ما أوجب الله صحته بقوله: **﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا﴾** من غير نصب دلالة على أنه مَعْنِيٌّ به حال من أحوال دون حال». وذكر ابن القيم (١/١١٠ - ١١٢ بتصرف) ترجيح ابن جرير، ثم انتقله بقوله: «قلت: أصحاب القول الأول يُخَصُّونَ هذا العامَّ بما عدا الرزق الأول؛ لدلالة العقل والسياق عليه، وليس هذا يَبْدَعُ من طريقة القرآن، وأنت مضطر إلى تخصيصه، ولا بد بأنواع من التخصيصات، أحدها: أنَّ كثيرًا من ثمار الجنة - وهي التي لا نظير لها في الدنيا - لا يُقَالُ فيها ذلك. الثاني: أنَّ كثيرًا من أهلها لم يُرْزَقُوا جميع ثمرات الدنيا التي لها نظير في الجنة. الثالث: أنه من المعلوم أنهم لا يستمرون على هذا القول أبد الأبد... والقرآن العظيم لم يقصد إلى هذا المعنى، ولا هو مما يعتني بهم من نعيمهم ولذتهم، وإنما هو كلام مبين خارج على المعتاد المفهوم من المخاطب. ومعناه: أنه يشبه بعضه بعضًا... [لا يعرض له ما يعرض لثمار الدنيا عند تقادم الشجر وكبرها من نُقْصَانِ حملها، وصغر ثمرها، وغير ذلك، بل أوله مثل آخره، وآخره مثل أوله، هو خيار كله، فهذا وجه قولهم، ولا يلزم مخالفة ما نصَّه الله ﷻ، ولا نسبة أهل الجنة إلى الكذب بوجه، والذي يلزمهم من التخصيص يلزمك نظيره وأكثر منه».

٩٢٣ - عن إسماعيل السدي، مثله ^(١). (ز)

٩٢٤ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - قالوا: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، يقولون: ما أشبهه به. يقول: من كل صنف مثل ^(٢). (ز)

٩٢٥ - عن أبي عبيدة [بن عبد الله بن مسعود] - من طريق عمرو بن مَرَّة - قال: نخل الجنة نَصِيد، من أصلها إلى فرعها، وَتَمَرُهَا مثل القِلال، كَلَّمَا نُزِعَتْ مِنْهَا ثَمَرَةٌ عادت مكانها أخرى ^(٣). (ز)

٩٢٦ - عن عكرمة - من طريق الحَكَم بن أبان - في قوله: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، قال: قال قولهم: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ معناه: مثل الذي كان بالأمس ^(٤). (٢٠٨/١)

٩٢٧ - عن قتادة، نحو ذلك ^(٥). (ز)

٩٢٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك ^(٦). (ز)

٩٢٩ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، أي: في الدنيا ^(٧). (٢٠٧/١)

٩٣٠ - عن علي بن زيد: ﴿كَلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، يعني به: ما رُزِقُوا به من فاكهة الدنيا قَبْلُ الجنة ^(٨). (٢٠٦/١)

== وقال ابن عطية (١٥٢/١): «وقال بعض المتأولين: المعنى: أنهم يرون الثمر فيُمَيِّزون أجناسه حين أشبهه منظره ما كان في الدنيا، فيقولون: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ في الدنيا». ثم انتقله بقوله: «وقول ابن عباس الذي قبل هذا يَرُدُّ على هذا القول بعض الرد». وقول ابن عباس الذي أورده ابن عطية قبل هذا هو: «ليس في الجنة شيء مما في الدنيا سوى الأسماء، وأما الذوات فمتباينة».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٦/١.

(٢) تفسير مجاهد ص ١٩٨، وأخرجه ابن جرير ٤٠٨/١ - ٤٠٩ مختصراً، وابن أبي حاتم ٦٦/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٩/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٦/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) علقه ابن أبي حاتم ٦٦/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٦/١. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٩/١ - نحوه، وزاد: يعرفونه بأسمائه.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٠٨/١، وابن الأباري في الأضداد ص ٣٨٦. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٨) عزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٩٣٨ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، نحوه^(١). (ز)

٩٣٩ - عن مجاهد - من طريق شبيل، عن ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾، قال: مُتَشَابِهًا في اللون، مُخْتَلِفًا في الطعم، مثل الخيار من القِثَاء^(٢) [١٠٦]. (٢٠٨/١)

= عن مجاهد =

٩٤١ - ويحيى بن سعيد - من طريق الثوري، عن ابن أبي نجیح -: ﴿مُتَشَبِهًا﴾، قال: في اللُّون، والطعم^(٣). (ز)

٩٤٢ - عن الضحاک بن مُزاحم - من طريق قيس بن سليم العنبري - قال: بَيْنَا

[١٠٦] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤١٧/١ - ٤١٨ بتصرف) **مستندًا إلى الدلالات العقلية** أَنَّ التشابه في اللون والمنظر والاسم، والطعم مختلف، فقال: «وَأَوَّلَى هذه التاويلات تأويل من قال: وَأَتُوا به متشابهًا في اللون والمنظر، والطعم مختلف، لِمَا قَدَّمْنَا من العِلَّة في تأويل قوله: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، وأن معناه: كُلَّمَا رُزِقُوا من الجنان من ثمرة من ثمارها رزقًا قالوا: هذا الذي رزقنا من قبل هذا في الدنيا، فأخبر الله - جل ثناؤه - عنهم أنهم قالوا ذلك، ومن أجل أنهم أتوا بما أتوا به من ذلك في الجنة متشابهًا، يعني بذلك: تشابه ما أتوا به في الجنة منه، والذي كانوا رزقوه في الدنيا في اللون والمرأة والمنظر، وإن اختلفا في الطعم والذوق، فتباينا، فلم يكن لشيء مما في الجنة من ذلك نظير في الدنيا. وقد دَلَّلْنَا على فساد قول من زعم أن معنى قوله: ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ إنما هو قول من أهل الجنة في تشبيههم بعض ثمر الجنة ببعض، وتلك الدلالة على فساد ذلك القول هي الدلالة على فساد قول من خالف قولنا في تأويل قوله: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾؛ لأن الله - جل ثناؤه - إنما أخبر عن المعنى الذي من أجله قال القوم: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ بقوله: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾. **وتعقَّب ابن القيم (١١٣/١) ترجيح ابن جرير بقوله: «قلت: هذا لا يدل على فساد قولهم، كما تقدم.»**

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٧/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤١٤/١. وعزه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد. وفي تفسير مجاهد ص ١٩٨ بلفظ: خيار أيضًا. كما أخرجه عبد الرزاق ٤١/١ مختصرًا من طريق الثوري، عن ابن أبي نجیح، ومن طريقه ابن جرير ٤١٤/١.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٤١/١، وابن جرير ٤١٥/١ من طريقه.

وَلِيُّ اللَّهِ ﷻ فِي مَزَلِهِ إِذْ آتَاهُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ، فَقَالَ لِلآذِنِ: اسْتَأْذِنْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷻ عَلَى وَلِيِّ اللَّهِ. فَيَدْخُلُ الْآذِنُ، فَيَقُولُ: يَا وَلِيَّ اللَّهِ، هَذَا رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ. فَيَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ تُحَفَةً، فَيَقُولُ: يَا وَلِيَّ اللَّهِ، إِنَّ رَبِّكَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ، وَيَأْمُرُكَ أَنْ تَأْكُلَ مِنْ هَذِهِ. فَيُشَبِّهُهُ بِطَعَامِ أَكْلِ آيِنَاءَ، فَيَقُولُ: إِنِّي أَكَلْتُ مِنْ هَذَا الْآنَ. فَيَقُولُ: إِنَّ رَبِّكَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهَا. فَيَأْكُلُ مِنْهَا، فَيَجِدُ طَعْمَ كُلِّ ثَمَرَةٍ فِي الْجَنَّةِ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مَثْنَيْهَا﴾^(١). (ز)

٩٤٣ - عن عكرمة - من طريق الحَكَمِ بن أَبَانَ - في قوله: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مَثْنَيْهَا﴾، قال: يُشَبِّهُ ثَمَرَ الدُّنْيَا، غَيْرَ أَنَّ ثَمَرَ الْجَنَّةِ أَطْيَبُ^(٢). (ز)

٩٤٤ - عن الحسن البصري - من طريق أَبِي عامر - في قوله: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مَثْنَيْهَا﴾، قال: خِيَارًا كَلَّهُ، يُشَبِّهُهُ بِعُضْوٍ بَعْضًا، لَا رَذُلٌ^(٣) فِيهِ، أَلَمْ تَرَوْا إِلَى ثَمَارِ الدُّنْيَا كَيْفَ تُرَذَّلُونَ بَعْضُهُ!^(٤). (٢٠٨/١)

٩٤٥ - عن قتادة - من طريق مَعْمَرٍ - في قوله: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مَثْنَيْهَا﴾، قال: يُشَبِّهُ ثَمَارَ الدُّنْيَا، غَيْرَ أَنَّ ثَمَرَ الْجَنَّةِ أَطْيَبُ^(٥). (٢٠٧/١)

٩٤٦ - عن قتادة - من طريق سعيد -: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مَثْنَيْهَا﴾، أَي: خِيَارًا كَلَّهُ، لَا رَذُلٌ فِيهِ، وَإِنَّ ثَمَارَ الدُّنْيَا يُنْتَقَى مِنْهَا، وَيُرَذَّلُ مِنْهَا، وَثَمَارُ الْجَنَّةِ خِيَارٌ كَلَّهُ، لَا يُرَذَّلُ مِنْهُ شَيْءٌ^(٦). (١٠٧/١). (٢٠٨/١)

١٠٧] وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٥٢/١) أَثَرَ قِتَادَةَ وَمَا فِي مَعْنَاهُ بِقَوْلِهِ: «كَأَنَّهُ يَرِيدُ: مُتَنَائِبًا فِي أَنَّ كُلَّ صِنْفٍ هُوَ أَعْلَى جِنْسِهِ، فَهَذَا تَشَابَهُ مَا».

وَوَجَّهَ ابْنُ الْقَيْمِ (١١٢/١) بِأَنَّ «المراد بالتشابه: التوافق، والتماثل».

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب صفة الجنة - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٣٦٠/٦ (٢٠٠) - . وعلقه ابن أبي حاتم ٦٧/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤١٥/١. وعلق ابن أبي حاتم ٦٧/١ نحوه.

(٣) رذل: دون خسيس أو رديء. لسان العرب (رذل).

(٤) أخرجه ابن جرير ٤١٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. كما أخرج عبد الرزاق ٤٠/١ نحوه مختصراً من طريق مَعْمَرٍ.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٤١/١، وابن جرير ٤١٥/١، وابن الأنباري في كتاب الأضداد ص٣٨٦. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤١٣/١، وابن أبي حاتم ٦٧/١ من طريق سعيد بن بشير. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٩٤٧ - قال محمد بن كعب =

٩٤٨ - وعلي بن زيد: يُشْبِهُ ثَمَرُ الدُّنْيَا، غَيْرَ أَنَّهَا أُطِيبَ^(١). (ز)

٩٤٩ - عن يحيى بن أبي كثير - من طريق عامر بن يساف - قال: عُشْبُ الْجَنَّةِ الرَّعْفَرَانُ، وَكُثْبَانُهَا الْمِسْكُ، وَيَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْوَلْدَانُ بِالْفَوَاكِهَ، فَيَأْكُلُونَهَا، ثُمَّ يُؤْتُونَ بِمِثْلِهَا، فَيَقُولُ لَهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ: هَذَا الَّذِي أَتَيْتُمُونَا بِهِ أَنْفَاءً. فَيَقُولُ لَهُمُ الْوَلْدَانُ: كُلُوا؛ فَإِنَّ اللَّوْنَ وَاحِدٌ، وَالطَّعْمُ مُخْتَلَفٌ. وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهَاتًا﴾^(٢). (٢٠٨/١)

٩٥٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهَاتًا﴾: يُشْبِهُ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَيَخْتَلِفُ الطَّعْمُ^(٣). (ز)

٩٥١ - قال [محمد بن السائب] الكلبي: يعني: مُتَشَابِهَاتًا فِي الْمَنْظَرِ، مُخْتَلِفَاتًا فِي الْمَطْعَمِ^(٤). (ز)

٩٥٢ - قال مقاتل بن سليمان: فَإِذَا أَكَلُوا وَجَدُوا طَعْمَهُ غَيْرَ الَّذِي أُتُوا بِهِ بِكُرَّةً، فَذَلِكَ قَوْلُهُ سَبْحَانَهُ: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهَاتًا﴾، يعني: يُشْبِهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الْأَلْوَانِ، مُخْتَلِفًا فِي الطَّعْمِ^(٥). (ز)

٩٥٣ - عن ابن جُرَيْجٍ - من طريق حَجَّاجٍ - قال: ثَمَرُ الدُّنْيَا مِنْهُ مَا يُزْدَلُّ، وَمِنْهُ نَقَاوَةٌ، وَثَمَرُ الْجَنَّةِ نَقَاوَةٌ كُلُّهُ، يَشْبَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الطَّيْبِ، لَيْسَ مِنْهُ مَرْدُولٌ^(٦). (ز)

٩٥٤ - عن سفيان الثوري، قال: ﴿مُتَشَبِهَاتًا﴾، فِي لَوْنِهِ وَاحِدٌ، مُخْتَلِفٌ طَعْمُهُ^(٧). (ز)

٩٥٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهَاتًا﴾، قال: يَعْرِفُونَ أَسْمَاءَهُ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا، التَّفَاحَ بِالتَّفَاحِ، وَالرُّمَانَ بِالرُّمَانِ، قَالُوا فِي الْجَنَّةِ: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ فِي الدُّنْيَا، ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهَاتًا﴾ يَعْرِفُونَهُ، وَلَيْسَ هُوَ مِثْلُهُ فِي الطَّعْمِ^(٨). (ز)

[١٠٨] نقل ابن عطية (١٥٢/١) أقوالاً أخرى في معنى الآية، وعلّق على أحدها، فقال: ==

(١) تفسير الثعلبي ١٧١/١، وتفسير البغوي ٧٤/١ دون علي بن زيد.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٧/١، وابن جرير ٤١٠/١ بنحوه من طريق الأوزاعي، وتقدم أوله قريباً.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤١٤/١. وعلّقه ابن أبي حاتم ٦٧/١.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٩/١ -.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٤/١. (٦) أخرجه ابن جرير ٤١٣/١.

(٧) تفسير سفيان الثوري ص ٤٢. (٨) أخرجه ابن جرير ٤١٦/١.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾

٩٥٦ - عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ، عن النبي ﷺ، في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾، قال: «من الحَيْضِ، والغائِطِ، والنُّخَامَةِ، والبُرْأَقِ»^(١). (٢١٠/١)

٩٥٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (٢١١/١)

٩٥٨ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: أَمَا ﴿أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ فَإِنَّهُنَّ لَا يَحِضْنَ، وَلَا يُحْدِثْنَ، وَلَا يَتَنَحَّمْنَ^(٢). (ز)

٩٥٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾، قال: من القَدْرِ، والأَدَى^(٣). (٢١١/١)

٩٦٠ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾، قال: من الحَيْضِ، والغائِطِ، والبَوْلِ، والمُخَاطِ، والنُّخَامَةِ، والبُرْأَقِ، والمَغْنِيِّ، والوَلَدِ^(٤). (٢١١/١)

٩٦١ - عن الحسن البصري - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ

== وقال ابن عباس: ليس في الجنة شيء مما في الدنيا سوى الأسماء، وأما الذوات فمتباينة. وقال بعض المتأولين: المعنى أنهم يرون الثمر فيميزون أجناسه، حين أشبه منظره ما كان في الدنيا، فيقولون: هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا. قال القاضي أبو محمد: قول ابن عباس الذي قبل هذا يرد على هذا القول بعض الرد. وقال بعض المفسرين: المعنى هذا الذي وعدنا به في الدنيا، فكأنهم قد رزقوه في الدنيا إذ وعد الله منتجز. وقال قوم: إن ثمر الجنة إذا قطف منه شيء خرج في الحين في موضعه مثله، فهذا إشارة إلى الخارج في موضع المجني.

(١) أخرجه أبو نعيم في صفة الجنة ٢٠٠/٢ (٣٦٣)، وابن جرير ٤٢٠/١.

قال ابن كثير في التفسير ٢٠٥/١: «هذا حديث غريب»، ورجح أنه من كلام قتادة. وقال ابن حجر في فتح الباري ٣٢٠/٦: «لا يصح إسناده».

(٢) أخرجه ابن جرير ٤١٩/١. وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤١٩/١، وابن أبي حاتم ٦٧/١، ٩٨٤/٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) تفسير مجاهد ص ١٩٨، وأخرج عبد الرزاق ٤١/١ نحوه، وهناد (٢٧)، وابن جرير ٤٢٠/١ - ٤٢١. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.

- مَطَهْرَةٌ ﴿١﴾، يقول: مُطَهَّرَةٌ مِنَ الْحَيْضِ ^(١). (ز)
- ٩٦٢ - قال الحسن البصري، في هذه الآية: هُنَّ عجائزكم الغُمصُ ^(٢) الرُمصُ ^(٣) الغُمشُ ^(٤)، طَهْرُنَ من قَدْرَاتِ الدنيا ^(٥). (ز)
- ٩٦٣ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جُرَيْج - في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾، قال: من الولد، والحَيْضُ، والغائطُ، والبَوْلُ، وذكر أشياء من هذا النحو ^(٦). (٢١١/١)
- ٩٦٤ - عن الضحاك =
- ٩٦٥ - وأبي صالح [بإدام] =
- ٩٦٦ - وعطية [العوفي] =
- ٩٦٧ - والسدي، نحوه ^(٧). (ز)
- ٩٦٨ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾، قال: طَهَّرَهُنَّ اللهُ من كل بول، وغائط، وقَدْر، ومَأْتَم ^(٨). (٢١١/١)
- ٩٦٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾، خُلِقْنَ في الجنة مع شجرها وحُلِيِّها، مُطَهَّرَةٌ من الحيض، والغائط، والبول، والأقذار كلها ^(٩). (ز)
- ٩٧٠ - عن سفيان الثوري: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾، قال: لا يُمْنِسِينَ، ولا يَتَعَوَّظْنَ، ولا يَمْتَنِحُظْنَ، ولا يَتَطَهَّرْنَ ^(١٠). (ز)
-
- (١) أخرجه ابن جرير ٤٢٢/١. وعلَّقه ابن أبي حاتم ٦٧/١. وذكر نحوه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٩/١ -.
- (٢) الغُمصُ: تلفظ أعينهن قذى مثل الزَيْد. لسان العرب (غمص).
- (٣) الرُمصُ: جمع رَمَصَاءَ، والرَّمَصُ - بالتحريك - وسخ أبيض يجتمع في الموق، فإن سال فهو غمص، وإن جمد فهو رمص. لسان العرب (رمص).
- (٤) الغُمشُ: جمع عمشاء، والغَمَشُ - بالتحريك - ضعف البصر مع سيلان الدمع في أكثر الأوقات. لسان العرب (عمش).
- (٥) تفسير الثعلبي ١٧٢/١.
- (٦) أخرجه هناد (٢٨)، وابن جرير ٤٢٢/١. وعزاه السيوطي إلى وكيع.
- (٧) علَّقه ابن أبي حاتم ٦٧/١.
- (٨) أخرجه ابن جرير ٤٢١/١ من طريق عبد الرزاق. وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد. وأخرج ابن أبي حاتم ٦٧/١ نحوه من طريق سعيد، وأبان، وخليد.
- (٩) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٤/١.
- (١٠) تفسير سفيان الثوري ص ٤٣.

٩٧١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾، قال: الْمُطَهَّرَةُ: التي لا تحيض. قال: وأزواج الدنيا ليست بمُطَهَّرَةٍ، ألا تَرَاهُنَّ يَدْمِيْنَ وَيَتْرُكْنَ الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ؟ قال ابن زيد: وكذلك خُلِقَتْ حَوَاءٌ حَتَّى عَصَتْ، فلما عَصَتْ قال الله: إني خلقتكِ مُطَهَّرَةً، وسأؤميك كما دميت هذه الشجرة^(١) (١٠٩). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٩٧٢ - عن زيد بن أرقم، قال: جاء رجل من أهل الكتاب إلى رسول الله ﷺ، قال: يا أبا القاسم، تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون؟! فقال: «والذي نفسي بيده، إنَّ الرجل ليؤتى قوة مائة رجل في الأكل، والشرب، والجماع، والشهوة». قال: فإنَّ الذي يأكل ويشرب يكون له الحاجة، والجنة طاهرة، ليس فيها قَدْر ولا أذى. فقال رسول الله ﷺ: «حاجتهم عَرَقٌ يَفِيضُ مِثْلَ رِيحِ مِسْكِ، فإذا كان ذلك ضَمُرُ له يَطْنُهُ»^(٢). (٢١٧/١)

٩٧٣ - عن أبي أمامة، أنَّ رجلاً سأل رسول الله ﷺ: هل تتناحج أهل الجنة؟ فقال: «وِحَامًا^(٣) دِحَامًا، لا مَنِيَّ ولا مَيِّة»^(٤). (٢١٧/١)

٩٧٤ - عن زيد بن أرقم، أنَّ النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْبَوْلَ وَالْجَنَابَةَ عَرَقٌ يَسِيلُ مِنْ تَحْتِ ذَوَائِبِهِمْ إِلَى أَقْدَامِهِمْ كَالْمِسْكِ»^(٥). (٢١٩/١)

١٠٩ قال ابن كثير (٣٢٣/١) مُتَّفَقًا: «وهذا غريب».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢١/١.

(٢) أخرجه أحمد ٦٥/٣٢ (١٩٣١٤)، وابن أبي شيبة في المصنف ١٣٦/٩، وهناد بن السري في الزهد ٧٣/١، وعبد بن حميد كما في المنتخب من مسنده ٢٢٤/١، والنسائي في السنن الكبرى ٢٥٠/١٠. قال الهيثمي في المجمع ٤١٦/١٠ (١٨٧٤٥): «ورجال أحمد والبخاري رجال الصحيح غير ثمامة بن عتبة، وهو ثقة».

(٣) الدحم: النكاح والوطء بدفع وإزعاج. النهاية ١٠٦/٢.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٩٦/٨ (٧٤٧٩)، وأبو نعيم في صفة الجنة ٢٠٣/٣ (٣٦٧).

قال الهيثمي في المجمع ٤١٦/١٠ (١٨٧٤٩) بعد أن ذكر روايات أخرى للحديث: «رواها كلها الطبراني بأسانيد، ورجال بعضها وثقوا، على ضعف في بعضهم».

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ١٧٨/٥ (٥٠١٠)، وفي الأوسط ٣٦٥/٧ (٧٧٤١).

قال الطبراني في الأوسط: «تفرد به عبد النور بن عبد الله». وقال العقيلي في الضعفاء ١١٤/٣ =

- ٩٧٥ - عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، أَنَّهُ سُئِلَ: أَنْطَأَ فِي الْجَنَّةِ؟ قَالَ: «نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، دَحْمًا دَحْمًا، فَإِذَا قَامَ عَنْهَا رَجَعَتْ مُطَهَّرَةً بِكْرًا»^(١). (٢٢٠/١)
- ٩٧٦ - عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَهْلُ الْجَنَّةِ إِذَا جَاءَمُوا نِسَاءَهُمْ عَادُوا أَبْكَارًا»^(٢). (٢٢٠/١)
- ٩٧٧ - عن الحسن، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ: «يَدْخُلْنَهَا عُرْبًا أَتْرَابًا، لَا يَحْضَنَ، وَلَا يَلْدَنَ، وَلَا يَمْتَحِطُنَ، وَلَا يَقْضِينَ حَاجَةً»^(٣). (ز)
- ٩٧٨ - عن **أبي الدرداء**، قَالَ: لَيْسَ فِي الْجَنَّةِ مَنِيٌّ وَلَا مَنِيَّةٌ، إِنَّمَا يَدْخُمُونَهُنَّ دَحْمًا^(٤). (٢١٩/١)
- ٩٧٩ - عن **عبد الله بن عمرو**، قَالَ: إِنَّ الْمُؤْمِنَ كُلَّمَا أَرَادَ زَوْجَتَهُ وَجَدَهَا بِكْرًا^(٥). (٢٢٠/١)
- ٩٨٠ - عن **طاووس**، قَالَ: أَهْلُ الْجَنَّةِ يَنْكَحُونَ النِّسَاءَ، وَلَا يَلْدَنَ، لَيْسَ فِيهَا مَنِيٌّ وَلَا مَنِيَّةٌ^(٦). (٢١٩/١)
- ٩٨١ - عن **عطاء الخراساني**، مِثْلَهُ^(٧). (٢٢٠/١)

﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

٩٨٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، أَي: خَالِدُونَ أَبَدًا، يَخْبِرُهُمْ أَنَّ الثَّوَابَ بِالْخَيْرِ وَالشَّرُّ مُقِيمٌ عَلَى أَهْلِهِ، لَا

= «لَا يَقِيمُ الْحَدِيثَ، وَلَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ». وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ ٢/٦٧١: «كَذَابٌ» وَسَاقَ لَهُ حَدِيثًا مَوْضُوعًا. وَحُكِمَ الْأَلْبَانِيُّ فِي ضَعِيفِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ ٢/٢٤٨ (٢٢٠٤) عَلَى الْحَدِيثِ بِالْوَضْعِ.

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جِبَانَ ١٦/٤١٥ (٧٤٠٢).

قَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي الصَّحِيحَةِ ٧/١٠٦١ (٣٣٥١): «وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ».

(٢) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ ١/١٦٠ (٢٤٩)، وَأَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ ٣/١٠٨١ (٥٨٣)، وَالتَّلْعَلِيُّ ٨/١٣١.

قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ١٠/٤١٧ (١٨٧٥٣): «فِيهِ مُعَلَّى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْوَاسِطِيُّ، وَهُوَ كَذَابٌ». وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي الصَّحِيحَةِ ٧/١٠٦٣: «لَمْ يَرَوْهُ عَنْ عَاصِمٍ إِلَّا شَرِيكَ، تَفَرَّدَ بِهِ مُعَلَّى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قُلْتُ: هُوَ مَتَّهَمٌ بِالْوَضْعِ».

(٣) أوردته يحيى بن سلام ٢/٨١٥، وابن أبي زمنين في تفسيره ١/١٢٩.

(٤) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (٢٠٨٩٠). وَعَزَاهُ السُّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَالْأَصْبَهَانِيُّ فِي التَّرْغِيبِ.

(٥) عَزَاهُ السُّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي زَوَائِدِ الزُّهْدِ، وَابْنُ الْمُنْذَرِ.

(٦) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (٢٠٨٨٧). وَعَزَاهُ السُّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٧) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (٢٠٨٨٩). وَعَزَاهُ السُّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

انقطاع له^(١). (٢٢١/١)

٩٨٣ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نافع بن الأزرق قال له: أَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِهِ ﷺ: ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾. قال: بَأَقْوَن، لا يخرجون منها أبدًا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عدي بن زيد:

فهل من خالد إمّا هلكنّا وهل بالموت يا لئسّاس عاز^(٢).
(٢٢٢/١)

٩٨٤ - عن سعيد بن جبیر - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، يعني: لا يموتون^(٣). (٢٢١/١)

٩٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا يموتون^(٤). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٩٨٦ - عن عمر، عن النبي ﷺ، قال: «يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، ثم يقوم مؤذن بينهم: يا أهل النار، لا موت، ويا أهل الجنة، لا موت، كل خالد فيما هو فيه»^(٥). (٢٢٢/١)

٩٨٧ - عن أبي هريرة، قال: قال النبي ﷺ: «يقال لأهل الجنة: خلود ولا موت. ولأهل النار: خلود ولا موت»^(٦). (٢٢٢/١)

٩٨٨ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُؤْتَى بِالْمَوْتِ فِي هَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحٍ»^(٧)، فيوقف على الصراط، فيقال: يا أهل الجنة. فيطَّلعون خائفين وجِلين؛ مخافة أن يُخْرَجُوا مِمَّا هُمْ فِيهِ، فيقال: تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم، هذا الموت. فيقال: يا أهل النار. فيطَّلعون مُسْتَبْشِرِينَ فرحين؛ أن يخرجوا مِمَّا هُمْ فِيهِ. فيقال: أتعرفون هذا؟ فيقولون: نعم، هذا الموت. فيؤمَّر به فيذبح على الصراط، فيقال:

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٩/١ - وابن جرير ١٨٧/٢، وابن أبي حاتم ٦٨/١.

(٢) عزاه السيوطي إلى الطستي. وينظر: الإتيان ٧٥/٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٨/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٤/١.

(٥) أخرجه البخاري ١١٣/٨ (٦٥٤٤)، ومسلم ٢١٨٩/٤ (٢٨٥٠) كلاهما من حديث ابن عمر، واللفظ لمسلم.

(٦) أخرجه البخاري ١١٣/٨ (٦٥٤٥).

(٧) أَمْلَحٌ: فيه بياض وسواد والبياض أكثر. لسان العرب (ملح).

للفريقين: خلود فيما تجلدون، لا موت فيها أبدًا^(١). (٢٢٢/١)

٩٨٩ - عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو قيل لأهل النار: إنكم ماكنون في النار عدد كل حصاة في الدنيا. لفرحوا بها، ولو قيل لأهل الجنة: إنكم ماكنون عدد كل حصاة. لَحَزِنُوا، ولكن جعل لهم الأبد»^(٢). (٢٢٣/١)

٩٩٠ - عن معاذ بن جبل: أن رسول الله ﷺ بعثه إلى اليمن، فلما قدم عليهم، قال: يا أيها الناس، إنني رسول الله إليكم، يخبركم أن المرء إلى الله؛ إلى جنه، أو نار، خلود بلا موت، وإقامة بلا ظن، في أجساد لا تموت^(٣). (٢٢٣/١)

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾

✽ نزول الآية:

٩٩١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

٩٩٢ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - قالوا: لَمَّا ضَرَبَ اللهُ هَذِينَ الْمَثَلِينَ لِلْمُنَافِقِينَ؛ قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧]، وقوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٩]، قال المنافقون: الله أعلى وأجلُّ من أن يضرب هذه الأمثال. فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾

(١) أخرجه ابن ماجه ٣٧٦/٥ - ٣٧٧ - (٣٤٢٧)، والحاكم ١٥٦/١ (٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم». ولم يتعبه الذهبي.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ١٧٩/١٠ (١٠٣٨٤)، وأبو نعيم في حلية الأولياء ١٦٨/٤.

قال ابن أبي حاتم في علل الحديث ٥٢٨/٥ (٢١٦١): «قال أبي: هذا حديث منكر». وقال أبو نعيم في الحلية: «هذا حديث غريب من حديث مرة والسدي، تفرد به الحكم بن ظهير». وقال الهيثمي في المجمع ٣٩٦/١٠ (١٨٦٣٥): «فيه الحكم بن ظهير، وهو مُجْمَعٌ على ضعفه». وقال الألباني في الضعيفة ٧٠/٢ (٦٠٥): «موضوع».

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط ١٨١/٢ (١٦٥١)، والحاكم ١٥٧/١ (٢٨١) إلا أنه قال: يا بني أؤذ.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، رواه مكِّيُّون، ومسلم بن خالد الزنجي إمام أهل مكة ومفتيهم، إلا أن الشيخين قد نسباه إلى أن الحديث ليس من صناعته». ولم يتعبه الذهبي. وقال الهيثمي في المجمع ٢٢٧/١٠ (١٧٦٩٥): «رواه البزار، ورجاله وثقوا، إلا أن ابن سابط لم يُدْرِكْ معاذًا». وصحَّحه الألباني في السلسلة الصحيحة ٢٣١/٤ (١٦٦٨).

إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(١). (٢٢٤/١)

٩٩٣ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، مثله^(٢). (ز)

٩٩٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج، عن عطاء - قال: إن الله ذكر آلهة المشركين، فقال: ﴿وَإِنْ يَسْتَلِمُوكُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا﴾ [الحج: ٧٣]. وذكر كيد الآلهة، فجعله كبيت العنكبوت، فقالوا: رأيتم حيث ذكر الله الذباب والعنكبوت فيما أنزل من القرآن على محمد، أي شيء كان يصنع بهذا؟! فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ الآية^(٣). (٢٢٤/١)

٩٩٥ - قال الحسن، وقتادة، وعطاء، عن ابن عباس: لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشركين به المثل ضحكت اليهود، وقالوا: ما يشبه هذا كلام الله. فأنزل الله هذه الآية^(٤). (ز)

٩٩٦ - عن الحسن البصري، قال: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ﴾ [الحج: ٧٣] قال المشركون: ما هذا من الأمثال فيضرب - أو: ما يشبه هذا الأمثال - . فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾، لم يُرد البعوضة، إنما أراد المثل^(٥). (٢٢٥/١)

٩٩٧ - عن قتادة - من طريق سعيد - قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾، أي: إن الله لا يستحي من الحق أن يذكر منه شيئًا، قلَّ منه أو كثر. إن الله - جَلَّ ذِكْرُهُ - حين ذكر في كتابه الذباب والعنكبوت قال أهل الضلالة: ما أراد الله من ذكر هذا؟ فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢٣/١، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٣ عن ابن عباس من رواية أبي صالح.

قال ابن حجر في العُجاب في بيان الأسباب ٢٤٥/١ - ٢٤٦: «الروايتان عن ابن عباس واهيتان».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٨/١.

(٣) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٣ - ٢٤.

فيه عبد الغني بن سعيد، قال ابن حجر في العُجاب في بيان الأسباب ٢٤٥/١ - ٢٤٦: «الروايتان عن ابن عباس واهيتان». وقال السيوطي في لباب النقول ص ٨ - ٩: «عبد الغني واو جدًا».

(٤) علَّقَه الواحدي في الوسيط ١٠٧/١.

(٥) علَّقَ ابن أبي حاتم ٦٩/١ نحوه. وعزاه السيوطي إليه، ويبدو أن ابن أبي حاتم أسنده في تفسير سورة الحج (وهو في القطعة المفقودة من تفسيره). كذلك علَّقَ نحوه الواحدي في أسباب النزول ص ١٢٥، وفيه: ضحكت اليهود، وقالوا: ما يشبه هذا كلام الله.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/١.

٩٩٨ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - قال: لَمَّا ذَكَرَ اللهُ العنكبوت والذباب قال المشركون - ولفظ ابن المنذر: قال أهل الكتاب -: ما بَالُ العنكبوت والذباب يُذَكَّرَانِ؟! فَأَنْزَلَ اللهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعْضُهُمْ فَوْقَآهُ﴾ (١١٠: ١١١). (٢٢٤/١)

٩٩٩ - عن إسماعيل بن أبي خالد، نحوه (٢). (ز)

١٠٠٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾، وذلك أَنَّ اللهُ ﷻ ذَكَرَ العنكبوت والذباب في القرآن، فَضَحَّكَتِ اليهود، وقالت: ما يُشْبِهُهُ هذا من الأمثال. فقال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ (٣). (ز)

١١٠ ذكر ابنُ كثير في تفسيره (٢٢٤/١) أَنَّ عبارة رواية سعيد أقرب؛ لأن عبارة رواية مَعْمَر فيها إشعار بأن الآية مكية، وليس كذلك.

١١١ رَجَعَ ابن جرير (٤٢٤/١ - ٤٢٥ بتصرف) ما حكاه السدي في تفسيره عن ابن مسعود، وعن ابن عباس - من طريق أبي صالح -، وعن ناس من الصحابة مِنْ أَنَّ الآية نزلت جوابًا لنكير الكفار والمنافقين ما ضُرِبَ لهم من الأمثال في سورة البقرة، وَعَلَّلَ ابن جرير ذلك **بدلالة السياق**، وأن «الله - جَلَّ ذِكْرُهُ - أخبر عباده أَنَّهُ لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها، عقيب أمثالٍ قد تقدمت في هذه السورة ضربها للمنافقين، دون الأمثال التي ضربها في سائر السور غيرها. فلأن يكون هذا القول... جوابًا لنكير الكفار والمنافقين ما ضُرِبَ لهم من الأمثال في هذه السورة أَحَقُّ وأولى من أن يكون ذلك جوابًا لنكيرهم ما ضُرِبَ لهم من الأمثال في غيرها من السور».

وارتضى **ترجيحه** ابنُ كثير (٣٢٥/١) بقوله: «وقد اختار ابن جرير ما حكاه السدي؛ لأنه **أَمْسُّ بالسورة**، وهو مناسب».

وانتقد ابنُ جرير (٤٢٥/١ - ٤٢٦) ما يمكن أن يُظَنَّهُ ظانًّا من أنه إذا كانت هذه الآية نزلت جوابًا لنكير الكفار والمنافقين ما ضُرِبَ لهم من الأمثال في هذه السورة، فالواجب أن يكون ذلك في بقية الأمثال في غيرها من السور؛ لموافقتهما لها في المعنى. وذكر أَنَّ الأمر بخلاف ما ظن؛ لكون الآية خبرًا منه - جَلَّ ذِكْرُهُ - أنه لا يستحي أن يضرب في الحق من

(١) أخرجه عبد الرزاق ٤١/١، وابن جرير ٤٢٤/١، وابن أبي حاتم ٦٩/١ (٢٧٣). وعلّق نحوه الواحدي في أسباب النزول ص ١٢٥ وفيه: ضحكت اليهود، وقالوا: ما يشبه هذا كلام الله. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) علّفه ابن أبي حاتم ٦٨/١ (عقب ٢٧٣). (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

١٠٠١ - قال يحيى بن سلام: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا الْآيَةَ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ لَمَّا ذَكَرَ فِي كِتَابِهِ الْعَنْكَبُوتَ وَالنَّمْلَ وَالذَّبَابَ قَالَ الْمَشْرُكُونَ: مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِذِكْرِ هَذَا فِي كِتَابِهِ؟! وَلَيْسَ يُقْرُونَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ، وَلَكِنْ يَقُولُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَمَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا. فَانزَلَ اللَّهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا^(١) [١١٧]. (ز)

تفسير الآية:

١٠٠٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا: فَإِذَا جَاءَتْ آجَالُهُمْ وَانْقَطَعَتْ مَدَتُهُمْ صَارُوا كَالْبَعُوضَةِ، تَحْيَا مَا جَاعَتْ، وَتَمُوتُ إِذَا رَوِيَتْ. فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ضُرِبَ لَهُمْ هَذَا الْمَثَلُ إِذَا امْتَلَأُوا مِنَ الدُّنْيَا رِيًّا أَخَذَهُمُ اللَّهُ، فَأَهْلَكَهُمْ^(٢). (ز)

١٠٠٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق ابن أبي جعفر الرازي، عن أبيه - نحوه، وَزَادَ فِي آخِرِهِ: فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْتَهُمْ بَغْتَةً إِذَآ هُمْ مَنِيَّوْنَ﴾ [الأنعام: ٤٤]^(٣). =

١٠٠٤ - وفي رواية أخرى - من طريق قراد، عن أبي جعفر الرازي - قال: هَذَا مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللَّهُ لِلدُّنْيَا، إِنَّ الْبَعُوضَةَ تَحْيَا مَا جَاعَتْ، فَإِذَا سَمِنَتْ مَاتَتْ، وَكَذَلِكَ مَثَلُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الَّذِينَ ضَرَبَ اللَّهُ لَهُمْ هَذَا الْمَثَلُ فِي الْقُرْآنِ، إِذَا امْتَلَأُوا مِنَ الدُّنْيَا رِيًّا أَخَذَهُمُ اللَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ. قَالَ: ثُمَّ تَلَا ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤]^(٤) [١١٧]. (ز)

== الأمثال صغيرها وكبيرها؛ ابتلاءً بذلك عبادة؛ ليميز به أهل الإيمان والتصديق به من أهل الضلال والكفر به، لا أنه - جَلَّ ذِكْرُهُ - قصد الخبر عن عين البعوضة أنه لا يستحي من ضرب المثل بها، ولكن البعوضة لما كانت أضعف الخلق خصَّها الله بالذكر في القِلة.

[١١٧] ونقل ابن عطية (١٥٣/١) عن ابن قتيبة أن الآية: «إنما نزلت لأن الكفار أنكروا ضرب المثل في غير هذه السورة بالذباب والعنكبوت».

[١١٧] انتقد ابن عطية (١٥٤/١) القول بأن هذه الآية مثلٌ للدنيا، مُستندًا إلى السياق، فقال: ==

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٨/١ (٢٧٠).

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٢٣/١.

(١) تفسير ابن أبي زمنين ١٢٩/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/١.

١٠٠٥ - عن **مجاهد** - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا قَوَّهَا﴾، يعني: الأمثال كلها؛ صغيرها وكبيرها^(١). (ز)

١٠٠٦ - عن **قتادة** - من طريق سعيد - قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا قَوَّهَا﴾، أي: إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ أَنْ يَذْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا، قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ^(٢). (ز)

١٠٠٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾، يعني: إِنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَمْنَعُهُ الْحَيَاءُ أَنْ يَصِفَ لِلْمَخْلُوقِ مَثَلًا مَا؛ ﴿بَعُوضَةٌ فَمَا قَوَّهَا﴾^(٣). (ز)

﴿بَعُوضَةٌ فَمَا قَوَّهَا﴾

١٠٠٨ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس، لا تفتنوا بالله؛ فإنَّ الله لو كان مُغْفِلًا شيئًا لأغفل البعوضة، والذَّرة، والحَرْدَلَةَ»^(٤). (٢٢٥/١)

١٠٠٩ - عن **عبد الله بن عباس**: ﴿فَمَا قَوَّهَا﴾، يعني: الذباب، والعنكبوت^(٥). (ز)

١٠١٠ - عن **قتادة** - من طريق معمر - قال: البعوضة أضعف ما خلق الله^(٦). (٢٢٥/١)

١٠١١ - عن ابن جريج - من طريق حجاج - قال: حَصَّهَا اللَّهُ بِالذَّكْرِ فِي الْقِلَّةِ^[١١٤].

== وهذا ضعيف؛ يأباه رصف الكلام، واتساق المعنى.

[١١٤] **رَجَّحَ** ابن جرير (٤٣٠/١) بتصرف) أن يكون معنى ﴿فَمَا قَوَّهَا﴾ أي: فما هو أعظم

منها؛ لأنه ليس شيء أحقر ولا أصغر من البعوضة، مستندًا في ذلك إلى ما ورد عن قتادة

وابن جريج من أنَّ البعوضة أضعف ما خلق الله.

وأيده ابن كثير (٣٢٦/١) مُسْتَنْدًا إِلَى السَّنَةِ، فقال: «يؤيده ما رواه مسلم عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا،

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ مَسْلَمٍ يَشَاكُ شَوْكَةَ فَمَا قَوَّهَا». فأخبر أنه لا يَسْتَضْفِرُ شَيْئًا

يَضْرِبُ بِهِ مَثَلًا، ولو كان في الحِقَارَةِ وَالصَّغَرِ كَالْبَعُوضَةِ، كما لا يستنكف عن خلقها كذلك

(١) تفسير مجاهد ص ١٩٨، وأخرجه ابن جرير ٤٢٥/١، وابن أبي حاتم ٦٨/١ (٢٧١).

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

(٤) أخرجه أبو الشيخ في العظمة ٥٣٣/٢ - ٥٣٤. وعلَّقَه ابن أبي حاتم ٢٩٣٧/٩ (١٦٦٥٩). وأورده

الدليمي في الفردوس ٢٧٤/٥ (٨١٦٧)، ويحيى بن سلام ٣١٩/١.

قال الألباني في الضعيفة ٣/٣٥٩ (١٢١٤): «ضعيف جدًا».

(٥) تفسير التعلبي ١٧٢/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٢٦/١.

فأخبر أنه لا يستحي أن يضرب أقلّ الأمثال في الحقّ، وأحقرها، وأعلاها إلى غير نهاية في الارتفاع؛ جواباً منه - جَلَّ ذِكْرُهُ - لِمَنْ أَنْكَرَ مِنْ مَنَافِقِي خَلْقِهِ مَا ضَرَبَ لَهُمْ مِنَ الْمَثَلِ بِمَوْقِدِ النَّارِ، وَالصَّيْبِ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى مَا نَعْتَمَا بِهِ مِنْ نَعْتَمَاهُمَا^(١). (ز)

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾

١٠١٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، يعني: هذا المثل^(٢). (٢٢٥/١)

١٠١٣ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾، قال: يؤمن به المؤمنون، ويعلمون أنه الحق من ربهم، ويهديهم الله به^(٣). (٢٢٥/١)

١٠١٤ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، أي: يعلمون أنهم ابتلوا بذلك؛ ليعلم الله من يعرف أمره، ويصدق قوله، ويستيقن بما أنزل الله من كتابه أنه حق، وأنّ ما قال كما قال^(٤). (ز)

١٠١٥ - عن قتادة - من طريق سعيد - قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، أي: يعلمون أنه كلام الرحمن، وأنه الحق من الله، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾^(٥). (٢٢٥/١)

== لا يستكف من ضرب المثل بها.

وانتقد ابن جرير (٤٣١/١) قول من جعل معنى ﴿فَمَا قَوْلَهُمْ﴾ أي: في الصغر والقلة والحقارة؛ لمخالفته تأويل أهل التأويل، فقال: «وهذا قول خلاف تأويل أهل العلم الذين ترضى معرفتهم بتأويل القرآن». وعلق ابن عطية (١٥٧/١) على القولين قائلاً: «والكلُّ مُحْتَمَلٌ».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢٦/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٩/١. وعزاه السيوطي إليه بلفظ الربيع التالي.

(٣) تفسير مجاهد ص ١٩٨، وأخرجه ابن جرير ٤٣٢/١. وعلق ابن أبي حاتم ٦٩/١ نحوه مختصراً. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٦٩/١.

(٥) أخرجه الدارمي (٥٣٢/٢)، وابن جرير ٤٣١/١، وابن أبي حاتم ٦٩/١ من طريق سعيد بن أبي عروبة، وسعيد بن بشير. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

١٠١٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، أي: أن هذا المثل الحق من ربهم، وأنه كلام الله، ومن عنده (١) ١١٣. (ز)

١٠١٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني: يُصَدِّقُونَ بِالْقُرْآنِ ﴿فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ﴾ أي: هذا المثل هو ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾. (٢) (ز)

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾

١٠١٨ - عن قتادة - من طريق سعيد -: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في قلوبهم مرض ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾. (٣) (ز)

١٠١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالقرآن، يعني: اليهود ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا﴾ الذي ذكر ﴿مَثَلًا﴾، إنما يقوله محمد من تلقاء نفسه، وليس من الله. فأنزل الله ﷻ: ﴿يُعِضِلُ بِهٖ كَثِيرًا﴾ الآية (٤). (ز)

١٠٢٠ - عن ابن جرير: ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾، قال غير مجاهد: قال ذلك الكافرون لَمَّا سمعوا ذِكر العنكبوت والذباب وغير ذلك لِمَا ضربه مثلاً من خلقه في كتابه، قالوا: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ أي: ذِكر العنكبوت والذباب. فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾. (٥) (ز)

﴿يُعِضِلُ بِهٖ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهٖ كَثِيرًا﴾

١٠٢١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (٢٢٦/١)

١١٥ جمع ابن جرير (٤٣١/١ - ٤٣٢) بين قول الربيع بن أنس وقول قتادة، وقال مبيّنًا معنى قوله تعالى: ﴿فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾: «يعني: فيعرفون أن المثل الذي ضربه الله لما ضربه له مثلاً مثل».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٣١/١. وعلّفه ابن أبي حاتم ٦٩/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٠/١ (٢٨٠).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

١٠٢٢ - **وعبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿يُضِلُّ يَوْءَ كَثِيرًا﴾ يعني: المنافقين، لتكذبيهم بما قد علّموه حقًا يقينًا من المثل الذي ضربه الله لِمَا ضربه له، وأنه لِمَا ضربه له موافق، فذلك إضلال الله إياهم به. ﴿وَيَهْدِي يَوْءَ﴾ - يعني: بالمثل - كثيرًا من أهل الإيمان والتصديق، فيزيدهم هدىً إلى هداهم، وإيمانًا إلى إيمانهم؛ لتصديقهم بما قد علّموه حقًا يقينًا أنه موافقٌ ما ضربه الله له مثلاً، وإقرارهم به، وذلك هداية الله لهم به^(١). (ز)

١٠٢٣ - عن **سعد بن أبي وقاص** - من طريق ابنه مصعب - ﴿يُضِلُّ يَوْءَ كَثِيرًا﴾، يعني: الخوارج^(٢). (ز)

١٠٢٤ - عن **مجاهد** - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿يُضِلُّ يَوْءَ كَثِيرًا﴾، يقول: يَعْرِفُهُ الْمُؤْمِنُونَ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ، ويعرفه الفاسقون فيكفرون به^(٣). (٢٢٥/١)

١٠٢٥ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَيَهْدِي يَوْءَ كَثِيرًا﴾، يعني: المؤمنين^(٤). (ز)

١٠٢٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يُضِلُّ يَوْءَ﴾ أي: يُضِلُّ الله بهذا المثل ﴿كَثِيرًا﴾ من الناس، يعني: اليهود، ﴿وَيَهْدِي يَوْءَ﴾ أي: بهذا المثل ﴿كَثِيرًا﴾ من الناس، يعني: المؤمنين^(٥). (١١٦). (ز)

١١٦ رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٤٣٢ - ٤٣٣ بتصرف) أن يكون قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ يَوْءَ كَثِيرًا وَيَهْدِي يَوْءَ كَثِيرًا﴾ خبرًا مُسْتَأْنَفًا من الله ﷻ؛ **مُسْتَبَدًّا فِي ذَلِكَ إِلَى النِّظَائِرِ، وَمَا ورد عن السلف**، فقال: «وهذا خبر من الله - جل ثناؤه - مبتدأ، ومعنى الكلام: أن الله يُضِلُّ بالمثل الذي يضربه كثيرًا من أهل النفاق والكفر. وقد زعم بعضهم أن ذلك خبرٌ عن المنافقين، كأنهم قالوا: ماذا أراد الله بَمَثَلِي لا يعرفه كل أحد، يضل به هذا ويهدي به هذا. ثم استؤنف الكلام والخبر عن الله، فقال الله: ﴿وَمَا يُضِلُّ يَوْءَ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾. وفيما في سورة المدثر من قول الله: ﴿وَلْيَقُولِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرَّةً وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكِ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [٣١] ما يُنبئ عن أنه في سورة البقرة كذلك مبتدأ».

(١) أخرجه ابن جرير ١/٤٣٣. وعزه السيوطي إليه مختصرًا دون ذكر ابن عباس.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٠/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٠/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِقِينَ﴾

١٠٢٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (٢٢٦/١)

١٠٢٨ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِقِينَ﴾: هم المنافقون^(١). (ز)

١٠٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جُرَيْج، عن مجاهد - في قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِقِينَ﴾، يقول: يعني: الكافرين^(٢). (٢٢٦/١)

١٠٣٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِقِينَ﴾، قال: فهم أهل النفاق^(٣). (ز)

١٠٣١ - وعن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٤). (ز)

١٠٣٢ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِقِينَ﴾، يقول: يَعْرِفُهُ الْفٰسِقُونَ، وَيَكْفُرُونَ بِهِ^(٥). (٢٢٥/١)

١٠٣٣ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِقِينَ﴾، يقول: فسقوا؛ فأضلهم الله بفسقهم^(٦). (٢٢٦/١)

١٠٣٤ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِقِينَ﴾، قال: هم المنافقون^(٧). (١١٧). (ز)

== وذكر ابن عطية (١٥٨/١) احتمالاً آخر، وهو: «أن يكون قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ إلى آخر الآية رداً من الله تعالى على قول الكفار: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾».

== [١١٧] اختار ابن جرير (٤٣٤/١ - ٤٣٥) أن يكون المعنى: وما يضل الله ﷻ به إلا أهل

(١) أخرجه ابن جرير ٤٣٤/١. وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٠/١. وعزاه السيوطي إليه بلفظ: يعرفه الكافرون؛ فيكفرون به.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٠/١. (٤) أخرجه ابن جرير ٤٣٤/١، وابن أبي حاتم ٧٠/١.

(٥) تفسير مجاهد ص ١٩٨. وعزا السيوطي نحوه إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٣٤/١، وابن أبي حاتم ٧٠/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٠/١.

١٠٣٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ﴾ أي: بهذا المثل ﴿إِلَّا الْفٰسِقِينَ﴾ يعني: اليهود. ثم أخبر فقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يَتَّفِقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ (١). (ز)

﴿الَّذِينَ يَتَّفِقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾

١٠٣٦ - عن سعد بن أبي وقاص - من طريق ابنه مصعب - قال: الحرورية هم الذين يتفوضون عهد الله من بعد ميثاقه، وكان يسميهم الفاسقين (٢) (١٧٨). (٢٢٦/١)

١٠٣٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّفِقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰزِرُونَ﴾، قال: هي سبب خصال في المنافقين، إذا كانت فيهم الظهرة على الناس أظهروا هذه الخصائص: إذا حَدَّثُوا كَذَبُوا، وإذا وعدوا أَخْلَفُوا، وإذا اتَّيَمُّنُوا خانوا، ونقضوا عهد الله من بعد ميثاقه، وقطعوا ما أمر الله به أن يُوَصَّلَ، وأفسدوا في الأرض. وإذا كانت الظهرة عليهم أظهروا الخصال: إذا حَدَّثُوا كَذَبُوا، وإذا وعدوا أَخْلَفُوا، وإذا اتَّيَمُّنُوا خانوا (٣). (ز)

== الفسق من الكفار والمنافقين، فقال: «معنى قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰسِقِينَ﴾: وما يُضِلُّ الله بالمثل الذي يضربه لأهل الضلال والتفاق إلا الخارجين عن طاعته، والتأريكين أتباع أمره، من أهل الكفر به من أهل الكتاب، وأهل الضلال من أهل التفاق»، **واستدل على ذلك بما ورد عن السلف.**

ورَجَّحَ ابن تيمية (١٧٨/١) أن يكون المعنى: كلُّ من ضل به فهو فاسق. فهو ذم لمن يُضِلُّ به؛ فإنه يفسق بذلك، وإن لم يكن فاسقاً من قبل؛ **مستدلاً على ذلك بتأول سعد بن أبي وقاص لها في الخوارج**، وسماهم فاسقين؛ لأنهم ضلوا بالقرآن.

﴿١٧٨﴾ **عَلَّقَ** ابن كثير (٣٢٨/١) على قول سعد رضي الله عنه بقوله: «وهذا الإسناد إن صحَّ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فهو تفسير على المعنى، لا أنَّ الآية أُريد منها التنصيص على الخوارج الذين خرجوا على علي بن النهران؛ فإن أولئك لم يكونوا حال نزول الآية، وإنما هم داخلون بوصفهم فيها مع من دخل؛ لأنهم سُمُّوا خوارج لخروجهم عن طاعة الإمام والقيام بشرائع الإسلام».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

(٢) أخرجه البخاري (٤٢٢٨)، وابن جرير ٤٢٥/١٥، وابن أبي حاتم ٧١/١ - ٧٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧١/١.

✿ آثار متعلقة بالآية:

١٠٤٤ - عن أنس، قال: حَظَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فقال: «ألا لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له»^(١). (٢٢٧/١)

== العمل بما فيها، وإتباع محمد ﷺ إذا بُعث، والتصديق به، ونقضهم ذلك: هو وجودهم به بعد معرفتهم بحقيقته، وإنكارهم ذلك، وكتمانهم عِلْمَ ذلك الناس. ويدخل في أحكامهم كُلُّ مَنْ كَانَ عَلَى مِثْلٍ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الضَّلَالِ، فقال: «وإنما قلت: إنه عنى بهذه الآيات مَنْ قَلْتُ إِنَّهُ عَنِى بِهَا؟ لَأَنَّ الْآيَاتِ مِنْ ابْتِدَاءِ الْآيَاتِ الْخَمْسِ وَالسَّتِ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِيهِمْ نَزَلَتْ إِلَى تَمَامِ قِصَصِهِمْ، وَفِي الْآيَةِ الَّتِي بَعْدَ الْخَبْرِ عَنِ خَلْقِ آدَمَ وَبَيَانِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَتَّبِعُونَ آيَاتِي أذْكُرُوا يَتَّبِعُوا آلِيَّ أَتَمَّتْ عَلَيْكَ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠]، وخطابِهِ إِيَّاهُمْ - جَلَّ ذِكْرَهُ - بِالْوَفَاءِ فِي ذَلِكَ خَاصَّةً دُونَ سَائِرِ الْبَشَرِ؛ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ مقصودٌ به كَفَارُهُمْ وَمَنَاقِقُهُمْ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَشْيَاعِهِمْ مِنْ مُشْرِكِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ عَلَى ضَلَالِهِمْ. غَيْرَ أَنَّ الْخَطَابَ - وَإِنْ كَانَ لِمَنْ وَصَفَتْ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ - فِدَاخِلَ فِي أَحْكَامِهِمْ وَفِيمَا أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْوَعِيدِ وَالذَّمِّ وَالتَّوْبِيخِ كُلِّ مَنْ كَانَ عَلَى سَبِيلِهِمْ وَمِنَاجِهِمْ مِنْ جَمِيعِ الْخَلْقِ، وَأَصْنَافِ الْأُمَمِ الْمُخَاطَبِينَ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ».

وَحَسَنَ ابْنُ كَثِيرٍ (٣٢٩/١ - ٣٣٠) أَنْ يَكُونَ غُنِي بِهَذِهِ الْآيَةِ جَمِيعُ أَهْلِ الشَّرْكِ وَالْكَفْرِ وَالنِّفَاقِ، وَأَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَهْدِ: هُوَ مَا وَضَعَهُ اللَّهُ لِجَمِيعِ الْكُفَّارِ مِنَ الْأَدَلَّةِ الدَّالَّةِ عَلَى رَبوبيته، وَمَا احتج به لِرَسُولِهِ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ. وَنَقَضَهُمْ لِإِيَّاهِ: تَرَكُّهُمْ الْإِقْرَارَ بِمَا نُبِتَتْ لَهُمْ صَحَّتُهُ، وَتَكْذِيبِهِمُ الرِّسَالَ وَالْكِتَابَ، مَعَ عِلْمِهِمْ أَنَّ مَا أَتُوا بِهِ حَقٌّ.

وَنَقَلَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٥٩/١) فِي مَعْنَى الْعَهْدِ أَقْوَالَ أُخْرَى، فَقَالَ: «وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ نَصَبَ الْأَدَلَّةَ عَلَى وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ بِالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَائِرِ الصَّنْعَةِ هُوَ بِمَنْزِلَةِ الْعَهْدِ. وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ هَذَا الْعَهْدُ هُوَ الَّذِي أَخَذَهُ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ بِوَسْطَةِ رُسُلِهِ: أَنْ يُوحِدُوهُ، وَأَنْ لَا يَعْبُدُوا غَيْرَهُ... وَقَالَ قَتَادَةُ: هَذِهِ الْآيَةُ هِيَ فِي مَنْ كَانَ آمَنَ بِالنَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ كَفَرَ بِهِ فَتَقَضِيَ الْعَهْدُ».

(١) أخرجه أحمد ٣٧٥/١٩ - ٣٧٦ (١٢٣٨٣)، ٣٢/٢٠ - ٣٣ (١٢٥٦٧)، ٤٢٣/٢٠ (١٣١٩٩)، ٢٣١/٢١ (١٣٦٣٧)، وابن حبان ٤٢٣/١ (١٩٤).

قال البزار في مسنده ٤٣٩/١٣ (٧١٩٦): «وهذا الحديث لا نعلم أحداً رواه عن النبي ﷺ بهذا اللفظ إلا أنسا، ولا نعلم له طريقاً عن أنس إلا هذا الطريق، وأبو هلال قد روى عنه جماعة من أهل العلم، واحتملوا حديثه، وإن كان غير حافظ». وقال البغوي في شرح السنة ٧٤/١ - ٧٥ (٣٨): «هذا حديث حسن». وقال الضياء المقدسي في الأحاديث المختارة ٧٣/٥ - ٧٤ (١٦٩٩): «كذا رواه مؤمل، وخالفه حجاج، فرواه عن حماد، عن ثابت وحميد ويونس، عن الحسن، عن النبي ﷺ مرسلًا. قال الدارقطني: والمرسل أصح». وقال الهيثمي في المجمع ٩٦/١ (٣٤١): «وفيه أبو هلال، وثقه ابن معين وغيره، وضعفه النسائي وغيره».

١٠٤٥ - عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «حَسُنَ الْعَهْدُ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١). (٢٢٨/١)

﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾

١٠٤٦ - عن سعد بن أبي وقاص - من طريق ابنه مصعب - قال: الحرورية الذين قال الله: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾^(٢). (ز)

١٠٤٧ - عن عبد الله بن عباس: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾، يعني: ما أمر الله به من الإيمان بالنبين كلهم^(٣). (ز)

١٠٤٨ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾، قال: الرِّجْم، والقِرَابَة^(٤). (٢٢٨/١)

١٠٤٩ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط -: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ من الأرحام^(٥). (ز)

١٠٥٠ - قال مقاتل بن سليمان: نظيرها في الرعد [٢٥]: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ من إيمانٍ بمحمد ﷺ، ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سَوْءُ النَّارِ﴾^(٦). (ز)

١٠٥١ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بَكَيْر بن معروف - قوله: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ في محمد ﷺ، والنبين والمرسلين من قبله، أن يؤمنوا جميعاً، ولا يُفَرِّقُوا بين أحد منهم^(٧) [٢٢]. (ز)

[٢٢] رَجَع ابن جرير (٤٤٠/١) بدلالة القرآن، والتظار أن الذي رَعَبَ الله في وِضْلِهِ، وذَمَّ على قطعه في هذه الآية: الرَّجْمُ، فقال: «الذي رَعَبَ الله في وِضْلِهِ، وذَمَّ على قطعه في»

(١) أخرجه الحاكم ٦٢/١ (٤٠).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين؛ فقد اتفقا على الاحتجاج برواته في أحاديث كثيرة، وليس له علة». ولم يتعقبه الذهبي. وقال ابن حجر في الفتح ٤٣٦/١٠: «وإسناده ضعيف». وضَّحه الألباني في الصحيحة ٤٢٤/١ (٢١٦).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٢/١.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٠/١ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤١/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٢/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٢/١.

﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾

١٠٥٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾، قال: يعملون فيها بالمعصية^(١). (٢٢٨/١)

١٠٥٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾، يعني: ويعملون فيها بالمعاصي^(٢). (ز)

١٠٥٤ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - في قوله: ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾، قال: أعمالهم السيئة التي يعملون بها في الأرض^(٣). (ز)

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ﴾

١٠٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - قال: كُلُّ شيءٍ نسبه الله إلى غير أهل الإسلام من اسم - مثل: خايسر، ومُسْرِف، وظالم، وفايق - فإنما يعني به: الكفر، وما نسبه إلى أهل الإسلام فإنما يعني به: الذنب^(٤). (٢٢٨/١)

== هذه الآية: الرَّجْمُ، وقد بيّن ذلك في كتابه، فقال تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا أَرْصَامَكُمْ﴾ [محمد: ٢٢].

ثُمَّ حَكَى (٤٤١/١) القول بالعموم في المراد من القطع، بقوله: «وقد تَأَوَّل بعضهم ذلك أن الله ذَمَّهُم بقطعهم رسول الله ﷺ، والمؤمنين به، وأرحامهم، واستشهد على ذلك بعموم ظاهر الآية، وأن لا دلالة على أنه مَعْنِيٌّ بها بعض ما أمر الله بوصله دون بعض. وهذا مذهب من تأويل الآية غير بعيد من الصواب، ولكن الله - جلَّ ثناؤه - قد ذكر المنافقين في غير آية من كتابه، فوصفهم بقطع الأرحام. فهذه نظيرة تلك، غير أنها وإن كانت كذلك فهي دالّة على ذَمِّ الله كُلِّ قاطع قطع ما أمر الله بوصله رَجْمًا كانت أو غيرها».

وَرَجَّحَ ابنُ عطية (١٥٩/١ - ١٦٠ بتصرف) العموم في الآية، فقال: «قال جمهور أهل العلم: الإشارة في هذه الآية إلى دين الله، وعبادته في الأرض، وإقامة شرائعه، وحفظ حدوده. وهذا هو الحقُّ، والرَّجْمُ جزءٌ من هذا».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٩٥.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٧٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٧٢ (٢٩٧).

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٤٤٢. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

١٠٥٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: ويعملون فيها بالمعاصي، ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ﴾ في العقوبة، يعني: اليهود^(١). (ز)

١٠٥٧ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ﴾، يقول: هم أهل النار^(٢). (٢٢٨/١)

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

١٠٥٨ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

١٠٥٩ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾، قال: لم تكونوا شيئاً، فخلقكم، ثم يميتكم، ثم يحييكم يوم القيامة^(٣). (٢٢٨/١)

﴿٢٢٧﴾ رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٤٧/١)، وابتُ عَطِيَّةُ (١٦١/١)، وابتُ كَثِيرُ (٣٣٢/١) الْقَوْلَ بِكُونِهِمَا إِحْيَاءَيْنِ وَإِمَاتَيْنِ.

قال ابن عطية: «هو أولى هذه الأقوال؛ لأنه الذي لا محيد للكفار عن الإقرار به في أول ترتبه، ثم إن قوله أولاً: ﴿كُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾، وإسناده آخرًا الإمامة إليه تبارك وتعالى؛ مما يقوي ذلك القول»، وهو في هذا مُسْتَنَدٌ إِلَى دَلَائِلٍ عَقْلِيَّةٍ.

وحكم ابن كثير عليه بالصحة مُسْتَنَدًا لِنِظَارِهِ فِي الْقُرْآنِ، فقال: «وهو كقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَبَّ إِلَّا هُوَ﴾ [الجنات: ٢٦]».

ووجه ابن جرير (٤٤٧/١ - ٤٤٨ بتصرف) بقوله: «فأما وجه تأويل من تأوّل قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ أي: لم تكونوا شيئاً؛ فإنه ذهب إلى نحو قول العرب للشيء الدارس، والأمر الخامل الذكر: هذا شيء ميت، وهذا أمر ميت. يراد =

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٥/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم (٢٩٩) ٧٢/١ من رواية محمد بن مزاحم، عن بكير، وأخرجه (٢٩٨) ٧٢/١ من رواية الوليد عن بكير، بلفظ: في الآخرة. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير (٤٤٣/١). وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس.

١٠٦٠ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي الأخص - في قوله - جلَّ وعزَّ - : ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾: هي مثل الآية التي في أول المؤمن: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا أَنتَئِينَ وَلَحِيَّتَنَا أَنتَئِينَ﴾ [غافر: ١١] (١). (٢٣/١٣)

١٠٦١ - عن الضحاك =

١٠٦٢ - وعطاء، نحو ذلك (٢). (ز)

١٠٦٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج، عن عطاء الخراساني - في قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ في أصلاب آبائكم، لم تكونوا شيئاً، حتى خلقكم، ثم يميتكم موة الحق، ثم يحييكم حين يبعثكم. قال: وهي مثل قوله: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا أَنتَئِينَ وَلَحِيَّتَنَا أَنتَئِينَ﴾ [غافر: ١١] (٣). (٢٢٩/١)

١٠٦٤ - وعن الحسن البصري، نحو ذلك (٤). (ز)

١٠٦٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا أَنتَئِينَ وَلَحِيَّتَنَا أَنتَئِينَ﴾ [غافر: ١١]، قال: كنتم تراباً قبل أن يخلقكم؛ فهذه

= بوصفه بالموت: خمول ذكره، ودروس أثره من الناس. فكذلك تأويل قول من قال في قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ لم تكونوا شيئاً، أي: كنتم خمولاً لا ذكراً لكم، وذلك كان موتكم فأحياكم، فجعلكم بشرًا أحياء، ثم يميتكم بقبض أرواحكم وإعادتك، ثم يحييكم بإعادة أجسامكم إلى هيئاتها، ونفخ الروح فيها، **وَمُسْتَدْهِمٌ فِي هَذَا لُغَةُ الْعَرَبِ** كما هو ظاهر.

وقال ابن كثير (٣٣٢/١) **مُسْتَدْأٌ إِلَى النَّظَائِرِ**: «عَبَّرَ عَنِ الْحَالِ قَبْلَ الْوُجُودِ بِالْمَوْتِ؛ بِجَمَاعٍ مَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ مِنْ عَدَمِ الْإِحْسَاسِ، كَمَا قَالَ فِي الْأَصْنَامِ: ﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ [النحل: ٢١]، وقال: ﴿وَرَبَّائِهِ هُمُ الْأَرْضُ اللَّيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا﴾ [يس: ٢٣]».

(١) أخرجه سفيان الثوري ص ٤٣، وابن جرير ٤٤٣/١، ٢٩١/٢٠، وابن أبي حاتم ٧٣/١ كلاهما من طريق سفيان بلفظ: في قوله: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا أَنتَئِينَ وَلَحِيَّتَنَا أَنتَئِينَ﴾ [غافر: ١١]، قال: هي كالتي في البقرة: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾. وكذلك الطبراني في الكبير (٩٠٤٤)، والحاكم ٤٣٧/٢ من طريق أبي إسحاق، عن الأخص به. وأورده السيوطي عند تفسير آية سورة غافر، وعزاه إليهم، وإلى الفريابي، وعبد بن حميد.

(٢) علقه ابن أبي حاتم ٧٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٤٤/١ مُقْصِرًا عَلَى آخِرِهِ، وابن أبي حاتم ٧٣/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ٧٣/١.

مينة، ثم أحياكم فخلقكم؛ فهذه حياة، ثم يميتكم فترجعون إلى القبور؛ فهذه مينة أخرى، ثم يعنثكم يوم القيامة؛ فهذه حياة؛ فهما ميتان وحياتان، فهو قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَنًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ تُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ (١). (٢٤/١٣)

١٠٦٦ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - في الآية، يقول: حين لم يكونوا شيئاً، ثم أحياهم حين خلقهم، ثم أماتهم، ثم أحياهم يوم القيامة، ثم رجعوا إليه بعد الحياة (٢). (٢٣٠/١)

١٠٦٧ - عن **مجاهد** - من طريق ابن جريج - في الآية، قال: لم تكونوا شيئاً حتى خلقكم، ثم يميتكم الموتة الحق، ثم يحييكم. وقوله: ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَاَنَا اثْنَيْنِ﴾ [غافر: ١١] مثلها (٣). (٢٢٩/١)

١٠٦٨ - عن **أبي صالح [بازام]** - من طريق السدي - في الآية، قال: يميتكم، ثم يحييكم في القبر، ثم يميتكم (٤). (٢٢٩/١)

١٠٦٩ - عن **قتادة** - من طريق سعيد - في الآية، قال: كانوا أمواتاً في أصلاب آبائهم، فأحياهم الله فأخرجهم، ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها، ثم أحياهم للبعث يوم القيامة؛ فهما حياتان وموتتان (٥). (٢٢٩/١)

١٢٣ **وَجَّهَ** ابن جرير (٤٤٨/١) قول أبي صالح، فقال: «وَأَمَّا وَجَّهٌ تَأْوِيلٌ مِنْ تَأْوِيلِ ذَلِكَ: أَنَّهُ الْإِمَامَةُ الَّتِي هِيَ خُرُوجُ الرُّوحِ مِنَ الْجَسَدِ، فَلِئِنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ ذَهَبَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَنًا﴾ إِلَى أَنَّهُ خَطَابٌ لِأَهْلِ الْقُبُورِ بَعْدَ إِحْيَائِهِمْ فِي قُبُورِهِمْ». ثم انتقله **بظاهر الآية وسياقها**، فقال: «وذلك معنى بعيد؛ لأن التوبيخ هنالك إنما هو توبيخ على ما سلف وفرط من إجرامهم، لا استعتاب واسترجاع. وقوله - جَلَّ ذِكْرُهُ -: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَنًا﴾ توبيخ مستعجب عباده، وتأنيب مسترجع خلقه من المعاصي إلى الطاعة، ومن الضلالة إلى الإنابة، ولا إنابة في القبور بعد الممات، ولا توبة فيها بعد الوفاة».

وعلَّق ابن كثير (٣٣٢/١) على قول أبي صالح بقوله: «وهذا غريب».

١٢٤ **علَّق** ابن جرير (٤٤٨/١) على قول قتادة، فقال: «عنى بذلك: أنهم كانوا نطفة لا

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٥/١، وابن أبي حاتم ٧٣/١. وأورده السيوطي عند تفسير آية سورة غافر، وعزاه إلى ابن مردويه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٤٤/١، وابن أبي حاتم ٧٣/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٤٤/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤٥/١، وعلَّقه ابن أبي حاتم ٧٣/١. وعزاه السيوطي إلى وكيع.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٤٦/١، وعلَّقه ابن أبي حاتم ٧٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. =

١٠٧٠ - وعن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، نحو ذلك^(١). (ز)

١٠٧١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ بأنه واحد لا شريك له، ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ يعني: نُظْمًا، ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ يعني: فخلقكم، وذلك قوله سبحانه: ﴿يُخْرِجُ الْعَمَى مِنَ الْعَمَى وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْمَيِّتِ مِنَ الْعَمَى﴾ [يونس: ٣١، والروم: ١٩]، ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ عند إحيائكم، ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ من بعد الموت يوم القيامة، ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ فيجزئكم بأعمالكم. فأما اليهود فعرفوا وسكتوا، وأما المشركون فقالوا: أإذا كنا ترابًا من يقدر أن يبعثنا من بعد الموت؟! فأنزل الله ﷻ: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾^(٢). (ز)

١٠٧٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ﴾ [غافر: ١١]، قال: خلقهم من ظهر آدم حين أخذ عليهم الميثاق. وقرأ: ﴿وَلَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ حتى بلغ: ﴿أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٢ - ١٧٣]، قال: فكسبهم العقل، وأخذ عليهم الميثاق. قال: وانتزع ضلعًا من أضلاع آدم الفُصْيَرِي^(٣)، فخلق منه حواء، ذكره عن النبي ﷺ. قال: وذلك قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [النساء: ١]، قال: بثَّ منهما بعد ذلك في الأرحام خلقًا كثيرًا. وقرأ: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ﴾ [الزمر: ٦]، قال: خلقًا بعد ذلك. قال: فلما أخذ عليهم الميثاق أماتهم، ثم خلقهم في الأرحام، ثم أماتهم، ثم أحياهم يوم القيامة، فذلك قول الله: ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ فَأَعْرَفْنَا بِدُئُونِكُمْ﴾ [غافر: ١١]. وقرأ قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ [النساء: ١٠٧٢].

== أرواح فيها، فكانت بمعنى سائر الأشياء الموات التي لا أرواح فيها، وإحياءه إياها - تعالى ذكره - نفخه الأرواح فيها، وإماتته إياهم بعد ذلك قبضه أرواحهم، وإحياءه إياهم بعد ذلك نفخ الأرواح في أجسامهم يوم يُنفخ في الصور، ويبعث الخلق للموعود.

= وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/١٣٠ - أن في تفسير قتادة: ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ في الأرحام، وفي الدنيا.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٩٥.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٧٣.

(٣) الفُصْيَرِي - مقصورة - أسفل الأضلاع أو آخر ضلع في الجنب. القاموس المحيط (قصر).

١٥٤، والأحزاب: [٧]، قال: يومئذ. قال: وقرأ قول الله: ﴿وَأذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَقَهُ الَّذِي وَاثَقْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ [المائدة: ٧] (١) [١٢٥]. (ز)

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾

١٠٧٣ - عن **مجاهد** - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾، قال: سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا (٢). (٢٣٠/١)

[١٢٥] **عَلَّقَ** ابن جرير (١/٤٤٨ - ٤٤٩) على قول ابن زيد قائلًا: «الإماتة الأولى عنده إعادةُ الله - جل ثناؤه - عباده في أصلاب آبائهم، بعد ما أخذهم من صُلب آدم، وأن الإحياء الآخر هو نَفْخُ الأرواح فيهم في بطون أمهاتهم، وأن الإماتة الثانية هي قبض أرواحهم للعود إلى التراب، والمصير في البرزخ إلى يوم البعث، وأن الإحياء الثالث هو نفخ الأرواح فيهم لبعث الساعة ونشر القيامة». ثم انتقده لمخالفته ظاهر الآية بقوله: «وهذا تأويلٌ إذا تَدَبَّرَهُ المتدبر وجده خلافًا لظاهر قول الله الذي زعم مُفسِّره أن الذي وصفنا من قوله تفسيره، وذلك أن الله - جل ثناؤه - أخبر في كتابه عن الذين أخبر عنهم من خلقه أنهم قالوا: ﴿رَبَّنَا آتِنَا آثَاتِنِ وَأَلْمِئْتَنَا آثَاتِنِ﴾ [غافر: ١١]، وزعم ابن زيد في تفسيره أن الله أحياهم ثلاث إحياءات، وأماتهم ثلاث إماتات... وليس ذلك من تأويل هاتين الآيتين - أعني قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ الآية، وقوله: ﴿رَبَّنَا آتِنَا آثَاتِنِ وَأَلْمِئْتَنَا آثَاتِنِ﴾ [غافر: ١١] - في شيء؛ لأن أحدًا لم يدع أن الله أمات من ذرًا يومئذ غير الإماتة التي صار بها في البرزخ إلى يوم البعث».

و**عَلَّقَ** ابن كثير (١/٣٣٢) على قول ابن زيد بقوله: «وهذا غريب». وزاد ابن عطية (بتصرف ١/١٦٠، ١٦١) أقوالًا أخرى في معنى الآية، فقال: «وقال آخرون: كنتم أمواتًا بكون آدم من طين ميتًا قبل أن يحيى، ثم نفخ فيه الروح فأحياكم بحياة آدم، ثم يميتكم الموت المعهود، ثم يحييكم للبعث يوم القيامة... كنتم أمواتًا في الأرحام قبل نفخ الروح، ثم أحياكم بالإخراج إلى الدنيا، ثم كما تقدم... وروي عن ابن عباس أيضًا أنه قال: وكنتم أمواتًا بالخمول، فأحياكم بأن ذكرتكم وشرفتم بهذا الدين والنبي الذي جاءكم».

(١) أخرجه ابن جرير ١/٤٤٦ - ٤٤٧، ٢٠/٢٩٢.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

١٠٧٤ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾، قال: سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا؛ كرامة من الله، ونعمة لابن آدم؛ متاعًا وبُلْغَةً ومنفعةً إلى أجل ^(١) [١٧٦]. (٢٣٠/١)

١٠٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من شيء، ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ فَبَدَأَ بِخَلْقِهِنَّ وَخَلَقِ الْأَرْضَ ^(٢). (ز)

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾

١٠٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾، يعني: صَعَدَ أَمْرُهُ إِلَى السَّمَاءِ ^(٣). (٢٣٢/١)

١٠٧٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾، قال: ارتفع ^(٤). (٢٣٢/١)

١٠٧٨ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾، قال: خلق الله الأرض قبل السماء، فلَمَّا خلق الأرض نَارَ مِنْهَا دُخَانٌ، فذلك قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ ^(٥). (٢٣٠/١)

١٠٧٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾، يقول: اِرْتَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ ^(٦). (ز)

[١٧٦] ذهب ابن جرير (٤٥٣/١ - ٤٥٤) في تأويل قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ إلى معنى ما ذكره قتادة، مُسْتَنِدًا فِيهِ إِلَى قول السلف.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/١، وابن أبي حاتم ٧٤/١ من طريق سعيد بن بشير. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٦/١.

(٣) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٨٧٢).

(٤) أخرجه البخاري ٢٦٩٨/٦، وابن جرير - كما في التلخيص ٣٤٤/٥، والفتح ٤٠٥/٣ -، وابن أبي حاتم ٧٥/١. وعَلَّقَهُ البيهقي في الأسماء والصفات (عقب ٨٧٢). وهو في تفسير الطبري ٤٥٦/١ من قول الربيع كما سيأتي.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٤٢/١، وابن جرير ٤٦٣/١، وابن أبي حاتم ٧٥/١، وأبو الشيخ في العظمة (٨٨٥). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٦٥/١، وابن أبي حاتم ٧٥/١.

١٠٨٠ - عن الحسن البصري، مثله ^(١١٧). (ز)

﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾

١٠٨١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

١٠٨٢ - وعن عبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، قال: إنَّ الله كان عرشه على الماء، ولم يخلق شيئًا قبل الماء، فلمَّا أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دُخانًا، فارتفع فوق الماء، فسَمَّا عليه، فسَمَاءَ سماء، ثم أَيْبَسَ الماء، فجعله أرضًا واحدة، ثم فَتَقَّها، فجعلها سبع أرضين في يومين؛ في الأحد والاثنين، فخلق الأرض على حوتٍ، وهو الذي ذكره في قوله:

^{١٢٧} رَجَّحَ ابنُ جرير (٤٥٧/١) أن ﴿أَسْتَوَىٰ﴾ بمعنى: علا، وارتفع. فقال: «وأوَّلَى المعاني بقول الله - جل ثناؤه -: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾: علا عليهن، وارتفع، فَدَبَّرَهُنَّ بقدرة، وَخَلَقَهُنَّ سبع سموات».

ثم تَعَجَّب ممن أنكر هذا المعنى **المفهوم من كلام العرب**؛ هربًا عند نفسه من أن يكون إنمَّا علا وارتفع بعد أن كان تحتها، وانتَقَدَه (٤٥٧/١) بقوله: «يُقال له: زعمت أن تأويل قوله: ﴿أَسْتَوَىٰ﴾: أَقْبِلَ. أفكان مُدْبِرًا عن السماء فأقبل إليها؟ فإن زعم أن ذلك ليس بإقبال فعل، ولكنه إقبال تدبير، قيل له: فكذلك فقل: علا عليها عُلوُّ ملك وسلطان، لا علو انتقال وزوال».

وعَلَّلَ ابنُ تيمية (١٨٥/١ - ١٨٦) تفسيرَ السلف له بالارتفاع **بدلالة القرآن** في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١]: «وهذه نزلت في سورة (حم) بمكة، ثم أنزل الله في المدينة سورة البقرة: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، فلمَّا ذَكَرَ أَنَّ اسْتِوَاءَهُ إِلَى السَّمَاءِ كان بعد أن خلق الأرض، وخلق ما فيها، تَصَمَّنَ معنى الصُّعُودِ؛ لأنَّ السماء فوق الأرض، فالاستواء إليها ارتفَاعٌ إليها».

وعَلَّنَ ابنُ كثير (٣٣٢/١) بقوله: «أي: قَصَدَ إِلَى السَّمَاءِ، والاسْتِوَاءُ هَاهُنَا تَصَمَّنَ معنى القصد والإقبال؛ لأنه عُدِّي بِ﴿إِلَى﴾».

﴿تَ وَالْقَائِرَ﴾ [القلم: ١]، والحوث في الماء، والماء على ظهر صَفَاةٍ، والصفاة على ظهر ملك، والملك على صخرة، والصخرة في الريح، وهي الصخرة التي ذكرها لقمان، ليست في السماء ولا في الأرض، فتحرك الحوث، فاضطرب، فتزلزلت الأرض، فأرسي عليها الجبال، فقرت، فالجبال تفخر على الأرض، فذلك قوله: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوًى أَنْ يَنبَغِي لَهَا فِي يَوْمَيْنِ؛ فِي الثَّلَاثِ وَالْأَرْبَعِ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿أَبْهَتَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَنَزَّلْنَا فِيهَا﴾ [فصلت: ٩ - ١٠]، يقول: أنبت شجرها، ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ يقول: أقواتها لأهلها، ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلنَّاسِ لِيَأْكُلُوا﴾ يقول: من سأل فهكذا الأمر، ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١]، وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس، فجعلها سماءً واحدة، ثم فتقها، فجعلها سبع سموات في يومين؛ في الخميس والجمعة، وإنما سُمِّيَ يوم الجمعة لأنه جمع فيه خلق السموات والأرض، ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ [فصلت: ١٢] قال: خلق في كل سماء خلقها؛ من الملائكة، والخلق الذي فيها من البحار، وجبال البرد، ومما لا يعلم، ثم زين السماء الدنيا بالكواكب، فجعلها زينةً وحفظًا من الشياطين. فلما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش، فذلك حين يقول: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [الاعراف: ٥٤]، يقول: ﴿كَانَّا رُفُقًا لَّفَنَقْنَهُمَا﴾ [الانبيا: ٣٠] ^(١). (٢٣٢/١)

١٠٨٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط -، مثله ^(٢). (ز)

١٠٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله - حيث ذكر خلق الأرض قبل السماء، ثم ذكر السماء قبل الأرض، وذلك أن الله خلق الأرض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء -: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، ثم دحا الأرض بعد ذلك، فذلك قوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٣٠] ^(٣). (ز)

١٠٨٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في قوله: ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾، يعني: خلق سبع سموات. قال: أجرى النار على الماء، فبخر البحر، فصعد في الهواء، فجعل السموات منه ^(٤). (٢٣٢/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٢/١، وابن أبي حاتم ٧٤/١ موقوفاً على السدي، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٠٧). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٤/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٤/١.

(٤) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٨٧٢).

١٠٨٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾، قال: سَوَّى خَلَقَهُنَّ^(١). (٢٣٢/١)

١٠٨٧ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، يقول: خلق سبع سموات بعضهن فوق بعض، وسبع أرضين بعضهن تحت بعض^(٢). (٢٣٠/١)

١٠٨٨ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، قال: بعضهن فوق بعض، بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام^(٣). (٢٤٠/١)

١٠٨٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ يقول: سَوَّى خلقهن، ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٤). (ز)

١٠٩٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ يعني: فَخَلَقَهُنَّ ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، فهذا أعظم من خلق الإنسان، وذلك قوله سبحانه: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر: ٥٧] ^(٥) [١٢٨]. (ز)

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

١٠٩١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قال: العالم الذي قد كَمَّلَ في عِلْمِهِ^(٦) [١٢٩]. (ز)

[١٢٨] نقل ابن عطية (١/١٦٣) في معنى ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ قولاً غير ما ذكر، فقال: «وقيل: سَوَّى سطوحها بالإملاس».

[١٢٩] قال ابن جرير (١/٤٦٦): «وقوله: ﴿عَلِيمٌ﴾ بمعنى: عالم». مُسْتَنْدًا لِأَثَرِ ابْنِ عَبَّاسٍ، ولم يذكر غيره.

(١) أخرجه البخاري ٦/٢٦٩٨، وابن جرير - كما في التعليق ٥/٣٤٤، والفتح ٣/٤٠٥ -، وابن أبي حاتم ٧٥/١. وعَلَّقَهُ البيهقي في الأسماء والصفات (عقب ٨٧٢). وهو في تفسير الطبري ١/٤٥٨ من قول الربيع.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٤٦٣، وابن أبي حاتم ١/٧٥، وأبو الشيخ (٨٨٥). وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١/٤٢، وابن جرير ١/٤٦٤، وابن أبي حاتم ١/٧٥.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٤٥٨.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٩٦.

(٦) أخرجه ابن جرير ١/٤٦٦.

- ١٠٩٢ - عن **سعيد بن جبير** - من طريق **عطاء بن دينار** - في قول الله: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، يعني: من أعمالكم **عليم**^(١). (ز)
- ١٠٩٣ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ﴾ من الخلق **عليم** بالبعث وغيره^(٢). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

- ١٠٩٤ - عن **أبي هريرة**، قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي، فقال: «خلق الله ﷻ التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم ﷻ بعد العصر من يوم الجمعة، في آخر الخلق، في آخر ساعة من ساعات الجمعة، فيما بين العصر إلى الليل»^(٣). (٢٣٣/١)
- ١٠٩٥ - عن **عبد الله بن مسعود**، قال: إنَّ أَعْدَلَ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ آخِرُهَا اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ^(٤). (٢٤٠/١)
- ١٠٩٦ - عن **جَبَّةَ الْعُرَيْبِيِّ**، قال: سمعت **عليًا** ذات يوم يحلفُ: والذي خلق السماء من دخان وماء^(٥). (٢٣٩/١)
- ١٠٩٧ - عن **عبد الله بن سلام** - من طريق **سعيد بن أبي سعيد** - أنه قال: إنَّ الله بدأ الخلق يوم الأحد، فخلق الأرضين في الأحد والاثنين، وخلق الأقوات والرؤاسي في الثلاثاء والأربعاء، وخلق السموات في الخميس والجمعة، وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة، فخلق فيها آدم على عجل؛ فتلك الساعة التي تقوم فيها الساعة^(٦). (ز)
- ١٠٩٨ - عن **عبد الله بن عمرو**، قال: لَمَّا أَرَادَ اللهُ أَنْ يَخْلُقَ الْأَشْيَاءَ - إِذْ كَانَ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ، وَإِذْ لَا أَرْضَ وَلَا سَمَاءَ - خَلَقَ الرِّيحَ، فَسَلَّطَهَا عَلَى الْمَاءِ، حَتَّى

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٥/١ (٣١٢).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٦/١.

(٣) أخرجه مسلم ٢١٤٩/٤ (٢٧٨٩)، وابن جرير ٣٢٨/١٢ - ٣٢٩، ٣٨٣/٢٠ - ٣٨٤، وابن أبي حاتم

٧٤/١ (٣٠٤).

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن الضريس.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٦٤/١.

اضطربت أمواجه، وأثار ركامه، فأخرج من الماء دخاناً وطيناً ورَبْدًا، فأمر الدُّخان فعلا وسما ونما، فخلق منه السموات، وخلق من الطين الأرضين، وخلق من الرَبْد الجبال^(١). (٢٣٣/١)

١٠٩٩ - قال محمد بن إسحاق - من طريق سَلَمَةَ بن الفَضْل -: كان أوَّل ما خلق الله تبارك وتعالى الثُّور والظُّلْمَةَ، ثم مَيَّز بينهما، فجعل الظُّلْمَةَ ليلًا أسود مُظْلِمًا، وجعل النور نهارًا مُضِيئًا مُبْصِرًا، ثم سَمَك السموات السبع من دخان، يقال - والله أعلم -: من دخان الماء، حتى استقلن، ولم يُحْبَكَنَّ، وقد أعْطَش في السماء الدنيا ليلها، وأخرج ضُحاهها، فجرى فيها الليلُ والنهارُ، وليس فيها شمس ولا قمر ولا نجوم، ثم دَحَى الأرض فأرْسَها بالجبال، وقَدَّر فيها الأفوات، وبتَّ فيها ما أراد من الخَلْق، ففَرَّغ من الأرض وما قَدَّر فيها من أقواتها في أربعة أيام، ثم استوى إلى السماء وهي دخان - كما قال - فحَبَكَهِنَّ، وجعل في السماء الدنيا شمسها وقمرها ونجومها، وأوحى في كل سماء أمرها، فأكمل خَلْقَهِنَّ في يومين، ففرغ من خلق السموات والأرض في ستة أيام، ثم استوى في اليوم السابع فوق سماواته، ثم قال للسموات والأرض: ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [نصفت: ١١] لِمَا أَرَدْتُ بِكُمْ، فَاطْمَئِنَّا عَلَيْهِ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا. ﴿قَالَتَّ أَتَيْنَا طَائِفِينَ﴾^(٢) [١٣٠]. (ز)

[١٣٠] اختار ابن جرير (٤٦١/١) أنَّ المعنى المراد بالسماء في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾: معنى الجمع.

وانتقد قول من قال: إن السماء وإن كانت سماء فوق سماء، فهي في التأويل واحدة. مُسْتَدِلًّا بِأَثَرِ ابن اسحاق، ثُمَّ أَعَقَبَهُ بِقَوْلِهِ: «وإنما استشهدنا لقولنا الذي قلنا في ذلك بقول ابن إسحاق؛ لأنه أوضح بيانًا عن خبر السموات أنهم كُنَّ سَبْعًا من دخان قبل استواء ربنا إليها بتسويتها من غيره، وأحسنُ شرحًا لما أردنا الاستدلال به من أنَّ معنى السماء التي قال الله فيها: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ بمعنى الجمع على ما وصفنا، وأنه إنما قال - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -: ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ إذ كانت السماء بمعنى الجمع على ما بيَّنا».

(١) أخرجه عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب الرد على الجهمية ص ١٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٠/١.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ الآيات

❁ سياقات القصة كاملة:

١١٠٠ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّيِّ، عن مَرَّةَ الهمداني - = (٢٤٤/١)

١١٠١ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح -: لَمَّا فَرَعَ اللهُ مِنْ خَلْقِ مَا أَحَبَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ عَلَى مُلْكِ سَمَاءِ الدُّنْيَا، وَكَانَ مِنْ قَبِيلَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُقَالُ لَهُمْ: الْجِنُّ؛ وَإِنَّمَا سَمُوا الْجِنَّ لِأَنَّهُمْ خُزَّانُ الْجَنَّةِ، وَكَانَ إِبْلِيسُ مَعَ مُلْكِهِ خَازِنًا، فَوَقَعَ فِي صَدْرِهِ كِبْرٌ، وَقَالَ: مَا أَعْطَانِي اللهُ هَذَا إِلَّا لِمَزِيدٍ^(١) لِي عَلَى الْمَلَائِكَةِ، فَلَمَّا وَقَعَ ذَلِكَ الْكِبْرُ فِي نَفْسِهِ أَطَّلَعَ اللهُ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُ، فَقَالَ اللهُ لِلْمَلَائِكَةِ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. قَالُوا: رَبَّنَا، وَمَا يَكُونُ ذَلِكَ الْخَلِيفَةَ؟ قَالَ: يَكُونُ لَهُ ذُرِّيَّةٌ، يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ، وَيَتَحَاسَدُونَ، وَيَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. قَالُوا: رَبَّنَا، أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا، وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ، وَنَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ؟! قَالَ: إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. يَعْنِي: مِنْ شَأْنِ إِبْلِيسَ. فَبِعَثَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْأَرْضِ؛ لِيَأْتِيَهُ بَطِينٌ مِنْهَا، فَقَالَتِ الْأَرْضُ: إِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ أَنْ تَنْقُصَ مِنِّي، أَوْ تُشَيِّبَنِي. فَرَجَعَ، وَلَمْ يَأْخُذْ، وَقَالَ: رَبِّ، إِنَّهَا عَادَتْ بِكَ؛ فَأَعَذْتَهَا. فَبِعَثَ اللهُ مِيكَائِيلَ، فَعَاذَتْ مِنْهُ، فَأَعَاذَهَا، فَرَجَعَ، فَقَالَ كَمَا قَالَ جَبْرِيلُ، فَبِعَثَ مَلِكَ الْمَوْتِ، فَعَاذَتْ مِنْهُ، فَقَالَ: وَأَنَا أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَرْجِعَ وَلَمْ أَنْفِذْ أَمْرَهُ. فَأَخَذَ مِنْ وَجْهِ الْأَرْضِ، وَخَلَطَ، فَلَمْ يَأْخُذْ مِنْ مَكَانٍ وَاحِدٍ، وَأَخَذَ مِنْ تَرْتِبَةِ حَمْرَاءَ وَبَيْضَاءَ وَسُودَاءَ؛ فَلِذَلِكَ خَرَجَ بَنُو آدَمَ مُخْتَلِفِينَ، فَصَعِدَ بِهِ، فَبَلَ التَّرَابِ حَتَّى عَادَ طِينًا لِأَزْيَابِ - وَاللَّازِبِ: هُوَ الَّذِي يَلْتَزِقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ -، ثُمَّ تُرِكَ حَتَّى أَنْتَنَ وَتَغَيَّرَ، وَذَلِكَ حِينَ يَقُولُ: ﴿مِنْ حَمَلٍ مَسْئُونٍ﴾ [الحجر: ٢٦]، قَالَ: مُتَيْنِ. ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ (٦) فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [ص: ٧١، ٧٢]، فَخَلَقَهُ اللهُ بِيَدَيْهِ لِكَيْلَا يَتَكَبَّرَ إِبْلِيسُ عَلَيْهِ؛ لِيَقُولَ لَهُ: تَتَكَبَّرَ عَمَّا عَمَلْتُ بِيَدَيْيَ وَلَمْ أَتَكَبَّرْ أَنَا عَنْهُ؟ فَخَلَقَهُ بَشَرًا، فَكَانَ جَسَدًا مِنْ طِينٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً مِنْ مَقْدَارِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَمَرَّتْ بِهِ

(١) قال ابن جرير ٤٨٦/١: «هكذا قال موسى بن هارون [شيخ ابن جرير]، وقد حدثني به غيره، وقال:

لمزية لي».

الملائكة، ففزعوا منه لَمَّا رَأَوْهُ، وكان أشدهم منه فَرَعًا إبليس، فكان يَمُرُّ فيضربه، فَيُصَوِّتُ الجسدُ كما يُصَوِّتُ الفَخَّارُ، وتكون له صَلَصلةٌ، فذلك حين يقول: ﴿مِن صَلَصلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤]، ويقول: لأمر ما خُلِقْتُ. ودخل من فيه، فخرج من ذُبْرِهِ، فقال للملائكة: لا ترهبوا من هذا، فإن ربكم صَمَدٌ، وهذا أَجْوَفُ، لئن سُلِّطَ عليه لأَهْلِكَنَّهُ. فلما بلغ الحين الذي يريد الله - جل ثناؤه - أن ينفخ فيه الروح، قال للملائكة: إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له. فلما نفخ فيه الروح، فدخل الروح في رأسه عَطَسَ، فقالت له الملائكة: قل: الحمد لله. فقال: الحمد لله. فقال له الله: رحمك ربك. فلما دخل الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما دخل في جوفه انتهى الطعام، فوثب قبل أن تبلغ الروح رجليه عَجَلان إلى ثمار الجنة، فذلك حين يقول: ﴿خُلِقَ الْإِنسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]. ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٢٥﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٣٠ - ٣١]، أي: استكبر، وكان من الكافرين. قال الله له: ما منعك أن تسجد إذ أمرتك لما خَلَقْتُ بِيَدِي؟ قال: أنا خير منه، لم أكن لأسجد لبشر خلقتَه من طين. قال الله له: اخرج منها ﴿فَمَا يَكُونُ لَكَ﴾ يعني: ما ينبغي لك ﴿أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٣]. والصَّغَارُ هو الذُّلُّ. قال: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، ثم عَرَضَ الخلق على الملائكة، فقال: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أن بني آدم يُفْسِدُونَ في الأرض، ويسفكون الدماء. فقالوا له: ﴿سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾. قال الله: ﴿يَكَادُمْ أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَّيَ أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾. قال: قولهم: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾، فهذا الذي أبدوا، وأعلم ما كنتم تكتُمون، يعني: ما أَسْرَ إبليسُ في نفسه من الكِبْرِ ^(١) [١٣٧]. (ز)

[١٣٦] قال ابن جرير (٤٧٩/١ - ٤٨٠) مُبَيَّنًا تأويل الآية على هذه الرواية: «تأويل الآية على هذه الرواية: إني جاعل في الأرض خليفةً متي، يخلفني في الحكم بين خلقي، وذلك الخليفة هو آدم، ومن قام مقامه في طاعة الله والحكم بالعدل بين خلقه، وأمّا الإفساد وسفك الدماء بغير حقها فمن غير خلفائه».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٨٧/١ - ٤٨٨، وابن عساكر ٣٧٧/٧. وأورده السيوطي دون ذكر ابن عباس إلى قوله: من شأن إبليس.

١١٠٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: كان إيليس من حي من أحياء الملائكة، يقال لهم: الجن، خُلِقوا من نار السموم من بين الملائكة، قال: وكان اسمه: الحارث. قال: وكان خازناً من خزائن الجنة. قال: وخُلِقَت الملائكة كلهم من نور غير هذا الحي. قال: وخُلِقَت الجن الذين ذُكروا في القرآن من مارج من نار - وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا ألهمت -. قال:

== ثم انتقد ابن جرير (١/٤٨٩ - ٤٩١ بتصرف) هذا الخبر **بدلالة العقل** بقوله: «هذا إذا تدبره ذو الفهم عليم أن أوله يُفسد آخره، وأن آخره يُبطل معنى أوله؛ وذلك أن الله - جل ثناؤه - إن كان أخبر الملائكة أن ذرية الخليفة الذي يجعله في الأرض تفسد فيها، فقالت الملائكة لربها: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾ فلا وجه لتوبيخها على أن أخبرت عن أخبارها الله عنه أنه يفسد في الأرض، فيجوز أن يقال لها فيما طوى عنها من العلوم: أخبرونا بالذي قد طوى الله عنكم علمه، كما قد أخبرتمونا بالذي قد أطلعكم الله عليه. بل ذلك خُلِفَ من التأويل، ودعوى على الله ما لا يجوز أن يكون له صفة، وأخشى أن يكون بعض نقلة هذا الخبر هو الذي غلط على من رواه عنه من الصحابة، وأن يكون التأويل منهم كان على ذلك: أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين فيما ظننتم أنكم أدركتموه من العلم بخبري إياكم أن بني آدم يُفسدون في الأرض، ويسفكون الدماء، حتى استجزمت أن تقولوا: أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء. فيكون التوبيخ حينئذ واقعاً على ما ظننا أنهم قد أدركوا بقول الله لهم: إنه يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء. لا على إخبارهم بما أخبرهم الله به أنه كائن؛ وذلك أن الله - جل ثناؤه - وإن كان أخبرهم عما يكون من بعض ذرية خليفته في الأرض ما يكون منه فيها من الفساد وسفك الدماء، فقد كان طوى عنهم الخير عما يكون من كثير منهم بما يكون من طاعتهم ربهم، وإصلاحهم في أرضه، وحقن الدماء، ورفع منزلتهم، وكرامتهم عليه، فلم يخبرهم بذلك. فقالت الملائكة: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ؟﴾ على ظن منها - على تأويل هذين الخبرين اللذين ذكرت وظاهرهما - أن جميع ذرية الخليفة الذي يجعله في الأرض يُفسدون فيها، ويسفكون فيها الدماء. فقال الله لهم: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنكم تعلمون أن جميع بني آدم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء، على ما ظننتم في أنفسكم. إنكاراً منه - جل ثناؤه - لقليلهم ما قالوا من ذلك على الجميع والعموم، وهو من صفة خاص ذرية الخليفة منهم».

وعلق ابن كثير (١/٢٣٠) على هذه الرواية بقوله: «هذا الإسناد إلى هؤلاء الصحابة مشهور في تفسير السدي، ويقع فيه إسرائيليات كثيرة، فلعل بعضها مُدرج ليس من كلام الصحابة، أو أنهم أخذوه من بعض الكتب المتقدمة».

وخلق الإنسان من طين، فأول من سكن الأرض الجن، فأفسدوا فيها، وسفكوا الدماء، وقتل بعضهم بعضاً. قال: فبعث الله إليهم إيليس في جنيد من الملائكة - وهم هذا الحي الذين يقال لهم: الجن -، فقتلهم إيليس ومن معه، حتى ألحقهم بجزائر البحور وأطراف الجبال، فلما فعل إيليس ذلك اغتر في نفسه، وقال: قد صنعت شيئاً لم يصنعه أحد. قال: فاطلع الله على ذلك من قلبه، ولم تطلع عليه الملائكة الذين كانوا معه؛ فقال الله للملائكة الذين معه: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. فقالت الملائكة مجيبين له: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، كما أفسدت الجن، وسفكت الدماء، وإنما بعثنا عليهم لذلك. فقال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَلْمُؤُونَ﴾. يقول: إني قد أطلعت من قلب إيليس على ما لم تطلعوا عليه من كبره واغتراره. قال: ثم أمر بترية آدم فرفعت، فخلق الله آدم من طين لازب - واللازب: اللزج الطيب - من حمأ مسنون مئتين. قال: وإنما كان حمأ مسنوناً بعد التراب. قال: فخلق منه آدم ﷺ بيده. قال: فمكث أربعين ليلة جسداً ملقى، فكان إيليس يأتيه، فيضربه برجله، فيصلى - أي: فيصوت - قال: فهو قول الله - تعالى ذكره -: ﴿مِن صَالِئِلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤]. يقول: كالشيء المنفوخ الذي ليس بمضمت. قال: ثم يدخل في فيه، ويخرج من ذبوره، ويدخل من ذبوره، ويخرج من فيه. ثم يقول: لست شيئاً للصلاة، ولشيء ما خلقت! لئن سلطت عليك لأهلكك، ولئن سلطت علي لأعصينك. قال: فلما نفخ الله فيه من روحه، أتت النفخة من قبل رأسه، فجعل لا يجري شيء منها في جسده إلا صار لحمًا ودماً، فلما انتهت النفخة إلى سرتيه نظر إلى جسده، فأعجبه ما رأى من حسنه، فذهب لينهض فلم يقدر، فهو قول الله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ مَجْبُولًا﴾ [الإسراء: ١١]. قال: ضجراً، لا صبر له على سراء ولا ضراء. قال: فلما تمت النفخة في جسده عطس، فقال: الحمد لله رب العالمين. بالهام الله له. فقال الله له: يرحمك الله، يا آدم. قال: ثم قال الله للملائكة الذين كانوا مع إيليس خاصة دون الملائكة الذين في السموات: اسجدوا لآدم. فسجدوا كلهم أجمعون، إلا إيليس أبى واستكبر، لما كان حدث به نفسه من كبره واغتراره، فقال: لا أسجد له، وأنا خير منه، وأكبر سناً، وأقوى خلقاً، خلقتني من نار وخلقته من طين. يقول: إن النار أقوى من الطين. قال: فلما أبى إيليس أن يسجد أبلسه الله، أي: آيسه من الخير كله، وجعله شيطاناً رجيمًا؛ عقوبة لمعصيته. ثم علم آدم الأسماء كلها، وهي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس: إنسان، ودابة،

وأرض، وسهل، وبحر، وجبل، وحمار، وأشبه ذلك من الأمم وغيرها. ثم عرض هذه الأسماء على أولئك الملائكة - يعني: الملائكة الذين كانوا مع إبليس الذين خَلِقُوا من نار السَّمُومِ -، وقال لهم: ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ يقول: أخبروني بأسماء هؤلاء، ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: إن كنتم تعلمون لِمَ أَجْعَلُ في الأرض خليفة. قال: فَلَمَّا عَلِمَتِ الْمَلَائِكَةُ مَوْأَدَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فِيمَا تَكَلَّمُوا بِهِ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ، الَّذِي لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ، قَالُوا: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ تنزيهاً لله من أن يكون أحد يعلم الغيب غيره، ثُبِنَا إِلَيْكَ، ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ تَبَرُّيًا مِنْهُمْ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ كما علمت آدم. فقال: ﴿يَكَادُمْ أَنْفُسُهُمْ يَأْتِمِرُوكُمْ﴾ يقول: أخبرهم بأسمائهم، ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ يقول: أخبرهم بأسمائهم، ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ﴾ أيها الملائكة خاصة: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولا يعلمه غيري، ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونُ﴾ يقول: ما تظهرون، ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ يقول: أعلم السر كما أعلم العلانية، يعني: ما كنتم إبليس في نفسه من الكِبْرِ والاعْتِرَارِ ^(١) (١٣٢). (٢٤١/١)

١٣٢ عَلَّقَ ابن جرير (٤٨٥/١ - ٤٨٦) على هذه الرواية بقوله: «وهذه الرواية عن ابن عباس تُنبئ عن أن قول الله - جل ثناؤه -: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ خِطَابٌ مِنْ اللَّهِ - جل ثناؤه - لخاص من الملائكة دون الجميع، وأن الذين قيل لهم ذلك من الملائكة كانوا قبيلة إبليس خاصة، وأن الله إنما خصَّهم بقيل ذلك امتحاناً منه لهم وابتلاء؛ ليعرفهم قصور علمهم، وفضل كثير ومَن هو أضعف خلقاً منهم من خلقه عليهم، وأن كرامته لا تنال بقوى الأبدان وشيئة الأجسام، كما ظنه إبليس عدو الله، ومصرح بأن قيلهم لربهم: ﴿أَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ كانت هفوة منهم، ورجماً بالغيب، وأن الله - جل ثناؤه - أظلمهم على مكروه ما نطقوا به من ذلك، ووقفهم عليه، حتى تابوا وأنابوا إليه مما قالوا ونطقوا من رجم الغيب بالظنون، وتبرَّءوا إليه أن يعلم الغيب غيره، وأظهر لهم من إبليس ما كان منظوياً عليه من الكبر الذي قد كان عنهم مُسْتَحْفِيًّا».

وَبَيَّنَ (٥٠٠/١) أيضاً أن الرواية تحتل ورود قول الملائكة: «على وجه الاستعلام منهم لربهم، لا على وجه الإيجاب أن ذلك كائن كذلك، فيكون ذلك منها إخباراً عما لم تَطَّلِعْ عليه من علم الغيب».

وانتقد ابن كثير (٣٥٥/١) هذا الأثر بقوله: «هذا سياق غريب، وفيه أشياء فيها نظر يطول مناقشتها».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٨٢/١ - ٤٨٥. وأورده السيوطي إلى قوله: وجعله شيطاناً رجيماً عقوبة لمعصيته. وعزاه إلى عبد بن حميد.

١١٠٣ - عن الحسن البصري - من طريق جرير بن حازم، ومبارك، وأبي بكر - =

١١٠٤ - وقتادة - من طريق أبي بكر - قالوا: قال الله لملائكته: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. قال لهم: إني فاعل. فَعَرَضُوا بِرَأْيِهِمْ، فَعَلَّمَهُمْ عِلْمًا، وَطَوَى عَنْهُمْ عِلْمًا عَلَيْهِمْ لَا يَعْلَمُونَهُ، فَقَالُوا بِالْعِلْمِ الَّذِي عَلَّمَهُمْ: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾. وقد كانت الملائكة عِلِمَتْ من علم الله أنه لا ذنب أعظم عند الله من سفك الدماء، ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. فلما أخذ في خلق آدم همست الملائكة فيما بينها، فقالوا: ليخلق ربنا ما شاء أن يخلق، فلن يخلق خلقًا إلا كنا أعلم منه، وأكرم عليه منه. فلما خلقه، ونفخ فيه من روحه، أمرهم أن يسجدوا له لِمَا قَالُوا، فَفَضَّلَهُ عَلَيْهِمْ، فَعَلِمُوا أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِخَيْرٍ مِنْهُ، فَقَالُوا: إن لم نكن خيرًا منه فنحن أعلم منه؛ لَأَنَّا كُنَّا قَبْلَهُ، وَخُلِقْتَ الْأُمَّمُ قَبْلَهُ، فَلَمَّا أُعْجِبُوا بِعِلْمِهِمْ ابْتَلَوْا، ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أَنِّي لَا أَخْلُقُ خَلْقًا إِلَّا كُنْتُمُ أَعْلَمُ مِنْهُ، فَأَخْبِرُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. قال: فَفَزِعَ الْقَوْمَ إِلَى التَّوْبَةِ - وَإِلَيْهَا يَفْزَعُ كُلُّ مُؤْمِنٍ - ، فَقَالُوا: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْمُكِيدُ﴾ قَالَ يَكَادُمُ أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ لَقَوْلِهِمْ: ليخلق ربنا ما شاء، فلن يخلق خلقًا أكرم عليه مِنَّا، وَلَا أَعْلَمُ مِنَّا. قال: عَلَّمَهُ اسْمَ كُلِّ شَيْءٍ، هَذِهِ الْخَيْلُ، وَهَذِهِ الْبِغَالُ، وَالْإِبِلُ، وَالْجَنُّ، وَالْوَحْشُ، وَجَعَلَ يَسْمِي كُلَّ شَيْءٍ بِاسْمِهِ، وَعَرَضَتْ عَلَيْهِ أُمَّةٌ أُمَّةٌ: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾. قال: أَمَا مَا أَبَدُوا فَقَوْلِهِمْ: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾. وَأَمَا مَا كَتَمُوا فَقَوْلِهِمْ لِبَعْضٍ: نحن خير منه، وأعلم^(١). (ز)

١١٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ وذلك أن الله ﷻ خلق الملائكة والجن قبل خلق الشياطين والإنس، وهو آدم ﷺ، فجعلهم سُكَّانَ الْأَرْضِ، وجعل الملائكة سُكَّانَ السَّمَاوَاتِ، فوقع في الجن الفتن والحسد؛ فاقتتلوا، فبعث الله جُنْدًا من أهل سماء الدنيا - يُقَالُ لَهُمْ: الْجَنُّ، إِبْلِيسُ عَدُو اللَّهِ مِنْهُمْ، خُلِقُوا جَمِيعًا مِنْ نَارٍ، وَهُمْ خُزَّانُ الْجَنَّةِ، رَأْسُهُمْ إِبْلِيسُ -، فَهَبَطُوا

إلى الأرض، فلم يُكَلِّفُوا من العبادة في الأرض ما كُلفوا في السماء، فأحبوا القيام في الأرض، فأوحى الله ﷻ إليهم: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ سواكم، ورافعكم إليّ. ففكرهوا ذلك؛ لأنهم كانوا أهون الملائكة أعمالاً. ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُسِفُّكَ﴾ أتجعل في الأرض ﴿مَن يُسِفُّكَ﴾ يعني: مَن يعمل فيها بالمعاصي، ﴿وَيَسِفُّكَ﴾ بِدَمِئِهِ؟ بغير حق كفعل الجن، ﴿وَمَنْ نَسِجُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ نحن نذكرك بأمرك. كقوله سبحانه: ﴿وَيَسِجُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ [الرعد: ١٣] يعني: يذكره بأمره. ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ ونُصَلِّيْ لَكَ، وَنُعْظِمُ أَمْرَكَ. قال الله سبحانه: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إِنَّ فِي عِلْمِي أَنَّكُمْ سَكَانُ السَّمَاءِ، وَيَكُونُ آدَمُ وَذُرِّيَّتُهُ سَكَانَ الْأَرْضِ، وَيَكُونُ مِنْهُمْ مَن يَسْبِحُ بِحَمْدِي وَيُعْبَدُنِي. فخلق آدم ﷺ من طين أحمر وأبيض، من السَّبْخَةِ^(١) وَالْعَذْبَةِ؛ فَمِنْ نَسَلِهِ أبيض وأحمر وأسود، مؤمن وكافر. فحسد إبليس تلك الصورة، فقال للملائكة الذين هم معه: رأيتم هذا الذي لم ترؤا شيئاً من الخلق على خَلْقَتِهِ، إِنْ فَضَّلَ عَلَيَّ مَاذَا تَصْنَعُونَ؟ قالوا: نسمع ونطيع لأمر الله. وأسرَّ عدوُّ الله إبليس في نفسه: لَئِن فَضَّلَ آدَمُ عَلَيْهِ لَا يَطِيعُهُ، وَلَيْسَتْ فِرْزَتُهُ. فَتَرَكُ آدَمُ طِينًا أَرْبَعِينَ سَنَةً مُصَوَّرًا، فَجَعَلَ إبليس يدخل من ذُبرِهِ ويخرج من فِيهِ، ويقول: أَنَا نَارٌ وَهَذَا طِينٌ أَجُوفٌ، وَالنَّارُ تَغْلِبُ الطِّينَ، وَالْأَغْلِبِيَّتَهُ. فَذَلِكَ قَوْلُهُ ﷻ: ﴿وَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمُ الْإِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سبا: ٢٠]، يعني: قوله يومئذ: لِأَغْلِبَنِي. وقوله: ﴿لَأَخْتَنِكَنَّ﴾ يعني: لِأَخْتَوِيَنَّ عَلَى ﴿ذُرِّيَّتِهِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٦٢]. فقال للروح: ادخلي هذا الجسد. فقالت: أَيُّ رَبِّ، أَيْنَ تُدْخِلْنِي هَذَا الْجَسَدَ الْمَظْلَمَ؟! فقال الله - تبارك وتعالى - : ادْخُلِيهِ كُرْهًا. فَدَخَلَتْهُ كُرْهًا، وَهِيَ لَا تَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا كُرْهًا. ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ الرُّوحُ مِنْ قِبَلِ رَأْسِهِ، فَتَرَدَّدَتِ الرُّوحُ فِيهِ حَتَّى بَلَغَتْ نِصْفَ جَسَدِهِ مَوْضِعَ الشَّرَّةِ، فَعَجَّلَ لِلْقُعُودِ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ جَوَلًا﴾ [الإسراء: ١١]. فَجَعَلَتْ الرُّوحُ تَتَرَدَّدُ فِيهِ، حَتَّى بَلَغَتْ أَصَابِعَ الرُّجُلَيْنِ، فَأَرَادَتْ أَنْ تَخْرُجَ مِنْهَا فَلَمْ تَجِدْ مَنفذًا، فَرَجَعَتْ إِلَى الرَّأْسِ، فَخَرَجَتْ مِنَ الْمِنْخَرَيْنِ، فَعَطَسَ عِنْدَ ذَلِكَ لَخُرُوجِهَا مِنَ الْمِنْخَرَيْنِ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ. فَكَانَ أَوَّلَ كَلَامِهِ، فَدَرَبَهُ ﷻ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ، لِهَذَا خَلَقْتُكَ، تُسَبِّحُ بِحَمْدِي، وَتُقَدِّسُ لِي. فَسَبَقَتْ رَحْمَتُهُ لِآدَمَ ﷺ. ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى حَشَرَ الطَّيْرَ، وَالِدَوَابَّ، وَهُوَامَ

(١) السبخة: الأرض المالحه. لسان العرب (سبخ).

سَلَمَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ [الحجر: ٢٨] بيديه تكرمة له، وتعظيمًا لأمره، وتشريفًا له؛ حفظت الملائكة عهده، ووعوا قوله، وأجمعوا لطاعته، إلا ما كان من عدو الله إبليس، فإنه صمت على ما كان في نفسه من الحسد، والبغي، والتكبر، والمعصية. وخلق الله آدم من أدمة^(١) الأرض، من طين لازب من حملي مسنون، بيديه تكرمة له، وتعظيمًا لأمره، وتشريفًا له على سائر خلقه.

قال ابن إسحاق: فيقال - والله أعلم - : خلق الله آدم، ثم وضعه ينظر إليه أربعين عامًا قبل أن ينفخ فيه الروح، حتى عاد صلصالًا كالفخار، ولم تمسه نار. قال: فيقال - والله أعلم - : إنه لما انتهى الروح إلى رأسه عطس، فقال: الحمد لله. فقال له ربه: يرحمك ربك. ووقع الملائكة حين استوى سجودًا له؛ حفظًا لعهد الله الذي عهد إليهم، وطاعة لأمره الذي أمرهم به، وقام عدو الله إبليس من بينهم، فلم يسجد مكابرًا متعظمًا، بغيًا وحسدًا، فقال له: ﴿يَا إِبْلِيسُ مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ إلى ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمَنْ يَمَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٧٥ - ٨٥]. قال: فلما فرغ الله من إبليس ومعاتبته، وأبى إلا المعصية؛ أوقع عليه اللعنة، وأخرجه من الجنة. ثم أقبل على آدم، وقد علمه الأسماء كلها، فقال: ﴿يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾. ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ أي: إنما أجبناك فيما علمتنا، فأما ما لم تعلمنا فأنت أعلم به. فكان ما سمى آدم من شيء كان اسمه الذي هو عليه إلى يوم القيامة^(٢). (ز)

✽ تفسير الآيات:

﴿وَإِذْ قَالَ﴾

١١٠٧ - عن أبي مالك عَزَّوَانِ الْغِفَارِيِّ - من طريق السُّدِّيِّ - قال: ما كان في القرآن ﴿إِذْ﴾ فقد كان^(٣). (٢٤٠/١)

١١٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ﴾، يعني: وقد^(٤). (ز)

(١) أدمة الأرض: باطنها، وقيل: ظاهرها. لسان العرب (أدم).

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩٦/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٥/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٦/١.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ﴾

١١٠٩ - عن قتادة - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، فاستشار الملائكة في خلق آدم^(١). (ز)
 ١١١٠ - عن السدي - من طريق أسباط - في قوله تعالى: ﴿جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، قال: فاستشار الملائكة في خلق آدم^(٢) [١٣٢]. (ز)

﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾

١١١١ - عن الحسن البصري - من طريق جرير بن حازم، ومبارك، وأبي بكر الهذلي - في قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾، قال: فاعل^(٣). (٢٤٠/١)
 ١١١٢ - عن قتادة - من طريق أبي بكر الهذلي - قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، قال لهم: إني فاعل^(٤) [١٣٣]. (ز)
 ١١١٣ - عن أبي رَوْق عطية بن الحارث الهمداني - من طريق بشر بن عمارة - قال: كل شيء في القرآن «جعل» فهو: خلق^(٥) [١٣٥]. (٢٤٠/١)

[١٣٣] وَجَّه ابن كثير (١/٣٣٨ - ٣٣٩) عبارة «استشار» في قول السدي وفتادة إلى معنى: الإخبار. وانتقد ما سوى ذلك، فقال: «وهذه العبارة إن لم ترجع إلى معنى الإخبار ففيها تساهل».
 [١٣٤] قال ابن جرير (١/٤٧٦) مرجحاً هذا القول: «والصواب في تأويل قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾: إِنِّي مُسْتَخْلِفٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً، وَمُصَيِّرٌ فِيهَا خَلْفًا. وذلك أشبه بتأويل قول الحسن وفتادة».

وعلق ابن كثير (١/٣٣٨) على قول فتادة قائلاً: «وهذا معناه أنه أخبرهم بذلك».

[١٣٥] قال ابن عطية (١/١٦٥): «و﴿جَاعِلٌ﴾ في هذه الآية بمعنى: خالق. ذكره ابن جرير =

(١) أخرجه ابن جرير ١/٤٩١. وعلقه ابن أبي حاتم ٧٦/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٦/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٤٧٥، وابن أبي حاتم ٧٦/١ من طريق مبارك بن فضالة، كما أخرجه ابن جرير ٤٩٢/١ مطلقاً عن الحسن وفتادة، وقد تقدم.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٤٧٥.

(٥) أخرجه ابن جرير ١/٤٧٥. وعزه السيوطي إليه من قول الضحاك. قال الشيخ شاکر في تحقيقه لتفسير =

﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ﴾

١١١٤ - عن ابن سابط، أَنَّ النبي ﷺ قال: «دُجِيَتِ الْأَرْضُ مِنْ مَكَّةَ، وَكَانَتِ الْمَلَائِكَةُ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ، فَهِيَ أُولَى مِنْ طَافَ بِهِ، وَهِيَ الْأَرْضُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. وَكَانَ النَّبِيُّ إِذَا هَلَكَ قَوْمُهُ، وَنَجَا هُوَ وَالصَّالِحُونَ؛ أَتَاهَا هُوَ وَمَنْ مَعَهُ، فَيَعْبُدُونَ اللَّهَ بِهَا حَتَّى يَمُوتُوا فِيهَا، وَإِنَّ قَبْرَ نُوحٍ، وَهُودَ، وَشُعَيْبَ، وَصَالِحَ بَيْنَ زَمْزَمَ وَبَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ»^(١) (١٣٦). (٢٤٦/١)

١١١٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سالم بن أبي حفصة، عن رجل - قال: إِنَّ اللَّهَ أَخْرَجَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٢) (١٣٧). (٢٤١/١)

١١١٦ - عن خالد الحذاء، قال: سَأَلْتُ الْحَسَنَ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا سَعِيدٍ، آدَمُ لِلسَّمَاءِ خُلِقَ أَمْ الْأَرْضِ؟ قَالَ: أَمَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾؟ لَا، بَلِ لِلْأَرْضِ خُلِقَ^(٣). (ز)

== عن أبي رَوْقٍ، وَيُقْضَى بِذَلِكَ تَعْدِيلُهَا إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ.

١٣٦ انتقد ابن كثير (٣٣٩/١) هذا الأثر بقوله: «وفيه مُنْزَجٌ، وَهُوَ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْأَرْضِ: مَكَّةَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، فَإِنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْأَرْضِ أَعْمَ مِنْ ذَلِكَ».

١٣٧ قال ابن تيمية (١٩٠/١ - ١٩١ بتصرف): «دَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ آدَمَ يَخْرُجُ مِنَ الْجَنَّةِ؛ فَإِنَّهُ لَوْلَا خُرُوجُهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَمْ يَصِرْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ، وَلِهَذَا قَالَ مَنْ قَالَ مَنْ السَّلَفُ: إِنَّهُ قَدَّرَ خُرُوجَهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ بِدُخُولِهَا».

= ابن جرير ٤٤٨/١ معللاً ذلك: «وأبو روق يكثر رواية التفسير عن الضحاك، فلعل ذكر الضحاك سقط من الناسخين في بعض نسخ الطبري». لكن السيوطي في الإتقان (ط: مجمع الملك فهد) ٩٩٩/١ عزا هذا الأثر إلى ابن جرير من قول أبي روق.

(١) أخرجه ابن عساکر في تاريخه ٩٠/٧٤ مختصراً، وابن جرير ٤٧٦/١ واللفظ له، وابن أبي حاتم ٧٦/١ (٣١٧) مختصراً.

قال ابن كثير في تفسيره ٢١٧/١: «وهذا مرسل، وفي سننه ضعف».

(٢) أخرجه سفيان الثوري ص ٤٣، وابن أبي حاتم ٧٦/١، وابن عساکر ٤٥٢/٧ كلاهما من طريقه. وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق، ووكيع، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٦/١ (٣١٨).

﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾

١١١٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: أول من سكن الأرض الجن، فأفسدوا فيها، وسفكوا فيها الدماء، وقتل بعضهم بعضاً. قال: فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة، فقتلهم إبليس ومن معه، حتى ألحقهم بجزائر البحور، وأطراف الجبال، ثم خلق آدم، فأسكنه إياها، فلذلك قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(١). (ز)

١١١٨ - عن الحسن البصري، في الآية، أي: خلفاء يخلف بعضهم بعضاً^(٢) (١٣٨). (ز)
١١١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، وذلك أن الله ﷻ خلق الملائكة والجن قبل خلق الشياطين والإنس - وهو آدم ﷺ -، فجعلهم سُكَّانَ الأرض، وجعل الملائكة سكان السموات، فوقع في الجن الفتن والحسد؛ فاقتتلوا، فبعث الله جنوداً من أهل سماء الدنيا - يُقال لهم: الجن، إبليس عدو الله منهم، خُلِقُوا جميعاً من نار، وهم خُزَّان الجنة، رأسهم إبليس -، فهبطوا إلى الأرض، فلم يُكَلِّفُوا من العبادة في الأرض ما كُلفُوا في السماء، فأحبوا القيام في الأرض، فأوحى الله ﷻ إليهم: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ سواكم، ورافعكم إليّ. فكروها ذلك؛ لأنهم كانوا أهون الملائكة أعمالاً^(٣). (ز)

١١٢٠ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، يقول: سَاكِناً وَعَامِراً يَسْكُنُهَا وَيَعْمُرُهَا، ليس خَلْقاً مِنْكُمْ^(٤) (١٣٩). (ز)

١٣٨ نقل ابن عطية (١/١٦٥، ١٦٦) عن الحسن قوله: «إنما سمي الله بني آدم: خليفة؛ لأن كل قرن منهم يخلف الذي قبله، الجيل بعد الجيل». ثم علّق عليه بقوله: «ففي هذا القول يحتمل أن تكون بمعنى: خالفة، وبمعنى: مخلوفة». ونقل عن ابن مسعود قوله: «إنما معناه: خليفة مني في الحكم بين عبادي بالحق وبأوامري». ثم وجّهه بقوله: «يعني بذلك: آدم ﷺ، ومَن قام مقامه بعده من ذريته».

١٣٩ ذهب ابن جرير (١/٤٧٧)، وابن عطية (١/١٦٥) إلى أن ﴿خَلِيفَةً﴾ بمعنى: مَنْ =

(٢) علّقه ابن جرير ١/٤٧٩.

(١) أخرجه ابن جرير ١/٤٧٧.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٩٦ - ٩٧.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٤٧٧، ٤٩٦، وابن أبي حاتم ١/٧٦.

١١٢١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: قال الله للملائكة: إني أريد أن أخلق في الأرض خلقًا، وأجعل فيها خليفة. وليس لله يومئذ خلقٌ إلا الملائكة، والأرض ليس فيها خلقٌ^(١). (ز)

﴿قَالُوا أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾

١١٢٢ - عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ مَنْ لَبَّى الْمَلَائِكَةَ، قَالَ اللَّهُ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾. قال: فَرَأَوْهُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ، فَطَافُوا بِالْعَرْشِ سِتِّ سِنِينَ يَقُولُونَ: لَبِّكَ لَبِّكَ اعْتَدَاؤًا إِلَيْكَ، لَبِّكَ لَبِّكَ نَسْتَغْفِرُكَ وَنَتُوبُ إِلَيْكَ»^(٢). (٢٤٦/١)

١١٢٣ - عن عبد الله بن عمر، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ آدَمَ لَمَّا أَهْبَطَهُ اللَّهُ إِلَى الْأَرْضِ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: أَيُّ رَبِّ، ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾. قال: «إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ». قالوا: ربنا، نحن أطوع لك من بني آدم. قال الله للملائكة: هَلُمُّوا مَلَائِكِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى تُهَيِّطَهُمَا إِلَى الْأَرْضِ، فَنَنْظُرَ كَيْفَ يَعْمَلَانِ؟ فَقَالُوا: رَبَّنَا، هَارُوتَ وَمَارُوتَ^(٣)...»^(٤). (٢٤٩/١١)

يخلف. قال ابن جرير: «والخليفة: الفعية، من قولك: خلف فلان فلاناً في هذا الأمر، إذا قام مقامه فيه بعده. كما قال - جل ثناؤه -: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [يونس: ١٤]، يعني بذلك: أنه أبدلكم في الأرض منهم، فجعلكم خلفاء بعدهم، ومن ذلك قيل للسلطان الأعظم: خليفة؛ لأنه خلف الذي كان قبله، فقام بالأمر مقامه، فكان منه خلفاً». وانتقد ابن جرير أثر ابن إسحاق هذا بقوله: «وليس الذي قال ابن إسحاق في معنى الخليفة بتأويلها، وإن كان الله - تعالى ذكروه - إنما أخبر ملائكته أنه جاعل في الأرض خليفة يسكنها، ولكن معناها ما وصفت قبل».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٧٩/١.

(٢) أخرجه الأصبهاني في الترغيب والترهيب ١/٤٤٠ (٧٧٦) من طريق ابن أبي الدنيا. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة.

وفي إسناده جهالة، فقد رواه فضيل بن يونس، عن شيخ من أهل البصرة، عن أنس.

(٣) ينظر تمة الأثر عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُتَلَكِّينَ إِلَّا هَدًى وَنُورًا﴾.

(٤) أخرجه أحمد ٣١٧/١٠ - ٣١٨ (٦١٧٨)، وابن حبان ٦٣/١٤ - ٦٤ (٦١٨٦)، والحاكم ٤/٦٥٠.

١١٢٤ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - (١/٢٤٥)

١١٢٥ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: لَمَّا فرغ الله من خلق ما أحب؛ استوى على العرش، فجعل إبليس على مُلك سماء الدنيا، وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم: الجن. وإنما سُموا الجنَّ لأنهم خزائن الجنة، وكان إبليس مع مُلكه خازنًا، فوقع في صدره كِبْر، وقال: ما أعطاني الله هذا إلا لمزيد^(١) لي على الملائكة. فلما وقع ذلك الكِبْر في نفسه؛ أطلع الله على ذلك منه، فقال الله للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. قالوا: ربَّنَا، وما يكون ذلك الخليفة؟ قال: يكون له ذرية، يفسدون في الأرض، ويتحاسدون، ويقتل بعضهم بعضًا. قالوا: ربنا، ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^(٢). (ز)

١١٢٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: كان إبليس من حَيٍّ من أحياء الملائكة يقال لهم: الجن، خُلِقوا من نار السموم من بين الملائكة. قال: وكان اسمه الحارث. قال: وكان خازنًا من خُرَّان الجنة. قال: وخُلِقَت الملائكة كلهم من نورٍ غير هذا الحي. قال: وخلقت الجن الذين ذكروا في

= وفيه يحيى بن سلمة، قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وترك حديث يحيى بن سلمة عن أبيه من المحالات التي يردها العقل؛ فإنه لا خلاف أنه من أهل الصنعة، فلا ينكر لأبيه أن يخصه بأحاديث يتفرد بها عنه». وقال الذهبي في التلخيص: «قال النسائي: متروك». وقال ابن أبي حاتم في العلل ٤/٦٤٠ - ٦٤١: «قال أبي: هذا حديث منكر». وقال البزار في مسنده ١٢/٢٤٨ (٥٩٩٦): «وهذا الحديث رواه غير موسى بن جبير، عن نافع، عن ابن عمر موقوفًا. وموسى بن جبير ليس به بأس، وإنما أتى رفعُ هذا الحديث عندي من زهير بن محمد؛ لأنه لم يكن بالحافظ، على أنه قد روى عنه: عبد الرحمن بن مهدي، وابن وهب، وأبو عامر وغيرهم». وقال ابن كثير في تفسيره ١/٣٥٣: «وهذا حديث غريب من هذا الوجه، ورجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين، إلا موسى بن جبير هذا». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ٣/١٧٩ - ١٨٠ (٣٥٧٥): «قد قيل: إن الصحيح وَقَفَهُ على كُتُب». وقال ابن حجر في القول المسدد ص ٣٩: «له طرق كثيرة، جمعتها في جزء مفرد، يكاد يكون الواقف عليه أن يقطع بوقوع هذه القصة؛ لكثرة الطرق الواردة فيها، وقوة مخارج أكثرها». وقال الهيثمي في المجمع ٥/٦٨ (٨١٧٥)، ٦/٣١٣ - ٣١٤ (١٠٨٣٢): «رجاله رجال الصحيح، خلا موسى بن جبير، وهو ثقة». وقال الهيثمي في الزواجر عن اقتراف الكباثر ٢/٢٥٢ - ٢٥٣: «وقيل: الصحيح وقفه على كعب، عن ابن عمر». وقال الألباني في الضعيفة ١/٣١٤ - ٣١٥ (١٧٠): «باطل مرفوعًا».

(١) قال ابن جرير ١/٤٨٦: «هكذا قال موسى بن هارون [شيخ ابن جرير]، وقد حدثني به غيره، وقال: لمزية لي».

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٤٨٧ - ٤٨٨، وابن عساكر ٧/٣٧٧.

القرآن من مارج من نار - وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا ألهبت -. قال: وخلق الإنسان من طين، فأول من سكن الأرض الجن، فافسدوا فيها، وسفكوا الدماء، وقتل بعضهم بعضاً. قال: بعث الله إليهم إبليس في جنود من الملائكة - وهم هذا الحي الذين يقال لهم: الجن -، فقتلهم إبليس ومن معه، حتى ألحقهم بجزائر البحور وأطراف الجبال، فلما فعل إبليس ذلك اغتر في نفسه، وقال: قد صنعت شيئاً لم يصنعه أحد. قال: فاطلع الله على ذلك من قلبه، ولم تطلع عليه الملائكة الذين كانوا معه، فقال الله للملائكة الذين معه: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. فقالت الملائكة مجيبين له: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، كما أفسدت الجن، وسفكت الدماء، وإنما بعثنا عليهم لذلك^(١). (ز)

١١٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - قال: لقد أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يدخلها؛ قال الله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾. وقد كان فيها قبل أن يخلق بألفي عام الجن؛ بنو الجان، فافسدوا في الأرض، وسفكوا الدماء، فلما أفسدوا في الأرض بعث عليهم جنوداً من الملائكة، فضربوهم، حتى ألحقوهم بجزائر البحور، فلما قال الله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، كما فعل أولئك الجان. فقال الله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢). (٢٤١/١)

١١٢٨ - وعن عبد الله بن عمرو - من طريق مجاهد -، مثله^(٣). (٢٤١/١)

١١٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السدي، عمن حدثه - في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ الْآيَةَ﴾، قال: إن الله قال للملائكة: إني خالق بشر، وإنهم يتحاسدون، فيقتل بعضهم بعضاً، ويفسدون في الأرض. فلذلك قالوا: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾^(٤). (٢٤٥/١)

١١٣٠ - عن عبد الله بن عباس، قال: إياكم والرأي؛ فإن الله تعالى رد الرأي على الملائكة، وذلك أن الله تعالى قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. قالت الملائكة:

(١) أخرجه ابن جرير ٤٨٢/١ - ٤٨٥. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه الحاكم ٢٦١/٢.

وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرجاه». ووافقه الذهبي.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٧/١ (٣٢١).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٧/١.

﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾. قال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١). (٢٤٦/١)

١١٣١ - عن قتادة - من طريق سعيد - : ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَنَسْفِكَ الْأَدَمَاءَ﴾ وقد عَلِمَت الملائكة من عِلْمِ الله أَنَّهُ لا شيء أكره إلى الله من سفك الدماء والفساد في الأرض، ﴿وَمَنْ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. فكان في علم الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - أَنَّهُ سيكون من ذلك الخليفة أنبياء، ورسول، وقوم صالحون، وساكنو الجنة. =

١١٣٢ - قال قتادة: وذَكَرَ لنا أَنَّ **ابن عباس** كان يقول: إِنَّ الله لَمَّا أَخَذَ في خلق آدم قالت الملائكة: ما الله خَالِقٌ خَلَقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا، ولا أعلم مِنَّا. فابْتَلَوْا بخلق آدم، وكل خَلْقٍ مُبْتَلَى، كما ابْتَلَيْتِ السموات والأرض بالطاعة، فقال الله: ﴿أَنفِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالُوا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١]^(٢)^[١٤٠]. (ز)

١١٣٣ - عن **أبي العالبي** - من طريق الربيع بن أنس - قال: إِنَّ الله خلق الملائكة يوم الأربعاء، وخلق الجن يوم الخميس، وخلق آدم يوم الجمعة، فَكَفَّرَ قوم من الجن، فكانت الملائكة تهبط إليهم في الأرض فتقاتلهم، فكانت الدماء، وكان الفساد في الأرض، فمن تَمَّ قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَنَسْفِكَ الْأَدَمَاءَ﴾^(٣). (٢٤٣/١)

١١٣٤ - عن **مجاهد** - من طريق ابنه عبد الوهاب - قال: كان إبليس على سُلْطَانِ سماء الدنيا وسُلْطَانِ الأرض، وكان [مكتوبًا] في الرفيع الأعلى عند الله أنه سيجعل في الأرض خليفة، وأنه سيكون دَمًا [وأحدًا]، فوجد ذلك إبليس، فقرأه أو أبصره دون الملائكة، فلَمَّا ذكر أمر آدم للملائكة أخبر إبليس الملائكة أَنَّ هذا الخليفة الذي يكون ستسجد له الملائكة، وأسَرَّ إبليس في نفسه أن لن يسجد له، وأخبر الملائكة

^[١٤٠] **عَلَّقَ** **ابن جرير** (٤٩٢/١) على قول قتادة هذا بقوله: «وهذا الخبر عن قتادة يدل على أن قتادة كان يرى أن الملائكة قالت ما قالت على غير يقين علم تَقَدَّمَ منها بأن ذلك كائن، ولكن على الرأي منها والظن، وأن الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - أنكر ذلك من قبيلها، وردَّ عليها ما رأت بقوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من أنه يكون من ذرية ذلك الخليفة الأنبياء، والرسول، والمجتهد في طاعة الله».

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن بطّة في أماليه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩١/١، وابن عساکر في تاريخ دمشق ٣٩٩/٧ من طريق شيبان.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٧/١، وهو عند ابن جرير وأبي الشيخ من قول الربيع، كما سيأتي.

أن الله سيخلق خلقًا، وأنه يسفك الدماء، وأنه سيأمر الملائكة يسجدون لذلك الخليفة، قال: فلما قال الله ﷻ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ حَفَظُوا مَا كَانَ قَالَ لَهُمْ إِبْلِيسُ قَبْلَ ذَلِكَ، فَقَالُوا: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١). (ز)

١١٣٥ - عن الحسن البصري - من طريق جرير بن حازم، ومبارك، وأبي بكر - =

١١٣٦ - وقتادة - من طريق أبي بكر - قالوا: قال الله لملائكته: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. قال لهم: إني فاعِل. فعرَضُوا بِرَأْيِهِمْ، فَعَلَّمَهُمْ عِلْمًا، وَطَوَى عَنْهُمْ عِلْمًا عِلْمَهُ لَا يَعْلَمُونَهُ. فقالوا بالعلم الذي عَلَّمَهُمْ: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ وقد كانت الملائكة عَلِمَت من عِلْمِ اللَّهِ أَنَّهُ لَا ذَنْبَ أَعْظَمَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ سَفْكِ الدِّمَاءِ، ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢). (ز)

١١٣٧ - عن أبي جعفر محمد بن علي - من طريق معروف المَكِّي عَمَّنْ سَمِعَ أَبَا جَعْفَرٍ - قَالَ: السَّجِلُّ مَلَكٌ، وَكَانَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ مِنْ أَعْوَانِهِ، وَكَانَ لَهُ كُلُّ يَوْمٍ ثَلَاثَ لَمَحَاتٍ يَنْظُرُهُنَّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ، فَنَظَرَ نَظْرَةً لَمْ تَكُنْ لَهُ، فَأَبْصَرَ فِيهَا خَلْقَ آدَمَ وَمَا فِيهِ مِنَ الْأُمُورِ، فَاسْرَّ ذَلِكَ إِلَى هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَكَانَا مِنْ أَعْوَانِهِ، فَلَمَّا قَالَ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ قَالُوا: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾. قال ذلك استطالة على الملائكة^(٣) [١٤٦]. (٣٩٦/١٠)

١١٣٨ - عن قتادة - من طريق مَعْمَرٍ - ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾، قال: كان الله أَعْلَمَهُمْ إِذَا كَانَ فِي الْأَرْضِ خَلْقٌ أَفْسَدُوا فِيهَا، وَسَفَكُوا الدِّمَاءَ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾. يعنون: الناس^(٤). (ز)

[١٤٦] انتقد ابن كثير (٣٤٢/١) هذه الرواية بقوله: «هذا أثر غريب. ويتقدير صحته إلى أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين الباقري، فهو نقله عن أهل الكتاب، وفيه نكارة توجب رده، والله أعلم. ومقتضاه: أن الذين قالوا ذلك إنما كانوا اثنين فقط، وهو خلاف السياق».

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٩٨/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩٢/١، وابن أبي حاتم ٧٧/١ عن الحسن فقط من طريق مبارك. كما ذكر نحوه يحيى بن سلام مختصراً - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣١/١ -.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٨/١ (٣٢٧). وقد أورده السيوطي عند تفسير آية سورة الأنبياء: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السُّجُودِ﴾ [١٠٤].

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٤٢/١، وابن جرير ٤٩٢/١، وابن أبي حاتم ٧٨/١.

١١٣٩ - عن عبد الرحمن بن سابط - من طريق عطاء بن السائب - قوله: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، قال: يعنون الناس^(١). (ز)

١١٤٠ - قال إسماعيل السدي: لما قال الله لهم ذلك قالوا: وما يكون من ذلك الخليفة؟ قال: تكون له ذرية، يفسدون في الأرض، ويتحاسدون، ويقتل بعضهم بعضًا. قالوا عند ذلك: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^(٢). (ز)

١١٤١ - عن يحيى بن أبي كثير - من طريق ابنه عبد الله - قال: إنَّ الملائكة الذين قالوا: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ كانوا عشرة آلاف، فخرجت نارٌ من عند الله، فأحرقتهم^(٣). (ز)

١١٤٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ الآية، قال: إنَّ الله خلق الملائكة يوم الأربعاء، وخلق الجنَّ يوم الخميس، وخلق آدم يوم الجمعة. قال: فكفر قوم من الجنَّ، فكانت الملائكة تهبط إليهم في الأرض، فتقاتلهم، فكانت الدماء، وكان الفساد في الأرض، فبينَ تَمَّ قالوا: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ الآية^(٤). (ز)

١١٤٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالُوا أَجْمَلُ فِيهَا﴾ يقول: أتجعل في الأرض ﴿مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ يعني: من يعمل فيها بالمعاصي، ﴿وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ بغير حق، كفعل الجنَّ^(٥). (ز)

١١٤٤ - عن ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قال: إنَّما تكلموا بما أعلمهم أنه كائن من خلق آدم، فقالوا: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^(٦). (ز)

١١٤٥ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة بن الفضل - قال: ... ثم أخبرهم بعلمه فيهم، فقال: يفسدون في الأرض، ويسفكون الدماء، ويعملون بالمعاصي. فقالوا جميعًا: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾^(٧). (ز)

١١٤٦ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: لَمَّا خلق الله النارَ

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩١/١، وفي لفظ آخر ٤٧٩/١: يعنون به: ابن آدم، وابن أبي حاتم ٧٨/١، وفي لفظ آخر عنده ٧٧/١: يعنون: الحرام.

(٢) تفسير الثعلبي ١٧٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٨/١ (٣٢٧). وقد أورده السيوطي عند تفسير آية سورة الأنبياء.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٩٤/١، وأبو الشيخ في العظمة (٨٨٢).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٦/١ - ٩٧. (٦) أخرجه ابن جرير ٤٩٨/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٩٦/١.

ذُعِرَتْ مِنْهَا الْمَلَائِكَةُ ذُعْرًا شَدِيدًا، وَقَالُوا: رَبَّنَا، لِمَ خَلَقْتَ هَذِهِ النَّارَ، وَلَايَ شَيْءٍ خَلَقْتَهَا؟ قَالَ: لِمَنْ عَصَانِي مِنْ خَلْقِي. قَالَ: وَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ خَلَقَ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الْمَلَائِكَةَ، وَالْأَرْضَ لَيْسَ فِيهَا خَلْقٌ، إِنَّمَا خَلَقَ آدَمَ بَعْدَ ذَلِكَ. وَقَرَأَ قَوْلَ اللَّهِ: ﴿هَذَلِ أَقْ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ يَنْ أَلَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ [الإنسان: ١]. قَالَ: قَالَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَيْتَ ذَلِكَ الْحَيْنَ (١). ثُمَّ قَالَ: قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: يَا رَبِّ، أَوْيَأْتِي عَلَيْنَا دَهْرٌ نَعْصِيكَ فِيهِ! لَا يَرُونَ لَهُ خَلْقًا غَيْرَهُمْ، قَالَ: لَا، إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُخْلِقَ فِي الْأَرْضِ خَلْقًا، وَأَجْعَلَ فِيهَا خَلِيفَةً، يَسْفِكُونَ الدَّمَاءَ، وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ. فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: أَنْتَجْعَلُ فِي الْأَرْضِ مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ، وَقَدْ اخْتَرْتَنَا؟ فَاجْعَلْنَا نَحْنُ فِيهَا، فَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ، وَنَعْمَلُ فِيهَا بِطَاعَتِكَ. وَأَعْظَمَتِ الْمَلَائِكَةُ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ مَنْ يَعْصِيهِ، فَقَالَ: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، ﴿يَكَادُمْ أَنْبِيَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾. فَقَالَ: فُلَانٌ، وَفُلَانٌ. قَالَ: فَلَمَّا رَأَوْا مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْعِلْمِ عَلَيْهِمْ، أَقْرَبُوا لِأَدَمَ بِالْفَضْلِ عَلَيْهِمْ، وَأَبَى الْخَبِيثُ إِبْلِيسُ أَنْ يُقَرَّرَ لَهُ، قَالَ: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ [الأعراف: ١٢ - ١٣] (٢) [١٤٣/١٤٣] (٣) (١/٢٤٤)

[١٤٣] **عَلَّقَ ابْنُ جَرِيرٍ** (٤٧٩/١) عَلَى قَوْلِ ابْنِ زَيْدٍ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا الْقَوْلُ يَحْتَمِلُ مَا حُكِيَ عَنِ الْحَسَنِ [مَنْ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْخَلِيفَةِ: هُمْ وَلَدُ آدَمَ الَّذِينَ يَخْلِفُونَ أَبَاهُمْ، وَيَخْلَفُ كُلُّ قَرْنٍ مِنْهُمْ الْقَرْنَ الَّذِي سَلَفَ قَبْلَ]، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ ابْنُ زَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنَّهُ جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً لَهُ، يَحْكُمُ فِيهَا بَيْنَ خَلْقِهِ بِحُكْمِهِ». وَقَالَ فِي (٥٠٠/١): «وَعَبْرٌ خَطِئٌ أَيْضًا مَا قَالَهُ ابْنُ زَيْدٍ مِنْ أَنْ يَكُونَ قَبْلُ الْمَلَائِكَةِ مَا قَالَتْ مِنْ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ التَّعَجُّبِ مِنْهَا مِنْ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ خَلَقَ يَعْصِي خَالِقَهُ». **وَعَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ** (١٦٧/١) عَلَى قَوْلِ ابْنِ زَيْدٍ بِقَوْلِهِ: «فَهَذَا إِمَّا عَلَى طَرِيقِ التَّعَجُّبِ مِنْ اسْتِخْلَافِ اللَّهِ مِنْ يَعْصِيهِ، أَوْ مِنْ عَصِيَانٍ مِنْ يَسْتِخْلِفُهُ اللَّهُ فِي أَرْضِهِ وَيَنْعَمُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ، وَإِمَّا عَلَى طَرِيقِ الاسْتِعْظَامِ وَالْإِكْبَارِ لِلْفَصْلَيْنِ جَمِيعًا: الْاسْتِخْلَافِ، وَالْعَصِيَانِ». وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٦٨/١): «قَالَ قَوْمٌ: مَعْنَى الْآيَةِ: وَنَحْنُ لَوْ جَعَلْتَنَا فِي الْأَرْضِ وَاسْتِخْلَفْتَنَا نَسِيحٌ بِحَمْدِكَ. وَهَذَا أَيْضًا حَسَنٌ مَعَ التَّعَجُّبِ وَالْاسْتِعْظَامِ فِي قَوْلِهِمْ: أَنْتَجْعَلُ». [١٤٣] **رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ** (٤٩٨/١ - ٥٠١) **بِدَلَالَةِ ظَاهِرِ الْآيَةِ، وَنَظَائِرِهَا أَنْ اللَّهَ سَخَّرَ أَخْبِرُ** ==

(١) قَوْلُهُ: لَيْتَ ذَلِكَ الْحَيْنِ، يَعْنِي: لَيْتَ الْإِنْسَانَ بَقِيَ شَيْئًا غَيْرَ مَذْكُورٍ، قَالَهَا خَوْفًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ. وَيَنْحُو هَذَا الْمَعْنَى مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ (٢٣٥)، وَأَبُو عُبَيْدٍ فِي فَضَائِلِهِ (٧٠) عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ: ﴿هَذَلِ أَقْ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ يَنْ أَلَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾، فَقَالَ: لَيْتَهَا تَمَتْ. وَسَيَأْتِي فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٩٥/١ - ٤٩٦).

﴿وَمَنْ سُبِحَ بِحَمْدِكَ وَنُقِدَسَ لَكَ﴾

١١٤٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّيِّ، عن مِرَّةَ الهمداني - = (٢٤٨/١)

١١٤٨ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿وَمَنْ سُبِحَ بِحَمْدِكَ وَنُقِدَسَ لَكَ﴾، قال: يقولون: نصلي لك ^(١) [١٤٤]. (ز)

= الملائكة بأن ذرية خليفته في الأرض يفسدون فيها، ويسفكون فيها الدماء. وأن قول الملائكة له: ﴿أَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَمَنْ سُبِحَ بِحَمْدِكَ وَنُقِدَسَ لَكَ﴾ استخبارٌ منها لربها، لا إنكار منها لما أعلمها ربها أنه فاعل. وقال (١/٥٠٠ - ٥٠١): «فإن قال قائل: فإن كان أولى التأويلات بالآية هو ما ذكرت، من أن الله أخبر الملائكة بأن ذرية آدم خليفته في الأرض يفسدون فيها، ويسفكون فيها الدماء، فمن أجل ذلك قالت الملائكة: ﴿أَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا﴾، فأين ذكر إخبار الله إياهم في كتابه بذلك؟ قيل له: اكتفى بدلالة ما قد ظهر من الكلام عليه عنه، فقوله: ﴿قَالُوا أَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا﴾؛ لِمَا كان فيه دلالة على ما ترك ذكره بعد قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ من الخبر عمَّا يكون من إفساد ذريته في الأرض، اكتفى بدلالته، وحذف وترك ذكره، ونظائر ذلك في القرآن، وأشعار العرب، وكلامها أكثر من أن يحصى».

وانتقد ابن جرير (١/٥٠٠) ما سوى ذلك بقوله: «وإنما تركنا القول بالذي رواه الضحاک عن ابن عباس، ووافقه عليه الربيع بن أنس، وبالذي قاله ابن زيد في تأويل ذلك؛ لأنه لا خبر عندنا بالذي قالوه من وجه يقطع مجيئه العذر، ويلزم سامعه به الحجة، والخبر عما مضى وما قد سلف، لا يدرك علم صحته إلا بمجيئه مجيئاً يمتنع معه الشاعِبُ والتَّوَاطُؤُ، ويستحيل معه الكذب والخطأ والسُّهُوُّ، وليس ذلك بموجود كذلك فيما حكاه الضحاک عن ابن عباس، ووافقه عليه الربيع، ولا فيما قاله ابن زيد».

[١٤٤] حَلَّقَ ابن جرير (١/٥٠٦ - ٥٠٧) على هذا القول، فقال: «وأما قول من قال: إن التقديس: الصلاة أو التعظيم. فإن معنى قوله ذلك راجع إلى المعنى الذي ذكرناه من التطهير، من أجل أن صلاتها لربها تعظيم منها له، وتطهير مما ينسب إليه أهل الكفر به».

وانتقد ابن عطية (١/١٦٨) تفسير التقديس بالصلاة، فقال: «وهذا ضعيف».

- ١١٤٩ - وعن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط -، مثله ^(١). (ز)
- ١١٥٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: التقديس: التطهير ^(٢) [١٤٩]. (٢٤٨/١)
- ١١٥١ - عن عبد الله بن عباس: كل ما في القرآن من التسييح فالمراد منه الصلاة ^(٣). (ز)
- ١١٥٢ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَقُدِّسَ لَكَ﴾، قال: نُعْظَمُكَ، وَنُكَبِّرُكَ ^(٤). (٢٤٨/١)
- ١١٥٣ - عن الضحاك - من طريق أبي رزق - في قوله: ﴿وَقُدِّسَ لَكَ﴾، قال: التقديس: التطهير ^(٥). (ز)
- ١١٥٤ - قال الحسن البصري: يقولون: سبحان الله وبحمده، وهو صلاة الخلق، وتسيحهم، وعليها يُرزقون ^(٦). (ز)
- ١١٥٥ - عن أبي صالح [بازام] - من طريق إسماعيل - في قوله: ﴿وَمَنْ نَسِيحٌ بِحَمْدِكَ وَقُدِّسَ لَكَ﴾، قال: نُعْظَمُكَ، وَنُمَجِّدُكَ ^(٧). (٢٤٨/١)
- ١١٥٦ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَمَنْ نَسِيحٌ بِحَمْدِكَ وَقُدِّسَ لَكَ﴾، قال: التسييح: التسييح. والتقديس: الصلاة ^(٨). (٢٤٧/١)
- ١١٥٧ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - قال: التقديس: الصلاة ^(٩). (ز)
- ١١٥٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ نَسِيحٌ بِحَمْدِكَ وَقُدِّسَ لَكَ﴾ يقول: نحن نَذْكُرُكَ بأمرِكَ. كقوله سبحانه: ﴿وَيَسِيحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ [الرعد: ١٣]، يعني: يَذْكُرُهُ
-
- [١٤٥] اختار ابن عطية (١٦٨/١) أنَّ المراد بالتقديس: التطهير، مستنداً إلى اللغة، فقال: «والتقديس: التطهير، بلا خلاف، ومنه: الأرض المقدسة، أي: المطهرة، ومنه: بيت المقدس، ومنه: القدس الذي يتطهر به».

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٩/١ (٣٣٠).
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٩/١ (٣٣١).
- (٣) تفسير البغوي ٧٩/١.
- (٤) تفسير مجاهد ص ١٩٩، وأخرجه ابن جرير ٥٠٦/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٥٠٦/١.
- (٦) تفسير الثعلبي ١٧٦/١، وتفسير البغوي ٧٩/١.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٥٠٦/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٨) أخرجه عبد الرزاق ٤٢/١، وابن جرير ٥٠٥/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٩) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٩/١.

بأمره، ﴿وَقَدْ سُ لِّكَ﴾: وَنُصِّلِي لَكَ، وَنُعْظَمُ أَمْرَكَ^(١). (ز)

١١٥٩ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة بن الفضل - ﴿وَمَنْ تُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَقَدْ سُ لِّكَ﴾: لا نعصي، ولا نأتي شيئاً تكرهه^(٢). (ز)

١١٦٠ - قال سفيان الثوري: ﴿وَمَنْ تُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَقَدْ سُ لِّكَ﴾: نَمَجِّدُكَ، وَنُعْظَمُكَ^(٣). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١١٦١ - عن أبي ذر، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ مَا اصْطَفَاهُ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ وَبِحَمْدِهِ». وفي لفظ: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ»^(٤). (٢٤٧/١)

١١٦٢ - عن سعيد بن جبير، أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الْمَلَائِكَةِ. فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ شَيْئًا، فَأَتَاهُ جَبْرِيْلُ، فَقَالَ: إِنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا سَجُودٌ إِلَى

﴿١٤٦﴾ حكى ابن جرير (٥٠٥/١) خلافاً في معنى التسبيح في الآية: أهو التسبيح المعلوم، أم الصلاة؟ ثم جمع بين القولين بقوله: «فمعنى قول الملائكة إذن: ﴿وَمَنْ تُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾: تَنْزِيهِكَ، وَتَبَرُّؤُكَ مِمَّا يُضَيِّفُهُ إِلَيْكَ أَهْلُ الشَّرْكِ بِكَ، وَنُصِّلِي لَكَ. ﴿وَقَدْ سُ لِّكَ﴾: نَنْسِبُكَ إِلَى مَا هُوَ مِنْ صِفَاتِكَ، مِنْ الطَّهَارَةِ مِنَ الْأَذْنَانِ، وَمَا أَضَافَ إِلَيْكَ أَهْلُ الْكُفْرِ بِكَ». وقال ابن القيم (١١٦/١): «المعنى: نُقَدِّسُكَ، وَتَنْزِيْهُكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِكَ. هَذَا قَوْلُ جَمْهُورِ أَهْلِ التَّفْسِيرِ».

ونقل ابن عطية (١٦٨/١) أقوالاً في معنى الآية وَجَّهَهَا، فقال: «قال بعض المتأولين: هو على جهة الاستفهام، كأنهم أرادوا: ﴿وَمَنْ تُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ الآية، أم تتغير عن هذه الحال؟ قال القاضي أبو محمد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وهذا يحسن مع القول بالاستفهام المحض في قولهم: ﴿أَتَجَمَّلُ﴾. وقال آخرون: معناه التمدح ووصف حالهم، وذلك جائز لهم، كما قال يوسف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ﴿إِنِّي حَوِيْطٌ عَلَيْهِمْ﴾ [يوسف: ٥٥]. وهذا يحسن مع التعجب والاستعظام لأن يستخلف الله من يعصيه في قولهم: ﴿أَتَجَمَّلُ﴾؟ وعلى هذا أدبهم بقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا لَعْلَمُونَ﴾. وقال قوم: معنى الآية ونحن لو جعلتنا في الأرض واستخلفتنا نسبح بحمديك. وهذا أيضاً حسن مع التعجب والاستعظام في قولهم: ﴿أَتَجَمَّلُ﴾؟».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٦/١ - ٩٧. (٢) أخرجه ابن جرير ٤٩٦/١، ٥٠٦.

(٣) تفسير سفيان الثوري ص ٤٤.

(٤) أخرجه مسلم ٢٠٩٣/٤ (٢٧٣١)، والترمذي ١٨٦/٦ (٣٩١٠) واللفظ له.

يوم القيامة، يقولون: سبحان ذي المُلْكِ والمَلَكُوتِ. وأهل السماء الثانية ركوع إلى يوم القيامة، يقولون: سبحان ذي العِزَّةِ والجَبْرُوتِ. وأهل السماء الثالثة قيام إلى يوم القيامة، يقولون: سبحان الحيِّ الذي لا يموت^(١). (٢٤٧/١)

﴿قَالَ إِنِّي أَنْعَمَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾

١١٦٣ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّيِّ، عن مرَّة الهمداني - =

١١٦٤ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿قَالَ إِنِّي أَنْعَمَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، يعني: من شأن إبليس^(٢). (ز)

١١٦٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رُوُق، عن الضحَّاك - ﴿إِنِّي أَنْعَمَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، يقول: إنِّي قد اظَّلَعْتُ من قلب إبليس على ما لم تَطَّلِعُوا عليه من كِبْرِهِ واغْتِرَارِهِ^(٣). (ز)

١١٦٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّيِّ، عَمَّن حَدَّثَهُ -: كان إبليسُ أميرًا على ملائكة سماء الدنيا، فاستكبر، وهَمَّ بالمعصية، وطغى، فعلم الله ذلك منه، فذلك قوله: ﴿إِنِّي أَنْعَمَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، وأنَّ في نفس إبليس بُغْيًا^(٤). (٢٤٥/١)

١١٦٧ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط -، نحو ذلك^(٥). (ز)

١١٦٨ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿إِنِّي أَنْعَمَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، قال: عَلِمَ من إبليس المعصية، وحَلَقَهُ لها^(٦). (٢٤٩/١)

(١) أخرجه محمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة ١/٢٦٤ - ٢٦٦ (٢٥٧)، وأبو نعيم في الحلية ٢٧٧/٤ - ٢٧٨، وابن جرير ١/٥٠٢ - ٥٠٣ مَقْطُوعًا.

قال المتقي الهندي في كنز العمال ١٠/٣٦٥ - ٣٦٦ (٢٩٨٣٥): «عن سعيد بن جبیر مرسلًا». وقال أحمد شاکر في تعليقه على تفسير الطبري ١/٤٧٣: «هو حديث مرفوع، لكنه مرسل؛ لأن سعيد بن جبیر تابعي، وإسناده إليه إسناد جيد».

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٨٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٥٠٧، ٥٨٢.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٧٩.

(٦) تفسير مجاهد ص ١٩٩، وأخرجه سعيد بن منصور (١٨٤ - تفسير)، وابن جرير ١/٥٠٨ - ٥٠٩ من طرق عن ابن أبي نجيح، والقاسم بن أبي بزة، وعلي بن يزيمة، وابن أبي حاتم ١/٧٩ من طريق علي بن يزيمة. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وسفيان بن عيينة، وعبد الرزاق، وعبد بن حميد. وعند ابن جرير في لفظ آخر: علم من إبليس كتمان الكبر ألا يسجد لآدم.

- ١١٦٩ - عن **مجاهد** - من طريق ابنه عبد الوهاب - قال: عَلِمَ من إبليس المعصية، وَخَلَقَ لها، وَعَلِمَ من آدم الطاعة، وَخَلَقَ لها^(١). (ز)
- ١١٧٠ - عن **قتادة** - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، قال: كان في علم الله أَنَّهُ سيكون من تلك الخليفة أنبياء ورسل، وقوم صالحون، وساكنت الجنة^(٢). (٢٤٩/١)
- ١١٧١ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إِنَّ في علمي أَنكم سكان السماء، ويكون آدم وذريته سكان الأرض، ويكون منهم من يُسَبِّح بحمدي ويعبدي^(٣). (ز)
- ١١٧٢ - عن **محمد بن إسحاق** - من طريق **سَلَمَةَ بن الفضل** - ﴿قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، أي: فيكم ومنكم - ولم يُبَيِّدها لهم - من المعصية، والفساد، وسفك الدماء^(٤) [١٤٧]. (ز)

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ﴾

- ١١٧٣ - عن **عبد الله بن مسعود**، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق **السدي**، عن مُرَّة الهمداني - =
- ١١٧٤ - و**عبد الله بن عباس** - من طريق **السدي**، عن **أبي مالك وأبي صالح** -: إِنَّ مَلَكَ الموت لَمَّا بُعِثَ لِيَأْخُذَ من الأرض تُرْبَةَ آدم؛ أَخَذَ من وَجْهِ الأرض، وَخَلَطَ، فلم يأخذ من مكان واحد، وأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء؛ فلذلك خرج بنو آدم مختلفين، ولذلك سُمِّيَ آدم؛ لأنه أَخَذَ من أديم الأرض^(٥). (ز)
-
- [١٤٧] قال **ابن جرير** (٥٠٧/١): «اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك». وحكى القولين، ولم يُرْجِح.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٠٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٠/١، وابن أبي حاتم ٧٩/١ من طريق سعيد بن بشير. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٢/١ - نحوه.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٦/١ - ٩٧.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٩٦/١، ٥١٠، وقد تقدم مطولاً.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥١٢/١.

١١٧٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق سعيد بن جبير - قال: بَعَثَ رَبُّ الْعِزَّةِ إِبْلِيسَ، فَأَخَذَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ: مِنْ عَذْبِهَا وَمَالِحِهَا، فَخَلَقَ مِنْهَا آدَمَ، فَكُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ عَذْبِهَا فَهُوَ صَائِرٌ إِلَى السَّعَادَةِ، وَإِنْ كَانَ ابْنُ كَافِرَيْنِ، وَكُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ مَالِحِهَا فَهُوَ صَائِرٌ إِلَى الشَّقَاءِ، وَإِنْ كَانَ ابْنُ نَبِيِّينَ. قال: وَمَنْ تَمَّ قَالَ إِبْلِيسَ: ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الإسراء: ٦١]، إِنَّ هَذِهِ الطِّينَةَ أَنَا جِئْتُ بِهَا. وَمَنْ تَمَّ سُمِّيَ: آدَمَ؛ لِأَنَّهُ أَخِذَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ^(١). (٢٥٦/١)

١١٧٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق الحسن بن مسلم، عن سعيد بن جبير - قال: إِنَّمَا سُمِّيَ آدَمَ؛ لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ - زَادَ الْفَرِيَابِيُّ: قَبْضُ قَبْضَةٍ مِنْ تُرْبَةِ الْأَرْضِ، فَخَلَقَهُ مِنْهَا -، وَفِي الْأَرْضِ الْبَيَاضَ وَالْحَمْرَةَ وَالسَّوَادَ؛ وَلِذَلِكَ أَلْوَانُ النَّاسِ مُخْتَلِفَةٌ، فِيهِمُ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ، وَالطَّيِّبُ وَالْخَيْثُ^(٢). (٢٦٣/١)

١١٧٧ - عن **عبد الله بن عباس**، قال: خَلَقَ اللهُ آدَمَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ؛ مِنْ طِينَةِ حَمْرَاءَ وَبَيْضَاءَ وَسَوْدَاءَ^(٣). (٢٦٣/١)

١١٧٨ - عن **سعيد بن جبير** - من طريق أبي حصين - قال: أَتَدْرُونَ لِمَ سُمِّيَ آدَمَ؟ لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ^(٤). (٢٦٣/١)

١٤٨ **عَلَّقَ** ابن جرير (٥١٣/١، ٥١٤ بتصرف) على تلك الآثار بقوله: «وقد رُوِيَ عن رسول الله ﷺ خَبْرٌ يُحَقِّقُ مَا قَالَ مَنْ حَكَيْنَا قَوْلَهُ فِي مَعْنَى آدَمَ. وَذَلِكَ مَا حَدَّثَنِي بِهِ... عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ»، فذكر حديثه الوارد في المتن في الآثار المتعلقة بالآية. ثم وَجَّهَ هذا التأويل بقوله: «فعلى التأويل الذي تَأَوَّلَ آدَمَ بِمَعْنَى: أَنَّهُ خُلِقَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ، يَجِبُ أَنْ يَكُونَ أَوَّلُ آدَمَ فِعْلًا سُمِّيَ بِهِ أَبُو الْبَشَرِ، كَمَا سُمِّيَ أَحْمَدُ بِالْفِعْلِ مِنَ الْإِحْمَادِ، وَأَسْعَدُ مِنَ الْإِسْعَادِ، فَلِذَلِكَ لَمْ يُجَرَ [لَمْ يُضَرَفْ]، وَيَكُونُ تَأْوِيلُهُ حِينَئِذٍ: آدَمُ الْمَلِكُ الْأَرْضِ، يَعْنِي: بِهِ بَلَّغَ أَدَمَتَّهَا. ثُمَّ نُقِلَ مِنَ الْفِعْلِ فَجُعِلَ اسْمًا لِلشَّخْصِ بِعَيْنِهِ».

(١) أخرجه ابن جرير ٥١٢/١، وابن عساكر في تاريخه ٣٨٠/٧، وعزاه السيوطي إلى ابن سعد في طبقاته، وابن أبي حاتم.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٤٣/٥، والحاكم ٣٨٠/٢، والبيهقي في الأسماء والصفات (٧٧٣، ٨١٦). وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وابن سعد، وابن جرير. كما أخرجه ابن أبي حاتم ٨٥/١ من طريق أبي الضحى.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٠/٢، وابن سعد ٢٦/١، وابن جرير ٥١٢/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

✽ آثار متعلقة بالآية:

١١٧٩ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً، قال: اذهب، فسلم على أولئك نفر من الملائكة، فاسمع ما يحيونك؛ فإنها تحيتك وتحيّة ذريّتك. فذهب، فقال: السلام عليكم. فقالوا: السلام عليك ورحمة الله. فزادوه: ورحمة الله. فكل من يدخل الجنة على صورة آدم، طوله ستون ذراعاً، فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن»^(١). (٢٥٩/١)

١١٨٠ - عن أبي موسى الأشعري، قال: قال ﷺ: «إِنَّ الله خَلَقَ آدَمَ مِنْ قُبْضَةِ قَبْضِهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدْرِ الْأَرْضِ، جَاءَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ، وَبَيْنَ ذَلِكَ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزْنُ، وَالخَيْثُ وَالطَّيْبُ»^(٢). (٢٥٩/١)

١١٨١ - عن أنس، أَنَّ النبي ﷺ قال: «مَا صَوَّرَ اللهُ تَعَالَى آدَمَ فِي الْجَنَّةِ، تَرَكَهُ مَا شَاءَ أَنْ يَتَرَكَهُ، فَجَعَلَ إِبْلِيسَ يَطِيفُ بِهِ؛ يَنْظُرُ مَا هُوَ، فَلَمَّا رَأَهُ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خَلَقَ لَا يَتِمَّاكَ». ولفظ أبي الشيخ: «قال: خَلَقَ لَا يَتِمَّاكَ، ظَفِرْتُ بِهِ»^(٣). (٢٥٧/١)

١١٨٢ - عن أنس، أَنَّ النبي ﷺ قال: «لَمَّا نَفَخَ اللهُ فِي آدَمَ الرُّوحَ، فَبَلَغَ الرُّوحُ رَأْسَهُ عَطَسَ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. فَقَالَ لَهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -: يَرْحَمُكَ اللهُ»^(٤). (٢٥٧/١)

١١٨٣ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا خَلَقَ اللهُ آدَمَ عَطَسَ، فَأَلْهَمَهُ اللهُ أَنْ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ. قَالَ لَهُ رَبُّهُ: يَرْحَمُكَ اللهُ. فَلِذَلِكَ سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ غَضَبَهُ»^(٥). (٢٥٨/١)

(١) أخرجه البخاري ١٣١/٤ - ١٣٢ (٣٣٢٦)، ٥٠/٨ (٦٢٢٧)، ومسلم ٢١٨٣/٤ (٢٨٤١).

(٢) أخرجه أحمد ٣٥٣/٣٢ (١٩٥٨٢)، ٤١٣/٣٢ (١٩٦٤٢)، وأبو داود ٧٨/٧ (٤٦٩٣)، والترمذي ٥/٢١٨ (٣١٨٨)، وابن جبان ٢٩/١٤ (٦١٦٠)، والحاكم ٢٨٨/٢ (٣٠٣٧)، وعبد الرزاق في تفسيره ١/٢٦٧ (٤١)، وابن جرير ٥١٣/١.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرّجاه». ولم يتعبه الذهبي. وصححه الألباني في الصحيحة ١٧٢/٤ (١٦٣٠).

(٣) أخرجه مسلم ٢٠١٦/٤ (٢٦١١). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٤) أخرجه ابن جبان ٣٧/١٤ (٦١٦٥).

قال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٣٠٢/٢: «إِسْنَادٌ صَحِيحٌ». وصححه الألباني في الصحيحة ١٩١/٥ (٢١٥٩).

ورواه الحاكم في المستدرک ٢٦٣/٤ (٧٦٧٩) عن أنس موقوفاً، ثم قال: «هذا حديث صحيح الإسناد، على شرط مسلم، وإن كان موقوفاً فإن إسناده صحيح بقرّة».

(٥) أخرجه الترمذي ٥٥١/٥ - ٥٥٢ (٣٦٦٣)، وابن جبان ٣٦/١٤ (٦١٦٤) واللفظ له، ٤٠/١٤ (٦١٦٧) مطولاً.

١١٨٤ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الله خلق آدم من تراب، ثم جعله طيناً، ثم تركه، حتى إذا كان حمأً مسنوناً خلقه وصوره، ثم تركه، حتى إذا كان صلصالاً كالصخار، وجعل إبليس يُمُرُّ به، فيقول: لقد خُلِقْتَ لأمر عظيم. ثم نفخ الله فيه من روحه، فكان أول شيء جرى فيه الروح بصره وخياشيمه، فعطس، فلقنته الله حمد ربه، فقال الرب: يرحمك ربك. ثم قال: يا آدم، اذهب إلى أولئك النفر، فقل لهم، وانظر ماذا يقولون؟ فجاء، فسلم عليهم، فقالوا: عليك السلام ورحمة الله. فجاء إلى ربه، فقال: ماذا قالوا لك؟ وهو أعلم بما قالوا له. قال: يا رب، سلمت عليهم، فقالوا: عليك السلام ورحمة الله. قال: يا آدم، هذه تحيتك، وتحية ذريتك. قال: يا رب، وما ذريتي؟ قال: اختر يدي، يا آدم. قال: اخترت يمين ربي، وكلنا يدي ربي يمين. فبسط الله كفه، فإذا كل ما هو كائن من ذريته في كف الرحمن ﷻ»^(١). (٢٥٨/١)

١١٨٥ - عن ابن زيد، يرفعه إلى النبي ﷺ، قال: «إِنَّ الله لما أراد أن يخلق آدم بَعَثَ مَلَكًا، والأرض يومئذ وافرة، فقال: اقْبِضْ لي منها قَبْضَةً، اثْنَيْتِي بها أَخْلُقُ منها خَلْقًا. قالت: فإنني أعوذ بأسماء الله أن تقبض اليوم مني قبضة، يخلق خلقًا يكون لجهنم منه نصيب. فعرَجَ الملك ولم يقبض شيئاً، فقال له: ما لك؟ قال: عاذت بأسمائك أن أقبض منها خلقاً يكون لجهنم منه نصيب، فلم أجد عليها مجازاً. فبعث مَلَكًا آخر، فلما أتاها، قالت له مثل ما قالت للأول، فعرَجَ ولم يقبض منها شيئاً، فقال له الرب مثل ما قال للأول، ثم بَعَثَ الثالث، فقالت له مثل ما قالت لهما، فعرَجَ ولم يقبض منها شيئاً، فقال له الرب تعالى مثل ما قال للذين قبله، ثم دعا إبليس، واسمه يومئذ في الملائكة: حباب، فقال له: اذهب، فاقبض لي من الأرض قبضة. فذهب حتى أتاها، فقالت له مثل ما قالت للذين من قبله من الملائكة، فقبض منها قبضة، ولم يسمع نَحْرُجَها، فلما أتاه قال الله تعالى: ما أعاذتك بأسمائي منك؟ قال: بلى. قال: فما كان من أسمائي ما يُعِيدُها منك؟ قال: بلى، ولكن أمرتني فأطعتك. فقال الله:

= قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، وقد رُوِيَ من غير وجه عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ من رواية زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ».

(١) أخرجه أبو يعلى ٤٥٣/١١ - ٤٥٥ (٦٥٨٠). وأورده ابن عساكر - كما في مختصر تاريخه لابن منظور ١٣٩/٨ -، والتعليق ١٣٤/٤.

قال الهيثمي في المجمع ١٩٧/٨ (١٣٧٤٧): «وفيه إسماعيل بن رافع، قال البخاري: ثقة مقارب الحديث، وضَعَفَهُ الجمهور، وبقية رجاله رجال الصحيح». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ١٣٦/٧ - ١٣٧ (٦٥١٩): «هذا إسناد ضعيف؛ لضعف إسماعيل بن رافع».

لَاخْلُقَنَّ مِنْهَا خَلْقًا يَسُوءُ وَجْهَكَ. فألقى الله تلك القبضة في نهر من أنهر الجنة، حتى صارت طينًا، فكان أول طين، ثم تركها حتى صارت حمًا مستونًا مُتَيْنَ الرِّيحِ، ثم خلق منها آدم، ثم تركه في الجنة أربعين سنة، حتى صار صَلْصَالًا كَالْفَخَّارِ، يَبِسَ حَتَّى كَانَ كَالْفَخَّارِ، ثم نفخ فيه الروح بعد ذلك، وأوحى الله إلى ملائكته: إذا نفخت فيه من الروح فقعوا له ساجدين، وكان آدم مُسْتَلْقِيًا فِي الْجَنَّةِ، فجلس حين وجد مَسَّ الرُّوحِ، فعطس، فقال الله له: احمد ربك. فقال: برحمك ربك. فمن هنالك يقال: سبقت رحمته غضبه. وسجدت الملائكة إلا هو قام، فقال: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا سَجْدًا إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢] ﴿أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ [ص: ٧٥]، فأخبر الله أنه لا يستطيع أن يعلو على الله، ما له يتكبر على صاحبه، فقال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾. قال: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ آدَمُ النَّكْبَرُ فِيهَا﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٢ - ١٧]. وقال الله: إِنَّ إِبْلِيسَ قَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ ظَنَّهُ، وَإِنَّمَا كَانَ ظَنُّهُ أَنْ لَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ^(١). (٢٦١/١)

١١٨٦ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق عمرو بن ثابت، عن أبيه، عن جده - قال: إِنَّ آدَمَ خُلِقَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ، فِيهِ الطَّيِّبُ وَالصَّالِحُ وَالرَّدِيءُ، فَكُلُّ ذَلِكَ أَنْتَ رَأِي فِي وَلَدِهِ، الصَّالِحُ وَالرَّدِيءُ^(٢). (٢٥٦/١)

١١٨٧ - عن **أبي هريرة**، قال: خُلِقَتِ الْكَعْبَةُ قَبْلَ الْأَرْضِ بِالْفَنِيِّ سَنَةً. قالوا: كَيْفَ خُلِقَتْ قَبْلَ وَهِيَ مِنَ الْأَرْضِ؟ قال: كَانَتْ خَشْفَةً^(٣) عَلَى الْمَاءِ، عَلَيْهَا مَلَكَانِ يَسْبِحَانِ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، أَلْفَيَّ سَنَةً، فَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ الْأَرْضَ دَحَاها مِنْهَا، فَجَعَلَهَا فِي وَسْطِ الْأَرْضِ، فَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بَعَثَ مَلَكًا مِنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ يَأْتِي بِتَرَابٍ مِنَ الْأَرْضِ، فَلَمَّا هَوَى لِيَأْخُذَ قَالَتْ الْأَرْضُ: أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَرْسَلْتَكَ أَنْ لَا تَأْخُذَ مِنِّي الْيَوْمَ شَيْئًا يَكُونُ مِنْهُ لِلنَّارِ نَصِيبٌ غَدًا. فتركها، فلما رجع إلى ربه قال: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِي بِمَا أَمَرْتُكَ؟ قال: سَأَلْتَنِي بِكَ، فَعَظَّمْتُ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا سَأَلْتَنِي بِكَ. فَأَرْسَلَ مَلَكًا آخَرَ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ، حَتَّى أَرْسَلَهُمْ كُلَّهُمْ، فَأَرْسَلَ مَلَكَ الْمَوْتِ، فَقَالَتْ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، قال: إِنَّ الَّذِي أَرْسَلَنِي أَحَقُّ بِالطَّاعَةِ مِنْكَ. فَأَخَذَ مِنْ وَجْهِ الْأَرْضِ كُلِّهَا؛ مِنْ طَيِّبِهَا وَخَبِيثِهَا، حَتَّى كَانَتْ قَبْضَةً عِنْدَ مَوْضِعِ الْكَعْبَةِ، فَجَاءَ بِهِ إِلَى رَبِّهِ، فَصَبَّ عَلَيْهِ

(١) أخرجه أبو الشيخ في العظمة ١٥٦٣/٥ - ١٥٦٤ (١٠٤٤)، وهو معضل.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٢/١.

(٣) الخشفة: واحدة الخشف، وهي حجارة تبت في الأرض نباتًا. النهاية (خشف).

من ماء الجنة، فجاء حَمًّا مسنونًا، فخلق منه آدم بيده، ثم مسح على ظهره، فقال: تبارك الله أحسن الخالقين. فتركة أربعين ليلة لا ينفخ فيه الروح، ثم نفخ فيه من روحه، فجرى فيه الروح من رأسه إلى صدره، فأراد أن يثب، فتلا أبو هريرة: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]. فلمَّا جرى فيه الروح جلس جالسًا، فعطس، فقال الله: قل: الحمد لله. فقال: الحمد لله. فقال: رحمك ربك. ثم قال: انطلق إلى هؤلاء الملائكة، فسلم عليهم. فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فقالوا: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته. فقال: هذه تحيتك، وتحية ذريتك، يا آدم، أيُّ مكان أحب إليك أن أريك ذريتك فيه؟ فقال: بيمين ربي، وكلتا يدي ربي يمين. فسط يمينه، فأراه فيها ذريته كلهم، وما هو خالق إلى يوم القيامة؛ الصحيح على هيئته، والمُبتلى على هيئته، والأنبياء على هيئتهم، فقال: أيُّ رب، ألا عافيتهم كلهم! فقال: إني أحببت أن أشكر. فرأى فيها رجلًا ساطعًا نوره، فقال: أيُّ رب، من هذا؟ فقال: هذا ابنك داود. فقال: كم عمره؟ قال: ستون سنة. قال: كم عمري؟ قال: ألف سنة. قال: انقص من عمري أربعين سنة، فزدها في عمره. ثم رأى آخر ساطعًا نوره، ليس مع أحد من الأنبياء مثل ما معه، فقال: أي رب، من هذا؟ قال: هذا ابنك محمد، وهو أول من يدخل الجنة. فقال آدم: الحمد لله الذي جعل من ذريتي من يسبقني إلى الجنة، ولا أحسده. فلما مضى لآدم ألف سنة إلا أربعين جاءته الملائكة يتوفونه عيانًا، قال: ما تريدون؟ قالوا: نُريد أن نتوفاك. قال: بقي من أجلي أربعون. قالوا: أليس قد أعطيتها ابنك داود؟ قال: ما أعطيت أحدًا شيئًا. قال أبو هريرة: جحد آدم، وجحدت ذريته، ونسيي، ونسييت ذريته^(١). (٢٥١/١)

١١٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: لَمَّا فرغ الله من خلق آدم، وجرى فيه الروح؛ عطس، فقال: الحمد لله. فقال له ربه: يرحمك ربك^(٢). (٢٥٨/١)

١١٨٩ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن السائب - قال: خلق الله آدم من أرضٍ يقال لها: دَحْنَاءُ^(٣). (٢٥٦/١)

(١) عزاه السيوطي إلى سعيد بن منصور، وابن المنذر، وابن أبي حاتم. وهو يخالف ما سبق في الذي أتى بالقبضة؛ ففي السابق أنه إبليس، وفي هذا: ملك الموت.

(٢) أخرجه الحاكم ٢/٢٦١.

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١/٢٥ - ٢٦، وابن عساكر ٧/٣٨٠. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي بكر الشافعي في العليانيات.

١١٩٠ - قال **مجاهد**: خلق الله آدم آخر ساعات النهار من يوم الجمعة، بعد ما خلق الخلق كلهم^(١). (ز)

١١٩١ - عن ابن **جُرَيْج** - من طريق **حَجَّاج** - قال: خلق الله آدم في سماء الدنيا، وإنما أسجد له ملائكة سماء الدنيا، ولم يُسجد له ملائكة السموات^(٢). (٢٦٠/١)

﴿الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا﴾

١١٩٢ - عن عطية بن **بُسْر** مرفوعاً، في قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا﴾، قال: **عَلَّمَ** الله آدم في تلك الأسماء ألف **حِرْفَةٍ** من **الْحِرْفِ**، وقال له: قل لولدك وذريتك - يا آدم -: إن لم تصبروا عن الدنيا فاطلبوا الدنيا بهذه **الْحِرْفِ**، ولا تطلبوها بالذِّينِ، فإن الذِّينِ لي وحدي خالِصاً، ويَلِّ لِمَنْ طلب الدنيا بالذِّينِ، ويَلِّ له^(٣). (٢٦٥/١)

١١٩٣ - عن أبي **رافع**، قال: قال رسول الله ﷺ: «مُتَلَّتْ لِي أُمِّي فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ، وَعَلِمْتُ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا، كَمَا عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا»^(٤). (٢٦٥/١)

١١٩٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **أبي رَوْق**، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا﴾، قال: عَلَّمَ الله آدم الأسماء كلها، وهي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس؛ إنسان، ودابَّة، وأرض، ويَحْر، وسَهْل، وِجْبَل، وحمار، وأشباه ذلك من الأمم وغيرها^(٥). (٢٦٦/١)

١١٩٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **جُوَيْرِ**، عن الضحاك - قال: عَلَّمَ الله آدم أسماء الخلق، والقُرَى، والمُدُن، والجبال، والسُّبَاع، وأسماء الطير، والشجر، وأسماء ما كان وما يكون، وكلَّ نَسَمَةٍ اللهُ ﷻ بَارِئُهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وعرض تلك الأسماء على الملائكة^(٦). (ز)

١١٩٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **سعيد بن مَعْبُد** - في قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا﴾، قال: عَلَّمَهُ اسْمَ الصَّخْفَةِ، والقَدْر، وكل شيء، حتى الفَسْوَةِ،

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٩/١ -

(٢) أخرجه أبو الشيخ (١٠٤٣).

(٣) أورده الدليمي في الفردوس ٤٢/٣ (٤١٠٥)، ٤١٦/٤ (٧٢٠٨).

(٤) أورده الدليمي في الفردوس ١٦٦/٤ (٦٥١٩). (٥) أخرجه ابن جرير ٥١٤/١.

(٦) تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

والفُسيَّة (١) [١٤٩]. (١/ ٢٦٣ - ٢٦٤)

١١٩٧ - عن قتادة، نحوه (٢). (ز)

١١٩٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السُّديّ، عَمَّن حَدَّثَهُ - في قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، قال: عرض عليه أسماء ولده إنساناً إنساناً، والدواب، فقيل: هذا الجمَل، هذا الحمار، هذا الفرس (٣). (١/ ٢٦٤)

١١٩٩ - عن سعيد بن جبیر - من طريق سالم الأقفس - في قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، قال: علّمه اسم كل شيء؛ حتى البعير، والبقرة، والشاة (٤). (١/ ٢٦٤)

١٢٠٠ - عن الضحاک، نحوه (٥). (ز)

١٢٠١ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيج - ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، قال: ما خلق الله كلّه (٦). (ز)

١٢٠٢ - عن الحسن البصري - من طريق جرير بن حازم، ومبارك، وأبي بكر - =

١٢٠٣ - وفتادة - من طريق أبي بكر - قالوا: علّمه اسم كل شيء؛ هذه الخيل، وهذه

[١٤٩] رَجَّحَ ابن جرير (١/ ٥١٩ بتصرف) أن الأسماء التي علّمها آدم هي أسماء ذريته، وأسماء الملائكة، مُسْتَنْدًا إِلَى لُغَةِ الْعَرَبِ، ثم وَجَّه قول ابن عباس المخالف لِمَا رَجَّحَهُ بقوله: «وإن كان ما قال ابن عباس جائزًا، على مثال ما جاء في كتاب الله من قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّلَوْ فَيَنسِفُهُمْ مِّن يَمِينِهِ وَآخِرُ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ الآية [النور: ٤٥]، وقد ذَكَرَ أَنَّهَا فِي حَرْفِ ابْنِ مَسْعُودٍ: (ثُمَّ عَرَضَهَا)، وأنها في حرف أبيّ: (ثُمَّ عَرَضَهَا)، ولعل ابن عباس تأوّل ما تأوّل على قراءة أبيّ؛ فإنه فيما بلغنا كان يقرأ قراءة أبيّ، وتأويل ابن عباس - على ما حكي عن أبيّ من قراءته - غير مستنكر، بل هو صحيح مستفيض في كلام العرب».

(١) أخرجه ابن جرير ١/ ٥١٥، ٥١٦ من طرق مختلفة والألفاظ متقاربة، وابن أبي حاتم ١/ ٨٠ (٣٣٧).

وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، كما عزا إلى وكيع نحوه.

(٢) علّفه ابن أبي حاتم ١/ ٨٠ (عَقِبَ ٣٣٨).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/ ٨٠. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/ ٥١٥. وعلّق ابن أبي حاتم ١/ ٨٠ نحوه. وعزاه السيوطي إلى وكيع.

(٥) تفسير الثعلبي ١/ ١٧٧.

(٦) تفسير مجاهد ص ١٩٩، وأخرجه ابن جرير ١/ ٥١٥، وابن أبي حاتم/ ٨١ - ٨٢ نحوه. وروى نحوه عند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ يَكادُمُ أَنْيُسُهُمْ وَأَسْمَاءُ﴾. وأخرج ابن جرير ١/ ٥١٥ من طريق خُصَيْفٍ، بلفظ: علّمه اسم الغراب، والحمامة، واسم كل شيء.

البغال، والإبل، والجن، والوحش، وجعل يسمي كل شيء باسمه، وعرضت عليه أُمَّة أُمَّة^(١). (ز)

١٢٠٤ - عن قتادة: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، قال: عَلَّمَ آدَمَ من الأسماء أسماء خلقه ما لم يُعَلِّم الملائكة؛ فَسَمَّى كُلَّ شَيْءٍ بِاسْمِهِ، وَأَلْجَأَ كُلَّ شَيْءٍ إِلَى جَنَسِهِ^(٢). (٢٦٦/١)

١٢٠٥ - عن حُمَيْدِ الشَّامِيِّ - من طريق الحسن بن صالح، عن أبيه - قال: عَلَّمَ آدَمَ النُّجُومَ^(٣). (ز)

١٢٠٦ - عن الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، قال: أسماء الملائكة^(٤). (٢٦٥/١)

١٢٠٧ - قال الكلبي: ثم عَلَّمَهُ أسماء الخلق كلهم، بالسُّرِّيَّاتِ، اللسان الأول، سِرًّا من الملائكة...^(٥). (ز)

١٢٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - حَشَرَ الطَّيْرَ، وَالدَّوَابَّ، وَهَوَامَّ الْأَرْضِ كُلَّهَا، فَعَلَّمَ آدَمَ ﷺ أَسْمَاءَهَا، فَقَالَ: يَا آدَمَ، هَذَا فَرَسٌ، وَهَذَا بَغْلٌ، وَهَذَا حِمَارٌ. حَتَّى سَمِيَ لَهُ كُلُّ دَابَّةٍ، وَكُلُّ طَيْرٍ بِاسْمِهِ^(٦). (ز)

== وَوَجَّهَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ (١٩٢/١) هَذَا التَّأْوِيلَ بِقَوْلِهِ: «أَرَادَ أَسْمَاءَ الْأَعْرَاضِ، وَالْأَغْيَانِ، مَكْبَرَهَا وَمَصْغَرَهَا».

وقال ابن كثير (٣٤٨/١): «والصحيح أنه علمه أسماء الأشياء كلها؛ ذواتها، وصفاتها، وأفعالها، كما قال ابن عباس».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩٢/١، ٥١٧. وعلق ابن أبي حاتم ٨٠/١ نحوه.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرج ابن جرير ٥١٦/١ نحوه مختصراً من طريق سعيد. وعند عبد الرزاق ٤٢/١، وابن جرير ٥١٦/١ من طريقه، عن معمر، عن قتادة، بلفظ: قال: عَلَّمَهُ اسم كل شيء؛ هذا جبل، وهذا بحر، وهذا كذا، وهذا كذا، لكل شيء، ثم عرض تلك الأسماء على الملائكة، فقال: ﴿أَنْتُمْ بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ مَكْرُوبِينَ﴾.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٠/١، وعلق بقوله: يعني: أسماء النجوم.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥١٧/١.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٩/١ -.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

١٢٠٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قوله: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾، قال: أسماء ذريته أجمعين^(١) [١٥١] [١٥١]. (٢٦٥/١)

[١٥٠] ذكر ابن تيمية (١٩٢/١) **مُستند هذا القول**، فقال: «وهذا يناسب الحديث الذي رواه الترمذي، وضححه عن النبي ﷺ: «إن آدم سأل ربّه أن يُريه صور الأنبياء من ذريته، فيكون قد أراه صور ذريته، أو بعضهم، وأسماءهم، وهذه أسماء أعلام لا أجناس».

[١٥١] اختلف أهل التأويل في الأسماء التي علّمها آدم ثم عرضها على الملائكة. **ورجّح** ابن جرير (١/٥١٨ - ٥١٩ بتصرف) أنها أسماء من يعقل؛ وهم ذريته، والملائكة، دون أسماء سائر أجناس الخلق، **مُستدلاً بلفظ العرب**؛ وذلك أن الله - جل ثناؤه - كنى عن الأسماء بالهاء والميم، فقال: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾، «ولا تكادُ العرب تُكْنِي بالهاء والميم إلا عن أسماء بني آدم والملائكة، وأما إذا كانت عن أسماء البهائم وسائر الخلق سيوى من وصفناها فإنها تكتني عنها بالهاء والألف، أو بالهاء والنون، فقالت: عَرَضَهُنَّ، أو عَرَضَهَا، وربما كُنَّت عنها إذا كان كذلك بالهاء والميم، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّلَأٍ فِئْتَمٍ مَّن يَمِشُ عَلَىٰ بَطْنَيْهِ وَيَمِشُ مَن يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْهِ وَيَمِشُ مَن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ﴾ [النور: ٤٥]، فكُنِّي عنها بالهاء والميم، وهي أصناف مختلفة، فيها الآدمي وغيره. وذلك، وإن كان جائزاً، فإنَّ الغالب المستفيض في كلام العرب ما وصفنا».

وانتقد ابن كثير (٣٤٧/١) ترجيح ابن جرير، واستناده إلى كون الفعل ﴿عَرَضَهُمْ﴾ عبارة عما يعقل، فقال: «وهذا الذي رجّح به ليس بلازم؛ فإنه لا ينبغي أن يُدخل معهم غيرهم، ويُعبّر عن الجميع بصيغة من يعقل للتغليب، كما قال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّلَأٍ فِئْتَمٍ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنَيْهِ وَيَمِشُ مَن يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْهِ وَيَمِشُ مَن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ﴾ [النور: ٤٥]».

ورجّح ابن تيمية (١٩٢/١ - ١٩٣)، وابن كثير (٣٤٨/١ - ٣٤٩) أن الله علّمه أسماء كل شيء؛ من يعقل، ومن لا يعقل، **واستدلاً بما ثبت في الصحيحين من حديث الشفاعة**، وفيه قول ذرية آدم لآدم ﷺ: «وعلمك أسماء كل شيء». وزاد ابن تيمية **استدلالاً بظاهر اللفظ**، فقال: «وأيضاً قوله: ﴿الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ لفظ عامٌّ مُؤكّد؛ فلا يجوز تخصيصه بالدُّعوى، وقوله: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ لأنه اجتمع من يعقل ومن لا يعقل، فعُلّب من يعقل، كما قال: ﴿فِئْتَمٍ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنَيْهِ وَيَمِشُ مَن يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْهِ وَيَمِشُ مَن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ﴾ [النور: ٤٥]».

ونقل ابن عطية (١٧٠/١ - ١٧١) أقوالاً أخرى في هذه المسألة، فقال: «وحكى النقاش عن ابن عباس أنه تعالى علّمه كلمة واحدة عرف منها جميع الأسماء. وقال آخرون: علّمه أسماء الأجناس، كالجبال والخيول والأودية ونحو ذلك، دون أن يعين ما سمته ذريته منها. =»

* آثار متعلقة بالآية:

١٢١٠ - عن حُمَيْدِ الشَّامِيِّ، قال: النجوم هي عِلْمُ آدَمَ ﷺ^(١). (١٥٠/٦)

﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾

* قراءات:

١٢١١ - ذُكِرَ أَنَّهَا فِي حَرْفِ ابْنِ مَسْعُودٍ: (ثُمَّ عَرَضَهُنَّ)، وَأَنَّهَا فِي حَرْفِ أَبِي: (ثُمَّ عَرَضَهَا)^(٢). (ز)

* تفسير الآية:

١٢١٢ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّيِّ، عن مَرَّةِ الهمداني - =

١٢١٣ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح - ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾: ثُمَّ عَرَضَ الْخَلْقَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ^(٣). (ز)

١٢١٤ - وعن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط -، مثله^(٤). (ز)

= وقال ابن قتيبة: علمه أسماء ما خلق في الأرض. وقال قوم: علمه الأسماء بلغة واحدة، ثم وقع الاصطلاح من ذريته فيما سواها. وقال بعضهم: بل علمه الأسماء لكل لغة تكلمت بها ذريته. وقد غلا قوم في هذا المعنى حتى حكى ابن جنبي عن أبي علي الفارسي أنه قال: علم الله تعالى آدم كل شيء، حتى أنه كان يحسن من النحو مثل ما أحسن سيبويه، ونحو هذا من القول الذي هو **بَيْنَ الْخَطَأِ** من جهات. وقال أكثر العلماء: علّمه تعالى منافع كل شيء ولما يصلح. وقال قوم: عرض عليه الأشخاص عند التعليم. وقال قوم: بل وصفها له دون عرض أشخاص. ثم **عَلَّقَ** عليها بقوله: «وهذه كلها احتمالات قال الناس بها».

(١) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم، والمُرهَبِيُّ في فَضْلِ الْعِلْمِ.

(٢) علقه ابن جرير ٥٢٠/١.

وهما قراءتان شافتان. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٠/١ (٣٤١).

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٢٠/١.

١٢١٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **أبي رزق**، عن **الضَّحَّاك** - في قوله: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾، يعني: عَرَضَ أسماء جميع الأشياء التي عَلَّمَهَا آدم من أصناف الخَلْق^(١). (٢٦٦/١)

١٢١٦ - عن **مجاهد** - من طريق **ابن جُرَيْج** - في قوله: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾، قال: عَرَضَ أصحابُ الأسماء على الملائكة^(٢). (٢٦٦/١)

١٢١٧ - عن **الحسن** - من طريق **جرير بن حازم**، و**مبارك**، و**أبي بكر** - =

١٢١٨ - و**قتادة** - من طريق **أبي بكر** - قالوا: عَلَّمَهُ اسمَ كل شيء؛ هذه الخيل، وهذه البغال، وما أشبه ذلك، وجعل يُسَمِّي كلَّ شيء باسمه، وعُرِضَتْ عليه أمة أمة^(٣). (ز)

١٢١٩ - عن **قتادة** - من طريق **مَعْمَر** - ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾، قال: عَلَّمَهُ اسمَ كل شيء، ثم عرض تلك الأسماء على الملائكة^(٤). (ز)

١٢٢٠ - قال **الكَلْبِيُّ**: ثُمَّ عَلَّمَهُ أسماء الخلق كلهم بالسرِّيانيَّة، اللسان الأول، سِرًّا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، ثُمَّ حَشَرَ اللهُ الدُّوَابَّ كُلَّهَا، وَالسَّبَاعَ، وَالطَّيْرَ، وَمَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ، ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: ﴿أَنْثِيوْنِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٦٦﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٦٧﴾ قَالَ يَكَادُمُ أَنْثِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾، فقال **آدم** ﷺ: هذا كذا، وهذا كذا^(٥). (ز)

١٢٢١ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾: ثُمَّ عرض أهل تلك الأسماء على الملائكة الذين هم في الأرض^(٦). (ز)

١٢٢٢ - عن **عبد الرحمن بن زيد بن أسلم** - من طريق **ابن وهب** - قال: أسماء ذرَّيْتِهِ كُلِّهَا، أَخَذَهُمْ مِنْ ظَهْرِهِ، ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ^(٧). (٢٦٥/١)

١٥٢ **وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّة** (١٧١/١) الاختلاف في كون المعروض التسميات، أم الأسماء بقوله: ==

(١) أخرجه ابن جرير ٥٢١/١ - ٥٢٢. (٢) أخرجه ابن جرير ٥٢١/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٢١/١.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٤٣/١، وابن جرير ٥٢١/١، وابن أبي حاتم ٨١/١ كلاهما من طريق عبد الرزاق.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٢٩/١ -.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١. وفي تفسير البيهقي ٨٠/١ عن مقاتل

- دون تقييد - بلفظ: خلق الله كل شيء؛ الحيوان، والجماد، ثُمَّ عرض تلك الشُّخُوص على الملائكة.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٢٠/١.

﴿فَقَالَ أَنِّي يُونِي﴾

١٢٢٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزوق، عن الضحاك - في قوله: ﴿فَقَالَ أَنِّي يُونِي﴾، يقول: أخبروني بأسماء هؤلاء ^(١) [١٥٣]. (٢٦٦/١)

١٢٢٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَقَالَ أَنِّي يُونِي﴾، يعني: أخبروني ^(٢). (ز)

﴿وَأَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ﴾

١٢٢٥ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - في قول الله: ﴿وَأَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ﴾، قال: بأسماء هذه التي حدثت بها آدم ^(٣) [١٥٤]. (ز)

١٢٢٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ﴾، يعني: دواب الأرض كلها ^(٤). (ز)

== «فمن قال في الأسماء بعموم كل شيء؛ قال: عرضهم أمة أمة، ونوعًا نوعًا، ومن قال في الأسماء إنها التسميات استقام على قراءة أبيّ عرضها، ونقول في قراءة من قرأ ﴿عَرَضَهُمْ﴾: إن لفظ الأسماء يدل على الأشخاص، فلذلك ساغ أن يقول للأسماء: عرضهم». وقال (١٧٢/١): «وقوله تعالى: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ ظاهره حضور أشخاص، وذلك عند العَرَض على الملائكة، فمن قال: إنه تعالى عَرَضَ على الملائكة أشخاصًا استقام له مع لفظ ﴿هَؤُلَاءِ﴾، ومن قال: إنه إنما عَرَضَ أسماء فقط جعل الإشارة بـ﴿هَؤُلَاءِ﴾ إلى أشخاص الأسماء وهي غائبة، إذ قد حضر ما هو منها بسبب، وذلك أسماؤها، وكأنه قال لهم في كل اسم لأي شخص هذا؟».

ثم قال ابن عطية (١٧٢/١) مُرَجِّحًا: «والذي يظهر: أن الله تعالى عَلَّمَ آدم الأسماء، وعرض مع ذلك عليه الأجناس أشخاصًا، ثم عرض تلك على الملائكة، وسألهم عن تسمياتهم التي قد تعلمها آدم، ثم إن آدم قال لهم: هذا اسمه كذا، وهذا اسمه كذا».

[١٥٣] لم يُورد ابن جرير (٥٢٢/١) في تأويل قوله: ﴿أَنِّي يُونِي﴾ إلا قول ابن عباس.

[١٥٤] لم يُورد ابن جرير (٥٢٢/١) في تأويل قوله: ﴿أَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ﴾ إلا قول مجاهد.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٢١/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

(٣) تفسير مجاهد ١٩٩/١، وأخرجه ابن جرير ٥٢٢/١، وابن أبي حاتم ٨١/١ (٣٤٢).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

١٢٢٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّي، عن مَرَّة الهمداني - =

١٢٢٨ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّي، عن أبي مالك وأبي صالح -: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أَنَّ بَنِي آدَمَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ، وَيَسْفِكُونَ الدَّمَاءَ ^(١). (ز)

١٢٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي لَمْ أَجْعَلْ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ^(٢). (٢٦٦/١)

١٢٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق قتادة - قال: إِنْ اللَّهُ لَمَّا أَخَذَ فِي خَلْقِ آدَمَ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ: مَا اللَّهُ خَالِقٌ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا، وَلَا أَعْلَمَ مِنَّا. فَايْتَلَوْا بِخَلْقِ آدَمَ ^(٣). (٢٦٦/١)

١٢٣١ - عن الحسن البصري - من طريق جرير بن حازم، ومبارك، وأبي بكر - =

١٢٣٢ - وقتادة - من طريق أبي بكر - قالوا: فَلَمَّا أَخَذَ فِي خَلْقِ آدَمَ هَمَسَتِ الْمَلَائِكَةُ فِيمَا بَيْنَهَا، فَقَالُوا: لِيَخْلُقْ رَبُّنَا مَا شَاءَ أَنْ يَخْلُقَ، فَلَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا إِلَّا كُنَّا أَعْلَمُ مِنْهُ، وَأَكْرَمُ عَلَيْهِ مِنْهُ. فَلَمَّا خَلَقَهُ، وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ؛ أَمَرَهُمْ أَنْ يَسْجُدُوا لَهُ لِمَا قَالُوا، فَفَضَّلَهُ عَلَيْهِمْ، فَعَلِمُوا أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِخَيْرٍ مِنْهُ، فَقَالُوا: إِنْ لَمْ نَكُنْ خَيْرًا مِنْهُ فَنَحْنُ أَعْلَمُ مِنْهُ؛ لِأَنَّا كُنَّا قَبْلَهُ، وَخُلِقَتِ الْأُمَمُ قَبْلَهُ. فَلَمَّا أَعْجَبُوا بِعِلْمِهِمْ ائْتَلَوْا، ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أَنِّي لَا أَخْلُقُ خَلْقًا إِلَّا كُنْتُ أَعْلَمُ مِنْهُ، فَأَخْبِرُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. قَالَ: فَفَزِعَ الْقَوْمَ إِلَى التَّوْبَةِ - وَإِلَيْهَا يَفْزَعُ كُلُّ مُؤْمِنٍ -، فَقَالُوا: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا بِالْآيَةِ﴾ ^(٤) ١٥٥. (٢٦٧/١)

١٥٥ وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٧٢/١) قَوْلَ الْحَسَنِ وَقْتَادَةَ بِقَوْلِهِ: ﴿فَالْمَعْنَى: إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي دَعْوَاكُمُ الْعِلْمَ﴾.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٢٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩١/١ - ٤٩٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٩٢/١، ٥٢١، ٥٢٣ وقد تقدم مَطْوُلاً.

١٢٣٣ - عن عبد الله بن أبي جعفر، عن أبيه، عن غير^(١) الربيع بن أنس: ﴿مَنْ عَرَفَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنِّي نُوِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾، قال: وذلك حين قالوا: ﴿أَتَجْمَعُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾. قال: فلَمَّا عَرَفُوا أَنَّهُ جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا: بَيْنَهُمْ: لَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ خَلْقًا إِلَّا كُنَّا نَحْنُ أَعْلَمُ مِنْهُ وَأَكْرَمُ. فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُخْبِرَهُمْ أَنَّهُ قَدْ فَضَّلَ عَلَيْهِمْ آدَمَ، وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، فَقَالَ لِلْمَلَائِكَةِ: ﴿أَنِّي نُوِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾^(٢). (ز)

١٢٣٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بِأَنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا، وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ^(٣) [١٥٦]. (ز)

[١٥٦] رَجَعَ ابْنُ جَرِيرٍ (٥٢٣/١) بِتَصْرِفٍ (تَأْوِيلَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمَنْ قَالَ بِقَوْلِهِ، وَقَالَ: «وَمَعْنَى ذَلِكَ: فَقَالَ: أَنِّي نُوِي بِأَسْمَاءٍ مِنْ عَرَضْتُهُ عَلَيْكُمْ - أَيَّتِهَا الْمَلَائِكَةُ - إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي قِيلِكُمْ أَنِّي إِنْ جَعَلْتُ خَلِيفَتِي فِي الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِكُمْ عَصَانِي ذَرِيَّتَهُ، وَأَفْسَدُوا فِيهَا، وَإِنْ جَعَلْتَكُمْ فِيهَا أَطْعَمُونِي، فَإِنَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ عَرَضْتُمْ عَلَيْكُمْ مِنْ خَلْقِي، وَهُمْ مَخْلُوقُونَ مَوْجُودُونَ تَرُونَهُمْ وَتُعَايِنُونَهُمْ؛ فَأَنْتُمْ بِمَا هُوَ غَيْرٌ مَوْجُودٍ مِنَ الْأُمُورِ الْكَائِنَةِ الَّتِي لَمْ تَوْجَدْ بَعْدُ، وَبِمَا هُوَ مُسْتَبْرَأٌ مِنَ الْأُمُورِ؛ أُخْرَى أَنْ تَكُونُوا غَيْرَ عَالِمِينَ، فَلَا تَسْأَلُونِي مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ، فَإِنِّي أَعْلَمُ بِمَا يُصْلِحُكُمْ، وَيُصْلِحُ خَلْقِي».

وجعل ابن جرير قول الملائكة هنا **نظير** قول نوح **﴿رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِ﴾** [هود: ٤٥]. وذكر ابن عطية (١٧٢/١ - ١٧٣) قول ابن مسعود وابن عباس، وقول الحسن وقتادة، وما في معناهما، ثم زاد عليها أقوالاً أخرى، فقال: «وقال آخرون: صَادِقِينَ فِي أَنِّي إِنْ اسْتَخْلَفْتُمْ سَبَحْتُمْ بِحَمْدِي، وَقَدَسْتُمْ لِي... وَقَالَ قَوْمٌ: مَعْنَى الْآيَةِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي جَوَابِ السُّؤَالِ، عَالِمِينَ بِالْأَسْمَاءِ. قَالُوا: وَلِذَلِكَ لَمْ يَسْغَ لِلْمَلَائِكَةِ الْاجْتِهَادَ وَقَالُوا: سُبْحَانَكَ. حَكَاهُ النِّقَاشُ، قَالَ: وَلَوْ لَمْ يَشْتَرَطْ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَ فِي الْإِنْبَاءِ لَجَازَ لَهُمُ الْاجْتِهَادُ، كَمَا جَازَ لِلَّذِي أَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ، حِينَ قَالَ لَهُ: ﴿كَمْ لَبِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٥٩]، وَلَمْ يَشْتَرَطْ عَلَيْهِ الْإِصَابَةَ. فَقَالَ وَلَمْ يَصِبْ، فَلَمْ يُعْتَفَ. وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٧٢/١ - ١٧٣): «وَهَذَا كُلُّهُ مُحْتَمَلٌ».

(١) كذا في ابن جرير. وعلق المحققون على هذا الحرف بقولهم: سقط من: ر (إحدى النسخ).

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩٤/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾

١٢٣٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزُق، عن الضحاك - في قوله: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾ تنزيهاً لله من أن يكون يعلم الغيب أحدٌ غيره: ثَبَّنَا إِلَيْكَ^(١). (٢٦٦/١)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٢٣٦ - عن عبد الله بن عباس قال: قال عمر لعلي وأصحابه عنده: «لا إله إلا الله، والحمد لله، والله أكبر» قد عرفناها، فما «سبحان الله»؟ فقال له علي: كلمة أحبها الله لنفسه، ورَضِيها، وأحبَّ أن تُقال^(٢). (ز)

١٢٣٧ - عن الحسن البصري - من طريق أبي الأشهب - قال: «سبحان الله» اسمٌ لا يستطيع الناس أن يتحلَّوه^(٣). (ز)

١٢٣٨ - عن ميمون بن مهران - من طريق النَّضْر بن عَرَبِيٍّ - أنه سُئِلَ عن: «سبحان الله». فقال: اسم يُعْظَمُ اللهُ به، ويُحَاشَى به من السوء^(٤). (ز)

﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾

١٢٣٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزُق، عن الضحاك - في قوله: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ تَبَرُّيًا منهم من علم الغيب، ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ كما علَّمت آدم^(٥) [١٥٧]. (٢٦٦/١)

١٢٤٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالُوا﴾ قالت الملائكة: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾. قال الله ﷻ لهم: كيف تَدْعُونَ الْعِلْمَ فيما لم يخلق بعدُ، وَلَمْ تَرَوْهُ، وأنتم لا تعلمون من تَرَوْنَ؟!^(٦). (ز)

[١٥٧] لم يُورد ابنُ جرير (٥٢٨/١) في تأويل الآية إلا قول ابن عباس.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٢٨/١.
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٧/١، ٨١.
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١ (٣٤٥).
 (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١ (٣٤٤).
 (٥) أخرجه ابن جرير ٥٢٨/١.
 (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

١٢٤١ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة بن الفضل - ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾، أي: إنما أجبناك فيما علمتتنا، فأمّا ما لم تُعلّمنا فإنّك أعلم به مِنَّا^(١). (ز)

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾

١٢٤٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾، قال: العليم الذي قد كُمل في علمه^(٢). (٢٦٧/١)

١٢٤٣ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة بن الفضل - ﴿الْعَلِيمُ﴾، أي: عليم بما تُخفون^(٣). (ز)

﴿الْحَكِيمُ﴾

١٢٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾: الذي قد كُمل في حُكْمِهِ^(٤). (٢٦٧/١)

١٢٤٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾، قال: حكيم في أمره^(٥). (ز)

١٢٤٦ - عن محمد بن جعفر بن الزبير - من طريق محمد بن إسحاق - قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾، قال: الحكيم في عُذْرِهِ وَحُجَّتِهِ إِلَى عِبَادِهِ^(٦). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٢٤٧ - عن أيوب بن حسان، قال: سألت رجلاً [سفيان] بن عُيَيْنَةَ عن القَدْرِيةِ. فقال: يا ابن أخي، قالت القَدْرِيةُ ما لم يَقُلِ اللهُ ﷻ، ولا الملائكة، ولا النبيون،

١٥٨ قال ابن جرير (٥٢٩/١): «الحكيم: هو ذو الحكمة». واستدلّ بتأويل ابن عباس هذا.

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١ (٣٤٦).
 (٢) أخرجه ابن جرير ٥٢٩/١.
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١ (٣٤٥).
 (٤) أخرجه ابن جرير ٥٢٩/١.
 (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١ (٣٤٨).
 (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١ (٣٤٩).

ولا أهل الجنة، ولا أهل النار، ولا ما قال أخوهم إبليس، قال الله ﷻ: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩]. وقالت الملائكة: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾. وقال النبيون: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٨٩]. وقال أهل الجنة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣]. وقال أهل النار: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [المؤمنون: ١٠٦]. وقال أخوهم إبليس: ﴿رَبِّ يَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [الحجر: ٣٩]^(١). (ز)

﴿قَالَ يَكَادُمْ أَنْبِيئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾

١٢٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - ﴿قَالَ يَكَادُمْ أَنْبِيئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾، يقول: أخبرهم بأسمائهم^(٢). (ز)

١٢٤٩ - عن محمد بن أبان، قال: سألت زيد بن أسلم عن قوله: ﴿أَنْبِيئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾. قال: أنت جبريل، أنت ميكايل، أنت إسرافيل، حتى عدت الأسماء كلها، حتى بلغ العرَّاب^(٣). (ز)

١٢٥٠ - قال مقاتل بن سليمان: قال الله ﷻ لآدم: ﴿يَكَادُمْ أَنْبِيئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾. يقول: أخبر الملائكة بأسماء دواب الأرض والطيور كلها. ففعل^(٤). (ز)

﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾

١٢٥١ - عن مجاهد - من طريق ابن جريج - ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾: أنبا آدم الملائكة بأسمائهم؛ أسماء أصحاب الأسماء^(٥). (ز)

١٢٥٢ - قال قتادة: فسَمَّى كُلَّ نَوْعٍ بِاسْمِهِ^(٦). (ز)

(١) أخرجه البيهقي في القضاء والقدر ٣/٨٢٤. (٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٣٠.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٨٢.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٩٨. وينظر: تفسير الثعلبي ١/١٧٨.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٨٢ (٣٥٢).

(٦) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/١٢٩ -.

﴿قَالَ أَنَّمْ أَقْلَ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

١٢٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاک - ﴿قَالَ يَكَادَمْ أُنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ يقول: أخبرهم بأسمائهم. ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَنَّمْ أَقْلَ لَكُمْ﴾ أيها الملائكة خاصة ﴿إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ولا يعلمه غيري^(١). (ز)

١٢٥٤ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - قال: فجعل آدم يُنبئهم بأسمائهم، ويقول: هذا اسم كذا وكذا من خلق الله، وهذا اسم كذا وكذا، فعلم الله آدم من ذلك ما لم يعلموا، حتّى عَلموا أنه أعلم منهم. قال: ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَنَّمْ أَقْلَ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢). (ز)

١٢٥٥ - قال مقاتل بن سليمان: قال الله ﷻ: ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَنَّمْ أَقْلَ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ﴾ ما يكون في ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٣). (ز)

١٢٥٦ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَفب - في قصة الملائكة وآدم: فقال الله للملائكة: كما لم تَعَلّموا هذه الأسماء فليس لكم عِلْمٌ أَنَّمَا أَرَدْتُ أَنْ أَجْعَلَهُمْ لِيُفْسِدُوا فِيهَا، هذا عندي قد عَلمتُهُ؛ فكَذَلِكَ أَخْفَيْتُ عَنْكُمْ أَنِّي أَجْعَلُ فِيهَا مِنْ يَعْصِيَنِي، وَمَنْ يُطِيعُنِي. قال: وسبق من الله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩]. قال: ولم تعلم الملائكة ذلك، ولم يَدْرُوهُ. قال: فَلَمَّا رَأَوْا مَا أَعْطَى اللهُ آدَمَ مِنَ الْعِلْمِ أَقْرَأُوا لآدَمَ بِالْفَضْلِ^(٤) [١٥٩]. (ز)

﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾

١٢٥٧ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

[١٥٩] ذهب ابن جرير (١/ ٥٣٠ - ٥٣١) إلى ما ذهب إليه ابن عباس، وابن زيد من أنّ الآية توبيخ من الله ﷻ لهم على ما سَلَفَ من قِيلِهِمْ، وَقَرَطَ مِنْهُمْ مَنْ خَطَأَ مَسْأَلَتِهِمْ.

(١) أخرجه ابن جرير ١/ ٥٣٠.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٩٨. وينظر: تفسير الثعلبي ١/ ١٧٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/ ٥٣٠.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٢/ ١.

١٢٥٨ - **وعبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونُ﴾، قال: قولهم: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾. فهذا الذي أبدوا، ﴿وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ يعني: ما أسرَّ إبليسُ في نفسه من الكِبَرِ^(١) (٢٦٧/١).

١٢٥٩ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونُ﴾ قال: ما تظهِرون، ﴿وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ يقول: أعلم السرَّ كما أعلم العلانية، يعني: ما كتم إبليس في نفسه من الكِبَرِ والاعتزاز^(٢). (٢٦٨/١)

١٢٦٠ - قال **عبد الله بن عباس**: هو أن إبليس مرَّ على جسد آدم وهو مُلقَى بين مكة والطائف، لا رُوحَ فيه، فقال: لِأَمْرٍ مَا خُلِقَ هَذَا. ثم دخل في فيه، وخرج من دُبُرِهِ، وقال: إِنَّهُ خَلَقَ لَا يَتَمَاسِكُ؛ لأنه أَجُوفٌ. ثم قال للملائكة الذين معه: أَرَأَيْتُمْ إِنْ فَضَّلَ هَذَا عَلَيْكُمْ وَأَمْرُتُمْ بِطَاعَتِهِ، ماذا تصنعون؟ قالوا: نطيع أمر ربنا. فقال إبليس في نفسه: والله لَئِنْ سُلِّطْتُ عَلَيْهِ لَأُهْلِكُنَّهُ، ولئن سُلِّطَ عَلَيَّ لَأَغْصِبَنَّهُ. فقال الله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونُ﴾ يعني: ما تبديه الملائكة من الطاعة، ﴿وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾

١٦٦ رَجَّحَ ابن جرير (٥٣٤/١) ما أفاده أثر ابن عباس هذا، وما مائله، من أن المكتوم: ما أسره إبليس في نفسه من الكِبَرِ، مُسْتَدِلًّا بِمَا أَخْبَرَ اللهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ حَالِ إِبْلِيسَ، فَقَالَ: «وَالَّذِي قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ خَبَرِ اللهِ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - عَنْ إِبْلِيسَ وَعَصِيَانِهِ إِيَّاهُ، إِذْ دَعَاهُ إِلَى السُّجُودِ لِأَدَمَ فَأَبَى وَاسْتَكْبَرَ، وَإِظْهَارُهُ لَسَاتِرِ الْمَلَائِكَةِ مِنْ مَعْصِيَتِهِ وَكِبْرِهِ، مَا كَانَ لَهُ كَاتِمًا قَبْلَ ذَلِكَ».

ثم وَجَّهَ (٥٣٤/١) بتصرف) خروج الخبر عن إبليس مخرج الخبر عن الجميع بقوله: «وذلك أن من شأن العرب إذا أخبرت خبراً عن بعض جماعة بغير تسمية شخص بعينه؛ أن تُخْرِجَ الخبرَ عنه مَخْرَجَ الخبرِ عن جميعهم، وذلك كقولهم: قُتِلَ الجَيْشُ وَهُزِمُوا. وَإِنَّمَا قُتِلَ الواحدُ أَوْ البَعْضُ مِنْهُمْ، وَهُزِمَ الواحدُ أَوْ البَعْضُ... كما قال - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -: ﴿إِنَّ الَّذِي يَدْعُوكَ مِنْ رَبِّكَ الْمُرْتَبِئُ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الحجرات: ٤]، ذَكَرَ أَنَّ الَّذِي نَادَى رَسُولَ اللهِ ﷺ... كَانَ رَجُلًا مِنْ جَمَاعَةِ بَنِي تَمِيمٍ،... فَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونُ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أَخْرَجَ الْخَبَرَ مَخْرَجَ الْخَبْرِ عَنِ الْجَمِيعِ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ».

وينحو توجيهه قال ابن عطية (١٧٦/١).

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣١/١. وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٣١/١، وابن أبي حاتم ٨٣/١ مختصراً من طريق عبيد بن سليمان، عن الضحاك.

- يعني: إبليس من المعصية^(١). (ز)
- ١٢٦١ - عن أبي العالبيّة - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾: فكان الذي كتموا قولهم: لن يخلق ربنا خلقاً إلا كُنَّا نحن أعلم منه وأكرم^(٢). (ز)
- ١٢٦٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق عمرو بن ثابت، عن أبيه - قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، قال: ما أسرَّ إبليسُ في نفسه^(٣). (ز)
- ١٢٦٣ - عن الضحاك، نحوه^(٤). (ز)
- ١٢٦٤ - عن إسماعيل السُّديّ - من طريق أسباط -، نحوه^(٥). (ز)
- ١٢٦٥ - عن مجاهد، في قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، قال: ما أسرَّ إبليسُ من الكفر في السجود^(٦). (٢٦٨/١)
- ١٢٦٦ - عن عبد الله بن بُرَيْدَةَ - من طريق صالح بن حيّان - قال: فكان الله قد عَلِمَ من إبليس فيما يُخفي أنه غير فاعل، فذلك قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، أما إيدأؤه فأقراره بالسجود، وأما ما يُخفي فإبأؤه له^(٧). (ز)
- ١٢٦٧ - عن مهدي بن ميمون، قال: سمعت الحسن، وسأله الحسن بن دينار، فقال: يا أبا سعيد، أرايت قول الله للملائكة: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، ما الذي كَتَمَتِ الملائكة؟ قال: إنَّ الله لَمَّا خلق آدمَ رأت الملائكة خَلْقًا عَجَبًا، فكانهم دخلهم من ذلك شيء. قال: ثُمَّ أَقبل بعضهم على بعض، فأَسْرُوا ذلك بينهم، فقال بعضهم لبعض: ما الذي يُهْمِكُمْ من هذا الخَلْق؛ إنَّ الله لا يَخْلُقُ خَلْقًا إلا كُنَّا أكرم عليه منه. فذلك الذي كَتَمَتِ^(٨). (٢٦٨/١)
- ١٢٦٨ - عن الحسن [البصري] - من طريق جرير بن حازم، ومبارك، وأبي بكر - =
- ١٢٦٩ - وقتادة - من طريق أبي بكر - ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، قالوا: أمَّا

(١) تفسير الثعلبي ١٧٩/١، وتفسير البغوي ٨٠/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٣٢/١. وعلَّقه ابن أبي حاتم ٨٣/١.

(٤) علَّقه ابن أبي حاتم ٨٣/١. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٣/١.

(٦) علَّقه ابن أبي حاتم ٨٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٣/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٥٣٢/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

ما أبدؤا فقولهم: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَسَفُكُ أَلِيمَةٍ﴾. وأما ما كتّموا فقول بعضهم لبعض: نحن خير منه، وأعلم ^(١) ^[١٦١]. (ز)

١٢٧٠ - عن قتادة - من طريق معمر - في قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، قال: أسروا بينهم، فقالوا: يخلق الله ما يشاء أن يخلق، فلن يخلق خلقاً إلّا ونحن أكرم عليه منه ^(٢). (ز)

١٢٧١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، قال: فكان الذي أبدؤا حين قالوا: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾. وكان الذي كتّموا بينهم قولهم: لن يخلق ربنا خلقاً إلّا كُنّا نحن أعلم منه، وأكرم. فعرفوا أنّ الله فضل عليهم آدم في العلم، والكرم ^(٣). (ز)

١٢٧٢ - قال مقاتل بن سليمان: قال الله ﷻ: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ﴾ يعني: ما أظهرت الملائكة لإبليس من السمع والطاعة للرب، ﴿وَأَعْلَمُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ يعني: إبليس وحده؛ ما كان أسراً لإبليس في نفسه من المعصية لله ﷻ في السجود لآدم ^(٤) ^[١٦٢]. (ز)

١٢٧٣ - عن سفيان [الثوري] - من طريق أبي أحمد - في قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، قال: ما أسراً لإبليس في نفسه من الكبر أن لا يسجد لآدم ^(٥). (ز)

^[١٦١] انتقد ابن جرير (٥٣٤/١) ذلك التأويل بأنه لا دلالة عليه من كتاب ولا سنة، فقال: «والذي حكي عن الحسن، وقاتدة، ومن قال بقولهما في تأويل ذلك، غير موجودة الدلالة على صحته من الكتاب، ولا من خبر يجب به حجة».

^[١٦٢] زاد ابن عطية (١٧٦/١) نقلاً عن المهدي أنّ المراد بقوله: ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ قولهم: ليخلق ربنا ما شاء فلن يخلق أعلم منا ولا أكرم عليه. فجعل هذا مما أبدوه لما قالوا.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩٣/١. وعلّفه ابن أبي حاتم ٨٢/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣١/١ -.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٣/١، وابن جرير ٥٣٢/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٣٣/١، وابن أبي حاتم ٨٢/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٣٢/١.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾

- ١٢٧٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قول الله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾، قال: الملائكة الذين كانوا في الأرض^(١). (ز)
- ١٢٧٥ - عن عمر بن عبد العزيز، قال: لَمَّا أمر الله الملائكة بالسجود لآدم كان أول من سجد إسرافيل، فأثابه الله أن كتب القرآن في جبهته^(٢). (٢٦٩/١)
- ١٢٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ﴾ يعني: وَقَدْ ﴿قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ الذين خُلِقُوا من مارج من نار السموم^(٣). (ز)
- ١٢٧٧ - عن ضمرة - من طريق أبي عمير - قال: سمعتُ من يذُكر: أنَّ أول الملائكة خَرَّ ساجداً لله حين أُمِرَت الملائكة بالسجود لآدم إسرافيل، فأثابه الله بذلك أن كتب القرآن في جبهته^(٤). (٢٦٩/١)

﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾

- ١٢٧٨ - عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ آدَمَ بالسجود، فسجد، فقال: لك الجنة، وَلِمَنْ سَجَدَ مِنْ وَلَدِكَ. وأمر إبليسَ بالسجود، فأبى أن يسجد، فقال: لك النار، وَلِمَنْ أْبَى مِنْ وَلَدِكَ أن يسجد»^(٥). (٢٧٣/١)
- ١٢٧٩ - قال أبي بن كعب: معناه: أَقْرُوا لآدَمَ أَنَّهُ خَيْرٌ وَأَكْرَمُ عَلَيَّ مِنْكُمْ. فَأَقْرُوا بذلك^(٦). (ز)
- ١٢٨٠ - قال ابن مسعود: أمرهم الله تعالى أن يأتُموا بآدم، فسجدت الملائكة وآدمُ لله

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٣/١ (٣٥٨). (٢) أخرجه ابن عساکر ٣٩٨/٧.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١.

(٤) أخرجه أبو الشيخ (١٠٤٢). وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٥) أخرجه محمد بن نصر في تعظيم قدر الصلاة ١/٣٢٨ - ٣٢٩ (٣١٨).

وإسناده ضعيف، فيه كنانة بن جبلة، كذب ابن معين، وضعفه السعدي جداً، وقال أبو حاتم: «محلّه الصدق». ينظر: الجرح والتعديل ٧/١٦٩، والميزان ٣/٤١٥. وفيه أيضاً سهل بن أبي حزم، وضعفه غير واحد، وقال أحمد: «روى عن ثابت أحاديث منكراً». ينظر: الجرح والتعديل ٤/٢٤٧، وتهذيب التهذيب ٢٦١/٤.

(٦) تفسير الثعلبي ١/١٨٠.

رب العالمين^(١). (ز)

١٢٨١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق قتادة - في قوله: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾، قال: كانت السجدة لآدم، والطاعة لله^(٢). (٢٦٩/١)

١٢٨٢ - عن الحسن [البصري] - من طريق عباد بن منصور - في الآية، قال: أمرهم أن يسجدوا، فسجدوا له؛ كرامة من الله أكرم بها آدم^(٣). (٢٦٩/١)

١٢٨٣ - عن محمد بن عباد بن جعفر المخزومي، قال: كان سجود الملائكة لآدم إيماء^(٤). (٢٦٩/١)

١٢٨٤ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾، قال: كانت السجدة لآدم، والطاعة لله، أكرم الله آدم أن أسجد له ملائكته^(٥). (٢٧٠/١)

١٢٨٥ - عن أبي إبراهيم المزني أنه سئل: عن سجود الملائكة لآدم. فقال: إن الله تعالى جعل آدم كالكعبة^(٦). (٢٧٠/١)

١٦٦٢ اختار ابن جرير (٥٣٤/١)، وابن كثير (٣٥٩/١ - ٣٦٠) وتأويل قتادة للآية، قال ابن جرير: «وكان سجود الملائكة لآدم تكرمة لآدم، وطاعة لله، لا عبادة لآدم». وقال ابن كثير: «والسجدة لآدم إكرامًا وإعظامًا واحترامًا وسلامًا، وهي طاعة لله ﷻ؛ لأنها امتثال لأمره تعالى».

١٦٦٤ علق ابن كثير (٣٦٠/١) على هذا القول قائلًا: «قال بعضهم: بل كانت السجدة لله، وآدم قبله فيها، كما قال: ﴿أَفِرِّ السَّلْوةَ لِذُلُوكِ السَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨]، وفي هذا التَّنْظِيرَ نَظْرٌ».

١٦٦٥ علق ابن عطية (١٧٨/١) على الوجوه المذكورة في الآثار بقوله: «وفي هذه الوجوه كلها كرامة لآدم ﷻ».

ثم نقل حكاية «النقاش عن مقاتل: أن الله إنما أمر الملائكة بالسجود لآدم قبل أن يخلقه. قال: والقرآن يرد على هذا القول». ثم نقل عن قوم أن «سجود الملائكة كان مرتين». ثم انتقدهم مستندًا إلى الإجماع قائلًا: «والإجماع يرد هذا».

(١) تفسير الثعلبي ١٨٠/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١ (٣٦٠).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٣/١ (٣٥٩).

(٤) أخرجه أبو الشيخ في العظمة (١٠٤١).

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٤٦/١. وذكر يحيى بن سلام شطره الثاني - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/١٣٣ - وعزا السيوطي شطره الأول إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٦) أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق ٣٩٨/٧.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾

١٢٨٦ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مُرَّة الهمداني - = (٢٤٤/١)

١٢٨٧ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: جُعِلَ إبليسُ على مُلكِ سماء الدنيا، وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم: الجن، وإنما سُموا الجنَّ لأنهم خُزَّان الجنة، وكان إبليس مع مُلكِه خازِنًا^(١). (ز)

١٢٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جبير - قال: كان إبليسُ من خُزَّان الجنة، وكان يُدبِّر أمرَ السماء الدنيا^(٢). (٢٧١/١)

١٢٨٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق يَعْلَى بن مسلم، عن سعيد بن جبير - قال: كان إبليسُ اسمُه: عزازيلُ، وكان من أشرف الملائكة، من ذوي الأجنحة الأربعة، ثم أُبليس بعد^(٣). (٢٧٠/١)

١٢٩٠ - عن إسماعيل السُدِّي - من طريق أسباط -، مثله^(٤). (ز)

١٢٩١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق طاووس - قال: كان إبليس قبل أن يركب المعصية من الملائكة، اسمه: عزازيل، وكان من سُكَّان الأرض^(٥). (٢٧٠/١)

١٢٩٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - قال: كان إبليسُ من حَيٍّ من أحياء الملائكة، يقال لهم: الجن. خُلِقوا من نار السَّموم من بين الملائكة. قال: وكان اسمه الحارث. قال: وكان خازِنًا من خُزَّان الجنة. قال: وخُلِقَت الملائكة من نورٍ، غيرَ هذا الحَيِّ. قال: وخُلِقَت الجن الذين ذكروا في القرآن من مارح من نار، وهو لسان النار الذي يكون في طرفها إذا تَهَبَّت^(٦). (٢٤٢/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣٦/١. وقد تقدم بطوله من رواية السدي.

(٢) أخرجه البيهقي (١٤٧). وعزاه السيوطي إلى وكيع، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١ (٣٦١)، وابن الأنباري في الأضداد ص٣٣٦، والبيهقي في الشعب (١٤٦). وعزاه السيوطي لابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ٨٤/١ (عقب ٣٦٢).

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٣٦/١، وابن الأنباري في الأضداد ص٣٣٤ كلاهما من طريق ابن إسحاق. وعزاه السيوطي لابن إسحاق في المبتدأ. وفي لفظ عند ابن جرير عن ابن عباس وغيره من طريق طاووس أو مجاهد: وكان سكان الأرض فيهم يَسْمُون الجن من بين الملائكة.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٨٢/١ - ٤٨٥.

١٢٩٣ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **ابن جُرَيْج** - قال: كان إبليس من أشرف الملائكة، وأكرمهم قبيلة، وكان خازنًا على الجنان، وكان له سلطانُ سماء الدنيا، وكان له سلطانُ الأرض. قال: قال ابن عباس: وقوله: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنَّ﴾ [الكهف: ٥٠]، إنما سُمِّي بالجنَّان أنه كان خازنًا عليها، كما يقال للرجل: مكِّي، ومدني، وكوفي، وبصري. =

١٢٩٤ - قال ابن جريج: وقال آخرون: هم سبَطٌ من الملائكة قبيلة، فكان اسم قبيلته: الجنَّ^(١). (ز)

١٢٩٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **صالح مولى التَّوَّامَة** - قال: إن من الملائكة قبيلًا يُقال لهم: الجن. فكان إبليس منهم، وكان إبليس يسوس ما بين السماء والأرض، فعصى، فمسخه الله شيطانًا رجيمًا^(٢). (ز)

١٢٩٦ - عن **سعيد بن المسيب** - من طريق قتادة - قال: كان إبليس رئيس ملائكة سماء الدنيا^(٣). (٢٧١/١)

١٢٩٧ - قال **سعيد بن جبير**: من الذين يعملون في الجنة^(٤). (ز)

١٢٩٨ - عن قتادة، قال: كان **الحسن** يقول في قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: ٥٠]: أَلَجَّاهُ إِلَى نَسَبِهِ، فقال الله: ﴿أَفَنَسَخِدُنَهُ وَدَرَيْتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾ الآية [الكهف: ٥٠]. وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم^(٥). (ز)

١٢٩٩ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿أَسْجُدُوا لِأَدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ وحده، فاستثنى؛ لَمْ يَسْجُدْ^(٦). (ز)

١٣٠٠ - عن **محمد بن إسحاق** - من طريق **سَلَمَة** - قال: أما العرب فيقولون: ما الجنُّ إلا كل من اجتنَّ فلم ير. وأما قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف: ٥٠] أي: كان من الملائكة، وذلك أن الملائكة اجتنَّوا فلم يروا، وقد قال الله - جلَّ ثناؤه -: ﴿وَجَمَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْإِمْنَةَ إِيَّاهُمْ لَمَحْضَرُونَ﴾ [الصافات: ١٥٨]،

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٠/١، وابن أبي حاتم ٨٥/١ (٣٦٧).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤١/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٣٨/١، وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٤) تفسير البغوي ٨٢/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٤٠/١، وينظر: تفسير البغوي ٨٢/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٨/١، وينظر: تفسير الثعلبي ١٧٨/١.

وذلك لقول قريش: إِنَّ الملائكة بنات الله. فيقول الله: إن تكن الملائكة بناتي فإبليس منها، وقد جعلوا بيني وبين إبليس وذريته نَسَبًا. قال: وقد قال الأعشى أعشى بني قيس بن ثعلبة البكري، وهو يذكر سليمان بن داود وما أعطاه الله:

ولو كان شيء خالداً أو مُعَمَّرًا لكان سليمان البريِّ من الدَّهرِ
بِرَأءِ إلهي واضطَفَّاهِ عِبَادَهُ ومَلَّكهُ ما بين نُزْيَا إلى مِضْر
وسَخَّرَ من جِنِّ الملائِكِ رِيسَعَةً قيامًا لديه يعملون بلا أجر

قال: فأبت العرب في لغتها إلا أَنْ الجِنَّ: كُلُّ مَا اجْتَنَّتْ. يقول: ما سَمَى اللهُ الجِنَّ إلا أَنَّهُم اجْتَنُّوا؛ فلم يُرَوْا، وما سَمَى بني آدم: الإنس، إلا أَنَّهُم ظهروا فلم يَجْتَنُّوا، فما ظهر فهو إنس، وما اجْتَنَّتْ فلم يَرْ فهو جِنٌّ^(١). (ز)

١٣٠١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - أنه قال: إبليس أبو الجن، كما آدم أبو الإنس^(٢) [١٦٦] [١٦٧]. (ز)

[١٦٦] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٥٤٢ - ٥٤٣) قَوْلَ مَنْ قَالَ: «إِن إبليس كان من الملائكة» مُسْتَدِلًّا بِأَنَّ الله اسْتَنَى مِنْ جَمِيعِهِمْ إبليس، فدلَّ باستثنائه إياه منهم على أنه منهم. وذكر ابْنُ عَطِيَّةٍ (١/١٧٨ - ١٧٩) أَنَّهُ قَوْلُ الْجُمْهُورِ، وَقَالَ: «وهو ظاهر الآية». ويَبِينُ كَوْنَ الاستثناء مُتَّصِلًا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ.

[١٦٧] قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٥٤٢ - ٥٤٣) مُبَيِّنًا الْجَلَلَ الَّتِي اسْتَدَنَّ إِلَيْهَا الْقَائِلُونَ بِكَوْنِهِ لَيْسَ مِنَ الملائكة: «وَعِلَّةٌ مِنْ قَالَ هَذِهِ الْمَقَالَةَ: أَنَّ الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - أَخْبَرَ فِي كِتَابِهِ أَنَّهُ خَلَقَ إبليسَ مِنْ نَارِ السَّمُومِ، وَمِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَلَمْ يَخْبِرْ عَنِ الملائكة أَنَّهُ خَلَقَهَا مِنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَأَنَّ الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - أَخْبَرَ أَنَّهُ مِنَ الجِنِّ، فَقَالُوا: فَغَيْرُ جَائِزٍ أَنْ يُنْسَبَ إِلَى غَيْرِ مَا نَسَبَهُ اللهُ إِلَيْهِ. قَالُوا: وَإِبليسَ نَسَلٌ وَذَرِيَّةٌ، وَالملائكة لا تتناسل ولا تتوالد».

وَاتَّقَدَّ هَذِهِ الْمَقَالَةُ بِقَوْلِهِ: «وهذه عِلَّةٌ تُبَيِّنُ عَنِ ضَعْفِ مَعْرِفَةِ أَهْلِهَا؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَنَكِرٍ أَنْ يَكُونَ اللهُ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - خَلَقَ أَصْنَافَ مَلَائِكَتِهِ مِنْ أَصْنَافٍ مِنْ خَلْقِهِ شَتَّى، فَخَلَقَ بَعْضًا مِنْ نُورٍ، وَبَعْضًا مِنْ نَارٍ، وَبَعْضًا مِمَّا شَاءَ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ، وَلَيْسَ فِي تَرْكِ اللهُ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - الخَبَرَ عَمَّا خَلَقَ مِنْهُ مَلَائِكَتَهُ، وَإِخْبَارِهِ عَمَّا خَلَقَ مِنْهُ إبليسَ مَا يُوجِبُ أَنْ يَكُونَ إبليسَ خَارِجًا عَنِ مَعْنَاهُمْ؛ إِذْ كَانَ جَائِزًا أَنْ يَكُونَ خَلَقَ صِنْفًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ مِنْ نَارٍ كَانَ مِنْهُمْ إبليسَ، وَأَنْ يَكُونَ أَفْرَدَ إبليسَ بِأَنَّ خَلْقَهُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ دُونَ سَائِرِ مَلَائِكَتِهِ. وَكَذَلِكَ غَيْرُ

(١) أخرجه ابن جرير ١/٥٣٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٤٠، وابن أبي حاتم ١/٨٥ (٣٦٧).

﴿إِبْلِيسُ﴾

١٣٠٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **يَعْلَى بن مسلم**، عن **سعيد بن جبير** - قال: كان **إبليسُ** اسمه: **عزازيل**، وكان من أشرف الملائكة، من ذوي الأجنحة الأربعة، ثم أُبليس بعد^(١). (٢٧٠/١)

١٣٠٣ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **أبي رَوْق**، عن **الضحاك** - قال: **إِنَّمَا سُمِّيَ إبليسُ** لأنَّ الله أُبْلِسَهُ من الخير كله؛ آيَسَهُ منه^(٢) [١٦٨]. (٢٧٠/١)

١٣٠٤ - عن **قتادة**: أَنَّهُ أُبْلِسَ عن الطاعة^(٣). (ز)

١٣٠٥ - عن **إسماعيل السُّدِّي** - من طريق **أسباط** - قال: كان اسمُ **إبليس الحارث**، **وإنَّمَا سُمِّيَ إبليس حين أُبْلِسَ فقيراً**^(٤). (ز)

== مخرجه أن يكون كان من الملائكة بأن كان له نسل وذرية، لِمَا رَكَّبَ فِيهِ من الشهوة واللذة التي نُزِعَتْ من سائر الملائكة، لِمَا أَرَادَ اللهُ به من المعصية. وأما خبرُ الله عن أَنَّهُ ﴿يَنْ أَلْجِينَ﴾ فقير مدفوع أن يُسَمَّى ما اجتنَّ من الأشياء عن الأبصار كلها: جِنًّا. وكذا انتقد ابن عطية (١٧٨/١ - ١٧٩) بعض أدلتهم بقوله: «قوله ﴿يَنْ أَلْجِينَ﴾ فَفَسَّقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: ٥٠] يتخرج على أَنَّهُ عمل عملهم، فكان منهم في هذا، أو على أَن الملائكة قد نَسَمِيَ جِنًّا لاستتارها، قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا﴾ [الصفات: ١٥٨]، أو على أن يكون نَسَبهم إلى الجِنَّة - كما ينسب إلى البَصرة: بِضْرِي - لِمَا كان خازِنًا عليها. وبيَّن ابن عطية أن قولهم يقتضي كون الاستثناء منقطعًا.

[١٦٨] **ذَهَبَ** ابن جرير (٥٤٣/١) إلى أن **إبليس**: إِفْعِيل من الإِبْلاس، وهو الإِياس من الخير، والندمُ والحزنُ، مُسْتَبْدًا إلى قول ابن عباس هذا، ولغة العرب.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١ (٣٦١)، وابن الأنباري في الأضداد ص٣٣٦، والبيهقي في الشعب (١٤٦). وعزه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤٣/١، وابن أبي حاتم ٨٤/١ (٣٦٢) واللفظ له، وابن الأنباري في الأضداد ص٣٣٦. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر. وعند ابن جرير بلفظ: **إبليس أبلسه الله من الخير كله**، وجعله شيطانًا رجيمًا عقوبة لمعصيته.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٤٣/١، وابن أبي حاتم ٨٤/١.

﴿أَبُو﴾

١٣٠٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق رجل، عن عكرمة - قال: إنَّ الله خَلَقَ خلقًا، فقال: اسجدوا لآدم. فقالوا: لا نفعل. فبعث عليهم نارًا تحرقهم، ثم خَلَقَ خلقًا آخر، فقال: إني خالق بشرًا من طين، اسجدوا لآدم. فأبؤا، فبعث عليهم نارًا تحرقهم، ثم خلق هؤلاء، فقال: اسجدوا لآدم. فقالوا: نعم. وكان إبليسُ من أولئك الذين أبؤا أن يسجدوا لآدم ^(١) [١٦٩]. (٢٧١/١)

١٣٠٧ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق شبيب بن بشر، عن عكرمة - قال: لَمَّا خلق الله الملائكة قال: إني خالقُ بشرًا من طين، فإذا أنا خلقتُه فاسجدوا له. فقالوا: لا نفعل. فأرسل عليهم نارًا، فأحرقتهم، وخلق ملائكة أخرى، فقال: إني خالق بشرًا من طين، فإذا أنا خلقتُه فاسجدوا له. فأبؤا؛ فأرسل عليهم نارًا، فأحرقتهم، ثم خلق ملائكة أخرى، فقال: إني خالق بشرًا من طين، فإذا أنا خلقتُه فاسجدوا له. فأبؤا؛ فأرسل عليهم نارًا فأحرقتهم، ثم خلق ملائكة أخرى، فقال: إني خالق بشرًا من طين، فإذا أنا خلقتُه فاسجدوا له. فقالوا: سَمِعْنَا، وأطعنا. إلا إبليس كان من الكافرين الأولين ^(٢). (٢٧٢/١)

١٣٠٨ - عن سفیان بن عُيَيْنَةَ - من طريق عمر بن عبد الغفار - أنه سُئِلَ عن قوله: «لَيَدْخُلَنَّ الجنةَ إِمَّا مِنْ أَبِي». قال: إِمَّا مِنْ عَصَى الله؛ لقوله ﷺ: «فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» ^(٣). (ز)

﴿وَأَسْتَكْبِرُ﴾

١٣٠٩ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق طاووس - قال: كان إبليس قبل أن يركب

[١٦٩] انتقَد ابنُ عطية (١٨٠/١) هذا الأثر بقوله: «الإسناد في مثل هذا غير وثيق».

وكذا انتقَدَه ابنُ كثير (٢٣١/١)، فقال: «وهذا غريب، ولا يكاد يصح إسنادُه؛ فإنَّ فيه رجلًا مُبْهَمًا، ومثله لا يُحْتَجُّ به».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤١/١، وابن الأباري ص ٣٣٥ - ٣٣٦.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٥/١٤ - ٦٦ واللفظ له، وأبو الشيخ في العظمة (١٠٣٩).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١.

المعصية من الملائكة، اسمه: عزازيل، وكان من سكان الأرض، وكان أشدَّ الملائكة اجتهادًا، وأكثرهم علمًا، فذلك دعاه إلى الكبر، وكان من حيِّ يُسمَّون: جِنًّا^(١). (٢٧٠/١)

١٣١٠ - عن عبد الله بن عباس، قال: كان إبليس من أشرف الملائكة، من أكثرهم قبيلة، وكان خازن الجنان، وكان له سلطان سماء الدنيا، وسلطان الأرض، فرأى أنَّ ذلك له عظمة وسلطانًا على أهل السماوات، فأضمر في قلبه من ذلك كِبْرًا لم يعلمه إلا الله، فلمَّا أمر الله الملائكة بالسجود لآدم خرج كِبْرُهُ الذي كان يُبِيرُ^(٢). (٢٧١/١)

١٣١١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السُدِّي، عمَّن حدثه - قال: كان إبليس أمينًا على ملائكة سماء الدنيا، قال: فَهَمَّ بالمعصية، وَبَعَى، وَاسْتَكْبَرَ^(٣). (ز)

١٣١٢ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِنِّي وَأَسْتَكْبِرُ﴾، قال: حَسَدَ عَدُوُّ اللَّهِ إبليسُ آدَمَ على ما أعطاه من الكرامة، فقال: أنا نارِي، وهذا طيني. فكان بدء الذنوب الكِبْر، استكبر عدوُّ الله أن يسجد لآدم^(٤). (٢٧٠/١)

١٣١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنِّي وَأَسْتَكْبِرُ﴾، يعني: وتكبر عن السجود لآدم، وإنما أمره الله ﷻ بالسجود لآدم لِمَا عَلِمَ اللهُ منه، فأحب أن يُظْهِرَ ذلك للملائكة ما كان أَسْرَ في نفسه، قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢، وص: ٧٦]^(٥). (ز)

﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾

١٣١٤ - عن عبد الله بن عباس: في قوله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾، قال: جعله الله كافرًا لا يستطيع أن يؤمن^(٦). (٢٧٤/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣٦/١، وابن الأنباري في الأضداد ص ٣٣٤ كلاهما من طريق ابن إسحاق. وعزاه السيوطي لابن إسحاق في المبتدأ. وفي لفظ عند ابن جرير عن ابن عباس وغيره من طريق طاووس أو مجاهد: وكان سكان الأرض فيهم يسمون الجن من بين الملائكة.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١. (٦) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

١٣١٥ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾، يعني: العاصين ^(١) [١٧٠]. (ز)

١٣١٦ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر -، بمثله ^(٢). (ز)

١٣١٧ - عن **عبد الله بن بُرَيْدَةَ** - من طريق صالح بن حَيَّان - في قوله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾، قال: من الذين أبوا؛ فأحرقتهم النار ^(٣). (ز)

١٣١٨ - عن **محمد بن كعب القُرَظِيّ** - من طريق موسى بن عُبَيْدَةَ الرَّبَازِيّ - قال: ابتداء الله خلق إبليس على الكفر والضلالة، وعمل بعمل الملائكة، فصيره إلى ما ابتداء إليه خلقه من الكفر، قال الله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾ ^(٤). (٢٧٤/١)

١٣١٩ - عن **إسماعيل السُّدِّيّ** - من طريق أسباط - ﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾، قال: من الكافرين الذين لم يخلقهم الله يومئذ، يكونون بعد ^(٥). (ز)

١٣٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: كان إبليس من الكافرين الذين أوجب الله ﷻ لهم الشقاء في علمه؛ فمن تمّ لم يسجد ^(٦). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٣٢١ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرأ ابن آدم السجدة، فسجد؛ اعتزل الشيطان عنه يبكي، فيقول: يا ويلتي، أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة، وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار» ^(٧). (ز)

١٣٢٢ - عن **جُنَادَةَ بن أَبِي أُمَيَّة** - من طريق مجاهد - قال: أول خطيئة كانت الحسد،

[١٧٠] **اختار ابن جرير** (٥٤٦/١) في معنى الآية: أنه كان - حين أبى السجود - من الكافرين. وعلّق على هذا الأثر والذي قبله، بقوله: «وذلك شبيه بمعنى قولنا فيه». وعلّق ابن عطية (١٨٠/١) على هذا الأثر بقوله: «وتلك معصية كفر؛ لأنها عن معتقد فاسد صدّرت».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٦/١، وابن أبي حاتم ٨٥/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤٦/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٤/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٥/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١.

(٦) أخرجه مسلم ٨٧/١ (٨١). وأورده الثعلبي ١٨١/١.

حسد إبليس آدم أن يسجد له حين أمر، فحمله الحسد على المعصية^(١). (٢٧٢/١)
 ١٣٢٣ - عن أبي العالية - من طريق زياد بن الحُصَيْن - قال: لَمَّا رَكِبَ نوحُ السفينةَ إذا هو ببابليس على كَوْثِلِهَا^(٢)، فقال له: ويحك، قد غرق الناس من أجلك. قال: فما تأمرني؟ قال: تُب. قال: سل ربك، هل لي من توبة؟ قال: فقيل له: إنَّ توبته أن يسجد لقبير آدم. قال: تركته حيًّا وأسجد له ميتًا؟^(٣). (ز)

﴿وَلَقَدْ يَكَادِمُ﴾

١٣٢٤ - عن أبي ذرٍّ، قال: قلت: يا رسول الله، أَرَأَيْتَ آدمَ، أنيًّا كان؟ قال: «نعم، كان نبيًّا رسولًا، كَلَّمَهُ اللهُ قُبْلًا، قال له: ﴿يَكَادِمُ أَنْتَ أَنْتَ وَوَجْهَكَ الْجَنَّةَ﴾^(٤). (٢٧٥/١)
 ١٣٢٥ - عن أبي ذرٍّ، قلتُ: يا رسول الله، مَنْ أَوَّلُ الأنبياء؟ قال: «آدم». قلت: نَبِيٌّ كان؟ قال: «نعم، مُكَلِّمٌ». قلت: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «نوح، وبينهما عشرة آباء»^(٥). (٢٧٥/١)

١٣٢٦ - عن أبي ذر، قال: قلتُ: يا رسول الله، أي الأنبياء كان أول؟ قال: «آدم». قلت: يا رسول الله، ونبيٌّ كان؟ قال: «نعم، نبيٌّ مُكَلِّمٌ». قلت: كم كان المرسلون، يا رسول الله؟ قال: «ثلاثمائة وخمسة عشر، جَمًّا حَفِيرًا»^(٦). (٢٧٥/١)

(١) عزه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) تفسير الثعلبي ١/١٨١.

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط ٧/٢٢٤ (٧٣٣٥)، وأبو الشيخ في العظمة ٥/١٥٥٣ - ١٥٥٤.

وفيه سلمة بن الفضل. قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن إبراهيم التيمي إلا ليث، ولا عن ليث إلا ميكايل شيخ كوفي، ولا عن ميكايل إلا سلمة بن الفضل». وقال ابن عدي في الكامل ٤/٣٧٠ (٧٩٠) في ترجمة سلمة بن الفضل الأبرش: «لم أجد في حديثه حديثًا قد جاوز الحد في الإنكار، وأحاديثه مقاربة محتملة». وقال ابن حبان في المجروحين ١/٣٣٧ (٤٢٥): «سلمة بن الفضل الأبرش صاحب ابن إسحاق، قال ابن عدي: ضَعَّفَهُ ابن راهويه، وقال: في حديثه بعض المناكير». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٣/١٦٩٩٢ (٣٨٠): «رواه سلمة بن الفضل، عن ميكال، عن ليث، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن أبي ذر. وسلمة ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ٩/٥٨ (٤٠٦٣): «منكر».

(٥) أخرجه ابن أبي شيبه ٧/٢٦٥ (٣٥٩٣٣)، والطبراني في الأوسط ٥/٧٧ - ٧٨ (٤٧٢١).

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن صفوان بن سليم إلا خالد بن يزيد، تفرد به ابن لهيعة». وقال الهيثمي في المجمع ١/١٩٦ - ١٩٧ (٩٥٤): «وفيه ابن لهيعة، وهو ضعيف».

(٦) أخرجه أحمد ٣٥/٤٣١ - ٤٣٢ (٢١٥٤٦)، ٣٥/٤٣٧ - ٤٣٨ (٢١٥٥٢).

قال البرّاء في مسنده ٩/٤٢٧ (٤٠٣٤): «وهذا الكلام لا نعلمه يُروى بهذا اللفظ إلا عن أبي ذر. وعبيد بن =

١٣٢٧ - عن أبي ذرٍّ، قال: قلتُ: يا رسول الله، مَنْ كان أولهم؟ - يعني: الرسل - قال: «آدم». قلتُ: يا رسول الله، أَنبِيَّيْ مُرْسَلٍ؟ قال: «نعم، خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه، وَسَوَّاهُ قُبْلًا»^(١)،^(٢). (٢٧٥/١)

١٣٢٨ - عن أبي أمامة الباهليِّ، أَنَّ رجلاً قال: يا رسول الله، أَنبِيَّيْ كان آدم؟ قال: «نعم، مُكَلِّمٌ». قال: كم بينه وبين نوح؟ قال: «عشرة قرون». قال: كم بين نوح وبين إبراهيم؟ قال: «عشرة قرون». قال: يا رسول الله، كم الأنبياء؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً». قال: يا رسول الله، كم كانت الرسل من ذلك؟ قال: «ثلاثمائة وخمسة عشر جَمًّا غفيراً»^(٣). (٢٧٦/١)

١٣٢٩ - عن أبي أمامة، أَنَّ أبا ذرٍّ قال: يا نبي الله، أَيُّ الأنبياء كان أول؟ قال: «آدم». قال: أَوْرَثِيَّيْ كان آدم؟ قال: «نعم، نبيِّ مُكَلِّمٌ، خلقه الله بيده، ثم نفخ فيه من روحه، ثم قال له: يا آدم. قُبْلًا». قلت: يا رسول الله، كم وَفَاءُ عِدَّةِ الأنبياء؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً؛ الرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر، جَمًّا غفيراً»^(٤). (٢٧٦/١)

﴿اَسْكُنْ أَنْتَ وَرَوْحُكَ الْجَنَّةَ﴾

١٣٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبَّير - قال: ما سَكَنَ آدمُ الْجَنَّةَ إلا ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس^(٥). (٢٧٧/١)

= الخشخاش لا نعلم روى عن أبي ذر إلا هذا الحديث. وقال الهيثمي في المجمع ١٦٠/١ (٧٢٦): «وفيه المسعودي، وهو ثقة، ولكنه اختلط».

(١) قُبْلًا: أي: مقابلة وحيانًا. غريب الحديث للخطابي ١٥٧/٢، ولسان العرب (قبل).

(٢) أخرجه الأجرى في كتاب الأربعين ص ١٩٥ (٤٤)، وأبو نعيم في الحلية ١٦٦/١ - ١٦٩.

قال الزَّيْلَعِيُّ في تخريج الكشاف ٣٨٨/٢: «فيه يحيى بن سعيد السعدي، قال البيهقي: ضعيف، وله طريق آخر». وقال ابن كثير في إرشاد الفقيه ٢٣٦/٢: «غريب جدًا، ومن وجه آخر عن أبي ذر بإسناد لا بأس به».

(٣) أخرجه الحاكم ٢٨٨/٢ (٣٠٣٩) واللفظ له، وابن جَبَّان ٦٩/١٤ (٦١٩٠)، وابن أبي حاتم ٢٦٩٦/٨ (١٥١٨٣).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يُخَرِّجْاه». ولم يتعقبه الذهبي. وصححه الألباني في الصحيحة ٣٥٨/٦ (٢٦٦٨).

(٤) أخرجه أحمد ٦١٨/٣٦ - ٦١٩ (٢٢٢٨٨).

قال الهيثمي في المجمع ١٥٩/١ (٧٢٥): «مداره على علي بن يزيد، وهو ضعيف».

(٥) أخرجه الحاكم ٥٤٢/٢. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

١٣٣١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **مَعْمَر**، عن **شيخ** - قال: خلق الله آدم من أديم الأرض، يوم الجمعة، بعد العصر؛ فسَمَّاهُ: آدم، ثم عهد إليه فنسي؛ فسَمَّاهُ: الإنسان. قال ابن عباس: فتالله، ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى أُهبط من الجنة^(١). (٢٧٧/١)

١٣٣٢ - عن **أبي العالبة** - من طريق **الربيع بن أنس** - قال: خلق الله آدم يوم الجمعة، وأدخله الجنة يوم الجمعة، فجعله في جنَّات الفردوس^(٢). (٢٧٧/١)

١٣٣٣ - عن **سعيد بن جبير** - من طريق **معاوية بن إسحاق** - قال: ما كان آدم ﷺ في الجنة إلا يقدر ما بين الظهر والعصر^(٣). (٢٧٨/١)

١٣٣٤ - عن **الحسن البصري** - من طريق **هشام** - قال: لبث آدم في الجنة ساعة من نهار، تلك الساعة مائة وثلاثون سنة من أيام الدنيا^(٤). (٢٧٨/١)

١٣٣٥ - عن **موسى بن عقبة**، قال: مكث آدم في الجنة رُبْعُ النهار، وذلك ساعتان ونصف، وذلك مائتان سنة وخمسون سنة، فبكى على الجنة مائة سنة^(٥). (٢٧٨/١)

﴿وَرَزَجَكَ﴾

١٣٣٦ - عن **عبد الله بن مسعود**، و**ناس من أصحاب النبي ﷺ** - من طريق **السدي**، عن مرة الهمداني - =

١٣٣٧ - و**عبد الله بن عباس** - من طريق **السدي**، عن **أبي مالك وأبي صالح** - قالوا: لَمَّا أسكن آدم الجنة كان يمشي فيها وَخْشًا، ليس له زوج يسكن إليها، فنام نَوْمَةً، فاستيقظ فإذا عند رأسه امرأةٌ قاعدة، خلقها الله من ضلعه، فسألها: ما أنت؟ قالت: امرأة. قال: وَلِمَ خُلِقْتِ؟ قالت: تَسْكُنُ إِلَيَّ. قالت له الملائكة - ينظرون ما بَلَغَ عِلْمُهُ -: ما اسمها، يا آدم؟ قال: حواء. قالوا: لِمَ سُمِّيتِ حَوَاءً؟ قال: لأنها خُلِقَتْ

(١) أخرجه **عبد الرزاق** ٤٣/١، و**البيهقي** في الأسماء والصفات (٨١٦، ٨١٧)، و**ابن عساکر** ٣٧٥/٧.

٣٧٦، ٣٨٧. وعزاه **السيوطي** إلى **ابن المنذر**، و**ابن مردويه**.

(٢) أخرجه **ابن أبي حاتم** ٨٥/١ (٣٧١).

(٣) أخرجه **أحمد** في الزهد ص ٤٧.

(٤) أخرجه **أحمد** في الزهد ص ٤٧، و**عبد بن حميد** - كما في تفسير **ابن كثير** ٢٤٠/١ - وعزاه **السيوطي** إلى **القرطبي**، و**ابن المنذر**.

(٥) عزاه **السيوطي** إلى **عبد الله** في زوائده على **المسند**.

من حَيٍّ . فقال الله : ﴿يَتَكَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجِكَ الْجَنَّةَ﴾ (١) [١٧٨] . (٢٨١/١)

١٣٣٨ - عن مجاهد، قال: نام آدم، فخلقت حواء من قُصِيرَاهُ^(٢) فاستيقظ فرآها، فقال: من أنت؟ فقالت: أنا أنا. يعني: امرأة بالسُرْيَانِيَّةِ^(٣) . (٢٧٩/١)

١٣٣٩ - عن عطاء، قال: لَمَّا سجدت الملائكة لآدم نَفَرَ إبليس نَفْرَةً، ثُمَّ وَلَّى مُذْبِرًا، وهو يلتفت أحيانًا ينظر هل عصى ربّه أحدٌ غيرُه، فعصمهم الله، ثم قال الله لآدم: قُمْ، يا آدم، فَسَلِّمْ عليهم. فقام، فَسَلِّمْ عليهم، وردوا عليه، ثم عرض الأسماء على الملائكة، فقال الله لملائكته: زعمتم أنكم أعلم منه، ﴿أَنْتُمْ بِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. قالوا: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ إِنَّ الْعِلْمَ مِنْكَ وَلَكَ، و﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾. فلما أَقْرَأُوا بذلك قال: ﴿يَتَكَادُمُ أَلْبِثْتُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾. فقال آدم: هذه ناقة، جمل، بقرة، نَعَجَةٌ، شاة، فَرَسٌ، وهو من خلق ربي. فكل شيء سَمِيَ آدمُ فهو اسمه إلى يوم القيامة، وجعل يدعو كُلَّ شيء باسمه حين يَمُرُّ بين يديه، حتى بقي الحمار، وهو آخر شيء مرَّ عليه، فخالف الحمار من وراء ظهره، فدعا آدم: أَقْبِلْ، يا حمار. فعلمت الملائكة أنه أكرم على الله، وأعلم منهم، ثم قال له ربه: يا آدم، ادخل الجنة تَحِيَّيًى وَتُكْرَمًا. فدخل الجنة، فنهاه عن الشجرة قبل أن يخلق حواء، فكان آدم لا يستأنس إلى خَلْقِي فِي الْجَنَّةِ، ولا يسكن إليه، ولم يكن في الجنة شيء يشبهه، فألقى الله عليه النوم، وهو أول نوم كان، فانزعجت من ضلعه الصُّغْرَى من جانبه الأيسر، فخلقت حواء منه، فلما استيقظ آدم جلس، فنظر إلى حواء تشبهه، من أحسن البشر - ولكل امرأة فضل على الرجل بضع -، وكان الله عَلَّمَ آدم اسم كل شيء، فجاءته الملائكة فَهَنَّتُوهُ، وَسَلَّمُوا عليه، فقالوا: يا آدم، ما هذه؟ قال: هذه امرأة. قيل له: فما اسمها؟ قال: حَوَاء. فقيل له: لِمَ سَمَّيْتَهَا حَوَاءً؟ قال: لأنها خُلِقَتْ من حَيٍّ . فَتَفِيحُ بينهما من روح الله، فما كان من شيء يتراحم الناس به فهو

[١٧١] عَلَّقُ ابنُ جرير (٥٤٨/١) بقوله: «فهذا الخبر يُنبِئُ أَنَّ حَوَاءَ خُلِقَتْ بعد أن سَكَنَ آدمُ الجنةَ، فَجُعِلَتْ له سَكَنًا».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٨/١، وابن أبي حاتم ٨٥/١ (٣٧٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٢٠)، وابن عساکر ٤٠٢/٧. وهو عند ابن أبي حاتم من قول السدي.
(٢) قُصِيرَاهُ: آخر الأضلاع. غريب الحديث للحري ص ٤٠٨.
(٣) عزاه السيوطي إلى سفيان بن عيينة.

من فَضَّلَ رَحْمَتَهَا^(١). (٢٨٠/١)

١٣٤٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾، يعني: حواء، خُلِيقًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ^(٢). (ز)

١٣٤١ - عن ابن إسحاق - من طريق سلمة - قال: لَمَّا فَرَّغَ اللهُ مِنْ مُعَابَةِ إِبْلِيسَ أَقْبَلَ عَلَى آدَمَ وَقَدْ عَلَّمَهُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، فَقَالَ: ﴿يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ أَلِيمٌ الْحَكِيمُ﴾. قال: ثُمَّ أَلْقَى السُّنَّةَ عَلَى آدَمَ - فِيمَا بَلَّغْنَا عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ أَهْلِ التَّوْرَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ - ثُمَّ أَخَذَ ضِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْسَرِ، وَلَأَمَ مَكَانَهُ لِحَمًا، وَآدَمُ نَائِمٌ لَمْ يَهْبُطْ مِنْ نَوْمَتِهِ، حَتَّى خَلَقَ اللهُ مِنْ ضِلْعِهِ تِلْكَ زَوْجَتَهُ حَوَاءَ، فَسَوَّاهَا امْرَأَةً لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا. فَلَمَّا كَشَفَ عَنْهُ السُّنَّةَ وَهَبَّ مِنْ نَوْمَتِهِ رَأَاهَا إِلَى جَنْبِهِ، فَقَالَ - فِيمَا يَزْعُمُونَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ -: لِحْمِي، وَدَمِي، وَزَوْجَتِي. فَسَكَنَ إِلَيْهَا، فَلَمَّا زَوَّجَهُ اللهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -، وَجَعَلَ لَهُ سَكَنًا مِنْ نَفْسِهِ؛ قَالَ لَهُ قُبَلًا: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٣). (ز)

﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا﴾

١٣٤٢ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مُرَّةَ الهمداني - = (٢٨٢/١)

١٣٤٣ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - قال: الرَّغْدُ: الْهَيْءُ^(٤). (ز)

١٣٤٤ - وعن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، مثله^(٥). (ز)

١٣٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي روق، عن الضحَّاك - قال: الرَّغْدُ: سَعَةُ الْعَيْشَةِ^(٦). (٢٨٢/١)

(١) عزاه السيوطي إلى إسحاق بن بشر، وابن عساكر.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٥٤٩/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٥٠/١، وابن عساكر ٤٠٢/٧.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٦/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٥١/١، وابن أبي حاتم ٨٥/١.

١٣٤٦ - عن **مجاهد** - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾، قال: لا حساب عليهم^(١) [١٧٧]. (٢٨٢/١)

﴿حَيْثُ شِئْتُمَا﴾

١٣٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ﴾ يعني: ما ﴿شِئْتُمَا﴾، وإذا شئتما من حيث شئتما^(٢). (ز)

﴿وَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾

١٣٤٨ - قال **علي بن أبي طالب**: شجرة الكافور^(٣). (ز)

١٣٤٩ - عن **عبد الله بن مسعود**، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (٢٨٣/١)

١٣٥٠ - و**عبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عن **أبي مالك وأبي صالح** - ﴿وَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾: هي الكزامة، وتزعم اليهود أنها الحنطة^(٤). (ز)

١٣٥١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طُرُق - قال: الشجرة التي نهى الله عنها آدم: السنبلة. وفي لفظ: البر^(٥). (٢٨٢/١)

١٣٥٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق السدي، عَمَّن حَدَّثَهُ - قال: الشجرة التي نهى عنها آدم الكزَم^(٦). (٢٨٣/١)

[١٧٧] قال **ابن جرير** (٥٥١/١) مُبَيَّنًا معنى الآية مُتَعَمِّدًا على ما ورد عن السلف: «وَكَلَّا مِنْ الْجَنَّةِ رِزْقًا وَاسِعًا هَيِّئًا مِنَ الْعَيْشِ، حَيْثُ شِئْتُمَا».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٥٠/١، وابن أبي حاتم ٨٦/١ (٣٧٤).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١. (٣) تفسير البغوي ٨٣/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٥٢/١ - ٥٥٣ - من طريق عكرمة، وعزاه السيوطي إليه مقتصرًا على ابن مسعود.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٥٢/١ - ٥٥٣ - من طريق عكرمة، وابن أبي حاتم ٨٦/١ من طريق عكرمة، وابن عساكر ٤٠٣/٧. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٣/١ - بلفظ: السنبلة. كذلك عزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/١، وابن أبي حاتم ٨٦/١ (٣٧٦). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

- ١٣٥٣ - عن عبد الله بن عباس، قال: هي اللوز^(١). (٢٨٤/١)
- ١٣٥٤ - عن جعدة بن هبيرة - من طريق الشعبي - قال: الشجرة التي افتتن بها آدم: الكرم، وجعلت فتنة لولده من بعده، والتي أكل منها آدم: العنب^(٢). (٢٨٣/١)
- ١٣٥٥ - عن بعض الصحابة - من طريق ابن جريج - قال: هي تينة^(٣). (٢٨٤/١)
- ١٣٥٦ - عن ابن عباس - من طريق القاسم، عن رجل من بني تميم - أنه كتب إلى أبي الجلد يسأله عن الشجرة التي أكل منها آدم، والشجرة التي تاب عندها. فكتب إليه أبو الجلد [جبلان بن قزوة]: سألتني عن الشجرة التي نُهي عنها آدم، وهي السنبله. وسألتني عن الشجرة التي تاب عندها آدم، وهي الزيتونة^(٤). (ز)
- ١٣٥٧ - عن عبد الرحمن بن أبي ليلى: أنها السنبله^(٥). (ز)
- ١٣٥٨ - عن أبي العالیه - من طريق الربيع بن أنس - قال: كانت الشجرة من أكل منها أحدث، ولا ينبغي أن يكون في الجنة حدث^(٦). (٢٨٥/١)
- ١٣٥٩ - عن سعيد بن جبیر - من طريق يعلى بن مسلم - قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، قال: الكرم^(٧). (ز)
- ١٣٦٠ - عن أبي مالك عَزْوَانَ الْغِفَارِيِّ - من طريق هُشَيْمِ بْنِ وَكَيْعٍ وَعِمْرَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ، عن حُصَيْنٍ - في قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، قال: هي السنبله^(٨). (٢٨٣/١)
- ١٣٦١ - عن أبي مالك عَزْوَانَ الْغِفَارِيِّ - من طريق سفيان، عن حصين - في قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، قال: هي النخلة^(٩). (٢٨٤/١)
- ١٣٦٢ - عن مجاهد - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، قال:

(١) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ. وقال: كذا في النسخة، وهي قديمة، وعندني أنها تصحفت من الكرم.

(٢) أخرجه ابن سعد ١/٣٤، وابن جرير ١/٥٥٥ - ٥٥٦ كلاهما مختصراً. وعلقه ابن أبي حاتم ١/٨٦.

وعزاه السيوطي إلى وكيع، وأبي الشيخ. وفي لفظ عند ابن جرير: شجرة الخمر.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٥٥٦.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٥٥٣.

(٥) علّقه ابن أبي حاتم ١/٨٦ (عقب ٣٧٧).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٨٧ (٣٨١)، ١/١٤٤٩ (٨٢٨٤). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٧) أخرجه ابن جرير ١/٥٥٥. وعلّقه ابن أبي حاتم ١/٨٦ (عقب ٣٧٦).

(٨) أخرجه ابن جرير ١/٥٥٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ١/٨٦ (٣٧٧). وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٨٦ (٣٨٠).

- بَلَعْنِي: أَنَّهَا التَّيْنَةُ^(١). (٢٨٤/١)
- ١٣٦٣ - عن الضَّحَّاك - من طريق أبي رَزُق - : أَنَّهَا شَجَرَةُ التَّيْنِ^(٢). (ز)
- ١٣٦٤ - عن عامر الشعبي: أَنَّهَا الْكَزْمُ^(٣). (ز)
- ١٣٦٥ - عن الحسن البصري - من طريق يزيد بن إبراهيم - قال: هي السنبلة التي جعل الله رِزْقًا لولده في الدنيا^(٤). (ز)
- ١٣٦٦ - عن عطية العوفي - من طريق إدريس - : أَنَّهَا السُّنْبُلَةُ^(٥). (ز)
- ١٣٦٧ - عن وَهْبِ بْنِ مُنْبَهٍ - من طريق ابن إسحاق، عن رجل - قال: الشجرة التي نهى الله عنها آدم البُرِّ، ولكن الحبة منها في الجنة ككَلَى البقر، أَلَيْنِ مِنَ الرُّبْدِ، وَأَخْلَى مِنَ العسل، وأهل التوراة يقولون: هي البُرِّ^(٦). (٢٨٣/١)
- ١٣٦٨ - عن وَهْبِ بْنِ مُنْبَهٍ - من طريق عبد الرزاق، عن عمر بن عبد الرحمن - قال: لَمَّا أَسْكَنَ اللهُ آدَمَ وَزَوْجَهُ الْجَنَّةَ نَهَاهُ عَنِ الشَّجَرَةِ، وَكَانَتْ شَجَرَةً غَصُونَهَا مَتَشَعِبٌ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ، وَكَانَ لَهَا ثَمَرٌ يَأْكُلُهُ الْمَلَائِكَةُ لِخُلْدِهِمْ، وَهِيَ الثَّمَرَةُ الَّتِي نَهَى اللهُ عَنْهَا آدَمَ وَزَوْجَتَهُ^(٧). (ز)
- ١٣٦٩ - عن مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ - من طريق جابر بن يزيد بن رِفَاعَةَ - قال: هي السنبلة^(٨). (ز)
- ١٣٧٠ - عن قَتَادَةَ - من طريق سعيد - قال: الشجرة التي نُهِيَ عَنْهَا آدَمُ هِيَ السنبلة^(٩). (ز)
- ١٣٧١ - عن قَتَادَةَ، قال: هي التين^(١٠). (٢٨٤/١)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٦/١. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٢) تفسير الثعلبي ١٨٢/١.

(٣) علّقه ابن أبي حاتم ٨٦/١ (عَقِبَ ٣٧٦).

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/١. وعلّقه ابن أبي حاتم ٨٦/١ (عَقِبَ ٣٧٧).

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٥٢/١. وعلّقه ابن أبي حاتم ٨٦/١ (عَقِبَ ٣٧٧).

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٥٣/١، وابن أبي حاتم ٨٦/١ (٣٧٨).

(٧) أخرجه عبد الرزاق ٢/٢٢٦، وابن جرير ٥٦١/١، وابن أبي حاتم ٨٧/١ (٣٨٢).

(٨) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/١. وعلّقه ابن أبي حاتم ٨٦/١ (عَقِبَ ٣٧٧).

(٩) أخرجه ابن جرير ٥٥٢/١.

(١٠) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٣/١ - . وعلّقه ابن أبي حاتم ٨٦/١.

- ١٣٧٢ - قال قتادة: شجرة العلم، وفيها من كل شيء^(١) [١٧٣]. (ز)
- ١٣٧٣ - قال محمد بن كعب: هي السنبل^(٢). (ز)
- ١٣٧٤ - عن يزيد بن عبد الله بن قُسيط، قال: هي الأترج^(٣). (٢٨٤/١)
- ١٣٧٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: الشجرة هي الكرم^(٤). (ز)
- ١٣٧٦ - عن يعقوب بن عتبة - من طريق ابن إسحاق - : أَنَّهُ حَدَّثَ أَنَّهَا الشَّجَرَةُ الَّتِي تَحْتَكُ بِهَا الْمَلَائِكَةُ لِلْحُلْدَةِ^(٥) [١٧٤]. (ز)
- ١٣٧٧ - عن محمد بن قيس - من طريق أبي مَعَشَر - قال: بلغني: أَنَّ الشَّجَرَةَ الَّتِي أَكَلَ مِنْهَا آدَمُ هِيَ حَبَلَةُ الْعَنْبِ^(٦). (ز)
- ١٣٧٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، يعني: السنبل، وهي الحِنْطَةُ^(٧). (ز)
- ١٣٧٩ - عن ابن جُرَيْجٍ: أَنَّهَا التَّيْنَةُ^(٨). (ز)
- ١٣٨٠ - عن شعيب الجبائي - من طريق رَبَاح - قال: كانت الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته شبه البُرِّ، تسمى الدَّعَّةُ، وكان لباسهم النور^(٩) [١٧٥]. (٢٨٤/١)

[١٧٣] نقل ابن عطية (١٨٣/١) أنه «وروي عن ابن عباس أيضًا: أنها شجرة العلم، فيها ثمر كل شيء». ثم انتقله لعدم ثبوته قائلاً: «وهذا ضعيف لا يصح عن ابن عباس».

[١٧٤] عَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٨٣/١) بِتَصْرُفٍ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا ضَعِيفٌ».

[١٧٥] رَجَّحَ ابْنُ جُرَيْرٍ (٥٥٦/١ - ٥٥٧ بتصرف)، وابنُ عَطِيَّةٍ (١٨٣/١)، وابن كثير (١/١) - ٣٦٥ - ٣٦٦) عَدَمَ الْقَطْعِ بِتَعْيِينِ شَجَرَةٍ بَعَيْنِهَا.

- (١) تفسير الثعلبي ١٨٢/١، وتفسير البغوي ٨٣/١. (٢) تفسير الثعلبي ١٨٢/١، وتفسير البغوي ٨٣/١.
- (٣) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.
- (٤) أخرجه ابن جرير ٥٥٥/١، وابن أبي حاتم ٨٦/١، كما أخرجه ابن جرير من طريق سفيان بلفظ: العنب.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٥٥٣/١.
- (٦) أخرجه عبد الله بن وهب في جامعه ١١٩/٢ (٢٣٥)، وابن جرير ٥٥٥/١. وعلَّقَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٨٦/١ (عَقِبَ ٣٧٦).
- وحبله العنب: بفتح الحاء والباء وربما سكت، هي القضيبة من شجر الأعتاب أو الأصل. لسان العرب (حبل).
- (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٨٢/١، وتفسير البغوي ٨٣/١.
- (٨) علَّقَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٨٦/١ (عَقِبَ ٣٧٩). وينظر: تفسير البغوي ٨٣/١.
- (٩) أخرجه أحمد في الزهد ص ٤٨.

﴿فَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾

١٣٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسكما^(١). (ز)

﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾

* قراءات:

١٣٨٢ - عن الأعمش - من طريق زائدة - قال: في قراءتنا في البقرة مكان

﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾: (فَوْسُوسٌ)^(٢). (٢٨٦/١)

١٣٨٣ - قال سفيان الثوري: كان أصحاب عبد الله يقرؤونها: (فَأَزَلَّهُمَا

الشَّيَاطِينُ)^(٣). (ز)

== قال ابن جرير: «الصواب في ذلك أن يُقال: إن الله - جلَّ ثناؤه - نهى آدم وزوجته عن أكل شجرة بعينها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها، فخالفا إلى ما نهاهما الله عنه، فأكلا منها كما وصفهما الله - جلَّ ثناؤه - به. ولا علم عندنا أي شجرة كانت على التعيين؛ لأن الله لم يَصْغُ لعباده دليلاً على ذلك في القرآن ولا في السُّنَّةِ الصَّحِيحَةِ، فَأَتَى يَأْتِي ذلك مَنْ أتی؟ وقد قيل: كانت شجرة البُرِّ. وقيل: كانت شجرة العِنَب. وقيل: كانت شجرة التَّيْن. وجائزٌ أن تكون واحدة منها، وذلك عِلْمٌ إذا عُلِمَ لم يَنْفَعِ العالم به علمه، وإن جهله جاهلٌ لم يَضُرَّهُ جهله به». وقال ابن عطية: «وليس في شيء من هذا التَّعْيِينِ ما يَغْضُدُهُ خبر، وإنَّما الصواب أن يُعْتَقَدَ أنَّ الله تعالى نهى آدم عن شجرة، فخالف هو إليها، وعصى في الأكل منها». ونقل ابن كثير كلام ابن جرير، ثم قال: «وكذلك رجَّح الإمام فخر الدين الرازي في تفسيره وغيره، وهو الصواب».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١.

(٢) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ٣٠٢/١.

﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ بالالف وتخفيف اللام قراءة متواترة، قرأ بها حمزة، وقرأ بقية العشرة: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾ بإسقاط الألف وتشديد اللام. النشر ٢١١/٢.

أما استبدالهما بـ(فَوْسُوسٌ) قراءة شاذة، وتروى أيضًا عن ابن مسعود. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٢.

(٣) تفسير سفيان الثوري ص ٤٤ (١٢).

و(الشَّيَاطِينُ) بالجمع قراءة شاذة، وقراءة العشرة ﴿الشَّيَاطِينُ﴾ بالإنفراد.

❀ تفسير الآية:

١٣٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، قال: فأغواهما^(١). (٢٨٦/١)

١٣٨٥ - عن الحسن البصري - من طريق إسماعيل - ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾، قال: من قَبَل الرِّزْلِ^(٢). (ز)

١٣٨٦ - عن قتادة - من طريق أبان العطار -، مثل ذلك^(٣). (ز)

١٣٨٧ - عن عاصم بن بهدلة - من طريق أبان العطار - ﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾: فَتَحَاهُمَا^(٤). (٢٨٦/١)

١٣٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾، يقول سبحانه: فاستزلهما الشيطان عنها. يعني: عن الطاعة^(٥). (ز)

﴿الشَّيْطَانُ﴾

١٣٨٩ - عن عكرمة - من طريق الزبير بن خريث - قال: إِنَّمَا سُمِّيَ الشيطان؛ لأنه تَشَيْطَنُ^(٦). (١٢٧/٢)

١٣٩٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾: هو إبليس^(٧). (ز)

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَنزَجَهُمَا وَمَا كَانَا فِيهِ﴾

١٣٩١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - = (٢٨٦/١)

١٣٩٢ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - قالوا:

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٠/١، وابن أبي حاتم ٨٧/١ (٣٨٦). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٧/١ (٣٨٤). (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٧/١ (٣٨٥).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٧٨/١ (٣٨٣).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٨٢/١، وتفسير البغوي ٨٣/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٧/١، ١٤٠٢/٥.

وتَشَيْطَنٌ من شَطَرٍ، أي: بَعْدَ، أي: عن الخير. وقيل: من شاط شيط إذا هلك واحترق. لسان العرب (شطن).

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١. وينظر: تفسير الثعلبي ١٨٢/١، وتفسير البغوي ٨٣/١.

لَمَّا قَالَ اللَّهُ لِآدَمَ: ﴿اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ أراد إبليس أن يدخل عليهما الجنة، فمنعه الخَزَنَةُ، فأتى الحَيَّةَ - وهي دابة لها أربع قوائم كأنها البعير، وهي كأحسن الدواب - فكلمها أن تدخله في فُقمها - قال أبو جعفر: والفُقم: جانب الشُدق - حتى تدخل به إلى آدم، فأدخلته في فُقمها، فَمَرَّتِ الحَيَّةُ على الخَزَنَةِ، فدخلت ولا يعلمون؛ لِمَا أراد الله من الأمر، فَكَلَّمَهُ من فُقمها، فلم يبال بكلامه، فخرج إليه، فقال: ﴿يَتَكَادَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمَلَئُكَ لَا يَبْلُغُ﴾ [طه: ١٢٠]. يقول: هل أدلك على شجرة إن أكلت منها كنت مَلِكًا مثل الله ﷻ، أو تكونا من الخَالِدِينَ فلا تموتان أبدًا. وحلف لهما بالله: ﴿إِنِّي لَكُمَا لَئِن أَتَيْتُمَا﴾ [الأعراف: ٢١]، وإنما أراد بذلك ليبيدي لهما ما توارى عنهما من سَوَاتِمَا؛ بَهْتِكُ لباسهما، وكان قد علم أن لهما سَوَاةً، لما كان يقرأ من كتب الملائكة، ولم يكن آدم يعلم ذلك، وكان لباسهما الظَّفُرُ، فأبى آدم أن يأكل منها، فقعدت حواء فأكلت، ثم قالت: يا آدم، كل، فأبى قد أكلت فلم يَضُرَّ بي. فَلَمَّا أَكَلَ ﴿بَدَتْ لَمَّا سَوَاءُ بَيْنَهُمَا وَطُفُقًا يَخْتَفِيَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٢] ^(١). (ز)

١٣٩٣ - قال يحيى بن سلام: بلغنا: أن **أبا هريرة** قال: حواء هي التي دَلَّتِ الشيطان على ما كانا نُهَيَا عنه ^(٢). (ز)

١٣٩٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن إسحاق، عن ليث، عن طاووس اليماني - قال: إنَّ عدو الله إبليس عَرَضَ نفسه على دوابِّ الأرض أنها تحمله حتى يدخل الجنة معها، ويكلّم آدم، فكلُّ الدوابِّ أبى ذلك عليه، حتى كَلَّمَ الحية فقال لها: أَمْتَعُكَ من ابن آدم، فأنتِ في ذِمَّتِي إن أَدَخَلْتِنِي الجنة. فحملته بين نايبين من أنبيائها، ثم دخلت به، فَكَلَّمَهُ من فيها، وكانت كاسية تمشي على أربع قوائم، فأعراها الله، وجعلها تمشي على بطنها. يقول ابن عباس: فاقتلوا حيث وجدتموها، اخْفِرُوا ذِمَّةَ عدو الله فيها ^(٣). =

١٣٩٥ - قال ابن إسحاق: وأهل الكتاب يدرسون: إنَّمَا كَلَّمَ آدَمَ الحَيَّةَ. ولم يُفَسِّرُوا كتفسير ابن عباس ^(٤). (٢٨٧/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٣/١. وعزاه السيوطي إليه وإلى ابن أبي حاتم مختصرًا.

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ١/١٣٤.

(٣) أي: انقضوا عهده. لسان العرب (خفر) (ذم).

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٦/١. وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق.

١٣٩٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبيرة - قال: كانت الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته السنبله، فلما أكل منها ﴿بَدَتْ لَهَا سَوَاتِمُهَا﴾، وكان الذي وارى عنهما من سواتهما أظفارهما، ﴿وَلَوْفَاقًا يَخْتَصِمَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾: ورق التين، يَلْزِقَانِ بعضه إلى بعض، فانطلق آدم مُوَلِّيًا في الجنة، فأخذت برأسه شجرة من شجر الجنة، فناداه رَبُّهُ: يا آدم، أمتي تَمَرُّ؟ قال: لا، وَلِكَيْمَيَّ أَسْتَحِيكَ، يا رب. قال: أما كان لك فيما منحتك من الجنة، وأبحاثك منها مندوحة عما حَرَّمْتُ عليك؟ قال: بلى، يا رب، ولكن - وَعَزَّتْكَ - ما حَسِبْتُ أَنَّ أَحَدًا يحلف بك كاذبًا. قال: فبعزتي، لأَهْبِطَنَّكَ إلى الأرض، ثُمَّ لا تنال العيش إلا كَدًّا. فَأَهْبِطَا من الجنة، وكانا يأكلان منها رَعْدًا، فَأَهْبِطَ إلى غير رَعْدٍ من طعام ولا شراب، فَعُلِّمَ صنعة الحديد، وأمر بالْحَرْثِ فَحَرَّثَ، وزرع، ثم سقى، حتى إذا بلغ حصد، ثم داسه، ثم دَرَّاهُ، ثم طحنه، ثم عجنه، ثم خبزه، ثم أكله، فلم يبلغه حتى بلغ منه ما شاء الله أن يبلغ، وكان آدم حين أهبط من الجنة بكى بكاء لم يَبْكِهِ أحد، فلو وُضِعَ بكاء داود على خطيئته، وبكاء يعقوب على ابنه، وبكاء ابن آدم على أخيه حين قتله، مع بكاء أهل الأرض؛ ما عدل ببكاء آدم ﷺ حين أهبط^(١). (٢٨٧/١)

١٣٩٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق يَعْلَى بن مسلم، عن سعيد بن جبيرة - قال: قال الله لآدم: يا آدم، ما حَمَلَكَ على أن أكلت من الشجرة التي نَهَيْتُكَ عنها؟ قال: يا رب، زَيَّنَتْ لي حواء. قال: فإني عاقبتها بأن لا تحمل إلا كُرْهًا، ولا تضع إلا كُرْهًا، ودميتها في كل شهر مرتين. قال: فَرَنَّتْ^(٢) حواء عند ذلك، فقيل لها: عليك الرِّئَةُ، وعلى بناتك^(٣). (٢٩٠/١)

١٣٩٨ - عن أبي العالِيَةِ - من طريق الربيع بن أنس -: أن من الإبل ما كان أولها من الجن. قال: فأبيحت له الجنة كلها إلا الشجرة، وقيل لهما: ﴿لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. قال: فاتى الشيطان حَوَاءَ، فبدأ بها، فقال: أنهيتهما عن شيء؟

(١) أخرجه ابن عساکر في تاريخه ٤٠٣/٧ من طريق عبد الرزاق، عن سفيان. وعزاه السيوطي إلى سفيان بن عيينة، وعبد الرزاق، وابن المنذر.

(٢) أي صاحت، والرئة: الصوت، والصيحة الحزينة. لسان العرب (رزن).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب البكاء (٣٠٧)، وأبو الشيخ في العظمة (١٠٦٠)، والحاكم ٣٨١/٢، والبيهقي في الشعب ٦٤/٥، وابن عساکر ١٠٨/٦٩. وعزاه السيوطي إلى ابن منيع، وابن المنذر. وينظر: المطالب العالِيَة (٢٣٧).

قالت: نعم، عن هذه الشجرة. فقال: ﴿مَا تَهَنُّكُمَا فِي هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الاعراف: ٢٠]. قال: فبدأت حواء، فأكلت منها، ثم أمرت آدم، فأكل منها. قال: وكانت شجرة من أكل منها أخذت. قال: ولا ينبغي أن يكون في الجنة حدث. قال: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾. قال: فأخرج آدم من الجنة^(١). (ز)

١٣٩٩ - عن يزيد بن عبد الله بن قُسيط، عن سعيد بن المسيب: أنه سمعه يخلف بالله، ما يستثني: ما أكل آدم من الشجرة وهو يعقل، ولكن حواء سقته الخمر، حتى إذا سكر قادتة إليها، فأكل^(٢). (ز)

١٤٠٠ - عن وهب بن مُنبه - من طريق عبد الرزاق، عن عمر بن عبد الرحمن بن مَهْرَب - قال: ... فلَمَّا أراد إبليس أن يَسْتَزِلَّهُمَا دخل في جوف الحية، وكانت للحية أربعة قوائم، كأنها بُحَيَّة^(٣)، من أحسن دابة خلقها الله. فلما دخلت الحية الجنة خرج من جوفها إبليس، فأخذ من الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته، فجاء بها إلى حواء، فقال: انظري إلى هذه الشجرة، ما أطيب ريحها، وأطيب طعمها، وأحسن لونها. فأخذت حواء فأكلت منها، ثم ذهبت بها إلى آدم، فقالت: انظر إلى هذه الشجرة، ما أطيب ريحها، وأطيب طعمها، وأحسن لونها. فأكل منها آدم، فبدت لهما سؤأتهما، فدخل آدم في جوف الشجرة، فناداه ربه: يا آدم، أين أنت؟ قال: أنا هنا، يا رب. قال: ألا تخرج؟ قال: أستحيي منك، يا رب. قال: ملعونة الأرض التي خلقت منها لعنة يتحول نمرها شوگا. قال: ولم يكن في الجنة ولا في الأرض شجرة كان أفضل من الطلح والسدر. ثم قال: يا حواء، أنت التي عرّزيت عبيدي؛ فإنك لا تحملين حملًا إلا حملته كُرْهًا، فإذا أردت أن تضعي ما في بطنك أشرفيت على الموت مرارًا. وقال للحية: أنت التي دخل الملعون في جوفك حتى عرّ عبيدي؛ ملعونة أنت لعنة تتحول قوائمك في بطنك، ولا [يكون] لك رزق إلا التراب، أنت عدوة بني آدم وهم أعداؤك، حيث لقيت أحدًا منهم أخذت بعقبه، وحيث لقيك شدخ^(٤) رأسك. قال عمر: قيل لوهب: وما كانت الملائكة تأكل؟

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٦٦/١، والتعليق ١٨٣/١. وينظر: تفسير البغوي ٨٣/١.

(٣) هي أنثى الإبل الخراسانية. لسان العرب (بخت).

(٤) شدخ: كسر الشيء الأجوف. لسان العرب (شدخ).

قال: يفعل الله ما يشاء ^(١) [١٧٦]. (ز)

١٤٠١ - قال **الحسن البصري**: إنَّما رأهما على باب الجنة؛ لأنهما كانا يخرجان منها، وقد كان آدم حين دخل الجنة ورأى ما فيها من النعيم قال: لو أنَّ خُلْدًا. فاعتنم ذلك منه الشيطان، فأتاه الشيطان من قِبَل الخُلْد، فلمَّا دخل الجنة وقف بين يدي آدم وحواء، وهما لا يعلمان أنه إبليس، فبكى وناح نياحةً أَحَزَّتَهُمَا، وَهُوَ أَوَّلُ من ناح، فقالا له: ما يُبْكِيكَ؟ قال: أبكي عليكما؛ تموتان فتفارقان ما أنتما فيه من النعمة. فَوَقَّعَ ذلك في أنفسهما، فاعْتَمَّا، ومضى إبليس، ثم أتاهما بعد ذلك، وقال: يا آدم، هل أدلك على شجرة الخلد؟ فأبى أن يقبل منه، وقاسمهما بالله إنه لهما لَمِنِ الناصحين، فاعْتَرَّا وما طَنَّا أن أحداً يحلف بالله كاذبًا، فبادرت حواء إلى أكل الشجرة، ثم ناولت آدم حتى أكلها ^(٢). (ز)

١٤٠٢ - عن **قتادة** - من طريق سعيد - قوله: ﴿يَكَادُمْ أَشْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجَكَ الْجَنَّةَ وَكَلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾: ثُمَّ أتى البلاء الذي كُتِبَ على الخلق على آدم، كما ابتلي الخلق قبله، إنَّ الله - تعالى ذِكْرُه - أَحَلَّ له ما في الجنة أن يأكل منها رغدًا حيث شاء، غير شجرة واحدة نُهي عنها، وقدم إليه فيها، فما زال به البلاء حتى وقع بالذي نُهي عنه ^(٣). (٢٨٥/١)

١٤٠٣ - عن **قتادة**، في قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، قال: ابتلى الله آدم كما ابتلى الملائكة قبله، وكل شيء خُلِقَ مُبْتَلَى، ولم يَدْعِ اللهُ شيئًا من خلقه إلا ابتلاه بالطاعة،

[١٧٦] **علق** ابن جرير (٥٦٩/١) على قول وهب بن مُنَبِّه، فقال: «أما سبب وصوله إلى الجنة حتى كلم آدم بعد أن أخرجه الله منها وطرده عنها، فليس فيما رُوِيَ عن ابن عباس وهب بن منبه في ذلك معنى يجوز لذي فهم مدافعته؛ إذ كان ذلك قولاً لا يدفعه عقل، ولا خبر يلزم تصديقه من حجة بخلافه، وهو من الأمور الممكنة، والقول في ذلك أنه وصل إلى خطابهما على ما أخبرنا الله - جلَّ ثناؤه -، وممكن أن يكون وصل إلى ذلك بنحو الذي قاله المتأولون، بل ذلك - إن شاء الله - كذلك، لتتابع أقوال أهل التأويل على تصحيح ذلك».

(١) أخرجه عبد الرزاق ٢/٢٢٦، وابن جرير ١/٥٦١.

(٢) تفسير البغوي ١/٨٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٥٥١. وعزا السيوطي نحوه إلى عبد بن حميد.

فما زال البلاء بآدم حتى وقع فيما نُهي عنه^(١). (٢٨٥/١)

١٤٠٤ - عن محمد بن قيس - من طريق أبي معشر - قال: نهى الله آدم وحواء أن يأكلا من شجرة واحدة في الجنة، ويأكلا منها رغداً حيث شاء، فجاء الشيطان، فدخل في جوف الحية، فكلم حواء، ووسوس الشيطان إلى آدم، فقال: ﴿مَا تَهْكُمَا رُبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ ﴿١٥﴾ وَقَسَمَهُمَا إِلَيَّ لَكُمَا لَيْنَ النَّشْوِيِّينَ﴾ [الأعراف: ٢٠ - ٢١]. قال: فعصت حواء الشجرة، فدميت الشجرة، وسقط عنهما رياشهما الذي كان عليهما، ﴿وَوَطِفَقَا بِتَعْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ اللَّبَنَةِ وَنَادَيْتُهُمَا رَبَّهُمَا أَلَمْ أَتَّهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكَا عَدُوٌّ شَرِيهُنَّ﴾ [الأعراف: ٢٢]، لِمَ أكلتها وقد نهيتك عنها؟ قال: يا رب، أظعمتني حواء. قال لحواء: لِمَ أظعمتني؟ قالت: أمرتني الحية. قال للحية: لِمَ أمرتها؟ قالت: أمرني إبليس. قال: ملعونٌ مدحورٌ، أمّا أنتِ يا حواء فكما أذمتِ الشجرة فتدمنين في كلِّ هلال، وأما أنتِ يا حية فأفقع قوائمك؛ فتمشين جرياً على وجهك، وسيشدخ رأسك من لقيك بالحجر؛ اهبطوا بعضكم لبعض عدو^(٢). (ز)

١٤٠٥ - عن الربيع بن أنس، قال: حَدَّثَنِي مُحَدَّثٌ: أَنَّ الشَّيْطَانَ دَخَلَ الْجَنَّةَ فِي صُورَةِ ذَابَّةٍ ذَاتِ قَوَائِمٍ، فَكَانَ يَرَى أَنَّهُ الْبَعِيرُ. قَالَ: فَلَجِن، فَسَقَطَتْ قَوَائِمُهُ، فَصَارَ حِيَةً^(٣). (ز)

١٤٠٦ - عن بعض أهل العلم - من طريق ابن إسحاق -: أَنَّ آدَمَ حِينَ دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْكِرَامَةِ، وَمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْهَا؛ قَالَ: لَوْ أَنَّ خُلْدًا كَانَ. فَاعْتَمَمَهَا مِنْهُ الشَّيْطَانُ لَمَّا سَمِعَهَا مِنْهُ، فَأَتَاهَا مِنْ قِبَلِ الْخُلْدِ^(٤). (ز)

١٤٠٧ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: حَدَّثْتُ: أَنَّ أَوَّلَ مَا ابْتَدَأَهُمَا بِهِ مِنْ كَيْدِهِ إِيَاهُمَا أَنَّهُ نَاحَ عَلَيْهِمَا نِيَاخَةَ أَحْرَزَتْهُمَا حِينَ سَمِعَاهَا، فَقَالَا لَهُ: مَا يُيَكِّيكِ؟ قَالَ: أَبْكِي عَلَيْكُمَا؛ تَمُوتَانِ فَتَفَارِقَانِ مَا أَنْتُمَا فِيهِ مِنَ النِّعْمَةِ وَالْكَرَامَةِ. فَوَقَعَ ذَلِكَ فِي أَنْفُسِهِمَا، ثُمَّ أَتَاهُمَا فَوْسُوسُ إِلَيْهِمَا، فَقَالَ: ﴿يَتَفَادَمُ هَلْ أَذُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠]. وَقَالَ: ﴿مَا تَهْكُمَا رُبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ ﴿١٥﴾ وَقَسَمَهُمَا إِلَيَّ لَكُمَا لَيْنَ النَّشْوِيِّينَ﴾ [الأعراف: ٢٠ - ٢١]، أَي:

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٦٧/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/١.

(١) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/١.

تكونا مَلَكِينَ، أو تُخَلَّدَان - إن لم تكونا مَلَكِينَ - في نعمة الجنة؛ فلا تموتان.
يقول الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -: ﴿فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ﴾ [الأعراف: ٢٢] (١). (ز)

١٤٠٨ - قال محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - في ذلك: الله أعلم، أكمًا قال ابن عباس وأهل التوراة، أم أنه خَلَصَ إلى آدم وزوجته بسُلْطانه الذي جعل الله له؛ ليبتلي به آدم وذريته؟ وأنه يأتي ابن آدم في نومه، وفي يقظته، وفي كل حال من أحواله، حتى يخلص إلى ما أراد منه، حتى يدعو إلى المعصية، ويوقع في نفسه الشهوة وهو لا يراه، وقد قال الله - تعالى ذِكْرُهُ -: ﴿فَوَسَّوَسَ لَهَا الشَّيْطَانُ﴾ [الأعراف: ٢٠]، ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾. وقال: ﴿يَبْنَؤُ مَادَمَ لَا يَفِينَنَكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرْتِكِبُ هُوَ وَفِيْلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تُرَوْنَ إِنَّآ جَعَلْنَا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ٢٧]. وقد قال الله لنبينه - عليه الصلاة والسلام -: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّيَ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ﴾ [الناس: ١ - ٢] إلى آخر السورة. ثم ذكر الأخبار التي رُويت عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِّ». ثم قال ابن إسحاق: وإنما أمر ابن آدم فيما بينه وبين عدو الله كأمه فيما بينه وبين آدم، فقال الله: ﴿فَأَقْبَصَ يَتَهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٣]. ثم خلع إلى آدم وزوجته حتى كَلَّمَهُمَا، كما قَصَّ الله علينا من خبرهما، قال: ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَفَادُمُ هَلْ أَذْكَكَ عَلَنَ شَجَرَةَ الْخُلْدِ وَمَلَكَ لَا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠]. فخلص إليهما بما خلع إلى ذريته من حيث لا يريانه، فالله أعلم أي ذلك كان، فتابا إلى ربهما (٢). (ز)

١٤٠٩ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: وَسَّوَسَ الشَّيْطَانُ إِلَى حَوَاءَ فِي الشَّجَرَةِ، حَتَّى أَتَى بِهَا إِلَيْهَا، ثُمَّ حَسَّنَهَا فِي عَيْنِ آدَمَ. قَالَ: فَدَعَا آدَمَ لِحَاجَتِهِ. قَالَتْ: لَا، إِلَّا أَنْ تَأْتِيَ هَهُنَا. فَلَمَّا أَتَى قَالَتْ: لَا، إِلَّا أَنْ تَأْكُلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ. قَالَ: فَأَكَلَا مِنْهَا، فَبَدَتْ لَهَا سَوْآتُهُمَا. قَالَ: وَذَهَبَ آدَمُ هَارِبًا فِي الْجَنَّةِ، فَدَادَهُ رَبُّهُ: يَا آدَمَ، أَمِنِّي تَقَرُّ؟ قَالَ: لَا، يَا رَبِّ، وَلَكِنْ حَيَاءٌ مِنْكَ. قَالَ: يَا آدَمَ، أَنَّى أُتَيْتَ؟ قَالَ: مِنْ قِبَلِ حَوَاءَ، أَيُّ رَبِّ. فَقَالَ اللَّهُ: فَإِنَّ لَهَا عَلَيَّ أَنْ أُذَمِّعَهَا فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً كَمَا أَدَمِيتُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ، وَأَنْ أَجْعَلَهَا سَفِيهَةً، فَقَدْ كُنْتَ خَلَقْتَهَا حَلِيمَةً، وَأَنْ أَجْعَلَهَا تَحْمِلُ كَرْهًا وَتَضَعُ كَرْهًا، فَقَدْ كُنْتَ جَعَلْتَهَا تَحْمِلُ يُسْرًا

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٥/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٦٩/١.

وتضع يُسرًا. قال ابن زيد: ولولا البليّة التي أصابت حواء لكان نساء الدنيا لا يحضن، ولكنّ حليمات، وكُنَّ يحولن يُسرًا، ويضعن يُسرًا^(١). (ز)
 ١٤١٠ - قال يحيى بن سلام: بلغنا: أنّ إبليس دخل في الحية، فكلمهما منها، وكانت أحسن الدواب، فمسخها الله، وردّ قوائمها في جوفها، وأمساها على بطنها^(٢). (ز)

﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾

١٤١١ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ... ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾، قال: فأخرج آدم من الجنة^(٣). (ز)
 ١٤١٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ من الخير في الجنة^(٤) [١٧٧]. (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٤١٣ - عن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ، قال: «إنّ آدم كان رجلاً طويلاً، كأنه نخلة سحوق^(٥) ستين ذراعاً، كثير شعر الرأس، فلما ركب الخطيئة بدت له سوائه، وكان لا يراها قبل ذلك، فانطلق هارباً في الجنة، فتعلقت به شجرة، فأخذت بناصيته، فقال لها: أرسليني. قالت: لست بمُرْسِلِيكِ. وناداه ربّه: يا آدم، أمّني تفرّ؟ قال: يا رب، إنّي استحييتك. قال: يا آدم، أخرج من جواربي، فبعزّتي، لا أساكن من عصاني، ولو خلقت ملء الأرض مثلك خلقاً ثم عصوني لأسكنتهم دار العاصين. قال: رأيت إنّ أنا بُتُّ ورجعت، أتتوب عليّ؟ قال: نعم، يا آدم»^(٦). (٢٨٩/١)

[١٧٧] علّق ابن عطية (١٨٦/١) على الوجوه المذكورة في معنى الإخراج، فقال: «قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ يحتمل وجوهاً: فقيل: أخرجهما من الطاعة إلى المعصية. وقيل: من نعمة الجنة إلى شقاء الدنيا. وقيل: من رفعة المنزلة إلى سفلى مكانة الذنب، ... وهذا كله يتقارب».

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ١٣٤/١.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٥/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/١.

(٥) نخلة سحوق: طويلة. لسان العرب (سحوق).

(٦) أخرجه الحاكم ٢٨٨/٢ (٣٠٣٨)، ٥٩٣/٢ (٣٩٩٨)، وابن جرير ١١١/١٠، ١١٣، وابن أبي حاتم =

١٤١٤ - ومن حديث أنس، مثله^(١). (٢٨٩/١)

١٤١٥ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «لولا بنو إسرائيل لم يَخْتَزِ اللَّحْمُ^(٢)، ولولا حواء لم تَخُنْ أُنثَى زَوْجَهَا»^(٣). (٢٩٠/١)

١٤١٦ - عن أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَحَاجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، قَالَ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَغْوَيْتَ النَّاسَ، وَأَخْرَجْتَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ؟ قَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ عِلْمَ كُلِّ شَيْءٍ، وَاصْطَفَاكَ بِرِسَالَتِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَتَلَوْنِي عَلَى أَمْرٍ قَدَّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ»^(٤). (٢٩١/١)

١٤١٧ - قال الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -: أخرج آدم من الجنة للساعة التاسعة أو العاشرة، فأخرج آدم معه عُصْنًا من شجر الجنة، على رأسه تاج من شجر الجنة، وهو الإكليل^(٥) من ورق الجنة^(٦). (ز)

١٤١٨ - وعن إبراهيم بن الأشعث، قال: سمعت إبراهيم بن أدهم: أَوْرَثْنَا تِلْكَ الْأَكْلَةَ حُزْنًا طَوِيلًا^(٧). (ز)

١٨٧/١ - ٨٨ (٣٨٨، ٣٨٩)، ١٤٥١/٥ - ١٤٥٢ (٨٢٩٩)، ١٤٥٣/٥ (٨٣٠٨). وأورده يحيى بن سلام ١/٢٨٥، والتعليق ٤/٢٢٤.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجَاهُ». ولم يتعبه الذهبي. وقال ابن عدي في الكامل ١/٥٤٧ (١٦٣) في ترجمة إسحاق بن الربيع أبي حمزة العطار: «... حدث عن الحسن بحديث منكر...» وذكره. وقال ابن كثير في تفسيره ١/٢٣٦: «هذا حديث غريب، وفيه انقطاع، بل إعضال بين قتادة وأبي بن كعب». وقال الحافظ في الفتح ٦/٣٦٧: «رواه ابن أبي حاتم بإسناد حسن». (١) أخرجه ابن عساکر ٧/٤٠٤.

قال ابن كثير في البداية والنهاية ١/١٨٤: «رواه ابن عساکر... عن الحسن البصري، عن أبي بن كعب... ثم رواه من طريق سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن الحسن، عن عَتَيِّ بن ضمرة، عن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ بنحوه. وهذا أصح، فإنَّ الحَسَنَ لم يدرك أبتًا. ثم أورده أيضًا من طريق... عن قتادة، عن أنس مرفوعًا بنحوه».

(٢) خَتَزَ اللَّحْمُ: أَتَنَّنَ. القاموس المحيط (ختز).

(٣) أخرجه البخاري ٤/١٣٢ - ١٣٣ (٣٣٣٠)، ٤/١٥٤ (٣٣٩٩)، ومسلم ٢/١٠٩٢ (١٤٧٠). وأورده التعليق ١/٢٠١.

(٤) أخرجه البخاري ٤/١٥٨ (٣٤٠٩)، ٦/٩٦ (٤٧٣٦، ٤٧٣٨)، ٨/١٢٦ (٦٦١٤)، ٩/١٤٨ (٧٥١٥)، ومسلم ٤/٢٠٤٣ (٢٦٥٢) واللفظ له، وابن أبي حاتم ٧/٢٤٣٧ (١٣٥٥٠)، والتعليق ١/١٧٧، ١٨٤، ١٠/٣٢٥.

(٥) التكلُّ: الإحاطة، والإكليل: شبه عصابة مزينة بالجواهر. النهاية (كلل).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٨٨ (٣٩٠).

(٧) أخرجه التعليق ١/١٨٣، تفسير البغوي ١/٨٤.

١٤١٩ - عن عبد العزيز بن عُمَيْر، قال: قال الله لآدم: اخرج من جوارِي، وعزَّتِي، لا يُجاوِزُنِي في داري مَنْ عصاني، يا جبريل، أخرجْه إخراجًا غير عَيفٍ. فأخذ بيده يخرجُه^(١). (٢٨٩/١)

﴿وَقَلْنَا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾

١٤٢٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السدي، عَمَّن حَدَّثَهُ - في قوله: ﴿وَقَلْنَا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾، قال: آدم، وحواء، وإبليس، والحَيَّة^(٢). (٢٩٤/١)

١٤٢١ - عن أبي العالِيَةِ - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾، قال: يعني: إبليس، وآدم^(٣). (ز)

١٤٢٢ - عن مجاهد - من طريق وُرْقَاء، عن ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾، قال: إبليس، وآدم^(٤). (ز)

١٤٢٣ - عن مجاهد - من طريق عيسى بن ميمون وشبَّل، عن ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾، قال: آدم، وإبليس، والحَيَّة؛ ذُرِّيَّةَ بعضهم أعداء لبعض^(٥). (٢٩٤/١)

١٤٢٤ - عن مجاهد - من طريق ابن جُرَيج - قال: آدم وذُرِّيَّتُهُ، وإبليس وذُرِّيَّتُهُ^(٦). (ز)

١٤٢٥ - عن أبي صالح [بإِذام] - من طريق إسماعيل بن سالم - ﴿أَهْبَطُوا﴾، قال: آدم، وحواء، والحَيَّة^(٧). (٢٩٥/١)

١٧٨ عُلِّقَ ابْنُ القَيْمِ (١٢٢/١) على هذا قائلًا: «هذا ضعيف جدًا؛ إذ لا ذكر لِلْحَيَّةِ فِي شيءٍ من قصة آدم، ولا في السِّياق ما يَدُلُّ عليها».

(١) أخرجه ابن عساکر ٤٠٦/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٧٣/١، وابن أبي حاتم ٨٩/١ (٣٩٨). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٣/١. (٤) تفسير مجاهد ص ٢٠٠.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٧٣/١. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ بلفظ: آدم، والحَيَّة، والشيطان.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٧٣/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٧٢/١، وابن أبي حاتم ٩٢/١. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ من طريق قتادة.

١٤٢٦ - عن قتادة قال: ﴿أَهْطَلُوا﴾، يعني: آدم، وحواء، وإبليس ^(١) [١٧٩]. (٢٩٥/١)

١٤٢٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿أَهْطَلُوا بَعْضُكَ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾، قال: فَلَعَنَ الْحَيَّةَ، وقطع قوائمها، وتركها تمشي على بطنها، وجعل رزقها من التراب، وأهبط إلى الأرض آدم، وحواء، وإبليس، والحَيَّةُ ^(٢). (ز)

١٤٢٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَلْنَا أَهْطَلُوا﴾ منها، يعني: آدم، وحواء، وإبليس بوحى منه... ﴿بَعْضُكَ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾، فإبليس لهما عدو، وهما لإبليس عدو ^(٣). (ز)

١٤٢٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿أَهْطَلُوا بَعْضُكَ لِبَعْضٍ عَدُوًّا﴾، قال: لهما وَلذُرِّيَّتَهُمَا ^(٤) [١٨٠]. (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٤٣٠ - عن علي، قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَهْبَطَ آدَمَ بِالْهِنْدِ، وَحَوَّاءَ بِجُدَّةَ، وَإِبْلِيسَ بِمِيسَانَ، وَالْحَيَّةَ بِأَصْبَهَانَ» ^(٥). (٣٢٣/١)

[١٧٩] قال ابنُ عطية (١/١٩١): «وَاخْتَلَفَ فِي الْمَقْصُودِ بِهَذَا الْخَطَابِ، فَقِيلَ: آدَمُ، وَحَوَّاءُ، وَإِبْلِيسُ، وَذُرِّيَّتُهُمْ. وَقِيلَ: ظَاهِرُهُ الْعُمُومُ، وَمَعْنَاهُ الْخُصُوصُ فِي آدَمَ وَحَوَّاءَ؛ لِأَنَّ إِبْلِيسَ لَا يَأْتِيهِ هَذِي، وَخُوطَبَا بِلَفْظِ الْجَمْعِ تَشْرِيفًا لِهَما. وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ؛ لِأَنَّ إِبْلِيسَ مَخَاطَبُ بِالْإِيمَانِ بِإِجْمَاعٍ».

وقال ابنُ القيم (١/١٢٢ - ١٢٣): «وهذا إهباط آدم وحواء وإبليس من الجنة، فلهذا أتى فيه بضمير الجمع». واختار هذا القول وَقَوَّاهُ مستندًا للغة.

[١٨٠] عَلَّقَ ابنُ القيم (١/١٢٢) على هذا القول، وانتَقَلَهُ مُبَيَّنًا أَنَّهُ قَوْلٌ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ، وَاللَّفْظُ على خلافه.

وزاد ابن عطية (١/١٨٦) قولين آخرين في مَنْ المَخاطَبُ بالهبوط؟ الأول: نقله عن الحسن: أنه «آدم وحواء والوسوسة». والثاني عن غيره: أنه «آدم وحواء والوسوسة والحية، لأن إبليس قد كان أهبط قبل عند معصيته».

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
 (٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٧٣، وابن أبي حاتم ١/٩٢.
 (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٩٩. وينظر: تفسير الثعلبي ١/١٨٢، وتفسير البغوي ١/٨٣.
 (٤) أخرجه ابن جرير ١/٥٧٣.
 (٥) أورده الليلمي في الفردوس ٣/١٥١ (٤٤٠٩).
 قال السيوطي: «بسند واو».

١٤٣١ - عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ، قال: «إِنَّ آدَمَ لَمَّا أَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: اهْبِطْ مِنْ جَوَارِي، وَعِزَّتِي، لَا يُجَاوِرُنِي مَنَ عَصَانِي. فَهَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ مُسَوِّدًا، فَبَكَتِ الْأَرْضُ، وَضَجَّتْ، فَأَوْحَى اللَّهُ: يَا آدَمَ، صُمْ لِي الْيَوْمَ، يَوْمَ ثَلَاثَةِ عَشْرٍ. فَصَامَهُ، فَاصْبَحَ ثَلَاثَةَ أَيْضٍ، ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: صُمْ لِي هَذَا الْيَوْمَ، يَوْمَ أَرْبَعَةِ عَشْرٍ. فَصَامَهُ، فَاصْبَحَ ثَلَاثًا أَيْضًا، ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: صُمْ لِي هَذَا الْيَوْمَ، يَوْمَ خَمْسَةِ عَشْرٍ. فَصَامَهُ، فَاصْبَحَ كُلَّهُ أَيْضًا، فَسُمِّيَتْ أَيَّامَ الْبَيْضِ»^(١). (٣٢٤/١)

١٤٣٢ - عن **أبي موسى الأشعري** - من طريق **قَسَامَةَ** بن **زُهَيْر** -: أَنَّ اللَّهَ حِينَ أَهْبَطَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ عَلَّمَهُ صِنْعَةَ كُلِّ شَيْءٍ، وَزَوَّدَهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ؛ فَمَارَكَمَ هَذِهِ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ، غَيْرَ أَنَّ هَذِهِ تَتَغَيَّرُ، وَتَلْكَ لَا تَتَغَيَّرُ^(٢). (ز)

١٤٣٣ - عن **عبد الله بن عمر** - من طريق **الزُّبَيْر** بن **عدي** - قال: أَهْبَطَ آدَمُ بِالصَّفَا، وَحَوَاءَ بِالْمَرَّةِ^(٣). (ز)

١٤٣٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **سعيد بن جبير** - قال: إِنَّ أَوَّلَ مَا أَهْبَطَ اللَّهُ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ أَهْبَطَهُ بِدَحْنًا أَرْضَ الْبَهْدِ^(٤). (ز)

١٤٣٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **سعيد بن جبير** - قال: أَهْبَطَ آدَمَ ﷺ إِلَى أَرْضٍ يُقَالُ لَهَا: دَحْنًا، بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ^(٥). (ز)

١٤٣٦ - عن **الحسن البصري** - من طريق **عَبَّاد** بن **مَيْسَرَةَ** - قال: أَهْبَطَ آدَمَ بِالْهِنْدِ، وَحَوَاءَ بِجُدَّةَ، وَإِبْلِيسَ بِدَسْتِ مَيْسَانَ مِنَ الْبَصْرَةِ عَلَى أَمْيَالٍ، وَأَهْبَطْتَ الْحَيَّةَ بِأَصْبَهَانَ^(٦). (ز)

١٤٣٧ - قال **مقاتل بن سليمان**: فَهَبَطَ آدَمَ بِالْهِنْدِ، وَحَوَاءَ بِجُدَّةَ، وَإِبْلِيسَ بِالْبَصْرَةِ وَهِيَ [الْأُبْلَةُ]^(٧)، وَهَبَطَ آدَمَ فِي وَادٍ اسْمُهُ: نُودٌ، فِي شُعْبٍ يُقَالُ لَهُ: سَرَنْدِيبَ،

(١) أخرجه ابن عساکر ٤١٩/٧، وابن الجوزي في الموضوعات ٧٢/٢ - ٧٣.

قال ابن الجوزي: «هذا حديث لا يُشْكُّ فِي وَجْهِهِ، وَفِي إِسْنَادِهِ جَمَاعَةٌ مَجْهُولُونَ لَا يَعْرِفُونَ». وَقَالَ الْذَّهَبِيُّ فِي مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ ٥٣٠/٢ (٤٧٢٥) فِي تَرْجُمَةِ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ سَلِيمَانَ: «عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ جَمِيلٍ بِخَبَرٍ بَاطِلٍ فِي الْأَيَّامِ الْبَيْضِ، لَعَلَّهُ آتَى؛ لَكِنْ رَوَاهُ عَنْهُ مَجْهُولٌ أَيْضًا». وَقَالَ السُّيُوطِيُّ: «سَنَدُهُ فِيهِ مَجَاهِيلٌ».

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٤/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٨/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٨/١. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٩/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٩/١.

(٧) فِي الْمَطْبُوعِ الْأَيْلَةَ، وَأَشَارَ الْمُحَقِّقُ أَنَّ فِي نَسْخَةِ الْأَيْلَةِ: وَهُوَ الْأَشْبَةُ.

فاجتمع آدم وحواء بالمزدلفة، فمن ثمَّ [سُمِّيَتْ] جَمْعٌ؛ لاجتماعهما بها... وهبط إبليس قبل آدم^(١). (ز)

١٤٣٨ - عن رجاء بن أبي سلمة - من طريق ضَمْرَةَ - قال: أهبط آدم يديه على ركبتيه مَطَّأً طَأًّا رَأْسَهُ، وأهبط إبليس مُشَبَّكًا بين أصابعه، رَافِعًا رَأْسَهُ إلى السماء^(٢). (ز)

١٤٣٩ - عن السَّرِيِّ بن يحيى - من طريق ضَمْرَةَ - قال: أهبط آدم من الجنة ومعه البُدُور، فوضع إبليس عليها يده، فما أصاب يده ذهبَ مَنفَعَتُهُ^(٣). (ز)

﴿وَلَكَّرَ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفْرًّا﴾

١٤٤٠ - عن عبد الله بن مسعود، في قوله: ﴿وَلَكَّرَ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفْرًّا﴾، قال: القبور^(٤). (٢٩٥/١)

١٤٤١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق كُرَيْبٍ - ﴿وَلَكَّرَ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفْرًّا﴾، قال: مُسْتَفْرًّا فوق الأرض، ومُسْتَفْرًّا تحت الأرض^(٥). (٢٩٥/١)

١٤٤٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السدي، عَمَّن حَدَّثَهُ - في قوله: ﴿وَلَكَّرَ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفْرًّا﴾، قال: القبور^(٦). (٢٩٤/١)

١٤٤٣ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَلَكَّرَ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفْرًّا﴾، قال: هو قوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ [البقرة: ٢٢]^(٧). (ز)

١٤٤٤ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط - ﴿وَلَكَّرَ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفْرًّا﴾، يعني: القبور^(٨). (ز)

١٤٤٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَلَكَّرَ فِي الْأَرْضِ

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٨/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٨/١.

وقد ذكر السيوطي ٣٢٥/١ - ٣٣٥ آثارًا كثيرة في أخبار آدم بعد ما أهبط إلى الأرض، وما صنَّع عند وصوله إليها، وأخبار وفاته، وغير ذلك.

(٤) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٩/١ (٤٠١).

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٧٦/١، وابن أبي حاتم ٨٩/١ (٣٩٩). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/١، وابن أبي حاتم ٩٠/١ (٤٠٠).

(٨) أخرجه ابن جرير ٥٧٦/١.

مُسْتَقَرُّ، قال: هو قوله: ﴿جَمَلٌ لَكُمْ الْأَرْضُ فَكْرَاكُ﴾ [غافر: ٦٤] (١). (ز)
 ١٤٤٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَلَكْرٌ فِي الْأَرْضِ
 مُسْتَقَرُّ، قال: مُقَامُهُمْ فِيهَا﴾ (٢) [١٨١]. (ز)

﴿وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ﴾

١٤٤٧ - عن عبد الله بن مسعود، في قوله: ﴿وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ﴾، قال: إلى يوم
 القيامة (٣) [١٨١]. (٢٩٥/١)
 ١٤٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق كُرَيْبٍ - ﴿وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ﴾، قال: حَتَّى
 يصير إلى الجنة، أو إلى النار (٤). (٢٩٥/١)
 ١٤٤٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّيِّ، عن عِكرِمة - في قوله: ﴿وَمَتَّعَ إِلَىٰ
 حِينٍ﴾، قال: الحياة (٥). (٢٩٤/١)
 ١٤٥٠ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيحٍ - ﴿وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ﴾، قال: إلى يوم
 القيامة؛ إلى انقطاع الدنيا (٦). (ز)
 ١٤٥١ - عن عِكرِمة - من طريق يزيد النحوي - ﴿وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ﴾، قال: الحين الذي
 لا يُدْرِكُ (٧). (ز)

[١٨١] قال ابن جرير (٥٧٦/١ - ٥٧٧ بتصرف): «والمُسْتَقَرُّ في كلام العرب: هو موضع
 الاستقرار. وإنما عنى الله - جل ثناؤه - بذلك: أن لهم في الأرض مُسْتَقَرًّا وَمَنْزِلًا بأماكنهم
 ومستقرهم من الجنة والسماء». وعلَّق ابن عطية (١٨٨/١) قائلاً: «ويترتب أيضًا على أن المستقر في الدنيا أن يُراد بقوله:
 ﴿وَلَكْرٌ﴾ أي: لأنواعكم في الدنيا استقرار ومتاع قرناً بعد قرن إلى يوم القيامة». [١٨٢]
 علَّق ابن عطية (١٨٨/١) على هذا القول، فقال: «وهذا قول من يقول: المستقر هو
 في القبور».

- (١) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/١.
 (٢) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٠/١، وابن جرير ٥٧٧/١ من طريق السدي، عَمَّن حَدَّثَهُ. وعزاه السيوطي إلى
 عبد بن حميد، وابن المنذر.
 (٤) أخرجه ابن جرير ٥٧٨/١.
 (٥) أخرجه ابن جرير ٩٠/١.
 (٦) أخرجه ابن جرير ٩٠/١.
 (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٠/١.

١٤٥٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَمَتَّعْنَاكَ إِنَّا جِينُ﴾، قال يقول: بلاغ إلى الموت (١) [١٨٣]. (ز)

١٤٥٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَمَتَّعْنَاكَ إِنَّا جِينُ﴾، قال: إلى أجل (٢). (ز)

١٤٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْقَرٌ وَمَتَّعْنَاكَ إِنَّا جِينُ﴾، يعني: بلاغاً إلى منتهى آجالكم؛ الموت (٣) [١٨٤]. (ز)

﴿فَلَقَّيْنِ عَادَ مِنْ رَبِّهِ﴾

١٤٥٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿فَلَقَّيْنِ عَادَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾ الآية، قال: لقَّاهما هذه الآية: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّآرْتَفَعْنَا لَنَجْزِيَنَّكَ وَأَنزَلْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣] (٤) [١٨٥]. (ز)

[١٨٣] علق ابن عطية (١/١٨٨) على هذا القول قائلاً: «وهذا قول من يقول: المستقر هو المقام في الدنيا».

[١٨٤] ذهب ابن جرير (١/٥٧٨ - ٥٧٩ بتصرف) إلى العموم في معنى الآية **مُعْتَبِدًا عَلَى لَفِي الْعَرَبِ**، فقال: «المتاع في كلام العرب: كل ما استمتع به من شيء؛ من معاش استمتع به، أو رياس، أو زينة، أو لذة أو غير ذلك. فإذا كان ذلك كذلك كان أولى التأويلات بالآية - إذ لم يكن الله جل ثناؤه وضع دلالة دالة على أنه قصد بقوله: ﴿وَمَتَّعْنَاكَ إِنَّا جِينُ﴾ بعضاً دون بعض، وخاصاً دون عام في عقل ولا خبر - أن يكون ذلك في معنى العام، وأن يكون الخبر أيضاً كذلك، إلى وقت يطول استمتاع بني آدم وبني إبليس بها، وذلك إلى أن يُبدل الأرض غير الأرض».

[١٨٥] قال ابن جرير (١/٥٧٩) مُبَيِّنًا معنى ﴿فَلَقَّيْنِ﴾ في الآية: «فلقى الله آدم كلمات توبة، فتلقَّاهما آدم من ربه، وأخذها عنه نائباً، فتاب الله عليه بقبليه إياها، وقبوله إياها من ربه». ولم يورد فيه إلا قول ابن زيد.

قال ابن عطية (١/١٨٩): «والتلقي من آدم هو الإقبال عليها، والقبول لها، والفهم، وحكى مكِّي قولاً أنه ألهمها فانتفع بها».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٧٧/١، وابن أبي حاتم ٩٠/١ (٤٠٢).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٧٨/١. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٧٩/١، ٥٨٦.

﴿فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَةً فَتَبَّ عَلَيْهِ﴾

١٤٥٦ - عن الحسن، عن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال آدم ﷺ: رأيت - يا رب - إن تبئت ورجعت، أعايدي إلى الجنة؟ قال: نعم. قال: فذلك قوله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَةً﴾»^(١). (ز)

١٤٥٧ - عن عمر بن الخطاب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا أَذْنَبَ آدَمُ بِالذَّنْبِ الَّذِي أَذْنَبَهُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ إِلَّا غَفَرْتَ لِي. فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: وَمَنْ مُحَمَّدٌ؟ فَقَالَ: تَبَارَكَ اسْمُكَ، لَمَّا خَلَقْتَنِي رَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى عَرْشِكَ، فَإِذَا فِيهِ مَكْتُوبٌ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَعْظَمُ عِنْدَكَ قَدْرًا مِنِّي مَن جَعَلْتَ اسْمَهُ مَعَ اسْمِكَ. فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: يَا آدَمُ، إِنَّهُ آخِرُ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ، وَلَوْلَا هُوَ مَا خَلَقْتُكَ»^(٢). (٣١٣/١)

١٤٥٨ - عن علي، قال: سألت النبي ﷺ عن قول الله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَةً فَتَبَّ عَلَيْهِ﴾. فقال: «إِنَّ اللَّهَ أَهْبَطَ آدَمَ بِالْهِنْدِ، وَحَوَاءَ بَجُذَّةٍ، وَإِبْلِيسَ بِمِيسَانَ، وَالْحِيَةَ بِأَصْبَهَانَ، وَكَانَ لِلْحِيَةِ قَوَائِمٌ كَقَوَائِمِ الْبَعِيرِ، وَمَكَثَ آدَمُ بِالْهِنْدِ مِائَةَ سَنَةٍ بَاكِيًا عَلَى خَطِيئَتِهِ، حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ جَبْرِيْلَ، وَقَالَ: يَا آدَمُ، أَلَمْ أَخْلُقْكَ بِيَدِي؟ أَلَمْ أَنْفِخْ فِيكَ مِنْ رُوحِي؟ أَلَمْ أُسْجِدْ لَكَ مَلَائِكَتِي؟ أَلَمْ أَزْوَجْكَ حَوَاءَ أُمَّتِي؟ قال: بلى. قال:

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العقوبات ص ٦٩ (١٠٢)، وابن أبي حاتم ٩٠/١ (٤٠٦) واللفظ له، ١٤٥١/٥ - ١٤٥٢ (٨٢٩٩) بنحو حديث أبي السابق.

قال ابن كثير في تفسيره ٣٢١/٥: «وهذا منقطع بين الحسن وأبي بن كعب؛ فلم يسمعه منه، وفي رفعه نظر أيضًا». وقال في البداية والنهاية ١٨٩/١: «وهذا غريب من هذا الوجه، وفيه انقطاع».

(٢) أخرجه الحاكم ٦٧٢/٢ (٤٢٢٨).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد». وقال الذهبي في التلخيص: «بل موضوع». وقال في ميزان الاعتدال ٥٠٤/٢ (٤٦٠٤) في ترجمة عبد الله بن مسلم: «روى عن إسماعيل بن مسلمة بن قعنب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خيرًا بطلًا فيه: «يا آدم، لولا محمد ما خلقتك»». وقال البيهقي في الدلائل ٤٨٩/٥: «نفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من هذا الوجه عنه، وهو ضعيف». وقال شيخ الإسلام في الفتاوى ٢٥٤/١ - ٢٥٥: «ورواية الحاكم لهذا الحديث مما أنكر عليه؛ فإنه نفسه قد قال في كتاب المدخل إلى معرفة الصحيح من السقيم: عبد الرحمن بن زيد بن أسلم روى عن أبيه أحاديث موضوعة، لا تخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيها عليه». وقال ابن حجر في إتحاف المهرة ٩٧/١٢ (١٥١٦٣) تعقيبًا على قول الحاكم: «قلت: عبد الرحمن متفق على تضعيفه». وقال الألباني في الضعيفة ٨٨/١ (٢٥): «موضوع».

فما هذا البكاء؟ قال: وما يمنعني من البكاء، وقد أُخْرِجْتُ من جِوارِ الرحمن؟ قال: فعليك بهؤلاء الكلمات؛ فَإِنَّ الله قَابِلٌ تَوْبَتِكَ، وَغَافِرٌ ذَنْبِكَ، قل: اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد، سبحانه لا إله إلا أنت، عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي، فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم، اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد، سبحانه لا إله إلا أنت، عملتُ سوءاً وظلمت نفسي، فتاب عليَّ إنك أنت التواب الرحيم. فهؤلاء الكلمات التي تَلَقَّى آدم^(١). (٣٢٣/١)

١٤٥٩ - عن بُرَيْدَةَ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا أَهْبَطَ اللهُ آدَمَ إِلَى الأَرْضِ طَافَ بِالْبَيْتِ أُسْبُوحًا، وَصَلَّى حِذَاءَ المَقَامِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: اللهم، أنت تعلم سِرِّي وَعَلَانِيَتِي؛ فَاقْبَلْ مَعْذِرَتِي، وَتَعَلَّمْ حَاجَتِي؛ فَأَعْطِنِي سُؤْلِي، وَتَعَلَّمْ مَا عِنْدِي؛ فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يُبَاهِي^(٢) قَلْبِي، وَيَقِينًا صَادِقًا حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَصِيْبُنِي إِلا مَا كَتَبْتَ لِي، وَرَضْنِي بِقَضَائِكَ. فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ: يَا آدَمُ، إِنَّكَ دَعَوْتَنِي بِدَعَاءٍ، فَاسْتَجَبْتُ لَكَ فِيهِ، وَلَنْ يَدْعُوَنِي بِهِ أَحَدٌ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ مِنْ بَعْدِكَ إِلا اسْتَجَبْتُ لَهُ، وَغَفَرْتُ لَهُ ذَنْبَهُ، وَفَرَّجْتُ هَمَّهُ وَغَمُّومَهُ، وَأَتَجَرَّتْ لَهُ مِنْ وَرَاءِ كُلِّ تَاجِرٍ، وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا رَاحِمَةً، وَإِنْ كَانَ لَا

(١) أورده الذَّيْلِيُّ فِي الفِرْدَوْسِ ١٥١/٣ (٤٤٠٩).

قال السيوطي: «يسند واو». وقال المتقي الهندي في كنز العمال ٣٥٩/٢ (٤٢٣٧): «سند واو، وفيه حماد بن عمر النصيبي، عن السري، عن خالد، واهيان».

ومما يروى في هذا المعنى من الأحاديث المنكرة ما عراه السيوطي ٣١٤/١ إلى ابن النجار، أن ابن عباس قال: سألت رسول الله ﷺ عن الكلمات التي تَلَقَّاهَا آدَمُ مِنْ رَبِّهِ فَتَابَ عَلَيْهِ، قَالَ: «سَأَلَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ، وَعَلِيٍّ، وَفَاطِمَةَ، وَالحَسَنَ، وَالحُسَيْنَ؛ إِلا تَبَّتْ عَلَيَّ». وَأوردته السيوطي أيضًا فِي اللُّلَّاءِ المصنوعة فِي الأحاديث الموضوعة ٣٦٩/١، وَقَالَ: «قال الدارقطني: تَقَرَّدَ بِهِ عمرو بن ثابت، وَقَدْ قال يحيى [بن معين]: إنه لا ثقة ولا مأمون، وَقَالَ ابن حبان: يروي الموضوعات عن الأثبات».

وانتقد ابن تيمية (١٩٩/١) هذا الأثر بقوله: «لو كان آدم قال هذا لكانت أمة محمد أحق به منه، بل كان الأنبياء من ذريته أحق به، وقد علم كل عالم بالآثار أن النبي ﷺ لم يأمر أمة به، ولا نقل عن أحد من الصحابة الأخيار، ولا نقله أحد من العلماء الأبرار، فَعَلِمَ أَنَّهُ مِنْ أَكاذيب أهل الوضع والاختلاق الذين وَضَعُوا مِنَ الكَذِبِ أَكْثَرَ مما بأيدي المسلمين من الصحيح».

كما انتقله [ويدخل ضمن نقده أثر المتن والذي قبله] في منهاج السنة النبوية ١٣١/٧ من ثمانية أوجه، من ذلك: «الخامس: أن النبي ﷺ لم يأمر أحدًا بالتوبة بمثل هذا الدعاء، بل ولا أمر أحدًا بمثل هذا الدعاء في توبة ولا غيرها، بل ولا شرع لأمة أن يقسموا على الله بمخلوق، ولو كان هذا الدعاء مشروعًا لشرعه لأمة. السادس: أن الإقسام على الله بالملائكة والأنبياء أمر لم يرد به كتاب ولا سنة، بل قد نص غير واحد من أهل العلم - كآبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما - على أنه لا يجوز أن يقسم على الله بمخلوق، وقد بسطنا الكلام على ذلك».

(٢) يباهي قلبي: أي يُحَبِّبُ إِلَيْهِ وَيَأْنَسُ بِهِ. لسان العرب (بها).

يريدها^(١). (٣١٥/١)

١٤٦٠ - عن عائشة، عن النبي ﷺ، قال: «لَمَّا أَهْبَطَ اللهُ آدَمَ إِلَى الأَرْضِ قَامَ وَجَاءَ الكعبة، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَالْهَمَهُ اللهُ هَذَا الدُّعَاءَ: اللهُمَّ، إِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّي وَعِلَانِي؛ فَاقْبَلْ مَعْذِرَتِي، وَتَعْلَمُ حَاجَتِي؛ فَاعْطِنِي سُؤْلِي، وَتَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي؛ فَاغْفِرْ لِي ذَنْبِي، اللهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يُبَاطِرُ قَلْبِي، وَيَقِينًا صَادِقًا حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَصِيبُنِي إِلَّا مَا كَتَبْتَ لِي، وَرَضْتَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي. فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ: يَا آدَمُ، قَدْ قَبِلْتُ تَوْبَتَكَ، وَغَفَرْتُ ذَنْبَكَ، وَلَنْ يَدْعُوَنِي أَحَدٌ بِهَذَا الدُّعَاءِ إِلَّا غَفَرْتُ لَهُ ذَنْبَهُ، وَكَفَيْتَهُ الْمَهْمَ مِنْ أَمْرِهِ، وَزَجَرْتَ عَنْهُ الشَّيْطَانَ، وَأَتَجَرَّتْ لَهُ مِنْ وَرَاءِ كُلِّ تَاجِرٍ، وَأَقْبَلْتُ إِلَيْهِ الدُّنْيَا رَاحِمَةً، وَإِنْ لَمْ يُرِدْهَا»^(٢). (٣١٤/١)

١٤٦١ - عن عائشة - من طريق هشام بن عروة، عن أبيه - قالت: لَمَّا أَرَادَ اللهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَى آدَمَ؛ أَذِنَ لَهُ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا، وَالْبَيْتَ يَوْمُئِذٍ رُبُوعَةٌ حَمْرَاءُ، فَلَمَّا صَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَامَ اسْتَقْبَلَ الْبَيْتَ، وَقَالَ: اللهُمَّ، إِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّي وَعِلَانِي؛ فَاقْبَلْ مَعْذِرَتِي، وَتَعْلَمُ حَاجَتِي؛ فَاعْطِنِي سُؤْلِي، وَتَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي؛ فَاغْفِرْ لِي ذَنْبِي، اللهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يُبَاطِرُ قَلْبِي، وَيَقِينًا صَادِقًا حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَصِيبُنِي إِلَّا مَا كَتَبْتَ لِي، وَالرِّضَا بِمَا قَسَمْتَ لِي. فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ: إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ ذَنْبَكَ، وَلَنْ يَأْتِيَ أَحَدٌ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ يَدْعُوَنِي بِمِثْلِ مَا دَعَوْتَنِي إِلَّا غَفَرْتُ ذَنْبَهُ، وَكَشَفْتُ غَمَّهُ وَهَمَّهُ، وَنَزَعْتُ الْفَقْرَ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْهِ، وَأَتَجَرَّتْ لَهُ مِنْ وَرَاءِ كُلِّ تَاجِرٍ، وَجَاءَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاحِمَةٌ، وَإِنْ كَانَ لَا يَرِيدُهَا»^(٣). (٣١٥/١)

(١) أخرجه البيهقي في كتاب الدعوات ٣٥٢/١ (٢٦٢)، وابن عساكر ٤٢٨/٧.

قال ابن حجر في نتائج الأفكار ٥/٢٩٠: «هذا حديث غريب، فيه سليمان بن مسلم الخشاب، ضعيف جدًا، لكن تابعه حفص بن سليمان... وهو ضعيف أيضًا، لكنه إمام في القراءة». وقال السيوطي: «يسند لا بأس به». وقال ابن كثير في البداية والنهاية ١/١٦٣: «ولم يجئ في خبر صحيح عن معصوم: أن البيت كان مبيتًا قبل الخليل ﷺ...».

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط ٦/١١٧ - ١١٨ (٥٩٧٤) واللفظ له، وابن عساكر ٧/٤٣١.

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن هشام بن عروة إلا معاذ بن محمد، تفرد به النضر بن طاهر». وقال الهيثمي في المجمع ١٠/١٨٣ (١٧٤٢٦): «وفيه النضر بن طاهر، وهو ضعيف». وقال السيوطي: «يسند ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ١٣/٩٢٥ (٦٤١١): «منكر».

وقال ابن حجر في نتائج الأفكار ٥/٢٩١ بعد أن صَغَفَ حديثي بُرَيْدَةَ وعائشة: «وهذه الطرق الأربعة تُرْفِي الحديث إلى مرتبة ما يُعْمَلُ به من فضائل الأعمال؛ كالدعاء».

(٣) أخرجه ابن عساكر ٧/٤٣١. وعزاه السيوطي إلى الجندي في فضائل مكة، والطبراني.

١٤٦٢ - عن **أبي برزة الأسلمي**، قال: إنَّ آدمَ لما طُوِّعَ^(١) عن كلام الملائكة، وكان يَسْتَأْنِسُ بكلامهم؛ بكى على الجنة مائة سنة، فقال الله ﷻ له: يا آدم، ما يُحْزِنُكَ؟ قال: كيف لا أحزن وقد أهبطتني من الجنة، ولا أدري أعود إليها أم لا؟ فقال الله تعالى: يا آدم، قل: اللهم لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، سبحانك وبحمدك، ربِّ إني عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي؛ فاغفر لي، إنك أنت خير الغافرين. والثانية: اللهم لا إله إلا أنت، وحدك لا شريك لك، سبحانك وبحمدك، ربِّ إني عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي؛ فاغفر لي، إنك أنت أرحم الراحمين. والثالثة: اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، لا شريك لك، ربِّ عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي؛ فاغفر لي، إنك أنت التواب الرحيم. فهي الكلمات التي أنزل الله على محمد ﷺ: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾، قال: وهي لولده من بعده...^(٢). (٣٣٢/١)

١٤٦٣ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣].^(٣). (٣١٧/١)

١٤٦٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق عطاء - قال: هو قولهما: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣].^(٤). (ز)

١٤٦٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: هو قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ الآية^(٥). (٣١٧/١)

١٤٦٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق الجنهال، عن سعيد بن جبير - في قوله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: أي ربِّ، ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى. قال: أي

= وقد روي مرفوعاً، كما تقدم، ولا يصح، وتقدم ذكر كلام ابن كثير في المرفوع، وقد قال بعده ٣٧٩/١: «كل هذه الأخبار عن بني إسرائيل، وقد قررنا أنها لا تصدق، ولا تكذب؛ فلا يحتج بها، فأما إن ردها الحق فهي مردودة...».

(١) طوطى: أي: أخفض وأهبط. لسان العرب (طاطا).

(٢) عزاه السيوطي إلى الطبراني.

(٣) أخرجه الثعلبي في تفسيره (ط: دار التفسير) ٢٤٨/٣.

(٤) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زئيم ١٣٤/١ -.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

رَبِّ، أَلَمْ تَنْفَخْ فِيَّ مِنْ رَوْحِكَ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: أَيُّ رَبِّ، أَلَمْ تَسْبِقْ إِلَيَّ رَحِمَتَكَ قَبْلَ غَضَبِكَ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: أَيُّ رَبِّ، أَلَمْ تُسَكِّنِي جَنَّتَكَ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: أَيُّ رَبِّ، أَرَأَيْتَ إِنْ تَبْتُ وَأَصْلَحْتُ أَرَأَجِعُ أَنْتَ إِلَى الْجَنَّةِ؟ قَالَ: نَعَمْ^(١). (٣١٣/١)

١٤٦٧ - عن التميمي، قال: **قلْتُ لابن عباس**: ما الكلمات التي تلقى آدمُ من ربه؟ قال: **عُلِّمَ شَأْنَ الْحَجِّ**، فهي الكلمات^(٢). (٣١٨/١)

١٤٦٨ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق العوفي - قوله: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾، قال: إِنَّ آدَمَ قَالَ لِرَبِّهِ إِذْ عَصَاهُ: رَبِّ، أَرَأَيْتَ إِنْ أَنَا تَبْتُ وَأَصْلَحْتُ؟ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ: **إِنِّي رَاجِعُكَ إِلَى الْجَنَّةِ**^(٣). (ز)

١٤٦٩ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **جُوَيْرِ**، عن الضحاك -: إِنَّ آدَمَ ﷺ طَلَبَ التَّوْبَةَ مِائَتِي سَنَةً، حَتَّى آتَاهُ اللَّهُ الْكَلِمَاتِ، وَلَقَّنَهُ إِيَّاهَا، قَالَ: بَيْنَا آدَمُ ﷺ جَالِسٌ يَبْكِي، وَاضْعُ رِاحَتِهِ عَلَى جَبِينِهِ، إِذْ آتَاهُ جَبْرِيْلُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَبَكَى آدَمُ، وَبَكَى جَبْرِيْلُ لِبَكَائِهِ، فَقَالَ لَهُ: يَا آدَمُ، مَا هَذِهِ الْبَلِيَّةُ الَّتِي أَجْحَفَتْ بِكَ بِلَاؤُهَا وَشَقَاؤُهَا؟ وَمَا هَذَا الْبُكَاءُ؟ قَالَ: يَا جَبْرِيْلُ، وَكَيْفَ لَا أَبْكِي وَقَدْ حَوَّلَنِي رَبِّي مِنْ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ إِلَى هَوَانِ الْأَرْضِ، وَمِنْ دَارِ الْمَقَامَةِ إِلَى دَارِ الظَّنِّ وَالزُّوَالِ، وَمِنْ دَارِ النِّعْمَةِ إِلَى دَارِ الْبُؤْسِ وَالشَّقَاءِ، وَمِنْ دَارِ الْخُلْدِ إِلَى دَارِ الْفَنَاءِ؟! كَيْفَ أَحْصِي يَا جَبْرِيْلُ هَذِهِ الْمَصِيبَةَ؟! فَانطَلَقَ جَبْرِيْلُ إِلَى رَبِّهِ، فَأَخْبِرَهُ بِمَقَالَةِ آدَمَ، فَقَالَ اللَّهُ ﷻ: انطَلِقْ يَا جَبْرِيْلُ إِلَى آدَمَ، فَقُلْ: يَا آدَمُ، أَلَمْ أَخْلُقْكَ بِيَدِي؟ قَالَ: بَلَى، يَا رَبِّ. قَالَ: أَلَمْ أَنْفَخْ فِيكَ مِنْ رَوْحِي؟ قَالَ: بَلَى، يَا رَبِّ. قَالَ: أَلَمْ أُسْجِدْ لَكَ مَلَائِكَتِي؟ قَالَ: بَلَى، يَا رَبِّ. قَالَ: أَلَمْ أُسَكِّنْكَ جَنَّتِي؟ قَالَ: بَلَى، يَا رَبِّ. قَالَ: أَلَمْ أَمْرُكَ فَعَصَيْتَنِي؟ قَالَ: بَلَى، يَا رَبِّ. قَالَ: وَوَعَدْتَنِي وَجَلَالِي وَارْتِفَاعَ مَكَانِي، لَوْ أَنَّ مَلَأَ الْأَرْضَ رِجَالًا مِثْلَكَ أَطَاعُونِي ثُمَّ عَصَوْنِي لَأَنْزَلْتَهُمْ مَنَازِلَ الْعَاصِيْنَ، غَيْرَ أَنَّهُ - يَا آدَمَ - قَدْ سَبَقَتْ رَحِمَتِي غَضَبِي، قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَكَ وَتَضَرَعَكَ، وَرَحِمْتُ بِكَاءِكَ، وَأَقْلُتُ

(١) أخرجه ابن جرير ٥٨١/١ واللفظ له، وابن أبي حاتم ٩٠/١ من طريق الشَّدي عَمَّنْ حَدَّثَهُ، وَالْحَاكِمُ ٥٤٥/٢. وَعَزَاهُ السُّيُوطِيُّ إِلَى الْفَرِيَّابِيِّ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ التَّوْبَةِ، وَابْنُ الْمُنْذَرِ، وَابْنُ مَرْدُوَيْهِ.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٩١/١ من طريق أبي إسحاق، عن رجل من بني تميم. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٨١/١.

عشرتك، فقل: لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فاغفر لي ذنوبي، إِنَّكَ أنت خير الغافرين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي؛ فارحمني، إِنَّكَ خير الراحمين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي؛ فتاب عليّ، إِنَّكَ أنت التواب الرحيم. فذلك قوله تعالى: ﴿فَلَلَّيْءَ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَو﴾ الآية^(١). (٣٢٠/١)

١٤٧٠ - عن **أنس بن مالك** - من طريق ثابت - في قوله: ﴿فَلَلَّيْءَ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَو﴾، قال: سبحانك اللهم وبحمدك، عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فاغفر لي، إِنَّكَ خير الغافرين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي؛ فارحمني، إِنَّكَ أنت أرحم الراحمين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي؛ فُتِبَ عَلَيَّ، إِنَّكَ أنت التواب الرحيم. وذكر أنه عن النبي ﷺ، ولكن سَكَ فِيهِ^(٢). (٣١٩/١)

١٤٧١ - عن **عُبَيْد بن عُمَيْر الليثي** - من طريق عبد العزيز بن رُفَيْع - قال: قال آدم: يا رب، أَرَأَيْتَ ما أَتَيْتُ، أَشِيءُ كَتَبْتَهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ تَخْلُقَنِي، أو شيءٌ ابتدعته على نفسي؟ قال: بل شيءٌ كتبتك عليك قبل أن أخلقك. قال: يا رب، فكما كتبتك عَلَيَّ فَاغْفِرْهُ لِي. فذلك قوله: ﴿فَلَلَّيْءَ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَو فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(٣). (٣١٦/١)

١٤٧٢ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿فَلَلَّيْءَ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَو﴾، قال: إِنَّ آدَمَ لَمَّا أَصَابَ الخَطِيئَةَ قال: يا رب، أَرَأَيْتَ إِنْ تَبْتُ وَأَصْلَحْتُ؟ فقال الله: إِذَا أُرْجِعَكَ إِلَى الجَنَّةِ. فهي من الكلمات، ومن الكلمات أيضاً: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]^(٤). (ز)

١٤٧٣ - عن **سعيد بن جببير** - من طريق أبان بن أبي عَياش - قال: لَمَّا أَصَابَ آدَمُ الخَطِيئَةَ فَرَزَ إِلَى كَلِمَةِ الإِخْلَاصِ، فقال: لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، ربِّ عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فارحمني، إِنَّكَ أنت أرحم الراحمين، لا إله إلا أنت

(١) أخرجه ابن عساكر ٤٣٦/٧.

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧١٧٣)، وابن عساكر ٤٣٣/٧.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٤٤/١، وابن جرير ٥٨٣/١، وابن أبي حاتم ٧٠/١، وأبو الشيخ في العظمة (١٠٢٣)، وأبو نعيم في الحلية ٢٧٣/٣. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٨٢/١.

سبحانك وبحمدك، ربّ عملتُ سوءًا، وظلمتُ نفسي؛ فُتِبْ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ^(١). (٣١٩/١)

١٤٧٤ - عن سعيد بن جبّير - من طريق خُصَيْفٍ - ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]^(٢). (ز)

١٤٧٥ - عن عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية - من طريق حميد بن نيهان - أنه قال: قوله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾، قال آدم: اللهم، لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، أستغفرك وأتوب إليك، تُبِّ عَلَيَّ؛ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ^(٣). (ز)

١٤٧٦ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نَجِيجٍ - كان يقول في قول الله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾: الكلمات: اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، ربّ إنّي ظلمت نفسي؛ فاغفر لي، إنك خير الغافرين، اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، ربّ إنّي ظلمت نفسي؛ فارحمني، إنك خير الراحمين، اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، ربّ إنّي ظلمت نفسي؛ فتاب علي، إنك أنت التَّوَابُ الرَّحِيمُ^(٤). (ز)

١٤٧٧ - عن مجاهد - من طريق ابن جُرَيْجٍ - ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: أي رب، أتتوبُ عَلَيَّ إِنْ تُبِّتُ؟ قال: نعم. فتاب آدم، فتاب عليه ربّه^(٥). (ز)

١٤٧٨ - عن مجاهد - من طريق خُصَيْفٍ - في قوله: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: هو قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]^(٦). (٣١٨/١)

(١) أخرجه مُنَادٌ فِي الرَّهْدِ (٩١٨). وأخرج نحوه ابن عساکر في تاريخ دمشق ٤٣٤/٧ من طريق أبي رجاء الخراساني، ولفظه: لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، رب عملتُ سوءًا، فظلمت نفسي؛ فاغفر لي، وأنت خير الغافرين، لا إله إلا أنت، عملتُ سوءًا، وظلمتُ نفسي؛ فارحمني، وأنت أرحم الراحمين، لا إله إلا أنت سبحانك، ربّ، عملتُ سوءًا، فظلمت نفسي؛ فُتِبْ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ.

(٢) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١١٢/١ (٢٥٥)، وابن أبي حاتم ٩١/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٨٤/١، وابن أبي الدنيا في كتاب التوبة ص ٤٧ (٢١) من طريق عبد الرحمن المُكْتَبِ.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٨٥/١، وابن أبي حاتم ٩١/١ مختصرًا من طريق عبد الله بن كثير.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٨٥/١، وابن أبي حاتم ٩٢/١.

(٦) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١١٢/١ (٢٥٥)، وابن جرير ٥٨٤/١، وابن أبي حاتم ٩١/١، كما أخرجه ابن جرير ٥٨٥/١ من طريق النَّضْرِ بن عَزْرِيٍّ. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.

١٤٧٩ - عن الضحاك، مثله^(١). (٣١٨/١)

١٤٨٠ - عن عبد الله بن زيد: في قوله: ﴿فَلَلَّغَ آدَمَ مِنْ زَوْجِهِ كَلِمَتَيْنِ﴾، قال: لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب، عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فاغفر لي، إنك أنت خير الغافرين، لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب، عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فارحمني، إنك أنت أرحم الراحمين، لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، رب، عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فثب عَلَيَّ، إنك أنت التواب الرحيم^(٢). (٣١٨/١)

١٤٨١ - عن الحسن البصري - من طريق قتادة - قال: إنهما قالا: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرَ لَنَا وَتَرْحَمَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]^(٣). (٣١٨/١)

١٤٨٢ - عن خالد بن معدان =

١٤٨٣ - وعطاء الخراساني، نحو ذلك^(٤). (ز)

١٤٨٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٥). (ز)

١٤٨٥ - عن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، قال: لَمَّا أَصَابَ آدَمُ الْخَطِيئَةَ عَظَّمَ كَرْبُهُ، وَاشْتَدَّ نَدْمُهُ، فَجَاءَهُ جَبْرِيْلُ، فَقَالَ: يَا آدَمُ، هَلْ أَدْرُكُ عَلَى بَابِ تَوْبَتِكَ الَّذِي يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْهُ؟ قَالَ: بَلَى، يَا جَبْرِيْلُ. قَالَ: قُمْ فِي مَقَامِكَ الَّذِي تُنَاجِي فِيهِ رَبَّكَ، فَمَجِّدْهُ، وَأُمْدِحْ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمَدْحِ. قَالَ: فَأَقُولُ مَاذَا، يَا جَبْرِيْلُ؟ قَالَ: تَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ، وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، بِيَدِهِ الْخَيْرُ كُلُّهُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. ثُمَّ تَبَوَّأَ بِخَطِيئَتِكَ، فَتَقُولُ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي، وَعَمِلْتُ السُّوءَ؛ فَاعْفُرْ لِي، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ، وَكَرَامَتِهِ عَلَيْكَ، أَنْ تَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي. قَالَ: فَفَعَلَ آدَمُ، فَقَالَ اللَّهُ: يَا آدَمُ، مَنْ عَلَّمَكَ هَذَا؟ فَقَالَ: يَا رَبِّ، إِنَّكَ لَمَّا نَفَخْتَ فِيِّي الرُّوحَ، فَقَمَمْتُ بَشَرًا سَوِيًّا، أَسْمَعُ وَأُبْصِرُ وَأَعْقِلُ وَأَنْظُرُ؛ رَأَيْتُ عَلَى سَاقِ عَرْشِكَ مَكْتُوبًا: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. فَلَمَّا لَمْ أَرِ إِتْرَ اسْمِكَ اسْمَ مَلِكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا نَبِيٍّ مَرْسَلٍ غَيْرِ اسْمِهِ؛ عَلِمْتُ أَنَّهُ أَكْرَمُ خَلْقِكَ عَلَيَّ.

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٨٢/١. وعلقه ابن أبي حاتم ٩١/١ (عقب ٤١٠). وعزاه السيوطي إلى عبد بن

حميد.

(٣) علقه ابن أبي حاتم ٩١/١ (عقب ٤١٠). (٤) علقه ابن أبي حاتم ٩١/١ (عقب ٤١٠).

(٥) علقه ابن أبي حاتم ٩١/١ (عقب ٤١٠).

قال: صدقت، يا آدم، وقد تبئتُ عليك، وغفرتُ لك خطيئتك. قال: فحمد آدم ربّه، وشكره، وانصرف بأعظم سرور، ولم ينصرف به عبداً من عند ربه. وكان لباس آدم النور، قال الله: ﴿يَبْرُؤُكُمْ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تِيمَانٍ﴾ [الأعراف: ٢٧] ثياب النور. قال: فجاءته الملائكة أفواجا تهنئته، يقولون: لِيَتَهَنَّىكَ تَوْبَةُ اللَّهِ، يا أبا محمد^(١). (٣٢١/١)

١٤٨٦ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿فَلَقَّحَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾، قال: وهو قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٢). (ز)

١٤٨٧ - عن قتادة - من طريق شَيْبَانَ - في قوله: ﴿فَلَقَّحَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾، قال: ذُكِرَ لَنَا: أَنَّهُ قَالَ: يَا رَبِّ، أَرَأَيْتَ إِنْ تَبَّتُ وَأَصْلَحْتُ؟ قَالَ: فَإِنِّي إِذْنُ أُرْجِعُكَ إِلَى الْجَنَّةِ. قَالَ: ﴿فَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]. فاستغفر آدمُ ربه، وتاب إليه، فتاب عليه. وأما عدوُ الله إبليس، فوالله، ما تَنَصَّلَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَلَا سَأَلَ التَّوْبَةَ، حَتَّى وَقَعَ بِمَا وَقَعَ بِهِ، وَلَكِنَّهُ سَأَلَ النَّظْرَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، فَأَعْطَى اللَّهُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا سَأَلَ^(٣). (٣١٧/١)

١٤٨٨ - عن محمد بن كعب القُرظي - من طريق موسى بن عُبيدة الرِّبَذي - في قوله: ﴿فَلَقَّحَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾، قال: هو قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ الآية [الأعراف: ٢٣]، ولو سكت الله عنها لم يُخْبِرْنَا عنها لَتَفَحَّصَ رِجَالٌ حَتَّى يَعْلَمُوا مَا هِيَ^(٤). (٣١٨/١)

١٤٨٩ - قال محمد بن كعب القُرظي: هي قوله: لا إله إلا أنت، سبحانهك ويحمدك، ربِّ عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فاغفر لي، إنك أنت التواب الرحيم، لا إله إلا أنت، سبحانهك ويحمدك، ربِّ عملتُ سوءاً، وظلمتُ نفسي؛ فارحمني، إنك أنت أرحم الراحمين^(٥). (ز)

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

وقد تقدم كلام ابن تيمية على سؤال الله بحق محمد ﷺ، وأن النبي ﷺ لم يأمر به، ولا نقل عن أحد من الصحابة الأخيار؛ فعلم أنه من أكاذيب أهل الوضع.

(٢) تفسير عبد الرزاق ٤٤/١.

(٣) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧١٧٤)، وابن جرير ٥٨٢/١ من طريق سعيد، إلى قوله: أُرْجِعْكَ إِلَى الْجَنَّةِ. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧١٧٢) مختصراً. وعلقه ابن أبي حاتم ٩١/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر.

(٥) تفسير الثعلبي ١٨٤/١، وتفسير البغوي ٨٥/١.

١٤٩٠ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿فَلَمَّا دَامَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: رب، ألم تخلقني بيدك؟ قيل له: بلى. قال: ونفخت في من رُوحك؟ قيل له: بلى. قال: وسبقت رحمتك غضبك؟ قيل له: بلى. قال: رب، هل كنت كتبت هذا علي؟ قيل له: نعم. قال: رب، إن تبت وأصلحت هل أنت راجعي إلى الجنة؟ قيل له: نعم. قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ آمَنَّا رَبَّنَا فَأَبَدْنَا عَلَىٰ وَهْدَىٰ﴾ [طه: ١٢٢] (١). (ز)

١٤٩١ - عن عطية العوفي، نحوه (٢). (ز)

١٤٩٢ - عن شعيب صاحب جبياً (٣) - من طريق سلمة بن وهرام - قال: لَمَّا خُلِقَ آدَمُ ﷺ خَلَقَهُ خَلْقًا عَظِيمًا، قال: فنفخ فيه الروح، وأجراه في رجليه، تحرك، فقال الله ﷻ: خُلِقَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا. ثم جرى الروح فيه حتى عطس، فقال: الحمد لله رب العالمين. فقال الله ﷻ: يرحمك ربك، آدم، من أنا؟ قال: أنت الله، لا إله إلا أنت. قال: صدقت. قال: فلَمَّا أَصَابَ الْمَعْصِيَةَ قَالَ: يا رب، رحمتي قبل أن تعذبني، وصدقتني قبل أن تكذبني؛ فثب علي. فتاب الله ﷻ عليه. قال: فذلك قوله: ﴿فَلَمَّا دَامَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَأَبَدْنَا عَلَىٰ وَهْدَىٰ إِنَّهُ هُوَ الْوَأْبُ الرَّحِيمِ﴾ (٤). (ز)

١٤٩٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَمَّا دَامَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ بعد ما هبط إلى الأرض يوم الجمعة، يعني بالكلمات أن قال: رب، أكان هذا شيء كُنتَ قدزته علي قبل أن تخلقني، فسبق لي به الكتاب أني عامله، وسبقت لي منك الرحمة حين خلقتني؟ قال: نعم، يا آدم. قال: يا رب، خلقتني بيدك، فسويتني، ونفخت من روحك، فعطست، فحمدتُك، فدعوت لي برحمتك؛ فسبقت رحمتك إلي غضبك؟ قال: نعم، يا آدم. قال: أخرجتني من الجنة، وأنزلتني الأرض، يا رب، إن تبت وأصلحت تُرجعني إلى الجنة؟ قال الله ﷻ له: نعم، يا آدم. فتاب آدم وحواء يوم الجمعة،

(١) أخرجه ابن جرير ٥٨٢/١، وابن أبي حاتم ٩٠/١، وسعيد بن منصور في سنه (١٨٦ - تفسير) مختصراً من طريق الحسن بن يزيد الأصم، وكذا ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٣٣/٧.

(٢) علقه ابن أبي حاتم ٩١/١ (عقب ٤٠٧).

(٣) جبياً - بالتحريك - بوزن جَبَلٍ: جَبَلٌ بِالْيَمَنِ قَرَبَ الْجَنْدِ. وقيل: قرية باليمن. وقيل: جباً: مدينة كورة المعافر، وهي لآل الكرندي من حمير. مراد الاطلاع مادة (جباً).

وشعيب هذا هو المشهور بشيب الجبائي أو الجبني، أخباري، تقدمت ترجمته مختصرة في آخر تفسير قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ﴾ [البقرة: ١٩].

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٨٥/٧.

فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَا: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]^(١). (ز)

١٤٩٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿فَلَقَّوْا
ءَادَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ﴾ الآية، قال: لِقَاهُمَا هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا
وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]^(٢) [١٨٦] [١٨٧]. (ز)

[١٨٦] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٥٨٦ - ٥٨٧ بتصرف)، وِابْنُ تَيْمِيَّةَ (١/١٩٨ - ١٩٩) أَنَّ الْكَلِمَاتِ
الَّتِي تَلَقَّاهَا آدَمُ مِنْ رَبِّهِ هِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ
الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، وَاسْتَنَدَا إِلَى دَلَالَةِ الْقُرْآنِ.

قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: «وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ كِتَابُ اللَّهِ: أَنَّ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تَلَقَّاهُنَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ هُنَّ
الْكَلِمَاتُ الَّتِي أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَهَا، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا
لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾. وَلَيْسَ مَا قَالَهُ مَنْ خَالَفَ قَوْلَنَا هَذَا - مِنَ الْأَقْوَالِ الَّتِي حَكَيْنَاهَا -
بِمَدْفُوعِ قَوْلِهِ، وَلَكِنَّهُ قَوْلٌ لَا شَاهِدَ عَلَيْهِ مِنْ حُجَّةٍ يَجِبُ التَّسْلِيمُ لَهَا، فَيَجُوزُ لَنَا إِضَافَتُهُ إِلَى
آدَمَ، وَأَنَّهُ مِمَّا تَلَقَّاهُ مِنْ رَبِّهِ عِنْدَ إِثَابَتِهِ إِلَيْهِ مِنْ ذَنْبِهِ».

وَقَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ: «وَمَنْ ذَكَرَ أَنَّ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تَلَقَّاهَا مِنْ رَبِّهِ غَيْرَ هَذِهِ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ حُجَّةٌ فِي
خِلَافِ ظَاهِرِ الْقُرْآنِ».

[١٨٧] عَلَّقَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٥٨٦ - ٥٨٧) عَلَى الْأَقْوَالِ الْمُحْكِيَةِ بِأَنَّهَا «وَإِنْ كَانَتْ مُخْتَلِفَةً
الْأَلْفَاظِ، فَإِنَّ مَعَانِيَهَا مُتَّفِقَةً فِي أَنَّ اللَّهَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - لَقَّى آدَمَ كَلِمَاتٍ، فَتَلَقَّاهُنَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ،
فَقَبِلَهُنَّ، وَعَمِلَ بِهِنَّ، وَتَابَ بِقَبْلِهِ إِثَابَهُنَّ وَعَمِلَهُنَّ بِهِنَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خَطِيئَتِهِ، مُعْتَرِفًا بِذَنْبِهِ،
مُتَّصِلًا إِلَى رَبِّهِ مِنْ خَطِيئَتِهِ، نَادِمًا عَلَى مَا سَلَفَ مِنْهُ مِنْ خِلَافِ أَمْرِهِ، فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِقَبُولِهِ
الْكَلِمَاتِ الَّتِي تَلَقَّاهُنَّ مِنْهُ، وَنَدِمَهُ عَلَى سَالِفِ الذَّنْبِ مِنْهُ».

وَنَقَلَ ابْنُ عَطِيَّةَ (١/١٨٩) قَوْلَيْنِ آخَرَيْنِ عَنْ طَائِفَةٍ فِي مَعْنَى الْكَلِمَاتِ: الْأَوَّلُ: «إِنْ آدَمَ رَأَى
مَكْتُوبًا عَلَى سَاقِ الْعَرْشِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، فَتَشَفَّعَ بِذَلِكَ، فَهِيَ الْكَلِمَاتُ». وَالثَّانِي: «إِنْ
الْمُرَادُ بِالْكَلِمَاتِ نَدَمُهُ وَاسْتِغْفَارُهُ وَحُزْنُهُ، وَسَمَّاها كَلِمَاتٍ مُجَازًا لِمَا هِيَ فِي خَلْقِهَا، صَادِرَةٌ
عَنْ كَلِمَاتٍ، وَهِيَ «كُنْ» فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ». وَعَلَّقَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا قَوْلٌ يَقْتَضِي أَنَّ
آدَمَ لَمْ يَقُلْ شَيْئًا إِلَّا الِاسْتِغْفَارَ الْمَعْهُودَ».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٠.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٧٩، ٥٨٦.

﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

١٤٩٥ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿الرَّحِيمُ﴾، قال: رحيم بهم بعد التوبة^(١). (ز)

١٤٩٦ - قال مقاتل بن سليمان: فتاب الله ﷻ عليه يوم الجمعة، ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ لخلقه^(٢). (ز)

١٤٩٧ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - في قوله: ﴿الرَّحِيمُ﴾، قال: يرحم العباد على ما فيهم^(٣). (ز)

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾

١٤٩٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ يعني: من الجنة جميعًا؛ آدم، وحواء، وإبليس، فأوحى الله إليهم بعد ما هبطوا: ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾^(٤). (ز)

﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾

١٤٩٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾، قال: الهدى: الأنبياء، والرسل، والبيان^(٥). (١/٣٣٥)

^{١٨٨} قال ابن عطية (١/١٩١): «واختلف في المقصود بهذا الخطاب، فقيل: آدم وحواء وإبليس وذريتهم، وقيل: ظاهره العموم ومعناه الخصوص في آدم وحواء؛ لأن إبليس لا يأتيه هدى، وخوطبا بلفظ الجمع تشريقًا لهما، والأول أصح؛ لأن إبليس مخاطب بالإيمان بإجماع».

^{١٨٩} علق ابن جرير (١/٥٨٩ - ٥٩٠) على أثر أبي العالية بقوله: «فإن كان ما قال ==

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٠.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٠.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٩٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٩٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ١/٥٨٩، وابن أبي حاتم ١/٩٣.

١٥٠٠ - عن الحسن البصري - من طريق البراء بن يزيد - في قوله: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتُمُ مِثِّي هُدًى﴾، قال: القرآن^(١) [١٩٣]. (ز)

١٥٠١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتُمُ﴾ يعني: ذُرِّيَّةَ آدَمَ، فإن يَأْتِيكُمْ^(٢) يا ذُرِّيَّةَ آدَمَ ﴿مِثِّي هُدًى﴾ يعني: رسولا وكتابا فيه البيان. ثم أُخْبِرَ بِمُسْتَقَرِّهِ مِنْ أَتْبَعِ الْهُدَى فِي الْآخِرَةِ، قال سُبْحَانَهُ: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾^(٣). (ز)

١٥٠٢ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْرِ بْنِ مَعْرُوفٍ - في قول الله ﷻ: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتُمُ مِثِّي هُدًى﴾، يعني بالهدى: محمدا ﷺ^(٤) [١٩١]. (ز)

== أبو العالية في ذلك كما قال؛ فالخطاب بقوله: ﴿أَهْلُوا﴾ وإن كان لآدم وزوجته، فيجب أن يكون مرادا به آدم وزوجته وذريتهما. فيكون ذلك حينئذ نظير قوله: ﴿فَقَالَ لَهَا وَالَّذِي أَحْنَأُ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتْ أَنَّى طَلَيْتِينَ﴾ [فصلت: ١١]، بمعنى: أتينا بما فينا من الخلق طائعين. ونظير قوله في قراءة ابن مسعود: (رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرْسِلْهُمْ مَتَابِعَهُمْ)، فجمع قبل أن تكون ذرية... وإنما قلنا: إن ذلك هو الواجب على التأويل الذي ذكرناه عن أبي العالية؛ لأن آدم كان هو النبي ﷺ أيام حياته بعد أن أُهْبِطَ إِلَى الْأَرْضِ، والرسول من الله - جل ثناؤه - إلى ولده، فغير جائز أن يكون مَعْنِيًّا - وهو الرسول - بقوله: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتُمُ مِثِّي هُدًى﴾ خطابا له ولزوجته: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتُمُ مِثِّي هُدًى﴾ أنبياء ورسول إلا على ما وصفتُ من التأويل.

[١٩٠] حَكَمَ ابْنُ كَثِيرٍ (٣٧٢/١) عَلَى قَوْلِي الْحَسَنِ وَمِقَاتِلِ بْنِ حِيَانَ الْآتِي بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا الْقَوْلَانِ صَحِيحَانِ». ثم قال: «وقول أبي العالية أعم».

[١٩١] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٥٩٠/١ - ٥٩١) مُسْتَدَلًّا بِالسِّيَاقِ، وَأَقْوَالِ الْحَبَّةِ مِنْ أَهْلِ التَّأْوِيلِ أَنَّ يَكُونُ الْمَقْصُودُ بِقَوْلِهِ: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتُمُ مِثِّي هُدًى﴾ أَي: بَيَانٍ مِنْ أَمْرِي وَطَاعَتِي، وَرِشَادِي إِلَى سَبِيلِي وَدِينِي، فَقَالَ: «وقول أبي العالية في ذلك، وإن كان وجهها من التأويل تحتمله الآية؛ فأقرب إلى الصواب منه عندي، وأشبه بظاهر التلاوة أن يكون تأويلها: فأما يأتينكم مني، يا معشر من أهبطتني إلى الأرض من سمائي، وهو آدم وزوجته وإبليس، كما قد ذكرنا قبل في تأويل الآية التي قبلها: إما يأتينكم مني ببيان من أمني وطاعتي، ورساد إلى سبيلي ودينني، فمن أتبعه منكم فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وإن كان قد سلف منهم قبل ذلك إلي معصية، وخلاف لأمني وطاعتي. يعرفهم بذلك - جل ثناؤه - أنه التائب على من ==

(٢) كذا في المطبع.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٩٩/١.

﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾

❁ قراءات:

١٥٠٣ - عن أبي الطفيل، قال: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾، بتثقيب الياء وفتحها^(١). (٣٣٥/١)

❁ تفسير الآية:

١٥٠٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾، يعني: بياني^(٢). [١٩٧]. (ز)

== تاب إليه من ذنوبه، والرحيم لمن أناب إليه، كما وصف نفسه بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْكَرِيمُ﴾، وذلك أن ظاهر الخطاب بذلك إنما هو للذين قال لهم - جلّ ثناؤه -: ﴿أَقْبِلُوا مِنِّي جَمِيعًا﴾، والذين خُوطبوا به هم من سَمِينَا في قول الحُجَّة من الصحابة والتابعين الذين قد قَدَّمْنَا الرواية عنهم. وذلك وإن كان خطابًا من الله - جلّ ذكْرُه - لِمَنْ أَهْبَطَ حَيْثُذُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، فهو سنة الله في جميع خلقه، وتعريف منه بذلك للذين أخبر عنهم في أول هذه السورة بما أخبر عنهم في قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ كَفَرُوا سَوَاءً عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٦٦]، وفي قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]، وأنَّ حكمه فيهم إن تابوا إليه وأنابوا واتبعوا ما أتاهم من البيان من عند الله على لسان رسوله محمد ﷺ، أنهم عنده في الآخرة يَمُنُّن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وأنهم إن هلكوا على كفرهم وضلاتهم قبل الإنابة والتوبة كانوا من أهل النار المُخَلَّدِينَ فيها.

[١٩٧] قال ابن جرير (٥٩١/١) مُبَيَّنًا معنى قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾: «يعني: فمن اتَّبَعَ بياني الذي أتَيْتُه على ألسن رُسُلِي، أو مع رُسُلِي». ولم يُورِد فيه إلا أثر أبي العالية. وقال ابن عطية (١٩١/١) بتصرف: «واخْتَلِفَ في معنى قوله: ﴿هُدَايَ﴾، فقيل: بيان وإرشاد. والصواب أن يقال: بيان ودعاء».

(١) أخرجه ابن الأعرابي في معجمه ١/٣٩٤ - ٣٩٥ (٧٣٩). وعزاه السيوطي إلى ابن الأنباري في كتاب المصاحف.

قال ابن أبي حاتم في العلل ٦/٦٣٦ - ٦٣٧ (٢٨٢٣) عن أبي زرعة: «... إسماعيل بن مسلم المكي عن أبي الطفيل، مرسل».

والقراءة شاذة، تروى أيضًا عن أبي إسحاق. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٢، والمحتسب ١/٧٥.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٩١، وابن أبي حاتم ١/٩٣.

١٥٠٥ - عن قتادة: في قوله: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ﴾ الآية، قال: ما زال الله في الأرض أولياء منذ هَبَطَ آدم، ما أخلى الله الأرض لإبليس إلا وفيها أولياء له، يعملون لله بطاعته^(١). (٣٣٥/١)

١٥٠٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ﴾، يعني: رسولي، وكتابي^(٢). (ز)

١٥٠٧ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بَكَيْر بن معروف - في قول الله: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ﴾، يقول: فمن تبع محمداً ﷺ^(٣). (ز)

١٥٠٨ - عن أبي خالد [ثور بن يزيد الكلاعي] - من طريق إبراهيم بن حميد - ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ﴾، يعني: كتابي^(٤). (ز)

﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

١٥٠٩ - عن سعيد بن جبیر - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: في الآخرة، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ يعني: لا يحزنون للموت^(٥). (٣٣٥/١)

١٥١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ من الموت^(٦). (ز)

١٥١١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾، يقول: لا خوف عليكم أمامكم، وليس شيء أعظم في صدر الذي يموت مما بعد الموت، فأمنهم منه، وسألهم عن الدنيا، فقال: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٧). (١٩٣/٧) (ز)

١٩٣ ﴿ذَهَبَ ابن جرير (٥٩١/١) في تأويل الآية إلى ما ذهب إليه ابن زيد للآية. وذكر ابن عطية (١٩٢/١) في معنى الآية عدة احتمالات، فقال: «ويحتمل قوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: فيما بين أيديهم من الدنيا، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما فاتهم منها، ويحتمل أن لا خوف عليهم يوم القيامة ولا هُمْ يَحْزَنُونَ فيه، ويحتمل أن يريد: أنه يدخلهم الجنة حيث لا خوف ولا حزن».

(١) عزاء السيوطي إلى ابن المنذر.
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١.
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١ (٤٢٥، ٤٢٦).
 (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١ (٤٢٤).
 (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٠/١.
 (٦) أخرجه ابن جرير ٥٩١/١.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾

١٥١٢ - عن قتادة - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: المشركون من قريش^(١). (ز)

﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾

١٥١٣ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿بِآيَاتِنَا﴾، يعني: القرآن^(٢). (ز)

١٥١٤ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -: «أما آيات الله فمحمد ﷺ»^(٣). (ز)

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

١٥١٥ - عن أبي سعيد الخُدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون، ولكنَّ أروامًا أصابتهم النارُ بخطاياهم - أو بذنوبهم -، فأماتتهم إماتة، حتى إذا صاروا فحماً أذِن في الشفاعة...»^(٤). (ز)

١٥١٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، أي: خالدون أبداً^(٥). (ز)

١٥١٧ - عن أبي مالك عَزْرَوَانَ الْغِفَارِيِّ - من طريق السُّدي - في قوله: ﴿أَصْحَابُ النَّارِ يُعَذَّبُونَ فِيهَا﴾^(٦). (ز)

١٥١٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ أَخْبَرَ بِمُسْتَقَرِّ مَنْ تَرَكَ الْهُدَى، فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ برسلي ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا

١٩٤ قال ابن عطية (١/١٩٢): «ويحتمل أن يريد: العلامة المنصوبة».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٤/١ (٤٢٧).
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٤/١ (٤٢٨).
 (٣) أخرجه مسلم ١٧٢/١ (١٨٥)، وابن جرير ٥٩٢/١، وابن أبي حاتم ٢٤٢٨/٧ - ٢٤٢٩ (١٣٤٨٤).
 (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١ (٤٣١).
 (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١ (٤٣٠).
 (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٣/١ (٤٣٠).

يموتون (١) ١٩٥. (ز)

﴿يَبْنِي إِسْرَائِيلَ﴾

١٥١٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿يَبْنِي إِسْرَائِيلَ﴾، قال: يا أهل الكتاب، للأحبار من اليهود (٢) ١٩٦. (٣٣٨/١)

﴿يَسْأَلُونَكَ﴾

١٥٢٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق شهر - قال: حَضَرَتْ عَصَابَةُ مِنَ الْيَهُودِ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ، فقال لهم: «هل تعلمون أن إسرائيل يعقوب...» (٣). (ز)

١٥٢١ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق عبيدة بن ربيعة - قال: إسرائيل هو

١٩٥ قال ابن جرير (٥٩٢/١) في تأويل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَحْضَبُ النَّارِ﴾: «يعني: أهلها الذين هم أهلها دون غيرهم، المُخَلَّدُونَ فيها أبداً إلى غير أمَدٍ ولا نهاية». ولم يُورد فيه إلا حديث أبي سعيد الخدري في الشفاعة.

١٩٦ قال ابن جرير (٥٩٣/١ - ٥٩٤ بتصرف) مُبَيَّنَّا سبب اختصاص أحبار اليهود من بني إسرائيل بالخطاب في الآية: «وإنما خصَّهم بالخطاب في هذه الآية والتي بعدها من الآي التي ذكَّروهم فيها نعمه، أن الذي احتج به من الحجج والآيات التي فيها أنباء أسلافهم، وأخبار أوائلهم، وقصص الأمور التي هم بعلمها مخصوصون دون غيرهم من سائر الأمم، ليس عند غيرهم من العلم بصحته وحقيقته مثل الذي لهم من العلم به، إلا لمن اقتبس علم ذلك منهم. فعرفهم بإطلاع محمد على علمها أن محمداً ﷺ لم يصل إلى علم ذلك إلا بوحي من الله وتنزيل منه ذلك إليه؛ لأنهم من علم صحة ذلك بمحل ليس به من الأمم غيرهم، فلذلك - تعالى ذكره - خص بقوله: ﴿يَبْنِي إِسْرَائِيلَ﴾ خطابهم».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٠.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٩٤، وابن أبي حاتم ١/٩٤ (٤٣٤). وينظر: سيرة ابن هشام ١/٥٣٤.

(٣) أخرجه أبو داود الطيالسي ٤/٤٥٠ (٢٨٥٤)، وأحمد ٤/٢٧٧ (٢٤٧١)، ٤/٣١٠ (٢٥١٤)، وابن أبي حاتم ١/٩٤ (٤٣٣)، وسيأتي بتمامه في سورة آل عمران عند قوله تعالى: ﴿كُلُّ الْأَلْمَاجِرِ كَنَانٌ جَلَا لَيْتِي إِسْرَائِيلَ﴾ [٩٣].

قال البوصيري في إتحاف الخيرة ٧/١٣: «هذا إسناد حسن».

يعقوب^(١). (٣٣٧/١)

١٥٢٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبّير - قال: إسرائيل:

يعقوب^(٢). (٣٣٧/١)

١٥٢٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: كانت الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة: نوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب، وإبراهيم، وإسماعيل، وإسحق، ويعقوب، ومحمد ﷺ. ولم يكن من الأنبياء من له اسمان إلا إسرائيل وعيسى؛ فأسرائيل يعقوب، وعيسى المسيح^(٣). (٣٣٧/١)

١٥٢٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عمير مولى ابن عباس -: إن إسرائيل، وميكائيل، وجبريل، وإسرافيل؛ كقولك: عبد الله^(٤). (٣٣٧/١)

١٥٢٥ - عن أبي مجلّز - من طريق عمران بن حدير - قال: كان يعقوب رجلاً بطيشاً، فلقي ملكاً، فعالجه، فصرّعه الملك، فضربه على فخذه، فلما رأى يعقوب ما صنع به بطش به، فقال: ما أنا بتاركك حتى تسميني اسماً. فسماه إسرائيل. قال أبو مجلّز: ألا ترى أنه من أسماء الملائكة؛ إسرائيل، وجبريل، وميكائيل، وإسرافيل^(٥). (٣٣٧/١)

١٥٢٦ - عن عبد الله بن الحارث البصري - من طريق المنهال - قال: إيل: الله بالعبرانية^(٦) (١٩٧). (٣٣٨/١)

﴿يَبْقَى إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا يَمَقِّيَ إِلَيْيَ أَتَمَّتْ عَلَيْكُمُ﴾

١٥٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿أَذْكُرُوا﴾

[١٩٧] جمع ابن جرير (٥٩٣/١) بين ما ورد في أثر ابن عباس وأثر عبد الله بن الحارث، فبيّن أنّ يعقوب ﷺ يُدعى: إسرائيل، بمعنى: عبد الله وصفوته من خلقه. وإيل هو الله، وإسرا هو العبد.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٨٣/٩، وابن المنذر (٦٩٩). وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن المنذر (٦٩٨). وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه الحاكم ٣٧٣/٢ - ٣٧٤. (٤) أخرجه ابن جرير ٥٩٣/١، ٢٩٦/٢.

(٥) أخرجه ابن المنذر (٧٠٠). وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٩٣/١، ٢٩٦/٢.

يَتَّبِعَ آيَةَ آتَمَّتْ عَلَيْكُمُ، أي: بلائني عندكم وعند آبائكم، لما كان نجاهم به من فرعون وقومه^(١). (٣٣٨/١)

١٥٢٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿أَذْكُرُوا يَتَّبِعَ﴾، قال: نعمته أن جعل منهم الأنبياء والرسل، وأنزل عليهم الكتب^(٢). (ز)

١٥٢٩ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿أَذْكُرُوا يَتَّبِعَ آيَةَ آتَمَّتْ عَلَيْكُمُ﴾، يعني: نعمته التي أنعم على بني إسرائيل فيما سمى، وفيما سوى ذلك، فحجر لهم الحجر، وأنزل عليهم المن والسلوى، وأنجاهم من عبودية آل فرعون^(٣). (ز)

١٥٣٠ - عن قتادة، قال: هي النعم التي حُصت بها بنو إسرائيل؛ من فلق البحر، وإنجائهم من فرعون بإغراقه، وتظليل الغمام عليهم في الثَّيِّه، وإنزال المن والسلوى، وإنزال التوراة، في نِعَم كثيرة لا تُحصى^(٤). (ز)

١٥٣١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَّبِعَ آيَةَ آتَمَّتْ عَلَيْكُمُ﴾، يعني: أجدادهم، فكانت النعمة حين أنجاهم من آل فرعون، وأهلك عدوهم، وحين فرَّق البحر لهم، وحين أنزل عليهم المن والسلوى، وحين ظلَّ عليهم الغمام بالنهار من حرِّ الشمس، وجعل لهم عمودًا من نور يضيء لهم بالليل إذا لم يكن ضوء القمر، وفجر لهم اثني عشر عينًا من الحجر، وأعطاهم التوراة فيها بيان كلِّ شيء، فدلَّهم على صنعه ليؤخِّدوه^(٥). (ز)

١٥٣٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿أَذْكُرُوا يَتَّبِعَ آيَةَ آتَمَّتْ عَلَيْكُمُ﴾، قال: نِعْمه عامَّة، ولا نعمة أفضل من الإسلام، والنعم بعد تبع لها. وقرأ قول الله - تعالى ذكَّره -: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلَّ لَّا تُمَنُّوا عَلَيْكُمْ إِلَّا سَلَمْتُمْ﴾ الآية [الحجرات: ١٧]^(٦). (ز)

١٩٨ رجح ابن جرير (٥٩٤/١ - ٥٩٥) العموم في المراد من النعمة مُستَندًا إلى آثار السلف، فقال: «ونعمته التي أنعم بها على بني إسرائيل - جلَّ ذكَّره -: اصطفأؤه منهم =

(١) أخرجه ابن جرير ٥٩٥/١، وابن أبي حاتم ٩٤/١ (٤٣٤). وينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٤/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٩٥/١، وابن أبي حاتم ٩٥/١ (٤٣٥).

(٣) تفسير مجاهد ٧٧/١، وأخرجه ابن جرير ٥٩٥/١، وابن أبي حاتم ٩٥/١ (٤٣٦).

(٤) تفسير البغوي ٨٦/١. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٠/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٩٥/١.

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ أُولَىٰ يَهْدِكُمْ﴾

١٥٣٣ - عن قتادة، في قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ أُولَىٰ يَهْدِكُمْ﴾، قال: العهدُ الذي أخذ الله عليهم وأعطاهم الآية التي في سورة المائدة [١٢]: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَأَجْزَلَنَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(١). (٣٣٩/١)

١٥٣٤ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ أُولَىٰ يَهْدِكُمْ﴾، قال: أمّا ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ﴾ فما عهدت إليكم في الكتاب، وأمّا ﴿أُولَىٰ يَهْدِكُمْ﴾ فالجنة، عهدت إليكم أنكم إن عملتم بطاعتي أدخلتكم الجنة^(٢). (ز)

١٥٣٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٣). (ز)

١٥٣٦ - عن الكلبي: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ﴾ في الإيمان بمحمد، ﴿أُولَىٰ يَهْدِكُمْ﴾ الذي عهدت لكم من الجنة^(٤). (ز)

١٥٣٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ﴾ يعني: اليهود، وذلك أن الله ﷻ

= الرسل، وإنزاله عليهم الكتب، واستنقاده إياهم مما كانوا فيه من البلاء والضراء من فرعون وقومه، إلى التمكين لهم في الأرض، وتفجير عيون الماء من الحجر، وإطعام المن والسلوى. فأمر - جلّ ثناؤه - أعقابهم أن يكون ما سلف منه إلى آبائهم على ذكّر، وأن لا ينسوا صنيعه إلى أسلافهم وآبائهم، فيحلّ بهم من النقم ما أحلّ بمن نسي نعمه عنده منهم وكفرها، وجحد صناعه عنده.

وكذا رجح ابن عطية (١٩٤/١) بتصرف، وقال موجهًا أقوال السلف: «وَحَصَّصَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ النُّعْمَةَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَهَذِهِ أَقْوَالٌ عَلَى جِهَةِ الْمَثَالِ، وَالْعُمُومِ فِي اللَّفْظَةِ هُوَ الْحَسَنُ». ثم نقل أقوالاً أخرى، فقال: «النعمة هنا أن دركهم مدة محمد ﷺ. وقال آخرون: هي أن منحهم علم التوراة، وجعلهم أهله وحملته».

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٩٧/١، وابن أبي حاتم ٩٦/١ (عقب ٤٤٠).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٥/١ - ٩٦.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٥/١ - وفي تفسير الثعلبي ١٨٦/١، وتفسير البغوي ٨٧/١: قال الكلبي: عهد الله إلى بني إسرائيل على لسان موسى: إني باعث من بني إسماعيل نبياً أمياً، فمن اتبعه وصدق بالقرآن الذي يأتي به غفرت له ذنبه، وأدخلته الجنة، وجعلت له أجرين اثنين، وهو قوله: ﴿وَرَأَىٰ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ آلِ إِبْرَاهِيمَ أَنْ يُؤْتُوا الْكِتَابَ لِيُبَيِّنَنَّ لَهُمْ إِنْ أُوتُوا مِنْهُ فَشَكَرُوا﴾ [آل عمران: ١٨٧]، يعني: أمر محمد ﷺ.

عهد إليهم في التوراة أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وأن يؤمنوا بمحمد ﷺ وبالنبيين والكتاب، فأخبر الله ﷻ عنهم في المائدة، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي بِمُحَمَّدٍ ﷺ، ﴿عَزَّ وَجَلَّ﴾ يَعْنِي: ونصرتهم، ﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [المائدة: ١٢]، فهذا الذي قال الله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ الذي عهدت إليكم في التوراة، فإذا فعلتم ذلك ﴿أوفى﴾ لكم ﴿بِعَهْدِكُمْ﴾، يعني: المغفرة والجنة، فعاهدهم إن أوفوا له بما قال المغفرة والجنة، فكفروا بمحمد ﷺ، وبعيسى ﷺ، فذلك قوله سبحانه: ﴿لَأُكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [المائدة: ١٢]، فهذا وفاء الرب ﷻ لهم^(١). (ز)

١٥٣٨ - عن ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - في قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾، قال: ذلك الميثاق الذي أخذ عليهم في المائدة: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ إلى آخر الآية [المائدة: ١٢]، فهذا عهدُ الله الذي عهد إليهم، وهو عهدُ الله فينا، فمن أوفى بعهد الله ووفى الله له بعهد^(٢). (ز)

١٥٣٩ - عن سفیان الثوري، في قول الله - جل وعز - ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ قال: بأمرى، ﴿أوفى﴾ بما أمرتكم به^(٣). (ز)

١٥٤٠ - عن داود بن مهرا، قال: سمعت فضيلاً يقول في قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾، قال: أوفوا بما أمرتكم أوفى لكم بما وعدتكم^(٤). (ز)

١٥٤١ - قال إسماعيل بن زياد: ولا تفروا من الزحف؛ أدخلكم الجنة^(٥). (ز)

١٥٤٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾، قال: أوفوا بأمرى أوفى بالذي وعدتكم. وقرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْكُمُ النَّفْسَ بِأَمْوَالِكُمْ﴾ حتى بلغ: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١٣]

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٠. وأورد البغوي عنه ١/٨٧ أنه قال في تفسير الآية: هو قوله: ﴿وَأَذِّنَا لِلنَّبِيِّينَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَسْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [البقرة: ٨٣].

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٩٧.

(٣) تفسير سفیان الثوري ص ٤٤ (١٣).

(٤) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٨/١٠٤.

(٥) تفسير الثعلبي ١/١٨٧.

[١١١]. قال: هذا عهده الذي عهده لهم ^(١) ١٩٩. (ز)

﴿وَأَيُّ قَوْمٍ يَأْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ﴾

١٥٤٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَأَيُّ قَوْمٍ يَأْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ﴾، أي: أن أنزل بكم ما أنزلت بمن كان قبلكم من آباءكم، من النعمات التي عرفتم؛ من المسخ وغيره ^(٢). (٣٣٨/١)

١٥٤٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَأَيُّ قَوْمٍ يَأْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ﴾، قال: فآخسون ^(٣). (٣٤٠/١)

١٥٤٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَأَيُّ قَوْمٍ يَأْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ﴾، يقول: وإياي فآخسون ^(٤) ٢٠٠. (ز)

١٩٩ رَجَحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٥٩٦ - ٥٩٨) مُسْتَدَلًّا بِالْقُرْآنِ أَنَّ الْمُرَادَ بِعَهْدِ اللَّهِ هُنَا: عَهْدَ اللَّهِ وَوَصِيَّتَهُ الَّتِي أَخَذَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي التَّوْرَةِ أَنْ يَبِينُوا لِلنَّاسِ أَمْرَ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنَّهُ رَسُولٌ، وَأَنَّهُمْ يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ، وَأَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ وَبِمَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. قَالَ: «وَعَهْدُهُ إِيَّاهُمْ أَنَّهُمْ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ أَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ، كَمَا قَالَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ١٢]».

وأثبت ابن عطية (١/١٩٤ - ١٩٥) الخلاف دون ترجيح.

٢٠٠ جَمَعَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٥٩٨ - ٥٩٩) بَيْنَ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأَبِي الْعَالِيَةِ، وَالسَّدي، فَقَالَ: «وَأَوَّلُ قَوْلِهِ: ﴿وَأَيُّ قَوْمٍ يَأْتِيهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ﴾: وَإِيَّايَ فَآخِسُونَ وَاتَّقُوا، أَيُّهَا الْمُضَيِّعُونَ عَهْدِي مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَالْمُكَذِّبُونَ رَسُولِي الَّذِي أَخَذْتَ مِيثَاقَكُمْ فِيمَا أَنْزَلْتَ مِنَ الْكِتَابِ عَلَى أَنْبِيَائِي أَنْ تُؤْمِنُوا بِهِ وَتَتَّبِعُوهُ أَنْ أُجِلَّ بِكُمْ مِنْ عَقُوبَتِي، إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّبِعُوا إِلَيَّ بِاتِّبَاعِهِ وَالْإِقْرَارِ بِمَا =»

(١) أخرجه ابن جرير ١/٥٩٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٥٩٨، وابن أبي حاتم ١/٩٦ (٤٤٢). وينظر: سيرة ابن هشام ١/٥٣٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٥٩٩.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٥٩٨، وابن أبي حاتم ١/٩٦ (عقب ٤٤٠).

١٥٤٦ - وعن قتادة، نحوه^(١). (ز)

١٥٤٧ - وعن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٢). (ز)

١٥٤٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَيُّهَا قَاهُوتُونَ﴾، يعني: وإيهاي فخافون في محمد ﷺ، فَمَنْ كَذَّبَ بِهِ فَلَهُ النَّارُ^(٣). (ز)

﴿وَمَا آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾

١٥٤٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في الآية، قال: يقول: يا معشر أهل الكتاب، آمنوا بما أنزلت على محمد، ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ لأنهم يجدونه مكتوبًا عندهم في التوراة والإنجيل^(٤). (٣٤٠/١)

١٥٥٠ - عن قتادة، نحو ذلك^(٥). (ز)

١٥٥١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٦). (ز)

١٥٥٢ - عن مجاهد - من طريق عيسى بن ميمون، عن ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَمَا آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ﴾ قال: القرآن ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ قال: التوراة والإنجيل^(٧). (٣٤٠/١)

١٥٥٣ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَا آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا﴾، نَزَلَتْ فِي كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَأَصْحَابِهِ رُؤُوسِ الْيَهُودِ، يَقُولُ: صَدَّقُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾، يَقُولُ: مُحَمَّدٌ تَصَدِّقُهُ مَعَكُمْ أَنَّهُ نَبِيُّ رَسُولٍ^(٨). (ز)

== أنزلت إليه ما أخللتُ بَمَنْ خالف أمري وكذَّبَ رُسُلِي من أسلافكم. ==

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ٩٦/١ (عَقِبَ ٤٤٠).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٦/١ (عَقِبَ ٤٤٠).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠١/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٠٠/١، وابن أبي حاتم ٩٦/١.

(٥) علَّقه ابن أبي حاتم ٩٧/١ (عَقِبَ ٤٤٥).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٧/١ (عَقِبَ ٤٤٥).

(٧) أخرجه ابن جرير ٦٠٠/١، وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وفي تفسير مجاهد ص ٢٠١ من طريق وَرْقَاءَ، عن ابن أبي نجيح دون ذكر التوراة، وكذا ابن أبي حاتم ٩٦/١.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠١/١.

﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰ كَافِرٍ بِدِينِهِ﴾

❁ نزول الآية:

١٥٥٤ - عن أبي سنان - من طريق عبيد الله بن حمزة، عن أبيه - في قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰ كَافِرٍ بِدِينِهِ﴾، قال: أنزلت في يهود يثرب^(١). (ز)

❁ تفسير الآية:

١٥٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَأَمَّا إِنَّمَا أَنزَلْتُ مَصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰ كَافِرٍ بِدِينِهِ﴾، وعندكم فيه من العلم ما ليس عند غيركم^(٢). (٣٣٨/١)

١٥٥٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰ كَافِرٍ بِدِينِهِ﴾، يقول: لا تكونوا أول من كفر بمحمد^(٣) [٢٠١]. (٣٤٠/١)

١٥٥٧ - عن الحسن، نحو ذلك^(٤). (ز)

١٥٥٨ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، نحو ذلك^(٥). (ز)

١٥٥٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٦). (ز)

[٢٠١] انتقد ابن جرير (٦٠٢/١ - ٦٠٣) ما ورد عن أبي العالية، بالسياق، وبين أنه بعيد من ظاهر ما تدل عليه التلاوة، فقال: «ذلك أن الله - جل ثناؤه - أمر المخاطبين بهذه الآية في أولها بالإيمان بما أنزل على محمد ﷺ، فقال - جل ذكره -: ﴿وَأَمَّا إِنَّمَا أَنزَلْتُ مَصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾، ومعقول أن الذي أنزله الله في عصر محمد ﷺ هو القرآن لا محمد؛ لأن محمداً صلوات الله عليه رسول مرسل، لا تنزيل منزل، والمنزل هو الكتاب، ثم نهاهم أن يكونوا أول من يكفر بالذي أمرهم بالإيمان به في أول الآية، فذلك هو الظاهر المفهوم، ولم يجز لمحمد ﷺ في هذه الآية ذكر ظاهر فيعاد عليه بذكره مكنياً في قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰ كَافِرٍ بِدِينِهِ﴾، وإن كان غير محال في الكلام أن يُذكر مكنياً اسم لم يجز له ذكر ظاهر في الكلام».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٧/١ (٤٤٨).

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٠٣/١، وابن أبي حاتم ٩٧/١ (٤٤٦). وينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٤/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٠٢/١، وابن أبي حاتم ٩٧/١.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ٩٧/١ (عقب ٤٤٨).

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٧/١ (عقب ٤٤٨).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٧/١ (عقب ٤٤٨).

١٥٦٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ يعني: محمدًا. فتتابع اليهود كلها على كُفْرٍ به، فلما كفروا تابعت اليهود كلها: أهل خيبر، وأهل فدك، وأهل قُرَيْظَةَ، وغيرهم على الكفر بمحمد ﷺ. ثم قال لرؤوس اليهود: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِأَبْتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾^(١). (ز)

١٥٦١ - عن ابن جُرَيْجٍ - من طريق حَجَّاجٍ - في قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾، قال: بالقرآن^(٢) (٢٠٦). (٣٤٠/١)

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِأَبْتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَأَتُقُونَ﴾^(٤)

١٥٦٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِأَبْتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، يقول: لا تأخذوا عليه أجرًا. قال: وهو مكتوب عندهم في الكتاب الأول: يا ابن آدم، عَلمَ مَجَانًا كما عَلمتَ مَجَانًا^(٣) (٢٠٣). (٣٤٠/١)

٢٠٢ ذَهَبَ ابن جرير (٦٠٠/١) إلى أن الضمير في ﴿بِهِ﴾ عائد على القرآن، فقال: «يا معشر أحبار أهل الكتاب، صدقوا بما أنزلت على رسولي محمد ﷺ من القرآن المصدق كتابكم، ولا تكونوا أوَّلَ أُمَّتِكُمْ كَذَّبَ به وَجحد أنه من عندي، وعندكم من العلم به ما ليس عند غيركم».

وَذَهَبَ ابن كثير (٢٧٦/١) إلى أن المقصود بالضمير في ﴿بِهِ﴾ محمد ﷺ، ثم قال جامعًا بينهما: «وكلا القولين صحيح؛ لأنهما متلازمان؛ لأنَّ من كفر بالقرآن فقد كفر بمحمد ﷺ، ومن كفر بمحمد ﷺ فقد كفر بالقرآن».

ونقل ابن عطية (١٩٦/١) قولاً ولم ينسبه أن الضمير يعود «على التوراة إذا تضمنها قوله: ﴿إِنَّمَا مَعَكُمْ﴾». ثم وَجَّهه بقوله: «وعلى هذا القول يجيء ﴿أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ مستقيمًا على ظاهره في الأوليّة».

٢٠٣ حَلَّقَ ابن جرير (٦٠٤/١) بتصرف على ما ورد عن أبي العالية، مُبَيِّنًا معناه بقوله: «معنى ذلك: يَبِينُوا للناس أمر محمد ﷺ، ولا تبتغوا عليه منهم أجرًا. فيكون حيثنذ نهيه عن أخذ الأجر على تبينه هو النهي عن شراء الثمن القليل بأياته».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠١/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٠٣/١. وعزا السيوطي نحوه إلى أبي الشيخ، وفي أوله: لا تأخذ على ما عَلمتَ

أجرًا؛ فإنما أجر العلماء والحلماء على الله.

١٥٦٣ - عن **سعيد بن جبير** - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿وَلَا تَشْرَوْا بِهَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا﴾، قال: وإنَّ آيَاتِهِ كِتَابُهُ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ، وإنَّ الشَّمْنَ الْقَلِيلَ هُوَ الدُّنْيَا وَشَهَوَاتُهَا^(١). (ز)

١٥٦٤ - عن **الحسن البصري** - من طريق هارون بن يزيد - أنه سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَشْرَوْا بِهَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا﴾، مَا الشَّمْنَ الْقَلِيلُ؟ قَالَ: الدُّنْيَا بِحَذَائِفِهَا^(٢). (ز)

١٥٦٥ - عن **إسماعيل السُّدِّي** - من طريق أسباط - ﴿وَلَا تَشْرَوْا بِهَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا﴾، يَقُولُ: لَا تَأْخُذُوا طَمَعًا قَلِيلًا وَتَكْتُمُوا اسْمَ اللَّهِ، فَذَلِكَ الطَّمَعُ هُوَ الشَّمْنَ^(٣) [٢٠٤]. (ز)

١٥٦٦ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿وَلَا تَشْرَوْا بِهَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا﴾، وَذَلِكَ أَنَّ رُؤُوسَ الْيَهُودِ كَتَمُوا أَمْرَ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي التَّوْرَةِ، وَكَتَمُوا أَمْرَهُ عَنِ سَفَلَةِ الْيَهُودِ، وَكَانَتْ لِلرُّؤُوسِ مِنْهُمْ مَأْكَلَةٌ فِي كُلِّ عَامٍ مِنْ زَرْعِهِمْ وَثَمَارِهِمْ، وَلَوْ تَابَعُوا مُحَمَّدًا ﷺ لَحَبِسَتْ تِلْكَ الْمَأْكَلَةُ عَنْهُمْ، فَقَالَ اللَّهُ لَهُمْ: ﴿وَلَا تَشْرَوْا بِهَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا﴾، يَعْنِي: بِكُتْمَانِ بَعْثِ مُحَمَّدٍ ﷺ عَرَضًا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا مِمَّا تَصِيبُونَ مِنْ سَفَلَةِ الْيَهُودِ، ثُمَّ يَخُوفُهُمْ ﴿وَلِئَلَّا قَاتِفُونَ﴾ فِي مُحَمَّدٍ؛ فَمَنْ كَذَّبَ بِهِ فَلَهُ النَّارُ^(٤). (ز)

﴿وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَطْلِ﴾

١٥٦٧ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَطْلِ﴾، قَالَ: لَا تَخْلِطُوا الصِّدْقَ بِالْكَذِبِ^(٥). (٣٤١/١)

١٥٦٨ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَطْلِ﴾،

[٢٠٤] عَلَّقَ ابْنُ جَرِيرٍ (٦٠٤/١) بِتَصْرُفٍ مُبَيَّنًا مَعْنَى مَا وَرَدَ عَنِ السُّدِّيِّ بِقَوْلِهِ: «أَيُّ: لَا تَبِيعُوا مَا آتَيْتَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ بِكُتَابِي وَأَيَّاتِهِ بِشَمَنِ خَسِيسٍ وَعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا قَلِيلٍ. وَيُبْعُهُمْ إِيَّاهُ: تَرْكُهُمْ إِيَّانَهُ مَا فِي كِتَابِهِمْ مِنْ أَمْرِ مُحَمَّدٍ ﷺ لِلنَّاسِ».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٧/١ (٤٥٠).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ١٩٧/٥ - وابن أبي حاتم ٩٨/١ (٤٥٢).

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٠٤/١، وابن أبي حاتم ٩٧/١ (٤٥١).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠١/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٠٦/١.

يقول: لا تَخْلُطُوا الحق بالباطل، وأدوا النصيحة لعباد الله في أمر محمد عليه الصلاة والسلام^(١). (ز)

١٥٦٩ - عن سعيد بن جبير، نحو ذلك^(٢). (ز)

١٥٧٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٣). (ز)

١٥٧١ - عن مجاهد - من طريق ابن جريج - ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾، قال: اليهودية والنصرانية بالإسلام^(٤). (ز)

١٥٧٢ - عن الحسن، نحوه^(٥). (ز)

١٥٧٣ - عن قتادة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ قال: لا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالإسلام، ﴿وَأَنْتُمْ تَقَالُونَ﴾ أَنَّ دِينَ اللَّهِ الْإِسْلَامَ، وَأَنَّ الْيَهُودِيَّةَ وَالنَّصْرَانِيَّةَ بِدْعَةٌ لَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ^(٦). (٣٤١/١)

١٥٧٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ قَالَ لِلْيَهُودِ: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾، وَذَلِكَ أَنَّ الْيَهُودَ يُقْرُونَ بَعْضَ أَمْرِ مُحَمَّدٍ، وَكَتُمُونَ بَعْضًا؛ لِيُصَدِّقُوا فِي ذَلِكَ، فَقَالَ اللَّهُ ﷻ: وَلَا تَخْلُطُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ. نظيرها في آل عمران^(٧)، وَالْأَنْعَامَ: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [٨٢]، يعني: وَلَمْ يَخْلُطُوا بِشِرْكٍ^(٨). (ز)

١٥٧٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾، قال: الحق: التوراة التي أنزل الله. والباطل: الذي كتبوه بأيديهم^(٩). (٣٤١/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٦٠٦/١، وابن أبي حاتم ٩٨/١ (٤٥٤).

(٢) علقه ابن أبي حاتم ٩٨/١ (عقب ٤٥٥).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٨/١ (عقب ٤٥٥).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٠٧/١.

(٥) علقه ابن أبي حاتم ٩٨/١ (عقب ٤٥٥).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٨/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٦/١ - مُختصراً. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) يشير إلى قوله تعالى: ﴿يَتَأْتَلُ أَلُكَنْبِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَقَالُونَ﴾.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠١/١. وفي تفسير الثعلبي ١٨٨/١، وتفسير البغوي ٨٧/١ عن مقاتل قوله: إن اليهود أقرؤا ببعض صفة محمد ﷺ، وكتموا بعضاً؛ ليُصَدِّقُوا فِي ذَلِكَ، فقال: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ الذي تُقْرُونَ بِهِ ﴿وَالْبَاطِلِ﴾ يعني: بما تكتُمونه، فالحق: بيانهم، والباطل: كتمانهم.

(٩) أخرجه ابن جرير ٦٠٧/١.

﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٤١)

١٥٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، قال: لا تكتبوا الحق وقد علمتم أن محمداً رسول الله. فنهاهم عن ذلك^(١). (٣٤١/١)

١٥٧٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، أي: لا تكتبوا ما عندكم من المعرفة برسولي، وما جاء به، وأنتم تجدونه عندكم فيما تعلمون من الكتب التي بأيديكم^(٢). (٣٣٨/١)

١٥٧٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، قال: كتبت ما نعت محمد ﷺ^(٣). (ز)

١٥٧٩ - عن مجاهد - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، قال: يكتب أهل الكتاب محمداً ﷺ، وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل^(٤). (٢٠٥). (ز)

٢٠٥ قال ابن جرير (١/٦٦٩ - ٦٧٠): «وفي قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ﴾ وجهان من التأويل: أحدهما: أن يكون الله - جل ثناؤه - نهاهم عن أن يكتبوا الحق، كما نهاهم أن يلبسوا الحق بالباطل، فيكون تأويل ذلك حينئذ: ولا تلبسوا الحق بالباطل ولا تكتبوا الحق، ويكون قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا﴾ عند ذلك مجزوماً بما جُزِمَ به «تَلَيْسُوا» عطفاً عليه. والوجه الآخر منهما: أن يكون النهي من الله - جل ثناؤه - لهم عن أن يلبسوا الحق بالباطل، ويكون قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ﴾ خبراً منه عنهم بكتابتهم الحق الذي يعلمونه، فيكون قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا﴾ حينئذ منصوباً لانصرافه عن معنى قوله: «وَلَا تَلَيْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ»؛ إذ كان قوله: «وَلَا تَلَيْسُوا» نهيًا، وقوله: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ﴾ خبراً معطوفاً عليه، غير جائز أن يُعاد عليه ما عمل في قوله: «تَلَيْسُوا» من الحرف الجازم، وذلك هو المعنى الذي يسميه النحويون صرفاً». وذكر أن الأول قول ابن عباس، وأن الثاني قول أبي العالية، ومجاهد.

(١) أخرجه ابن جرير ٦٠٨/١ - ٦٠٩.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٠٩/١، وابن أبي حاتم ٩٨/١ (٤٥٨). وينظر: سيرة ابن هشام ١/٥٣٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٠٨/١، ٦١٠، ولفظه: كتبت ما بعث محمد ﷺ، وابن أبي حاتم ٩٨/١، وزاد: وهم يجدونه مكتوباً عندهم.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٠٩/١، وابن أبي حاتم ٩٩/١ (عقب ٤٥٨).

١٥٨٠ - عن قتادة، في قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ وَانْتُمْ تَقْلُونَ﴾، قال: كتموا محمداً، وهم يعلمون أنه رسول الله، ﴿يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ [الأعراف: ١٥٧] ^(١). (٣٤١/١)

١٥٨١ - عن إسماعيل السُدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ﴾، قال: هو محمد ﷺ ^(٢). (ز)

١٥٨٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك ^(٣). (ز)

١٥٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَتَكْتُبُوا الْحَقَّ﴾ أي: ولا تكتموا أمر محمد ﷺ، ﴿وَإِنَّمَا تَقْلُونَ﴾ أن محمداً نبي، ونعته في التوراة ^(٤). (ز)

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾

١٥٨٤ - عن الحسن البصري - من طريق مبارك بن فضالة - في قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾، قال: فريضة واجبة، لا تنفع الأعمال إلا بها وبالزكاة ^(٥). (ز)

١٥٨٥ - عن عطاء بن أبي رباح، نحوه ^(٦). (ز)

١٥٨٦ - عن قتادة - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، قال: فريضتان واجبتان، فأدوهُمَا إلى الله - جل ثناؤه - ^(٧). (ز)

١٥٨٧ - عن عبد الرحمن بن نمير، قال: سألت الزُّهري عن قول الله: ﴿وَأَقِيمُوا

^[٢٠٦] ذَهَبُ ابْنِ جَرِيرٍ (١/٦١١ بتصرف) في تأويل قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ إلى أنه أمر من الله تعالى لأخبار اليهود بتأديتهما، والخضوع لله ورسوله كما خضع المسلمون، مُسْتَنَدًا إِلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ قَتَادَةُ.

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرج ابن أبي حاتم ٩٩/١ نحوه دون ذكر آية الأعراف، وزاد: وكنتموا الإسلام وهم يعلمون أنه دين الله.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦١٠/١، وابن أبي حاتم ٩٩/١ (٤٥٨).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٩/١ (عَقِبَ ٤٥٨).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠١/١. وينظر نحوه في: تفسير الثعلبي ١٨٨/١، وتفسير البغوي ٨٧/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٩/١ (٤٦١). (٦) علقه ابن أبي حاتم ٩٩/١ (عَقِبَ ٤٦٢).

(٧) أخرجه ابن جرير ٦١١/١، وابن أبي حاتم ٩٩/١، ١٠٠ (عَقِبَ ٤٦٢، ٤٦٧).

الصَّلَاةِ. فقال: إقامتها: أن تصلي الصلوات الخمس لوقتها^(١). (ز)
 ١٥٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: وقال لليهود: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ في مواقيتها^(٢). (ز)
 ١٥٨٩ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بَكَيْر بن معروف - قال: قوله لأهل الكتاب:
 ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أمرهم أن يُصَلُّوا مع النبي ﷺ^(٣). (ز)

﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾

١٥٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿وَأَتُوا
 الزَّكَاةَ﴾، يعني بالزكاة: طاعة الله، والإخلاص^(٤). (ز)
 ١٥٩١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾، قال:
 ما يُوجِبُ الزكاة؛ قال ماتين فصاعداً^(٥). (ز)
 ١٥٩٢ - عن عكرمة - من طريق الحَكَم بن أبان - ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾، قال: زكاة المال،
 من كل ماتي درهم قَفْلَةً^(٦) خمسة دراهم^(٧). (ز)
 ١٥٩٣ - عن الحارث العُكَلِيّ - من طريق أبي حيان التَّيْمِيّ - في قوله: ﴿وَأَتُوا
 الزَّكَاةَ﴾، قال: صدقة الفطر^(٨). (ز)
 ١٥٩٤ - قال مقاتل بن سليمان: وقال لليهود: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ في مواقيتها، ﴿وَأَتُوا
 الزَّكَاةَ﴾ يعني: وأعطوا الزكاة من أموالكم^(٩). (ز)
 ١٥٩٥ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بَكَيْر بن معروف - قوله لأهل الكتاب:
 ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ أمرهم أن يُؤْتُوا الزكاة، يدفعونها إلى النبي ﷺ^(١٠). (ز)

﴿وَأَزْكُوا مَعَ الرِّكْبَيْنِ﴾

١٥٩٦ - عن مجاهد - من طريق ابن جُرَيْج - في قوله: ﴿وَأَزْكُوا﴾، قال:

- | | |
|--|-------------------------------------|
| (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠١. | (١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٩٩ (٤٦٢). |
| (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٩٩ (٤٦٤). | (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٩٩ (٤٦٣). |
| (٦) قَفْلَةً: وَاِزْن. لسان العرب (قفل). | (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٠ (٤٦٥). |
| (٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٠ (٤٦٨). | (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٠ (٤٦٦). |
| (١٠) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٠ (٤٦٩). | (٩) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠١. |

صَلُّوا^(١). (٣٤٢/١)

١٥٩٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَزْكُوا مَعَ الزَّكِيِّينَ﴾ يعني: اليهود، صَلُّوا مع المصلين؛ يعني: مع المؤمنين من أصحاب النبي محمد ﷺ^(٢). (ز)
١٥٩٨ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - في قوله: ﴿وَأَزْكُوا مَعَ الزَّكِيِّينَ﴾، قال: أمرهم أن يركعوا مع أمة محمد. يقول: كونوا منهم، ومعهم^(٣). (٣٤٢/١)

﴿آتَمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾

✽ نزول الآية:

١٥٩٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: نزلت هذه الآية في يهود أهل المدينة، كان الرجل منهم يقول لصهره ولذوي قرابته ولمن بينه وبينهم رِضَاع من المسلمين: اثبت على الدين الذي أنت عليه وما يأمرك به هذا الرجل - يعنون به: محمداً ﷺ -؛ فَإِنَّ أمره حقٌّ. وكانوا يأمرون الناس بذلك ولا يفعلونه^(٤). (٣٤٢/١)

✽ تفسير الآية:

١٦٠٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - في قوله: ﴿آتَمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾، قال: بالدخول في دين محمد، وغير ذلك مما أمرتكم به من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة^(٥). (٣٤٢/١)

١٦٠١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في الآية، قال: تَهَوَّنُ الناس عن الكفر بما عندكم من النبوة والعهد من التوراة، وتتركون أنفسكم وأنتم تكفرون بما فيها من عهدي إليكم في تصديق رسولي، وتنقضون ميثاقي، وتجحدون ما تَعَلَّمُونَ من كتابي^(٦). (٣٤٣/١)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٠/١ (٤٧٠).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٠/١ (٤٧١).

(٣) أورده الواجدي في أسباب النزول ص ٢٤.

(٤) إسناده ضعيف جداً. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦١٤/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦١٣/١، وابن أبي حاتم ١٠١/١. وعزاه السيوطي إلى ابن إسحاق.

١٦٠٢ - عن قتادة بن دَعَامَةَ، في قوله: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾، قال: أولئك أهل الكتاب، كانوا يأمرُونَ الناس بالبر وينسَوْنَ أنفسهم وهم يتلون الكتاب، ولا يتفَعُونَ بما فيه^(١). (٣٤٢/١)

١٦٠٣ - عن قتادة بن دَعَامَةَ - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾، قال: كان بنو إسرائيل يأمرُونَ الناس بطاعة الله، ويتقواه، وبالبر، وهم يخالفون ذلك؛ فَعَيَّرَهُمُ اللهُ به^(٢). (ز)

١٦٠٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾، قال: كانوا يأمرُونَ الناس بطاعة الله ويتقواه، وهم يعصونه^(٣). (ز)

١٦٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: وذلك أنَّ اليهود قالوا لبعض أصحاب النبي ﷺ: إنَّ محمداً حقٌّ؛ فأتبعوه تَرشُدُوا، فقال الله ﷻ لليهود: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ يعني: أصحاب محمد، ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ يقول: وتركون أنفسكم فلا تتَّبِعُوهُ^(٤). (ز)

١٦٠٦ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - في قوله: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾، قال: أهل الكتاب والمنافقون، كانوا يأمرُونَ الناس بالصوم والصلاة، ويَدْعُونَ العمل بما يأمرُونَ به الناس، فَعَيَّرَهُمُ اللهُ بذلك، فَمَنْ أَمَرَ بخير فليكن أشدَّ الناس فيه مُسَارَعَةً^(٥). (ز)

١٦٠٧ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهْب - هؤلاء اليهود، كان إذا جاء الرجل يسألهم ما ليس فيه حقٌّ ولا رشوة ولا شيء أمره بالحق، فقال الله لهم: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الْكِتَابَ أَفْلا تَعْقِلُونَ﴾^(٦). (ز)

٢٠٧ جمع ابن جرير (٦١٥/١ - ٦١٦) بين قَوْلِي ابن عباس من طريق ابن إسحاق بسنده ومن طريق الضحاك، وقول قتادة من طريق مَعْمَر، وقول السُّدِّي وابن جريج وابن زيد الواردة في معنى «البرِّ» بكونها متقاربة، ومندرجة تحت العموم الذي أفادته ألفاظ الآية، فقال: «وجميع الذي قيل في تأويل هذه الآية متقارب المعنى؛ لأنهم وإن اختلفوا في صفة =

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٤/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٦١٤/١، وابن أبي حاتم ١٠١/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٢/١. (٥) أخرجه ابن جرير ٦١٤/١. (٦) أخرجه ابن جرير ٦١٥/١.

* آثار متعلقة بالآية:

١٦٠٨ - عن أبي قلابة في الآية، قال: قال أبو الدرداء: لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله، ثم يرجع إلى نفسه فيكون لها أشد مقتاً^(١). (٣٤٢/١)

١٦٠٩ - عن زيد بن أسلم - من طريق عمرو بن صفوان المزني - قال: نعوذ بالله أن نأمر الناس بالبر وننسى أنفسنا، وتلا: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾^(٢). (ز)

﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾

١٦١٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ﴾، يقول: تَدْرُسُونَ الكتاب بذلك^(٣). (٣٤٢/١)

١٦١١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ يعني: التوراة فيها بيان أمر محمد ونعته، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أنتم فتتبعونه^(٤). (ز)

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

١٦١٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿أَفَلَا

== البر الذي كان القوم يأمرون به غيرهم، فهم متفقون في أنهم كانوا يأمرون الناس بما لله فيه رضا من القول أو العمل، ويخالفون ما أمرهم به من ذلك إلى غيره بأفعالهم، فالتأويل الذي يدل على صحته ظاهر التلاوة إذن: أتأمرون الناس بطاعة الله وتتركون أنفسكم تعصيه؟! فهلا تأمرونها بما تأمرون به الناس من طاعة ربكم. معيّرهم بذلك، ومقبّحاً لهم قبيح ما أتوا به.

وزاد ابن عطية (٢٠٠/١) نقلاً عن فرقة قولهم في معنى الآية: «كانوا يحضون على الصدقة ويبخلون».

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٢٠٤٧٣)، وابن أبي شيبة (٣٠٦/١٣)، وابن جرير (٦١٥/١)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٦١٩).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٢/٢١٤ - ٢١٥.

(٣) أخرجه ابن جرير (٦١٦/١).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٢.

تَقُولُونَ، قال: أفلا تفقهون، ففهمهم عن هذا الخلق القبيح^(١). (٣٤٢/١)
 ١٦١٣ - عن زيد بن أسلم - من طريق ابنه عبد الرحمن - في قوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾
 أفلا تفكرون^(٢). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٦١٤ - عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي رَجَالًا تُفْرَضُ شِفَاهُهُمْ بِمَقَارِيضَ مِنْ نَارٍ، كَلِمًا قُرِضَتْ رَجَعَتْ، فَقُلْتُ لَجَبْرِئِيلَ: مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ خُطْبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ، كَانُوا يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَيَنْسَوْنَ أَنْفُسَهُمْ، وَهُمْ يَتَلَوْنَ الْكِتَابَ، أَفَلَا يَعْقِلُونَ»^(٣). (٣٤٣/١)

١٦١٥ - عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُجَاءُ بِالْعَالَمِ السُّوءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَقْذَفُ فِي جَهَنَّمَ، فَيَدُورُ بِقُضْبِهِ - قُلْتُ: وَمَا قُضْبُهُ؟ قَالَ: أَمْعَاؤُهُ - كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَا، فَيَقَالُ: يَا وَيْلَهُ! يَمَّ لَقِيتُ هَذَا، وَإِنَّمَا اهْتَدَيْنَا بِكَ؟ قَالَ: كُنْتُ أَخَالَفُكُمْ إِلَى مَا أَنَهَاكُمْ عَنْهُ»^(٤). (٣٤٧/١)

١٦١٦ - عن أسامة بن زيد، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ، فَتَنْدَلِقُ^(٥) بِهِ أَقْتَابُهُ^(٦)، فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ^(٧)، فَيُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ، فَيَقُولُونَ: يَا فُلَانُ، مَا لَكَ، مَا أَصَابَكَ؟ أَلَمْ تَكُنْ تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ

(١) أخرجه ابن جرير ٦١٧/١. وعزاه السيوطي إليه بلفظ: تفهمون.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠١/١ (٤٧٤).

(٣) أخرجه أحمد ٢٤٤/١٩ (١٢٢١١)، ٢٢٣/٢٠ (١٢٨٥٦)، ١٠٤/٢١ (١٣٤٢١)، ١٥٨/٢١ (١٣٥١٥)، وابن جبان ٢٤٩/١ (٥٣)، وعبد الرزاق في تفسيره ٢٨٩/٢ (١٥٣٥)، وابن أبي حاتم ١٠٠/١ - ١٠١ (٤٧٢). وأورده يحيى بن سلام في تفسيره ١١١/١.

قال البزار في مسنده ٤٥٦/١٣: «وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن قتادة عن أنس إلا من رواية عمر بن نيهان، ولا نعلم عن عمر إلا جعفر بن سليمان». وقال البيهقي في شرح السنة ٣٥٣/١٤: «حديث حسن». وقال الهيثمي في المجمع ٢٧٦/٧ (١٢١٨٢): «رواها كلها أبو يعلى، والبزار ببعضها، والطبراني في الأوسط، وأحد أسانيد أبي يعلى رجاله رجال الصحيح». وقال الألباني في الصحيحة ٥٨٧/١ (٢٩١): «وجملة القول أن الحديث بمجموع هذه الطرق صحيح بلا ريب».

(٤) أخرجه الأصبهاني في الترغيب ١٠٢/٣ (٢١٦٣).

قال السيوطي: «بسند ضعيف».

(٥) الاندلاق: خروج الشيء من مكانه. لسان العرب (دلوق).

(٦) الأقتاب: الأمعاء، واحدها: قُتْب بالكسر. النهاية في غريب الحديث (قتب).

(٧) الرحا: التي يطحن بها. النهاية في غريب الحديث (رحا).

ونتهى عن المنكر؟ فيقول: كنت آمرمك بالمعروف ولا آتية، وأنهاكم عن المنكر وآتية»^(١). (٣٤٤/١)

١٦١٧ - عن جابر، عن النبي ﷺ، قال: «اطَّلَعَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَقَالُوا: بِمَ دَخَلْتُمُ النَّارَ، وَإِنَّمَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ بِتَعْلِيمِكُمْ؟ قَالُوا: إِنَّا كُنَّا نَأْمُرُكُمْ وَلَا نَفْعَلُ»^(٢). (٣٤٤/١)

١٦١٨ - عن الوليد بن عقبة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَنَسًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَطَّلَعُونَ إِلَى أَنَسٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَيَقُولُونَ: بِمَ دَخَلْتُمُ النَّارَ؟ فَوَاللَّهِ، مَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ إِلَّا بِتَعْلَمِنَا مِنْكُمْ! فَيَقُولُونَ: إِنَّا كُنَّا نَقُولُ وَلَا نَفْعَلُ»^(٣). (٣٤٥/١)

١٦١٩ - عن **الوليد بن عقبة** أَنَّهُ خَطَبَ النَّاسَ، فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ: لِيَدْخُلَنَّ أُمَّرَاءُ النَّارِ، وَيَدْخُلُ مِنْ أَطَاعِهِمُ الْجَنَّةَ، فَيَقُولُونَ لَهُمْ فِي النَّارِ: كَيْفَ دَخَلْتُمُ النَّارَ، وَإِنَّمَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ بِطَاعَتِكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: إِنَّا كُنَّا نَأْمُرُكُمْ بِأَشْيَاءِ نُخَالِفُ إِلَى غَيْرِهَا»^(٤). (٣٤٥/١)

١٦٢٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق الزبير بن عدي، عن الضحاك - أنه جاءه رجل، فقال: يا ابن عباس، إني أريد أن آمرَ بالمعروف، وأنهى عن المنكر. قال: أَوَبَلَّغْتَ ذَلِكَ؟ قال: أرجو. قال: فإن لم تخش أن تُفْتَضَّحَ بثلاثة أحرف في كتاب الله

(١) أخرجه البخاري ١٢١/٤ (٣٢٦٧)، ومسلم ٢٢٩٠/٤ (٢٩٨٩).

(٢) أخرجه ابن شاذان في مشيخته ص ٢٢، والخطيب في اقتضاء العلم ص ٥٠ (٧٢)، وابن الجوزي في القصاص والمذكورين ص ٢٠٥ كلهم من طريق أبي العيَّان، حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن أبي الزبير، عن جابر.

قال ابن شاذان: «غريب، تفرد به أبو العيَّان عن أبي عاصم». وفيه عن ابن جريج وأبي الزبير، وكلاهما مدلس، أما ابن جريج فهو عبد الملك بن عبد العزيز كثير الإرسال والتدليس، بل قال الدارقطني: «شر التدليس تدليس ابن جريج؛ فإنه قبيح التدليس، لا يلدس إلا فيما سمعه من مجروح». وأما أبو الزبير فهو محمد بن مسلم بن تَدْرُسَ المكي، وهو مشهور أيضًا بالتدليس، وروايته عن جابر بالنعنة فيها مقال إن كانت من غير رواية الليث عنه. ينظر: طبقات المدلسين لابن حجر ص ٤٠، ٤٥، ٥٨، وجامع التحصيل للعلائي ص ١١٠، ٢٢٩، ٢٦٩.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ١٥٠/٢٢ (٤٠٥)، وفي الأوسط ٣٧/١ (٩٩).

قال الطبراني في الأوسط: «لم يرو هذا الحديث عن إسماعيل بن أبي خالد إلا أبو بكر الدَاهِرِي، تفرد به زهير». وقال الهيثمي في المجمع ٢٧٦/٧ (١٢١٧٩): «وفيه أبو بكر الدَاهِرِي، وهو ضعيف جدًا». وقال السيوطي في الدر المنثور ١٥٧/١: «بسند ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ٤٢٩/٣ (١٢٦٨): «ضعيف جدًا».

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد.

فافعل. قال: وما هن؟ قال: قوله ﴿يَكْفُرُ﴾: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنفُسَكُمْ﴾،
 أحكمت هذه الآية؟ قال: لا. قال: فالحرف الثاني؟ قال: قوله تعالى: ﴿لِمَ
 تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢ -
 ٣]، أحكمت هذه الآية؟ قال: لا. قال: فالحرف الثالث؟ قال: قول العبد الصالح
 شعيب: ﴿مَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَّا مَا أَنهَلَكْتُكُمْ عَنْهُ﴾ [هود: ٨٨]، أحكمت هذه الآية؟
 قال: لا. قال: فابدأ بنفسك^(١). (٣٤٧/١)

١٦٢١ - عن **عامر الشَّعْبِيِّ**، قال: يُشْرِفُ قوم في الجنة على قوم في النار، فيقولون:
 ما لكم في النار، وإنما كنا نعمل بما تُعَلِّموننا؟ قالوا: كنا نُعَلِّمكم ولا نَعْمَلُ
 به^(٢). (٣٤٥/١)

١٦٢٢ - عن **عامر الشَّعْبِيِّ**، قال: يَطَّلِعُ قوم من أهل الجنة إلى قوم في النار،
 فيقولون: ما أدخلكم النار، وإنما دخلنا الجنة بفضل تاديبكم وتعليمكم؟ قالوا: إننا
 كنا نأمر بالخير ولا نفعله^(٣). (٣٤٥/١)

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾

✽ قراءات:

١٦٢٣ - قال سفيان الثوري: في قراءة **عبد الله [بن مسعود]** في قول الله - جل وعز -:
 ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^(٤). (ز)

✽ تفسير الآية:

١٦٢٤ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
 وَالصَّلَاةِ﴾، قال: على مرضاة الله، واعلموا أنهما من طاعة الله^(٥). (٣٥٨/١)

١٦٢٥ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ﴾،

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧١٦٢)، وابن عساكر ٧٣/٢٣. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٥٤/١٣.

(٣) أخرجه ابن المبارك (٦٤).

(٤) تفسير سفيان الثوري ص ٤٥.

وهي قراءة شاذة.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٢٠/١، ٦٩٨/٢.

قال: الصبر: الصيام ^(١) [٢٠٨]. (ز)

١٦٢٦ - عن الحسن البصري: استعينوا بالصبر على الدين كله ^(٢). (ز)

١٦٢٧ - عن قتادة بن دعامة، في قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾، قال: إنهما معونتان من الله، فاستعينوا بهما ^(٣). (٣٤٨/١)

١٦٢٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَسْتَعِينُوا﴾ على طلب الآخرة ﴿بِالصَّبْرِ﴾ على الفرائض، ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ الخمس، حافظوا عليها في مواقيتها ^(٤). (ز)

١٦٢٩ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - في قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا

^(٥) [٢٠٨] وَجَّه ابن جرير (٦١٧/١) تفسير الصبر بالصوم بقوله: «والصوم بعض معاني الصبر... وأصل الصبر: منع النفس محابها، وكفها عن هواها... وقيل لشهر رمضان: شهر الصبر؛ لصبر صائمه عن المطاعم والمشارب نهارًا».

ووجه ابن عطية (٢٠١/١) فقال: «وخصَّ الصوم والصلاة على هذا القول بالذكر لتناسبهما في أن الصيام يمنع الشهوات ويُرْهَد في الدنيا، والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر... ويقرأ فيها القرآن الذي يذكر بالآخرة».

ووجه ابن تيمية (٢٠٥/١ - ٢٠٦) بقوله: «لأن الصائم يصبر نفسه عن شهواتها».

ورجع ابن جرير (٦١٧/١) العموم في معنى الصبر، فقال: «وقد قيل: إن معنى الصبر في هذا الموضع: الصوم، والصوم بعض معاني الصبر عندنا، بل تأويل ذلك عندنا: أن الله - تعالى ذكره - أمرهم بالصبر على كل ما كرهته نفوسهم من طاعة الله، وترك معاصيه».

ونقل ابن عطية (٢٠٠/١ - ٢٠١) قولين آخرين: الأول: «استعينوا بالصبر على الطاعات وعن الشهوات، على نيل رضوان الله، وبالصلاة على نيل الرضوان وحط الذنوب، وعلى مصائب الدهر أيضًا». ثم علّق عليه بقوله: «ومنه الحديث: كان رسول الله ﷺ إذا كره أمر فزع إلى الصلاة. ومنه ما روي: أن عبد الله بن عباس نعي إليه أخوه قثم وهو في سفر، فاسترجع، وتنحى عن الطريق، وصلى، ثم انصرف إلى راحلته، وهو يقرأ: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾». والثاني: «الصبر على بابه، والصلاة الدعاء». وعلّق عليه بقوله: «وتجيء هذه الآية على هذا القول مشبهة لقوله تعالى: ﴿إِذَا لَيْسَتْ فِتْنَةٌ فَأَنْبِتُوا وَآذَكُرُوا اللَّهَ﴾ [الأنفال: ٤٥]؛ لأن الثبات هو الصبر، وذكر الله هو الدعاء».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٢/١ (٤٨٠). وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٧/١ -.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٧/١ -.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٢/١.

بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ»، يقول: استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على الفرائض والصلاة، فحافظوا عليها، وعلى مواقيتها، وتلاوة القرآن فيها، وركوعها، وسجودها، وتكبيرها، والشهد فيها، والصلاة على النبي ﷺ، وإكمال طهورها؛ فذلك إقامتها وإتمامها^(١). (٣٦٠/١)

١٦٣٠ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - في قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾، قال: إنهما معونتان على رحمة الله^(٢). (ز)

١٦٣١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهَب - في قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ الآية، قال: قال المشركون: والله، يا محمد، إنك لتدعوننا إلى أمر كبير. قال: إلى الصلاة، والإيمان بالله^(٣). (٣٦٠/١)

١٦٣٢ - عن محمد بن طلحة الأسدي - من طريق ابن أبي فُدَيْك - يقول: استعينوا بالصبر على الصيام^(٤). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية^(٥):

١٦٣٣ - عن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «الصبر ثلاثة: فصبر على المصيبة، وصبر على الطاعة، وصبر على المعصية»^(٦). (٣٤٩/١)

١٦٣٤ - عن عسعن: أن رسول الله ﷺ فَقَدَ رَجُلًا، فسأل عنه، فجاء، فقال: يا رسول الله، إنني أردت أن آتي هذا الجبل، فأخلو فيه، وأتعب. فقال رسول الله ﷺ: «لَصَبِيرٌ أَحَدَكُمْ سَاعَةً عَلَى مَا يَكْرَهُ فِي بَعْضِ مَوَاطِنِ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَتِهِ خَالِيًا أَرْبَعِينَ سَنَةً»^(٧). (٣٥٤/١)

(١) أخرجه البيهقي في الشعب (٩٦٨٥)، وابن أبي حاتم مختصرًا ١٠٢/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٢١/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٢/١ (٤٨٢).

(٤) ذكر السيوطي هنا ٣٤٩/١ - ٣٥٨ آثارًا كثيرة عن فضل الصبر.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصبر والثواب عليه ٣٠/١ (٢٤)، وأورده الذَّيْلِيُّ في مسند الفردوس ٢/٤١٦ (٣٨٤٦).

قال ابن الجوزي في الموضوعات ٤٥٠/٣ (١٦٧٨): «موضوع». وقال الألباني في الضعيفة ٢٦٤/٨ (٣٧٩١): «ضعيف».

(٧) أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده ٦٤٧/٢ (٦٢٠)، والبيهقي في السنن الكبرى ٨٩/١٠.

قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ٦٨٩/١: «أخرجه البيهقي من حديث عسعن بن سلامة، قال ابن عبد البر: يقولون: إن حديثه مرسل. وكذا ذكره ابن حبان في ثقات التابعين». وقال ابن منده: «ذُكِرَ في

- ١٦٣٥ - عن أبي حاضر الأسدي: أن رسول الله ﷺ فَقَدَ رَجُلًا، فسأل عنه، فقيل: إنه قد تفرّد يتعبّد. فبعث إليه، فأتي به، فقال رسول الله ﷺ: «أَلَا إِنَّ مَوْطِنًا من مواطن المسلمين أفضل من عبادة الرجل وحده ستين سنة» قالها ثلاثاً^(١). (٣٥٤/١)
- ١٦٣٦ - عن **عمر بن الخطاب**، قال: الصبر صبران: صبر عند المصيبة حسن، وأحسن منه الصبر عن محارم الله^(٢). (٣٤٩/١)
- ١٦٣٧ - عن **سعيد بن جبير**، قال: الصبر: اعتراف العبد لله بما أصاب منه، واحتسابه عند الله رجاء ثوابه. وقد يجزع الرجل وهو مُتَجَلِّدٌ لا يُرى منه إلا الصبر^(٣). (٣٤٩/١)
- ١٦٣٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -، قال: الصبر في بابين: الصبر لله فيما أحب وإن ثَقُلَ على الأنفس والأبدان، والصبر لله عمّا كره وإن نازعت إليه الأهواء. فَمَنْ كان هكذا فهو من الصابرين الذين يُسَلِّمُ عليهم - إن شاء الله تعالى -^(٤). (٣٤٩/١)

﴿وَالصَّلَاةُ﴾

١٦٣٩ - عن عبادة بن محمد بن عبادة بن الصامت، قال: لما حضرت **عبادة بن الصامت** الوفاة قال: أخرج على إنسان منكم يبكي، فإذا خرجت نفسي فتوضؤوا، وأحسنوا الوضوء، ثم ليَدْخُلْ كُلُّ إنسان منكم مسجدًا، فيصلي، ثم يستغفر لعبادة ولنفسه؛ فإنَّ الله - تبارك وتعالى - قال: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾، ثم أسرِعُوا بي إلى حُفْرَتِي^(٥). (٣٥٩/١)

١٦٤٠ - عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف، عن أمه **أم كلثوم بنت عقبة** - وكانت من المهاجرات الأول - في قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾، قالت: عُشِيَّ على عبد الرحمن بن عوف عُشِيَّة، فظنوا أنه أفاض نفسه فيها، فخرجت امرأته أم كلثوم إلى المسجد تستعين بما أمرت به من الصبر والصلاة، فلما أفاق قال: أَعُشِيَّ عَلَيَّ أَيْنًا؟

= الصحابة ولا يثبت. وينظر: تحفة التحصيل للعراقي ص ٢٢٨، والإصابة ٤/٤٩٩.

(١) أخرجه البيهقي في الشعب ١٢/٢٠٠ (٩٢٧٦) من طريق عسمن، عن أبي حاضر الأسدي به مرسلًا.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٢. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا في كتاب العزاء.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٦١ - ٢٦٢.

(٥) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٩٦٨٣).

قالوا: نعم. قال: صدقتم، إنه جاءني مَلَكَان، فقلا لي: انطلق نحاكمك إلى العزيز الأمين. فقال ملك آخَر: ارجعا، فإن هذا ممن كتبت له السعادة وهم في بطون أمهاتهم، ويستمتع به بنوه ما شاء الله. فعاش بعد ذلك شهراً، ثم مات^(١). (٣٦٠/١)

١٦٤١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق زيد بن علي - أنه كان في مسير له، فَنُعي إليه ابنٌ له، فنزل، فصلى ركعتين، ثم استرجع، وقال: فعلنا كما أمرنا الله، فقال: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^(٢). (٣٥٩/١)

١٦٤٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عُيَيْنَةَ بن عبد الرحمن، عن أبيه - أنه نُعي إليه أخوه قُثم وهو في مسير، فاسترجع، ثم تَنَحَّى عن الطريق، فصلى ركعتين أطال فيهما الجلوس، ثم قام يمشي إلى راحلته وهو يقول: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْفَاعِلِينَ﴾^(٣). (٣٥٩/١)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٦٤٣ - عن حذيفة، قال: كان رسول الله ﷺ إذا حَزَبَه أمر^(٤) فَنَزَعَ إلى الصلاة^(٥). (٣٥٨/١)

٢٠٩ ذكر ابن جرير (٦٢٣/١) أن الأمر بالاستعانة بالصبر والصلاة في الآية خوطب به أبحار بني إسرائيل، فقال: «فمعنى الآية: واستعينوا أيها الأبحار من أهل الكتاب بحبس أنفسكم على طاعة الله، وكفها عن معاصي الله، وبإقامة الصلاة المانعة من الفحشاء والمنكر، المقربة من مرضي الله، العظيمة إقامتها إلا على المتواضعين لله، المستكينين لطاعته، المتذللين من مخافته».

ونقل ابن كثير (٣٩١/١) قول ابن جرير، ثم رَجَّح العموم بقوله: «هكذا قال، والظاهر أن الآية وإن كانت خطاباً في سياق إنذار بني إسرائيل فإنهم لم يقصدوا بها على سبيل التخصيص، وإنما هي عامة لهم ولغيرهم».

(١) أخرجه عبد الرزاق عن مَعْمَر في جامعه (٢٠٠٦٥)، والبيهقي في الشعب (٩٦٨٤).

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (١٨٩ - تفسير)، والحاكم ٢/٢٦٩ - ٢٧٠، والبيهقي في شعب الإيمان (٩٦٨١). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور (١٨٩، ٢٣١ - تفسير)، وابن جرير ١/٦٢٠، والبيهقي في الشعب (٩٦٨٢).

(٤) أي: إذا نزل به مُهْمٌ، أو أصابه غَمٌ، يقال: حَزَبَه الأمر يخزُبه حَزْبًا: نابه، واشتد عليه. وقيل: ضغطه. لسان العرب (حزب).

(٥) أخرجه أحمد ٣٨/٣٣٠ (٢٣٢٩٩)، وأبو داود ٢/٤٨٥ (١٣١٩)، وابن جرير ١/٦١٨.

١٦٤٤ - عن أبي الدرداء، قال: كان رسول الله ﷺ إذا كانت ليلته ريح كان مَفْرَعُه إلى المسجد حتى تسكن، وإذا حدث في السماء حَدَثٌ من كسوف شمس أو قمر كان مَفْرَعُه إلى الصلاة حتى ينجلي^(١). (٣٥٨/١)

١٦٤٥ - عن صهيب، عن النبي ﷺ، قال: «كانوا - يعني: الأنبياء - يفرعون إذا فرعوا إلى الصلاة»^(٢). (٣٥٩/١)

١٦٤٦ - روي عنه ﷺ أنه رأى أبا هريرة مُنْبِطِحًا على بطنه، فقال له: «أشَكَنْتَ دَرْدًا؟»^(٣). قال: نعم. قال: «قم فَصَلْ؛ فإن الصلاة شفاء»^(٤). (ز)

﴿وَاتَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾

١٦٤٧ - عن مجاهد بن جَبْرِ - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿وَاتَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾، قال: الصلاة^(٥) [٢١١]. (ز)

[٢١٠] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٦٢١/١) إلى معنى ما روي عن مجاهد من عَوْدِ الضمير في قوله تعالى: ﴿وَاتَّهَا﴾ إلى الصلاة؛ مُسْتَدْتًا إلى ظاهر التلاوة.

= قال ابن حجر في الفتح ٢٠٥/٣: «بإسناد حسن». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٦٥/٥ (١١٩٢): «حسن».

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في المطر والرعد والبرق ص ١٣٦ (١٣٢)، والطبراني في مسند الشاميين ١/٣٢٣، وأبو الشيخ في العظمة ٤/١٣٣١.

قال ابن رجب في الفتح ٦/٣٢٧: «وهو منقطع، وفي إسناد نعيم بن حماد، وله مناكير». وقال الهيثمي في المجمع ٢١١/٢ (٣٢٧٧): «رواه الطبراني في الكبير من رواية زياد بن صخر عن أبي الدرداء، ولم أجد من ترجمه، وبقية رجاله ثقات».

(٢) أخرجه أحمد ٢٦٨/٣١ (١٨٩٣٨)، وابن حبان ٣١٢/٥ (١٩٧٥).

قال الألباني في الصحيحة ٥٠/٣ (١٠٦١): «وهذا إسناد صحيح، على شرط الشيخين».

(٣) أي: أنتسكتي بطنك. انظر: تعليق الشيخ أحمد شاکر على هذا الحديث في تحقيقه لتفسير ابن جرير.

(٤) أخرجه أحمد ٢٩/١٥ (٩٠٦٦) بلفظ: «أَشِكَمْتَ دَرْدًا؟»، وابن ماجه ٥١٢/٤ (٣٤٥٨)، وابن جرير ١/٦١٩.

قال ابن الجوزي في العلل المتناهية ١/١٧١ - ١٧٢: «ذواد بن علبه أبو المنذر الحارثي قال يحيى: لا يكتب حديثه. وقال مرة: ليس بشيء». وقال ابن حبان: يروي عن الثقات ما لا أصل له. وقال ابن القيم في الزاد ٤/٢١٠: «وقد روي هذا الحديث موقوفًا على أبي هريرة، وأنه هو الذي قال ذلك لمجاهد، وهو أشبه». وقال الألباني في الضعيفة ٩/٦٢ (٤٠٦٦): «ضعيف».

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٣/١ (٤٨٦).

١٦٤٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأِنهَا لَكَبِيرَةٌ﴾، يعني: حين صُرِّقَت القبلة عن بيت المقدس إلى الكعبة، فكَبُرَ ذلك على اليهود، منهم: جُدْيُ بن أَخْطَب، وسعيد بن عمرو الشاعر، وغيرهم^(١). (ز)

١٦٤٩ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن مَغْرُوف - في قوله: ﴿وَأِنهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْفَاسِقِينَ﴾، يقول: صَرَّفُكَ عن بيت المقدس إلى الكعبة، كَبُرَ ذلك على المنافقين واليهود^(٢) (٣٦٠/١).

١٦٥٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهْب - في قوله: ﴿وَأِنهَا لَكَبِيرَةٌ﴾، قال: قال المشركون: والله، يا محمد، إِنَّكَ لتدعوننا إلى أمر كبير. قال: إلى الصلاة، والإيمان بالله^(٣). (٣٦١/١)

== وقال ابن كثير (٣٩٠/١): ويحتمل أن يكون عائداً على ما يدل عليه الكلام، وهو الوصية بذلك، كقوله تعالى في قصة قارون: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَرَ وَحَمَلَ صَاحِبًا وَلَا يُقْنَهَا إِلَّا الْغَنِيُّونَ﴾ [القصاص: ٨٠]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي السُّعْيَةُ وَلَا النَّدْبَةُ أَدْفَعُ بِأَلْقِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾^(٤) وَمَا يُقْنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُقْنَهَا إِلَّا دُو حَظِّ عَظِيمٍ [فصلت: ٣٤ - ٣٥]، أي: وما يلقى هذه الوصية إلا الذين صبروا، ﴿وَمَا يُقْنَهَا﴾ أي: يؤتاها ويلهمها ﴿إِلَّا دُو حَظِّ عَظِيمٍ﴾.

وقد نقل ابن جرير (٦٢١/١) وابن عطية (٢٠١/١) قولاً بكون الضمير فيه عائداً على: إجابة محمد ﷺ. وانتقده استناداً إلى السياق؛ لكون إجابة محمد ﷺ لم يَجْر لها ذكر في الآية، ولم يَدُل عليها دليلٌ حتى يُقال بعود الضمير إليها.

ونقل ابن عطية قولين آخرين في عود الضمير، ولم ينسبهما، فقال: «وقيل: على الاستعانة التي يقتضيتها قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا﴾. وقيل: على العبادة التي يتضمنها بالمعنى ذكر الصبر والصلاة».

﴿٣٦١﴾ انتقَدَ ابنُ عطية (٢٠١/١) القول بعود الضمير على الكعبة، ولم يذكر مستنداً، فقال: «وقيل: يعود الضمير على الكعبة؛ لأن الأمر بالصلاة إنما هو إليها، وهذا أضعف من الذي قبله».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٢/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٣/١، والبيهقي في الشعب (٩٦٨٥).

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٢١/١.

﴿لَكَبِيرَةٌ﴾

١٦٥١ - عن الضحاک بن مَرْحَم - من طريق جُوَيْرِب - في قوله: ﴿وَأَنبَأَ لَكَبِيرَةٌ﴾، قال: لثقيلة^(١). (٣٦١/١)

﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيِّينَ﴾

١٦٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيِّينَ﴾، قال: الْمُصَدِّقِينَ بما أنزل الله^(٢). (٣٦١/١)

١٦٥٣ - قال ابن عباس: يعني: المصلين^(٣). (ز)

١٦٥٤ - عن أبي العالیة - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيِّينَ﴾، قال: الخائفين^(٤). (٣٦١/١)

١٦٥٥ - عن مجاهد بن جَبْرِ - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيِّينَ﴾، قال: المؤمنین حَقًّا^(٥). (٣٦١/١)

١٦٥٦ - قال الحسن البصري: الخائفين^(٦). (ز)

١٦٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيِّينَ﴾، يعني: إلا على المتواضعين من المؤمنین، لم يَكْبُرْ عليهم تحويل القبلة^(٧). (ز)

١٦٥٨ - عن مقاتل بن حَيَّان - من طريق بُكَيْر بن مَعْرُوف - في قوله: ﴿إِلَّا عَلَى الْخَشِيِّينَ﴾، يعني: المتواضعين^(٨). (٣٦٠/١)

١٦٥٩ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهَب -: الخشوع: الخوف والخشية لله ﷻ. وقرأ قول الله - تبارك وتعالى -: ﴿خَشِيْعِيْنَ مِّنَ الذَّلِيْلِ﴾

(١) أخرجه ابن جرير ٦٢٢/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٢٢/١، وابن أبي حاتم ١٠٣/١.

(٣) تفسير الثعلبي ١٨٩/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٢٢/١، وابن أبي حاتم ١٠٣/١.

(٥) تفسير مجاهد ص ٢٠١، وأخرجه البخاري ١٦٢٥/٤، وابن جرير ٦٢٢/١، وابن أبي حاتم ١٠٣/١ (٤٩٠).

(٦) تفسير الثعلبي ١٨٩/١، وتفسير البغوي ٩٠/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٢/١.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٣/١، والبيهقي في الشعب (٩٦٨٥).

الشورى: [٤٥]، قال: قد أذلهم الخوف الذي نزل بهم، وخشعوا له (١) [٢١٧]. (ز)

﴿الَّذِينَ يَطُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبِّهِمْ﴾

١٦٦٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿يَطُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبِّهِمْ﴾، قال: الظنُّ ههنا يقين (٢). (ز)

١٦٦١ - عن سعيد [بن جبير] - من طريق جعفر - في قوله: ﴿الَّذِينَ يَطُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبِّهِمْ﴾، قال: الذين شَرَوْا أنفسهم لله، ووَطَّنوها على الموت (٣). (ز)

١٦٦٢ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق جابر - قال: كُلُّ ظَنٍّ في القرآن فهو يقين (٤). (٣٦١/١)

١٦٦٣ - عن قتادة بن دِعَامَةَ - من طريق مَعْمَر - قال: ما كان مِن ظَنٍّ الآخرة فهو عِلْمٌ (٥). (٣٦٢/١)

١٦٦٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿الَّذِينَ يَطُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبِّهِمْ﴾، قال: أَمَا ﴿يَطُّونَ﴾ فيستيقنون (٦). (ز)

١٦٦٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك (٧). (ز)

١٦٦٦ - قال مقاتل بن سليمان: ثم نعت الخاشعين، فقال: ﴿الَّذِينَ يَطُّونَ﴾ يعني: يعلمون يقيناً ﴿أَنَّهُمْ مُلْقَوُا رَبِّهِمْ﴾ يعني: في الآخرة (٨). (ز)

[٢١٧] جمع ابنُ جرير (٦٢٢/١) بين قول ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة، وقول أبي العالية ومجاهد وابن زيد بقوله: «يعني بقوله: ﴿إِلَّا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: إلا على الخاضعين لطاعته، الخائفين سطواته، المصدقين بوعدده ووعيده».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٢٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٢٣/١، وابن أبي حاتم ١٠٣/١ (٤٩٣).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤/١ (٤٩٤).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٢٥/١. وعَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ١٠٤/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وعند سفيان الثوري ص ٤٥، وابن جرير ٦٢٥/١ من طريقه عن ابن أبي نجيع بلفظ: فهو علم.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٣/٢٣٢. وعَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ١٠٤/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٢٥/١. وعَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ١٠٤/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤/١.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٢/١.

١٦٦٧ - قال عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - : ﴿الَّذِينَ يَطُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ علموا أنهم مُلَاقُوا ربهم. قال: هي كقوله: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكِي حِسَابِيَةَ﴾ [الحاقة: ٢٠]، يقول: علمت^(١). (ز)

١٦٦٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿الَّذِينَ يَطُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾، قال: لأنهم لم يُعَايِنُوا، فكان ظنهم يقينًا، وليس ظنًا في شك. وقرأ: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكِي حِسَابِيَةَ﴾ [الحاقة: ٢٠] ^(٢) [٢١٣]. (ز)

﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾

١٦٦٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾، قال: يستيقنون أنهم يرجعون إليه يوم القيامة ^(٣) [٢١٣]. (٣٦٢/١)

[٢١٣] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٦٢٣ - ٦٢٥)، وَاِبْنُ عَطِيَّةٍ (١/٢٠١ - ٢٠٢)، وَاِبْنُ كَثِيرٍ (١/٣٩١ - ٣٩٣) اسْتِنَادًا إِلَى النَّظَائِرِ، وَلِغَةِ الْعَرَبِ، وَأَقْوَالِ السَّلَفِ مَا أَفَادَتْهُ الْآثَارُ هُنَا بِكُونَ الظَّنِّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِمَعْنَى الْيَقِينِ. وَذَكَرَ ابْنُ عَطِيَّةٍ أَنَّ هَذَا هُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ. وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَرَبَّكَ الْمَجْرُمُونَ أَتَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهُا﴾ [الكهف: ٥٣]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكِي حِسَابِيَةَ﴾ [الحاقة: ٢٠]، وَبِمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: «أَلَمْ أُزَوِّجْكَ، أَلَمْ أَكْرِمِكَ، أَلَمْ أُسَخِّرْ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ، وَأَدْرَكَ تَرَأْسَ وَتَرَبِيعَ؟» فَيَقُولُ: بَلَى. فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَظَنَنْتَ أَنَّكَ مَلَاحِي؟ فَيَقُولُ: لَا. فَيَقُولُ اللَّهُ: الْيَوْمَ أَنْسَاكَ كَمَا نَسَيْتِي». وَنَقَلَ ابْنُ عَطِيَّةٍ عَنِ الْمَهْدَوِيِّ وَغَيْرِهِ قَوْلَهُ: «إِنَّ الظَّنَّ هُنَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ عَلَى بَابِهِ، وَيَضْمُرُ فِي الْكَلَامِ بِنُزُومِهِمْ، فَكَانَهُمْ يَتَوَقَّعُونَ لِقَاءَهُ مَذْنِبِينَ». ثُمَّ انْتَقَلَهُ مُسْتَنَدًا إِلَى كَلَامِ الْعَرَبِ قَائِلًا: «وَهَذَا تَعَسُّفٌ، وَالظَّنُّ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ قَاعِدَتُهُ الشُّكُّ مَعَ مِيلٍ إِلَى أَحَدٍ مَعْتَقِدِيهِ، وَقَدْ يَوْجَعُ الظَّنُّ مَوْجِعَ الْيَقِينِ فِي الْأُمُورِ الْمُتَحَقِّقَةِ، لَكِنَّهُ لَا يَوْجَعُ فِيمَا قَدْ خَرَجَ إِلَى الْحَسِّ، لَا تَقُولُ الْعَرَبُ فِي رَجُلٍ مَرْتِي حَاضِرٍ: أَظُنُّ هَذَا إِنْسَانًا، وَإِنَّمَا تَجِدُ الِاسْتِعْمَالَ فِيمَا لَمْ يَخْرُجْ إِلَى الْحَسِّ بَعْدَ كَهَذِهِ الْآيَةِ، وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهُا﴾ [الكهف: ٥٣]، وَكَقَوْلِ دَرِيدِ بْنِ الصَّمَةِ:

فقلت لهم: ظنُّوا بألفي مدجج سرائئهم بالفارسي المُسرَّد.

[٢١٤] ذَكَرَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٦٢٨) فِي مَعْنَى: ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ قَوْلًا آخَرَ غَيْرَ قَوْلِ أَبِي الْعَالِيَةِ ==

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١/٦٢٥.

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١/٦٢٥.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١/٦٢٨، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١/١٠٤.

١٦٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْهِ رَجُوعٌ﴾ فيجزئهم بأعمالهم^(١). (ز)

﴿يَبَيِّنَ إِسْرَائِيلَ أذْكُرُوا نِعْمَتَ آلِي أَنْتُمْ عَلَيْكُمْ﴾

١٦٧١ - عن عمر بن الخطاب - من طريق قتادة - أنه كان إذا تلا: ﴿أذْكُرُوا نِعْمَتَ آلِي أَنْتُمْ عَلَيْكُمْ﴾ قال: مضى القوم، وإنما يعني به أنتم^(٢). (٣٦٢/١)

١٦٧٢ - عن مجاهد بن جبر، في قوله: ﴿يَبَيِّنَ إِسْرَائِيلَ أذْكُرُوا نِعْمَتَ آلِي أَنْتُمْ عَلَيْكُمْ﴾، قال: نعمة الله التي أنعم على بني إسرائيل فيما سمى، وفيما سوى ذلك؛ فجز لهم الحجر، وأنزل عليهم المَنَّ والسَّلْوى، وأنجاهم من عبودية آل فرعون^(٣). (٣٦٢/١)

١٦٧٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَبَيِّنَ إِسْرَائِيلَ﴾ يعني: اليهود بالمدينة، ﴿أذْكُرُوا نِعْمَتَ آلِي أَنْتُمْ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: أجدادكم، والنعمة عليهم حين أنجاهم من آل فرعون فأهلك عدوهم، والخير الذي أنزل عليهم في أرض التَّيِّه، وأعطاهم التوراة^(٤). (ز)

١٦٧٤ - عن سفيان بن عيينة - من طريق عبد الله بن الزبير - في قوله: ﴿أذْكُرُوا نِعْمَتَ﴾، قال: أيادي الله عندهم وأيامه^(٥). (٣٦٢/١)

== لم يُسنده، فقال: «وقال آخرون: معنى ذلك أنهم إليه يرجعون بموتهم». ثم رَجَّح قول أبي العالية استناداً إلى السياق، فقال: «وأولى التأويلين بالآية: القول الذي قاله أبو العالية؛ لأن الله - تعالى ذكَّره - قال في الآية التي قبلها: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَنْوَارًا فَأَجَبَكُمُ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِنَّكُمْ لَرُجُوعُونَ﴾، فأخبر - جل ثناؤه - أن مرجعهم إليه بعد نشرهم وإحيائهم من مماتهم، وذلك لا شك يوم القيامة، فكذلك تأويل قوله: ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْهِ رَجُوعٌ﴾». وبنحوه قال ابن عطية (٢٠٣/١).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٢/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤/١ (٤٩٦). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٢/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٩٩/١٣ في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾

[إبراهيم: ٦].

﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى النَّاسِ﴾ (٤٧)

١٦٧٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى النَّاسِ﴾، قال: بما أعطوا من الملك والرُّسُل والكُتُب، على مَنْ كان في ذلك الزمان، فإنَّ لكل زمان عالمًا^(١). (٣٦٣/١)

١٦٧٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحوه^(٢). (ز)

١٦٧٧ - عن إسماعيل بن أبي خالد، نحوه^(٣). (ز)

١٦٧٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى النَّاسِ﴾، قال: على مَنْ هم بين ظَهْرَانِهِمْ^(٤). (٣٦٣/١)

١٦٧٩ - عن قتادة بن دَعَامَةَ - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى النَّاسِ﴾، قال: فَضَّلُوا عَلَى الْعَالَمِ الَّذِي كَانُوا فِيهِ، ولكل زمان عالم^(٥). (٣٦٢/١)

١٦٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى النَّاسِ﴾، يعني: عالمي ذلك الزمان، يعني: أجدادهم من غير بني إسرائيل^(٦). (ز)

١٦٨١ - عن ابن وَهَب، قال: سألتُ ابن زيد عن قول الله - جلَّ ثناؤه -: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى النَّاسِ﴾. قال: عالم أهل ذلك الزمان. وقرأ قول الله: ﴿وَلَقَدْ أَحْضَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ

عَلَى النَّاسِ﴾ [الدخان: ٣٢]، قال: هذه لمن أطاعه وأتبع أمره، وقد كان فيهم القردة، وهم أبغض خلقه إليه، وقال لهذه الأمة: ﴿كُتِّمَ خَيْرٌ أُمَّتٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ آل عمران: ١١٠، قال: هذه لِمَنْ أطاعه، وأتبع أمره - جلَّ وعلا -، واجتنب محارمه^(٧). (٢١٣)

٢١٥ رجَّح ابن جرير (٦٢٩/١ - ٦٣٠) استنادًا إلى السنة، وأقوال السلف، والنظائر أنَّ المراد بالعالمين في الآية: عالمي زمانهم، فقال: «وأخرج قوله: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى النَّاسِ﴾ مخرج العموم، وهو يريد به خصوصًا؛ لأن المعنى: وإني فضلتكم على عالم من كتتم بين ظهريه وفي زمانه». ثم استدلل لترجيحه بحديث أفاد أنَّ بني إسرائيل لم يكونوا مفضلين على

(١) أخرجه ابن جرير ٦٢٩/١، وابن أبي حاتم ١٠٤/١ (٤٩٧).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤/١. (٣) علَّقه ابن أبي حاتم ١٠٤/١.

(٤) تفسير مجاهد ص ٢٠١، وأخرجه ابن جرير ٦٢٩/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٤٤/١ - ٤٥، وابن جرير ٦٢٩/١. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٠٤/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٣٧/١ - وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٣/١. (٧) أخرجه ابن جرير ٦٣٠/١.

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٦٨٢ - عن بهز بن حكيم بن معاوية القُسَيْرِيِّ، عن أبيه، عن جده، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «انتم تُتِمُّون سبعين أُمَّةً، أنتم خيرها وأكرمها على الله»^(١). (ز)
١٦٨٣ - وقال الكلبي - من طريق معمر -: أنتم خير الناس للناس^(٢). (ز)

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾

✽ قراءات:

١٦٨٤ - عن عبد الله بن عباس، قال: قرأت على أبي بن كعب: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ بالطاء، ﴿وَلَا تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾. قال أبي: قرأني رسول الله ﷺ: ﴿لَا تَجْزِي﴾ بالطاء، ﴿وَلَا تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ بالطاء، ﴿وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ بالياء^(٣). (٣٦٣/١)

== أمة محمد ﷺ، وهو قوله ﷺ: «ألا إنكم وفيتم سبعين أمة أنتم آخرها»، وفي رواية: «انتم خيرها وأكرمها على الله».

وينحوه قال ابن عطية (٢٠٣/١) استناداً إلى القرآن؛ وذلك قول الله ﷻ: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾.

وينحوهما قال ابن كثير (٣٩٣/١ - ٣٩٤).

وانتقد ما حكاه الرازي من كون «المراد تفضيل بنوع ما من الفضل على سائر الناس، ولا يلزم تفضيلهم مطلقاً». وما حكاه القرطبي من أنهم «فُضِّلُوا على سائر الأمم؛ لاشتغال أمتهم على الأنبياء منهم».

(١) أخرجه أحمد ٢١٣/٣٣ (٢٠٠١١)، ٢٢٨/٣٣ (٢٠٠٢٥)، ٢٣١/٣٣ (٢٠٠٢٩)، ٢٤٥/٣٣ (٢٠٠٤٧)، والترمذي ٢٥٣/٢٥٢ (٣٢٤٦)، وابن ماجه ٣٤٩/٥ (٤٢٨٧، ٤٢٨٨)، والحاكم ٩٤/٤ (٦٩٨٧، ٦٩٨٨)، وعبد الرزاق في تفسيره ٢٦٩/١ (٤٨)، ٤١٠/١ (٤٤٦)، وابن جرير ٦٧٥/٥، وابن المنذر ٣٣٠/١ (٧٩٧)، وابن أبي حاتم ٧٣٢/٣ (٣٩٦٧). وأورده الثعلبي ١٢٧/٣.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال ابن تيمية في الجواب الصحيح ٢/٢٣٢: «حديث جيد». وقال ابن حجر في الفتح ٨/٢٢٥: «حديث حسن صحيح».

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٥/١. (٣) أخرجه الحاكم ٢٥٤/٢ (٢٩١٦).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح».

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿وَلَا تُقْبَلُ﴾ بالطاء، والباقون بالياء. انظر: التيسير ص ٧٣، والسبعة ص ١٥٤.

تفسير الآية:

- ١٦٨٥ - عن سعيد بن جبير، قال: ﴿تَجْرِي﴾: تُغْنِي^(١). (ز)
- ١٦٨٦ - عن أبي مالك - من طريق السُّدِّيِّ - قوله: ﴿لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾، يعني: لا تُغْنِي نَفْسٌ مُؤْمِنَةٌ عَنْ نَفْسٍ كَافِرَةٍ مِنَ الْمُنْفَعَةِ شَيْئًا^(٢). (ز)
- ١٦٨٧ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط - ﴿لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾، قال: أَمَّا ﴿تَجْرِي﴾ فَتُغْنِي^(٣) [٢١٦]. (٣٦٣/١)
- ١٦٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ خَوَّفَهُمْ، فقال: ﴿وَأَنْتُمْ أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَجْرِي نَفْسٌ﴾، يقول: لا تُغْنِي نَفْسٌ كَافِرَةٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا مِنَ الْمُنْفَعَةِ فِي الْآخِرَةِ، ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا﴾ يعني: من هذه النفس الكافرة ﴿شَفَعَةٌ وَلَا يُؤَخَذُ مِنْهَا عَذْلٌ﴾^(٤). (ز)

﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾

قراءات:

- ١٦٨٩ - عن الأعمش - من طريق زَائِدَةَ - قال: في قراءتنا قبل الخمسين من البقرة مكان: ﴿لَا تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾: (لَا يُؤَخَذُ)^(٥). (٣٦٤/١)

تفسير الآية:

- ١٦٩٠ - عن الحسن البصري - من طريق عَبَّاد بن منصور - قوله: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا

[٢١٦] نقل ابنُ عطية (٢٠٤/١) عن السدي في قوله تعالى: ﴿لَا تَجْرِي﴾ أن «معناه: لا تقضي». ثم علّق عليه بقوله: «ويقويه قوله: ﴿شَيْئًا﴾». ونقل عن غيره أن المعنى: «لا تكافؤ».

(١) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٤/١ (عقب ٤٩٨).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤/١ (٤٩٩). وعزاه السيوطي إليه موقوفاً على السدي.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٣٢/١. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٣/١.

(٥) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٥٧.

وهي قراءة شاذة.

شَفَعَةٌ، فقال: يوم القيامة يوم لا ينفع فيه شفاعَةٌ شافعٍ أحدًا^(١). (ز)

١٦٩١ - عن قتادة بن دِعامَةَ - من طريق مَعمرٍ - في قوله: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤَخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ لو جاءت بكل شيء لم يُقْبَل منها^(٢) [٢١٧]. (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٦٩٢ - عن أنس، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»^(٣). (ز)

١٦٩٣ - عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ليس من نبيي إلا وقد أُعطي دعوة، وإنِّي حَبَّأتُ دعوتي شفاعة لأمتي، وهي نائلةٌ منهم مَنْ لا يُشْرِكُ بالله شيئاً»^(٤). (ز)

﴿وَلَا يُؤَخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾

١٦٩٤ - عن عمرو بن قيس المَلْائِي، عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن الثناء عليه، قال: قيل: يا رسول الله، ما العدل؟ قال: «العَدْلُ: الْفِدْيَةُ»^(٥). (٣٦٤/١)

[٢١٧] بيّن ابنُ جرير (١/٦٣٧): أن قوله تعالى: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنهَا شَفَعَةٌ﴾ مخصوص بمن مات على كفره غير تائب إلى الله ﷻ.

وكذا ابنُ عطية (١/٢٠٥)، فقال: «وهذا إنما هو في الكافرين؛ للإجماع وتواتر الحديث بالشفاعة في المؤمنين».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥/١ (٥٠٠)، وقال عقيّه: يعني: من الكفار.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٥/١.

(٣) أخرجه أحمد ٤٣٩/٢٠ (١٣٢٢٢)، وأبو داود ١١٩/٧ (١١٩)، والترمذي ٤٣٣/٤ (٢٦٠٤)، وابن حبان ٣٨٧/١٤ (٦٤٦٨)، والحاكم ١٣٩/١ (٢٢٨)، ١٤٠/١ (٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢)، ٤١٤/٢ (٣٤٤٢). وأورده التعليق ٩٤/٢.

قال الترمذي: «وهذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه بهذا اللفظ». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط مسلم». وقال ابن كثير في التفسير ٤٨٨/١: «إسناد صحيح، على شرط الشيخين». وقال الهيثمي في المجمع ٥/٧ (١٠٩٢٩): «رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح غير حرب بن سريج، وهو ثقة». وأورده الألباني في الضعيفة ٣٧٦/١ وقال: «حديث صحيح».

(٤) أخرجه البخاري ٦٧/٨ (٦٣٠٤، ٦٣٠٥)، ١٣٩/٩ (٧٤٧٤)، ومسلم ١٨٨/١ (١٩٨)، ١٨٩/١ (١٩٩).

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٣٩/١ مرسلًا، وعمرو بن قيس الملائي من أتباع التابعين، ومن روى عنه مجهول.

١٦٩٥ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق إبراهيم التيمي، عن أبيه - في حديث طويل: **وَالصَّرْفُ وَالْعَدْلُ: التَطَوُّعُ وَالْفَرِيضَةُ**^(١) [٢١٨]. (ز)

١٦٩٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن جريج، عن مجاهد - في قوله: **﴿وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾**، قال: **بَدَلٌ؛ الْبَدَلُ: الْفِدْيَةُ**^(٢). (٣٦٤/١).

١٦٩٧ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - **﴿وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾**، قال: يعني: فداء^(٣). (ز)

١٦٩٨ - عن **سعيد بن جبير** =

١٦٩٩ - **وأبي مالك** =

١٧٠٠ - **والحسن البصري** =

١٧٠١ - **وقتادة بن دعامَة، نحوه**^(٤). (ز)

١٧٠٢ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر -، نحوه^(٥). (ز)

١٧٠٣ - عن **عمير بن هانئ** - من طريق عثمان بن أبي العاتكة - في قوله: **﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾**، قال: لا فريضة، ولا نافلة^(٦). (ز)

١٧٠٤ - عن **قتادة بن دعامَة** - من طريق معمر - في قوله: **﴿وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾**، قال: لو جاءت بكل شيء لم يُقْبَلْ منها^(٧). (ز)

١٧٠٥ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - **﴿وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾**، قال: أما **﴿عَدْلٌ﴾** فيعدلها، من العدل. يقول: لو جاءت بملء الأرض ذهباً تفندي به ما تُقْبَلُ منها^(٨). (ز)

١٧٠٦ - قال مقاتل بن سليمان: **﴿وَلَا يُؤَخِّدُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾**، يعني: فداء، كفعل أهل

[٢١٨] انْتَقَدَ ابْنُ كَثِيرٍ (٣٩٥/١) تفسيرا للعدل في الآية بالتطوع والفريضة كما في هذا الأثر والأثر التالي عن عمير بن هانئ بقوله: «وهذا القول غريب هاهنا».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥/١ (٥٠٢).

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٣٨/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٣٨/١. وابن أبي حاتم ١٠٥/١ (٥٠١).

(٤) علقه ابن أبي حاتم ١٠٥/١ (عقب ٥٠١). (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥/١. (٧) أخرجه ابن جرير ٦٣٨/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٦٣٨/١.

الدنيا بعضهم من بعض^(١). (ز)

١٧٠٧ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَلَا يُؤَخِّدُ يَنْهَا عَدْلٌ﴾، قال: لو أنّ لها ملء الأرض ذهباً لم يُقْبَل منها؛ لم يُؤَخِّد منها فداء. قال: ولو جاءت بكل شيء لم يُقْبَل منها^(٢). (ز)

﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾

١٧٠٨ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾، ... قال: يوم القيامة^(٣). (ز)

[٢١٩] ذكر ابن جرير (١/٦٣٧ - ٦٣٩) أنّ العدل في كلام العرب: الفدية. واستدل له بلفظ العرب، وأقوال السلف، والسنة، والتظاهر، ولم يذكر قولاً غيره.

ووجه تفسير العدل بالفدية بقوله: «وإنما قيل للفدية من الشيء والبدل منه: عدل؛ لمعادلته إياه وهو من غير جنسه، ومصيره له مثلاً من وجه الجزاء، لا من وجه المشابهة في الصورة والخلاقة، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿وَإِنْ تَدَلَّ كَلُّ عَدْلٍ لَّا يُؤَخِّدُ يَنْهَا﴾ [الأنعام: ٧٠]، بمعنى: وإن تَدَّ كل فدية لا يؤخذ منها».

ورجَّح ابن كثير (١/٣٩٤ - ٣٩٥ بتصرف) هذا المعنى بقوله: «وهو أظهر في تفسير هذه الآية، وقد ورد حديث يقويه، قيل: يا رسول الله، ما العدل؟ قال: «العدل الفدية».

[٢٢٠] ذكر ابن جرير (١/٦٣٩ - ٦٤٠): أنّ تأويل قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾: أنهم يومئذ لا ينصرهم ناصر، كما لا يشفع لهم شافع، ولا يقبل منهم عدل ولا فدية. ثم ذكر أقوالاً أخرى لم يسندها في معنى ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾، فقال: «وقد قال بعضهم في معنى قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾: وليس لهم من الله يومئذ نصير يتصر لهم من الله إذا عاقبهم. وقد قيل: ولا هم ينصرون بالطلب فيهم والشفاعة والفدية».

ثم رجَّح مستنداً إلى النظائر، وأحوال النزول القول الأول بقوله: «والقول الأول أولى بتأويل الآية؛ لِمَا وصفنا مِن أَنَّ الله - جل ثناؤه - إنما أعلم المخاطبين بهذه الآية أنّ يوم القيامة يوم لا فدية لمن استحق من خلقه عقوبته، ولا شفاعة فيه، ولا ناصر له، وذلك أنّ ذلك قد كان لهم في الدنيا، فأخبر أنّ ذلك يوم القيامة معدوم لا سبيل لهم إليه».

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٦٣٨.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٣.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٥.

١٧٠٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾، يقول: ولا هم يُمنعون من العذاب^(١). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٧١٠ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عِرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ، قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أُخِذَ مِنْهُ بِقَدْرِ مَظْلَمَتِهِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتِ صَاحِبِهِ فَحُجِلَ عَلَيْهِ»^(٢). (ز)

١٧١١ - عن عبد الله بن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ، فَإِنَّهُ لَيْسَ هُنَاكَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ، إِنَّمَا يَقْتَسِمُونَ هُنَاكَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ». وأشار رسول الله ﷺ بيده يمينًا وشمالًا^(٣). (ز)

﴿وَإِذْ بَخَيْنَاكُمْ مِنَ مَالِ فِرْعَوْنَ﴾

١٧١٢ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة -: أَنَّ اسْمَ فِرْعَوْنَ مُوسَى: الْوَلِيدُ بْنُ مُصْعَبٍ^(٤). (ز)

﴿يَسْأَلُونَكَ سَوْءَ الْعَذَابِ﴾

١٧١٣ - قال وهب [بن منبّه]: كانوا أصنافًا في أعمال فرعون، فذوو القوة ينتحون السَّوَارِي مِنَ الْجِبَالِ، حَتَّى قَرِحَتْ أَعْنَاقُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ، وَدَبَّرَتْ^(٥) ظُهُورَهُمْ مِنْ قِطْعِهَا

[٢٢١] زاد ابن عطية (٢٠٦/١) قائلًا: «وقيل: اسمه مصعب بن الريان».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٣/١. (٢) أخرجه البخاري ١٢٩/٣ (٢٤٤٩). (٣) أخرجه ابن رشيد الفهري في ملاء العيبة ص ٢٩١، وابن جرير ٦٣٤/١ واللفظ له، والتعليق ١٠٧/٤ من طريق نعيم بن حماد، عن الثَّوْرَوْدِيِّ، عن عكرمة، عن ابن عباس. وفي إسناده نعيم بن حماد لَيْنُ الْحَدِيثِ، فَلَا يَحْتَمَلُ مِثْلَهُ التَّفَرُّدُ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ. قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمَغْنِيِّ ٧٠٠/٢: «وَقَالَ النَّسَائِيُّ: لَيْسَ بِشَقَّةٍ. وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ: كَثِيرُ الْوَهْمِ... وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ الدَّمَشَقِيُّ: وَصَلَ أَحَادِيثَ يُوَقِّفُهَا النَّاسَ. وَقَالَ النَّسَائِيُّ: ... كَثُرَ تَفَرُّدُهُ عَنِ الْأُئِمَّةِ الْمَعْرُوفِينَ بِأَحَادِيثَ كَثِيرَةٍ، فَصَارَ فِي حَدِّ مَنْ لَا يَحْتَجُّ بِهِ». وَتَنْظُرُ تَرْجَمَتُهُ فِي: تَهْذِيبِ الْكَمَالِ لِلْمَزِينِيِّ ٤٦٦/٢٩. (٤) أخرجه ابن جرير ٦٤٢/١، ٦٤٥. (٥) أصابهم الذَّبْرَةُ، وَهِيَ الْفَرْحَةُ. لِسَانَ الْعَرَبِ (دبر).

ونقلها، وطائفة ينقلون الحجارة، وطائفة يبنون له القصور، وطائفة منهم يضربون اللبْن، ويطبخون الأجر، وطائفة نجارون وحدّادون، والصّعفة منهم يُضربُ عليهم الخراج ضريبة يؤدونها كل يوم، فمن غربت عليه الشمس قبل أن يؤدي ضريبته غلّت يمينه إلى عنقه شهرًا، والنساء يُغزلن الكتّان وينسجن^(١). (ز)

١٧١٤ - عن إسماعيل السدّي - من طريق أسباط - قال: جعلهم في الأعمال القدرة، وجعل يقتل أبناءهم، ويستحي نساءهم^(٢). (ز)

١٧١٥ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلّمة - قال: كان فرعون يعذب بني إسرائيل، فيجعلهم خدماً وخولاً^(٣)، وصنّفهم في أعماله؛ فصنّف بينون، وصنّف يزرعون له، فهم في أعماله، ومن لم يكن منهم في صنعة من عمله فعليه الجزية، فسامهم كما قال الله ﷻ: ﴿سَوْءَ الْقَوَائِلِ﴾^(٤). (ز)

﴿يَذَّبِحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ﴾

١٧١٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: قالت الكهنة لفرعون: إنّه يولد في هذا العام مولود يذهب بمملكك. فجعل فرعون على كل ألف امرأة مائة رجل، وعلى كل مائة عشراً، وعلى كل عشر رجلاً، فقال: انظروا كلّ امرأة حامل في المدينة، فإذا وصعت حملها، فإن كان ذكراً فاذبحوه، وإن كانت أنثى فاحلّوا عنها. وذلك قوله: ﴿يَذَّبِحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ﴾ الآية^(٥). (٣٦٤/١)

١٧١٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿يَسْؤُونَكُمْ سَوْءَ الْقَوَائِلِ﴾ الآية، قال: إنّ فرعون ملكهم أربعمئة سنة، فقال له الكهنة: سيولد العام بمصر غلامٌ يكون هلاكك على يديه. فبعث في أهل مصر نساء قوابل^(٦) فإذا ولدت امرأة غلاماً أتى به فرعون فقتله، ويستحي الجواري^(٧). (٣٦٥/١)

(١) تفسير البغوي ٩١/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٤٥/١.

(٣) الخَوْل: اسم يقع على العبد والأمة. لسان العرب (خول).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٤٥/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٤٧/١.

(٦) القَوَائِل: جمع قابلة، وهي المرأة التي تأخذ الولد عند الولادة. القاموس المحيط (قبل).

(٧) أخرجه ابن جرير ٦٤٧/١، وابن أبي حاتم ١٠٥/١.

١٧١٨ - وعن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحوه ^(١) [٢٢٢]. (ز)

١٧١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ثم ذكّرهم النعم ليؤخّذوه، فقال سبحانه: ﴿وَإِذْ بَعَثْنَا فِيكُمْ﴾ يعني: أنقذناكم ﴿مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ يعني: أهل مصر، ﴿يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْمَلَأِ﴾ يعني: يعذبونكم شدة العذاب، يعني: ذبح الأبناء واستحياء النساء؛ لأن فرعون أمر بذبح البنين في حُجُور أمهاتهم. ثم بيّن العذاب، فقال: ﴿يُذَيِّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ في حُجُور أمهاتهم، ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ يعني: قتل البنين وترك البنات، قتل منهم فرعون ثمانية عشر طفلاً مخافة أن يكون فيهم مولود يكون هلاكة في سببه ^(٢). (ز)

١٧٢٠ - عن عبد الملك ابن جُريج - من طريق حجاج - قوله: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾، قال: يَسْتَرْقُونَ نساءكم ^(٣) [٢٢٣]. (ز)

[٢٢٢] بيّن ابن جرير (١/٦٥٠ - ٦٥٢) أنّ الآثار الواردة عن ابن عباس وأبي العالية والربيع بن أنس تقتضي أن يكون معنى قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾: يستبقونهنّ فلا يقتلونهن. ثم ذكر أنه يلزم على تأويلهم أن «يكون جائزاً أن تُسمّى الطفل من الإناث في حال صباها وبعد ولادتها: امرأة، والصبايا الصغار وهنّ أطفال: نساء». ثم رجّح هذا القول استناداً إلى لغة العرب، وذلك أن الاستحياء استفعال من الحياة. وكذا رجّحه ابن عطية (١/٢٠٧) بقوله: «والصحيح من التأويل: أنّ الأبناء هم الأطفال الذكور، والنساء هم الأطفال الإناث، وعبر عنهم باسم النساء بالمأل، وليذكرهنّ بالاسم الذي في وقته يستخدمن ويُمْتَهَنّ، ونفس الاستحياء ليس بعذاب، لكن العذاب بسببه وقع الاستحياء».

[٢٢٣] فسّر ابن جريج الاستحياء بالاسترقاق. وقد انتقد تفسيره ابن جرير (١/٦٥١) استناداً إلى مخالفته لغة العرب، فقال: «حاذّ ابن جريج بقوله هذا عما قاله من ذكرنا قوله في قوله: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ إنه استحياء الصبايا الأطفال، إذ لم يجدهن يلزمهن اسم نساء، ثم دخل فيما هو أعظم مما أنكر بتأويله ﴿وَيَسْتَحْيُونَ﴾: يسترقون، وذلك تأويل غير موجود في لغة عربية ولا أعجمية، وذلك أنّ الاستحياء إنما هو استفعال من الحياة، نظير الاستبقاء من البقاء، والاستسقاء من السقي، وهو من معنى الاسترقاق بمعزل».

(١) أخرجه ابن جرير ١/٦٤٨.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٦٥١.

﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾

- ١٧٢١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **علي بن أبي طلحة** - في قوله: ﴿بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾، يقول: **نعمة**^(١). (٣٦٥/١)
- ١٧٢٢ - وعن **أبي مالك**، نحوه^(٢). (ز)
- ١٧٢٣ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق **ابن أبي نجيح** - في قوله: ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾، قال: **نعمة من ربكم عظيمة**^(٣). (٣٦٥/١)
- ١٧٢٤ - عن **إسماعيل السُّدِّي** - من طريق **أسباط** - في قوله: ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾، قال: **أما البلاء فالنعمة**^(٤). (ز)
- ١٧٢٥ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ﴾ يعني: فيما يُخْبِرُكُمْ من قتل الأبناء وترك البنات ﴿بَلَاءٌ﴾ يعني: **نِقْمَةٌ** ﴿مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾، فاذكروا فضله عليكم حين أنجاكم من آل فرعون^(٥) (٢٢٤). (ز)
- ١٧٢٦ - عن **عبد الملك ابن جُرَيْج** - من طريق **حجاج** - ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾، قال: **نعمة عظيمة**^(٦) (٢٢٥). (ز)

﴿٢٢٤﴾ ذكر **ابن عطية** (٢٠٧/١) أنَّ الإشارة بـ ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ «إلى جملة الأمر، إذ هو خبر، فهو كمفرد حاضر، و﴿بَلَاءٌ﴾ معناه: امتحان واختبار، ويكون البلاء في الخير والشر». ثم نقل قولين آخرين **ووجههما**، فقال: «وقال قوم: الإشارة بـ ﴿ذَٰلِكُمْ﴾ إلى التنجية، فيكون البلاء على هذا في الخير، أي: وفي تنجيتكم **نعمة من الله عليكم**. وقال جمهور الناس: الإشارة إلى الذبح ونحوه، والبلاء هنا في الشر، والمعنى: وفي الذبح مكروه وامتحان». ﴿٢٢٥﴾ **وجه ابن جرير** (٦٥٣/١، ٦٥٤) تفسير البلاء بالنعمة بقوله: «وأصل البلاء في كلام العرب: الاختبار والامتحان، ثم يستعمل في الخير والشر؛ لأن الامتحان والاختبار قد =

(١) أخرجه ابن جرير ٦٥٣/١، وابن أبي حاتم ١٠٦/١.

(٢) علَّقه ابن أبي حاتم ١٠٦/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٥٣/١. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٠٦/١. وعزاه السيوطي إلى وكيع.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٥٣/١، وابن أبي حاتم ١٠٦/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٣/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٥٣/١، وابن أبي حاتم ١٠٦/١ (عَقَب ٥٠٧).

* ذكر قصة ذلك:

١٧٢٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: لقد دُكر أنه كان ليأمر بالقصب فيشق حتى يجعل أمثال الشفار^(١)، ثم يصف بعضه إلى بعض، ثم يؤتى بالحبالي من بني إسرائيل، فيوقفن عليه، فيحز أقدامهن، حتى إن المرأة منهن لتمصع بولدها^(٢)، فيقع من بين رجليها، فتظل تطؤه تنقي به حد القصب عن رجلها لما بلغ من جهدها، حتى أشرف في ذلك، وكاد يفنيهم، فقيل له: أفنيت الناس، وقطعت النسل، وإنهم خولك وعمالك. فأمر أن يقتل الغلمان عامًا، ويُسْتَحْيُوا عامًا. فولد هارون في السنة التي يُسْتَحْيَا فيها الغلمان، وولد موسى في السنة التي فيها يُقتلون^(٣). (ز)

١٧٢٨ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: كان من شأن فرعون أنه رأى في منامه أن نارا أقبكت من بيت المقدس، حتى اشتملت على بيوت مصر، فأحرقت القبط، وتركت بني إسرائيل، وأخربت بيوت مصر، فدعا السحرة والكهنة والعافة^(٤) والقافة^(٥) والحازة^(٦)، فسألهم عن رؤياه، فقالوا له: يخرج من هذا البلد الذي جاء بنو إسرائيل منه - يعنون: بيت المقدس - رجل يكون على وجهه هلاك مصر. فأمر ببني إسرائيل أن لا يولد لهم غلام إلا ذبحوه، ولا تولد لهم جارية إلا تُرَكَّت. وقال للقبط: انظروا مملوكيكم الذين يعملون خارجًا فأدخلوهم، واجعلوا بني إسرائيل يلون تلك الأعمال القدرة. فجعل بني إسرائيل في أعمال غلمانهم، وأدخلوا غلمانهم؛ فذلك حين يقول الله - تبارك وتعالى -: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي

== يكون بالخير كما يكون بالشر، كما قال ربنا - جل ثناؤه -: ﴿وَيَكُونُ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ بِأَلْسِنَتِهِمْ لَمَلٌ مِّمَّ بَرِّحِينَ﴾ [الأعراف: ١٦٨]، يقول: اخترناهم، وكما قال - جل ذكره -: ﴿وَيَكُونُ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ بِأَلْسِنَتِهِمْ لَمَلٌ مِّمَّ بَرِّحِينَ﴾ [الأنبياء: ٣٥]، ثم تسمى العرب الخير: بلاء، والشر: بلاء. غير أن الأكثر في الشر أن يقال: بلوته أبْلُوهُ بلاءً، وفي الخير: أبليته أبليه إبلاءً وبلاءً.

(١) الشفار: جمع شفرة، وهي السكين العريضة. المحيط في اللغة (شفر).

(٢) مصعت الأم بولدها: أن تلقي به بزحرة واحدة. لسان العرب (مصع).

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٤٩/١.

(٤) العافة: جمع عائف، وهو المتكهن بالطير وغيرها. القاموس المحيط (عيف).

(٥) القافة: جمع قائف، وهو الذي يعرف الآثار. لسان العرب (قوف).

(٦) الحازة: هم الذين يزجرون الطير. تفسير ابن أبي حاتم ١٠٦/١.

الأرض» يقول: تَجَبَّرَ فِي الْأَرْضِ، «وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا» يعني: بني إسرائيل حين جعلهم في الأعمال القذرة، «يَسْتَضَوُّوهُ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَدَّيْحُ أُنثَاءَهُمْ» [القصص: ٤]، فجعل لا يُؤَلِّدُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ مَوْلُودًا إِلَّا ذُبْحٌ، فلا يكبر الصغير، وقذف الله في مشيخة بني إسرائيل الموت، فأسرع فيهم، فدخل رُءُوسُ الْقَيْبُطِ عَلَى فِرْعَوْنَ، فكلموه، فقالوا: إِنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ وَقَعَ فِيهِمُ الْمَوْتُ، فيوشك أن يقع العمل على غلماننا بذبح أبنائهم، فلا تبلغ الصغار، وتفضي الكبار، فلو أَنَّكَ كُنْتَ تُبْقِي مِنْ أَوْلَادِهِمْ. فَأَمْرٌ أَنْ يُذْبَحُوا سَنَةً وَيُتْرَكُوا سَنَةً، فَلَمَّا كَانَ فِي السَّنَةِ الَّتِي لَا يُذْبَحُونَ فِيهَا وُلِدَ هَارُونَ فَتُرِكَ، فلما كان في السنة التي يذبحون فيها حملت بموسى (١). (ز)

١٧٢٩ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: ذُكِرَ لِي: أَنَّهُ لَمَّا تَقَارَبَ زَمَانُ مُوسَى أَتَى مُنْجَمُ فِرْعَوْنَ وَحُزَاتِهِ إِلَيْهِ، فَقَالُوا لَهُ: تَعَلَّمْنَا أَنَّا نَجِدُ فِي عِلْمِنَا أَنَّ مَوْلُودًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَظْلَكَ زَمَانَهُ الَّذِي يُؤَلِّدُ فِيهِ، يَسْلُبُكَ مُلْكَكَ، وَيَغْلِبُكَ عَلَى سُلْطَانِكَ، وَيُخْرِجُكَ مِنْ أَرْضِكَ، وَيُبَدِّلُ دِينَكَ. فَلَمَّا قَالُوا لَهُ ذَلِكَ أَمَرَ بِقَتْلِ كُلِّ مَوْلُودٍ يُولَدُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْغُلَامَانِ، وَأَمَرَ بِالنِّسَاءِ يُسْتَحْتَبْنَ، فَجَمَعَ الْقَوَائِلَ مِنْ نِسَاءِ مَمْلَكَتِهِ، فَقَالَ لَهُنَّ: لَا يَسْقُطَنَّ عَلَى أَيْدِيكُمْ غَلَامٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا قَتَلْتُنَّه. فَكُنَّ يَقْعَلْنَ ذَلِكَ، وَكَانَ يُذْبَحُ مَنْ فَوْقَ ذَلِكَ مِنَ الْغُلَامَانِ، وَيَأْمَرُ بِالْحَبَالِيِّ فَيُعَذِّبُنَّ حَتَّى يَظَرَّحْنَ مَا فِي بَطُونِهِنَّ (٢) [٢٢٦]. (ز)

﴿وَأَذِ قَرْقَنًا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾

١٧٣٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق شيبان النخوي - في قوله: «وَأَذِ قَرْقَنًا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَجْمَعْتُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ»، قال: إِي وَاللَّهِ، أَفْرَقَ الْبَحْرُ بِهِمْ حَتَّى صَارَ طَرِيقًا يَبَسًا يَمْشُونَ فِيهِ، فَأَنْجَاهُمْ، وَأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ عَدُوَّهُمْ، نِعْمَ مِنَ اللَّهِ، يُعْرِفُهُمْ لَكَيْمًا

[٢٢٦] نقل ابن عطية (٢٠٧/١) عن ابن عباس قوله: «إن فرعون وقومه تذاكروا وعد الله لإبراهيم أن يجعل في ذريته أنبياء وملوكًا، فأمر عند ذلك بذبح الذكور من المولودين في بني إسرائيل، ووكل بكل عشر نساء رجلاً يحفظ من يحمل منهن».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٤٨/١، وابن أبي حاتم ١٠٦/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٤٨/١.

يشكروا ويعرفوا حَقَّهُ^(١). (٣٦٥/١)

١٧٣١ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: لَمَّا أتى موسى البحر كَنَاه: أبا خالد، وضربه فانلق، فكان كل فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ، فدخلت بنو إسرائيل، وكان في البحر اثنا عشر طريقًا، في كل طريق سَبْطٌ^(٢). (ز)

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَمَّيْنَاكُمْ فَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾

١٧٣٢ - عن عمرو بن مَيْمُون الأُوْدِيّ - من طريق مَعْمَر، عن أبي إسحاق الهمداني - في قوله: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَمَّيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾، قال: لَمَّا خرج موسى ببني إسرائيل بلغ ذلك فرعون، فقال: لا تَتَّبِعُوهُمْ حَتَّى يَصِيحَ الْبَدِيعُ. قال: فوالله، ما صاح لَيْلَتَيْدٍ دَبْكٌ حَتَّى أَصْبَحُوا، فدعا بشاؤهُ، فدَبِحت، ثم قال: لا أفرغ من كَيْدِهَا حَتَّى يَجْتَمِعَ إِلَيَّ سِتْمَانَةُ أَلْفٍ مِنَ الْقَيْطِ. فلم يفرغ من كَيْدِهَا حَتَّى اجتمع إليه سِتْمَانَةُ أَلْفٍ مِنَ الْقَيْطِ، ثم سار، فلما أتى موسى البحرَ قال له رجل من أصحابه يُقال له يُوْسَعُ بن نُون: أين أَمْرَكَ رَبُّكَ، يا موسى؟ قال: أمامك. يشير إلى البحر، فأقحم يُوْسَعُ فَرَسَهُ فِي الْبَحْرِ، حَتَّى بَلَغَ الْعَمْرُ^(٣)، فذهب به، ثم رجع، فقال: أين أَمْرَكَ رَبُّكَ، يا موسى؟ فوالله، ما كَذَبْتَ، ولا كُذِّبْتَ. ففعل ذلك ثلاث مرات، ثم أوحى الله - جل ثناؤه - إلى موسى: ﴿أَوْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَأَنْفَلِقْ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٣]، يقول: مثل جَبَل. قال: ثم سار موسى ومن معه، وَأَنْتَبَهُمْ فِرْعَوْنُ فِي طَرِيقِهِمْ، حَتَّى إِذَا تَتَّامُوا فِيهِ أَطْبَقَهُ اللهُ عَلَيْهِمْ، فَلذَلِكَ قَالَ: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾. =

١٧٣٣ - قال مَعْمَر: قال قتادة: كان مع موسى سِتْمَانَةُ أَلْفٍ، وأتبعه فرعون على أَلْفِ أَلْفٍ ومائة أَلْفِ حِصَانٍ^(٤). (ز)

١٧٣٤ - عن عبد الله بن شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ اللَّيْثِيِّ - من طريق محمد بن كعب القُرَظِيِّ - قال: حَدَّثْتُ: أَنَّهُ لَمَّا دَخَلَ بنو إسرائيل البحر، فلم يبق منهم أحد؛ أقبل فرعون وهو

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٥٤/١.

(٣) العَمْرُ: الماء الكثير. القاموس المحيط (غمر).

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٤٥/١، وابن جرير ٦٥٧/١، وابن أبي حاتم ١٠٦/١.

على حصان له من الخيل، حتى وقف على شفير^(١) البحر، وهو قائم على حاله، فهاب الحصان أن يَنْفُذَ، فعرض له جبريل على فرس أنثى وِدِيق^(٢)، فقرَّبها منه، فشَمَّها الفحل، فلما شَمَّها قَدَّمها، فتقدم معها الحصان عليه فرعون، فلما رأى جندُ فرعون فرعون قد دخل دخلوا معه، وجبريل أمامه، وهم يتبعون فرعون، وميكائيل على قَرَس من خلف القوم يَشْحَذُهُم، يقول: الحقوا بصاحبكم. حتى إذا فَصَلَ جبريل من البحر ليس أمامه أحد، ووقف ميكائيل على ناحيته الأخرى وليس خلفه أحد؛ طبق عليهم البحر، ونادى فرعون حين رأى من سلطان الله ﷻ وقدرته ما رأى، وعرف ذلته وخذلته نفسه: ﴿ءَأَمَّنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَّنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنِ السُّلَيْبِينَ﴾ [يونس: ٩٠]^(٣). (ز)

١٧٣٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾، وذلك أنه فَرَقَ البحرَ يمينًا وشمالًا كالجبلين الْمُتَقَابِلَيْنِ، كل واحد منهما على الآخر، وبينهما كُؤَى^(٤) من طريق إلى طريق، ينظر كل سببط إلى الآخر ليكون آتَسَ لهم، ﴿فَأَجْبِنَّاكُمْ﴾ من الغرق، ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ يعني: أهل مصر، يعني: القبط ﴿وَأَنشُرَ نَظْرُونَ﴾ أجدادهم، يعلمون أن ذلك حق، وكان ذلك من النعم^(٥). (ز)

١٧٣٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: لما أخذ عليهم فرعون الأرض إلى البحر قال لهم فرعون: قولوا لهم يدخلون البحر إن كانوا صادقين. فلما رآهم أصحاب موسى قالوا: ﴿إِنَّا لَمُذْرَبُونَ﴾ ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦١ - ٦٢]. فقال موسى للبحر: أَلَسْتُ تعلمُ أنني رسول الله؟ قال: بلى. قال: وتعلمُ أن هؤلاء عباد من عباد الله أمرني أن آتِي بهم؟ قال: بلى. قال: أتعلم أن هذا عدو الله؟ قال: بلى. قال: فانفِرْ لي طريقًا ولمن معي. قال: يا موسى، إنما أنا عبد مملوك، ليس لي أمر إلا أن يأمرني الله تعالى. فأوحى الله ﷻ إلى البحر: إذا ضربك موسى بعصاه فانفِرْ. وأوحى إلى موسى أن يضرب البحر، وقرأ قول الله تعالى: ﴿فَأَثَرِهِ لَمْ يَرَ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى﴾ [طه:

(١) الشفير: الجانب. لسان العرب (شفر).

(٢) الفرس الوديق: هي التي تشتهي الفحل. لسان العرب (ودق).

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٥٦/١، وابن أبي حاتم ٢٧٧٥/٨.

(٤) الكؤى: جمع كؤوة، الخرق في الحائط. القاموس المحيط (كوى).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٣.

[٧٧]، وقرأ قوله: ﴿وَأَتْرَكُوا الْبَحْرَ رَهْوًا﴾ [الدخان: ٢٤]: سهلاً ليس فيه تعذُّر. فانفَرَقَ اثنتي عشرة فِرْقَةً، فسلك كلُّ سِبْطٍ في طريق. قال: فقالوا لفرعون: إنهم قد دخلوا البحر. قال: ادخلوا عليهم. قال: وجبريل في آخر بني إسرائيل يقول لهم: ليلحق آخركم أولكم. وفي أول آل فرعون يقول لهم: رويدا، يلحق آخركم أولكم. فجعل كل سِبْطٍ في البحر يقولون للسَّبْطِ الذين دخلوا قبلهم: قد هلكوا. فلما دخل ذلك قلوبهم أوحى الله - جل وعز - إلى البحر، فجعل لهم قَنَاطِرَ^(١) ينظر هؤلاء إلى هؤلاء، حتى إذا خرج آخر هؤلاء ودخل آخر هؤلاء أمر الله البحر فأطبق على هؤلاء^(٢). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٧٣٧ - عن عبد الله بن عباس، قال: قدم النبي ﷺ المدينة، فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: «ما هذا؟». قالوا: هذا يوم صالح، هذا يوم نَجَّى الله فيه بني إسرائيل من عدوهم، فصامه موسى. فقال رسول الله ﷺ: «أنا أحق بموسى منكم». فصامه، وأمر بصيامه^(٣). (٣٦٦/١)

١٧٣٨ - عن أنس، عن النبي ﷺ، قال: «فُلِقَ البحر لبني إسرائيل يوم عاشوراء»^(٤). (٣٦٧/١)

١٧٣٩ - عن سعيد بن جبيرة: أن هِرْقُلَ كتب إلى معاوية، وقال: إن كان بقي فيهم شيء من النبوة فسيخبرني عما أسألهم عنه. قال: وكتب إليه يسأله عن الْمَجْرَةِ، وعن القَوْس، وعن البقعة التي لم تصبها الشمس إلا ساعة واحدة. قال: فلما أتى معاوية الكتاب والرسول، قال: إنَّ هذا شيء ما كنت أؤبِّه له أن أسأل عنه إلى يومي هذا، من لِهَذَا؟ قالوا: ابن عباس. فطوى معاوية كتاب هِرْقُلَ، فبعث به إلى ابن عباس،

(١) القناطر: جمع قنطرة، وهي الجسر. القاموس المحيط (قنطر).

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٦٣/١.

وسأني مزيد تفصيل لذلك في سورتي طه والشعراء.

(٣) أخرجه البخاري ٤٤/٣ (٢٠٠٤)، ٧٢/٦ (٤٦٨٠)، ومسلم ٧٩٥/٢ (١١٣٠)، ٧٩٦/٢ (١١٣٠).

(٤) أخرجه أبو يعلى ١٣٣/٧ (٤٠٩٤).

قال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ١٩٤/٣ (٩٠٨): «ولعل البلاء فيه من سلام الطويل، أو منهما جميعاً [يعني: زيد العمي]؛ فإنهما ضعيفان». وقال ابن كثير ٩٢/١: «وهذا ضعيف من هذا الوجه؛ فإنَّ زيد العمي فيه ضعف، وشيخه يزيد الرقاشي أضعف منه». وقال الهيثمي في المجمع ١٨٨/٣ (٥١٣٣): «فيه يزيد الرقاشي، وفيه كلام، وقد وثق». وقال الألباني في الضعيفة ٦٩٠/٣ (١٤٩٩): «موضوع».

١٧٤٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: انطلق موسى، واستخلف هارونَ على بني إسرائيل، وواعدهم ثلاثين ليلة، وأتمها الله بعشر^(١). (ز)

١٧٤٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى﴾ يعني: الميعاد ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ يعني: ثلاثين من ذي القعدة، وعشر ليالٍ من ذي الحجة، فكان الميعادُ الجبلَ لِيُعْطَى التوراة^(٢). (ز)

١٧٤٦ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سَلَمَةَ - قال: وعد الله موسى - حين أهلك فرعون وقومه، ونَجَّاه وقومه - ثلاثين ليلة، ثم أتمها بعشر، فتَمَّتْ مِيقَاتُ ربه أربعين ليلة، تلقاه ربه فيها بما شاء، واستخلف موسى هارونَ على بني إسرائيل، وقال: إني مُتَّعِجِلٌ إلى ربي، فاخلفني في قومي، ولا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ. فخرج موسى إلى ربه مُتَّعِجِلًا لِقائه شوقًا إليه، وأقام هارون في بني إسرائيل ومعه السَّامِرِيُّ يسير بهم على أثر موسى ليلحقهم به^(٣) [٢٢٧]. (ز)

﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾

١٧٤٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - أنه قال: إنَّما سُمِّيَ: العجل؛ لأنهم عَجَّلُوا فاتخذوه قبل أن يأتيهم موسى^(٤). (ز)

[٢٢٧] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٦٦٦ - ٦٦٨) ما أفادته الآثار عن أبي العالية والربيع والسدي وابن إسحاق أنَّ مواعدة موسى ﷺ لربه كانت أربعين ليلة بتمامها. وانتقد قول بعض نحويي البصرة أنَّ المعنى: وإذ واعدانا موسى انقضاء أربعين ليلة، أي: رأس الأربعين، مستندًا إلى مخالفته ظاهر القرآن، وأقوال السلف، فقال: «وذلك خلاف ما جاءت به الرواية عن أهل التأويل، وخلاف ظاهر التلاوة، فأما ظاهر التلاوة فإنَّ الله - جل ثناؤه - قد أخبر أنه واعد موسى أربعين ليلة، فليس لأحد إحالة ظاهر خبره إلى باطن بغير برهان دال على صحته، وأما أهل التأويل...» وذكر الآثار عن سبقت الإشارة إليهم. وانتقد ابن عطية (١/٢١١) كذلك، وبيَّن أنَّ كُلَّ المفسرين على أن الأربعين كلها ميعاد.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٤.

(١) أخرجه ابن جرير ١/٦٦٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٦٦٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١/٦٧٤، وابن أبي حاتم ١/١٠٨ (٥١٢).

١٧٤٨ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾، قال: العجل: حَسِيل^(١) البقرة. قال: حُلِيٌّ استعاروه من آل فرعون، فقال لهم هارون: أخرجوه، فَتَطَهَّرُوا منه وأحرقوه. وكان السَّامِرِيُّ قد أخذ قبضة من أثر فرس جبريل، فطرحه فيه، فانسَبَكَ، وكان له كالجوف تهوي فيه الرياح^(٢). (ز)

١٧٤٩ - عن **الحسن البصري**، قال: اسم عَجَلِ بني إسرائيل الذي عبدوه: يَهُوث^(٣). (٣٦٧/١)

١٧٥٠ - قال مقاتل بن سليمان: كان موسى ﷺ أخبر بني إسرائيل بمصر، فقال لهم: إذا خرجنا منها أتيناكم من الله ﷻ بكتاب يُبَيِّنُ لكم فيه ما تأتون وما تتقون، فلما فارقه موسى مع السبعين، واستخلف هارون أخاه عليهم؛ اتَّخَذُوا العجل، فذلك قوله سبحانه: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾، يقول: من بعد انطلاق موسى إلى الجبل ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٤). (ز)

﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (٥١)

١٧٥١ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - قوله: الظالمون، قال: أصحاب العجل^(٥). (ز)

❁ ذكر قصة ذلك:

١٧٥٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **عكرمة** - قال: لَمَّا هَبَجَمَ فرعون على البحر هو وأصحابه، وكان فرعون على قَرَسٍ أَذْهَمَ دُنُوبَ^(٦) حصان؛ فلما هجم على

[٢٢٨] نقل ابن عطية (٢١١/١) في قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ قولين آخرين في عود الضمير: الأول: أنه يعود «على انطلاقه للتكليم، إذ المواعدة تقتضيه». والثاني: أنه يعود «على الوعد».

(١) الحسِيل: ولد البقرة الأهلية، وقيل: ولد البقرة بشكل عام. لسان العرب (حسل).

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٦٧٤، ٦٧٥، وابن أبي حاتم ١/١٠٨، ١٠٩، ٥١٣، ٥٤٢. وقد أورد السيوطي الأثر عند تفسير سورة طه.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٥/١٥٧١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٠٨ (٥١٤).

(٦) الدُّنُوب: الفرس الوافر الذنب. لسان العرب (ذنب).

البحر هاب الحصان أن يقتحم في البحر، فتمثل له جبريل على فرس أنثى وديق، فلما رآها الحصان تفحّم خلفها. قال: وعرف السامريُّ جبريل؛ لأنَّ أمه حين خافت أن يُدبِّع خلفته في عَارٍ، وأطبقت عليه، فكان جبريل يأتيه فيغدوه بأصابعه، فيجد في بعض أصابعه لبنًا، وفي الأخرى عسلًا، وفي الأخرى سمنا، فلم يزل يغذوه حتى نشأ، فلما غايته في البحر عرقه، فقبض قبضة من أثر فرسه. قال: أخذ من تحت الحافر قبضة. قال سفيان: فكان ابنُ مسعود يقرؤها: (فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ فَرَسِ الرُّسُولِ)^(١). قال أبو سعيد: قال عكرمة، عن ابن عباس: وألقي في رُوع السامري: أنَّك لا تلقيها على شيء فتقول: كن كذا وكذا، إلا كان. فلم تزل القبضة معه في يده حتى جاوز البحر، فلما جاوز موسى وبنو إسرائيل البحر وأغرق الله آل فرعون قال موسى لأخيه هارون: ﴿اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ﴾ [الأعراف: ١٤٢]. ومضى موسى لِمَوْعِد ربه، قال: وكان مع بني إسرائيل حُلِيِّ مِنْ حُلِيِّ آل فرعون قد تَعَوَّرُوهُ^(٢)، فكانهم تأثموا منه، فأخرجوه لتنزل النار فتأكله، فلما جمعوه، قال السامري بالقبضة التي كانت في يده هكذا، فقذفها فيه - وأوما ابن إسحاق بيده هكذا -، وقال: كن عجلًا جسدًا له خوار. فصار عجلًا جسدًا له خوار، وكان يدخل الريح في دُبُرِهِ ويخرج من فيه يسمع له صوت، فقال: هذا إلهكم وإله موسى. فعكفوا على العجل يعبدونه، فقال هارون: ﴿يَقُولُونَ إِنَّمَا قُنْتُمُ بَيْتًا وَمِنَ الْبُنْيَانِ فَمِغْوِبَةٌ وَابْتِغَاوْا لَهَا آيَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٠] قَالَ لَنْ نَجْعَ عَلَيْكَ عَذَابَيْنِ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿ [طه: ٩٠ - ٩١] ^(٣) (ز)

١٧٥٣ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط - قال: لَمَّا أمر الله موسى أن يخرج بني إسرائيل - يعني: من أرض مصر - أمر موسى بني إسرائيل أن يخرجوا، وأمرهم أن يستعبروا الحُلِيِّ من القِيطِ، فلما نَجَّى الله موسى وَمَنْ معه من بني إسرائيل من البحر، وغرق آل فرعون؛ أتى جبريلُ إلى موسى يذهب به إلى الله، فأقبل على فرس، فرآه السامريُّ، فأنكره، وقال: إنه فرس الحياة. فقال حين رآه: إِنَّ لِهَذَا لَشَأْنَا. فأخذ من تربة الحافر حافر الفرس، فانطلق موسى، واستخلف هارونَ على بني إسرائيل، وواعدهم ثلاثين ليلة، وأتمها الله بعشر. فقال لهم هارون: يا بني إسرائيل، إِنَّ الغنيمة لا تجلُّ لكم، وإنَّ حُلِيِّ القِيطِ إنما هو غنيمة، فاجمعوها جميعًا، واحفروا لها حفرة فادفنوها، فإن جاء موسى فأحلَّها أخذتموها، وإلا كان

(١) وهي قراءة شاذة. انظر: الكشاف ٥٥١/٢، والبحر المحيط ٢٧٤/٦.

(٢) أي: استعاروه. لسان العرب (عور). (٣) أخرجه ابن جرير ٦٦٩/١.

شيئاً لم تأكلوه. فجمعوا ذلك الحُلِيِّ في تلك الحفرة، وجاء السامريُّ بتلك القبضة، فقذفها، فأخرج الله مِنَ الحُلِيِّ عَجَلًا جَسَدًا له خُورًا، وَعَدَّتْ بنو إسرائيل موعد موسى، فَعَدُّوا الليلة يومًا واليوم يومًا، فلما كان تمام العشرين خرج لهم العجل، فلما رآه قال لهم السامري: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِنَّهُ مُؤَمَّنٌ فَيَسَى﴾ [طه: ٨٨]. يقول: ترك موسى إلهه ههنا، وذهب يطلبه. فعكفوا عليه يعبدونه، وكان يخور ويمشي، فقال لهم هارون: يا بني إسرائيل، ﴿إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ﴾ [طه: ٩٠]، يقول: إنما ابتليتكم به، يقول: بالعجل، ﴿وَإِنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ﴾. فأقام هارون ومن معه من بني إسرائيل لا يقاتلونهم، وانطلق موسى إلى إلهه يكلمه، فلما كلمه قال له: ﴿وَمَا أَتَجَلَّكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْؤُوسٌ ﴿٨٧﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَادٌ عَلَيَّ أَتَرَى وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿٨٨﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ [طه: ٨٣ - ٨٥]. فأخبره خبرهم، قال موسى: يا رب، هذا السامريُّ أمرهم أن يتخذوا العجل، أرايت الروح من نفخها فيه؟ قال الرب: أنا. قال: رب، أنت إذا أضللتهم (١) ﴿٢٢٩﴾. (ز)

١٧٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ... وذلك أنَّ موسى قطع البحر يوم العاشر من المحرم، فقال بنو إسرائيل: وعدتنا - يا موسى - أن تأتينا بكتاب من ربنا إلى شهر، فأتينا بما وعدتنا. فانطلق موسى، وأخبرهم أنه يرجع إلى أربعين يومًا عن أمر ربه ﷻ، فلما سار موسى فدنا من الجبل أمر السبعين أن يقيموا في أصل الجبل، وصعد موسى الجبل، فكلم ربه - تبارك اسمه -، وأخذ الألواح فيها التوراة، فلما مضى عشرون يومًا قالوا: أخلفنا موسى العهد. فَعَدُّوا عشرين يومًا وعشرين ليلة، فقالوا: هذا أربعون يومًا. فاتخذوا العجل، فأخبر الله ﷻ موسى بذلك على الجبل، فقال موسى لربه: مَنْ صَنَعَ لَهُمُ العَجَلُ؟ قال: السامريُّ صنعه لهم. قال موسى لربه: فَمَنْ نَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ؟ قال الربُّ ﷻ: أنا. فقال موسى: يا رب، السامري صنع لهم العجل فأضلَّهُم، وَصَنَعَتْ فِيهِ الخور؛ فأنت فَتَنْتَ قومي. فَمِنْ ثَمَّ قال الله ﷻ: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ [طه: ٨٥]، يعني: الذين خَلَقَهُمْ مع هارون سوى السبعين حين أمرهم بعبادة العجل، فلما نزل موسى من الجبل إلى السبعين

﴿٢٢٩﴾ ذكر ابن عطية (٢٠٨/١) هذا الأثر مختصرًا، ثم قال: «وحكي غير هذا مما اختصرته لقله ثبوته».

أخبرهم بما كان، ولم يخبرهم بأمر العجل، ... ثم انصرفوا مع موسى راجعين، فلما دَنَوْا مِنَ الْمُعَسَّكَرِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ سَمِعُوا اللَّعْطَ حَوْلَ الْعِجْلِ، فقالوا: هذا قتال في الْمَحَلَّةِ. فقال موسى ﷺ: ليس بقتال، ولكنه صوت الفتنة. فلما دخلوا المعسكر رأى موسى ماذا يصنعون حول العجل، فغضب، وألقى الألواح، فانكسر منها لوحان، فارتفع من اللوح بعض كلام الله ﷻ، فأمر بالسامري، فأخرج من مَحَلَّةِ بني إسرائيل، ثم عمد إلى العجل فَبَرَدَهُ بِالْمِيزِدِ، وأحرقه بالنار، ثم ذَرَّاهُ فِي الْبَحْرِ، فذلك قوله: ﴿لَنَحْرِقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ [طه: ٩٧] (١). (ز)

١٧٥٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: لَمَّا أَنْجَى اللهُ ﷻ بني إسرائيل من فرعون، وأغرق فرعون ومن معه؛ قال موسى لأخيه هارون: ﴿أَخْلَقَنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحَ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٢]. قال: لَمَّا خَرَجَ مُوسَى، وأمر هارون بما أمره به، وخرج موسى متعجلاً مسروراً إلى الله، قد عرف موسى أن المرء إذا نجح في حاجة سيده كان يُسْرَهُ أَنْ يَتَّعَجَّلَ إِلَيْهِ. قال: وكان حين خرجوا استعاروا حُلِيًّا وثياباً من آل فرعون، فقال لهم هارون: إِنَّ هَذِهِ الثِّيَابَ وَالْحُلِيَّ لَا تَحِلُّ لَكُمْ، فاجمعوا ناراً، فآلقوه فيها، فأحرقوه. قال: فجمعوا ناراً، قال: وكان السامري قد نظر إلى أثر دابة جبريل، وكان جبريل على فرس أنثى، وكان السامري في قوم موسى، قال: فنظر إلى أثره، فقبض منه قبضة، فَبَيْسَتْ عَلَيْهَا يَدَهُ، فلما ألقى قوم موسى الحلي في النار، وألقى السامري معهم القبضة؛ صَوَّرَ اللهُ - جل وعز - ذلك لهم عِجْلاً ذَهَبًا، فدخلته الريح، فكان له خوار، فقالوا: ما هذا؟ فقال السامري الخبيث: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ﴾ الآية، إلى قوله: ﴿حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ [طه: ٨٨ - ٩١]. قال: حتى إذا أتى موسى الموعد، قال الله: ﴿وَمَا أَعْبَدُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْشُونَ ﴿٨٣﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي﴾. فقرأ حتى بلغ: ﴿أَفَطَّلَ عَلَىكُمْ الْعَهْدُ﴾ [طه: ٨٣ - ٨٦] (٢). (ز)

﴿ثُمَّ عَقَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾

١٧٥٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿ثُمَّ عَقَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، يعني: من بعد ما اتخذتم العجل (٣). (٣٦٨/١)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٤/١ - ١٠٦. (٢) أخرجه ابن جرير ٦٧٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٧٥/١، وابن أبي حاتم ١٠٨/١.

- ١٧٥٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحوه^(١). (ز)
- ١٧٥٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ﴾ فلم نهلكم جميعاً ﴿وَبَدَأَ ذَٰلِكَ﴾ يعني: بعد العجل^(٢). (ز)

﴿لَمَلَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

- ١٧٥٩ - عن أبي مالك عَزْرَوَانَ الْعِفَارِيِّ - من طريق السُّدِّيِّ - قوله: ﴿لَمَلَكُمْ﴾، يعني: كي^(٣). (ز)
- ١٧٦٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَمَلَكُمْ﴾ يعني: لكي ﴿تَشْكُرُونَ﴾ ربكم في هذه النعم، يعني: العفو^(٤). (ز)
- ١٧٦١ - قال سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ - من طريق عمر بن عبد العَفَّارِ -: على كل مسلم أن يشكر ربه ﷻ؛ لأن الله قال: ﴿لَمَلَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٥). (ز)

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾

- ١٧٦٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جُرَيْجٍ - قال: الفرقان جماع اسم التوراة، والإنجيل، والزَّبُور، والفرقان^(٦). (٣٦٨/١)
- ١٧٦٣ - قال عبد الله بن عباس: أراد بالفرقان: النصر على الأعداء، نصر الله ﷻ موسى، وأهلك فرعون وقومه^(٧). (ز)
- ١٧٦٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾، قال: فَرَّقَ فِيهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ^(٨). (ز)
- ١٧٦٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحوه^(٩). (ز)

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨/١.
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨/١.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨/١.
- (٤) أخرجه ابن جرير ٦٧٧/١ وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٥) تفسير الثعلبي ١٩٧/١.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٦٧٥/١، وابن أبي حاتم ١٠٩/١.
- (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩/١.
- (٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩/١.
- (٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩/١.

١٧٦٦ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾ عِلْمُ الْكِتَابِ وَتَبَيُّهُنَّ وَحِكْمَتُهُ، ﴿لَمَلَكُمْ﴾ يعني: لكي^(١). (ز)

١٧٦٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾، قال: الكتاب هو الفرقان، فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ^(٢). (٣٦٨/١)

١٧٦٨ - قال مجاهد بن جبر: ﴿وَالْفُرْقَانَ﴾ هو التوراة أيضًا، ذكرها بِاسْمَيْنِ^(٣). (ز)

١٧٦٩ - عن قتادة بن دِعَامَةَ - من طريق خالد بن قيس - في قوله: ﴿الْكِتَابَ﴾، قال: التوراة^(٤). (ز)

١٧٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني: التوراة، ﴿وَالْفُرْقَانَ﴾ يعني: النصر حين فرق بين الحق والباطل، ونصر موسى، وأهلك فرعون. نظيرها في الأنفال [٤١] قوله سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ يعني: يوم النصر ﴿يَوْمَ أَلْتَقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾ فنصر الله ﷻ المؤمنين، وهزم المشركين^(٥). (ز)

١٧٧١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قول الله ﷻ: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾، قال: أما الفرقان الذي قال الله ﷻ: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ أَلْتَقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾ [الأنفال: ٤١] فذلك يوم بدر، يوم فرق الله بين الحق والباطل، والقضاء الذي فرق به بين الحق والباطل. قال: فكذلك أعطى الله موسى الفرقان، فرق الله بينهم، وسلمه الله وأنجاه، فرق بينهم بالنصر، فكما جعل الله ذلك بين محمد والمشركين، فكذلك جعله بين موسى وفرعون^(٦). (ز)

٢٣٠ رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٦٧٨/١) بِتَصَرُّفٍ مُسْتَنَدًا إِلَى السِّيَاقِ أَنَّ «الْفُرْقَانَ» فِي هَذَا الْمَوْضِعِ: هُوَ الْكِتَابُ الَّذِي فَارَقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَأَنَّهُ نَعَتْ لِلتُّورَةِ. كَمَا أَفَادَهُ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ، وَقَوْلُ أَبِي الْعَالِيَةِ وَمَجَاهِدٍ، لَا كَمَا قَالَ ابْنُ زَيْدٍ، فَقَالَ: «أَوَّلَىٰ هَذَيْنِ التَّأْوِيلَيْنِ بَتَأْوِيلِ الْآيَةِ: أَنَّ الْفُرْقَانَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ أَنَّهُ آتَاهُ مُوسَى فِي هَذَا الْمَوْضِعِ هُوَ الْكِتَابُ الَّذِي فَارَقَ بِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، وَهُوَ نَعَتْ لِلتُّورَةِ وَصِفَةٌ لَهَا. فَيَكُونُ تَأْوِيلُ الْآيَةِ حَيْثُنْدُ: =

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٧٧/١. وعلّق ابن أبي حاتم ١٠٩/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وهو بنصه في تفسير مجاهد ص ٢٠٢ من طريق ابن أبي نجيع، وعند ابن جرير ٦٧٧/١ من طريقه بلفظ: فرقان بين الحق والباطل.

(٣) تفسير البغوي ٩٥/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٧/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٧٧/١.

﴿لَمَلَكُمْ تَهْتَدُونَ﴾

١٧٧٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَمَلَكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ من الضلالة بالتوراة، يعني: بالنور^(١). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٧٧٣ - عن وائلة، أن النبي ﷺ قال: «أُنزِلَتْ صحف إبراهيم أول ليلة من شهر رمضان، وأُنزِلت التوراة لَيْسَتْ مَضْمِينِ من شهر رمضان، وأُنزِل الإنجيل لثلاث عشر خَلَّتْ من شهر رمضان، وأُنزِل القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان»^(٢). (ز)

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِرْ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ﴾

١٧٧٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ﴾، قال: حُلِيَّتِي استعاروه من آل فرعون، فقال لهم هارون: أحرقوه،

== وإذ آتينا موسى التوراة التي كتبناها له في الألواح وفرقنا بها بين الحق والباطل. فيكون ﴿الْكِتَابِ﴾ نعتاً للتوراة أقيم مقامها، استغناء به عن ذكر التوراة، ثم عطف عليه ﴿بِالْفُرْقَانِ﴾، إذ كان من نعمتها. وإنما قلنا هذا التأويل أولى بالآية لأن الذي قبله من ذكر ﴿الْكِتَابِ﴾، وأن معنى الفرقان: الفصل؛ فالحاقه إذ كان كذلك - بصفة ما وِله - أولى من إلحاقه بصفة ما بَعْدَ منه.

ونقل ابن عطية (٢١٣/١ - ٢١٤) قولين آخرين: الأول: «الْكِتَابِ: التوراة. وَالْفُرْقَانُ: سائر الآيات التي أوتي موسى ﷺ؛ لأنها فرقت بين الحق والباطل». والثاني: نقله عن الفراء وقطرب: أن «معنى هذه الآية: آتينا موسى الكتاب، ومحمداً الفرقان». ثم انتقلها قائلاً: «وهذا ضعيف».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٨/١.

(٢) أخرجه أحمد ١٩١/٢٨ (١٦٩٨٤)، وابن جرير ١٨٩/٣، وابن أبي حاتم ١٠٨/١ (٥١٩)، ٣١٠/١ (١٦٤٩)، ٢٥١٦/٨ (١٤٠٨٠)، ٣٤١٩/١٠ (١٩٢٤٤).

قال الهيثمي في المجمع ١٩٧/١ (٩٥٩): «فيه عمران بن ذَاوَر القَطَّان، ضعفه يحيى، ووثقه ابن حبان، وقال أحمد: أرجو أن يكون صالح الحديث. وبقية رجاله ثقات». وقال الألباني في الصحيحة ١٠٤/٤ (١٥٧٥): «وهذا إسناد حسن».

تَطَهَّرُوا مِنْهُ^(١). (ز)

١٧٧٥ - عن الحسن البصري - من طريق عبَّاد بن منصور - في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ بِإِخْذِكُمْ الْعِجْلَ﴾، فقال: ذلك حين وقع في قلوبهم من شأن عبادتهم العجل ما وقع، وحين قال الله: ﴿وَلَمَّا سَوَّطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ [الأعراف: ١٤٩]. قال: فذلك حين يقول موسى: ﴿يَتَقَوَّمُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ بِإِخْذِكُمْ الْعِجْلَ﴾^(٢). (ز)

١٧٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَكُمْ ظَلَمْتُمْ﴾ أي: ضَرَرْتُمْ ﴿أَنْفُسَكُمْ بِإِخْذِكُمْ الْعِجْلَ﴾ إلهًا من دون الله ﷻ^(٣). (ز)

﴿فَتَوَّأُوا لِي بَارِيكُمْ﴾

١٧٧٧ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﷻ: ﴿إِنِّي بَارِيكُمْ﴾. قال: خالقتكم. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول تبع:

شهدت على أحمد أنه رسول من الله باري النَّسَمِ^(٤).

(٣٧٠/١)

١٧٧٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿إِنِّي بَارِيكُمْ﴾، قال: خالقتكم^(٥). (٣٧٠/١)

١٧٧٩ - عن سعيد بن جبیر، أنه فسَّره كذلك^(٦). (ز)

١٧٨٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، أنه فسَّره كذلك^(٧). (ز)

١٧٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَتَوَّأُوا لِي بَارِيكُمْ﴾، يعني: خالقتكم^(٨). (ز)

١٧٨٢ - عن سفيان الثوري في قوله: ﴿فَتَوَّأُوا لِي بَارِيكُمْ﴾، قال: خالقتكم الذي خلقتكم^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩/١ (٥٢٥).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩/١ (٥٢٥).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٦/١.

(٤) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ١٠٣/٢ -.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٨٥/١، وابن أبي حاتم ١١٠/١.

(٦) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٠/١ (٥٢٦).

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠/١ (عقب ٥٢٦).

(٨) أخرجه سفيان الثوري ص ٤٥ (١٦).

(٩) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٦/١.

﴿فَاتْلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾ (٤)

١٧٨٣ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق **عُمارة بن عبد**، وأبي عبد الرحمن - قال: قالوا لموسى: ما توبتنا؟ قال: يقتل بعضكم بعضاً. فأخذوا السكاكين، فجعل الرجل يقتل أخاه وأباه وابنه، لا يُبالي مَنْ قتل، حتى قُتِل منهم سبعون ألفاً، فأوحى الله إلى موسى: **مُرُّهُمْ** فليرفعوا أيديهم، وقد عُفِرَ لمن قتل، وتيبَ على مَنْ بقي^(١). (٣٦٩/١)

١٧٨٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **عكرمة** - قال: أمر موسى قومه عن أمر ربه أن يقتلوا أنفسهم، واختبئ^(٢) الذين عكفوا على العجل، فجلسوا، وقام الذين لم يعكفوا على العجل، فأخذوا الخناجر بأيديهم، وأصابتهم ظلمة شديدة، فجعل يقتل بعضهم بعضاً، فأنجَلت الظلمة عنهم، وقد أجلوا عن سبعين ألف قتيل، كلُّ مَنْ قتل منهم كانت له توبة، وكل مَنْ بقي كانت له توبة^(٣). (٣٦٨/١)

١٧٨٥ - عن ابن **جرير**، قال: قال لي **عطاء**: سمعت **عبيد بن عمير** يقول: قام بعضهم إلى بعض يقتل بعضهم بعضاً، ما يتوقى الرجل أخاه ولا أباه ولا ابنه ولا أحداً، حتى نزلت التوبة. =

١٧٨٦ - قال ابن **جريج**: وقال **ابن عباس**: بلغ قتلهم سبعين ألفاً، ثم رفع الله عنهم القتل، وتاب عليهم^(٤). (ز)

١٧٨٧ - عن **أبي عبد الرحمن**^(٥) - من طريق **أبي إسحاق** - أنه قال في هذه الآية: ﴿فَاتْلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، قال: عمدوا إلى الخناجر، فجعل يطعن بعضهم بعضاً^(٦). (ز)

١٧٨٨ - عن **أبي العالية** - من طريق **الربيع بن أنس** - في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِرْ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ الآية، قال: فصاروا صَفَيْنَ، فجعل يقتل بعضهم

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١/١، وعند البغوي ٩٦/١ نحوه، وفيه: فاشتد ذلك على موسى، فأوحى الله تعالى إليه: أما يرضيك أن أدخل القاتل والمقتول الجنة، فكان مَنْ قُتِل منهم شهيداً، ومَنْ بقي مكفراً عنه ذنوبه، فذلك قوله تعالى: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾.

(٢) الاحتباء: أن يضم الإنسان رجله إلى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره، ويشده عليها. وقد يكون الاحتباء باليدين عوضاً عن الثوب. لسان العرب (حبا).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٨٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٨٠/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٧٩/١.

(٥) لعله: أبو عبد الرحمن السلمي.

بعضًا، فبلغ القتلى ما شاء الله، ثم قيل لهم: قد تيب على القاتل والمقتول^(١). (ز)
 ١٧٨٩ - عن القاسم بن أبي بزة، أنه سمع سعيد بن جبیر =
 ١٧٩٠ - ومجاهدًا قالوا: قام بعضهم إلى بعض بالخناجر يقتل بعضهم بعضًا، لا يحن
 رجل على رجل قريب ولا بعيد، حتى ألوى^(٢) موسى بثوبه، فطرحوا ما بأيديهم،
 فتكشّف عن سبعين ألف قتيل. وإن الله أوحى إلى موسى: أن حسي، قد اكتفيت.
 فذلك حين ألوى بثوبه^(٣). (ز)

١٧٩١ - عن مجاهد بن جبیر - من طريق ابن أبي نجیح - قال: كان موسى أمر قومه
 عن أمر ربه أن يقتل بعضهم بعضًا بالخناجر، ففعلوا، فتاب الله عليهم^(٤). (٣٧٠/١)
 ١٧٩٢ - عن الحسن البصري - من طريق ابن شوذب - في قوله: ﴿فَأَقْضُوا أَنْفُسَكُمْ﴾،
 قال: أصابت بني إسرائيل ظلمة جندس^(٥)، فقتل بعضهم بعضًا، ثم انكشف عنهم،
 فجعل توبتهم في ذلك^(٦). (ز)

١٧٩٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾
 الآية، قال: أمر القوم بشديد من البلاء، فقاموا يتناحرون بالسفّار، ويقتل بعضهم
 بعضًا، حتى بلغ الله نقمته فيهم وعقوبته، فلما بلغ ذلك سقطت السفّار من أيديهم،
 وأمسك عنهم القتل، فجعله الله للحيّ منهم توبة، وللمقتول شهادة^(٧). (٣٦٩/١)
 ١٧٩٤ - وقال قتادة بن دعامة: جعل عقوبة عبدة العجل القتل؛ لأنهم ارتدّوا،
 والكفر يبيح الدّم^(٨). (ز)

١٧٩٥ - عن الزهريّ - من طريق عقيل - قال: لمّا أمرت بنو إسرائيل بقتل أنفسها
 برزوا ومعهم موسى، فاضطربوا بالسيوف، وتطاعنوا بالخناجر، وموسى رافع يديه،
 حتى إذا أقتلوا بعضهم قالوا: يا نبيّ الله، ادع لنا. وأخذوا بعضديّيه، فلم يزل أمرهم

(١) أخرجه ابن جرير ٦٨٢/١. أي: تكلّمه. لسان العرب (لوى).

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٨٠/١، وابن أبي حاتم ١١٠/١ (٥٣١).

(٤) تفسير مجاهد ص ٢٠٢، وأخرجه ابن جرير ٦٨٢/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وفي لفظ عند
 ابن جرير ٦٨٢/١: كان موسى أمر قومه - عن أمر ربه - أن يقتل بعضهم بعضًا، ولا يقتل الرجل أباه ولا
 أخاه، فبلغ ذلك في ساعة من نهار سبعين ألفًا.

(٥) الجنيس: شدة الظلمة. لسان العرب (جندس). (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وعند ابن جرير ٦٨٣/١ بنحوه
 مختصرًا من طريق معمر.

(٨) تفسير الثعلبي ١٩٨/١.

على ذلك، حتى إذا قبل الله توبتهم قبض أيديهم بعضهم عن بعض، فألقوا السلاح، وحزن موسى وبنو إسرائيل للذي كان من القتل فيهم، فأوحى الله إلى موسى: ما يحزنك؟ أَمَا مَنْ قُتِلَ مِنْكُمْ فَحَيٌّ عِنْدِي يَرْزُقُ، وَأَمَا مَنْ بَقِيَ فَقَدْ قَبِلَتْ تَوْبَتَهُ. فَسُرَّ بِذَلِكَ مُوسَى وَبَنُو إِسْرَائِيلَ^(١). (٣٦٩/١)

١٧٩٦ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - قال: ... فَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِي بَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ جَاءَ مُوسَى، وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا؛ قَالُوا: لَنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبَّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ. فَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَقْبَلَ تَوْبَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا بِالْحَالِ الَّتِي كَرِهُوا أَنْ يَقَاتِلُوهُمْ حِينَ عَبْدُوا الْعَجَلَ، فَقَالَ لَهُمْ مُوسَى: ﴿يَقَوْمُ إِنِّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِإِخْطَائِكُمُ الْعِجَلَ فَتَوْبُوا إِلَيَّ بَارِيكُمْ فَأَقْلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾. قال: فَصَفُّوا صَفَيْنِ، ثُمَّ اجْتَلَدُوا بِالسِّيُوفِ، فَاجْتَلَدَ الَّذِينَ عَبْدُوهُ وَالَّذِينَ لَمْ يَعْبُدُوهُ بِالسِّيُوفِ، فَكَانَ مَنْ قُتِلَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ شَهِيدًا، حَتَّى كَثُرَ الْقَتْلُ، حَتَّى كَادُوا أَنْ يَهْلِكُوا، حَتَّى قُتِلَ بَيْنَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا، وَحَتَّى دَعَا مُوسَى وَهَارُونَ: رَبَّنَا، هَلَكْتَ بَنُو إِسْرَائِيلَ، رَبَّنَا، الْبَقِيَّةُ الْبَقِيَّةُ. فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَضَعُوا السَّلَاحَ، وَتَابَ عَلَيْهِمْ، فَكَانَ مَنْ قُتِلَ شَهِيدًا، وَمَنْ بَقِيَ كَانَ مُكْفَرًا عَنْهُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(٢). (ز)

١٧٩٧ - قال مقاتل بن سليمان: ... ندم القوم على صنيعهم، فذلك قوله سبحانه: ﴿وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾، يعني: أشركوا بالله ﷻ ﴿قَالُوا لَنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبَّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٩]. فقالوا: كيف لنا بالتوبة، يا موسى؟ قال: اقتلوا أنفسكم. يعني: يقتل بعضكم بعضًا - كقوله سبحانه في النساء: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ يقول: لا يقتل بعضكم بعضكم؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩] - يعني: ذلك القتل والتوبة خير لكم عند بارئكم، يعني: عند خالقكم، قالوا: قد فعلنا. فلما أصبحوا أمر موسى ﷺ البقية الاثني عشر ألفًا الذين لم يعبدوا العجل أن يقتلوهم بالسيف والخناجر، فخرج كلُّ بني أبي على حِدَّةٍ مِنْ مَنَازِلِهِمْ، فَفَعَدُوا بِأَفْنِيَّةِ بَيْوتِهِمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: هُوَءَا إِخْوَانُكُمْ أَتُوكُمْ شَاهِرِينَ السِّيُوفِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا، فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى رَجُلٍ حَلَّ جَبُونَهُ، أَوْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ، أَوْ اتَّقَى بِيَدٍ أَوْ رِجْلٍ، أَوْ حَارَ^(٣) إِلَيْهِمْ طَرْفَةَ عَيْنٍ. قالوا: آمين. فقتلوهم

(١) أخرجه ابن جرير ٦٨٢/١. وعزه السيوطي إلى أحمد في الزهد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٨٠/١، وابن أبي حاتم ١١١/١ (٥٣٣).

(٣) الخور: الرجوع عن الشيء إلى الشيء. لسان العرب (حور).

من لدن طلوع الشمس إلى انتصاف النهار يوم الجمعة، وأرسل الله ﷻ عليهم الظلمة حتى لا يعرف بعضهم بعضًا، فبلغت القتلى سبعين ألفًا، ثم أنزل الله ﷻ الرحمة، فلم يحدّ فيهم السلاح، فأخبر الله ﷻ موسى ﷺ أنه قد نزلت الرحمة. فقال لهم: قد نزلت الرحمة. ثم أمر موسى المنادي، فنادى: أن ارفعوا سيوفكم عن إخوانكم. فجعل الله ﷻ القتلى شهداء، وتاب الله على الأحياء، وعفا عن الذين صبروا للقتل فلم يقتلوا، فمن مات قبل أن يأتيهم موسى ﷺ على عبادة العجل دخل النار، ومن هرب من القتل لعنهم الله وضربت عليهم الذلة والمسكنة، فذلك قوله: ﴿سَيَأْتِيَهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الأعراف: ١٥٢]، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَمَةِ مَن يَسُوءُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ [الأعراف: ١٦٧]، فكان الرجل يأتي نادي قومه وهم جلوس، فيقتل من العشرة ثلاثة، ويدع البقية، ويقتل الخمسة من العشرين ومن كتب عليهم الشهادة، ويبقى الذين لم يُفَضَّ لهم أن يُقْتَلُوا، فذلك قوله ﷻ: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُم مَّا قَدْ سَبَّحْتُمْ لَكُمْ عَنِ الْعَجَلِ؛ ﴿لَمَلَكْتُمْ﴾ يعني: لكي ﴿تَشْكُرُونَ﴾ ربكم في هذه النعم، يعني: العفو، ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ وذلك قوله سبحانه في الأعراف: ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا﴾ يعني: من بعد عبادة العجل، ﴿وَأَمَّنُوا﴾ يعني: وصدقوا بأن الله واحد لا شريك له ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَعَفُوْرٌ رَّحِيمٌ﴾: لَدُو تَجَاوَزَ عنهم، رحيم بهم عند التوبة^(١). (ز)

١٧٩٨ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - قال: قاموا صَفَّين، فاقتتلوا بينهم، فجعل الله القتل لِمَن قُتِلَ منهم شهادة، وكانت توبة لمن بقي، وكان قتل بعضهم بعضًا أن الله عليم أن ناسًا منهم علموا أن العجل باطل، فلم يمنعمهم أن ينكروا عليهم إلا مخافة القتال، فلذلك أمر أن يقتل بعضهم بعضًا^(٢). (ز)

١٧٩٩ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: لَمَّا رَجَعَ موسى إلى قومه، وأحرق العجل وَدَّرَاهُ فِي الْيَمِّ؛ خرج إلى ربه بمن اختار من قومه، فأخذتهم الصاعقة، ثم بُعِثُوا، سأل موسى ربه التوبة لبني إسرائيل من عبادة العجل، فقال: لا، إلا أن يقتلوا أنفسهم. قال: فبلغني: أنهم قالوا لموسى: نصبر لأمر الله. فأمر موسى من لم يكن عبد العجل أن يقتل من عبده، فجلسوا بالأفنية، وأضلت^(٣) عليهم

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٦/١ - ١٠٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٨٤/١.

(٣) أضلت السيف: أي: جرّده. لسان العرب (صلت).

القوم السيوف، فجعلوا يقتلونهم، ويكى موسى، وبَهَشَ^(١) إليه النساء والصبيان يطلبون العفو عنهم، فتاب عليهم، وعفا عنهم، وأمر موسى أن ترفع عنهم السيوف^(٢) [٢٣١]. (ز)

١٨٠٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: لَمَّا رَجَعَ موسى إلى قومه، وكانوا سبعين رجلاً قد اعتزلوا مع هارون العجل لم يعبدوه، فقال لهم موسى: انطلقوا إلى موعد ربكم. فقالوا: يا موسى، أَمَا من توبة؟ قال: بلى، ﴿فَأَقْبَلُوا أَنفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ الآية. فَاخْتَرَطُوا السِّيُوفَ وَالجِرْزَةَ^(٣) والخنجر والسكاكين، قال: ويعث عليهم صَبَابَةٌ، قال: فجعلوا يتلامسون بالأيدي، ويقتل بعضهم بعضاً، قال: ويلقى الرجل أباه وأخاه فيقتله ولا يدري، ويتنادون فيها: رحم الله عبداً صبر حتى يبلغ الله رضاه. وقرأ قول الله جل ثناؤه: ﴿وَمَا آيَاتُهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَكٌ مُّبِينٌ﴾ [الدخان: ٢٣]، قال: فقتلهم شهداء، وتيب على أحيائهم. وقرأ: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(٤). (ز)

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾

١٨٠١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾، قال: عَلَانِيَةً^(٥). (٣٧٠/١)

١٨٠٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾، أي:

[٢٣١] أفاد هذا الأثر وأثر ابن زيد التالي أن وقت اختيار السبعين كان بعد عبادة العجل، وهو ما رجَّحه ابن عطية (٢١٧/١)، وعزاه لأكثر المفسرين، فقال: «واختلف في وقت اختيارهم، فحكى أكثر المفسرين أنَّ ذلك بعد عبادة العجل، اختارهم ليستغفروا لبني إسرائيل. وحكى النقاش وغيره أنه اختارهم حين خرج من البحر وطلب بالميعاد، والأول أصح».

(١) أي: اجتمع. القاموس المحيط (بهش). (٢) أخرجه ابن جرير ٦٨٤/١.

(٣) الجِرْزُ من السلاح: والجمع الجِرْزَةُ، والجِرْزُ، والمُجْرُزُ، العمود من الحديد. لسان العرب (جرز).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٨٤/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٨٤/١، وابن أبي حاتم ١١١/١ من طريق أبي الحويرث. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

عِيَانًا^(١). (ز)

١٨٠٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿حَقَّ زَرَى اللَّهِ جَهْرَةً﴾، يقول:

عِيَانًا^(٢). (ز)

١٨٠٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿حَقَّ زَرَى اللَّهِ جَهْرَةً﴾، يعني: مُعَايِنَةً، كما

رَأَيْتَهُ^(٣). (ز)

١٨٠٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿حَقَّ زَرَى اللَّهِ

جَهْرَةً﴾، قال: حتى يَطَّلِعَ إلينا^(٤). (ز)

﴿ فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ﴾ (٥٥)

١٨٠٦ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نَافِعَ بْنَ الْأَزْرُقِ قَالَ لَهُ: أَخْبَرَنِي عَنْ قَوْلِهِ ﷻ:

﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾. قال: العذاب، وأصله: الموت. قال: وهل تعرف العرب

ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت لبيد بن ربيعة وهو يقول:

وقد كنتُ أخشى عليك الحُتوف وقد كنتُ أمّنك الصاعقة^(٥).

(٣٧١/١)

١٨٠٧ - عن ابن مُحَيِّصِن، عن أبيه، قال: رأيت مروان بن الحكم على منبر مكة،

فسمعتة يقول وهو يخطب: ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾، والصاعقة من السماء: صيحة من

السماء^(٦). (ز)

١٨٠٨ - قال وَهَبُ بْنُ مُنَبِّهٍ: أُرْسِلَ اللَّهُ ﷻ عَلَيْهِمْ جَنْدًا مِنَ السَّمَاءِ، فَلَمَّا سَمِعُوا

يَجْسُهَا مَاتُوا يَوْمًا وَلَيْلَةً^(٧). (ز)

١٨٠٩ - عن قتادة بن دعامة، في الآية، قال: عُوقِبَ الْقَوْمَ، فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ

عقوبة^(٨). (٣٧١/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٦٨٨/١، وابن أبي حاتم ١١١/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٨٨/١، وابن أبي حاتم ١١١/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٥/١. (٤) أخرجه ابن جرير ٦٨٨/١.

(٥) عزاه السيوطي إلى الطستي. (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢/١ (٥٤١).

(٧) تفسير الثعلبي ١٩٩/١.

(٨) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه عبد الرزاق ٤٦/١، وابن جرير ٦٩٠/١، وابن أبي حاتم ١/١

١١٢ من طريق معمر مختصرًا بلفظ: ماتوا. وذكر يحيى بن سلام - تفسير ابن أبي زمنين ١٤١/١ - نحوه.

١٨١٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿فَأَخَذْتُمْ أَلْبُوعَةَ﴾، والصاعقة: نار^(١). (ز)

١٨١١ - عن محمد بن شعيب، قال: سمعت **عُرْوَةَ بن رُوَيْم اللِّخَمِيّ** يقول في قوله ﷻ: ﴿فَأَخَذْتُمْ أَلْبُوعَةَ وَأَنْتُمْ تُنظَرُونَ﴾، قال: أَخَذْتُ بَعْضَهُمْ، وِبَعْضِهِمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ، فَرَدْتُ إِلَيْهِمْ أَزْوَاجَهُمْ، ثُمَّ أَخَذْتُ النِّصْفَ الْبَاقِي وَهُوَ لَآ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ. ثُمَّ تَلَا هَذِهِ: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تُشْكُرُونَ﴾^(٢). (ز)

١٨١٢ - عن **الرَّبِيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - قال: هم السبعون الذين اختارهم موسى فساروا معه، قال: فسمعوا كلامًا، فقالوا: ﴿كُنْ نُؤْمِنُ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾. قال: فسمعوا صوتًا، فصعقوا. يقول: ماتوا. فذلك قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾، فبعثوا من بعد موتهم؛ لأنَّ موتهم ذاك كان عقوبة لهم، فبعثوا لبقية آجالهم^(٣). (٣٧١/١)

١٨١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَخَذْتُمْ أَلْبُوعَةَ﴾ يعني: الموت - نظيرها: ﴿وَحَرَ مَوْسَىٰ صَوْقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣]، يعني: مَيِّتًا، وكقوله ﷻ: ﴿فَصَوَّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الزمر: ٦٨]، يعني: فمات -، ﴿وَأَنْتُمْ تُنظَرُونَ﴾ يعني: السبعين^(٤). (ز)

١٨١٤ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: أخذتهم الرجفة، وهي: الصاعقة، فماتوا جميعًا^(٥). (ز)

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تُشْكُرُونَ﴾

١٨١٥ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾، قال: ثم بعثهم الله تعالى ليُكْمِلُوا بَقِيَّةَ آجَالِهِمْ^(٦). (٣٧١/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٦٩٠/١.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العقوبات - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٥٠٨/٤ -، وابن أبي حاتم ١١١/١ - ١١٢، ولفظه: سأل بنو إسرائيل موسى، فقالوا: ﴿كُنْ نُؤْمِنُ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾، فأخبرهم أنهم لن يطيعوا ذلك، فأبوا، فسمعوا من كلام الله، فصعق بعضهم وبعض ينظرون، ثم بعث هؤلاء وصعق هؤلاء. وفي لفظ: ثم بعث الذين صعقوا، وصعق الآخرون، ثم بعثوا، فقال الله: ﴿فَأَخَذْتُمْ أَلْبُوعَةَ وَأَنْتُمْ تُنظَرُونَ﴾ إلى قوله: ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تُشْكُرُونَ﴾.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٩٧/١، وابن أبي حاتم ١١٢/١ (٥٣٩).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٥/١. (٥) أخرجه ابن جرير ٦٩٠/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٤٦/١، وابن جرير ٦٩٦/١، وابن أبي حاتم ١١٢/١. وذكر يحيى بن سلام - كما =

١٨١٦ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - في قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾، أي: بعثناكم أنبياء، ولكنه قدّم حرفاً وأخر حرفاً^(١) [١٣٢]. (ز)

١٨١٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾، قال: فبعثوا من بعد موتهم؛ لأن موتهم ذاك كان عقوبة لهم، فبعثوا لبقية آجالهم^(٢). (٣٧١/١)

١٨١٨ - قال مقاتل بن سليمان: ... بُعِثُوا يَوْمَ مَاتُوا، ثم انصرفوا مع موسى راجعين^(٣). (ز)

❁ ذكر قصة ذلك:

١٨١٩ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط -: لَمَّا تَابَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ، وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِقَتْلِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا كَمَا أَمَرَهُمْ بِهِ؛ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى مُوسَى أَنْ يَأْتِيَهُ فِي نَاسٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ، وَوَعَدَهُمْ مَوْعِدًا، فَاخْتَارَ مُوسَى مِنْ قَوْمِهِ سَبْعِينَ رَجُلًا عَلَى عَيْنِهِ، ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمْ لِيَعْتَذِرُوا، فَلَمَّا أَتَوْا ذَلِكَ الْمَكَانَ قَالُوا: ﴿كُنْ نُؤْمِنُ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾، فَإِنَّكَ قَدْ كَلِمْتَهُ، فَأَرِنَاهُ. فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ، فَمَاتُوا، فَقَامَ مُوسَى يَبْكِي، وَيَدْعُو اللَّهَ، وَيَقُولُ: رَبِّ، مَاذَا أَقُولُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِذَا أَتَيْتَهُمْ وَقَدْ أَهْلَكْتُ خِيَارَهُمْ؟ ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَلَا تَأْتِي أَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ إِنَّا﴾ [الأعراف: ١٥٥]. فأوحى الله إلى موسى: إِنَّ هَؤُلَاءِ السَّبْعِينَ مِمَّنْ اتَّخَذَ الْعَجَلَ. فَذَلِكَ حِينَ يَقُولُ مُوسَى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا نَفْسُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّا هُنَا إِنَّا﴾ [الأعراف: ١٥٥ - ١٥٦]. وذلك قوله:

﴿٢٣٢﴾ انْتَقَدَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/٦٩٣) قَوْلَ السُّدِّيِّ اسْتِنَادًا إِلَىٰ مَخَالَفَتِهِ ظَاهِرَ الْقُرْآنِ، وَإِجْمَاعِ أَهْلِ التَّأْوِيلِ، فَقَالَ: «وَهَذَا تَأْوِيلٌ يَدُّ ظَاهِرُ التَّلَاوَةِ عَلَىٰ خِلافِهِ، مَعَ إِجْمَاعِ أَهْلِ التَّأْوِيلِ عَلَىٰ تَخَطُّطِهِ». ثُمَّ وَجَّهَهُ بِقَوْلِهِ: «وَالوَاجِبُ عَلَىٰ تَأْوِيلِ السُّدِّيِّ الَّذِي حَكِيهًا عَنْهُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لَمَلَكْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾: تَشْكُرُونِي عَلَىٰ تَصْيِيرِي إِيَّاكُمْ أَنْبِيَاءً.»

= في تفسير ابن أبي زمنين ١/١٤١ - نحوه. وعزا السيوطي إلى عبد بن حميد نحوه.

(١) أخرجه ابن جرير ١/٦٩٥.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٦٩٧، وابن أبي حاتم ١/١١٢.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٥.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾. ثم إنَّ الله - جلَّ ثناؤه - أحياهم، فقاموا، وعاشوا رجلاً رجلاً، ينظر بعضهم إلى بعض كيف يُحْيُونَ، فقالوا: يا موسى، أنت تدعو الله فلا تسأله شيئاً إلا أعطاك، فادعه يجعلنا أنبياء. فدعا الله تعالى، فجعلهم أنبياء، فذلك قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ﴾، ولكنه قدَّم حرفاً وأخر حرفاً^(١) [٢٢٢]. (ز)

١٨٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: ... قال السبعون لموسى: نحن أصحابك، جئنا معك، ولم نخالفك في أمر، ولنا عليك حق؛ فأرنا الله جهرة - يعني: مُعَايَنَةً - كما رأيته. فقال موسى: والله، ما رأيته، ولقد أردته على ذلك، فأبى، وتجلى للجبل فجعله دكاً - يعني: فصار دكاً -، وكان أشدَّ مني وأقوى. فقالوا: إنَّا لا نؤمن بك ولا نقبل ما جئت به حتى تُرِيَنَاهُ مُعَايَنَةً. فلما قالوا ذلك أخذتهم الصاعقة، يعني: الموت عقوبة... ثم أنعم الله عليهم، فبعثهم، وذلك أنهم لما صعقوا قام موسى يبكي، وظن أنهم إنما صعقوا بخطينة أصحاب العجل، فقال ﷺ في سورة الأعراف [١٥٥]: ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَرَائِي لَأَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ يَتَاءً﴾. وقال: يا رب، ما أقول لبني إسرائيل إذا رجعت إليهم وقد أهلكت أحبارهم؟! فبعثهم الله ﷺ لما وجد موسى من أمرهم، فذلك قوله سبحانه: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَمَّا كُنتُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٢)، يقول: لكي تشكروا ربكم في هذه النعمة، فبعثوا يوم ماتوا، ثم

[٢٢٢] **علق ابن كثير** (٤٠٥/١ - ٤٠٦) على هذا الأثر بقوله: «وهذا السياق يقتضي أنَّ الخطاب توجه إلى بني إسرائيل في قوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾، والمراد السبعون المختارون منهم، ولم يحك كثير من المفسرين سواه، وقد أغرب فخر الدين الرازي في تفسيره حين حكى في قصة هؤلاء السبعين: أنهم بعد إحيائهم قالوا: يا موسى، إنك لا تطلب من الله شيئاً إلا أعطاك، فادعه أن يجعلنا أنبياء، فدعا بذلك فأجاب الله دعوته. وهذا غريب جداً، إذ لا يُعرَف في زمان موسى نبيٌّ سوى هارون، ثم يوشع بن نون. وقد غلط أهل الكتاب أيضاً في دعواهم أنَّ هؤلاء رأوا الله ﷻ، فإن موسى الكليم ﷺ قد سأل ذلك فمُنِع منه، فكيف يناله هؤلاء السبعون؟!».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٩٥/١، وابن أبي حاتم ١١٣/١.

(٢) ذكر محققه أن هذه الآية في إحدى النسخ، لكن أثبت بدلاً عنها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَمَّا كُنتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ بناء على نسخ أخرى، والصحيح خلاف ذلك؛ لأنَّ الآية التي أثبتتها قد تقدمت، وهي في سياق اتخاذ بني إسرائيل العجل.

انصرفوا مع موسى راجعين^(١). (ز)

١٨٢١ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: لَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ، وَرَأَى مَا هُمْ فِيهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ، وَقَالَ لِأَخِيهِ وَلِلسَّامِرِيِّ مَا قَالَ، وَحَرَّقَ الْعِجْلَ وَذَرَّاهُ فِي النَّيْمِ؛ اخْتَارَ مُوسَى مِنْهُمْ سَبْعِينَ رَجُلًا الْخَيْرَ فَالْخَيْرِ، وَقَالَ: انْطَلِقُوا إِلَى اللَّهِ، فَتَوَبُوا إِلَيْهِ مِمَّا صَنَعْتُمْ، وَسَلُّوهُ التَّوْبَةَ عَلَى مَنْ تَرَكْتُمْ وَرَاءَكُمْ مِنْ قَوْمِكُمْ، صُومُوا، وَتَطَهَّرُوا، وَظَهَّرُوا ثِيَابَكُمْ. فَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى طُورِ سَيْنَاءَ لِمِيقَاتِ وَقْتِهِ لَهُ رَبِّهِ، وَكَانَ لَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِإِذْنٍ مِنْهُ وَعَلِمَ. فَقَالَ لَهُ السَّبْعُونَ - فِيمَا ذَكَرَ لِي - حِينَ صَنَعُوا مَا أَمَرَهُمْ بِهِ، وَخَرَجُوا لِلِقَاءِ رَبِّهِ، قَالُوا: يَا مُوسَى، اطْلُبْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ نَسْمَعُ كَلَامَ رَبِّنَا. فَقَالَ: أَفْعَلُ. فَلَمَّا دَنَا مُوسَى مِنَ الْجَبَلِ وَقَعَ عَلَيْهِ عَمُودُ الْغَمَامِ، حَتَّى تَغَشَّى الْجَبَلَ كُلَّهُ، وَدَنَا مُوسَى، فَدَخَلَ فِيهِ، وَقَالَ لِلْقَوْمِ: اذْثُوبُوا. - وَكَانَ مُوسَى إِذَا كَلَّمَهُ رَبُّهُ وَقَعَ عَلَى جَبْهَتِهِ نُورٌ سَاطِعٌ لَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي آدَمَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ، فَضَرَبَ دُونَهُ بِالْحِجَابِ -، وَدَنَا الْقَوْمُ، حَتَّى إِذَا دَخَلُوا فِي الْغَمَامِ وَقَعُوا سَاجِدًا، فَسَمِعُوهُ وَهُوَ يَكَلِّمُ مُوسَى، يَا مَرءِ وَيَنْهَاهُ: افْعَلْ، وَلَا تَفْعَلْ. فَلَمَّا فَرَّغَ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِهِ وَانْكَشَفَ عَنْ مُوسَى الْغَمَامَ، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِمْ، فَقَالُوا لِمُوسَى: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾. فَأَخَذَتْكُمْ الرَّجْفَةَ، وَهِيَ الصَّاعِقَةُ، فَمَاتُوا جَمِيعًا، وَقَامَ مُوسَى يَنَاشِدُ رَبَّهُ، وَيَدْعُوهُ، وَيَرْغَبُ إِلَيْهِ، وَيَقُولُ: رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِيَّايَ، قَدْ سَفِهُوا، أَفْتَهْلِكُ مَنْ وَرَائِي مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا؟ - أَي: إِنْ هَذَا لَهُمْ هَلَاكٌ -، اخْتَرْتَ مِنْهُمْ سَبْعِينَ رَجُلًا؛ الْخَيْرَ فَالْخَيْرِ، أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ وَلَيْسَ مَعِيَ مِنْهُمْ رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَمَا الَّذِي يَصْدُقُونِي بِهِ أَوْ يَأْمَنُونِي عَلَيْهِ بَعْدَ هَذَا؟! إِنْ هَذَا إِلَيْكَ. فَلَمْ يَزَلْ مُوسَى يُنَاشِدُ رَبَّهُ، وَيَسْأَلُهُ، وَيَطْلُبُ إِلَيْهِ، حَتَّى رَدَّ إِلَيْهِمْ أَرْوَاحَهُمْ، وَطَلَبَ إِلَيْهِ التَّوْبَةَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ، فَقَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ^(٢). (ز)

٢٣٤ نقل ابن عطية (٢١٨/١) عن السدي وغيره قوله: «وسمعا كلام الله يأمر وينهى، فلم يطبقوا سماعه، واختلطت أذهانهم، ورغبوا أن يكون موسى يسمع ويعبر لهم، ففعل، فلما فرغ وخرجوا بدلت منهم طائفة ما سمعت من كلام الله. فذلك قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيْبًا مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ حِجْرُوا عَنْهُ﴾ [البقرة: ٧٥].»

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٥.

(٢) أخرجه ابن جرير ١/٦٩٣.

١٨٢٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: قال لهم موسى - لَمَّا رجع من عند ربه بالألواح، قد كتب فيها التوراة، فوجدهم يعبدون العجل، فأمرهم بقتل أنفسهم، ففعلوا، فتاب الله عليهم -: إِنَّ هَذِهِ الْأَلْوَحُ فِيهَا كِتَابُ اللَّهِ، فِيهِ أَمْرُهُ الَّذِي أَمَرَكُم بِهِ، وَنَهْيُهُ الَّذِي نَهَاكُم عَنْهُ. فقالوا: وَمَنْ يَأْخُذُ بِقَوْلِكَ أَنْتَ؟! لا والله، حتى نرى الله جهرة، حتى يطلع الله إلينا، فيقول: هذا كتابي؛ فخذوه. فما له لا يكلمنا كما كلمك أنت يا موسى، فيقول: هذا كتابي فخذوه؟! وقرأ قول الله تعالى: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾. قال: فجاءت غَضَبَةً مِنَ اللَّهِ ﷻ، فجاءتهم صاعقة بعد التوبة، فصعقتهم، فماتوا أجمعون. قال: ثم أحياهم الله من بعد موتهم، وقرأ قول الله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾، فقال لهم موسى: خذوا كتاب الله. فقالوا: لا. فقال: أي شيء أصابكم؟ قالوا: أصابنا أننا متنا ثم حيينا. قال: خذوا كتاب الله. فقالوا: لا. قال: فبعث الله ملائكة، فتفتت الجبل فوقهم ^(١) [٢٣٥]. (ز)

[٢٣٥] **عَلَى ابْنِ كَثِيرٍ (٤٠٦/١)** على أثر ابن زيد بقوله: «وهذا السياق يدل على أنهم كلّفوا بعد ما أحيوا، وقد حكى الماوردي في ذلك قولين: أحدهما: أنه سقط التكليف عنهم لمعاينتهم الأمر جهرة حتى صاروا مضطرين إلى التصديق. والثاني: أنهم مكلفون لثلاث يخلو عاقل من تكليف. قال القرطبي: وهذا هو الصحيح لأن معاينتهم للأمر الفظيعة لا تمنع تكليفهم؛ لأن بني إسرائيل قد شاهدوا أموراً عظيماً من خوارق العادات، وهم في ذلك مكلفون، وهذا واضح».

وذكر ابن جرير (١/٦٩٧ - ٦٩٨) الآثار المروية عن السدي ومحمد بن إسحاق وابن زيد في بيان سبب قول بني إسرائيل لموسى: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾، ولم يرجح قولاً منها على آخر، فقال: «ولا خبر عندنا بصحة شيء مما قاله من ذكرنا قوله في سبب قيلهم ذلك لموسى ﷺ تقوم به حجة فيسلم له، وجائز أن يكون ذلك بعض ما قالوه، فإذا كان لا خبر بذلك تقوم به حجة فالصواب من القول فيه أن يقال: إن الله قد أخبر عن قوم موسى أنهم قالوا له: ﴿يَكْفُرُونَ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ كما أخبر عنهم أنهم قالوه، وإنما أخبر الله بذلك عنهم الذين خوطبوا بهذه الآيات توبيخاً لهم في كفرهم بمحمد، وقد قامت حجته على من احتج به عليه، ولا حاجة لمن انتهت إليه إلى معرفة السبب الداعي لهم إلى قيل ذلك، وقد قال الذين أخبرنا عنهم الأقوال التي ذكرناها، وجائز أن يكون بعضها حقاً كما قال».

﴿وَلَلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾

١٨٢٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: ثُمَّ ظَلَّلَ عَلَيْهِمْ فِي التَّيِّهِ بِالْغَمَامِ^(١). (ز)

١٨٢٤ - عن عبد الله بن عمر =

١٨٢٥ - والضحاك بن مزاحم، نحوه^(٢). (ز)

١٨٢٦ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط - =

١٨٢٧ - وعن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر، نحوه^(٣). (ز)

١٨٢٨ - عن أبي مِجَلَزٍ، في قوله: ﴿وَلَلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾، قال: ظَلَّلَ عَلَيْهِمْ فِي التَّيِّهِ^(٤). (٣٧٢/١)

١٨٢٩ - عن قتادة بن دِعامَةَ - من طريق سفيان - قال: كان هذا في البرِّيَّةِ، ظلل عليهم الغمام من الشمس^(٥). (٣٧٢/١)

١٨٣٠ - عن الحسن البصري، نحو ذلك^(٦). (ز)

١٨٣١ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سَلَمَةَ - قال: لَمَّا تَابَ اللهُ ﷻ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَأَمَرَ مُوسَى أَنْ يَرْفَعَ عَنْهُمْ السِّيفَ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ؛ أَمَرَ مُوسَى أَنْ يَسِيرَ بِهِمْ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ، وَقَالَ: إِنِّي قَدْ كَتَبْتُهَا لَكُمْ دَارًا وَقَرَارًا وَمَنْزَلًا، فَاخْرُجْ إِلَيْهَا، وَجَاهِدْ مَنْ فِيهَا مِنَ الْعَدُوِّ، فَإِنِّي نَاصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ. فَسَارَ بِهِمْ مُوسَى إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ بِأَمْرِ اللهِ ﷻ، حَتَّى إِذَا نَزَلَ التَّيِّهِ بَيْنَ مِصْرَ وَالشَّامِ، وَهِيَ أَرْضٌ لَيْسَ فِيهَا خَمْرٌ^(٧) وَلَا ظِلٌّ، دَعَا مُوسَى رَبَّهُ حِينَ آذَاهُمْ الْحَرَّ، فَظَلَّلَ عَلَيْهِمْ بِالْغَمَامِ، وَدَعَا لَهُمُ بِالرِّزْقِ، فَأَنْزَلَ اللهُ لَهُمُ الْمَنَّانَ وَالسَّلْوَى^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. تفسير ابن أبي زمنين ١٤١/١ - نحوه.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣/١.

(٥) الخمر - بالتحريك -: ما وارك من الشجر والجبال ونحوها. لسان العرب (خمر).

(٨) أخرجه ابن جرير ٧٠٨/١.

﴿الْعَمَامُ﴾

١٨٣٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **ابن جُرَيْج** - في قوله: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾، قال: غمام أبرد من هذا وأطيب، وهو الذي يأتي الله - جل وعز - فيه يوم القيامة، في قوله: ﴿فِي ظُلُمٍ مِّنَ الْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠]، وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر. قال ابن عباس: وكان معهم في النَّبِيِّ^(١). (٣٧١/١)

١٨٣٣ - عن **مجاهد بن جَبْر** - من طريق **ابن أبي نَجِيح** - في قوله: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾، قال: ليس بالسحاب، هو الغمام الذي يأتي الله فيه يوم القيامة، ولم يكن إلا لهم^(٢) [٢٣٦]. (٣٧٢/١)

١٨٣٤ - عن **قتادة بن دِعامَة**، ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾، قال: هو السحاب الأبيض الذي لا ماء فيه^(٣). (٣٧٢/١)

١٨٣٥ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾، ظَلَّلَ اللهُ ﷻ عليهم الغمام الأبيض؛ يقيهم حرَّ الشمس^(٤). (ز)

﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّٰ﴾

١٨٣٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **علي بن أبي طلحة** - قال: كان المَنَّٰ يُنَزَّلُ

[٢٣٦] **وَجِهَ ابْنُ كَثِير** (٤٠٧/١) قول مجاهد، فقال: «وكانه يريد أنه ليس من زِيِّ هذا السحاب، بل أحسن منه وأطيب وأبهى منظراً، كما قال ابن عباس: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾، قال: غمام أبرد من هذا وأطيب، وهو الذي يأتي الله فيه في قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُمٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَطَارِ﴾ [البقرة: ٢١٠]، وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٩٩/١. وأخرج ابن أبي حاتم ١١٣/١ بإسناده عن ابن جريج قال: قال آخرون: غمام أبرد من هذا وأطيب.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٩٩/١، وابن أبي حاتم ١١٣/١ (٥٤٩). وعزه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤١/١ - نحوه.

(٣) عزه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٨/١.

- عليهم بالليل على الأشجار، فَيَعْتَدُونَ إليه، فيأكلون منه ما شاءوا^(١). (٣٧٤/١)
- ١٨٣٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزوق، عن الضحاك - قال: المَنّ الذي يسقط من السماء على الشجر، فيأكله الناس^(٢). (٣٧٤/١)
- ١٨٣٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: المَنّ: صَمْعَةٌ^(٣). (٣٧٣/١)
- ١٨٣٩ - عن الضحاك بن مزاحم، في ﴿الْمَنَّ﴾، قال: هو الطَّرَنْجِين^(٤). (ز)
- ١٨٤٠ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق الحَكَم بن أبان - قال: المَنّ: شيء أنزله الله عليهم مثل الظل^(٥)، شبه الرُّبَّ^(٦) الغليظ^(٧). (٣٧٣/١)
- ١٨٤١ - عن عامر الشَّعْبِيّ - من طريق جابر - قال: عَسَلَكُم هذا جزء من سبعين جزءاً من المَنّ^(٨). (ز)
- ١٨٤٢ - عن عامر الشَّعْبِيّ - من طريق مُجَالِد - في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ﴾، قال: المَنّ: الذي يقع على الشجر^(٩). (ز)
- ١٨٤٣ - عن وَهَب بن مُنَبِّه - من طريق عبد الصمد بن مَعْقِل - أنه سئِل: ما المَنّ؟ قال: خبز الرقاق، مثل الذرة، أو مثل التَّقِيّ^(١٠). (٣٧٤/١)
- ١٨٤٤ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد بن بشير - في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ﴾
-
- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر. كما أخرجه ابن جرير ٧٠٢/١ من طريق ابن جريج.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٧٠٢/١.
- (٣) تفسير مجاهد ص ٢٠٣، وأخرجه ابن جرير ٧٠٠/١، وابن أبي حاتم ١١٤/١. وعزه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.
- (٤) تفسير الثعلبي ٢٠٠/١.
- والطرنجين - ويقال: الترنجين -: ظلٌّ يحدث في الهواء، ويقع على أطراف الأشجار، قريب من العسل في الطعم والشكل. تفسير الألويسي عند تفسير الآية [٦٩] من سورة النحل.
- (٥) الظل: المطر الضعيف، أو أخف المطر وأضعفه، أو الندى، أو فوّه ودون المطر. القاموس المحيط (ظل).
- (٦) الرُّبّ: دبس الرُّبّ إذا طُبَخ. المصباح المنير (رب).
- (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٨) أخرجه ابن جرير ٧٠٠/١.
- (٩) أخرجه ابن جرير ٧٠٢/١.
- (١٠) أخرجه ابن جرير ٧٠١/١، وابن أبي حاتم ١١٥/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

وَالسَّوَابِ ﴿١﴾ الآية، قال: ... أطمعهم المنّ والسلوى حين بَرَزُوا إلى البرّية، فكان المَنُّ يسقط عليهم في مَجَلَّتْهم سقوط الثلج، أشدّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، يسقط عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، فيأخذ الرجل قدر ما يكفيه يومه ذلك، فإن تعدى فسد وما يبقى عنده، حتى إذا كان يوم سادسه يوم جُمَعْتَه أخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه فيبقى عنده؛ لأنه إذا كان يوم عيد لا يَسْحَصُ فيه لأمر معيشة، ولا لطلب شيء، وهذا كله في البرّية^(١). (٣٧٢/١)

١٨٤٥ - عن إسماعيل السُدِّيّ - من طريق أسباط - قال: قالوا: يا موسى، كيف لنا بماء ههنا؟! أين الطعام؟! فأنزل الله عليهم المَنّ، فكان يسقط على الشجرة الزنجبيل^(٢). (٣٧٣/١)

١٨٤٦ - قال إسماعيل السُدِّيّ في ﴿الْمَنّ﴾: عسلٌ كان يقع على الشجر من الليل، فيأكلون منه^(٣). (ز)

١٨٤٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: المَنُّ: شراب كان ينزل عليهم مثل العسل، فيمزجونه بالماء، ثم يشربونه^(٤). (ز)

١٨٤٨ - قال مقاتل بن سليمان: أما المَنُّ: فهو التَّرَنجِين، فكان ينزل بالليل على شجرهم، أبيض كالثلج، حلو مثل العسل^(٥). (ز)

١٨٤٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: المَنُّ: عسل كان ينزل لهم من السماء^(٦). (ز)

[٢٣٧] بيّن ابنُ كثير (٤٠٨/١ - ٤٠٩) أنه لا تعارض بين أقوال المفسرين في المراد من المَنّ، ورجّح المعنى العام الذي يشمل كل تلك الأقوال، فقال: «والغرض: أن عبارات المفسرين متقاربة في شرح المَنّ؛ فمنهم من فسره بالطعام، ومنهم من فسره بالشراب، =

والنقي: هو الدقيق الحوّايزي، وهو الذي يَنقَى من لباب البر. تاج العروس (حور).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤/١ (٥٥٦). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرج نحوه يحيى بن سلام في تفسيره ٢٦٩/١ من طريق سعيد بن أبي عروبة، وعبد الرزاق ٤٦/١ من طريق معمر مختصراً، ومن طريقه ابن جرير ٧٠٠/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٠٢/١، ٧٠٧، وابن أبي حاتم ١١٤/١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٠٠/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٠٠/١، وابن أبي حاتم ١١٥/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٨/١. (٦) أخرجه ابن جرير ٧٠١/١.

﴿وَأَسْلَوِي﴾

١٨٥٠ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّيِّ،
عن مُرَّةَ الهمدانيِّ - =

١٨٥١ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح -
السُّلوي: طائر يشبه السُّمانيِّ (١) . (٣٧٥/١)

١٨٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قال: السُّلوي: طائر
شبيه بالسُّمانيِّ، كانوا يأكلون منه ما شاءوا (٢) . (٣٧٤/١)

١٨٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْقٍ، عن الضحَّاك - قال: السُّلوي:
هو السُّمانيِّ (٣) . (٣٧٤/١)

١٨٥٤ - عن أبي العالية، في السُّلويِّ، قال: هو طير حمر، بعث الله سبحانه،
فمطرت السُّماني في عرض بَيْل، وقد طول رمح في السماء، بعضه على بعض (٤) .
(ز)

١٨٥٥ - عن مجاهد بن جَبْرِ - من طريق ابن أبي نَجِيح - قال: السُّلوي: طائر (٥) . (٣٧٣/١)
١٨٥٦ - عن الضحَّاك بن مُرَّاحِم - من طريق قُرَّةَ بن خالد - أنه كان يقول: السُّمانيِّ

= والظاهر: أنه كل ما امتن الله به عليهم من طعام وشراب وغير ذلك، مما ليس لهم فيه
عمل ولا كَدّ، فالمن المشهور إن أُكِل وحده كان طعامًا وحلاوة، وإن مُزج مع الماء صار
شرابًا طيبًا، وإن رُكِّب مع غيره صار نوعًا آخر، ولكن ليس هو المراد من الآية وحده،
والدليل قول النبي ﷺ: «الكمأة من المن، وماؤها شفاء للعين» .
وأما ابنُ عطية (١/٢٢٠) فذكر الأقوال الواردة في معنى المن، ثم انتقد بعضها بقوله:
«وفي بعض الأقوال بُعِد» .

(١) أخرجه ابن جرير ٧٠٤/١ .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤/١ - ١١٥ . وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر .

(٣) أخرجه ابن جرير ٧٠٥/١ . وأخرجه ابن أبي حاتم ١١٥/١ من طريق جَهْضَم .

(٤) تفسير الثعلبي ٢٠٠/١ .

(٥) تفسير مجاهد ص ٢٠٣، وأخرجه ابن جرير ٧٠٥/١ . وعلِّقه ابن أبي حاتم ١١٥/١ . وعزاه السيوطي إلى
وكيع، وعبد بن حميد .

هي السلوى^(۱) . (۳۷۰/۱)

۱۸۵۷ - عن **عِكْرِمَةَ مولى ابن عباس** - من طريق **الحَكَم بن أَبَان** - قال: **السَّلْوَى**: طير أكبر من العصفور^(۲) . (۳۷۳/۱)

۱۸۵۸ - عن **عامر الشَّعْبِيِّ** - من طريق **مُجَالِد** - قال: **السلوى**: **السَّمَانَى**^(۳) . (ز)

۱۸۵۹ - عن **عِكْرِمَةَ مولى ابن عباس**، نحو ذلك^(۴) . (ز)

۱۸۶۰ - عن **الحسن البصري** - من طريق **الحسن بن دينار** - قال: **السلوى**: **السَّمَانَى**^(۵) . (ز)

۱۸۶۱ - عن **وهب بن مُنَبِّه** - من طريق **عبد الصمد بن مَعْقِل** - أَنَّهُ سُئِلَ عن **السلوى** . فقال: طير سَمِين مثل **الْحَمَام**، كان يأتيهم فيأخذون منه من سَبَت إلى سَبَت^(۶) . (۳۷۶/۱)

۱۸۶۲ - عن **وهب بن مُنَبِّه** - من طريق **عمرو بن دينار** - قال: سألت **بنو إسرائيل موسى اللحم**، فقال الله: لأطعنهم من أقل لحم يُعَلَّم في الأرض . فأرسل عليهم ريحاً، فأذرت عند مساكنهم **السلوى** - وهو: **السَّمَانَى** - ميلاً في ميل، قيد رُفْح في السماء، فَخَبَّتُوا للغد، فَتَنَّت اللحم^(۷) . (۳۷۶/۱)

۱۸۶۳ - عن **قتادة بن دِعَامَة** - من طريق **سعيد بن بشير** - قال: كانت **السلوى** طيراً إلى **الحمرة**، تحشرها عليهم **الريح الجَنُوب**، فكان الرجل منهم يذبح منها قدر ما يكفيه يومه ذلك، فإذا تَعَدَّى فسد ولم يبق عنده، حتى إذا كان يوم سادسه يوم جمعته أخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه^(۸) . (۳۷۶/۱)

۱۸۶۴ - عن **قتادة بن دِعَامَة** - من طريق **سعيد [بن أبي عروبة]** - قال: **السلوى**: هو

(۱) أخرجه **يحيى بن سلام** في تفسيره ۲۶۹/۱، وابن **جرير** ۷۰۶/۱. وعلَّقه **ابن أبي حاتم** ۱۱۵/۱. وعزاه **السيوطي** إلى **عبد بن حميد**، وأبي **الشيخ**.

(۲) أخرجه **ابن أبي حاتم** ۱۱۶/۱. وعزاه **السيوطي** إلى **عبد بن حميد**.

(۳) أخرجه **ابن جرير** ۷۰۵/۱ - ۷۰۶. وعلَّقه **ابن أبي حاتم** ۱۱۵/۱.

(۴) علَّقه **ابن أبي حاتم** ۱۱۵/۱.

(۵) أخرجه **يحيى بن سلام** في تفسيره ۲۶۹/۱. وعلَّقه **ابن أبي حاتم** ۱۱۵/۱.

(۶) أخرجه **ابن جرير** ۷۰۶/۱ مختصراً، و**ابن أبي حاتم** ۱۱۶/۱. وعزاه **السيوطي** إلى **عبد بن حميد**.

(۷) أخرجه **ابن أبي حاتم** ۱۱۵/۱. وعزاه **السيوطي** إلى **سفيان بن عيينة**.

(۸) أخرجه **ابن أبي حاتم** ۱۱۵/۱. وعزاه **السيوطي** إلى **عبد بن حميد**. كما أخرجه **عبد الرزاق** ۴۶/۱ مختصراً من طريق **مُعمَر**، و**ابن جرير** ۵۰۷/۱ من طريقه.

الطير الذي يُقال له: السَّمَانِي^(١). (ز)

١٨٦٥ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - قال: كان طيرًا أكبر من السَّمَانِي^(٢). (ز)

١٨٦٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: السلوى: كان طيرًا يأتيهم مثل السَّمَانِي^(٣). (ز)

١٨٦٧ - قال مقاتل بن سليمان: وأما السلوى فهو الطير، وذلك أنّ بني إسرائيل سألوا موسى اللحم، وهم في التّيه، فسأل موسى ربه ﷻ، فقال الله: لأطعمنهم أقلّ الطير لحماً. فبعث الله سبحانه السماء، فأمطرت لهم السلوى، وهي السَّمَانِي، وجمعتهم ريح الجنوب، وهي طير حمر تكون في طريق مصر، فأمطرت قدر ميل في عرض الأرض، وقدر رمح في السماء بعضه على بعض^(٤). (ز)

١٨٦٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: السلوى طير^(٥) [٢٢٨]. (ز)

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾

١٨٦٩ - عن الحسن البصري - من طريق أبي عامر الخَزَّاز - في قول الله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾، قال: أما إنّه لم يذكر أصفركم وأحمركم، ولكنه قال: ينتهون إلى حلاله^(٦). (ز)

١٨٧٠ - عن مقاتل بن حَيَّان - من طريق بَكْرِ بن مَعْرُوف -، نحو ذلك^(٧). (ز)

١٨٧١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ﴾ يعني: من حلال، كقوله: ﴿تَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: ٦]، يعني: حلالاً طيباً في غير مأثم، وإذا وجدوا

[٢٣٨] قال ابنُ عطية (١/٢٢١): «والسلوى طير بإجماع من المفسرين».

(١) أخرجه يحيى بن سلام في تفسيره ١/٢٦٩. (٢) أخرجه ابن جرير ١/٧٠٥.

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٧٠٦، وابن أبي حاتم ١/١١٦.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٨. وفي تفسير الثعلبي ١/٢٠٠ بنحوه منسوباً إلى مقاتل دون تعيينه.

(٥) أخرجه ابن جرير ١/٧٠٦.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١١٦.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١١٦.

الماء فهو حرام، فَمِنْ ثَمَّ قَالَ: ﴿لَيْبًا﴾، يعني: حلالاً، مِنْ ﴿مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ مِنْ السُّلُوى^(١). (ز)

﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

١٨٧٢ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ عَمْرٍو بْنِ عَطِيَّةَ، عَنْ أَبِيهِ - فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾، قَالَ: نَحْنُ أَعَزُّ مِنْ أَنْ نُظْلَمَ^(٢). (٣٧٦/١)

١٨٧٣ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ أَبِي رَوْقٍ، عَنِ الضَّحَّاكِ - فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، قَالَ: يَضُرُّونَ^(٣). (٣٧٧/١)

١٨٧٤ - قَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ يَعْنِي: وَمَا ضَرُّونَا، يَعْنِي: مَا نَقَصُونَا مِنْ مُلْكِنَا بِمَعْصِيَتِهِمْ شَيْئًا حِينَ رَفَعُوا وَقَدَّوْا^(٤) مِنْهُ فِي غَدٍ، ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ يَعْنِي: أَنفُسَهُمْ يَضُرُّونَ. نَظِيرُهَا فِي الْأَعْرَافِ [١٦٠] قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿مِنْ كَلِمَاتٍ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ^(٥). (ز)

❁ ذَكَرَ قِصَّةَ ذَلِكَ:

١٨٧٥ - عَنْ وَهَّبِ بْنِ مَثَبَةَ - مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ مَعْقِلٍ - قَالَ: إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ؛ شَكُّوا إِلَى مُوسَى، فَقَالُوا: مَا نَأْكُلُ؟ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ سَيَأْتِيكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ. قَالُوا: مِنْ أَيْنَ لَنَا إِلَّا أَنْ يَمْطُرَ عَلَيْنَا خَبِزًا؟! قَالَ: إِنَّ اللَّهَ سَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ خَبِزًا مَحْبُوزًا. فَكَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْأَمْنُ - سَثَلُ وَهَبٍ: مَا الْأَمْنُ؟ قَالَ: خَبِزُ الرَّفَاقِ مِثْلُ الذَّرَّةِ، أَوْ مِثْلُ النَّقِيِّ -، قَالُوا: وَمَا تَأْتِدُمْ؟ وَلَا بُدَّ لَنَا مِنْ لَحْمٍ؟ قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكُمْ بِهِ. فَقَالُوا: مِنْ أَيْنَ لَنَا إِلَّا أَنْ تَأْتِينَا بِهِ الرِّيحُ؟! قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكُمْ بِهِ. فَكَانَتِ الرِّيحُ تَأْتِيهِمْ بِالسُّلُوى - فَسُئِلَ وَهَبٌ: مَا السُّلُوى؟ قَالَ: طَيْرٌ سَمِينٌ مِثْلُ الْحَمَامِ، كَانَتْ يَأْتِيهِمْ فَيَأْخُذُونَ مِنْهُ مِنَ السَّبْتِ إِلَى السَّبْتِ -، قَالُوا: فَمَا نَلْبَسُ؟ قَالَ: لَا يَخْلُقُ^(٦) لِأَحَدٍ

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٩. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١١٦ (٥٦٦).

(٣) أخرجه ابن جرير ١/٧١٢، وابن أبي حاتم ١/١١٦ (٥٦٧). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٤) التقديد: فعل التقديد. والتقديد: اللحم المملوح المجفف في الشمس. لسان العرب (قدد).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٠٩.

(٦) أي: لا يبلى. لسان العرب (خلق).

منكم ثوب أربعين سنة. قالوا: فما نحاذي؟ قال: لا ينقطع لأحدكم شئع أربعين سنة. قالوا: فإنَّ فينا أولادًا، فما نكسوهم؟ قال: ثوب الصغير يشبُّ معه. قالوا: فمن أين لنا الماء؟ قال: يأتيكم به الله. قالوا: فمن أين إلا أن يخرج لنا من الحجر؟ فأمر الله تبارك وتعالى موسى أن يضرب بعصاه الحجر. قالوا: فيم نبصرُ إذ نَعْشَانَا الظلمة؟ فضرب لهم عمودًا من نور في وسط عسكرهم أضواء عسكرهم كله. قالوا: فيم نستظل؟ فإنَّ الشمس علينا شديدة؟ قال: يظلكم الله بالغمام^(١). (ز)

١٨٧٦ - عن إسماعيل السديّ - من طريق أسباط - قال: لما تاب الله على قوم موسى، وأحيا السبعين الذين اختارهم موسى بعد ما أماتهم؛ أمرهم الله بالمسير إلى أريحا، وهي أرض بيت المقدس، فساروا، حتى إذا كانوا قريبًا منها بعث موسى اثني عشر نقيبًا، وكان من أمرهم وأمر الجبّارين وأمر قوم موسى ما قد قصَّ الله في كتابه، فقال قوم موسى لموسى: ﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَدَيْلًا إِنَّا هَهُنَا قَوِيدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤]. فغضب موسى، فدعا عليهم، قال: ﴿رَبِّ إِنِّي لَأَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: ٢٥]. فكانت عجلة من موسى عجلها، فقال الله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٢٦]. فلما ضرب عليهم التيه ندم موسى، وأتاه قومه الذين كانوا معه يطيعونه، فقالوا له: ما صنعت بنا، يا موسى؟ فلما ندم أوحى الله إليه: أن لا تأس على القوم الفاسقين. أي: لا تحزن على القوم الذين سميتهم فاسقين، فلم يحزن، فقالوا: يا موسى، كيف لنا بماء ههنا؟! أين الطعام؟ فأنزل الله عليهم المن، فكان يسقط على الشجر الزنجبيل، والسلوى، وهو طير يشبه السمانى، فكان يأتي أحدهم، فينظر إلى الطير إن كان سمينا ذبحه، وإلا أرسله، فإذا سمن أتاه، فقالوا: هذا الطعام، فأين الشراب؟ فأمر موسى، فضرب بعصاه الحجر، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينًا، فشرب كل سبب من عين، فقالوا: هذا الطعام والشراب، فأين الظل؟ فظلَّ عليهم الغمام، فقالوا: هذا الظل، فأين اللباس؟ فكانت ثيابهم تطول معهم كما تطول الصبيان، ولا يتخرق لهم ثوب، فذلك قوله: ﴿وَوَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى﴾، وقوله: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ﴾ [البقرة: ٦٠]^(٢). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٧٠٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٠٧/١.

١٨٧٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - =

١٨٧٨ - وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -، نحو ذلك^(١). (ز)

١٨٧٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَقَدْ لَنَّا عَلَيْكُمْ لِقَامًا وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ، وَذَلِكَ أَنَّ موسى ﷺ قالت له بنو إسرائيل وهم في التَّيْبَةِ: كيف لنا بالأبنية، وقد نزلنا في القَفْر^(٢)، وخرجنا من العُمران، مِن حَرِّ الشَّمْسِ؟! فظلل الله ﷻ عليهم الغمام الأبيض يقيهم حر الشمس، ثم إنهم سألو موسى ﷺ الطعام، فأنزل الله عليهم طعام الجنة، وهو المن والسلوى، أما المن فهو التَّرَنجِين، فكان ينزل بالليل على شجرهم، أبيض كالثلج، حلو مثل العسل، فيغدون عليه، لكل إنسان صاع لكل ليلة، فيغدون عليه، فيأخذون ما يكفيهم ليومهم ذلك، لكل رجل صاع، ولا يرفعون منه في غد، ويأخذون يوم الجمعة ليومين؛ لأنَّ السبت كان عندهم لا يشخصون فيه ولا يعملون، كان هذا لهم في التَّيْبَةِ، وتنتب ثيابهم مع أولادهم، فأما الرجال فكانت ثيابهم عليهم، لا تبلى، ولا تنخرق، ولا تَدَنُّس، وأما السلوى فهو الطير، وذلك أَنَّ بني إسرائيل سألو موسى اللحم، وهم في التَّيْبَةِ، فسأل موسى ربه ﷻ، فقال الله: لأطعمنهم أقل الطير لحمًا. فبعث الله سبحانه السماء، فأمرت لهم السلوى، وهي السماني، وجمعتهم ريح الجنوب، وهي طير حمر تكون في طريق مصر، فأمرت قدر ميل في عرض الأرض، وقدر رمح في السماء بعضه على بعض، فقال الله ﷻ لهم: ﴿كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ﴾ يعني: من حلال - كقوله: ﴿فَتَسَيَّمُوا صَوِيدًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: ٦٦]، يعني: حلالًا طيبًا في غير مأثم، وإذا وجدوا الماء فهو حرام، فَمِنَ تَمَّ قال: ﴿طَيِّبًا﴾، يعني: حلالًا -، ﴿مِنَ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ من السلوى، ﴿وَلَا تَطْعَمُوا يَدَيْ﴾ [طه: ٨١] يعني: تعصوا الله في الرزق فيما رزقكم، ولا ترفعوا منه لغد، فرفعوا وقَدَدُوا مخافة أن ينفد، ولو لم يفعلوا لدام لهم ذلك، فَقَدَدُوا منه، ورفعوا، فدَوَّد، وتغير ما قَدَدُوا منه وما رفعوا، فعصوا ربهم، فذلك قوله سبحانه: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾، يعني: وما ضررنا، يعني: ما نقصونا من ملكنا بمعصيتهم شيئًا حين رفعوا وقَدَدُوا منه في غد، ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ يعني: أنفسهم يضررون. نظيرها في الأعراف [١٦٠] قوله سبحانه: ﴿وَمِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ إلى آخر الآية^(٣). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٧٠٨/١، ٧١٠. وقد أورد السيوطي بعضًا مما سبق عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَبْهَتُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٢٦].

(٢) القَفْر: الخلاء من الأرض. لسان العرب (قفر). (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٨/١ - ١٠٩.

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٨٨٠ - عن سعيد بن زيد، قال: قال النبي ﷺ: «الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاوَاهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ»^(١) [٢٣٩]. (٣٧٥/١)

١٨٨١ - ومن حديث أبي هريرة، مثله^(٢). (٣٧٥/١)

١٨٨٢ - ومن حديث جابر بن عبد الله، وأبي سعيد الخدري، وعبد الله بن عباس، مثله^(٣). (٣٧٥/١)

١٨٨٣ - عن الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحَ مِنْ اللَّهِ، وَلَا أَكْثَرَ مَعَادِيرًا مِنْ اللَّهِ، عَذَّبَ قَوْمًا بِذُنُوبِهِمْ، اعْتَدَرُوا إِلَى الْمُؤْمِنِينَ قَالَ: ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [النحل: ١١٨]»^(٤). (ز)

١٨٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق حجاج، عن ابن جُرَيْج - قال: خُلِقَ لَهُمْ فِي التِّيهِ ثِيَابٌ لَا تَخْلَقُ وَلَا تَدْرَنُ^(٥). =

١٨٨٥ - وقال ابن جُرَيْج: إن أخذ الرجل من المن والسلوى فوق طعام يوم فسد، إلا أنهم كانوا يأخذون في يوم الجمعة طعام يوم السبت فلا يصبح فاسدًا^(٦). (ز)

[٢٣٩] علق ابن عطية (١/٢٢٠) على هذا الحديث بقوله: «أراد ﷺ أن الكمأة نفسها مما أنزل نوعها على بني إسرائيل. وقيل: أراد أنه لا تعب في الكمأة ولا جذاذ ولا حصاد، فهي مئة دون تكلف، من جنس من بني إسرائيل في أنه كان دون تكلف».

(١) أخرجه البخاري ١٨/٦ (٤٤٧٨)، ١٢٦/٧ (٥٧٠٨)، ومسلم ٣/١٦١٩ (٢٠٤٩)، ٣/١٦٢٠ (٢٠٤٩)، ٣/١٦٢٤ (٢٠٤٩).

(٢) أخرجه أحمد ١٣/٣٧٩ (٨٠٠٢)، ١٣/٤١٧ (٨٠٥١)، ١٤/٦٠ (٨٣٠٧)، ١٤/٣٠٤ (٨٦٦٨)، ١٤/٣١٠ (٨٦٨١)، ١٥/٢٧٧ (٩٤٦٥)، ١٦/٢٢٣ (١٠٣٣٥)، ١٦/٢٣٤ (١٠٣٥٤)، ١٦/٣٧٤ (١٠٦٣٩)، والترمذي ٤/١٥٣ - ١٥٤ (٢١٩٦)، ٤/١٥٥ (٢١٩٨)، وابن ماجه ٤/٥٠٩ - ٥١٠ (٣٤٥٥).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح غريب». وقال البزار في مسنده ٨٢/٤ (١٢٥٠): «وقد روي عن النبي ﷺ من وجوه، روى ذلك أبو هريرة، وابن عمر، وبريدة، وغيرهم».

(٣) أخرجه أحمد عن جابر وأبي سعيد ١٨/٣٦ (١١٤٥٣)، والنسائي في الكبرى عن ابن عباس ٦/٢٣٣ (٦٦٣٥)، وابن حبان عن أبي سعيد ١١٣/٤٣٨ (٦٠٧٤).

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ١/٢٨٥ (٨٣٦)، وابن أبي حاتم ١/١١٦ (٥٦٨). وأورده الألباني في الصحيحة ٥/٢١٣ (٢١٨٠) وقال: «إسناد ضعيف». وأصل الحديث في الصحيحين بلفظ مقارب، ودون ذكر الآية.

(٥) الدرن: الوسخ. لسان العرب (درن). (٦) أخرجه ابن جرير ١/٧١٠.

﴿وَاذْكُرْنَا أَنْذَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾

- ۱۸۸۶ - عن عبد الله بن عباس، قال: هي أريحا، وهي قرية الجبارين^(۱). (ز)
- ۱۸۸۷ - عن مجاهد بن جبر: بيت المقدس^(۲). (ز)
- ۱۸۸۸ - عن الضحَّاك بن مَرْحَم: هي الرملة، والأردن، وفلسطين، وتدمر^(۳). (ز)
- ۱۸۸۹ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق معمر - في قوله: ﴿وَاذْكُرْنَا أَنْذَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾، قال: بيت المقدس^(۴). (۳۷۷/۱)
- ۱۸۹۰ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَاذْكُرْنَا أَنْذَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾، قال: أمَّا القرية فبيت المقدس^(۵). (ز)
- ۱۸۹۱ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَاذْكُرْنَا أَنْذَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾، يعني: بيت المقدس^(۶). (ز)
- ۱۸۹۲ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاذْكُرْنَا أَنْذَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾، يعني: إيلياء، وهم يومئذ من وراء البحر^(۷). (ز)
- ۱۸۹۳ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: هي أريحا، وهي قرية من بيت المقدس^(۸). (ز)

۲۴۰ انتقد ابنُ كثير (۴۱۷/۱) القول بأنها أريحا، معللاً ذلك بمخالفته للدلالات العقلية، فقال: «وقال آخرون: هي أريحا، ... وهذا بعيد؛ لأنها ليست على طريقهم، وهم قاصدون بيت المقدس لا أريحا، ... والصحيح هو الأول؛ لأنها بيت المقدس».

ويلاحظ أن ابنَ جرير (۷۱۳/۱) ذكر أثر ابن زيد ضمن الآثار التي أوردها لبيان أن القرية التي أمروا بدخولها بيت المقدس، ولم يجعل قوله مخالفاً لبقية الأقوال كما فعل ابن كثير.

- (۱) تفسير الثعلبي ۲۰۱/۱، وتفسير البغوي ۹۸/۱. (۲) تفسير الثعلبي ۲۰۱/۱، وتفسير البغوي ۹۸/۱.
- (۳) تفسير الثعلبي ۲۰۱/۱، وتفسير البغوي ۹۸/۱.
- (۴) أخرجه عبد الرزاق ۴۶/۱، وابن جرير ۷۱۲/۱، وابن أبي حاتم ۱۱۶/۱، والحاكم ۲/۲۶۲.
- (۵) أخرجه ابن جرير ۷۱۰/۱، وابن أبي حاتم ۱۱۶/۱.
- (۶) أخرجه ابن جرير ۷۱۰/۱، وابن أبي حاتم ۱۱۶/۱.
- (۷) تفسير مقاتل بن سليمان ۱۰۹/۱. وينظر: تفسير الثعلبي ۲۰۱/۱، وتفسير البغوي ۹۸/۱.
- (۸) أخرجه ابن جرير ۷۱۳/۱.

﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾

- ١٨٩٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيح - ﴿رَغَدًا﴾، قال: بلا حساب عليهم^(١). (ز)
- ١٨٩٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿رَغَدًا﴾، قال: الهني^(٢). (ز)
- ١٨٩٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾، يعني: ما شئتم، وإذا شئتم، وحيث شئتم^(٣). (ز)

﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ﴾

- ١٨٩٧ - عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ: «قال الله لبني إسرائيل: ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَنْزِلَ لَكُمْ حَطَّائِكُمْ﴾»^(٤). (٣٨٠/١)
- ١٨٩٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - في قوله: ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: باب صغير^(٥). (٣٧٧/١)
- ١٨٩٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: كان الباب قِبَل القبلة^(٦). (٣٧٩/١)
- ١٩٠٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العَوْفِي - في قوله: ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: هو أحد أبواب بيت المقدس، وهو يُدْعَى: باب حِطَّة^(٧). (٣٧٧/١)
-
- (١) تفسير مجاهد ص ٢٠٣، وأخرجه ابن أبي حاتم ١١٧/١. وقد أورده قبل ذلك ٦٥/١ عند قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَكْفُرُ كَفَرًا إِنَّكَ تَكْفُرًا لَمَّتَهُ وَكَانَ مِنَ الْمُدْحَكِينَ﴾. أما السيوطي فاكفى بإيراده عند هذه الآية.
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧/١.
- (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٠٩/١.
- (٤) أخرجه ابن جرير ٧٢٤/٢، وابن أبي حاتم ١١٧/١ (٥٧٠) بهذا اللفظ. وأخرجه البخاري ١٥٦/٤ (٣٤٠٣)، ومسلم ٢٣١٢/٤ (٣٠١٥) عن أبي هريرة ؓ، أن رسول الله ﷺ قال: «قيل لبني إسرائيل: ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً﴾. فبدلوا، فدخلوا يزحفون على أستاههم، وقالوا: حبة في شعرة».
- (٥) أخرجه ابن جرير ٧١٤/١، وابن أبي حاتم ١١٧/١، والحاكم ٢٦٢/٢. وذكره السيوطي بلفظ: باب سَيْقٍ، وعزاه إلى من سبق إضافة إلى وكيع، والفرغابى، وعبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧/١.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٧١٤/١.

- ١٩٠١ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - قال: باب حِطَّةٍ مِنْ باب إِيْلَاءِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ^(١). (٣٧٩/١)
- ١٩٠٢ - وعن **الضَّحَّاكِ بْنِ مَرْزَاحٍ**، نحوه^(٢). (ز)
- ١٩٠٣ - عن **قتادة بن دِعامَةَ**، في قوله: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: كنا نتحدث أنه باب من أبواب بيت المقدس^(٣). (٣٧٩/١)
- ١٩٠٤ - عن **إسماعيل السُّدِّيِّ** - من طريق أسباط - ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: أمَّا الباب فباب من أبواب بيت المقدس^(٤). (ز)
- ١٩٠٥ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، يعني: باب إِيْلَاءِ سُجَّدًا، فدخلوا مُتَحَرِّفِينَ على شق وجوهم^(٥) (٢٤١). (ز)

﴿سُجَّدًا﴾

- ١٩٠٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق سعيد بن جبير - في قوله: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: أَمِيرُوا أَنْ يَدْخُلُوا رُكْعًا مِنْ بَابِ صَغِيرٍ، فَدَخَلُوا مِنْ قَبْلِ أَسْتَاهِمِمْ^(٦) (٢٤٢). (٣٧٧/١)

^[٢٤١] نقل ابن عطية (٢٢٢/١) قولين آخرين في معنى الباب؛ فقال: «وقيل: هو باب القبة التي كان يصلي إليها موسى ﷺ». وروي عن مجاهد أيضًا: أنه باب في الجبل الذي كلَّم عليه موسى كالقضية».

^[٢٤٢] **وَجْهَ ابْنِ جَرِيرٍ** (٧١٤/١ - ٧١٥ بتصرف) معنى السجود في أثر ابن عباس قائلًا: «وأصل السجود: الانحناء لمن سجد له معظمًا بذلك. فكل مُنْحَنٍ لشيء تعظيمًا له فهو ساجد... فذلك تأويل ابن عباس قوله: ﴿سُجَّدًا﴾: ركعًا؛ لأن الراكع منحنٍ، وإن كان الساجد أشد انحناء منه».

(١) تفسير مجاهد ص ٢٠٣، وأخرجه ابن جرير ٧١٤/١، وابن أبي حاتم ١١٧/١. وعزاه السيوطي إلى عبد حميد.

(٢) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٧/١ (عقب ٥٧٤). (٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧١٠/١، وابن أبي حاتم ١١٧/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٠/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٧١٤/١، وابن أبي حاتم ١١٧/١.

١٩٠٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - ﴿وَادْخُلُوا أَبْوَابَ سَجْدَاكُمْ﴾، قال: فدخلوا على شيق^(١). (ز)

١٩٠٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: أمر موسى قومه أن يدخلوا المسجد، ويقولوا: حطّة، وطوّطى لهم الباب ليخضوا رؤوسهم^(٢). (ز)

١٩٠٩ - عن عكرمة مولى ابن عباس، في قوله: ﴿وَادْخُلُوا أَبْوَابَ سَجْدَاكُمْ﴾، قال: طأطأوا رؤوسكم^(٣). (٣٧٩/١)

== **وجه** ابن تيمية (٢١٤/١ - ٢١٦) تفسير السجود بالانحناء أو بالركوع بقوله: «السجود في اللغة: هو الخضوع. وقال غير واحد من المفسرين: أمروا أن يدخلوا رُكْعًا منحنيين، فإنَّ الدخول مع وضع الجبهة على الأرض لا يمكن، وقد قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ...﴾ [الحج: ١٨]، ومعلوم أنَّ سجود كل شيء بحسبه، ليس سجود هذه المخلوقات وضع جباهها على الأرض، وقد قال النبي ﷺ... لما غربت الشمس: «إنها تذهب فتسجد تحت العرش»... فعَلِمَ أنَّ السجود اسم جنس، وهو كمال الخضوع لله. وقال أيضًا: «من قال بهذا - كان سجود أحدهم على خده - أو قال بأنهم أمروا بالركوع، فهو يقول دخولهم وهم سجد بالأرض فيه صعوبة، وقد يؤدي أحدهم، ولكن هو ممكن، فإنَّ الإنسان يمكنه حال السجود أن يزحف إذا كانت الأرض لا تؤذيه».

وانتقد ابن تيمية (٢١٧/١) أيضًا هذا المعنى بقوله: «... وقال: قيل ادخلوا رُكْعًا، فلو جزمنا أن هذا مأخوذ عن النبي ﷺ لجزمنا بأنَّ الله أمرهم بالركوع، لكن ظاهر القرآن هو السجود، والسجود المطلق هو السجود المعروف، وكون الباب جعل صغيرًا إنما يكون لمن يُكره على الدخول منه ليجتاج أن ينحني، وهؤلاء قصدت طاعتهم، فأمرُوا بالخضوع لله والاستغفار، فدخلهم سُجْدًا هو خضوع لله».

ورجع ابن عطية (٢٢٢/١) عموم معنى السجود للقولين، فقال: «و﴿سَجْدَاكُمْ﴾ قال ابن عباس ﷺ: معناه: ركوعًا. وقيل: متواضعين خضوعًا لا على هيئة معينة. والسجود يعم هذا كله؛ لأنه التواضع».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨/١.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٠٣، وأخرجه ابن جرير ٧٢٧/١. وعلّق ابن أبي حاتم ١١٨/١ - ١١٩.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن جرير، وابن أبي حاتم.

﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ نَنْزِرَ لَكُمْ﴾

- ١٩١٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق سعيد بن جببير - في قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، قال: مغفرة^(١). (٣٧٧/١)
- ١٩١١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، قال: لا إله إلا الله^(٢). (٣٧٩/١)
- ١٩١٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، قال: قولوا: هذا الأمر حق. كما قيل لكم^(٣). (ز)
- ١٩١٣ - عن الأوزاعي، قال: كتب **ابن عباس** إلى رجل قد سماه يسأله عن قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾. فكتب إليه: أن أقرؤا بالذنب^(٤). (ز)
- ١٩١٤ - عن **البراء [بن عازب]** - من طريق أبي إسحاق - في قول الله: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٢]، قال: اليهود، قيل لهم: ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ قال: ركعًا، ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾: مغفرة، فدخلوا على أستاذهم، وجعلوا يقولون: حنطة: حبة حمراء فيها شعرة، فذلك قوله تعالى: ﴿فَدَلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(٥). (ز)
- ١٩١٥ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - قال: باب حِطَّة من باب بيت المقدس، أمر موسى قومه أن يدخلوا ويقولوا: حِطَّة. وطُوطِيء لهم الباب ليخفضوا رؤوسهم، فلما سجدوا قالوا: حِطَّة^(٦). (٣٧٩/١)
- ١٩١٦ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق الحكم بن أبان - في قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾،
-
- (١) أخرجه ابن جرير ٧١٦/١، وابن أبي حاتم ١١٨/١، والحاكم ٢٦٢/٢. وعزه السيوطي إلى وكيع، والفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر. وفي لفظ عند ابن جرير ٧١٨/١: أمروا أن يستغفروا.
- (٢) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٢٠٥).
- (٣) أخرجه ابن جرير ٧١٨/١، وابن أبي حاتم ١١٨/١.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨/١.
- (٥) أخرجه أبو الشيخ الأصبهاني في طبقات المحدثين بأصبهان ١١/٤. وفي الدر وتفسير ابن أبي حاتم ذكر اليهود فقط.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٧١٤/١، ٧٢٦، وابن أبي حاتم ١١٧/١ (٥٧٤). وعزه السيوطي إلى عبد حميد.

حَطَّةٌ، قال: قولوا: لا إله إلا الله^(١) [٢٤٣] [٢٤٤]. (٣٧٩/١)

١٩١٧ - عن الحسن البصري =

١٩١٨ - وقتادة بن إمامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَقُولُوا حَطَّةٌ﴾، أي: اخْطُطْ عِنا خطايانا^(٢) [٢٤٥] [٢٤٦]. (٣٧٨/١)

[٢٤٣] وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (٧١٧/١) أثر عكرمة قائلًا: «كأنهم وَجَّهوا تأويله: قولوا الذي يحط عنكم خطاياكم، وهو قول: لا إله إلا الله».

ووجه ابن القيم (١٢٦/١) بقوله: «وكان أصحاب هذا القول اعتبروا الكلمة التي تحط بها الخطايا، وهي كلمة التوحيد».

[٢٤٤] بيَّن ابن جرير (٧١٩/١) إعراب ﴿حَطَّةٌ﴾ على قول عكرمة بقوله: «وأما على تأويل قول عكرمة فإنَّ الواجب أن تكون القراءة بالنصب في ﴿حَطَّةٌ﴾؛ لأنَّ القوم إن كانوا أمروا أن يقولوا: لا إله إلا الله، أو أن يقولوا: نستغفر الله، فقد قيل لهم: قولوا هذا القول، فـ ﴿وَقُولُوا﴾ واقع حينئذ على الحطة؛ لأنَّ الحطة على قول عكرمة هي قول: لا إله إلا الله، وإذا كانت هي قول: لا إله إلا الله، فالقول عليها واقع، كما لو أمر رجل رجلًا بقول الخير فقال له: (قل خيرًا) نصبًا، ولم يكن صوابًا أن يقول له: قل خير، إلا على استكراه شديد».

ثم انتقد ابن جرير قول عكرمة معللاً ذلك بمخالفته لإجماع القراء، فقال: «وفي إجماع القراء على رفع الحطة بيان واضح على خلاف الذي قاله عكرمة من التأويل في قوله: ﴿وَقُولُوا حَطَّةٌ﴾». وقال ابن عطية (٢٢٢/١، ٢٢٣) «موجَّهًا»: «وقال عكرمة وغيره: أمروا أن يقولوا: لا إله إلا الله، لتحط بها ذنوبهم. وقال ابن عباس: قيل لهم: استغفروا، وقولوا ما يحط ذنوبكم. وقال آخرون: قيل لهم أن يقولوا: هذا الأمر حقُّ كما أُعْلِمْنَا. وهذه الأقوال الثلاثة تقتضي النصب».

[٢٤٥] بيَّن ابن جرير (٧٢٠/١) بتصرف إعراب ﴿حَطَّةٌ﴾ على قول الحسن وقتادة بقوله: «الواجب على التأويل الذي رويناه عن الحسن وقتادة في قوله: ﴿وَقُولُوا حَطَّةٌ﴾ أن تكون القراءة في ﴿حَطَّةٌ﴾ نصبًا؛ لأنَّ من شأن العرب إذا وضعوا المصادر مواضع الأفعال وحذفوا الأفعال أن ينصبوا المصادر، كقول القائل للرجل: سمعًا وطاعة. بمعنى: أسمع سمعًا وأطيع طاعةً، وكما قال جل ثناؤه: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾ [يوسف: ٢٣]. بمعنى: نعوذ بالله».

[٢٤٦] علَّق ابن القيم (١٢٦/١) على قول من قال: أمروا بكلمة التوحيد. وكذا قول من

(١) أخرجه ابن جرير ٧١٧/١، وابن أبي حاتم ١١٨/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١، وابن جرير ٧١٦/١، وابن أبي حاتم ١١٩/١. وفي تفسير الثعلبي ٢٠١/١، وتفسير البغوي ٩٨/١ هذا القول عن قتادة، وجاء في آخره: وهو أمرٌ بالاستغفار.

١٩١٩ - عن ابن جُرَيْجٍ، قال: قال لي **عطاء** في قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، قال: سمعنا أنه يحط عنهم خطاياهم^(١). (ز)

١٩٢٠ - وقال **وهب بن مُنبه**: قيل لهم: ادخلوا الباب، فإذا دخلتموه فاسجدوا شكرًا لله ﷻ^(٢) [٢٤٧]. (ز)

١٩٢١ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، قال: تُحِطْ عنكم خطاياكم^(٣). (ز)

١٩٢٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، وذلك أنّ بني إسرائيل خرجوا مع **يُوشع بن نون** بن **الإشامع بن عميهود بن غيران بن شونالخ بن إفرائيم بن يوسف** ﷺ من أرض التيه إلى **العُمران جِيال أريحا**، وكانوا أصابوا خطيئة، فأراد الله ﷻ أن يغفر لهم، وكانت الخطيئة أنّ **موسى** ﷺ كان أمرهم أن يدخلوا أرض **أريحا** التي فيها **الجبارون**، فلهذا قال لهم: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، يعني: بحطة حُطَّ عنا خطايانا^(٤). (ز)

١٩٢٣ - عن **عبد الرحمن بن زيد بن أسلم** - من طريق ابن وهب - قال: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ يحط الله بها عنكم ذنبيكم وخطيئتكم^(٥) [٢٤٨]. (ز)

== قال: **أُمرُوا بالاستغفار**. بقوله (١٢٦/١): «وعلى القولين فيكونون مأمورين بالدخول بالتوحيد والاستغفار، وضمن لهم بذلك مغفرة خطاياهم».

[٢٤٧] **وجه** ابن تيمية (٢١٦/١) هذا القول بقوله: «فكان صاحب هذا القول جعل السجود بعد الدخول».

[٢٤٨] **رَجَح** ابن جرير (٧١٩/١) رفع ﴿حِطَّةٌ﴾، وأنَّ معناها: احطط عنا خطايانا، **مستندًا إلى ظاهر القرآن، وإلى النظائر**، فقال: «والذي هو أقرب عندي في ذلك إلى الصواب، وأشبه بظاهر الكتاب: أن يكون رفع ﴿حِطَّةٌ﴾ بنية خير محذوف قد دل عليه ظاهر التلاوة، وهو: دخولنا الباب سجدًا حطة. فكفى من تكريره بهذا اللفظ ما دلَّ عليه الظاهر من التنزيل، وهو قوله: ﴿وَادْخُلُوا أَبْوَابَ سُجَّدِكُمْ﴾، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ يَعْطُونَ قَوْمًا أَلَّهَ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذْرَةٌ لَّنَا زَيْنَكُمُ﴾ [الأعراف: ١٦٤]، =

(١) أخرجه ابن جرير ٧١٧/١. وعَلَّقَه ابن أبي حاتم ١١٨/١.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٠١/١، وتفسير البغوي ٩٨/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧١٦/١، ٧٢٨، وابن أبي حاتم ١١٨/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٠/١. (٥) أخرجه ابن جرير ٧١٦/١.

﴿تَنْزِيلُ لِكُرْحَطَيْتِكُمْ وَسَزَيْدُ الْمُحْسِنِينَ﴾

١٩٢٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿وَسَزَيْدُ الْمُحْسِنِينَ﴾، قال: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُحْسِنًا زَيْدٌ فِي إِحْسَانِهِ، وَمَنْ كَانَ مَخْطُئًا نَغَفِرَ لَهُ خَطِيئَتَهُ^(١). (٣٨٠/١)

١٩٢٥ - عن **قتادة بن دعامه** - من طريق سعيد بن بشير - في قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةً تَنْزِيلَ لِكُرْحَطَيْتِكُمْ وَسَزَيْدُ الْمُحْسِنِينَ﴾، قال: مَنْ كَانَ خَاطِئًا غُفِرَتْ لَهُ خَطِيئَتُهُ، وَمَنْ كَانَ مُحْسِنًا زَيْدٌ فِي إِحْسَانِهِ^(٢). (٣٧٩/١)

١٩٢٦ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿تَنْزِيلُ لِكُرْحَطَيْتِكُمْ وَسَزَيْدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ الَّذِينَ لَمْ يَصِيبُوا خَطِيئَةً، فَزَادَهُمُ اللَّهُ إِحْسَانًا إِلَى إِحْسَانِهِمْ^(٣). (ز)

* آثار متعلقة بالآية:

١٩٢٧ - عن **أبي سعيد**، قال: سرنا مع رسول الله ﷺ، حتى إذا كان من آخر الليل أجزأنا في نبيته^(٤) يقال لها: ذات الحنظل، فقال: «مَا مَثَلُ هَذِهِ الثَّيْبَةِ اللَّيْلَةَ إِلَّا كَمَثَلِ الْبَابِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: ﴿ادْخُلُوا أَبْوَابَ سُجْدًا وَقُولُوا حِطَّةً تَنْزِيلَ لِكُرْحَطَيْتِكُمْ﴾»^(٥). (٣٨١/١)

١٩٢٨ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق عبد الله بن الحارث - قال: إِنَّمَا مَثَلُنَا فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ كَسَفِينَةِ نُوحٍ، وَكِبَابِ حِطَّةٍ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ^(٦). (٣٨١/١)

== يعني: موعظتنا إياهم معذرة إلى ربكم، فكذلك عندي تأويل قوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةً﴾، يعني بذلك: وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية، وادخلوا الباب سجداً، وقولوا: دخولنا ذلك سجداً حطة لذنوبنا. وهذا القول على نحو تأويل الربيع بن أنس، وابن جريج، وابن زيد، الذي ذكرناه آنفاً.

(١) أخرجه ابن جرير ٧٢٢/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٠/١.

(٤) الثَّيْبَةُ: العبة، أو طريقها، أو الجبل، أو الطريقة فيه، أو إليه. القاموس المحيط (نث).

(٥) أخرجه البزار كما في كشف الأستار ٣٣٧/٢ (١٨١٢)، والواقدي في المغازي ٥٨٣/٢ - ٥٨٤.

قال الهيثمي ١٤٤/٦ (١٠١٧٧): «ورجاله ثقات».

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ٧٧/١٢.

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾

۱۹۲۹ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «قيل لبني إسرائيل: ادخلوا الباب سجداً، وقولوا: حطة. فَبَدَّلُوا، فدخلوا يزحفون على أستاههم، وقالوا: حبة في شعرة» (۱) [۲۴۹]. (۳۸۰/۱)

۱۹۳۰ - عن ابن عباس وأبي هريرة، قالا: قال رسول الله ﷺ: «دخلوا الباب الذي أمروا أن يدخلوا فيه سجداً، يزحفون على أستاههم، وهم يقولون: حنطة في شعرة» (۲). (۳۸۰/۱)

۱۹۳۱ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي الكنود - قال: قيل لهم: ﴿وَادْخُلُوا أَبْطَابَ شَجْرِكَ﴾ فدخلوا مقنعي رؤوسهم، ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فقالوا: حنطة، حبة حمراء فيها شعيرة، فذلك قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (۳) [۲۵۰]. (۳۷۸/۱)

۱۹۳۲ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق السُّدي، عن مرة الهمداني - أنهم قالوا: هَطِي سَمَقَاتًا أَزْبَةً مزبا. فهي بالعربية: حَبَّةٌ حنطة حمراء مثقوبة، فيها شَعِيرَةٌ سوداء (۴) [۲۵۱]. (۳۷۸/۱)

[۲۴۹] قال ابنُ تيمية (۱/۲۱۷): «فإنَّ الثابت عن النبي ﷺ أنهم دخلوا يزحفون على أستاههم، وفي لفظ: على أوراكهم، والمعنى واحد، وما نُقِلَ خلاف هذا فإنما أخذ عن أهل الكتاب، وقد كان يؤخذ عنهم الحق والباطل».

[۲۵۰] علقَ ابنُ تيمية (۱/۲۱۷) على قول ابن مسعود بقوله: «وقول ابن مسعود: مقنعي رؤوسهم، لا يناقض الزحف على أستاههم».

[۲۵۱] وجَّه ابنُ تيمية (۱/۲۱۶ - ۲۱۷) بقوله: «ثبت عن النبي ﷺ أنهم قالوا: حبة في شعرة. وإذا ثقت الحبة وأدخلت فيها الشعرة، فإنه يقال: حبة شعرة. ويقال: شعرة في حبة. وهذا معنى ما رواه السدي عن مرة عن ابن مسعود أنه قال: إنهم قالوا هطي سمقاتا ==

(۱) أخرجه البخاري ۱۵۶/۴ (۳۴۰۳)، ۱۹/۶ (۴۴۷۹)، ۶۰/۶ (۴۶۴۱)، ومسلم ۴/۲۳۱۲ (۳۰۱۵).

(۲) أخرجه ابن جرير ۱/۷۲۴. وأسند ابن كثير في تفسيره ۱/۲۷۶ إلى ابن إسحاق.

(۳) أخرجه ابن جرير ۱/۷۲۵، وابن أبي حاتم ۱/۱۱۸، ۱۱۹، والطبراني (۹۰۲۷). وعزاه السيوطي إلى وكيع، والفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(۴) أخرجه ابن جرير ۱/۷۲۵، وابن أبي حاتم ۱/۱۱۹ (۵۸۹)، والطبراني (۹۰۲۷)، والحاكم ۲/۳۲۱، وواقف الذهبي. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

١٩٣٣ - قال عبد الله بن مسعود: من التبديل^(١). (ز)

١٩٣٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبيرة - قال: فدخلوا من قبل أستاذهم، وقالوا: حنطة - استهزاء.. قال: فذلك قوله ﷺ: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِي ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(٢) [٢٥٧]. (٣٧٧/١)

١٩٣٥ - عن يحيى بن رافع =

١٩٣٦ - والضحاك بن مزاحم، نحوه^(٣). (ز)

١٩٣٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: لَمَّا دخلوا الباب قالوا: حبة في شعيرة. فَبَدَّلُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ^(٤). (ز)

١٩٣٨ - عن ابن جريج، قال: قال لي عطاء [بن أبي رباح] في قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِي ظَلَمُوا﴾، قال: أَمَّا تَبْدِيلُهُمْ فَسَمِعْنَا أَنَّهُمْ قَالُوا: حنطة.

١٩٣٩ - قال ابن جريج: وقال ابن عباس: لَمَّا دخلوا قالوا: حبة في شعرة^(٥). (ز)

١٩٤٠ - عن أبي الكنود - من طريق أبي سعد الأزدي - ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، فقالوا:

= أزه مزبا. وهي بالعربية: حبة حنطة حمراء مثقوبة فيها شعرة سوداء، وهذا موافق لما ثبت عن النبي ﷺ، لكن النبي ﷺ إنما تكلم بالعربية، وهذا اللفظ أخذه ابن مسعود عن أهل الكتاب.

[٢٥٢] ذكر ابن تيمية (٢١٧/١) التوجيه السابق لقول ابن مسعود من طريق السدي عن مرة، ثم قال: «وهذا أصح من قول ابن عباس أنهم قالوا: حنطة، مع أن هذا مروى عن غير واحد... لكن قد يقال: الحبة هي الحنطة، وهم لم يقولوا بالعربية بل بلسانهم، وهم إذا قالوا بلسانهم ما معناه: حبة حنطة، جاز أن يقال: حنطة، وحديث ابن مسعود وقد ذكر أنهم قالوا: حبة حنطة، فلا يكون في القول خلاف». وبين موافقة قول ابن عباس ﷺ في صفة الدخول لحديث النبي ﷺ فقال: «وابن عباس قال: يزحفون على أستاذهم، كالمرفوع».

(١) علقه سفيان الثوري ص ٤٥ (١٨).

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٢٥/١ - ٧٢٦، وابن أبي حاتم ١١٧/١، ١١٩، والحاكم ٢/٢٦٢. وعزاه السيوطي إلى وكيع، والقرطبي، وعبد بن حميد، وابن المنذر. وفي لفظ عند ابن جرير ٧٢٧/١: فدخلوا على أستاذهم مقني رهوسهم.

(٣) علقه ابن أبي حاتم ١١٩/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٢٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧٢٨/١. وعلق ابن أبي حاتم ١١٩/١ قول عطاء.

حنطة، حبة حمراء فيها شعرة. فأنزل الله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(١). (ز)

١٩٤١ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - قال: أمر موسى قومه أن يدخلوا المسجد ويقولوا: حطة، وطُوطِئَ لهم الباب ليخفصوا رؤوسهم، فلم يسجدوا، ودخلوا على أجنهم إلى الجبل - وهو الجبل الذي تجلى له ربه جل ثناؤه - وقالوا: حنطة. فذلك التبديل الذي قال الله - تعالى ذكره -: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(٢). (ز)

١٩٤٢ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق النضر بن عريبي - ﴿وَأَدْخَلُوا آتَابَ سُجَّدًا﴾، قال: فدخلوا مقنعي رؤوسهم، ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فقالوا: حنطة حمراء فيها شعرة. فذلك قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(٣). (ز)

١٩٤٣ - عن **الحسن البصري** =

١٩٤٤ - و**قتادة بن دعامة** - من طريق مَعْمَر - ﴿وَأَدْخَلُوا آتَابَ سُجَّدًا﴾، قالوا: دخلوها على غير الجهة التي أمروا بها، دخلوها مُتَرَحِّفِينَ على أوزانهم، وبَدَّلُوا قَوْلًا غير الذي قيل لهم، فقالوا: حبة في شعيرة^(٤). (ز)

١٩٤٥ - عن **قتادة**، في قوله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾، قال: بين لهم أمرًا عَلِمُوهُ، فخالفوه إلى غيره، جرأة على الله وعتوا^(٥). (٣٧٩/١)

١٩٤٦ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - قال: دخلوا مُقْنِعِي رؤوسهم^(٦). (ز)

١٩٤٧ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - ﴿وَأَدْخَلُوا آتَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً﴾ قال: فكان سجود أحدهم على خده، ﴿وَقُولُوا حِطَّةً﴾ يحط عنكم خطيئاتكم، فقالوا: حنطة. وقال بعضهم: حبة في شعيرة. ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(٧). (ز)

١٩٤٨ - قال [محمد بن السائب] الكلبي: لما فَصَلَتْ بنو إسرائيل من التيه، ودخلوا

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٩/١.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٠٣، وأخرجه ابن جرير ٧٢٧/١. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٨/١ - ١١٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧٢٧/١. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٩/١.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١، وابن جرير ٧٢٦/١. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٩/١.

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٧٢٨/١، وابن أبي حاتم ١١٨/١، ١٢٠.

إلى العُمران، فكانوا بجبال أريحا من الأزدن؛ قيل لهم: ﴿أَنْزَلُوا مِنْهُو الْآيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾. وكان بنو إسرائيل قد خطئوا خطيئة، فأحب الله أن يستنقذهم منها إن تابوا، وقال لهم: إذا انتهيتم إلى باب القرية فاسجدوا، وقولوا: حطة؛ نحط عنكم خطاياكم، ﴿وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ الذين لم يكونوا من أهل تلك الخطيئة، إحساناً إلى إحسانهم. فأما المحسنون فقالوا الذي أمروا به، وأما الذين عصوا فقالوا قولاً غير الذي قيل لهم، قالوا: ...^(١) بالسُّرْيَانِيَّةِ، قالوها استهزاءً وتبديلاً لقول الله^(٢). (ز)

١٩٤٩ - قال مقاتل بن سليمان: ... فلما دخلوا إلى الباب فعل المحسنون ما أمروا به، وقال الآخرون: هط سقمائنا. يعنون: حنطة حمراء. قالوا ذلك استهزاءً وتبديلاً لما أمروا به، فدخلوا مستقلين، فذلك قوله ﷺ: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(٣). (ز)

١٩٥٠ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: ﴿وَأَنْزَلُوا آيَاتِ سُبْحَانَكَ وَوَقُولُوا حِطَّةً﴾ يحط الله بها عنكم ذنبيكم وخطيئاتكم، قال: فاستهزؤوا به - يعني: بموسى -، وقالوا: ما يشاء موسى أن يلعب بنا إلا لعب بنا، حِطَّةً حِطَّةً! أي شيء حِطَّةً؟! وقال بعضهم لبعض: حنطة^(٤). (ز)

﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾

١٩٥١ - عن سعد بن مالك، وأسامة بن زيد، وحُزَيْمَةَ بن ثابت، قالوا: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ هَذَا الطَّاعُونَ رِجْزٌ، وَبِقِيَّةِ عَذَابِ حُدُوبٍ بِهِ أَنَسُ مِنْ قِبَلِكُمْ، فَإِذَا كَانَ بَارِضٌ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا، وَإِذَا بَلَغْتُمْ أَنَّهُ بَارِضٌ فَلَا تَدْخُلُوهَا»^(٥). (٣٨١/١)

[٢٥٣] نقل ابن تيمية (٢١٦/١) أقوال السلف في معنى ﴿حِطَّةً﴾ عن ابن الجوزي، ثم جمع بينها بقوله: «الأقوال كلها واحدة، بخلاف صفة الدخول».

(١) ذكر محققه أن هنا طمس في الأصل. ولعله ما ورد عن ابن مسعود وغيره في رواية سابقة.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٢/١ -.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٠/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٢٨/١. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٩/١.

(٥) أخرجه البخاري ٢٥٥٧/٦ (٦٥٧٣)، ومسلم ١٧٣٨/٤ (٢٢١٨) وهذا لفظه، من حديث أسامة.

١٩٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: كل شيء في كتاب الله تعالى من الرجز يعني به: العذاب^(١). (٣٨١/١)

١٩٥٣ - عن مجاهد بن جبر =

١٩٥٤ - وأبي مالك =

١٩٥٥ - والحسن البصري، نحو ذلك^(٢). (ز)

١٩٥٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، نحو ذلك^(٣). (ز)

١٩٥٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في الآية، قال: الرجز: الغضب^(٤). (٣٨٢/١)

١٩٥٨ - عن عامر الشعبي - من طريق مجالد - قال: الرجز: إما الطاعون، وإما البرد^(٥). (ز)

١٩٥٩ - عن قتادة بن دعامه - من طريق معمر - في قوله: ﴿يَجْزَا﴾، قال: عذاباً^(٦). (ز)

١٩٦٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا﴾ يعني: عذاباً ﴿وَمِنَ السَّمَاءِ﴾ - كقوله في سورة الأعراف [٧١]: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ﴾ يعني: عذاباً.. ويقال: الطاعون. ويقال: الظلمة شبه النار. ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، وأهلك منهم سبعون ألفاً في يوم واحد عقوبةً لقولهم: هط سقماتنا. فهذا القول ظلهم^(٧). (ز)

١٩٦١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: الرجز: العذاب، وكل شيء في القرآن «رجز» فهو: عذاب^(٨). (ز)

١٩٦٢ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: لَمَّا قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا، وَقُولُوا: حطة. فبدل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم؛ بعث الله - جل وعز - عليهم الطاعون، فلم يُبْقِ مِنْهُمْ أَحَدًا. وقرأ: ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾. قال: وبقي الأبناء، ففيهم الفضل، والعبادة التي توصف في بني إسرائيل، والخير، وهلك الآباء كلهم،

(١) أخرجه ابن جرير ٧٣٠/١، وابن أبي حاتم ١٢٠/١.

(٢) علَّقه ابن أبي حاتم ١٢٠/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٠/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٣٠/١، وابن أبي حاتم ١٢٠/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٠/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١، وابن جرير ٧٣٠/١. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٢٠/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٠/١. (٨) أخرجه ابن جرير ٧٣١/١.

أهلكهم الطاعون^(١). (ز)

١٩٦٣ - قال يحيى بن سلام: بلغني: أنّ ذلك العذاب الطاعونُ، فمات منهم سبعون ألفاً^(٢). (ز)

﴿يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾

١٩٦٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، أي: بما تَعَدَّوْا مِن أَمْرِي^(٣). (ز)

١٩٦٥ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد بن بشير - في قوله: ﴿يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، قال: بما كانوا يعصون^(٤). (ز)

١٩٦٦ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، أي: بما تَعَدَّوْا فِي أَمْرِي^(٥). (ز)

[٢٥٤] رَجَّحَ ابن جرير (٧٣١/١) العموم في معنى الرجز، وأنه يشمل كل ما قاله المفسرون، ورأى مع ذلك أنّ تفسيره بالطاعون يكتسب قوة؛ لكونه تفسيراً مروياً عن النبي ﷺ، لكنه يبين مع ذلك أنه لا يستطيع القطع بصحته وحده دون ما سواه، فقال: «وقد دللنا على أن تأويل الرجز: العذاب. وعذاب الله أصناف مختلفة، وقد أخبر الله أنه أنزل على الذين وصفنا أمرهم الرجز من السماء، وجائز أن يكون ذلك طاعوناً، وأن يكون غيره، ولا دلالة في ظاهر القرآن ولا في أثر عن الرسول ثابت أي أصناف ذلك كان، فالصواب من القول في ذلك أن يُقال كما قال الله: فأنزّلنا عليهم رجزاً من السماء بفسقهم، غير أنّه يغلب على نفسي صحة ما قاله ابن زيد؛ للخبر الذي ذكرت عن رسول الله ﷺ في إخباره عن الطاعون أنه رجز، وأنه عُدْبٌ به قوم قبلنا، وإن كنت لا أقول إنّ ذلك كذلك يقيناً؛ لأن الخبر عن رسول الله ﷺ لا يبيّن فيه أي أمة عذبت بذلك، وقد يجوز أن يكون الذين عذبوا به كانوا غير الذين وصف الله صفتهم في قوله: ﴿بَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾. وعلّق ابن القيم (١٢٦/١) على قول ابن زيد بقوله: «وعلى هذا فالطاعون بالرصد لمن بدّل دين الله قولاً وعملاً».

(١) أخرجه ابن جرير ٧٣٠/١. (٢) تفسير ابن أبي زمنين ١٤٣/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٣٥/١ عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا يُنذِرُ بِهِ إِلَّا الْفَتَنَاتُ﴾ [البقرة: ٢٦]. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٠/١ (٥٩٥). (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٠/١ (٥٩٦).

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٩٦٧ - عن عبد الله بن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: «يهود أمتي المرجية». ثم قرأ: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾^(١). (ز)

﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ
فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَفْرَبَهُمْ﴾

١٩٦٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبّير - قال: ذلك في الثّيه؛ ظلّل عليهم الغمام، وأنزل عليهم المن والسلوى، وجعل لهم ثيابًا لا تبلى ولا تتسخ، وجعل بين ظهرانيهم حجر مُرَبَّع، وأمر موسى فضرب بعصاه الحجر، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينًا، في كل ناحية منه ثلاث عيون، لكل سبط عين، ولا يرتحلون منقَلَةً^(٢) إلا وجدوا ذلك الحجر منهم بالمكان الذي كان به منهم في المنزل الأول^(٣). (٣٨٢/١)

١٩٦٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن الحكم، عن الضحاك - قال: لما كان بنو إسرائيل في الثّيه شق لهم من الحجر أنهارًا^(٤). (ز)

١٩٧٠ - وقال عبد الله بن عباس: كان حجرًا خفيفًا مُرَبَّعًا على قَدْر رأس الرجل، كان يضعه في مِخْلَاته^(٥) فإذا احتاجوا إلى الماء وضعه وضربه بعصاه^(٦). (ز)

١٩٧١ - قال سعيد بن جبّير: هو الحجر الذي وضع موسى ثوبه عليه ليغتسل، ففر بثوبه، ومر به على ملاء من بني إسرائيل حين رموه بالأذرة^(٧)، فلما وقف أتاه جبرائيل، فقال: إن الله تعالى يقول: ارفع هذا الحجر، فلي فيه قدرة، ولك فيه معجزة. فرفعه، ووضعها في مِخْلَاته^(٨). (ز)

(١) أخرجه الرافعي في تاريخ قزوين ١/٤.

(٢) المَنقَلَةُ: المرحلة من مراحل السفر. لسان العرب (نقل).

(٣) أخرجه ابن جرير ٦/٢، وابن أبي حاتم ١٢١/١ - ١٢٢. وقد أورده السيوطي مختصرًا من طريق عكرمة، وعزاه إلى ابن جرير ٧/٢.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢١/١.

(٥) وعاء يوضع فيه الحَلَى، وهو الحشيش. تاج العروس (حلى).

(٦) تفسير الثعلبي ٢٠٣/١، وتفسير البغوي ١/١٠٠.

(٧) الأذرة - بضم الهمزة - نفخة في الحُصْبَةِ. لسان العرب (أذر).

(٨) تفسير الثعلبي ٢٠٣/١، وتفسير البغوي ١/١٠٠.

١٩٧٢ - عن **مجاهد بن جَبْر** - من طريق ابن أبي نَجِيح - قال: انفجر لهم الحجر بضربة موسى اثنتي عشرة عينًا، كل ذلك كان في تيههم حين تَأهَّوا^(١). (٣٨٢/١)

١٩٧٣ - عن **مجاهد بن جَبْر**، قال: استسقى موسى لقومه، فقال: اشربوا، يا حمير. فقال الله تعالى له: لا تُسَمِّ عبادي: حميرًا^(٢). (٣٨٤/١)

١٩٧٤ - عن **عَطِيَّة العَوْفِي**: وجعل لهم حجرًا مثل رأس الثور، يُحمل على ثور، فإذا نزلوا منزلاً وضعوه، فضربه موسى بعصاه، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينًا، فاستمسك الماء^(٣). (ز)

١٩٧٥ - قال **وهب بن مُنَبِّه**: كان موسى ﷺ يقرع لهم أقرب حجر من عرض الحجارة، فيتفجر لهم عيونًا، لكل سبط عين، وكانوا اثني عشر سبطًا، ثم تسيل كل عين في جدول إلى السَّبَط الذي أمر بسقيهم^(٤). (ز)

١٩٧٦ - وقال **عطاء**: كان للحجر أربعة وجوه، لكل وجه ثلاثة أعين، لكل سبط عين...، كان يضربه موسى اثنتي عشرة ضربة، فيظهر على موضع كل ضربة مثل ثدي المرأة، فيعرق، ثم يتفجر الأنهار، ثم تسيل^(٥). (ز)

١٩٧٧ - عن **قتادة بن دِعامَة** في قوله: ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ الآية، قال: كان هذا في البرية حيث خَشُوا الظَّمَا، استسقى موسى، فأمر بحجر أن يضربه بعصاه، وكان حجرًا طُورًا نِيًّا من الطُّور يحملونه معهم، حتى إذا نزلوا ضربه موسى بعصاه ﴿فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ﴾، قال: لكل سبط منهم عين معلومة يستفيد ماءها^(٦). (٣٨٢/١)

١٩٧٨ - عن **إسماعيل السُّدِّي** - من طريق أسباط - قال: كان ذلك في التيه^(٧). (ز)

١٩٧٩ - عن **عطاء الخراساني** - من طريق ابنه عثمان - قال: كان لبني إسرائيل حجر، فكان يضعه هارون، ويضربه موسى بعصاه^(٨). (ز)

١٩٨٠ - عن **جُوَيْر** أنه سُئِلَ عن قوله: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ﴾. قال: كان

(١) أخرجه ابن جرير ٧/٢. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) عزه السيوطي إلى ابن أبي شيبة. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢١/١.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٠٣/١. (٥) تفسير البغوي ١٠٠/١.

(٦) عزه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه ابن جرير ٦/٢ من طريق سعيد، وابن أبي حاتم ١٢١/١ مختصرًا من طريق شيان. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٤/١ - نحوه.

(٧) أخرجه ابن جرير ٨/٢. (٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢١/١.

موسى يضع الحجر، ويقوم من كل سبّط رجل، ويضرب موسى الحجر، فينفجر منه اثنتا عشرة عينًا، فَيَتَضِحُّ^(١) من كل عين على رجل، فيدعو ذلك الرجل سبّطه إلى تلك العين^(٢). (٢٣٣/١)

١٩٨١ - وقال أبو رزق: كان الحجر من الكذبان^(٣)، وكان فيه اثنتا عشرة حفرة، ينبع من كل حفرة عين ماء عذب فُرّات فيأخذونه، فإذا فرغوا وأراد موسى حمله ضربه بعصاه، فيذهب الماء، وكان يستسقي كل يوم ستمائة ألف^(٤). (ز)

١٩٨٢ - قال أبو عمرو بن العلاء: انبجست: عرفت وانفجرت، أي: سالت^(٥). (ز)

١٩٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ وهم في التّيه، قالوا: من أين لنا شراب نشرب؟ فدعا موسى ﷺ ربه أن يسقيهم، فأوحى الله ﷻ إلى موسى ﷺ: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾. وكان الحجر خفيفًا مُرَبَّعًا، فضربه، ﴿فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ﴾ من الحجر ﴿اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾، فَرَوُوا بِإِذْنِ اللَّهِ ﷻ، وكانوا اثني عشر سبّطًا، لكل سبط من بني إسرائيل عين تجري على حِذَّة، لا يخالطهم غيرهم، فذلك قوله سبحانه: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ﴾، يعني: كل سبط مشربهم. يقول الله ﷻ: ﴿كُلُّوْا﴾ من المن والسلوى، ﴿وَأَثَرُوا﴾ من العيون، وهو من رزق الله حلالًا طيبًا، فذلك قوله سبحانه: ﴿كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [طه: ٨١]... وكان موسى ﷺ إذا ظَعَنَ^(٦) حمل الحجر معه، وتنصّبُ العيون منه، ثم إنهم قالوا: يا موسى، فأين اللباس؟ فجعلت الثياب تطول مع أولادهم، وتبقى على كبارهم، ولا تمزق، ولا تبلى، ولا تدنس، وكان لهم عمود من نور يضيء لهم بالليل إذا ارتحلوا وغاب القمر^(٧). (ز)

١٩٨٤ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - استسقى لهم موسى في التّيه، فسُقوا في حجر مثل رأس الشاة، قال: يُلْقُونَهُ فِي جَوَابِ الْجَوَالِقِ^(٨) إذا ارتحلوا، ويقرعه موسى بالعصا إذا نزل، فتنفجر منه اثنتا عشرة عينًا،

(١) حمل الماء من النهر أو البئر. المصباح المنير (نضح).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٢٢. (٣) الكذبان: حجارة رخوة. النهاية (كذن).

(٤) تفسير الثعلبي ١/٢٠٣. (٥) تفسير البغوي ١/١٠٠.

(٦) أي: ذهب وسار، ويقال لكل من سافر: ظعن. لسان العرب (ظعن).

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٠.

(٨) الجوالق: بكسر الجيم واللام، وبضم الجيم وفتح اللام وكسرهما: وعاء. القاموس المحيط (جوق).

لكل سبط منهم عين، فكان بنو إسرائيل يشربون منه، حتى إذا كان الرحيل استمسكت العيون، وقيل به فألقي في جانب الجوالق، فإذا نزل رُمي به، فقرعه بالعصا، ففجرت عين من كل ناحية مثل البحر^(١) [٢٥٥]. (ز)

﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾

- ١٩٨٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾، قال: لا تَسْعُوا في الأرض^(٢). (٣٨٣/١)
- ١٩٨٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾، قال: لا تَسْعُوا في الأرض فساداً^(٣). (٣٨٣/١)
- ١٩٨٧ - عن أبي مالك عَزَوَانَ الغِفَارِيِّ - من طريق السُّدِّي - في قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾، قال: يعني: ولا تمشوا بالمعاصي^(٤). (٣٨٣/١)
- ١٩٨٨ - عن قتادة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾، قال: لا تسيروا في الأرض مُفْسِدِينَ^(٥). (٣٨٤/١)
- ١٩٨٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ﴾ يقول: لا تَعْلُوا، ولا تَسْعُوا في الأرض ﴿مُفْسِدِينَ﴾ يقول: لا تعملوا في الأرض بالمعاصي، فزَقَعُوا من المن والسلوى لِعَدِّ، فذلك قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾ [طه: ٨١]، يقول: لا ترفعوا منه لغد^(٦). (ز)
- ١٩٩٠ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَلَا

[٢٥٥] ذهب ابن جرير (٦/٢) إلى أن موسى ﷺ استسقى ربه الماء لبني إسرائيل: «في الحال التي تاهوا فيها في التيه» مستنداً إلى آثار السلف، ولم يذكر قولاً غيره.

(١) أخرجه ابن جرير ٨/٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ١١/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٠/٢، وابن أبي حاتم ١٢٢/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٢/١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٣١١/٢، وابن أبي حاتم ١٢٢/١ من طريق شيبان. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٤/١ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ: لا تطغوا في الأرض مفسدين. لا تَعْتُوا: لا تطغ. (١) [٢٥٦]. (ز)

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَنْمُوتُونَ لَنْ نَحْيِيَكَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدٍ﴾

١٩٩١ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَنْمُوتُونَ لَنْ نَحْيِيَكَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدٍ﴾، قال: كان طعامهم السلوى، وشرابهم المن، فسألوا ما ذكر، فقبل لهم: ﴿أَهْبِطُوا يَضْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾. (٢). (ز)

١٩٩٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَنْمُوتُونَ لَنْ نَحْيِيَكَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدٍ﴾، قال: المن والسلوى استبدلوا به البقل وما ذُكر معه (٣). (٣٨٤/١).

١٩٩٣ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - قال: فَبَطَرُوا ذلك، ولم يصبروا عليه، وذكروا عَيْشَهُم الذي كانوا يعيشون فيه، وكانوا قوماً أهل أعداس وبصل ويقول وفوم، فذكروا عَيْشَهُم من ذلك، فقالوا: ﴿يَنْمُوتُونَ لَنْ نَحْيِيَكَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدٍ فَأَذَعُ لَنَا رَيْكَ يُخْرِجُ لَنَا مِثَا تُلَيْتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلَيْهَا وَوَشَائِبِهَا وَفُومِهَا وَعَدْيِهَا وَيَصَلِيهَا﴾. (٤). (ز)

١٩٩٤ - عن قتادة بن دعامه - من طريق مَعْمَر - قال: مَلُّوا طعامهم في البرية، وذكروا عَيْشَهُم الذي كانوا فيه قبل ذلك، فقالوا: ﴿أَذَعُ لَنَا رَيْكَ﴾ الآية (٥). (٣٨٤/١)

١٩٩٥ - عن قتادة بن دعامه - من طريق أبي جعفر الرازي - قال: إنهم لما قدموا الشام فقدوا أطعماتهم التي كانوا يأكلونها، فقالوا: ﴿أَذَعُ لَنَا رَيْكَ يُخْرِجُ لَنَا مِثَا تُلَيْتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلَيْهَا وَوَشَائِبِهَا وَفُومِهَا وَعَدْيِهَا وَيَصَلِيهَا﴾. (٦). (ز)

[٢٥٦] جمع ابن جرير (١٠/٢) بين تلك الأقوال، فقال: ﴿لَا تَعْتُوا﴾: لا تطغوا، ولا تسعوا ﴿فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

(١) أخرجه ابن جرير ١٠/٢.
 (٢) أخرجه ابن جرير ١٣/٢. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٣/١ (٦١٦).
 (٤) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١، وابن جرير ١٢/٢، وابن أبي حاتم ١٢٣/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٤/١ - وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.
 (٥) أخرجه ابن جرير ١٣/٢، وابن أبي حاتم ١٢٣/١.

١٩٩٦ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أشباط -: أعطوا في التَّيِّه ما أعطوا، فأجْمعوا ذلك، وقالوا: ﴿يَمْشُونَ لَنْ نَصِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدُوا قَادِعُ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقَشَائِبِهَا وَفُومَهَا وَعَدْسِهَا وَيَصَلِّهَا﴾^(١). (ز)

١٩٩٧ - قال مقاتل بن سليمان: فلما طال عليهم المن والسلوى سألو موسى نبات الأرض، فذلك قوله ﷺ: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِيَمْشُوا فِي التَّيِّهِ﴾ في التَّيِّه: ﴿لَنْ نَصِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَجِدُوا﴾ يعني: الْمَنَّ وَالسَّلْوَى^(٢). (ز)

١٩٩٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: كان طعام بني إسرائيل في التَّيِّه واحدًا، وشرابهم واحدًا، كان شرابهم عسلًا ينزل لهم من السماء يقال له: المن، وطعامهم طير يقال له: السلوى، يأكلون الطير ويشربون العسل، لم يكونوا يعرفون خبزًا ولا غيره، فقالوا: يا موسى، إنا لن نصبر على طعام واحد، ﴿قَادِعُ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ﴾ فقرأ حتى بلغ: ﴿أَمْطُوا مِصْرًا﴾^(٣) (٢٥٧). (ز)

﴿قَادِعُ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقَشَائِبِهَا وَفُومَهَا وَعَدْسِهَا وَيَصَلِّهَا﴾

❁ قراءات:

١٩٩٩ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق سفيان - أنه قرأ: (وُثُومَهَا)^(٤). (٣٨٥/١)

[٢٥٧] ذهب ابنُ جرير (١٢/٢ - ١٤) مستندًا إلى آثار السلف إلى أن سبب مسألتهم موسى ﷺ ذلك أنهم ملؤا طعامهم، وذكروا عيشهم الذي كانوا فيه بمصر. ولم يذكر قولاً غيره.

(١) أخرجه ابن جرير ١٣/٢، وابن أبي حاتم ١٢٢/١. وفي آخره: قال عمرو بن حماد - وهو من رواة الأثر -: أجْمعوا، يعني: يَمْشُوا. وقال أبو زرعة - وهو أيضًا من رواة الأثر -: فأجموا، أي: كروهه.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤/٢. وفي تفسير الثعلبي ٢٥٥/١، وتفسير البغوي ١٠١/١ عنه قوله: كانوا يعجنون المن بالسلوى فيصيران واحدًا.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور (١٩١ - تفسير)، وابن أبي داود في المصاحف ص ٥٤. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

والقراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٦، والمحتسب ١/١٧١.

٢٠٠٠ - عن عبد الله بن عباس قال: قراءتي قراءة زيد، =

٢٠٠١ - وأنا أخذ ببضعة عشر حرفاً من قراءة ابن مسعود، هذا أحدها: (من بَقَلِهَا وَفَثَانِهَا وَتَوْمِهَا) ^(١) [٢٥٨]. (٣٨٦/١)

✽ تفسير الآية:

٢٠٠٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق جُوَيْر، عن الضحاك - أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿وَتَوْمِهَا﴾. قال: الحنطة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت أُحَيِّحَةَ بِنَ الْجَلَّاحِ وهو يقول:
قد كنت أغنى الناس شخصاً واحداً ورد المدينة عن زراعة قوم ^(٢) [٢٥٩].
(٣٨٥/١)

٢٠٠٣ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﴿وَفَثَانِهَا﴾. قال: الفوم: الحنطة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت أبا مِخَجِنِ التَّفَفِيِّ وهو يقول:
قد كنت أحسبني كأغنى واحد قليم المدينة عن زراعة قوم
قال: يا ابن أم الأزرق، ومن قرأها على قراءة ابن مسعود، فهو هذا المُنْتِن، قال أمية ابن أبي الصلت:
كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة فيها الفراديس ^(٣) والفومان والبصل

[٢٥٨] وَجَّه ابن جرير (١٨/٢ - ١٩) قراءة ابن مسعود رضي الله عنه بقوله: «فإن كان ذلك صحيحاً فإنه من الحروف المبجلة، كقولهم: وقعوا في عاثور شر، وعافور شر. وكقولهم للأثافي: أثافي. وللمغافير: مغاثير. وما أشبه ذلك مما تقلب الاء فاء، والفاء ثاء؛ لتقارب مخرج الفاء من مخرج الاء».

[٢٥٩] رَجَّح ابن عطية (٢٢٨/١) أن يكون المراد بـ(الفوم): الحنطة، لا الثوم. مستنداً إلى قول ابن عباس هذا، وما ورد في لغة العرب.

(١) أخرجه ابن أبي داود ص ٥٥.
(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٥٩٧). وأخرجه ابن جرير ١٨/٢، وابن أبي حاتم ١٢٣/١ كلاهما من طريق نافع بن أبي نعيم، دون ذكر ابن الأزرق.
(٣) الفراديس: البساتين والكروم. لسان العرب (فردس).

وقال أمية بن الصلتِ أيضًا:

أنفي الدِّيَّاس^(١) من القومِ الصحيح كما أنفي من الأرض صوب الوابِلِ^(٢) البردِ^(٣).

(٣٨٦/١)

٢٠٠٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَقَوْمَهَا﴾، قال: الحنطة والخبز. =

٢٠٠٥ - وفي لفظ - من طريق أبي رزق، عن الضحاک -: البر. =

٢٠٠٦ - وفي لفظ - من طريق رشدين بن كُريْب، عن أبيه -: الحنطة، بلسان بني هاشم^(٤). (٣٨٤/١)

٢٠٠٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الحسن - قال: القوم: الثوم^(٥). (٣٨٥/١)

٢٠٠٨ - وعن سعيد بن جبیر =

٢٠٠٩ - والضحاک بن مَزَاحِم، نحو ذلك^(٦). (ز)

٢٠١٠ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق ابن أبي نَجِيح، وابن جُرَيْج - في قوله: ﴿وَقَوْمَهَا﴾، قال: الخبز^(٧). (٣٨٥/١)

٢٠١١ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق لَيْث - قال: هو هذا الثوم^(٨). (ز)

٢٠١٢ - عن الحسن البصري - من طريق يونس - =

٢٠١٣ - وأبي مالك - من طريق حُصَيْن - في قوله: ﴿وَقَوْمَهَا﴾، قالوا: الحنطة^(٩). (٣٨٥/١)

(١) الدِّيَّاس: دوس الطعام ودقه ليخرج الحب منه. لسان العرب (دوس).

(٢) الوابِل: المطر الشديد، الضخم القطر. لسان العرب (وبل).

(٣) عزاه السيوطي إلى الطستي في مسائله. وفي المعجم الكبير للطبراني ٢٤٨/١٠ - ٢٥٦ (١٠٥٩٧): أما سمعت قول أبي ذؤيب الهذلي:

قد كنت تحسبني كأغنى وافد قدم المدينة عن زراعة قوم

(٤) أخرجه ابن جرير ١٧/٢، وابن أبي حاتم ١٢٣/١ من طريق عكرمة بلفظ: الخبز. وقال مرة: البر. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٣/١. (٦) علّقه ابن أبي حاتم ١٢٣/١.

(٧) تفسير مجاهد من طريق ابن أبي نجيح ص ٢٠٤، وأخرجه ابن جرير ١٧/٢. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.

(٨) أخرجه ابن جرير ١٨/٢.

(٩) أخرجه ابن جرير ١٦/٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٢٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

- ٢٠١٤ - عن **عِكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ**، نحو ذلك ^(١). (ز)
- ٢٠١٥ - عن **عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ** - من طريق ابن جُرَيْج - في قوله: ﴿وَقَوْمَهَا﴾، قال: الخبز ^(٢). (٣٨٥/١)
- ٢٠١٦ - عن **الحسن البصري** =
- ٢٠١٧ - و**قتادة بن دِعامَةَ** - من طريق سعيد، ومَعْمَر - قالوا: الفوم: الحب الذي يختبئ الناس منه ^(٣). (ز)
- ٢٠١٨ - عن **إسماعيل السُدِّيِّ** - من طريق أسباط - ﴿وَقَوْمَهَا﴾: الحنطة ^(٤). (ز)
- ٢٠١٩ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - قال: الفوم: الثوم. وفي بعض القراءة: ﴿وَتُومَهَا﴾ ^(٥). (٣٨٥/١)
- ٢٠٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: فلما طال عليهم المنُّ والسلوى سألوا موسى نبات الأرض، فذلك قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَئِن لَّمْ يَآتِنَا بِبُرْجَانٍ مِّنَ السَّمَاءِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ يعني: الَمَنَّ والسَلْوَى؛ ﴿قَادِعُ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَتُومَهَا﴾ يعني: الثوم، ﴿وَعَدَسِيهَا وَيَصْبِلَهَا﴾، فغضب موسى ﷺ ^(٦). (ز)
- ٢٠٢١ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهَب - الفوم: الخبز ^(٧). (ز)

﴿قَالَ أَتَشْتَبِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾

- ٢٠٢٢ - عن **مجاهد بن جَبْرِ** - من طريق ابن جُرَيْج - في قوله: ﴿أَتَشْتَبِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ﴾، قال: أَرْدَا ^(٨). (٣٨٦/١)

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ١٢٣/١.

(٢) أخرجه سفيان الثوري ص ٤٦، وابن جرير ١٧/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٢٣/١. وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١ من طريق مَعْمَر، وابن جرير ١٦/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٢٣/١. وذكره يحيى بن سلام عن قتادة - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٥/١ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٧/٢، وابن أبي حاتم ١٢٣/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٨/٢، وابن أبي حاتم ١٢٣/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٧/٢.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢٠/٢.

٢٠٢٣ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - قال: ﴿أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْفَنُ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾، يقول: أستبدلون الذي هو شرٌّ بالذي هو خير^(١). (ز)

٢٠٢٤ - قال الكلبي: قال لهم موسى ﷺ: ﴿أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْفَنُ﴾ أَحْسَنُ وَأَرْذَى ﴿بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ أشرف وأفضل. وجعل الحنطة أدنى في القيمة وإن كان هي خيرًا من المن والسلوى^(٢) [٢٦٠]. (ز)

٢٠٢٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالَ أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْفَنُ﴾ يقول: الذي هو دون المن والسلوى من نبات الأرض ﴿بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ يعني: المن والسلوى! فقال موسى: ﴿أَهَيْطُوا مِصْرًا﴾^(٣). (ز)

﴿أَهَيْطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾

❁ قراءات:

٢٠٢٦ - في قراءة أبي بن كعب =

٢٠٢٧ - وعبد الله بن مسعود: (أَهَيْطُوا مِصْرَ) بغير ألف^(٤). (ز)

٢٠٢٨ - عن الأعمش أنه كان يقرأ: (أَهَيْطُوا مِصْرَ) بلا تنوين، ويقول: هي مصر التي عليها صالح بن علي^(٥) [٢٦١]. (٣٨٧/١)

[٢٦٠] ذهب ابن جرير (٢/١٩ - ٢٠) إلى أن ﴿أَدْفَنُ﴾ في قوله تعالى: ﴿الَّذِي هُوَ أَدْفَنُ﴾ بمعنى: أحسن، وأوضع، وأصغر قدرًا وخطرًا.

[٢٦١] علق ابن جرير (٢/٢٢) على هذه القراءة، فقال: «أما الذي لم يُنَوَّن (مصر) فإنه لا شك أنه عن مصر التي تعرف بهذا الاسم بعينها، دون سائر البلدان غيرها».

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٠، وابن أبي حاتم ١/١٢٤.

(٢) تفسير الثعلبي ١/٢٠٦، وتفسير البغوي ١/١٠١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١١.

(٤) علقه ابن جرير ٢/٢٣.

والقراءة شاذة. انظر: البحر المحيط ١/٢٣٤، وتفسير القرطبي ١/٤٢٩.

(٥) أخرجه ابن أبي داود ص ٥٧، وعزاه السيوطي إلى ابن الأنباري في المصاحف. وأخرجه ابن حاتم ١/١٢٤ دون ذكر القراءة من طريق الكسائي، بزيادة: وكان يومئذ عليها.

✽ تفسير الآية:

٢٠٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿أَقِطُوا مِصْرًا﴾، قال: مِصْرًا من الأمصار^(١). (٣٨٧/١)

٢٠٣٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿أَقِطُوا مِصْرًا﴾، قال: يعني به: مِصْرَ فرعون^(٢). (٣٨٧/١)

٢٠٣١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿أَقِطُوا مِصْرًا﴾، قال: مِصْرًا من الأمصار، زعموا أنهم لم يرجعوا إلى مصر^(٣) [٢٦٢]. (ز)

٢٠٣٢ - قال الضحَّاك بن مزاحم: هو مِصْرَ موسى وفرعون^(٤). (ز)

٢٠٣٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿أَقِطُوا مِصْرًا﴾، يقول: مِصْرًا من الأمصار^(٥). (٣٨٧/١)

٢٠٣٤ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -: ﴿أَقِطُوا مِصْرًا﴾ من الأمصار، ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾ فلما خرجوا من التيه رفع المن والسلوى، وأكلوا البقول^(٦). (ز)

٢٠٣٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿أَقِطُوا مِصْرًا﴾،

[٢٦٢] بَيَّنَّ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٢/٢) أَنَّ قِرَاءَةَ ﴿مِصْرًا﴾ بِالتَّوْنِينِ تَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهَا مِصْرَ فِرْعَوْنَ، وَيَكُونُ ذَلِكَ مِنْ بَابِ الْإِتْبَاعِ لِكِتَابَةِ الْمُصْحَفِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَوَّارِبًا﴾ [الإنسان: ١٥ - ١٦].

وَعَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٢٣٠/١) عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ، فَقَالَ: «جَمْهُورُ النَّاسِ يَقْرَءُونَ ﴿مِصْرًا﴾ بِالتَّوْنِينِ، وَهُوَ خَطُّ الْمُصْحَفِ، إِلَّا مَا حَكِيَ عَنْ بَعْضِ مُصَاحِفِ عِثْمَانَ رضي الله عنه. وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَغَيْرُهُ مَنْ صَرَفَهَا: أَرَادَ مِصْرًا مِنَ الْأَمْصَارِ غَيْرِ مَعْيِنٍ. وَاسْتَدَلُّوا بِمَا اقْتَضَاهُ الْقُرْآنُ مِنْ أَمْرِهِمْ بِدُخُولِ الْقَرِيَةِ، وَبِمَا تَظَاهَرَتْ بِهِ الرَّوَايَةُ أَنَّهُمْ سَكَنُوا الشَّامَ بَعْدَ التِّيهِ. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ مَنْ صَرَفَهَا: أَرَادَ مِصْرَ فِرْعَوْنَ بَعِيْنَهَا. وَاسْتَدَلُّوا بِمَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْرَثَ بَنِي إِسْرَائِيلَ دِيَارَ آلِ فِرْعَوْنَ وَأَثَارِهِمْ، وَأَجَازُوا صَرَفَهَا».

= وقراءة الأعمش (مِصْرَ) دون تونين ذكرها ابن خالويه في مختصره ص ٦.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٤/١ من طريق ابن عيينة. وعزاه السيوطي إلى سفيان بن عيينة، وابن جرير.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٣/٢، وابن أبي حاتم ١٢٤/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٢/٢. (٤) تفسير البغوي ١٠١/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٢/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٢٤/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٢/٢، وابن أبي حاتم ١٢٤/١.

قال: يعني به: مِضْرُ فرعون^(١). (ز)

٢٠٣٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: مِضْرًا من الأمصار^(٢). (ز)

٢٠٣٧ - قال الكلبي: (أهبطوا مِضْرًا) بغير ألف، يعني: مصر بعينها^(٣). (ز)

٢٠٣٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أهبطوا مِضْرًا﴾ من الأمصار ﴿فإن لكم ما سألتكم﴾ من نبات الأرض^(٤). (ز)

٢٠٣٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿أهبطوا مِضْرًا﴾، قال: مِضْرًا من الأمصار - (ومصر) لا تُجْرَى في الكلام - . فقالوا: أي مصر؟ قال: الأرض المقدسة. وقرأ قول الله - جل ثناؤه -: ﴿أَدْخَلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّمَةَ آتَى كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٢١]^(٥) ٢٦٦٣. (ز)

﴿وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمْ﴾

٢٠٤٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمْ آذَانَهُ وَالْمَسْكَنَةَ﴾، قال: هؤلاء يهود بني إسرائيل. قلت له: هم قَبِطٌ مِضْرًا؟ قال: وما يَقْبِطُ مصر وهذا؟! لا والله، ما هم هم، ولكنهم اليهود، يهود بني

٢٦٦٣ تَوَقَّفَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٢/٢) في تحديد المراد بـ(مِضْرًا) في الآية، وجَوَّزَ كلا القولين، وقال: «والذي نقول به في ذلك: إنه لا دلالة في كتاب الله على الصواب من هذين التأويلين، ولا خبر به عن الرسول ﷺ يقطع مجيئه العذر».

وانتقد ابن كثير (٤٢٨/١) كلام ابن جرير، وتوقفه في المراد بـ(مِضْرًا) في الآية، فقال: «وهذا الذي قاله فيه نظر، والحق أن المراد مِضْرًا من الأمصار كما روي عن ابن عباس وغيره، والمعنى على ذلك؛ لأن موسى ﷺ يقول لهم: هذا الذي سألتكم ليس بأمر عزيز، بل هو كثير في أي بلد دخلتموها وجدتموها، فليس يساوي مع دناءته وكثرته في الأمصار أن أسأل الله فيه. ولهذا قال: ﴿أَسْتَبِيلُوكَ الْآذَى هُوَ آذَىكَ بِالْآذَى هُوَ حَيْثُ أَهْبَطُوا مِضْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ أي: ما طلبتم، ولما كان سؤالهم هذا من باب البطر والأشر ولا ضرورة فيه لم يجابوا إليه».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٣/٢.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٥/١ - .

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٣/٢.

(٥) علقه ابن أبي حاتم ١٢٤/١.

إسرائيل^(١). (ز)

﴿الذِّلَّةُ﴾

٢٠٤١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **الصَّحَّاح** - في قوله: ﴿وَضُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ **وَالسَّكَنَةُ**، قال: هم أصحاب القبالات، كفروا بالله العظيم^(٢). (٣٨٧/١)

٢٠٤٢ - عن **الضحَّاك بن مُزَاحِم** - من طريق **جُوَيْبِر** - قوله: ﴿وَضُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾، قال: الذل^(٣). (ز)

٢٠٤٣ - عن **الحسن البصري** - من طريق **عَوْف** - ﴿وَضُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾، قال: أدركتهم هذه الأمة وإن المجوس لتنجيهم الجزية^(٤). (ز)

٢٠٤٤ - عن **عَبَّاد بن منصور**، قال: سألت **الحسن** عن قوله: ﴿وَضُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾، قال: أذلهم الله فلا منعة لهم، وجعلهم الله تحت أقدام المسلمين^(٥). (ز)

٢٠٤٥ - عن **الحسن البصري** =

٢٠٤٦ - و**قتادة بن دعامة** - من طريق **مَعْمَر** - ﴿وَضُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالسَّكَنَةُ﴾، قال: يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون^(٦). (٣٨٧/١)

٢٠٤٧ - قال **عطاء بن السائب**: هو **الكُنتِيج**^(٧)، و**الرُّنَّار**^(٨)، و**زِيَّ اليهودية**^(٩). (ز)

٢٠٤٨ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿وَضُرِّبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾، يعني: على اليهود الذلَّة، وهي: الجزية^(١٠). (٢٦٤). (ز)

﴿٢٦٤﴾ **ذَهَبُ** **ابْنُ جَرِيرٍ** (٢٦/٢) **مُسْتَنْدًا إِلَى الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَأَنَارَ السَّلَفِ إِلَى أَنَّ الْمَرَادُ =**

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧/٢.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٤/١. وقال عَقِيْبَه: يعني بأصحاب القبالات: أصحاب الجزية.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٥/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٥/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٥/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١، وابن جرير ٢٦/٢، وابن أبي حاتم ١٢٥/١.

(٧) **الكُنتِيج**: خيط غليظ يشده الذمُّيُّ فوق ثيابه دون الرُّنَّار. القاموس المحيط (كسج).

(٨) **الرُّنَّار**: هو خيط غليظ بقدر الإصبع من الإبريسم يشد على الوسط، وهو ما يلبسه النصارى والمجوس.

لسان العرب (زئر)، والتعريفات ص ١٥٣.

(٩) تفسير البغوي ١٠١/١. (١٠) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

﴿وَالْمَسْكَنَةُ﴾

- ٢٠٤٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَالْمَسْكَنَةُ﴾، قال: الْفَاقَةُ^(١). (٣٨٨/١)
- ٢٠٥٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٢). (ز)
- ٢٠٥١ - عن الضَّحَّاكِ بْنِ مُزَاهِمٍ - من طريق جُوَيْبِرٍ - قوله: ﴿وَالْمَسْكَنَةُ﴾: الْجَزِيَّةُ^(٣). (ز)
- ٢٠٥٢ - عن عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ - من طريق عُبَيْدِ بْنِ الطَّفِيلِ - ﴿وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلِيلَةَ وَالْمَسْكَنَةَ﴾، قال: الخراج^(٤). (ز)
- ٢٠٥٣ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلِيلَةَ وَالْمَسْكَنَةَ﴾، قال: الفقر^(٥). (ز)
- ٢٠٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالْمَسْكَنَةُ﴾، يعني: الفقر^(٦) [٢٦٥]. (ز)

﴿وَبِأَنو﴾

- ٢٠٥٥ - عن قتادة بن دعامة، في قوله: ﴿وَبِأَنو﴾، قال: انقلبوا^(٧). (٣٨٨/١)
- ٢٠٥٦ - عن أبي رَوْقٍ: استحقوا^(٨). (ز)
- ٢٠٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: يعني: استَوْجِبُوا^(٩). (ز)

== ﴿الدَّلِيلَةَ﴾: الصَّغَارُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ: ﴿حَتَّى يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة ٢٩].

[٢٦٥] ذَهَبُ ابْنِ جَرِيرٍ (٢٦/٢ - ٢٧) مُسْتَنْدًا فِي ذَلِكَ إِلَى آثَارِ السُّلْفِ إِلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِ(الْمَسْكَنَةِ) فِي هَذَا الْمَوْضِعِ: مَسْكَنَةُ الْفَاقَةِ وَالْحَاجَةِ، وَهِيَ خَشُوعُهَا وَذَلِيلُهَا.

- (١) أخرجه ابن جرير ٢٧/٢، وابن أبي حاتم ١٢٥/١.
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٥/١.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٥/١.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٥/١.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٢٨/٢، وابن أبي حاتم ١٢٥/١.
- (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.
- (٧) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٨) تفسير الثعلبي ٢٠٦/١.
- (٩) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

٢٠٥٨ - عن الكسائي: رجعوا^(١). (ز)

﴿وَبَاءُ بِمَضْرُوبٍ مِنَ اللَّهِ﴾

٢٠٥٩ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله: ﴿وَبَاءُ بِمَضْرُوبٍ مِنَ اللَّهِ﴾، يقول: استوجبوا سخطاً^(٢). (ز)

٢٠٦٠ - عن الضحَّاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - في قوله: ﴿وَبَاءُ بِمَضْرُوبٍ مِنَ اللَّهِ﴾، قال: استحقوا الغضب من الله^(٣). (٣٨٨/١)

٢٠٦١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَبَاءُ بِمَضْرُوبٍ مِنَ اللَّهِ﴾، قال: فَحَدَّثَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ^(٤). (ز)

٢٠٦٢ - قال مقاتل بن سليمان: يعني: استوجبوا غضب الله ﷻ^(٥). (ز)

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾

٢٠٦٣ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي مَعْمَرِ الأَزْدِيِّ - قال: كانت بنو إسرائيل في اليوم تقتل ثلاثمائة نبي، ثم يُقيمون سوقاً بقلهم في آخر النهار^(٦). (٣٨٨/١)

٢٠٦٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ذَلِكَ﴾ الذل والمسكنة الذي نزل بهم ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ يعني: القرآن، ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(٧). (ز)

﴿٢٦٦﴾ ذَهَبُ ابْنِ جَرِيرٍ (٢٧/٢ - ٢٨) مستنداً إلى القرآن الكريم، وأقوال السلف إلى أنَّ المراد بقوله تعالى: ﴿وَبَاءُ بِمَضْرُوبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: انصرفوا ورجعوا...، ثم قال: «فمعنى الكلام إذا: ورجعوا منصرفين متحملين غضب الله، قد صار عليهم من الله غضب، ووجب عليهم منه سخط».

﴿٢٦٧﴾ ذكر ابنُ عطية (٢٣١/١) أنَّ الآيات هنا تحتل احتمالين: الأول: أن يراد بها التسع =

(١) تفسير الثعلبي ٢٠٦/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٥/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٢٦/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٨/٢، وابن أبي حاتم ١٢٦/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٦/١. وعزاه السيوطي إلى أبي داود، والطيالسي.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٦٥ - عن ابن مسعود، أن رسول الله ﷺ قال: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قتلته نبي، أو قتل نبياً، وإمام ضلالة، ومُمَثِّل من المُمَثِّلين»^(١). (٣٨٨/١)

﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾^(١١)

٢٠٦٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾، قال: اجْتَبَيْتُمَا المعصية والعدوان؛ فَإِنَّ بهما هَلَكَ مَنْ هَلَكَ قَبْلَكَ مِنَ النَّاسِ^(٢). (ز)
٢٠٦٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ في أديانهم^(٣). (ز)

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالشَّكِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّابِرِينَ مِنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١٧)

✽ قراءات:

٢٠٦٨ - عن عبد الله بن عباس، قال: يقولون: الصابون. وما الصابون! الصابئون. ويقولون: الخاطون. وما الخاطون!، الخاطئون^(٤). (٣٩٨/١)

== وغيرها مما يخرق العادة، وهي علامة لصدق الآتي بها. الثاني: أن يراد: آيات التوراة التي هي كآيات القرآن.

(١) أخرجه أحمد ٤١٣/٦ (٣٨٦٨) من طريق أبان، عن عاصم، عن أبي وائل، عن ابن مسعود به. قال البزار في مسنده ١٣٩/٥ (١٧٢٨): «وهذا الحديث لا نعلم أحداً أسنده عن عاصم عن أبي وائل إلا أبان». وقال الدارقطني في اللعل ٣٠٤/٥ (٩٠٠): «والموقوف أصح». وقال الألباني في الصحيحة ٥٦٩/١ (٢٨١): «إسناده جيد».

وله طرق أخرى عند الطبراني في المعجم الكبير، قال المنذري في الترغيب ١١٧/٣ (٣٣٠٩) في إحداها: «رواه ثقات إلا لث بن أبي سليم». وقال الهيثمي في المعجم ٢٣٦/٥: «وفيه لث بن أبي سليم، وهو مدلس، وبقية رجاله ثقات». وضعفه الألباني في الضعيفة ١٦١/٣ (١١٥٩) بليث وعباد بن كثير. وقال الهيثمي في المعجم ١٨١/١ في الطريق الأخرى: «فيه الحارث الأعور، وهو ضعيف».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٦/١. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١١/١.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

✽ نزول الآية:

٢٠٦٩ - عن سلمان - من طريق مجاهد - قال: سألت النبي ﷺ عن أهل دين كنت معهم، فذكر من صلاتهم وعبادتهم؛ فنزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ الآية^(١). (٣٨٩/١)

٢٠٧٠ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي، عن مرة الهمداني - =

٢٠٧١ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - نزلت هذه الآية في سلمان الفارسي، وكان من أهل جُنْدِيسَابُور، من أشرفهم، وما بعد هذه الآية نازلة في اليهود^(٢). (ز)

٢٠٧٢ - عن مجاهد، قال: لَمَّا قَصَّ سلمانُ على رسول الله ﷺ قصة أصحابه؛ قال: «هم في النار». قال سلمان: فأظلمت عَلَيَّ الأرضُ. فنزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ إلى قوله: ﴿يَمْرُؤُونَ﴾. قال: فكانما كُشِفَ عَنِّي جبل^(٣). (٣٨٩/١)

٢٠٧٣ - عن مجاهد، قال: سأل سلمان الفارسي النبي ﷺ عن أولئك النصراني، وما رأى أعمالهم، فقال: «لم يموتوا على الإسلام». قال سلمان: فأظلمت عَلَيَّ الأرضُ، وذكرت اجتهدهم؛ فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾، فدعا سلمان، فقال: «نزلت هذه الآية في أصحابك». ثم قال: «مَن مات على دين عيسى قبل أن

= قرأ أبو جعفر من القراء العشرة بحذف الهمزة من «وَالْمَنِينِينَ»، وبقيّة العشرة بإثبات الهمزة. انظر: النشر ٢١٥/٢.

(١) أخرجه ابن أبي عمر في مسنده - كما في المطالب العالية ٦٢/١٥ (٣٦٦٧) -، ومن طريقه ابن أبي حاتم ١٢٦/١ (٦٣٤).

قال البوصيري في إتحاف الخيرة ٢٤٦/٦ (٥٧٦٥): «هذا إسناد رواه ثقات». وقال ابن حجر في العُجَاب في بيان الأسباب ٢٥٦/١: «بسند صحيح». وقال ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٦٨/١٤: «بالأسانيد الثابتة عن سفيان عن ابن أبي نجیح، عن مجاهد، فذكره».

(٢) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٥ - ٢٦، وابن عساکر في تاريخه ٤١٨/٢١ دون آخره. قال ابن حجر في العُجَاب ٢٥٦/١: «وأخرج الواحدي أيضًا من تفسير إسحاق بن راهويه بسنده القوي» ثم ذكره.

(٣) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤ مرسلًا.

قال ابن حجر في العُجَاب في بيان الأسباب ٢٥٥/١: «بسند له صحيح إلى ابن جريج، عن عبد الله بن كثير، عن مجاهد».

يسمع بي فهو على خير، ومَن سمع بي ولم يؤمن بي فقد هلك^(١). (٣٩٤/١)

٢٠٧٤ - عن السُّدِّي، في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ الآية، قال: نزلت هذه الآية في أصحاب سلمان الفارسي، وكان رجلاً من جُنْدَيْسَابُورَ، وكان من أشرافهم، وكان ابن الملك صديقاً له مُؤاخِيَةً، لا يقضي واحدٌ منهما أمراً دون صاحبه، وكانا يركبان إلى الصيد جميعاً، فبينما هما في الصيد إذ رُفِعَ لهما بيت من عباءة، فأتياه، فإذا هما فيه برجل بين يديه مصحف يقرأ فيه، وهو يبكي، فسألاه: ما هذا؟ فقال: الذي يريد أن يعلم هذا لا يقف موقفكما، فإن كنتما تريدان أن تعلمما ما فيه فانزلا حتى أُغْلِمَكُما. فنزلا إليه، فقال لهما: هذا كتاب جاء من عند الله، أمر فيه بطاعته، ونهى عن معصيته، فيه: أن لا تسرق، ولا تزني، ولا تأخذ أموال الناس بالباطل. فَصَصَ عليهما ما فيه، وهو الإنجيل الذي أنزل الله على عيسى، فوقع في قلوبهما، وتابعا، فأسلما، وقال لهما: إن ذبيحة قومكما عليكم حرام. فلم يزالا معه كذلك يتعلمان منه، حتى كان عيدٌ للملك، فجمع طعاماً، ثم جمع الناس والأشراف، وأرسل إلى ابن الملك رسولاً، فدعاه إلى صنعيه ليأكل مع الناس، فأبى الفتى، وقال: إني عنك مشغول، فكل أنت وأصحابك. فلما أكثر عليه من الرسل أخبرهم أنه لا يأكل من طعامهم، فبعث الملك إلى ابنه، ودعاه، وقال: ما أمرك هذا؟ قال: إنا لا نأكل من ذبائحكم، إنكم كفار ليس تجلُّ ذبائحكم. فقال له الملك: مَن أمرك هذا؟ فأخبره أنَّ الراهب أمره بذلك، فدعا الراهب، فقال: ماذا يقول ابني؟ قال: صدق ابنك. قال له: لولا أن الدم فينا عظيم لقتلتك، ولكن أخرج من أرضنا. فأجَّله أجلاً، فقال سلمان: فقمنا نبكي عليه، فقال لهما: إن كنتما صادقين فأنا في بيعة بالموصل مع ستين رجلاً نعبد الله، فائتونا فيها. فخرج الراهب، وبقي سلمان وابن الملك، فجعل سلمان يقول لابن الملك: انطلق بنا. وابن الملك يقول: نعم. وجعل ابن الملك يبيع متاعه، يريد الجهاز، فلما أبطأ على سلمان خرج سلمان حتى أتاهم، فنزل على صاحبه، وهو رب البيعة، وكان أهل تلك البيعة أفضل مرتبة من الرهبان، فكان سلمان معه يجتهد في العبادة، ويتعب نفسه، فقال له سلمان: أرايت الذي تأمرني به، هو أفضل أو الذي أصنع؟ قال: لا، بل الذي تصنع. قال: فحلُّ عني. ثم إن صاحب البيعة دعاه، فقال: أتعلم أن

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥/٢ مرسلًا.

وينظر: تخريج الحديث السابق.

هذه البيعة لي، وأنا أحق الناس بها، ولو شئت أن أخرج منها هؤلاء لفعلت، ولكني رجل أضعف عن عبادة هؤلاء، وأنا أريد أن أتحول من هذه البيعة إلى بيعة أخرى، هم أهون عبادة من هؤلاء، فإن شئت أن تقيم ههنا فأقم، وإن شئت أن تنطلق معي فانطلق. فقال له سلمان: أي البيعتين أفضل أهلاً؟ قال: هذه. قال سلمان: فأنا أكون في هذه. فأقام سلمان بها، وأوصى صاحب البيعة بسلمان، فكان سلمان يتعبد معهم، ثم إنَّ الشيخ العالم أراد أن يأتي بيت المقدس، فدعا سلمان، فقال: إني أريد أن آتي بيت المقدس، فإن شئت أن تنطلق معي فانطلق، وإن شئت أن تقيم فأقم. قال له سلمان: أيهما أفضل؛ أنطلق معك أو أقيم؟ قال: لا، بل تنطلق معي. فانطلق معه، فمَرُّوا بمُقْعَد على ظهر الطريق مُلْقَى، فلما رأهما نادى: يا سيد الرهبان، ارحمني رحمك الله. فلم يكلمه، ولم ينظر إليه، وانطلقا حتى أتيا بيت المقدس، وقال الشيخ لسلمان: اخرج فاطلب العلم، فإنه يحضر هذا المسجد علماء الأرض. فخرج سلمان يسمع منهم، فرجع يوماً حزينا، فقال له الشيخ: ما لك، يا سلمان؟ قال: أرى الخير كله قد ذهب به من كان قبلنا من الأنبياء وأتباعهم. فقال له الشيخ: لا تحزن، فإنه قد بقي نبيّ ليس من نبيّ بأفضل تبعاً منه، وهذا زمانه الذي يخرج فيه، ولا أراني أدركه، وأما أنت فشابٌّ، فلعلك أن تدركه، وهو يخرج في أرض العرب، فإن أدركته فأمن به، واتبعه. قال له سلمان: فأخبرني عن علامته بشيء. قال: نعم، وهو مختوم في ظهره بخاتم النبوة، وهو يأكل الهدية، ولا يأكل الصدقة. ثم رجعا حتى بلغا مكان المُقْعَد، فناداها، فقال: يا سيد الرهبان، ارحمني رحمك الله. فَطَفَّ إليه حماره، فأخذ بيده فرفعه، فضرب به الأرض، ودعا له، وقال: قم بإذن الله. فقام صحيحاً يشتدُّ، فجعل سلمان يتعجب وهو ينظر إليه يشتد، وسار الراهب فتغيب عن سلمان، ولا يعلم سلمان، ثم إنَّ سلمان فرح، فطلب الراهب، فلقيه رجلان من العرب من كُلب فسألهما: هل رأيتما الراهب؟ فأناخ أحدهما راحلته، قال: نَعَمْ راعي الصَّرْمَةِ^(١) هذا! فحمله فانطلق به إلى المدينة، قال سلمان: فأصابني من الحزن شيء لم يصبني مثله قط. فاشترته امرأة من جُهيَّنة، فكان يرعى عليها هو وغلام لها، يَتَرَاوَحَانِ الغنم، هذا يوماً وهذا يوماً، وكان سلمان يجمع الدراهم، ينتظر خروج محمد ﷺ، فبينما هو يوماً يرعى إذ أتاه

(١) الصَّرْمَةُ: القطيع من الإبل والغنم. لسان العرب (صرم).

صاحبه يَعْقُبُهُ، فقال له: أشعرت أنه قد قدم اليوم المدينة اليوم رجل يزعم أنه نبي؟ فقال له سلمان: أقيم في الغنم حتى أتيتك. فهبط سلمان إلى المدينة، فنظر إلى النبي ﷺ ودارَ حوله، فلما رآه النبي ﷺ عرف ما يريد، فأرسل ثوبه حتى خرج خاتمه، فلما رآه أتاه وكلمه، ثم انطلق، فاشترى بدينار؛ ببعضه شاة فشواها، وبعضه خبزًا، ثم أتاه به، فقال: «ما هذا؟». قال سلمان: هذه صدقة. قال: «لا حاجة لي بها، فأخرجها فليأكلها المسلمون». ثم انطلق فاشترى بدينار آخر خبزًا ولحمًا، ثم أتى به النبي ﷺ، فقال: «ما هذا؟». قال: هذه هدية. قال: «فاعد فكل». فقعد، فأكلا منها جميعًا، فبينما هو يحدثه إذ ذكر أصحابه، فأخبره خبرهم، فقال: كانوا يصلون، ويصومون، ويؤمنون بك، ويشهدون أنك ستبعث نبيًا. فلما فرغ سلمان من ثنائه عليهم قال له النبي ﷺ: «يا سلمان، هم من أهل النار». فاشتد ذلك على سلمان، وقد كان قال له سلمان: لو أدركوك صدقوك وأتبعوك. فأنزل الله هذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (٢٦٨^(١)). (٣٨٩/١)

٢٠٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: وذلك أنَّ سلمان الفارسي كان من جندسابور، فأتى النبي ﷺ فأسلم، وذكر سلمان أمر الراهب وأصحابه، وأنهم مجتهدون في دينهم يصلون ويصومون، فقال النبي ﷺ: «هُم فِي النَّارِ». فأنزل الله ﷻ فيمن صدق منهم بمحمد ﷺ وبما جاء به: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (٢). (ز)

٢٦٨ **عَلَّقَ** ابنُ جرير (٤٦/٢ - ٤٨) على قول مجاهد والسدي بقوله: «تأويل الآية إذاً على ما ذكرنا عن مجاهد والسدي: إن الذين آمنوا من هذه الأمة، والذين هادوا، والنصارى، والصابئين - من آمن من اليهود والنصارى والصابئين بالله واليوم الآخر - فلهم أجرهم عند ربهم، ولا خوف عليهم، ولا هم يحزنون».

(١) أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان ٣١/١، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٥ مختصرًا، وابن جرير ٤٠/٢ - ٤٤، وابن أبي حاتم ١٢٧/١ (٦٣٦) مختصرًا.

هذا الأثر لم يستنه السدي عن روى عنهم، بل أرسله كعادته!، وقد قال ابن حجر في العُجَاب في بيان الأسباب ٢١١/١ - ٢١٢: «جمع التفسير من طرق منها عن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة بن شراحيل عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة وغيرهم، وخلط روايات الجميع فلم تتميز رواية الثقة من الضعيف».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٢/١.

تفسير الآية:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾

٢٠٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يعني: صدَّقوا، يعني: أقرُّوا، وليسوا بمنافقين، ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى﴾ يعني: اليهود والنصارى ^(١) [٢٦٩]. (ز)

﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾

٢٠٧٧ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق إبراهيم - قال: نحن أعلم الناس من حيث تسمت اليهود باليهودية، بكلمة موسى ﷺ: ﴿إِنَّا هَدَاكَ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٥٦] ^(٢). (٣٩٥/١)

٢٠٧٨ - عن عبد الله بن مسعود، قال: نحن أعلم الناس من أين تسمت اليهود باليهودية، والنصارى بالنصرانية، إنما تسمت اليهود باليهودية بكلمة قالها موسى: ﴿إِنَّا هَدَاكَ إِلَيْكَ﴾. فلما مات قالوا: هذه الكلمة كانت تعجبه. فتسموا باليهود ^(٣). (٣٩٥/١)

٢٦٩ ذكر ابن عطية (٢٣٤/١ - ٢٣٥) أنه اختلف في المراد بـ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في هذه الآية على أقوال: الأول: أنهم المنافقون في أمة محمد ﷺ، ونسبه لسفيان الثوري، وعلق عليه، بقوله: «كانه قال: إن الذين آمنوا في ظاهر أمرهم، وقرنهم باليهود والنصارى والصابئين، ثم بين حكم من آمن بالله واليوم الآخر من جميعهم، فمعنى قوله: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ في المؤمنين المذكورين: من حقق وأخلص، وفي سائر الفرق المذكورة: من دخل في الإيمان». الثاني: أن الذين آمنوا هم المؤمنون حقاً بمحمد، وعلق عليه، بقوله: «وقوله: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ بالله يكون فيهم بمعنى: من ثبت ودام، وفي سائر الفرق بمعنى: من دخل فيه». الثالث: أنهم أهل الحنيفية ممن لم يلحق محمداً، كزيد بن عمرو بن نفيل، وقس بن ساعدة، وورقة بن نوفل، والذين هادوا كذلك ممن لم يلحق محمداً، إلا من كفر بعبسى، والنصارى كذلك ممن لم يلحق محمداً، والصابئين كذلك، قال: إنها نزلت في أصحاب سلمان الفارسي. وهو قول السدي.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٧٧/٥.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٢/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

- ٢٠٧٩ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق عبد الله بن نُجَيعٍ - قال: إنما سميت اليهود لأنهم قالوا: ﴿إِنَّا هُنَّا إِلَيْكَ﴾^(١). (٣٩٥/١)
- ٢٠٨٠ - قال **أبو عمرو بن العلاء**: لأنهم يَتَهَوَّدُونَ، أي: يتحركون عند قراءة التوراة، ويقولون: إن السموات والأرض تحركت حين أتى الله موسى التوراة^(٢). (ز)
- ٢٠٨١ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حَجَّاج - قال: إنما سميت اليهود من أجل أنهم قالوا: ﴿إِنَّا هُنَّا إِلَيْكَ﴾^(٣). (٣٩٥/١). (ز)

﴿وَالنَّصْرَى﴾

- ٢٠٨٢ - عن **عبد الله بن مسعود** - من طريق إبراهيم - قال: نحن أعلم الناس من حيث تَسَمَّت اليهود باليهودية، بكلمة موسى ﷺ: ﴿إِنَّا هُنَّا إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٥٦]. ولم تَسَمَّت النصرارى بالنصرانية، من كلمة عيسى ﷺ: ﴿كُونُوا أَصَارَ اللَّهِ﴾ [الصف: ١٤]^(٤). (٣٩٥/١)
- ٢٠٨٣ - عن **عبد الله بن مسعود**، قال: إنما تَسَمَّت النصرارى بالنصرانية لكلمة قالها عيسى: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالِكِ الْوَارِثُونَ مَنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢]. فَتَسَمَّوْا بالنصرانية^(٥). (٣٩٥/١)
- ٢٠٨٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق الكلبي عن أبي صالح - قال: إنما سميت النصرارى: نصرارى؛ لأن قرية عيسى كانت تسمى: ناصِرة^(٦). (٣٩٦/١)

[٢٧٠] ذهب **ابن جرير** (٣٢/٢) إلى ما ذهب إليه ابن جريج من أن سبب تسمية اليهود بذلك قولهم: ﴿إِنَّا هُنَّا إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، ولم يُورد فيه قولاً غيره.

[٢٧١] **علقى ابن جرير** (٣٤/٢) على أثر ابن عباس هذا بقوله: «ذَكَرَ عن ابن عباس من طريق غير مرتضى أنه كان يقول: إنما سميت النصرارى نصرارى لأن قرية عيسى ابن مريم كانت تسمى: ناصرة». ويشير ابن جرير بقوله: «من طريق غير مرتضى» إلى أنه من رواية الكلبي، وقد ذكر في مقدّمة تفسيره أنه سيجتنب روايته ما استطاع.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٨٢/١٠، وابن أبي حاتم ٢٠٨/١.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٠٨/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٢/٢ - ٣٣.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٧٧/٥.

(٥) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٦) أخرجه ابن سعد في طبقاته ٥٣/١ - ٥٤، وابن جرير ٣٤/٢.

٢٠٨٥ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق سعيد - قال: إنما سماوا نصارى بقرية يقال لها: ناصِرة، ينزلها عيسى ابن مريم، فهو اسم تَسَمَّوْا به، ولم يؤمروا به^(١). (٣٩٥/١) ٢٠٨٦ - قال **محمد ابن شهاب الزهري**: سُمُّوا نصارى لأنَّ الحواريين قالوا: نحن أنصار الله^(٢). (ز)

٢٠٨٧ - قال مقاتل: لأنهم نزلوا قرية يُقال لها: ناصرة، فَنَسَبُوا إليها^(٣). (ز)

٢٠٨٨ - عن **عبد الملك ابن جُريج** - من طريق حَجَّاج - قال: ... والنصارى إنما سُمُّوا نصارى من أجل أنهم نزلوا أرضاً يقال لها: ناصِرة^(٤). (ز)

﴿وَالصَّابِغِينَ﴾

٢٠٨٩ - قال **عمر بن الخطاب**: هم قوم من أهل الكتاب، ذبائحهم ذبائح أهل الكتاب^(٥). (ز)

٢٠٩٠ - عن مجاهد، قال: سُمِّل **ابن عباس** عن الصابئين. فقال: هم قوم بين اليهود والنصارى والمجوس، لا تحِلُّ ذبائحهم، ولا مناكحتهم^(٦). (٣٩٦/١)

٢٠٩١ - عن **عبد الله بن عباس**، قال: الصابئون ليس لهم كتاب^(٧). (ز)

٢٠٩٢ - عن الحسن، قال: نُبِيء زيادٌ: أنَّ الصابئين يُصَلُّون إلى القبلة، ويصلون الخمس، فأراد أن يضع عنهم الجزية، قال: فحُخِّرَ بعدُ: أنهم يعبدون الملائكة^(٨). (ز)

٢٠٩٣ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - قال: الصابئون: فرقة من أهل الكتاب، يقرؤون الزُّبور^(٩). (٣٩٧/١)

٢٠٩٤ - عن **جابر بن زيد** =

٢٠٩٥ - **والصَّحَّاحُ بن مُزَاجِم**، نحو ذلك^(١٠). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٣٤٤/٢. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٦/١ - نحوه مختصراً.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٠٨/١. (٣) تفسير الثعلبي ٢٠٨/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٢٢/٢ - ٣٣.

(٥) تفسير الثعلبي ٢٠٩/١، وتفسير البغوي ١٠٢/١. (٦) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٠٢٠٨).

(٧) أخرجه ابن مردويه - كما في الفتح ٤٥٤/١ - .. (٨) أخرجه ابن جرير ٣٦/٢.

(٩) أخرجه ابن جرير ٣٧/٢، وابن أبي حاتم ١٢٧/١.

(١٠) علَّقَه ابن أبي حاتم ١٢٦/١.

- ٢٠٩٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(١). (ز)
- ٢٠٩٧ - عن سعيد بن جبیر - من طريق سالم - قال: الصابئون: منزلة بين النصرانية والمجوسية. ولفظ ابن أبي حاتم: منزلة بين اليهود والنصارى^(٢). (٣٩٦/١)
- ٢٠٩٨ - عن سعيد بن جبیر، قال: ذهب الصابئون إلى اليهود، فقالوا: ما أمركم؟ قالوا: نبينا موسى جاءنا بكذا وكذا، ونهانا عن كذا وكذا، وهذه التوراة، فمن تابعنا دخل الجنة. ثم أتوا النصارى، فقالوا في عيسى ما قالت اليهود في موسى، وقالوا: هذا الإنجيل، فمن تابعنا دخل الجنة. فقالت الصابئون: هؤلاء يقولون: نحن ومن اتبعنا في الجنة، واليهود يقولون: نحن ومن اتبعنا في الجنة، فمن به ندين؟! فسماهم الله: الصابئين^(٣). (٣٩٧/١)
- ٢٠٩٩ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق لَيْث - قال: الصابئون: قومٌ بين اليهود والمجوس، ليس لهم دين^(٤) (١٧٧). (٣٩٦/١)
- ٢١٠٠ - عن مجاهد بن جَبْر، قال: الصابئون: ليسوا بيهود ولا نصارى، هم قوم من المشركين لا كتاب لهم^(٥). (٣٩٦/١)
- ٢١٠١ - عن الحسن البصري - من طريق قتادة - قال: الصابئون: بين المجوس واليهود، لا تؤكل ذبائحهم، ولا تنكح نساؤهم^(٦). (ز)

[٢٧٧] عَلَّقَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ (٢٢٤/١) عَلَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ، بِقَوْلِهِ: «أَي: لَيْسَ لَهُمْ شَرِيعَةٌ مَأْخُوضَةٌ عَنْ نَبِيِّ، وَلَمْ يُرِدْ بِذَلِكَ أَنَّهُمْ كُفَّارٌ؛ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَثْنَى عَلَى بَعْضِهِمْ، فَهَمَّ مَتَمِّسُكُونَ بِالْإِسْلَامِ الْمَشْتَرِكِ، وَهُوَ عِبَادَةُ اللَّهِ وَحْدَهُ، وَإِيجَابُ الصَّدَقِ وَالْعَدْلِ، وَتَحْرِيمُ الْفَوَاحِشِ وَالظُّلْمِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا اتَّفَقَتْ الرِّسَالُ عَلَى إِجْبَائِهِ وَتَحْرِيمِهِ؛ فَإِنَّ هَذَا دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ الْعَامِ الَّذِي لَا يَقْبَلُ اللَّهُ دِينًا غَيْرَهُ».

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٦/١.
- (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٧/١، ١١٧٥/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٤) تفسير مجاهد ص ٢٠٤ من طريق ابن أبي نجيب، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٤٧/١، وفي مصنفه (١٠٢٠٧)، وابن جرير ٣٥/٢ - من طرق، وفي أحدها زيادة: لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساؤهم -، وابن أبي حاتم ١٢٧/١، ١٧٥/٤ - وفيه زيادة: بين اليهود والمجوس والنصارى - . وعزاه السيوطي إلى وكيع، وعبد بن حميد. وذكره البغوي ١٠١/١ بزيادة: هم قبيلة نحو الشام.
- (٥) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٣٥/٢.

٢١٠٢ - عن مُطَرِّف، قال: كُنَّا عند الحكم، فحدَّثه رجل من البصرة عن الحسن أنه كان يقول في الصابئين: إنهم كالمجوس. =

٢١٠٣ - قال الحكم: ألم أخبركم بذلك؟! (١). (ز)

٢١٠٤ - عن معاوية بن عبد الكريم، قال: سمعت الحسن، فذكر الصابئين، فقال: هم قوم يعبدون الملائكة (٢). (ز)

٢١٠٥ - عن وَهَبِ بْنِ مُنَبِّهٍ - من طريق عبد الصمد بن مَعْقِل - قال: الصَّابِئِيُّ: الذي يعرف الله وحده، وليست له شريعة يعمل بها، ولم يُحَدِّثْ كُفْرًا (٣). (٣٩٧/١)

٢١٠٦ - قال ابن جُرَيْجٍ: قلت لعطاء: ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾ زعموا أنها قبيلة من نحو السواد، ليسوا بمجوس ولا يهود ولا نصارى. قال: قد سمعنا ذلك، وقد قال المشركون للنبي: قد صبا (٤). (ز)

٢١٠٧ - عن قتادة بن دِعامَةَ - من طريق سعيد - قال: الصابئون: قوم يعبدون الملائكة، ويصلون إلى غير القبلة، ويقرؤون الزبور (٥). (٣٩٧/١)

٢١٠٨ - قال قتادة بن دِعامَةَ: قوم يقرءون الزبور، ويعبدون الملائكة، ويصلون إلى الكعبة، ويقرءون بالله تعالى، أخذوا من كل دين شيئاً (٦). (ز)

٢١٠٩ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق سفيان - قال: الصابئون: طائفة من أهل الكتاب (٧) (٢٧٢). (٣٩٧/١)

[٢٧٢] وَجَّهَ ابن تيمية (٢٢٤/١) القولَ بكون الصابئين فرقة من أهل الكتاب قائلاً: «أما مَنْ قال من السلف: الصابئون: فرقة من أهل الكتاب يقرءون الزبور. كما نقل ذلك عن أبي العالية، والضحاك، والسدي، وجابر بن يزيد، والربيع بن أنس، فهؤلاء أرادوا من دخل في دين أهل الكتاب منهم».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٨/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٨/١، ١١٨٦/٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٦/٢. وعلّق ابن أبي حاتم ١٢٧/١ نحوه.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٠٢٠٦)، وابن جرير ٣٧/٢ من طريق سعيد، وابن أبي حاتم ٤/

١١٧٦. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٦/١ - نحوه مختصراً.

(٥) تفسير البغوي ١٠٢/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٧/٢، وابن أبي حاتم ١٢٧/١ من طريق أسباط بزيادة: يقرءون الزبور. وأورده

الثعلبي ٢٠٩/١ ثم ذكر أنه رأي أبي حنيفة. وعزاه السيوطي إلى وكيع.

٢١١٠ - عن أبي الرِّزَّاد - من طريق ابنه - قال: الصابئون: قوم مما يلي العراق، وهم يَكُوْنُوْنَ^(١) يؤمنون بالنبیین كلهم، ويصومون من كل سنة ثلاثين يوماً، ويصلُّون إلى اليمن كل يوم خمس صلوات^(٢). (٣٩٧/١)

٢١١١ - عن ابن أبي نَجِيج: ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾: بين اليهود والمجوس، لا دين لهم^(٣). (ز)

٢١١٢ - وقال الكلبي: هم قوم بين اليهود والنصارى، يحلقون أوساط رءوسهم، وَيَجْبُون^(٤) مَذَاكِرَهُمْ^(٥). (ز)

٢١١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾: وهم قوم يُصلُّون للقبلة، يقرؤون الرُّبُور، ويعبدون الملائكة^(٦). (ز)

٢١١٤ - قال أبو جعفر الرازي - من طريق آدم -: بلغني: أنَّ الصابئين: قوم يعبدون الملائكة، وقرؤون الرُّبُور، ويصلون إلى القبلة^(٧). (ز)

٢١١٥ - قال سفيان الثوري: الصابئين: بين اليهود والمجوس، لا دين لهم^(٨). (ز)

٢١١٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهْب - في قوله: ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾، قال: الصابئون: [أهل]^(٩) دين من الأديان، كانوا بالجزيرة؛ جزيرة الموصل، يقولون: لا إله إلا الله، وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي، إلا قول: لا إله إلا الله. قال: ولم يؤمنوا برسول الله، فمن أجل ذلك كان المشركون يقولون للنبي ﷺ وأصحابه: هؤلاء الصابئون. يُشَبِّهُونَهُمْ بِهِمْ^(١٠). (ز)

[٢٧٤] رَجَّحَ ابْنُ كَثِيرٍ (٤٣٤/١) **مستنداً إلى التاريخ** أنَّ المراد بالصابئ: مَنْ بقي على فطرته، فقال: «وأظهر الأقوال - والله أعلم - قولُ مجاهد ومتابعيه، وهب بن منبه: أنهم قوم ليسوا على دين اليهود، ولا النصارى، ولا المجوس، ولا المشركين، وإنما هم قوم باقون على فطرتهم، ولا دين مقرر لهم يتبعونه ويقتفونه؛ ولهذا كان المشركون ينزون مَنْ أسلم =

(١) كوئي: مدينة بالعراق. معجم البلدان ٤/٤٨٧.

(٢) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١/٦٣ - ٦٤ (١٤١)، وابن أبي حاتم ١/١٢٨، ٤/١١٧٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٣٥.

(٤) تفسير الثعلبي ١/٢٠٩، وتفسير البغوي ١/١٠٢. (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٢.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢/٣٧، وابن أبي حاتم ١/١٢٨.

(٨) تفسير سفيان الثوري ١/٤٦. (٩) زيادة من نسخة شاكر.

(١٠) أخرجه ابن جرير ٢/٣٦.

﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾

٢١١٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ يعني: مَنْ وَحَدَّ اللهُ، ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ يعني: مَنْ آمَنَ باليوم الآخر، يقول: آمَنَ بما أنزل الله^(١). (ز)

٢١١٨ - عن إسماعيل السدِّي - من طريق أسباط - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّٰدِقِينَ وَالصَّٰبِقِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، قال: فكان إيمان اليهود أنه مَنْ تمسك بالتوراة وسنة موسى، حتى جاء عيسى، فلما جاء عيسى كان مَنْ تمسك بالإنجيل منهم وشرائع عيسى كان مؤمنًا مقبولًا منه، حتى جاء محمد ﷺ، فَمَنْ لم يتَّبِعْ محمدًا ﷺ منهم ويدع ما كان عليه من سنة عيسى والإنجيل كان هالكًا^(٢). (ز)

٢١١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ يقول: مَنْ صَدَّقَ منهم بالله ﷻ بأنه واحد لا شريك له، وَصَدَّقَ بالبعث الذي فيه جزاء الأعمال بأنه كائن ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني: صَدَّقُوا بتوحيد الله تعالى، وَمَنْ آمَنَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَمِنَ النَّصَارَى وَمِنَ الصَّابِقِينَ ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ منهم ﴿بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فيما تقدم إلى آخر الآية^(٣). (ز)

== بلا الصابغ، أي: إنه قد خرج عن سائر أديان أهل الأرض إذ ذاك.

[٢٧٥] رَجَّحَ ابنُ جرير (٣٧/٢ - ٣٨) أَنَّ معنى الآية: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِقِينَ، مَنْ يُؤْمِنُ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ. وَأَنَّ معنى إيمان المؤمن في هذا الموضع: «ثباته على إيمانه وتركه تبديله». **مستندًا في ذلك إلى السياق، وظاهر التنزيل.** وقال (٤٦/٢ بتصرف): «والذي قلنا من التأويل أشبه بظاهر التنزيل؛ لأن الله - تعالى ذكره - لم يخصص بالأجر على العمل الصالح مع الإيمان بعض خلقه دون بعض منهم، والخبر بقوله: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ عن جميع من ذُكِرَ في أول الآية».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٨/١ - ١٢٩.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٧/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٢/١.

﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٧)

٢١٢٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: أجرٌ كبير لحسناتهم، وهي الجنة^(١). (ز)

٢١٢١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من نزول العذاب، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ عند الموت^(٢). (ز)

✽ النسخ في الآية:

٢١٢٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ الآية، قال: فأنزل الله بعد هذا: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥]. (٣) [٢٧٦]. (١/٣٩٤)

٢١٢٣ - عن سعيد بن عبد العزيز، في قول الله - جلَّ وعزَّ -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا

عَلَّقَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٦/٢) عَلَى خَيْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا الْخَبَرُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَرَى أَنَّ اللَّهَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - كَانَ قَدْ وَعَدَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ عَلَى عَمَلِهِ فِي الْآخِرَةِ الْجَنَّةَ، ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ» [آل عمران: ٨٥].»

وَعَلَّقَ ابْنُ كَثِيرٍ (٤٣١/١) بِتَصْرِفٍ بِأَنَّهُ لَا مَنَافَاةَ بَيْنَ مَا رُوِيَ عَنِ مُجَاهِدٍ، وَالسَّيِّدِيِّ، وَمَا رُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، مَعْلَلًا ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «فَإِنَّ الَّذِي قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ إِخْبَارٌ عَنْ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ طَرِيقَةً وَلَا عَمَلًا إِلَّا مَا كَانَ مُوَافِقًا لِشَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ بَعْدَ أَنْ بَعَثَهُ [اللَّهُ] بِمَا بَعَثَهُ بِهِ، فَأَمَّا قَبْلَ ذَلِكَ فَكُلُّ مَنْ اتَّبَعَ الرَّسُولَ فِي زَمَانِهِ فَهُوَ عَلَى هَدًى وَسَبِيلٍ وَنَجَاةٍ، فَالْيَهُودُ أَتْبَاعُ مُوسَى ﷺ الَّذِينَ كَانُوا يَتَحَاكَمُونَ إِلَى التَّوْرَةِ فِي زَمَانِهِمْ... فَلَمَّا بُعِثَ عِيسَى ﷺ وَجِبَ عَلَيْهِ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَتْبَاعَهُ وَالْإِنْقِيَادَ لَهُ، فَأَصْحَابَهُ وَأَهْلَ دِينِهِ هُمُ النَّصَارَى... فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ خَاتَمًا لِلنَّبِيِّينَ، وَرَسُولًا إِلَى بَنِي آدَمَ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَجِبَ عَلَيْهِمْ تَصْدِيقُهُ فِيمَا أَخْبَرَ، وَطَاعَتَهُ فِيمَا أَمَرَ، وَالْإِنْكَفَافَ عَمَّا عَنْهُ زَجَرَ، وَهَوْلَاءَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا.»

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٢٩.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٤٥ - ٤٦، وابن أبي حاتم ١/١٢٦. وعزاه السيوطي إلى أبي داود في النسخ والمنسوخ.

وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، قال: هي منسوخة،
نَسَخْتَهَا: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ [آل عمران: ٨٥] (١). (ز)

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾

٢١٢٤ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - قوله: ﴿مِيثَاقَكُمْ﴾، يقول: أخذ موافقتهم أن يُخْلِصُوا له، ولا يعبدوا غيره^(٢). (ز)
٢١٢٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ في التوراة، وأن تعملوا بما فيها^(٣). (ز)

﴿الطُّورِ﴾

٢١٢٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق سعيد بن جبيرة - قال: الطور: جبل^(٤). (ز)
٢١٢٧ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: الطور: ما أنبت من الجبال، وما لم يُنبت فليس بطور^(٥). (٣٩٨/١)
٢١٢٨ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن جريج - قال: الطور: الجبل الذي أنزلت عليه التوراة، وكان بنو إسرائيل أسفل منه^(٦). (٣٩٨/١)
٢١٢٩ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - قال: الطور: الجبل، بالسريانية^(٧). (٣٩٨/١)
٢١٣٠ - عن **الضحك بن مزاحم**، قال: التَّبَطُّ يسمون الجبل: الطور^(٨). (٣٩٩/١)
٢١٣١ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق النضر بن عريبي - قال: الطور: الجبل^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦/٢.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٩/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٢/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٩/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥١/٢، وابن أبي حاتم ١٢٩/١، ٤١٠٥/٤، وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٠/٢.

(٧) تفسير مجاهد ص ٢٠٤، وأخرجه ابن جرير ٤٨/٢، وابن أبي حاتم ١٢٩/١، وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٨) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٩) أخرجه ابن جرير ٤٩/٢، وابن أبي حاتم ١٢٩/١.

٢١٣٢ - وعن الحسن البصري =

٢١٣٣ - وعطاء =

٢١٣٤ - وأبي صخر، نحو ذلك^(١). (ز)

٢١٣٥ - وعن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٢). (ز)

٢١٣٦ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - قال: الطور: جبل نزلوا بأضله^(٣) [٢٧٧]. (٣٩٨/١)

٢١٣٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾، يعني: الجبل^(٤). (ز)

٢١٣٨ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: الجبل بالسريانية: الطور، وهو بالعربية: الجبل^(٥). (ز)

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾

٢١٣٩ - قال عبد الله بن عباس - من طريق أبي صالح -: أمر الله تعالى جبلاً من جبال فلسطين فانقلع من أصله، حتى قام على رؤوسهم، وذلك لأنَّ الله تعالى أنزل التوراة على موسى ﷺ، فأمر موسى قومه أن يقبلوها ويعملوا بأحكامها، فأبوا أن يقبلوها للأصارِ والأثقال التي هي فيها، وكانت شريعةً ثقيلة، فأمر الله تعالى جبريل ﷺ فقلع جبلاً على قدر عسكرهم، وكان فرسحاً في فرسخ، فرفعه فوق رؤوسهم مقدار قامة الرجل كالظلة، وقال لهم: إن لم تقبلوا التوراة أرسلت هذا الجبل عليكم^(٦). (ز)

٢١٤٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء - أنه قال: رفع الله فوق رؤوسهم

[٢٧٧] علق ابن عطية (٢٣٩/١) مستدلاً باللغة لقول من ذهب إلى أن «الطور اسم لكل جبل» بقوله: «قال مجاهد، وعكرمة، وقاتدة، وغيرهم: الطور اسم لكل جبل. ويستدل على ذلك بقول العجاج:

دأتى جناحيه من الطور فمرَّ
تقضّي البازي إذا البازي كسر». وبنحوه قال ابن جرير (٤٨/٢).

(١) علقه ابن أبي حاتم ١٢٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٢/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٠/٢.

(٥) تفسير الثعلبي ٢١١/١، وتفسير البغوي ١٠٣/١.

الطور، وبعث نارًا من قِبَل وجوههم، وأتاهم البحر المالح من خلفهم^(١). (ز)
 ٢١٤١ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾، قال:
 رفع فوقهم الجبل، يُخَوِّفُهُمْ بِهِ^(٢). (ز)

٢١٤٢ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق ابن أبي نَجِيح - قال: أمر موسى قومه أن
 يدخلوا الباب سُجَّدًا، ويقولوا: حطه، وطُؤِطِئْ لَهُمُ الْبَابَ لِيَسْجُدُوا، فلم يسجدوا،
 ودخلوا على أدبارهم، وقالوا: حنطة. فنتق فوقهم الجبل - يقول: أخرج أصل الجبل
 من الأرض، فرفعه فوقهم كالظُّلَّةِ، والطور بالشُّرْيَانِيَّةِ: الجبل - تخويفًا، فدخلوا
 سُجَّدًا على خوف - أو على حرف، شك أبو عاصم -، وأعينهم إلى الجبل، وهو
 الجبل الذي تجلَّى له رَبُّهُ^(٣). (ز)

٢١٤٣ - عن ابن جُرَيْج، قال: قال لي عطاء [بن أبي رباح]: رفع الجبل على بني إسرائيل،
 فقال: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ أَوْ لَيَقَعَنَّ عَلَيْكُمْ. فذلك قوله: ﴿كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ [الأعراف: ١٧١]^(٤). (ز)

٢١٤٤ - عن قتادة بن دِعَامَةَ - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا
 فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾، قال: جبل نزلوا بأرضه، فَرَفَعَهُ فَوْقَهُمْ، فقال: لَتَأْخُذَنَّ أَمْرِي، أَوْ
 لَأَرْمِيَنَّكُمْ^(٥). (٣٩٨/١)

٢١٤٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: لَمَّا قَالَ اللَّهُ - تَعَالَى ذِكْرُهُ -
 لَهُمْ: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾. فأبوا أن يسجدوا، وأمر الله - جلَّ ذِكْرُهُ -
 الجبل أن يقع عليهم، فنظروا إليه وقد غشيهم، فسقطوا سُجَّدًا، فسجدوا على شَيْءٍ،
 ونظروا بالشَّقِّ الْآخِرِ، فرحمهم الله فكشفه عنهم، فذلك قوله: ﴿وَإِذْ نُنَقِّنَا لَئِيلَ فَوْقَهُمْ
 كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾ [الأعراف: ١٧١]، وقوله: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾^(٦) [٢٧٨]. (ز)

[٢٧٨] عَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّة (٢٣٩/١ - ٢٤٠) على ما ورد في قصص هذه الآية بقوله: «وقد
 اقتصرت ما سرد في قصص هذه الآية، وقصدت أصحَّه الذي تقتضيه ألفاظ الآية، وخلط
 بعض الناس صمعة هذه القصة بصمعة السبعين».

(١) تفسير الثعلبي ٢١١/١، وتفسير البغوي ١٠٣/١. (٢) أخرجه ابن جرير ٤٩/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٨/٢، وهو في تفسير مجاهد ص ٢٠٤ مختصرًا.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٠/٢، وابن أبي حاتم ١٢٩/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٩/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٩/٢، وابن أبي حاتم ١٣٠/١.

٢١٤٦ - عن مسلم البطين - من طريق الأعمش - ﴿وَرَقَمْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾، قال: رفعته الملائكة^(١). (ز)

٢١٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ في التوراة، وأن تعملوا بما فيها، فلما قرؤوا التوراة وفيها الحدود والأحكام كرهوا أن يُقرَّوا بما فيها؛ رفع الله ﷻ عليهم الجبل لِيَرُضَخَ^(٢) به رؤوسهم، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَرَقَمْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾، يعني: الجبل، فلما رأوا ذلك أقرُّوا بما فيها، فذلك قوله: ﴿وَإِذْ نَفَقْنَا أَلْبَابَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: ١٧١]^(٣). (ز)

٢١٤٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: ... قال موسى لقومه بني إسرائيل: خذوا كتاب الله. قالوا: لا. فبعث ملائكته، فتتت الجبل فوقهم، فقيل لهم: أتعرفون هذا؟ قالوا: نعم، هذا الطور. قال: خذوا الكتاب، وإلا طرَّخناه عليكم. قال: فأخذوه بالميثاق. وقرأ قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالِلِأَبْصَارِ الَّذِينَ إِحْسَانًا﴾ [البقرة: ٨٣]، حتى بلغ: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٨٥]، قال: ولو كانوا أخذوه أول مرة لأخذوه بغير ميثاق^(٤). (ز)

﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾

٢١٤٩ - عن الحسن البصري - من طريق عبيد بن منصور - في قوله: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾، يعني: التوراة^(٥). (ز)

٢١٥٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾، يقول: ما أعطيناكم من التوراة^(٦). (ز)

٢١٥١ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾، قال: كتابكم، لتأخذنه أو ليقعن عليكم الطور. قالوا: نأخذنه. وأقرُّوا، ثم نقضوا الميثاق بعد ذلك^(٧). (ز)

٢١٥٢ - عن ابن وهب، قال: قال ابن زيد، وسألته عن قول الله: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٢٩.

(٢) الرُّضَخُ: كسر الرأس. لسان العرب (رضخ).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٢.

(٤) أخرجه ابن جريج ٢/٤٧.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٣٠.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٢.

(٧) أخرجه ابن جريج ٢/٥٣.

يُقَوِّقُ. قال: خذوا الكتاب الذي جاء به موسى ^(١) [٢٧٩]. (ز)

﴿يُقَوِّقُ﴾

٢١٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿خُدُوا مَا آتَيْنَاكُمْ يُقَوِّقُ﴾، قال: بِجِدِّ ^(٢). (٣٩٩/١)

٢١٥٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿خُدُوا مَا آتَيْنَاكُمْ يُقَوِّقُ﴾، قال: بطاعة ^(٣). (ز)

٢١٥٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿خُدُوا مَا آتَيْنَاكُمْ يُقَوِّقُ﴾، قال: يَمْعَلُ بما فيه ^(٤). (ز)

٢١٥٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ قال: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الْأَطْوَارَ﴾، قال: الطور: الجبل، اقتلعه الله ورفعهم فوقهم، فقال: ﴿خُدُوا مَا آتَيْنَاكُمْ يُقَوِّقُ﴾ - والقوة: الجِدُّ - وإلا قذفته عليكم. قال: فأقروا بذلك أنهم يأخذون ما أوتوا بقوة ^(٥). (ز)

٢١٥٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿خُدُوا مَا آتَيْنَاكُمْ يُقَوِّقُ﴾، قال: بطاعة ^(٦). (ز)

٢١٥٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿خُدُوا مَا آتَيْنَاكُمْ يُقَوِّقُ﴾، يقول: ما أعطيناكم من التوراة بالجِدِّ والمواظبة عليه ^(٧). (ز)

[٢٧٩] ذهب ابن جرير (٥٤/٢) إلى ما ذهب إليه أبو العالية، والربيع، وابن زيد، من أن الذي آتاهم الله هو التوراة.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣/٢. (٢) أخرجه ابن جرير ٥٢/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٢/٢، وابن أبي حاتم ١٣٠/١.

(٤) تفسير مجاهد ص ٢٠٥، وأخرجه ابن جرير ٥٢/٢، وابن أبي حاتم ١٣٠/١. وعلقه البخاري ١٨/٦ بنحوه.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١، وابن جرير ٥٢/٢، وابن أبي حاتم ١٣٠/١ وفيه بلفظ: وإلا دفته عليكم، قال ابن أبي حاتم: أي: دفعته.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٢/٢، وابن أبي حاتم ١٣٠/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٢/١.

٢١٥٩ - عن ابن وَهْب، قال: قال ابن زَيْد، وسألته عن قول الله: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ يَفْقَهُوا﴾. قال: خذوا الكتاب الذي جاء به موسى بِصِدْقٍ وَبِحَقِّ (١) [٢٨٠]. (ز)

﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾

٢١٦٠ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾، يقول: اقرؤوا ما في التوراة، واعملوا به (٢). (٣٩٩/١)

٢١٦١ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾، يقول: اقرؤوا ما في التوراة (٣). (ز)

٢١٦٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ يقول: احفظوا ﴿مَا فِيهِ﴾ من أمره ونهيه، ولا تضيعوه (٤). (ز)

٢١٦٣ - عن ابن وَهْب، قال: سألت [عبد الرحمن] بن زيد [بن أسلم] عن قول الله - تعالى ذكره -: ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾، قال: اعملوا بما فيه بطاعة الله - تعالى ذكره - وصدق. قال: وقال: اذكروا ما فيه، لا تنسوه ولا تُغفلوه (٥). (ز)

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

٢١٦٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، قال: لعلكم تتزعمون عما أنتم عليه (٦). (٣٩٩/١)

[٢٨٠] **وَجَّهَ** ابنُ جرير (٥٢/٢ - ٥٣) معنى الآية على الأقوال السابقة بعد أن جمع بينها، فقال: «فتأويل الآية إذا: خذوا ما افترضناه عليكم في كتابنا من الفرائض، فاقبلوه، واعملوا باجتهاد منكم في أدائه، من غير تقصير ولا توانٍ. وذلك هو معنى أخذهم إياه بقوة، وبجد».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣/٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤/٢ بلفظ: اذكروا ما في التوراة، وابن أبي حاتم ١٣٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٢/٢، وابن أبي حاتم ١٣٠/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٢/١. (٥) أخرجه ابن جرير ٥٤/٢.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٤/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن إسحاق.

٢١٦٥- قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَمَلَكْتُمْ تَتَّقُونَ﴾، يقول: لكي تتقوا المعاصي ^(١) [٢٨١]. (ز)

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾

٢١٦٦- عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَلَيْتُمْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾، قال: من بعد ما آتاهم ^(٢). (ز)

٢١٦٧- قال مقاتل بن سليمان: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ يقول: أعرضتم ﴿وَلَيْتُمْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ عن الحق من بعد الجبل ^(٣). (ز)

﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾

٢١٦٨- عن أبي سعيد الخدري - من طريق عَطِيَّة العَوْفِي - في قوله: ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾، قال: فضل الله: القرآن ^(٤). (ز)

٢١٦٩- عن زيد بن أسلم، نحو ذلك ^(٥). (ز)

٢١٧٠- عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية - =

٢١٧١- ومجاهد - من طريق القاسم -، قالوا: ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾: الدين ^(٦). (ز)

٢١٧٢- عن عِكْرِمَة مولى ابن عباس =

٢١٧٣- وهلال بن يساف =

٢١٧٤- وقتادة بن دِعامَة، نحو ذلك ^(٧). (ز)

[٢٨١] قال ابن جرير (٥٣/٢ - ٥٤) مُبَيَّنًا معنى قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَمَلَكْتُمْ تَتَّقُونَ﴾:

«يعني - تعالى ذكره -: واذكروا ما فيما آتيناكم من كتابنا من وعد ووعد، وترغيب وترهيب، فاتلوه واعتبروا به وتدبروه كي إذا فعلتم ذلك تتقوني، وتخافوا عقابي، بإصراركم على ضلالكم، فثنيبوا إلى طاعتي، وتترعوا عما أنتم عليه من معصيتي». واستدل بقول ابن عباس رضي الله عنه، ولم يُورد غيره.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٣١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٣١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٣١.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٢.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٢ - ١١٣.

(٥) علّقه ابن أبي حاتم ١/١٣١.

(٧) علّقه ابن أبي حاتم ١/١٣١.

- ٢١٧٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿فَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾، قال: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ﴾: الإسلام^(١). (ز)
- ٢١٧٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٢). (ز)

﴿وَرَحْمَتُهُ﴾

- ٢١٧٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾، قال: القرآن^(٣). (ز)

- ٢١٧٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٤). (ز)
- ٢١٧٩ - عن مجاهد بن جَبْرِ =
- ٢١٨٠ - والضَّحَّاكُ بن مُزَاجِمٍ =
- ٢١٨١ - والحسن البصري =
- ٢١٨٢ - وهلال بن يَسَافٍ =
- ٢١٨٣ - وقتادة بن دِعامَةَ، نحو ذلك^(٥) [٢٨٧]. (ز)

- ٢١٨٤ - عن سعيد بن جببر - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله: ﴿فَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾، يعني: ورحمته^(٦). (ز)

- ٢١٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ يعني: نعمته؛ لعاقبكم، و﴿لَكُنْتُمْ﴾ في الآخرة ﴿مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ في العقوبة^(٧). (ز)

[٢٨٧] وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١/٢٤٠) قول قتادة هذا وما يشبهه بقوله: «وهذا على أن المخاطب بقوله: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ لفظًا ومعنى مَنْ كان في مدة محمد ﷺ».

- (١) أخرجه ابن جرير ٥٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣١/١. (٢) أخرجه ابن جرير ٥٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣١/١.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٥٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣١/١. (٤) أخرجه ابن جرير ٥٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣١/١.
- (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣١/١.
- (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣١/١ والأثر كذا ورد في الأصل كما قال محققه. ينظر: تحقيق د. أحمد الزهراني، ص ٤٠١.
- (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٣/١.

﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَافِرِينَ﴾

٢١٨٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَافِرِينَ﴾، قال: خَسِرُوا الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ^(١). (ز)

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾

٢١٨٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ﴾، قال: عرفتم، وهذا تحذير لهم من المعصية. يقول: احذروا أن يصيبكم ما أصاب أصحاب السَّبْتِ إذ عَصَوْنِي، ﴿اعْتَدَوْا﴾ يقول: اجْتَرَوْا ﴿فِي السَّبْتِ﴾ بصيد السمك، ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ فمسخهم الله قِرَدَةً بمعصيتهم، ولم يَعِشْ مَسْخٌ فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل، ولم يشرب، ولم يَنسِلْ^(٢). (٣٩٩/١)

٢١٨٨ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في الآية، قال: أُجِلَّتْ لَهُمُ الْحَيَاتَانِ، وَحُرِّمَتْ عَلَيْهِمْ يَوْمَ السَّبْتِ؛ لِيَعْلَمَ مَنْ يَطِيعُهُ وَمَنْ يَعْصِيهِ، فَكَانَ الْقَوْمُ فِيهِمْ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ؛ فَأَمَّا صِنْفٌ فَأَمْسَكَ وَنَهَى عَنِ الْمَعْصِيَةِ، وَأَمَّا صِنْفٌ فَأَمْسَكَ عَنِ حَرَمَةِ اللَّهِ، وَأَمَّا صِنْفٌ فَانْتَهَكَ الْحَرَمَ، وَمَرَّنَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ، فَلَمَّا أَبَوْا إِلَّا عُتُوا عَمَّا نَهَاهُمْ اللَّهُ عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ: ﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾، وَصَارَ الْقَوْمُ قِرَدَةً تَعَاوَى، لَهَا أذْنَابٌ بَعْدَ مَا كَانُوا رِجَالًا وَنِسَاءً^(٣). (٤٠٠/١)

٢١٨٩ - عن إسماعيل السُّدِّي، ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾، قال: فهم أهل أَيْلَة، وهي القرية التي كانت حاضرة البحر^(٤). (ز)

٢١٩٠ - عن محمد بن السائب الكَلْبِيِّ - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾، قال: نُهِوا عَنْ صَيْدِ الْحَيَاتَانِ فِي يَوْمِ السَّبْتِ، فَكَانَتْ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٢/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٩/٢ - ٦١. وسترده القصة بطولها بهذه الرواية عند تفسير سورة الأعراف.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٣/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. كما أخرج عبد الرزاق ٤٧/١ نحوه مختصراً من طريق معمر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٣/٢، وابن أبي حاتم ١٣٢/١. والقصة بطولها سترده بهذه الرواية عند تفسير سورة الأعراف.

- تَشْرَعُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ السَّبْتِ، بَلُّوا بِذَلِكَ، فَاصْطَادُوهَا، فَجَعَلَهُمُ اللَّهُ قِرْدَةَ خَاسِثِينَ^(١). (ز)
- ٢١٩١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ يعني: اليهود ﴿الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ فصادوا فيه السمك، وكان مُحَرَّمًا عَلَيْهِمْ صَيْدُ السَّمَكِ يَوْمَ السَّبْتِ، فَأَمَلَهُمُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ بَعْدَ صَيْدِ السَّمَكِ سَنِينَ، ثُمَّ مَسَخَهُمُ اللَّهُ قِرْدَةَ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ﴾ بوحى: ﴿كُونُوا قِرْدَةً خَاسِثِينَ﴾^(٢). (ز)
- ٢١٩٢ - قال يحيى بن سَلَامٍ: اعتدأؤهم: أخذهم الصيد في يوم السبت^(٣). (ز)

﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرْدَةً﴾

٢١٩٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاک - ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرْدَةً خَاسِثِينَ﴾، قال: يقول لهؤلاء الذين صادوا السمك، فمسخهم الله قردة بمعصيتهم، يقول: إذن لم يحيوا في الأرض إلا ثلاثة أيام، ولم تأكل، ولم تشرب، ولم تنسل، وقد خلق الله القردة والخنازير وسائر الخلق في الستة الأيام التي ذكر الله في كتابه، فمسخ هؤلاء القوم في صورة القردة، وكذلك يفعل بمن شاء كما يشاء، ويحوله كما يشاء^(٤). (٣٩٩/١)

٢١٩٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - قال: إنما كان الذين اعتدوا في السبت فمُجِعُوا قِرْدَةَ فَوَاقًا^(٥)، ثم هلكوا، ما كان للمسخ نسل^(٦). (٤٠٠/١)

٢١٩٥ - عن عبد الله بن عباس، قال: القردة والخنازير من نسل الذين مُسِخُوا^(٧). (٤٠٠/١)

٢١٩٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: فجعل الله منهم القردة والخنازير، فزعموا أن شباب القوم صاروا قردة، والمشيخة صاروا خنازير^(٨). (٤٠١/١)

٢١٩٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا

(١) أخرجه عبد الرزاق ٤٧/١.

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ١٤٨/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦١/٢. وأوردها السيوطي مختصرة.

(٤) الفواق: قدر ما بين الحلبتين من الراحة. لسان العرب (فوق).

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٢/١.

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وذكر أنه من وجه آخر.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٣/١.

قِرْدَةً خَنِيئِينَ، قال: مُسِخَتْ قُلُوبُهُمْ، ولم يُمَسِّحُوا قِرْدَةً، وإنما هو مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللهُ لَهُمْ؛ مَثَلُ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا^(١) [YAT]. (٤٠٠/١)

٢١٩٨ - عن الحسن البصري، قال: انقطع ذلك النسل^(٢). (٤٠٠/١)

٢١٩٩ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق شَيْبَانَ النحوي - ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرْدَةً خَنِيئِينَ﴾، قال: فصار القوم قِرودًا تَعَاوَى، لها أذنان، بعد ما كانوا رجالاً ونساء^(٣). (ز)

٢٢٠٠ - قال قتادة بن دِعامَة: صار الشبان قِرْدَةً، والشيوخ خنازير، فمكثوا ثلاثة أيام ثم هلكوا، ولم يمكث مَسْخٌ فوق ثلاثة أيام، ولم يتوالدوا^(٤). (ز)

٢٢٠١ - عن عطاء [الخراساني] - من طريق ابنه عثمان - قال: نودي أهل القرية الذين اغْتَدَوْا في السبت من السماء. يا أهل القرية. فانتبهت جماعة منهم، ثم نودوا الثالثة: يا أهل القرية. فانتبه الرجال والنساء والصبيان، فقبل لهم: ﴿كُونُوا قِرْدَةً خَنِيئِينَ﴾^(٥). (ز)

[YAT] انتقد ابنُ جرير (٦٥/٢ - ٦٦) قولَ مجاهد بأنَّ المسخ الوارد في الآية مسخٌ معنويٌّ؛ وذلك لمخالفته ظاهر القرآن، وإجماع أهل الحجة من أهل التأويل، والدلالات العقلية المُقتضية التصديق بهذا المسخ كما وجب علينا التصديق بما أخبر الله عنهم من عقوباته لهم. قال ابن جرير: «وهذا القول الذي قاله مجاهد قولٌ يُظَاهِر ما دلَّ عليه كتابُ الله مخالفاً، وذلك أنَّ الله أخبر في كتابه أنه جعل منهم القِرْدَةَ والخنازيرَ وعبدَ الطاغوت، ... هذا مع خلاف قولِ مجاهدٍ قولَ جميع الحجة التي لا يجوز عليها الخطأ والكذب فيما نقلته مجمعةً عليه، وكفى دليلاً على فساد قولِ إجماعها على تخطئته». وبنحوه قال ابن كثير (٤٣٩/١ - ٤٤٠). ويفهم أيضاً من كلام ابن عطية (٢٤٤/١).

(١) تفسير مجاهد ص ٢٠٥ بنحوه، وأخرجه ابن جرير ٦٥/٢، وابن أبي حاتم ١٣٣/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.

(٤) تفسير البغوي ١٠٣/١.

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العقوبات - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٤٩١/٤ (٢٢٩) -.

﴿خَسْبِين﴾

- ٢٢٠٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - خاسبًا: يعني: ذليلاً^(١). (٤٠١/١)
- ٢٢٠٣ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿خَسْبِين﴾، قال: صاغرين^(٢). (٤٠١/١)
- ٢٢٠٤ - عن أبي العالية، في قوله: ﴿قِرْدَةٌ خَسْبِين﴾، قال: يعني: أدلة صاغرين^(٣). (ز)
- ٢٢٠٥ - عن أبي مالك عَزْوَانَ الْغِفَارِيِّ، نحو ذلك^(٤). (ز)
- ٢٢٠٦ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿خَسْبِين﴾، قال: صاغرين^(٥). (٤٠١/١)
- ٢٢٠٧ - عن الحسن البصري: ﴿خَسْبِين﴾: صاغرين^(٦). (ز)
- ٢٢٠٨ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿خَسْبِين﴾، قال: صاغرين^(٧). (ز)
- ٢٢٠٩ - عن الربيع بن أنس، في قوله: ﴿كُونُوا قِرْدَةً خَسْبِين﴾، أي: أدلة صاغرين^(٨). (ز)
- ٢٢١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿خَسْبِين﴾ يعني: صاغرين^(٩). (ز)

﴿جَعَلْنَاهَا﴾

- ٢٢١١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - ﴿جَعَلْنَاهَا﴾، قال: فجعلنا تلك العقوبة، وهي: المَسْحَةُ^(١٠). (٤٠١/١)

﴿٢٨٤﴾ ذكر ابنُ عطية (٢٤٤/١) أن الضمير في ﴿جَعَلْنَاهَا﴾ يحتمل عدة احتمالات: الأول: ==

- (١) أخرجه ابن جرير ٦٧/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.
- (٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.
- (٤) علّقه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٦٧/٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.
- (٦) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٨/١ -.
- (٧) أخرجه عبد الرزاق ٤٤/١، وابن جرير ٦٧/٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.
- (٨) أخرجه ابن جرير ٦٧/٢، وابن أبي حاتم ١٣٣/١.
- (٩) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٣/١.
- (١٠) أخرجه ابن جرير ٦٨/٢.

٢٢١٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿جَمَلَتْهَا﴾، يعني: الحيتان^(١). (٤٠١/١)

﴿تَكَلَّأ﴾

٢٢١٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحَّاك - ﴿تَكَلَّأ﴾، يقول: عقوبة^(٢) [٢٨٥]. (٤٠١/١)

٢٢١٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿جَمَلَتْهَا تَكَلَّأ﴾، أي: عقوبة^(٣). (ز)
٢٢١٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي - في قوله: ﴿جَمَلَتْهَا تَكَلَّأ﴾، أي: عقوبة^(٤) [٢٨٦]. (ز)

٢٢١٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿جَمَلَتْهَا تَكَلَّأ﴾ لبني إسرائيل... النكال هي: العقوبة^(٥). (ز)

﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾

٢٢١٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة -: ﴿جَمَلَتْهَا تَكَلَّأ لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ من القرى، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ من القرى^(٦) [٢٨٧]. (٤٠١/١)

== العود على المسخة والعقوبة. الثاني: العود على الأمة التي مُسِخت. الثالث: على القردة. الرابع: على القرية إذ معنى الكلام يقتضيها.

[٢٨٥] علق ابن جرير (٦٨/٢) على تأويل ابن عباس هذا بقوله: «فمعنى الكلام على هذا التأويل: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾: فصاروا قردة ممسوخين، ﴿جَمَلَتْهَا﴾ فجعلنا عقوبتنا ومسخنا إياهم ﴿تَكَلَّأ لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾.»

[٢٨٦] ذهب ابن جرير (٦٩/٢) إلى أنَّ النكال: العقوبة، مستدلاً بقول ابن عباس، والربيع، وغيرهما.

[٢٨٧] رجَّح ابن كثير (٤٤٠/١) قول ابن عباس هذا، ولم يذكر مستنده في ذلك. ==

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٩/٢.

(١) أخرجه ابن جرير ٦٨/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٩/٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٣/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٧٠/٢، وابن أبي حاتم ١٣٣/١ - ١٣٤.

٢٢١٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قوله: ﴿جَعَلْنَهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾، يعني: الحيتان، جعلها نكالاً لما بين يديها وما خلفها من الذنوب التي عملوا قبل الحيتان، وما عملوا بعد الحيتان، فذلك قوله: ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ (١) [٢٨٨]. (٤٠١/١)

٢٢١٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ يقول: ليحذر من بعدهم عقوبتي، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ يقول: الذين كانوا بقوا معهم (٢) [٢٨٩]. (٤٠١/١)

٢٢٢٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿جَعَلْنَهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ أي: عقوبة لما خلا من ذنوبهم، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ أي: عبرة لمن بقي بعدهم من الناس (٣). (ز)

٢٢٢١ - عن سعيد بن جبيرة - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿جَعَلْنَهَا نَكَالًا

== ووجه ابن عطية (٢٤٥/١) هذا القول بأنه: «ترتيب أجرام، لا ترتيب في الزمان». والظاهر من كلامه انتقاده لهذا القول.

وانتقد ابن جرير (٧٣/٢) لمخالفته السياق، ولغة العرب، وظاهر التنزيل، وأنه لا دلالة عليه من كتاب أو سنة أو إجماع.

[٢٨٨] انتقد ابن جرير (٧٢/٢ - ٧٣) هذا القول؛ لمخالفته السياق، ولغة العرب، وظاهر التنزيل، فقال: «وأما الذي قال في تأويل ذلك: ﴿جَعَلْنَهَا﴾ يعني: الحيتان، عقوبة لما بين يدي الحيتان من ذنوب القوم وما بعدها من ذنوبهم، فإنه أبعد في الانتزاع؛ وذلك أن الحيتان لم يجر لها ذكر فيقال: ﴿جَعَلْنَهَا﴾، فإن ظن ظاناً أن ذلك جائز وإن لم يكن جرى للحيتان ذكر؛ لأن العرب قد تكني عن الاسم ولم يجر له ذكر، فإن ذلك وإن كان كذلك فغير جائز أن يترك المفهوم من ظاهر الكتاب - والمعقول به ظاهر في الخطاب والتنزيل - إلى باطن لا دلالة عليه من ظاهر التنزيل، ولا خبر عن الرسول ﷺ منقول، ولا فيه من الحجة إجماع مستفيض».

كما انتقله أيضاً ابن عطية (٢٤٤/١)، وذكر أن فيه بُعداً.

[٢٨٩] رجح ابن جرير (٧٢/٢) قول ابن عباس هذا؛ لدلالة ظاهر الآية وسياقها. وعلق ابن عطية (٢٤٤/١) على هذا القول منتقداً إياه بقوله: «وما أراه يصح عن ابن عباس ﷺ؛ لأن دلالة ما بين اليد ليست كما في القول».

(١) أخرجه ابن جرير ٧١/٢. (٢) أخرجه ابن جرير ٥٤/٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٤/١. وعلق البخاري ١٦٢٥/٤ شرطه الثاني.

لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا، قال: من بين يديها؛ مَنْ بَحَضَرْتَهَا يومئذ من الناس^(۱). (ز)
 ۲۲۲۲ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿تَكَلَّلًا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا
 خَلَفَهَا﴾، يقول: ﴿بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ ما مضى من خطاياهم، ﴿وَمَا خَلَفَهَا﴾ خطاياهم التي
 هلكتوا بها^(۲). (ز)

۲۲۲۳ - عن قتادة بن دعامة، نحو ذلك في قوله: ﴿وَمَا خَلَفَهَا﴾^(۳). (ز)

۲۲۲۴ - عن عكرمة مولى ابن عباس =

۲۲۲۵ - والحسن البصري، ﴿جَعَلْنَهَا تَكَلَّلًا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ أي: عقوبة لما خلا من
 ذنوبهم^(۴). (ز)

۲۲۲۶ - عن عطية العوفي، في قوله: ﴿جَعَلْنَهَا تَكَلَّلًا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ قال: ما كان
 قبلها من الماضين في شأن السبت، ﴿وَمَا خَلَفَهَا﴾ لما كان من بعدهم من بني
 إسرائيل، لا يعملوا فيها بمثل أعمالهم^(۵). (ز)

۲۲۲۷ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿جَعَلْنَهَا تَكَلَّلًا لَمَّا بَيْنَ
 يَدَيْهَا وَمَا خَلَفَهَا﴾، قال: لما بين يديها من ذنوبهم، وما خلفها من الحيطان^(۶). (ز)

۲۲۲۸ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿جَعَلْنَهَا تَكَلَّلًا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا
 خَلَفَهَا﴾، قال: أما ﴿مَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ فما سلف من عملهم، ﴿وَمَا خَلَفَهَا﴾ فمن كان
 بعدهم من الأمم أن يعصوا، فيصنع الله بهم مثل ذلك^(۷). (ز)

۲۲۲۹ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي -: ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلَفَهَا﴾
 لما خلا لهم من الذنوب، ﴿وَمَا خَلَفَهَا﴾ أي: عبرة لمن بقي من الناس^(۸). (ز)

۲۲۳۰ - عن إسماعيل بن أبي خالد - من طريق إبراهيم بن حميد -: ﴿جَعَلْنَهَا تَكَلَّلًا

٢٩٠ علق ابن عطية (١/ ٢٤٤) على قول السدي قائلًا: «وهذا قول جيد».

(۱) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٣/١.

(۲) تفسير مجاهد ص ٢٠٥، وأخرجه ابن جرير ٦٩/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٣٤/١.

(۳) علقه ابن أبي حاتم ١٣٤/١. (٤) علقه ابن أبي حاتم ١٣٤/١.

(٥) علق ابن أبي حاتم ١٣٤/١ شطره الأول، وأخرج ١٣٥/١ شطره الثاني من طريق مطرف.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٤٨/١، وابن جرير ٧٠/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٣٤/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في
 تفسير ابن أبي زمنين ١٤٨/١ - كما أخرجه ابن جرير من طريق سعيد بلفظ: ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ من ذنوب القوم.

(٧) أخرجه ابن جرير ٧١/٢، وابن أبي حاتم ١٣٤/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٧٠/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٣٤/١. وانظر: تفسير البغوي ١٠٥/١.

لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا، قال: ما كان قبلها من الماضين في شأن السبت^(١). (ز)
٢٢٣١ - عن قتادة بن دعامة، نحو ذلك^(٢). (ز)

٢٢٣٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ يقول: أخذناهم بمعاصيهم قبل صيد الحيتان، ﴿وَمَا خَلَفَهَا﴾ ما استنوا من سنة سيئة فاقترى بها من بعدهم، فالنكال هي العقوبة، ثم مسخهم الله ﷻ في زمان داود ﷺ قِرْدَةً^(٣). (ز)
٢٢٣٣ - عن سفيان، في قوله: ﴿تَكَالًا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلَفَهَا﴾، قال: من الذنوب^(٤) (٤٠٢/١).

﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾

٢٢٣٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - ﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾، قال: تذكرة، وعِبْرَةٌ^(٥) (٤٠١/١).

﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾

٢٢٣٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - ﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾

^[٢٩١] رَجَعَ ابنُ جرير (٧٢/٢) التأويلَ الذي رواه الضحاك عن ابن عباس ﷺ **بالسياق**، و**ظاهر التنزيل**، ثم بيّن تأويلَ الكلام على هذا، فقال: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرْدَةً خَدِيبِينَ﴾، فجعلنا عقوبتنا لهم عقوبة ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ من ذنوبهم السالفة منهم، مسخنا إياهم وعقوبتنا لهم، ولما خلف عقوبتنا لهم من أمثال ذنوبهم، أن يعمل بها عاملٌ، فيمسخوا مثل ما مسخوا، وأن يحلَّ بهم مثل الذي حلَّ بهم؛ تحذيرًا من الله - تعالى ذكره - عباده أن يأتوا من معاصيه مثل الذي أتى الممسوخون؛ فيعاقبوا عقوبتهم.

^[٢٩٢] ذهب ابنُ جرير (٧٣/٢) إلى أن تأويل الآية: ﴿فَجَعَلْنَاهَا تَكَالًا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلَفَهَا﴾ وتذكرة للمتقين؛ ليبتعضوا بها، ويعتبروا، ويتذكروا بها. **مُستدلًّا بقول ابن عباس ﷺ**، ولم يورد غيره.

(٢) علّفه ابن أبي حاتم ١٣٤/١.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٤/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٣/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧٣/٢.

- لِلْمُتَّقِينَ﴾، يقول: للمؤمنين الذين يتقون الشرك، ويعملون بطاعتي^(١). (ز)
- ٢٢٣٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾، قال: الذين من بعدهم إلى يوم القيامة^(٢). (٤٠١/١)
- ٢٢٣٧ - عن أبي العالية، ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾، قال: موعظة للمتقين خاصة^(٣). (ز)
- ٢٢٣٨ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور -: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ بعدهم؛ فيتقوا بقمة الله ويحذروها^(٤). (ز)
- ٢٢٣٩ - عن عطية العوفي - من طريق مطرف - في قوله: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾، قال: لأمة محمد ﷺ، لا يلحدوا في حرم الله^(٥). (ز)
- ٢٢٤٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ بعدهم^(٦). (ز)
- ٢٢٤١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: أما ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ فهم أمة محمد ﷺ^(٧). (ز)
- ٢٢٤٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾، قال: فكانت موعظة للمتقين خاصة^(٨). (ز)
- ٢٢٤٣ - قال مقاتل بن سليمان: ثم حذر هذه الأمة، فقال سبحانه: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾، يعني: تعظهم يا محمد أن يركبوا ما ركبت بنو إسرائيل من المعاصي؛ فيستحلوا محرماً، أو صيداً في حرم الله، أو تستحلوا أنتم حراماً لا ينبغي؛ فينزل بكم من العقوبة مثل ما نزل بالذين استحلوا صيد السمك يوم السبت^(٩). (ز)
- ٢٢٤٤ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - في قوله: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾، أي: لمن بعدهم^(١٠). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٧٤/٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٤/٢، وابن أبي حاتم ١٣٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٥/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٥/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٥/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٤٨/١، وابن جرير ٧٠/٢ من طريق سعيد ومُعَمَّر. وعلقه ابن أبي حاتم ١٣٤/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٧٤/٢، وابن أبي حاتم ١٣٥/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٧٤/٢.

(٩) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٣/١.

(١٠) أخرجه ابن جرير ٧٥/٢.

٢٢٤٥ - عن سفیان الثوري، في قوله: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾، قال: لامة محمد ﷺ (١) [٢٩٣]. (٤٠٢/١)

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾

✽ بسط القصة:

٢٢٤٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: كانت مدينتان في بني إسرائيل إحداهما حصينة ولها أبواب، والأخرى خربة، فكان أهل المدينة الحصينة إذا أمسوا أغلقوا أبوابها، فإذا أصبحوا قاموا على سور المدينة، فنظروا هل حدث فيما حولها حادث، فأصبحوا يوماً فإذا شيخ قتيل مطروح بأصل مدينتهم، فأقبل أهل المدينة الخربة، فقالوا: قتلتم صاحبنا. وابن أخ له شاب يبكي عنده، ويقول: قتلتم عمي. وقالوا: والله، ما فتحنا مدينتنا منذ أغلقناها، وما نذينا من دم صاحبكم هذا بشيء. فأتوا موسى، فأوحى الله إلى موسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾، إلى قوله: ﴿فَذَبِّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾، قال: وكان في بني إسرائيل غلام شاب يبيع في حانوت له، وكان له أب شيخ كبير، فأقبل رجل من بلد آخر يطلب سلعة له عنده، فأعطاه بها ثمنًا، فانطلق معه ليفتح حانوته فيعطيه الذي طلب، والمفتاح مع أبيه، فإذا أبوه نائم في ظل الحانوت، فقال: أيقظه. قال ابنه: إنه نائم، وأنا أكره أن أروعه من نومه. فانصرفا، فأعطاه ضعف ما أعطاه على أن يوقظه، فأبى، فذهب طالب السلعة، فاستيقظ الشيخ، فقال له ابنه: والله، يا أبه، لقد جاء ههنا رجل يطلب سلعة كذا، فأعطى بها من الثمن كذا وكذا، فكرهت أن أروعه من نومك. فلامه الشيخ، فعوضه الله من برّه بوالده أن تُتَجَم من بقره تلك

[٢٩٣] ذهب ابن جرير (٧٤/٢) إلى أن المعنى: «جعل - تعالى ذكره - ما أحلّ بالذين اعتدوا في السبب من عقوبته موعظة للمتقين خاصة، وعبرة للمؤمنين دون الكافرين به إلى يوم القيامة» مستندًا إلى أقوال السلف.

وعلق ابن عطية (٢٤٥/١) على قول من زعم أن المراد بالمتقين: أمة محمد ﷺ خاصة، قائلاً: «واللفظ يعم كل متي من كل أمة».

البقرة التي يطلبها بنو إسرائيل، فأتوه، فقالوا له: بِعْناها. فقال: لا. قالوا: إذن نأخذها منك. فأتوا موسى، فقال: اذهبوا فأرضوه من سلعتي. قالوا: حُكْمُكَ؟ قال: حكمي أن تضعوا البقرة في كفة الميزان، وتضعوا ذهبًا صامتًا في الكفة الأخرى، فإذا مال الذهب أخذته. ففعلوا، وأقبلوا بالبقرة حتى انتهوا بها إلى قبر الشيخ، واجتمع أهل المدينتين، فذبحوها، ففُضِرَ ببضعةٍ من لحمها القبر، فقام الشيخ ينفض رأسه، يقول: قتلني ابنُ أخي؛ طال عليه عُمرِي، وأراد أخذ مالي. ومات^(١). (٤٠٢/١)

٢٢٤٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قول الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً﴾، قال: كان رجل من بني إسرائيل، وكان غنيًا ولم يكن له ولد، وكان له قريب، وكان وارثه، فقتله ليرثه، ثم ألقاه على مَجْمَعِ الطريق، وأتى موسى، فقال له: إنَّ قريبي قُتِلَ، وأتى إلي أمر عظيم، وإنني لا أجد أحدًا يُبَيِّنُ لي مَنْ قتله غيرك، يا نبي الله. قال: فنادى موسى في الناس: أنشد الله، مَنْ كان عنده من هذا علمٍ إلا بيِّئه لنا. فلم يكن عندهم علمه، فأقبل القاتل على موسى، فقال: أنت نبي الله، فاسأل لنا ربك أن يبين لنا^(٢). (ز)

٢٢٤٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق حجاج، عن ابن جريج - =

٢٢٤٩ - ومحمد بن كعب القرظي =

٢٢٥٠ - ومحمد بن قيس - من طريق حجاج، عن أبي معشر - دخل حديث بعضهم في حديث بعض، قالوا: إنَّ سبْطًا من بني إسرائيل لَمَّا رأوا كثرة شرور الناس بنوا مدينة، فاعتزلوا شرور الناس، فكانوا إذا أمسوا لم يتركوا أحدًا منهم خارجًا إلا أدخلوه، وإذا أصبحوا قام رئيسهم فنظر وتشرف، فإذا لم ير شيئًا فتح المدينة، فكانوا مع الناس حتى يمسا، وكان رجل من بني إسرائيل له مال كثير، ولم يكن له

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت (٥٤). وقد وردت القصة كاملة بنحوها عن ابن عباس أيضًا عند ابن جرير ١٢١/٢ من طريق العوفي، لكن ذكر أنهم عدد من أبناء أخ القاتل. وأورده السيوطي في الدر المنثور ٤٠٦/١.

وأخرج آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ - وابن جرير ٧٧/٢ نحوه عن أبي العالية.

وأخرج ابن جرير ٧٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣٦/١ - ١٤٣ نحوه عن إسماعيل السدي.

وعزا السيوطي في الدر المنثور ٤٠٦/١ نحوه عن عكرمة إلى سفيان بن عيينة.

كما عزا نحوه في الدر المنثور ٤١٩/١ - ٤٢٦ عن وهب بن منبه إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ في العظمة بتفاصيل طويلة غريبة فيما يتعلق بصاحب البقرة.

(٢) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ - وابن جرير ٧٧/٢.

وارث غير ابن أخيه، فطال عليه حياته، فقتله ليرثه، ثم حمله فوضعه على باب المدينة، ثم كَمَنَ في مكان هو وأصحابه، قال: ففتشرف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئاً، ففتح الباب، فلما رأى القتيل ردَّ الباب، فناداه ابن أخي المقتول وأصحابه: هيهات، قتلتموه ثم تَرُدُّونَ الباب. وكان موسى لَمَّا رأى القتل كثيراً في أصحابه بني إسرائيل كان إذا رأى القتيل بين ظَهْرِي القوم آخَذَهُمْ، فكاد يكون بين أخي المقتول وبين أهل المدينة قتال؛ حتى لبس الفريقان السلاح، ثم كَفَّ بعضهم عن بعض، فأتوا موسى، فذكروا له شأنهم، فقالوا: يا رسول الله، إن هؤلاء قتلوا قتيلاً، ثم رَدُّوا الباب. وقال أهل المدينة: يا رسول الله، قد عرفت اعتزالنا الشرور، وبنينا مدينة كما رأيت نعتزل شرور الناس، ما قتلنا، ولا علمنا قاتلاً. فأوحى الله - تعالى ذكره - إليه أن يذبحوا بقرة، فقال لهم موسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبِحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَنْتَجِدْنَا حُرُوزًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾. قالوا: وما البقرة والقتيل؟ قال: أقول لكم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبِحُوا بَقْرَةً﴾، وتقولون: ﴿أَنْتَجِدْنَا حُرُوزًا!؟﴾^(١). (ز)

٢٢٥١ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبِحُوا بَقْرَةً﴾، قال: كان رجل من بني إسرائيل مُكْثِرًا من المال، وكانت له ابنة، وكان له ابن أخ محتاج، فخطب إليه ابن أخيه ابنته، فأبى أن يزوجه إياها، فغضب الفتى، وقال: والله، لأقتلنَّ عمي، ولأخذنَّ ماله، ولأنكِحنَّ ابنته، ولأكلنَّ ديتَه. فأتاه الفتى وقد قَدِمَ تجار في بعض أسباط بني إسرائيل، فقال: يا عم، انطلق معي، فخذ لي من تجارة هؤلاء القوم لعلي أصيب منها، فإنهم إذا رأوك معي أعطوني. فخرج العم مع الفتى ليلاً، فلما بلغ الشيخ ذلك السَّبَطِ قتلته الفتى، ثم رجع إلى أهله، فلما أصبح جاء كأنه يطلب عمه، كأنه لا يدري أين هو، فلم يجده، فانطلق نحوه، فإذا هو بذلك السَّبَطِ مجتمعين عليه، فأخذهم وقال: قتلتم عمي، فأدوا إِيَّي ديتَه. وجعل يبكي، ويحشو التراب على رأسه، وينادي: واعمَّاه. فرفعهم إلى موسى، فقاضى عليهم بالدَّيَّةِ، فقالوا له: يا رسول الله، ادع لنا حتى يتبين له مَنْ صاحبه، فيؤخذ صاحب الجريمة، فوالله، إنَّ ديتَه علينا لَهَيْتَه، ولكننا نستحي أن نُعَبِّرَ به. فذلك حين يقول الله - جل ثناؤه -: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ خُرِجَ مَّا

(١) أخرجه سُنَيْد - كما في تفسير ابن كثير ٣٠٠/١ - وابن جرير ٨٢/٢، ١٢٢.

- كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٠﴾ . فقال لهم موسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ (١). (ز)
- ٢٢٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - =
- ٢٢٥٣ - ومجاهد - من طرُق - =
- ٢٢٥٤ - وَوَهَبَ [بِنِ مَنبِهِ] =
- ٢٢٥٥ - وقتادة =
- ٢٢٥٦ - ومحمد بن كعب القرظي =
- ٢٢٥٧ - ومحمد بن قيس =
- ٢٢٥٨ - [عبد الرحمن] بن زيد =
- ٢٢٥٩ - ذكر جميعهم أنّ السبب الذي من أجله قال لهم موسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ نحو السبب الذي ذكره عبيدة [السلماي] =
- ٢٢٦٠ - وأبو العالية =
- ٢٢٦١ - والسُدِّي، غير أنّ بعضهم ذكر أنّ الذي قتل القتيل الذي اختصم في أمره إلى موسى كان أخا المقتول، وذكر بعضهم أنه كان ابن أخيه، وقال بعضهم: بل كانوا جماعة وَرَثَةً اسْتَبْطَأُوا حياته. إلا أنهم جميعاً مُجْمِعُونَ على أن موسى إنما أمرهم بذبح البقرة من أجل القتيل إذ احتكموا إليه، عن أمر الله إياهم بذلك (٢) [٢٩٤]. (ز)
- ٢٢٦٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ: يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ بأرض مصر قبل العَرَق، وذلك أن أخوين كانا في بني
-
- [٢٩٤] ذكر ابن جرير (٨١/٢) أن المفسرين مجمعون على أن السبب الذي من أجله قال موسى ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ القتيل الذي احتكموا إليه في أمره، وإن اختلفوا في ذكر القاتل.
- وقال ابن كثير (٤٤٧/١ - ٤٤٨) معلقاً على هذه الآثار: «وهذه السياقات كلها عن عبيدة وأبي العالية والسدي وغيرهم فيها اختلاف ما، والظاهر أنها مأخوذة من كتب بني إسرائيل، وهي مما يجوز نقلها، ولكن لا نصدق ولا نكذب، فلهذا لا نعتمد عليها إلا ما وافق الحق عندنا».

(١) أخرجه ابن جرير ٧٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣٥/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨٠/٢.

إسرائيل، فقتل ابن عم لهما ليلاً بمصر ليُريته، ثم حملاه فألقياه بين القريتين... = ٢٢٦٣ - عن أبي مليكة^(١)، عن ابن عباس أنه قال: قاسوا ما بين القريتين فكانتا سواء، فلما أصبحوا أخذوا أهل القرية، فقالوا: والله، ما قتلناه، ولا علمنا له قاتلاً. قالوا: يا موسى، ادع لنا ربك، يطلع على القاتل إن كنت نبياً كما تزعم. فدعا موسى ربه ﷻ، فأثاه جبريل ﷺ، فأمره بذبح بقرة. فقال لهم موسى: إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة، فتضربوه ببعضها فيحيا، فيخبركم بقاتله. واسم المقتول: عاميل^(٢). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآيات:

- ٢٢٦٤ - عن عبيدة، قال: أول ما قضي أنه لا يرث القاتل في صاحب بني إسرائيل^(٣). (٤٠٤/١)
- ٢٢٦٥ - عن محمد بن سيرين، قال: أول ما مُنِعَ القاتل الميراث لمكان صاحب البقرة^(٤). (٤٠٥/١)
- ٢٢٦٦ - قال الكلبي: ذلك قبل نزول القسامة في التوراة، فسألوا موسى أن يدعو الله ليبيّن لهم ذلك، فسأل موسى ربه، فأمرهم بذبح بقرة^(٥). (ز)

﴿قَالُوا أَنْتَجِدْنَا مُهْرُونَ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾

- ٢٢٦٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: فسأل [موسى] ربه، فأوحى الله إليه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾. فعجبوا، وقالوا: ﴿أَنْتَجِدْنَا مُهْرُونَ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(٦). (ز)
- ٢٢٦٨ - وقال محمد بن سيرين: قتله القاتل، ثُمَّ احتمله، فوضعه على باب رجل منهم، ثُمَّ أصبح يطلب بثاره ودمه، ويدعيه عليه، قال: فجاء أولياء القتل إلى موسى، وأتوه بناس، وادعوا عليه القتل، وسألوا القصاص، فسألهم موسى عن ذلك، فجددوا، فاشتبه أمر القتل على موسى، ووقع بينهم خلاف^(٧). (ز)

(١) كذا في المطبوع، ولعله: ابن أبي مليكة، لأننا لم نجد لأبي مليكة رواية عن ابن عباس، ورواية ابن أبي مليكة عنه معروفة مشهورة.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٣/١ - ١١٤. (٣) أخرجه عبد الرزاق ٤٩/١.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ١١١/١٤. (٥) تفسير الثعلبي ٢١٤/١.

(٦) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ - وابن جرير ٧٧/٢.

(٧) تفسير الثعلبي ٢١٤/١.

٢٢٦٩ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال لهم موسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾. قالوا: نسألك عن القتل وعمن قتله، وتقول: اذبحوا بقرة! أتهدأ بنا؟! قال موسى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(١). (ز)

٢٢٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: قال لهم موسى: إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة، فتضربوه ببعضها فيحيا، فيخبركم بقاتله... فظنوا أنه يستهزئ بهم، فقالوا: نسألك عن القاتل لتخبرنا به فأمرنا بذبح بقرة استهزاء بنا؟! فذلك قولهم لموسى: ﴿قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. يعني: من المستهزئين^(٢). (ز)

٢٢٧١ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قتل قتيل من بني إسرائيل، فطرح في سببط من الأسباط، فأتى أهل ذلك القتل إلى ذلك السببط، فقالوا: أنتم - والله - قتلتم صاحبنا. قالوا: لا، والله. فأتوا موسى، فقالوا: هذا قتيلنا بين أظهرهم، وهم - والله - قتلوه. فقالوا: لا، والله، يا نبي الله، طرح علينا. فقال لهم موسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾. فقالوا: أتستهزئ بنا؟! وقرأ قول الله - جل ثناؤه -: ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾. قالوا: نأتيك فنذكر قتيلنا والذي نحن فيه، فتستهزئ بنا! فقال موسى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(٣). (ز)

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا مِثْلُ﴾

٢٢٧٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: لما قال لهم موسى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. قالوا له يَتَعَنَّوْنَهُ: ﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا مِثْلُ﴾^(٤). (ز)

٢٢٧٣ - عن السدي، قال: قال لي ابن عباس: فلو اعتراضوا بقرة فذبحوها لأجزأت

٢٩٥ ذكر ابن عطية (٢٤٦/١) أن قول موسى ﷺ: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ يحتمل معنيين: الأول: الاستعاذة من الجهل في أن يخبر عن الله تعالى مستهزئاً. الثاني: الاستعاذة من الجهل كما جهلوا في قولهم: ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾ لمن يخبرهم عن الله تعالى.

(١) أخرجه ابن جرير ٧٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣٦/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٨١/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨٢/٢.

عنهم، ولكنهم شددوا وتعتتوا على موسى؛ فشدد الله عليهم، فقالوا: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ﴾^(١). (ز)

٢٢٧٤ - عن **عكرمة مولى ابن عباس**، قال: ... فاختصموا إلى موسى، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ الآية. ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَائِدَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾. قال: فذهبوا يطلبونها، فكانها تعذرت عليهم، فرجعوا إلى موسى، فقالوا: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾. ولولا أنهم قالوا: إن شاء الله، ما وجدوها، ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذُولُ﴾. ألا وإنما كانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير، ولو أنهم أخذوا أدنى بقرهم فذبحوها كفتهم، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم^(٢). (٤٠٦/١)

٢٢٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ... ﴿قَالُوا أَلَنَخَذَنَّ هُرُوقًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ يعني: من المستهزئين، فعلموا أن عنده علم ذلك، قالوا يا موسى: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ أي: سل لنا ربك ﴿يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ﴾^(٣). (ز)

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ﴾

٢٢٧٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق عطاء الخراساني - في قوله: ﴿لَا فَارِضٌ﴾، قال: الفارض: الهرمة^(٤). (٤١٠/١)

٢٢٧٧ - عن **عبد الله بن عباس**: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﴿لَا فَارِضٌ﴾. قال: الكبيرة الهرمة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر وهو يقول:

لعمري لقد أعطيت ضيفك فارضاً تُساق إليه ما تقوم على رجل^(٥).

(٤١٠/١)

٢٢٧٨ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - ﴿لَا فَارِضٌ﴾، يعني: لا هرمة^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٧/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨٤/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه الطوسي في مسائله - كما في الإقتان ٩٢/٢ -.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨٥/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١.

- ٢٢٧٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله ^(١). (ز)
 = ٢٢٨٠ - عن الضحاک بن مَرَّاحِم =
 = ٢٢٨١ - وعكرمة مولى ابن عباس =
 = ٢٢٨٢ - وعطية العوفي =
 ٢٢٨٣ - وعطاء الخراساني، نحو ذلك ^(٢). (ز)

٢٢٨٤ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق ابن أبي نَجِيج، وَخُصِيف - قال: الفارض:
 الكبيرة ^(٣). (٤١١/١)

٢٢٨٥ - قال الحسن البصري: الفارض: الهَرَمَة ^(٤). (ز)

٢٢٨٦ - قال قتادة بن دِعَامَة - من طريق معمر - الفارض: الهَرَمَة. يقول: ليست
 بالهَرَمَة ولا البكر، عَوَان بين ذلك ^(٥). (ز)

٢٢٨٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: الفارض: الهَرَمَة التي لا
 تُلِد ^(٦). (ز)

٢٢٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ﴾ إِنَّ رَبِّكُمْ يَقُولُ: ﴿إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا
 فَارِضٌ﴾ يعني: ليست بكبيرة ^(٧). (ز)

٢٢٨٩ - قال سفيان الثوري: ﴿لَا فَارِضٌ﴾، فارض: مُسِنَّة ^(٨). (ز)

٢٢٩٠ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهَب - الفارض:
 الكبيرة ^(٩) [٢٩٦]. (ز)

[٢٩٦] قال ابن جرير (٨٣/٢ - ٨٤ بتصرف): «يعني بقوله - جل ثناؤه -: ﴿لَا فَارِضٌ﴾: لا
 مُسِنَّةٌ هَرَمَةٌ...، وبمثل الذي قلنا في تأويل ﴿فَارِضٌ﴾ قال المتأولون.»

- (١) أخرجه ابن جرير ٨٥/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١.
- (٢) علّقه ابن أبي حاتم ١٣٧/١.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٨٥/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١ من طريق خُصِيف.
- (٤) علّقه ابن أبي حاتم ١٣٧/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٩/١ -.
- (٥) أخرجه عبد الرزاق ٤٨/١، وابن جرير ٨٥/٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٣٧/١.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٨٥/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١.
- (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١.
- (٨) تفسير سفيان الثوري ص ٤٦.
- (٩) أخرجه ابن جرير ٨٦/٢.

﴿وَلَا يَكْرُهُ﴾

- ٢٢٩١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء الخراساني - في قوله: ﴿وَلَا يَكْرُهُ﴾، قال: الصغيرة^(١). (٤١٠/١)
- ٢٢٩٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزوق، عن الضحاك - ﴿وَلَا يَكْرُهُ﴾، قال: ولا صغيرة ضعيفة^(٢). (ز)
- ٢٢٩٣ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَلَا يَكْرُهُ﴾، يعني: ولا صغيرة^(٣). (ز)
- ٢٢٩٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٤). (ز)
- ٢٢٩٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق حُصَيْف - ﴿لَا فَارِشٌ وَلَا يَكْرُهُ﴾، قال: لا كبيرة ولا صغيرة، قد ولدت بطنًا أو بطنين^(٥). (٤١١/١)
- ٢٢٩٦ - قال الحسن البصري: البكر: الصغيرة^(٦). (ز)
- ٢٢٩٧ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَر - ﴿وَلَا يَكْرُهُ﴾، قال: ولا صغيرة^(٧). (ز)
- ٢٢٩٨ - عن عِكْرِمَة =
- ٢٢٩٩ - وعطاء الخراساني، نحو ذلك^(٨). (ز)
- ٢٣٠٠ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أَسْبَاط - في اليكْر: لم تلد إلا ولدًا واحدًا^(٩). (ز)
- ٢٣٠١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا يَكْرُهُ﴾، أي: شاب^(١٠). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٨٦/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨٧/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨٧/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨٧/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٧/١، وابن جرير ٨٦/٢ مختصرًا من طريق حُصَيْف وابن أبي نَجِيح.

(٦) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٩/١ -.

(٧) أخرجه ابن جرير ٨٦/٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٣٧/١.

(٨) علّقه ابن أبي حاتم ١٣٧/١.

(٩) أخرجه ابن جرير ٨٧/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١.

(١٠) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١.

٢٣٠٢ - قال سفيان الثوري: ﴿وَلَا يَكْرَهُ﴾، بكر: صغيرة^(١) (٢٩٧). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٣٠٣ - عن سعيد بن جبير: أنه كان يستحب أن يسكت على ﴿يَكْرَهُ﴾، ثم يقول: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾^(٢). (٤١١/١)

﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَأَفْصَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾

٢٣٠٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء الخراساني - ﴿عَوَانٌ﴾، قال: النَّصَف^(٣). (٤١٠/١)

٢٣٠٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾، قال: بين الصغيرة والكبيرة، وهي أقوى ما يكون وأحسنه^(٤). (٤١١/١)

٢٣٠٦ - عن شريك، عن خُصَيْف، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس أو عكرمة مولى ابن عباس - شك شريك - ﴿عَوَانٌ﴾، قال: بين ذلك^(٥). (ز)

٢٣٠٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿عَوَانٌ﴾، قال: نَصَف^(٦). (ز)

٢٣٠٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٧). (ز)

٢٣٠٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق خُصَيْف - ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾، قال: وسط، قد ولدت بطنًا أو بطنين^(٨). (ز)

[٢٩٧] ذهب ابن جرير (٨٦/٢ - ٨٧) إلى أن المراد بـ﴿وَلَا يَكْرَهُ﴾: ولا صغيرة لم تلد. وينحو قوله قال ابن كثير (٤٤٩/١).

(١) تفسير سفيان الثوري ص ٤٦.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨٩/٢. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨٩/٢، وابن أبي حاتم ١٣٨/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨٩/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٣٨/١ عن عكرمة.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨٩/٢ - ٩٠، وابن أبي حاتم ١٣٨/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٩٠/٢.

(٨) أخرجه ابن جرير ٨٨/٢، وابن أبي حاتم ١٣٨/١ بلفظ: لا كبيرة ولا صغيرة، قد ولدت بطنًا أو بطنين.

٢٣١٠ - عن مجاهد بن جَبْر - من طريق ابن أبي نَجِيح - ﴿عَوَانٌ﴾، قال: العَوَان: النَّصْف، لا كبيرة ولا صغيرة^(١). (ز)

٢٣١١ - عن الحسن البصري - من طريق عَبَاد بن منصور - ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾، أي: بين الهَرَمَة والْفَيْتَة^(٢). (ز)

٢٣١٢ - عن قتادة بن دِعَامَة - من طريق سعيد - قال: العَوَان: نَصْف بين ذلك^(٣). (ز)
٢٣١٣ - عن الضَّحَاك بن مَرْحَم =

٢٣١٤ - وعطاء الخراساني، نحو ذلك^(٤). (ز)

٢٣١٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أُسْبَاط - العَوَان: النَّصْف التي بين ذلك، التي قد ولدت وولد ولدها^(٥). (ز)

٢٣١٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ يعني بالعَوَان: بين الكبيرة والشابة، ﴿فَأَنْفَسُوا مَا تُمَوَّرُونَ﴾ فانطلقوا ثم رجعوا إلى موسى، ﴿قَالُوا آذِنْ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لُونَهُمَا﴾^(٦). (ز)

٢٣١٧ - قال سفيان الثوري، في قوله - جل وعز -: ﴿لَا فَارِضٌ وَلَا يَكُرُّ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾: فارض: مُسَيِّتَة. ويكُرُّ: صغيرة. وعَوَان: التي قد ولدت بطنًا أو بطنين، قال: بين ذلك^(٧). (ز)

٢٣١٨ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهَب -: العَوَان: بين ذلك، ليست بيكُر ولا كبيرة^(٨) ٢٩٨. (ز)

٢٩٨ قال ابنُ جرير (٢/٨٧ - ٨٨ بتصرف): «العوان: النَّصْف التي قد ولدت بطنًا بعد بطن، وليست بنعت للبيكُر...، وإنما معنى الكلام أنه يقول: إنها بقرة لا فارض ولا بكر، بل عَوَان بين ذلك...، وبنحو الذي قلنا في ذلك تأوله أهل التأويل».

(١) تفسير مجاهد ص ٢٠٦، وأخرجه ابن جرير ٨٩/٢ بلفظ: العانس: النَّصْف.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٨/١. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٩/١ - نحوه.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٠/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٣٨/١.

(٤) علَّقه ابن أبي حاتم ١٣٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٩٠/٢، وابن أبي حاتم ١٣٨/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١. (٧) تفسير سفيان الثوري ص ٤٦.

(٨) أخرجه ابن جرير ٩٠/٢.

﴿قَالُوا آذِن لَنَا رَبِّكَ بَيْنَنَا مَا لَوْنَهَا﴾

- ٢٣١٩ - عن الضحاک بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - ﴿آذِن لَنَا رَبِّكَ﴾، قال: سَل رَبك ﴿بَيْنَنَا مَا لَوْنَهَا﴾^(١). (ز)
- ٢٣٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿آذِن لَنَا رَبِّكَ﴾، أي: سَل رَبك ﴿بَيْنَنَا مَا لَوْنَهَا﴾^(٢). (ز)

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ﴾

- ٢٣٢١ - عن الحسن البصري - من طريق كَثِير بن زياد - قال: كانت وَحْشِيَّةً^(٣). (ز)

﴿صَفْرَاءَ﴾

- ٢٣٢٢ - عن عبد الله بن عمر - من طريق مَعْرَاء - في قوله: ﴿صَفْرَاءَ﴾، قال: صفراء الظلف^(٤). (٤١٢/١)
- ٢٣٢٣ - عن سعيد بن جُبَيْر - من طريق مَعْرَاء - ﴿صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنَهَا﴾، قال: صفراء القرن، والظلف^(٥). (ز)
- ٢٣٢٤ - عن مجاهد بن جَبْرِ - من طريق ابن أبي نَجِيح - ﴿صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنَهَا﴾، قال: لو أخذوا بقرة صفراء من هذا الوصف لأجزأت عنهم^(٦). (ز)
- ٢٣٢٥ - عن وَهَب بن مَثَب، نحوه^(٧). (ز)
- ٢٣٢٦ - عن الحسن البصري - من طريق أشعث - في قوله: ﴿صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنَهَا﴾، قال: صفراء القرن والظلف^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٨/١.
 (٢) أخرجه ابن جرير ٩٣/٢، ١٠٧، وابن أبي حاتم ١٣٨/١.
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٩/١.
 والظلف: ظفر كل ما اجتر، وهو للبق والغنم كالحافر للفرس والبغل. لسان العرب (ظلف).
 (٤) أخرجه ابن جرير ٩٢/٢، وابن أبي حاتم ١٣٩/١.
 (٥) أخرجه ابن جرير ٩٤/٢، وابن أبي حاتم ١٣٩/١.
 (٦) علقه ابن أبي حاتم ١٣٩/١.
 (٧) أخرجه ابن جرير ٩٣/٢.
 (٨)

٢٣٢٧ - عن الحسن البصري - من طريق أبي رجاء محمد بن سيف - في قوله: ﴿صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، قال: سوداء شديدة السَّوَادِ^(١) (٤١٢/١).

٢٣٢٨ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهْب -: هي صفراء^(٢). (ز)

﴿فَاعِقٌ لَوْنُهَا﴾

٢٣٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الحَوْزِيِّ - في قوله: ﴿صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، قال: شديدة الصُّفْرَةِ، تكاد من صفرتها تَبَيُّضُ^(٣). (٤١٢/١)

٢٣٣٠ - عن عبد الله بن عباس: أنَّ نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﴿صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾. قال: الفاقع: الصافي اللون من الصفرة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت كَيْيد بن ربيعة وهو يقول:

سُدْمًا^(٤) قليلاً عهدُهُ بأنيسو من بينِ أصفرَ فاقعِ وِدْفَانِ^(٥).

(٤١١/١)

٢٣٣١ - عن عبد الله بن عمر - من طريق مَعْرَاء - في قوله: ﴿فَاعِقٌ لَوْنُهَا﴾، قال:

﴿٢٩٩﴾ وَجَّةُ ابْنُ جَرِيرٍ (٩٤/٢) تأويل الحسن هذا بقوله: «وأحسب أن الذي قال في قوله: ﴿صَفْرَاءُ﴾: يعني به: سوداء، ذهب إلى قوله في نعت الإبل السود: هذه إبل صفر، وهذه ناقة صفراء، يعني: بها سوداء. وإنما قيل ذلك في الإبل لأن سوادها يضرب إلى الصفرة». ثم انتقد (٩٤/٢ - ٩٥) هذا التأويل مستندًا إلى اللغة والسياق، وبيَّن أنَّ وَصْفَ الأصفر بالفقوع، من الدليل البين على خطأ ذلك التأويل. ووصف ابن عطية (٢٤٨/١) هذا التأويل بالشذوذ. ووصفه ابن كثير (٤٥٠/١) بالغرابة.

(١) أخرجه سعيد بن منصور (١٩٢ - تفسير)، وابن جرير ٩٣/٢، وابن أبي حاتم ١٣٩/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٩٤/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٥/٢، وابن أبي حاتم ١٤٠/١.

(٤) ماء سُدْم: وقعت فيه الأقمشة ونحوها حتى يكاد يتدنن. العين (سدم).

(٥) عزاه السيوطي إلى الطستي في مسأله.

والدَّفَان: جمع وِدْفَان وِدْفَن، وهو الرُّكْبَةُ أو الحوض أو المَنْهَل يتدنن. لسان العرب (دفن).

صافٍ^(١). (٤١٢/١)

- ٢٣٣٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، أي: صافٍ لونها^(٢). (ز)
- ٢٣٣٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٣). (ز)
- ٢٣٣٤ - عن سعيد بن جبير - من طريق مخرّاء - ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، قال: صافية اللون^(٤). (ز)
- ٢٣٣٥ - عن الحسن البصري، نحو ذلك^(٥). (ز)
- ٢٣٣٦ - عن عطية العوفي - من طريق إدريس - ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، قال: تكاد تسوّد من صُفَرَتِهَا^(٦). (ز)
- ٢٣٣٧ - عن قتادة بن دعامه - من طريق مغمّر - ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، قال: صافٍ لونها^(٧). (٤١٢/١)
- ٢٣٣٨ - عن إسماعيل السديّ - من طريق أسباط - ﴿فَاقِعٌ﴾، قال: نقيّ لونها^(٨). (ز)
- ٢٣٣٩ - عن عطاء الخراساني - من طريق أبي شيبه - ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، قال: شديد الصفرة^(٩). (ز)
- ٢٣٤٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، يعني: صافية اللون نقيه^(١٠). (ز)
- ٢٣٤١ - قال سفيان الثوري: ﴿بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ ناصع، المبالغ في الصفرة^(١١). (ز)
- ٢٣٤٢ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ شديدة صفرتها^(١٢). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٩/١.

(٢) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ -، وابن جرير ٩٥/٢، وابن أبي حاتم ١/١٣٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٥/٢، وابن أبي حاتم ١٣٩/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٩/١.

(٥) علقه ابن أبي حاتم ١٣٩/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٩/١.

(٧) أخرجه عبد الرزاق ٤٩/١، وابن جرير ٩٥/٢، وعلقه ابن أبي حاتم ١٣٩/١. وعزاه السيوطي إلى

عبد بن حميد.

(٨) أخرجه ابن جرير ٩٥/٢، وابن أبي حاتم ١٣٩/١.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٩/١.

(١٠) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١.

(١١) تفسير سفيان الثوري ص ٤٦.

(١٢) أخرجه ابن جرير ٩٦/٢.

٢٣٤٣ - قال يحيى بن سلام: قوله: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾، يعني: صافية الصفرة (١) [٣٠٠]. (ز)

﴿تَسْرُ النَّظِيرِ﴾

٢٣٤٤ - عن أبي العالبيّة - من طريق الربيع - ﴿تَسْرُ النَّظِيرِ﴾، أي: تُعْجِبُ الناظرين (٢). (ز)

٢٣٤٥ - عن وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ - من طريق عبد الصمد بن مَعْقِلٍ - ﴿تَسْرُ النَّظِيرِ﴾، قال: إذا نظرت إليها يُحَيِّلُ إليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها (٣). (ز)

٢٣٤٦ - عن قتادة بن دِعامَةَ - من طريق سعيد - ﴿تَسْرُ النَّظِيرِ﴾، قال: تُعْجِبُ الناظرين (٤). (٤١٢/١)

٢٣٤٧ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أشباط - ﴿تَسْرُ النَّظِيرِ﴾، قال: تُعْجِبُ الناظرين (٥). (ز)

٢٣٤٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك (٦). (ز)

٢٣٤٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿تَسْرُ﴾ يعني: تُعْجِبُ ﴿النَّظِيرِ﴾ يعني: مَنْ رآها، ... فانطلقوا، ثم رجعوا ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا جِئَ﴾ (٧). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٣٥٠ - عن علي بن أبي طالب، قال: مَنْ لبس نعلًا صفراء قلَّ هَمُّهُ؛ لأنَّ الله يقول: ﴿صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسْرُ النَّظِيرِ﴾ (٨). (ز)

٢٣٥١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جُرَيْجٍ، عن عطاء - قال: مَنْ لبس

[٣٠٠] قال ابنُ جرير (٩٥/٢ - ٩٦): «يعني: خالص لونها. والفقوع في الصفرة نظير النصوع في البياض، وهو شدته وصفائه». ولم يذكر قولاً غيره.

(١) تفسير ابن أبي زمنين ١٤٩/١.

(٢) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ - وابن جرير ٧٧/٢، وابن أبي حاتم ١٤٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٦/٢، وابن أبي حاتم ١٤٠/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٩٦/٢، وعَلَّقَهُ ابن أبي حاتم ١٤٠/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٩٦/٢، وابن أبي حاتم ١٤٠/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٠/١. (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١.

(٨) تفسير الثعلبي ٢١٧/١.

نعلًا صفراء لم يزل في سرور ما دام لا بسها، وذلك قوله: ﴿صَفْرَاهُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ^(١)﴾ (٤١٢/١)

﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بَيْنََنَا مَا هِيَ﴾

٢٣٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بَيْنََنَا مَا هِيَ﴾، قالوا: ادع لنا ربك - يعني: أهل المدينة - بين لنا ما هي (٢) . (ز)

﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾

✽ قراءات الآية، وتفسيرها:

٢٣٥٣ - عن يحيى بن يعمر أنه قرأ: (إِنَّ الْبَاقِرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا)، وقال: الباقِرُ أكثر من البقر^(٣) . (٤١٣/١)

٢٣٥٤ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق عبد الرحمن بن قيس - أنه قرأ: (إِنَّ الْبَاقِرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا)، وقال: الباقِر كثير^(٤) . (٤١٣/١)

٢٣٥٥ - عن الأعمش، قال: في قراءتنا: (إِنَّ الْبَقَرَ مُتَشَابِهٌ عَلَيْنَا)^(٥) . (٤١٣/١)

[٣٠١] انتقد ابن جرير (١٠٣/٢ - ١٠٤ بتصرف) هذه القراءة قائلاً: «ذلك وإن كان في الكلام جائزاً لمجيئه في كلام العرب وأشعارها، فغير جائزة القراءة به؛ لمخالفته القراءة الجائبة مجيء الحجة بنقل من لا يجوز عليه - فيما نقلوه مجمعين عليه - الخطأ، والسهو، والكذب».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٣٨/١، والطبراني (١٠٦١٢)، والخطيب في الجامع (٩١٥)، والديلمي (٥٨٠٥) من حديث أنس مرفوعاً.
قال ابن أبي حاتم في العلل ٣١٩/٢: «قال أبي: حديث كذب موضوع». وتنتظر: السلسلة الضعيفة (٧١٦).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٠/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
والقراءة شاذة. انظر: البحر المحيط ٢٥٣/١، وتفسير القرطبي ٤٤٦/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٠/١.

(٥) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف (٥٧).

٢٣٥٦ - عن طلحة بن مصرف، قوله: ﴿تَشَبَّهَ عَلَيْنَا﴾، قال: ذابحوها^(١). (ز)

٢٣٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهَ عَلَيْنَا﴾ تُشَكِّلُ^(٢) [٣٠٦]. (ز)

﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾

٢٣٥٨ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لولا أن بني إسرائيل قالوا: ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ ما أعطوا أبداً، ولو أنهم اعترضوا بقرة من البقر ذابحوها لأجزأت عنهم، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم»^(٣). (٤٠٩/١)

٢٣٥٩ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «إن بني إسرائيل لو أخذوا أدنى بقرة لأجزأهم ذلك، أو لأجزأت عنهم»^(٤). (٤٠٩/١)

٢٣٦٠ - عن عكرمة، يبلغ به النبي ﷺ قال: «لو أن بني إسرائيل أخذوا أدنى بقرة ذابحوها أجزأت عنهم، ولكنهم شددوا، ولولا أنهم قالوا: ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ

[٣٠٦] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١٠٥/٢) قِرَاءَةَ ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهَ عَلَيْنَا﴾ لِإِجْمَاعِ الْحُجَّةِ مِنَ الْقِرَاءِ عَلَى تَصْوِيبِهَا، فَقَالَ: «وَالصَّوَابُ فِي ذَلِكَ مِنَ الْقِرَاءَةِ عِنْدَنَا: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهَ عَلَيْنَا﴾، بِتَخْفِيفِ شِينِ ﴿تَشَبَّهَ﴾، وَنَسَبِ هَاتِهِ، بِمَعْنَى: تَفَاعَلَ؛ لِإِجْمَاعِ الْحُجَّةِ مِنَ الْقِرَاءِ عَلَى تَصْوِيبِ ذَلِكَ، وَدَفْعِهِمْ مَا سِوَاهُ مِنَ الْقِرَاءَاتِ. وَلَا يَعْتَرِضُ عَلَى الْحُجَّةِ بِقَوْلِ مَنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ فِيمَا نَقَلَ السُّهُو وَالْغَفْلَةَ وَالْخَطَأَ».

= والقراءة شاذة، منسوبة إلى ابن مسعود. انظر: مختصر ابن خالويه ص٧.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤١/١، كذا جاء في المطبوع منه، وفي النسخة التي بتحقيق د. أحمد الزهراني: ذابحوها.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤١/١ (٧٢٢).

قال ابن كثير في تفسيره ٣٠٠/١ بعد أن ساقه من رواية ابن مردويه: «وهذا حديث غريب من هذا الوجه، وأحسن أحواله أن يكون من كلام أبي هريرة، كما تقدم مثله عن السدي». قال الألباني في الضعيفة ١٢/٩٤ (٥٥٥٥): «منكر».

(٤) أخرجه البزار ٧١/١٧ (٩٥٩٩).

قال البزار: «وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن أبي هريرة ﷺ إلا بهذا الإسناد». وقال الهيثمي في المجمع ٣١٤/٦ (١٠٨٣٤): «وفيه عباد بن منصور، وهو ضعيف، وبقية رجاله ثقات». وقال ابن حجر في الفتح ٢٦١/١٣: «وفي السند عباد بن منصور، وحديثه من قبيل الحسن». وقال المغربي في جمع الفوائد ٨٩/٣ (٦٧٧٨): «للبزار بضعف». وقال الألباني في الضعيفة ١٢/٩٤ (٥٥٥٥): «منكر».

لَمَهْتَدُونَ ﴿ ما وجدوها ﴾^(١) . (٤٠٩/١)

٢٣٦١ - عن ابن جُرَيْجٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا أُمِرُوا بِأَدْنَى بَقْرَةَ، وَلَكِنَهُمْ لَمَّا شَدُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ شَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَلَوْ لَمْ يَسْتَنْتُوا مَا بُيِّنَتْ لَهُمْ»^(٢) . (٤١٠/١)

٢٣٦٢ - عن قتادة، قال: ذُكِرَ لَنَا: أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «إِنَّمَا أُمِرَ الْقَوْمُ بِأَدْنَى بَقْرَةَ، وَلَكِنَهُمْ لَمَّا شَدُّوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ شَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَالَّذِي نَفْسَ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَوْ لَمْ يَسْتَنْتُوا مَا بُيِّنَتْ لَهُمْ»^(٣) . (٤١٠/١)

٢٣٦٣ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق سعيد بن جُبَيْرٍ - قال: قَتَلَ رَجُلٌ عَمَّهُ، فَأَلْقَاهُ بَيْنَ قَرِيَتَيْنِ، فَأَعْطَوْهُ دِيَّتَيْنِ، فَأَبَى أَنْ يَأْخُذَ، فَأَتَوْا مُوسَى، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ يَذْبَحُوا بَقْرَةَ فَيَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا، فَشَدَّدُوا فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَلَوْ كَانُوا اعْتَرَضُوا الْبَقْرَةَ أَوْلَ مَا أُمِرُوا لِأَجْزَائِهِمْ ذَلِكَ^(٤) . (ز)

٢٣٦٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق السُّدِّيِّ، عن أبي مالك وأبي صالح - قال: لو أخذوا أدنى بقرة فذبحوها لأجزأت عنهم، ولكنهم شَدَّدُوا وَتَعَتَّتُوا مُوسَى فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ^(٥) . (٤١٠/١)

٢٣٦٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي بكر بن عَيَّاشٍ - قال: لو أن القوم نظروا أدنى بقرة - يعني: بني إسرائيل - لأجزأت عنهم، ولكن شَدَّدُوا فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، فَاشْتَرَوْهَا بِمِجْلَاءٍ جِلْدِهَا دَنَانِيرَ^(٦) . (ز)

(١) أخرجه سعيد بن منصور في التفسير من سننه ٥٦٥/٢ (٧٥)، وعبد الرزاق ٢٧٧/١ (١٩٣)، وابن جرير ١٠٠/٢ من طريق ابن عُيَيْنَةَ، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة.

وإسناده صحيح إلى عكرمة، ولكنه مرسل، أرسله عكرمة إلى النبي ﷺ، ولم يلقه. تنظر ترجمته: تهذيب الكمال للمزي ٢٦٤/٢٠. وهو وإن كان مرسلًا لكنه يقوى بورود مراسيل أخرى تعضده كما سيأتي، وتشير كلها إلى أن للحديث أصلًا.

(٢) أخرجه ابن جرير ٩٩/٢.

وهو مرسل من ابن جرير إلى النبي ﷺ، ومراسيل ابن جرير لا تصح، ولكنها قد تعضد بمراسيل غيره كما في المرسل السابق والتالي.

(٣) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٠/١ -، وابن جرير ١٠٠/٢. وإسناده إلى قتادة صحيح، لكنه مرسل منه إلى النبي ﷺ، ولكنه يعضد بمراسيل غيره، كما في المراسيل السابقة.

(٤) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٠/١ -.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٠٠/٢، وابن أبي حاتم ١٣٧/١ من طريق السُّدِّيِّ أنه قال: قال لي ابن عباس - وأخرج نحوه ابن جرير ٩٨/٢ من طريق سعيد بن جبيرة.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٠٠/٢.

٢٣٦٦ - عن عبيدة السلماني - من طريق محمد بن سيرين - قال: لو لم يعترضوا لأجزاء عنهم أدنى بقرة، ولكنهم شددوا فشدد عليهم، حتى انتهوا إلى البقرة التي أمروا بذبحها، فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها، فقال: والله، لا أنقصها من ملاء جلدها ذهبًا. فأخذوها بملاء جلدها ذهبًا^(١). (٤٠٤/١)

٢٣٦٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - قال: لو أن القوم حين أمروا أن يذبحوا بقرة استعرضوا بقرة فذبحوها لكانت إياها، ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم، ولولا أن القوم استثنوا فقالوا: ﴿وَلَئِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ لما هُدوا إليها أبدًا^(٢). (ز)

٢٣٦٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قول الله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ قال: لو أخذوا بقرة ما كانت لأجزاء عنهم، ﴿قَالُوا أَنْعُ لَنَا رَبِّكَ بَيْنَ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِشٌ وَلَا يَكَرُّ﴾ قال: لو أخذوا بقرة من هذا الوصف لأجزاء عنهم، ﴿قَالُوا أَنْعُ لَنَا رَبِّكَ بَيْنَ لَنَا مَا لَوْهَأُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعٌ لَوُثُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾ قال: لو أخذوا بقرة صفراء لأجزاء عنهم^(٣). (ز)

٢٣٦٩ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن عيينة، عن عمرو بن دينار - قال: لو أخذ بنو إسرائيل بقرة لأجزاء عنهم، ولولا قولهم: ﴿وَلَئِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ لما وجدوها^(٤). (٤٠٤/١)

٢٣٧٠ - عن عطاء بن أبي رباح - من طريق ابن جريج - قال: لو أخذوا أدنى بقرة كفتهم^(٥). (ز)

٢٣٧١ - قال مقاتل بن سليمان: ... فشددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم، قال النبي ﷺ: ﴿إِنَّمَا أَمْرُوا [بِ]بَقْرَةٍ، ولو عمدوا إلى أدنى بقرة لأجزاء عنهم، والذي

(١) أخرجه ابن جرير ٧٦/٢، وابن أبي حاتم ١٣٦/١، والبيهقي في السنن ٢٢٠/٦. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٥/١ -، وابن جرير ٩٩/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٨/٢، وزاد في رواية أخرى: ولكنهم شددوا فشدد عليهم. وفي تفسير مجاهد ص ٢٠٥ أوله.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٥٠/١، وابن جرير ٨٩/٢. وعزه السيوطي إلى سفيان بن عيينة نحوه مختصرًا.

(٥) أخرجه ابن جرير ٩٩/٢.

نفس محمد بيده لو لم يستنوا ما بُيِّنَتْ لهم آخر الأبد. فانطلقوا ثم رجعوا، ﴿قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ لو لم يستنوا لم يهتدوا لها أبداً، فعند ذلك هموا أن يفعلوا ما أمروا، ولو أنهم عمدوا إلى الصفة الأولى فذبحوها لأجزأت عنهم^(١). (ز)

٢٣٧٢ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهْب -: لو أخذوا بقرة كما أمرهم الله كفاهم ذلك، ولكن البلاء في هذه المسائل، فقالوا: ﴿آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ﴾. فشدد عليهم، فقال: ﴿إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ وَلَا يَكْرَهُ عَوَاكِبَ بَيْتِكَ ذَلِكَ﴾. ﴿قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقْبَعْ لَوْنُهَا تَسْرَ الْأَنْطَرِينَ﴾. قال: وشدد عليهم أشد من الأول. فقرأ حتى بلغ: ﴿مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا﴾. فأبوا أيضاً، ﴿قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾. فشدد عليهم، فـ ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْقَوْلَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا﴾. قال: فاضطروا إلى بقرة لا يعلم على صفتها غيرها، وهي صفراء، ليس فيها سواد ولا بياض^(٢). (ز)

٣٠٣ رجح ابن جرير (٩٧/٢) مستنداً في ذلك إلى الحديث النبوي، وإجماع السلف أن بني إسرائيل لو كانوا أخذوا أدنى بقرة فذبحوها أجزاء عنهم، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم. وقال مُطَّلِقاً على تلك الأقوال (١٠١/٢ - ١٠٢ بتصرف): «وهذه الأقوال التي ذكرناها عن ذكرناها عنه من الصحابة والتابعين والخالفين بعدهم من قولهم: إن بني إسرائيل لو كانوا أخذوا أدنى بقرة فذبحوها أجزاء عنهم، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم. من أوضح الدلالة على أن القوم كانوا يرون أن حُكْمَ الله فيما أمر ونهى في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ على العموم الظاهر دون الخُصوص الباطن، إلا أن يُحْصَ بعض ما عمَّه ظاهر التنزيل كتاب من الله أو رسول الله، وأن التنزيل أو الرسول إن حُصَّ بعض ما عمَّه ظاهر التنزيل بحكم خلاف ما دلَّ عليه الظاهر، فالْمُحْصُوصُ من ذلك خارجٌ من حُكْمِ الآية التي عمَّت ذلك الجنس خاصةً، وسائر حُكْمِ الآية على العموم...، ففي إجماع جميعهم على ما روينا عنهم من ذلك مع الرواية التي رويناها عن رسول الله ﷺ بالموافقة لقولهم دليل واضح على صحة قولنا في العموم والخُصوص، وأن أحكام الله - جل ثناؤه - في أي كتابه فيما أمر ونهى على العموم ما لم يُحْصَ ذلك ما يجب التسليم له، وأنه إذا حُصَّ منه شيء فالْمُحْصُوصُ منه خارج حُكْمه من حُكْمِ الآية العامة الظاهر، وسائر حُكْمِ الآية على ==

(٢) أخرجه ابن جرير ١٠٠/٢.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١.

﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْقَرْيَةَ﴾

٢٣٧٣ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْقَرْيَةَ﴾، قال: لا يُحْرَثُ عليها، ولا يُسْقَى عليها^(١). (ز)

٢٣٧٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - في قوله: ﴿إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ﴾ أي: لم يُذَلِّهَا العمل، ﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ يعني: ليست بذلول فتثير الأرض، ﴿وَلَا تَسْقِي الْقَرْيَةَ﴾ يقول: ولا تعمل في الحرث، ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ قال: من العيوب^(٢). (٤١٣/١)

٢٣٧٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق الأعرج - في قوله: ﴿لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْقَرْيَةَ﴾، يقول: ليست بذلول فتفعل ذلك^(٣). (٤١٣/١)

٢٣٧٦ - عن الحسن البصري - من طريق كثير بن زياد - قال: كانت وَحْشِيَّةً^(٤). (ز)

٢٣٧٧ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في قوله: ﴿لَا ذَلُولٌ﴾، يقول: صعبة لم يُذَلِّهَا العمل^(٥). (٤١٤/١)

٢٣٧٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾، قال: ليست بذلول يُزْرَعُ عليها، وليست تسقي الحرث^(٦). (ز)

٢٣٧٩ - عن عطاء الخراساني - من طريق أبي شيبه - في قوله: ﴿لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾، قال: لم تكن البقرة ذلولاً يُحْرَثُ عليها، ولا يُسْقَى عليها ماء يُسْقَى به الحرث^(٧). (ز)

== ظاهرها العام، ويؤيد حقيقة ما قلنا في ذلك، وشاهد عدل على فساد قول من خالف قولنا فيه.

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٤٩/١ -.

(٢) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ -، وابن جرير ١٠٦/٢، وابن أبي حاتم ١٤١/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٠٦/٢. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٩٣/٢، ١٠٧، وابن أبي حاتم ١٣٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٠٥/٢، وابن أبي حاتم ١٤١/١ من طريق شَيْبَانَ. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٠٦/٢، وابن أبي حاتم ١٤٢/١.

(٧) ابن أبي حاتم ١٤١/١ - ١٤٢.

٢٣٨٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿إِنَّمَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ﴾ يقول: لم يُذَلِّهَا العمل، ﴿ثَبِيرُ الْأَرْضِ﴾ يقول: تبين الأرض بأظلافها، ﴿وَلَا تَسْقَى لَلزَّتْ﴾ يقول: ولا تعمل في الحرث^(١) [٣٠٤]. (ز)

٢٣٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ﴾ أي: قال موسى: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿إِنَّمَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ ثَبِيرُ الْأَرْضِ﴾ يقول: ليست بالذلول التي يُعْمَلُ عليها في الحرث، ﴿وَلَا تَسْقَى لَلزَّتْ﴾ يقول: ليست بالذلول التي يُسْقَى عليها بالسواقي الماء للحرث^(٢). (ز)

﴿مُسَلَّمَةٌ﴾

٢٣٨٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جُرَيْج - ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾، قال: لا عَوَار^(٣) فيها^(٤). (٤١٤/١)

٢٣٨٣ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - في قوله: ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾، قال: من العيوب^(٥). (٤١٣/١)

٢٣٨٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، بمثله^(٦). (ز)

٢٣٨٥ - عن مجاهد بن جَبْرِ - من طريق ابن أبي نَجِيح - ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾، يقول: مُسَلَّمَةٌ من الشَّيَةِ^(٧). (٤١٣/١)

٢٣٨٦ - عن قتادة بن دِعَامَةَ - من طريق سعيد - ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾، أي: من

[٣٠٤] ذهب ابن جرير (١٠٥/٢) إلى أنَّ المراد بقوله تعالى: ﴿لَا ذَلُولٌ﴾ أي: لم يُذَلِّهَا العمل، مستندًا في ذلك إلى أقوال السلف، وقال: «فمعنى الآية: إنها بقرة لم تُذَلِّهَا إثارة الأرض بأظلافها، ولا سُني عليها الماء فيسقى عليها الزرع». ولم يُذَكِّر قولاً غيره.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٤/١ - ١١٥.

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٦/٢.

(٣) العوار - مثلثة -: العيب. القاموس المحيط (عور).

(٤) أخرجه ابن جرير ١٠٨/٢.

(٥) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ -، وابن جرير ١٠٦/٢، وابن أبي حاتم ١٤١/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٠٦/٢، وابن أبي حاتم ١٤١/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٠٧/٢، وابن أبي حاتم ١٤٢/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

العيوب^(١) (٣٠٥). (٤١٤/١)

٢٣٨٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾، يعني: صحيحة^(٢). (ز)

﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾

٢٣٨٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾، يقول: لا بياض فيها^(٣). (ز)

٢٣٨٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾، قال: لا بياض ولا سواد^(٤). (٤١٣/١)

٢٣٩٠ - عن عطية العوفي - من طريق إدريس - ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾، قال: لونها واحد، ليس فيها لون سوى لونها^(٥). (٤١٤/١)

٢٣٩١ - قال عطاء: ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾: لا عيب فيها^(٦). (ز)

٣٠٥ رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١٠٨/٢ - ١٠٩) أَنَّ مَعْنَى ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾: سَلَامَتُهَا مِنَ الْعُيُوبِ، مُسْتَدَدًا فِي ذَلِكَ إِلَى الدَّلَالَةِ الْعَقْلِيَّةِ، فَقَالَ: «وَالَّذِي قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو الْعَالِيَةِ وَمَنْ قَالَ بِمَثَلِ قَوْلِهِمَا فِي تَأْوِيلِ ذَلِكَ أَوْلَى بِتَأْوِيلِ الْآيَةِ مِمَّا قَالَهُ مُجَاهِدٌ؛ لِأَنَّ سَلَامَتَهَا لَوْ كَانَتْ مِنْ سَائِرِ أَنْوَاعِ الْأَلْوَانِ سَوَى لَوْنِ جِلْدِهَا لَكَانَ فِي قَوْلِهِ: ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ مُكْتَفَى عَنْ قَوْلِهِ: ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾، وَفِي قَوْلِهِ: ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ مَا يُوَضِّحُ عَنْ أَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ غَيْرُ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾. وَإِذْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَمَعْنَى الْكَلَامِ: إِنَّهُ يَقُولُ: إِنَّهَا بِقَرَّةٍ لَمْ تُذَلَّلْهَا إِثَارَةُ الْأَرْضِ وَقَلْبِهَا لِلْحَرَاةِ، وَلَا السَّنُو عَلَيْهَا لِلْمَزَارِعِ، وَهِيَ مَعَ ذَلِكَ صَحِيحَةٌ مُسَلَّمَةٌ مِنَ الْعُيُوبِ».

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٨/٢. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٠/١ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه عبد الرزاق ٤٩/١، وابن أبي حاتم ١٤٢/١ من طريق معمر بلفظ: لا عيب فيها.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٥/١.

(٣) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ - وابن جرير ١١٠/٢. وعلَّقه البخاري في كتاب التفسير ٤/١٦٢٥، وابن أبي حاتم ١٤٣/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١١٠/٢، وابن أبي حاتم ١٤٢/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٠/١ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ١١٠/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٤٣/١.

(٦) تفسير الثعلبي ٢١٨/١، وتفسير البغوي ١٠٨/١.

٢٣٩٢ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾، أي: لا بياض فيها^(١). (٤١٤/١)

٢٣٩٣ - قال محمد بن كعب: لا لون فيها يخالف معظم لونها^(٢). (ز)

٢٣٩٤ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - قال: ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ من بياض، ولا سواد، ولا حُمْرة^(٣). (ز)

٢٣٩٥ - عن عطاء بن أبي مسلم [الخراساني] - من طريق ابنه عثمان - ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾، قال: لونها واحد بَيِّم^(٤). (ز)

٢٣٩٦ - عن وهب بن مُنَبِّه =

٢٣٩٧ - وإسماعيل بن أبي خالد، نحو ذلك^(٥). (ز)

٢٣٩٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾، قال: لا بياض فيها^(٦). (ز)

٢٣٩٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾، يقول: لا وَضَح^(٧) فيها، يقول: ليس فيها سواد، ولا بياض، ولا حمرة^(٨). (ز)

٢٤٠٠ - قال سفيان الثوري: ﴿مُسْكَمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا﴾: ليس فيها لون، ولا أثر^(٩). (ز)

٢٤٠١ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾، قال: هي صفراء، ليس فيها بياض ولا سواد^(١٠). (ز)

٣٠٦ ذهب ابن جرير (١٠٩/٢) إلى أن معنى ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾: لا لون فيها يخالف لون جلدها، مستنداً في ذلك إلى اللغة العربية، وأقوال السلف، فقال: يعني بقوله: ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾: لا لون فيها يخالف لون جلدها. وأصله من: وَشِيَ الثوب، وهو تحسين عيوبه ==

(١) أخرجه ابن جرير ١١٠/٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٤٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. كما أخرج عبد الرزاق ٤٩/١، وابن جرير ١١٠/٢ مثله من طريق مَعْفَر.

(٢) تفسير الثعلبي ٢١٩/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١١١/٢، وابن أبي حاتم ١٤٣/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٣/١. (٥) علّقه ابن أبي حاتم ١٤٣/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ١١٢/٢، وابن أبي حاتم ١٤٣/١.

(٧) الوَضَح: الغرة والتحجيل في القوائم. القاموس المحيط (وضح).

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٥/١. (٩) تفسير سفيان الثوري ص ٤٦.

(١٠) أخرجه ابن جرير ١١١/٢.

﴿قَالُوا أَتِنَّ جِئْتِ بِالْحَقِّ﴾

٢٤٠٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿قَالُوا أَتِنَّ جِئْتِ بِالْحَقِّ﴾، أي: الآن بينت لنا^(١). (٤١٤/١)

٢٤٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالُوا أَتِنَّ﴾ يا موسى ﴿جِئْتِ بِالْحَقِّ﴾، يقول: الآن بينت لنا الحق^(٢). (ز)

٢٤٠٤ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: اضطرروا إلى بقرة لا يعلمون على صفتها غيرها، وهي صفراء ليس فيها سواد ولا بياض، فقالوا: هذه بقرة فلان ﴿أَتِنَّ جِئْتِ بِالْحَقِّ﴾، وقبل ذلك - والله - قد جاءهم بالحق^(٣). (ز)

٢٤٠٥ - قال يحيى بن سلام: قوله ﷻ: ﴿قَالُوا أَتِنَّ جِئْتِ بِالْحَقِّ﴾، أي: بينت^(٤). (ز)

= التي تكون فيه بضروب مختلفة من ألوان سدها ولحمته...، وبمثل الذي قلنا في معنى قوله: ﴿لَا يَسِئَةَ فِيهَا﴾ قال أهل التأويل.

وعلق ابن كثير (٤٥١/١) على تلك الآثار بقوله: «وكل هذه الأقوال متقاربة في المعنى».

﴿٣٠٧﴾ رَجَحَ ابن جرير (١١٢/٢) قول قتادة مستنداً إلى سياق الآية، والدلالة العقلية، فقال: «وأولى التأويلين عندنا بقوله: ﴿قَالُوا أَتِنَّ جِئْتِ بِالْحَقِّ﴾ قول قتادة، وهو أن تأويله: الآن بينت لنا الحق في أمر البقر، فعرفنا أيها الواجب علينا ذبحها منها؛ لأن الله - جل ثناؤه - قد أخبر عنهم أنهم قد أطاعوه فذبحوها، بعد قيلهم هذا - مع غلظ مؤونة ذبحها عليهم، وثقل أمرها - فقال: ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾، وإن كانوا قد قالوا - بقولهم: الآن بينت لنا الحق - هراء من القول، وأتوا خطأ وجهلاً من الأمر، وذلك أن نبي الله موسى ﷺ كان مبيّناً لهم - في كل مسألة سألوها إياه، وردّ رادوه في أمر البقرة - الحق».

ثم انتقد ابن جرير (١١٢/٢) مستنداً أيضاً إلى سياق الآية، والدلالة العقلية قول ابن زيد الذي يفيد أن بني إسرائيل نسبوا موسى ﷺ إلى أنه لم يكن يأتيهم بالحق قبل ذلك في أمر البقرة.

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٧/٢، وابن أبي حاتم ١٤٣/١ من طريق شببان. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ١١٢/٢.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٥/١.

(٤) تفسير ابن أبي زمنين ١٥٠/١.

﴿فَذَبَّحُوهَا﴾

٢٤٠٦ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق **عبيد المكيب** - قال: كان لبني إسرائيل الذبح، وأنتم لكم النحر. ثم قرأ: ﴿فَذَبَّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾، ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [الكوثر: ٢] ^(١). (٤١٥/١)

٢٤٠٧ - عن **عطاء بن أبي رباح** - من طريق **ابن جريج** - قال: الذبح والنحر في البقر سواء؛ لأن الله يقول: ﴿فَذَبَّحُوهَا﴾ ^(٢). (٤١٥/١)

٢٤٠٨ - قال **قتادة بن دعامة** =

٢٤٠٩ - **ومحمد ابن شهاب الزهري** - من طريق **معمر** - : فالبقرة إن شئت ذبحت، وإن شئت نحر ^(٣). (ز)

﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾

٢٤١٠ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **أبي روق**، عن **الضحاك** - ﴿فَذَبَّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾، يقول: كادوا لا يفعلون، ولم يكن الذي أرادوا؛ لأنهم أرادوا أن لا يذبحوها، وكل شيء في القرآن: أكاد، وكادوا، ولو؛ فإنه لا يكون، وهو مثل قوله: ﴿أَكَادُ أَخْفِيهَا﴾ [طه: ١٥] ^(٤) ^[٣٠٨]. (ز)

٢٤١١ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق **حجاج**، عن **ابن جريج** - =

٢٤١٢ - **ومحمد بن كعب القرظي** - من طريق **أبي معشر** - = (٤١٤/١)

^[٣٠٨] **وجه** ابن كثير (٤٥٢/١) أثر ابن عباس هذا بقوله: «يعني: أنهم مع هذا البيان، وهذه الأسئلة والأجوبة، والإيضاح؛ ما ذبحوها إلا بعد الجهد، وفي هذا ذم لهم، وذلك أنه لم يكن غرضهم إلا التعتت، فلهذا ما كادوا يذبحونها».

(١) أخرجه **عبد الرزاق** في مصنفه (٨٥٨٣)، و**ابن أبي حاتم** ١٤٣/١ من طريق رجل من خثعم. وعزاه **السيوطي** إلى **وكيع**، و**عبد بن حميد**، و**ابن المنذر**.

(٢) أخرجه **ابن أبي حاتم** ١٤٣/١. وعزاه **السيوطي** إلى **وكيع**.

(٣) أخرجه **عبد الرزاق** ٤٩/١. وعلقه **ابن أبي حاتم** ١٤٣/١.

(٤) أخرجه **ابن جرير** ١١٤/٢، و**ابن أبي حاتم** ١٤٣/١.

٢٤١٣ - ومحمد بن قيس: قوله: ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لكثرة الثمن، أخذوها بماء مَسْكُهَا^(١) ذهباً من مال المقتول، فكان سواء، لم يكن فيه فضل فذبحوها^(٢) [٣٠٩]. (ز)

٢٤١٤ - عن محمد بن كعب، قال: وما كادوا يجدونها باجتماع أوصافها^(٣). (ز)

٢٤١٥ - عن وهب بن منبه - من طريق عبد الصمد بن معقل -، قال: إنَّ القوم إذ أمروا بذبح البقرة إنما قالوا لموسى: ﴿الْتَّخِذْنَا هُرُوءًا﴾ لعلمهم بأنهم سيفتضحون إذا ذُبِحَتْ، فحادوا عن ذبحها^(٤). (٤٢٥/١)

✽ آثار في ثمنها:

٢٤١٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير -: أنَّ أصحاب بقرة بني إسرائيل طلبوها أربعين سنة، حتى وجدوها عند رجل في بقر له، وكانت بقرة تُعجبه، فجعلوا يعطونه بها فيأبى، حتى أعطوه مِء مَسْكُهَا دنانير^(٥). (٤١٤/١)

٢٤١٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: وجدوها عند رجل يزعم أنه ليس بائعها بمال أبداً، فلم يزالوا به حتى جعلوا له أن يسلخوا له مَسْكُهَا فيملئوه له دنانير، فرضي به، فأعطاهم إياها^(٦). (ز)

٢٤١٨ - قال عبد الله بن عباس: طلبوها فوجدوها عند رجل برِّ بوالديه، فبلغ ثمنها مِء مَسْكُهَا دنانير^(٧). (ز)

٢٤١٩ - عن عبيدة السلماني - من طريق محمد بن سيرين - قال: لم يجدوا هذه البقرة

[٣٠٩] انقَدَ ابنُ كثير (٤٥٢/١) قولَ محمد بن كعب، ومحمد بن قيس؛ لأنه لم يثبت إلا من طريق بني إسرائيل، فقال: «وفي هذا نظر؛ لأن كثرة ثمنها لم يثبت إلا من نقل بني إسرائيل، كما تقدم من حكاية أبي العالية والسدي، ورواه العوفي عن ابن عباس».

(١) التَّمَسُّك: الجلد. القاموس المحيط (مسك).

(٢) أخرجه ابن جرير ١١٤/٢، وأخرجه عبد الرزاق ٤٩/١، وابن أبي حاتم ١٤٤/١ عن محمد بن كعب.

(٣) تفسير الثعلبي ٢١٩/١، وتفسير البغوي ١٠٨/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١١٧/٢، وعزا السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ في العظمة نحوه.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٥/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ١١٥/٢.

(٧) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥١/١ -.

إلا عند رجل واحد، فباعها بوزنها ذهباً - أو ملء مسكها ذهباً - فذبحوها^(١). (ز)

٢٤٢٠ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع - قال: بلغنا أنهم لم يجدوا البقرة التي نُعِتَتْ لهم إلا عند عجوز عندها يتامى، وهي القَيْمَةُ^(٢) عليهم، فلما علمت أنهم لا يَزْكُو لهم غيرها أضعفت عليهم الثمن، فأتوا موسى، فأخبروه أنهم لم يجدوا هذا النعت إلا عند فلانة، وأنها سألتهم أضعاف ثمنها، فقال لهم موسى: إن الله قد كان خفف عليكم، فشددتم على أنفسكم، فأعطوها رضاها وحكمها. ففعلوا واشتروها، فذبحوها^(٣). (ز)

٢٤٢١ - عن **مجاهد بن جَبْر** - من طريق ابن أبي نَجِيج -، قال: كانت البقرة لرجل يير أمه، فزرقة الله أن جعل تلك البقرة له، فباعها بملء جلدها ذهباً^(٤). (ز)

٢٤٢٢ - عن **عِكْرِمَةَ مولى ابن عباس**، قال: وإنما كانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير، ولو أنهم أخذوا أدنى بقرة فذبحوها كفتهم، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم، فذهبوا يطلبونها، فيجدون هذه الصفة عند رجل، فقالوا: تبيعنا هذه البقرة؟ قال: أبيعها. قالوا: بكم تبيعها؟ قال: بمائة دينار. فقالوا: إنها بقرة بثلاثة دنانير. فأبوا أن يأخذوها، فرجعوا إلى موسى، فقالوا: وجدناها عند رجل، فقال: لا أنقصكم من مائة دينار. وإنما هي بقرة بثلاثة دنانير. قال: هو أعلم، هو صاحبها، إن شاء باع، وإن شاء لم يبع. فرجعوا إلى الرجل، فقالوا: قد أخذناها بمائة دينار. فقال: لا أنقصها من ماتني دينار. فقالوا: سبحان الله! قد بعنا بمائة دينار ورضيت؟ فقد أخذناها. قال: ليس أنقصها من ماتني دينار. فتركوها، ورجعوا إلى موسى، فقالوا له: أعطاناها بمائة دينار، فلما رجعنا إليه قال: لا أنقصها من ماتني دينار. قال: هو أعلم، إن شاء باعها وإن شاء لم يبيعها. فعادوا إليه، فقالوا: قد أخذناها بمائتي دينار. فقال: لا أنقصها من أربعمائة دينار. قالوا: قد كنت أعطيَّتَانَا بمائتي دينار، فقد أخذناها. فقال: ليس أنقصها من أربعمائة دينار. فتركوها وعادوا إلى موسى، فقالوا: قد أعطيناه ماتني دينار، فأبى أن يأخذها، وقال: لا أنقصها من أربعمائة دينار. فقال: هو أعلم، هو صاحبها، إن شاء باع، وإن شاء لم يبع. فرجعوا إليه،

(١) أخرجه عبد الرزاق ٥٠/١، وابن جرير ١١٥/٢.

(٢) أي: من تسوس أمورهم. لسان العرب (قوم).

(٣) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير ابن كثير ٢٩٧/١ -، وابن جرير ٧٧/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ١١٥/٢.

فقالوا: قد أخذناها بأربعمائة دينار. فقال: لا أنقصها من ثمانمائة دينار. فلم يزالوا يعودون إلى موسى، ويعودون إليه، فكلما عادوا إليه أضعف عليه الثمن، حتى قال: ليس أبيعها إلا بملء مسكها. فأخذوها، فذبحوها، فقال: اضربوه ببعضها. فضربوه بفخذها، فعاش، فقال: قتلني فلان. فإذا هو رجل كان له عم، وكان لعمه مال كثير، وكان له ابنة، فقال: أقتل عمي هذا، فأرث ماله، وأتزوج ابنته. فقتل عمه، فلم يرث شيئاً، ولم يرث قاتلٌ منذ ذلك شيئاً. قال موسى: إن لهذه البقرة لشأنًا، ادعوا لي صاحبها. فدعوه، فقال: أخبرني عن هذه البقرة، وعن شأنها؟ قال: نعم، كنت رجلاً أبيع في السوق وأشتري، فسأمني رجل بضاعة عندي، فبعته إياها، وكنت قد أشرفت منها على فضل كبير، فذهبت لأتبه بما قد بعته، فوجدت المفتاح تحت رأس والدي، فكرهت أن أوقفها من نومها، ورجعت إلى الرجل، فقلت: ليس بيني وبينك بيع. فذهب، ثم رجعت، ففُتِحَتْ لي هذه البقرة، فألقى الله عليّ منها محبة، فلم يكن عندي شيء أحب إليّ منها. فقيل له: إنما أصبت هذا ببر والدتك^(١). (٤٠٦/١)

٢٤٢٣ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق ابن عيينة، عن محمد بن سودة - قال: ما كان ثمنها إلا ثلاثة دنانير^(٢). (٣١٠). (ز)

٢٤٢٤ - عن **وهب بن منبه**، قال: اشتروها منه على أن يملؤا له جلدها دنانير، ثم ذبحوها، فعمدوا إلى جلد البقرة فملؤوه دنانير، ثم دفعوها إليه^(٣). (٤٢٥/١)

٢٤٢٥ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - قال: طلبوها فلم يقدرها عليها، وكان رجل من بني إسرائيل من أبرّ الناس بأبيه، وإن رجلاً مر به معه لؤلؤ يبيعه، فكان أبوه نائمًا تحت رأسه المفتاح، فقال له الرجل: تشتري مني هذا اللؤلؤ بسبعين ألفًا؟ فقال له الفتى: كما أنت حتى يستيقظ أبي فأخذه بثمانين ألفًا. فقال له الآخر: أيقظ أباك، وهو لك بستين ألفًا. فجعل التاجر يحط له حتى بلغ ثلاثين ألفًا، وزاد الآخر على أن ينتظر حتى يستيقظ أبوه حتى بلغ مائة ألف. فلما أكثر عليه قال: لا

٣١٠ **علق** ابن كثير (٤٥٢/١) على أثر عكرمة هذا بقوله: «وهذا إسناد جيد عن عكرمة، والظاهر أنه نقله عن أهل الكتاب».

(١) عزاه السيوطي إلى سفيان بن عيينة.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٩/١، وابن جرير ١١٦/٢، وابن أبي حاتم ١٤٤/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١١٥/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ في العظمة.

والله، لا اشتريه منك بشيء أبداً. وأبى أن يوقظ أباه، فعوّضه الله من ذلك اللؤلؤ أن جعل له تلك البقرة، فمرت به بنو إسرائيل يطلبون البقرة، فأبصروا البقرة عنده، فسألوه أن يبيعهم إياها بقرّة فأبى، فأعطوه ثنتين فأبى، فزادوه حتى بلغوا عشراً فأبى، فقالوا: والله، لا نتركك حتى نأخذها منك. فانطلقوا به إلى موسى، فقالوا: يا نبي الله، إنا وجدنا البقرة عند هذا فأبى أن يعطيناها، وقد أعطيناه ثمنًا. فقال له موسى: أعطهم بقرتك. فقال: يا رسول الله، أنا أحق بمالي. فقال: صدقت. وقال للقوم: أَرُضُوا صاحبكم. فأعطوه وزنها ذهبًا، فأبى، فأضعفوا له مثل ما أعطوه وزنها، حتى أعطوه وزنها عشر مرات، فباعهم إياها، وأخذ ثمنها. فقال: اذبحوها. فذبحوها، فقال: اضربوه ببعضها. فضربوه بالبَصْعَةِ التي بين الكَتِفَيْنِ، فعاش، فسألوه: من قتلك؟ فقال لهم: ابن أخي. قال: أقتله، وأخذ ماله، وأنكح ابنته. فأخذوا الغلام، فقتلوه^(١). (ز)

٢٤٢٦ - قال مقاتل بن سليمان: فانطلقوا حتى وجدوها عند امرأة اسمها: نوريا بنت رام، فاستاموا بها، فقالوا لموسى: إنها لا تباع إلا بملء مَسْكهَا ذهبًا. قال موسى: لا تظلموا، انطلقوا، اشتروها بما عَزَّ وَهَانَ. فاشتروها بملء مَسْكهَا ذهبًا، فذبحوها، فقالوا لموسى: قد ذبحناها. قال: خذوا منها عضوًا، فاضربوا به القتيل. فضربوا القتيل بِفِخْذِ البقرة اليمنى، فقام القتيل وأودَّجَه^(٢) تَشْحَب^(٣) دمًا، فقال: قتلتني فلان وفلان. يعني: ابْنِي عمه، ثم وقع ميتًا، فأخذًا، فقتلًا، فذلك قوله سبحانه: ﴿فَذَبِحُوهَا وَمَا كَادُوا يُفْعَلُونَ﴾^(٤). (ز)

٢٤٢٧ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: جعلوا يزيدون صاحبها حتى ملئوا له مَسْكهَا - وهو جلدُها - ذهبًا^(٥). (ز)

٣١١ | اختلف المفسرون في السبب الذي من أجله كادوا أن يُضَيِّعُوا فرضَ الله عليهم في ذبح البقرة، فذهب بعضهم إلى أنّ السبب: غلاء ثمنها. وذهب آخرون إلى أنّ السبب: خوف الفضيحة.

(١) أخرجه ابن جرير ٧٨/٢، ١١٥. وقد تقدم أوله مطولاً عند بسط القصة.

(٢) الأودّاج: جمع وُدَج، عِرْق في العنق. القاموس المحيط (ودج).

(٣) شخب أوداجه دمًا: قطعها فسالت. لسان العرب (شخب).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٥/١. (٥) أخرجه ابن جرير ١١٦/٢.

✽ آثار متعلقة بالآيات:

٢٤٢٨ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «دعوني ما تركتكم، إنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»^(١). (ز)

﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾

٢٤٢٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: صاحب البقرة رجل من بني إسرائيل، قتله رجل، فألقاه على باب ناس آخرين، فجاء أولياء المقتول، فادَّعَوْا دمه عندهم، فانتَقَوْا^(٢). (ز)

٢٤٣٠ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - قال: قتل كان في بني إسرائيل، قذف كل سببط منهم، حتى تفاقم بينهم الشر، حتى ترفعوا في ذلك إلى نبي الله ﷺ،

== وَرَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١١٤/٢) أَنَّ السَّبَبَ: الْأَمْرَانِ مَعًا مُسْتَنْدًا إِلَى أَقْوَالِ السَّلَفِ، فَقَالَ: «وَالصَّوَابُ مِنَ التَّأْوِيلِ عِنْدَنَا: أَنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَكَادُوا يَفْعَلُونَ مَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ مِنْ ذَبْحِ الْبَقْرَةِ لِلخَلْتَيْنِ كِلْتَيْهِمَا: إِحْدَاهُمَا: غَلَاءُ ثَمْنِهَا، مَعَ مَا ذَكَرْنَا مِنْ صَغَرِ خَطَرِهَا وَقَلَّةِ قِيَمَتِهَا. وَالْأُخْرَى: خَوْفُ عَظِيمِ الْفُضِيحَةِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، بِإِظْهَارِ اللَّهِ نَبِيَّهُ مُوسَى - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ - وَاتِّبَاعَهُ عَلَى قَاتِلِهِ».

وَانْتَقَدَ ابْنُ كَثِيرٍ (٤٥٢/١) كَلَامَ ابْنِ جَرِيرٍ، فَقَالَ: «وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: وَقَالَ آخَرُونَ: لَمْ يَكَادُوا أَنْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ خَوْفَ الْفُضِيحَةِ، إِنْ أَطَّلَعَ اللَّهُ عَلَى قَاتِلِ الْقَتِيلِ الَّذِي اخْتَصَمُوا فِيهِ. وَلَمْ يَسْتَدِهِمْ عَنْ أَحَدٍ. ثُمَّ اخْتَارَ أَنَّ الصَّوَابَ فِي ذَلِكَ: أَنَّهُمْ لَمْ يَكَادُوا يَفْعَلُوا ذَلِكَ لِغَلَاءِ ثَمْنِهَا، وَلِلْفُضِيحَةِ. وَفِي هَذَا نَظَرٌ، بَلِ الصَّوَابُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مَا تَقَدَّمَ مِنْ رِوَايَةِ الضَّحَّاكِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ». وَقَدْ أَسْنَدَ ابْنُ جَرِيرٍ (١١٧/٢) هَذَا الْقَوْلَ عَنْ وَهَبِ بْنِ مَنْبِهِ، فَقَالَ: «وَأَمَّا مَا قُلْنَا مِنْ خَوْفِهِمُ الْفُضِيحَةَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَإِنَّ وَهَبَ بْنَ مَنْبِهِ كَانَ يَقُولُ: إِنْ الْقَوْمَ إِذْ أَمَرُوا بِذَبْحِ الْبَقْرَةِ إِنَّمَا قَالُوا لِمُوسَى: ﴿الَّذِي نَدَّأْنَا هُرُونَ﴾؛ لَعَلَّهُمْ بِأَنَّهُمْ سَيَفْتَضِحُونَ إِذَا ذَبَحَتْ، فَحَادُوا عَنْ ذَبْحِهَا. حُدِّثْتُ بِذَلِكَ عَنْ إِسْمَاعِيلِ بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ مَعْقِلٍ، عَنْ وَهَبِ بْنِ مَنْبِهِ».

(١) أخرجه البخاري ٩٤/٩ - ٩٥ (٧٢٨٨)، ومسلم ٩٧٥/٢ (١٣٣٧).

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٠٦، وأخرجه ابن جرير ١٢٠/٢، وابن أبي حاتم ١٤٤/١.

فأوحى إلى موسى: أن اذبح بقرة، فاضربه ببعضها. فذُكِرَ لنا: أن وليه الذي كان يطلب بدمه هو الذي قتله من أجل ميراث كان بينهما^(١). (ز)
 ٢٤٣١ - قال يحيى بن سلام: ذُكِرَ لنا: أن وليه الذي كان يطلب دمه هو الذي قتله، فلم يُورَث بعده قاتل^(٢). (ز)

﴿فَأَذَرْتُمْ فِيهَا﴾

٢٤٣٢ - قال عبد الله بن عباس: فاختلغتم^(٣). (ز)
 ٢٤٣٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَأَذَرْتُمْ فِيهَا﴾، قال: اختلفتم فيها^(٤). (٤١٥/١)
 ٢٤٣٤ - عن عطاء الخراساني - من طريق شعيب بن زيوق - في قوله: ﴿فَأَذَرْتُمْ فِيهَا﴾، يقول: اختلفتم فيها^(٥). (ز)
 ٢٤٣٥ - وعن الضحاك بن مزاحم، نحوه^(٦). (ز)
 ٢٤٣٦ - وقال الربيع بن أنس: تدافعتم^(٧). (ز)
 ٢٤٣٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَأَذَرْتُمْ فِيهَا﴾ فاختلغتم في قتلها، فقال أهل هذه القرية الأخرى: أنتم قتلتموه. وقال الآخرون: أنتم قتلتموه. فذلك قوله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾^(٨). (ز)
 ٢٤٣٨ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَأَذَرْتُمْ

﴿٣١٧﴾ علق ابن جرير (١١٩/٢ - ١٢٠) على هذا القول، فقال: «وهذا قول قريب المعنى من القول الأول؛ لأن القوم إنما تدافعوا قتل قتيل، فانتفى كل فريق منهم أن يكون قاتله».

وقال ابن عطية (٢٥٣/١): «ومعناه: تدافعتم، أي: دفع بعضهم قتل القتيل إلى بعض».

(١) تفسير مجاهد ص ٢٠٦، وأخرجه ابن جرير ١٢٠/٢.
 (٢) تفسير ابن أبي زمنين ١٥١/١. وينظر آخر بسط القصة في ذكر الخلاف في قرابة القاتل من المقتول.
 (٣) تفسير الثعلبي ٢١٩/١، وتفسير البخوي ١٠٨/١.
 (٤) أخرجه ابن جرير ١٢٠/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
 (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٤/١.
 (٦) علقه ابن أبي حاتم ١٤٤/١.
 (٧) تفسير البخوي ١٠٨/١.
 (٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٥/١.

فِيهَا، قال: قال بعضهم: أنتم قتلتموه. وقال الآخرون: أنتم قتلتموه^(١). (ز)
 ٢٤٣٩ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿فَأَذَرْتُمْ فِيهَا﴾، قال: اختلفتم، وهو التنازع، تنازعا فيه. قال: قال هؤلاء: أنتم قتلتموه. وقال هؤلاء: لا^(٢) (٣١٢). (ز)

﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْنُونُونَ﴾ (٧٦)

٢٤٤٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْنُونُونَ﴾، قال: ما تُعَيِّنُونَ^(٣) (٣١٤). (٤١٥/١)
 ٢٤٤١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْنُونُونَ﴾، يعني: كتمان قتل المقتول^(٤). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٤٤٢ - عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن رجلاً عمل عملاً في صخرة صماء^(٥) لا باب لها ولا كوة، خرج عمله إلى الناس كأنها ما كان»^(٦). (٤١٦/١)

٣١٣ ذكر ابن عطية (٢٥٤/١) أن الضمير في قوله: ﴿فِيهَا﴾ عائد على النفس، ثم أورد قولاً آخر، فقال: «وقيل على القتلة».
 ٣١٤ ذهب ابن جرير (١٢٤/٢)، وابن كثير (٤٥٣/١) في معنى قوله: ﴿تَكْنُونُونَ﴾ إلى ما ذهب إليه مجاهد.

(١) أخرجه ابن جرير ١٢٠/٢.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٠٦، وأخرجه ابن جرير ١٢٤/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٥/١.

(٤) صخرة صماء: صلب مُضَمَّت. القاموس المحيط (صم).

(٥) أخرجه أحمد ٣٢٩/١٧ - ٣٣٠ (١١٢٣٠)، والحاكم ٣٤٩/٤ (٧٨٧٧)، وابن حبان ٤٩١/١٢ - ٤٩٢ (٥٦٧٨).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي. وقال الهيثمي في المجمع ١٠/٢٢٥ (١٧٦٧٩): «رواه أحمد وأبو يعلى، وإسنادهما حسن». وقال العجلوني في كشف الخفاء ٢/٢٦٨: «قال النجم: وسنده حسن». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٢/٣٠٤: «بإسناد حسن صحيح». وقال الألباني في الضعيفة ٤/٢٨٨ (١٨٠٧): «ضعيف».

٢٤٤٣ - عن عثمان، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ سَرِيرَةٌ صَالِحَةٌ أَوْ سَيِّئَةٌ أَظْهَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْهَا رَدَاءً يَعْرِفُ بِهِ»^(١). (٤١٦/١)

٢٤٤٤ - عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «مَنْ الْمُؤْمِنُ؟». قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «الْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَمُوتُ حَتَّى يَمْلَأَ اللَّهُ مَسَامِعَهُ مِمَّا يَحِبُّ، وَلَوْ أَنَّ عَبْدًا اتَّقَى اللَّهَ فِي جَوْفِ بَيْتٍ إِلَى سَبْعِينَ بَيْتًا، عَلَى كُلِّ بَيْتٍ بَابٌ مِنْ حَدِيدٍ؛ لَأَلْبَسَهُ اللَّهُ رَدَاءً عَمَلَهُ حَتَّى يَتَحَدَّثَ بِهِ النَّاسُ وَيَزِيدُونَ». قالوا: وكيف يزيدون، يا رسول الله؟. قال: «لَأَنَّ النَّفْسَ لَوْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَزِيدَ فِي بَرِّهِ لَزَادَ». ثم قال رسول الله ﷺ: «مَنْ الْكَافِرُ؟». قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «الْكَافِرُ الَّذِي لَا يَمُوتُ حَتَّى يَمْلَأَ اللَّهُ مَسَامِعَهُ مِمَّا يَكْرَهُ، وَلَوْ أَنَّ فَاجِرًا فَجَرَ فِي جَوْفِ بَيْتٍ إِلَى سَبْعِينَ بَيْتًا، عَلَى كُلِّ بَيْتٍ بَابٌ مِنْ حَدِيدٍ؛ لَأَلْبَسَهُ اللَّهُ رَدَاءً عَمَلَهُ حَتَّى يَتَحَدَّثَ بِهِ النَّاسُ وَيَزِيدُونَ». قالوا: وكيف يزيدون، يا رسول الله؟ قال: «لَأَنَّ الْفَاجِرَ لَوْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَزِيدَ فِي فَجْوَرِهِ لَزَادَ»^(٢). (٤١٧/١)

٢٤٤٥ - عن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ مُزِدُّ كُلِّ امْرِئٍ رَدَاءً عَمَلِهِ»^(٣). (٤١٧/١)

٢٤٤٦ - عن أبي إدريس الخولاني رفعه، قال: «لَا يَهْتَكُ اللَّهُ عَبْدًا وَفِيهِ مَثْقَلُ حَبَّةٍ مِنْ خَيْرٍ»^(٤). (٤١٨/١)

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢١٥/١٠، وابن عدي في الكامل ٢٧١/٣، والبيهقي في الشعب ٢٠٩/٩ (٦٥٤٣).

وفي إسناده الحديث حفص بن سليمان وهو الغاضري، قال ابن عدي: «وعامة حديثه عن مَنْ رَوَى عَنْهُمْ غَيْرَ مَحْفُوظَةٌ». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٢٣٧٧/٤ (٥٥١٢): «متروك الحديث». وقال الألباني في الضعيفة ٤٠٢/٤ (١٩٢٩): «ضعيف جدًا».

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب ٢٠٩/٩ - ٢١٠ (٦٥٤٤).

قال البيهقي: «تفرد به يوسف بن عطية الصفار عن ثابت، وروايته عنه أكثرها منكري لا يتابع عليه». قال المناوي في فيض القدير ١٠١/١: «وفي إسناده ضعف». وكذا قال الشوكاني في فتح القدير ١١٩/١.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٧٤/٤ - ١٧٥، ١٩٢/٨.

قال ابن عدي بعد إيراد حديث آخر بعده: «وهذان الحديثان يرويهما مُؤَمَّلٌ، وعن مُؤَمَّلٍ أبو يحيى الزُّقَارِ، ومُؤَمَّلٌ فِيهِ أَيْضًا ضَعْفٌ، وَلَعَلَّ الْبَلَاءَ أَيْضًا مِنْهُ». وقال في الموضوع الثاني بعد إيراد حديث آخر بعده: «وهذان الحديثان من رواية مُؤَمَّلٍ، أعرفهما عن حميد، عن أنس، على أن أبا يحيى الزُّقَارِ ضعيف». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٦١٠/٢ (١٠٢٤): «وهذا يرويه الزُّقَارِ، ومُؤَمَّلٌ فِيهِ ضَعْفٌ، وَالزُّقَارِ مَتْرُوكُ الْحَدِيثِ، وَلَعَلَّ الْبَلَاءَ مِنْهُ».

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة ص ٨٢ (٧٩)، والبيهقي في الشعب ٣٨٣/٩ (٦٨٢٥).

قال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٦٠٠/١ (٩٩٧): «وهذا لم أره عن أيوب، إلا من رواية الربيع عنه =

- ٢٤٤٧ - عن **عثمان بن عفان** - من طريق إسماعيل بن أبي خالد - قال: مَنْ عمل عملاً كساه الله رداءه، وإن خيراً فخير، وإن شراً فشر^(١). (٤١٦/١)
- ٢٤٤٨ - عن **سعيد بن المسيب** - من طريق عبد الله بن عبد الرحمن المَعْمَرِي - قال: الناس يعملون أعمالهم من تحت كَنْف^(٢) الله، فإذا أراد الله بعبد فضيحة أخرجه من تحت كَنْفه فبدت عورته^(٣). (٤١٨/١)
- ٢٤٤٩ - عن **إبراهيم [النخعي]** - من طريق حمّاد - قال: لو أنّ عبداً اکتتم بالعبادة كما يکتتم بالفجور لأظهر الله ذلك منه^(٤). (٤١٨/١)
- ٢٤٥٠ - عن **المسيب بن رافع** - من طريق صدقة بن رستم - قال: ما عمل رجل حسنة في سبعة أبيات إلا أظهرها الله، وما عمل رجل سيئة في سبعة أبيات إلا أظهرها الله، وتصديق ذلك كتاب الله: ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾^(٥). (٤١٥/١)
- ٢٤٥١ - عن **ثابت [البناني]**، قال: كان يُقال: لو أنّ ابن آدم عمل بالخير في سبعين بيتاً لكساه الله تعالى رداء عمله حتى يُعرَف به^(٦). (٤١٧/١)

﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِعِضْبَاءَ﴾

- ٢٤٥٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِعِضْبَاءَ﴾، قال: ضَرِبَ بالعظم الذي يلي العُضْرُوفِ^(٧). (٤١٨/١)

= بهذا الإسناد، والربيع ضعيف». وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ٢٨/٢ - ٣٩ (٢٧٣٠) في ترجمة الربيع بن بدر، وقال فيه: «قال ابن عمين: ليس بشيء». وقال أبو داود وغيره: ضعيف. وقال النسائي: متروك. وقال ابن عدي: عامة رواياته لا يتابع عليها». وقال الألباني في الضعيفة ٦١٣/٣ (١٤٣٩): «ضعيف جداً».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢١١/٧ (٣٥٤١٩، ٣٥٤٢٠)، وابن المبارك في كتاب الزهد ٤٧٩/١ (٧٧٧)، وابن جرير ٦٤٤/١٥.

قال البيهقي في الشعب ٢٠٨/٩ (٦٥٤٢): «هذا هو الصحيح موقوفاً على عثمان، وقد رفعه بعض الضعفاء». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٣٨٥/٧ (٧١٣٩): «رواه مُسْتَدَدٌ، ورواه ثقات».

(٢) الكنف: الستر، ومنه سُمِّي الكنيف؛ كأنه سَتِيْرٌ في أستر النواحي. العين (كنف).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة ص ٨١ (٧٨)، والبيهقي في الشعب ٣٨٢/٩ (٦٣٢٣).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٠٧/٧ (٣٥٣٨٧)، وأبو نعيم في الحلية ٤/٢٢٨.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٤/١، والبيهقي في شعب الإيمان (٦٩٤٥).

(٦) أخرجه البيهقي في الشعب ٢١٠/٩ (٦٥٤٥).

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٥/١. وعزاه السيوطي إلى وكيع، والفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

قبره ببعضها^(١). (ز)

﴿كَذَٰلِكَ يُعِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾

٢٤٦٨ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - قال: فضربوه ببعضها، فقام حياً، فقال: قتلتني فلان. ثم مات، لم يزد على ذلك، وذلك حين يقول: ﴿كَذَٰلِكَ يُعِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٢). (ز)

٢٤٦٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿كَذَٰلِكَ﴾ يقول: هكذا ﴿يُعِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ﴾ فكان ذلك من آياته وعجائبه؛ ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ يقول: لكي ﴿تَعْقِلُونَ﴾ فتعتبروا في البعث. وإنما فعل الله ذلك بهم لأنه كان في بني إسرائيل من يشك في البعث، فأراد الله ﷻ أن يُعَلِّمَهُمْ أنه قادر على أن يبعث الموتى، وذلك قوله سبحانه: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ فتعتبروا في البعث^(٣). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٤٧٠ - عن أبي رزين العُقَيْلي، قال: قلت يا رسول الله، كيف يحيي الله الموتى؟ قال: «أما مرتت بوادي أهليك مُمَجَّلًا^(٤)، ثم مرتت به خَضِرًا^(٥)». قال: بلى. قال: «كذلك النشور». أو قال: «كذلك يحيي الله الموتى»^(٥). (ز)

﴿ثُمَّ قَسَتْ﴾

٢٤٧١ - عن أبي رزق =

٢٤٧٢ - والكَلْبِي: يَيْسَتْ، واشْتَدَّت^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٢٧/٢.

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ١٥١/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٥/١.

(٤) أي: أصابه الجذب. القاموس المحيط (محل).

(٥) أخرجه أحمد ١١١/٢٦ - ١١٣ - ١١٣ (١٦١٩٢، ١٦١٩٣)، ١١٦ - ١١٥ (١٦١٩٦)، والحاكم ٦٠٥/٤ (٨٦٨٢)، وابن أبي حاتم ١٤٥/١ (٧٥٣)، ٣١٧٩/١٠ (١٧٩٣٦)، والثعلبي ١٠٠/٨.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وقال الهيثمي في المجمع ٨٥/١ (٢٨١): «رواه الطبراني في الكبير، ورجاله مؤثقون». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ١٨٥/٦ (٥٦٣٨): «إسناد صحيح». وقال في موضع آخر ١٤٦/٨ (٧٦٧٦): «رواه أبو داود الطَّيَالِسِيُّ، بسند صحيح».

(٦) تفسير الثعلبي ٢٢١/١.

- ٢٤٧٣ - قال مقاتل بن سليمان: ... فقالوا: نحن لم نقتله، ولكن كذب علينا. فلما كذبوا المقتول ضرب الله لهم مثلاً، وذلك قوله سبحانه: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ في الشدة فلم تطمئن، يعني: تلين، حتى كذبتهم المقتول^(١). (ز)
- ٢٤٧٤ - عن الواقدي: جفّت من الشدة فلم تَلين^(٢). (ز)

﴿قُلُوبُكُمْ﴾

- ٢٤٧٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: قال الله: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، يعني به: بني إسرائيل^(٣). (ز)
- ٢٤٧٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - في قوله: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، يعني به: بني إسرائيل^(٤). (ز)

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾

- ٢٤٧٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: لَمَّا ضرب المقتول ببعضها يعني: ببعض البقرة - جلس حياً، فقيل له: من قتلك؟ فقال: بنو أخي قتلوني. ثم قُبِضَ، فقال بنو أخيه حين قُبِضَ: والله، ما قتلناه. فكذبوا بالحق بعد إذ رأوه، فقال الله: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، يعني: بني أخي الشيخ، ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾^(٥). (ز)

- ٢٤٧٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: وقست قلوبهم

﴿٣٦﴾ ذهب ابن جرير (١٢٩/٢) إلى أنّ المراد بالضمير في قوله: ﴿قُلُوبُكُمْ﴾ هم بنو أخي المقتول.

وظاهر كلام ابن كثير (٤٥٦/١) أنّ المراد: بنو إسرائيل، حيث قال: «صارت قلوب بني إسرائيل مع طول الأمد قاسية بعيدة عن الموعظة، بعد ما شاهدوه من الآيات والمعجزات، فهي في قسوتها كالحجارة التي لا علاج للينها، أو أشد قسوة من الحجارة».

(٢) تفسير الثعلبي ١/٢٢١.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٥.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٤٤.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٤٦.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/١٢٩.

بعد ذلك، حتى كانت كالحجارة أو أشد قسوة^(١). (ز)

٢٤٧٩ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق سعيد - في قوله: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، قال: من بعد ما أراه الله من إحياء الموتى، ومن بعد ما أراه من أمر القتل ما أراه، ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾^(٢). (٤٢٦/١)

٢٤٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ يعني: من بعد حياة المقتول، ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ فسببه قلوبهم حين لم تَلين بالحجارة في الشدة، ثم عذر الحجارة وعاب قلوبهم، فقال: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ في القسوة، ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾^(٣). (ز)

﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَتَّقَّى مِنَ الْمَاءِ
وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٧٤)

٢٤٨١ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **العوفي** - قال: ثم عذر الله الحجارة، فقال: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَتَّقَّى مِنَ الْمَاءِ﴾

^{٣١٧} ذكر ابن عطية (٢٥٦/١ - ٢٥٧) أنه اختلف في معنى ﴿أَزَّ﴾ هنا على أقوال: الأول: أنها بمعنى: الواو، كما قال تعالى: ﴿كَيْفًا أَوْ كَثُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤] أي: وكفورًا. الثاني: أنها بمعنى: بل، **كقوله تعالى**: ﴿إِنَّ يَأْتِي آتٍ أَوْ يُرِيدُونَ﴾ [الصفات: ١٤٧]، المعنى: بل يزيدون. الثالث: أن معناها التخيير، أي: شبهوها بالحجارة تصيبوا، أو بأشد من الحجارة تصيبوا. الرابع: أنها على بابها في الشك، ومعناه: عندكم أيها المخاطبون وفي نظركم، أن لو شاهدتم قسوتها لشككتكم أهي كالحجارة أو أشد من الحجارة. الخامس: أنها على جهة الإبهام على المخاطب. السادس: أن الله تعالى أراد أن يفهم من قلبه كالحجر، وفيهم من قلبه أشد من الحجر، فالمعنى: فهي فرقتان كالحجارة أو أشد، ومثل هذا قولك: أطعمتك الحلو أو الحامض، تريد أنه لم يخرج ما أطعمته عن هذين. السابع: أن الله تعالى أراد أنها كانت كالحجارة يترجى لها الرجوع والإنابة، كما تتفجر الأنهار ويخرج الماء من الحجارة، ثم زادت قلوبهم بعد ذلك قسوة بأن صارت في حد من لا ترجى إنابته، فصارت أشد من الحجارة، فلم تخل أن كانت كالحجارة طورًا أو أشد طورًا.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٤/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٣٠/٢، وابن أبي حاتم ١٤٦/١ وطريق شيبان، وأخرج نحوه عبد الرزاق من طريق مَعْمَرٍ ٥٠/١، وكذا ابن جرير ١٣٠/٢، وابن أبي حاتم ١٤٦/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٦/١.

وَمِنَهُ الْمَاءُ ﴿١١﴾ . (ز)

٢٤٨٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَإِنَّ مِنْ الْجِبَارَةِ﴾ الآية، أي: إِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لِأَلْتَيْنِ مِنْ قلوبكم مما تُدْعَوْنَ إليه من الحق ﴿٢﴾ . (٤٢٦/١)

٢٤٨٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾، قال: إن الحجر لَيَقَعُ عَلَى الْأَرْضِ، ولو اجتمع عليه فِتَامٌ ﴿٣﴾ من الناس ما استطاعوه، وإنه ليهبط من خشية الله ﴿٤﴾ . (٤٢٧/١)

٢٤٨٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - في قوله: ﴿فِيهَا كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ إلى قوله: ﴿لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾، قال: فعذر الله الحجارة، ولم يعذر القاسية قلوبهم ﴿٥﴾ . (ز)

٢٤٨٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك ﴿٦﴾ . (ز)

٢٤٨٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيح - قال: كل حجر يتفجر منه الماء، أو يَسْقُقُ عن ماء، أو يَتَرَدَّى من رأس جبل، فمن خشية الله، نزل بذلك القرآن ﴿٧﴾ . (٤٢٦/١)

٢٤٨٧ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - قال: ﴿فِيهَا كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ ثم عذر الله الحجارة، ولم يعذر شَقِيَّ ابن آدم، فقال: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْجِبَارَةِ لَمَا يَنْفَجِرُ مِنْهُ إِلَّا نَهْرٌ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَسْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ ﴿٨﴾ . (٤٢٦/١)

﴿٣١٨﴾ ذهب ابن جرير (١٣٥/٢)، وابن عطية (٢٥٧/١) إلى أَنَّ الآيةَ مَعْرِضَةٌ لِلْحِجَارَةِ، =

(١) أخرجه ابن جرير ١٣٦/٢.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٧/١، وأخرجه ابن جرير ١٣٥/٢ موقوفاً على ابن إسحاق. وينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٦/١.

(٣) الفِتَام: الجماعة من الناس. لسان العرب (فأم).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٧/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٧/١. (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٧/١.

(٧) تفسير مجاهد ص ٢٠٧، وأخرجه ابن جرير ١٣٦/٢. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي

زمنين ١٥٢/١ - . وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٨) أخرجه ابن جرير ١٣٦/٢. وأخرج عبد الرزاق ٥٠/١ نحوه من طريق معمر. وعزه السيوطي إلى عبد بن

حميد.

٢٤٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثم عذر الحجارة وعاب قلوبهم، فقال: ﴿فَبِمَا كَانُوا يَاجِرُونَ﴾ في القسوة، ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾. ثم قال: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْجِبَارَةِ﴾ ما هي ألين من قلوبهم، فمنها ﴿لَمَّا يَنْفَجَرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ﴾ يعني: ما ﴿يَسْقَى﴾ يعني: يَصْدَعُ ﴿فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَسْقَى﴾ يقول: من بعض الحجارة الذي يهبط من أعلاه، فهؤلاء جميعاً ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ يفعلون ذلك، وبنو إسرائيل لا يخشون الله، ولا تَرِقُّ قلوبهم كفضل الحجارة، ولا يُقْبَلُونَ إلى طاعة ربه. ثم وعدهم فقال ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من المعاصي^(١). (ز)

٢٤٨٩ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - أنه قال: فيها كل حجر انفجر منه ماء، أو تشقق عن ماء، أو تَرَدَّى من جبل، فمن خشية الله، نزل به القرآن^(٢). (ز)

٢٤٩٠ - عن أبي طالب - يعني: يحيى بن يعقوب - في قول الله: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْجِبَارَةِ لَمَّا يَنْفَجَرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ قال: هو كثرة البكاء، وقوله: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَسْقَى فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ قال: البكاء، وقوله: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَسْقَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ قال: بكاء القلب من غير دموع العين^(٣). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٤٩١ - عن عمر بن عبد العزيز - من طريق مطر - قال: فلو كان الله مُغْفِلاً عن شيء لأغفل الرياح من أثر قدمي ابن آدم^(٤). (ز)

﴿أَنْظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾

٢٤٩٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: ثم قال الله لنيبه ومن معه من المؤمنين يُؤسِّسهم منهم: ﴿أَنْظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ

== وتفضيل لها على قلوبهم في معنى قلة القسوة. وقال ابن جرير: «وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل».

(٢) أخرجه ابن جرير ١٣٧/٢.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٦/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٩٣٧/٩.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٦/١ - ١٤٧.

يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ^(١). (٤٢٧/١)

٢٤٩٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسْمَعُوا أَن يَأْمُرُوا لَكُمْ﴾ الآية، قال: هم اليهود، كانوا يسمعون كلام الله، ثم يحرفونه من بعد ما سمعوه ووعظه^(٢). (٤٢٧/١)

٢٤٩٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسْمَعُوا أَن يَأْمُرُوا لَكُمْ﴾ يعني: أصحاب محمد ﷺ، ﴿أَن يَأْمُرُوا لَكُمْ﴾ يقول: أفتطمعون أن يؤمن لكم اليهود؟!^(٣). (ز)

٢٤٩٥ - عن الحسن البصري، نحو ذلك^(٤). (ز)

﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ حِجْرَفُوْنَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ﴾

٢٤٩٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾، قال: وليس قوله: ﴿يَسْمَعُونَ﴾ التوراة، كلهم قد سمعها، ولكنهم الذين سألو موسى رؤية ربهم، فأخذتهم الصاعقة فيها^(٥) (٣١٩). (٤٢٧/١)

٢٤٩٧ - قال عبد الله بن عباس =

٢٤٩٨ - ومقاتل: نزلت في السبعين الذي اختارهم موسى ليذهبوا معه إلى الله، فلما ذهبوا معه إلى الميقات، وسمعوا كلام الله ﷻ وهو يأمره وينهاه، رجعوا إلى

ذكر ابن عطية (١/٢٦٠) أن ابن عباس ذهب إلى أن تحريفهم وتبديلهم إنما هو بالتأويل، ولفظ التوراة باقٍ، ثم نقل قولاً آخر، فقال: «وذهب جماعة من العلماء إلى أنهم بدلو ألفاظاً من تلقائهم، وأن ذلك ممكن في التوراة لأنهم استحفظوها، وغير ممكن في القرآن لأنَّ الله تعالى ضمن حفظه».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٨/١. وينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٦/١ - ٥٣٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٣٩/٢ مختصراً، وابن أبي حاتم ١٤٩/١ من طريق شيبان. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٣٩/٢، وابن أبي حاتم ١٤٨/١.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ١٤٨/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٨/١. وعزاه السيوطي إلى ابن إسحاق. وينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٦/١ -

٥٣٧. وأخرجه ابن جرير موقوفاً على ابن إسحاق، وسيأتي.

قومهم؛ فأما الصادقون فأدّوا كما سمعوا، وقالت طائفة منهم: سمعنا من الله في آخر كلامه يقول: إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا، وإن شئتم فلا تفعلوا ولا بأس^(١). (ز)

٢٤٩٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: عملوا إلى ما أنزل الله في كتابهم من نعت محمد ﷺ، فحرفوه عن مواضعه^(٢) [٣٢٠]. (ز)

٢٥٠٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿أَنْتُمْ مَوَدَّةٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية، قال: فالذين يُحَرِّفُونَهُ والذين يكتبونه هم العلماء منهم، والذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم هؤلاء كلهم يهود^(٣). (٤٢٨/١)

٢٥٠١ - عن مجاهد بن جبر =

٢٥٠٢ - وعِزْمَةُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ =

٢٥٠٣ - وَوَهَبَ [بْنُ مُنَبِّهٍ] =

٢٥٠٤ - وقتادة بن دعامة: ﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾، يعني: التوراة^(٤). (ز)

٢٥٠٥ - قال الحسن البصري: ﴿يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾، يعني: كتاب الله؛ التوراة^(٥). (ز)

٢٥٠٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾، قال: هي التوراة، حَرَّفُوهَا^(٦). (٤٢٨/١)

٢٥٠٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيْبٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾، قال: فكانوا

٣٢٠ ذكر ابن عطية (٢٥٩/١) هذا القول، ثم نقل قولاً آخر، فقال: «وقيل: المراد كل من حَرَّفَ في التوراة شيئاً؛ حُكْمًا أو غيره، كفعلهم في آية الرجم ونحوها».

(١) تفسير الثعلبي ٢٢٢/١، وأسباب النزول للواحدي (ت: ماهر الفحل) ص ١٣١، وتفسير البغوي ١/ ١١٣.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٩/١.

(٣) تفسير مجاهد ص ٢٠٧، وأخرجه ابن جرير ١٤٠/١ مختصراً، وابن أبي حاتم ١٤٩/١ بنحوه. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٢٢/١، وتفسير البغوي ١/ ١١٣.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٢/١ -

(٦) أخرجه ابن جرير ١٤١/٢، وابن أبي حاتم ١٤٩/١.

يسمعون من ذلك كما يسمع أهل النبوة، ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون^(١). (ز)

٢٥٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَقْلَمُونَ﴾ أي: النبي ﷺ وحده ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ أن يصدقوا قولك يا محمد، يعني: يهود المدينة، ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ على عهد موسى ﷺ ﴿يَسْمَعُونَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾ وذلك أن السبعين الذين اختارهم موسى حين قالوا: أرنا الله جَهْرَةً. فعاقبهم الله ﷻ، وأماتهم عقوبة، وبقي موسى وحده يبكي، فلما أحياهم الله سبحانه قالوا: قد علمنا الآن أنك لم تر ربك، ولكن سمعت صوتك؛ فأسمعنا صوته. قال موسى: أمّا هذا فعسى. قال موسى: يا ربّ، إنّ عبادك هؤلاء بني إسرائيل يحبون أن يسمعوا كلامك. فقال: مَنْ أَحَبَّ مِنْهُمْ أَنْ يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ فَلْيَعْتَزِلْ نِسَاءَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وليغتسل يوم الثالث، وليلبس ثيابًا جدداً، ثم ليأتي الجبل، فأسمعه كلامي. ففعلوا ذلك، ثم انطلقوا مع موسى إلى الجبل، فقال لهم موسى: إذا رأيتم السحابة قد غشيت، ورأيتم فيها نوراً، وسمعتم فيها صوتاً، فاسجدوا لربكم، وانظروا ما يأمركم به، فافعلوا. قالوا: نعم. فصعد موسى ﷺ الجبل، فجاءت الغمامة، فحالت بينهم وبين موسى، ورأوا النور، وسمعوا صوتاً كصوت الصّور - وهو البوق -، فسجدوا، وسمعوه وهو يقول: إني أنا ربكم، لا إله إلا أنا، الحي القيوم، وأنا الذي أخرجتكم من أرض مصر بيد رقيقة وذراع شديد؛ فلا تعبدوا إلهاً غيري، ولا تشركوا بي شيئاً، ولا تجعلوا لي شبيهاً، فإنكم لن تروني، ولكن تسمعون كلامي. فلما أن سمعوا الكلام ذهبوا أرواحهم من هول ما سمعوا، ثم أفاقوا وهم سجدوا. فقالوا لموسى ﷺ: إنا لا نطيعك أن نسمع كلام ربنا، فكن بيننا وبين ربنا، فليقل لك، وقل أنت لنا. قال موسى: يا ربّ، إنّ بني إسرائيل لم يطيقوا أن يسمعوا كلامك؛ فقل لي، وأقل لهم. قال الله ﷻ: نِعَمَ مَا رَأَوْا. فجعل الله ﷻ يأمر موسى، ثم يخبرهم موسى، ويقولون: سمعنا ربّنا، وأطعنا. فلما فرغ من أمره ونهيه ارتفعت السحابة، وذهب الصوت، وفرغ القوم رءوسهم، ورجعوا إلى قومهم. قيل لهم: ماذا أمركم به ربكم ونهاكم عنه؟ فقال بعضهم: أمرنا بكذا وكذا، ونهانا عن كذا وكذا. وقال آخرون: وأتبع في آخر قوله: إن لم تستطيعوا ترك ما نهاكم عنه فافعلوا ما تستطيعون. فذلك قوله سبحانه:

(١) أخرجه ابن جرير ١٤١/٢، وابن أبي حاتم ١٤٨/١.

﴿اَنْتَلَمُّوْنَ اَنْ يُؤْمِنُوْا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ﴾ يعني: طائفة من بني إسرائيل ﴿يَسْمَعُوْنَ كَلِمَةَ اللّٰهِ ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَ مِنْ بَدْرِ مَا عَقَلُوْهُ﴾^(١). (ز)

٢٥٠٩ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - في قوله: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُوْنَ كَلِمَةَ اللّٰهِ﴾ الآية، قال: ليس قوله: ﴿يَسْمَعُوْنَ كَلِمَةَ اللّٰهِ﴾ يسمعون التوراة، كلهم قد سمعها، ولكنهم الذين سألوا موسى رؤية ربهم فأخذتهم الصاعقة فيها^(٢). (ز)

٢٥١٠ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: بلغني عن بعض أهل العلم أنهم قالوا لموسى: يا موسى، قد جيل بيننا وبين رؤية الله ﷻ، فأسمعنا كلامه حين يكلمك. فطلب ذلك موسى إلى ربه، فقال: نعم، فمرهم فليتطهروا، وليطهروا ثيابهم، ويصوموا. ففعلوا، ثم خرج بهم حتى أتى الطور، فلما غشيهم الغمام أمرهم موسى ﷻ فوقعوا سجودًا، وكلمه ربه، فسمعوا كلامه، يأمرهم وينهاهم، حتى عَقَلُوا ما سمعوا. ثم انصرف بهم إلى بني إسرائيل، فلما جاءهم حَرْفٌ فريق منهم ما أمرهم به، وقالوا حين قال موسى لبني إسرائيل: إن الله قد أمركم بكذا وكذا، قال ذلك الفريق الذي ذكرهم الله: إنما قال كذا وكذا. خلأًا لما قال الله ﷻ لهم، فهم الذين عنى الله لرسوله محمد ﷺ^(٣). (ز)

٢٥١١ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿يَسْمَعُوْنَ كَلِمَةَ اللّٰهِ ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَ﴾، قال: التوراة التي أنزلها عليهم يحرفونها، يجعلون الحلال فيها حرامًا، والحرام فيها حلالًا، والحق فيها باطلًا، والباطل فيها حقًا، إذا جاءهم الْمُحَقُّ برشوة أخرجوا له كتاب الله، وإذا جاءهم الْمُبْطِل برشوة أخرجوا له ذلك الكتاب، فهو فيه مُحَقٌّ، وإن جاء أحد يسألهم شيئًا ليس فيه حق ولا رشوة ولا شيء أمره بالحق. فقال لهم: ﴿اَتَأْمُرُونَ اِنَّا بِاللّٰهِ وَنَسُوْنَ اَنْفُسَكُمْ وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ اَلْكِتٰبَ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ﴾ [البقرة: ٤٤]^(٤)^[٣٢١]. (ز)

[٣٢١] اختلف المفسرون في معنى قوله تعالى: ﴿يَسْمَعُوْنَ كَلِمَةَ اللّٰهِ﴾؛ فقال بعضهم: التوراة. وقال آخرون: بل سمعوا كلام الله مباشرة كما سمعه موسى ﷻ. وقد رَجَّحَ ابنُ جرير (١٤٢/٢) القول الثاني، وهو قول ابن عباس، والربيع بن أنس، وابن

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٨٩/١. (٢) أخرجه ابن جرير ١٤٢/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٢/٢، وابن أبي حاتم ١٤٨/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٤١/٢.

﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾

٢٥١٢ - عن إسماعيل السُدِّيّ - من طريق أسباط - قال: وأما ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ فيعلمون أنهم قد أذنبوا^(١). (ز)

٢٥١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ أنهم حرّفوا الكلام^(٢). (ز)

إسحاق، مستندًا إلى ظاهر التلاوة، والأخبار الإسرائيلية، والدلالة العقلية، وعلّل ذلك بقوله: «وذلك أنّ الله إنما أخبر أنّ التحريف كان من فريق منهم كانوا يسمعون كلام الله، استعظامًا من الله لِمَا كانوا يأتون من البهتان، بعد تأكيد الحجة عليهم والبرهان، وإذنانًا منه - تعالى ذِكْرُه - عباده المؤمنين قطع أطماعهم من إيمان بقايا نسلهم بما اتّاهم به محمد من الحق والنور والهدى، فقال لهم: كيف تطمعون في تصديق هؤلاء اليهود إياكم، وإنما تخبرونهم عن غَيْبٍ لم يشاهدوه ولم يعاينوه، وقد كان بعضهم يسمع من الله كلامه وأمره ونهيه ثم يبدله ويحرفه ويجحده؟! فهؤلاء الذين بين أظهركم من بقايا نسلهم أخرى أن يجحدوا ما أتيتهم به من الحق - وهم لا يسمعون من الله، وإنما يسمعون منكم - من أوائلهم الذين باشروا كلام الله من الله - جل ثناؤه -، ثم حرّفوه من بعد ما عقلوه وعلموه متعمدين التحريف».

وانتقد ابن عطية (٢٥٩/١ - ٢٦٠) هذا القول مستندًا إلى دلالة عقلية، فقال: «وفي هذا القول ضعف، ومَن قال: إن السبعين سمعوا ما سمع موسى فقد أخطأ، وأذهب فضيلة موسى ﷺ واختصاصه بالتكليم».

وانتقد ابن جرير (١٤٣/٢) مستندًا إلى دلالة عقلية القول الأول، وهو قول أبي العالية، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن زيد، وعلّل ذلك أنه لو كان تأويل الآية: يسمعون التوراة. لم يكن لقوله: ﴿يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ معنى مفهوم؛ لأن ذلك قد سمعه المحرف منهم وغير المحرف، فخصوص المحرف منهم بأنّه كان يسمع كلام الله لا معنى له، وإنما المراد الإخبار عن خاصّ من اليهود كانوا أعطوا من مباشرتهم سماع كلام الله ما لم يُعْطَه أحدٌ غير الأنبياء والرسل، ثم بدّلوا وحرّفوا ما سمعوا من ذلك.

وما انتقده ابن جرير قبله ابن كثير (٤٦١/١)؛ لكون الحجة التي استند إليها ابن جرير غير لازمة، فقال: «وهذا الذي ذكره السدي أعم مما ذكره ابن عباس وابن إسحاق، وإن كان قد اختاره ابن جرير لظاهر السياق، فإنه ليس يلزم من سماع كلام الله أن يكون منه كما سمعه

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٨٩.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٤٩.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَى بَعْضِ
قَالُوا اتَّخَذْتُمُوهُمْ يَمًا فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٢٨﴾﴾

✽ نزول الآية:

٢٥١٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ أي: بصاحبكم رسول الله، ولكنه إليكم خاصة، ﴿وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَى بَعْضِ قَالُوا﴾: لا تُحَدِّثُوا العرب بهذا، فإنكم قد كنتم تستفتحون به عليهم، فكان منهم. فانزل الله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَى بَعْضِ قَالُوا اتَّخَذْتُمُوهُمْ يَمًا فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾^(١). (٤٢٨/١)

٢٥١٥ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق الحكم بن أبان -: أن امرأة من اليهود أصابت فاحشة، فجاؤوا إلى النبي ﷺ يبتغون منه الحكم رجاء الرخصة، فدعا رسول الله ﷺ عالمهم، وهو ابن صوريا، فقال له: «احكم». قال: فجبَّهوه - والتَّجْبِيَّةُ: يحملونه على حمار، ويجعلون وجهه إلى ذنب الحمار -. فقال له رسول الله ﷺ: «أيحكم الله حكمت؟». قال: لا، ولكن نساءنا كنن جسانا، فأسرع فبهن رجائنا، فغيرنا الحكم. وفيه أنزلت: ﴿وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَى بَعْضِ﴾ الآية. إنهم غيروا الحكم منذ ستمائة سنة^(٢). (٤٣٠/١)

٢٥١٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: نزلت هذه الآية في ناس من اليهود، آمنوا ثم نافقوا، فكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذبوا به، فقال بعضهم لبعض: ﴿اتَّخَذْتُمُوهُمْ يَمًا فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ من العذاب ليقولوا: نحن أحب إلى الله منكم، وأكرم على الله منكم^(٣). (٤٣٠/١)

الكليم موسى بن عمران، وقد قال الله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦] أي: مُبَلِّغًا إليه. ثم ذكر الآثار عن قتادة، ومجاهد، وأبي العالية. ﴿٣٢٢﴾ وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٢٦١/١) تفسيرا لسدي بقوله: «وَفَتَحَ» على هذا التأويل بمعنى: حكم.

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٦/٢، وابن أبي حاتم ٤٧/١ (١٣٤).

إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٠/١ (٧٨٠) مرسلًا.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٨/٢ - ١٤٩، وابن أبي حاتم ١٥٠/١.

٢٥١٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾، وذلك أن الرجل المسلم كان يلقي من اليهود حليفه أو أخاه من الرضاة، فيسأله: أتجدون محمدًا في كتابكم؟ فيقولون: نعم، إن نبوة صاحبكم حق، وأنا نعرفه. فسمع كعب بن الأشرف، وكعب بن أسيد، ومالك بن الضيف، وجدي بن أخطب، فقالوا لليهود في السر: أتحدثون أصحاب محمد ﷺ بما فتح الله لكم؟! يعني: بما بين لكم في التوراة من أمر محمد ﷺ. فذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ (١). (ز)

تفسير الآية:

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾

٢٥١٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾: وذلك أن نفرًا من اليهود كانوا إذا لقوا محمدًا ﷺ قالوا: آمنا. وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا: أتحدثونهم بما فتح الله عليكم (٢). (ز)

٢٥١٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾، أي: بصاحبكم رسول الله، ولكنه إليكم خاصة (٣). (٤٢٨/١)

٢٥٢٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية، قال: يعني: المنافقين من اليهود كانوا إذا لقوا أصحاب محمد ﷺ قالوا: آمنا (٤). (٤٢٩/١)

٢٥٢١ - عن قتادة بن دعامة، في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾، قال: هم اليهود، وكانوا إذا لقوا الذين آمنوا قالوا: آمنا. فصانعوهم بذلك؛ ليرضوا عنهم (٥). (٤٣٠/١)

٢٥٢٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾، قال: هم اليهود (٦). (ز)

(٢) أخرجه ابن جرير ١٤٥/٢.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٧/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٤٥/٢ - ١٤٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٥/٢.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤٩/١.

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢٥٢٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾، يعني: صدقنا بمحمد ﷺ؛ بأنه نبي^(١) [٣٢٢]. (ز)

﴿وَإِذَا حَلَا بِعَصْمُهُمْ إِلَى بَعْضِ قَالُوا أَتَّخَذْتُمُوهُمْ يَمًا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمَ جُودُكُمْ بِهِمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٧٦)

٢٥٢٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا حَلَا بِعَصْمُهُمْ إِلَى بَعْضِ قَالُوا أَتَّخَذْتُمُوهُمْ يَمًا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمَ جُودُكُمْ بِهِمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، أي: تُقَرُّون بأنه نبي، وقد علمتم أنه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه، وهو يخبرهم أنه النبي الذي كنا ننتظر ونجده في كتابنا، اجحدوه، ولا تقروا لهم به. يقول الله: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسِلُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٢). (٤٢٨/١)

٢٥٢٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿يَمًا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾، يعني: بما أمركم به. فيقول الآخرون: إنما نستهزئ بهم ونضحك^(٣). (٤٢٩/١)

٢٥٢٦ - عن أبي العالبيّة - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿أَتَّخَذْتُمُوهُمْ يَمًا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾، أي: بما أنزل الله عليكم في كتابكم من نعت محمد ﷺ^(٤). (ز)

٢٥٢٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج، عن القاسم بن أبي بزة - قال: قام النبي ﷺ يوم قُرَيْظَةَ تحت حصونهم، فقال: «يا إخوان القردة والخنازير، ويا عبدة الطاغوت». فقالوا: مَنْ أخبر هذا محمداً؟ ما خرج هذا إلا منكم، ﴿أَتَّخَذْتُمُوهُمْ يَمًا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾: بما حكم الله للفتح؛ ليكون لهم حجة عليكم. قال ابن جريج،

[٣٢٣] ذكر ابن عطية (١/٢٦٠) أنّ معنى الآية: وهم أيضاً إذا لقوا يفعلون هذا، فكيف يطعم في إيمانهم؟! ثم أورد احتمالاً آخر، فقال: «ويحتمل أن يكون هذا الكلام مستأنفاً مقطوعاً من معنى الطمع، فيه كشف سرائرهم».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١١٧. (٢) أخرجه ابن جرير ٢/١٤٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/١٤٦. وعزاه السيوطي إليه مختصراً بلفظ: بما أمركم به.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/١٤٧، وابن أبي حاتم ١/١٥٠.

عن مجاهد: هذا حين أرسل إليهم عليًا فأدوا محمدًا ﷺ^(١). (٤٢٩/١)

٢٥٢٨ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - قوله: ﴿قَالُوا أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، قال: هؤلاء اليهود، كانوا إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمننا، وإذا خلا بعضهم إلى بعضهم قال بعضهم: لا تُحَدِّثُوا أصحاب محمد بما فتح الله عليكم مما في كتابكم ليحاجوكم به عند ربكم فَيُخَصِّمُونَكُمْ^(٢). (ز)

٢٥٢٩ - عن قتادة بن دعامة - من طرق - في قوله: ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، قال: نهى بعضهم بعضًا أن يُحَدِّثُوا بما فتح الله عليهم ويبيّن لهم في كتابه من أمر محمد عليه الصلاة والسلام، ونعته، ونبوته، وقالوا: إنكم إذا فعلتم ذلك احتجوا عليكم بذلك عند ربكم، أفلا تعقلون!^(٣). (٤٣٠/١)

٢٥٣٠ - عن عطاء الخراساني - من طريق أبي شيبة - في قوله: ﴿أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، يقول: بما قضى لكم وعليكم^(٤). (ز)

٢٥٣١ - قال محمد بن السائب الكلبي: ﴿أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾: بما بيّن الله لكم في كتابكم من أمر نبيهم، ثم لا تتبعونهم ولا تدخلون في دينهم؟! هذه حجة لهم عليكم^(٥). (ز)

٢٥٣٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ﴾ يعني: ليخاصموكم ﴿بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ باعترافكم أنّ محمدًا ﷺ نبيّ ثم لا تتابعونه^(٦). (ز)

٢٥٣٣ - وقال الواقدى: ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾: بما أنزل الله عليكم^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٨/٢ مرسلًا، وينحوه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٢٠٧ -، وابن أبي حاتم ١٥٠/١ (٧٨٢) من طريق ابن أبي نجیح.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥١/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٧/٢ من طريق سعيد ومعر وأبي جعفر مختصرًا. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥١/١.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٢/١ - وفي تفسير الثعلبي ٢٢٢/١ بلفظ: بما قضى الله عليكم في كتابكم أنّ محمدًا حق، وقوله صدق.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٧/١.

(٧) تفسير الثعلبي ٢٢٢/١، وتفسير البغوي ١١٣/١.

٢٥٣٤ - قال الكسائي في قوله: ﴿يَمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾: بما بيّنه الله لكم من العلم بصفة النبي محمد ﷺ، ونعته^(١). (ز)

٢٥٣٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخلن علينا قَصَبَةُ المدينة^(٢) إلا مؤمن». فقال رؤساء اليهود: اذهبوا فقولوا: آمنا، واكفروا إذا رجعتم إلينا. فكانوا يأتون المدينة بالبُكر، ويرجعون إليهم بعد العصر، وهو قوله: ﴿وَقَالَتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَائِدًا بِالَّذِي أُزِيلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجِئَهُمُ الْغَيْبُ وَأَكْفَرُوا بِالْغَيْبِ﴾ [آل عمران: ٧٢]. وكانوا يقولون إذا دخلوا المدينة: نحن مسلمون. ليعلموا خبر رسول الله ﷺ وأمره، فكان المؤمنون يظنون أنهم مؤمنون، فيقولون لهم: أليس قد قال لكم في التوراة كذا وكذا؟ فيقولون: بلى. فإذا رجعوا إلى قومهم قالوا: ﴿أَتَحَدِّثُوهُمْ يَمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ الآية^(٣). (٢٢٤/١) (٤٢٩/١)

٢٢٤ نقل ابن جرير (١٤٩/١) اختلاف المفسرين في تأويل قوله تعالى: ﴿يَمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، ثم قال: «وأصل الفتح في كلام العرب: النصر والقضاء والحكم، يُقال منه: اللهم افتح بيني وبين فلان، أي: احكم بيني وبينه، ويقال للقاضي: الفتح». ثم رَجَّح (١٥٠/١ - ١٥١) مستنداً إلى السياق قول ابن عباس من طريق ابن إسحاق، وقول أبي العالية، وفتادة الذي أفاد أن المعنى: أتحدثونهم بما فتح الله عليكم من بعث محمد إلى خلقه، ثم بين مستند ترجيحه، فقال: «لأنَّ الله إنما قص في أول هذه الآية الخبر عن قولهم لرسول الله ولأصحابه: آمنا بما جاء به محمد. فالذي هو أولى بآخرها أن يكون نظير الخبر عما ابتدئ به أولها، وإذا كان ذلك كذلك فالواجب أن يكون تلاومهم كان فيما بينهم فيما كانوا أظهره لرسول الله ولأصحابه من قولهم: آمنا بمحمد وبما جاء به. فكان تلاومهم فيما بينهم إذا خلوا على ما كانوا يخبرونهم بما هو حجة للمسلمين عليهم عند ربهم، وذلك أنهم كانوا يخبرونهم عن وجود نعت محمد في كتبهم، ويكفرون به، وكان فتح الله الذي فتحه للمسلمين على اليهود وحكمه عليهم لهم في كتابهم أن يؤمنوا بمحمد إذا بُعِثَ، فلما بُعِثَ كفروا به مع علمهم بنبوته». وذكر ابن عطية (٢٦١/١) أنَّ قوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ معناه: في الآخرة، ثم نقل قولين آخرين، فقال: «وقيل: ﴿عِنْدَ﴾ بمعنى: في ربكم، أي: فيكونون أحق به. وقيل: المعنى: عند ذكر ربكم».

(١) تفسير الثعلبي ٢٢٢/١، وتفسير البغوي ١١٣/١.

(٢) قصبة البلد: مدينته، وقيل: معظمه. وقصبة القرية: وسطها. لسان العرب (قصب).

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٩/٢ مع اختلاف عما هنا.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

٢٥٣٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، يعني: أفلا ترون أن هذه حجة لهم عليكم. فقال الله ﷻ: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾^(١) [٣٢٥]. (ز)

﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾

٢٥٣٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسُوتُ﴾ يعني: ما أسروا من كفرهم بمحمد ﷺ، وتكذيبهم به، وهم يجدونه مكتوباً عندهم، ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ حين قالوا للمؤمنين: آمناً^(٢). (٣١/١)

٢٥٣٨ - وعن الحسن البصري =

٢٥٣٩ - وفتادة بن دعامة =

٢٥٤٠ - والربيع بن أنس، نحو الشرط الثاني من ذلك^(٣). (ز)

٢٥٤١ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - قال: قال الله: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾، قال: وكان ما أسروا أنهم كانوا إذا تولوا عن أصحاب محمد، وخلا بعضهم إلى بعض؛ تناهوا أن يخبر أحدهم منهم أصحاب محمد بما فتح الله عليهم في كتابهم؛ خشية أن يحاجهم أصحاب محمد بما في كتابهم عند ربهم ليخاصموهم^(٤). (ز)

٢٥٤٢ - عن فتادة بن دعامة، في قوله: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾، قال: ما يعلنون من أمرهم وكلامهم إذا لقوا الذين آمنوا، وما يسرون إذا خلا بعضهم إلى بعض؛ من كفرهم بمحمد ﷺ، وتكذيبهم به، وهم يجدونه مكتوباً

[٣٢٥] ذكر ابن عطية (٢٦١/١) أن قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ قيل: هو من قول الأحرار للاتباع. وقيل: هو خطاب من الله للمؤمنين، أي: أفلا تعقلون أن بني إسرائيل لا يؤمنون وهم بهذه الأحوال.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٧/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٥٢/٢، وابن أبي حاتم ١٥١/١.

(٣) علقه ابن أبي حاتم ١٥١/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥١/١.

عندهم^(١) . (٤٣٠/١)

٢٥٤٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسُونَ﴾ في [الخلاء]، ﴿وَمَا يُبْلِغُونَ﴾ في الملا، فيقول بعضهم لبعض: أتحدثونهم بأمر محمد ﷺ؟! أو لا يعلمون حين قالوا: إنا نجد محمدًا في كتابنا، وإنا نعرفه^(٢) (٣٢٦). (ز)

﴿وَمِنَهُمْ﴾

٢٥٤٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَمِنَهُمْ أَيْتُونَ﴾، يعني: من اليهود^(٣) . (ز)

٢٥٤٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٤) . (ز)

٢٥٤٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿وَمِنَهُمْ أَيْتُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِنْدِيبَ﴾، قال: أناس من يهود...^(٥) . (٤٣٢/١)

٢٥٤٧ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - قوله: ﴿وَمِنَهُمْ أَيْتُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِنْدِيبَ إِلَّا أَمَايَ وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَطْلُونُ﴾، قال: هؤلاء ناس من اليهود...^(٦) (٣٢٧). (ز)

٣٢٦ قال ابن عطية (٢٦٢/١): «والذي أسرّوه كفرهم، والذي أعلنوه قولهم: أمانا. هذا في سائر اليهود، والذي أسرّه الأخبار صفة محمد ﷺ والمعرفة به، والذي أعلنوه الجحد به». ثم علّق بقوله: «ولفظ الآية يعم الجميع».

٣٢٧ بيّن ابن جرير (١٥٢/٢ - ١٥٣) أنّ الضمير عائد على اليهود، فقال: «يعني بقوله - جل ثناؤه -: ﴿وَمِنَهُمْ أَيْتُونَ﴾: ومن هؤلاء اليهود الذين قص الله قصصهم في هذه الآيات، وأبأس أصحاب رسول الله ﷺ من إيمانهم، فقال لهم: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَدْيٍ مَا وَعَقَّبُوهُ﴾». ولم يذكر سوى هذا

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٢/٢ من طريق سعيد مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وعلّق ابن أبي حاتم ١٥١/١ شطره الأول.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٧/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٥٧/٢.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٣/١.

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾

٢٥٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: الأميون قوم لم يُصدّقوا رسولا أرسله الله، ولا كتابا أنزله، فكتبوا كتابا بأيديهم، ثم قالوا لقوم سفلة جهال: هذا من عند الله. وقال: قد أخبرهم أنهم يكتبون بأيديهم، ثم سماهم أميين؛ لجهودهم كتب الله ورسله ^(١) [٣٢٨]. (٤٣١/١)

٢٥٤٩ - عن إبراهيم النخعي - من طريق منصور - في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَتْلُمُونَ الْكِتَابَ﴾، قال: منهم من لا يُحسِن أن يكتب ^(٢) [٣٢٩]. (٤٣٢/١)

== القول عن أبي العالية، والربيع، ومجاهد.

وكذا رجح ابن عطية (٢٦٢/١) القول بعوده على اليهود، فقال: «وقول أبي العالية ومجاهد وجّه هذه الأقوال».

ونقل أقوالا أخرى: الأول: أنه قيل: المراد هنا بالأميين: قوم ذهب كتابهم لذنوب ركبوها، فبقوا أميين. الثاني: أن المراد بالأميين في الآية: نصارى العرب. ونسبه لعكرمة، والضحاك. الثالث: أنهم المجوس. وذكر أنه نقل عن علي بن أبي طالب. ثم علّق بقوله: «والضمير في ﴿يَتْلُمُونَ﴾ على هذه الأقوال هو للكفار أجمعين».

[٣٢٨] انتقد ابن جرير (١٥٤/٢) تفسير الأميين بأنهم من لم يصدقوا الله ورسوله مستندا إلى مخالفة ذلك التفسير للغة العرب، فقال: «وهذا التأويل تأويل على خلاف ما يُعرَف من كلام العرب المستفيض بينهم، وذلك أنّ الأميَّ عند العرب: هو الذي لا يكتب».

[٣٢٩] قال ابن جرير (١٥٣/٢): «يعني بالأميين: الذين لا يكتبون ولا يقرءون، ومنه قول النبي ﷺ: «إنا أمة أمية، لا نكتب، ولا نحسب»، يقال منه: رجل أمي بين الأمة». ثم رجح (١٥٤/٢) هذا المعنى مستندا إلى موافقته للغة العرب، فقال: «فإذا كان معنى الأمي في كلام العرب ما وصفنا؛ فالذي هو أولى بتأويل الآية ما قاله النخعي من أنّ معنى قوله: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾: ومنهم من لا يحسن أن يكتب».

وكذا رجحه ابن كثير (٤٦٤/١)، وقال: «وهو ظاهر في قوله تعالى: ﴿لَا يَتْلُمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمْيَانًا﴾، أي: لا يدرون ما فيه، ولهذا في صفات النبي ﷺ أنه أمي؛ لأنه لم يكن يُحسِن الكتابة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّمْ بِيَمِينِكُمْ﴾ إنا

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٢ - ١٥٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.

٢٥٥٠ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾، قال: أميون لا يقرؤون الكتاب من اليهود^(١). (ز)

﴿لَا يَلْمُونَكَ الْكُتُبَ﴾

٢٥٥١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ

لَا يَلْمُونَكَ الْكُتُبَ﴾ [النكبت: ٤٨]، وقال - عليه الصلاة والسلام -: «إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ، لَا نَكْتُبُ، وَلَا نَحْسِبُ، الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا» الحديث. أي: لا نفتقر في عبادتنا ومواقيتها إلى كتاب ولا حساب، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة: ٢].
وأما ابن تيمية (٢٤٩/١ - ٢٥٠) فقد ذكر معنيين لكلمة أمي، فقال: «ويقال: الأمي لمن لا يقرأ ولا يكتب كتاباً، ثم يقال لمن ليس لهم كتاب منزل من الله يقرءونه وإن كان قد يكتب ويقرأ ما لم ينزل، وبهذا المعنى كان العرب كلهم أميين؛ فإنه لم يكن عندهم كتاب منزل من الله، قال الله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالَّذِينَ آمَنُوا سَلَامَةً﴾ [آل عمران: ٢٠]، وقال: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رُسُلًا مِنْهُمْ﴾، وقد كان في العرب كثير ممن يكتب ويقرأ المكتوب، وكلهم أميون، فلما نزل القرآن عليهم لم يبقوا أميين باعتبار أنهم لا يقرءون كتاباً من حفظهم، بل هم يقرءون القرآن من حفظهم وأناجيلهم في صدورهم، لكن بقوا أميين باعتبار أنهم لا يحتاجون إلى كتابة دينهم، بل قرأنهم محفوظ في قلوبهم، كما في الحديث: «وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ، تَقْرَأُهُ نَائِمًا وَيَقْظَانُ»... وقوله: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾ [الأعراف: ١٥٨] هو أمي بهذا الاعتبار؛ لأنه لا يكتب، ولا يقرأ ما في الكتب، لا باعتبار أنه لا يقرأ من حفظه، بل كان يحفظ القرآن أحسن حفظاً.

وبين ابن جرير (١٥٤/٢) وجه التسمية بالأمي، فقال: «وأرى أنه قيل للأمي: أمي - نسبة له بأنه لا يكتب - إلى أمه؛ لأنَّ الكتاب كان في الرجال دون النساء، فنسب من لا يكتب ولا يخط من الرجال إلى أمه في جهله بالكتابة، دون أبيه».

وزاد ابن عطية (٢٦٢/١) فقال: «وإما لأنَّه بحالٍ ولدته أمه فيها لم ينتقل عنها. وقيل: نسب إلى الأمّة، وهي القامة والخلقة، كأنه ليس له من الأدبيين إلا ذلك. وقيل: نسب إلى الأمّة على سذاجتها قبل أن تعرف المعارف، فإنها لا تقرأ ولا تكتب».

وأما ابن تيمية (٢٤٩/١) فرجع أنه نسبة إلى الأمّة، كما يقال عامي نسبة إلى العامة التي لم تتميز عن العامة بما تمتاز به الخاصة، وكذلك هذا، لم يتميز عن الأمّة بما يمتاز به الخاصة من الكتابة والقراءة.

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٢.

أُيْتُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ، قال: لا يعلمون ولا يَدْرُونَ ما فيه ^(١). (٤٣٢/١).
 ٢٥٥٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾، قال:
 لا يدرون ما فيه ^(٢). (ز)

٢٥٥٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله ^(٣). (ز)

٢٥٥٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَمَنْهُمْ أُيْتُونَ لَا يَعْلَمُونَ
 الْكِتَابَ إِلَّا آمَانِي﴾، قال: أمثال البهائم، لا يعلمون شيئاً ^(٤). (ز)

٢٥٥٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾، قال: لا
 يدرون ما فيه ^(٥). (ز)

٢٥٥٦ - قال محمد بن السائب الكلبي: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ لا يحسنون قراءة
 الكتاب، ولا كتابته ^(٦). (ز)

٢٥٥٧ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿لَا
 يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ لا يعلمون شيئاً، لا يقرؤون التوراة، ليست تُستظهر، إنما تُقرأ
 هكذا، فإذا لم يكتب أحدهم لم يستطع أن يقرأ ^(٧). (ز)

﴿إِلَّا آمَانِي﴾

٢٥٥٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿إِلَّا
 آمَانِي﴾، قال: إلا أحاديث ^(٨). (٤٣٢/١)

٢٥٥٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزُق، عن الضحاك - في قوله: ﴿إِلَّا
 آمَانِي﴾، قال: إلا قولاً يقولون بأفواههم كذباً ^(٩). (٤٣٢/١)

٣٣٠ قال ابنُ عطية (٢٦٣/١): «وقال ابن جرير: تمنى الرجل: إذا حَدَّثَ بحديث مُخْتَلَقٍ ==

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٥/٢، ١٦٢. وعزاه السيوطي إلى ابن إسحاق. ينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٨/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٥٥/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٥٠/١، وابن جرير ١٥٤/٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٥٥/٢. وعلِّقه ابن أبي حاتم ١٥٢/١.

(٦) تفسير الثعلبي ٢٢٣/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٥٧/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٨) أخرجه ابن جرير ١٥٦/٢.

٢٥٦٠ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - ﴿إِلَّا آمَانِي﴾، قال: يَتَمَنُّونَ على الله ما ليس لهم^(١). (ز)

٢٥٦١ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٢). (ز)

٢٥٦٢ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿إِلَّا آمَانِي﴾، قال: إلا كذبًا^(٣). (٤٣٢/١)

٢٥٦٣ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن جُرَيْج - في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ أُتُونَا لَا يَمْلِكُونَ الْكِتَابَ﴾، قال: ناس من يهود، لم يكونوا يعلمون من الكتاب شيئًا، وكانوا يتكلمون بالظن بغير ما في كتاب الله، ويقولون: هو من الكتاب، أماني يَتَمَنُّونها^(٤). (٤٣٢/١)

٢٥٦٤ - عن **الحسن البصري** - من طريق عَبَّاد بن منصور - قوله: ﴿وَمِنْهُمْ أُتُونَا لَا يَمْلِكُونَ الْكِتَابَ إِلَّا آمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾، قال: هؤلاء ناس من اليهود، لم يكونوا يعلمون من الكتاب شيئًا كما قال الله، فكانوا يتكلمون بالظنون بغير ما في كتاب الله، ويقولون: هو من الكتاب، أماني يتمنونها^(٥). (ز)

٢٥٦٥ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿إِلَّا آمَانِي﴾، قال: يتمنون على الله الباطل، وما ليس لهم^(٦). (ز)

٢٥٦٦ - عن **أبي رَوْق عطية بن الحارث الهمداني**: ﴿إِلَّا آمَانِي﴾، قال: تلاوة

= كذب. وذكر أهل اللغة أنَّ العرب تقول: تمنى الرجل: إذا كذب واخترق الحديث، ومنه قول عثمان رضي الله عنه: ما تعتيت ولا تمتيت منذ أسلمت. فمعنى الآية: أن منهم أميين لا يعلمون الكتاب، إلا أنهم يسمعون من الأحبار أشياء مُخْتَلَقَةً يظنونها من الكتاب.

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٧/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٢/١.

(٣) تفسير مجاهد ص ٢٠٧، وأخرجه ابن جرير ١٥٦/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٥٧/٢.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٣/١. وفي تفسير الثعلبي ٢٢٣/١، وتفسير البغوي ١١٥/١ عنه: هي من التمني، وهي أمانيهم الباطلة التي تمنوها على الله تعالى، مثل قولهم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هَؤُلَاءِ أَوْ نَسُوا﴾ [البقرة: ١١١]، وقولهم: ﴿لَنْ نَسَاكَ الْكَافِرُ إِلَّا أَكْبَادًا مَسْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠].

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٥٠/١، وابن جرير ١٥٧/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٢/١.

وقراءة على ظهر القلب، ولا يقرؤها في الكتب^(١) [٣٣١]. (ز)

٢٥٦٧ - قال محمد بن السائب الكلبي: ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ إلا ما تحدّثهم بهم علماءهم^(٢) [٣٣٢]. (ز)

٢٥٦٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾، قال: تَمَنُّوا فقالوا: نحن من أهل الكتاب. وليسوا منهم^(٣) [٣٣٣]. (ز)

[٣٣١] **عَلَّقَ** ابْنُ عَطِيَّةٍ (٢٦٣/١) عَلَى هَذَا الْقَوْلِ، فَقَالَ: «وَقَالَ آخَرُونَ: هِيَ مِنْ تَمَنَّى: إِذَا تَلَا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا إِنْكَارَ تَمَنَّى أَلْفَى الشَّيْطَانِ فِي أُمِّيَّتِهِ﴾ [الحج: ٥٢]، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلَةٍ وَأَخْرَجَهُ لَأَقَى حَمَامَ الْمَقَادِرِ

فَمَعْنَى الْآيَةِ: أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا سَمَاعَ شَيْءٍ يَتَلَى، لَا عِلْمَ لَهُمْ بِصَحْتِهِ».

[٣٣٢] **عَلَّقَ** ابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٢٤٨/١ - ٢٤٩) عَلَى قَوْلِ أَبِي رُوَيْحٍ وَقَوْلِ الْكَلْبِيِّ بِقَوْلِهِ: «فِي هَذَا الْقَوْلِ - قَوْلِ أَبِي رُوَيْحٍ - جَعَلَ الْأَمَانِي الَّتِي هِيَ التَّلَاةُ: تَلَاةَ الْأَمِينِ أَنْفُسَهُمْ. وَفِي ذَلِكَ - قَوْلِ الْكَلْبِيِّ - جَعَلَ الْأَمَانِي: مَا يَسْمَعُونَهُ مِنْ تَلَاةِ عِلْمَانِهِمْ. وَكَلَا الْقَوْلَيْنِ حَقٌّ، وَالْآيَةُ تَعْمَهُمَا؛ فَإِنَّهُ **عَلَّقَ** قَالَ: ﴿لَا يَلْمُوكَ الْكَلْبُ﴾، لَمْ يَقُلْ: لَا يَقْرَءُونَ وَلَا يَسْمَعُونَ. ثُمَّ قَالَ: ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾، وَهَذَا اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ، لَكِنْ يَعْلَمُونَ أَمَانِي؛ إِمَّا بِقِرَاءَتِهِمْ لَهَا، وَإِمَّا بِسَمَاعِهِمْ قِرَاءَةَ غَيْرِهِمْ. وَإِنْ جَعَلَ الْاسْتِثْنَاءَ مُتَّصِلًا كَانَ التَّقْدِيرُ: لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا عِلْمَ أَمَانِي، لَا عِلْمَ تَلَاةٍ فَقَطْ بَلَا فُهُمْ».

[٣٣٣] أَفَادَتِ الْأَثَارُ اخْتِلَافَ الْمَفْسُرِينَ فِي مَعْنَى ﴿أَمَانِي﴾ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ: الْأَوَّلُ: الْأَكَاذِبُ. الثَّانِي: التَّشْهِي، وَتَمَنِي مَا لَيْسَ لَهُمْ. الثَّلَاثُ: التَّلَاةُ.

وقد رجح ابن جرير (١٥٧/٢ - ١٦٠) مستنداً إلى اللغة، والسياق القول الأول، وهو قول ابن عباس من طريق الضحاك، وقول مجاهد من طريق بن أبي نجيح، وانتقد القول الثاني والثالث، وعلل ذلك بأن قوله تعالى: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَتُنَبَّؤْنَ﴾ أفاد أنهم يتمنون ما يتمنون من الأكاذيب ظناً منهم لا يقيناً، وذلك يدل على ضعف تفسير الأمانى بالتشهي أو التلاوة؛ لأنه لو كان معنى ذلك: أنهم يتلونه، لم يكونوا ظانين؛ لأنه لا يقال لمن تلا كتاباً: هو ظان لما يتلو، إلا أن يكون شاكاً في نفس ما يتلوه، لا يدري أحق هو أم باطل، ولم يقع من اليهود التالين للتوراة شك في كون التوراة من عند الله، وكذلك لو كان معناه: يشتهونه، لم يكونوا ظانين؛ لأن المتشهي يتمنى ما حصل له العلم به، وما قد وجدت ==

(٢) تفسير الثعلبي ١/٢٢٣.

(١) تفسير الثعلبي ١/٢٢٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/١٥٧.

عينه، فغيرُ جائز أن يقال: هو شاكٌ فيما هو به عالم؛ لأنَّ العلم والشكَّ معنيان متنافيان لا يجتمعان، وكذلك فالمتمسهي في حال تمنيه موجود تمنيه، فغير جائز أن يقال: هو يظن تمنيه. ثم وجه ابن جرير الاستثناء في قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكَتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ بأنه استثناء منقطع؛ لكون الأمانى من غير نوع الكتاب، ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا آتِيَاعَ الظَّنِّ﴾ [النساء: ١٥٧]، والظن من العلم بمعزل، ويبيِّن أن معنى الآية - بناءً على كون الاستثناء منقطعاً - هو: ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب، لكن أمانى، يعني: لكنهم يتمنون.

ورجَّح ابنُ نيمية (٢٥٢/١ - ٢٥٤) القول بأنها التلاوة، وانتقد القولين الآخرين مستنداً إلى اللغة، والسياق، فقال: وقوله: ﴿إِلَّا أَمَانِي﴾ أي: تلاوة، فهم لا يعلمون فقه الكتاب، إنما يقتصرون على ما يسمعونهُ يتلى عليهم، والأمانى: جمع أمنيَّة، وهي: التلاوة، ومنه: قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّاهُ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمَّنِيَّتِهِ فَبَشَّعَ اللَّهُ مَا بَلَغَى الشَّيْطَانُ نُهُمُ مُحَكِّمُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَكْبَرُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [الحج: ٥٢]. ثم حكى القولين الآخرين، ثم قال: «كلا القولين ضعيف، والصواب الأول؛ لأنه سبحانه قال: ﴿وَمِنْهُمْ أُمَّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكَتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾، وهذا الاستثناء إما أن يكون متصلاً أو منقطعاً، فإن كان متصلاً لم يجز استثناء الكذب ولا أمانى القلب من الكتاب، وإن كان منقطعاً فالاستثناء المنقطع إنما يكون فيما كان نظير المذكور، وشبيهاً له من بعض الوجوه، فهو من جنسه الذي لم يذكر في اللفظ، ليس من جنس المذكور؛ ولهذا لا يصلح المنقطع حيث يصلح الاستثناء المفرغ، وذلك كقوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ﴾ ثم قال: ﴿إِلَّا الْمَوْتَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦]، فهذا منقطع؛ لأنه يحسن أن يقال: لا يذوقون إلا الموتة الأولى،... وقوله: ﴿مَا لَكُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا آتِيَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَلَّوهُ قِيَانًا﴾ [النساء: ١٥٧] يصلح أن يقال: وما لهم إلا اتباع الظن، فهنا لمَّا قال: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكَتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ يحسن أن يقال: لا يعلمونه إلا أمانى، فإنهم يعلمونه تلاوة يقرءونها ويسمعونها، ولا يحسن أن يقال: لا يعلمون إلا ما تمنناه قلوبهم، أو لا يعلمون إلا الكذب، فإنهم قد كانوا يعلمون ما هو صدق أيضاً، فليس كل ما علموه من علمائهم كان كذباً، بخلاف الذي لا يعقل معنى الكتاب، فإنه لا يعلم إلا تلاوة. وأيضاً فهذه الأمانى الباطلة التي تمنوها بقلوبهم وقالوها بالسنتهم - كقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ - قد اشتركوا فيها كلهم، فلا يخص بالذم الأميون منهم، وليس لكونهم أميين مدخل في الذم بهذه، ولا لنفي العلم بالكتاب مدخل في الذم بهذه، بل الذم بهذه مما يعلم أنها باطل أعظم من ذم من لا يعلم أنها باطل؛ ولهذا لما ذم الله بها عمم ولم يخص، فقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (٧٨)

- ٢٥٦٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾، قال: وهم يجحدون نبوتك بالظن^(١). (٤٣٢/١)
- ٢٥٧٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾، قال: يظنون الظنون بغير الحق^(٢). (ز)
- ٢٥٧١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٣). (ز)
- ٢٥٧٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾، قال: إلا يكذبون^(٤). (٤٣٢/١)
- ٢٥٧٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾، قال: يظنون الظنون بغير الحق^(٥). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٥٧٤ - عن منصور قال: سألت إبراهيم [النخعي] عن ذبائح نصارى العرب. قال:

== كَانَ هُوَذَا أَوْ فَصْرَيْ تِلْكَ أَمَانِيَهُمْ ﴿الآية [البقرة: ١١١]، وأيضًا فإنه قال: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ فدل على أنه ذمهم على نفي العلم، وعلى أنه ليس معهم إلا الظن، وهذا حال الجاهل بمعاني الكتاب، لا حال من يعلم أنه يكذب، فظهر أن هذا الصنف ليس هم الذين يقولون بأفواههم الكذب والباطل، ولو أريد ذلك لقليل: لا يقولون إلا أمانى، لم يقل: لا يعلمون الكتاب إلا أمانى، بل ذلك الصنف هم الذين يُحرفون الكلم عن مواضعه، ويلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسيبوه من الكتاب وما هو من الكتاب، ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله، ويكتبون الكتاب بأيديهم ليشتروا به ثمنًا قليلًا، فهم يحرفون معاني الكتاب، وهم يحرفون لفظه لمن لم يعرفه، ويكذبون في لفظهم وخطهم».

- (١) أخرجه ابن جرير ١٥٥/٢، ١٦٢، وعزه السيوطي إلى ابن إسحاق. ينظر: سيرة ابن هشام ٥٣٨/١.
- (٢) أخرجه ابن جرير ١٦٣/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.
- (٣) أخرجه ابن جرير ١٦٣/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١.
- (٤) تفسير مجاهد ص ٢٠٨، وأخرجه ابن جرير ١٦٢/٢، وابن أبي حاتم ١٥٢/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٥) أخرجه ابن جرير ١٦٢/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٢/١.

لا بأس. ثم قرأ: ﴿وَمَنْهُمْ أُمَّتُونَ لَا يَعْلَمُونَ آلَ كِنَانَةَ إِلَّا آَمَانَةَ﴾^(١). (ز)
 ٢٥٧٥ - عن **عطاء الخراساني**، قال: لا بأس بزبائحهم، ألم تسمع الله يقول:
 ﴿وَمَنْهُمْ أُمَّتُونَ لَا يَعْلَمُونَ آلَ كِنَانَةَ﴾ الآية؟!^(٢). (ز)

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِنَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
 فَوَيْلٌ لَهُمْ وَمَا كُنْتِ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ وَمَا يَكْتُمُونَ﴾

✽ نزول الآية:

٢٥٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبد الرحمن بن علقمة - في قوله: ﴿فَوَيْلٌ
 لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِنَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾، قال: نزلت في أهل الكتاب^(٣). (٤٣٣/١)

٢٥٧٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ
 الْكِنَابَ﴾ الآية، قال: هم أحبار اليهود، وجدوا صفة النبي ﷺ مكتوبة في التوراة؛
 أَحْجَلٌ^(٤)، أَعْيَنٌ^(٥)، رُبْعَةٌ^(٦)، جَعْدُ الشَّعْرِ، حَسَنُ الْوَجْهِ، فلما وجدوه في التوراة
 مَحْوٌ حَسَدًا وَتَغْيًا، فاتاهم نفر من قريش فقالوا: تجدون في التوراة نبيًا أميًا؟
 فقالوا: نعم، نجده طويلًا، أزرق، سَبَطُ الشَّعْرِ. فأنكرت قريش، وقالوا: ليس هذا
 مِنَّا^(٧). (٤٣٥/١)

٢٥٧٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: إنهم
 غَيَّرُوا صِفَةَ النَّبِيِّ ﷺ فِي كِتَابِهِمْ، وَجَعَلُوهُ آدَمَ سَبَطًا طَوِيلًا، وَكَانَ رُبْعَةً أَسْمَرَ، وَقَالُوا
 لِأَصْحَابِهِمْ وَأَتْبَاعِهِمْ: انظروا إلى صفة النبي ﷺ الذي يُبْعَثُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، لَيْسَ
 يَشْبَهُ نَعْتِ هَذَا. وكانت للأحبار والعلماء مأكلة من سائر اليهود، فخافوا أن تذهب

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٢/١.
 (٢) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٧٥٧٢، ١٠٠٤٢، ١٢٧١٧).
 (٣) أخرجه النسائي في الكبرى من طريق وكيع (١٠٩٩١). وعزه السيوطي إلى وكيع، وابن المنذر.
 (٤) الكحل: سواد في أشفار العين خلقة. لسان العرب (كحل).
 (٥) الأعين: عظيم سواد العين في سعة. القاموس المحيط (عين).
 (٦) رُبْعَةٌ: لا بالطويل ولا بالقصير. لسان العرب (ربيع).
 (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٤/١ (٨٠٥).
 قَوَّاهُ الحافظ ابن حجر في العجائب ٢٧٢/١ (٢٤).

ماكلتهم إن بينوا الصفة، فمن ثمَّ غيروا^(١). (ز)

٢٥٧٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، قال: عمدوا إلى ما أنزل الله في كتابهم من نعت محمد ﷺ، فحرفوه عن مواضعه، يبتغون بذلك عَرَضًا من عَرَضِ الدنيا، فقال الله: ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾، يعني: من الخطيئة^(٢). (ز)

٢٥٨٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح -، قال: عمدوا إلى ما أنزل الله ﷻ في كتابه من نعت محمد ﷺ، فحرفوه عن مواضعه، يبتغون بذلك عَرَضًا من عَرَضِ الدنيا، فقال الله ﷻ: ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾، يعني: من الخطيئة^(٣). (ز)

٢٥٨١ - قال أبو مالك [عزوان الغفاري]: نزلت هذه الآية في الكاتب الذي يكتب لرسول الله ﷺ فيغير ما يُملى عليه^(٤).

٢٥٨٢ - عن قتادة بن دعامه - من طريق مَعْمَر - في الآية، قال: كان ناس من بني إسرائيل كتبوا كتابًا بأيديهم لِيَتَّكَلَفُوا الناس، فقالوا: هذا من عند الله. وما هو من عند الله^(٥). (٤٣٧/١)

٢٥٨٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في الآية، قال: كان ناس من اليهود يكتبون كتابًا من عندهم، ويبيعونه من العرب، ويحدثونهم أنه من عند الله، فيأخذون ثمنًا قليلًا^(٦) [٣٣٤]. (٤٣٧/١)

[٣٣٤] قال ابن عطية (٢٦٥/١): «وتناسق هذه الآية على التي قبلها يُعْطِي أَنْ هَذَا الْكُتْبَ والتبديل إنما هو للاتباع الأمين الذين لا يعلمون إلا ما قرئ لهم».

(١) أخرجه الواحدي في أسباب النزول (ت: ماهر الفحل) ص ١١٨، ١٢٩. إسناده ضعيف جدًا. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٦٧/٢، ١٦٩، وابن أبي حاتم ١٥٥/١.

(٣) تفسير مجاهد ص ٢٠٨.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٢٥/١. وخبر الكاتب وارتداده رواه أحمد ٢٤٧/١٩ - ٢٤٨ (١٢٢١٥)، وابن حبان ١٩/٣ (٧٤٤) من حديث أنس، ولكن ليس فيه أنه سبب نزول الآية. ورواه أيضًا البخاري ٢٠٢/٤ (٣٦١٧)، ومسلم ٢١٤٥/٤ (٢٧٨١) عن أنس بن مالك ﷺ بنحوه دون ذكر الآيات.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٥٠/١، وابن جرير ١٦٧/٢، وابن أبي حاتم ١٥٤/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٦٥/٢، وابن أبي حاتم ١٥٤/١.

٢٥٨٤ - قال محمد بن السائب الكلبي: هم أحبار اليهود وعلماؤهم، عمدوا إلى نعت النبي ﷺ في كتابهم، فزادوا فيه ونقصوا، ثم أخرجوه لسفليتهم، فقالوا: هذا نعت النبي الذي يبعثه الله في آخر الزمان، ليس كنت هذا الرجل. فإذا نظرت السفلة إلى محمد ﷺ لم يروا فيه النعت الذي في كتابهم الذي كتبت أحبارهم، وكانت للأحبار مأكلة، فقال الله ﷻ: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، يعني: تلك المأكلة ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿ثَمَنًا كُنْتُمْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾^(١). (ز)

٢٥٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ سوى نعت محمد ﷺ، وذلك أن رؤوس اليهود بالمدينة محوا نعت محمد ﷺ من التوراة، وكتبوا سوى نعته، وقالوا لليهود سوى نعت محمد، ثم يقولون: هذا النعت من عند الله. ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، يعني: عرضا يسيرا مما يعطيهم سفلة اليهود كل سنة من زروعهم وثمارهم، يقول: ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُنْتُمْ أَيْدِيهِمْ﴾ يعني: في التوراة من تغيير نعت محمد ﷺ، ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ﴾ من تلك المآكل على التكذيب بمحمد ﷺ، ولو تابعوا محمدا ﷺ إذا لحبست عنهم تلك المآكل^(٢). (ز)

تفسير الآية:

﴿فَوَيْلٌ﴾

٢٥٨٦ - عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ، قال: ﴿وَيْلٌ وَاٍ فِي جَهَنَّمَ، يَهُودِي فِيهِ الْكَافِرُ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ قَعْرَهُ﴾^(٣). (٤٣٣/١)

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٢/١ -

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٨/١.

(٣) أخرجه أحمد ٢٤٠/١٨ (١١٧١٢)، والترمذي ٣٨٣/٥ (٣٤٣٥)، وابن حبان ٥٠٨/١٦ (٧٤٦٧)، والحاكم ٥٥١/٢ (٣٨٧٣)، ٦٣٩/٤ (٨٧٦٤)، وابن جرير ١٦٤/٢، وابن أبي حاتم ١٥٣/١ (٧٩٨) كلام من طريق ذرّاج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد.

وقال الترمذي: «هذا حديث غريب، لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث ابن لهيعة». ولكن ابن لهيعة لم ينفرد به، بل قد تابعه عمرو بن الحارث عند ابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم، فالكلام ينحصر في =

٢٥٨٧ - عن عثمان بن عفان، عن رسول الله ﷺ: ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾، قال: «الويل: جبل في النار، وهو الذي أنزل في اليهود؛ لأنهم حَرَفُوا التوراة، وزادوا فيها ما أَحَبُّوا، وَمَحَّوْا منها ما كانوا يكرهون، وَمَحَّوْا اسم محمد ﷺ من التوراة، لذلك غضب الله عليهم، فرفع بعض التوراة، فقال: ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾»^(١). (٤٣٣/١)

٢٥٨٨ - عن سعد بن أبي وقاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي النَّارِ حَجَرًا يُقَالُ لَهُ: وِيل، يصعد عليه العُرفاء»^(٢)، وينزلون فيه»^(٣). (٤٣٤/١)

٢٥٨٩ - عن عائشة، قالت: قال لي رسول الله ﷺ: «ويحك، يا عائشة». فجزعتُ منها، فقال لي: «يا حُمَيْراء، إِنَّ وَيْحَكَ أَوْ وَيْنِكَ رَحْمَةً، فلا تجزعي منها، ولكن اجزعي من الويل»^(٤). (٤٣٤/١)

٢٥٩٠ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق وائل بن مهانة - قال: وِيلٌ وَاِدٍ فِي جَهَنَّمَ، يسيل فيه صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ»^(٥). (٤٣٤/١)

= رواية «فَرَّاجُ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ». قال ابن معين - كما في الكامل لابن عدي ١٠/٤ -: «ما كان هكذا بهذا الإسناد فليس به بأس». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح».

ولكن قال أحمد بن حنبل - كما في الكامل لابن عدي ١٠/٤ -: «أحاديث دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد فيها ضعف». وقال ابن كثير ٤٦٦/١ - ٤٦٧: «لم ينفرد به ابن لهيعة كما ترى، ولكن الأفة ممن بعده، وهذا الحديث بهذا الإسناد - مرفوعًا - منكر».

(١) أخرجه ابن جرير ١٦٤/٢، ١٦٧. وما بين المعقوفين أورده ابن جرير في الموضع الثاني دون الأول، وكذا نقله ابن كثير في تفسيره ٣١٢/١، والسيوطي في الدرر.

قال ابن كثير: «وهذا غريب أيضًا جدًّا». وقال ابن رجب في التخويف من النار ص ١١٣: «إسناده فيه نظر».

(٢) العرفاء: جمع عريف، وهو التقيب، وهو دون الرئيس. لسان العرب مادة (عرف).

(٣) أخرجه البزار ٣٢٧/٣ (١١٢٣).

وقال الهيثمي في المجمع ٨٩/٣ (٤٤٨٠): «وفيه جماعة لم أجد من ذكرهم». وقال ابن رجب في التخويف من النار ص ١١٣: «إسناد مجهول». وقال الألباني في الضعيفة ١١٦/١١ (٥٠٧١): «ضعيف».

(٤) أخرجه الحَرَاظِيُّ فِي مَسَائِدِ الْأَخْلَاقِ ص ٣٩١ (٨٠٩)، والسلفي في الطَّبَوْرِيَّاتِ ٤٧١/٢ (٤٠٨).

قال ابن حجر في الفتح ٥٥٣/١٠: «أخرجه الخرائطي في مسائِدِ الْأَخْلَاقِ بِسَنَدٍ وَاهٍ».

(٥) أخرجه الطبراني (٩١١٤)، والبيهقي في البعث (٥١٥). وعزاه السيوطي إلى سعيد بن منصور، وابن المنذر.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٣٥/٧: «وفيه يحيى الجَمَانِي، وهو ضعيف».

- ٢٥٩١ - عن **علي بن أبي طالب**، قال: الوَيْحُ والوَيْلُ بابان؛ فأما الوَيْحُ فباب رحمة، وأما الويل فباب عذاب^(١). (٤٣٤/١)
- ٢٥٩٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رَزُق، عن الضحاك - ﴿وَيْلٌ﴾، يقول: فالعذاب عليهم^(٢). (ز)
- ٢٥٩٣ - عن **عبد الله بن عباس**، قال: ﴿وَيْلٌ﴾ شدة العذاب^(٣). (ز)
- ٢٥٩٤ - عن **النعمان بن بشير**، قال: الويل: واد من قَيْحٍ في جهنم^(٤). (٤٣٤/١)
- ٢٥٩٥ - عن **أبي عِيَّاض [عمرو بن الأسود العنسي]** - من طريق زياد بن قِيَّاص - قال: ويل: سيل من صَدِيدٍ في أصل جهنم. وفي لفظ: ويل: وادٍ في جهنم يسيل فيه صديدهم^(٥). (٤٣٥/١)
- ٢٥٩٦ - قال **سعيد بن المُسَيَّب**: ويل: واد في جهنم، لو سُيِّرَتْ فيه جبال الدنيا لأنماعَتْ من شدة حرِّه^(٦). (ز)
- ٢٥٩٧ - عن **عطاء بن يسار** - من طريق زيد بن أسلم - قال: ويل: واد في جهنم، لو سُيِّرَتْ فيه الجبال لأنماعَتْ من شدة حره^(٧). (٤٣٥/١)
- ٢٥٩٨ - عن **ابن بريدة**: جبل من قَيْحٍ ودم^(٨). (ز)
- ٢٥٩٩ - عن **عمر مولى عُفْرَةَ**، قال: إذا سمعت الله يقول: ﴿وَيْلٌ﴾ فهي النار^(٩). (٤٣٥/١)
- ٢٦٠٠ - عن **سفيان^(١٠) [الثوري]** - من طريق وهْران - قال: ويل: ما يسيل من صديد

(١) عزاه السيوطي إلى أبي نعيم في دلائل النبوة.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٦٣/٢.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٢٤/١، وتفسير البغوي ١١٥/١.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

(٥) أخرجه هَنَّاد في الزهد (٢٧٧)، وابن جرير ١٦٣/٢، ١٦٤، وابن أبي حاتم ١٥٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير الثعلبي ٢٢٤/١، تفسير البغوي ١١٥/١.

(٧) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٣٣٢) - زوائد نعيم، وابن جرير ١٦٨/٢، وابن أبي حاتم ١٥٣/١، والبيهقي في البعث (٥١٦).

(٨) تفسير الثعلبي ٢٢٤/١.

(٩) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(١٠) في نسخة الشيخ شاکر: عن شقيق.

في أصل جهنم^(١). (ز)

﴿لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكُتُبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ (٧٩)

٢٦٠١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، قال: عَرَضًا مِنْ عَرَضِ الدُّنْيَا، ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ﴾ قال: فالعذاب عليهم من الذي كتبوا بأيديهم من ذلك الكذب، ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ يقول: مما يأكلون به الناس السَّفَلَةَ وغيرهم^(٢). (٤٣٧/١)

٢٦٠٢ - عن الحسن [البصري] - من طريق عباد بن منصور - قوله: ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، قال: كَذِبًا وَفُجُورًا، وما هو من عند الله. قال: ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون^(٣). (ز)

٢٦٠٣ - عن هارون بن يزيد، قال: سُئِلَ الْحَسَنُ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾. قال: الثمن القليل: الدنيا بخذا فيرها^(٤). (ز)

٢٦٠٤ - قال محمد بن السائب الكلبي: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكُتُبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يعني: تلك المأكلة، ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾^(٥). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٦٠٥ - عن عبد الله بن عباس، قال: وصف الله محمدًا ﷺ في التوراة، فلما قدم رسول الله ﷺ حَسَدَهُ أَجْبَارُ الْيَهُودِ، فَغَيَّرُوا صِفَتَهُ فِي كِتَابِهِمْ، وَقَالُوا: لَا نَجِدُ نَعْتَهُ عِنْدَنَا. وَقَالُوا لِلسَّفَلَةِ: لَيْسَ هَذَا نَعْتُ النَّبِيِّ الَّذِي يَحْرَمُ كَذَا وَكَذَا - كَمَا كَتَبُوهُ، وَغَيَّرُوا، وَنَعْتُ هَذَا كَذَا كَمَا وَصَفَ. فَلَبَّسُوا عَلَى النَّاسِ، وَإِنَّمَا فَعَلُوا ذَلِكَ لِأَنَّ

(١) أخرجه ابن جرير ١٦٤/٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٠/٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٥/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٥/١.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٢/١ - وتقدم بطوله قريبًا.

الأخبار كانت لهم مأكلةً يطعمهم إياها السَّفَلَةُ؛ لقيامهم على التوراة، فخافوا أن تؤمن السَّفَلَةُ، فنقطع تلك المأكلة^(١). (٤٣٦/١)

٢٦٠٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبيد الله بن عبد الله - أنه قال: يا معشر المسلمين، كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء، وكتابكم الذي أنزل الله على نبيه أحدث أخبار الله، تعرفونه غصًا مَحْضًا لم يُسَبِّ، وقد حدثكم الله أنَّ أهل الكتاب قد بدلوا كتاب الله وغيروه وكتبوا بأيديهم الكتاب، وقالوا: هو من عند الله. ليشتروا به ثمنًا قليلًا، أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسائلهم؟ ولا والله، ما رأينا منهم أحدًا قط سألكم عن الذي أنزل إليكم^(٢). (٤٣٦/١)

٢٦٠٧ - عن إبراهيم النخعي - من طريق الأعمش - أنه كره كتابة المصاحف بالأجر، وتلا هذه الآية: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ الآية^(٣). (٤٣٨/١)

٢٦٠٨ - عن الأعمش: أنه كره أن تكتب المصاحف بالأجر، وتأول هذه الآية: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾^(٤). (٤٣٨/١)

﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً﴾ الآية

✽ نزول الآية:

٢٦٠٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - أن يهود كانوا يقولون: مدة الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما نعذب لكل ألف سنة من أيام الدنيا يومًا واحدًا في النار، وإنما هي سبعة أيام معدودات، ثم ينقطع العذاب. فأنزل الله في ذلك: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّكَارُ﴾ إلى قوله: ﴿هُمْ فِيهَا حَلِيدُونَ﴾^(٥). (٤٤٧/١)

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل ٥٣٧/٢.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٩٢١٥) بنحوه مختصرًا، والبخاري (٢٦٨٥)، و٧٣٦٣، و٧٥٢٣ باختلاف يسير، وابن أبي حاتم ١٥٤/١، والبيهقي في شعب الإيمان (٥٢٠٤).

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٤٥٣١) بشرطه الأول فقط، وابن أبي داود في المصاحف ص ١٥٧، وابن أبي حاتم ١٥٤/١.

(٤) عزاه السيوطي إلى وكيع.

وعقد السيوطي مبحثًا عند هذه الآية ٤٣٨/١ - ٤٤٦ أورد فيه آثارًا ممن كره شراء المصاحف وبيعها.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٧٥/٢، وابن أبي حاتم ١٥٥/١ (٨١٣). وأورده التعلبي ٢٢٥/١.

إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

٢٦١٠ - عن مجاهد بن جبر، مثله^(١). (٤٤٧/١)

٢٦١١ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق الحَكَم بن أَبَانَ - قال: اجتمعت يهود يوماً، فخاصموا النبي ﷺ، فقالوا: ﴿كُن تَمَسَّنَا الْكَأُ إِلَّا أَنْيَامًا مَقْدُودَةً﴾ - وَسَمَّوْا أَرْبَعِينَ يَوْمًا -، ثم يخلفنا فيها ناس. وأشاروا إلى النبي ﷺ وأصحابه، فقال رسول الله ﷺ، وردَّ يده على رؤوسهم: «كذبتم، بل أنتم خالدون مُخَلَّدُونَ فيها، لا نخلفكم فيها إن شاء الله تعالى أبدًا». ففهم أنزلت هذه الآية: ﴿وَقَالُوا كُن تَمَسَّنَا الْكَأُ إِلَّا أَنْيَامًا مَقْدُودَةً﴾، يعنون: أربعين ليلة^(٢). (٤٤٨/١)

٢٦١٢ - عن زيد بن أسلم - من طريق ابنه عبد الرحمن - أن رسول الله ﷺ قال لليهود: «أنشدكم بالله وبالتوراة التي أنزل الله على موسى يوم طُور سَيْنَاء، مَنْ أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ أَنْزَلَهُمُ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ؟» قالوا: إن ربهم غضب عليهم غَضَبَةً، فتمكث في النار أربعين ليلة، ثم نخرج فتخلفوننا فيها. فقال رسول الله ﷺ: «كذبتم والله، لا نخلفكم فيها أبدًا». فنزل القرآن تصديقاً لقول النبي ﷺ وتكذيباً لهم: ﴿وَقَالُوا كُن تَمَسَّنَا الْكَأُ إِلَّا أَنْيَامًا مَقْدُودَةً﴾ إلى قوله: ﴿فَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣). (٤٤٨/١)

تفسير الآية:

﴿وَقَالُوا كُن تَمَسَّنَا الْكَأُ إِلَّا أَنْيَامًا مَقْدُودَةً﴾

٢٦١٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العَوْفِي - أن اليهود قالوا: لن تمسنا النار إلا أربعين ليلة، مُدَّةَ عِبَادَةِ الْعَجَلِ^(٤). (٤٤٨/١)

وأخرج نحوه الطبراني في الكبير ٩٦/١١ (١١١٦٠)، من طريق محمد بن إسحاق، عن سيف بن سليمان، عن مجاهد، عن ابن عباس، وحسن الحافظ ابن حجر إسناده في الفتح ٢٤٦/١٠.

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه ابن جرير ١٧٥/٢ من طريق ابن أبي نجیح مختصراً دون ذكر النزول.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٤/٢، وابن أبي حاتم ١٥٦/١ (٨١٥) مرسلًا. إسناده ضعيف لإرساله لكن يشهد له مرسل زيد بن أسلم الآتي. وأصل القصة روي في البخاري (٣١٦٩) من حديث أبي هريرة، ولكن ليس فيه أن هذه الآية نزلت بسببه، وسيأتي.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٧٤/٢ مرسلًا.

ضعيف لإرساله، وانظر ما سبق.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن جرير، وهو في تفسيره ١٧٣/٢ دون آخره.

٢٦١٤ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - في قوله: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً﴾، قال: قالت اليهود: لا نَعُدُّبُ في النار يوم القيامة إلا أربعين يومًا، مقدار ما عبدنا العجل^(١). (ز)

٢٦١٥ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَرٍ - ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً﴾، قالوا: أيامًا معدودة بما أصبنا في العجل^(٢). (ز)

٢٦١٦ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً﴾، قال ذلك أعداء الله اليهود، قالوا: لن يدخلنا الله النار إلا تجلَّة القسم، الأيام التي أصبنا فيها العَجَلُ: أربعين يومًا، فإذا انقضت عنا تلك الأيام انقطع عنا العذاب والقسم^(٣). (ز)

٢٦١٧ - عن عطاء، نحوه^(٤). (ز)

٢٦١٨ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أشباط - ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً﴾، قال: قالت اليهود: إنَّ الله يدخلنا النار، فتمكث فيها أربعين ليلة، حتى إذا أكلت النار خطايانا واستبقينا نأدي منادٍ: أخرجوا كل مَحْتُونٍ من ولد إسرائيل. فلذلك أمرنا أن نُحْتِثِنَ، قالوا: فلا يدعون منا في النار أحدًا إلا أخرجوه^(٥). (ز)

٢٦١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني: اليهود: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً﴾ لآنا أبناء الله وأحباؤه، يعني: ولد أنبياء الله، إلا أربعين يومًا التي عبد آباؤنا فيها العجل^(٦). (ز)

﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ فَعُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾

٢٦٢٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَزْوَقٍ، عن الضحاك - قال: لما قالت اليهود ما قالت قال الله لمحمد: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾. يقول: أَدَّخَرْتُمْ عند الله عهدًا. يقول: أفلتم: لا إله إلا الله، لم تشركوا ولم تكفروا به، فإن كنتم قلموها

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٤/٢، وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٤/١ -.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٥١/١، وابن جرير ١٧١/٢، وابن أبي حاتم ١٥٦/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٧١/٢، وذكر عنه يحيى بن سلام نحو ذلك - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/١ - ١٥٢.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٢٦/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٧١/٢.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١.

فَارْجُوا بِهَا، وَإِنْ كُنْتُمْ لَمْ تَقُولُوا فَلَيْمَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ؟! (١). (٤٥٠/١)

٢٦٢١ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾، أي: مَوْثِقًا من الله بذلك أَنَّهُ كَمَا تَقُولُونَ (٢). (٤٥٠/١)

٢٦٢٢ - عن **الحسن البصري** - من طريق عَبَاد بن منصور - ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾، أي: هل عندكم من الله من عهد أَنَّهُ لَيْسَ مَعَذِبِكُمْ؟ أم هل أَرْضَيْتُمْ اللَّهَ بِأَعْمَالِكُمْ فَعَمَلْتُمْ بِمَا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ وَعَهْدَ إِلَيْكُمْ؟ ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣). (٤٥٠/١)

٢٦٢٣ - عن **قتادة بن دعامة**، في قوله: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾، قال: بِفِرَاكِمُ وَبِزَعْمِكُمْ أَنَّ النَّارَ لَيْسَ تَمْسِكُكُمْ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً. يقول: إِنْ كُنْتُمْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا بِذَلِكَ ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. قال: قال القوم الكذب والباطل، وقالوا عليه ما لا يعلمون (٤). (٤٥٠/١)

٢٦٢٤ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق أبي جعفر - قال: قالت اليهود: لَنْ نَدْخُلَ النَّارَ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقِسْمِ عِدَّةَ الْأَيَّامِ الَّتِي عَبْدْنَا فِيهَا الْعَجَل. فقال الله: ﴿أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ بهذا الذي تقولونه؟ أَلَمْ يَهَذَا حِجَّةً وَبِرْهَانًا ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾؟ فَهَاتُوا حُجَّتَكُمْ وَبِرْهَانَكُمْ، ﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٥). (٤٥٠/١)

﴿٣٣٥﴾ **وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةَ** (٢٦٦/١) الأفعال الواردة في معنى العهد بقوله: «وقال أهل التفسير: العهد من الله في هذه الآية الميثاق والوعد. وقال ابن عباس وغيره: معناه: هل قلتم: لا إله إلا الله، وأمتهم، وأطعتم، فَتَذَلُّونَ بِذَلِكَ، وتعلمون أنكم خارجون من النار؟! فعلى هذا التأويل الأول يجيء المعنى: هل عاهدكم الله على هذا الذي تدعون؟ وعلى التأويل الثاني يجيء: هل أسلفتم عند الله أعمالاً توجب ما تدعون؟». ويلاحظ أن أثر الحسن جمع بين المعنيين.

﴿٣٣٦﴾ **وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ** (١٧٧/٢ - ١٧٨) أقوال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة من طريق أبي =

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٧/٢.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٠٨، وأخرجه ابن جرير ١٧٦/٢، وابن أبي حاتم ١٥٧/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٧/١.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرج ابن أبي حاتم ١٥٧/١ الشطر الأخير منه من طريق شبيران النحوي.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٧٦/٢، وابن أبي حاتم ١٥٧/١.

٢٦٢٥ - عن إسماعيل السُدِّي - من طريق أسباط - قال: لما قالت اليهود ما قالت قال الله ﷻ: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَكُمْ﴾. وقال في مكان آخر: ﴿وَعَرِّمُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [آل عمران: ٢٤]. ثم أخبر الخبر، فقال: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئًا﴾^(١). (ز)

٢٦٢٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن نَّمَسَّكَ أَلْنَا وَلَا آتَانَا مَعْدُونَ﴾ [آل عمران: ٢٤] الآية، قال: قالوا: لن نُعَذَّبَ في النار إلا أربعين يومًا، قال: يعني: اليهود^(٢). (ز)

٢٦٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ فعلتم بما عهد إليكم في التوراة، فإن كنتم فعلتم فلن يخلف الله عهده، ﴿أَمْ تَقُولُونَ﴾ يعني: بل تقولون ﴿عَلَّ اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فإنه ليس بمعذبكم إلا تلك الأيام، فإذا مضت تلك الأيام مقدار كل يوم ألف سنة قالت الخزنة: يا أعداء الله، ذهب الأجل، وبقي الأبد، وأيقنوا بالخلود^(٣). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٦٢٨ - عن أبي هريرة، قال: لما افْتُتِحَتْ خيبر أُهْدِيَتْ لرسول الله ﷺ شاة فيها سُمٌّ، فقال رسول الله ﷺ: «اجمعوا لي مَنْ كان ههنا من اليهود». فقال لهم: «مَنْ أبوكم؟». قالوا: فلان. قال: «كذبتم، بل أبوكم فلان». قالوا: صدقت وبررت. ثم قال لهم: «هل أنتم صادقِّي عن شيء إن سألتكم عنه؟». قالوا: نعم، يا أبا القاسم، وإن كَذَّبْنَاكَ عرفت كَذِبْنَا كما عرفت في آيينا. فقال لهم: «مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟». قالوا:

== جعفر، فقال: «وهذه الأقوال التي رواها عن ابن عباس ومجاهد وقتادة بنحو ما قلنا في تأويل قوله: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾؛ لأن مما أعطى الله عباده من ميثاقه: أن من آمن به وأطاع أمره نَجَّاه من ناره يوم القيامة، ومن الإيمان به الإقرار بأن لا إله إلا الله، وكذلك من ميثاقه الذي واثقهم به: أن من أتاه يوم القيامة بحجة تكون له نجاة من النار أن ينجيه منها. فكل ذلك - وإن اختلفت ألفاظ قائله - فمتفق المعاني على ما قلنا فيه».

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٧/٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٩٧/٥. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٧/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١.

نكون فيها يسيراً، ثم تخلفونا فيها. فقال لهم رسول الله ﷺ: «اخشوا، والله لا نخلفكم فيها أبداً»^(١). (٤٤٩/١)

٢٦٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ذكر أن اليهود وجدوا في التوراة مكتوباً: أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة، إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم نابتة في أصل الجحيم - وكان ابن عباس يقول: إن الجحيم سقر، وفيه شجرة الزقوم -، فزعم أعداء الله أنه إذا خلا العدد الذي وجدوا في كتابهم أياماً معدودة - وإنما يعني بذلك: المسير الذي ينتهي إلى أصل الجحيم - فقالوا: إذا خلا العدد انتهى الأجل، فلا عذاب، وتذهب جهنم وتهلك. فذلك قوله: ﴿كُنْ تَمَسَّنَا الْكَافِرُ إِلَّا أُنْجَاكُمْ مَقْدُودَةً﴾، يعنون بذلك: الأجل. فقال ابن عباس: لما اقتحموا من باب جهنم ساروا في العذاب حتى انتهوا إلى شجرة الزقوم آخر يوم من الأيام المعدودة، قال لهم خُزَّانِ سَقَرٍ: زعمتم أنكم لن تمسكم النار إلا أياماً معدودة! فقد خلا العدد، وأنتم في الأبد! فأخذ بهم في الصعود في جهنم يَرْهَقُونَ^(٢). (٤٤٧/١)

﴿بَلَّغْ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾

٢٦٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق - في قوله: ﴿بَلَّغْ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾، أي: مَنْ عمل مثل أعمالكم، وكفر بمثل ما كفرتم به^(٣). (٤٥١/١)

٢٦٣١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿بَلَّغْ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾، قال: الشرك^(٤). (٤٥١/١)

٢٦٣٢ - عن مجاهد بن جبر =

٢٦٣٣ - وعكرمة مولى ابن عباس =

٢٦٣٤ - وقتادة بن دعامة، مثله^(٥). (٤٥١/١)

(١) رواه البخاري ٩٩/٤ (٣١٦٩)، ١٣٩/٧ (٥٧٧٧).

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٢/٢. وأخرجه ابن أبي حاتم ١٥٦/١، والواحدي ص ١٧ من طريق الضحاك عن ابن عباس. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٨/١ -، وابن جرير ١٧٨/٢، وابن أبي حاتم ١٥٧/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٧/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٧٩/٢ عن مجاهد من طريق ابن أبي نجیح، وعن قتادة من طريق سعيد ومعمّر. =

٢٦٣٥ - عن أبي وائل - من طريق عاصم - ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾، قال: الشرك^(١). (ز)

٢٦٣٦ - عن أبي العالية =

٢٦٣٧ - والحسن البصري، نحو ذلك^(٢). (ز)

٢٦٣٨ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾، قال: السيئة: الكبيرة من الكبائر^(٣). (ز)

٢٦٣٩ - عن ابن جريج قال: قلت لعطاء [بن أبي رباح]: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾. قال: الشرك^(٤). (ز)

٢٦٤٠ - عن السدي - من طريق أسباط - ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾، قال: أما السيئة فهي الذنوب التي وعد عليها النار^(٥). (ز)

٢٦٤١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾، يعني: الشرك^(٦). (ز)

٢٦٤٢ - قال مقاتل بن سليمان: لما قالوا: ﴿أَن تَمَسَّنَا الْكَاذِبُ إِلَّا نَبِيًّا مَّقْدُودَةً﴾ أكَذَّبَهُمُ اللَّهُ ﷻ، فقال: ﴿بَلَىٰ﴾ يخلد فيها ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ يعني: الشرك^(٧). (ز)

٢٦٤٣ - عن سفيان الثوري: ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾، قال: الشرك^(٨). (ز)

٣٣٧ رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١/ ١٨٠ - ١٨١) **مُسْتَنْدًا إِلَى السَّنَةِ، وَالسِّيَاقُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالسَّيِّئَةِ: الشَّرْكَ، وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَإِنَّمَا قُلْنَا إِنَّ السَّيِّئَةَ - الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ جَل ثناؤه: أَنْ مِنْ كَسْبِهَا وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَهِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ الْمُخَلَّدِينَ فِيهَا - فِي هَذَا الْمَوْضِعِ إِنَّمَا عَنِ اللَّهِ بِهَا: بَعْضُ السَّيِّئَاتِ دُونَ بَعْضٍ، وَإِنْ كَانَ ظَاهِرُهَا فِي التَّلَاوَةِ عَامًّا؛ أَنَّ اللَّهَ قَضَىٰ عَلَىٰ أَهْلِهَا بِالْخُلُودِ فِي النَّارِ، وَالْخُلُودُ فِي النَّارِ لِأَهْلِ الْكُفْرِ بِاللَّهِ دُونَ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِهِ؛ لِتَظَاهِرِ الْأَخْبَارِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَنَّ أَهْلَ الْإِيمَانِ لَا يَخْلُدُونَ فِيهَا، وَأَنَّ الْخُلُودَ فِي النَّارِ لِأَهْلِ الْكُفْرِ بِاللَّهِ =**

= وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٩/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٢) علقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٨٠/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٨٠/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٨٠/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١. (٨) تفسير سفيان الثوري ٤٧/١.

== دون أهل الإيمان. وبعد، فإن الله قد قرن بقوله: ﴿بَلَّغْ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، فكان معلوماً بذلك أن الذين لهم الخلود في النار من أهل السيئات، غير الذين لهم الخلود في الجنة من أهل الإيمان.

واستدل ابن عطية (٢٦٧/١) لذلك أيضاً **مستنداً لدلالة اللغة، والسياق** بدلالة لفظه ﴿أَحَاطَتْ﴾؛ لأن العاصي مؤمن فلم تحط به خطيئته، وبأن الآية واردة في سياق الرد على كفار ادَّعَوْا أن النار لا تسهم إلا أياماً معدودة، فهم المراد بالخلود.

ورجح ابن تيمية (٢٦٢/١ - ٢٦٤ بتصرف) ذلك معتمداً نفس الأدلة التي اعتمدها ابن جرير وابن عطية، وزاد استدلالاً **بدلالة العقل، والنظائر**، فقال: «أنه سبحانه غاير بين لفظ المكسوب، والمحيط، فقال: ﴿بَلَّغْ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ﴾، فلو كان المراد بهذا هذا لم يُغَايِر بين اللفظين، فعُلم أن المراد بالسيئة: الشرك. والمشرك له خطايا أخر غير الشرك، فذكر أن خطاياها أحاطت به، فلم يتب منها. وأيضاً فقوله: ﴿سَيِّئَتُهُ﴾ نكرة، وليس المراد جنس السيئات بالاتفاق، فلو كسب شيئاً من السيئات الصغائر، ومات مصراً على ذلك مع إيمانه وكثرة حسناته لم يستحق هذا الوعيد بالكتاب والسنة والإجماع. وأيضاً لفظ: «السيئة» قد جاء في غير موضع وأريد به الشرك. وأيضاً فقوله: ﴿سَيِّئَتُهُ﴾ أي: حالاً سيئة، أو مكانة سيئة، ونحو ذلك كما في قوله: ﴿رَبِّئَا إِنَّا فِي الْأُنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْأُخْرَى﴾ [البقرة: ٢٠١] ليس المراد حسنة ما، بل حسنة تم الخير كله، وهذا اللفظ قد يكون صفة، وقد ينقل من الوصفية إلى الاسمية وهو معدول عن السايئ، وقد يستعمل لازماً ومتعدياً فيقال: ساء هذا الأمر، وهو سيئ، كما يقال: قبح فهو قبيح، وخبث فهو خبيث، ولهذا يقال في مقابلته الحسنة، وهي ما كانت في نفسها حسنة في نفسها، وقد يقال: ساءني هذا الأمر، وهذا مما يسوء فلاناً... فالسيئة في نفسها قبيحة خبيثة، وهي تسوء صاحبها، أي: تضره، كما أن الحسنة تسر وتحسن صاحبها، والذي هو سيئة مطلقاً لا تمحوه حسنته هو الكفر، فكان وصف السوء لازماً له، أي: هو في نفسه سيئ ويسوء صاحبه، وأما ما دون الكفر فقد يغفر لصاحبه فلا يسوؤه، ولما قال: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ﴾ دل على أن السيئة ساءته، ودخلت في الخطايا التي أحاطت به، فلا يمكنه الخروج منها لا بحسنات أخر ولا بغيرها، فإن الكفر لا يقابله شيء من الحسنات إلا التوبة منه بالإيمان. وأيضاً فقد قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنَاسَقٍ وَزِيَادَةٍ وَلَا يُرَهُنَّ وُجُوهَهُمْ قَدَرٌ وَلَا ذُلٌّ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [يونس: ٢٦ - ٢٧]، قال ابن عباس: عملوا الشرك؛ وذلك لأنه وصفهم بأنهم كسبوا السيئات فقط، ولو كانوا مؤمنين لكان لهم

﴿وَأَخْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾

- ٢٦٤٤ - عن **أبي هريرة** - من طريق **أبي زرعة** - في قوله: ﴿وَأَخْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾، قال: أحاط به شِرْكُهُ^(١). (٤٥١/١)
- ٢٦٤٥ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **ابن إسحاق** بسنده - في قوله: ﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ أي: من عمل مثل أعمالكم، وكفر بمثل ما كفرتم به، حتى يحيط كفره بما له من حسنة ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٢). (٤٥١/١)
- ٢٦٤٦ - قال **عبد الله بن عباس** =
- ٢٦٤٧ - **وأبو العالية** =
- ٢٦٤٨ - **والضحاك بن مزاحم** =
- ٢٦٤٩ - **وعطاء** =
- ٢٦٥٠ - **والربيع** =

٢٦٥١ - **وابن زيد**: هي الشرك يموت الرجل عليه^(٣). (ز)

٢٦٥٢ - عن **الربيع بن خثيم** - من طريق **أبي زرّين** - في قوله: ﴿وَأَخْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾، قال: هو الذي يموت على خطيئته قبل أن يتوب^(٤). (٤٥٢/١)

== حسنات وسيئات، وكذلك هنا لما قال: ﴿كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ ولم يذكر حسنة دلّ على أنها سيئة لا حسنة معها، وهذا لا يكون إلا سيئة الكفر، ولفظ السيئة قد يكون عامًا، وقد يكون مطلقًا فيراد به السيئة المطلقة التي لا تقبل المحو عن صاحبها، بل هي مهلكته وموبقته، وهذا هو الكفر. وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَسْنَا وَزِيَادَةٌ﴾، ﴿أَحْسَنُوا﴾ أي: فعلوا الحسنى، وهو يتناول ما أمروا به مطلقًا، فإذا كانت الحسننة تتناول المأمور، فكذلك السيئة تتناول المحذور، فيدخل فيها الشرك الذي هو رأس السيئات، كما يدخل في الإحسان الإيمان الذي هو رأس الحسنات، كما قد فسروا بذلك قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِمَّا يَتَّبَعُهُمْ مِنْ فَرَجٍ يَوْمَئِذٍ عَاطُونَ ﴿٨٩﴾ وَنَنْجَاةً وَسَيِّئَةٍ فُكِّتَتْ وَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ﴾ الآية [النمل: ٨٩ - ٩٠].

(١) أخرجه **ابن أبي حاتم** ١٥٨/١.

(٢) أخرجه **ابن إسحاق** - كما في سيرة **ابن هشام** ٥٣٨/١ -، **وابن جرير** ١٧٨/٢، **وابن أبي حاتم** ١٥٨/١. وعزاه **السيوطي** إلى **ابن المنذر**.

(٣) تفسير **الثعلبي** ٢٢٦/١، وتفسير **البخاري** ١١٦/١.

(٤) أخرجه **ابن أبي شيبة** ٣٩٧/١٣، **وابن جرير** ١٨٣/٢ - ١٨٤، **وابن أبي حاتم** ١٥٨/١. وعزاه =

٢٦٥٣ - عن عكرمة، مثله^(١). (ز)

٢٦٥٤ - عن أبي رَزَيْنٍ [مسعود بن مالك الأسدي] - من طريق الأعمش - «وَأَحْطَلْتُ بِهِ خَطِيئَتَهُ»، قال: مات بذنبه^(٢). (ز)

٢٦٥٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع - في قوله: «بِكَلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَتَهُ وَأَحْطَلْتُ بِهِ خَطِيئَتَهُ»، قال: الكبيرة الموجبة^(٣). (ز)

٢٦٥٦ - وعن الضحاك بن مزاحم، مثله^(٤). (ز)

٢٦٥٧ - عن مجاهد بن جبر، في قوله: «وَأَحْطَلْتُ بِهِ خَطِيئَتَهُ»، قال: الذنوب تحيط بالقلب، فكلما عمل ذنبًا ارتفعت حتى تغشى القلب، حتى يكون هكذا. وقبض كفه، ثم قال: هو الرآن. قال: والخطيئة: كل ذنب وعد الله عليه النار^(٥) (٣٢٨). (٤٥٢/١)

٣٢٨ **عَلَّقَ** ابنُ تيمية (٢٦٠/١) على قول مجاهد بقوله: «وهذا المعنى صحيح، قال النبي ﷺ: «إِذَا أَذْنِبَ الْعَبْدُ نَكَتَ فِي قَلْبِهِ نَكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، فَإِنْ تَابَ وَنَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ صُقِلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ زَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى يَعْلُو قَلْبُهُ، فَذَلِكَ الرَّانُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «كَلَّا بَلْ كَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثَأْبًا كَاثِرًا يَكْبِتُونَ»». فهذا يراد به ما أصر عليه من الذنوب فلم يتب منها». وزاد ذلك بيانًا (١/٢٦١) بذكر **نظائره**، فقال: «قال أبو علي الفارسي: إما أن يكون المعنى: أحاطت بحسنته خطيئته، أي: أحبطتها، من حيث إن المحيط أكثر من المحاط به، فيكون كقوله: «وَأَلَّانَ جَهَنَّمَ لِنُجِيطَةِ الْكَافِرِينَ» [التوبة: ٤٩]، وقوله: «أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا» [الكهف: ٢٩]، أو يكون معنى «وَأَحْطَلْتُ بِهِ» أي: أهلكته، كقوله: «إِلَّا أَنْ يَحَاطَ بِكُمْ» [يوسف: ٦٦]. قلت: كلا المعنيين قد ذكرهما السلف، فالأول قول مجاهد، والثاني قول ابن السائب، وهما متلازمان. ولفظ «أحاط به» يدل على أنه مقهور مغلوب مع المحيط به، لكن هلاكه يعرف من خصوص المادة، فلما كان الذي يحيط به الذنوب فتغلب عليه أن يموت هالكًا، قيل المعنى: أوبقته ذنوبه». وقال أيضًا (٢٦٢/١): «فعلى تفسير مجاهد وابن السائب وغيرهما: =

= السيوطي إلى عبد بن حميد.

(١) تفسير الثعلبي ٢٢٧/١، وتفسير البغوي ١١٦/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٨٢/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٩/١. (٤) تفسير البغوي ١١٦/١.

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرج ابن جرير ١٨٣/٢ - ١٨٤ الشطر الأخير من طريق ابن أبي نجيب ومنصور عنه، وابن أبي حاتم ١٥٨/١ مختصرًا بلفظ: بقلبه.

٢٦٥٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: الخطيئة، يعني: مما يعذب الله عليها^(١). (ز)

٢٦٥٩ - عن الحسن البصري - من طريق سَلَام بن مَسْكِين - أنه سُئِلَ عن قوله: ﴿وَأَحْطَّتْ بِهٖ حَاطَتُهُمْ﴾، ما الخطيئة؟ قال: اقرؤوا القرآن، فكل آية وعد الله عليها النار فهي الخطيئة^(٢) [٣٣٩]. (٤٥٢/١)

٢٦٦٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَأَحْطَّتْ بِهٖ حَاطَتُهُمْ﴾، قال: هي الكبيرة الموجبة لأهلها النار^(٣). (٥١/١)

٢٦٦١ - عن ابن جريج، قال: قلت لعطاء: ﴿وَأَحْطَّتْ بِهٖ حَاطَتُهُمْ﴾. قال: الشرك. ثم تلا: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسِّنَةِ فَكَبَتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ [النمل: ٩٠]^(٤). (ز)

٢٦٦٢ - وعن أبي وائل [شقيق بن سلمة]، نحو ذلك^(٥). (ز)

٢٦٦٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَأَحْطَّتْ بِهٖ حَاطَتُهُمْ﴾ فمات ولم يتب^(٦) [٣٤٠]. (ز)

== السبئية يدخل فيها الشرك وغيره، لكن إحاطة الخطيئة أن تغلب السيئات الحسنات ويموت عليها، وعلى هذا القول فالخلود مجمل: خلود أهل الشرك نوع، وخلود أهل القبلة نوع، كما قد فسرت النصوص النبوية هذا وهذا.

[٣٣٩] قال ابن تيمية (٢٥٩/١): «هؤلاء الذين جعلوا أصحاب الكبار الذين يموتون عليها داخلين في هذا الوعيد، لم يقولوا: إنهم لا يخرجون من النار لا بشفاعاة ولا غيرها، كما ظنه من لم يجد أقوالهم، بل الحسن البصري ممن قال ذلك، وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه روى حديث الشفاعة عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان. فيكون عند هؤلاء ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٨١) أي: أن خلودهم فيها على ذنوبهم، ثم يخرجون منها. وهو لم يقل: أبدًا. بل هذا خلود أهل الذنوب من أهل التوحيد».

[٣٤٠] سبق توجيه ابن تيمية (٢٦٠/١) لتفسير مجاهد إحاطة الخطيئة بإحاطة الذنوب بالقلب، ==

(١) تفسير مجاهد ص ٢٠٨.

(٢) علَّقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١. وأخرجه ابن جرير ١٨٤/٢ وعزاه السيوطي إلى وكيع.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٨٣/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٨٥/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٥) علَّقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٨٥/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٥٨/١.

٢٦٦٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَأَحْطَلْتُ بِهِ حَظِيئَتُهُ﴾، قال: الكبيرة الموجبة (١) [٣٤١]. (ز)

٢٦٦٥ - عن الأعمش - من طريق وكيع - في قوله: ﴿وَأَحْطَلْتُ بِهِ حَظِيئَتُهُ﴾، قال: مات بذنوبه (٢). (٤٥٢/١)

٢٦٦٦ - قال محمد بن السائب الكلبي: أَوْبَقَّتْهُ ذَنْبُهُ (٣) [٣٤٢]. (ز)

٢٦٦٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَحْطَلْتُ بِهِ حَظِيئَتُهُ﴾ حتى مات على الشرك (٤). (ز)

٢٦٦٨ - قال مقاتل: أَصْرَّ عَلَيْهَا (٥). (ز)

٢٦٦٩ - عن سفيان الثوري، ﴿وَأَحْطَلْتُ بِهِ حَظِيئَتُهُ﴾، قال: كل عمل أوجب عليه النار (٦). (ز)

﴿فَأَوْلَيْتِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨١)

٢٦٧٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾،

== وقد ذكر أن بمعنى قول مجاهد قول من قال: مات عليها، فقال: «وهذا المعنى صحيح، قال النبي ﷺ: «إذا أذنب العبد نكتت في قلبه نكتة سوداء، فإن تاب ونزع واستغفر صُقل قلبه، وإن زاد زيد فيها حتى يعلو قلبه، فذلك الران الذي قال الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَن قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفِيُونَ﴾ [المطففين: ١٤]»، فهذا يراد به ما أصر عليه من الذنوب فلم يتب منها، وهو معنى قول أولئك: مات عليها».

[٣٤١] علق ابن كثير (١/٤٧١ - ٤٧٢) على أقوال السلف: بقلبه، أحاط به شركه، الذي يموت على الخطايا، الكبيرة الموجبة. الواردة في معنى ﴿وَأَحْطَلْتُ بِهِ حَظِيئَتُهُ﴾، فقال: «وكل هذه الأقوال متقاربة في المعنى».

[٣٤٢] علق ابن تيمية (١/٢٦٠) على هذا القول بقوله: «قول ابن السائب: أوبقتة ذنوبه، أي: أهلكته. وإنما تهلكه إذا أصرَّ عليها ولم يتب».

(١) أخرجه ابن جرير ١٨٥/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٨٥/٢. وعزاه السيوطي إلى وكيع.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٢٧/١، وتفسير البغوي ١١٦/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١. (٥) تفسير الثعلبي ٢٢٧/١.

(٦) تفسير سفيان الثوري ٤٧/١.

أي: خالدون أبداً^(١). (٢٢١/١)

٢٦٧١ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أشبّاط - ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، قال: لا يخرجون منها أبداً^(٢). (ز)

٢٦٧٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، يعني: لا يموتون^(٣). (ز)

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

٢٦٧٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، أي: من آمن بما كفرتم به، وعمل بما تركتم من دينه، فلهم الجنة خالدين فيها، يخبرهم أنّ الثواب بالخير والشر مقيم على أهله أبداً، لا انقطاع له أبداً^(٤). (٤٥١/١)

٢٦٧٤ - عن زيد بن أسلم - من طريق عاصم بن عمر - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، قال: رسول الله وأصحابه^(٥). (ز)

٢٦٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ثم بين مستقرّ المؤمنين، فقال: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا يموتون^(٦). (ز)

٢٦٧٦ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ محمد ﷺ وأصحابه، ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٨٦/٢، وابن أبي حاتم ١٥٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٨٦/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٥٩/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١.

(٤) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٩/١ - وابن جرير ١٨٧/٢، وابن أبي حاتم ١٥٩/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٥٩/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٨٧/٢.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ الآية

❁ قراءات:

٢٦٧٧ - عن عبد الملك بن أبي سليمان: أن **زيد بن ثابت** كان يقرأ: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾.

٢٦٧٨ - وكان **ابن مسعود** يقرأ: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا﴾^(١). (٤٥٤/١)

٢٦٧٩ - عن عيسى بن عمر قال: قال **الأعمش**: نحن نقرأ: ﴿لَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ بالياء؛ لأننا نقرأ آخر الآية: (ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ)، وأنتم تقرؤون: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾؛ فاقروها: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾^(٢). (٤٥٣/١)

﴿٣٤٣﴾ لم يعلق **ابن جرير** (١٨٨/٢) على هذا الأثر بعينه، لكنه **وجَّه** القراءة بالياء والتاء في ﴿تَعْبُدُونَ﴾، فقال: «والقرأة مختلفة في قراءة قوله: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾، فبعضهم يقرؤها بالتاء، وبعضهم يقرؤها بالياء، والمعنى في ذلك واحد. وإنما جازت القراءة بالياء والتاء، وأن يقال: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ و﴿لَا يَعْْبُدُونَ﴾ وهم غَيَّب، لأن أخذ الميثاق بمعنى: الاستحلاف. فكما تقول: استحلفت أحاك ليقومن. فتخبر عنه خبيرك عن الغائب لغيبته عنك. وتقول: استحلفته لتقومن. فتخبر عنه خبيرك عن المخاطب، لأنك قد كنت خاطبته بذلك، فيكون ذلك صحيحاً جائزاً. فكذلك قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ و﴿لَا يَعْْبُدُونَ﴾. من قرأ ذلك بالتاء فمعنى الخطاب، إذ كان الخطاب قد كان بذلك. ومن قرأ بالياء فلاهم ما كانوا مخاطبين بذلك في وقت الخبر عنهم».

(١) أخرجه **سعيد بن منصور** (١٩٥ - تفسير)، وعزاه **السيوطي** إلى **أبي عبيد** و**ابن المنذر**. وينظر: تفسير **سفيان الثوري** ص ٤٧.

قرأ **حمزة** و**الكسائي** بفتح الحاء والسين، و**الباقون** بضم الحاء وإسكان السين، وهي قراءة سبعة متواترة. ينظر: **السبعة** ص ١٦٢، و**التيسير** ص ٧٤.

(٢) عزاه **السيوطي** إلى **عبد بن حميد**.

قراءة ﴿لَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ بالياء هي قراءة **ابن كثير** و**حمزة** و**الكسائي**، وقراءة **الباقين** بالتاء. انظر: **النشر** (٢١٨/١).

وقراءة **الأعمش** (ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ) المذكورة قراءة شاذة.

تفسير الآية:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾

٢٦٨٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: ثم قال يؤنبهم:

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، أي: ميثاقكم^(١). (٤٥٣/١)

٢٦٨١ - قال عبد الله بن عباس: الميثاق: العهد الشديد^(٢). (ز)

٢٦٨٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ الآية، قال: أخذ موافقتهم أن يخلصوا له، وأن لا يعبدوا غيره^(٣). (٤٥٣/١)

٢٦٨٣ - عن قتادة بن دعامة، في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، قال: ميثاق أخذه الله على بني إسرائيل، فاسمعوا على ما أخذ ميثاق القوم: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ

وَيَا آلَإِسْرَائِيلَ إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمُ الْيَتِيمَ﴾ الآية^(٤). (٤٥٣/١)

٢٦٨٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾، قال: أخذنا موافقتهم أن يخلصوا الله، ولا يعبدوا

غيره^(٥). (ز)

٢٦٨٥ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾، قال: الميثاق الذي أخذ عليهم في المائة^(٦). (ز)

٢٦٨٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ﴾ يعني: ولقد ﴿أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾^(٧). (ز)

٢٦٨٧ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - لما رجع موسى من عند ربه بالألواح قال لقومه بني إسرائيل: إنَّ هذه الألواح فيها كتاب الله، وأمره الذي أمركم به، ونهيُّه الذي نهاكم عنه، فقالوا: ومن يأخذه بقولك أنت؟ لا والله،

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٩/١ -، وابن جرير ١٨٨/٢، وابن أبي حاتم ١/١٥٩.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٢٧/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٩٠/٢، وابن أبي حاتم ١٦٠/١.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٩٠/٢.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٩٠/٢، وابن أبي حاتم ١٦٠/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١.

حتى نرى الله جهرة، حتى يُطلع الله علينا فيقول: هذا كتابي فخذوه. فما له لا يكلمنا كما كلمك أنت يا موسى فيقول: هذا كتابي فخذوه؟! قال: فجاءت غضبة من الله، فجاءتهم صاعقة فصعقتهم، فماتوا أجمعون، قال: ثم أحياهم الله بعد موتهم، فقال لهم موسى: خذوا كتاب الله. فقالوا: لا. قال: أي شيء أصابكم؟ قالوا: متنا ثم حيينا. قال: خذوا كتاب الله. قالوا: لا. فبعث ملائكته فنتقت الجبل فوقهم، فقيل لهم: أتعرفون هذا؟ قالوا: نعم، هذا الطور. قال: خذوا الكتاب وإلا طرحناه عليكم. قال: فأخذوه بالميثاق. وقرأ قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ حتى بلغ: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾، قال: ولو كانوا أخذوه أول مرة لأخذوه بغير ميثاق^(١) (٣٤٤). (ز)

﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾

٢٦٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾، يعني: برًا بهما^(٢). (ز)
 ٢٦٨٩ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بَكْرِ بْنِ مَعْرُوفٍ - في قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَيَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾، قال: فيما أمركم به من حق الوالدين، وذوي القربى، واليتامى، والمساكين^(٣). (ز)

﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ﴾

٢٦٩٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾، يعني: ذوي القرابة صلته^(٤). (ز)

﴿٣٤٤﴾ ذكر ابنُ عطية (٢٨٦/١) أن مكياً قال بأن هذا هو الميثاق الذي أخذ عليهم حين أخرجوا من صلب آدم كالذر، وانتقله، فقال: «وهذا ضعيف، وإنما هو ميثاق أخذ عليهم وهم عقلاء في حياتهم على لسان موسى ﷺ وغيره من أنبيائهم ﷺ، وأخذ الميثاق قول، فالمعنى: قلنا لهم: لا تعبدون».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٧/٢. وتقدم بعضه عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَاخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَالسَّبْحَةَ وَأَشْرَ نَظَرُونَ﴾ (٣٤٤).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٠/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١.

٢٦٩١ - عن مقاتل بن حَيَّان - من طريق بُكَيْر بن معروف - قوله: ﴿وَيِىَ أَلْقَرَبِ﴾، يعني: القرابة^(١). (ز)

﴿وَالْيَتَامَى﴾

٢٦٩٢ - عن علي بن أبي طالب، عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا يَتَمُّ بَعْدَ الْحُلْمِ»^(٢). (ز)
 ٢٦٩٣ - عن يزيد بن الهرم، سُئِلَ **عبد الله بن عباس**: عن اليتيم متى ينقضي يَتَمُّه. فقال: إذا أُوْنِسَ منه رَشْدًا^(٣). (ز)
 ٢٦٩٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالْيَتَامَى﴾، واليتيم أن تصدق عليه^(٤). (ز)

﴿وَالسَّكِينِ﴾

٢٦٩٥ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس المسكين بالطَّوْفِ، ولا بالذي ترده اللقمة واللقمتان ولا التمرة والتمرتان، ولكن المسكين المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئًا، ولا يُفْطَنَ له فيُتَصَدَّقَ عليه»^(٥). (ز)

﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾

٢٦٩٦ - عن وَاَيْلَةَ بن الأَسْقَعِ، عن النبي ﷺ، قال: «مَنْ قَذَفَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا أَوْ مَمْلُوكًا وُلِدَ فِي الإِسْلَامِ، ثُمَّ لَمْ يُحَدِّثْ فِي الدُّنْيَا؛ جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسَيَاطِ مِنْ نَارٍ». وقيل: يا رسول الله، ما أشد ما يقول له إذا غضب عليه؟ قال: «لا يزيد علي: يا

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٠/١.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤١٦/٦ (١١٤٥٠)، والطبراني في الأوسط ٣٣٧/٦ (٦٥٦٤)، ٢٢/٧ (٧٣٣١)، وابن أبي حاتم ١٦٠/١ (٨٣٩)، ٢٨٩/١ (١٥٥٠)، ٩٤٧/٣ (٥٢٩٣).

قال العَقِيلِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ الْكَبِيرِ ٤/٤٢٨: «يُرْوَاهُ مَعْمَرٌ عَنْ جُوَيْرٍ، عَنِ الضَّحَّاكِ، عَنِ النَّزَّالِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ عَلِيِّ مَرْفُوعًا، وَرَوَاهُ الثَّوْرِيُّ وَغَيْرُهُ، عَنْ جُوَيْرٍ مَوْقُوفًا، وَهُوَ الصَّوَابُ». وَقَالَ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي الْجَلَلِ ٤/١٤٢: «وَكَذَلِكَ رَوَاهُ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ الرَّبِيعِ، عَنْ جُوَيْرٍ مَوْقُوفًا، وَهُوَ الْمَحْفُوظُ». وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٤/٢٦٢ (٧٣٦٧): «رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ، وَفِيهِ مَطْرَفُ بْنُ مَازَنٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ». وَقَالَ ابْنُ حَجْرٍ فِي الدِّرَايَةِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْهَدَايَةِ ٢/٦٨ (٥٦٢): «ضَعِيفٌ».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٠/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١.

(٥) أخرجه البخاري ١٢٤/٢ (١٤٧٦)، ١٢٥/٢ (١٤٧٩)، ٣٢/٦ (٤٥٣٩)، ومسلم ٧١٩/٢ (١٠٢٩).

- ابن الكافرة. ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾^(١). (ز)
- ٢٦٩٧ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق عاصم بن ضمرّة - في قوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: يعني: الناس كلهم^(٢). (٤٥٤/١)
- ٢٦٩٨ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق الضحاك - في قوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: أمرهم أيضًا بعد هذا الخلق أن يقولوا للناس حسنًا؛ أن يأمرؤا به لا إله إلا الله من لم يقلها وزغِب عنها، حتى يقولوها كما قالوها، فإن ذلك قرينة من الله - جل ثناؤه - . وقال: والحسن أيضًا لين القول، من الأدب الحسن الجميل والخلق الكريم، وهو مما ارتضاه الله وأحبه^(٣). (٤٥٣/١)
- ٢٦٩٩ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق سعيد بن جبّير - في قوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(٤). (٤٥٤/١)
- ٢٧٠٠ - عن **عبد الله بن عباس** =
- ٢٧٠١ - و**سعيد بن جبّير**: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، أي: صدقًا وحقًا في شأن محمد ﷺ، فمن سألكم عنه فاضدّفوه، وبيّثوا صفته، ولا تكتموا أمره^(٥). (ز)
- ٢٧٠٢ - وقال **محمد ابن الحنفية**: هذه الآية تشمل البرّ والفاجر^(٦). (ز)
- ٢٧٠٣ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: قولوا للناس معروفًا^(٧). (ز)
- ٢٧٠٤ - عن **عكرمة مولى ابن عباس**، قال: للناس كلهم^(٨). (ز)

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٥٧/٢٢ (١٣٥)، وابن عدي في الكامل ٣٦٦/٧ - ٣٦٧. قال الهيثمي في المجمع ٢٨٠/٦ (١٠٦٨٨): «فيه محمد بن محسن العكاشي، وهو متروك». وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (٣/١٣٠)، ونقل عن ابن حبان أنه قال: «محمد بن محسن يضع الحديث على الثقات، لا يحل ذكره إلا على وجه القلح فيه». انظر: المجروحين لابن حبان ٢/٢٧٧. وقال الألباني في الضعيفة ١٣٣/٩ (٤١٣٠): «موضوع».

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٦٦٨٢).

(٣) أخرجه ابن جرير ١٩٦/٢. وأورده السيوطي مختصرًا.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٦١.

(٥) تفسير الثعلبي ١/٢٢٨، وتفسير البغوي ١/١١٧.

(٦) تفسير الثعلبي ١/٢٢٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٩٧/٢، وابن أبي حاتم ١/١٦١.

(٨) علّق ابن أبي حاتم ١/١٦١.

٢٧٠٥ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - في قوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ فالحسن من القول تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتُحْلِم وتغفو وتصفح، وتقول للناس حسناً كما قال الله، وهو كل خُلِقِ حَسَنٍ رَضِيَهِ اللهُ ^(١) (٣٤٥). (ز)

٢٧٠٦ - عن عبد الملك بن أبي سليمان، قال: سألت عطاء بن أبي رباح، عن قول الله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: للناس كلهم. =

٢٧٠٧ - قال: وسألت أبا جعفر [محمد بن علي بن الحسين]، فقال مثل ذلك ^(٢). (٤٥٤/١)

٢٧٠٨ - عن أسد بن وداعة - من طريق حميد بن عتبة - أنه كان يخرج من منزله فلا يلقى يهودياً ولا نصرانياً إلا سلّم عليه، ف قيل له: ما شأنك تسلم على اليهودي والنصراني؟ فقال: إن الله يقول: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، وهو السلام ^(٣) (٣٤٦). (ز)

٢٧٠٩ - وعن عطاء الخراساني، نحوه ^(٤). (ز)

٢٧١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، يعني: حقًا. نظيرها في طه [٨٦] قوله ﷻ: ﴿أَلَمْ يَبْدِكُمْ رَبِّكُمْ وَعَدَّا حَسَنًا﴾، يعني: حقًا. وقوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾

^{٣٤٥} علّق ابن كثير (٤٧٤/١ - ٤٧٥) فقال: «قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي: كلموهم طيبًا، ولينؤا لهم جانبًا، ويدخل في ذلك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالمعروف، كما قال الحسن البصري في قوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ فالحسن من القول: يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ويحلم، ويعفو، ويصفح، ويقول للناس حسناً كما قال الله، وهو كل خلق حسن رضي به الله. وقال الإمام أحمد: حدثنا زوّج...، عن أبي ذر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تحقرن من المعروف شيئًا، وإن لم تجد فالق أخاك بوجه منطلق».

^{٣٤٦} انتقد ابن كثير (٤٧٥/١) هذا الأثر، فقال قبل إيراده: «ومن النقول الغريبة هاهنا ما ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره»، ثم ساق الأثر، ثم قال: «وقد ثبت في السنة أنهم لا يُبدؤون بالسلام».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦١/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦١/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. كذلك أخرجه ابن جرير ١٩٧/٢ بلفظ: من لقيت من الناس فقل له حَسَنًا من القول. كما أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ٥٦٦/٢ (١٩٤) مقتصرًا على قول عطاء، وزاد فيه: للمشرك، وغير المشرك.

(٤) علّق ابن أبي حاتم ١٦٢/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٢/١.

- حُسْنًا، يعني: للناس أجمعين صدقًا في محمد، وعن الإيمان^(١). (ز)
- ٢٧١١ - عن مقاتل بن حَيَّان - من طريق بُكَيْر بن مَعْرُوف - في قول الله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: قولوا في محمد صدقًا أنه نبي، ولا تكتموا أمره، وقولوا صدقًا فيما أمركم به من عبادته وطاعته وحدوده^(٢). (ز)
- ٢٧١٢ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: صدقًا في شأن محمد ﷺ^(٣). (ز)
- ٢٧١٣ - عن سفیان الثَّوْرِي - من طريق يزيد بن هارون - في قوله: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: مُرُوهم بالمعروف، وأنهُوهم عن المنكر^(٤). (ز)

✽ النسخ في الآية:

- ٢٧١٤ - عن إسماعيل بن أبي خالد - من طريق إبراهيم بن حميد الرؤاسي - ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قال: هذه الآية أمر بها قبل أن يُؤمَّرَ بالجهاد^(٥) [٣٤٧]. (ز)

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾

٢٧١٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ وإقامة الصلاة: تمام الركوع والسجود والتلاوة، والخشوع، والإقبال عليها فيها، ﴿وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال: إيتاء الزكاة: ما كان الله فرض عليهم في أموالهم من الزكاة، وهي سُنَّة كانت لهم غير سُنَّة محمد ﷺ، كانت زكاة أموالهم قربانًا تَهَيِّطُ إليه نار فتحملها، فكان ذلك تقبُّله، ومن لم تفعل النار به ذلك كان غير متقبل، وكان

[٣٤٧] وَجَّه ابن عطية (٢٧٠/١) حكاية النسخ في هذه الآية بقوله: «حكى المَهْدَوِيُّ عن قتادة: أنَّ قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ منسوخ بآية السيف. قال القاضي أبو محمد: وهذا على أن هذه الأمة خوطبت بمثل هذا اللفظ في صدر الإسلام، وأما الخبر عن بني إسرائيل وما أمروا به فلا نسخ فيه».

- (١) تفسير مقاتل بن سليمان ١١٩/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦١/١.
- (٣) أخرجه ابن جرير ١٩٧/٢.
- (٤) أخرجه ابن جرير ١٩٧/٢. وعلَّقَه النحاس في الناسخ والمنسوخ (ت: اللاحم) ٥٠٩/١ (٦٨).
- (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٢/١.

الذي قُرِبَ من مكسب لا يحل من ظلم أو غشْم، أو أخذٍ بغير ما أمره الله به وبينه له^(١). (ز)

٢٧١٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾، يعني بالزكاة: طاعة الله تعالى ذكره، والإخلاص^(٢). (ز)

٢٧١٧ - كان قتادة بن دعامة يقول: فريضان واجبتان أدوهُمَا إلى الله^(٣). (ز)

٢٧١٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني: أتموا الصلاة لمواقيتها، ﴿وَأَتُوا﴾ وأعطوا الزكاة^(٤). (ز)

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾

٢٧١٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾، أي: تركتم ذلك كله^(٥). (٤٥٤/١)

٢٧٢٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: لَمَّا فرض الله - جَلَّ وَعَزَّ - عليهم - يعني: على هؤلاء الذين وصف الله أمرهم في كتابه من بني إسرائيل - هذا الذي ذكر أنه أخذ ميثاقهم به، أعرضوا عنه استثقالاً له وكراهية، وطلبوا ما خَفَّ عليهم، إلا قليلاً منهم، وهم الذين استثنى الله، فقال: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾، يقول: أعرضتم عن طاعتي ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ قال: القليل الذين

قال ابن عطية (٢٧٠ - ٢٧١): «وزكاتهم هي التي كانوا يضعونها وتنزل النار على ما تُقْبَل، ولا تنزل على ما لم يتقبل، ولم تكن كزكاة أمة محمد ﷺ». ثم أورد قول ابن عباس.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٤٨/١، ١٩٨/٢، وجاء في أوله في نسخة التركي ١٩٨/٢: «في هذه الأخلاق، وإقامة الصلاة...». وفي نسخة شاعر ٢٩٧/٢: «هذه، وإقامة الصلاة...». وقد أورد السيوطي الشطر الأول منه في أول السورة.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٩٩/٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٢/١، وفيه: (أوهما) وهو تصحيف، ينظر: تحقيق د. أحمد الزهراني - القسم الأول من سورة البقرة ص ٢٥٩.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٠.

(٥) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٣٩/١ -، وابن جرير ٢٠٠/٢، وابن أبي حاتم ١/١٦٤.

اخترتهم لطاعتي، وسيحل عقابي بمن تولى وأعرض عنها، يقول: تركها استخفافاً بها^(١). (٤٥٤/١)

٢٧٢١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ يعني: أعرضتم عن الإيمان، فلم تُقِرُّوا ببعث محمد ﷺ ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّكَرِّهُونَ﴾ يعني: ابن سلام، وسلام بن قيس، وتغلب بن سلام، وقيس ابن أخت عبد الله بن سلام، وأسيد وأسد ابني كعب ويامين، وابن يامين، وهم مؤمنو أهل التوراة^(٢) (٣٤٩). (ز)

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾

✽ قراءات:

٢٧٢٢ - عن عاصم أنه قرأ: ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ بنصب التاء وكسر الفاء ورفع الكاف^(٣). (٤٥٥/١)

٢٧٢٣ - عن طلحة بن مصرف أنه قرأها: (تَسْفِكُونَ) برفع الفاء^(٤). (٤٥٥/١)

✽ تفسير الآية:

٢٧٢٤ - قال عبد الله بن عباس: معناه: لا يسفك بعضكم دم بعض بغير حق^(٥). (ز)
٢٧٢٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ

﴿٣٤٩﴾ ذكر ابن عطية (٢٧١/١) أن قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ يحتمل احتمالين: الأول: أن يكون المراد بالقليل جميع مؤمنهم قديماً من أسلافهم، وحديثاً كابن سلام وغيره، وعلقت عليه، بقوله: «والقلة على هذه هي في عدد الأشخاص». الثاني: أن تكون القلة في الإيمان، أي: لم يبق حين عصوا وكفر آخرهم بمحمد ﷺ إلا إيمان قليل، إذ لا ينفعهم، ورجح الأول، فقال: «والأول أقوى»، ولم يذكر مستنداً.

(١) أخرجه ابن جرير ١٩٩/٢. وأورده السيوطي مختصراً.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٠/١. (٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

وهي قراءة شاذة، والقراءة المتواترة هي القراءة المنسوبة لعاصم في الأثر السابق. انظر: البحر المحيط ١/

٢٨٩، وتفسير القرطبي ١٨/٢.

(٥) تفسير الثعلبي ١/٢٢٩.

لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ، يقول: لا يقتل بعضكم بعضاً^(١). (٤٥٥/١)

٢٧٢٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾، يقول: لا يقتل بعضكم بعضاً بغير حق^(٢). (ز)

٢٧٢٧ - عن الربيع بن أنس، نحو ذلك^(٣). (ز)

٢٧٢٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ في التوراة، يعني: ولقد أخذنا ميثاقكم في التوراة ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ يقول: لا يقتل بعضكم بعضاً^(٤). (ز)

﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾

٢٧٢٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾، يقول: لا يُخرج بعضكم بعضاً من الديار^(٥). (٤٥٥/١)

٢٧٣٠ - عن إسماعيل السُّدِّي، نحو ذلك^(٦). (ز)

٢٧٣١ - عن الحسن البصري =

٢٧٣٢ - ومقاتل بن حيان، نحو ذلك^(٧). (ز)

٢٧٣٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾، قال: ونفسك يا ابن آدم: أهل ملتك^(٨). (ز)

٢٧٣٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق أبي جعفر - ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾، قال: فتسفق يا ابن آدم دماء أهل ملتك ودعوتك^(٩). (ز)

٢٧٣٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾، يعني: لا يُخرج بعضكم بعضاً من دياركم^(١٠). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٠٢/٢، وابن أبي حاتم ١٦٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٠٢/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٦٣/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٣/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٠/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٠٢/٢، وابن أبي حاتم ١٦٣/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٣/١. (٧) علَّقه ابن أبي حاتم ١٦٣/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢٠٢/٢. (٩) أخرجه ابن جرير ٢٠٢/٢.

(١٠) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٠/١.

﴿ثُمَّ أَقْرَزْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾

٢٧٣٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿ثُمَّ أَقْرَزْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ على أن هذا حَقٌّ من ميثاقي عليكم ^(١) [٣٥٠]. (٤٥٥/١)

[٣٥٠] اختلف المفسرون في المخاطب بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾، فأفاد أثر ابن عباس هذا أن المخاطب بذلك اليهود الذين كانوا في زمن النبي محمد ﷺ، وأفاد أثر أبي العالية التالي أنَّ المخاطب بذلك أسلافهم.

وقد **وجَّه** ابن عطية (٢٧٢/١) معنى الشهادة على قول ابن عباس أنَّ المراد به أنهم شهداء على أسلافهم، فقال: «والمعنى: وأنتم شهداء، أي: بينة أن هذا الميثاق أخذ على أسلافكم فمن بعدهم».

ووجَّه ابن جرير (٢٠٤/٢) معنى الشهادة على قول أبي العالية أن المراد به مشاهدتهم وحضورهم أخذ الميثاق، فقال: «والمعنى: وأنتم شهود، أي: حضور، أخذ الميثاق والإقرار».

وقد **جمع** ابن جرير (٢٠٤/٢ - ٢٠٥) بين القولين **مُستندًا إلى التظائر، والسياق** فقال: «وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب عندي: أن يكون قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ خبرًا عن أسلافهم، وداخلًا فيه المخاطبون منهم، الذين أدرکوا رسول الله ﷺ، كما كان قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ خبرًا عن أسلافهم، وإن كان خطابًا للذين أدرکوا رسول الله ﷺ؛ لأنَّ الله تعالى أخذ ميثاق الذين كانوا على عهد رسول الله موسى ﷺ من بني إسرائيل، فألزم جميع من بعدهم من ذريتهم من حكم التوراة مثل الذي ألزم منه من كان على عهد موسى منهم، ثم أنب الذين خاطبهم بهذه الآيات على نقضهم ونقض سلفهم ذلك الميثاق، وتكذيبهم ما وكدوا على أنفسهم له بالوفاء من العهود، بقوله: ﴿ثُمَّ أَقْرَزْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ وإن كان خارجًا على وجه الخطاب للذين كانوا على عهد نبينا ﷺ منهم، فإنه معني به كل من واثق بالميثاق منهم على عهد موسى ﷺ ومن بعده، وكل من شهد منهم بتصدق ما في التوراة. لأنَّ الله - جل ثناؤه - لم يخص بقوله: ﴿ثُمَّ أَقْرَزْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ - وما أشبه ذلك من الآي - بعضهم دون بعض، والآية محتملة أن يكون أريد بها جميعهم، فأذ كان ذلك كذلك فليس لأحد أن يدعي أنه أريد بها بعض منهم دون بعض... وكذلك حكم الآية التي بعدها».

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ١/٥٤٠ - وابن جرير ٢/٢٠٣، وابن أبي حاتم ١/١٦٣.

٢٧٣٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿ثُمَّ أَقْرَبْتُمْ﴾ بهذا الميثاق ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ يقول: وأنتم شهداء^(١). (٤٥٥/١)

٢٧٣٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثل أوله ﴿٢٥﴾^(٢). (ز)

٢٧٣٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ثُمَّ أَقْرَبْتُمْ﴾ بهذا ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ أن هذا في التوراة^(٣). (ز)

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسُكُمْ وَمَخْرُجُونَ قَرِيبًا مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ﴾ الآية

✽ نزول الآية:

٢٧٤٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسُكُمْ وَمَخْرُجُونَ قَرِيبًا مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ تَطَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِيمَةِ وَالْعُدْوَانِ﴾، قال: ابتلاهم الله بذلك من فعلهم، وقد حَرَّمَ عليهم في التوراة سفك دمائهم، وافترض عليهم فيها فداء أسراهم، فكانوا فريقين: طائفة منهم من بني قَيْنُقَاع حلفاء الخَزْرَجِ، والنَّضِيرِ وقُرَيْظَةَ حلفاء الأوس، فكانوا إذا كانت بين الأوس والخزرج حرب خرجت بنو قَيْنُقَاع مع الخزرج، وخرجت النَّضِيرِ وقُرَيْظَةَ مع الأوس،

== وذكر ابن عطية (٢٧٢/١) أن قوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ دال على أن المخاطبة للحاضرين لا تحتل ردا إلى الأسلاف.

﴿٣٥١﴾ ذكر ابن جرير (٢٠١/٢ - ٢٠٢): أن قوله تعالى: ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ يحتمل احتمالين: أحدهما: أنه نهي عن أن يقتل بعضهم بعضاً، فكان في قتل الرجل منهم الرجل قتل نفسه، إذ كانت ملتئماً واحدة. والآخر: أن يكون معنى قوله: ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ أي: لا يقتل الرجل منكم الرجل منكم، فيقاد به قصاصاً؛ فيكون بذلك قاتلاً نفسه؛ لأنه سبب لنفسه ما استحققت به القتل.

وانتقد ابن عطية (٢٧٢/١) المعنى الثاني الذي ذكره ابن جرير، فقال: «وهذا تأويل فيه تكلف، وإنما كان الأمر أن الله تعالى قد أخذ على بني إسرائيل في التوراة ميثاقاً أن لا يقتل بعضهم بعضاً، ولا ينفيه، ولا يسترقه، ولا يدعه يُسْتَرْقَى، إلى غير ذلك من الطاعات».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٠٤/٢، وابن أبي حاتم ١٦٣/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٠٣/٢.

يُظَاهِرُ كُلٌّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ حُلَفَاءَهُ عَلَى إِخْوَانِهِ، حَتَّى يَتَسَافَكُوا دِمَاءَهُمْ بَيْنَهُمْ، وَبِأَيْدِيهِمْ التُّورَةَ، يَعْرِفُونَ مِنْهَا مَا عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ، وَالْأَوْسُ وَالخَزْرَجُ أَهْلُ شَرْكَ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ، لَا يَعْرِفُونَ جَنَّةَ وَلَا نَارًا، وَلَا بَعَثًا وَلَا قِيَامَةَ، وَلَا كِتَابًا، وَلَا حَرَامًا وَلَا حَلَالًا، فَإِذَا وَضَعَتِ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا افْتَدَوْا أَسْرَاهُمْ تَصَدِيقًا لِمَا فِي التُّورَةِ، وَأَخَذُوا بِهِ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، يَفْتَدِي بَنُو قَيْنُقَاعَ مَا كَانَ مِنْ أَسْرَاهُمْ فِي أَيْدِي الْأَوْسِ، وَتَفْتَدِي النَّضِيرُ وَقُرَيْظَةَ مَا كَانَ فِي أَيْدِي الْخَزْرَجِ مِنْهُمْ، وَيُطْلُونَ^(١) مَا أَصَابُوا مِنَ الدَّمَاءِ وَقَتْلَى مَنْ قَتَلُوا مِنْهُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ، مَظَاهِرَةً لِأَهْلِ الشَّرْكَ عَلَيْهِمْ... فَبِذَلِكَ مِنْ فَعْلِهِمْ مَعَ الْأَوْسِ وَالخَزْرَجِ - فِيمَا بَلَّغْنِي - نَزَلَتْ هَذِهِ الْقِصَّةُ^(٢). (٤٥٥/١)

٢٧٤١ - عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ - مِنْ طَرِيقِ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ - قَالَ: كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذَا اسْتَضَعَفُوا قَوْمًا أَخْرَجُوهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ، وَقَدْ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْمِيثَاقَ أَنْ لَا يَسْفِكُوا دِمَاءَهُمْ، وَلَا يَخْرِجُوا أَنْفُسَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ^(٣). (ز)

٢٧٤٢ - عَنْ إِسْمَاعِيلِ السُّدِّيِّ - مِنْ طَرِيقِ شُعْبَةَ - قَالَ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي قَيْسِ بْنِ خَطِيمٍ: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءَ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ تَقْتُلُونَهُمْ عَلَيْهِمْ بِالْإِيمَةِ وَالْعَدْوَانِ﴾^(٤). (ز)

٢٧٤٣ - عَنْ إِسْمَاعِيلِ السُّدِّيِّ - مِنْ طَرِيقِ أَسْبَاطٍ - ﴿وَلَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾، قَالَ: إِنْ اللَّهُ أَخَذَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي التُّورَةِ أَنْ لَا يَقْتُلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَأَيُّمَا عَبْدٍ أَوْ أُمَّةٍ وَجَدْتُمُوهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَاشْتَرَوْهُ بِمَا قَامَ ثَمَنُهُ فَأَعْتَقُوهُ. فَكَانَتْ قُرَيْظَةُ حُلَفَاءَ الْأَوْسِ، وَالنَّضِيرُ حُلَفَاءَ الْخَزْرَجِ، فَكَانُوا يَقْتُلُونَ فِي حَرْبِ سُمَيْرٍ، فَتَقَاتَلَ بَنُو قُرَيْظَةَ مَعَ حُلَفَائِهَا النَّضِيرِ وَحُلَفَائِهَا، وَكَانَتِ النَّضِيرُ تَقَاتَلَتْ قُرَيْظَةَ وَحُلَفَائِهَا فَيَغْلِبُونَهُمْ، فَيَخْرَبُونَ بِيوتَهُمْ وَيَخْرِجُونَهُمْ مِنْهَا، فَإِذَا أُسِرَ الرَّجُلُ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ كِلَيْهِمَا جَمَعُوا لَهُ حَتَّى يَفْدُوهُ، فَتُعِيرُّهُمُ الْعَرَبُ بِذَلِكَ، وَيَقُولُونَ: كَيْفَ تَقَاتَلُونَهُمْ وَتَفْدُونَهُمْ؟! قَالُوا: إِنْ أَمِرْنَا أَنْ نَفْدِيَهُمْ، وَحَرَمَ عَلَيْنَا قِتَالَهُمْ. قَالُوا: فَلِمَ تَقَاتَلُونَهُمْ؟ قَالُوا: إِنْ نَسْتَحْيِي أَنْ تَسْتَدِلَّ

(١) الطَّلُّ: هَدْرُ الدَّمِ. الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ (طَلل).

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢/٢٠٧، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١/١٦٤ (٨٥٨) مُخْتَصَرًا.

إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ. وَيَنْظُرُ: مُقَدِّمَةُ الْمَوْسُوعَةِ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢/٢٠٩، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١/١٦٣.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١/١٦٤.

حلفاؤنا. فذلك حين عيّرهم - جل وعز - فقال: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ تَطَّهَّرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْفُتُونِ﴾^(١). (ز)

٢٧٤٤ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب -: كانت قريظة والنضير أخوين، وكانوا بهذه البلدة، وكان الكتاب بأيديهم، وكانت الأوس والخزرج أخوين فافترقا، وافترقت قريظة والنضير، فكانت النضير مع الخزرج، وكانت قريظة مع الأوس، فاقتلوا، وكان بعضهم يقتل بعضًا، فقال الله - جل ثناؤه -: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ﴾ الآية^(٢). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ﴾

٢٧٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ تَطَّهَّرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْفُتُونِ﴾، أي: أهل الشرك، حتى تسفكوا دماءهم معهم، وتخرجوهم من ديارهم معهم. قال: أنبئهم الله على ذلك من فعلهم، وقد حرم عليهم في التوراة سفك دمائهم، وافترض عليهم فيها فداء أسراهم^(٣). (٤٥٥/١)

٢٧٤٦ - عن الحسن البصري =

٢٧٤٧ - وقتادة بن دعامة: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ يقتل بعضكم بعضًا، ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ﴾ أي: يخرجونهم من ديارهم معهم^(٤). (ز)

٢٧٤٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾، يقول: يقتل بعضكم بعضًا^(٥). (ز)

٢٧٤٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ معشر اليهود بالمدينة ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ يعني: يقتل بعضكم بعضًا، ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا﴾ يعني: طائفة ﴿مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ﴾

(١) أخرجه ابن جرير ٢٠٨/٢، وابن أبي حاتم ١٦٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٠٩/٢.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٤٠/١، وابن جرير ٢٠٧/٢، وابن أبي حاتم ١٦٦/١.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ١٦٤/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٤/١.

ويكرهتم ﴿١﴾. (ز)

﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾

٢٧٥٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾، فكانوا إذا كان بين الأوس والخزرج حرب خرجت بنو قَيْنِقَاع مع الخزرج، وخرجت النَضِيرِمْ وَقُرَيْظَةَ مع الأوس، وظاهر كل واحد من الفريقين حلفاءه على إخوانه، حتى تَسَافَكُوا دماءهم، فإذا وضعت الحرب أوزارها افْتَدَوْا أسراهم تصديقاً لما في التوراة^(٢). (٤٥٥/١)

٢٧٥١ - عن سعيد بن جبيرة - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله: ﴿بِالْإِثْمِ﴾ بعد المعصية، ﴿وَالْعُدْوَانِ﴾ قال: بعض الظلم^(٣). (ز)

٢٧٥٢ - عن مقاتل بن حيان، نحو أوله^(٤). (ز)

٢٧٥٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ يعني: تعاونون عليهم ﴿بِالْإِثْمِ﴾ يعني: بالمعصية، ﴿وَقَوْلُوا﴾ يعني: بالظلم^(٥). (ز)

﴿وَإِن يَأْتُواكُم مِّنْكُمْ فَتَقْتُلُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾

﴿قراءات:﴾

٢٧٥٤ - عن إبراهيم النخعي أنه قرأ: ﴿وَإِن يَأْتُواكُم مِّنْكُمْ فَتَقْتُلُوهُمْ﴾^(٦). (٤٥٦/١)

٢٧٥٥ - عن الحسن البصري أنه قرأ: ﴿مِّنْكُمْ فَتَقْتُلُوهُمْ﴾^(٧). (٤٥٧/١)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٠.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ١/٥٤٠ - وابن جرير ٢/٢٠٧، وابن أبي حاتم ١/١٦٤.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٦٥.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ١/١٦٥.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٠.

(٦) أخرجه سعيد بن منصور (١٩٦ - تفسير).

قرأ حمزة ﴿مِّنْكُمْ﴾ على وزن: قَتَلْتَنِي، والباقون بالالف على وزن: قَتَلْتَنِي.

وقرأ نافع وعاصم والكسائي ﴿مِّنْكُمْ﴾ بالالف وضم التاء، والباقون ﴿مِّنْكُمْ﴾ بغير ألف وفتح التاء.

انظر: السبعة ص ١٦٣، والتيسير ص ٧٤.

(٧) أخرجه سعيد بن منصور (١٩٩ - تفسير).

٢٧٥٦ - عن الأعمش، قال: في قراءتنا: (وَإِنْ يُؤْخَذُوا فَذُوقُوا الْعَذَابَ) (١). (٤٥٧/١)

✽ تفسير الآية:

٢٧٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى تَفْدُوهُمْ﴾ وقد عرفتم أن ذلك عليكم في دينكم، ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ في كتابكم ﴿إِعْرَاجُهُمْ﴾ (٢). (٤٥٦/١)

٢٧٥٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى تَفْدُوهُمْ﴾، يقول: إن وجدته في يد غيرك فديته، وأنت تقتله بيديك! (٣). (ز)

٢٧٥٩ - عن أبي عمرو [بن العلاء] - من طريق حسين الجعفي - قال: ما قد أسر فهو أسارى، وما لم يؤسر فهو أسرى. وروي عنه من وجه آخر قال: ما صار في أيديهم فهم أسارى، وما جاء مُسْتَأْسِرًا فهو أسرى (٤). (ز)

٢٧٦٠ - قال مقاتل بن سليمان: ومكتوب عليهم في التوراة أن يقدوا أسراهم، فيشتروهم إذا أسره أهل الروم في القتال إن كان عبداً أو أمة، يقول الله ﷻ: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى تَفْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِعْرَاجُهُمْ﴾ (٥). (ز)

﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾

٢٧٦١ - قال ابن جريج: وبلغني أن عمر بن الخطاب قال في قصة بني إسرائيل: إن بني إسرائيل قد مَضَوْا، وإنكم يا أهل الإسلام تُعْنُونَ بهذا الحديث (٦). (ز)

٢٧٦٢ - عن أبي العالية: أن عبد الله بن سلام مرَّ على رأس الجالوت بالكوفة، وهو يُفَادِي من النساء من لم يقع عليه العرب، ولا يُفَادِي من وقع عليه العرب، فقال له عبد الله بن سلام: أما إنه مكتوب عندك في كتابك: أن فَاذُوهُمْ كُلُّهُمْ (٧). (٤٥٦/١)

(١) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٥٧.

وهي قراءة شاذة.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٤٠/١ -، وابن جرير ٢/٢٠٨، ٢١١، وابن أبي حاتم ١٦٥/١، ١٦٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢١١.

(٤) تفسير الثعلبي ١/٢٣٠.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٠.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢/٢١٢.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢/٢١٢.

٢٧٦٣ - عن عبد خير، قال: غزونا مع سلمان بن ربيعة الباهلي بَلَنْجَر^(١)، فحاصرنا أهلها، ففتحنا المدينة، وأصبنا سَبَايَا، واشترى **عبد الله بن سلام** يهودية بسبع مائة درهم، فلما مرَّ برأس الجالوت نزل به، فقال له عبد الله: يا رأس الجالوت، هل لكم في عجوز هاهنا من أهل دينك تشتريها مني؟ قال: نعم. قال: أخذتها بسبع مائة درهم. قال: فإني أُرِيحُكَ سبع مائة أخرى. قال: فإني قد حلفت أن لا أُنْقِصُهَا من أربعة آلاف. قال: لا حاجة لي فيها. قال: والله لتشتريها مني، أو لتكفرن بدينك الذي أنت عليه. قال: اذُنْ مني. فدنا منه، فقرأ في أذنه التي في التوراة: **إِنَّكَ لَا تَجِدُ مَمْلُوكًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا اشْتَرَيْتَهُ فَاَعْتَقْتَهُ: ﴿وَلَنْ يَأْتُوكُمْ أَسْرَى تَقْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾**. قال: أنت عبد الله بن سلام؟ قال: نعم. قال: فجاء بأربعة، فأخذ عبد الله ألفي درهم، ورد عليه ألفين^(٢). (ز)

٢٧٦٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: **﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَكَافَرُونَ بِبَعْضٍ﴾**، أي: تُفَادُونَهُ بِحُكْمِ التَّوْرَةِ وَتَقْتُلُونَهُ - وفي حكم التوراة: أن لا يقتل، ولا يخرج من داره، ولا يظاهر عليه من يشرك بالله ويعبد الأوثان من دونه - ابتغاء عَرَضٍ من عَرَضِ الدُّنْيَا^(٣). (٤٥٦/١)

٢٧٦٥ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - قال: كان في بني إسرائيل إذا استضعفوا قومًا أخرجوهم من ديارهم، وقد أخذ عليهم الميثاق أن لا يسفكوا دماءهم، ولا يخرجوا أنفسهم من ديارهم، وأخذ عليهم الميثاق: إن أسر بعضهم أن يفادوهم. فأخرجوهم من ديارهم، ثم فادوهم، فأمَّنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض؛ آمنوا بالفداء ففَدَّوْا، وكفروا بالإخراج من الديار فأخرجوا^(٤). (ز)

٢٧٦٦ - عن **الحسن البصري**: نكثوا، فقتل بعضهم بعضًا، وأخرج بعضهم بعضًا، وكان الفداء مفروضًا عليهم أيضًا، فاختلفت أحكامهم، فقال الله تعالى: **﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ﴾** يعني: الفداء **﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾** يعني: القتل، والإخراج من

(١) بَلَنْجَر - بفتحين، وسكون النون، وجيم مفتوحة - مدينة بلاد الخَزَر. معجم البلدان (٤٨٩/١).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٥/١، كما أخرجه نحوه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٢٩٢/١٨ - ٢٩٣ (٣٤٤٨٨) من طريق عبد خير، عن الربيع بن خثيم، عن عبد الله بن سلام.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما جاء في سيرة ابن هشام ٥٤٠/١ -، وابن جرير ٢٠٧/٢ - ٢٠٨، وابن أبي حاتم مختصرًا ١٦٦/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢١١/٢، وابن أبي حاتم ١٦٥/١ - ١٦٦.

الدور^(١). (ز)

٢٧٦٧ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد بن أبي عروبة - ﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِينِهِمْ تَطَاهُرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِيمَانِ وَالْمَدْوَانِ وَإِن يَأْتِوكُمُ اسْتَرْسَىٰ تَقْتُلُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾، قال: والله، إن فداءهم للإيمان، وإن إخراجهم للكفر، فكانوا يخرجونهم من ديارهم، وإذا رأوهم أسارى في أيدي عدوهم أفتكفروهم^(٢). (ز)

٢٧٦٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾، قال: فكان إيمانهم ببعض الكتاب حين قَدُوا الأسارى، وكفرهم حين قتل بعضهم بعضاً، ﴿فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٣). (ز)

٢٧٦٩ - عن عطاء الخُرَّاساني - من طريق شعيب بن زريق - في قوله: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ فكفروهم أنهم كانوا يقتلون أبناءهم وأنفسهم، وإيمانهم أنهم كانوا يرون حقاً عليهم أن يفادوا من وجدوا منهم أسيراً^(٤). (ز)

٢٧٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾، يقول: تصدقون ببعض ما في التوراة لمن يقتل، والإخراج من الديار، فهو محرم عليكم إخراجهم، وتكفرون ببعض^(٥). (ز)

٢٧٧١ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾، قال: كفرهم القتل والإخراج، وإيمانهم الفداء. قال ابن جريج: يقول: إذا كانوا عندكم تقتلونهم وتخرجونهم من ديارهم، وأما إذا أسروا فتدونهم؟!^(٦). (ز)

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٦/١ -

(٢) أخرجه ابن جرير ٢١١/٢، وابن أبي حاتم ١٦٦/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٦/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٧/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٠/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢١٢/٢.

﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١٥٥)

٢٧٧٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾، قال: فَأَنْبَهُمْ بذلك من فعلهم، وقد حَرَّمَ عليهم في التوراة سفك دمائهم، وافترض عليهم فداء أسراهم^(١). (ز)

٢٧٧٣ - عن أبي عبد الرحمن السَّلْمِيِّ - من طريق عطاء بن السائب - قال: يكون أول الآية عامًّا وآخرها خاصًّا. وقرأ هذه الآية: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٢). (٤٥٧/١)

٢٧٧٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ﴾ يعني: الهوان ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، فكان خزي أهل قريظة القتل والسي، وخزي أهل النضير الجلاء والنفي من منازلهم وجنائهم التي بالمدينة إلى أذرعات وأريحا من أرض الشام، فكان هذا خِزْيًا لهم وهوانًا لهم، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ يعني: رؤوس اليهود، يقول: هم أشد عذابًا، يعني: رؤوس اليهود من أهل ملتهم؛ لأنهم أول من كفر بمحمد ﷺ من اليهود. ثم أوعدهم فقال: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٣). (ز)

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾

٢٧٧٥ - عن سعيد بن جُبَيْر - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله: ﴿أُولَئِكَ

﴿٣٥٢﴾ ذكر ابن عطية (٢٧٦/١) أنه اختلف في المراد بالخزي على أقوال: الأول: أنه القصاص فيمن قتل. الثاني: ضرب الجزية عليهم غابر الدهر. الثالث: قتل قريظة، وإجلاء النضير.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٧/١.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٩٧/١٤ - ٩٨، وابن أبي حاتم ١٦٧/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢١/١.

الَّذِينَ ﴿ ذكر الله في هذه الآية ^(١) . (ز)

٢٧٧٦ - عن الحسن البصري: يعني: اختاروا الحياة الدنيا على الآخرة ^(٢) . (ز)

٢٧٧٧ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾، قال: استحبوا قليل الدنيا على كثير الآخرة ^(٣) . (٤٥٧/١)

٢٧٧٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثم نعتهم، فقال سبحانه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا﴾، يعني: اختاروا الحياة الدنيا بالآخرة. يقول: باعوا الآخرة بالدنيا مما يصيبون من سفلة اليهود من المآكل ^(٤) . (ز)

﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ^(٨١)

٢٧٧٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾، قال: هو كقوله: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَظْلِقُونَ﴾ ^(٥) وَلَا يُؤَدِّنُ لَهُمْ فَيْسَدًا ﴿ [المرسلات: ٣٥ - ٣٦] ^(٦) . (ز)

٢٧٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ﴾ في الآخرة، ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ يعني: ولا هم يُمنعون من العذاب ^(١) . (ز)

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾

٢٧٨١ - قال عبد الله بن عباس - من طريق جُوَيْرِر، عن الضحاک - في قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني: به التوراة جملة واحدة مُفَصَّلَةٌ مُحْكَمَةٌ، ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ يعني: رسولاً يُدعى: أشمويل بن بابل، ورسولاً يُدعى: منشائيل، ورسولاً يُدعى: شعيا بن أمضيا، ورسولاً يُدعى: جِزْقِيل، ورسولاً يُدعى: أَرْمِيَا بن حَلْقِيَا وهو الحَضِر، ورسولاً يُدعى: داود بن إِنْشَا وهو أبو سليمان، ورسولاً يُدعى: المسيح عيسى ابن مريم، فهؤلاء الرسل ابْتَعَثَهُمُ اللهُ وانتخبهم للأمة بعد موسى بن

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٧/١.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٢/١ -.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢١٨، وابن أبي حاتم ١٦٧/١.

(٤) تفسير مقاتل ١٢٠/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٧/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢١/١.

عمران، وأخذ عليهم ميثاقًا غليظًا أن يُؤدُّوا إلى أُمَّتِهِمْ صفة محمد ﷺ وصفة أُمَّتِهِ ^(١). (٤٥٨/١)

٢٧٨٢ - عن أبي مالك [غزوان الغفاري] - من طريق السُّدِّيِّ - في قوله: ﴿وَقَفَّيْنَا﴾، يعني: أَتَبَعْنَا ^(٢). (٤٥٧/١)

٢٧٨٣ - عن زياد بن أبي مريم - من طريق خُصَيْفٍ - في قوله: ﴿ءَاتَيْنَا﴾، قال: أَعْطَيْنَا ^(٣). (٤٥٧/١)

٢٧٨٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يقول: أعطينا موسى التوراة، ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ﴾ يقول: وأتبعنا من بعد موسى ﴿وَالرُّسُلَ﴾ إلى قومهم ^(٤). (ز)

﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ﴾

٢٧٨٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ﴾، قال: هي الآيات التي وضع على يديه؛ من إحياء الموتى، وخلق من الطين كهيئة الطير، وإبراء الأسقام، والخبر بكثير من الغيوب، وما ردَّ عليهم من التوراة مع الإنجيل الذي أحدث الله إليه ^(٥) ^(٦). (٤٥٨/١)

٢٧٨٦ - قال محمد بن السائب الكلبي: يعني: الآيات التي كان يريهم عيسى ﷺ ^(٦). (ز)

٢٧٨٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ﴾، يقول: وأعطينا عيسى ابن مريم العجائب التي كان يصنعها؛ من خلق الطير، وإبراء الأكمه والأبرص، وإحياء الموتى بإذن الله ^(٧). (ز)

٣٥٣ قال ابن عطية (٢٧٨/١): «الْبَيْتَاتُ: الحجج التي أعطاه الله عيسى. وقيل: هي آياته من إحياء وإبراء وخلق طير. وقيل: هي الإنجيل. والآية تعم جميع ذلك.»

- (١) أخرجه ابن عساکر ٣٣/٨.
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٨/١.
 (٣) أخرجه ابن جرير ٢٢٠/٢، وابن أبي حاتم ١٦٨/١، وعزاه السيوطي إلى ابن إسحاق.
 (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٠/١.
 (٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٢/١ -.
 (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢١/١.

﴿وَأَيَّدْتَهُ﴾

- ٢٧٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿وَأَيَّدْتَهُ﴾، قال: قَوَيْنَاهُ^(١). (٤٥٩/١)
- ٢٧٨٩ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - ﴿وَأَيَّدْتَهُ﴾، يقول: نصرناه^(٢). (ز)
- ٢٧٩٠ - عن إسماعيل بن أبي خالد - من طريق إبراهيم بن حميد - في قوله: ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُّسِ﴾، قال: أعانه جبريل^(٣). (٤٥٩/١)
- ٢٧٩١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُّسِ﴾، نحو ذلك^(٤). (ز)
- ٢٧٩٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَيَّدْتَهُ﴾، يقول: وَقَوَيْنَا عَيْسَى^(٥). (ز)

﴿بُرُوحِ الْقُدُّسِ﴾

- ٢٧٩٣ - عن جابر، عن النبي ﷺ، قال: «رُوحُ الْقُدُّسِ جبريل»^(٦). (٤٦٠/١)
- ٢٧٩٤ - عن شَهْرٍ بن حَوْشَبِ الأشعري: أَنَّ نَفْرًا مِنَ الْيَهُودِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالُوا: أَخْبِرْنَا عَنِ الرُّوحِ. قَالَ: «أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ وَبِأَيَّامِهِ عِنْدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ جِبْرِيلُ؟ وَهُوَ الَّذِي يَأْتِينِي؟». قَالُوا: نَعَمْ^(٧). (ز)
- ٢٧٩٥ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي الرَّعْرَاءِ - قال: روح القدس جبريل^(٨). (٤٦٠/١)

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٨/١.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٢٢١/٢.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٨/١.
- (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢١/١.
- (٥) أخرجه أبو الشيخ في العظمة ٧٧٦/٢ (٣٥٤).
- وفي إسناده مجالد بن سعيد، وهو ضعيف الحديث. انظر: ميزان الاعتدال ٤٣٨/٣، وتهذيب التهذيب ١٠/٣٦ - ٣٨.
- (٦) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٤٣/١ - مرسلًا، ومن طريقه ابن جرير ٢٢٢/٢، ٢٨٥.
- (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٨/١ (٨٨٤). وأخرجه ابن جرير (٤٤/١٥) والحاكم (٤٩٦/٤ - ٤٩٨) في حديث طويل في وصف قيام الساعة والشفاعة، وفيه: «فيكون أول شافع روح القدس جبريل عليه الصلاة والسلام».

- ٢٧٩٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: روح القدس: الاسم الذي كان عيسى يُحيي به الموتى^(١). (٤٥٩/١)
- ٢٧٩٧ - وقال **كعب**: الروح القدس: جبرئيل^(٢). (ز)
- ٢٧٩٨ - قال **عبيد بن عمير**: هو اسم الله الأعظم، وبه كان يُحيي الموتى، ويُري الناس تلك العجائب^(٣). (ز)
- ٢٧٩٩ - عن **سعيد بن جبير**، قال: روح القدس هو اسم الله تعالى الأعظم، به كان يحيي الموتى^(٤). (ز)
- ٢٨٠٠ - عن **الضحاك بن مزاحم** - من طريق جُوَيْر - في قوله: ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، قال: روح القدس: جبرئيل^(٥). (ز)
- ٢٨٠١ - قال **عكرمة مولى ابن عباس** =
- ٢٨٠٢ - **والربيع**: هو الروح الذي نفخ فيه^(٦). (ز)
- ٢٨٠٣ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، قال: هو جبرئيل ﷺ^(٧). (ز)
- ٢٨٠٤ - عن **عطية العوفي** =
- ٢٨٠٥ - و**محمد بن كعب القرظي**، نحو ذلك^(٨). (ز)
- ٢٨٠٦ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، قال: هو جبرئيل^(٩). (ز)
- ٢٨٠٧ - عن **ابن أبي نجيح** - من طريق معروف بن مُشكان - قال: الروح حَفَظَةٌ على

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٣، وابن أبي حاتم ١/١٦٩، ٤/١٢٣٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وفي تفسير الثعلبي ١/١٣٣، وتفسير البغوي ١/١٢٠: هو اسم الله الأعظم، وبه كان يُحيي الموتى، ويُري الناس تلك العجائب.

(٢) تفسير الثعلبي ١/٢٣٣.

(٣) تفسير الثعلبي ١/١٣٣، وتفسير البغوي ١/١٢٠. (٤) علَّقَه ابن أبي حاتم ١/١٦٩.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٢.

(٦) تفسير الثعلبي ١/٢٣٢. وجاء عقب الأثر: أضافه إلى نفسه تكريمًا وتخصيصًا؛ نحو: بيت الله، وناقاة الله، وعبد الله، والقدس: هو الله عزَّ وجلَّ.

(٧) تفسير عبد الرزاق ١/٥١، وابن جرير ٢/٢٢٢. وعلَّقَه ابن أبي حاتم ١/١٦٨.

(٨) علَّقَه ابن أبي حاتم ١/١٦٨.

(٩) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٢. وعلَّقَه ابن أبي حاتم ١/١٦٨.

الملائكة^(١). (ز)

٢٨٠٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - «وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ»، قال: أيد عيسى بجبريل، وهو روح القدس^(٢). (ز)

٢٨٠٩ - عن إسماعيل بن أبي خالد - من طريق إبراهيم بن حميد - في قوله: «وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ»، قال: أعانه جبريل^(٣). (٤٥٩/١)

٢٨١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال سبحانه: «وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ»، يقول: وقوينا عيسى بجبريل عليه السلام. فقالت اليهود عند ذلك: فجننا يا محمد بمثل ما جاء به موسى من الآيات كما تزعم^(٤). (ز)

٢٨١١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: «وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ»، قال: أيد الله عيسى بالإنجيل روحاً، كما جعل القرآن روحاً لله، كلاهما روح الله، كما قال الله: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا» [الشورى: ٥٢] ^(٥) [٣٥٤]. (ز)

[٣٥٤] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢/٢٢٣ - ٢٢٤)، وَاِبْنُ عَطِيَّةٍ (١/٢٧٨)، وَاِبْنُ تَيْمِيَّةٍ (١/٢٦٥) - (٢٦٧)، وَاِبْنُ كَثِيرٍ (١/٤٧٩ - ٤٨١)، اسْتِنَادًا إِلَى السَّنَةِ، وَالدَّلَالَةَ الْعَقْلِيَّةَ: أَنَّ الْمُرَادَ بِرُوحِ الْقُدُسِ: جَبْرِيْلَ.

وانتقد ابن جرير القول بكونه الإنجيل، وعلل ذلك بقوله: «وأولى التأويلات في ذلك بالصواب قول من قال: الروح في هذا الموضع جبريل؛ لأن الله - جل ثناؤه - أخبر أنه أيد عيسى به، كما أخبر في قوله: «إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَيْكَ إِذْ آتَيْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ فَكُنَّ مَنَّا فِي التَّمْهِيدِ وَكَهَلًا وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ» [المائدة: ١١٠]، فلو كان الروح الذي أيده الله به هو الإنجيل لكان قوله: «إِذْ آتَيْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ»، «وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ» تكرير قول لا معنى له، وذلك أنه على تأويل قول من قال: معنى «إِذْ آتَيْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ» إنما هو: إذ أيدتك بالإنجيل - وإذ علمتك الإنجيل. وهو لا يكون به مؤيداً إلا وهو مُعَلِّمُهُ، فذلك تكرير كلام واحد، من غير زيادة معنى في أحدهما على الآخر».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٦٩.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٢، وابن أبي حاتم ١/١٦٨.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٦٨.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٣.

﴿الْقُدْسِ﴾

- ٢٨١٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: القدس: الْمُطَهَّرُ ^(١). (٤٥٩/١)
- ٢٨١٣ - قال كعب - من طريق عطاء بن يسار - الله: القدس ^(٢). (ز)
- ٢٨١٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيح - قال: القدس: الله تعالى ^(٣). (٤٥٩/١)
- ٢٨١٥ - قال الحسن البصري: القدس: هو الله، وروحه: جبريل ^(٤). (ز)
- ٢٨١٦ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - قال: القدس: البركة ^(٥). (٤٥٩/١)
- ٢٨١٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: القدس: هو الرب

== وأَيْدِه ابنُ عطية بقوله: «وهذا أصح الأقوال، وقد قال النبي ﷺ لحسان بن ثابت: «اهج قريشاً وروح القدس معك». ومرة قال له: «وجبريل معك».

وذكر ابن تيمية هذا القول، وأَيْدِه بقوله: «ودليل هذا قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا بَدَلْنَا مَا يَكُنُ مَكَّانًا مَائِدًا وَوَاللَّهُ أَكْبَرُ بِمَا يُرَى قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُقْتَرِنٌ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدْسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: ١٠١ - ١٠٢]». وفي سياق آخر قال: «فروح القدس الذي نزل بالقرآن من الله هو الروح الأمين، وهو جبريل، وثبت في الصحيح عن أبي هريرة أنه سمع النبي ﷺ يقول لحسان بن ثابت: «أجب عني، اللهم أيده بروح القدس». وفي صحيح مسلم: «إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله». وفي الصحيحين: «اهجهم أو هاجهم وجبريل معك».

ورجَّحه ابنُ كثير ذاكراً ما تقدم من أدلة، ثم زاد استدلالاً لذلك بقوله: «عن شهر بن حوشب الأشعري: أن نفرًا من اليهود سألوا رسول الله ﷺ، فقالوا: أخبرنا عن الروح. فقال: «أنشدكم بالله وبأيامه عند بني إسرائيل، هل تعلمون أنه جبريل؟ وهو الذي يأتيني؟» قالوا: نعم... وفي صحيح ابن حبان أظنه عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «إن روح القدس نفث في روعي...».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٩/١، ١٢٣٨/٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٢٥/٢.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٢٣٨/٤.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٣٣/١، وتفسير البغوي ١١٩/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٢٤/٢، ٢٢٥، وابن أبي حاتم ١٦٩/١، ١٢٣٨/٤.

تعالى (١) [٣٥٥]. (٤٥٩/١)

٢٨١٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، قال: الله: القدس، وأيد عيسى بروحه. قال: واحتج في هذا بقول كعب: الله القدس. وقرأ قول الله - جل ثناؤه - ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [الحشر: ٢٣]، قال: القدس والقدوس واحد (٢). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٨١٩ - عن عائشة: أن رسول الله ﷺ وضع لحنان منبراً في المسجد، فكان يُتَافَحُ عن رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ، أَيِّدْ حَسَانَ بَرُوحِ الْقُدُسِ، كَمَا نَافَحَ عَنْ نَبِيِّهِ» (٣). (٤٦٠/١).

٢٨٢٠ - عن البراء بن عازب، قال: قال رسول الله ﷺ يوم قريظة لحنان بن ثابت: «اهج المشركين؛ فَإِنَّ جَبْرِيلَ مَعَكَ» (٤). (ز)

٢٨٢١ - عن ابن مسعود، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنْ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي» (٥): «إِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا، فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ» (٦). (٤٦٠/١)

٢٨٢٢ - عن الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَلَّمَهُ رُوحُ الْقُدُسِ لَمْ يُؤَدِّنْ لِلْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ مِنْ لَحْمِهِ» (٧). (٤٦٠/١)

[٣٥٥] عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَطِيَّةٌ (٢٧٨/١) عَلَى أَثَرِ مُجَاهِدٍ وَالرَّبِيعِ بِقَوْلِهِ: «وَالِإِضَافَةِ عَلَى هَذَا إِضَافَةٌ إِلَى الْمَلِكِ، وَتَوَجَّهَتْ لِمَا كَانَ جَبْرِيلَ ﷺ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى».

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٥، وابن أبي حاتم ١/١٦٩.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٥.

(٣) أخرجه أحمد ٤٠/٤٩٥ (٢٤٤٣٧)، وأبو داود ٧/٣٦١ (٥٠١٥)، والترمذي ٥/١١٩ (٣٠٥٩)، (٣٠٦٠)، والحاكم ٣/٥٥٤ (٦٠٥٨، ٦٠٥٩).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب صحيح». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي.

(٤) أخرجه البخاري ٥/١١٣ (٤١٢٣).

(٥) الرُّوعُ: موضع الرُّوع، وهو القلب. لسان العرب (ر.وع).

(٦) أخرجه الشَّهَابُ الْقُضَاعِيُّ فِي مَسْنَدِهِ ٢/١٨٥ (١١٥١)، والبغوي فِي شَرْحِ السَّنَةِ ١٤/٣٠٤ (٤١١٢). وأورده الألباني فِي الصَّحِيحَةِ ٦/٨٦٥ (٢٨٦٦).

(٧) عزاه السيوطي إِلَى الزبير بن بكار فِي أخبار المدينة مرسلًا.

﴿أَفَكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ أَنتَكِبْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ (٨٧)

٢٨٢٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - قال: وما رد عليهم من التوراة مع الإنجيل الذي أحدث الله إليه. ثُمَّ ذَكَرَ كُفْرَهُمْ بِذَلِكَ كُلِّهِ قَالَ: ﴿أَفَكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ أَنتَكِبْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ (١). (ز) ٢٨٢٤ - عن سعيد بن جبیر - من طريق عطاء بن دينار - في قوله تعالى: ﴿فَرِيقًا﴾، يعني: طائفة (٢). (٤٦١/١)

٢٨٢٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيج - ﴿أَفَكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ أَنتَكِبْتُمْ﴾، قال: اليهود من بني إسرائيل (٣). (ز) ٢٨٢٦ - قال مقاتل بن سليمان: يقول الله ﷻ: ﴿أَفَكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ﴾ يعني: اليهود ﴿أنتَكِبْتُمْ﴾ يعني: تكبرتم عن الإيمان برسولي، يعني: محمداً ﷺ؛ ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ﴾ يعني: طائفة من الأنبياء كذبتهم بهم، منهم عيسى ومحمد ﷺ، ﴿وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ يعني: وطائفة قتلتموهم، منهم زكريا ويحيى والأنبياء أيضاً، فعرفوا أن الذي قال لهم النبي ﷺ حق؛ فسكتوا (٤). (ز)

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَل لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨)

❁ قراءات:

٢٨٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة - أنه كان يقرأ: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ مُتَقَلَّةً (٥) [٣٥٦]. (٤٦١/١)

[٣٥٦] وَجَّهُ ابْنُ جَرِيرٍ (٢/٢٣٠) قِرَاءَةُ (غُلْفٌ) بِقَوْلِهِ: «وَأَمَّا الَّذِينَ قَرَأُوهَا (غُلْفٌ) بِتَحْرِيكِ اللَّامِ وَضَمِّهَا، فَإِنَّهُمْ تَأَوَّلُوهَا أَنَّهُمْ قَالُوا: قُلُوبُنَا غُلْفٌ لِلْعَلَمِ، بِمَعْنَى أَنَّهَا أَوْعِيَةٌ لَهَا، =

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٠.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢١.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٦٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٦.

(٥) أخرجه الطبراني في الأوسط (٤٦٣٦).

المراد بالنتقيل: ضم اللام. انظر: السبعة ص ١٦٤. والقراءة بضم اللام قراءة شاذة منسوبة إلى ابن عباس، وأبي عمرو، وابن محيصة، والأعرج، وابن هرمز. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٨، والبحر المحييط ١/٣٠١.

تفسير الآية:

٢٨٢٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة - أنه كان يقرأ: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ مُثَقَّلَةً، كيف تتعلَّم؟ وإنما قلوبنا غلف للحكمة. أي: أوعية للحكمة^(١). (٤٦١/١)

٢٨٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاک - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ مملوءة علماً، لا تحتاج إلى علم محمد ولا غيره^(٢). (٤٦١/١)

٢٨٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: في غطاء^(٣). (٤٦٢/١)

٢٨٣١ - عن سعيد بن جبیر، نحو ذلك^(٤). (ز)

== والغلف على قراءة هؤلاء: جمع غلاف، كما يجمع الكتاب: كتب، والحجاب: حجب، والشهاب: شهب، فمعنى الكلام على تأويل قراءة من قرأ ﴿غُلْفٌ﴾ بتحريك اللام وضمها: وقالت اليهود: قلوبنا غلف للعلم، وأوعية له ولغيره.

وقال ابن عطية (٢٧٩/١ - ٢٨٠): «وقرأ الأعمش والأعرج وابن محيصن: (غلف) بتثقيل اللام، جمع غلاف، ورويت عن أبي عمرو، فالمعنى: هي أوعية للعلم والمعارف بزعمهم، فهي لا تحتاج إلى علم محمد ﷺ. وقيل: المعنى: فكيف يعزب عنها علم محمد ﷺ!؟ فرد الله تعالى عليهم بقوله: ﴿بَلْ لَمَّسَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾».

وانتقد ابن جرير القراءة بضم اللام مستنداً إلى إجماع الحجة من القراء بقوله: «والقراءة التي لا يجوز غيرها في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ هي قراءة من قرأ ﴿غُلْفٌ﴾ بتسكين اللام، بمعنى: أنها في أغشية وأغطية؛ لاجتماع الحجة من القراء وأهل التأويل على صحتها، وشذوذ من شذ عنهم بما خالفه من قراءة ذلك بضم اللام، وقد دللنا على أن ما جاءت به الحجة متفقة عليه حجة على من بلغه، وما جاء به المنفرد، فغير جائز الاعتراض به على ما جاءت به الجماعة التي تقوم بها الحجة نقلاً وقولاً وعملاً في غير هذا الموضع، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا المكان».

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٤٦٣٦).

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٣١، وابن أبي حاتم ١/١٧٠، ٤/١١٠٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٨، وابن أبي حاتم ١/١٧٠، ٤/١١٠٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ١/١٧٠.

- ٢٨٣٢ - وعن **إسماعيل السُّدِّي** - من طريق **أَسْبَاط** -، نحو ذلك^(١). (ز)
- ٢٨٣٣ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **ابن إسحاق** بسنده - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: في **أَكْبَةِ**^(٢) [٣٥٧]. (٤٦٢/١)
- ٢٨٣٤ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **العَوْفِي** - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: هي القلوب المطبوع عليها^(٣). (٤٦٢/١)
- ٢٨٣٥ - عن **أبي العالية** - من طريق **الربيع بن أنس** - ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، أي: لا تَفْقَهُ^(٤). (٤٦٢/١)
- ٢٨٣٦ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق **عبد الله بن كثير** - ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: عليها **غِشَاوَةٌ**^(٥). (٤٦٢/١)
- ٢٨٣٧ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق **النَّضْر بن عَرَبِي** - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: عليها **طَائِعٌ**^(٦). (٤٦٢/١)
- ٢٨٣٨ - عن **الحسن البصري** - من طريق **قتادة** - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: لم تُحْتَنَ^(٧) [٣٥٨]. (ز)
- ٢٨٣٩ - وعن **عَطِيَّة [العوفية]** - من طريق **أَسْبَاط بن محمد**، عن **فُضَيْل بن مرزوق** -

[٣٥٧] **رَجَّحَ ابْنُ الْقَيْمِ (١٣٢/١) مستندًا إلى النظائر** قول **مجاهد**، وقول **ابن عباس**، فقال: «قال **ابن عباس** و**قتادة** و**مجاهد**: على قلوبنا **غشَاوَةٌ**، فهي في أوعية، فلا تعي ولا تفقه ما تقول. وهذا هو الصواب في معنى الآية؛ لتكرر نظائره في القرآن، كقولهم: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكْبَتٍ﴾ [فصلت: ٥]، وقوله تعالى: ﴿كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاوَةٍ عَنِ ذِكْرِي﴾ [الكهف: ١٠١]، ونظائر ذلك».

[٣٥٨] **وَجَّهَ ابْنُ كَثِيرٍ (٤٨٥/١) قول الحسن** بقوله: «هذا القول يرجع معناه إلى ما تقدم من عدم طهارة قلوبهم، وأنها بعيدة من الخير».

(١) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٢٩، و**ابن أبي حاتم** ١/١٧٠.

(٢) أخرجه **ابن إسحاق** - كما في **سيرة ابن هشام** ١/٥٤١ -، و**ابن جرير** ٢/٢٢٨.

(٣) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٢٨.

(٤) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٢٩، و**ابن أبي حاتم** ١/١٧٠.

(٥) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٢٨، وعلقه **ابن أبي حاتم** ١/١٧٠.

(٦) أخرجه **ابن أبي حاتم** ١/١٧١، و**عزاه السيوطي** إلى **وكيع**.

(٧) أخرجه **ابن أبي حاتم** ١/١٧٠.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: أوعية للمنكر^(١). (ز)

٢٨٤٠ - عن **عَطِيَّةَ [العوفية]** - من طريق **فُضَيْلِ بن مرزوق** - في قوله: (قُلُوبُنَا غُلْفٌ)، قال: أوعية للعلم^(٢). (٤٦١/١)

٢٨٤١ - عن **عطاء الخراساني**، مثله^(٣). (ز)

٢٨٤٢ - عن **عطاء [بن أبي رباح]**، قال: أي: قلوبنا أوعية لكل علم؛ فلا تحتاج إلى علمك^(٤). (ز)

٣٥٩ نقل ابن القيم (١٣٢/١) انتقاد ابن تيمية (ينظر ٢٦٩/١) لقول من فسر ﴿غُلْفٌ﴾ بأنها: أوعية؛ الذي استند فيه إلى الدلالات العقلية، ومخالفته لدلالة اللفظ، وعدم وجود نظائر في القرآن تشهد له، فقال: «سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يضعف قول من قال: أوعية. جداً، وقال: إنما هي جمع أغلف، ويقال للقلب الذي في الغشا: أغلف، وجمعه: غلف، كما يقال للرجل غير المختون: أقلف، وجمعه: قلف». وقال أيضاً: «وأما قول من قال: هي أوعية للحكمة. فليس في اللفظ ما يدل عليه البتة، وليس له في القرآن نظير يحمل عليه، ولا يقال مثل هذا اللفظ في مدح الإنسان نفسه بالعلم والحكمة، فأين وجدتم في الاستعمال قول القائل: قلبي غلاف، وقلوب المؤمنين العالمين غلف، أي: أوعية للعلم، والغلاف قد يكون وعاء للجيد والرديء، فلا يلزم من كون القلب غلاًفاً أن يكون داخله العلم والحكمة، وهذا ظاهر جداً. فإن قيل: فالإضراب بـ﴿بَل﴾ على هذا القول الذي قويتموه ما معناه؟. قيل: وجه الإضراب في غاية الظهور، وهو أنهم احتجوا بأن الله لم يفتح لهم الطريق إلى فهم ما جاء به الرسول ومعرفته، بل جعل قلوبهم داخلية في غلف فلا تفقهه، فكيف تقوم به عليهم الحجة؟ وكأنهم ادَّعَوْا أن قلوبهم خلقت في غلف، فهم معذرون في عدم الإيمان، فأكذبهم الله، وقال: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٥]، وفي الآية الأخرى: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾، فأخبر سبحانه أن الطبع والإبعاد عن توفيقه وفضله إنما كان بكفرهم الذي اختاروه لأنفسهم، وآثروه على الإيمان، فعاقبهم عليه بالطبع واللعنة. والمعنى: لم نخلق قلوبهم غلفاً لا تعي ولا تفقه، ثم نأمرهم بالإيمان وهم لا ==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٠/١. كذا اللفظ في المطبوع والنسخة التي حققها د. أحمد الزهراني ص ٢٧٤، وربما تصحفت عن رواية لابن جرير ٢٣٠/٢ من طريق أسباط به، بلفظ: أوعية للذكر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٣٠/٢، وابن أبي حاتم ١٧٠/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وفي رواية لابن جرير: أوعية للذكر.

(٣) علقه ابن أبي حاتم ١٧٠/١.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٣٣/١، وتفسير البغوي ١٢٠/١.

٢٨٤٣ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق سعيد - في قوله ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: قالوا: لا تَفْقَهُ^(١). (٤٦٢/١)

٢٨٤٤ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق معمر - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: عليها طابع، قال: هو كقوله: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكْتَفٍ﴾ [فصلت: ٥]^(٢). (ز)

٢٨٤٥ - عن **الأعمش** - من طريق شريك - قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: هي في غُلْف^(٣). (ز)

٢٨٤٦ - قال محمد بن السائب الكلبي: معناه: أوعية لكل علم، فلا تسمع حديثاً إلا تعيه، إلا حديثك لا تعقله ولا تعيه، ولو كان فيه خير لَوَعْنَهُ وفهمته^(٤). (ز)

٢٨٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: وقالوا للنبي ﷺ: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، يعني: في غطاء، ويعنون: في أكمة عليها الغطاء، فلا تفهم ولا تفقه ما تقول يا محمد - كراهية لما سمعوا من النبي ﷺ من قوله: إنكم كذبتم فريقاً من الأنبياء وفريقاً قتلتم -، فإن كنت صادقاً فأفهمنا ما تقول^(٥). (ز)

٢٨٤٨ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ قال: يقول: قلبي في غلاف، فلا يخلص إليه ما تقول. وقرأ: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْتَفٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ﴾ [فصلت: ٥]^(٦). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٨٤٩ - عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «القلوب أربعة: قلب أجرد^(٧)، فيه مثل السراج يُزهِرُ، وقلب أغلُفٌ مربوط على غلافه، وقلب منكوس، وقلب مُصْفَح^(٨)؛

== يفهمونه ولا يفقهونه، بل اكتسبوا أعمالاً عاقبتهم عليها بالطبع على القلوب والختم عليها».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٢٩/١. وعلقه ابن أبي حاتم ١٧٠/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٥١/١ مختصراً، وابن جرير ٢٢٩/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٧٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٢٩/٢.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٣٤/١، وتفسير البغوي ١٢٠/١. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢١/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٣٠/٢.

(٧) أي: ليس فيه غلٌ ولا غشٌ، فهو على أصل الفطرة. النهاية في غريب الحديث والأثر (جرد).

(٨) المصْفَح: الذي له وجهان؛ يلقى أهل الكفر بوجه، وأهل الإيمان بوجه. النهاية في غريب الحديث والأثر (صفح).

فأما القلب الأجرد فقلب المؤمن، سراجُه فيه نوره، وأما القلب الأغلف فقلب الكافر، وأما القلب المنكوس فقلب المنافق، عرف ثم أنكر، وأما القلب المُصْفَح فقلب فيه إيمان ونفاق، ومثَّل الإيمان كَمَثَلِ البَقْلَةِ يُمِدُّهَا الماء الطيب، ومثل النفاق فيه كمثل القُرْحَةِ يُمِدُّهَا القَيْحُ والدم، فأَي المادتين غلبت على الأخرى غلبت عليه^(١). (٤٦٤/١)

٢٨٥٠ - عن سلمان الفارسي، موقوفاً مثله سواء^(٢). (٤٦٥/١)

٢٨٥١ - عن حُدَيْفَةَ [بن اليمان] - من طريق أبي البَحْتَرِيِّ - قال: القلوب أربعة؛ قلب أغلف، فذلك قلب الكافر، وقلب مُصْفَحٌ، فذلك قلب المنافق، وقلب أجرد فيه مثل السراج، فذلك قلب المؤمن، وقلب فيه إيمان ونفاق؛ فمثل الإيمان كمثل شجرة يمدّها ماء طيب، ومثل النفاق كمثل قُرْحَةٍ يمدّها القَيْحُ والدم، فأَي المادتين غلبت صاحبها أهلكته^(٣). (٤٦٢/١)

٢٨٥٢ - عن حُدَيْفَةَ [بن اليمان] - من طريق نُبَيْط بن شَرِيْط - قال: تعرض فتنة على القلوب، فأَي قلب أنكرها نُكَيْتَتْ في قلبه نُكْتَةً بيضاء، وأَي قلب لم ينكرها نُكَيْتَتْ في قلبه نُكْتَةً سوداء، ثم تعرض فتنة أخرى على القلوب، فإن أنكرها القلب الذي أنكرها نُكَيْتَتْ في قلبه نُكْتَةً بيضاء، وإن لم ينكرها نُكَيْتَتْ نُكْتَةً سوداء، ثم تعرض فتنة أخرى، فإن أنكرها ذلك القلب اشتدَّ وبيضَّ وصفاً، ولم تضره فتنة أبداً، وإن لم ينكرها في المرتين الأوليين اسودَّ وازبد^(٤) ونكس، فلا يعرف حقاً ولا ينكر منكراً^(٥). (٤٦٣/١)

٢٨٥٣ - عن علي بن أبي طالب - من طريق عبد الله بن عمرو بن هند - قال: إنَّ

(١) أخرجه أحمد ٢٠٨/١٧ (١١١٢٩)، وابن أبي حاتم ١٦٣٦/٥ (٨٦٦٦) عن ليث بن أبي سليم، عن عمرو بن مرة، عن أبي البَحْتَرِيِّ، عن أبي سعيد.

قال ابن كثير في تفسيره ١٩٣/١: «وهذا إسناد جيد حسن». وقال الهيثمي في المجمع ٦٣/١ (٢٢٢): «وفي إسناد ليث بن أبي سليم». وقال السيوطي: «سند جيد». وقال الألباني في الضعيفة ٢٦٣/١١ (٥١٥٨): «ضعيف». وقد خالف الثقات ليثاً؛ فرووه عن عمرو بن مرة، عن أبي البَحْتَرِيِّ، عن حذيفة موقوفاً عليه، كما سيأتي.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٣٦/٥ (٨٦٦٧) فيه أبو سنان سعيد بن سنان البُرْجُمِيِّ، صدوق له أوهام، وقد خالف الثقات فرواه عن سلمان الفارسي، والصواب: عن حذيفة موقوفاً عليه، كما سيأتي.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبه ٣٦/١١، ١٠٨/١٥، وابن جرير ٢٢٧/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا في كتاب الإخلاص.

وإسناده صحيح إلى أبي البَحْتَرِيِّ، لكنه لم يدرك حذيفة. ينظر: جامع التحصيل ص ١٨٣.

(٤) الرُبْدَةُ: الغُبيرة. وقيل: لون إلى الغبرة. لسان العرب (ربد).

(٥) أخرجه الحاكم ٤٦٨/٤.

الإيمان يبدو مُنْظَةً^(١) بيضاء في القلب، فكلما ازداد الإيمان عَظْمًا ازداد ذلك البياض، فإذا اسْتُكْمِلَ الإيمان ابيضَّ القلب كله، وإن النفاق لُمنَّظَةً سوداء في القلب، فكلما ازداد النفاق عَظْمًا ازداد ذلك السواد، فإذا اسْتُكْمِلَ النفاق اسودَّ القلب كله، وإيُّمُ الله، لو شققتم عن قلب مؤمن لوجدتموه أبيض، ولو شققتم عن قلب منافق لوجدتموه أسود^(٢). (٤٦٣/١)

٢٨٥٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبَّير - قال: إنما سمي القلب لتقلبه^(٣). (٤٦١/١)

﴿بَل لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨)

٢٨٥٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾، قال: لا يؤمن منهم إلا قليل^(٤). (٤٦٥/١)

﴿٣٦٠﴾ وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٢٨٠/١) قول قتادة بقوله: «الضمير في ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ لحاضري محمد، ويتجه قلة هذا الإيمان: إما لأن من آمن بمحمد منهم قليل فيقل لقلة الرجال، قال هذا المعنى قتادة».

وانتقد ابن جرير (٢٣٤/٢) قول قتادة مستندًا إلى مخالفته لغة العرب، فقال: «وأولى التأويلات في قوله: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ بالصواب: هو أن الله أخبر أنه لعن الذين وصف صفتهم في هذه الآية، ثم أخبر عنهم أنهم قليلو الإيمان بما أنزل الله إلى نبيه محمد، ولذلك نصب قوله: ﴿فَقَلِيلًا﴾؛ لأنه نعت للمصدر المتروك ذكره، ومعناه: بل لعنهم الله بكفرهم فإيمانًا قليلًا ما يؤمنون، فقد تبين إذا بما بينا - أنهم قليلو الإيمان - فساد القول الذي روي عن قتادة في ذلك؛ لأن معنى ذلك لو كان على ما روي من أنه يعني به: فلا يؤمن منهم إلا قليل، أو فقليل منهم من يؤمن، لكان القليل مرفوعًا لا منصوبًا؛ لأنه إذا كان ذلك تأويله كان القليل حيتنذ مرافعًا ﴿مَّا﴾ وإن نُصِبَ القليل - و﴿مَّا﴾ في معنى: مَنْ، أو الذي - فقد بقيت ﴿مَّا﴾ لا مُرافع لها. وذلك غير جائز في لغة أحد من العرب».

(١) أي: نُكَّتَةً. لسان العرب (المظ).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الإيمان (٨)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٨).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم (١٧٠/١، ١١٠٨/٤).

(٤) أخرجه عبد الرزاق (٥١/١)، وابن جرير (٢٣٣/٢)، وابن أبي حاتم (١٧١/١).

٢٨٥٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾، قال: فَلَعَمْرِي لَمَنْ رَجَعَ مِنْ أَهْلِ الشَّرْكِ أَكْثَرَ مِمَّنْ رَجَعَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، إِنَّمَا آمَنَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ رَهْطٌ يَسِيرٌ^(١). (ز)

٢٨٥٧ - عن محمد بن السائب الكلبي - من طريق معمر - قال: لا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم، ويكفرون بما وراءه^(٢) [٣٦٣]. (ز)

٢٨٥٨ - عن معمر، نحو ذلك^(٣). (ز)

٢٨٥٩ - قال مقاتل بن سليمان: يقول الله ﷻ: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ فطبع على قلوبهم؛ ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ يعني بالقليل: بأنهم لا يصدقون بأنه من الله، وكفروا بما سواه مما جاء به محمد ﷺ، فذلك قوله ﷻ في النساء: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٤٤]، وإنما سمي اليهود من قِبَلِ يَهُوذَا بن يعقوب^(٤). (ز)

٢٨٦٠ - قال الواقي: معناه: لا يؤمنون قليلاً ولا كثيراً^(٥). (ز)

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ
وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ بِسَافِهِاتٍ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الْآيَةَ

✽ نزول الآية:

٢٨٦١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبد الملك بن هارون بن عنترة، عن أبيه، عن جده، عن سعيد بن جبيرة - قال: كانت يهود خيبر تقاتل عطفان، فكلما

[٣٦١] رَجَعَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢/٢٣٣ - ٢٣٤) مضمون هذا الأثر بقوله: «وأولى التأويلات في قوله: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ بالصواب: ... هو أن الله أخبر أنه لعن الذين وصف صفتهم في هذه الآية، ثم أخبر عنهم أنهم قليلو الإيمان بما أنزل الله إلى نبيه محمد، ولذلك نصب قوله: ﴿فَقَلِيلًا﴾ لأنه نعت للمصدر المتروك ذكره، ومعناه: بل لعنهم الله بكفرهم فإيماناً قليلاً ما يؤمنون».

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٣٣.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١/٥٢، وابن جرير ٢/٢٣٣ مبهماً قال: قال معمر: وقال غيره: ... الأثر.

(٣) تفسير الثعلبي ١/١٣٣، وتفسير البغوي ١/١٢٠.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٢.

(٥) تفسير الثعلبي ١/١٣٣، وتفسير البغوي ١/١٢٠.

التقوا هُزِمَتْ يهود، فعَادَتْ بهذا الدعاء: اللهم إنا نسألك بحق محمد النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم. وكانوا إذا التَقُوا دعوا بهذا فَهَزَمُوا غطفان، فلما بُعث النبي ﷺ كفروا به، فأنزل الله: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: وقد كانوا يستفتحون بك يا محمد، إلى قوله: ﴿فَلَمَّسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكٰفِرِينَ﴾^(١) (٤٦٧/١)

٢٨٦٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - أنَّ يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه، فلَمَّا بعثه الله من العرب كفروا به، وجحدوا ما كانوا يقولون فيه، فقال لهم معاذ بن جبل، وبشر بن البراء، وداد بن سلمة: يا معشر يهود، اتقوا الله، وأسلموا، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل شرك، وتخبرونا بأنه مبعوث، وتصفونه بصفته. فقال سَلَام بن مَشْكَم - أحد بني النضير -: ما جاءنا بشيء نعرفه، وما هو بالذي كنا نذكر لكم.

٣٦٢ انتَقَد ابنُ تيمية (٢٧١/١ - ٢٧٣ بتصرف) هذا الحديث **مستندا إلى ضعف إسناده، ومخالفته للدلالة المستفيضة للتاريخ**، فقال: «وهذا الحديث رواه الحاكم في مستدركه، وهذا مما أنكره عليه العلماء؛ فإن عبد الملك بن هارون من أضعف الناس، وهو عند أهل العلم بالرجال متروك، بل كذاب، ومما يبين ذلك أنَّ قوله: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إنما نزلت باتفاق أهل التفسير والسِّيَر في اليهود المجاورين للمدينة أولاً كبنِي قينقاع وقريظة والنضير، وهم الذين كانوا يحالفون الأوس والخزرج، وهم الذين عاهدهم النبي ﷺ لما قدم المدينة، ثم لما نقضوا العهد حاربهم، فحارب أولاً بني قينقاع، ثم النضير، ثم قريظة عام الخندق، فكيف يقال نزلت في يهود خيبر وغطفان؟! فإن هذا من كذاب جاهل لم يحسن كيف يكذب، ومما يبين ذلك أَنَّهُ ذُكِر فيه انتصار اليهود على غطفان لما دعوا بهذا الدعاء، وهذا مما لم ينقله أحد غير هذا الكذاب، ولو كان هذا مما وقع لكان مما تتوفر دواعي الصادقين على نقله، وما ذكره بعض المفسرين من أنهم كانوا يقسمون به أو يسألون به، فهو نقل شاذ مخالف للنقول الكثيرة المستفيضة المخالفة له».

(١) أخرجه الحاكم ٢٨٩/٢ (٣٠٤٢).

قال الحاكم: «أدت الضرورة إلى إخراجه في التفسير وهو غريب من حديثه»؛ أي: عبد الملك بن هارون بن عترة. وقال الذهبي في التلخيص: «لا ضرورة في ذلك، فعبد الملك متروك هالك». وقال السيوطي: «سند ضعيف».

فأنزل الله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ الآية^(١). (٤٦٨/١)

٢٨٦٣ - عن عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري، قال: حدثني أشياخ مِنَّا قالوا: لم يكن أحد من العرب أعلم بشأن رسول الله ﷺ مِنَّا، كان معنا يهود، وكانوا أهل كتاب، وكنا أصحاب وثن، وكنا إذا بلغنا منهم ما يكرهون قالوا: إن نبيًّا يبعث الآن قد أظل زمانه، نتبعه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم. فلما بعث الله رسوله اتبعناه، وكفروه به، ففينا - والله - وفيهم أنزل الله: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية كلها^(٢). (٤٦٥/١)

٢٨٦٤ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: كانت اليهود تَسْتَنْصِرُ بمحمد ﷺ على مشركي العرب، يقولون: اللهم، ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوبًا عندنا حتى يعذب المشركين، ويقتلهم. فلما بعث الله محمدًا ﷺ ورأوا أَنَّهُ من غيرهم كفروا به حَسَدًا للعرب، وهم يعلمون أَنَّهُ رسول الله؛ فقال الله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٣). (ز)

٢٨٦٥ - عن الربيع بن أنس، نحو ذلك^(٤). (ز)

٢٨٦٦ - عن سعيد بن جبَّير - من طريق مسلم البطين - في قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾، قال: نزلت في اليهود، عرفوا محمدًا أَنَّهُ نبي، وكفروا به^(٥). (٤٧٠/١)

٢٨٦٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ نزلت في اليهود، منهم: أبو رافع، وابن أبي الحَقِّيق، وأبو نافع، وعرار، وكانوا من قبل أن يبعث محمد ﷺ رسولًا يستفتحون على الذين كفروا^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٤٧/١ -، ومن طريقه ابن جرير ٢/٢٣٧، وابن أبي حاتم ١/١٧٢ (٩٠٥)، وأبو نُعَيْمٍ في الدلائل ١/٨٢ (٤٣).
إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٤١/١ -، وابن جرير ٢/٢٣٧، والبيهقي في الدلائل ٧٥/٢.

بإسناد حسن.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٣٩، وابن أبي حاتم ١/١٧١ - ١٧٢.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٤١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٢.

تفسير الآية:

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾

٢٨٦٨ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ وهو القرآن الذي أنزل على محمد مصدق لما معهم، أي: للتوراة والإنجيل^(١). (٤٦٥/١)

٢٨٦٩ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾، قال: وهو القرآن الذي أنزل على محمد ﷺ، مصدق لما معهم من التوراة والإنجيل^(٢). (ز)

٢٨٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ يعني: قرآن محمد ﷺ ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ في التوراة بتصديق محمد ﷺ وقرآنه في التوراة^(٣). (ز)

﴿وَكَأَنَّهُمْ مِنْ قَبْلُ لَمْ يَسْتَفْهِمُوا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾

فَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ

٢٨٧١ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدِّي، عن مَرَّة الهمداني =

٢٨٧٢ - وعبد الله بن عباس - من طريق السُّدِّي، عن أبي مالك وأبي صالح - في الآية، قال: كانت العرب تمر باليهود فيؤذونهم، وكانوا يجدون محمداً ﷺ في التوراة، فيسألون الله أن يبعثه نبياً فيقاتلون معه العرب، فلما جاءهم محمد كفروا به حين لم يكن من بني إسرائيل^(٤). (٤٦٦/١)

٢٨٧٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء، والضحاك - قال: كانت يهود بني قُرَيْظَةَ والنَّضِير من قبل أن يبعث محمد ﷺ يستفتحون؛ يدعون الله على الذين كفروا، ويقولون: اللهم، إنا نستنصرك بحق النبي الأمي إلا نصرتنا عليهم. فيُنصرون، ﴿فَلَمَّا

(١) أخرجه ابن جرير ٢٣٦/٢. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٣٦/٢، وابن أبي حاتم ١٧١/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٢. (٤) أخرجه البيهقي في الدلائل ٥٣٦/٢.

جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴿١﴾ يريد محمداً، ولم يشكوا فيه، كفروا به^(١). (٤٦٦/١)
 ٢٨٧٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَكَاوُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: كانوا يستظهرون، يقولون: نحن نعين محمداً عليهم. وليسوا كذلك؛ يكذبون^(٢). (ز)

٢٨٧٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: كان يهود أهل المدينة قبل قدوم النبي ﷺ إذا قاتلوا من يليهم من مشركي العرب من أسد وغطفان وجُهينة وعذرة يستفتحون عليهم، ويستنصرون، يدعون عليهم باسم نبي الله، فيقولون: اللهم ربنا، انصرنا عليهم باسم نبيك وبكتابك الذي أنزل عليه، الذي وعدتنا إنك باعته في آخر الزمان^(٣). (٤٦٧/١)

٢٨٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿وَكَاوُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، يقول: يستنصرون بخروج محمد على مشركي العرب، يعني: بذلك أهل الكتاب، فلما بعث الله محمداً، ورأوه من غيرهم؛ كفروا به وحسدوه^(٤). (٤٦٩/١)

٢٨٧٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - قال: كانوا يستفتحون على كفار العرب^(٥). (ز)

٢٨٧٨ - عن أبي العالية =

٢٨٧٩ - والربيع بن أنس: يستنصرون به على الناس^(٦). (ز)

٢٨٨٠ - عن سعيد بن جبیر - من طريق مسلم البطين - قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾، قال: هم اليهود، عرفوا محمداً أنه نبي، وكفروا به^(٧). (ز)

٢٨٨١ - قال مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج -: يستفتحون بمحمد، تقول: إنه يخرج، ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾ وكان من غيرهم ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾^(٨). (ز)

٢٨٨٢ - عن علي الأزدي - من طريق ابن أبي نجیح - في قول الله: ﴿وَكَاوُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: اليهود، كانوا يقولون: اللهم ابعث لنا هذا النبي

(١) عزاه السيوطي إلى أبي نعيم في الدلائل.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٤١، وابن أبي حاتم ١/١٧١.

(٣) عزاه السيوطي إلى أبي نعيم في الدلائل. (٤) أخرجه ابن جرير ٢/٢٣٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٤١. (٦) علقه ابن أبي حاتم ١/١٧١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢/٢٤١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢/٢٣٨، وابن أبي حاتم ١/١٧٢ مختصراً.

يحكم بيننا وبين الناس، ﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾: يستنصرون به على الناس^(١). (ز)

٢٨٨٣ - عن ابن جريج، قال: قلت لعطاء [بن أبي رباح]: قوله: ﴿وَكَاؤُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: كانوا يستفتحون على كفار العرب بخروج النبي ﷺ، ويرجون أن يكون منهم، فلما خرج ورأوه ليس منهم كفروا، وقد عرفوا أنه الحق، وأنه نبي ﷺ، قال الله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِمْ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكٰفِرِينَ﴾^(٢). (ز)

٢٨٨٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: كانت اليهود تستفتح بمحمد على كفار العرب، يقولون: اللهم، ابعث النبي الذي نجده في التوراة، يعذبهم ويقتلهم. فلما بعث الله محمداً كفروا به حين رأوه بُعث من غيرهم حسداً للعرب، وهم يعلمون أنه رسول الله^(٣). (٤٦٧/١)

٢٨٨٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَأَنُومًا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِمْ﴾، قال: كانت العرب تُمرُّ باليهود فيؤذونهم، وكانوا يجدون محمداً ﷺ في التوراة، ويسألون الله أن يعثه فيقاتلوا معه العرب، فلما جاءهم محمد كفروا به حين لم يكن من بني إسرائيل^(٤). (ز)

٢٨٨٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَاؤُوا مِنْ قَبْلِ﴾ أن يبعث محمد ﷺ رسولاً ﴿يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. نظيرها في الأنفال [١٩]: ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا﴾، يعني: إن تستنصروا بخروج محمد ﷺ على مشركي العرب؛ جهنمة، ومزينة، وبنو عذرة، وأسد، وعطفان، ومن يليهم. كانت اليهود إذا قاتلوهم قالوا: اللهم، إنا نسألك باسم النبي الذي نجده في كتابنا تبعثه في آخر الزمان أن تنصرنا. فيُنصرون عليهم، فلما بعث الله ﷺ محمداً ﷺ من غير بني إسرائيل كفروا به وهم يعرفونه، فذلك قوله سبحانه: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ محمد ﴿مَا عَرَفُوا﴾ أي: بما عرفوا من أمره في التوراة ﴿كَفَرُوا بِهِمْ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكٰفِرِينَ﴾ يعني: اليهود^(٥). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٣٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٤٠.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٣٩، وابن أبي حاتم ١/١٧١ من طريق معمر مختصراً. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/١٥٢ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي نُعَيْم.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٢٤٠.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٢.

٢٨٨٧ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قول الله ﷻ: ﴿وَكَاوُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾، قال: كانت يهود يستفتحون على كفار العرب، يقولون: أما والله، لو قد جاء النبي الذي بَشَّرَ به موسى وعيسى؛ أحمد، لكان لنا عليكم. وكانوا يظنون أنه منهم، وكانوا بالمدينة والعرب حولهم، وكانوا يستفتحون عليهم به، ويستنصرون به، فلما كان من غيرهم أبوا أن يؤمنوا به، وحسدوه. وقرأ قول الله - جل ثناؤه -: ﴿كَفَّارًا حَسَدًا يَنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ [البقرة: ١٠٩]. قال: قد تبين لهم أنه رسول الله، فمن هُنالك نَفَعَ الله الأوسَ والخزرجَ بما كانوا يسمعون منهم أن نبياً خارجاً (١) [٣٦٣]. (ز)

[٣٦٣] بَيَّنَّ ابنُ جرير (٢/٢٣٦)، وابنُ عطية (١/٢٨١)، وابنُ تيمية (١/٢٧١ - ٢٧٣)، وابنُ كثير (١/٤٨٦) أَنَّ معنى الاستفتاح: الاستنصار. وأن معنى يستفتحون: يستنصرون. وانتقد ابنُ تيمية (١/٢٧١ - ٢٧٣ بتصرف) القول بأن استفتاحهم بالنبي ﷺ إقسامهم به، مستنداً إلى مخالفته النقول الصحيحة المستفيضة، وعدم ذكرِ الكتبِ الجامعةِ لأقوالِ السلفِ له، فقال: «كانت اليهود تقول للمشركين: سوف يبعث هذا النبي ونقاتلكم معه فتقتلكم. لم يكونوا يقسمون على الله بذاته ولا يسألون به، بل يقولون: اللهم، ابعث هذا النبي الأمي لتتبعه وتقتل هؤلاء معه. هذا هو النقل الثابت عند أهل التفسير، وعليه يدل القرآن؛ فإنه قال تعالى: ﴿وَكَاوُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ﴾، والاستفتاح: الاستنصار، وهو طلب الفتح والنصر. فطلب الفتح والنصر به هو أن يُبْعَثَ فيقاتلونهم معه، فهذا ينصرون، ليس هو بإقسامهم به وسؤالهم به، إذ لو كان كذلك لكانوا إذا سألوا أو أقسموا به نُصِرُوا، ولم يكن الأمر كذلك، بل لما بعث الله محمداً ﷺ نصر الله من آمن به وجاهد معه على من خالفه، وما ذكره بعض المفسرين من أنهم كانوا يقسمون به أو يسألون به فهو نقل شاذٌ مُخَالِفٌ به للنقول الكثيرة المستفيضة المخالفة له». ثم ساق الآثار الواردة عن السلف في تفسير الاستفتاح بالاستنصار، ثم قال: «ولم يذكر ابن أبي حاتم وغيره ممن جمع كلام مفسري السلف إلا هذا، وهذا لم يُذكر فيه السؤال به عن أحد من السلف، بل ذكروا الإخبار به، أو سؤال الله أن يبعثه... ولفظ الآية إنما فيه أنهم كانوا يستفتحون على الذين كفروا، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به، وهذا كقوله تعالى: ﴿إِنْ كَسَفَتْكُمْ فَكَّرُوا بِالنَّارِ﴾ [الأنفال: ١٩]، والاستفتاح: طلب الفتح، وهو النصر. ومنه الحديث المأثور: أن النبي ﷺ ==

﴿يَسْكَأُ اشْتَرَوْا بِوَدِّ أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾

✽ نزول الآية، وتفسيرها:

٢٨٨٨ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﷺ: ﴿يَسْكَأُ اشْتَرَوْا بِوَدِّ أَنْفُسِهِمْ﴾. قال: بش ما باعوا به أنفسهم، حيث باعوا نصيبهم من الآخرة بطمع يسير من الدنيا. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر وهو يقول:

يُعْطَى بِهَا ثَمَنًا فَيَمْنَعُهَا ويقول صاحبها ألا تَشْرِي^(١).

(٤٧٠/١)

٢٨٨٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿بَغْيًا﴾ يعني: حسدًا ﴿أَنْ يُزِيلَ اللَّهُ مِنْ قَضَائِهِ عَلَيَّ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِي﴾ وهم اليهود، كفروا بما أنزل على محمد ﷺ^(٢). (ز)

٢٨٩٠ - عن الربيع - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٣). (ز)

٢٨٩١ - قال مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج -: ﴿يَسْكَأُ اشْتَرَوْا بِوَدِّ أَنْفُسِهِمْ﴾ يهود، شَرَوْا الحق بالباطل، وكتمان ما جاء به محمد ﷺ بأن يبيئوه^(٤). (ز)

== كان يستفتح بصعاليك المهاجرين، أي: يستنصر بهم، أي: بدعائهم، كما قال: «وهل ترزقون وتنصرون إلا بضعفاتكم». بصلاتهم ودعائهم وإخلاصهم. وهذا قد يكون بأن يطلبوا من الله تعالى أن ينصرهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان، بأن يعجل بعث ذلك النبي إليهم ليتصروا به عليهم، لا لأنهم أقسموا على الله وسألوا به، ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَقَمَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، فلو لم ترد الآثار التي تدل على أن هذا معنى الآية لم يُجْز لأحد أن يحمل الآية على ذلك المعنى المتنازع فيه بلا دليل؛ لأنه لا دلالة فيها عليه، فكيف وقد جاءت الآثار بذلك؟!.

(١) عزاه السيوطي إلى الطَّبَّيِّ في مسأله. وينظر: الإتيان ٩٣/٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٤٨/٢، ٢٥٠، وابن أبي حاتم ١٧٣/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٤٨/٢، ٢٥٠.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٤٧/٢، وابن أبي حاتم ١٧٢/١.

- ٢٨٩٢ - عن **إسماعيل السدِّي** - من طريق **أسباط** - ﴿بَشَرًا أَشْرَفُوا يَوْمَ أَنْفُسَهُمْ﴾، يقول: باعوا به أنفسهم ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا﴾^(١). (ز)
- ٢٨٩٣ - عن **علي الأزدي** - من طريق **ابن أبي نجيح** - قال: نزلت في اليهود^(٢). (ز)
- ٢٨٩٤ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿بَشَرًا أَشْرَفُوا يَوْمَ أَنْفُسَهُمْ﴾ يقول: بشس ما باعوا أنفسهم بعرص يسير من الدنيا مما كانوا يصيبون من سَفَلَة اليهود من المأكل في كل عام. ثم قال: ﴿أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من القرآن على محمد ﷺ^(٣). (ز)
- ٢٨٩٥ - قال **يحيى بن سلام**: وكل شيء في القرآن ﴿أَشْرَفُوا﴾ فهو شراء، إلا هذه الآية، وكل شيء في القرآن ﴿سَكَّرُوا﴾ فهو بيع^(٤) [٣٦٤]. (ز)

﴿بَغْيًا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَيَّ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِي﴾

- ٢٨٩٦ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **ابن إسحاق** بسنده - في قوله: ﴿بَغْيًا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ﴾، أي: أن الله جعله من غيرهم^(٥). (٤٧١/١)
- ٢٨٩٧ - عن **عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري**، عن **أشياخ** منهم، قوله: ﴿بَغْيًا أَنْ يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَيَّ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِي﴾، أي: أن الله تعالى جعله في غيرهم^(٦). (ز)
- ٢٨٩٨ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق **سعيد** - في قوله: ﴿بَشَرًا أَشْرَفُوا يَوْمَ أَنْفُسَهُمْ﴾ الآية، قال: هم اليهود، كفروا بما أنزل الله وبمحمد ﷺ بَغْيًا وحسدًا للعرب^(٧). (٤٧٠/١)

[٣٦٤] **ذكر ابن عطية** (٢٨٢/١ - ٢٨٣) أن قوله: ﴿بَشَرًا أَشْرَفُوا﴾ يحتمل ثلاثة احتمالات: الأول: القرآن. الثاني: التوراة لأنهم إذ كفروا بعمسى ومحمد ﷺ فقد كفروا بالتوراة. الثالث: أن يراد به الجميع من توراة وإنجيل وقرآن؛ لأن الكفر بالبعض يلزم الكفر بالكل.

- (١) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٤٦، و**ابن أبي حاتم** ١/١٧٢.
- (٢) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٥٠.
- (٣) تفسير **مقاتل بن سليمان** ١/١٢٢.
- (٤) تفسير **ابن أبي زئيم** ١/١٥٩.
- (٥) أخرجه **ابن إسحاق** - كما في **سيرة ابن هشام** ١/٥٤٢ - و**ابن أبي حاتم** ١/١٧٣. وعزاه **السيوطي** إلى **ابن جرير**، وفي المطبوع منه ٢/٢٥٠ منسوب إلى **عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري**، عن **أشياخ** منهم كما في **الأثر التالي**.
- (٦) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٥٠.
- (٧) أخرجه **ابن جرير** ٢/٢٥٠. وعزاه **السيوطي** إلى **عبد بن حميد**.

٢٨٩٩ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - ﴿بَغِيًّا﴾، قال: بَعَوْا على محمد ﷺ، وحسدوه، وقالوا: إنما كانت الرسل من بني إسرائيل، فما بال هذا من بني إسماعيل؟! فحسدوه أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده^(١). (ز)

٢٩٠٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿بَغِيًّا﴾ يعني: حسداً لمحمد إذ كان من العرب. يقول الله ﷻ: ﴿أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ النبوة والكتاب ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ يعني: محمداً ﷺ^(٢).

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٩٠١ - عن سَلَمَةَ بن سَلَامَةَ بن وَفْش - وكان من أهل بدر - قال: كان لنا جار يهودي في بني عبد الأشهل، فخرج علينا يوماً من بيته قبل مبعث رسول الله ﷺ بيسير، حتى وقف على مجلس بني الأشهل - قال سلمة: وأنا يومئذ أحدث من فيه شيئاً، عليّ بُرْدَةٌ مُضْطَجِعًا فيها بقاء أهلي - فذكر البعث، والقيامة، والحساب، والميزان، والجنة، والنار. قال: ذلك لأهل شرك أصحاب أوثان، لا يرون أنّ بعثنا كائنًا بعد الموت. فقالوا له: ويحك يا فلان، ترى هذا كائنًا؛ أن الناس يُبعثون بعد موتهم إلى دار فيها جنة ونار، يُجزون فيها بأعمالهم! فقال: نعم، والذي يُحَلِّفُ به، يَوَدُّ أن له بحظه من تلك النار أعظم تَنُورٍ في الدنيا؛ يُحْمُونَهُ، ثم يُدْخِلُونَهُ إِيَّاهُ، فَيُطَيَّبُونَهُ عَلَيْهِ، وإن ينجو من تلك النار غَدًا. قالوا له: ويحك، وما آية ذلك؟ قال: نبي يبعث من نحو هذه البلاد. وأشار بيده نحو مكة واليمن، فقالوا: ومتى نراه؟ قال: فنظر إليّ - وأنا من أحدثهم شيئاً - إن يَسْتَنفِدَ هذا الغلام عمره يدركه. قال سلمة: فوالله، ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله ﷺ وهو بين أظهرنا، فأمنّا به، وكفر به بغياً وحسدًا. فقلنا: ويلك يا فلان، أأنت بالذي قلت لنا؟! قال: بلى، وليس به^(٣). (٤٦٨/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٤٨، ٢٥٠.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٢.

(٣) أخرجه أحمد ٢٥/١٦٤، وابن قانع ١/٢٨١ - ٢٨٢، والطبراني (٦٣٢٧)، والحاكم ٣/٤١٧، وأبو نُعَيْم في الدلائل (٣٤)، والبيهقي في الدلائل ٢/٧٨ - ٧٩.

﴿بَاءَؤُ بِعَضْبِ عَلِيٍّ عَضْبٍ﴾

٢٩٠٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق محمد بن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿بَاءَؤُ بِعَضْبِ عَلِيٍّ عَضْبٍ﴾، قال: فالغضب على الغضب غضبه عليهم فيما كانوا ضيّعوا من التوراة وهي معهم، وغضب بكفرهم بهذا النبي الذي أحدث الله إليهم^(١). (٤٧١/١)

٢٩٠٣ - عن [إسماعيل] بن أبي خالد، نحو ذلك^(٢). (ز)
٢٩٠٤ - عن **عبيد بن عمير** =

٢٩٠٥ - و**عطاء [بن أبي رباح]** - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿بَاءَؤُ بِعَضْبِ عَلِيٍّ عَضْبٍ﴾، قال: غضب الله عليهم فيما كانوا فيه من قبل خروج النبي ﷺ من تبديلهم وكفرهم، ثم غضب عليهم في محمد ﷺ إذ خرج فكفروا به^(٣). (ز)

٢٩٠٦ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - ﴿بَاءَؤُ بِعَضْبِ عَلِيٍّ عَضْبٍ﴾، يقول: غضب الله عليهم بكفرهم بالإنجيل وعيسى، ثم غضبه عليهم بكفرهم بمحمد ﷺ وبالقرآن^(٤). (ز)

٢٩٠٧ - عن **سعيد بن جبير** - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله: ﴿بَاءَؤُ بِعَضْبِ عَلِيٍّ عَضْبٍ﴾، يقول: استوجبوا سخطا على سخط^(٥). (ز)

٢٩٠٨ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق ابن أبي نجيح - قال: ﴿بَاءَؤُ بِعَضْبِ عَلِيٍّ عَضْبٍ﴾، غضب بما كان من تبديلهم التوراة قبل خروج النبي ﷺ جحودهم النبي ﷺ، وكفرهم بما جاء به^(٦). (٤٧١/١)

٢٩٠٩ - عن **عكرمة مولى ابن عباس** - من طريق أبي بكر - ﴿بَاءَؤُ بِعَضْبِ عَلِيٍّ عَضْبٍ﴾، قال: كفرهم بعيسى، وكفرهم بمحمد^(٧). (٤٧١/١)

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ١/٥٤٢ -، وابن جرير ٢/٢٥١، وابن أبي حاتم ١/١٧٣.

(٢) علّفه ابن أبي حاتم ١/١٧٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٣، وعلّفه ابن أبي حاتم ١/١٧٣.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٣، وابن أبي حاتم ١/١٧٣.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٣ - ١٧٤. (٦) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٢ - ٢٥٣.

(٧) أخرجه عبد الرزاق ١/٥١، وابن جرير ٢/٢٥٢.

٢٩١٠ - عن **عامر الشَّعْبِيِّ** - من طريق **مُغْبِرَةَ** - قال: الناس يوم القيامة على أربعة منازل: رجل كان مؤمناً ب**عيسى** وآمن بمحمد صلى الله عليهم، فله أجران، ورجل كان كافراً ب**عيسى** فأمن بمحمد ﷺ، فله أجر، ورجل كان كافراً ب**عيسى** فكفر بمحمد، فبأه بغضب على غضب، ورجل كان كافراً ب**عيسى** من مشركي العرب، فمات بكفره قبل محمد ﷺ، فبأه بغضب^(١). (ز)

٢٩١١ - قال **قتادة بن دعامة**: ﴿بَاءَهُو﴾ فانقلبوا^(٢). (٣٨٨/١)

٢٩١٢ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق **سعيد** - في قوله: ﴿بَاءَهُو بِعَضْبٍ عَلَنَ عَضْبٍ﴾، قال: غضب الله عليهم بكفرهم بالإنجيل و**بعيسى**، وبكفرهم بالقرآن وبمحمد^(٣). (٤٧٠/١)

٢٩١٣ - عن **إسماعيل السُّدِّي** - من طريق **أسباط** - ﴿بَاءَهُو بِعَضْبٍ عَلَنَ عَضْبٍ﴾، قال: أما الغضب الأول فهو حين غضب الله عليهم في العجل، وأما الغضب الثاني فغضب عليهم حين كفروا بمحمد ﷺ^(٤). (ز)

٢٩١٤ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿بَاءَهُو بِعَضْبٍ عَلَنَ عَضْبٍ﴾، يقول: استوجبوا بغضب من الله حين كفروا ب**عيسى** ﷺ ﴿عَلَنَ عَضْبٍ﴾ بكفرهم بمحمد ﷺ، وبما جاء به^(٥) ٣٦٥.

﴿وَاللَّكْفِيرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾

٢٩١٥ - عن **مقاتل بن حَيَّان** - من طريق **بُكَيْرِ بْنِ مَعْرُوفٍ** - قوله: ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾،

٣٦٥ ساق ابن عطية (٢٨٣/١) هذه الأقوال، ثم **علَّق**، بقوله: «فالمعنى: على غضب قد باه به أسلافهم حظ هؤلاء منه وافر بسبب رضاهم بتلك الأفعال وتصويبهم لها». ثم نقل (١٧٩/١) - دار الكتب العلمية) قولاً آخر، فقال: «وقال قوم: المراد بقوله: ﴿بِعَضْبٍ عَلَنَ عَضْبٍ﴾ التأكيد، وتشديد الحال عليهم، لا أنه أراد غضبين معللين بقصتين».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٥٢/٢.

(٢) علَّقه البخاري ١٦٢٦/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٥٢/٢. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥٢/١ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٥٣/٢، وابن أبي حاتم ١٧٤/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٣/١.

يعني بالمهين: الهوان^(١). (ز)

٢٩١٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاللَّكْفِيرِينَ﴾ من اليهود ﴿عَذَابٌ مُّهِمٌ﴾، يعني: الهوان^(٢). (ز)

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾

٢٩١٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا﴾، يقول: وإذا قيل لهم: صدّقوا ﴿قَالُوا تُوْمِنُ﴾ يقولون: نقول^(٣). (ز)

٢٩١٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ يعني: اليهود، منهم أبو ياسر، والثَّعْمَانُ بن أَوْفَى: ﴿ءَامِنُوا﴾ يعني: صدّقوا بما أنزل الله من القرآن على محمد. ﴿قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا﴾ يعني: التوراة^(٤). (ز)

﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾

٢٩١٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾، أي: بما بعده، يعني: بما بعد التوراة^(٥). (٤٧١/١)

٢٩٢٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾، يقول: بما بعده^(٦). (ز)

٢٩٢١ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ قال: القرآن. يقول الله - جلّ ثناؤه -: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾^(٧). (٤٧١/١)

٢٩٢٢ - عن الربيع - من طريق ابن أبي جعفر - ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ﴾، يقول: بما بعده^(٨). (ز)

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٣.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٣.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٤.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٥، وابن أبي حاتم ١/١٧٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٥. وعلّقهُ ابن أبي حاتم ١/١٧٤.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٦، وابن أبي حاتم ١/١٧٤.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٥، وابن أبي حاتم ١/١٧٤.

٢٩٢٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيَكْفُرُوا بِمَا وَرَّأَهُمْ﴾، يعني: بما بعد التوراة الإنجيل والفرقان^(١). (ز)

﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾

٢٩٢٤ - عن الحسن البصري - من طريق أبي بكر - قوله: ﴿الْحَقُّ﴾، قال: القرآن كله^(٢). (ز)

٢٩٢٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ يعني: قرآن محمد ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ يقول: تصديقًا لمحمد ﴿بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ عليه من القرآن مكتوبًا عندهم في التوراة^(٣). (ز)

﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

٢٩٢٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: قال الله - تعالى ذكره - وهو يُعِيرُهُمْ - يعني: اليهود - ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٤). (ز)

٢٩٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ﴾ وذلك أنَّ النبي ﷺ دعا اليهود إلى الإيمان، فقالوا للنبي ﷺ: آتنا بالآيات والقربان كما كانت الأنبياء تجيء بها إلى قومهم. يقول الله سبحانه: فقد كانت الأنبياء تجيء إلى آبائهم فكانوا يقتلونهم. فقال الله ﷻ: ﴿قُلْ﴾ يا محمد: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ﴾ يقول: فَلِمَ قتلتم أنبياء الله من قبل، يعني: آباءهم، وقد جاءوا بالآيات والقربان ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يعني: إن كنتم صادقين بأن الله عهد إليكم في التوراة ألا تؤمنوا بالرسول حتى يأتكم بقربان تأكله النار، فقد جاؤوا بالقربان. ﴿قُلْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٣] يعني: آباءهم^(٥). (ز)

٢٩٢٨ - قال محمد بن إسحاق - من طريق سلمة -: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إن كنتم صدقتم نبيي بما جاءكم به عني^(٦). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٣.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٥٧، وابن أبي حاتم ١/١٧٤.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٣.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٥.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٥.

٢٩٢٩ - عن النَّضْرِ بْنِ شُمَيْلٍ، قال: تفسير المؤمن: أنه آمِنٌ من عذاب الله ﷻ^(١). (ز)

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾

٢٩٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قوله: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾، قال: هو الطوفان، والجراد، والقُمَّل، والضفادع، والدم، والعصا، واليد، ونقص من الثمرات، والسنين^(٢). (ز)

٢٩٣١ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال لمحمد ﷺ: قل لليهود: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾، يعني: بالآيات التسع^(٣). (ز)

﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَدْوِهِ﴾

٢٩٣٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ثم أنباهم^(٤) رفع الطور عليهم، واتخاذ العجل إلهًا دون ربهم^(٥). (ز)

٢٩٣٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ إلهًا مِن بَدْوِهِ﴾، يعني: من بعد انطلاق موسى إلى الجبل^(٦). (ز)

﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾

٢٩٣٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ لأنفسكم^(٧). (ز)

٣٦٦ ذكر ابن عطية (٢٨٥/١) أن الضمير في قوله: ﴿مِن بَدْوِهِ﴾ عائد على موسى ﷺ، أي: من بعده حين غاب عنكم في المناجاة، ثم أورد احتمالاً آخر، فقال: «ويحتمل أن يعود الضمير في ﴿بَدْوِهِ﴾ على المجيء».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٤/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٥/١ (٩٢٧) في تفسير كلمة ﴿الْبَيِّنَاتِ﴾. وأورده السيوطي عند تفسير آية الإسراء [١٠١]: ﴿وَلَقَدْ مَلَأْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ كَلْبَيْتٍ بَيِّنَاتٍ﴾.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٣/١.

(٤) كذا في المطبوع، والنسخة التي حققها د. أحمد الزهراني ص ٢٨٢، وفي سيرة ابن هشام ٥٤٢/١: ثم أنبهم برفع الطور. وقد تبّه المحقق على ذلك.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٥/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٣/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٣/١.

٢٩٣٥ - قال محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - : يعني: قوله: ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾، أي: المنافقين الذين يظهرون بالاستنهم الطاعة، وقلوبهم مُصْرَّةٌ على المعصية^(١). (ز)

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾

٢٩٣٦ - عن إسماعيل بن أبي خالد - من طريق إبراهيم بن حميد الرُّوَّاسِيّ - ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾، يقول: قد سمعنا ما تقول وعصيناك^(٢). (ز)

٢٩٣٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ يعني: وقد أخذنا ميثاقكم في التوراة، يعني: اليهود، يعني: على أن تعبدوا الله، ولا تشركوا به شيئاً، وأن تؤمنوا بالكتاب والنبیین، ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ حين لم يقبلوا التوراة، قال موسى: يا رب، إنَّ عبادك لم يقبلوا كتابك، وعصوا أمرك. فأمر الله ﷻ الملائكة وجبريل فرفعوا من الأرض المقدسة جبلاً فوق رؤوسهم، فحال الجبل بينهم وبين السماء، فقال موسى ﷺ لبني إسرائيل: إن لم تقبلوا التوراة طُرح هذا الجبل، فيرْضَخُ به رؤوسكم. وكان الجبل منهم قدر ميل، فلما رأوا ذلك قبلوها، فذلك قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ نَقَّانَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾، يعني: ما آتيناكم من التوراة بالجد والمواظبة عليه، فرجع الجبل إلى مكانه، فقال موسى لبني إسرائيل: ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ يقول: اسمعوا ما في التوراة من الحدود والأحكام والشدة، ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ بذلك الذي تخوفنا به من أمر الجبل، ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك؛ فلا نتبع ما جئتنا به من الشدة في التوراة، والعجل كان أرفق بنا وأهون علينا مما جئتنا به من الشدة^(٣). (ز)

٣٦٧ أفادت الآثار أن بني إسرائيل قد تكلموا حقيقة بهذه الألفاظ، وهو ما ذكره ابن عطية (٢٨٦/١)، ثم أورد قولاً آخر، فقال: «وقالت طائفة: ذلك مجاز، ولم ينطقوا به: سمعنا وعصينا، ولكن فعلهم اقتضاه، كما قال الشاعر: امتلأ الحوض وقال قطني...».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٦/١.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٥/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٣/١ - ١٢٤.

﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَوْجِلَ بِكُفْرِهِمْ﴾
 قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

٢٩٣٨ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق **عمارة بن عبّيد**، وأبي عبد الرحمن السلمي - قال: عمّد موسى إلى العجّل، فوضع عليه المَبَارِدُ، فبرده بها، وهو على شاطئ نهر، فما شرب أحد من ذلك الماء ممن كان يعبد العجل إلا اضفَرَّ وجهه مثل الذَّهَبِ^(١). (ز)

٢٩٣٩ - عن **أبي العالية** - من طريق **الربيع بن أنس** - ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَوْجِلَ﴾، قال: أَشْرَبُوا حُبَّ العجل بكفرهم^(٢). (ز)

٢٩٤٠ - عن **سعيد بن جبیر** - من طريق **أبي إسحاق** - ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَوْجِلَ﴾، قال: لَمَّا أُحْرِقَ العجل بُرِدَ، ثم نُسِفَ، فَحَسَّوْا الماءَ حتى عادت وجوههم كالرَّعْفَرَانِ^(٣). (ز)

٢٩٤١ - قال **الحسن البصري**: ليس كلهم تاب^(٤). (ز)

٢٩٤٢ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق **مَعْمَر** - في قوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمَوْجِلَ﴾، قال: أَشْرَبُوا حُبَّهُ، حتى خَلَصَ ذلك إلى قلوبهم^(٥) [٣٦٨]. (٤٧٢/١)

٢٩٤٣ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق **أسباط** - قال: لَمَّا رجع موسى إلى قومه أخذ العجل الذي وجدهم عاكفين عليه، فذبحه، ثم حرقه بالمِيزِدِ، ثم ذَرَّاهُ في اليمِّ، فلم يبق بحر يومئذ يجري إلا وقع فيه شيء منه، ثم قال لهم موسى: اشربوا منه. فشربوا منه، فمن كان يحبه خرج على شاربه الذَّهَبِ. فذلك حين يقول الله ﷻ:

[٣٦٨] بَيَّنَّ ابن عطية (٢٨٦/١) أَنَّ هذا التَّأويلَ خرج مخرج التشبيه، فقال **معلِّقاً** عليه: «والمعنى: جعلت قلوبهم تشربه، وهذا تشبيه ومجاز، عبارة عن تمكُّن أمر العجل في قلوبهم».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٦/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٦٤/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٧٦/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٦/١.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦١/١ -.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٥٢/١، وابن جرير ٢٦٣/٢ - ٢٦٤، وابن أبي حاتم ١٧٦/١.

﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ أَلْعَجَلَ بِكُرْهِمْ﴾^(١) [٣٦٩]. (ز)

٢٩٤٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ أَلْعَجَلَ﴾، قال: أَسْرَبُوا حُبَّ الْعَجَلِ فِي قُلُوبِهِمْ^(٢). (ز)

٢٩٤٥ - قال مقاتل بن سليمان: يقول الله ﷻ: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ أَلْعَجَلَ بِكُرْهِمْ﴾، قال لهم موسى: أن تحبوا شيئاً دونه يَغْدِلُ حُبَّهُ في قلوبكم، كحُبِّ اللَّهِ خَالِقِكُمْ، ﴿قُلْ بِسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِسْتَنْكُمُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ كما تزعمون^(٣). (ز)

٢٩٤٦ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - قال: لَمَّا سَجَل فَأَلْقَيْ فِي الْمَاءِ؛ اسْتَقْبَلُوا جَرِيَةَ الْمَاءِ، فَشَرِبُوا حَتَّى مَلَأُوا بَطُونَهُمْ، فَأُورِثَ ذَلِكَ مَنْ فَعَلَهُ مِنْهُمْ جُبْنًا^(٤) [٣٧٠]. (ز)

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً﴾

٢٩٤٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاک - في قوله: ﴿قُلْ إِنْ

[٣٦٩] انْتَقَدَ ابْنُ عَطِيَّة (٢٨٦/١) هَذَا التَّأْوِيلَ بِظَاهِرِ الْآيَةِ، فَقَالَ: «وَهَذَا قَوْلٌ يَرُدُّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾».

[٣٧٠] ذَكَرَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٦٥/٢) بِتَصْرِفٍ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ أَلْعَجَلَ﴾ قَوْلَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُمْ أَشْرَبُوا حُبَّهُ. وَالْآخَرُ: أَنَّهُمْ شَرَبُوا الْمَاءَ الَّذِي أَلْقَى مُوسَى ﷺ فِيهِ بَرَادَةَ الْعَجَلِ.

ثُمَّ رَجَعَ الْأَوَّلُ مُسْتَنَدًا إِلَى دَلَالَةِ اللَّغَةِ، وَالْعَقْلِ، وَالنَّظَائِرِ، فَقَالَ: «وَأَوَّلَى التَّأْوِيلِينَ اللَّذَيْنِ ذَكَرْتَ تَأْوِيلَ مَنْ قَالَ: وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ حُبَّ الْعَجَلِ؛ لِأَنَّ الْمَاءَ لَا يُقَالُ مِنْهُ: أَشْرَبَ فَلَانَ فِي قَلْبِهِ، وَإِنَّمَا يُقَالُ ذَلِكَ فِي حُبِّ الشَّيْءِ، فَيُقَالُ مِنْهُ: أَشْرَبَ قَلْبُ فَلَانٍ حُبَّ كَذَا، بِمَعْنَى: سَقَى ذَلِكَ حَتَّى غَلَبَ عَلَيْهِ وَخَالَطَ قَلْبَهُ، وَلَكِنَّهُ تَرَكَ ذِكْرَ الْحُبِّ اكْتِفَاءً بِفَهْمِ السَّامِعِ لِمَعْنَى الْكَلَامِ؛ إِذْ كَانَ مَعْلُومًا أَنَّ الْعَجَلَ لَا يُشْرَبُ الْقَلْبُ، وَأَنَّ الَّذِي يَشْرَبُ الْقَلْبَ مِنْهُ حُبُّهُ، كَمَا قَالَ - جَلِ ثَنَاؤُهُ -: «وَسْتَأْتَهُمْ عَنِ الْقَرِيْبَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ» [الأعراف: ١٦٣]، «وَسَتَلِي الْقَرِيْبَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْوَيْلَ الَّتِي أَقْلْنَا فِيهَا» [يوسف: ٨٢]، وكما قال الشاعر: حَسِبْتُ بُغَامَ رَاحِلَتِي عَنَانًا وَمَا هِيَ وَبِ غَيْرِكَ بِالْعَنَاقِ».

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٦٤، وابن أبي حاتم ١/١٧٦.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٦٤. وعلقه ابن أبي حاتم ١/١٧٦.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٤. (٤) أخرجه ابن جرير ٢/٢٦٤.

كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ»، قال: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم - يعني: اليهود -: ﴿إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ﴾ يعني: الجنة^(١) ﴿خَالِصَةً﴾ خَاصَّةً لَكُمْ^(٢) [٤٧٢/١].

٢٩٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في هذه الآية، قال: ﴿قُلْ﴾ لهم، يا محمد: ﴿إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ﴾ يعني: الجنة، كما زعمتم^(٣). [٤٧٢/١].

٢٩٤٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: قالوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾ [البقرة: ١١١]، وقالوا: ﴿حَسْبُ آبَتْؤَا اللّٰهُ وَأَجْبَتْؤُمُ﴾ [المائدة: ١٨]، فقال الله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. فلم يفعلوا^(٤). [٤٧٢/١].

٢٩٥٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد -، مثله^(٥). [٤٧٢/١].

٢٩٥١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ﴾ الآية، وذلك بأنهم قالوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾ [البقرة: ١١١]، وقالوا: ﴿حَسْبُ آبَتْؤَا اللّٰهُ وَأَجْبَتْؤُمُ﴾ [المائدة: ١٨]. (ز)

٢٩٥٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم أخبر أنه حين رفع الجبل عليهم والبحر من ورائهم خافوا الهلكة، فقبلوا التوراة، ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً﴾ يعني: الجنة، وذلك أن اليهود قالوا: ﴿حَسْبُ آبَتْؤَا اللّٰهُ وَأَجْبَتْؤُمُ﴾ [المائدة: ١٨]، وأن الله لن يعدبنا. فقال الله ﷻ للنبي ﷺ: ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الآخِرَةُ عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٦). (ز)

[٣٧١] قال ابن جرير (٢/٢٧١ بتصرف): «وأما تأويل قوله: ﴿خَالِصَةً﴾ فإنه يعني به: صافية، كما يقال: خلص لي فلان. بمعنى: صار لي وحدي، وصفاً لي. وقد روي عن ابن عباس أنه كان يتأول قوله: ﴿خَالِصَةً﴾: خاصة. وذلك تأويل قريب من معنى التأويل الذي قلناه في ذلك».

(١) كذا في الدر، وفي تفسير ابن جرير: الخير. قال محققوه: كذا في النسخ.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧١. (٣) أخرجه البيهقي في الدلائل ٦/٢٧٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٠، وابن أبي حاتم ١/١٧٦ - ١٧٧ وزاد: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بما تقولون أنه كما تقولون. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير بلفظ: فأنزل الله. بدل: فقال الله.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٠. وعلقه ابن أبي حاتم ١/١٧٧.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٠. وعلقه ابن أبي حاتم ١/١٧٧.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٤ - ١٢٥.

﴿بَيْنَ دُونِ النَّاسِ﴾

٢٩٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿بَيْنَ دُونِ النَّاسِ﴾، يقول: من دون محمد ﷺ وأصحابه الذين استهزأتم بهم، وزعمتم أن الحق في أيديكم، وأن الدار الآخرة لكم دونهم^(١). (ز)

٢٩٥٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - ﴿خَالِصَةً بَيْنَ دُونِ النَّاسِ﴾، يعني: المؤمنين^(٢). (٤٧٢/١)

﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

٢٩٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، أي: ادعوا بالموت على أي الفريقين أكذب، فأبوا ذلك على رسول الله ﷺ، يقول الله لنبيه: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيهِمْ﴾^(٣). (٤٧٣/١)

[٣٧٢] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٧١/٢) الْعُمُومَ فِي مَعْنَى ﴿النَّاسِ﴾ بِظَاهِرِ التَّنْزِيلِ، فَقَالَ: «الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ ظَاهِرُ التَّنْزِيلِ أَنَّهُمْ قَالُوا: لَنَا الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ جَمِيعِ النَّاسِ، وَبَيِّنَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَوْلَهُمْ مِنْ غَيْرِ اسْتِثْنَاءٍ مِنْهُمْ مِنْ ذَلِكَ أَحَدًا مِنْ بَنِي آدَمَ إِخْبَارَ اللَّهِ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾ [البقرة: ١١١]، إِلَّا أَنَّهُ رُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلٌ غَيْرُ ذَلِكَ».

وذكر ابن عطية (٢٨٧/١) احتمال ﴿النَّاسِ﴾ العموم والخصوص دون ترجيح، فقال: «يَحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِالنَّاسِ مُحَمَّدٌ ﷺ وَمَنْ تَبِعَهُ، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ الْعُمُومَ التَّامَ، وَهُوَ قَوْلُ الْيَهُودِ فِيمَا حُفِظَ عَنْهُمْ».

[٣٧٣] اختلف أهل التأويل في الوجه الذي أُمرُوا أَنْ يَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ بِهِ، عَلَى قَوْلَيْنِ: الْأَوَّلُ: الدَّعَاءُ عَلَى الْفَرِيقِ الْكَاذِبِ مِنْهُمْ أَوْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِ الْمَبَاهَلَةِ. الثَّانِي: تَشْبِيهُ الْمَوْتِ وَإِرَادَتِهِ لَا عَلَى وَجْهِ الْمَبَاهَلَةِ.

وجعل ابن جرير (٢٦٧/٢ - ٢٦٨) الْأَوَّلَ لِلنَّصَارَى، وَالثَّانِي لِلْيَهُودِ، فَقَالَ: «وَهَذِهِ الْآيَةُ مِمَّا احْتَجَّ اللَّهُ بِهَا لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى الْيَهُودِ الَّذِينَ كَانُوا بَيْنَ ظَهْرَانِي مُهَاجِرِهِ، وَقَضَحَ بِهَا =

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٢/٢.

(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل ٢٧٤/٦.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٤٢/١ -، وابن جرير ٢٧٣/٢، وابن أبي حاتم ١٧٧/١.

٢٩٥٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق عن الضحاك - في قوله:

﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾، قال: فسَلُّوا الموت ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١) (٣٧٤). (١/٤٧٣)

== أَخْبَارَهُمْ وَعِلْمَاءَهُمْ، وذلك أن الله - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - أمر نبيه ﷺ أن يدعوهم إلى قضية عادلة بينه وبينهم فيما كان بينه وبينهم من الخلاف، كما أمره الله أن يدعو الفريق الآخر من النصارى - إذ خالفوه في عيسى صلوات الله عليه، وجادلوه فيه - إلى فاصلة بينه وبينهم من المباهلة، وقال لفريق اليهود: إن كنتم مُحَقِّقِينَ فَمَتَّنُوا الموت، فإن ذلك غير ضَارِّكُمْ إن كنتم مُحَقِّقِينَ فيما تَدَّعون من الإيمان وقرب المنزلة من الله، بل إن أُعْطِيتُمْ أمنيَتكم من الموت إذا تمنيتم فإنما تصيرون إلى الراحة من تعب الدنيا ونَصَبِهَا وكَدْر عَيْشِهَا، والفَوْز بِجِوَارِ اللَّهِ فِي جَنَانِهِ إِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا تَزْعُمُونَ مِنْ أَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَكُمْ خَالِصَةً دُونَنا، وَإِنْ لَمْ تَعْطَوْهَا عِلْمَ النَّاسِ أَنْكُمْ الْمَبْطُلُونَ، وَنَحْنُ الْمَحْقُوقُونَ فِي دَعْوَانَا، وَإِنْ كَشَفْنَا أَمْرَنَا وَأَمْرَكُمْ لَهُمْ. فَامْتَنَعَ الْيَهُودُ مِنْ إِجَابَةِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى ذَلِكَ، لَعَلَّمَهَا أَنَّهَا إِنْ تَمَنَّتِ الْمَوْتَ هَلَكْتَ، فَذَهَبَتْ دُنْيَاهَا، وَصَارَتْ إِلَى خِزْيِ الْأَبَدِ فِي آخِرَتِهَا، كَمَا امْتَنَعَ فَرِيقُ النَّصَارَى - الَّذِينَ جَادَلُوا النَّبِيَّ ﷺ فِي عَيْسَى؛ إِذْ دُعُوا إِلَى الْمَبَاهِلَةِ - مِنَ الْمَبَاهِلَةِ.

وَاسْتَدْرَكَ ابْنُ كَثِيرٍ (١/٤٩٦ - ٤٩٧) عَلَى كَلَامِ ابْنِ جَرِيرٍ، بِقَوْلِهِ: «هَذَا الْكَلَامُ مِنْهُ أَوَّلُهُ حَسَنٌ، وَأَمَّا آخِرُهُ فِيهِ نَظَرٌ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا تَظْهَرُ الْحِجَّةُ عَلَيْهِمْ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ؛ إِذْ يُقَالُ: إِنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُمْ صَادِقُونَ فِي دَعْوَاهُمْ أَنَّهُمْ يَتَمَنُّونَ الْمَوْتَ؛ فَإِنَّهُ لَا مَلَازِمَةَ بَيْنَ وَجُودِ الصَّلَاحِ وَتَمَنِّيِ الْمَوْتَ، وَكَمْ مِنْ صَالِحٍ لَا يَتَمَنَّى الْمَوْتَ، بَلْ يُوَدُّ أَنْ يَعْمَرَ لِيُزَادَ خَيْرًا، وَتَرْتَفِعَ دَرَجَتُهُ فِي الْجَنَّةِ، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «خَيْرِكُمْ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ، وَحَسَنَ عَمَلُهُ». وَلَهُمْ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يَقُولُوا عَلَى هَذَا: فَهِيَ أَنْتُمْ تَعْتَقِدُونَ - أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ - أَنَّكُمْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ، وَأَنْتُمْ لَا تَتَمَنُّونَ فِي حَالِ الصَّحَةِ الْمَوْتَ؛ فَكَيْفَ تَلْزِمُونَا بِمَا لَا نَلْزِمُكُمْ؟ وَهَذَا كُلُّهُ إِنَّمَا نَشَأُ مِنْ تَفْسِيرِ آيَةِ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى، فَأَمَّا عَلَى تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَلَا يَلْزَمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، بَلْ قِيلَ لَهُمْ كَلَامُ نَصَفٍ: إِنْ كُنْتُمْ تَعْتَقِدُونَ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ، وَأَنْكُمْ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاءُهُ، وَأَنْكُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ عِدَاكُمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَبَاهَلُوا عَلَى ذَلِكَ، وَادْعُوا عَلَى الْكَاذِبِينَ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْمَبَاهِلَةَ تَسْتَأْصِلُ الْكَاذِبَ لَا مُحَالَ، وَسُمِّيَتْ هَذِهِ الْمَبَاهِلَةَ تَمَنِّيًّا لِأَنَّ كُلَّ مُحِقٍّ يُوَدُّ لَوْ أَهْلَكَ اللَّهُ الْمَبْطِلَ الْمُنَاطِرَ لَهُ، وَلَا سِيَّمَا إِذَا كَانَ فِي ذَلِكَ حِجَّةٌ لَهُ فِيهَا بَيَانٌ حَقُّهُ وَظَهْرُهُ، وَكَانَتْ الْمَبَاهِلَةُ بِالْمَوْتِ؛ لِأَنَّ الْحَيَاةَ عِنْدَهُمْ عَزِيزَةٌ عَظِيمَةٌ لِمَا يَعْلَمُونَ مِنْ سُوءِ مَا لَهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ».

﴿٣٧٤﴾ بَيَّنَّ ابْنُ جَرِيرٍ (٢/٢٧٢) أَنَّ التَّمَنِّيَّ بِمَعْنَى الْمَسْأَلَةِ لَا يُعْرَفُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، ==

٢٩٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ إن كنتم صديقين ﴿﴾ أنها لكم خالصة من دون المؤمنين^(١). (٤٧٢/١)

٢٩٥٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ إن كنتم صديقين ﴿﴾، يقول: فأجئوا الموت إن كنتم أولياء الله وأحباءه، وأنكم في الجنة، قال الله ﷻ للنبي ﷺ: ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾ [الأعراف: ١٦٣] ألم أسخهم قردة بمعصيتهم؟^(٢). (ز)

﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾

✽ نزول الآية:

٢٩٥٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في هذه الآية، قال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد: ﴿إِن كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةِ﴾ يعني: الجنة، كما زعمتم، ﴿وَخَالِصَةً بَيْنَ دُونِ النَّاسِ﴾ يعني: المؤمنين، ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ إن كنتم صديقين ﴿﴾ أنها لكم خالصة من دون المؤمنين، فقال لهم رسول الله ﷺ: ﴿إِن كُنْتُمْ فِي مَقَالَتِكُمْ صَادِقِينَ قُولُوا: اللَّهُمَّ أَمِئْنَا. فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يَقُولُهَا رَجُلٌ مِنْكُمْ إِلَّا حُصْنَ بِرِيْقِهِ، فَمَاتَ مَكَانَهُ. فَأَبْوَأَ أَنْ يَفْعَلُوا، وَكَرِهُوا مَا قَالَ لَهُمْ، فَتَزَلْ: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾. فقال رسول الله ﷺ عند نزول هذه الآية: «والله، لا يتمنونه أبداً»^(٣). (٤٧٢/١)

== ثم وجَّه تفسير ابن عباس بقوله: «أحسب أن ابن عباس وجَّه معنى الأمانة - إذ كانت محبة النفس وشهوتهما - إلى معنى الرغبة والمسألة؛ إذ كانت المسألة هي رغبة السائل إلى الله فيما سأله».

[٣٧٥] ذكر ابن عطية (٢٨٨/١) أن المهدي وغيره قالوا بأن هذه الآية كانت مدة حياة النبي ﷺ وارتفعت بموته. ثم علَّق بقوله: «والصحيح أن هذه النازلة من موت من تمنى الموت إنما كانت أياماً كثيرة عند نزول الآية، وهي بمنزلة دعائه النصراني من أهل نجران إلى المباهاة».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٤ - ١٢٥.

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل ٦/٢٧٤.

(٣) أخرجه البيهقي في الدلائل ٦/٢٧٤.

﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾

٢٩٦٠ - عن ابن عباس، عن رسول الله ﷺ، قال: «لو أن اليهود تمنَّوا الموت لماتوا، ولزأوا مقاعدهم من النار»^(١). (٤٧٤/١)

٢٩٦١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا يَمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾، أي: لعلمهم بما عندهم من العلم بك، والكفر بذلك، ولو تمنَّوه يومَ قال ذلك ما بقي على وجه الأرض يهوديٌ إلا مات^(٢) (٣٧٦). (٤٧٣/١) (ز)

٢٩٦٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾، يقول: يا محمد، ولن يتمنوه أبدًا؛ لأنهم يعلمون أنهم كاذبون، ولو كانوا صادقين لتمنوه ورغبوا في التعجيل إلى كرامتي، فليس يتمنونه أبدًا^(٣). (٤٧٣/١)

٢٩٦٣ - عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبيرة - قال: لو تمنَّوا الموت لشرِقَ

﴿عَلَىٰ ابْنِ كَثِيرٍ (٣٧٦)﴾ على أثر ابن عباس هذا بقوله: «هذا الذي فسر به ابن عباس الآية هو المتعين، وهو الدعاء على أي الفريقين أكذب منهم أو من المسلمين على وجه المباهلة، ونقله ابن جرير عن قتادة، وأبي العالية، والربيع بن أنس - رحمهم الله - ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة الجمعة: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾ وَلَا يَسْتَمَنَّوْهُ أَبَدًا يَمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَتَرَفَعُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِيِّ الْقَتَبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْفِثُكُمْ يَمَا كُنْتُمْ تَمَلُّونَ﴾ [الجمعة: ٦ - ٨].»

قال العراقي في تخريج الإحياء ٤٧٣/٢: «إسناده ضعيف».

(١) أخرجه أحمد ٩٨/٤، ٩٩ (٢٢٢٥، ٢٢٢٦).

قال الهيثمي في المجمع ٢٢٨/٨ (١٣٨٧٣): «في الصحيح طرف من أوله، رواه أحمد وأبو يعلى، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح». وأورده الألباني في الصحيحة ٨٧١/٧ (٣٢٩٦).

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٤٢/١ -، وابن جرير ٢٧٣/٢، وابن أبي حاتم ١/١٧٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٧٣/٢ - ٢٧٤.

أحدهم بريقه^(١) . (٤٧٤/١)

٢٩٦٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: لو تَمَتَّى اليهودُ الموتَ لَمَاتُوا^(٢) . (٤٧٣/١)

٢٩٦٥ - عن عباد بن منصور أنه سأل الحسنَ البصري، فقال: قول الله: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، أرايتك لو أنهم أَحَبُّوا الموت حين قال لهم: ﴿فَتَمَنَّوْا﴾، أترأهم كانوا ميتين؟ قال: لا، والله ما كانوا ليموتوا لو تمنوا الموت، وما كانوا ليتمنوه، وقد قال الله ما سمعت: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾^(٣) . (ز)

٢٩٦٦ - قال مقاتل بن سليمان: ثم أخبر عنهم بمعصيتهم، فقال: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾، يعني: ولن يحبوه أبداً، يعني: الموت^(٤) . (ز)

٢٩٦٧ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قوله: ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، وكانت اليهودُ أشدَّ الناس فراراً من الموت، ولم يكونوا ليتمنوه أبداً^(٥) . (ز)

﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾

٢٩٦٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، قال: أسَلَفْتُ^(٦) . (٤٧٣/١)

٢٩٦٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، يعني: عملته أيديهم^(٧) . (٤٧٣/١)

٢٩٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ من ذنوبهم، وتكذيبهم بالله ورسوله^(٨) . (ز)

عَلَّقَ ابن كثير (٤٩٤/١) على أثر الحسن هذا بقوله: «وهذا غريب عن الحسن».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٧/١، وابن جرير ٢٦٨/٢ من طريق الأعمش.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٥٢/١، وابن جرير ٢٦٨/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي نعيم.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٨/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٥/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٧٣/٢ - ٢٧٤. (٦) أخرجه ابن جرير ٢٧٣/٢ - ٢٧٤.

(٧) أخرجه البيهقي في الدلائل ٢٧٤/٦. (٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٥/١.

٢٩٧١ - عن عبد الملك ابن جُرَيج - من طريق حجاج - قوله: ﴿يَمَّا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾، قال: إنهم عرفوا أن محمدًا ﷺ نبي، فكتموه^(١). (ز)

﴿وَأَلَّهَ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾^(١٥)

٢٩٧٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: ﴿وَأَلَّهَ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ أنهم لن يتموه^(٢). (٤٧٣/١)

٢٩٧٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رَوْق، عن الضحاك - ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾: الكافرين^(٣). (ز)

٢٩٧٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَلَّهَ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾، يعني: اليهود، فأبوا أن يتموه، فقال النبي ﷺ: «لَوْ تَمَّنَّوْا الْمَوْتَ مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى يَغُصَّهُ اللَّهُ ﷻ بِرِيْقِهِ فَيَمُوتَ»^(٤). (ز)

﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾

٢٩٧٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبیر - في قوله: ﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾، قال: اليهود^(٥). (٤٧٤/١)

٢٩٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾، يعني: اليهود^(٦). (٤٧٤/١)

٢٩٧٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس -: ﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾، يعني: اليهود^(٧). (ز)

٢٩٧٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح -، مثله^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٣/٢ - ٢٧٤.

(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل ٢٧٤/٦.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٨/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٥/١ (٩٤).

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٨/١، والحاكم ٢٦٣/٢.

(٦) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ١/٥٤٢ - ٥٤٣، وابن جرير ٢/٢٧٥، وابن أبي حاتم ١٧٩/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٥، وابن أبي حاتم ١٧٨/١.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٥.

٢٩٧٩ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - قال: ﴿وَلَنَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾، قال: المنافق أحرص الناس على حياة، وهو أحرص على الحياة من المشرك^(١). (ز)

٢٩٨٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: يعني: اليهود^(٢). (ز)

٢٩٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَنَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾، أي: وأحرص الناس على الحياة^(٣). (ز)

٢٩٨٢ - عن سفيان الثوري: ﴿وَلَنَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾، قال: اليهود^(٤) [٣٧٨]. (ز)

﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾

٢٩٨٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - في قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾، قال: الأعاجم^(٥). (٤٧٤/١)

٢٩٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾، وذلك أن المشرك لا يرجو بقاء بعد الموت، فهو يحب طول الحياة، وأن اليهودي قد عرف ما له في الآخرة من الجزئي بما ضيع ما عنده من العلم^(٦). (٤٧٤/١)

٢٩٨٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ

[٣٧٨] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢/٢٧٥) إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَنَجِدَنَّهُمْ﴾ [البقرة: ٩٦]: اليهود. مُسْتَنَدًا إِلَى أَقْوَالِ السَّلَفِ، وَلَمْ يَذْكَرْ غَيْرَهُ، وَهُوَ الْأَغْلَبُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَطِيَّةٍ (١/٢٩٠)، وَابْنِ كَثِيرٍ (١/٤٩٧).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٨/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٥، وابن أبي حاتم ١٧٨/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٥. (٤) تفسير سفيان الثوري ص ٤٧.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٨/١، والحاكم ٢/٢٦٣، وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦١/١ - عنه أنه قال: الذين أشركوا هم المجوس.

(٦) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ١/٥٤٢ - ٥٤٣، وابن جرير ٢/٧٢٧، وابن أبي حاتم ١٧٩/١.

لَوْ يَمَسُّرُ أَلْفَ سَنَةٍ، يعني: المجوس^(١). (ز)

٢٩٨٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَدُؤُاْ أَيْدِيَهُمْ لَوِ يَمَسُّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال: المجوس^(٢). (ز)

٢٩٨٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾، أي: مشركي العرب^(٣). (ز)

﴿يَدُؤُاْ أَيْدِيَهُمْ لَوِ يَمَسُّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾

٢٩٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبیر - في قوله: ﴿يَدُؤُاْ أَيْدِيَهُمْ لَوِ يَمَسُّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال: هو قول الأعاجم إذا عطس أحدهم: زَهْ هَزَّازُ سَالٍ، يعني: عش ألف سنة^(٤). (٤٧٥/١)

٢٩٨٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿يَدُؤُاْ أَيْدِيَهُمْ لَوِ يَمَسُّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال: هو قول الأعاجم: زَهْ هَزَّازُ سَالٍ نُورُوزُ مَهْرَجَانَ دَرٍ^(٥). (ز)

٢٩٩٠ - عن عبد الله بن عباس: الذين أشركوا هم المجوس، وذلك أن المجوس كانوا يأتون الملك بالتحية في التَّيْرُوزِ والمهرجان، فيقولون له: عَشْ أَيُّهَا الْمَلِكُ أَلْفَ سَنَةٍ، كلها مثل يومك هذا^(٦). (ز)

٢٩٩١ - عن سعيد بن جبیر - من طريق عطاء بن السائب - ﴿يَدُؤُاْ أَيْدِيَهُمْ لَوِ يَمَسُّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال: هو قول أهل الشرك بعضهم لبعض إذا عطس: زَهْ هَزَّازُ سَالٍ^(٧). (ز)

٢٩٩٢ - عن مجاهد بن جبیر - من طريق ابن عُليَّة، عن ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿يَدُؤُاْ أَيْدِيَهُمْ لَوِ يَمَسُّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال: حَبَّيْتُ إِلَيْهِمُ الْخَطِيئَةَ طُولَ الْعُمُرِ^(٨). (ز)

٢٩٩٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق ابن عُليَّة، عن ابن أبي نجیح - في قوله:

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٧، وابن أبي حاتم ١/١٧٩.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٧. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٥.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور (٢٠١)، وابن أبي شيبة ١٠/٤٧٣، وابن جرير ٢/٢٧٩، والحاكم ٢/٢٦٣ - ٢٦٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. كما أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٩ بلفظ: هو كقول الفارسي: زَهْ هَزَّازُ سَالٍ، يقول: عشرة آلاف سنة.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٨.

(٦) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/١٦١ -.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢/٢٧٨. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١/١٧٩.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٧٩.

﴿يُودُ أَحَدَهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال: حَبَّيْتُ إِلَيْهِمُ الْخَطِيئَةَ طَوْلَ الْعَمْرِ^(١). (ز)
٢٩٩٤ - عن ابن أبي نجیح - من طريق ابن عُليَّة - في قوله: ﴿يُودُ أَحَدَهُمْ﴾،
مثله^(٢). (ز)

٢٩٩٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يُودُ أَحَدَهُمْ﴾ يعني: اليهود ﴿لَوْ يُعَمَّرُ﴾ في الدنيا
﴿أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(٣). (ز)

٢٩٩٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وَهْب - ﴿وَلَنَجِدَنَّهُمْ
أَعْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾ حتى بلغ: ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال: يهودُ أحرص من
هؤلاء على الحياة، وقد وَدَّ هؤلاء لو يُعَمَّرَ أَحَدُهُمْ ألف سنة^(٤). (ز)

﴿وَمَا هُوَ بِمُرْجِيهِمْ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾

٢٩٩٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿وَمَا هُوَ
بِمُرْجِيهِمْ﴾، قال: بِمُنْجِيهِ مِنَ الْعَذَابِ^(٥). (٤٧٥/١)

٢٩٩٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - في قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْجِيهِمْ﴾،
قال: هم الذين عَادُوا جبريل^(٦). (٤٧٥/١)

٢٩٩٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْجِيهِمْ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ
يُعَمَّرَ﴾، يقول: وإن عُمِّرَ فما ذاك بمغنيه من العذاب ولا منجيه^(٧). (ز)
٣٠٠٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله^(٨). (ز)

٣٧٩ انتَقَدَ ابنُ جرير (٢٨٠/٢) قولَ أبي العالية لمخالفته معاني كلام العرب المعروف،
فقال: «قال قوم من أهل التأويل: إنَّ «أَنَّ» التي في قوله: ﴿أَنَّ يُعَمَّرَ﴾ بمعنى: وإنَّ عُمِّرَ.
وذلك قول لمعاني كلام العرب المعروف مخالفٌ».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٨/٢.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٥/١.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ١/٥٤٢ - ٥٤٣، وابن جرير ٢/٢٨١، وابن أبي حاتم

١٧٩/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٢٨٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٢٨١ - ٢٨٢، وابن أبي حاتم ١/١٧٩.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢/٢٨١ - ٢٨٢.

٣٠٠١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْخِزِيهِ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يَمُرَّ﴾ فيها، ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾، فأبوا أن يتمنوه، فقال النبي ﷺ: ﴿لَوْ تَمَنَّوْا الْمَوْتَ مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى يَغْصَهُ اللَّهُ ﷻ بِرِيقِهِ، فَيَمُوتَ﴾^(١). (ز)

٣٠٠٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْتَرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْخِزِيهِ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يَمُرَّ﴾، قال: ويهود أحرص على الحياة من هؤلاء، وقد ودَّ هؤلاء لو يعمر أحدهم ألف سنة، وليس ذلك بمزحزحه من العذاب، لو عُمِّرَ كما عُمِّرَ إبليس لم ينفعه ذلك إذا كان كافراً، لم يزحزحه ذلك من العذاب^(٢). (ز)

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ الآية

﴿ نزول الآية:

٣٠٠٣ - عن الشعبي، قال: نزل عمر رضي الله عنه بالروحاء، فرأى ناساً يتبذرون أحجاراً، فقال: ما هذا؟ فقالوا: يقولون: إنَّ النبي ﷺ صَلَّى إِلَى هَذِهِ الْأَحْجَارِ. فقال: سبحان الله، ما كان رسول الله ﷺ إلا رَاكِبًا مَرَّ بَوَادٍ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةَ، فَصَلَّى. ثُمَّ حَدَّثَ، فَقَالَ: إِنِّي كُنْتُ أَعْتَشَى الْيَهُودَ يَوْمَ دَرَسْتَهُمْ، فَقَالُوا: مَا مِنْ أَصْحَابِكَ أَحَدٌ أَكْرَمَ عَلَيْنَا مِنْكَ، لِأَنَّكَ تَأْتِينَا. قلت: وما ذاك إلا أَنِّي أَعْجَبُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كَيْفَ يُصَدِّقُ بَعْضُهَا بَعْضًا! كَيْفَ تَصَدَّقُ التَّوْرَةُ الْفِرْقَانَ، وَالْفِرْقَانُ التَّوْرَةُ! فَمَرَّ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا وَأَنَا أَكْلِمُهُمْ، فَقُلْتُ: أَنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ وَمَا تَقْرَأُونَ مِنْ كِتَابِهِ، أَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالُوا: نَعَمْ. فَقُلْتُ: هَلِكْتُمْ، وَاللَّهِ، تَعْلَمُونَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ لَا تَتَّبِعُونَهُ! فَقَالُوا: لَمْ نَهْلِكْ، وَلَكِنْ سَأَلْنَاهُ: مَنْ يَأْتِيهِ بِنَبِيِّهِ؟ فَقَالَ: عَدُونَا جِبْرِيلُ؛ لِأَنَّهُ يَنْزِلُ بِالْغَلْظَةِ وَالشَّدَةِ وَالْحَرْبِ وَالْهَلَاكِ وَنَحْوِ هَذَا. فَقُلْتُ: فَمَنْ سَلَّمُكُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ؟ فَقَالُوا: مِيكَائِيلُ؛ يَنْزِلُ بِالْفَطْرِ وَالرَّحْمَةِ وَكَذَا. قلت: وكيف منزلتهما من ربهما؟ فقالوا: أحدهما عن يمينه، والآخر من الجانِبِ الْآخَرِ. قلت: فإنه لا يَجِلُّ لِجِبْرِيلَ أَنْ يُعَادِيَ مِيكَائِيلَ، وَلَا يَجِلُّ لِمِيكَائِيلَ أَنْ يُسَالِمَ عَدُوًّا جِبْرِيلَ، وَإِنِّي أَشْهَدُ أَنَّهُمَا وَرَبُّهُمَا سَلَّمٌ لِمَنْ سَأَلُمَا، وَحَرْبٌ لِمَنْ حَارَبُوا. ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٨١ - ٢٨٢، ٢٧٧.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٥ (٩٤).

أخبره، فلما لقيته قال: «إلا أخبرك بآيات أنزلت عَلَيَّ!». قلت: بلى، يا رسول الله. فقرأ: «مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبِيبِ اللَّهِ فَسَاءَ مَا كَانَتْ عَاقِبَةُ عَدُوِّهِ». قلت: يا رسول الله، والله ما قمْتُ من عند اليهود إلا إليك لأخبرك بما قالوا لي وقلتُ لهم، فوجدت الله قد سبقني^(١). (٤٧/١)

٣٠٠٤ - عن ابن عباس - من طريق شهر بن حوشب - قال: حضرت عصابة من اليهود نبيَّ الله ﷺ، فقالوا: يا أبا القاسم، حدِّثنا عن جلال نسألك عنهن، لا يعلمهن إلا نبي. قال: «سلوني عمَّا شئتم، ولكن اجعلوا لي ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه، لئن أنا حدَّثتُكم شيئاً فعرفتموه لتتأبغني». قالوا: فذلك لك. قالوا: أربع خلال نسألك عنهن؛ أخبرنا أيَّ طعام حرَّم إسرائيلُ على نفسه من قبل أن تُنزل التوراة؟ وأخبرنا كيف ماء الرجل من ماء المرأة؟ وكيف الأثني منه والذكر؟ وأخبرنا كيف هذا النبي الأمي في النوم؟ ومن وليَّه من الملائكة؟ فأخذ عليهم عهد الله لئن أخبرتكم لتتأبغني، فأعطوه ما شاء من عهد وميثاق، قال: «فأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى، هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضاً طال سقمه، فنذر نذراً لئن عافاه الله من سقمه ليُحرِّمَ أحب الشراب إليه، وأحب الطعام إليه. وكان أحب الطعام إليه لُحْمَانِ الْإِبِلِ، وكان أحب الشراب إليه ألبانها؟». فقالوا: اللّهُمَّ، نعم. فقال: «اللّهُمَّ، اشهد». قال: «أنشدكم بالذي لا إله إلا هو، هل تعلمون أنّ ماء الرجل أبيضٌ غليظٌ، وأنَّ ماء المرأة أصفرٌ رقيقٌ، فأيهما علا كان له الولد والشبه - ياذن الله -، إن علا ماء الرجل كان ذكراً - ياذن الله -، وإن علا ماء المرأة كان أنثى - ياذن الله -؟». قالوا: اللّهُمَّ، نعم. قال: «اللهم، اشهد». وقال: «فأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى، هل تعلمون أنّ النبي الأمي هذا تنام عيناه، ولا ينام قلبه؟». قالوا: نعم. قال: «اللهم، اشهد عليهم». قالوا: أنت الآن، فحدِّثنا من وليِّك من الملائكة؟ فعندها نجامعك أو نفارقك. قال: «ولسي جبريل، ولم يبعث الله نبيّاً قط إلا وهو وليه». قالوا: فعندها نفارقك، لو كان وليِّك سواه من الملائكة لاتبعتك وصدقتك. قال:

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٢٧/٧ (٣٦٥٤)، وابن جرير ٢/٢٨٧، وابن أبي حاتم ١٨١/١ (٩٦٠).

قال ابن كثير في تفسيره ٣٤٠/١ بعد نقله لإسنادي الطبري وابن أبي حاتم: «وهذان الإسنادان يدلان على أن الشعبي حدث به عن عمر، ولكن فيه انقطاع بينه وبين عمر؛ فإنه لم يدرك وفاته». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ١٧٨/٦ - ١٧٩ (٥٦١٨) بعد نقله بإسناد إسحاق ابن راهويه: «هذا مرسل صحيح الإسناد». وقال السيوطي: «صحيح الإسناد، ولكن الشعبي لم يدرك عمر».

﴿فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَصَدَّقُوهُ؟﴾. قالوا: هو عدونا. فعند ذلك أنزل الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبِيبِي﴾ إلى قوله: ﴿كَانَتْهُمْ لَا يَمْلِكُونَ﴾. فعند ذلك باءوا بغضب على غضب^(١). (٤٧٥/١)

٣٠٠٥ - عن شهر بن حوشب الأشعري: أن نفرا من اليهود جاءوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد، أخبرنا عن أربع نسائك عنهن،... نحو حديث ابن عباس السابق؛ لكن الشاهد فيه بلفظ: ... قالوا: فأخبرنا عن الروح. قال: «أنشدكم بالله وبأيامه عند بني إسرائيل، هل تعلمون أنه جبريل، وهو الذي يأتيني؟». قالوا: نعم، ولكنه لنا عدو، وهو ملك إنما يأتي بالشدة وسفك الدماء، فلولا ذلك اتبعناك. فأنزل الله فيهم: ﴿قُلْ مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبِيبِي فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلِيلًا﴾ إلى قوله: ﴿كَانَتْهُمْ لَا يَمْلِكُونَ﴾^(٢). (ز)

٣٠٠٦ - قال ابن عباس: إن حبرا من أخبار اليهود - يقال له: عبد الله بن سوريا - قال للنبي ﷺ: أي ملك يأتيك من السماء؟ قال: «جبريل». قال: ذلك عدونا من الملائكة، ولو كان ميكائيل لأمنا بك، إن جبريل ينزل العذاب والقتال والشدة، وإنه عادانا مرارا، وكان من أشد ذلك علينا أن الله تعالى أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرب على يد رجل يقال له: بُخْتَنْصَرُ، وأخبرنا بالحين الذي يخرب فيه، فلما كان وقته بعثنا رجلا من أقوياء بني إسرائيل في طلبه لقتله، فانطلق حتى لقيته ببابل غلاما مسكينا، فأخذه ليقتله، فدفع عنه جبريل، وكبر بختنصر، وقوي، وغزانا، وحرب بيت المقدس؛ فلهذا تتخذة عدوا. فأنزل الله تعالى هذه الآية^(٣). (ز)

٣٠٠٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحَّاك - في قوله: ﴿قُلْ

(١) أخرجه أحمد ٣١١/٤ (٢٥١٤)، وابن جرير ٢/٢٨٣، وابن أبي حاتم ٣/٧٠٤ (٣٨١٦).

وقال الهيثمي في المجمع ٦/٣١٤ - ٣١٥ (١٠٨٣٧): «رواه الطبراني عن شيخه عبد الله بن محمد بن سعيد بن أبي مريم، وهو ضعيف». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٧/٣٤ (٦٣٤٠) بعد نقله لإسناد الطيالسي: «هذا إسناد حسن».

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٨٥.

قال ابن كثير في تفسيره ١/٣٣٦: «رواه محمد بن إسحاق بن يسار، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين، عن شهر، فذكره مرسلًا».

(٣) أورده الثعلبي ١/٢٣٨.

قال الزُّبَيْدِيُّ في تخريج أحاديث الكشاف ١/٧٥ - ٧٦ (٥٥): «حديث غريب، ذكره الثعلبي ثم البغوي والواحد في أسباب النزول من غير سند».

مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبْرِيِّلٍ ﴿١﴾، قال: وذلك أن اليهود قالت حين سألت محمداً ﷺ عن أشياء كثيرة، فأخبرهم بها على ما هي عندهم إلا جبريل، فإن جبريل كان عند اليهود صاحب عذاب وسطوة، ولم يكن عندهم صاحب وحي، يعني: تنزيل من الله على رسله، ولا صاحب رحمة، فأخبرهم رسول الله ﷺ فيما سألوه عنه أن جبريل صاحب وحي الله، وصاحب نعمته، وصاحب رحمته. فقالوا: ليس بصاحب وحي ولا رحمة، هو لنا عدو. فأنزل الله ﷻ: ﴿قُلْ مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبْرِيِّلٍ فَإِنَّهُمْ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (١). (ز)

٣٠٠٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: أقبَلت يهوداً إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا أبا القاسم إنا نسألك عن أشياء فإن أنباتنا بهن عرفنا أنك نبي واتبعناك، قال: فأخذ عليهم ما أخذ إسرائيل على بنيهِ إذ قالوا: الله على ما نقول وكيل. قالوا: فأخبرنا من صاحبك الذي يأتيك من الملائكة، فإنه ليس من نبي إلا يأتيه ملك بالخبر فهي التي نتابعك إن أخبرتنا. قال: «جبريل»، قالوا: ذاك الذي ينزل بالحرب والقتال، ذاك عدونا، لو قلت: ميكائيل الذي ينزل بالنبات والقطر والرحمة لكانا فأنزل الله ﷻ: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبْرِيِّلٍ فَإِنَّهُمْ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ إلى آخر الآية (٢). (ز)

٣٠٠٩ - عن ابن أبي ليلى - من طريق حصين بن عبد الرحمن - في قوله: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبْرِيِّلٍ﴾، قال: قالت اليهود للمسلمين: لو أن ميكائيل كان الذي ينزل عليكم لتبعناكم، فإنه ينزل بالرحمة والغيث، وإن جبريل ينزل بالعذاب والتعنة وهو لنا عدو. قال: فنزلت هذه الآية: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبْرِيِّلٍ﴾ (٣). (ز)

٣٠١٠ - وعن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق عبد الملك -، بنحو من ذلك (٤). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٣ من طريق بشر بن عمار عن أبي رزق عن الضحاك.

قال السيوطي في الإتقان ٤/٢٠٩: «وطريق الضحاك عن ابن عباس منقطعة، فإن الضحاك لم يلقه، فإن انضم إلى ذلك رواية بشر بن عمار عن أبي رزق فضعيفة لضعف بشر».

(٢) أخرجه أحمد ٤/٢٨٥ (٢٤٨٣) مطولاً، وابن أبي حاتم ١/١٧٩. وهو جزء من الحديث الطويل الذي سأل اليهود النبي ﷺ فيه عن خمسة أشياء. وتقدم بعضه برقم ٧١٦.

قال الهيثمي في المجمع ٨/٢٤٢ (١٣٩٠٣): «رواه الترمذي باختصار، رواه أحمد والطبراني، ورجالهما ثقات». وقال الألباني في الصحيحة ٤/٤٩١ - ٤٩٣ (١٨٧٢): «وجملة القول أن الحديث عندي حسن على أقل الدرجات».

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٢.

٣٠١١ - عن القاسم بن أبي بزة، أن يهود سألو النبي ﷺ: مَنْ صاحبه الذي ينزل عليه بالوحي؟ فقال: «جبريل». قالوا: فإنه لنا عدو، ولا يأتي إلا بالحرب والشدة والقتال. فنزل: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾ الآية^(١). (ز)

٣٠١٢ - قال ابن جريج: وقال مجاهد: قالت يهود: يا محمد، ما ينزل جبريل إلا بشدة وحرب. وقالوا: إنه لنا عدو. فنزل: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾ الآية^(٢). (ز)

٣٠١٣ - عن قتادة، قال: ذُكِرَ لنا: أن عمر بن الخطاب انطلق ذات يوم إلى اليهود، فلما أبصروه رَحَّبوا به، فقال عمر: أما والله، ما جئت لحبكم، ولا للرجبة فيكم، ولكن جئت لأسمع منكم. وسألوه، فقالوا: مَنْ صاحِبُ صاحِبِكُمْ؟ فقال لهم: جبريل. قالوا: ذاك عدونا من الملائكة، يُطَلِّعُ محمداً على سِرِّنا، وإذا جاء جاء بالحرب والسنَّة، ولكن صاحبنا ميكائيل، وإذا جاء جاء بِالْحَضْبِ والسَّلْمِ. فتَوَجَّه نحو رسول الله ﷺ لِيُحَدِّثَهُ حديثَهُم، فوجده قد أنزل عليه هذه الآية: ﴿قُلْ مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾ الآية^(٣). (٤٧٩/١)

٣٠١٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾، قال: قالت اليهود: إنَّ جبريل يأتي محمداً وهو عدونا؛ لأنه يأتي بالشدة والحرب والسنَّة، وإن ميكائيل ينزل بالرخاء والعافية والحَضْبِ، فجبريل عدونا. فقال: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾^(٤). (ز)

٣٠١٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: كان لعمر أرضٌ بأعلى المدينة فكان يأتيها، وكان مَمَرُهُ على مدارس اليهود، وكان كُلُّمَا مرَّ دخل عليهم، فسمع منهم، وإنه دخل عليهم ذات يوم فقال لهم: أنشدكم بالرحمن الذي أنزل التوراة على موسى بطور سيناء، أتجدون محمداً عندكم؟ قالوا: نعم، إننا نجده مكتوباً عندنا، ولكن صاحبه من الملائكة الذي يأتيه بالوحي جبريل، وجبريل عدونا، وهو صاحب كل عذاب وقاتل وخسف، ولو كان وليه ميكائيل لَأَمَّنَّا به، فإنَّ ميكائيل صاحب كل

(١) أخرجه سنيد في تفسيره - كما في تفسير ابن كثير ٣٧٧/١ -، وابن جرير ٢٨٧/٢ مرسلًا.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٨٦/٢ مرسلًا.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٩/٢، وابن أبي زمنين ١٦٢/١ - ١٦٣.

قال ابن كثير في تفسيره ٣٤١/١: «منقطع».

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٥٢/١، وابن جرير ٢٩٠/٢.

قال ابن كثير في تفسيره ٣٤١/١: «وهذا أيضًا منقطع».

رحمة وكل غيث. قال عمر: فأين مكان جبريل من الله؟ قالوا: جبريل عن يمينه، وميكائيل عن يساره. قال عمر: فأشهدكم أنّ الذي عدو للذي عن يمينه عدو للذي هو عن يساره، والذي عدو للذي عن يساره عدو للذي هو عن يمينه، وأنه من كان عدوهما فإنه عدو لله. ثم رجع عمر ليخبر النبي ﷺ، فقال: فوجد جبريل قد سبقه بالوحي، فدعاه النبي ﷺ، فقرأ عليه: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ الآية. فقال عمر: والذي بعثك بالحق، لقد جئتُ وما أريدُ إلا أن أخبرك^(١). (٤٨٠/١)

٣٠١٦ - قال مقاتل بن سليمان: فقالت اليهود: إنّ جبرئيل لنا عدوٌّ، أمر أن يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا من عداوته إيانا. فأنزل الله ﷻ: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾، يعني: اليهود^(٢) [٣٨٠]. (ز)

تفسير الآية:

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾

٣٠١٧ - عن أنس، قال: سمع عبد الله بن سلام بمقدم النبي ﷺ، وهو في أرض يَحْتَرَفُ^(٣)، فأتى النبي ﷺ، فقال: إني سائلك عن ثلاث لا يَعْلَمُهُنَّ إلا نبي؛ ما أول أشرط الساعة؟ وما أول طعام أهل الجنة؟ وما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه؟ قال: «أخبرني جبريلُ بهنَّ آتِئًا». قال: جبريل؟ قال: «نعم». قال: ذاك عدو اليهود من الملائكة. فقرأ هذه الآية: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰى قَلْبِكَ﴾، قال: «أما

[٣٨٠] قال ابن جرير (٢/٢٨٣): «أجمع أهل العلم بالتأويل جميعًا على أن هذه الآية نزلت جوابًا لليهود من بني إسرائيل، إذ زعموا أن جبريل عدو لهم، وأن ميكائيل ولي لهم». وقال مثله ابن عطية (١/٢٩١).

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٠ - ٢٩١.

قال ابن كثير في تفسيره ١/٣٤١: «منقطع أيضًا». وقال ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ٢/٩٥٧ (١٨٢٣) بعد أن ساقه بطوله: «وتركنا إسناد هذا الخبر وسائر ما أوردناه من الأخبار في هذا الباب، والباب الذي قبله وبعده؛ لشهرتها في التفسير والمصنفات».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٥. وذكر نحوه الثعلبي ١/٢٣٩، والبغوي ١/١٢٤ ونسباه إلى مقاتل دون تقييد.

(٣) يخترف: أي: يجتني. والاختراف: لفظ النخل بسرًا كان أو رطبًا. التاج (خرف).

أول أشراف الساعة فنار تخرج من المشرق فتحشر الناس إلى المغرب، وأما أول ما يأكل أهل الجنة فزيادة كبد حوت، وأما ما ينزع الولد إلى أبيه وأمه فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع إليه الولد، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها. قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله^(١). (٤٨١/١)

٣٠١٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - ﴿قُلْ﴾ يا محمد: ﴿مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبِيبِي فَإِنَّهُ﴾ يقول: فإن جبريل ﴿نَزَّلَهُ﴾ يقول: نزل القرآن من عندي ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ يقول: على قلبك، يا محمد ﴿يَاذِنُ اللَّهُ﴾ يقول: بأمر الله، يقول: يُشَدِّدُ بِهِ فُؤَادَكَ، وَيَرْبِطُ بِهِ عَلَى قَلْبِكَ، يعني: بوحينا الذي نزل به جبريلُ عليك من عند الله، وكذلك يفعل بالمرسلين والأنبياء من قبلك^(٢). (٤٨٢/١)

٣٠١٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلْبِكَ﴾، يقول: نزل الكتاب على قلبك جبريلُ بإذن الله ﷻ^(٣). (ز)
٣٠٢٠ - وعن الحسن البصري، نحوه^(٤). (ز)

٣٠٢١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر، نحوه^(٥). (ز)

٣٠٢٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿قُلْ مَنْ كَانَتْ عَدُوًّا لِحَبِيبِي فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلْبِكَ يَاذِنُ اللَّهُ﴾، يقول: أنزل الكتاب على قلبك بإذن الله^(٦). (ز)

٣٠٢٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَلْبِكَ يَاذِنُ اللَّهُ﴾، يقول: جبرائيل عليه السلام تلاه عليك؛ ليثبت به فؤادك، يعني: قلبك. نظيرها في الشعراء قوله سبحانه: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ ﴿١٦٦﴾ عَلَيَّ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾^(٧). (ز)

﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّتْ يَدَايِي﴾

٣٠٢٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّتْ يَدَايِي﴾، يقول: لِمَا قَبْلَهُ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي أَنْزَلَهَا اللَّهُ، والآيات

(١) أخرجه البخاري ١٣٢/٤ (٣٣٢٩)، ٦٩/٥ (٣٩٣٨)، ١٩/٦ (٤٤٨٠).

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٩٢/٢، وابن أبي حاتم ١٨٠/١ مختصراً.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٠/١ - ١٨١. (٤) علقه ابن أبي حاتم ١٨٠/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٩٣/٢، وابن أبي حاتم ١٨٠/١ - ١٨١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٩٣/٢. (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٥/١ - ١٢٦.

والرسل الذين بعثهم الله بالآيات، نحو: موسى، وعيسى، ونوح، وهود، وشعيب، وصالح، وأشباههم من المرسلين مُصَدِّقًا، يقول: فأنت تتلو عليهم يا محمد وتخبرهم غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً وَبَيِّنَ ذَلِكَ، وأنت عندهم أُمِّي، لم تَقْرَأْ كِتَابًا، ولم تُبْعَثْ رَسُولًا، وأنت تخبرهم بما في أيديهم على وجهه وصدقه. يقول الله: في ذلك لهم عبرة وبيان، وعليهم حجة لو كانوا يعقلون^(١). (٤٨٢/١) (ز)

٣٠٢٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّ يَدِّي﴾، يعني: من التوراة والإنجيل^(٢). (ز)

٣٠٢٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحوه^(٣). (ز)

٣٠٢٧ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّ يَدِّي﴾، قال: من التوراة والإنجيل^(٤) [٣٨١]. (ز)

٣٠٢٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّ يَدِّي﴾، يعني: قرآن محمد ﷺ يُصَدِّقُ الْكُتُبَ الَّتِي كَانَتْ قَبْلَهُ^(٥). (ز)

﴿وَهْدَىٰ وَبَشَّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٣٨١]

٣٠٢٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَهْدَىٰ وَبَشَّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، قال: جَعَلَ اللَّهُ هَذَا الْقُرْآنَ هُدًى وَبَشَّرَى لِلْمُؤْمِنِينَ؛ لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا سَمِعَ الْقُرْآنَ حَفِظَهُ، وَوَعَاهُ، وَانْتَفَعَ بِهِ، وَاطْمَأَنَّ إِلَيْهِ، وَصَدَّقَ بِمَوْعِدِ اللَّهِ الَّذِي وَعَدَهُ فِيهِ،

[٣٨١] قال ابن جرير (٢٩٩/٢) مُسْتَدَلًّا بِأَقْوَالِ السَّلَفِ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ: «فمَعْنَى الْكَلَامِ: فَإِنَّ جِبْرِيلَ نَزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى قَلْبِكَ يَا مُحَمَّدَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْ الْقُرْآنِ. يَعْنِي بِذَلِكَ: مُصَدِّقًا لِمَا سَلَفَ مِنْ كُتُبِ اللَّهِ أَمَامَهُ، وَنَزَلَ عَلَى رَسَلِهِ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ مُحَمَّدٍ ﷺ. وَتَصَدِيقُهُ إِيَّاهَا: مُوَافَقَةُ مَعَانِيهِ وَمَعَانِيهَا؛ فِي الْأَمْرِ بِاتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَمَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَفِي تَصَدِيقِهِ».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٠/١، ١٣٤٤/٤، وابن جرير ٢٩٢/٢ - ٢٩٩ مختصرًا.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٠/١ - ١٨١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٩٣/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٨٠/١ - ١٨١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٩٩/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٨١/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٥/١ - ١٢٦.

وكان على يقين من ذلك ^(١) [٣٨٢]. (ز)

٣٠٣٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَهُدَى﴾ أي: وهذا القرآن هدى من الضلالة، ﴿وَيُسْرَى﴾ لمن آمن به من المؤمنين ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٢). (ز)

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ ^(٣)

❁ قراءات:

٣٠٣١ - عن علقمة النخعي أنه كان يقرأ مُثَقَّلَةً: (جَبْرِيْلٌ وَمِيكَائِيْلٌ) ^(٣). (٤٨٤/١)

٣٠٣٢ - عن يحيى بن يعمر أنه كان يقرأها: (جَبْرِيْلُ)، ويقول: جبر هو: عبد. وإلّ هو: الله ^(٤) [٣٨٢]. (٤٨٤/١)

[٣٨٢] قال ابن جرير (٣٠٠/٢) بتصرف: «يعني بقوله - جلّ ثناؤه -: ﴿وَهُدَى﴾ يعني: ودليل وبرهان. وإنما سماه الله - جلّ ثناؤه - هُدَى لاهتداء المؤمن به. وأما البشرى: فإنها البشارة، أخبر الله عباده المؤمنين - جلّ ثناؤه - أنّ القرآن لهم بشرى منه؛ لأنه أعلمهم فيه ما أعدّ لهم من الكرامة عنده في جنانه، وما هم إليه صائرون في معادهم من ثوابه، وذلك هو البشرى الذي بشرّ الله المؤمنين بها في كتابه. **وقد روي في ذلك عن قتادة قول قريب المعنى مما قلناه.**»

[٣٨٣] **عَلَّقَ** ابن جرير (٢٩٨/٢) على هذه القراءة قائلاً: «وأما تأويل من قرأ ذلك بالهمز، وتَرَكَ المد، وتشديد اللام: فإنه قصد بقوله ذلك كذلك، إلى إضافة جبر وميكا إلى اسم الله الذي يسمى به بلسان العرب دون السرياني والعبراني. وذلك أن الإلّ بلسان العرب: الله، كما قال: ﴿لَا يَرْجُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ١٠]. فقال جماعة من أهل العلم: الإلّ: هو الله. ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لوفد بني حنيفة حين سألهم عمّا كان مسليمة يقول، فأخبروه، فقال لهم: ويحكم، أين ذهب بكم؟ والله، إن هذا الكلام ما خرج من إلّ ولا برّ. يعني: من إل: من الله.»

(١) أخرجه ابن جرير ٣٠٠/٢، وابن أبي حاتم ١٨١/١ (٩٥٩).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٥/١ - ١٢٦.

(٣) عزاه السيوطي إلى وكيع.

وهي قراءة شاذة.

(٤) عزاه السيوطي لأبي عبيد، وابن المنذر. وعلّق ابن أبي حاتم ١٨٢/١ التفسير دون القراءة.

وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٥، والمحتسب ٩٧/١.

٣٠٣٣ - عن يحيى بن وثاب - من طريق الأعمش - أنه كان يقرأ: (وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ)^(١). (ز)

✽ نزول الآية:

٣٠٣٤ - عن عبيد الله العتكي، عن رجل من قريش، قال: سألت النبي ﷺ اليهود، فقال: «أسألكم بكتابكم الذي تقرأون، هل تجدونه قد بشر بي عيسى أن يأتيكم رسول اسمه أحمد؟». فقالوا: اللّهم، وجدناك في كتابنا، ولكننا كرهنا؛ لأنك تستحل الأموال، وتُهريق الدماء. فأنزل الله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ﴾ الآية^(٢). (٤٨٢/١)

٣٠٣٥ - عن عبد الرحمن بن أبي لیلی: أن يهودياً لقي عمر، فقال: إن جبريل الذي يذكر صاحبكم عدو لنا. فقال عمر: من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل فإن الله عدو الكافرين. قال: فنزلت على لسان عمر^(٣). (٤٨٠/١)

✽ تفسير الآية:

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ﴾

٣٠٣٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ﴾ يعني بالملائكة:

﴿٣٨٤﴾ علق ابن جرير (٣٠٢/٢) على هذه الرواية بقوله: «وهذا الخير يدل على أن الله أنزل هذه الآية توبيخاً لليهود في كفرهم بمحمد ﷺ، وإخباراً منه لهم أن من كان عدواً لمحمد فإله له عدو، وأن عدو محمد من الناس كلهم، لئمن الكافرين بالله، الجاحدين آياته». وانتقد ابن عطية (٢٩٥/١) هذا الخبر بقوله: «وهذا الخبر ضعيف من جهة معناه».

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ٥٧٥/٢.

﴿وَجِبْرِيلَ﴾ بفتح الجيم أو كسرهما قراءة متواترة، قرأ بالكسر نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص، وأبو جعفر، ويعقوب، وقرأ بالفتح ابن كثير، وقرأ حمزة والكسائي، وخلف العاشر ﴿جِبْرِيلَ﴾ بفتح الجيم والراء، وهزمة بعدها ياء ساكنة. انظر: النشر ٢/٢١٩، والإتحاف ص ١٨٨.

أما (ميكائيل) بيامين بعد الألف فهي قراءة شاذة، تروى أيضاً عن الأعمش. انظر: الدر المصون ٢/٦٣٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠١/٢.

قال أحمد شاکر في تحقيقه لتفسير الطبري ٢/٣٩٥: «هذا الحديث منقطع ضعيف الإسناد؛ لأن أبا منيب - وهو عبيد الله العتكي - إنما يروي عن التابعين».

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٢، وابن أبي حاتم ١/١٨٢. وعزه السيوطي لابن المنذر.

جبريل، ﴿وَرُسُلِهِ﴾ يعني: محمدًا وعيسى صلى الله عليهما وسلم، كفرت اليهود بهم، ويجبريل، وبميكائيل، يقول الله ﷻ: ﴿وَجِبْرِيْلَ وَمِيكَائِلَ﴾^(١). (ز)

﴿وَجِبْرِيْلَ وَمِيكَائِلَ﴾

٣٠٣٧ - عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اسم جبريل: عبد الله. واسم ميكائيل: عبيد الله. واسم إسرافيل: عبد الرحمن»^(٢). (٤٨٣/١)

٣٠٣٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: جبريل: عبد الله. وميكائيل: عبيد الله. وكل اسم فيه إيل فهو مُعَبَّدٌ لله^(٣). (٤٨٣/١)

٣٠٣٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عُمَيْرِ مولى ابن عباس - قال: جبريل وميكائيل كقولك: عبد الله، وعبد الرحمن^(٤). (٤٨٣/١)

٣٠٤٠ - عن عبد الله بن عباس، قال: جبريل كقولك: عبد الله. جبر: عبد. وإيل: الله^(٥). (٤٨٣/١)

٣٠٤١ - عن عبد الله بن الحارث - من طريق المنهال بن عمرو - قال: إيل: الله، بالعِبْرَانِيَّةِ^(٦). (ز)

٣٠٤٢ - عن علي بن حسين - من طريق الزهري - قال: اسم جبريل: عبد الله. واسم ميكائيل: عبيد الله. واسم إسرافيل: عبد الرحمن. وكل شيء راجع إلى إيل فهو مُعَبَّدٌ لله ﷻ^(٧). (٤٨٣/١)

٣٠٤٣ - عن مجاهد بن جبر =

٣٠٤٤ - والضَّحَّاكُ بن مزاحم، نحو ذلك^(٨). (ز)

٣٠٤٥ - عن عكرمة مولى ابن عباس، قال: جبريل اسمه: عبد الله. وميكائيل

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٦. (٢) عزاه السيوطي إلى الدِّيَلَمِيِّ.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٦.

(٤) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (١٦٥)، والخطيب في المتفق والمفترق ١/٣٩٨، وهو عند ابن جرير ٢/٢٩٦، وابن أبي حاتم ١/١٨٢ من رواية عمير مولى ابن عباس.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم ١/١٨٢. وفي المطبوع الأثر السابق.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٦، وابن أبي حاتم ١/١٨٢.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٦ - ٢٩٨، وابن أبي حاتم ١/١٨٢، وأبو الشيخ (٣٨٤).

(٨) علَّقه ابن أبي حاتم ١/١٨٢.

اسمه: عبيد الله. قال: والإل: الله، وذلك قوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ١٠]، قال: لا يرقبون الله^(١). (٤٨٣/١)

٣٠٤٦ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق خُصَيْف - قال: جبر: عبد، وإيل: الله. وميك: عبد، وإيل: الله. وإسراف: عبد، وإيل: الله^(٢). (٤٨٤/١)

٣٠٤٧ - عن أبي يعْلَز [لاحق بن حميد] - من طريق سليمان التيمي - في قوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ١٠] قال: قوله: جبريل، ميكائيل، إسرافيل، كأنه يقول حين يضيف جبر، وميكا، وإسرا إلى إيل؛ يقول: عبد الله، فقال: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا﴾ [التوبة: ١٠]، كأنه يقول: لا يرقبون الله ﷻ^(٣). (ز)

٣٠٤٨ - عن الأعمش - من طريق سفيان - قال: جبر: عبد. وإيل: الله^(٤). (ز)

٣٠٤٩ - عن عبد العزيز بن عمير - من طريق أحمد بن أبي الحَوَارِي - قال: اسم جبريل في الملائكة: خادم الله ﷻ^(٥). (٤٨٥/١)

﴿فَاتِ اللَّهِ عِدُوًّا لِلْكَافِرِينَ﴾

٣٠٥٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَاتِ اللَّهِ عِدُوًّا لِلْكَافِرِينَ﴾، يعني: اليهود^(٦). (ز)

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾

✽ نزول الآية:

٣٠٥١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: قال ابن صُورِيًّا للنبي ﷺ: يا محمد، ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل الله عليك من آية بيّنة فنتبعك لها. فأنزل الله في ذلك: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا

(١) علّفه ابن أبي حاتم ١٨٢/١ (عقب الأثر ٩٦٦). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٨. وعلّفه البخاري في صحيحه (ت: مصطفى البغا) كتاب التفسير ٤/١٦٢٨، وابن أبي حاتم ١٨٢/١. وعزاه السيوطي إلى وكيع.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٩٨. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٢/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٣/١، وأبو الشيخ (٣٥٣).

وقد أورد السيوطي ١/٤٨٤ - ٤٩٧ أحاديث وأثارًا في صفات ومناقب جبريل وميكا وإسرافيل ﷻ.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٦.

الْفَنسُوقُ ﴿٣٨٥﴾. (١/٤٩٧)

تفسير الآية:

٣٠٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾، يقول: فأنت تتلوه عليهم، وتخبرهم به عُدوةً وعشيّةً وبين ذلك، وأنت عندهم أمّي لم تقرأ كتاباً، وأنت تخبرهم بما في أيديهم على وجهه، ففي ذلك عبرة لهم وبيان وحجة عليهم لو كانوا يعلمون^(١). (١/٤٩٨)

٣٠٥٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿الْفَنسُوقُ﴾، قال: العاصون^(٢). (ز)

٣٠٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ يعني: القرآن، ثم قال: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ يعني: ما فيه من الحلال والحرام، ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهِآ﴾ يعني: بالآيات ﴿إِلَّا الْفَنسُوقُ﴾ يعني: اليهود^(٣). (ز)

٣٨٥ قال ابن جرير (٢/٣٠٤): «يعني - جل ثناؤه - بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ﴾، أي: أنزلنا إليك يا محمدُ علاماتٍ واضحاتٍ دالّاتٍ على نبوتك، وتلك الآيات هي ما حواه كتاب الله الذي أنزله إلى محمد ﷺ من خفايا علوم اليهود، ومكنون سرائر أخبارهم، وأخبار أوائلهم من بني إسرائيل، والنبأ عما تضمنته كتبهم التي لم يكن يعلمها إلا أحبارهم وعلماؤهم، وما حرفه أوائلهم وأواخرهم، ويَدُلُّوه من أحكامهم التي كانت في التوراة. فأطلعها الله في كتابه الذي أنزله على نبيه محمد ﷺ، فكان في ذلك من أمره الآياتُ البيّناتُ لِمَنْ أنصف نفسه، ولم يَدْعُهُ إلى إهلاكها الحسدُ والبغى؛ إذ كان في فطرة كل ذي فطرة صحيحة تصديقٌ من أتى بمثل الذي أتى به محمد ﷺ من الآيات البيّنات التي وصفت من غير تعلم تعلمه من بشر، ولا أخذ شيء منه عن آدمي، وبنحو الذي قلنا في ذلك روي الخبر عن ابن عباس».

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٣٠٥، وابن أبي حاتم ١٨٣/١ (٩٧٠) من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة، عن ابن عباس.

قال السيوطي في الإقتان ٦/٢٣٣٦ عن هذه الطريق: «هي طريق جيدة، وإسنادها حسن، وقد أخرج منها ابن جرير وابن أبي حاتم كثيراً».

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٣٠٥، كما أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٠/١ عند تفسير قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّتْ يَدُوكُ﴾ [البقرة: ٩٧].

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٣/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٦.

٣٠٥٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق أضْبَحِ بن الفَرَجِ - في قوله: ﴿الْفٰسِقُونَ﴾، قال: الكاذبون^(١) [٣٨٦]. (ز)

﴿أَوْكَلَّمَا عَنْهُدَا عَنْهُدَا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْرَهُمُ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

❁ قراءات:

٣٠٥٦ - عن ابن جريج: في قوله: ﴿نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾، قال: ... وفي قراءة عبد الله [بن مسعود]: [نَقَضَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ]^(٢). (٤٩٨/١)

❁ نزول الآية:

٣٠٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: قال مالك بن الصَّيْفِ^(٣) حين بُعِثَ رسولُ الله ﷺ، وَذَكَرَ مَا أَخَذَ عَلَيْهِمُ مِنَ المِيثَاقِ، وَمَا عَهْدَ إِلَيْهِمْ فِي مُحَمَّدٍ: وَاللَّهِ، مَا عَهْدَ إِلَيْنَا فِي مُحَمَّدٍ، وَلَا أَخَذَ عَلَيْنَا مِيثَاقًا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَوْكَلَّمَا عَنْهُدَا﴾ الآية^(٤). (٤٩٧/١)

❁ تفسير الآية:

٣٠٥٨ - عن الحسن البصري - من طريق عَبَّاد بن منصور - قوله: ﴿أَوْكَلَّمَا عَنْهُدَا عَنْهُدَا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْرَهُمُ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، قال: نعم، ليس في الأرض عهدٌ يُعَاهَدُونَ عَلَيْهِ إِلَّا نَقَضُوهُ وَنَبَذُوهُ، يُعَاهَدُونَ اليَوْمَ وَيَنْقُضُونَ غَدًا^(٥). (ز)

[٣٨٦] قال ابن عطية (٢٩٥/١): ﴿الْفٰسِقُونَ﴾ هنا: الخارجون عن الإيمان؛ فهو فسق الكفر.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٩/٢.

وقراءة ابن مسعود هذه قراءة شاذة. انظر: البحر المحيط ٤٩٣/١.

(٣) كذا في نسخة الدر المنثور المحققة، وفي سيرة ابن هشام ٥٤٧/١ وتفسير ابن جرير (تحقيق: شاكر، وتحقيق: التركي): جميعها بالصاد المهملة. وجاء في بعض المصادر بالضاد المعجمة.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٠٨/٢، وابن أبي حاتم ١٨٣/١ (٩٧٣) من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة، عن ابن عباس.

قال السيوطي في الإقتان ٢٣٣٦/٦ عن هذه الطريق: «هي طريق جيدة، وإستادها حسن، وقد أخرج منها ابن جرير وابن أبي حاتم كثيراً».

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٣/١.

٣٠٥٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿بَدَّدَهُ﴾، قال: نَقَضَهُ^(١). (٤٩٨/١)

٣٠٦٠ - قال عطاء: هي العهود التي كانت بين رسول الله ﷺ وبين اليهود، كِفْعَلُ بني قُرَيْظَةَ والنَّضِيرِ^(٢). (ز)

٣٠٦١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾، يقول: لا يؤمنون بما جاء به محمد ﷺ^(٣). (ز)

٣٠٦٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال سبحانه: ﴿أَوْكَلْنَا عَبْدًا مَعَهُدًا﴾ وبين النبي ﷺ ﴿بَدَّدَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ من اليهود، ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يعني: لا يُصَدِّقُونَ بالقرآن أَنَّهُ من الله جاء^(٤). (ز)

٣٠٦٣ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - في قوله: ﴿بَدَّدَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾، قال: لم يكن في الأرض عهد يعاهدون إليه إلا نقضوه، ويعاهدون اليوم وينقضون غداً. قال: وفي قراءة عبد الله: (نَقَضَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ)^(٥). (٤٩٨/١)

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ بَدَّدَهُ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وِرَاءَهُمْ ظُهُورَهُمْ كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦٦﴾﴾

✽ نزول الآية:

٣٠٦٤ - قال مقاتل بن سليمان: نزلت في كعب بن الأشرف، وكعب بن أسيد، وأبي

[٣٨٧] قال ابن جرير (٣٠٩/٢): «أما النبيُّ فَإِنَّ أصله في لغة العرب: الطرح، ولذلك قيل للملقوط: المنبوذ؛ لأنه مطروحٌ مرميٌّ به...، فمعنى قوله - جل ذكره -: ﴿بَدَّدَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ طرده فريق منهم، فتركه ورفضه ونقضه».

وذكر ابن عطية (٢٩٦/١) أن الضمير في قوله: ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ يحتمل احتمالين: الأول: العود على الفريق. الثاني: العود على جميع بني إسرائيل، وعلَّق عليه، بقوله: «وهو آدم لهم».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٠٩/٢، وابن أبي حاتم ١٨٤/١.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٤٢/١، وتفسير البغوي ١٢٦/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٣/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٦/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٠٩/٢.

ياسر ابن أخطب، وسعيد بن عمرو الشاعر، ومالك بن الضيف، وحبي بن أخطب، وأبي لبابة ابن عمرو^(١). (ز)

✽ تفسير الآية:

٣٠٦٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - ﴿بَدَّ قَرِيْبٌ مِّنَ الَّذِينَ أَوْثُوا
الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَىٰ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذكر يهود^(٢). (ز)

٣٠٦٦ - قال عامر الشعبي: كانوا يقرؤون التوراة، ولا يعملون بها^(٣). (ز)

٣٠٦٧ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿بَدَّ قَرِيْبٌ مِّنَ الَّذِينَ أَوْثُوا
الْكِتَابَ﴾ يقول: نقضه فريق من الذين أوثوا الكتاب ﴿كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَىٰ ظُهُورِهِمْ
كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: أن القوم قد كانوا يعلمون، ولكنهم أفسدوا علمهم،
وجحدوه، وكتموه، وكفروا به^(٤). (ز)

٣٠٦٨ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ
عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ الآية، قال: ولما جاءهم محمد ﷺ عارضوه بالتوراة،
فخاصموه بها، فاتفقت التوراة والقرآن، فنبذوا التوراة، وأخذوا بكتاب آصف،
وسحر هاروت وماروت، كأنهم لا يعلمون ما في التوراة من الأمر باتباع محمد ﷺ
وتصديقه^(٥) [٣٨٨]. (٤٩٨/١)

٣٠٦٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ يعني: اليهود ﴿رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ

[٣٨٨] قال ابن جرير (٣١١/٢ - ٣١٢) **مُستدلاً بقول السدي** هذا، ومبيّناً تأويل قوله تعالى:
﴿وَرَأَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾: «وهذا مثل»، يقال لكل رافضٍ أمراً كان منه على بال: قد جعل فلان
هذا الأمر منه بظهور، وجعله وراء ظهره. يعني به: أعرض عنه، وصدّ، وانصرف.
وينحوه قال ابن عطية (٢٩٧/١)، وزاد **استدلالاً بلغه العرب**، فقال: «والعرب تقول: جعل
هذا الأمر وراء ظهره، ودبر أذنه».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٦. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٨٤.

(٣) تفسير الثعلبي ١/٢٤٢، وتفسير البغوي ١/١٢٦.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٣١٢، وابن أبي حاتم ١/١٨٥ والشرط الأخير منه من طريق شيبان النخوي.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٣١١ - ٣١٢، وابن أبي حاتم ١/١٨٤ إلى قوله: ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، ولم أجد
ما تبقى من نقل السيوطي في كلا المصدرين، إلا خلال تعليق ابن جرير على الآية، فهو بنصه، وربما
التبس الأمر على السيوطي **كَلِمَةً** فظنه تنمة لتفسير السدي. والله أعلم.

الله ﴿ يعني: محمداً ﷺ ﴾ ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ يعني: يُصَدِّقُ محمداً أنه نبيُّ رسولٍ معهم في التوراة؛ ﴿بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني: جعل طائفة من اليهود ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ يعني: ما في التوراة من أمر محمد ﴿وَرَأَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ فلم يتبعوه، ولم يُبَيِّنوه للناس، ﴿كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ بأنَّ محمداً رسول نبي؛ لأن تصديقه معهم ^(١). (ز)

٣٠٧٠ - قال سفيان بن عيينة: أذرجوها في الحرير والديباج، وحلَّوها بالذهب والفضة، ولم يعملوا بها، فذلك نَبَذَهم لها ^(٢) [٣٨٩]. (ز)

﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا﴾

٣٠٧١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق المنهال، عن سعيد بن جبیر - قال: انطلقت الشياطين في الأيام التي ابْتُلي فيها سليمان، فكتبت فيها كتباً فيها سحرٌ وكفر، ثم دفنوها تحت كرسي سليمان، ثم أخرجوها، فقرؤها على الناس ^(٣). (ز)

٣٠٧٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق السُّدي، عن أبي مالك - في قوله: ﴿مَا تَتْلُوا﴾، قال: ما تَتَّبِعُ ^(٤). (٥٠٣/١)

٣٠٧٣ - عن أبي رَزِين [مسعود بن مالك الأسدي] - من طريق منصور -، مثله ^(٥). (ز)

٣٠٧٤ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جُرَيْج - في قوله: ﴿مَا تَتْلُوا﴾ الشَّيَاطِينُ، قال: نَرَأَهُ: ما تُحَدِّثُ ^(٦) [٣٩٠]. (٥٠٣/١)

[٣٨٩] ذَكَرَ ابْنُ عَطِيَّة (٢٩٧/١) أَنَّ الْمُرَادَ بِكِتَابِ اللَّهِ: الْقُرْآنَ، لِأَنَّ التَّكْذِيبَ بِهِ نَبَذَ، ثُمَّ قَالَ: «وَقِيلَ: الْمُرَادُ: التَّوْرَةُ؛ لِأَنَّ مَخَالَفَتَهَا وَالْكَفْرَ بِمَا أَخَذَ عَلَيْهِمْ فِيهَا نَبَذَ».

[٣٩٠] عَلَّقَ ابْنُ جُرَيْرٍ (٣١٨/٢ - ٣٢١) عَلَىٰ هَذَا الْقَوْلِ بِقَوْلِهِ: «قَالَ بَعْضُهُمْ: يَعْنِي بِقَوْلِهِ: ﴿تَتْلُوا﴾: تُحَدِّثُ، وَتَرْوِي، وَتَتَكَلَّمُ بِهِ، وَتَخْبِرُ، نَحْوَ تِلَاوَةِ الرَّجُلِ الْقُرْآنَ، وَهِيَ قِرَاءَتُهُ». وَبَيَّنَّ أَنَّهُمْ وَجَّهُوا تَأْوِيلَهُمْ ذَلِكَ إِلَىٰ ظَاهِرِ التَّلَاوَةِ، وَهُوَ «أَنَّ الشَّيَاطِينَ هِيَ الَّتِي عَلِمَتِ النَّاسَ السَّحْرَ، وَرَوَّاهُ لَهُمْ».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٦/١.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٤٢/١، وتفسير البغوي ١٢٦/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٢٠/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣١٩/٢.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣١٩/٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٢٠/٢.

٣٠٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاتَّبِعُوا﴾ يعني: اليهود ﴿مَا تَنَلُّوا الشَّيَاطِينَ﴾ يعني: ما تَلَّتِ الشَّيَاطِينُ^(١) (٣٩١). (ز)

﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوا الشَّيَاطِينَ﴾

٣٠٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوا الشَّيَاطِينَ﴾، أي: الشهوات التي كانت الشياطين تتلوا، وهي المعازف، واللعب، وكل شيء يصد عن ذكر الله^(٢). (٥٠٠/١)

٣٠٧٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق عمرو بن دينار - في قول الله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوا الشَّيَاطِينَ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَنٌ﴾، قال: كانت الشياطين تستمع الوحي، فما سمعوا من كلمة زادوا فيها مائتين مثلها، فأرسل سليمان إلى ما كتبوا من ذلك، فلما تُوفِّي سليمانُ وجدته الشياطين، فعَلَّمْتُهُ النَّاسَ، وهو السحر^(٣). (ز)

٣٠٧٨ - عن الحسن البصري - من طريق زياد مولى مُضَعَب - ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوا الشَّيَاطِينَ﴾، قال: ثلث الشعر، وثلث السحر، وثلث الكهانة^(٤). (ز)

٣٠٧٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوا الشَّيَاطِينَ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَنٌ﴾، قال: من الكهانة والسحر. قال: وذكر لنا - والله أعلم -: أنَّ الشياطين ابتدعت كتابًا فيه سحر وأمر عظيم، ثم أفسَّوه في الناس، وعلموهم

[٣٩١] بَيَّنَّ ابن جرير (٢/٣٢١) أَنَّ التلاوة في لغة العرب تحتل معنيين: أحدهما: الاتِّباع. والآخر: القراءة والدراسة.

ثم ذَهَبَ إلى أَنَّ الآية تحتلها؛ مُعَلَّلًا ذلك بعدم الدليل على التخصيص، بقوله: «لم يخبرنا الله - جل ثناؤه - بأيِّ معنى التلاوة كانت تلاوة الشياطين الذين تَلَّوْا ما تَلَّوْهُ من السحر على عهد سليمان بخبرٍ يقطع العُدْرَ، وقد يجوز أن تكون الشياطينُ تَلَّتْ ذلك دراسةً وروايةً وعملاً، فتكون كانت متبعتة بالعمل، ودرسته بالرواية، فاتبعت اليهود منهاجها في ذلك، وعملت به، ورَوَّته».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٦. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٨٥.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٣١٩، كما أخرجه ٢/٣٢٧ من طريق ابن جريج بنحوه، وفيه: وإن سليمان أخذ ما كتبوا من ذلك فدفعه تحت كرسيه.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٨٥.

إياه^(١). (ز)

٣٠٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَا تَنَلُّوْا الشَّيَاطِيْنَ عَلٰى مُلْكِكُمْ سُوَيْمَنْ﴾، وذلك أن طائفة من الشياطين كتبوا كتابًا فيه سحر، فدفنوه في مِصْلَى سليمان حين خرج من مُلْكِهِ، ووضعوه تحت كُرْبِيَّه، فلما توفي سليمان استخرجوا الكتاب، فقالوا: إن سليمان تَمَلَّكَكُمْ بهذا الكتاب^(٢). (ز)

٣٠٨١ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوْا الشَّيَاطِيْنَ﴾، قال: وهي المعازف، واللعب، وكل شيء يصد عن ذكر الله^(٣). (ز)

٣٠٨٢ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - قال: تَلَّتِ الشَّيَاطِيْنَ السَّحْرَ على اليهود على مُلْك سليمان، فاتبعته اليهود على مُلْكِهِ، يعني: اتبعت السحر على مُلْك سليمان^(٤). (ز)

٣٠٨٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوْا الشَّيَاطِيْنَ عَلٰى مُلْكِكُمْ سُوَيْمَنْ﴾ قال: لما جاءهم رسول الله مصدقًا لما معهم ﴿بَدَأَ فِرْقَانِ مِنَ الَّذِينَ أَوْثُوا أَلْكِتَابَ﴾ الآية، قال: اتبعوا السحر، وهم أهل الكتاب، فقرأ حتى بلغ: ﴿وَلَيْكِنَّ الشَّيَاطِيْنَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ﴾^(٥). (ز)

٣٩٢٢) اختلف أهل التأويل في الذين عُثِرُوا بهذه الآية؛ أُمُّ اليهود المعاصرون لرسول الله ﷺ، أم هم اليهود الذين كانوا على عهد سليمان ﷺ؟

فذهب ابن جرير (٣١٧/٢ - ٣١٨) إلى أن الآية تشملهما؛ **لصحة ذلك في كلام العرب، كما لا يختص لأحدهما**، حيث قال: «والصواب من القول في تأويل قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوْا الشَّيَاطِيْنَ عَلٰى مُلْكِكُمْ سُوَيْمَنْ﴾ أن ذلك توبيخ من الله لأحبار اليهود الذين أدركوا رسول الله ﷺ، فجدحوا نبوته، وهم يعلمون أنه الله رسول مرسل، وتأنب منه لهم في رفضهم تنزيهه، وهجرهم العمل به، وهو في أيديهم يعلمونه ويعرفون أنه كتاب الله، واتباعهم واتباع أوائلهم وأسلافهم ما تلتته الشياطين في عهد سليمان... وإنما اخترنا هذا التأويل لأن الْمُتَّبِعَةَ ما تلتته الشياطين في عهد سليمان وبعده إلى أن بعث الله نبيه بالحق، وأمر السحر لم يزل في اليهود، ولا دلالة في الآية أن الله تعالى أراد بقوله: ﴿وَاتَّبِعُوا﴾ =

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٦ - ١٢٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٣١٦.

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٣١٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٣١٦.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٣١٥.

﴿عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾

٣٠٨٤ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾، قال: وَاتَّبَعَتْهُ اليهود على ملكه، وكان السحر قبل ذلك في الأرض، ولم يَزَلْ بها، ولكنه إنما اتبع على ملك سليمان^(١) [٣٩٣]. (ز)

٣٠٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾، يعني: ما تَلَّتِ الشياطين على عهد سليمان، وفي سلطانه^(٢). (ز)

٣٠٨٦ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾، أي: السحر في ملك سليمان^(٣). (ز)

٣٠٨٧ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - في قوله: ﴿عَلَىٰ مُلْكِ

بعضاً منهم دون بعض، إذ كان جائزاً فصيحاً في كلام العرب إضافة ما وصفنا - من أتباع أسلاف الْمُخْبِر عنهم بقوله: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ - إلى أخلافهم بعدهم، ولم يكن بخصوص ذلك عن رسول الله ﷺ أثر منقول، ولا حجة تدل عليه، فكان الواجب من القول في ذلك أن يقال: كل متبع ما تلت الشياطين على عهد سليمان من اليهود داخل في معنى الآية، على النحو الذي قلنا.

وعلق ابن كثير (٥١٩/١) على هذه الآثار بعد سَوْقها بقوله: «فهذه نبذة من أقوال أئمة السلف في هذا المقام، ولا يخفى ملخص القصة والجمع بين أطرافها، وأنه لا تعارض بين السياقات على اللبيب الفهم».

[٣٩٣] علق ابن كثير (٥١٩/١) على أثر الحسن بقوله: «وقول الحسن البصري ﷺ: قد كان السحر قبل زمان سليمان بن داود. صحيح لا شك فيه؛ لأن السحرة كانوا في زمان موسى ﷺ، وسليمان بن داود بعده، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ رَبِّكَ إِسْرَائِيلَ مِنْ بَدِ مُوسَىٰ إِذْ قَالَ لِرَبِّهِ لَهُمْ أَبْتٌ لَنَا مَلِكًا يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية [البقرة: ٢٤٦]، ثم ذكر القصة بعدها، وفيها: ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَتْهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾، وقال قوم صالح - وهم قبل إبراهيم الخليل ﷺ - لنبيهم صالح: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [الشعراء: ١٥٣]، أي: من المسحورين. على المشهور».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٦/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٦/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٢١/٢، ٣٢٩، وابن أبي حاتم ١٨٦/١ وزاد: يعني: يهود الذين قالوا ما قالوا.

سَلَيْمَنَّ ﴿١﴾، يقول: في ملك سليمان (١١) [٣٩٩]. (٥٠٣/١)

﴿وَمَا كَفَرَ سَلَيْمَنَّ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ التِّعْرَ﴾

✽ نزول الآية، وتفسيرها:

٣٠٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عمران بن الحارث - قال: إن الشياطين كانوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ من السماء، فإذا سمع أحدهم بكلمة حقَّ كَذَبَ معها ألف كذبة، فأشْرَبَتْهَا قلوب الناس، واتخذوها دواوين، فأطَّلَعَ الله على ذلك سليمان بن داود، فأخذها، فدفنها تحت الكرسي، فلما مات سليمان قام شيطان بالطريق، فقال: ألا أدلكم على كنز سليمان الذي لا كنز لأحد مثل كنزه المُمَنَع! قالوا: نعم. فأخرجه، فإذا هو سحر، فتناسختها الأمم، وأنزل الله عن سليمان فيما قالوا من السحر، فقال: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سَلَيْمَنَّ﴾ الآية (٢). (٤٩٩/١)

٣٠٨٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي أسامة، عن الأعمش، عن المنهال، عن سعيد بن جبيرة - قال: كان آصَفُ كاتب سليمان، وكان يَعْلَمُ الاسم الأعظم، وكان يكتب كل شيء بأمر سليمان، ويدفنه تحت كرسيه، فلما مات سليمان أخرجه الشياطين، فكتبوا بين كل سطرين سحرًا وكفرًا، وقالوا: هذا الذي كان سليمان

[٣٩٩] ذَهَبَ ابن جرير (٣١٨/٢) إلى أَنَّ ﴿عَلَنَّ﴾ بمعنى: في، مستندًا إلى لغة العرب، وأقوال السَّلَف، فقال: «يعني بقوله - جل ثناؤه -: ﴿عَلَنَّ مُلْكُ سَلَيْمَنَّ﴾: في ملك سليمان. وذلك أن العرب تضع (في) موضع (على)، و(على) في موضع (في)، من ذلك قول الله - جلَّ ثناؤه -: ﴿وَأَلْمِئْتَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، يعني به: على جذوع النخل، وكما قالوا: فعلت كذا في عهد كذا، وعلى عهد كذا، بمعنى واحد، وبما قلنا من ذلك كان ابن جرير وابن إسحاق يقولان في تأويله».

وَذَهَبَ ابن كثير (٥١٩/١) إلى أَنَّ الفعل ﴿تَتْلُوا﴾ ضَمَّنَ معنى: تكذب. وذكَّر أن التضمين أحسن مما ذهب إليه ابن جرير، فقال: «وعدَّاه - أي: الفعل ﴿تَتْلُوا﴾ - بـ ﴿عَلَنَّ﴾؛ لأنه ضَمَّنَ ﴿تَتْلُوا﴾: تكذب. وقال ابن جرير: ﴿عَلَنَّ﴾ هاهنا بمعنى: في، أي: تلو في ملك سليمان. ونقله عن ابن جُرَيْج، وابن إسحاق. قلت: والتضمين أحسن وأولى».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢١/٢.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٢٠٧)، وابن جرير ٣٢٥/٢، وابن أبي حاتم ١٨٧/١، والحاكم ٢٦٥/٢.

يعمل بها. فأكفَرَه جهال الناس، وسبَّوه، ووقف علماؤهم، فلم يزل جهالهم يسبونهُ، حتى أنزل الله على محمد: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ الآية (١). (٤٩٩/١)

٣٠٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي معاوية، عن الأعمش، عن المنهال، عن سعيد بن جبير - قال: كان الذي أصاب سليمان بن داود في سبب أناس من أهل امرأة يقال لها: جرادة، وكانت من أكرم نساته عليه، قال: فكان هوى سليمان أن يكون الحق لأهل الجرادة فيقضي لهم، فعوقب حين لم يكن هواه فيهم واحداً. قال: وكان سليمان إذا أراد أن يدخل الخلاء، أو يأتي شيئاً من شأنه؛ أعطى الجرادة - وهي امرأته - خاتمه، فلما أراد الله أن يتلي سليمان بالذي ابتلاه به أعطى الجرادة ذات يوم خاتمه، فجاء الشيطان في صورة سليمان، فقال لها: هاتي خاتمي. فأخذه، فلبسه، فلما لبسه دانت له الشياطين والجن والإنس، فجاءها سليمان، فقال: هاتي خاتمي. فقالت: كذبت، لست سليمان. فعرف أنه بلاء ابتلي به، فانطلقت الشياطين، فكَتَبَتْ في تلك الأيام كتباً فيها سحر وكفر، ثم دفنوها تحت كرسي سليمان، ثم أخرجوها، فقرؤها على الناس، وقالوا: إنما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب. فبرئ الناس من سليمان، وأكفروه، حتى بعث الله محمداً ﷺ، وأنزل عليه: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَنَ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ يعني: الذي كتب الشياطين من السحر والكفر، ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾. فأنزل الله عنده (٢). (٥٠٠/١)

٣٠٩١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: لَمَّا ذهب ملك سليمان ارتدَّ فَنَامَ من الجن والإنس، واتبَعُوا الشهوات، فَمَلَّأ رجوع إلى سليمان ملكه، وقام الناس على الدين؛ ظهر على كتبهم، فدفنوا تحت كرسيه، وتوفي جَدَثَان ذلك، فظهر الإنس والجن على الكتب بعد وفاة سليمان، وقالوا: هذا كتاب من الله نَزَلَ على سليمان، أخفاه منا. فأخذه، فجعلوه ديناً، فأنزل الله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ (٣). (٥٠٠/١)

٣٠٩٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: إنَّ اليهود سألوا النبي ﷺ زماناً عن أمور من التوراة، لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله عليه ما سألوا

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (ت: شيب الأرنؤوط) ١٢/١٠ (١٠٩٢٧)، وابن أبي حاتم ١/١٨٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٣٢٤.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٨٥.

عنه، فَيُخْصِمُهُمْ، فلما رَأَوْا ذلك قالوا: هذا أعلم بما أنزل علينا مِنَّا. وإِنَّهُمْ سألوه عن السحر، وخاصموه به، فأنزل الله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ الآية، وإنَّ الشياطينَ عَمَدُوا إلى كتاب، فكتبوا فيه السحر والكهانة وما شاء الله من ذلك، فدفنوه تحت مجلس سليمان، وكان سليمان لا يعلم الغيب، فلما فارق سليمان الدنيا استخرجوا ذلك السحر، وخذعوا به الناس، وقالوا: هذا علم كان سليمان يكتمه، ويحسد الناس عليه. فأخبرهم النبي ﷺ بهذا الحديث، فرجعوا من عنده وقد خَزُوا، وأدحض الله حجتهم^(١). (٥٠/١)

٣٠٩٣ - عن سعيد بن جبیر - من طريق جعفر بن أبي المغيرة - قال: كان سليمان يَتَّبِع ما في أيدي الشياطين من السحر، فيأخذه، فيدفنه تحت كرسيه في بيت خزائنه، فلم تقدر الشياطين أن يصلوا إليه، فذَنَّت إلى الإنس، فقالوا لهم: أتريدون العِلْمَ الذي كان سليمان يُسْحِرُ به الشياطين والرياح وغير ذلك؟ قالوا: نعم. قالوا: فإنه في بيت خزائنه، وتحت كرسيه. فاستشارته الإنس، فاستخرجوه، فعملوا به، فقال أهل الحِجَا: كان سليمان يعمل بهذا، وهذا سحر. فأنزل الله - جل ثناؤه - على لسان نبيه محمد ﷺ براءة سليمان، فقال: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ﴾ الآية، فأبرأ الله سليمانَ على لسان نبيه ﷺ^(٢). (ز)

٣٠٩٤ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق عمران بن حُدَيْر - في هذه الآية: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ﴾، قال: لَمَّا تَوَفَّى سليمان وقع في الناس أَوْصَابٌ، فقال الناس: لو كان سليمان حيًّا كان عنده من هذا فَرَجٌ. قال: فظهرت لهم الشياطين، فقالوا: نحن نذُلكم على ما كان يعمل سليمان. قال: فكتبوا كتبًا، فجعلوها في بيوت الدواب، فأمرهم أن يحفروا في بيوت الدواب، واستخرجوا الكتب التي كتب الشياطين من السُّحْرِ والسَّجْعِ، فقالوا: هذا ما كان سليمان يعمل. فأنزل الله ﷻ هذه الآية: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾، قال: لم يكن من عمل سليمان، ولكن من عمل الشيطان^(٣). (ز)

٣٠٩٥ - عن أبي مِجَلَزٍ [لاحق بن حميد] - من طريق عمران بن حُدَيْر - قال: أخذ سليمان من كل دابة عهدًا، فإذا أصيب رجل، فسأل بذلك العهد؛ حُلِّي عنه، فزاد

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٦/١ (٩٨٥) مرسلاً. (٢) أخرجه ابن جرير ٢٢٣/٢.

(٣) أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق ٢٥٦/٢٢.

الناس السَّجَّع والسحر، وقالوا: هذا كان يعمل به سليمان. فقال الله: ﴿وَمَا كَفَرُوا سَلِيمَةً﴾ الآية^(١). (٥٠٢/١)

٣٠٩٦ - عن الحسن البصري - من طريق عبَّاد بن منصور - ﴿وَلَيْكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾، قال: اتَّبَعَ السحر كفر، وليس من دين سليمان السحر، يقول: ﴿وَلَيْكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ بتركهم دين سليمان، واتباعهم ما تلت الشياطين على ملكه^(٢). (ز)

٣٠٩٧ - عن الحسن البصري - من طريق قتادة - أَنَّ صَخْرًا الْمَارِدَ حِينَ كَانَ غَلَبَ عَلَى مَلِكِ سُلَيْمَانَ، فَلَمَّا فَطَنَ لَهُ النَّاسَ كَتَبَ كِتَابَ السَّحْرِ، وَدَعَا الشَّيَاطِينَ، فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ قَدْ غَلَبَ سُلَيْمَانَ عَلَى مَلِكِهِ، وَأَنَّهُ يَلْقَى خَاتَمَهُ فِي الْبَحْرِ فَلَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ، وَيَسْتَرِيحُوا مِنْهُ، وَأَنَّ هَذَا كِتَابًا كَتَبَهُ فِيهِ أَصْنَافُ السَّحْرِ، وَخْتَمَهُ بِخَاتَمِ سُلَيْمَانَ، وَإِنِّي أَدْفَنُهُ تَحْتَ كَرْسِيهِ، وَكُتِبَ فِي عُنْوَانِهِ: هَذَا مَا كَتَبَ آصَفُ بْنُ بَرْخِيَا الصَّدِيقُ لِلْمَلِكِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ مِنَ الْعِلْمِ. فَلَمَّا مَاتَ سُلَيْمَانَ جَاءَتِ الشَّيَاطِينَ فِي صُورَةِ الْإِنْسِ، فَقَالُوا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: إِنَّ لِسُلَيْمَانَ كَنْزًا مِنْ دَفَاتِنَ مِنْ كَنْوِزِ الْعِلْمِ، كَانَ يَعْمَلُ بِهِ هَذِهِ الْعَجَائِبَ، فَهَلْ لَكُمْ فِيهِ؟ قَالُوا: نَعَمْ. فَحَفَرُوا ذَلِكَ الْمَوْضِعَ، وَاسْتَخْرَجُوا ذَلِكَ الْكِتَابَ، فَلَمَّا نَظَرُوا فِيهِ أَنْكَرَ الْأَحْبَارُ ذَلِكَ، وَقَالُوا: مَا هَذَا مِنْ أَمْرِ سُلَيْمَانَ. وَأَخَذَهُ قَوْمٌ، وَقَالُوا: وَاللَّهِ مَا كَانَ سُلَيْمَانَ يَعْمَلُ إِلَّا بِهَذَا. فَفُشِيَ فِيهِمُ السَّحْرُ، فَلَيْسَ هُوَ فِي أَحَدٍ أَكْثَرَ مِنْهُ فِي الْيَهُودِ. فَلَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ أَمْرَ سُلَيْمَانَ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي سُلَيْمَانَ فِي الْمُرْسَلِينَ، وَعَدَّهُ فِيهِمْ، قَالَ مَنْ كَانَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْيَهُودِ: أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ، يَزْعُمُ أَنَّ سُلَيْمَانَ كَانَ نَبِيًّا! وَاللَّهِ مَا كَانَ إِلَّا سَاحِرًا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ فِيهَا قَالُوا: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ يقول: ما كتبت الشياطين - يعني: أيام غلب صخر سليمان على ملكه - ﴿وَلَيْكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ هم كتبوا السحر، وما عمل سليمان بالسحر، ﴿وَمَا أُنزِلَ﴾ السحر ﴿عَلَى الْمَلَائِكِينَ يُبَايِعُ هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ﴾ حتى فرغ من قصتهما^(٣). (ز)

٣٠٩٨ - عن شهر بن حوشب - من طريق أبي بكر - قال: قالت اليهود: انظروا إلى محمد، يخلط الحق بالباطل، يذكر سليمان مع الأنبياء، إنما كان ساحرًا يركب الريح. فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ الآية^(٤). (٥٠١/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٤/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٧/١.

(٣) أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق ٢٢/٢٥٦ - ٢٥٧.

(٤) أخرجه ابن جرير مطولاً ٢/٣٢٧، وأوله نحو قول ابن عباس السابق من طريق العوفي.

٣٠٩٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: ذُكِرَ لنا - والله أعلم -: أن الشياطين ابتدعت كتابًا فيه سحر وأمر عظيم، ثم أفسدوه في الناس، وعلموهم إياه، فلما سمع بذلك سليمان نبي الله تَتَبَعَ تلك الكتب، فأتى بها، فدفنها تحت كرسيه كراهية أن يتعلمها الناس، فلما قبض الله نبيه سليمان عمدت الشياطين فاستخرجوها من مكانها الذي كانت فيه، فعلموها الناس، فأخبروهم أن هذا علم كان يكتبه سليمان ويستأثر به، فعذر الله نبيه سليمان، وبرّاه من ذلك، فقال: ﴿وَمَا كَفَرُوا سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ السَّيِّئِينَ كَفَرُوا﴾، يقول: ما كان عن مشورته ولا عن رضا منه، ولكنه شيء افتعلته الشياطين دونه^(١). (ز)

٣١٠٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - قال: كتبت الشياطين كتبًا فيها سحر وشرك، ثم دفنت^(٢) تلك الكتب تحت كرسي سليمان، فلما مات سليمان استخرج الناس تلك الكتب، فقالوا: هذا علم كَتَمَنَاهُ سليمان. فقال الله - جل وعز -: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ السَّيِّئِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾^(٣). (ز)

٣١٠١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَنَ﴾: على عهد سليمان. قال: كانت الشياطين تصعد إلى السماء، فتقعد منها مقاعد للسمع، فيستمعون من كلام الملائكة فيما يكون في الأرض من موت أو غيث أو أمر، فيأتون الكهنة، فيخبرونهم، فتحدّث الكهنة الناس، فيجدونه كما قالوا، حتى إذا أمنتهم الكهنة كذبوا لهم، فأدخلوا فيه غيره، فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة، فاكتتب الناس ذلك الحديث في الكتب، وفشا في بني إسرائيل أن الجن تَعَلَّم الغيب، فبعث سليمان في الناس، فجمع تلك الكتب، فجعلها في صندوق، ثم دفنها

٣٩٥ قال ابن جرير (٣٢٨/٢) **مُستندًا إلى أقوال السلف**: «معنى الكلام: واتبعوا ما تتلو الشياطين من السحر على ملك سليمان، فتضيفه إلى سليمان، وما كفر سليمان فيعمل بالسحر، ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر. وقد كان قتادة يتأول قوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ السَّيِّئِينَ كَفَرُوا﴾ على ما قلنا».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٦/٢، ٣٢٩، وابن أبي حاتم ١٨٧/١ مختصرًا من طريق سعيد بن بشير.

(٢) في المطبوع من تفسير عبد الرزاق: دفنت.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٥٣/١، وابن جرير ٣٢٦/٢.

تحت كرسيه، ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدنو من الكرسي إلا احترق، وقال: لا أسمع أحدًا يذكر أن الشياطين تعلم الغيب إلا ضربت عنقه. فلما مات سليمان، وذهبت العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان، وخلف بعد ذلك خَلْفٌ؛ تَمَثَّلَ الشيطان في صورة إنسان، ثم أتى نفرًا من بني إسرائيل، فقال: هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبدًا؟ قالوا: نعم. قال: فاحفروا تحت الكرسي. وذهب معهم، فأراهم المكان، فقام ناحية، فقالوا له: فاذنْ. قال: لا، ولكني هاهنا في أيديكم، فإن لم تجدوه فاقتلونني. فحفروا، فوجدوا تلك الكتب، فلما أخرجوها قال الشيطان: إن سليمان إنما كان يضبط الإنس والشياطين والطير بهذا السحر. ثم طار، فذهب، وفشا في الناس أن سليمان كان ساحرًا، واتخذت بنو إسرائيل تلك الكتب، فلما جاءهم محمد ﷺ خاصموه بها، فذلك حين يقول: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ السَّيِّئِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾^(١). (ز)

٣١٠٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا السَّيِّئِينَ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ﴾، قال: إن اليهود سألو محمدًا ﷺ زمانًا عن أمور من التوراة، لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله عليه ما سأله عنه، فَيُخَصِّمُهُمْ، فلما رَأَوْا ذلك قالوا: هذا أعلم بما أنزل إلينا منا. وإنهم سألوه عن السحر، وخاصموه به، فأنزل الله - جل وعزَّ -: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا السَّيِّئِينَ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ السَّيِّئِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾، وإنَّ الشياطين عمَدُوا إلى كتاب فكتبوا فيه السحر والكهانة وما شاء الله من ذلك، فدفنوه تحت مجلس سليمان - وكان سليمان لا يعلم الغيب -، فلما فارق سليمان الدنيا استخرجوا ذلك السحر، وخذعوا به الناس، وقالوا: هذا علمٌ كان سليمان يكتمه، ويحسد الناس عليه. فأخبرهم النبي ﷺ بهذا الحديث، فرجعوا من عنده، وقد خَزَّوْا، وأدخَصَ اللهُ حجَّتَهُمْ^(٢). (ز)

٣١٠٣ - عن خُصَيْفٍ - من طريق عَتَّابِ بْنِ بَشِيرٍ - قال: كان سليمان إذا نبتت الشجرة قال: لأي داء أنت؟ فتقول: لكذا وكذا. فلما نبتت الشجرة الخُرْثُوبية قال: لأي شيء أنت؟ قالت: لمسجدك أُخْرِبُهُ. فلم يلبث أن توفي، فكتب الشياطين كتابًا،

(١) أخرجه ابن جرير ٣١٣/٢، وابن أبي حاتم ١٨٦/١، والواحدي (ت: الفحل) ص ١٣٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣١٥/٢ مرسلًا.

فجعلوه في مُصَلَّى سليمان، فقالوا: نحن نَدُلُّكم على ما كان سليمان يُدَاوي به، فانطلقوا، فاستخرجوا ذلك الكتاب، فإذا فيه سحر ورُقَى، فأنزل الله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيْطَانِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ - ودُكِرَ أنها في قراءة أبي: ﴿وَمَا يُنَالِي عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ - ﴿بِسَائِلِ هُنُوتٍ وَمُرُوتٍ وَمَا يَمْشِيانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾، سبع مرار، فإن أبي إلا أن يكفر عِلْمَاهُ، فيخرج منه نور حتى يسقط في السماء. قال: المعرفة التي كان يعرف^(١). (٥٠٢/١)

٣١٠٤ - قال محمد بن السائب الكلبي: إن الشياطين كتبوا السحر والنِّيْرَنَجِيَّاتِ^(٢) على لسان آصَفَ: هذا ما عَلَّمَ آصَفُ بن بَرْخِيَا سليمانَ الملكَ، ثم دفنوها تحت مُصَلَّاهُ حين نَزَعَ اللهُ ملكه، ولم يشعر بذلك سليمان، فلما مات سليمان استخرجوها من تحت مُصَلَّاهُ، وقالوا للناس: إنما مَلَكُكم سليمانُ بهذا؛ فتعلَّموه. فأما علماء بني إسرائيل فقالوا: معاذَ الله أن يكون هذا علمُ سليمان. وأما السِّفَلَةُ، فقالوا: هذا علم سليمان. وأقبلوا على تعلمه، ورَفَضُوا كِتَابَ أَنبيائهم، وقَسَتِ المَلَامَةَ لسليمان، فلم تزل هذا حالهم حتى بعث الله محمداً ﷺ، فأنزل عذَرَ سليمانَ على لسانه، وأظهر برائه مما رُوي به، فقال: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُوا الشَّيْطَانِ﴾^(٣). (ز)

٣١٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَا تَنَلُوا الشَّيْطَانُ عَلَى مَلِكٍ سُلَيْمَانَ﴾، يعني: ما تلت الشياطين على عهد سليمان وفي سلطانه، وذلك أن طائفة من الشياطين كتبوا كتاباً فيه سحر، فدفنوه في مُصَلَّى سليمان حين خرج من مُلكه، ووضعوه تحت كرسيه، فلما توفي سليمان استخرجوا الكتاب، فقالوا: إن سليمان تَمَلَّكُكم بهذا الكتاب، به كانت تجيء الرياح، وبه سخرت الشياطين. فعَلَّموه الناسَ، فأبْرَأَ اللهُ ﷻ منه سليمان: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّيِّئِينَ﴾، فتركت اليهودُ كتابَ الأنبياء، واتبعوا ما قالت من السحر^(٤). (ز)

٣١٠٦ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: عَمَدَتِ الشياطين حين عرفت

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٢٠٤) بزيادة عما هنا.

وقراءة (وَمَا يُنَالِي) شاذة.

(٢) النِّيْرَنَجِيَّاتِ، جمع النيرنج - بالكسر -: أَعْخَدٌ - بضم ففتح - كالسحر، وليس بحقيقته، إنما هو تشبيه وتليس. تاج العروس (نرج).

(٣) أخرجه الواحدي في أسباب النزول (ت: الفحل) ص ١٣٧. وذكره البغوي ١٢٧/١ - ١٢٨.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٦/١ - ١٢٨.

موت سليمان بن داود عليه السلام، فكتبوا أصناف السحر: مَنْ كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَبْلُغَ كَذَا وَكَذَا فَلْيَقُلْ كَذَا وَكَذَا. حتى إذا صنفوا أصناف السحر جعلوه في كتاب، ثم ختموا عليه بخاتم على نقش خاتم سليمان، وكتبوا في عنوانه: هذا ما كتب آصف بن برخيا الصديق للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم. ثم دفنوه تحت كرسيه، فاستخرجته بعد ذلك بقايا بني إسرائيل حين أخذوا ما أحدثوا، فلما عثروا عليه قالوا: والله ما كان سليمان بن داود إلا بهذا. فأفشوا السحر في الناس، وتعلموه، وعلموه، فليس في أحد أكثر منه في يهود، فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما نزل عليه من الله - سليمان بن داود، وعده فيمن عده من المرسلين؛ قال من كان بالمدينة من يهود: ألا تعجبون لمحمد، يزعم أن سليمان بن داود كان نبياً! والله ما كان إلا ساحراً. فأنزل الله في ذلك من قولهم على محمد صلى الله عليه وسلم: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرُوا شَيْئًا وَلَا كَانَ الشَّيْطَانُ كَفُورًا﴾، أي: باتباعهم السحر، وعملهم به ^(١). (ز)

٣١٠٧ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾، أي: في ملك سليمان، يعني: اليهود الذين قالوا ما قالوا، ﴿وَمَا كَفَرُوا شَيْئًا﴾، أي: ما علم بالسحر، والسحر كفر لمن عمل به، ﴿وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفُورًا﴾، أي: هم الذين صنعوا ما صنعوا ^(٢). (ز)

﴿وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾

٣١٠٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾، قال: التفريق بين المرء وزوجه ^(٣). (٥٠٤/١)

٣١٠٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - في قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾، قال: لم ينزل الله السحر ^(٤). (٥٠٤/١)

٣١١٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق القاسم بن مسلم الشكري - ﴿وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِ هُرُوتَ وَمُرُوتَ﴾، قال: يُعَلِّمَانِ النَّاسَ السَّحْرَ ^(٥). (٥٠٥/١)

(١) أخرجه ابن جرير ٣١٦/٢ - ٣١٧. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٦/١ - ١٨٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٣٣/٢، وابن أبي حاتم ١٨٨/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٣١/٢، وابن أبي حاتم ١٨٨/١.

(٥) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ١٦٨/٧. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

٣١١١ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: قال الله: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ قال: لم ينزل عليهما السحر، يقول: علما الإيمان والكفر، فالسحر من الكفر، فهما ينهيان عنه أشد النهي^(١). (ز)

٣١١٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيح - قال: أما السحر فإِنَّمَا تُعَلِّمُهُ الشَّيَاطِينُ، وأما الذي يُعَلِّمُهُ الْمَلَكَانِ فَالتَّفْرِيقُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ^(٢) (٣٩٦). (٥٠٣/١)

٣١١٣ - عن القاسم بن محمد - من طريق يحيى بن سعيد - وسأله رجل عن قول الله: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتَ وَمُرُوتَ﴾؟ فقال الرجل: يُعَلِّمَانِ النَّاسَ مَا أُنزِلَ عَلَيْهِمَا، أم يُعَلِّمَانِ النَّاسَ مَا لَمْ يُنَزَّلْ عَلَيْهِمَا؟ قال القاسم: ما أبالي أيتهما كانت^(٣). (ز)

٣١١٤ - عن عطية العوفي - من طريق فضيل بن مرزوق - ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، قال: ما أُنزِلَ على جبريل وميكائيل السَّحْرَ^(٤). (٥٠٥/١)

٣١١٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، قال: فالسحر سِحْرَانِ؛ سحر تُعَلِّمُهُ الشَّيَاطِينُ، وسحر يُعَلِّمُهُ هَارُوتَ وَمَارُوتَ^(٥). (٥٠٣/١)

٣٩٦ **عَلَّقَ** ابن جرير (٣٣٥/٢) على قول مجاهد، فقال: «فتأويل الآية على هذا القول: واتبعوا السحر الذي تتلو الشياطين في ملك سليمان، والتفريق الذي بين المرء وزوجه الذي أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت».

وذكر ابن عطية (٢٩٩/١ - ٣٠٠) أن ﴿مَا﴾ عطف على السحر فهي مفعولة، ثم قال: «وهذا على القول بأن الله تعالى أنزل السحر على الملكين فتنة للناس ليكفر من اتبعه ويؤمن من تركه، أو على قول مجاهد وغيره: إن الله تعالى أنزل على الملكين الشيء الذي يفرق به بين المرء وزوجه دون السحر، أو على القول إنه تعالى أنزل السحر عليهما ليعلم على جهة التحذير منه والنهي عنه». و**عَلَّقَ** على القول الأخير، بقوله: «والتعليم على هذا القول إنما هو تعريف يسير بمبادئه».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٦/٢، كما أخرج عبد الله بن وهب في الجامع ٥٩/٣ - ٦٠ (١٣٦) نحوه من طريق أنس بن عياض، عن بعض أصحابه: قيل له: أنزل أو لم يُنزل؟ قال: ما أبالي أي ذلك كان، إلا أنني آمنت به.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٣٣/٢. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٥/١ -

٣١١٦ - قال **خالد بن أبي عمران** - من طريق **خلاد بن سليمان** - : ودَكَر هاروث وماروث أَنهما يُعَلِّمان السحر، فقال خالد: نحن نُنَزِّههما عن هذا. فقرأ بعض القوم: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، قال خالد: لم يُنزل عليهما^(١). (ز)

٣١١٧ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، قال: هذا يسخر خاصموه به؛ فإنَّ كلام الملائكة فيما بينهم إذا علمته الإنس فضنَّع وعُجِّل به كان سحرًا^(٢) (٣٩٧). (٥٠٣/١)

٣١١٨ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق **أبي جعفر** - ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، قال: ما أنزل الله عليهما السحر^(٣) (٣٩٨). (ز)

[٣٩٧] بيِّن ابن جرير (٢/٣٣٤) أن معنى (ما) في قوله: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ - على قول السدي - بمعنى: الذي. ثم قال **مُعلِّقًا** على هذا القول: «فمعنى الآية على تأويل هذا القول: واتبعت اليهود الذي تلت الشياطين في ملك سليمان الذي أنزل على الملكين بابل هاروت وماروت. وقال قائلو هذه المقالة: إن الله أنزل السحر على هاروت وماروت بابل، وهما ملكان من ملائكة الله».

[٣٩٨] بيِّن ابن جرير (٢/٣٣١ بتصرف) أنَّ (ما) في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ - على هذا القول - معناها الجحد، وهي بمعنى: لم. ثم قال **مُعلِّقًا** عليه: «فتأويل الآية على هذا المعنى: واتبعوا الذي تلو الشياطين على ملك سليمان من السحر، وما كفر سليمان، ولا أنزل الله السحر على الملكين، ﴿وَلَكِنَّ الْشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ بابل هاروت وماروت، فيكون حينئذٍ قوله: ﴿بِأَبْلِ هَارُوتَ وَمَرْوَتَ﴾ من المؤخَّر الذي معناه التقديم. فإن قال لنا قائل: وكيف وجه تقديم ذلك؟ قيل: وجه تقديمه أن يقال: واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان وما أنزل على الملكين، ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر بابل هاروت وماروت، فيكون معنيًا بالملكين: جبريل وميكائيل؛ لأن **سحرة اليهود فيما ذكر** كانت تزعم أنَّ الله أنزل السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود، فأكذبها الله بذلك، وأخبر نبيه محمدًا ﷺ أن جبريل وميكائيل لم ينزلا بسحر قط، وبرأ سليمان مما نَحَلوه من السحر، فأخبرهم أن السحر من عمل الشياطين، وأنها تُعَلِّم الناس بابل، وأن الذين يعلمونهم ذلك رجلان اسم أحدهما هاروت واسم الآخر ماروت؛ =

(١) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع ١/٩٦ - ٩٧ (٢٢٠). وعلَّقه ابن أبي حاتم ١/١٨٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٣٣٣، وابن أبي حاتم ١/١٩٣ عند قوله تعالى: ﴿فَتَمَتَّلُونَهُمَا مَا يَفْرِثُونَ﴾ بيِّن التَّوَرِثِ وَرَفِيعِ.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٣٣١، وابن أبي حاتم ١/١٨٨.

٣١١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ﴾، أي: واتبعوا ما أنزل على الملكين^(١). (ز)

٣١٢٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ الَّتِي خَرَّ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ فقرأ حتى بلغ: ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾، قال: الشياطين والمَلَكَانِ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ^(٢) ٣٩٩. (ز)

﴿عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ﴾

✽ قراءات:

٣١٢١ - قرأ عبد الله بن عباس =

٣١٢٢ - والحسن البصري =

٣١٢٣ - ويحيى بن أبي كثير: (الْمَلَكَيْنِ) بكسر اللام. وقالوا: هما رجلان ساحران كانا ببابل. وقال الحسن: عِلْجان؛ لأن الملائكة لا يُعَلِّمُونَ السَّحْرَ^(٣) ٤٠٠. (ز)

== فيكون هاروت وماروت على هذا التأويل ترجمة على الناس، وردًا عليهم. ^{٣٩٩} اختلف أهل التأويل في (ما) في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، أي اسم موصول بمعنى: الذي، و﴿هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ﴾ ملكان؟ أم هي نافية، و﴿هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ﴾ ليسا مِنَ الملائكة؟.

رَجَّحَ ابن جرير (٣٣٧/٢ - ٣٤٠) القولَ الأوَّلَ، وانتقد القولَ الثاني، مستندًا إلى السياق، والنظائر، ودلالة العقل، فقال: «إياهم به، بل عبد بعضهم والمعبود عنه ناه، فكذلك الملكان غير ضائرها يسخر من سخر يَمِّن تعلم ذلك منهما، بعد نهيهما إياه عنه، وعظمتها له بقولهما: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾، إذ كانا قد أدبنا ما أمر به بقيلهما ذلك». واستدرك ابن كثير (٥٢١/٢) على الكلام الأخير لابن جرير قائلًا: «وهذا الذي سلكه غريب جدًا».

٤٠٠ انتقد ابن جرير (٣٤٩/٢ - ٣٥٠) القراءة بكسر لام (ملكين)؛ لإجماع الحجة من ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٦/١ - ١٢٨. (٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٣/٢.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٤٥/١، وتفسير البيهقي ١٢٩/١ بنحوه.

(الْمَلَكَيْنِ) بكسر اللام قراءة شاذة، وتروى أيضًا عن عبد الرحمن بن أبزي، والضحاك. انظر: المحتسب ١٠٠/١.

٣١٢٤ - عن عبد الرحمن بن أبزى - من طريق الحسن بن أبي جعفر - أنه كان يقرأها: (وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ) ^(١). (٥٠٤/١)

٣١٢٥ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق ثابت - أنه قرأ: (وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ)، وقال: هما عِلْجَان من أهل بابل ^(٢). (٥٠٤/١)

✽ تفسير الآية:

٣١٢٦ - عن علي بن أبي طالب مرفوعاً، قال: «هما مَلَكَان من ملائكة السماء» ^(٣). (٥٠٤/١)

== **الفراء على خطأ القراءة بها**، فقال: «وحكي عن بعض الفراء أنه كان يقرأ: (وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ)، يعني به: رجلين من بني آدم، وقد دَلَّلْنَا على خطأ القراءة بذلك من جهة الاستدلال، فأما من جهة النقل فإجماع الحجة على خطأ القراءة بها من الصحابة والتابعين وقراء الأمصار، وكفى بذلك شاهداً على خَطئِهَا».

٤٠١ **عَلَّقَ** ابن عطية (٣٠٠/١ - ٣٠١ بتصرف) على القراءتين، وبيّن ما يترتب عليهما، فقال: «وقرأ ابن عباس والحسن والضحاك وابن أبزى (المليكين) بكسر اللام، قال ابن أبزى: هما داود وسليمان، وعلى هذا القول أيضاً ف(ما) نافية، وقال الحسن: هما عِلْجَان كانا بياض ملكين، ف(ما) على هذا القول غير نافية. وهارُوتَ وَمَارُوتَ بدل من «الْمَلَائِكَةِ» على قول من قال: هما ملكان، ومن قرأ (مليكين) بكسر اللام وجعلهما داود وسليمان أو جعل المَلَائِكَةَ جبريل وميكائيل، جعل هارُوتَ وَمَارُوتَ بدلاً من «الْشَّيْطَانِ» في قوله: «وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَثُرُوا»، وقال: هما شيطانان، ويجيء «يَعْلَمُونَ» إما على أن الاثنين جمع، وإما على تقدير أتباع لهذين الشيطانين اللذين هما الرأس، ومن قال كانا عِلْجَانِ قال: «هَارُوتَ وَمَارُوتَ» بدل من قوله: «الْمَلَائِكَةِ»، وقيل: هما بدل من «النَّاسِ» في قوله: «يَعْلَمُونَ النَّاسَ».

و**عَلَّقَ** ابن كثير (٥٢٢/١) على هذا القول **مُبَيَّنًا ما استندوا إليه من نظائر القرآن والسنة**، فقال: «ووجه أصحاب هذا القول الإنزال بمعنى الخلق، لا بمعنى الإحياء، في قوله: «وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ»، كما قال تعالى: «وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَائِدَةً آيَاتٍ» [الزمر: ٦]، «وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» [الحديد: ٢٥]، «وَوَيْزِلُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا» [غافر: ١٣]. وفي الحديث: «ما أنزل الله داء إلا أنزل له دواء». وكما يقال: أنزل الله الخير والشر».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٩/١.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨/١.

(٣) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٣٥٥/١ -

٣١٢٧ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق عمير بن سعيد - في الآية، قال: هما مَلَكَان من ملائكة السماء^(١). (٥٠٤/١)

٣١٢٨ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق القاسم بن مسلم الشُّكْرِيّ - ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ يعني: جبريل وميكائيل، ﴿بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوَتَ﴾ يُعَلِّمَانِ النَّاسَ السَّحْرَ^(٢). (٥٠٥/١)

٣١٢٩ - عن **عطية العوفي** - من طريق فضيل بن مرزوق - ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾، قال: ما أنزل على جبريل وميكائيل السحر^(٣). (٥٠٥/١)

٣١٣٠ - عن **أبي جعفر محمد بن علي الباقر** - من طريق معروف المكي، عَمَّن سَمِعَ أبا جعفر - قال: السَّجِلُ مَلَكٌ، وكان هاروت وماروت أعوانه^(٤). (٣٩٦/١٠)

٣١٣١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوَتَ﴾، أي: وأتبعوا ما أنزل على المَلَكَيْنِ، يعني: هاروت وماروت، وكانا من الملائكة، مكانهما في السماء واحد^(٥). (ز)

﴿بِبَابِلَ﴾

٣١٣٢ - قال **عبد الله بن مسعود**: بابل أرض الكوفة^(٦). (ز)

٣١٣٣ - قال **الحسن البصري**: إنَّ الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ إلى يوم القيامة، وإنَّ مَنْ عَزَمَ عَلَى تَعَلُّمِ السَّحْرِ ثُمَّ أَتَاهُمَا سَمِعَ كِلَاهُمَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَرَاهُمَا^(٧). (ز)

= قال ابن كثير: «رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره بسنده، عن مغيث، عن مولاة جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، عن علي مرفوعاً. وهذا لا يثبت من هذا الوجه».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨/١ (١٠٠١).

(٢) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ١٦٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٩/١. والأثر أورده السيوطي مطولاً في الدر المنثور عند قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِ لِلْكَتُوبِ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، وتقدم أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الْبُرُءَ﴾ [البقرة: ٣٠].

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٦/١ - ١٢٨.

(٦) تفسير البغوي ١٢٩/١.

(٧) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٥/١ -.

٣١٣٤ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في سياق حديثه عن قصة هاروت وماروت: فَتَزَلَا بِبَابِلَ دُنْبَاوَنَدَ^(١) [٤٠٧]. (ز)

٣١٣٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿بِبَابِلَ﴾، أي: وهما ببابل، وإنما سُمِّيَتْ بابل لأن الألسن تَبَلَّتْ بها حين ألقى إبراهيم عليه السلام في النار^(٢) [٤٠٨]. (ز)

﴿هَارُوتَ وَمَرْوُتَ﴾

٣١٣٦ - عن علي بن أبي طالب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لعن الله الزُّهْرَةَ؛ فإنها هي التي فتنت المَلَكَيْنِ هاروت وماروت»^(٣). (٥١٣/١)

٣١٣٧ - عن عبد الله بن عمر - من طريق موسى بن جُبَيْر عن نافع -، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ آدَمَ لَمَّا أَهْبَطَهُ اللهُ إِلَى الأَرْضِ قَالَتِ المَلَأَكَةُ: أَي رَبِّ، أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسُدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ وَنَحْنُ نَسِيحٌ بِحَمْدِكَ وَنَقْدَسُ لَكَ! قَالَ: إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. قَالُوا: رَبَّنَا، نَحْنُ أَطْوَعُ لَكَ مِنْ بَنِي آدَمَ. قَالَ اللهُ لِلْمَلَأَكَةِ: هَلُمُّوا مَلَكَيْنِ مِنَ المَلَأَكَةِ حَتَّى نُهْبِطَهُمَا إِلَى الأَرْضِ، فَنَنْظُرَ كَيْفَ يَعْمَلَانِ. فَقَالُوا: رَبَّنَا، هَارُوتَ وَمَارُوتَ. قَالَ: فَأَهْبِطَا إِلَى الأَرْضِ، فَتَمَثَّلْتَ لَهُمَا الزُّهْرَةَ، امْرَأَةً مِنْ أَحْسَنِ البَشَرِ، فَجَاءَتْهُمَا، فَسَأَلَاهَا نَفْسَهَا، فَقَالَتْ: لَا، وَاللَّهِ، حَتَّى تَكَلِّمَا بِهِذِهِ الكَلِمَةَ مِنَ الإِشْرَاقِ. قَالَا: لَا، وَاللَّهِ، لَا نَشْرِكُ بِاللَّهِ أَبَدًا. فَذَهَبَتْ عَنْهُمَا، ثُمَّ رَجَعَتْ بِبَصْبِيٍّ

[٤٠٩] **علق** ابن كثير (٥٣٣/١ - ٥٣٤) بعد أن ساق أثر عائشة رضي الله عنها في قصة المرأة التي أتت هاروت وماروت - الآتي في الآثار المتعلقة بالآية - بقوله: «وَأَسْتَدِيلُ بِهِ عَلَى أَنْ بَابِلَ المَذْكُورَةَ فِي القُرْآنِ هِيَ بَابِلُ العِرَاقِ، لَا بَابِلَ دُنْبَاوَنَدَ (مِنْ بِلَادِ فَارَسَ) كَمَا قَالَ السَّدِي وَغَيْرُهُ».

[٤١٠] **ذكر** ابن عطية (٣٠٠/١) قولين آخرين: الأول: أن بابل هي من نصيبين إلى رأس العين، ونسبه لقتادة. الثاني: أنها بالمغرب. وانتقده بقوله: «وهذا ضعيف».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٤٤/٢.

(٢) رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة (٦٥٤)، وعزاه ابن حجر في المطالب ٤٥٨/١٤ (٣٥٢٣) إلى ابن راهويه.

قال ابن كثير في التفسير ٣٥٥/١: «لا يصح، وهو منكر جدًا». قال الألباني في الضعيفة ٣١٥/٢ (٩١٣): «موضوع».

تحمله، فسألاها نفسها، فقالت: لا، والله، حتى تقتلا هذا الصبي. قالوا: لا، والله، لا نقتله أبداً. فذهبت، ثم رجعت بقلح من خمر تحمله، فسألاها نفسها، فقالت: لا، والله، حتى تشربا هذا الخمر. فشربا، فسكرا، فوقعا عليها، وقتلا الصبي، فلما أفاقا قالت المرأة: والله، ما تركتما شيئاً أبيتماه إلا قد فعلتماه حين سكرتما. فخيراً عند ذلك بين عذاب الدنيا والآخرة، فاخترنا عذاب الدنيا^(١). (٢٤٩/١)

٣١٣٨ - عن ابن عمر - من طريق موسى بن جبير عن موسى بن عقبة، عن سالم - قال: قال رسول الله ﷺ: «أشرفت الملائكة على الدنيا، فرأت بني آدم يعصون، فقالت: يا رب، ما أجهل هؤلاء، ما أقل معرفة هؤلاء بعظمتك. فقال الله: لو كنتم في سلاخهم لعضبتموني. قالوا: كيف يكون هذا، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك؟! قال: فاخترنا منكم ملكين. فاخترنا هاروت وماروت، ثم أمطأ إلى الأرض، وركبت فيهما شهوات بني آدم، ومثلت لهما امرأة، فما عصما حتى واقعا المعصية، فقال الله: اختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة. فنظر أحدهما إلى صاحبه، قال: ما تقول فاختر. قال: أقول: إن عذاب الدنيا ينقطع، وإن عذاب الآخرة لا ينقطع. فاخترنا عذاب الدنيا، فهما اللذان ذكر الله في كتابه: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ﴾ الآية^(٢). (٥١٠/١)

(١) أخرجه أحمد ٣١٧/١٠ (٦١٧٨)، وابن حبان ٦٣/١٤ (٦١٨٦).

قال أبو حاتم كما في اللعل ٦٤١/٤: «هذا حديث منكر». وذكر البيهقي في السنن ٤/١٠ - ٥ أن رواية هذا الحديث من طريق ابن عمر عن كعب الأحبار قوله أشبه. وقال ابن كثير ٥٢٤/١ - ٥٢٥ بتصرف: «وهذا حديث غريب من هذا الوجه، ورجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين، إلا موسى بن جبير هذا فهو مستور الحال، وقد تفرد به عن نافع مولى ابن عمر، عن ابن عمر عن النبي ﷺ. وروي له متابع من وجه آخر عن نافع». فذكر الحديث من رواية ابن مردويه من طريق موسى بن سرجس، عن نافع، ومن رواية ابن جرير من طريق معاوية بن صالح، عن نافع، ثم قال: «وهذان أيضاً غريبان جداً. وأقرب ما يكون في هذا أنه من رواية عبد الله بن عمر، عن كعب الأحبار، لا عن النبي ﷺ، كما قال عبد الرزاق في تفسيره، عن الثوري، عن موسى بن عقبة، عن سالم، عن ابن عمر، عن كعب، ورواه ابن جرير من طريقين، عن عبد الرزاق، به. ورواه ابن أبي حاتم، عن أحمد بن عمام، عن مؤمل، عن سفيان الثوري، به. ورواه ابن جرير أيضاً: حدثني المشي، حدثنا المولى - وهو ابن أسد - حدثنا عبد العزيز بن المختار، عن موسى بن عقبة، حدثني سالم: أنه سمع عبد الله يحدث عن كعب الأحبار، فذكره. فهذا أصح وأثبت إلى عبد الله بن عمر من الإسنادين المتقدمين [يعنى: ما رواه نافع عن ابن عمر، من طريق معاوية بن صالح، ومن طريق موسى بن سرجس]، وسالم أثبت في أبيه من مولاة نافع، فدار الحديث ورجع إلى نقل كعب الأحبار، عن كتب بني إسرائيل». ومال ابن حجر في القول المسدد ٣٩/١ إلى ثبوت القصة، وقال الألباني في الضعيفة ٣١٤/١ - ٣١٥ (١٧٠): «باطل مرفوعاً».

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب ٣٢١/١ (١٦٦).

قال البيهقي: «ورويانه من وجه آخر عن مجاهد، عن ابن عمر موقوفاً عليه، وهو أصح؛ فإن ابن عمر =

٣١٣٩ - عن نافع - من طريق معاوية بن صالح - قال: سافرت مع ابن عمر، فلما كان من آخر الليل قال: يا نافع، انظر هل طلعت الحمراء؟ قلت: لا. مرتين أو ثلاثاً، ثم قلت: قد طلعت. قال: لا مرحباً بها ولا أهلاً. قلت: سبحان الله! نجم مُسَخَّرٌ سامع مطيع! قال: ما قلت لك إلا ما سمعت من رسول الله ﷺ، قال: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَالَتْ: يَا رَبِّ، كَيْفَ صَبِرْكَ عَلَىٰ بَنِي آدَمَ فِي الْخَطَايَا وَالذُّنُوبِ؟ قَالَ: إِنِّي ابْتَلَيْتَهُمْ وَعَافَيْتُهُمْ. قَالُوا: لَوْ كُنَّا مَكَانَهُمْ مَا عَصَيْنَاكَ. قَالَ: فَاخْتَارُوا مَلَكَئِينَ مِنْكُمْ. فَلَمْ يَأْلُوا جُهْدًا أَنْ يَخْتَارُوا، فَاخْتَارُوا هَارُوتَ وَمَارُوتَ، فَنَزَلَا، فَأَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ الشَّبَقَ - قُلْتُ: وَمَا الشَّبَقُ؟ قَالَ: الشَّهْوَةُ -، فَجَاءَتِ امْرَأَةٌ يَقَالُ لَهَا: الزُّهْرَةَ، فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِمَا، فَجَعَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَخْفِي عَنْ صَاحِبِهِ مَا فِي نَفْسِهِ، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ: هَلْ وَقَعَ فِي نَفْسِكَ مَا وَقَعَ فِي قَلْبِي؟ قَالَ: نَعَمْ. فَطَلَبَاهَا لِأَنْفُسِهِمَا، فَقَالَتْ: لَا أُمَكِّنُكُمْ حَتَّىٰ تُعَلِّمَانِي الْاسْمَ الَّذِي تَعْرُجَانِ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَتَهْبِطَانِ. فَأَبَيَا، ثُمَّ سَأَلَاهَا أَيْضًا، فَأَبَتْ، فَفَعَلَا، فَلَمَّا اسْتُطِيرَتْ طَمَسَهَا اللَّهُ كَوْكَبًا، وَقَطَعَ أَجْنَحَتَهُمَا، ثُمَّ سَأَلَا التَّوْبَةَ مِنْ رَبِّهِمَا، فَخَيَّرَهُمَا، فَقَالَ: إِنْ شِئْتُمَا رَدَدْتُمَا إِلَيَّ مَا كُنْتُمَا عَلَيْهِ، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَبْتِكُمَا، وَإِنْ شِئْتُمَا عَذَبْتِكُمَا فِي الدُّنْيَا، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَدَدْتُمَا إِلَيَّ مَا كُنْتُمَا عَلَيْهِ. فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: إِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا يَنْقُطُ وَيَزُولُ. فَاخْتَارَا عَذَابَ الدُّنْيَا عَلَىٰ عَذَابِ الْآخِرَةِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِمَا: أَنْ آتِيَا بَابِلَ. فَاَنْطَلَقَا إِلَىٰ بَابِلَ، فَخَسِيفَ بِهِمَا، فَهَمَا مَنكُوسَانِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، مُعَذَّبَانِ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١). (٥٠٨/١)

٣١٤٠ - عن **علي بن أبي طالب** - من طريق عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ - قال: إِنَّ هَذِهِ الزُّهْرَةَ تُسَمِّيهَا الْعَرَبُ الزُّهْرَةَ، وَالْعَجَمُ: أَنَاهِيذٌ، وَكَانَ الْمَلَكَانِ يَحْكُمَانِ بَيْنَ النَّاسِ، فَأَتَتْهُمَا، فَأَرَادَاهَا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ غَيْرِ عِلْمِ صَاحِبِهِ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا: يَا أَخِي، إِنْ فِي نَفْسِي بَعْضُ الْأَمْرِ أُرِيدُ أَنْ أَذْكَرَهُ لَكَ. قَالَ: أَذْكَرُهُ، لَعَلَّ الَّذِي فِي نَفْسِي مِثْلَ الَّذِي فِي نَفْسِكَ. فَاتَّفَقَا عَلَىٰ أَمْرٍ فِي ذَلِكَ، فَقَالَتْ لِهَاتِي الْمَرْأَةَ: أَلَا تُخْبِرَانِي بِمَا تَصْعَدَانِ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ، وَبِمَا تَهْبِطَانِ بِهِ إِلَى الْأَرْضِ! فَقَالَا: بِاسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ.

= إنما أخذه عن كعب. وقال الألباني في الضعيفة ٣٧٣/١٤ (٦٦٥٦): «منكر».

(١) أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ١/١٨٧، والخطيب في تاريخه ٨/٥٧٣ (٢٥٨٦) من طريق سنيد بن داود، وابن جرير ٢/٣٤٧ - ٣٤٨ من طريق معاوية بن صالح. وعزاه السيوطي إلى سُئِدِ. قال ابن الجوزي: «هذا حديث لا يصح». وقال السيوطي في اللآلئ ١/١٤٥: «لا يصح». وقال الألباني في الضعيفة ٢/٣١٣ - ٣١٤ (٩١٢): «باطل مرفوعاً».

قالت: ما أنا بمؤايبتكمما حتى تُعَلِّمانيه. فقال أحدهما لصاحبه: علمها إياه. فقال: كيف لنا بشدة عذاب الله؟! قال الآخر: إنا نرجو سعة رحمة الله. فعلمها إياه، فتكلمت به، فطارت إلى السماء، ففزع مَلَكٌ في السماء لصعودها؛ فظأطأ رأسه، فلم يجلس بعد، ومسحها الله فكانت كوكباً^(١) [٤٠٤]. (٥١٢/١)

٣١٤١ - عن مجاهد، قال: كنت مع **ابن عمر** في سفر، فقال لي: ازمُق الكوكبة، فإذا طلعت أيقظني. فلما طلعت أيقظته، فاستوى جالساً، فجعل ينظر إليها ويسبها سباً شديداً، فقلت: يرحمك الله، أبا عبد الرحمن، نجم سامع مطيع، ما له يُسبُّ؟! فقال: ها، إنَّ هذه كانت بغيًّا في بني إسرائيل، فلقى المَلَكُان منها ما لقياً^(٢) [٤٠٥]. (٥٠٩/١)

٣١٤٢ - عن مجاهد، قال: كنت نازلاً على **عبد الله بن عمر** في سفر، فلما كان ذات ليلة قال لغلامه: انظر، طلعت الحمراء؟ لا مرحباً بها، ولا أهلاً، ولا حيًّاها الله، هي صاحبة المَلَكَيْنِ؛ قالت الملائكة: رب، كيف تدعُ عَصاة بني آدم وهم يسفكون الدم الحرام، ويتتهكون محارمك، ويفسدون في الأرض؟! قال: إني قد ابتليتهم، فلعلِّي إن ابتليتكم بمثل الذي ابتليتهم به فعلتم كالذي يفعلون. قالوا: لا. قال: فاختاروا مِن خياركم اثنين. فاختاروا هاروت وماروت، فقال لهما: إني مُهَيِّطُكما إلى الأرض، وعاهد إليكما: ألا تُشركا، ولا تُزنيا، ولا تُخونا. فأهبطا إلى الأرض، وألقي عليهما السَّبَق، وأهبطت لهما الزُّهرة في أحسن صورة امرأة، فتعرضت لهما؛ فأرادها عن نفسها، فقالت: إني على دين لا يصلح لأحد أن يأتيني إلا من كان على مثله. قالوا: وما دينك؟ قالت: المجوسية. قالوا: الشرك! هذا شيء لا تقربه. فمكثت عنهما ما شاء الله، ثم تعرضت لهما، فأرادها عن نفسها، فقالت: ما شئتما، غير أن لي زوجاً، وأنا أكره أن يطلع على هذا مِنِّي فأفتضح، فإن أقررتما

[٤٠٤] **عَلَقَ** ابن كثير (٥٢٥/١) على أثر عليّ هذا بقوله: «هذا الإسناد رجاله ثقات، وهو غريب جداً».

[٤٠٥] **عَلَقَ** ابن عطية (٣٠٢/١) على الروايات الواردة في الزهرة، وما روي عن ابن عمر من أنه كان يلعنها، فقال: «وهذا كله ضعيف، وبعيد على ابن عمر».

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في العقوبات (٢٢٣)، وابن جرير ٣٤٣/٢، وأبو الشيخ في العظمة (٧٠٢)، والحاكم ٢/٢٦٥، وابن راهويه - كما في المطالب (٣٨٩٢) - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور التفسير ٥٨٣/٢ (٢٠٦).

لي بديني، وشرطت ما أن تصعدا بي إلى السماء، فعلت. فأقرأ لها بديتها، وأتياها فيما يريان، ثم صعدا بها إلى السماء، فلما انتهيا إلى السماء اختطفت منهما، وقطعت أجنحتهما، فوقعا خائفين نادمين يبكيان، وفي الأرض نبي يدعو بين الجمعتين، فإذا كان يوم الجمعة أجيب، فقالا: لو أتينا فلاناً فسألناه يطلب لنا التوبة. فأتياه، فقال: رحمكما الله، كيف يطلب أهل الأرض لأهل السماء. قالا: إنا قد ابتلينا. قال: اثنياني يوم الجمعة. فأتياه، فقال: ما أجبت فيكما بشيء، اثنياني في الجمعة الثانية. فأتياه، فقال: اختارا، فقد خيرتكما؛ إن أحببنا معافاة الدنيا وعذاب الآخرة، وإن أحببنا فعذاب الدنيا وأنتم يوم القيامة على حكم الله. فقال أحدهما: الدنيا لم يعض منها إلا القليل. وقال الآخر: ويحك، إني قد أطعتك في الأول، فأطعني الآن؛ إن عذاباً يفنى ليس كعذاب يبقى، وإننا يوم القيامة على حكم الله، فأخاف أن يعذبنا. قال: لا، إني أرجو إن علم الله أننا قد اخترنا عذاب الدنيا مخافة عذاب الآخرة؛ لا يجمعهما علينا. قال: فاختارا عذاب الدنيا، فجعلاً في بكراتٍ من حديد في قليبٍ مملوءة من نار، أعاليهما أسافلها^(١). (٥١٥/١)

٣١٤٣ - عن عبد الله بن عمر - من طريق سعيد بن جبير - أنه كان يقول: أطلعت الحمراء بعد؟ فإذا رأها قال: لا مرحباً. ثم قال: إن ملكين من الملائكة - هاروت وماروت - سألا الله أن يهبطا إلى الأرض، فأهبطا إلى الأرض، فكانا يقضيان بين الناس، فإذا أمسيا تكلما بكلمات، فعرجا بها إلى السماء، فقيض الله لهما امرأة من أحسن الناس، وألقيت عليهما الشهوة، فجعلتا يؤخرانها، وألقيت في أنفسهما، فلم يزالا يفعلان حتى وعدتهما ميعاداً، فأتتهما للميعاد، فقالت: علماني الكلمة التي تعرجان بها. فعلمهاها الكلمة، فتكلمت بها، فعرجت إلى السماء، فمسيحت، فجعلت كما ترون، فلما أمسيا تكلما بالكلمة، فلم يعرجا، فبعت إليهما: إن شئتما فعذاب الآخرة، وإن شئتما فعذاب الدنيا إلى أن تقوم الساعة. فنظر أحدهما لصاحبه، فقال أحدهما لصاحبه: بل نختار عذاب الدنيا ألف ضعف، فهما

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٠/١ - ١٩١ (١٠٠٧).

قال ابن كثير ٥٢٨/١: «وهذا إسناد جيد إلى عبد الله بن عمر، وقد تقدم في رواية ابن جرير من حديث معاوية بن صالح عن نافع عنه رفعه، وهذا أثبت وأصح إسناداً. ثم هو - والله أعلم - من رواية ابن عمر عن كعب، كما تقدم بيانه من رواية سالم عن أبيه، وقوله: إن الزهرة نزلت على صورة امرأة حسناء. وكذا المروي عن علي، فيه غرابة جداً». وقال ابن حجر في العجائب ٣٢٣/١ - ٣٢٥: «أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عن مجاهد... وهذه متابعة قوية لرواية موسى بن جبير عن نافع لكنها موقوفة على ابن عمر».

يعذبان إلى يوم القيامة^(١). (٥١١/١)

٣١٤٤ - عن ابن عمر - من طريق الثوري، عن موسى بن عقبة عن سالم -، عن **كعب [الأخبار]**، قال: ذَكَرَتِ الملائكةُ أعمالَ بني آدم، وما يأتون من الذنوب، فقيل: لو كنتم مكانهم لأتيتم مثل ما يأتون، فاخثاروا منكم اثنين. فاخثاروا هاروت وماروت، فقيل لهما: إني أرسل إلى بني آدم رسلاً، فليس بيني وبينكما رسول، أنزلاً، لا تُشركا بي شيئاً، ولا تزنيا، ولا تشربا الخمر. قال كعب: فو الله ما أمسيًا من يومهما الذي أهبطا فيه حتى استكَمَلَا جميعَ ما نُهيَا عنه^(٢). (٥١٠/١)

٣١٤٥ - عن **عبد الله بن مسعود** =

٣١٤٦ - و**عبد الله بن عباس** - من طريق أبي عثمان النهدي - قالوا: لَمَّا كَثُرَ بنو آدم وَعَصَوْا؛ دعت الملائكة عليهم، والأرض، والجبال: رَبَّنَا، لا تُمهِّلهم. فأوحى الله إلى الملائكة: إني أزلت الشهوة والشيطانَ من قلوبكم، ولو تركتكم لفعلتم أيضاً. قال: فحدَّثوا أنفسهم أن لو ابتلوا اعتصموا. فأوحى الله إليهم: أن اختاروا مَلَكَين من أفضلكم. فاخثاروا هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض، وأنزلت الزهرة إليهما في صورة امرأة من أهل فارس، يسمونها: بَيْذَخْت، قال: فواقعا بالخطيئة، فكانت الملائكة يستغفرون للذين آمنوا، فلما وقعا بالخطيئة استغفروا لمن في الأرض، فخيَّرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا^(٣). (٥١٨/١)

٣١٤٧ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق قيس بن عباد - قال: لَمَّا وقع الناس من بعد آدم فيما وقعوا فيه من المعاصي والكفر بالله؛ قالت الملائكة في السماء: رب، هذا العالم الذي إنَّما خلقتهم لعبادتك وطاعتك، وقد وقعوا فيما وقعوا فيه، وركبوا الكفرَ، وقتل النفس، وأكل مال الحرام، والزنا، والسرقة، وشرب الخمر! فجعلوا يَدْعُونَ عليهم، ولا يعذرونهم. فقيل: إنهم في غيب. فلم يعذروهم، فقيل لهم: اختاروا منكم، من أفضلكم مَلَكَين؛ أمرهما وأنهاهما. فاخثاروا هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض، وجعل لهما شهوات بني آدم، وأمرهما أن يعبدها ولا يشركا به شيئاً، ونهاهما عن قتل النفس الحرام، وأكل مال الحرام، وعن الزنا، وشرب

(١) أخرجه الحاكم ٦٠٧/٤ - ٦٠٨.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٥٣/١، وابن أبي شيبة ١٨٦/١٣، وابن أبي الدنيا في العقوبات (٢٢٤)، وابن جرير ٣٤٣/٢، والبيهقي في الشعب (١٦٤). وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٤٢/٢.

الخمير، فلبثا في الأرض زمانًا يحكمان بين الناس بالحق، وذلك في زمان إدريس، وفي ذلك الزمان امرأة حُسُنُها في النساء كحُسْنِ الزُّهْرَةَ في سائر الكواكب، وإنهما أتيا عليها، فخضعا لها في القول، وأراداها عن نفسها، فأبَتَ إِلَّا أن يكونا على أمرها ودينها، فسألاها عن دينها، فأخرجت لهما صنمًا، فقالت: هذا أعبده. فقالا: لا حاجة لنا في عبادة هذا. فذهبا، فَعَبَرَا ما شاء الله، ثم أتيا عليها فأراداها عن نفسها، ففعلت مثل ذلك، فذهبا، ثم أتيا عليها، فأراداها عن نفسها، فلما رأت أنهما أتيا أن يعبدا الصنم قالت لهما: اختارا أحد الخلال الثلاث؛ إما أن تعبدا هذا الصنم، وإما أن تقتلا هذا النفس، وإما أن تشربا هذا الخمر. فقالا: كل هذا لا ينبغي، وأهون الثلاثة شرب الخمر. فشربا الخمر، فأخذت منهما، فواقعا المرأة، فخشيا أن يُخَيَّرَ الإنسانُ عنهما، فقتلاه، فلما ذهب عنهما السُّكْرُ وعلما ما وقعا فيه من الخطيئة أرادا أن يصعدا إلى السماء، فلم يستطيعا، وحيل بينهما وبين ذلك، وكُشِفَ الغطاء فيما بينهما وبين أهل السماء، فنظرت الملائكة إلى ما وقعا فيه، فعجبوا كل العَجَب، وعرفوا أنه من كان في غيب فهو أقل خشية، فجعلا بعد ذلك يستغفرون لمن في الأرض، فنزل في ذلك: ﴿وَالْمَلَكَةُ سَيِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَاسْتَفْزِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥]. فقليل لهما: اختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة. فقالا: أمَّا عذاب الدنيا فإنه ينقطع ويذهب، وأمَّا عذاب الآخرة فلا انقطاع له. فاختارا عذاب الدنيا، فَجُعِلَا ببابل، فهما يعذبان^(١) [٤٠٦]. (٥١٥/١)

٣١٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق يزيد الفارسي - قال: إنَّ أهل السماء الدنيا أشرفوا على أهل الأرض، فأروهم يعملون بالمعاصي، فقالوا: يا رب، أهل الأرض يعملون بالمعاصي. فقال الله: أنتم معي، وهم غيَّبَ عني. فقليل لهم: اختاروا منكم ثلاثة. فاختاروا منهم ثلاثة، على أن يهبطوا إلى الأرض؛ يحكمون بين أهل الأرض، وجُعِلَ فيهم شهوةُ الأدميين، فأمرُوا أن لا يشربوا خمرًا، ولا يقتلوا نفسًا، ولا يزنوا، ولا يسجدوا لوثن، فاستقال منهم واحد، فأقيل، فأهبط اثنان إلى

[٤٠٦] علق ابن كثير (٥٢٩/١) على أثر ابن عباس هذا بقوله: «فهذا أقرب ما روي في شأن الزُّهْرَةَ».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٩/١ - ١٩٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، والحاكم، والبيهقي في الشعب.

الأرض، فأتتهما امرأة من أحسن الناس يقال لها: أناهيد، فهويأها جميعاً، ثم أتيا منزلها، فاجتمعا عندها، فأراداها، فقالت لهما: لا، حتى تشربا خمري، وتقتلا ابن جاري، وتسجدا لوثني. فقالا: لا نسجد. ثم شربا من الخمر، ثم قتلا، ثم سجدا، فأشرف أهل السماء عليهما، وقالت لهما: أخبراني بالكلمة التي إذا قلتماها طرئتما. فأخبرها، فطارت، فمسيحت جمرّة، وهي هذه الزهرّة. وأما هما فأرسل إليهما سليمان بن داود، فخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا، فهما منأطان^(١) بين السماء والأرض^(٢) [٤٠٧]. (٥١٧/١)

٣١٤٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي شعبة العدوي - قال: إن الله أفرج السماء لملائكته ينظرون إلى أعمال بني آدم، فلما أبصروهم يعملون بالخطايا قالوا: يا رب، هؤلاء بنو آدم الذي خلقت بيدك، وأسجدت له ملائكتك، وعلمته أسماء كل شيء، يعملون بالخطايا؟! قال: أما إنكم لو كنتم مكانهم لعلمتم مثل أعمالهم. قالوا: سبحانك، ما كان ينبغي لنا. فأمرنا أن يختاروا ملكين ليهبطا إلى الأرض، فاختاروا هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض، وأجلّ لهما ما فيها من شيء، غير أنهما لا يشركا بالله شيئاً، ولا يسرقا، ولا يزنيا، ولا يشربا الخمر، ولا يقتلا النفس التي حرم الله إلا بالحق. فعرض لهما امرأة قد قُيسم لها نصف الحُسن، يقال لها: بيذخت، فلما أبصراها أراداها، قالت: لا، إلا أن تشركا بالله، وتشربا الخمر، وتقتلا النفس، وتسجدا لهذا الصنم. فقالا: ما كنا نشرك بالله شيئاً. فقال أحدهما للآخر: ارجع إليها. فقالت: لا، إلا أن تشربا الخمر. فشربا حتى نَمَلَا، فدخل عليهما سائل فقتلاه، فلما وقعا فيما وقعا فيه أفرج الله السماء لملائكته، فقالوا: سبحانك، أنت أعلم. فأوحى الله إلى سليمان بن داود أن يُخَيِّرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا، فكبّلا من أئُعبِيهما إلى أعناقهما بمثل أعتاقِ البُخت، وجُعِلا يابل^(٣). (٥١٩/١)

٣١٥٠ - عن خُصَيْف، قال: كنت مع مجاهد، فمر بنا رجل من قريش، فقال له

[٤٠٧] **عَلَّقَ** ابن كثير (٥٣٠/١) على أثر ابن عباس هذا بقوله: «وهذا السياق فيه زيادات كثيرة، وإغراب ونكارة».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٠/١ - ١٩١.

(١) مناطان: معلقان. لسان العرب (نوط).

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٤١/٢.

مجاهد: حدثنا ما سمعت من أبيك؟ قال: حدثني أبي: أن الملائكة حين جعلوا ينظرون إلى أعمال بني آدم وما يركبون من المعاصي الخبيثة، وليس يستر الناس من الملائكة شيء، فجعل بعضهم يقول لبعض: انظروا إلى بني آدم كيف يعملون كذا وكذا! ما أجرأهم على الله! يعيبونهم بذلك. فقال الله لهم: قد سمعتُ الذي تقولون في بني آدم، فاختاروا منكم مَلَكَينِ أَهْبَطَهُمَا إِلَى الْأَرْضِ، وأجعل فيهما شهوة بني آدم. فاختاروا هاروت وماروت، فقالوا: يا رب، ليس فينا مثلهما. فَأَهْبَطَا إِلَى الْأَرْضِ، وَجُعِلَتْ فِيهِمَا شَهْوَةٌ بَنِي آدَمَ، ومثلتُ لهما الزُّهْرَةَ فِي صُورَةِ امْرَأَةٍ، فلما نظرا إليها لم يتمالكا أن تناولا ما الله أعلم به، وأخذت الشهوة بأسماعهما وأبصارهما، فلما أرادا أن يطيرا إلى السماء لم يستطيعا، فَأَتَاهُمَا مَلَكٌ، فقال: إنكما قد فعلتما ما فعلتما، فاختارا عذاب الدنيا، أو عذاب الآخرة. فقال أحدهما للآخر: ماذا ترى؟ قال: أرى أن أعذب في الدنيا، ثم أعذب، أحب إلي من أن أعذب ساعة واحدة في الآخرة. فهما مُعَلَّقَانِ مُنْكَسَانِ فِي السَّلَاسِلِ، وَجُعِلَا فِتْنَةً^(١). (٥١٩/١)

٣١٥١ - عن عبيد الله بن عبد الله - من طريق الزهري - في هذه الآية: كَانَا مَلَكَينِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَأَهْبَطَا لِيَحْكُمَا بَيْنَ النَّاسِ؛ وذلك أن الملائكة سَخِرُوا مِنْ حُكْمِ بَنِي آدَمَ، فحَاكَمَتْ إِلَيْهِمَا امْرَأَةٌ، فَحَاقَا لَهَا^(٢)، ثم ذهب يصعدان، فحبل بينهما وبين ذلك، وَخَيْرًا بَيْنَ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ، فاختارا عذاب الدنيا^(٣). (٥١٨/١)

٣١٥٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: وأما شأن هاروت وماروت؛ فإن الملائكة عَجِبَتْ مِنْ ظُلْمِ بَنِي آدَمَ وَقَدْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ وَالْكِتَابُ وَالْبَيِّنَاتُ، فقال لهم ربهم: اختاروا منكم مَلَكَينِ أَنْزِلُهُمَا فِي الْأَرْضِ بَيْنَ بَنِي آدَمَ. فاختاروا - فلم يَأْلُوا - هاروت وماروت، فقال لهما حين أنزلهما: أَعَجِبْتُمَا مِنْ بَنِي آدَمَ وَمَنْ ظَلَمَهُمْ وَمَعْصِيَتِهِمْ؟ وإنما تأتيهم الرسل والكتب من وراء وراء، وأنتما ليس بيني وبينكما رسول، فافعلا كذا وكذا، ودعَا كذا وكذا. فأمرهما بأمر، ونهاهما، ثم نزلا على ذلك، ليس أحدٌ أطوعَ لله منهما، فَحَكَمَا فَعَدَلَا، فكانا يحكمان النهار بين بني آدم، فإذا أمسيا عَرَجَا وَكَانَا مَعَ الْمَلَائِكَةِ، وينزلان حين يُصْبِحَانِ فَيَحْكُمَانِ فَيَعْدِلَانِ، حتى أَنْزِلَتْ عَلَيْهِمَا الزُّهْرَةُ فِي أَحْسَنِ صُورَةِ امْرَأَةٍ تُخَاصِمُ، فقفصيا عليها،

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٢٠٥).

(٢) حافا لها: مالا عن الحق وظلما في الحكم لأجلها. لسان العرب (حيف).

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٥٣/١، وابن جرير ٣٣٢/٢، وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

فلما قامت وَجَدَ كل واحد منهما في نفسه، فقال أحدهما لصاحبه: وجدت مثل ما وجدت؟ قال: نعم. فبعثا إليها: أن اثيينا نَقُضَ لك. فلَمَّا رجعت قالا لها - وَقَضِيَا لَهَا -: اثيينا. فأتتهما، فكشفا لها عن عورتها، وإنما كانت شهوتها في أنفسهما، ولم يكونا كبني آدم في شهوة النساء وَلَدَّتْها، فلما بلغا ذلك واستَحَلَّاهُ وافْتَتَنَّا طارت الزُّهُرَةُ، فرجعت حيث كانت، فلما أمسيا عَرَجَا، فزُجِرَا، فلم يُؤذَنَ لهما، ولم تحملهما أجنحتُهما، فاستغاثا برجل من بني آدم، فأتياه، فقالا: ادع لنا ريك. فقال: كيف يشفع أهلُ الأرض لأهل السماء؟ قالا: سمعنا ريك يذكرك بخير في السماء. فوعدهما يوماً يدعو لهما، فدعا لهما، فاستجيب له، فحُجِرَا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فنظر أحدهما إلى صاحبه، فقالا: نعلم أن أفواج عذاب الله في الآخرة كذا وكذا في الحُلْد، نعم، ومع الدنيا سبع مرات مثلها. فأَمِرَا أن يَنْزِلَا ببابل، فَسَمَّ عذابُهما، وزعم أنهما مُعَلَّقَان في الحديد، مَطْوِيَان، يَصْطَفِقَان بأجنحتهما^(١). (٥٢٩/١)

٣١٥٣ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -: أنه كان من أمرِ هاروت وماروت أنهما طَعَنَّا على أهل الأرض في أحكامهم، فقيل لهما: إني أعطيت ابن آدم عشراً من الشهوات، فبها يعصونني. قال هاروت وماروت: ربنا، لو أعطيتنا تلك الشهوات ثم نزلنا لَحَكَمْنَا بالعدل. فقال لهما: انزِلا، فقد أعطيتكما تلك الشهوات العشر، فاحكما بين الناس. فنزلا ببابل دُنْبَاوَنَد، فكانا يحكما، حتى إذا أمسيا عَرَجَا، فإذا أصبحتا هَبَطَا، فلم يزالا كذلك حتى أتتهما امرأة تخاصم زوجها، فأعجبهما حسنهما، واسمها بالعربية: الزُّهُرَةُ، وبالنبطية: يَبْدَحَت، واسمها بالفارسية: أَنَاهِيذ، فقال أحدهما لصاحبه: إنها لتعجبني. فقال الآخر: قد أردت أن أذكر لك فاستحييت منك. فقال الآخر: هل لك أن أذكرها لنفسها؟ قال: نعم، ولكن كيف لنا بعذاب الله؟ قال الآخر: إنا نرجو رحمة الله. فلما جاءت تُخَاصِمُ زوجها ذكرا إليها نفسها، فقالت: لا، حتى تقضيا لي على زوجي. فقضيا لها على زوجها، ثم واعدتهما حُرِيَّةً مِنَ الْخُرْبِ يَأْتِيَانِهَا فيها، فأتياها لذلك، فلما أراد الذي يواقعها قالت: ما أنا بالذي أفعل حتى تخبراني بأي كلام تصعدان إلى السماء؟ وبأي كلام تنزلان منها؟ فأخبراهما، فتكلمت فصعدت، فأنساها الله ما تنزل به، فبقيت مكانها،

(١) أخرجه ابن جرير ٣٤٨/٢، وابن أبي حاتم ١٩٢/١ مختصراً. وأورده ابن أبي زمنين ١٦٥/١ عن يحيى بن سلام مختصراً وقال: وقد ذكر يحيى عن غير مجاهد: أن المرأة التي افتتنا بها كانت من نساء أهل الدنيا.

وجعلها الله كوكبًا - فكان عبد الله بن عمر كلما رآها لعنها، وقال: هذه التي فتنت هاروت وماروت -، فلما كان الليل أراد أن يصعدا، فلم يستطيعا، فعرفا الهلكة، فحُخِرًا بين عذاب الدنيا والآخرة، فاختارا عذاب الدنيا من عذاب الآخرة، فَعُلِقَا ببابل، فجعللا يكلمان الناس كلامهما، وهو السحر^(١). (ز)

٣١٥٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: لَمَّا وقع الناسُ من بعد آدم فيما وقعوا فيه من المعاصي والكفر بالله، قالت الملائكة في السماء: أي رب، هذا العالمُ إنما خلقتهم لعبادتك وطاعتك، وقد رَكِبُوا الكُفْرَ، وقتل النفس الحرام، وأكل المال الحرام، والسرقة، والزنا، وشرب الخمر. فجعلوا يدعون عليهم ولا يعذرونهم، فقيل لهم: إنهم في غيب، فلم يعذروهم، فقيل لهم: اختاروا منكم مَلَكَيْنِ، أمرهما بأمري، وأنهاهما عن معصيتي. فاختاروا هاروت وماروت، فأهبطا إلى الأرض، وجُعِلَ بهما شهوات بني آدم، وأميرًا أن يعبدا الله، ولا يشركا به شيئًا، ونُهيًا عن قتل النفس الحرام، وأكل المال الحرام، والسرقة، والزنا، وشرب الخمر، فليًا على ذلك في الأرض زمانًا يحكمان بين الناس بالحق، وذلك في زمان إدريس، وفي ذلك الزمان امرأة حُسْنُهَا في سائر الناس كحُسْنِ الزُّهْرَةِ في سائر الكواكب، وأنها أتت عليهما، فخضعا لها بالقول، وأراداها على نفسها، وأنها أبت إلا أن يكونا على أمرها ودينها، وأنهما سألاها عن دينها الذي هي عليه، فأخرجت لهما صنمًا، فقالت: هذا أعبد. فقالا: لا حاجة لنا في عبادة هذا. فذهبا فصبرا ما شاء الله، ثم أتيا عليها، فخضعا لها بالقول، وأراداها على نفسها، فقالت: لا، إلا أن تكونا على ما أنا عليه. فقالا: لا حاجة لنا في عبادة هذا. فلما رأت أنهما قد أبيا أن يعبدا الصنم، قالت لهما: اختارا إحدى الخلال الثلاث؛ إما أن تعبدا الصنم، أو تقتلا النفس، أو تشربا هذه الخمر. فقالا: كل هذا لا ينبغي، وأهون الثلاثة شرب الخمر. فسقتهما الخمر، حتى إذا أخذت الخمرة فيهما وقعا بها، فَمَرَّ إنسان وهما في ذلك، فخشيا أن يُفْشِيَا عليهما فقتلاه، فلما أن ذهب عنهما السُكْرُ عرفا ما قد وقعا فيه من الخطيئة، وأرادا أن يصعدا إلى السماء فلم يستطيعا، وكُشِفَ الغطاء فيما بينهما وبين أهل السماء، فنظرت الملائكة إلى ما قد وقعا فيه من الذنوب، وعرفوا أنه من كان في غَيْبٍ فهو أقل خشية، فجعلوا بعد ذلك يستغفرون لمن في الأرض، فلما وقعا

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٣٤٤.

فيما وقعا فيه من الخطيئة، قيل لهما: اختارا عذاب الدنيا، أو عذاب الآخرة. فقالا: أما عذاب الدنيا فينقطع ويذهب، وأما عذاب الآخرة فلا انقطاع له. فاختارا عذاب الدنيا، فُجِعِلَا ببابل، فهما يعذبان^(١) [٤٠٨]. (٥٢١/١)

﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنَ أَحَدٍ حَقَّ يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾

٣١٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق قيس بن عباد - قال: إنَّ هاروت وماروت

[٤٠٨] **علق** ابن كثير (٥٢٢/١) على هذه الآثار بقوله: «ذهب كثير من السلف إلى أنهما كانا ملكين من السماء، وأنهما أنزلا إلى الأرض، فكان من أمرهما ما كان، وقد ورد في ذلك حديث مرفوع رواه الإمام أحمد في مسنده، وعلى هذا فيكون الجمع بين هذا وبين ما ثبت من الدلائل على عصمة الملائكة أن هذين سبق في علم الله لهما هذا، فيكون تخصيصاً لهما، فلا تعارض حينئذ، كما سبق في علمه من أمر إبليس ما سبق، وفي قول: إنه كان من الملائكة؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ [١١٦]، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ذلك. مع أن شأن هاروت وماروت - على ما ذكر - أخف مما وقع من إبليس - لعنه الله .. وقد حكاه القرطبي عن علي، وابن مسعود، وابن عباس، وابن عمر، وكعب الأحرار، والسدي، والكلبي».

وعلق ابن عطية (٣٠٢/١) - بعد أن اختصر الكلام عن هاروت وماروت - بقوله: «وهذا القصص يزيد في بعض الروايات، وينقص في بعض، ولا يُقَطَّع منه شيء؛ فلذلك اختصرته».

وعلق ابن كثير (٥٣٢/١) قائلاً: «وقد روي في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين، كمجاهد، والسدي، والحسن، وقتادة، وأبي العالية، والزهري، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حيان وغيرهم، وقصها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين، وحاصلها راجع في تفصيلها إلى أخبار بني إسرائيل؛ إذ ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الإسناد إلى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى، وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطباب فيها، فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراده الله تعالى، والله أعلم بحقيقة الحال».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٤٥/٢.

قال ابن كثير في تفسيره ٢٠١/١: «قد رواه الحاكم في مستدركه مُطَوَّلًا... ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. فهذا أقرب ما روى في شأن الزهرة».

أَهْبِطًا إِلَى الْأَرْضِ، فَإِذَا أَتَاهَا الْآتِي يَرِيدُ السَّحْرَ نَهْيَاهُ أَشَدُّ النَّهْيِ، وَقَالَ لَهُ: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾. وذلك أنهما علما الخير والشر، والكفر والإيمان، فعرفا أن السحر من الكفر، فإذا أبى عليهما أمراه أن يأتي مكان كذا وكذا، فإذا أتاه عاين الشيطان فعلمه، فإذا تعلمه خرج منه النور، فنظر إليه ساطعًا في السماء^(١). (٥٢٣/١)

٣١٥٦ - عن الحسن البصري - من طريق أبي صالح [الهدليل بن حبيب] - في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَائِكِينَ بِأَقْبَالٍ﴾، قال: وكان هاروت وماروت مطيعين لله ﷻ، هبطا بالسحر ابتلاء من الله لخلقهم، وعهد إليهما عهدًا أن لا يُعَلِّمَا أَحَدًا سِحْرًا حَتَّى يَقُولَا لَهُ مَقْدَمَةٌ: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ يعني: محنة وبلوى، ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾ فإذا أبى عليهما إلا تعليم السحر قالوا له: اذهب إلى موضع كذا وكذا، فإنك إذا أتيته وفعلت كذا وكذا كنت ساحرًا^(٢). (ز)

٣١٥٧ - عن قتادة بن دعامة =

٣١٥٨ - والحسن البصري - من طريق سعيد - قالوا: كانا يُعَلِّمَانِ السَّحْرَ، فَأَخَذَ عَلَيْهِمَا أَنْ لَا يُعَلِّمَا أَحَدًا حَتَّى يَقُولَا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾^(٣). (٥٣٤/١)

٣١٥٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾، قال: بلاء^(٤) [٤٠٩]. (٥٣٤/١)

٣١٦٠ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: إذا أتاهما - يعني: هاروت وماروت - إنسانٌ يَرِيدُ السَّحْرَ وَعَظَاهُ، وَقَالَ لَهُ: لَا تَكْفُرْ، إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ. فَإِنْ أَبَى قَالَ لَهُ: ائْتِ هَذَا الرَّمَادَ فُبَلِّ عَلَيْهِ. فَإِذَا بَالَ عَلَيْهِ خَرَجَ مِنْهُ نُورٌ يَسْطَعُ حَتَّى يَدْخُلَ السَّمَاءَ، وَذَلِكَ الْإِيمَانَ، وَأَبْلُ شَيْءٍ أَسْوَدَ كَهَيْئَةِ الدِّخَانِ حَتَّى يَدْخُلَ فِي مَسَامِعِهِ وَكُلِّ شَيْءٍ مِنْهُ، فَذَلِكَ غَضَبُ اللَّهِ، فَإِذَا أَخْبِرَهُمَا بِذَلِكَ عَلَّمَاهُ السَّحْرَ، فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِي مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ الآية^(٥). (ز)

[٤٠٩] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢/٣٥٦)، وَابْنُ كَثِيرٍ (١/٥٣٦) إِلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ قَتَادَةُ مِنْ أَنَّ الْفِتْنَةَ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ مَعْنَاهَا: الْاِخْتِبَارُ، وَالْاِبْتِلَاءُ.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٢/١، ١٩٤. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٨. (٣) أخرجه ابن جرير ٢/٣٥٥، وابن أبي حاتم ١/١٩٢ عن الحسن من طريق عباد، وعن قتادة من طريق أبي جعفر. وذكره يحيى بن سلام عن قتادة - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٦/١ - . (٤) أخرجه ابن جرير ٢/٣٥٧، وابن أبي حاتم ١/١٩٢ من طريق أبي جعفر. (٥) أخرجه ابن جرير ٢/٣٥٥.

٣١٦١ - وقال محمد بن السائب الكلبي - من طريق مَعْمَر - : لا يُعْلَمَانِ إِلَّا الْفَرْقَةَ، وَأَخَذَ عَلَيْهِمَا أَنْ لَا يُعْلَمَا أَحَدًا حَتَّى يَتَقَدَّمَا إِلَيْهِ وَيَقُولَا لَهُ: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾^(١). (ز)

٣١٦٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾، وذلك أَنَّ هَارُوتَ وَمَارُوتَ يَصْنَعَانِ مِنَ السَّحْرِ الْفَرْقَةَ^(٢). (ز)

٣١٦٣ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قال: أخذ الميثاق عليهما أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾. لا يجترئ على السحر إلا كافر^(٣) [٤١٠]. (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣١٦٤ - عن عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تَطَيَّرَ لَهُ، أَوْ تَكُهَّنَ أَوْ تَكُهَّنَ لَهُ، أَوْ سَحَرَ أَوْ سَحِرَ لَهُ، وَمَنْ عَقَدَ عُقْدَةً، وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ»^(٤). (٥٣٥/١)

٣١٦٥ - عن صفوان بن سُلَيْم، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَعَلَّمَ شَيْئًا مِنَ السَّحْرِ

[٤١٠] **ذكر** ابن عطية (٣٠٣/١) أن المهدي حكى أن قولهما: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ استهزاء، لأنهما إنما يقولانه لمن قد تحققا ضلاله.

وعلّق ابن كثير (٥٣٦/١) على الاستدلال بهذه الآية على تكفير من تعلّم السحر بقوله: **ويستشهد له بالحديث** الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن همام، عن عبد الله، قال: «من أتى كاهناً أو ساحراً فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ». وهذا إسناد جيد، وله شواهد أخرى.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٧.

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/٥٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٣٥٦.

(٤) أخرجه البزار ٩/٥٢ (٣٥٧٨).

قال البزار: «وهذا الحديث قد روي بعض كلامه من غير وجه، فأما بجميع كلامه ولفظه فلا تعلمه يروى إلا عن عمران بن حصين، ولا نعلم له طريقاً عن عمران بن حصين إلا هذا الطريق، وأبو حمزة العطار بصري لا بأس به». وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٥/١١٧ (٨٤٨٠): «رجال رجال الصحيح، خلا إسحاق بن الربيع، وهو ثقة». وقال الألباني في الصحيحة ٥/٢٣٠ (٢١٩٥) بعد أن ساق له شاهدين: «وبالجملة، فحديث الترجمة حسن، بل هو صحيح بهذين الشاهدين».

قليلًا أو كثيرًا كان آخر عهده من الله^(١). (٥٣٥/١).

٣١٦٦ - عن عبد الله بن مسعود، قال: مَنْ أتى كاهنًا أو ساحرًا فصدَّقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد^(٢). (٥٣٤/١).

٣١٦٧ - عن عائشة أنها قالت: قَدِمْتُ عَلَيَّ امْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِ دَوْمَةَ الْجَنْدَلِ تَبْتَغِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ مَوْتِهِ حَدَاثَةَ ذَلِكَ، تَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ دَخَلَتْ فِيهِ مِنْ أَمْرِ السَّحَرِ وَلَمْ تَعْمَلْ بِهِ، قَالَتْ: كَانَ لِي زَوْجٌ، فَوَغَابَ عَنِّي، فَدَخَلْتُ عَلَى عَجُوزٍ، فَسَكُوتُ إِلَيْهَا، فَقَالَتْ: إِنْ فَعَلْتَ مَا أَمُرُكَ، فَأَجْعَلُهُ بِأَتَيْكَ. فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ جَاءَتْنِي بِكَلْبَيْنِ أَسْوَدَيْنِ، فَرَكِبْتُ أَحَدَهُمَا، وَرَكِبْتُ الْآخَرَ، فَلَمْ يَكُنْ كَشَيْءٍ حَتَّى وَقَفْنَا بِبَابِلَ، فَإِذَا أَنَا بِرَجُلَيْنِ مُعَلَّقَيْنِ بِأَرْجُلِهِمَا، فَقَالَا: مَا جَاءَ بِكَ؟ فَقُلْتُ: أَتَعْلَمُ السَّحَرَ. فَقَالَا: إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرِي، وَارْجِعِي. فَأَبَيْتُ، وَقُلْتُ: لَا. قَالَا: فَادْهَبِي إِلَى ذَلِكَ التَّنُّورِ، فَبُولِي فِيهِ. فَذَهَبْتُ، فَفَزَعْتُ، وَلَمْ أَفْعَلْ، فَرَجَعْتُ إِلَيْهِمَا، فَقَالَا: فَعَلْتِ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ. فَقَالَا: هَلْ رَأَيْتِ شَيْئًا؟ قُلْتُ: لَمْ أَرِ شَيْئًا. فَقَالَا: لِمَ تَفْعَلِي، ارْجِعِي إِلَى بَلَدِكَ، وَلَا تَكْفُرِي. فَأَبَيْتُ، فَقَالَا: اذْهَبِي إِلَى ذَلِكَ التَّنُّورِ، فَبُولِي فِيهِ، ثُمَّ آتَيْتِي. فَذَهَبْتُ، فَأَقْسَعَرَّ جِلْدِي، وَخِيفْتُ، ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَيْهِمَا، فَقُلْتُ: قَدْ فَعَلْتُ. فَقَالَا: مَا رَأَيْتِ؟ فَقُلْتُ: لَمْ أَرِ شَيْئًا. فَقَالَا: كَذِبْتِ، لِمَ تَفْعَلِي، ارْجِعِي إِلَى بِلَادِكَ، وَلَا تَكْفُرِي، فَإِنَّكَ عَلَى رَأْسِ أَمْرِكَ. فَأَبَيْتُ، فَقَالَا: اذْهَبِي إِلَى ذَلِكَ التَّنُّورِ، فَبُولِي فِيهِ. فَذَهَبْتُ، فَبُلْتُ فِيهِ، فَرَأَيْتُ فَارِسًا مُقَنَّعًا بِحَدِيدٍ خَرَجَ مِنِّي حَتَّى ذَهَبَ فِي السَّمَاءِ، وَغَابَ عَنِّي حَتَّى مَا أَرَاهُ، وَجِئْتُهُمَا، فَقُلْتُ: قَدْ فَعَلْتُ. فَقَالَا: فَمَا رَأَيْتِ؟ فَقُلْتُ: رَأَيْتُ فَارِسًا مُقَنَّعًا خَرَجَ مِنِّي، فَذَهَبَ فِي السَّمَاءِ حَتَّى مَا أَرَاهُ. قَالَا: صَدَقْتِ، ذَلِكَ إِيمَانُكَ خَرَجَ مِنْكَ، اذْهَبِي. فَقُلْتُ لِلْمَرْأَةِ: وَاللَّهِ، مَا أَعْلَمُ شَيْئًا، وَلَا قَالَا لِي شَيْئًا. فَقَالَتْ: بَلِي، لِمَ تَرِيدِي شَيْئًا إِلَّا كَانَ، خُذِي هَذَا الْقَمْحَ فَأَبْذُرِي، فَبَذَرْتُ، وَقُلْتُ: أَطْلِعِي. فَأَطْلَعْتُ، قُلْتُ: أَحْقَلِي. فَأَحْقَلْتُ، ثُمَّ قُلْتُ: أَفْرِكِي، فَأَفْرَكْتُ، ثُمَّ قُلْتُ: أُيْسِي. فَأَيْسَسْتُ، ثُمَّ قُلْتُ: أَطْحَنِي. فَأَطْحَنْتُ، ثُمَّ قُلْتُ: أَخْبِزِي، فَأَخْبَزْتُ، فَلَمَّا رَأَيْتُ أَنِّي لَا أُرِيدُ شَيْئًا إِلَّا كَانَ سُقِطَ فِي يَدِي، وَنَدِمْتُ، وَاللَّهِ، يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ، مَا فَعَلْتُ

(١) أخرجه عبد الرزاق ١٨٤/١٠ (١٨٧٥٣) مرسلًا.

(٢) أخرجه البزار (١٨٧٣)، وعند الحاكم ٨/١ من حديث أبي هريرة مرفوعًا.

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٨/٥: «رجاله رجال الصحيح، خلا هبيرة بن يريم، وهو ثقة». وينظر: غاية المرام للالباني (٢٩٠).

شيئًا، ولا أفعله أبدًا. فسألت أصحاب رسول الله ﷺ وهم يومئذ متوافرون، فما درّوا ما يقولون لها، وكلهم خاف أن يفتيها بما لا يعلمه، إلا أنه قد قال لها ابن عباس أو بعض من كان عنده: لو كان أبواك حيين أو أحدهما لكانا يكفيانك^(١) [٤١٧]. (٥٢٤/١)

﴿فَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾

٣١٦٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق خُصَيْف، عن مجاهد وعكرمة - قال: الملكان يعلمان الناس الفرقة^(٢). (ز)

٣١٦٩ - عن قتادة بن دِعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾، قال: يُؤَخِّذُونَ^(٣) أحدهما عن صاحبه، وَيُبَغِّضُونَ أحدهما إلى صاحبه^(٤) [٤١٢]. (٥٣٥/١)

٣١٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾، والفرقة: أن يُؤَخِّذَ الرجل عن امرأته^(٥) [٤١٢]. (ز)

[٤١١] **علق** ابن كثير (١/٥٣٣ - ٥٣٤ بتصرف) على أثر عائشة هذا بقوله: «وقد ورد أثر غريب، وسياق عجيب في ذلك، أحببنا أن ننبه عليه»، ثم ساق الحديث، وقال: «فهذا إسناد جيد إلى عائشة رضي الله عنها. وقد استدلت بهذا الأثر من ذهب إلى أن الساحر له تَمَكُّنٌ في قَلْبِ الأعيان؛ لأن هذه المرأة بذرت، واستغلت في الحال. واستدل به على أن بابل المذكورة في القرآن هي بابل العراق، لا بابل دُنياوند، كما قاله السدي وغيره».

[٤١٢] ذكر ابن عطية (١/٣٠٤) أن ﴿يُفَرِّقُونَ﴾ معناه: فرقة العصمة، ثم أورد هذا القول، وعلق عليه بقوله: «وقيل معناه: ... فهي أيضًا فرقة».

[٤١٣] قال ابن جرير (٢/٣٥٧): «وقوله - جل ثناؤه -: ﴿فَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ خبرٌ مُبْتَدَأٌ عن =

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٣٥٣، وابن أبي حاتم ١/١٩٤، والحاكم ٤/١٥٥، والبيهقي في سننه ٨/١٣٦ - ١٣٧.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٩٣.

(٣) التأخير: أن تحتال المرأة بحيل في منع زوجها عن جماع غيرها، وذلك نوع من السحر. اللسان (أخذ).

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٣٥٣، ٢/٣٥٩ بنحوه، وابن أبي حاتم ١/١٩٣ من طريق أبي جعفر بنحوه، ومن طريق سعيد بن بشر: «... ويعطفان واحدًا منهما إلى صاحبه». وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٧.

* آثار متعلقة بالآية:

٣١٧١ - عن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ إبليس يضع عرشه على الماء، ثم يبعث سراياه، فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة، يجيء أحدهم فيقول: فعلت كذا وكذا، فيقول: ما صنعت شيئاً، قال ثم يجيء أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته، قال: فيدنيه منه ويقول: نِعْمَ أنت». قال الأعمش: أراه قال: «فيلتزمه»^(١). (٥٣٦/١)

٣١٧٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: إن الملائكة فيما بينهم إذا علمته الإنس فُصنع وعُمل به كان سحراً^(٢). (ز)

﴿وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾

٣١٧٣ - عن الحسن البصري - من طريق سَلَام بن مسكين - في قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، قال: لا يَضُرُّ هذا السحرُ إلا من دخل فيه^(٣). (ز)

== الْمُتَعَلِّمِينَ مِنَ الْمَلَكِينَ مَا أَنْزَلَ عَلَيْهِمَا، وليس بجواب لقوله: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ﴾، بل هو خير مستأنف، ولذلك رُفِعَ فقيل: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ﴾. فمعنى الكلام إذا: وما يُعَلِّمَانِ من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة، فَيَأْتُونَ قَبُولَ ذَلِكَ مِنْهُمَا، فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه. وقد قيل: إن قوله: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ﴾ خير عن اليهود، معطوف على قوله: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هُنُوتٌ وَمُرُوتٌ﴾، ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾، وجعلوا ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم. والذي قلنا أشبه بتأويل الآية؛ لأن **إلحاق ذلك بالذي يليه من الكلام** ما كان للتأويل وجه صحيح أوّلَى من إلحاقه بما قد حيل بينه وبينه من معترض الكلام. والهاء والميم والألف من قوله: ﴿وَمِنْهُمَا﴾ من ذِكْرِ الْمَلَكَيْنِ، ومعنى ذلك: فيتعلم الناس من الْمَلَكَيْنِ الذي يفرقون به بين المرء وزوجه.

وذكر ابن عطية (٣٠٤/١) أن الضمير في ﴿وَمِنْهُمَا﴾ قيل بعوده على الملكين، وقيل بعوده على السحر وعلى الذي أنزل على الملكين.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٣/١.

(١) أخرجه مسلم ٢١٦٧/٤ (٢٨١٣).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٣/١.

٣١٧٤ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِصَآرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، قال: نعم، مَنْ شاء الله سلطهم عليه، ومن لم يشأ الله لم يسلط، ولا يستطيعون ضراً أحد إلا بإذن الله، كما قال الله - تبارك وتعالى - (١). (ز)

٣١٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا هُمْ بِصَآرِينَ﴾ يعني: السحرة ﴿بِهِ مِنْ أَحَدٍ﴾ يعني: بالسحر ﴿مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ في ضره (٢). (ز)

٣١٧٦ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿وَمَا هُمْ بِصَآرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي: بتخليّة الله بينه وبين ما أراد (٣). (ز)

٣١٧٧ - عن سفیان [الثوري] - من طريق ابن المبارك - في قوله: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، قال: بقضاء الله (٤) [٤١٤]. (٥٣٥/١)

﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾

٣١٧٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ﴾ فيتعلمون السحر من الشياطين، والفرقة من هاروت وماروت ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ (٥). (ز)

﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾

٣١٧٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، قال: لمن اشترى ما يفرق به بين المرء وزوجه (٦). (ز)

[٤٤] ذكر ابن جرير (٣٦٢/٢) أنّ للإذن في كلام العرب أوجهًا: منها: الأمر على غير وجه الإلزام. ومنها: التخليّة بين المأذون له والمخلّى بينه وبينه. ومنها: العلم بالشيء. وَذَهَبَ إلى أنّ المراد بالإذن في الآية: العلم بالشيء، ثم قال: «كأنه قال - جل ثناؤه -: وما هم بضارين بالذي تعلموا من الملكين من أحد إلا بعلم الله، يعني: بالذي سبق له في علم الله أنه يضره»، مُستدلاً بأثر سفیان، ولم يُورد غيره.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٣/١. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٦/١ -.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٧/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٣/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٦٢/٢. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٧/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٦٣/٢.

٣١٨٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾، أي: لَمَنِ اسْتَحَبَّهُ^(١). (ز)

٣١٨١ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾، قال: لقد عَلِمَ أهلُ الكتاب فيما يقرؤون من كتاب الله، وفيما عُهد لهم: أنَّ السَّاحِرَ لَا خَلْقَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٢). (٥٣٥/١)

٣١٨٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٣). (ز)

٣١٨٣ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، يعني: اليهود. يقول: لقد عَلِمَت اليهود أنَّ مَنْ تَعَلَّمَهُ وَاخْتَارَهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ^(٤). (ز)

٣١٨٤ - عن ابن أبي نَجِيج - من طريق شبُّل - قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾، قال: اشترى ما يُفَرَّقُ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ^(٥). (ز)

٣١٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾، يقول: لقد علمت اليهود في التوراة كَمَنْ اخْتَارَ السَّحْرَ^(٦). (ز)

٣١٨٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، قال: قد علمت يهود أنَّ في كتاب الله في التوراة: أنَّ مَنْ اشْتَرَى السَّحْرَ وَتَرَكَ دِينَ اللَّهِ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَلْقٌ فَالْنَّارُ مَثْوَاهُ وَمَأْوَاهُ^(٧). (ز)

[٤٥] ذكر ابن عطية (٣٠٥/١) أن الضمير في ﴿يَعْلَمُونَ﴾ عائد على بني إسرائيل باتفاق، ثم قال: «وَمَنْ قَالَ: إِنَّ الضمير في ﴿عَلِمُوا﴾ عائد عليهم. خرج هذا الثاني على المجاز، أي: لما عملوا عمل من لا يعلم كانوا كأنهم لا يعلمون. وَمَنْ قَالَ: إِنَّ الضمير في ﴿عَلِمُوا﴾ عائد على الشياطين أو على الملكين. قال: إِنَّ أَوْلَئِكَ عَلِمُوا أَنْ لَا خَلْقَ لِمَنْ =»

(١) أخرجه ابن جرير ٣٦٣/٢، وابن أبي حاتم ١٩٥/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٦٣/٢، وابن أبي حاتم ١٩٥/١ من طريق سعيد بن بشير. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٦/١ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٥/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٦٣/٢، وابن أبي حاتم ١٩٥/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٥/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٧/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٦٤/٢.

﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾

٣١٨٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، قال: قوام^(١). (٥٣٧/١)

٣١٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق قيس بن عباد - في قوله: ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، قال: من نصيب^(٢). (٥٣٧/١)

٣١٨٩ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﷻ: ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾. قال: من نصيب. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت أمية بن أبي الصلت وهو يقول:

يَدْعُونَ بِالْوَيْلِ فِيهَا لَا خَلْقَ لَهُمْ إِلَّا سَرَائِيلَ مِنْ قَطْرِ وَأَغْلَالِ^(٣).

(٥٣٧/١)

٣١٩٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، قال: من نصيب^(٤). (٥٣٧/١)

٣١٩١ - عن الحسن البصري - من طريق معمر - ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، قال: ليس له دين^(٥). (٥٣٧/١)

٣١٩٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، قال: ليس له في الآخرة جنة عند الله^(٦). (ز)

٣١٩٣ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾: من نصيب^(٧). (ز)

== اشتراه، وهؤلاء لم يعلموا فهو على الحقيقة. ونقل أَنَّ مكيًّا قال بأن الضمير في ﴿عَلِمُوا﴾ لعلماء أهل الكتاب، وفي قوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَلْمُونَ﴾ للمتعلمين منهم.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٦٦/٢. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٥/١.

(٣) أخرجه الطنثي - كما في الإتيان ٨٢/٢ -

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٦٥/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ١٩٥/١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٥٤/١، وابن جرير ٣٦٦/٢، وابن أبي حاتم ١٩٥/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٥٤/١، وأخرجه ابن جرير ٣٦٥/٢، وابن أبي حاتم ١٩٥/١ كلاهما بلفظ: ليس له في الآخرة جهة عند الله.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٦٥/٢، وابن أبي حاتم ١٩٥/١.

- ٣١٩٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَا لَكُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلْقٍ﴾، يقول: ما له في الآخرة من نصيب. نظيرها في براءة قوله سبحانه: ﴿فَأَسْمَتَكُمْ مُخَلِّقِكُمْ﴾ [التوبة: ٦٩]، وكقوله: ﴿أَوْلَيْتِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: ٧٧]، يعني: نصيب^(١). (ز)
- ٣١٩٥ - قال سفيان - من طريق وكيع -: سمعنا في قوله: ﴿مَا لَكُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلْقٍ﴾ أَنَّهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن نصيب^(٢) [٤١٦]. (ز)

﴿وَلَيْسَ مَا شَكَرُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [١٢٦]

- ٣١٩٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَرُوا﴾، قال: باعوا^(٣). (٥٣٨/١)
- ٣١٩٧ - عن الحسن البصري: لو كانوا علماء أتقياء ما اختاروا السحر^(٤). (ز)
- ٣١٩٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَرُوا﴾ يقول: باعوا به أنفسهم من السحر، ﴿لَوْ﴾ يعني: إن ﴿كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾، ولكنهم لا يعلمون^(٥). (ز)

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾

- ٣١٩٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - قال: كل شيء في القرآن ﴿لَوْ﴾ فإنه لا يكون أبدًا^(٦). (٥٣٨/١)

[٤١٦] رَجَّحَ ابن جرير (٣٦٦/٢) أَنَّ الخَلَاقَ هنا بمعنى: النصيب، مستندًا إلى نظائره من السَّنة، ولغة العرب، ودلالة العقل، وهو قول ابن عباس، ومجاهد، والسَّدي، وسفيان، فقال: «وأولَى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: معنى الخلاق في هذا الموضع: النصيب. وذلك أَنَّ ذلك معناه في كلام العرب، ومنه قول النبي ﷺ: «لِيُؤَيِّدَنَّ اللهُ هَذَا الدين بأقوامٍ لا خَلَاقَ لَهُمْ». يعني: لا نصيب لهم ولا حَظٌّ في الإسلام والدين».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٦/١ - ١٢٨. (٢) أخرجه ابن جرير ٣٦٥/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٦٨/٢، وابن أبي حاتم ١٩٥/١ وزاد: يعني: اليهود.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٦/١ -.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٨/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٦/١. وعزه السيوطي لابن جرير، ولم أجده فيه.

- ٣٢٠٠ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ قال: ءامنوا بما أنزل، ﴿وَأَتَقَوْا﴾ قال: اتَّقُوا ما حَرَّمَ الله^(١). (ز)
- ٣٢٠١ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال لليهود: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا﴾ يعني: صدَّقوا بمحمد ﷺ، ﴿وَأَتَقَوْا﴾ الشرك^(٢). (ز)

﴿لَمْثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لِّو كَانُوا يَلْمُوتُونَ﴾

- ٣٢٠٢ - عن **أبي العالية** - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿لَمْثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، أي: لثواب من عند الله خير^(٣). (ز)
- ٣٢٠٣ - عن **قتادة بن دعامة** - من طريق معمر - في قوله: ﴿لَمْثُوبَةٌ﴾، قال: ثواب^(٤). (٥٣٨/١)
- ٣٢٠٤ - عن **إسماعيل السدي** - من طريق أسباط - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَأَتَقَوْا لَمْثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، قال: أمَّا المثوبة فهو الثواب^(٥). (ز)
- ٣٢٠٥ - عن **الحسن البصري**، نحو ذلك^(٦). (ز)
- ٣٢٠٦ - عن **الربيع بن أنس** - من طريق أبي جعفر - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَأَتَقَوْا لَمْثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾، يقول: لثواب من عند الله^(٧). (ز)
- ٣٢٠٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَمْثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يقول: لكان ثوابهم عند الله خير من السحر والكفر، ﴿لَوْ﴾ يعني: إن كانوا ﴿يَلْمُوتُونَ﴾. نظيرها في المائدة [٦٠]: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾، يعني: ثواباً^(٨) [٤١٧]. (ز)

[٤١٧] **دَهَبُ** ابن جرير (٣٧٢/٢)، وابن عطية (٣٠٦/١)، وابن تيمية (٢٨٩/١) إلى أن ==

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٥/١ - ١٩٦. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٨/١.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٦/١.
- (٤) أخرجه عبد الرزاق ٥٤/١، وابن جرير ٣٧٢/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٩٦/١.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٣٧٢/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٩٦/١.
- (٦) علَّقه ابن أبي حاتم ١٩٦/١.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٣٧٣/٢، وابن أبي حاتم ١٩٦/١.
- (٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٨/١.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾

* نزول الآية:

٣٢٠٨ - عن ابن مسعود - من طريق عَلْقَمَةَ - قال: ما كان ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أنزل بالمدينة، وما كان ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ بمكة^(١). (١٧٧/١)

٣٢٠٩ - عن ابن مسعود - من طريق عبد الرحمن بن يزيد - قال: قرأنا المَفْصَّلَ حِجَجًا ونحن بمكة، ليس فيها: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(٢). (١٧٧/١)

* تفسير الآية:

٣٢١٠ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق مَعْن، أو عون - أنَّ رجلاً أتاه، فقال: اعهد إليّ. فقال: إذا سمعت الله يقول: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فأزعيها سمعك؛ فإنه خيرٌ يأمرُ به، أو شرٌّ ينهى عنه^(٣). (٥٣٨/١)

٣٢١١ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق الأوزاعي - قال: إذا قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ افعلوا، فالنبي ﷺ منهم^(٤). (ز)

== المثوبة في الآية بمعنى: الثواب، كما هو في لسان العرب، قال ابن عطية: «والمثوبة عند جمهور الناس بمعنى: الثواب والأجر، وهذا هو الصحيح». ثم أورد قولاً آخر، فقال: «وقال قوم: معناه لرجعة إلى الله من ثاب يشوب إذا رجع». وبين أن قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يحتمل احتمالين: الأول: نفي العلم عنهم. الثاني: أن يراد: لو كانوا يعلمون علمًا ينفع.

(١) أخرجه البزار (١٥٣١)، والحاكم ١٨/٣، والبيهقي في الدلائل ١٤٤/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

وتقدمت آثار عديدة في هذا المعنى عند قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آمَنُوا رَبُّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١].

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٢٢/١٠، والطبراني في الأوسط (٦٣٤٤)، والحاكم ١٩/٣. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٣٦)، وأبو عبيد في فضائله ص ٣١، وسعيد بن منصور في سننه (٥٠)، (٨٤٨)، وأحمد في الزهد ص ١٥٨، وابن أبي حاتم ١٩٦/١، وأبو نعيم في الحلية ١٣٠/١، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٠٤٥).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٩٨٧/٣.

✽ آثار متعلقة بالآية:

- ٣٢١٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة -: ما أنزل الله آية في القرآن يقول فيها: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إلا كان عليّ شريفها وأميرها^(١). (٥٤٢/١)
- ٣٢١٣ - عن خَيْثَمَةَ - من طريق الأعمش - قال: ما تقرؤون في القرآن: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فإنه في التوراة: يا أيها المساكين^(٢). (٥٣٩/١)

﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا أَنْظِرْنَا﴾

✽ قراءات:

- ٣٢١٤ - عن الحسن البصري أنه قرأ: (رَاعِنًا)^(٣). (٥٤٢/١)

٤١٨ ﴿وَجَّهَ ابْن عطية (٣٠٧/١) قراءة الحسن، فقال: «وقرأ الحسن بن أبي الحسن، وابن أبي ليلى، وابن محيصن، وأبو حيوه (رَاعِنًا) بالتنونين، وهذه من معنى الجهل، وهذا محمول على أن اليهود كانت تقوله، فنهى الله تعالى المؤمنين عن القول المباح سد ذريعة؛ لئلا يتطرق منه اليهود إلى المحذور؛ إذ المؤمنون إنما كانوا يقولون: رَاعِنًا، دون تنوين». وانقلدها ابن جرير (٣٨٢/٢) لشذوذها، وخلافها ما جاءت به الحجة من المسلمين، فقال: «وقد حكى عن الحسن البصري أنه كان يقرؤه: (لَا تَقُولُوا رَاعِنًا) بالتنونين، بمعنى: لا تقولوا قولاً رَاعِنًا، من الرعونة، وهي: الحمق والجهل. وهذه قراءة لقراء المسلمين مخالفة، فغير جائز لأحد القراءة بها لشذوذها وخروجها من قراءة المتقدمين والمتأخرين، وخلافها ما جاءت به الحجة من المسلمين. وَمَنْ نَوَّن (رَاعِنًا) نَوَّنَه بقوله: ﴿لَا تَقُولُوا﴾؛ لأنه حينئذ عامل فيه. ومن لم ينوئه فإنه ترك تنوينه؛ لأنه أمر محكي؛ لأن القوم كأنهم كانوا يقولون للنبي ﷺ: ﴿رَاعِنًا﴾ بمعنى مسألته؛ إما أن يرعيهم سمعه، وإما أن يرعاهم ويرقبهم».

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٦/١. كما أخرجه أبو نعيم في الحلية مرفوعاً ٦٤/١. وقال: «لم نكتبه مرفوعاً إلا من حديث ابن أبي خيثمة، والناس روه موقوفاً».
- (٢) أخرجه عبد الرزاق ١٢٢/٢، وابن أبي شيبة ٤٤٩/١٣، وابن أبي حاتم ١٩٦/١، وأبو نعيم في الحلية ١١٦/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، كما عزا إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ لفظاً آخر: ما كان في القرآن: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فهو في التوراة والإنجيل: يا أيها المساكين.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٧/١.
- وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٦.

✽ نزول الآية:

٣٢١٥ - عن عبد الله بن عباس، قال: ﴿رَعَيْتَكُمْ﴾ بلسان اليهود: السب القبيح، فكان اليهود يقولون لرسول الله ﷺ سرًّا، فلمَّا سمعوا أصحابه يقولون أعلنوا بها، فكانوا يقولون ذلك ويضحكون فيما بينهم، فأنزل الله الآية^(١). (٥٣٩/١)

٣٢١٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: إنَّ مشركي العرب كانوا إذا حَدَّث بعضهم بعضًا يقول أحدهم لصاحبه: أُرْعِيْنِي سمعَكَ. فَتُهُوا عن ذلك^(٢). (٥٤١/١)

٣٢١٧ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَعَيْتَكُمْ﴾، قال: قولًا كانت اليهود تقولها استهزاء، فكرهه الله للمؤمنين أن يقولوا كقولهم^(٣). (٥٤٠/١)

٣٢١٨ - عن عطية العوفي - من طريق فضيل بن مرزوق - في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَعَيْتَكُمْ﴾، قال: كان أناس من اليهود يقولون: راعنا سمعك. حتى قالها أناس من المسلمين، فكره الله لهم ما قالت اليهود^(٤). (٥٤١/١)

٤١٩ رَجَّحَ ابن جرير (٣٨٢ - ٣٨١/٢) أن يكون ﴿رَعَيْتَكُمْ﴾ كلمة كره الله أن يقولها المؤمنون لنبية ﷺ، نظير الذي ذَكَرَ عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تقولوا للعنب الكَرْمَ، ولكن قولوا الحَبَلَةَ»، و«لا تقولوا عبدي، ولكن قولوا فتاتي».

ثم انتقد الأثر المروي عن عطية ومن وافقه بأنها كانت كلمة لليهود بمعنى السب والسخرية، فاستعملها المؤمنون أخذًا منهم ذلك عنهم، فقال مُعَلَّلًا ذلك **بدليل العقل**: «غير جائز في صفة المؤمنين أن يأخذوا من كلام أهل الشرك كلامًا لا يعرفون معناه، ثم يستعملونه بينهم وفي خطاب نبيهم ﷺ، ولكنه جائز أن يكون ذلك مما روي عن قتادة أنها كانت كلمة صحيحة مفهومة من كلام العرب وافقت كلمة من كلام اليهود بغير اللسان

(١) عزاه السيوطي إلى أبي نعيم في الدلائل.

قال ابن حجر في الفتح ١٦٣/٨: «وروي أبو نعيم في الدلائل بسند ضعيف جدًا عن ابن عباس قال: ﴿رَعَيْتَكُمْ﴾ بلسان اليهود السب القبيح، فسمع سعد بن معاذ ناسًا من اليهود خاطبوا بها النبي ﷺ، فقال: «لئن سمعتها من أحد منكم لأضربن عنقه». وقال في الكافي الشاف ١٧٤/١: «فيه السدي الصغير، متروك، وكذا شيخه الكلبي».

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٧٧/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٧٥/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي نعيم في الدلائل.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٧٥/٢. وعزاه السيوطي إلى أبي نعيم في الدلائل.

٣٢١٩ - عن إسماعيل السُّدي - من طريق أسباط - ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾، قال: كان رجل من اليهود من قبيلة من اليهود يقال لهم: بنو قينقاع، كان يدعى رِفَاعَةَ بن زيد بن السائب^(١)؛ كان يأتي النبي ﷺ، فإذا لَقِيَهُ فَكَلَّمَهُ قال: أُرْعِنِي سمعك، واسمع غير مُسْمَع. فكان المسلمون يحسبون أن الأنبياء كانت تُفْعَمُ بهذا، فكان ناس منهم يقولون: اسمع غير مُسْمَع. كقولك: اسمع غير صاغر. وهي التي في النساء: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَمَّعَ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لِيُدْنِيَ بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ﴾ [النساء: ٤٦] يقول: إنما يريد بقوله: ﴿وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ﴾ [النساء: ٤٦] ثم تقدم إلى المؤمنين فقال: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾^(٢). (٥٤٠/١)

٣٢٢٠ - عن أبي صخر، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أذُبر ناداه من كانت له حاجة من المؤمنين، فقالوا: أُرْعِنَا سمعك. فأعظم الله رسوله أن يُقال له ذلك، وأمرهم أن يقولوا: انظُرنا. ليعزوا رسوله، ويُوَقِّرُوهُ^(٣). (٥٤٠/١)

٣٢٢١ - عن مَعْمَر^(٤)، والكلبي: في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَأَسْمِعُوا﴾، قال: كانوا يقولون: رَاعِنَا سمعك. قال: فكان اليهود يأتون فيقولون مثل

العربي، هي عند اليهود سبٌّ، وهي عند العرب: أُرْعِنِي سمعك وفَرَّغَهُ لِيَفْهَم عَنِّي، فعَلِمَ اللهُ - جل ثناؤه - معنى اليهود في قيلهم ذلك للنبي ﷺ، وأن معناها منهم خلافٌ معناها في كلام العرب، فنهى الله ﷻ المؤمنين عن قيلها للنبي ﷺ؛ لئلا يجترئ من كان معناه في ذلك غير معنى المؤمنين فيه أن يخاطب رسول الله ﷺ به. وهذا تأويل لم يأت الخبر بأنه كذلك من الوجه الذي تقوم به الحجة؛ وإذ كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بتأويل الآية ما وصفنا، إذ كان ذلك هو الظاهر المفهوم بالآية دون غيره.

(١) قال ابن جرير: هذا خطأ، إنما هو ابن التابوت، ليس ابن السائب.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٧٧/٢ - ٣٧٨ مرسلًا، وكذلك ابن المنذر ٧٣٣/٢ (١٨٣٧)، وابن أبي حاتم ١/١٩٨ مختصرًا. وعزاه السيوطي إليهم مختصرًا، وفي أوله: كان رجلاً من اليهود - مالك بن الصَّيْف، ورفاعة بن زيد - إذا لَقِيَ النَّبِيَّ ﷺ قالا له وهما يكلمانه: رَاعِنَا سمعك...

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٧/١ (١٠٤٢)، ١٩٨/١ (١٠٤٥).

وأبو صخر هو حميد بن زياد المدني الخراط من أتباع التابعين، قال عنه الحافظ في التقریب (١٥٥٥): «صدوق يهمل». وعليه فالإستاد معضل.

(٤) كذا في المطبوع، ولعله: «عن معمر عن قتادة والكلبي»؛ فهذه هي الجادة في تفسير عبد الرزاق.

ذلك، يستهزئون، فقال الله: ﴿لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا﴾^(١). (ز)

تفسير الآية:

٣٢٢٢ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا﴾، قال: وذلك أنها سببة بلغة اليهود، فقال تعالى: ﴿وَقُولُوا أَنْظَرْنَا﴾، يريد: اسمعنا، فقال المؤمنون بعدها: من سمعتموه يقولها فاضربوا عنقه. فانتهدت اليهود بعد ذلك^(٢). (٥٣٩/١)

٣٢٢٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا﴾، أي: أرعنا سمعك^(٣). (٥٤١/١)

٣٢٢٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا﴾، قال: كانوا يقولون للنبي ﷺ: أرعنا سمعك. وإنما ﴿رَعَيْنَا﴾ كقولك: عاطنا^(٤). (٥٤٠/١)

٣٢٢٥ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - =

٣٢٢٦ - والربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٥). (ز)

٣٢٢٧ - وعن أبي مالك =

٣٢٢٨ - وعطية العوفي =

٣٢٢٩ - وقاتدة بن دعامة، نحو ذلك^(٦). (ز)

٣٢٣٠ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - في قوله: ﴿رَعَيْنَا﴾، قال: كان الرجل من المشركين يقول: أرعني سمعك^(٧). (ز)

٤٢٠ قال ابن عطية (٣٠٦/١) مُعَلِّقًا على هذا القول: «قرأ جمهور الناس: ﴿رَعَيْنَا﴾ من المراعاة، بمعنى: فأعلنا، أي: أرعنا نرعك، وفي هذا جفاء أن يخاطب به أحد نبيّه، وقد حض الله تعالى على خفض الصوت عنده وتعزيره وتوقيره، فقال من ذهب إلى هذا المعنى: إن الله تعالى نهى المؤمنين عنه لهذه العلة. ولا مدخل لليهود في هذه الآية على هذا التأويل، بل هو نهى عن كل مخاطبة فيها استواء مع النبي ﷺ».

(١) أخرجه عبد الرزاق ٥٤/١. (٢) عزاه السيوطي إلى أبي نعيم في الدلائل.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٦٠/١ -، وابن جرير ٣٧٤/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٧٥/٢ - ٣٧٦، وابن أبي حاتم ١٩٦/١، والطبراني في المعجم الكبير (١٢٦٥٩).

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٧٧/٢ عن أبي العالية، وابن أبي حاتم ١٩٧/١.

(٦) علّقه ابن أبي حاتم ١٩٧/١. (٧) أخرجه ابن جرير ٣٧٤/٢.

٣٢٣١ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق عيسى، عن ابن أبي نَجِيج - في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾، قال: خلافاً^(١) [٤٢١]. (٥٤١/١)

٣٢٣٢ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق عيسى وشيبل، عن ابن أبي نَجِيج - في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ قال: لا تقولوا: اسمع منا ونسمع منك، ﴿وَقُولُوا أَنْظَرْنَا﴾ أَفْهَمْنَا، بَيْنَ لَنَا^(٢). (٥٤١/١)

٣٢٣٣ - عن **مجاهد بن جبر**، في قول الله: ﴿رَاعِنَا﴾، قال: سمعنا^(٣). (ز)

٣٢٣٤ - عن **مجاهد بن جبر** =

٣٢٣٥ - **وعطاء** - من طريق جابر - ﴿أَنْظَرْنَا﴾، قال: اسمع مِنَّا^(٤). (ز)

٣٢٣٦ - عن **الحسن البصري** - من طريق عَبَّاد بن منصور - أَنَّهُ قرأ: (رَاعِنًا). وقال: الراعن من القول: السخري منه. نهاهم الله ﷻ أن يسخروا من قول محمد ﷺ، وما يدعوهم إليه من الإسلام^(٥). (٥٤٢/١)

٣٢٣٧ - عن **عطاء [بن أبي رباح]** - من طريق عبد الملك - في قوله: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾، قال: كانت لغة في الأنصار في الجاهلية، فنهاهم الله أن يقولوها، وقال: قولوا: ﴿أَنْظَرْنَا وَأَسْمَعُوا﴾^(٦) [٤٢٢]. (٥٤١/١)

[٤٢١] انتقد ابن جرير (٣٨١/٢) قول مجاهد هذا **بكونه ليس له وجه مفهوم في كلام العرب**، فقال: «فأما التأويل الذي حكي عن مجاهد في قوله: ﴿رَاعِنَا﴾ أنه بمعنى: خلافاً. فبمّا لا يُعْقَل في كلام العرب؛ لأنّ «راعت» في كلام العرب إنما هو على أحد وجهين: أحدهما بمعنى: فاعلت من الرعية، وهي الرقبة والكلاءة. والآخر بمعنى: إفراغ السمع، بمعنى: أراعته سمعي. وأما راعت بمعنى: خالفت، فلا وجه له مفهوم في كلام العرب، إلا أن يكون قرأ ذلك بالتونين، ثم وجهه إلى معنى الرعونة والجهل والخطأ، على النحو الذي قال في ذلك عبد الرحمن بن زيد، فيكون لذلك - وإن كان مخالفاً لقراءة القراء - معنى مفهوم حينئذ».

[٤٢٢] **علق** ابن عطية (٣٠٦/١) على قول عطاء هذا، فقال **مُتَقِدًا**: «وَوَقَّفَ هذه اللغة على ==

- (١) أخرجه ابن جرير ٣٧٣/٢، وابن أبي حاتم ١٩٧/١. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٢) تفسير مجاهد ص ٢١٠، وأخرجه ابن جرير ٣٧٤/٢، ٣٨٣، وابن أبي حاتم ١٩٨/١ الشطر الثاني.
- (٣) علقه سفيان الثوري في تفسيره ص ٤٨. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٧/١.
- (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٧/١. ولم أجد القراءة في المطبوع من تفسير ابن أبي حاتم.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٣٧٧/٢، وابن أبي حاتم ١٩٧/١، والنحاس في ناسخه ص ١٠٤. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٣٢٣٨ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج - قال: ﴿لَا تَقُولُوا زَعِنَا﴾، قال: لا تقولوا خلافاً^(١). (ز)

٣٢٣٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا زَعِنَا﴾، وذلك أن المؤمنين قالوا للنبي ﷺ: راعنا سمعك. كقولهم في الجاهلية بعضهم لبعض. و«راعنا» في كلام اليهود: الشتم، فلما سمعت ذلك اليهود من المشركين أعجبهم، فقالوا مثل ذلك للنبي ﷺ، فقال رجل من الأنصار - وهو سعد بن عبادة الأنصاري - لليهود: لئن قالها رجل منكم للنبي ﷺ لأضربن عنقه. فوعظ الله ﷻ المؤمنين، فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا﴾ للنبي ﷺ: ﴿زَعِنَا﴾ ولكن ﴿قُولُوا أَنْظَرْنَا﴾ قولوا للنبي ﷺ: اسمع منا^(٢). (ز)

٣٢٤٠ - قال عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج -: ﴿زَعِنَا﴾ قول الساخر. فنهاهم أن يسخروا من قول محمد ﷺ^(٣). (ز)

٣٢٤١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا زَعِنَا وَتَقُولُوا أَنْظَرْنَا﴾، قال: ﴿زَعِنَا﴾ القول الذي قاله القوم، قالوا: ﴿مَمِئَةً وَعَصِيئَةً وَأَمَمٌ عَيْرٌ مُسَمِّعٌ وَزَعِنًا لِيَأْ بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ﴾ [النساء: ٤٦]. قال: قال: هذا الراعن - والراعن: الخطأ. قال: فقال للمؤمنين: لا تقولوا خطأ كما قال القوم، ﴿وَقُولُوا أَنْظَرْنَا وَأَسْمَعُوا﴾، قال: كانوا ينظرون إلى النبي ﷺ ويكلمونه، ويسمع منهم، ويسألونه ويجيبهم^(٤). (ز)

== الأنصار تقصير، بل هي لغة لجميع العرب، (فاعل) من المراعاة، فكانت اليهود تصرفها إلى الرعونة، يُظهِرُونَ أنهم يريدون المراعاة، وَيُبْطِنُونَ أنهم يريدون الرعونة التي هي الجهل. وحكى المهدوي عن قوم أن هذه الآية على هذا التأويل ناسخة لفعل قد كان مباحاً، وليس في هذه الآية شروط النسخ؛ لأن الأول لم يكن شرعاً مقترراً.

[٤٢٣] ذكر ابن عطية (٣٠٧/١) أن لفظة ﴿أَنْظَرْنَا﴾ تحتمل احتمالين: الأول: انتظرنا وأمهل علينا. الثاني: أن يكون المعنى: تفقدنا من النظر. ثم علق بقوله: «وهذه لفظة مخصصة لتعظيم النبي ﷺ على المعنيين». ثم قال: «والظاهر عندي استدعاء نظر العين المقترن بتدبير الحال، وهذا هو معنى ﴿زَعِنَا﴾، فبدلت للمؤمنين اللفظة ليزول تعلق اليهود».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٧٣/٢، كما أخرجه سفيان الثوري في تفسيره ص ٤٧ من طريق عبد الملك بن سليمان.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٨/١ - ١٢٩. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٧٧/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٧٦/٢.

﴿وَأَسْمِعُوا﴾

- ٣٢٤٢ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - قوله: ﴿وَأَسْمِعُوا﴾، قال: أمرهم أن يسمعوا قوله، ويقبلوا عنه، فأبوا ذلك، وعصوا ربهم^(١). (ز)
- ٣٢٤٣ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَأَسْمِعُوا﴾، قال: اسمعوا ما يُقال لكم^(٢). (٥٤٢/١)
- ٣٢٤٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ ما تؤمرون به^(٣). (ز)

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾

- ٣٢٤٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: اليهود ﴿كَفَرُوا﴾ يعني: وجعاً^(٤). (ز)

﴿مَّا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾

- ٣٢٤٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَّا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ منهم قيس بن عمرو، وعازار بن ينحوم، وذلك أن الأنصار دعوا حلفاءهم من اليهود إلى الإسلام، فقالوا للمسلمين: ما تدعوننا إلى خير مما نحن عليه، وددنا أنكم على هدى، وأنه كما تقولون. فكذبهم الله سبحانه، فقال: ﴿مَّا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أن يُنزلَ عليكم من خير من ربيكم^(٥). (ز)

﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

- ٣٢٤٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٨/١.
 (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٩/١.
 (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٩/١.
 (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٢٩/١.
 (٥) أخرجه ابن جرير ٣٨٥/٢.

يَشَاءُ ﴿١﴾، قال: القرآن، والإسلام^(١). (٥٤٢/١)

٣٢٤٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، قال: النبوة^(٢). (ز)

٣٢٤٩ - وعن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٣). (ز)

٣٢٥٠ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - في قوله: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، قال: رحمته الإسلام، يختص بها من يشاء^(٤). (ز)

٣٢٥١ - عن الحسن البصري، في قوله: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، يعني: النبوة^(٥). (٤٢٤). (ز)

٣٢٥٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾ يعني: دينه الإسلام ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾. نظيرها في «هل أتى»: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ [الإنسان: ٨]، يعني: في دينه الإسلام، فاخصص المؤمنين، ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ فاخصصهم لدينه^(٦). (ز)

﴿مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ﴾

✽ نزول الآية:

٣٢٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: كان مما ينزل على النبي ﷺ الوحي بالليل وينسأه بالنهار، فأنزل الله: ﴿مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخْهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^(٧). (٥٤٣/١)

﴿٤٢٤﴾ رَجَّحَ ابن عطية (٣٠٨/١) العموم في معنى الرحمة في الآية.

ثم وَجَّهَ الأقوال الأخرى بكونها تفسيراً بجزء المعنى، فقال: «الرحمة في هذه الآية عامة لجميع أنواعها التي قد منحها الله عباده قديماً وحديثاً، وقال قوم: الرحمة هي القرآن. وقال قوم: نبوة محمد ﷺ. وهذه أجزاء الرحمة العامة التي في لفظ الآية».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٩/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٩/١.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٨/١ -.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٩/١.

(٥) أخرجه ابن عدي في الكامل ٤٧٧/٧ (١٧١٥)، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٩/٥٣، وابن أبي حاتم

٢٠٠/١ (١٠٥٨).

٣٢٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ... وذلك أن كُفَّار مكة قالوا للنبي ﷺ: إنما تقوّلت أنت يا محمد هذا القرآن من تلقاء نفسك؛ قلت كذا وكذا، ثم غيّرت فقلت كذا وكذا. فأنزل الله ﷻ يُعْظِمُ نَفْسَهُ - تبارك اسمه - (١). (ز)

✽ تفسير الآية:

٣٢٥٥ - عن عبد الله بن عباس، في قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾، قال: ما نُثِبَتْ خطؤها، وتُبَدَّلُ حُكْمَهَا^(٢). (ز)

٣٢٥٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾، يقول: ما يُبَدَّلُ من آية^(٣). (٥٤٥/١)

٣٢٥٧ - عن عبد الله بن عباس، قال: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخْهَا فَأَتَّخِذِهَا أُتْرُوقًا﴾، ثم قال: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ [النحل: ١٠١]، وقال: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [الرعد: ٣٩]^(٤). (٥٤٦/١)

٣٢٥٨ - قال سعيد بن المسيب =

٣٢٥٩ - وعطاء: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾، هو ما قد نزل من القرآن^(٥). (ز)

٣٢٦٠ - عن أصحاب ابن مسعود - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾، قال: نُثِبَتْ خَطْئُهَا، وتُبَدَّلُ حُكْمُهَا^(٦). (٥٤٥/١)

٣٢٦١ - عن محمد بن كعب القرظي، نحو ذلك^(٧). (ز)

٣٢٦٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾، أي: نحو من آية^(٨). (ز)

= وفي إسناده محمد بن الزبير الحراني، قال عنه ابن عدي: «منكر الحديث»، ثم ذكر له هذا الحديث من مناكيره. قال الشوكاني في فتح القدير ١/١٤٨: «وفي إسناده الحجاج الجزري، ينظر فيه». وقد ضعفه الألباني في الضعيفة ١١/٤٥٤ (٥٢٨٩) بهما.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٩.

(٢) تفسير الثعلبي ١/٢٥٤، وتفسير البغوي ١/١٣٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٢٨٩، وابن أبي حاتم ١/٢٠١، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤٧٢). وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) عزه السيوطي إلى أبي داود في ناسخه. (٥) تفسير البغوي ١/١٣٤.

(٦) تفسير مجاهد ص ٢١١، وأخرجه ابن جرير ٢/٣٩٠، وابن أبي حاتم ١/١٩٩، والبيهقي (٤٨٧). وعزه السيوطي إلى أبي داود في ناسخه.

(٧) علّقَه ابن أبي حاتم ١/١٢٣. (٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١/١٩٩.

٣٢٦٣ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق قُرّة بن خالد - قال: ﴿مَا نَسَخَ﴾: ما نُسِكَ^(١). (ز)

٣٢٦٤ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج - ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾، قال: أَمَا ما نُسِخَ فما^(٢) تُرِكَ من القرآن^(٣). (ز)

٣٢٦٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾، قال: أما نسخها فقبضها^(٤). (ز)

٣٢٦٦ - عن زيد بن أسلم - من طريق القاسم بن عبد الله - أنه قال: قال الله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِمَّا أَوْ مِثْلَهَا﴾، وقال الله: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً﴾ ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُرْسِلُ﴾ [النحل: ١٠١]، وقال: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٣٩]. فقال زيد: فأول ما نُسخ من القرآن نُسخَت القِبلة، كان محمد رسول الله ﷺ يستقبل صحرة بيت المقدس - وهي قبلة اليهود - سبعة عشر شهراً؛ ليؤمنوا به ويتبعوه وينصروه من الأميين من العرب، فقال الله: ﴿وَاللَّهُ أَلْسَرُ وَالْقُرْبَىٰ فَآيِنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّكَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١١٥]. ثم قال: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَوْلَيْسَتَكَ بِنَلَّةٍ رَضَمَهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٤]^(٥). (ز)

٣٢٦٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾، يعني: نُبْدِل من آية فنحولها، فيها تقديم^(٦). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٢٦٨ - عن عمر - من طريق ابن عباس - قال: أقرؤنا أبي، وأقضانا علي، وإنّا

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٩/١، وأورده كذلك ابن كثير في تفسيره ٣٧٥/١.

(٢) في المطبوع: فيما، والتصحيح من النسخة المحققة للدكتور أحمد الزهراني. وفي تفسير ابن كثير ١/٣٧٥: فما ترك.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٩/١ (١٠٥٦)، وعلّق على الأثر بقوله: يعني تُرِكَ: لم ينزل على محمد ﷺ. وينظر: تفسير ابن كثير ١/٣٧٥.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٨٩/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٠/١، وعلّق على الأثر بقوله: يعني قبضها: رفعها، مثل: (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموها البتة)، وقوله: (لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى إليهما ثالثاً).

(٥) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٣/٦٤ - ٦٥ (١٤٦).

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٩.

لَنَدْعُ شَيْئًا مِنْ قِرَاءَةِ أَبِي؛ وَذَلِكَ أَنَّ أَبِيًا يَقُولُ: لَا أَدْعُ شَيْئًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ: ﴿مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسأَهَا﴾^(١). (٥٤٣/١)

٣٢٦٩ - عن عبد الله بن عمر - من طريق سالم - قال: قرأ رجلان من الأنصار سورة أقرأها رسول الله ﷺ، وكانا يقرآن بها، فقاما يقرآن ذات ليلة يُصَلِّيَانِ، فلم يُقَدِّرا منها على حرف، فأصبحا غَادِيَيْنِ على رسول الله ﷺ، فقال: «إنها مما تُسَخُّ أو تُسِي، فَالهُوَ عِنهَا». فكان الزهري يقرؤها: ﴿مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُسَيَّا﴾ بضم النون خفيفة^(٢). (٥٤٣/١)

﴿أَوْ نُسَيَّا﴾

❁ قراءات:

٣٢٧٠ - عن مجاهد، قال: في قراءة أبي: (مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُسَيَّا)^(٣). (٥٤٥/١)
٣٢٧١ - عن الضحاك، قال: في قراءة عبد الله بن مسعود: (مَا نُسَيَّا مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَخَّا)^(٤) (٤٢٥). (٥٤٥/١)

[٤٢٥] وَجَّهَ ابن جرير (٢/٣٩٠ - ٣٩٣ بتصرف) قراءة أهل المدينة والكوفة ﴿أَوْ نُسَيَّا﴾ بقوله: «لقراءة مَنْ قرأ ذلك وجهان من التأويل، أحدهما: أن يكون تأويله: ما ننسخ يا محمد من آية فنغير حكمها أو نسها. وقد ذُكِرَ أنها في مصحف عبد الله: (مَا نُسَيَّا مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَخَّا) نجى بمثلها، فذلك تأويل النسيان. والوجه الآخر منهما: أن يكون بمعنى: =

(١) أخرجه الإمام أحمد ١٢/٣٥ (٢١٠٨٤)، والبخاري (٤٤٨١، ٥٠٠٥)، والنسائي في الكبرى (١٠٩٩٥)، والحاكم ٣/٣٠٥، والبيهقي في الدلائل ٧/١٥٥. وعزه السيوطي إلى ابن الأنباري في المصاحف.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٢/٢٨٨ (١٣١٤١)، والأوسط ٥/٤٨ (٤٦٣٧).

قال ابن كثير في تفسيره ١/٢٥٩: «سليمان بن الأرقم ضعيف». وقال الهيثمي في المجمع ٦/٣١٥ (١٠٨٣٨): «رواه الطبراني، وفيه سليمان بن أرقم، وهو متروك». وقال الشوكاني في فتح القدير ١/١٤٨: «وفي إسناده سليمان بن أرقم، وهو ضعيف».

(٣) عزه السيوطي إلى أبي داود في ناسخه.

وهي قراءة شاذة. انظر: البحر المحيط ١/٥١٣.

(٤) عزه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

وهي قراءة شاذة. انظر: المحتسب ١/١٠٣.

٣٢٧٢ - عن سعد بن أبي وقاص، أنه قرأ: (مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَاهَا). =

٣٢٧٣ - فقيل له: إن سعيد بن المسيب يقرأ: ﴿ثُنَيْهَا﴾. قال سعد: إن القرآن لم ينزل على المسيب ولا آل المسيب، قال الله: ﴿سُقْرُوكَ فَلَا تَمَسُّهُ﴾ [الأعلى: ٦]، ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسَيْتَ﴾ [الكهف: ٢٤] ^(١) [٤٢٦]. (٥٤٤/١)

٣٢٧٤ - عن عكرمة =

٣٢٧٥ - ومحمد بن كعب =

= الترك، من قول الله - جل ثناؤه -: ﴿سُورًا اللَّهُ فَنَسِيهِمْ﴾ [التوبة: ٦٧]، يعني به: تركوا الله فتركهم، فيكون تأويل الآية حينئذ على هذا التأويل: ما ننسخ من آية فنغير حكمها ونبدل فرضها نأت بخير من التي نسختها أو مثلها.

ووجهها ابن عطية (٣١٣/١) بقوله: «وهذه من: أنسى، المنقول من: نسي».

[٤٢٦] وجه ابن جرير (٣٩٢/٢) قراءة: (أَوْ نَسَّهَا)، بقوله: «(أَوْ نَسَّهَا) بمعنى الخطاب لرسول الله ﷺ، كأنه عنى: أو نسَّها أنت، يا محمد».

وبنحوه ابن تيمية (٣٩٣/١).

وقال ابن عطية (٣١٣/١) بتصرف: «وقرأت طائفة: (أَوْ نَسَّهَا) بفتح النون الأولى وسكون الثانية وفتح السين، وهذه بمعنى الترك، ذكرها مكي ولم ينسها، وذكرها أبو عبيد البكري في كتاب اللآلي عن سعد بن أبي وقاص، وأراه وهم. وقرأ سعد بن أبي وقاص: (أَوْ نَسَّهَا) بناء على مخاطبة النبي ﷺ ونون بعدها ساكنة وفتح السين، هكذا قال أبو الفتح وأبو عمرو الداني. وقرأ سعيد بن المسيب فيما ذكر عنه أيضًا (أَوْ نَسَّهَا) بضم التاء أولاً وفتح السين وسكون النون بينهما، وهذه من النسيان».

وجه ابن جرير (٣٩٦/٢ - ٣٩٧) قراءة (نَسَّهَا)، فقال: «قرأ بعضهم ذلك: (مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّهَا)، وتأويل هذه القراءة نظير تأويل قراءة من قرأ: ﴿أَوْ ثُنَيْهَا﴾، إلا أن معنى: ﴿أَوْ ثُنَيْهَا﴾: أَوْ نُنْسِكُهَا يا محمد نحن، من: أنساه الله يُنسيه. ومعنى مَنْ قرأ: (أَوْ نَسَّهَا): أَوْ نَسَّهَا أنت يا محمد. ثم انتقد تلك القراءة، ومعها قراءة (نَسَّهَا) «الشذوذها» وخروجها عن القراءة التي جاءت بها الحجة من قرأة الأمة».

(١) أخرجه عبد الرزاق ٥٥/١، وسعيد بن منصور (٢٠٨ - تفسير)، وابن أبي داود في المصاحف ص ٩٦، والنسائي في الكبرى (١٠٩٩٦)، وابن جرير ٣٩٢/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٠/١، والحاكم ٥٢١/٢. وعزاه السيوطي إلى أبي داود في ناسخه، وابن المنذر.

وقراءة (أَوْ نَسَّهَا) شاذة، تروى أيضًا عن الحسن، وابن يعمر. انظر: البحر المحيط ٥١٣/١.

٣٢٧٦ - وقناة، نحو قول سعيد^(١). (ز)

٣٢٧٧ - عن عُبَيْد بن عُمَيْر - من طريق علي الأزدي - أنه قرأها: ﴿أَوْ نَسَّأَهَا﴾^(٢). (ز)

٣٢٧٨ - عن مجاهد، أنه قرأ: ﴿أَوْ نَسَّأَهَا﴾^(٣). (٥٤٤/١)

٣٢٧٩ - كان محمد ابن شهاب الزهري يقرأها: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئَهَا﴾ بضم النون خفيفة^(٤). (٥٤٣/١)

✽ تفسير الآية:

٣٢٨٠ - عن ابن عباس، قال: حَطَبْنَا **عمر**، فقال: يقول الله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّأَهَا﴾، أي: نؤخرها^(٥). (٥٤٤/١)

٣٢٨١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿أَوْ نُنسِئَهَا﴾، يقول: أو تركها لا نبذلها^(٦). (٥٤٤/١)

٣٢٨٢ - عن أصحاب ابن مسعود - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿أَوْ نَسَّأَهَا﴾،

عَلَّقَ ابن جرير (٣٩٤/٢) على قراءة ﴿نَسَّأَهَا﴾، فذكر أنها بمعنى: نؤخرها. ثُمَّ بَيَّنَّ معنى الآية على هذه القراءة، فقال (٣٩٦/٢) بتصرف: «فتأويل من قرأ ذلك كذلك: ما تبدل من آية أنزلناها إليك يا محمد، فنبتل حكمها ونُتِّبَ خطها، أو نؤخرها فنرجئها، ونقرأها فلا نغيرها، ولا نبتل حكمها، نأت بخير منها أو مثلها». وبنحوه قال ابن عطية (٣١٣/١)، وابن تيمية (٢٩١/١)، وابن كثير (١٠/٢).

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ٢٠٠/١ (عَقِبَ ١٠٦٠).

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٩٦/٢.

وهي قراءة متواترة، قرأ بها ابن كثير، وأبو عمرو، وقرأ بقية العشرة ﴿أَوْ نُنسِئَهَا﴾ بضم النون الأولى، وكسر السين. انظر: النشر ٢٢٠/٢، والإتحاف ص ١٨٩.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن الأباري.

(٤) أخرجه الطبراني (١٣١٤١)، وتقدم قريبًا بتمامه من حديث ابن عمر.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠١/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٩٣/٢، وابن أبي حاتم ٢٠١/١، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤٧٢). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وقد ورد في المطبوع من الدر المنثور الأثر بقراءة: ﴿نَسَّأَهَا﴾ وهي شاذة، ولم أجد ذلك في المطبوع من المصادر السابقة.

قال: نؤخرها عندنا^(١). (٥٤٥/١)

٣٢٨٣ - عن عبيد بن عمير - من طريق عبيد الأزدي - ﴿أَوْ نَسَّأَهَا﴾: إرجاؤها وتأخيرها^(٢). (ز)

٣٢٨٤ - عن عبيد بن عمير - من طريق ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّأَهَا﴾، يقول: أو نتركها، نرفعها من عندكم فنأتي بمثلها أو بخير منها^(٣). (٥٤٥/١)

﴿٤٧٨﴾ ذَهَبَ ابن جرير (٣٩٧/٢) إلى أن قراءة ﴿أَوْ تُنْسِئَهَا﴾ بمعنى: نتركها، هي أولى القراءات، مُسْتَدَلًّا إِلَى السِّيَاقِ، وَأَنَّ ذَلِكَ الْمَعْنَى أَعْمٌ، فقال: «أولى القراءات من قرأ: ﴿أَوْ تُنْسِئَهَا﴾ بمعنى: نتركها؛ لأن الله أخبر نبيه أنه مهما بَدَّلَ حكمًا أو غيره، أو لم يبدله ولم يغيره، فهو آتية بخير منه أو بمثله، فالذي هو أولى بالآية - إذ كان ذلك معناها - أن يكون - إذ قدم الخبر عما هو صانع إذا هو غير وبدل حكم آية - أن يعقب ذلك بالخبر عما هو صانع، إذا هو لم يبدل ذلك ولم يغير، فالخبر الذي يجب أن يكون عقيب قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ قوله: أو نترك نسخها، إذ كان ذلك المعروف الجاري في كلام الناس، مع أن ذلك إذا قرئ كذلك بالمعنى الذي وصفت، فهو يشتمل على معنى الإنشاء الذي هو بمعنى: الترك، ومعنى النساء الذي هو بمعنى التأخير، إذ كان كل متروك فمؤخر على حال ما هو متروك».

وقال ابن عطية (٣١٤/١ - ٣١٥) مُوجِّهًا تلك القراءات: «وهذه القراءات لا تخلو كل واحدة منها أن تكون من النُّسْءِ أو الإنشاء بمعنى: التأخير، أو تكون من النسيان، والنسيان في كلام العرب يجيء في الأغلب ضد الذكر، وقد يجيء بمعنى الترك، فالمعاني الثلاثة مقولة في هذه القراءات، فما كان منها يترتب في لفظة النسيان الذي هو ضد الذكر، فمعنى الآية: ما ننسخ من آية أو نقدر نسيانك لها فتنساها حتى ترتفع جملة وتذهب، =

(١) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٢١١ - وابن جرير ٤٠٠/٢، وابن أبي حاتم ١/٢٠٠، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤٨٧). ولفظ ابن جرير: نرفعها. بينما روى ابن أبي حاتم هذا الشطر معلقًا بلفظ آخر كما سيأتي.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٩٥/٢.

(٣) أخرجه آدم ابن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٢١٠ - وابن جرير ٣٩١/٢، ٤٠٠ من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد عن عبيد، وابن أبي حاتم ٢٠١/١، والبيهقي في الأسماء والصفات (٤٨٧). كذا ذكر السيوطي هذه الرواية بهذه القراءة، والمثبت في المطبوع من المصادر وفق قراءة الجمهور: ﴿أَوْ تُنْسِئَهَا﴾، وقراءة ﴿أَوْ نَسَّأَهَا﴾ شاذة.

٣٢٨٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - =

٣٢٨٦ - وإسماعيل السدي - من طريق أسباط -، نحو ذلك التفسير^(١). (ز)

٣٢٨٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: نُؤخَّرُهَا عِنْدَنَا^(٢). (ز)

٣٢٨٨ - قال سعيد بن المسيب: ﴿أَوْ نَسَّأَهَا﴾، أي: نُؤخِّرُهَا وَنَتْرِكُهَا فِي اللُّوْحِ الْمُحْفَظِ، وَلَا تَنْزِلُ^(٣). (ز)

٣٢٨٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿أَوْ نَسَّأَهَا﴾: نُرْجِئُهَا وَنُؤَخِّرُهَا^(٤). (ز)

٣٢٩٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج -: (أَوْ نَسَّأَهَا) قَالَ: نُثَبِّتُ خَطَّهَا، وَنُبَدِّلُ حَكْمَهَا^(٥). (ز)

== فإننا نأتي بما هو خير منها لكم أو مثله في المنفعة، وما كان من هذه القراءات يحمل على معنى الترك فإن الآية معه ترتب فيها أربعة معان: أحدها: ما ننسخ على وجوه النسخ أو نترك غير منزل عليك، فإننا لا بد أن نزل رفقا بكم خيرا من ذلك أو مثله حتى لا ينقص الدين عن حد كماله. والمعنى الثاني: أو نترك تلاوته وإن رفعنا حكمه فيجيء النسخ على هذا رفع التلاوة والحكم. والمعنى الثالث: أو نترك حكمه وإن رفعنا تلاوته، فالنسخ أيضا على هذا رفع التلاوة والحكم. والمعنى الرابع: أو نتركها غير منسوخة الحكم ولا التلاوة، فالنسخ على هذا المعنى هو على جميع وجوهه، ويجيء الضميران في ﴿مِنَهَا أَوْ يَسْلُهَا﴾ عائدين على المنسوخة فقط، وكان الكلام إن نسخنا أو أبقينا فإننا نأتي بخير من المنسوخة أو مثلها. وما كان من هذه القراءات يحمل على معنى التأخير فإن الآية معه ترتب فيها المعاني الأربعة التي في الترك، أولها: ما ننسخ أو نؤخر إنزاله. والثاني: ما ننسخ النسخ الأكمل أو نؤخر حكمه وإن أبقينا تلاوته. والثالث: ما ننسخ النسخ الأكمل أو نؤخر تلاوته وإن أبقينا حكمه. والرابع: ما ننسخ أو نؤخره مثبتا لا ننسخه، ويعود الضميران كما ذكرنا في الترك. وبعض هذه المعاني أقوى من بعض، لكن ذكرنا جميعها؛ لأنها تحتل.

٤٢٩ انتقد ابن تيمية (٣٠٠/١) قراءة ﴿نَسَّأَهَا﴾؛ لعدم ورودها، ولعدم جواز معناها، ==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠١/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠١/١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٥٦/١، وتفسير البغوي ١٣٥/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٩٥/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٠/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٠/١.

وقراءة (أَوْ نَسَّأَهَا) شاذة، تروى أيضا عن مجاهد، والسدي، وغيرهما. انظر: البحر المحيط ٥١٣/١.

٣٢٩١ - وعن أصحاب ابن مسعود، نحو ذلك^(١). (ز)

٣٢٩٢ - عن الضحاک بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - في قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾، قال: الناسخ والمنسوخ^(٢). (ز)

٣٢٩٣ - عن الحسن البصري - من طريق عوف - في قوله: ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾، قال: إنَّ نبيكم ﷺ أقرئ قرآنًا، ثم أنسيه فلم يكن شيئًا، ومن القرآن ما قد نُسِخ وأنتم تقرؤونه^(٣). (١/٥٤٦)

٣٢٩٤ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق عبد الملك - في قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسَأَهَا﴾، قال: نؤخرها^(٤)[٤٣٠]. (ز)

== فقال: «لم يقرأ أحد (نَسَأَهَا)، فمن ظنَّ أنَّ معنى «نَسَأَهَا» بمعنى نساها؛ فهو جاهل بالعربية والتفسير، قال موسى ﷺ: ﴿عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَحِيلُ رَبِّي وَلَا يَنْسِي﴾ [طه: ٥٢]، والنسيان مضاف إلى العبد كما في قوله: ﴿سَقَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى ۗ إِلَّا مَا سَأَى اللَّهُ﴾ [الأعلى: ٦، ٧]، ولهذا قرأها بعض الصحابة: (أَوْ نَسَأَهَا)، أي: نساها يا محمد، وهذا واضح لا يخفى إلا على جاهل لا يفرق بين «نَسَأَهَا» بالهمز وبين (نَسَأَهَا) بلا همز».

[٤٣٠] عَلَّقَ ابن تيمية (١/٢٩٤ بتصرف) على كلام عطاء هذا، فقال: «وقد ذكر عن السلف أن المعنى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ وهو ما أنزلناه إليكم ولا نرفعه، ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾ أي: نؤخر تنزله فلا تنزله، ونقل هذا بعضهم عن سعيد بن المسيب وعطاء، أما ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ فهو ما قد نزل من القرآن، جعلاه من النسخة، ﴿أَوْ نُنسَأَهَا﴾ أي: نؤخرها فلا يكون وهو ما لم ينزل، وهذا فيه نظر؛ فإن ابن أبي حاتم روى بالإسناد الثابت عن عطاء ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ أما ما نسخ فهو ما ترك من القرآن. وكأنه تصحف على من ظنه نزل من النزول؛ فإن لفظ «ترك» فيه إبهام، ولذلك قال ابن أبي حاتم: يعني: ترك لم ينزل على محمد، وليس مراد عطاء هذا، وإنما مراده أنه ترك مكتوبًا مثلوا ونسخ حكمه، وما أنساه هو ما أخره لم ينزله. وسعيد وعطاء من أعلم التابعين لا يخفى عليهما هذا».

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ٢٠٠/١ (عَقَبَ ١٠٦٢). والأثران هكذا وردا في المطبوع والمحقق من ابن أبي حاتم، وهو مخالف لما رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد عن أصحاب ابن مسعود وعن مجاهد من المتقدم، كما أنه أشبه بتفسير قوله تعالى: ﴿نَسَخَ﴾ كما تقدم، فلعل في النَّسْخ تصحيف أو سبق قلم!

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٩٤/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٥/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٩٥/٢، وعلَّقه ابن أبي حاتم ٢٠١/١.

٣٢٩٥ - عن عطية العوفي - من طريق فضيل - ﴿أَوْ نَسَاهَا﴾، قال: نوخرها فلا نسخها^(١). (ز)

٣٢٩٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: كانت الآية تنسخ الآية، وكان نبي الله يقرأ الآية والسورة وما شاء الله من السورة، ثم ترفع، فيُنسخها الله نبيّه، فقال الله يَقُصُّ عَلَى نبيه: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾^(٢). (٥٤٥/١)

٣٢٩٧ - عن قتادة بن دعامة =

٣٢٩٨ - والكلبي - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾، قال: كان الله - تعالى ذِكْرُهُ - يُنسي نبيه ما شاء، وَيُنسخ ما شاء^(٣). (ز)

[٤٣١] رَجَّحَ ابن جرير (٣٩٧/٢ - ٣٩٨)، وابن عطية (٣١٦/١) جواز أن يُنسي الله ﷻ نبيّه ﷺ بعض ما قد كان أنزله إليه.

وانتقدا القول بعدم الجواز استناداً إلى القرآن، وما صحَّح من السنة، والسياق، والدلالات العقلية، فقال ابن جرير (٣٩٧/٢ - ٣٩٨ بتصرف): «قد أنكر قومُ قراءة من قرأ: (أَوْ نُنسِهَا) إذا عني به النسيان، وقالوا: غير جائز أن يكون رسول الله ﷺ نسي من القرآن شيئاً مما لم ينسخ، إلا أن يكون نسي منه شيئاً ثم ذكره. قالوا: وبعد، فإنه لو نسي منه شيئاً لم يكن الذين قرؤوه وحفظوه من أصحابه بجائز على جميعهم أن ينسوه. قالوا: وفي قول الله - جل ثناؤه -: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِاللَّيْلِ أَوْحِينَا إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٨٦] ما يُنسي عن أن الله - تعالى ذِكْرُهُ - لم يُنسي نبيّه شيئاً مما أتاه من العلم. قال أبو جعفر: وهذا قول يشهد على بطلوله وفساده الأخبار المتظاهرة عن رسول الله ﷺ وأصحابه، وغير مستحيل في فطرة ذي عقل صحيح، ولا بحجة خبر أن ينسي الله نبيه ﷺ بعض ما قد كان أنزله إليه، فإذا كان ذلك غير مستحيل من أحد هذين الوجهين فغير جائز لقائل أن يقول ذلك غير جائز، وأما قوله: ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَ بِاللَّيْلِ أَوْحِينَا إِلَيْكَ﴾ فإنه - جل ثناؤه - لم يُخبر أنه لا يذهب بشيء منه، وإنما أخبر أنه لو شاء لذهب بجميعه، فلم يذهب به والحمد لله؛ بل إنما ذهب بما لا حاجة بهم إليه منه، وذلك أن ما نسخ منه فلا حاجة بالعباد إليه، وقد قال الله - تعالى ذِكْرُهُ -: ﴿سَتَقْرَبُكَ فَلَا تَسْخُ ۚ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، فأخبر أنه يُنسي نبيّه منه ما شاء، فالذي =

(١) أخرجه ابن جرير ٣٨٩/٢.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٩١/٢. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٨/١ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي داود في ناسخه. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/١٦٨ - نحوه، وفيه: وقد نسي رسول الله ﷺ بعض ما كان نزل من القرآن؛ فلم يثبت في القرآن.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٥٥/١.

٣٢٩٩ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قوله: ﴿أَوْ نَسَاهَا﴾: نتركها لا ننسخها^(١). (ز)

٣٣٠٠ - عن ابن أبي نجیح - من طريق عيسى - في قول الله: ﴿أَوْ نَسَاهَا﴾، قال: نَرَجَّهَ^(٢). (ز)

٣٣٠١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَاهَا﴾، يقول: ﴿نَسَاهَا﴾: نرفعها. وكان الله - تعالى ذِكْرُهُ - أنزل أموراً من القرآن، ثُمَّ رَفَعَهَا^(٣). (ز)

٣٣٠٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾، يقول: أو نأت بمثل ما نسختنا^(٤). (ز)

٣٣٠٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿نَسَاهَا﴾: نَمَحَّهَا^(٥). (ز)

٣٣٠٤ - قال يحيى بن سلام: وتقرأ ﴿أَوْ نَسَاهَا﴾ مهموزة، أي: نوخرها؛ فلم تثبت في القرآن^(٦) [٤٣٧]. (ز)

== ذهب منه الذي استثناء الله، فأما نحن فإنما اخترنا ما اخترنا من التأويل طلب اتساق الكلام على نظام في المعنى، لا إنكار أن يكون الله - تعالى ذِكْرُهُ - قد كان أنسى نبيه بعض ما نسخ من وحيه إليه وتنزيله.

وقال ابن عطية: «والصحيح في هذا أن نسيان النبي ﷺ لِمَا أَرَادَ اللهُ تَعَالَى أَنْ يَنْسَاهُ، وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يَنْسَاهُ قَرَأْنَا؛ جَائِزٌ، فَأَمَّا النسيان الذي هو آفة في البشر فالنبي ﷺ معصوم منه قبل التبليغ، وبعد التبليغ ما لم يحفظه أحد من أصحابه، وأما بعد أن يُحْفَظَ فجائز عليه ما يجوز على البشر؛ لأنه قد بَلَغَ وَأَدَّى الأمانة، ومنه الحديث حين أسقط آية، فلما فرغ من الصلاة قال: «أفي القوم أمي؟». قال: نعم، يا رسول الله. قال: «فَلِمَ لَمْ تَذَكِّرْنِي؟». قال: حسبت أنها رفعت. فقال النبي ﷺ: «لم ترفع، ولكنني نسيتها».

[٤٣٧] ذَهَبَ ابن تيمية (١/٢٩٤) إلى أنَّ معنى الآية: «نوخرها عن العمل بها بنسخنا إياها»، ==

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٣٩٤، وابن أبي حاتم ١/٢٠١ (١٠٦٦)، وفيه بقراءة: (أَوْ نَسَاهَا).

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٣٩٥.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٣٩٣.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٣٩٤.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٩.

(٦) تفسير ابن أبي زمنين ١/١٦٨.

﴿نَاتٍ يَخَيْرُ مَنَهَا أَوْ يَشْلِكُهَا﴾

- ٣٣٠٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿نَاتٍ يَخَيْرُ مَنَهَا أَوْ يَشْلِكُهَا﴾، يقول: خير لكم في المنفعة، وأرفق بكم^(١). (٥٤٤/١)
- ٣٣٠٦ - عن أصحاب ابن مسعود - من طريق مجاهد - ﴿أَوْ نُشِيهَا﴾: نرفعها، ﴿نَاتٍ يَخَيْرُ مَنَهَا﴾ أو بمثلها^(٢). (ز)
- ٣٣٠٧ - عن أبي العالية، قال: يقولون: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَّاهَا﴾، كان الله أنزل أمورًا من القرآن، ثم رفعها، فقال: ﴿نَاتٍ يَخَيْرُ مَنَهَا أَوْ يَشْلِكُهَا﴾^(٣). (٥٤٦/١)
- ٣٣٠٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ أي: فلا يُعمل بها، ﴿أَوْ نُشِيهَا﴾ أي: نرجحها عندنا، نأت بها أو بغيرها^(٤). (ز)
- ٣٣٠٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - قال: ﴿نَاتٍ يَخَيْرُ مَنَهَا أَوْ يَشْلِكُهَا﴾، يقول: فيها تخفيف، فيها رخصة، فيها أمر، فيها نهي^(٥). (٥٤٦/١)
- ٣٣١٠ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿نَاتٍ يَخَيْرُ مَنَهَا﴾، يقول: نأت بخير من التي نسختها، ﴿أَوْ يَشْلِكُهَا﴾ أو مثل التي تركناها^(٦). (ز)
- ٣٣١١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُشِيهَا﴾، يقول: ﴿نُشِيهَا﴾: نرفعها، وكان الله تبارك وتعالى أنزل أمورًا من القرآن، ثم رفعها^(٧). (ز)
- ٣٣١٢ - قال مقاتل بن سليمان: يقول: ﴿نَاتٍ يَخَيْرُ مَنَهَا﴾، يقول: نأت من الوحي

== مستدلًا بأثر عمر، وأبي العالية، وعطاء.

- (١) أخرجه ابن جرير ٣/٣٩٩، وابن أبي حاتم ١/٢٠١ (١٠٦٧)، والبيهقي (٤٧٢). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٢/٤٠٠.
- (٣) عزاه السيوطي إلى أبي داود، وابن جرير. وهو عند ابن جرير ٢/٣٩٣ من قول الربيع بن أنس، وفيه بقراءة الجمهور، كما سيأتي.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٠١ (١٠٦٨).
- (٥) تفسير عبد الرزاق ١/٥٥، وابن جرير ٢/٣٩٩. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي داود في ناسخه.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٢/٤٠٠، وابن أبي حاتم ١/٢٠١.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٢/٣٩٣، ٤٠٠.

مكانها أفضل منها لكم وأنفع لكم، ثم قال: ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾، يقول: أو نأت بمثل ما نسخنا، ﴿أَوْ نُثِيهَا﴾ يقول: أو تركها كما هي، فلا ننسخها^(١). (ز)

٣٣١٣ - عن أبي قدامة، قال: سمعت سفيان بن عيينة يقول: كنت أقرأ هذه الآية فلا أعرفها: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا﴾، أقول: هذا قرآن وهذا قرآن، فكيف يكون خيراً منها؟! حتى فُسر لي، فكان بيّناً: نأت بخير منها لكم، أيسر عليكم، أخفّ عليكم، أهون عليكم^(٢). (ز)

٣٣١٤ - قال يحيى بن سلام: ﴿نَأَتْ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾، هذه الآية الناسخة خير في زماننا هذا لأهلها، وتلك الأولى المنسوخة خير لأهلها في ذلك الزمان، وهي مثلها بعد في حقها وصدقها^(٣). (ز)

﴿أَلَمْ تَلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

٣٣١٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَلَمْ تَلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، من الناسخ والمنسوخ قدير^(٤). (ز)

٣٣١٦ - قال محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قوله: ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، أي: لا يقدر على هذا غيرك بسلطانك وقدرتك^(٥). (ز)

٤٣٣ قال ابن جرير (٢/٤٠١ - ٤٠٢ بتصرف) في بيان معنى قوله تعالى: ﴿نَأَتْ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾: «والصواب من القول في معنى ذلك عندنا: ما يُبدل من حكم آية فنُسخه، أو نتركه، أو نبدله فنُقره بحاله؛ نأت بخير منها لكم من حكم الآية التي نسخنا فقيرنا حكمها، إما في العاجل لخفته عليكم، من أجل أنه وضع فرض كان عليكم فأسقط ثقله عنكم، وإما في الآجل لعظم ثوابه من أجل مشقة حمله وثقل عبئه على الأبدان، فذلك معنى قوله: ﴿نَأَتْ بِخَيْرٍ مِّنْهَا﴾، أو يكون مثلها في المشقة على البدن واستواء الأجر والثواب عليه، فذلك هو معنى الوجل الذي قال - جل ثناؤه -: ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٩.

(٢) أخرجه المروزي في كتاب السنة ص ١٨٦ (٢٥٥).

(٣) تفسير ابن أبي زمنين ١/١٦٨.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٩.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٠٢ (١٠٧١).

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٣١٧ - عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف: أن رجلاً كانت معه سورة، فقام من الليل، فقام بها، فلم يقدر عليها، وقام آخر يقرأ بها، فلم يقدر عليها، وقام آخر بها، فلم يقدر عليها، فأصبحوا، فأتوا رسول الله ﷺ، فاجتمعوا عنده، فأخبروه، فقال: «إنها نسيخت البارحة»^(١). (٥٤٦/١)

٣٣١٨ - عن أبي أمامة: أن رهطاً من الأنصار من أصحاب النبي ﷺ أخبروه: أن رجلاً قام من جوف الليل يريد أن يفتح سورة كان قد وعاهها، فلم يقدر منها على شيء إلا ﴿يَسُرُّ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾، ووقع ذلك لناسٍ من أصحابه، فأصبحوا، فسألوا رسول الله ﷺ عن السورة، فسكت ساعة لم يرجع إليهم شيئاً، ثم قال: «نُسيخت البارحة». فَنُسيخت من صدورهم، ومن كل شيء كانت فيه^(٢). (٥٤٧/١)

٣٣١٩ - عن كثير بن الصلت، قال: كُنَّا عند مروان وفينا زيد بن ثابت، فقال زيد: كنا نقرأ: (الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا أَلْبَتَةً). قال مروان: أَلَا كُتِبَتْهَا فِي الْمَصْحَفِ؟ قال: ذكرنا ذلك وفينا **عمر بن الخطاب**، فقال: أَشْفِيكُمْ مِنْ ذَلِكَ؟ قلنا: فكيف؟ قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله اكْتُبْني آية الرجم. قال: «لا أستطيع الآن»^(٣). (٧١٦/١١)

٣٣٢٠ - عن عمر بن الخطاب، قال: إنَّ الله بعث محمداً بالحق، وأنزل معه

(١) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار ٢٧١/٥ (٢٠٣٤). وأورده الثعلبي ٢٥٤/١.

وقال الطحاوي: «هكذا حدثنا يونس بهذا الحديث، فلم يتجاوز به أبا أمامة، وأصحاب الحديث يُدخلون هذا في المسند؛ لأن أبا أمامة يمتنُّ وُلد في عهد النبي ﷺ، ويقول أهله: إنَّ رسول الله ﷺ كان سماه أسعد باسم أبي أمامة: أسعد بن زرارة، وقد روى هذا الحديث شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري، فأدخل بين رسول الله ﷺ وبين أبي أمامة رهطاً من الأنصار من أصحاب النبي ﷺ». وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في المجموع ١٨٦/١٧: «صحَّ من حديث الزهري».

(٢) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار ٢٧٢/٥ (٢٠٣٥)، والطبراني في مسند الشاميين ١٦١/٤ (٣٠١)، والبيهقي في الدلائل ١٥٧/٧.

قال الذهبي في تاريخ الإسلام ٤١١/١: «الحديث صحيح».

(٣) أخرجه أحمد ٤٧٢/٣٥ - ٤٧٣ (٢١٥٩٦)، والحاكم ٤٠٠/٤، بنحوه، والنسائي في الكبرى ٤٠٦/٦ (٧١٠٧)، ٤٠٧/٦ (٧١١٠).

قال الحاكم: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وأقره الألباني في الصحيحة ٩٧٢/٦. قال ابن كثير في تفسيره ٧/٦ بعد ذكر الحديث: «هذه طرق كلها متعددة، ودالة على أن آية الرجم كانت مكتوبة فنسخ تلاوتها، وبقي حكمها معمولاً به».

الكتاب، فكان فيما أنزل عليه آية الرجم، فرجم ورجمنا بعده. ثم قال: قد كنا نقرأ: (ولا ترغبوا عن آياتكم فإنه كُفِّرُ بكم أن ترغبوا عن آياتكم)^(١). (٥٥٠/١)

٣٣٢١ - عن عمر بن الخطاب، قال: كُنَّا نقرأ فيما نقرأ: (لا ترغبوا عن آياتكم فإنه كفر بكم). ثم قال يزيد بن ثابت: أذلك، يا زيد؟ قال: نعم^(٢). (٥٥١/١)

٣٣٢٢ - عن عويمرة بن قزوة: أنَّ عمر بن الخطاب قال لأبي: أوليس كُنَّا نقرأ فيما نقرأ من كتاب الله: (إن انتفاءكم من آياتكم كُفِّرُ بكم)؟ فقال: بلى. ثم قال: أوليس كنا نقرأ: (الولد للفراس وللعاهر الحَجْر) فيما فقدنا من كتاب الله؟ فقال أبي: بلى^(٣). (٥٥١/١)

٣٣٢٣ - عن ابن عباس، قال: كُنَّا نقرأ: (لا ترغبوا عن آياتكم فإنه كفر بكم، وإن كفر بكم أن ترغبوا عن آياتكم)^(٤). (٥٥٠/١)

٣٣٢٤ - عن أبي موسى الأشعري، قال: كُنَّا نقرأ سورة نُشَبِّهُهَا فِي الطُّولِ وَالشُّدَّةِ بِبِرَاءَةِ، فَأَنْسَيْتُهَا، غَيْرَ أَنِّي حَفِظْتُ مِنْهَا: (لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى وادياً ثالثاً، ولا يملأ جوفه إلا التراب). وكنا نقرأ سورة نُشَبِّهُهَا بِإِحْدَى الْمُسَبِّحَاتِ، أُولَاهَا: (سبح لله ما في السموات)، فَأَنْسَيْتَاهَا، غَيْرَ أَنِّي حَفِظْتُ مِنْهَا: (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون، فتكتب شهادة في أعناقكم، فتسألون عنها يوم القيامة)^(٥). (٥٤٨/١)

٣٣٢٥ - عن أبي موسى الأشعري، قال: نزلت سورة شديدة نحو براءة في الشدة، ثُمَّ رُفِعَتْ، وَحُفِظَتْ مِنْهَا: (إن الله سيؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم). وفي لفظ: (كَيُؤَيِّدَنَّ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ بِرِجَالٍ مِمَّنْ لَمْ يَلْمِزُوا فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ، وَلَوْ أَنَّ لِبْنِ آدَمَ وَادِيَيْنِ مِنْ مَالٍ لَتَمَتَّتَنِي وَادِيَا ثَالِثًا، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابَ، إِلَّا مَنْ تَابَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)^(٦). (٥٤٨/١)

(١) أخرجه عبد الرزاق (٩٧٥٨)، وأحمد ٣٧٨/١ (٢٧٦)، و٤٤٩/١ (٣٩١)، وابن حبان (٤١٣)، (٤١٤).

وصححه الشيخ أحمد شاكر.

(٢) أخرجه الطيالسي (٥٦)، وأبو عبيد ص ١٩٣، والطبراني - كما في المجمع ٩٧/١ - .

(٣) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ٢٧٥/٢ - ٢٧٦.

(٤) عزا السيوطي إلى ابن الضريس.

(٥) أخرجه مسلم (١٠٥٠)، وأبو نعيم في الحلية ٢٥٧/١. وعزا السيوطي إلى ابن مردويه، والبيهقي في الدلائل.

(٦) أخرجه أبو عبيد في فضائله ص ١٩٢. وعزا السيوطي إلى ابن الضريس اللفظ الثاني.

٣٣٢٦ - عن أبي واقد الليثي، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أوجي إليه أتينا، فعَلَمْنَا ما أوجي إليه، قال: فجتته ذات يوم، فقال: «إِنَّ الله يقول: (إِنَّا أَنْزَلْنَا الْمَالَ لِإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَلَوْ أَنْ لَابْنَ آدَمَ وَادِيًا لِأَحَبَّ أَنْ يَكُونَ إِلَيْهِ الثَّانِي، وَلَوْ كَانَ لَهُ الثَّانِي لِأَحَبَّ أَنْ يَكُونَ إِلَيْهِمَا ثَالِثًا، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ، وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ تَابَ)»^(١). (٥٤٨/١)

٣٣٢٧ - عن زيد بن أرقم، قال: كُنَّا نَقْرَأُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ: (لَوْ كَانَ لَابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَابْتَغَى الثَّالِثَ، وَلَا يَمْلَأُ بَطْنَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ، وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ تَابَ)»^(٢). (٥٤٩/١)

٣٣٢٨ - عن جابر بن عبد الله، قال: كُنَّا نَقْرَأُ: (لَوْ أَنَّ لَابْنَ آدَمَ مِائَةَ وَاوَادٍ مَالًا لِأَحَبَّ إِلَيْهِ مِثْلُهُ، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ، وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ تَابَ)»^(٣). (٥٤٩/١)

٣٣٢٩ - عن ابن عباس، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «لَوْ أَنَّ لَابْنَ آدَمَ مِثْلَ وَادٍ مَالًا لِأَحَبَّ أَنْ لَهُ إِلَيْهِ مِثْلُهُ، وَلَا يَمْلَأُ عَيْنَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ، وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ تَابَ». قال ابن عباس: فلا أدري، أمن القرآن هو أم لا؟^(٤). (٥٥٠/١)

٣٣٣٠ - عن بريدة: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ: (لَوْ أَنَّ لَابْنَ آدَمَ وَادِيًا مِنْ ذَهَبٍ لَابْتَغَى إِلَيْهِ ثَانِيًا، وَلَوْ أُعْطِيَ ثَانِيًا لَابْتَغَى إِلَيْهِ ثَالِثًا، لَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ، وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ تَابَ)»^(٥). (٥٥٠/١)

(١) أخرجه أحمد ٢٣٧/٣٦ (٢١٩٠٦).

قال الحافظ العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ١١٤٢: «أخرجه أحمد، والبيهقي في الشعب، بسند صحيح». وقال الهيثمي في المجمع ١٤٠/٧ (١١٥٠٧): «رواه أحمد، والطبراني، ورجال أحمد رجال الصحيح». وقال الألباني في الصحيحة ١٨٣/٤ (١٦٣٩) بعد ذكره سند أحمد والطبراني: «وهذا إسناد حسن، وهو على شرط مسلم».

(٢) أخرجه أحمد ٣١/٣٢ (١٩٢٨٠).

قال الهيثمي في المجمع الزوائد ٢٤٣/١٠ (١٧٧٨٨): «رواه أحمد، والطبراني، والبخاري، والبيهقي، ورجالهم ثقات». وقال الألباني في الصحيحة ٩٦٦/٦ (٢٩١٠): «إسناد صحيح».

(٣) أخرجه أحمد ٢٥/٢٣ (١٤٦٥٧)، ٣١/٢٣ (١٤٦٦٥)، ولفظه: (لَوْ أَنَّ لَابْنَ آدَمَ وَادِيًا مِنْ مَالٍ لَتَمَنَّى وَادِيَيْنِ، وَلَوْ أَنَّ لَهُ وَادِيَيْنِ لَتَمَنَّى ثَالِثًا، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ).

قال الهيثمي في المجمع ٢٤٣/١٠ (١٧٧٨٦): «رواه أحمد، وفيه ابن لهيعة، ويعتضد حديثه بما يأتي، وبقية رجاله رجال الصحيح».

(٤) أخرجه البخاري ٩٢/٨ (٦٤٣٦، ٦٤٣٧)، ومسلم ٧٢٥/٢ (١٠٤٩).

(٥) أخرجه البزار ٣١١/١٠ (٤٤٣٣)، والروائي في مسنده ٨١/١ (٤٤). بلفظ: سمعت رسول الله ﷺ =

٣٣٣١ - عن زرّ، قال: في قراءة أبيّ بن كعب: (ابن آدم لو أعطني وادياً من مال لأتمسّ ثانياً، ولو أعطني واديين من مال لأتمسّ ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب)^(١). (٥٥٠/١)

٣٣٣٢ - عن المسور بن مخرمة، قال: قال عمر لعبد الرحمن بن عوف: ألم تجد فيما أنزل علينا: (أن جاهدوا كما جاهدتم أول مرة)، فإننا لا نجدها؟ قال: أسقطت فيما أسقط من القرآن^(٢). (٥٥١/١)

٣٣٣٣ - عن أنس، قال: أنزل الله تعالى لنبيه ﷺ في الذين قُتلوا ببئر معونة قرآناً قرأناه، ثم نُسِخ بعدُ: (بَلِّغُوا قَوْمَنَا فَقَدْ لَقِينَا رَبَّنَا، فَرَضِي عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ)^(٣). (٥٤٧/١)

= يقرأ في الصلاة: (لو أعطي ابن آدم وادياً من ذهب لابتغى إليه ثانياً، ولو أعطني ثانياً لابتغى إليه ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب).

قال البزار: «وهذا الحديث لا نعلم رواه إلا عبد العزيز بن مسلم، عن أبي العلاء». وقال المنذري في الترمذي والترهيب ٢/٣٤٤: «إسناد جيد». وقال الهيثمي في المجمع ١٠/٢٤٤ (١٧٧٩٠): «رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح، غير صحيح أبي العلاء، وهو ثقة». وقال ابن حجر في مختصر زوائد البزار ٢/٤٩٩: «إسناده حسن». وقال الألباني في الصحيحة ٦/٩٦٧ (٢٩١١): «وهذا إسناد جيد، ورجاله عند البزار كلهم رجال البخاري، غير صحيح أبي العلاء، وقد وثقه ابن حبان».

(١) أخرجه أحمد ٣٥/١٣٠ - ١٣٢ (٢١٢٠٢، ٢١٢٠٣)، والترمذي ٥/٦٦٥ (٣٧٩٣)، والحاكم في المستدرک ٢/٢٤٤ (٢٨٨٩) وهذا لفظه: عن زرّ، عن أبي بن كعب: أن رسول الله ﷺ قال له: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك» فقرأ عليه: ﴿لَنْ يَكْفِيَكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، فقرأ فيها: (إن ذات الدين عند الله الحنيفية المسلمة، لا اليهودية، ولا النصرانية، من يعمل خيراً فلن يكفره). وقرأ عليه: (ولو أن لابن آدم وادياً من مال لابتغى إليه ثانياً، ولو كان له ثانياً لابتغى إليه ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب).

قال الترمذي: «حديث حسن صحيح، وقد روي من غير هذا الوجه». وقال الحاكم: «صحيح الإسناد، ولم يُخرجه». وقال الهيثمي في المجمع ٧/١٤٠: «رواه أحمد وابنه، وفيه عاصم بن بهدلة، وثقه قوم وضعفه آخرون، وبقية رجاله رجال الصحيح». وقال ابن حجر في الفتح ١١/٢٥٧: «وسنده جيد». وصححه الألباني في الصحيحة ٦/٩٦٣ (٢٩٠٨).

قال القرطبي: «قال عكرمة: قرأ عليّ عاصم ﴿لَنْ يَكْفِيَكَ﴾ ثلاثين آية، هذا فيها. قال أبو بكر: هذا باطل عند أهل العلم؛ لأن قراءة أبي بن كعب وأبي عمرو متصلتان بأبي بن كعب، لا يقرأ فيهما هذا المذكور في ﴿لَنْ يَكْفِيَكَ﴾ مما هو معروف في حديث رسول الله ﷺ على أنه من كلام الرسول ﷺ، لا يحكيه عن رب العالمين في القرآن، وما رواه اثنان معهما الإجماع أثبت مما يحكيه واحد مخالف مذهب الجماعة».

(٢) أخرجه أبو عبيد ص ١٩٣.

(٣) أخرجه البخاري في ١٨/٤ (٢٨٠١)، ٢١/٤ (٢٨١٤)، ٧٣/٤ (٣٠٦٤)، ١٠٥/٥ (٤٠٩٠، ٤٠٩١)، ١٠٧/٥ (٤٠٩٥)، ومسلم ١/٤٦٨ (٦٧٧).

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (١٧)

٣٣٣٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يحكم فيهما ما يشاء، ويأمر بأمر ثم يأمر بغيره. ثم قال سبحانه: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يعني: قريب ينفعكم، ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يعني: ولا مانع يمنعكم من الله لقولهم: إِنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ مِنَ اللَّهِ، وَإِنَّمَا تَقُولُهُ مُحَمَّدٌ ﷺ من تلقاء نفسه! نظيرها في براءة قوله سبحانه: ﴿وَإِنْ يَسْتَوَلُوا يَغْدِبْهُمْ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [التوبة: ١٧٤]. وقال ﷺ في النحل: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَهْلُهُ بِمَا يَزِيدُ قَالُوا إِنَّمَا آتَتْ مُغْتَبًّ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ١٠١] أَنَّكَ لَنْ تَقُولَ إِلَّا مَا قِيلَ لَكَ^(١). (ز)

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾

✽ نزول الآية:

٣٣٣٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: قال رافع بن خُرَيْمَةَ ووهب بن زيد لرسول الله ﷺ: يا محمد، اتنا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرؤه، أو فَجَّرَ لنا أنهارًا نتبعك ونصدقك، فأنزل الله في ذلك من قولهم: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ﴾ إلى قوله: ﴿سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾^(٢). (١/٥٥٤)

٣٣٣٦ - قال عبد الله بن عباس: نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي أمية وَرَهْطٍ من قريش، قالوا: يا محمد، اجعل لنا الصِّفَا ذهبًا، وَوَسِّعْ لنا أرضَ مكة، وَفَجِّرَ الأنهارَ خلالها تفجيرًا؛ نؤمنُ بك. فأنزل الله تعالى هذه الآية^(٣). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٢٩ - ١٣٠.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢/٤٠٩، وابن أبي حاتم ٢٠٢/١ (١٠٧٤)، والبيهقي في دلائل النبوة ٢/٥٧٥.

قال ابن حجر في العُجَاب ١/٣٥١: «عن ابن عباس بسند جيد... أخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، قال: قال رافع بن خريملة...».

(٣) أوردته الواحدي في أسباب النزول ص ٣٤، والثعلبي ١/٢٥٦ - ٢٥٧.

٣٣٣٧ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قال: قال رجل: يا رسول الله، لو كانت كَفَّارَاتُنَا كَكَفَّارَاتِ بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَعْطَاكُمْ اللَّهُ خَيْرًا، كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَهُمُ الْخَطِيئَةُ وَجَدَهَا مَكْتُوبَةً عَلَى بَابِهِ وَكَفَّارَتَهَا، فَإِنْ كَفَّرَهَا كَانَتْ لَهُ خِزْيًا فِي الدُّنْيَا، وَإِنْ لَمْ يُكْفَرْهَا كَانَتْ لَهُ خِزْيًا فِي الْآخِرَةِ، وَقَدْ أَعْطَاكُمْ اللَّهُ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: «وَمَنْ يَمَلَّ سَوْءًا أَوْ يَنْظِمَ نَفْسَهُ» [الآية (النساء: ١١٠)].

قال: وقال: «وَالصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَفَّارَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ». وقال: «مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ، وَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ لَهُ عَشْرَةٌ أَمْثَالِهَا، وَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَالِكٌ». فأنزل الله: «إِنَّمَا تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلْتُمْ قَبْلَ ذَلِكَ» [الآية (١١٠)]. (٥٥٥/١)

٣٣٣٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جُرَيْج، وابن أبي نَجِيح - قال: سألت قريشًا محمدًا ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهبًا، فقال: «نعم، وهو لكم كالمائدة لبني إسرائيل إن كفرتم». فَأَبَوْا وَرَجَعُوا، فأنزل الله: «إِنَّمَا تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلْتُمْ قَبْلَ ذَلِكَ» [الآية (١١٠)]. (٥٥٦/١)

٣٣٣٩ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: سألت العربُ محمدًا ﷺ أن يأتيهم بالله فيروه جهرة، فنزلت هذه الآية (١١٠). (٥٥٥/١)

[٤٣٤] ذكر ابن عطية (٣١٨/١) هذا الأثر، ثم **علق** قائلاً: «فتجيء إضافة الرسول ﷺ إلى الأمة على هذا حسب الأمر في نفسه وحسب إقرارهم».

[٤٣٥] اختلف العلماء في سبب هذه الآية، وقد أفاد هذا الأثر وما في معناه أن السؤال =

قال ابن حجر في العجائب ٣٥٠/١: «ذكره الثعلبي، ولعله من تفسير الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، فإني وجدته عن ابن عباس بسند جيد؛ لكنه مغاير له، أخرجه ابن أبي حاتم» ثم ذكر الرواية السابقة.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٩/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٣/١ (١٠٧٦).

قال ابن حجر في العجائب ٣٥٢/١: «... أخرجه ابن أبي حاتم بسند قوي».

(٢) أخرجه ابن جرير ٤١٠/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٣/١ (١٠٧٥).

قال ابن حجر في العجائب ٣٥١/١: «أخرجه الفريابي والطبري وابن أبي حاتم صحيحًا إليه». وهو مرسل، إذ أرسله مجاهد إلى النبي ﷺ، وهو معروف بالإرسال، وإن كانت مراسيله خيرًا من مراسيل غيره من التابعين، قال يحيى القطان: «مرسلات مجاهد أحب إليّ من مرسلات عطاء بكثير». وقال أبو عبيد الأجرى: قلت لأبي داود: مراسيل عطاء أحب إليك أو مراسيل مجاهد؟ قال: مراسيل مجاهد، عطاء كان يحمل عن كل». تنظر ترجمته في: تهذيب الكمال للمزي ٢٢٨/٢٧، وجامع التحصيل للملائي ص ٢٧٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٩/٢، ولم يشر للنزول، وابن أبي حاتم ٢٠٣/١ ولم يشر للنزول. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

تفسير الآية:

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾

٣٣٤٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾، قال: ما كان سُئِلَ موسى أن قيل له: ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣] ^(١). (٥٥٦/١)

٣٣٤١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ﴾، يعني: يقول: تريدون أن تسألوا محمداً أن يريكم ربكم جهرة كما سُئِلَ موسى من قبل محمد، يعني: كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣] ^(٢). (ز)

﴿وَمَنْ يَبَدِّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾

٣٣٤٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَمَنْ يَبَدِّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾، يقول: يتبدل الشدة بالرِّخَاءِ ^(٣) [٤٣٦]. (٥٥٦/١)

== المشار إليه في الآية وقع من الكفار، ولذا وَجَّهَ ابن عطية (٣١٨/١) معنى الإضافة في ﴿رَسُولَكُمْ﴾ على هذه الأقوال، فقال: «فتجيء على هذه الأقوال إضافة الرسول إليهم حسب الأمر في نفسه، لا على إقرارهم».

ثم قال ابن عطية (٣١٨/١) مُعَلِّقًا: «وما سئل موسى ﷺ هو أن يرى الله جهرة».

[٤٣٦] انتَقَدَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤١٤/٢) قَوْلَ أَبِي الْعَالِيَةِ بِظَاهِرِ الْخُطَابِ، فَقَالَ: «لَا أَعْرِفُ الشَّدَّةَ فِي مَعَانِي الْكُفْرِ، وَلَا الرِّخَاءَ فِي مَعْنَى الْإِيمَانِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَائِلٌ ذَلِكَ أَرَادَ بِتَأْوِيلِهِ الْكُفْرَ بِمَعْنَى الشَّدَّةِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ، وَبِتَأْوِيلِهِ الْإِيمَانَ فِي مَعْنَى الرِّخَاءِ: مَا أَعَدَّ اللَّهُ لِلْكَافِرِ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الشَّدَائِدِ، وَمَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ فِيهَا مِنَ النِّعَمِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ وَجْهًا، وَإِنْ كَانَ بَعِيدًا مِنَ الْمَفْهُومِ بِظَاهِرِ الْخُطَابِ».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٩/٢، وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٦٩/١ - وعلَّقه ابن أبي حاتم ٢٠٣/١. وعزاه السيوطي إلى عبد حميد.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤١٤/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٤/١.

٣٣٤٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، مثله ^(١). (ز)
 ٣٣٤٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ﴾، يعني: مَنْ يَشْتَرِ الكُفْرَ بالإيمان،
 يعني: اليهود ^(٢). (ز)

﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾

٣٣٤٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾، قال: عَدَلَ عن السبيل ^(٣). (٥٥٦/١)
 ٣٣٤٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾، يعني: قد أخطأ قُضدَ طريق الهدى، كقوله سبحانه في القصص: ﴿عَسَى رَبِّتَ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [٢٢]، يعني: قصد الطريق ^(٤). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٣٤٧ - عن المغيرة بن شعبة: أن رسول الله ﷺ كان ينهى عن قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال ^(٥). (ز)
 ٣٣٤٨ - عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ذُرُونِي ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، وإن نهيتكم عن شيء فاجتنبوه» ^(٦). (ز)
 ٣٣٤٩ - عن أنس بن مالك، قال: نُهينا أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء، فكان يُعْجِبُنَا أن يجيء الرجلُ من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع ^(٧). (ز)

== وانْتَقَدَه ابن عطية (٣١٩/١) أيضاً بقوله: «وهذا ضعيف، إلا أن يريد هاتين مستعرتين، أي: الشدة على نفسه والرخاء لها عبارة عن العذاب أو النعيم. وأما المتعارف من شدة أمور الدنيا ورخائها فلا تفسر الآية به».

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٤/١.
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٤/١.
 (٣) أخرجه البخاري ١٢٤/٢ (١٤٧٧)، ١٢٠/٣ (٢٤٠٨)، ٤/٨ (٥٩٧٥)، ١٠٠/٨ (٦٤٧٣)، ٩٥/٩ (٧٢٩٢)، ومسلم ١٣٤١/٣ (٥٩٣).
 (٤) أخرجه البخاري ٩٤/٩ (٧٢٨٨)، ومسلم ٩٧٥/٢ (١٣٣٧)، ١٨٣٠/٤ (١٣٣٧).
 (٥) أخرجه مسلم ٤١/١ (١٢).

٣٣٥٠ - عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: ما رأيت قوماً خيراً من أصحاب محمد ﷺ، ما سألوه إلا عن ثنتي عشرة مسألة، كلها في القرآن: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَرِّ وَالْمَيْسِرِ﴾ [البقرة: ٢١٩]، و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، و﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ أَيَّتِنِ﴾ [البقرة: ٢٢٠]، يعني: هذا وأشباهه^(١). (ز)

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَكًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾

✽ نزول الآية:

٣٣٥١ - عن كعب بن مالك - من طريق ابنه -: أنَّ كعب بن الأشرف اليهودي كان شاعراً، وكان يهجو رسول الله ﷺ، ويُحَرِّضُ عليه كفارَ قريش في شعره، وكان المشركون واليهود من أهل المدينة حين قدم رسول الله ﷺ يؤذون رسول الله ﷺ وأصحابه أشدَّ الأذى، فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر على ذلك، والعفو عنهم، ففيهم أنزل الله: ﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا﴾ الآية [آل عمران: ٤١٨٦]. وفيهم أنزل الله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَكًا﴾ الآية^(٢). (٥٥٦/١)

٣٣٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: كان حُيَيِّ بن أخطب، وأبو ياسر ابن أخطب من أشدَّ يهود حسداً للعرب؛ إذ خصَّهم الله برسوله ﷺ، وكانا جاهدين في ردِّ الناس عن الإسلام بما استطاعا، فأنزل الله فيهما: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ الآية^(٣). (٥٥٤/١)

﴿٤٣٧﴾ علق ابن عطية (٣١٩/١) على هذا القول مُبَيَّنًا أنه يشمل أتباعهما أيضًا؛ ليناسب =

(١) أخرجه البزار ١٩٢/٢ (٥٠٦٥)، والطبراني في المعجم الكبير (٤٥٤/١١) مُطَوَّلًا.

(٢) أخرجه أحمد ٥٠٥/٣٩ (٦٥/٢٤٠٠٩)، وأبو داود ٦١٣/٤ - ٦١٤ (٣٠٠٠) دون ذكر آية سورة البقرة، وأخرجه عبد الرزاق ٤٢٨/١ بنحوه، وابن المنذر ٥٢٣/٢.

قال ابن حجر العجاب في بيان الأسباب ٣٥٦/١ بعد أن ذكره بإسناد الذهلي في الزهريات، ومن طريقه الواحدي في أسباب النزول: «وهذا سند صحيح».

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما أسنده ابن هشام عنه في السيرة ٥٤٨/١ عن محمد بن أبي محمد، عن سعيد بن جبير أو عكرمة، عن ابن عباس به -، ومن طريقه ابن جرير ٤١٩/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٤/١ (١٠٨١).

٣٣٥٣ - قال عبد الله بن عباس: نزلت في نفر من اليهود قالوا للمسلمين بعد وقعة أحد: ألم تروا إلى ما أصابكم؟! ولو كنتم على الحق ما هُزمتم، فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم^(١). (ز)

٣٣٥٤ - عن قتادة بن دعامة =

٣٣٥٥ - ومحمد بن مسلم الزهري - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، قالوا: كعب بن الأشرف^(٢) [٤٣٨]. (٥٥٧/١)

٣٣٥٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، وذلك أن نفرًا من اليهود منهم فِتْحَاصُ، وزيد بن قيس - بعد قتال أحد - دَعَا حذيفة وعمارًا إلى دينهم، وقالوا لهما: إِنَّكُمَا لَنْ تُصَيِّبَا خَيْرًا لِّلَّذِي أَصَابَهُمْ يَوْمَ أَحَدٍ مِنَ الْبَلَاءِ. وقالوا

== الكثرة الواردة في الآية، فقال: «وفي الضمن الأتباع، فتجيء العبارة متمكنة».

[٤٣٨] انْتَقَدَ ابن جرير (٢/٤٢٠)، وابن عطية (١/٣١٩) استنادًا إلى السياق، ولغة العرب أن يكون المعنى بقوله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ كعب بن الأشرف، كما نُسِبَ إلى الزهري، وقاتدة. فقال ابن جرير: «وليس لقول القائل عنى بقوله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ كعب بن الأشرف، معنى مفهوم؛ لأن كعب بن الأشرف واحد، وقد أخبر الله أن كثيرًا منهم يودون لو يَرُدُّونَ الْمُؤْمِنِينَ كَفَارًا بعد إيمانهم، والواحد لا يقال له: كثير، بمعنى الكثرة في العدد، إلا أن يكون قائل ذلك أراد بوجه الكثرة في هذه الآية الكثرة في العز ورفعة المنزلة في قومه وعشيرته، فإن كان أراد ذلك فقد أخطأ؛ لأن الله قد وصفهم بصفة الجماعة، فقال: ﴿لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَكًا﴾، فذلك دليل على أنه عنى الكثرة في العدد، أو يكون ظن أنه من الكلام الذي يخرج مخرج الخبر عن الجماعة، والمقصود بالخبر عنه الواحد، فيكون ذلك أيضًا خطأ. وذلك أن الكلام إذا كان بذلك المعنى فلا بُدَّ من دلالة فيه تدل على أن ذلك معناه، ولا دلالة تدل في قوله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أن المراد به واحد دون جماعة كثيرة، فيجوز صرف تأويل الآية إلى ذلك، وإحالة دليل ظاهره إلى غير الغالب في الاستعمال».

وقال ابن عطية: «وهذا تحامل، وقوله: ﴿يَرُدُّونَكُم﴾ يرد عليه».

= قال ابن حجر في العُجَاب ١/٣٥١ عن هذا الإسناد: «سند جيد».

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول ص ٣٥.

وقال الحافظ ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٠: «لم أجده مستندًا، وهو في تفسير الثعلبي كذلك بلا سند ولا راو». وقال في العُجَاب ١/٣٥٤: «هذا لعله من تفسير الكلبي».

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١/٥٥، وابن جرير ٢/٤١٩، وابن أبي حاتم ١/٢٥٥.

لهما: ديننا أفضل من دينكم، ونحن أهدى منكم سبيلاً. قال لهم عمار: كيف نَقَضَ العهد فيكم؟ قالوا: شديد. قال عمار: فإني عاهدتُ ربي أن لا أَكْفُرَ بمحمد أبداً، ولا أَتَّبِعَ ديناً غير دينه. فقالت اليهود: أمّا عمار فقد ضلَّ وصبأ عن الهدى بَعْدَ إذ بصره الله، فكيف أنت يا حذيفة، ألا تباعنا؟ قال حذيفة: الله ربي، ومحمد نبيي، والقرآن إمامي، أطيع ربي، وأقتدي برسولي، وأعمل بكتاب الله ربي، حتى يأتيني اليقين على الإسلام، والله السلام، ومنه السلام. فقالوا: وإله موسى، لقد أَشْرَبَتْ قلوبكم حبَّ محمد. فقال عمار: ربي أحمد، وربِّي أكرم محمداً، ومنه اشتق الجلالة، إن محمداً أحمد هو محمد. ثم أَتَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ فأخبراه، فقال: «ما رددتُما عليهما». فقالا: قلنا: الله ربنا، ومحمد رسولنا، والقرآن إمامنا، الله نطيع، وبمحمد نفتدي، وبكتاب الله نعمل. فقال النبي ﷺ: «أصبتما أخا الخير، وأفلحتما». فأنزل الله ﷻ يُحَذِّرُ الْمُؤْمِنِينَ: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَكًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾^(١). (ز)

✿ تفسير الآية:

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَكًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ﴾

٣٣٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزوق، عن الضحاك -: إن رسولاً أمياً يخبرهم بما في أيديهم من الرسل والكتب والآيات، ثم يصدق بذلك عليه مثل تصديقهم أو أشد من تصديقهم، ولكنهم جحدوا ذلك كفراً وحسداً وبغياً، وكذلك قال الله: ﴿كَفَّارًا حَسَكًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ﴾^(٢). (ز)

٣٣٥٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿حَسَكًا مِّنْ عِنْدِ

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٠ - ١٣١.

قال الرُّبَيْلِيُّ في تخريج أحاديث الكشاف ١/٧٩: «غريب، وهو في تفسير الثعلبي هكذا من غير سند ولا راو». وقال ابن حجر في العجائب في بيان الأسباب ١/٣٥٦: «ذكره الثعلبي بغير إسناد».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٥٥.

أَنْفُسِهِمْ، قال: من قَبِلَ أَنْفُسَهُمْ^(١) [٤٣٩]. (ز)

﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾

٣٣٥٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحاك - ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ﴾، يقول: من بعد ما أضاء لهم الحق لم يجهلوا منه شيئاً، ولكن الحسد حملهم على الجحود، فغيرهم الله ووبّخهم ولامهم أشد الملامة، وشرّح لنبيه ﷺ والمؤمنين ما هم عليه من التصديق والإيمان والإقرار بما أنزل الله عليهم، وما أنزل الله من قبلهم بكرامته وثوابه الجزيل ومعونته لهم^(٢). (ز)

٣٣٦٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾، قال: من بعد ما تبين لهم أنّ محمداً رسول الله ﷺ يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل، فكفروا به حسداً وبغياً؛ إذ كان من غيرهم^(٣). (ز)

٣٣٦١ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾، قال: من بعد ما تبين لهم أنّ محمداً رسول الله ﷺ يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل؛ نعتة وأمره ونبوته، ومن بعد ما تبين لهم أنّ الإسلام دين الله الذي جاء به محمد ﷺ^(٤). (٥٥٨/١)

٣٣٦٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾، قال: الحق هو محمد ﷺ، فتبين لهم أنه هو الرسول^(٥). (ز)

٣٣٦٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ﴾

[٤٣٩] قال ابن جرير (٤٢١/٢) في بيان معنى قوله: ﴿مَنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ﴾: «يعني بذلك: من قَبِلَ أَنْفُسَهُمْ، كما يقول القائل: لي عندك كذا وكذا، بمعنى: لي قَبْلَكَ». ولم يورد فيه إلا أثر الربيع بن أنس.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢١/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٥/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٢٣/٢ مختصراً، وابن أبي حاتم ٢٠٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٥/١، وفي تفسير ابن جرير (ت: شاکر) ٥٠٢/٤ مثله من قول أبي العالية، أما في تفسير ابن جرير (ت: التركي) ٤٢٣/٢ فموقوف على الربيع من قوله كما سيأتي.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٢٢/٢ مختصراً. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٢٢/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٥/١.

أَلْحَقُ ﴿١﴾، يقول: يتبين لهم أنَّ محمدًا رسول الله، يجدونه مكتوبًا عندهم في التوراة والإنجيل، فكفروا به حسدًا وبغيًا؛ إذ كان من غيرهم ^(١). (ز)

٣٣٦٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ﴾ في التوراة أنَّ محمدًا نبيٌّ، ودينه الإسلام ^(٢). (ز)

٣٣٦٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ﴾، قال: قد تبين لهم أنه رسول الله ^(٣) [٤٤٠]. (ز)

﴿فَأَعْتُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾﴾

✽ النسخ في الآية، وتفسيرها:

٣٣٦٦ - عن أسامة بن زيد، قال: كان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله، ويصبرون على الأذى، قال الله ﷻ: ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا﴾ [آل عمران: ١٨٦] الآية، وقال الله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ١٠٩] إلى آخر الآية، وكان النبي ﷺ يتأول العفو ما أمره الله به، حتى أذن الله فيهم، فلما غزا رسول الله ﷺ بدرًا، فقتل الله به صناديد كفار قريش ^(٤). (٥٥٧/١)

[٤٤٠] قال ابن جرير (٤٢٢/٢) في بيان معنى قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ﴾: «يعني - جل ثناؤه - بقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ﴾: أي: من بعد ما تبين لهؤلاء الكثير من أهل الكتاب - الذين يودون أنهم يردونكم كفارًا من بعد إيمانكم - الحق في أمر محمد، وما جاء به من عند ربه، والملة التي دعا إليها فأضاه لهم: أن ذلك الحق الذي لا يمترون فيه». واستشهد بآثار السلف، ثم قال (٤٢٣/٢): «فدل بقوله ذلك: أن كفر الذين قص قصتهم في هذه الآية بالله وبرسوله عنادٌ، وعلى علم منهم ومعرفة بأنهم على الله مفترون». واستشهد عليه بأثر ابن عباس، ولم يورد غيره.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢٢/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٥/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٠/١ - ١٣١. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٢٣/٢.

(٤) أخرجه البخاري ٣٩/٦ (٤٥٦٦)، ٤٥/٨ (٦٢٠٧).

٣٣٦٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿فَاعْتُوا وَأَصْحُوا﴾، وقوله: ﴿وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الحجر: ٩٤]، ونحو هذا في العفو عن المشركين، قال: نُسخ ذلك كله بقوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٩]، وقوله: ﴿فَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] (١). (٥٥٨/١)

٣٣٦٨ - عن عبد الله بن عباس: ﴿فَاعْتُوا وَأَصْحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾: بعدابه؛ القتل والسبي لبني قُرَيْظَةَ، والجلاء والنفي لبني النَّضِير (٢). (ز)

٣٣٦٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿فَاعْتُوا وَأَصْحُوا﴾، يقول: اعفوا عن أهل الكتاب، واصفحوا عنهم حتى يحدث الله أمراً. فأحدث الله بعد ذلك في سورة براءة: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمْ صَغُرُونَ﴾ (٣). (ز)

٣٣٧٠ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فَاعْتُوا وَأَصْحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾، قال: أمر الله نبيه أن يعفو عنهم ويصفح حتى يأتي الله بأمره، فأنزل الله في براءة وأمره فقال: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ الآية [التوبة: ٢٩]. فنسختها هذه الآية، وأمره الله فيها بقتال أهل الكتاب حتى يُسْلِمُوا، أو يُقْرُوا بالجزية (٤). (٥٥٨/١)

٣٣٧١ - عن قتادة بن دعامه - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿فَاعْتُوا وَأَصْحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾، قال: نسختها قوله: ﴿فَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] (٥). (ز)

٣٣٧٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿فَاعْتُوا وَأَصْحُوا﴾، قال: هي منسوخة، نسختها: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٢٩] (٦) (٤٤١). (٥٥٨/١)

٤٤١ **ذَهَبَ** ابن جرير (٢/٥٢٣ - ٥٢٤)، وابن كثير (٢/١٩) إلى نسخ هذه الآية بقوله =

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/٢ مختصراً، وابن أبي حاتم ٢٠٦/١، والبيهقي ٥٨٢/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٥٨/١، وتفسير البغوي ١٣٦/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٦/١ (١٠٩٠).

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧٠/١ - نحوه.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٥٥/١، وابن جرير ٤٢٤/٢.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/٢، والنحاس في ناسخه ص ١٠٦.

٣٣٧٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿فَاعْفُواْ وَاصْفَحُواْ حَتَّىٰ يَأْتِيََ اللّٰهَ بِأَمْرٍ﴾، قال: اغفوا عن أهل الكتاب حتى يُخِثَ اللهُ أمرًا. فأحدث الله بعدُ، فقال: ﴿فَتَلْبَسُواْ الذِّبْنَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا يَأْتِيُوهُمُ الْآخِرُ﴾ إلى ﴿وَهُمْ صَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] ^(١). (ز)

٣٣٧٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال سبحانه: ﴿فَاعْفُواْ وَاصْفَحُواْ﴾ يقول: اتركوهم، ﴿وَاصْفَحُواْ﴾ يقول: وأعرضوا عن اليهود، ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيََ اللّٰهَ بِأَمْرٍ﴾ فاتى الله ﷻ بأمره في أهل قريظة؛ القتل والسبي، وفي أهل النضير الجلاء والنفي من منازلهم وجناتهم التي بالمدينة إلى أذرعات وأريحا من أرض الشام، ﴿إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ من القتل والجلاء قدير ^(٢). (ز)

== تعالى: ﴿فَتَلْبَسُواْ الذِّبْنَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا يَأْتِيُوهُمُ الْآخِرُ﴾ [التوبة: ٢٩] استنادًا إلى السياق، وأثار السلف، فقال ابن جرير: «يعني بقوله: ﴿فَاعْفُواْ﴾ فتجاوزوا عما كان منهم من إساءة وخطأ وعما سلف منهم من قيلهم لنبيكم: ﴿وَأَمْتَعَ عَيْرَ مُسَجَّحٍ وَرَاعَنَا لِيَأْ بِالسِّنِينَهِمْ وَطَلَعْنَا فِي الذِّبْنِ﴾ [النساء: ٤٦]، ﴿وَاصْفَحُواْ﴾ عما كان منهم من جهل في ذلك، ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيََ اللّٰهَ بِأَمْرٍ﴾ فيحدث لكم من أمره فيكم ما يشاء. ففضى فيهم - تعالى ذكره - وأتى بأمره، فقال لنبيه وللمؤمنين به: ﴿فَتَلْبَسُواْ الذِّبْنَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا يَأْتِيُوهُمُ الْآخِرُ وَلَا يُحْرَمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدْرُسُونَ رِبْنَ الْحَقِّ مِنَ الذِّبْنِ أَوْثُوا الكِتَابَ حَتَّىٰ يَمْطُوا الحِزْبَةَ عَن يَدَيْهِمْ صَافِرُونَ﴾، فنسخ الله العفو عنهم والصفح بفرض قتالهم على المؤمنين، حتى تصير كلمتهم وكلمة المؤمنين واحدة، أو يؤدوا الجزية عن يد صغارًا.

وقال ابن كثير: «ويرشد إلى ذلك أيضًا قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيََ اللّٰهَ بِأَمْرٍ﴾. وذكر ابن عطية (٣٢١/١) قولاً أنها منسوخة بقوله: ﴿فَأَقْبَلُوا المشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، ثم قال مضميًا: «وقال قوم: ليس هذا حد المنسوخ، لأن هذا في نفس الأمر كان التوقيف على مدته». ثم علق بقوله: «وهذا على من يجعل الأمر المنتظر أوامر الشرع، أو قتل قريظة وإجلاء النضير، وأمر من يجعله آجال بني آدم فيترتب النسخ في هذه الآية بعينها، لأنه لا يختلف أن آيات المواعدة المطلقة قد نسخت كلها».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٦/١ (عقب ١٠٩٠).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٣٦١.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾

٣٣٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يقول: وأتموها لمواقبتها،
﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ يقول: آتوا زكاة أموالكم^(١). (ز)

﴿وَمَا نَقَدُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِمَّا نَحَدُّهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾

٣٣٧٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿نَحَدُّهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾،
قال: تجدوا ثوابه^(٢). (٥٥٩/١)

٣٣٧٧ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿وَمَا نَقَدُوا
لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾، يعني: من الأعمال من الخير في الدنيا^(٣). (٥٥٩/١)

٣٣٧٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿نَحَدُّهُ﴾، يعني: تجدوا
ثوابه عند الله^(٤). (٤٤٢). (ز)

﴿إِنَّ اللَّهَ يَمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

٣٣٧٩ - عن عقبه بن عامر، قال: رأيت رسول الله ﷺ وهو يقتري هذه الآية:
﴿سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾، يقول: «بكل شيء بصير»^(٥). (ز)

﴿٤٤٢﴾ قال ابن جرير (٤٢٦/٢) في بيان معنى قوله: ﴿نَحَدُّهُ﴾: «المعنى: تجدوا ثوابه».
واستشهد له بأثر الربيع، ولم يُورد غيره.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣١. وقد تقدم تفسير الآية عند آيتي ٣، ٤٣ من السورة.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٠٦. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير، وهو عنده ٤٢٦/٢ عن الربيع كما
سيأتي.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٠٦.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢/٤٢٦، وابن أبي حاتم ١/٢٠٧.

(٥) أخرجه القاسم بن سلام في فضائل القرآن ص ٣٠٨، والطبراني في المعجم الكبير ١٧/٢٨٢ (٧٧٦)
بلفظ: رأيت رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية في خاتمة النور، وهو جاعل أصبعيه تحت عينيه، يقول: «بكل
شيء بصير»، وابن أبي حاتم ١/٢٠٧ (١٠٩٣)، ٢/٦١٣ - ٦١٤ (٣٢٨٩)، ٣/٩٨٧ (٥٥٢٦)، ٤/١٠٨٦
(٦٠٧٦).

٣٣٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ في الصدقة، ثم قال: ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(١). (ز)

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانِيًّا﴾

❁ قراءات:

٣٣٨١ - في قراءة أبي: (إِلَّا مَنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا)^(٢). (ز)

٣٣٨٢ - وكذلك ابن مسعود^(٣). (ز)

❁ تفسير الآية:

٣٣٨٣ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانِيًّا﴾، قال: قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا يهودي. وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا نصراني^(٤). (٥٥٩/١)

٣٣٨٤ - عن مجاهد بن جبر، نحو ذلك^(٥). (ز)

٣٣٨٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانِيًّا﴾ الآية، قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان يهوديًا. وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيًّا^(٦) [٤٤٢]. (ز)

[٤٤٢] قال ابن جرير (٤٢٨/٢) في بيان معنى قوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانِيًّا﴾: «عنى به: وقالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان هودًا. وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا النصارى. ولكن معنى الكلام لَمَّا كان مفهومًا عند المخاطبين به معناه؛ جُمِعَ الفريقان في الخبر عنهما، فقيل: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ﴾»، =

= قال الهشمي في المجمع ٨٤/٧ (١١٢٣٩): «رواه الطبراني، وفيه ابن لهيعة، وهو سيئ الحفظ، وفيه ضعف، وبقية رجاله ثقات».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣١.

(٢) ذكره الفراء في معاني القرآن ١/٧٣، وابن جرير ٢/٤٢٩.

وهي قراءة شاذة، تروى أيضًا عن ابن مسعود. انظر: البحر المحيط ١/٥٢٠.

(٣) ذكره الفراء في معاني القرآن ١/٧٣. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٠٧.

(٥) علَّقه ابن أبي حاتم ١/٢٠٧.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢/٤٢٨، وابن أبي حاتم ١/٢٠٧.

- ٣٣٨٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي -، نحو ذلك^(١). (ز)
 ٣٣٨٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ﴾ على ديننا
 ﴿هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾^(٢). (ز)

﴿تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ﴾

- ٣٣٨٨ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ﴾،
 قال: أمني يتمونها على الله بغير حق^(٣). (٥٦٠/١)
 ٣٣٨٩ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ﴾، قال: أمني
 يتمونها على الله كاذبة^(٤). (ز)
 ٣٣٩٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ﴾، قال: أمني
 تمنوا على الله بغير الحق^(٥). (ز)
 ٣٣٩١ - قال مقاتل بن سليمان: يقول الله سبحانه: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّكُمْ﴾، يقول: تَمَنُّوا
 على الله^(٦). (ز)

﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾

- ٣٣٩٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿قُلْ هَاتُوا
 بُرْهَانَكُمْ﴾، يعني: حجتكم^(٧). (٥٥٩/١)
 ٣٣٩٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾،
 قال: حُجَّتْكُمْ^(٨). (٥٦٠/١)

== واستشهد له بأثر السدي، ولم يُورد غيره.

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٧/١.
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٧/١.
 (٣) أخرجه ابن جرير ٤٢٩/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٧/١.
 (٤) أخرجه ابن جرير ٤٢٨/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٧/١.
 (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣١/١.
 (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٧/١.
 (٧) أخرجه ابن جرير ٤٣٠/٢.
 (٨) أخرجه ابن جرير ٤٣٠/٢.

- ٣٣٩٤ - قال الحسن البصري: يعني: حجتكم^(١). (ز)
- ٣٣٩٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾، يقول: هاتوا يبتئكم^(٢). (ز)
- ٣٣٩٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾: هاتوا حجتكم^(٣). (ز)
- ٣٣٩٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾، أي: حجتكم^(٤). (ز)
- ٣٣٩٨ - قال مقاتل بن سليمان: فقال الله ﷻ لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾، يعني: حجتكم من التوراة والإنجيل^(٥). (ز)

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

- ٣٣٩٩ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بما تقولون أنها كما تقولون^(٦). (٥٥٩/١)
- ٣٤٠٠ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر -، نحو ذلك^(٧). (ز)
- ٣٤٠١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بما تقولون^(٨). (ز)

﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾

- ٣٤٠٢ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾،
- ﴿٤٤٤﴾ ذهب ابن جرير (٤٢٩/٢) إلى أنَّ البرهان هو: «البيان والحجة والبيّنة»، مستدلًّا له بآثار السلف.

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧٠/١ - .

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٢٨/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٧/١ من طريق شيبان النحوي.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٣٠/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٧/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٣٠/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٧/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣١/١.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٧/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٧/١.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣١/١.

يقول: أخلص الله ^(١). (٥٥٩/١)

٣٤٠٣ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾، قال: أخلص دينه ^(٢). (٥٦٠/١)

٣٤٠٤ - قال الحسن البصري: ثم كذبهم، وأخبر تعالى أن الجنة إنما هي للمؤمنين، فقال: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ ^(٣). (ز)

٣٤٠٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: أخبرهم أن من يدخل الجنة هو ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ الآية ^(٤). (ز)

٣٤٠٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾، يقول: أخلص الله ^(٥). (ز)

٣٤٠٧ - قال مقاتل بن سليمان: فأكذبهم الله ﷻ، فقال: ﴿بَلَى﴾، لكن يدخلها ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ يعني: أخلص دينه لله ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله ^(٦). (ز)

﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

٣٤٠٨ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله: ﴿وَلَا خَوْفٌ

عَلَيْهِمْ﴾ يعني: في الآخرة، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ يعني: لا يحزنون للموت ^(٧). (ز)

٣٤٠٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ عند الموت ^(٨). (ز)

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾

✽ نزول الآية:

٣٤١٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: لَمَّا قَدِمَ أَهْلُ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٨/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٨/١.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧٠/١ -

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٣١/٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٣٢/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٨/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣١/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٨/١.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٢/١.

نجران من النصارى على رسول الله ﷺ أتتهم أحرارُ اليهود، فتنازعوا عند رسول الله ﷺ، فقال رافع بن خُرَيْمَةَ: ما أنتم على شيء. وكَفَر بعيسى والإنجيل، فقال رجل من أهل نجران لليهود: ما أنتم على شيء. ووجد نبوة موسى وكفر بالتوراة، فأنزل الله في ذلك: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ وَوَقَالَتِ النَّصْرَانِيَّةُ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ الآية (٤٤٥^(١)). (٥٦٠/١)

تفسير الآية:

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ﴾

٣٤١١ - عن أبي العالبيّة - من طريق الربيع بن أنس - في قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ﴾ الآية، قال: هؤلاء أهل الكتاب الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ (٢). (٥٦٠/١)

٣٤١٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ وَوَقَالَتِ النَّصْرَانِيَّةُ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾، قال: قد كانت أوائل اليهود والنصارى على شيء (٣). (ز)

٣٤١٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ﴾، قال: بلى، قد كانت أوائل النصارى على شيء، ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا (٤). (٥٦١/١)

٤٤٥ قال ابن جرير (٤٣٦/٢) في بيان معنى الآية: «وقالت اليهود: ليست النصارى على شيء من دينها منذ دانت دينها. وقالت النصارى: ليست اليهود على شيء منذ دانت دينها. وذلك هو معنى الخبر الذي روينا عن ابن عباس أنّما، فكذب الله الفريقين في قيلهما ما قالوا. ومثله أثر قتادة وابن جريج.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٣٥/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٨/١ (١١٠٣).
ذكر ابن حجر في العجّاب في بيان الأسباب ٣٥٨/١ إسناد ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس به. وقد قال ابن حجر عن هذا الإسناد في العجّاب ٣٥١/١: «سند جيد».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٩/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٣٧/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٣٧/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٩/١ من طريق شبّان النحوي. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٣٤١٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ
النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾، قال: هؤلاء أهل الكتاب
الذين كانوا على عهد النبي ﷺ (١). (ز)

٣٤١٥ - عن قتادة بن دعامة، نحو ذلك (٢). (ز)

٣٤١٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ يعني: ابن سوريا وأصحابه: ﴿لَيْسَتْ
النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ﴾ من الدين، فما لك يا محمد والنصارى! أتبع ديننا. ﴿وَقَالَتِ النَّصْرَى
لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ من الدين، فما لك يا محمد واليهود! أتبع ديننا (٣). (ز)

٣٤١٧ - عن أبي بكر بن عبدوس قال: كان سفيان الثوري إذا قرأ هذه الآية قال:
صدقوا جميعاً، والله (٤). (ز)

﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾

٣٤١٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ
الْكِتَابَ﴾، قال: أي كلُّ يتلو في كتابه تصديقاً ما كَفَّرَ به، أي: تكفَّر اليهود بعيسى
وعندهم التوراة فيها ما أخذ الله عليهم من الميثاق على لسان موسى بالتصديق
بعيسى، وفي الإنجيل مما جاء به عيسى تصديقاً موسى، وما جاء به من التوراة من
عند الله، وكلُّ يَكْفُرُ بما في يد صاحبه (٥). (٥٦٠/١)

٤٤٦ انتَقَدَ ابنُ كثير (٢٣/٢) قولَ أبي العالية، والربيع بن أنس بظاهر السياق، فقال: «هذا
القول يقتضي أن كلًّا من الطائفتين صدقت فيما رمت به الطائفة الأخرى، ولكن ظاهر
سياق الآية يقتضي ذمهم فيما قالوه مع علمهم بخلاف ذلك؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ
الْكِتَابَ﴾، أي: وهم يعلمون شريعة التوراة والإنجيل، كل منهما قد كانت مشروعة في
وقت، ولكن تجاحدوا فيما بينهم عناداً وكفرًا ومقابلة للفاسد بالفاسد».

٤٤٧ قال ابن جرير (٤٣٧/٢) في بيان معنى قوله: ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾: «يعني به: =

(١) أخرجه ابن جرير ٤٣٥/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٩/١.

(٢) علَّقه ابن أبي حاتم ٢٠٩/١. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٢/١.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٦٠/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٣٧/٢، وابن أبي حاتم ٢٠٩/١ (١١٠٦).

رواه ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس به. قال ابن حجر
عن هذا الإسناد في العُجَاب ٣٥١/١: «سند جيد».

٣٤١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾، يقول: وهم يقرؤون التوراة والإنجيل، يعني: يهود المدينة، ونصارى نجران^(١). (ز)

﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾

- ٣٤٢٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قوله: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾، يقول: قالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم^(٢). (ز)
- ٣٤٢١ - قال مجاهد بن جبر: يعني: عوام النصارى^(٣). (ز)
- ٣٤٢٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾، قال: قالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم^(٤). (ز)
- ٣٤٢٣ - عن ابن جريج قال: قلت لعطاء [بن أبي رباح]: مَنْ هؤلاء الذين لا يعلمون؟ قال: أمم كانت قبل اليهود والنصارى، وقبل التوراة والإنجيل^(٥). (٥٦١/١)
- ٣٤٢٤ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾، قال: هم العرب، قالوا: ليس محمدٌ على شيء^(٦). (٥٦١/١)
- ٣٤٢٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾، قال: وقالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم^(٧). (ز)
- ٣٤٢٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿كَذَلِكَ﴾ يعني: هكذا ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾

== كتاب الله التوراة والإنجيل، وهما شاهدان على قريقتي اليهود والنصارى بالكفر وخلافتهم أمر الله الذي أمرهم به فيه. واستشهد له بأثر ابن عباس، ولم يورد غيره.

٤٤٨ ذكر ابن عطية (٣٢٤/١ - ٣٢٥) في المراد بالكتاب قولين، الأول: أن المراد به التوراة والإنجيل، كما في قول مقاتل. ووجهه بقوله: «فالآلف واللام للجنس». الثاني: أن المراد به التوراة. ووجهه بقوله: «فالآلف واللام للمهد».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٢. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢٠٩.

(٣) تفسير البغوي ١/١٣٨.

(٤) أخرجه ابن جبر ٢/٤٣٨. وعلقه ابن أبي حاتم ١/٢٠٩.

(٥) أخرجه ابن جبر ٢/٤٣٨. وعلقه ابن أبي حاتم ١/٢٠٩.

(٦) أخرجه ابن جبر ٢/٤٣٩ وابن أبي حاتم ١/٢٠٩.

(٧) أخرجه ابن جبر ٢/٤٣٨ وابن أبي حاتم ١/٢٠٩.

بتوحيد ربهم - يعني: مشركي العرب -: إِنَّ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ لَيْسُوا عَلَى شَيْءٍ مِنَ الدِّينِ. يقول الله: ﴿مِثْلُ قَوْلِهِمْ﴾ يعني: مثل ما قالت اليهود والنصارى بعضهم لبعض، فذلك قوله سبحانه في المائدة: ﴿فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [المائدة: ١٤] (١) ٤٤٩. (ز)

﴿فَاللَّهُ يَخْتَكِمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾

٣٤٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: يقول: ﴿فَاللَّهُ يَخْتَكِمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يعني: بين مشركي العرب وبين أهل الكتاب ﴿فِيمَا كَانُوا فِيهِ﴾ من الدين ﴿يَخْتَلِفُونَ﴾ (٢). (ز)

٤٤٩ رَجَعَ ابن جرير (٢/٤٣٩ - ٤٤٠ بتصرف) العموم في معنى الآية وشمولها لكل الأقوال المذكورة؛ لعدم الدليل على التعمين، فقال: «والصواب عندنا أن يقال: إِنَّ اللَّهَ أَخْبِرَ عَنْ قَوْمِ أَنَّهُمْ قَالُوا بِجَهْلِهِمْ نَظِيرَ مَا قَالَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بَعْضُهَا لِبَعْضٍ مِمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ الْبَصَرِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ وَالنَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾، وجائز أن يكونوا هم المشركين من العرب، وجائز أن يكونوا أمة كانت قبل اليهود والنصارى، ولا أمة أَوْلَى أن يُقَالَ: هي التي عُيِّنَتْ بِذَلِكَ من أخرى؛ إذ لم يكن في الآية دلالة على أيٍّ من أيٍّ، ولا خبر بذلك عن رسول الله ثبتت حجته من جهة نقل الواحد العدل، ولا من جهة النقل المستفيض. وإنما قصد الله بقوله: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ إعلام المؤمنين أن اليهود والنصارى قد أتوا من قبل الباطل، وافتراء الكذب على الله، ووجود نبوة الأنبياء والرسل، وهم أهل كتاب يعلمون أنهم فيما يقولون مبطلون، ويجحدونهم ما يجحدون من ملتهم خارجون، وعلى الله مفترون؛ مثل الذي قاله أهل الجهل بالله وكتبه ورسله الذين لم يَبَيَّنَتْ الله لهم رسولاً، ولا أوحى إليهم كتاباً».

وذهب إلى مثله ابن كثير (٢/٢٤)، وقال: «اختار أبو جعفر ابن جرير أنها عامة تصلح للجميع، وليس ثم دليل قاطع يَتَمَيَّنُ واحداً من هذه الأقوال، فالحمل على الجميع أَوْلَى». وزاد ابن عطية (١/٣٢٥) إضافة إلى ما ورد في أقوال السلف قولاً آخر، فقال: «وقال قوم: المراد اليهود، وكأنه أعيد قولهم». وانتقله بقوله: «وهذا ضعيف».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٢. وذكر البغوي ١/١٣٨ نحو أوله، وعزاه إلى مقاتل دون تعيينه.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٢.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾

✽ نزول الآية:

٣٤٢٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده -: أَنَّ قَرِيشًا مَنَعُوا النَّبِيَّ ﷺ الصَّلَاةَ عِنْدَ الْكَعْبَةِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ الآية^(١). (٥٦١/١)

٣٤٢٩ - عن **كعب [الأخبار]** - من طريق **ذِي الْكَلَّاعِ** - قال: إِنَّ النَّصَارَى لَمَّا ظَهَرُوا عَلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ حَرَقُوهُ، فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا أَنْزَلَ عَلَيْهِ: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ الآية، فَلَيْسَ فِي الْأَرْضِ نَصْرَانِيٌّ يَدْخُلُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ إِلَّا خَائِفًا^(٢). (٥٦٣/١)

٣٤٣٠ - قال **عطاء**: نزلت في مشركي مكة^(٣). (ز)

٣٤٣١ - قال **مقاتل بن سليمان**: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ نزلت في **أنطيوخوس بن بيليس الرومي** ومن معه من أهل الروم^(٤). (ز)

✽ تفسير الآية:

٣٤٣٢ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق **العوفي** - في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾، قال: هم **النصارى**^(٥). (٥٦٢/١)

٣٤٣٣ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق **ابن أبي نجيح** - في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾، قال: هم **النصارى**، وكانوا **يَطْرَحُونَ** في بيت المقدس الأذى، ويمنعون الناس أن **يُصَلُّوا** فيه^(٦). (٥٦٢/١)

(١) أورده ابن أبي حاتم ٢١٠/١ (١١١٠).

روى ابنُ أبي حاتم هذا الأثر من طريق ابن إسحاق، قال: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس به. قال ابن حجر عن هذا الإسناد في العجايب ٣٥١/١: «سند جيد».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٠/١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٦٢/١، وتفسير البغوي ١٣٨/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٢/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٤٢/٢، وابن أبي حاتم ٢١٠/١.

(٦) تفسير مجاهد ص ٢١٢، وأخرجه ابن جرير ٤٤٢/٢، وابن أبي حاتم ٢١٠/١.

٣٤٣٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في الآية، قال: أولئك أعداء الله الروم، حَمَلَهُمْ بغض اليهود على أن أعانوا بُخْتَنَصَرَ البَابِلِيِّ المجوسي على تخريب بيت المقدس^(١). (٥٦٢/١)

٣٤٣٥ - عن الحسن البصري، نحو ذلك^(٢). (ز)

٣٤٣٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ الآية، قال: هم الروم، كانوا ظاهروا بُخْتَنَصَرَ على خراب بيت المقدس حتى خربه، وأمر به أن تُنْطَرَحَ فيه الجِيفُ، وإنما أعانه الروم على خرابه من أجل أن بني إسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا^(٣) [٤٥٠]. (٥٦٢/١)

٣٤٣٧ - قال الكلبي: إن الروم غزوا بني إسرائيل، فحاربوهم، فظهروا عليهم، فقتلوا مَقَاتِلَتَهُمْ، وسبوا ذراريهم، وأحرقوا التوراة، وهدموا بيت المقدس، وألقوا فيه الجِيفُ، فلم يَعْمُرْ حتى بناه أهل الإسلام^(٤). (ز)

٣٤٣٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ يقول: فلا أحد أظلم ﴿وَمَنْ مَنَعَ﴾ يعني: نصارى الروم ﴿مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ يعني: بيت المقدس أن يُصَلَّى فيه ﴿أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ يعني: التوحيد، ﴿وَسَكَنَ فِي خَرَابِهَا﴾ وذلك أن الروم ظهروا على اليهود، فقتلوهم، وسبوهم، وخربوا بيت المقدس، وألقوا فيه الجِيفُ، وذبحوا فيه الخنازير، ثم كان على عهد الروم الثانية ططسر بن سناباتوس، ويقال: اصطفانوس، فقتلهم، وخرب بيت المقدس، فلم يَعْمُرْ حتى بناه المسلمون في زمان عمر بن الخطاب - رضوان الله عليه -^(٥). (ز)

٣٤٣٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَمَنْ

[٤٥٠] وَجَّهَ ابن عطية (٣٢٦/١) هذا القول، فقال: «مَنْ قال من المفسرين: إن الآية بسبب بيت المقدس. جَعَلَ الخراب الحقيقي الموجود».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٣/٢ بلفظ: أولئك أعداء الله النصارى. وعزه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه ابن جرير ٤٤٣/٢، وابن أبي حاتم ٢١٠/١ بنحوه من طريق معمر.

(٢) علقه ابن أبي حاتم ٢١٠/١ (تَقَبُّبٌ ١١١٣).

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٤٣/٢، وابن أبي حاتم ٢١٠/١ بنحوه.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧١/١ -.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٢.

أَظْلَمَ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴿٤٥١﴾، قال: هؤلاء المشركون، حين حالوا بين رسول الله ﷺ يوم الحديبية وبين أن يدخل مكة حتى نَحَرَ هَذِيهْ بِذِي طُوى، وهادنهم، وقال لهم: «ما كان أحد يُرَدُّ عن هذا البيت». وقد كان الرجل يلقي قاتل أبيه أو أخيه فيه فما يصد، وقالوا: لا يدخل علينا من قتل آباءنا يوم بدر وفينا باقي. وفي قوله: ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ قال: إذا قطعوا من يعمرها بذكره، ويأتيها للحج والعمرة^(١) [٤٥١]. (٥٦٣/١) (ز)

٣٤٤٠ - عن أبي عثمان قاصُّ أهل الأردن - من طريق صَمْرَةَ - ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾، قال: خرابها قتل أهلها^(٢) [٤٥٢]. (ز)

[٤٥١] **وَجَه** ابن عطية (٣٢٦/١) هذا القول، فقال: «ومن قال: هي بسبب المسجد الحرام. جعل مَنَعَ عمارته خراباً؛ إذ هو دافع إليه».

[٤٥٢] اختلف المفسرون في المراد بالذين منعوا مساجد الله أن يذكر فيها اسمه، وسعوا في خرابها، على قولين: الأول: هم النصارى، والمسجد بيت المقدس. والآخر: هم مشركو العرب، إذ منعوا رسول الله ﷺ من المسجد الحرام.

ورجَّحَ ابن جرير (٤٤٤/٢ - ٤٤٥ - بتصرف) القولَ الأوَّلَ **بدلالة العقل، والتاريخ**، فقال: «وأولى التاويلات بتأويل الآية أنه: عنى الله بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ النصارى، وذلك أنهم هم الذين سعوا في خراب بيت المقدس، وأعانوا بختنصر على ذلك، ومنعوا مؤمني بني إسرائيل من الصلاة فيه بعد منصرف بختنصر عنهم إلى بلاده، والدليل على صحة ما قلنا في ذلك قيامُ الحجَّةِ أن لا مسجد عنى الله ﷻ بقوله: ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ إلا أحد المسجدين؛ إما مسجد بيت المقدس، وإما المسجد الحرام، ومعلوم أن مشركي قريش كانوا مشتهرين بعمارة المسجد الحرام، ولم يسعوا قط في تخريب المسجد الحرام - وإن كانوا قد منعوا في بعض الأوقات رسول الله ﷺ وأصحابه من الصلاة فيه -، فلم يبق إلا أن المراد النصارى، وأن المقصود تخريبهم بيت المقدس».

ورجَّحَ ابن كثير (٢٥/٢) القولَ الثاني **بدلالة العقل والسياق**، فقال: «الذي يظهر - والله أعلم - القول الثاني، كما قاله ابن زيد، وروي عن ابن عباس - أن المراد بها المشركون؛ لأنهم حالوا بين رسول الله ﷺ والمسجد الحرام؛ لأن النصارى إذا منعت اليهود الصلاة في =

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٤/٢.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٠/١.

== البيت المقدس كان دينهم أقوم من دين اليهود، وكانوا أقرب منهم، ولم يكن ذكر الله من اليهود مقبولاً إذ ذاك؛ لأنهم لعنوا من قبل على لسان داود وعيسى ابن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون، وأيضاً فإنه تعالى لَمَّا وَجَّهَ الذَّمَّ فِي حَقِّ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى؛ شَرَعَ فِي ذَمِّ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا الرَّسُولَ وَأَصْحَابَهُ مِنْ مَكَّةَ، وَمَنْعُوهُمْ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.

وانتقد ابن جرير (٢/ ٤٤٥) القول الثاني **بسياق الآيات**، فقال: «الآية التي قبل قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ مضت بالخبر عن اليهود والنصارى وأفعالهم، والتي بعدها نهيت بذي النصارى والخبر عن افتراءهم على ربهم، ولم يجز لقريش ولا لمشركي العرب ذكراً، ولا للمسجد الحرام قبلها، فيوجه الخبر بقول الله ﷻ: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ إليهم وإلى المسجد الحرام، وإذ كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بالآية أن يوجه تأويلها إليه هو ما كان نظير قصة الآية قبلها والآية بعدها؛ إذ كان خبرها لخبرها نظيراً وشكلاً، إلا أن تقوم حجة يجب التسليم لها بخلاف ذلك وإن اتفقت قصصها فاشتبهت».

وانتقد ابن كثير (٢/ ٢٥ - ٢٦ بتصرف) **بدلالة العقل، والتاريخ** ما رجَّحه ابن جرير، فقال: «أما اعتماده على أن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة، فأبي خراب أعظم مما فعلوا؟! أخرجوا عنها رسول الله وأصحابه، واستحوذوا عليها بأصنامهم وأندادهم وشركهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ وَهُمْ يُصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾ إِنْ أَوْلِيَاؤَهُ إِلَّا الْمُتَّفِقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٣٤]، وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَيْهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [١٧] إِنَّمَا يَصْرُّ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ مَأْمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَصَوَّى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: ١٧ - ١٨]، وقال تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدِينِ مُعْتَوْفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ وَلَوْ لَا رِجَالٌ ثَمَوْنُونَ وَنِسَاءٌ ثَمَوْنَتٌ لَرَبَّيْتُمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَضِيْبِكُمْ يَنْتَهَرُ مَعْرَةً يَمْتَرِ عَلَيْهِ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مِنْ يَسَاءَةٍ لَوْ تَزَلَّوْا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الفتح: ٢٥]، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَصْرُّ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ مَأْمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾، فإذا كان من هو كذلك مطروداً منها مصدوداً عنها، فأبي خراب لها أعظم من ذلك؟! وليس المراد من عمارتها زخرفتها وإقامة صورتها فقط، إنما عمارتها بذكر الله فيها وإقامة شرعها فيها، ورفعها عن الدنس والشرك».

﴿أَوْلَيْتَكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾

٣٤٤١ - قال عبد الله بن عباس: لم يدخلها - يعني: بيت المقدس - بعد عمارتها روميًّا إلا خائفًا، لو عَلِمَ به لَقَتِلَ^(١). (ز)

٣٤٤٢ - عن كعب [الأخبار] - من طريق ذي الكلاع - قال: ليس في الأرض نصرانيًّا يدخل بيت المقدس إلا خائفًا^(٢). (٥٦٣/١)

٣٤٤٣ - عن أبي صالح - من طريق محمد بن طلحة، عن أبيه - قال: ليس للمشركين أن يدخلوا المسجد إلا وهم خائفون^(٣). (٥٦٣/١)

٣٤٤٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَر - قال الله ﷻ: ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾، وهم النصارى، لا يدخلون المسجد إلا مُسَارِقَةً، إن قُدِرَ عليهم عُوقِبُوا^(٤). (ز)

٣٤٤٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: وهم اليوم كذلك، لا يوجد نصرانيًّا في بيت المقدس إلا نُهِكَ ضربًا، وأُبْلِغَ إليه في العقوبة^(٥). (ز)

٣٤٤٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿أَوْلَيْتَكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾، قال: فليس في الأرض روميًّا يدخله اليوم إلا وهو خائف

٤٥٣ علق ابن عطية (٣٢٦/١) على قول من قال: إنها في النصارى. بقوله: «من جعل الآية في النصارى روى أنه مرَّ زمانٌ بعد ذلك لا يدخل نصراني بيت المقدس إلا أوجع ضربًا».

وعلق ابن كثير (٢٧/٢) على هذا القول أيضًا - وقد كان رجح أنها في كفار قريش - بقوله: «وهذا لا ينفي أن يكون داخلًا في معنى عموم الآية؛ فإنَّ النصارى لمَّا ظلموا بيت المقدس بامتهان الصخرة التي كانت يصلِّي إليها اليهود عُوقِبُوا شرعًا وقدَّرًا بالذلة فيه، إلا في أحيان من الدهر امتحن بهم بيت المقدس، وكذلك اليهود لما عصوا الله فيه أيضًا أعظم من عصيان النصارى كانت عقوبتهم أعظم».

(١) تفسير الثعلبي ٢٦١/١، وتفسير البغوي ١٣٩/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٠/١.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٢٧/٢.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٥٦/١، وابن جرير ٤٤٦/٢، وابن أبي حاتم ٢١١/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٤٦/٢.

أن تضرب عنقه، أو قد أُخِيفَ بأداء الجزية فهو يؤديها^(١). (٥٦٢/١)

٣٤٤٧ - قال الكلبي: ... فلم يدخله روميٌّ بعدُ إلا خائفًا^(٢). (ز)

٣٤٤٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَوْلَيْتِكَ﴾ يعني: أهل الروم ﴿مَا كَانَ﴾ ينبغي ﴿لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا﴾ يعني: الأرض المقدسة؛ إذ بعث محمد ﷺ ﴿إِلَّا خَائِفِينَ﴾، فلا يدخل بيت المقدس اليوم الروميُّ إلا خائفًا متنكرًا، فمن قُدِر عليه منهم فإنه يُعَاقَبُ^(٣). (ز)

٣٤٤٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿أَوْلَيْتِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾، قال: نادى رسول الله ﷺ: «أَلَا يَحِجُّ بَعْدَ الْعَامِ مَشْرُكٌ، وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ». قال: فجعل المشركون يقولون: اللهم إنا مُنِغْنَا أَنْ نُبْرِكَ^(٤) [٤٥٣]. (ز)

﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

٣٤٥٠ - عن قتادة بن دِعامَةَ - من طريق مَعْمَرٍ - في قوله: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾، قال: يُعْطُونَ الجزية عن يد وهم صاغرون^(٥). (٥٦٣/١)

٣٤٥١ - قال قتادة بن دِعامَةَ: هو القتل للحربي، والجزية للذمي [٤٥٥]. (ز)

[٤٥٤] قال ابن عطية (٣٢٦/١): «مَنْ جعلها في قریش قال كذلك: نودي بأمر النبي ﷺ أن لا يحج مشرك».

[٤٥٥] وَجَّهَ ابن عطية (٣٢٧/١) معنى الخزي في الآية بقوله: «مَنْ جعل الآية في النصارى قال: الخزي قتل الحربي، وجزية الذمي. وقيل: الفتح الكائنة في الإسلام؛ كعمورية، =

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٧/٢، وابن أبي حاتم ٢١١/١ (١١١٦).

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧١/١ -.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٢/١ - ١٣٣. وذكر الثعلبي ٢٦١/١، والبغوي ١٣٩/١ نحوه، وعزواه إلى مقاتل دون تعيينه.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤٧/٢.

وهذا الأثر من مرسل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وهو ضعيف، قال الذهبي في المغني في الضعفاء ٢/٣٨٠: «ضعفه أحمد، والدارقطني». ثم الخبر مرسل من جهته، فهاتان علتان لتضعيف إسناده.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٥٦/١، وابن جرير ٤٤٨/٢، وابن أبي حاتم ٢١١/١.

(٦) تفسير الثعلبي ٢٦١/١، وتفسير البغوي ١٣٨/١.

٣٤٥٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾، قال: أما خزيهم في الدنيا فإنه إذا قام المهدي وفتحت القسطنطينية قتلهم، فذلك الخزي^(١). (٥٦٢/١)

٣٤٥٣ - وعن عكرمة مولى ابن عباس =

٣٤٥٤ - ووائل بن داود، نحو ذلك^(٢). (ز)

٣٤٥٥ - قال الكلبي: تَفَتَّحَ مدائنهم الثلاثة: قُسْطَنْطِينِيَّةَ، رُومِيَّةَ، وَعَمُورِيَّةَ^(٣). (ز)

٣٤٥٦ - قال مقاتل بن سليمان: ثم أخبر عن أهل الروم، فقال: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ يعني: الهوان إن لم تقتل مقاتلتهم وتسي ذراريهم بأيدي المسلمين في ثلاث مدائن: قُسْطَنْطِينِيَّةَ، والرُّومِيَّةَ، ومدينة أخرى وهي عَمُورِيَّةَ، فهذا خزيهم في الدنيا، ﴿وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ من النار^(٤) [٤٥٦]. (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٤٥٧ - عن بُسر بن أرطاة، قال: كان رسول الله ﷺ يدعو: «اللَّهُمَّ، أَحْسِنْ عَاقِبَتَنَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، وَأَجِرْنَا مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَمِنْ عَذَابِ الآخِرَةِ»^(٥). (٥٦٣/١)

== وهرقلة وغير ذلك. وَمَنْ جعلها في قريش جعل الخزي غلبتهم في الفتح وقتلهم، والعذاب في الآخرة لمن مات منهم كافراً».

[٤٥٦] ذكر ابن كثير (٢٧/٢) تلك الأقوال، ثم عَلَّقَ عليها قائلاً: «والصحيح أَنَّ الخزي في الدنيا أعم من ذلك كله».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٨/٢، وابن أبي حاتم ٢١١/١.

(٢) علَّقه ابن أبي حاتم ٢١١/١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٦١/١، وتفسير البغوي ١٣٨/١. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧١/١ - نحوه بلفظ: هو تَفَتَّحَ مدينتهم رومية، وقتل مقاتلتهم، وسي ذراريهم.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١. وذكر الثعلبي ٢٦١/١، والبغوي ١٣٨/١ نحوه، وعزواه إلى مقاتل دون تعيينه.

(٥) أخرجه الإمام أحمد ١٧٠/٢٩، ١٧١ (١٧٦٢٨)، وابن حبان ٢٢٩/٣ (٩٤٩)، والحاكم ٦٨٣/٣ (٦٥٠٨).

راوي الحديث بسر بن أرطاة ذكر ابن عدي في الكامل ٥/٢ - ٦ عن يحيى بن معين، قال: «بسر بن أبي أرطاة رجل سوء»، ثم أورد له هذا الحديث، ثم قال: «وبسر بن أبي أرطاة مشكوك في صحبته للنبي ﷺ، لا أعرف له إلا هذين الحديثين، وأسانيده من أسانيد الشام ومصر، ولا أرى بإسناد هذين بأساً». وقال =

﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ﴾

﴿ نزول الآية: ﴾

٣٤٥٨ - عن عامر بن ربيعة، قال: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي لَيْلَةٍ سَوْدَاءٍ مَظْلَمَةٍ، فَزَلْنَا مَنزَلًا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَأْخُذُ الْأَحْجَارَ فَيَعْمَلُ مَسْجِدًا فَيَصْلِي فِيهِ، فَلَمَّا أَنْ أَصْبَحْنَا إِذَا نَحْنُ قَدْ صَلِينَا عَلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ، فَقَلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَقَدْ صَلِينَا لَيْلَتَنَا هَذِهِ لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ الآية. فقال: «مضت صلاتكم»^(١). (٥٦٦/١)

٣٤٥٩ - عن جابر بن عبد الله، قال: بعث رسول الله ﷺ سرية كنت فيها، فأصابتنا ظُلْمَةٌ، فلم نعرف القبلة، فقالت طائفة منا: القبلة ههنا قِبَلَ الشَّامِ. فصلوا، وَخَطَّوْا خَطًّا، وقال بعضنا: القبلة ههنا قِبَلَ الْجَنُوبِ. فصلوا، وَخَطَّوْا خَطًّا، فلما أصبحوا وطلعت الشمس أصبحت تلك الخطوط لغير القبلة، فلما قَفَلْنَا من سفرنا سألنا النَّبِيَّ ﷺ، فسكت، وأنزل الله: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ الآية^(٢). (٥٦٦/١)

= الهيثمي في المجمع ١٧٨/١٠ (١٧٣٩٠): «رواه أحمد، والطبراني وزاد: من كان ذلك دعاه مات قبل أن يصيبه البلاء. ورجال أحمد واحد وأحد أسانيد الطبراني ثقات». وقال الألباني في الضعيفة ٤٥٢/٦ (٢٩٠٧): «ضعيف».

(١) أخرجه الترمذي ٤٠٠/١ (٣٤٥)، وابن ماجه ١٤٧/٢ (١٠٢٠) دون لفظ: «مضت صلاتكم»، وابن جرير ٤٥٤/٢. وأورده الثعلبي ١/٢٦٢.

قال الترمذي: «هذا حديث ليس إسناده بذلك، ولا نعرفه إلا من حديث أشعث السمان، وهو يضعف في الحديث». وقال البيهقي في معرفة السنن والآثار ٣١٦/٢: «حديث ضعيف، لم يثبت فيه إسناد». وقال ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٣١٣/١ - ٣١٤: «قد رواه أبو داود الطيالسي في مسنده عن أشعث بن سعيد، وعمر بن قيس، عن عاصم بن عبيد الله، وهو يقوي رواية أشعث، ويزيل تفرد به،... وبعض هذه الطرق مما يغلب على القلب أنَّ الحديث له أصل وهو محفوظ». وقال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ٣٥٨/٣ (١١٠٤): «وموضع العلة منه عاصم بن عبيد الله، فإنه مضطرب الحديث، تنكر عليه أحاديث. وأشعث السمان، سيح الحفظ، يروي المنكرات عن الثقات. وقال: فيه عمرو بن علي، متروك». وقال الهيثمي في المجمع ١٥/٢ (١٩٨١): «فيه أبو عبله والد إبراهيم، ذكره ابن حبان في الثقات، واسمه شمر بن يقظان». وقال الألباني في الإرواء ٣٢٣/١ (٢٩١): «وعله عاصم هذا، فإنه سَيِّئُ الْحَفْظِ، وبقية رجاله عند الطيالسي ثقات رجال مسلم، عدا أشعث بن سعيد السمان، وقد تابعه عنده عمرو بن قيس وهو الملائي، احتج به مسلم، وللحديث شاهد من حديث جابر...».

(٢) أخرجه الدارقطني ٦/٢ (١٠٦٢)، والبيهقي في الكبرى ١٨/٢ (٢٢٤٣).

قال البيهقي: «ولم نعلم لهذا الحديث إسنادًا صحيحًا قويًا؛ وذلك لأن عاصم بن عبيد الله بن عمر العمري، =

٣٤٦٤ - عن عبد الله بن عمر - من طريق سعيد بن جبير - قال: أنزلت: ﴿فَأَيُّنَا تُولُوا فَمَمَّ وَجَهُ اللَّهِ﴾ أن تصلي حينما توجهت بك راحلتك في التطوع^(١) [٤٥٧]. (٥٦٥/١)

٣٤٦٥ - قال أبو العالية: لما صُرِّفَت القبلة إلى الكعبة عَيَّرَت اليهودُ المؤمنين، وقالوا: ليست لهم قبلة معلومة؛ فتارة يستقبلون هكذا، وتارة هكذا. فأنزل الله تعالى هذه الآية^(٢). (ز)

٣٤٦٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - قال: لَمَّا نزلت: ﴿أَدْعُوهُ اسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، قالوا: إلى أين؟ فنزلت: ﴿فَأَيُّنَا تُولُوا فَمَمَّ وَجَهُ اللَّهِ﴾^(٣). (٥٦٧/١)

٣٤٦٧ - قال عكرمة مولى ابن عباس: نزلت في تحويل القبلة^(٤). (ز)

٣٤٦٨ - وقال الضحاك بن مزاحم =

٣٤٦٩ - والحسن البصري: لَمَّا نزلت: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُوهُ اسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، قالوا: أين ندعوه؟ فأنزل الله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ الشَّرِيفُ وَالْعَزِيزُ﴾ الآية^(٥). (ز)

٣٤٧٠ - عن عطاء - من طريق حجاج -: أَنَّ قَوْمًا عَمَّيَّتْ عليهم القبلة، فصلَّى كل إنسان منهم إلى ناحية، ثم أتوا رسول الله ﷺ، فذكروا ذلك له، فأنزل الله: ﴿فَأَيُّنَا تُولُوا فَمَمَّ وَجَهُ اللَّهِ﴾^(٦). (٥٦٦/١)

[٤٥٧] ذَهَبَ ابن تيمية (١/٣١٤ - ٣١٥) إلى أن الآية نزلت فيمن تحرَّى القبلة، ثم صلى لغيرها. وَعَلَّقَ على حديث ابن عمر قائلًا: «فإن قيل: ففي حديث ابن عمر أنَّ هذه الآية نزلت في صلاة التطوع في السفر. قلنا: لا منافاة بين هذين؛ فإن الآية الجامعة العامة تنزل في أشياء كثيرة، إما أن يراد به جميع تلك المعاني بإنزال واحد، وإما أن يتعدد الإنزال إما بتعدد عرض النبي القرآن على جبريل أو غير ذلك، وفي كل مرة تنزل في شيء غير الأول لصلاح لفظها لذلك كله، على أن قول الصحابة: نزلت الآية في ذلك. قد لا يعنون به سبب النزول، وإنما يعنون به أنه أريد ذلك المعنى منها وقصد بها، وهذا كثير في كلامهم».

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٤٥٣، وابن أبي حاتم ١/٢١٢، والدارقطني ١/٢٧١، والحاكم ٢/٢٦٦.

(٢) تفسير الثعلبي ١/٢٦٣، وتفسير البغوي ١/١٤٠.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢/٤٥٧، وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) تفسير الثعلبي ١/٢٦٢، وتفسير البغوي ١/١٤٠.

(٥) تفسير الثعلبي ١/٢٦٣، وتفسير البغوي ١/١٤٠ دون ذكر الضحاك.

(٦) أخرجه سعيد بن منصور (٢١٠ - تفسير). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

وضَعَفَه البيهقي في السنن ٢/١٢، وابن كثير في تفسيره ١/٢٢٩.

٣٤٧١ - عن قتادة بن دعامة - من طريق هشام - أنَّ النبي ﷺ قال: «إِنْ أَحَا لَكُمْ قَد مات - يعني: النجاشي - فَصَلُّوا عَلَيْهِ». قالوا: نصلي على رجل ليس بمسلم؟! فنزلت: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ الآية [آل عمران: ٤١٩٩]. قالوا: فإنه كان لا يصلي إلى القبلة! فأنزل الله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ الآية (٤٥٨). (١/٥٦٧)

٣٤٧٢ - عن عطاء، نحوه (٢). (ز)

٣٤٧٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، وذلك أن ناسًا من المؤمنين كانوا في سفر، فحضرت الصلاة في يوم غيم، فَتَحَيَّرُوا؛ فمَنَّهُم من صَلَّى قِبَل المشرق، ومَنَّهُم من صَلَّى قِبَل المغرب، وذلك قبل أن تُحَوَّل القبلة إلى الكعبة، فلما ظَلَعَت الشمسُ عرفوا أنهم قد صلوا لغير القبلة، فقدموا المدينة، فأخبروا النبي ﷺ بذلك، فأنزل الله ﷻ: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا﴾ (٣). (٤٥٩). (ز)

[٤٥٨] **علق** ابن عطية (٣٢٩/١) على هذا الحديث بقوله: «أي: أن النجاشي كان يقصد وجه الله، وإن لم يبلغه التوجه إلى القبلة».

وقد زاد ابن عطية (٣٢٩/١) في نزول الآية قولين آخرين، أحدهما: أن الآية عامة، عزاه للنخعي، والمعنى: «أينما تولوا في متصرفاتكم ومساعيكم فثم وجه الله، أي موضع رضاه وثوابه وجهة رحمته التي يوصل إليها بالطاعة». الثاني: أنها نزلت حين صُدَّ رسول الله ﷺ عن البيت، عزاه للمهدوي.

[٤٥٩] ذكر ابن جرير (٤٥٥/٢ - ٤٥٦ بتصرف) اختلاف المفسرين في السبب الذي من أجله خصَّ الله المشرق والمغرب بالخبر عنهما أنهما له دون سائر الأشياء، ثم قال **مرجِّحًا بعادة العرب**: «والصواب من القول في ذلك: أن الله إِنَّمَا خَصَّ الخَبرَ عن المشرق والمغرب في هذه الآية بأنهما له ملك - وإن كان لا شيء إلا وهو له ملك - إعلانًا منه عباده المؤمنين أنَّ له ملكهما وملك ما بينهما من الخلق، وأن على جميعهم؛ إذ كان له ملكهم طاعته فيما أمرهم ونهاهم، وفيما فرض عليهم من الفرائض، والتوجه نحو الوجه الذي وجهوا إليه، إذ كان من حكم الممالك طاعة مالِكهم. فأخرج الخبر عن المشرق والمغرب، والمراد به من بينهما من الخلق، على النحو الذي قد بينت من الاكتفاء بالخبر عن سبب الشيء من ذكره والخبر عنه. ومعنى الآية إذًا: والله ملك الخلق الذي بين المشرق والمغرب يتعبد لهم بما =

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥٥/٢، ٣٢٨/٦. وأورده الثعلبي ٢٦٣/١.

قال ابن كثير ٣٩٤/١: «وهذا غريب». وقال الألباني في الصحيحة ٩٧/٧ عند حديث (٣٠٤٤): «وهو مرسل صحيح».

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١ (١١٤).

(٢) أورده الثعلبي ٢٦٣/١.

✽ النسخ في الآيات:

٣٤٧٤ - عن ابن مسعود، وناس من الصحابة، في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾، قال: كان الناس يصلون قبيل بيت المقدس، فلَمَّا قَدِمَ النبي ﷺ المدينة على رأس ثمانية عشر شهرًا من مُهَاجِرِهِ، وكان إذا صلى رفع رأسه إلى السماء فنظر ما يؤمر، فنسختها قبيل الكعبة^(١). (٥٦٤/١)

٣٤٧٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء - قال: أول ما نُسِخَ من القرآن - فيما ذُكِرَ والله أعلم - شأن القبلة، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾، فاستقبل رسول الله ﷺ، فصَلَّى نحو بيت المقدس، وترك البيت العتيق، ثم صرفه الله تعالى إلى البيت العتيق، ونسخها، فقال: ﴿وَمِنْ حَيْثُ حَرَمَتَ قَوْلِي وَجْهَكَ﴾ الآية [البقرة: ١٤٩ - ١٥٠]^(٢). (٥٦٤/٣)

٣٤٧٦ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس -، نحوه^(٣). (ز)

٣٤٧٧ - عن عكرمة مولى ابن عباس =

٣٤٧٨ - والحسن البصري =

٣٤٧٩ - وزيد بن أسلم =

٣٤٨٠ - وعطاء الخراساني، نحو ذلك^(٤). (ز)

٣٤٨١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط -، نحوه^(٥). (ز)

== شاء، ويحكم فيهم ما يريد عليهم طاعته، فولوا وجوهكم - أيها المؤمنون - نحو وجهي، فإنكم أينما تولوا وجوهكم فهنالكَ وجهي.

(١) أخرجه النسائي في السنن الكبرى ١٧/١٠ (١٠٩٣٦) بنحوه من حديث البراء، بلفظ: ستة عشر شهرًا، وابن جرير ٦٥٧/٢.

ورواية النسائي تدور على أبي إسحاق السبيعي، وقد عنعنه عن البراء، وهو مشهور بالتدليس. وفي إسناد الطبري أسباط بن نصر عن السدي، وكلاهما فيه مقال. ينظر: طبقات المدلسين لابن حجر ص ٤٢، وتنظر ترجمتهما في: تهذيب الكمال ٢/٣٥٧، ٣/١٣٢.

(٢) أخرجه الحاكم ٢/٢٩٤ (٣٠٦٠)، وابن أبي حاتم ١/٢١٢ (١١٢٣).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه بهذه السياقة». وقال الذهبي: «على شرط البخاري ومسلم».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢١٢. (٤) علَّقَه ابن أبي حاتم ١/٢١٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢/٤٥٠، وابن أبي حاتم ١/٢١٢.

٣٤٨٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في هذه الآية، قال: هي منسوخة، نسخها قوله: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٩]، أي: تلقاه^(١). (٥٦٨/١)

٣٤٨٣ - قال محمد بن مسلم الزهري: أول ما نُسخ من القرآن من سورة البقرة القبلة، كانت نحو بيت المقدس، تحولت نحو الكعبة، فقال الله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ أَشْرَقُ وَالْقُرْبَىٰ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِيعُ عَلِيمٌ﴾، نُسخ بقوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٤]^(٢). (ز)

٣٤٨٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: قال ﷻ لنبيه ﷺ: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾، قال: فقال رسول الله ﷺ: «هؤلاء قوم يهود يستقبلون بيتاً من بيوت الله، لو أننا استقبلناه». فاستقبله النبي ﷺ ستة عشر شهراً، فبلغه أن يهود تقول: والله، ما درى محمد وأصحابه أين قبلتهم حتى هديناهم. فكره ذلك النبي ﷺ، ورفع وجهه إلى السماء، فقال الله ﷻ: ﴿قَدْ رَأَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ الآية [البقرة: ١٤٤]^(٣). (ز)

[٤٦١] رَجَّحَ ابن جرير (٤٥٦/٢ - ٤٥٨ بتصرف) أن الآية غير منسوخة، وانتقد من ذهب إلى النسخ في الآية، بعدم وجود حجة دالة على النسخ، فقال: «الصواب أن يقال: إنها جاءت مجيء العموم والمراد الخاص، وذلك أن قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ محتمل: أينما تولوا في حال سيركم في أسفاركم، في صلاتكم التطوع، وفي حال مسايقتكم عدوكم، في تطوعكم ومكتوبتكم، فتمَّ وجه الله، ومحتمل: فأينما تولوا من أرض الله فتكونوا بها فتمَّ قبلة الله التي تُوجِّهُون وجوهكم إليها؛ لأن الكعبة ممكن لكم التوجه إليها منها، ومحتمل: فأينما تولوا وجوهكم في دعائكم فهناك وجهي أستجيب لكم دعاءكم، فإذا كان قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ محتملاً ما ذكرنا من الأوجه؛ لم يكن لأحد أن يزعم أنها ناسخة أو منسوخة إلا بحجة يجب التسليم لها، وقد دللنا على أن لا ناسخ من أي القرآن =

(١) أخرجه الترمذي (٢٩٥٨)، وابن جرير ٤٥١/٢ بنحوه. وعلقه ابن أبي حاتم ٢١٢/١ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) الناسخ والمنسوخ للزهري ص ١٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٢/٢. وأورده الثعلبي ١١/٢.

الحديث من مرسل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وهو ضعيف، قال الذهبي في المغني في الضعفاء ٢/ ٣٨٠: «ضعفه أحمد، والدارقطني». والخبر مرسل من جهته، فهاتان علتان لتضعيف إسناده.

تفسير الآية:

- ٣٤٨٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾، قال: قبله الله أينما توجهت شرقاً أو غرباً^(١). (٥٦٧/١)
- ٣٤٨٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق النضر بن عريبي - ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾، قال: قبله الله، فأينما كنتم في شرق أو غرب فاستقبلوها^(٢). (٥٦٧/١)
- ٣٤٨٧ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق أبي سنان -، نحو ذلك^(٣). (ز)
- ٣٤٨٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق إبراهيم بن أبي بكر - في قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾، قال: حيثما كنتم فلكم قبله تستقبلونها الكعبة^(٤). (ز)
- ٣٤٨٩ - عن الحسن البصري، نحو ذلك^(٥). (ز)
- ٣٤٩٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مغمّر - في قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾، قال: هي القبلة، ثم نسختها القبلة إلى المسجد الحرام^(٦). (ز)
- ٣٤٩١ - قال الكلبي: فتمَّ الله يعلم ويرى^(٧). (ز)
- ٣٤٩٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاللَّهُ الشَّرِيفُ وَالْقَرِيبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا﴾ تَحَوَّلُوا وجوهكم في الصلاة ﴿فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ فتمَّ الله^(٨). (ز)

== وأخبار رسول الله ﷺ إلا ما نفى حكماً ثابتاً، وألزم العباد فرضه، غير محتمل بظاهره وباطنه غير ذلك، فأما إذا ما احتمل غير ذلك من أن يكون بمعنى الاستثناء أو الخصوص والعموم، أو المجمل، أو المفسر، فمن الناسخ والمنسوخ بمعزل، ولا منسوخ إلا المنفي الذي كان قد ثبت حكمه وفرضه، ولم يصح واحد من هذين المعنيين لقوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ بحجة يجب التسليم لها، فيقال فيه: هو ناسخ أو منسوخ.

- (١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٢/١.
- (٢) أخرجه الترمذي (٢٩٥٨)، وابن جرير ٤٥٧/٢، والبيهقي ١٣/٢. كما أخرج نحوه ابن جرير ٢/٤٥٧، وابن أبي حاتم ٢١٢/١ من طريق ابن جُرَيْج عن إبراهيم بن أبي بكر.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٧/٢.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٢/١.
- (٥) علّقه ابن أبي حاتم ٢١٢/١.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٤٥١/٢.
- (٧) تفسير الثعلبي ٢٦٣/١، وتفسير البغوي ١٤٠/١.
- (٨) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١.

٣٤٩٣ - عن مقاتل بن حيان، قال: فَنَمَّ قِبْلَةَ اللَّهِ ^(١١) [٤٦١]. (ز)

✽ من أحكام الآية:

٣٤٩٤ - عن جابر بن عبد الله، قال: رأيت رسول الله ﷺ في غزوة أُنْمَار يُصَلِّي على راحلته متوجهاً قِبَلَ المَشْرِقِ تَطَوُّعًا ^(١٢). (٥٦٥/١)

٣٤٩٥ - عن جابر بن عبد الله: أَنَّ النَبِيَّ ﷺ كَانَ يَصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ قِبَلَ المَشْرِقِ، إِذَا أَرَادَ أَنْ يَصَلِّي المَكْتُوبَةَ نَزَلَ، وَاسْتَقْبَلَ القِبْلَةَ، وَصَلَّى ^(١٣). (٥٦٥/١)

٣٤٩٦ - عن أنس: أَنَّ النَبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا سَافَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ بِالصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ بِنَاقَتِهِ القِبْلَةَ، وَكَبَّرَ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ تَوَجَّهَتِ النَاقَةُ ^(١٤). (٥٦٥/١)

٣٤٩٧ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلَةٌ» ^(١٥). (٥٦٨/١)

[٤٦١] رَجَّحَ ابن جرير (٤٥٩/٢) في معنى «تَوَلَّوْا» أن يكون: تولون نحوه وإليه؛ استناداً لإجماع الحجة على ذلك، قال: «أما قوله: «تَوَلَّوْا» فإن الذي هو أولى بتأويله أن يكون: تولون نحوه وإليه، كما يقول القائل: وليته وجهي ووليته إليه. بمعنى: قابلته وواجهته، وإنما قلنا ذلك أولى بتأويل الآية لإجماع الحجة على أن ذلك تأويله، وشذوذ من تأوله بمعنى: تولون عنه فتستدبرونه، ففي الذي تتوجهون إليه وجه الله، بمعنى: قبله الله».

(١) تفسير الثعلبي ٢٦٣/١، وتفسير البغوي ١٤٠/١. (٢) أخرجه البخاري ١١٦/٥ (٤١٤٠).

(٣) أخرجه البخاري ٤٥/٢ (١٠٩٩).

(٤) أخرجه أحمد ٣٧٧/٢٠ (١٣١٠٩)، وأبو داود ٤١٦/٢ (١٢٢٥) وهذا لفظه.

قال ابن الملقن في البدر المنير ٤٣٨/٣: «وهذا إسناد صحيح، كل رجاله ثقات». وقال ابن حجر في التلخيص الحبير ٥٣٠/١ (٣١٨): «صححه ابن السكن». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٣٨٥/٤ (١١١٠): «إسناده حسن».

(٥) أخرجه الترمذي ٣٩٨/١، ٣٩٩، (٣٤٢، ٣٤٤)، وابن ماجه ١٤١/٢ (١٠١١)، والحاكم ٣٢٣/١ (٧٤٢، ٧٤١).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الحاكم في الموضع الأول: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين؛ فإن شعيب بن أيوب ثقة، وقد أسنده، ورواه محمد بن عبد الرحمن بن محبر - وهو ثقة - عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما مستنداً». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرطهما». وقال الحاكم في الموضع الثاني: «هذا حديث صحيح، قد أوقفه جماعة عن عبد الله بن عمر». وصححه الألباني في الإرواء (٣٢٤/١ - ٣٢٦ (٢٩٢)).

٣٤٩٨ - عن ابن عمر، مثله^(١). (٥٦٨/١)

٣٤٩٩ - عن **عمر**، قال: ما بين المشرق والمغرب قبله إذا تَوَجَّهْتَ قِبَلَ الْبَيْتِ^(٢). (٥٦٨/١)

٣٥٠٠ - عن **حَمَّاد**، قال: قلت **للنخعي**: إني كنت استيقظت - أو قال: أيقظتُ،

شك أبو جعفر -، فكان في السماء سحاب، فصَلَّيْتُ لغير القبلة؟ قال: مضت

صلاتك، يقول الله ﷻ: ﴿فَأَيُّنَا تُوَلُّوا فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ^(٣)﴾. (ز)

﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

٣٥٠١ - قال الكلبي: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ واسع المغفرة^(٤). (ز)

٣٥٠٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ﴾ لتوسيعه عليهم في ترك القبلة

حين جهلوا، ﴿عَلِيمٌ﴾ بما نوا. وأنزل الله ﷻ: ﴿لَيْسَ الْإِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ يَكِلَ

الْمَشْرِيقَ وَالْمَغْرِبَ﴾ [البقرة: ١٧٧] إلى آخر الآية^(٥). (ز)

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾

✽ نزول الآية:

٣٥٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَ اللَّهِ﴾، إنما نزلت في

نصارى نجران؛ السَّيِّدِ وَالْعَاقِبِ وَمَنْ مَعَهُمَا مِنَ الْوَفْدِ، قدموا على النبي ﷺ

(١) أخرجه الحاكم ٣٢٣/١ (٧٤١، ٧٤٢).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين». وقال في الموضوع الثاني: «هذا حديث صحيح،

قد أوقفه جماعة عن عبد الله بن عمر». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرطهما». وقال ابن أبي حاتم

في علله ٤٧٣/٢ (٥٢٨): «قال أبو زرعة: هذا وهم؛ الحديث حديث ابن عمر، موقوف». وقال

الدارقطني في علله ٣٢/٢ (٩٤): «والصحيح من ذلك قول عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر».

وقال ابن كثير ٣٩٥/١: «وقد رواه الدارقطني، والبيهقي، وقال: المشهور عن ابن عمر، عن عمر قوله».

وقال ابن حجر في إتحاف المهرة ٣٢٩/٩ (١١٣١٨) بعد نقل كلام الحاكم: «قلت: بل صَعَّفَهُ ابن معين،

والبخاري، وأبو زرعة». وقال في التلخيص ٥٢٦/١ - ٥٢٧: «ذكره الدارقطني في العلل، وقال: الصواب:

عن نافع، عن عبد الله بن عمر، عن عمر قوله».

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٦٢/٢، والبيهقي ٩/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٢.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٦٣/١، وتفسير البغوي ١٤٠/١. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١.

بالمدينة، فقالوا: عيسى ابن الله. فأكذَّبهم الله سبحانه، وعَظَمَ نفسه تعالى عما يقولون، فقال: ﴿بَلْ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَكُمْ قَيْنُونَ﴾^(١). (ز)

✽ تفسير الآية:

٣٥٠٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد بن أبي عروبة -، في قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَكَ﴾، قال: إذا قالوا عليه البهتان سَبَّحَ نفسه^(٢). (٥٧٠/١)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٥٠٥ - عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «قال الله تعالى: كَذَّبَنِي ابنُ آدمَ ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك؛ فأما تكذيبه إِيَّايَ فيزعم أنني لا أقدر أن أعيده كما كان، وأما شتمه إِيَّايَ فقولهُ: لي ولد. فسبحاني أن أتخذ صاحبة أو ولدًا»^(٣). (٥٦٩/١)

٣٥٠٦ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله: كَذَّبَنِي ابنُ آدمَ ولم ينبغ له أن يُكذَّبَنِي، وشتمني ولم ينبغ له أن يشتمني؛ أما تكذيبه إِيَّايَ فقولهُ: لن يعيدني كما بداني. وليس أول الخلق بأهون عَلَيَّ من إعادته، وأما شتمه إِيَّايَ فقولهُ: اتخذ الله ولدًا. وأنا الله الأحد الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوًا أحد»^(٤). (٥٦٩/١)

٣٥٠٧ - عن أبي موسى الأشعري، عن رسول الله ﷺ، قال: «لا أحد أصبرُ على أدْيِ يسمعه من الله؛ إنهم يجعلون له ولدًا، ويُشْرِكُ به، وهو يرزقهم ويعافيهم»^(٥). (٥٦٩/١)

﴿سُبْحَانَكَ﴾

٣٥٠٨ - عن موسى بن طلحة بن عبيد الله، عن أبيه، قال: قلتُ: يا رسول الله،

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١.

قال ابن حجر في العُجَاب في بيان الأسباب ٣٦٦/١: «قال الواحدي: نزلت في اليهود، قالوا: عزيز ابن الله. وفي نصارى نجران، قالوا: المسيح ابن الله. وفي مشركي العرب، قالوا: الملائكة بنات الله. قلت: وكذا ذكره الثعلبي بغير سند، وتبعه ابن ظفر، والكواشي وغيرهما».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٣/١. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) أخرجه البخاري ١٩/٦ (٤٤٨٢).

(٤) أخرجه البخاري ١٠٦/٤ (٣١٩٣)، ١٨٠/٦ (٤٩٧٤).

(٥) أخرجه البخاري ٢٥/٨ (٦٠٩٩)، ١١٥/٩ (٧٣٧٨)، ومسلم ٢١٦٠/٤ (٢٨٠٤).

قول الله: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ [المؤمنون: ٩١]؟ قال: «تَنزِيَهُ اللهُ مِنَ السُّوءِ»^(١). (٥٧١/١)

٣٥٠٩ - عن موسى بن طلحة، عن النبي ﷺ: «أَنَّ سُئِلَ عَنِ التَّسْبِيحِ؛ أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ: سُبْحَانَ اللَّهِ. قَالَ: «بِرَاءَةِ اللَّهِ مِنَ السُّوءِ»، وَفِي لَفْظٍ: «إِنْزَاهُهُ عَنِ السُّوءِ»^(٢). (٥٧٠/١)

٣٥١٠ - عن طلحة بن عبيد الله، قال: سألتُ رسول الله ﷺ عن تفسير: سبحان الله. قال: «هُوَ تَنزِيَهُ اللهُ مِنَ كُلِّ سُوءٍ»^(٣). (٥٧١/١)

٣٥١١ - عن عبد الله بن عبيد الله بن موهب - من طريق سفيان الثوري - أنه سمع طلحة قال: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ: سُبْحَانَ اللَّهِ. فَقَالَ: «تَنزِيَهُ اللهُ عَنِ كُلِّ سُوءٍ»^(٤). (٥٧١/١)

٣٥١٢ - عن ابن عباس: أَنَّ ابْنَ الْكَوَّاءِ سَأَلَ عَلِيًّا عَنْ قَوْلِهِ: سُبْحَانَ اللَّهِ. فَقَالَ **عَلِيٌّ**: كَلِمَةٌ رَضِيَهَا اللَّهُ لِنَفْسِهِ^(٥). (٥٧٢/١)

٣٥١٣ - عن **عبد الله بن عباس** - من طريق ابن أبي مُلَيْكَةَ - في قوله: سبحان الله. قال: تَنزِيَهُ اللهُ نَفْسَهُ عَنِ السُّوءِ^(٦). (٥٧٠/١)

(١) أخرجه ابن جرير ١٢٨/١٢، والطبراني في الدعاء ص ٤٩٨ (١٧٥٢) عن موسى بن طلحة، عن أبيه، عن النبي ﷺ بنحوه.

وأخرجه ابن جرير ١٢٨/١٢، والطبراني في الدعاء ص ٤٩٨ (١٧٥٣) من طريق موسى بن طلحة، عن النبي ﷺ مرسلًا بنحوه.

قال الدارقطني في العلل ٤/٢٠٨: «والمرسل أصح».

وأخرجه البزار ٣/١٦٤ (٩٥٠)، والحاكم ١/٦٨٠ (١٨٤٨)، والطبراني في الدعاء ص ٤٩٨ (١٧٥١)، والبيهقي في الأسماء والصفات ١/١٠٤ (٥٨)، وابن جرير ١٢٨/١٢ من طريق يحيى بن طلحة، عن أبيه مرفوعًا بنحوه.

قال البزار: «وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن طلحة متصلًا إلا من هذا الوجه بهذا الإسناد». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». فَتَقَبَّهُ الذَّهَبِيُّ بقوله: «بل لم يصح! فَإِنَّ طَلْحَةَ مَنكَرُ الْحَدِيثِ، قَالَه الْبَخَّارِيُّ، وَحَفْصُ وَاهِي الْحَدِيثِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ: مَنكَرُ الْحَدِيثِ». وقال ابن حبان في المجروحين ٢/٦٠: «عبد الرحمن بن حماد الطلحي، من ولد طلحة بن عبيد الله، يروى عن طلحة بن يحيى بنسخة موضوعة». وقال الهيثمي في المجمع ١٠/٩٥ (١٦٨٨٠): «رواه البزار، وفيه عبد الرحمن بن حماد الطلحي، وهو ضعيف بسبب هذا وغيره».

(٢) ينظر: تخريج الحديث السابق. (٣) ينظر: تخريج الحديث السابق.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي شيبة، وابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١٣٦١، والمحاملي (٤٣٩).

٣٥١٤ - عن يزيد الأصم، قال: جاء رجل إلى **عبد الله بن عباس**، فقال: «لا إله إلا الله» نَعْرِفُهَا أَنَّهُ لا إله غيره، و«الحمد لله» نَعْرِفُهَا أَنَّ النعمة كلها منه وهو المحمود عليها، و«الله أكبر» نَعْرِفُهَا أَنَّهُ لا شيء أكبر منه، فما «سبحان الله»؟ فقال ابن عباس: وما تنكر منها؟! هي كلمة رَضِيَها الله لنفسه، وأمر بها ملائكته، وَفَرَعَ إليها الأَخْيَارُ من خلقه^(١). (٥٧٢/١)

٣٥١٥ - عن **الضحاك بن مَرْحَم** - من طريق **جُوَيْرِ** - في قوله: سبحان. يقول: سبحان: عجب^(٢). (ز)

٣٥١٦ - عن **الحسن البصري** - من طريق **أبي الأشهب** - قال: سبحان الله: اسم لا يستطيع الناس أن يتحلوه^(٣). (٥٧٢/١)

٣٥١٧ - عن **ميمون بن مِهْرَانَ** - من طريق **النَّضْر بن عَرَبِي** - أنه سُئِلَ عن: سبحان الله. فقال: اسم يُعْظَمُ الله به، وَيُحَاشَى من سوء^(٤). (٥٧١/١)

﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانُونَ﴾

٣٥١٨ - عن **عبد الله بن عباس**: في قوله ﷻ: ﴿كُلُّ لَّهُ قَانُونَ﴾، قال: هو راجع إلى أهل طاعته دون سائر الناس^(٥). (ز)

٣٥١٩ - عن **مجاهد بن جبر** - من طريق **ابن أبي نَجِيح** - في قول الله ﷻ: ﴿كُلُّ لَّهُ قَانُونَ﴾، قال: مطيعون. قال: طاعة الكافر في سجوده؛ سجود ظَلَمَهُ وهو كاره^(٦). (٤٦٦). (ز)

﴿٤٦٦﴾ **عَلَّقَ ابن كثير** (٣٧/٢) على قول مجاهد هذا بقوله: «وهذا القول عن مجاهد - وهو اختيار ابن جرير - يجمع الأقوال كلها، وهو أَنَّ القنوت: هو الطاعة والاستكانة إلى الله، وذلك شرعي وقدري، كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلْمًا لَهُمْ بِالْقُدُورِ وَالْأَسْمَالِ﴾ [الرعد: ١٥].»

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٣/١.

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٨١/١.

(٥) تفسير الثعلبي ٢٦٤/١، وتفسير البغوي ١٤١/١.

(٦) تفسير مجاهد ص ١١٢، وأخرجه ابن جرير ٤٦٢/٢، وابن أبي حاتم ٢١٣/١.

- ٣٥٢٠ - عن الحسن البصري: كُلُّ له قائمٌ بالشهادة بأنَّه عبد الله^(١). (ز)
- ٣٥٢١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿كُلُّ لَّهُ قَدِينُونَ﴾، يقول: كُلُّ له مطيعون يوم القيامة^(٢). (ز)
- ٣٥٢٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿كُلُّ لَّهُ قَدِينُونَ﴾، قال: كُلُّ له قائم يوم القيامة^(٣). (ز)
- ٣٥٢٣ - قال مقاتل بن سليمان: ... فأكذبهم الله سبحانه، وعظَّم نفسه تعالى عما يقولون، فقال: ﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَدِينُونَ﴾. يعني: الله، يعني: من فيهما، يعني: عيسى ﷺ وغيره عبيده وفي ملكه^(٤) [٤٦٧]. (ز)

﴿قَدِينُونَ﴾

٣٥٢٤ - عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ، قال: «كُلُّ حَرْفٍ فِي الْقُرْآنِ يُذَكِّرُ فِيهِ الْقَنُوتَ فَهُوَ الطَّاعَةُ»^(٥). (٥٧٢/١)

[٤٦٧] انْتَقَدَ ابن جرير (٢/٤٦٤ بتصرف) قَوْلَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿كُلُّ لَّهُ قَدِينُونَ﴾^(١) خَاصَّةً لِأَهْلِ الطَّاعَةِ، وَلَيْسَتْ بِعَامَةٍ بِدَلَالَةِ السِّيَاقِ، وَعَدِمَ وَجُودَ حُجَّةٍ تَدُلُّ عَلَى التَّخْصِصِ، فَقَالَ: «قَدْ زَعَمَ بَعْضُ مَنْ قَصَّرَتْ مَعْرِفَتُهُ عَنِ تَوْجِيهِ الْكَلَامِ وَجِهَتَهُ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿كُلُّ لَّهُ قَدِينُونَ﴾^(٢) خَاصَّةٌ لِأَهْلِ الطَّاعَةِ وَلَيْسَتْ بِعَامَةٍ، وَغَيْرَ جَائِزٍ ادِّعَاءُ خُصُوصِ فِي آيَةٍ عَامَّةٍ ظَاهِرُهَا، إِلَّا بِحُجَّةٍ يَجِبُ التَّسْلِيمُ لَهَا، وَهَذَا خَبْرٌ مِنَ اللَّهِ عَنِ أَنَّ الْمَسِيحَ - الَّذِي زَعَمَتِ النَّصَارَى أَنَّهُ ابْنُ اللَّهِ - مَكْذُوبُهُمْ هُوَ وَالسَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَا فِيهَا؛ إِمَّا بِاللِّسَانِ، وَإِمَّا بِالدَّلَالَةِ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَ عَنْ جَمِيعِهِمْ بِطَاعَتِهِمْ إِيَّاهُ، وَإِقْرَارَهُمْ لَهُ بِالْعُبُودَةِ، غَقِيبَ قَوْلِهِ: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى صِحَّةِ مَا قُلْنَا».

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧٣/١ -.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٢/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٣/٢، وابن أبي حاتم ٢١٤/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١. وفي تفسير الثعلبي ٢٦٤/١، وتفسير البغوي ١٤١/١ عن مقاتل - دون تعيينه - قال: هو راجع إلى عزيز والمسيح والملائكة.

(٥) أخرجه أحمد ٢٣٩/١٨ (١١٧١١)، وابن حبان ٧/٢ (٣٠٩)، وابن جرير ٣٧٨/٤، وابن أبي حاتم ١/٢١٣ (١١٢٨)، ٢/٦٤٨ (٣٤٩٢).

قال ابن كثير في تفسيره ٣٩٨/١: «ولكن هذا الإسناد ضعيف لا يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ، وَرَفَعُ هَذَا الْحَدِيثَ مُنْكَرًا، وَقَدْ =

٣٥٢٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي رزق، عن الضحّاك - في قوله: ﴿قَتِيلُونَ﴾، قال: مُطِيعُونَ^(١). (٥٧٢/١)

٣٥٢٦ - عن عبد الله بن عباس: أنّ نافع بن الأزرق سأله عن قوله: ﴿كُلُّ لَهٍّ قَتِيلُونَ﴾. قال: مُقْرُونَ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول عديّ بن زيد:

قانتا لله يرجو عفوه يوم لا يُكفّرُ عبداً ما ادّخر^(٢).

(٥٧٣/١)

٣٥٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية - قال: قانتين: مُصَلِّين^(٣). [٤٦٣]. (ز)

٣٥٢٨ - عن سعيد [بن جبيرة] - من طريق سالم - ﴿كُلُّ لَهٍّ قَتِيلُونَ﴾، يقول: الإخلاص^(٤). [٤٦٥]. (ز)

[٤٦٦] **عَلَّقَ** ابن تيمية (٣٢٥/١) على هذا القول بقوله: «هذا من جنس وصفها بالسجود له والتسبيح، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَنَعَتْ كُلُّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ [النور: ٤١]، لكن قد يُقال: فالصلاة صلاة المخلوقات والمؤمنين، ولم يُرد أنّ الكافرين يُصَلُّون؛ فتكون الآية خاصّة، ولهذا حُكي عن ابن عباس أنه قال: هي خاصة».

[٤٦٥] **عَلَّقَ** ابن تيمية (٣٢٦/١) على هذا القول بقوله: «هذا إن أراد به اعترافهم بأنه ربهم، وأنهم إذا اضطروا دَعَوْا الله مخلصين له الدين، فهو من جنس قول عكرمة، وإلا فالإخلاص الذي أمروا به - وهو أن يعبدوا الله مخلصين له الدين - إنّما قام به المؤمنون، وهذا إنما يكون على قول من يزعم أن الآية خاصة، ولم يذكر ابن أبي حاتم هذا صريحاً عن أحد من السلف إلا أن يُتَأَوَّلَ على ذلك قول ابن عباس أو قول سعيد».

= يكون من كلام الصحابي أو من دونه، والله أعلم، وكثيراً ما يأتي بهذا الإسناد تفاسير فيها نكارة، فلا يفتقر بها، فإن السند ضعيف». وقال الهيثمي في المجمع ٣٢٠/٦ (١٠٨٦٨): «رواه أحمد، وأبو يعلى، والطبراني في الأوسط، في إسناد أحمد وأبي يعلى ابن لهيعة، وهو ضعيف، وقد يُحَسِّنُ حديثه، وفي رجال الأوسط رشدين بن سعد، وهو ضعيف». وقال المناوي في فيض القدير ١٨/٥ (٦٢٩٧): «فيه أيضاً تزّاج عن أبي الهيثم، وقد سبق أن أبا حاتم وغيره ضَعَّفُوهُ، وأنّ أحمد قال: أحاديثه متاكير». وقال الألباني في الضعيفة ١٠٦/٩ (٤١٠٥): «ضعيف».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٢/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ٨١/٢ -.. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٤/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٣/١.

- ٣٥٢٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قول الله ﷻ: ﴿كُلُّ لَهْ قَنْيُونٍ﴾، قال: مطيعون^(١). (ز)
- ٣٥٣٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق حُصَيْف - في قوله: ﴿كُلُّ لَهْ قَنْيُونٍ﴾، قال: مطيعون، كن إنسانًا. فكان، وقال: كن حمارًا. فكان^(٢). (ز)
- ٣٥٣١ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق يحيى بن سعيد، عمن ذكره - ﴿كُلُّ لَهْ قَنْيُونٍ﴾، قال: الطاعة^(٣). (ز)
- ٣٥٣٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق يزيد النحوي - ﴿كُلُّ لَهْ قَنْيُونٍ﴾، قال: كُلُّ له مُقَرٌّ بالعبودية^(٤). (٥٧٣/١)
- ٣٥٣٣ - عن أبي مالك، نحو ذلك^(٥). (ز)
- ٣٥٣٤ - قال عطاء: مطيعون^(٦). (ز)
- ٣٥٣٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد ومعمرو - ﴿كُلُّ لَهْ قَنْيُونٍ﴾، أي: مُطِيعٌ مُقَرٌّ بأنَّ الله ربه وخالقه^(٧). (٥٧٣/١)
- ٣٥٣٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿كُلُّ لَهْ قَنْيُونٍ﴾، يقول: كُلُّ له مطيعون يوم القيامة^(٨). (ز)
- ٣٥٣٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿كُلُّ لَهْ قَنْيُونٍ﴾، قال: كُلُّ له قائم يوم القيامة^(٩). (ز)
- ٣٥٣٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿قَنْيُونٍ﴾، يعني: مُقَرَّرُونَ بالعبودية^(١٠). (٤٦٦)

[٤٦٦] رَجَّحَ ابن جرير (٤٦٣/٢) بتصريف) **بالسياق** أن المراد بالقنوت: الطاعة والإقرار لله ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٢/٢، وابن أبي حاتم ٢١٣/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٣/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٢/٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٦٣/٢، وابن أبي حاتم ٢١٤/١.

(٥) علقه ابن أبي حاتم ٢١٤/١. (٦) تفسير الثعلبي ٢٦٤/١، وتفسير البخاري ١٤١/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٨٤/٢، وأخرجه أيضًا ٤٦٢/٢ من طريق معمر عن قتادة بلفظ: مطيعون.

(٨) أخرجه ابن جرير ٤٦٢/٢.

(٩) أخرجه ابن جرير ٤٦٣/٢، وابن أبي حاتم ٢١٤/١.

(١٠) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١، وذكر الثعلبي ٢٦٤/١، والبخاري ١٤١/١ مثله، وعزواه إلى مقاتل دون تعيينه.

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٥٣٩ - عن غالب بن عَجْرَد، قال: حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، قَالَ: بَلَغَنِي: أَنَّ اللَّهَ لَمَّا خَلَقَ الْأَرْضَ، وَخَلَقَ مَا فِيهَا مِنَ الشَّجَرِ؛ لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْضِ شَجْرَةٌ يَأْتِيهَا بَنُو آدَمَ إِلَّا أَصَابُوا مِنْهَا مَنَفَعَةً، حَتَّى تَكَلَّمَ فَجَرَّةُ بَنِي آدَمَ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الْعَظِيمَةِ؛ قَوْلِهِمْ: ﴿أَتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾. فَلَمَّا تَكَلَّمُوا بِهَا أَفْشَعَرَّتِ الْأَرْضُ، وَسَاكَ الشَّجَرُ^(١). (٥٧٠/١)

﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

٣٥٤٠ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، يقول: اِبْتَدَعَ خَلْقَهُمَا، وَلَمْ يَشْرِكْهُ فِي خَلْقِهَا أَحَدٌ^(٢). (٥٧٣/١)

٣٥٤١ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في الآية، قال: اِبْتَدَعَهَا فَخَلَقَهَا، وَلَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا شَيْءٌ يَتِمُّلُّ بِهِ^(٣). (٥٧٣/١)

٣٥٤٢ - عن مجاهد بن جبر، نحو ذلك^(٤). (ز)

٣٥٤٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، يقول: اِبْتَدَعَ خَلْقَهَا، وَلَمْ يَشْرِكْهُ فِي خَلْقِهَا أَحَدٌ^(٥) [٤٦٧]. (ز)

== بالعبودية، فقال: «وَأَوَّلَىٰ مَعَانِي الْقِنُوتِ فِي قَوْلِهِ: ﴿كُلُّ لَّهُ فَئِينُونَ﴾ الطاعة والإقرار بالله بالعبودية، بشهادة أجسامهم بما فيها من آثار الصنعة، والدلالة على وحدانية الله، وأنَّ الله بارئها وخالقها، وذلك أنَّ الله أَكْذَبَ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ وَلَدًا بِقَوْلِهِ: ﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مَلَكًا وَخَلْقًا، ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ جَمِيعِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّهَا مُؤَرَّةٌ بِدَلَالَتِهَا عَلَى رَبِّهَا وَخَالِقِهَا، وَأَنَّ اللَّهَ بَارئها وَصَانِعها، مُذْعِنَةٌ لَهُ بِالطَّاعَةِ، بِشَهَادَتِهَا لَهُ بِأَثَارِ الصَّنْعَةِ الَّتِي فِيهَا بِذَلِكَ، وَأَنَّ الْمَسِيحَ أَحَدَهُمْ، فَأَنَّى يَكُونُ اللَّهُ وَلَدًا وَهَذِهِ صِفَتُهُ؟!.

وقرب منه قول ابن تيمية (٣٢٠/١ - ٣٢٦)، وابن كثير (٣٧/٢).

[٤٦٧] قال ابن جرير (٤٦٥/٢) مُسْتَشْهِدًا بِأَثَارِ السَّلَفِ فِي بَيَانِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ ==

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٨٩/٣ (١٧٠١٢)، وابن أبي حاتم ٢١٣/١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٤/١. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٥/٢، وابن أبي حاتم ٢١٤/١.

(٤) علَّقه ابن أبي حاتم ٢١٤/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٦٥/٢، وابن أبي حاتم ٢١٤/١.

٣٥٤٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ عَظَّمَ نَفْسَهُ، فَقَالَ: ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ابْتَدَعَهُمَا وَلَمْ يَكُنْ شَيْئًا^(١). (ز)

﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿١٧﴾

٣٥٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾، قال: فهو خَلَقَ الْإِنْسَانَ^(٢). (ز)

٣٥٤٦ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - قال: ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، وهذا من لغة الأعاجم، وهي بالعبرية: أَصْنَعُ^(٣). (ز)

٣٥٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ في علمه أَنَّهُ كَانَتْ ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، لَا يُثْنِي قَوْلَهُ كَفَعَلَ الْمَخْلُوقِينَ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَضَىٰ أَنْ يَكُونَ عِيسَى ﷺ فِي بطن أمه من غير أب، فقال له: كن. فكان^(٤). (ز)

٣٥٤٨ - قال محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾، يقول: مما يشاء، وكيف، فيكون كما أراد^(٥). (ز)

== وَالْأَرْضِينَ ﴿ الآية: «معنى الكلام: فسبحان الله، أنى يكون لله ولدا وهو مالك ما في السماوات والأرض، تشهد له جميعها بدلاتها عليه بالوحدانية، وتقرُّ له بالطاعة، وهو بارئها وخالقها وموجدتها من غير أصل ولا مثال احتذاها عليه، وهذا إعلام من الله عباده أن ممن يشهد له بذلك المسيح الذي أضافوا إلى الله بُنُوته، وإخبار منه لهم أن الذي ابتدع السماوات والأرض من غير أصل وعلى غير مثال هو الذي ابتدع المسيح عيسى من غير والد بقدرته، وهذا إعلام من الله - جل ثناؤه - عباده أن مما يشهد له بذلك: المسيح، الذي أضافوا إلى الله - جل ثناؤه - بنوته، وإخبار منه لهم أن الذي ابتدع السموات والأرض من غير أصل وعلى غير مثال هو الذي ابتدع المسيح من غير والد بقدرته».

وَأَيْدِهِ ابن كثير (٣٩/٢) بقوله: «وهذا من ابن جرير كلام جيد، وعبارة صحيحة».

﴿٤٦٨﴾ رَجَعَ ابن جرير (٤٦٩/٢ - ٤٧٠ بتصرف) بظاهر الآية، ودليل العقل، والنظائر عموم المعنى وشموله لكل ما يندرج تحته، فقال: «وأولى الأقوال بالصواب في قوله: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ﴾ ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٣/١ - ١٣٤.
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٥/١.
 (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٥/١.
 (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٤/١.
 (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٥/١.

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٥٤٩ - عن ابن سابط: أن دعاء دعا في عهد النبي ﷺ، فقال: اللهم، إني أسألك باسمك الذي لا إله إلا أنت، الرحمن الرحيم، بديع السموات والأرض، وإذا أردت أمراً فإنما تقول له: كن، فيكون. فقال النبي ﷺ: «لقد كُتبت أن تدعو باسم الله الأعظم»^(١). (٥٧٤/١)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهْتُمْ بِقُلُوبِهِمْ﴾^(٢)

✽ نزول الآية، وتفسيرها:

٣٥٥٠ - عن ابن عباس، قال: قال رافع بن خُرَيْمَةَ لرسول الله ﷺ: يا محمد، إن كنت رسولاً من الله كما تقول؛ فقل لله فليُكَلِّمُنَا حتى نسمع كلامه. فأنزل الله في ذلك: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ الآية^(٣). (٥٧٤/١)

أمرًا فإنما يقول لهُ كُنْ فيقول ﴿كُنْ﴾ أن يقال: هو عامٌّ في كل ما قضاه الله ودبره؛ لأن ظاهر ذلك ظاهر عموم، وغير جائزة إحالة الظاهر إلى الباطن من التأويل بغير برهان، وإذ كان ذلك كذلك فأمر الله لشيء إذا أراد تكوينه موجودًا بقوله: ﴿كُنْ﴾ في حال إرادته إياه مكونًا، لا يتقدم وجود الذي أراد إيجاده وتكوينه إرادته إياه، ولا أمره بالكون والوجود، ولا يتأخر عنه، فغير جائز أن يكون الشيء مأمورًا بالوجود مرادًا كذلك إلا وهو موجود، ولا أن يكون موجودًا إلا وهو مأمور بالوجود مراد كذلك، ونظير قوله: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ نَقُومَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ بِأَمْرٍ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ فَرِحُونَ﴾ [الروم: ٢٥] بأن خروج القوم من قبورهم لا يتقدم دعاء الله، ولا يتأخر عنه.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٤٧/٦ (٢٩٣٦٢) مرسلًا.

وأخرجه الحاكم في المستدرک ٦٨٣/١، والبيهقي في السنن الصغرى ص ٢٨٩، من طريق حفص ابن أخي أنس، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ بنحوه.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يُخرِّجْاه، وقد روي من وجه آخر عن أنس بن مالك». وقال الذهبي: «على شرط مسلم».

(٢) جمعنا ما فضله نقلة تفسير السلف في تفسير الآية لأنه أكثر فائدة.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧٤/٢، وابن أبي حاتم ٢١٥/١ (١١٤٠) من طريق ابن إسحاق، عن محمد بن =

٣٥٥١ - عن أبي العالية - من طريق الربيع بن أنس - قوله: ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ قال: هو قول كفار العرب، ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: اليهود والنصارى، أو غيرهم^(١). (ز)

٣٥٥٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ الآية، قال: النصارى تقولوه، والذين من قبلهم يهود، ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ قلوب النصارى واليهود^(٢) [٤٦٩]. (٥٧٥/١)

٣٥٥٣ - عن الحسن البصري - من طريق عبّاد بن منصور - قوله: ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾، قال: قلوب اليهود والنصارى. قال: وتشابههم أن اليهود قالت: ليست النصارى على شيء. وأن النصارى قالت: ليست اليهود على شيء. قال الله: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾^(٣). (ز)

٣٥٥٤ - عن قتادة بن دعامه - من طرق - في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قال: هم كفار العرب، ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ قال: هَلَا يكلّمنا^[٤٧٠]، ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ

[٤٦٩] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٧٥/٢) بِتَصْرِفِ أَنْ الْقَائِلِينَ ذَلِكَ هُمُ النَّصَارَى، مُسْتَدْنًا إِلَى سِيَاقِ الْآيَاتِ، فَقَالَ: «وَأَوَّلَى هَذِهِ الْأَقْوَالِ بِالصَّحَّةِ وَالصُّوَابِ قَوْلُ الْقَائِلِ: إِنْ اللَّهُ عَنَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ النَّصَارَى دُونَ غَيْرِهِمْ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ فِي سِيَاقِ خَبَرِ اللَّهِ عَنْهُمْ، وَعَنْ افْتِرَائِهِمْ عَلَيْهِ، وَادْعَائِهِمْ لَهُ وَلِذَا، فَقَالَ مُخْبِرًا عَنْهُمْ فِيمَا أَخْبَرَ عَنْهُمْ مِنْ ضَلَالَتِهِمْ أَنَّهُمْ مَعَ افْتِرَائِهِمْ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ بِقَوْلِهِ: ﴿أَتَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ تَمَنُّوا عَلَى اللَّهِ الْإِبَاطِيلَ، فَقَالُوا جَهْلًا مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَبِمَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَهُ وَهُمْ بِاللَّهِ مُشْرِكُونَ: ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ كَمَا يُكَلِّمُ رَسُولَهُ وَأَنْبِيََاءَهُ، أَوْ تَأْتِينَا آيَةً كَمَا أَتَيْتَهُمْ».

وَاسْتَدْرَكَ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ كَثِيرٍ (٤٠/٢) بِقَوْلِهِ: «وَهُوَ اخْتِيَارُ ابْنِ جَرِيرٍ، قَالَ: لِأَنَّ السِّيَاقَ فِيهِمْ. وَفِي ذَلِكَ نَظْرٌ».

[٤٧٠] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٧٥/٢ - ٤٧٦) إِلَى أَنَّ ﴿لَوْلَا﴾ فِي الْآيَةِ بِمَعْنَى: هَلَا، مُسْتَدْنًا إِلَى ==

= أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس به.

وقد قال ابن حجر عن هذا الإسناد في العجاب ٣٥١/١: «سند جيد».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٥/١ - ٢١٦.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢١٢، وأخرجه ابن جرير ٤٧٣/٢، ٤٧٧، وابن أبي حاتم ٢١٥/١، ٢١٦. وعلّق

شطره الأخير (عقب ١١٤٤). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٦/١.

قَبْلِهِمْ ﴿ يعني: اليهود والنصارى وغيرهم، ﴿تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ يعني: العرب اليهود والنصارى وغيرهم (١). (٥٧٤/١)

٣٥٥٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾، قال: أما الذين لا يعلمون: فهم العرب، قالوا كما قالت اليهود والنصارى من قبلهم (٢). (ز)

٣٥٥٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾، قال: هم كفار العرب (٣)، ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ يعني: اليهود والنصارى، ﴿تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ يعني: العرب واليهود والنصارى وغيرهم (٣). (٤٧٧). (ز)

== لغة العرب، وأثر قتادة، ولم يذكر غيره، فقال: «وأما معنى قوله: ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾، فإنه بمعنى: هَلَّا يكلمنا الله».

[٤٧١] بين ابن عطية (٣٣٤/١) المراد بالذين من قبلهم، فقال: ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ اليهود والنصارى في قول من جعل ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ كفار العرب، وهم الأمم السالفة في قول من جعل ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ كفار العرب والنصارى واليهود، وهم اليهود في قول من جعل ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ النصارى.

[٤٧٢] رجح ابن كثير (٤٠/٢ - ٤١ - بتصرف) قول أبي العالية، والربيع، وقاتدة، والسدي بأن القائلين ذلك هم مشركو العرب، مُسْتَنْدًا إِلَى النِّظَائِرِ، فقال: «ويؤيد هذا القول وأن القائلين ذلك هم مشركو العرب قوله تعالى: ﴿وَلِإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٢٤]، وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنبُوءًا ﴿١﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعَسَىٰ فَتُنَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلالَهَا تَفْجِيرًا ﴿٢﴾ أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءَ كَمَا زَبَحَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِنُوحٍ وَأَلْوَادِهِمْ أَكْبَادًا ﴿٣﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمْ أَوْ تَرْقُبَ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفُوكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِنُوبًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٠ - ٩٣]، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على كفر مشركي العرب وعُتُوهم وعنادهم وسؤالهم ما لا حاجة لهم به، إنما هو الكفر والمعاندة، كما قال من قبلهم من الأمم

(١) أخرجه ابن جرير ٤٧٤/٢، ٤٧٦ - ٤٧٨ أوله وآخره من طريق سعيد، وأوسطه من طريق معمر. وعلَّقه ابن أبي حاتم غير قوله: فهَلَّا يكلمنا الله، فرواه ٢١٥/١ - ٢١٦ من طريق معمر عنه. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٧٥/٢، ٤٧٧، وابن أبي حاتم ٢١٦/١ مختصرًا.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧٥/٢، ٤٧٧، ٤٧٨، وابن أبي حاتم ٢١٥/١، ٢١٦ مختصرًا.

٣٥٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ بتوحيد ربهم، يعني: مشركي العرب للنبي ﷺ ﴿أَوَلَا﴾ يعنون: هَلَا ﴿يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ يخبرنا بأنك رسوله، ﴿أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾ كما كانت الأنبياء تأتيهم الآيات تجيء إلى قومهم. يقول الله: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ يقول: هكذا قالت بنو إسرائيل من قبل مشركي العرب، فقالوا في سورة البقرة [٥٥] والنساء [١٥٣] لموسى: ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً﴾، وأتوا بالآيات، وسمعوا الكلام فحرفوه، فهل هؤلاء إلا مثل أولئك؟! فذلك قوله سبحانه: ﴿تَشَبَّهتْ قُلُوبُهُمْ﴾^(١). (ز)

﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾

٣٥٥٨ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - يعني: قوله: ﴿مَآئِكَ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [الباقية: ٤]، قال: مُعْتَبَرًا لِمَنْ اِعْتَبَرَ^(٢). (ز)

٣٥٥٩ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: وإن كذب مشركو العرب بمحمد ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾ أي: فقد بيَّنا الآيات، فذلك قوله سبحانه في العنكبوت [٤٩]: ﴿بَلْ هُوَ مَآئِكَ﴾ يعني: بيان أمر محمد آيات ﴿يَبَيِّنْتُ﴾ يعني: واضحات في التوراة أنه أمي لا يقرأ الكتاب ولا يخط بيمينه، ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ يعني: مؤمني أهل التوراة^(٣). (ز)

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾

٣٥٦٠ - قال عبد الله بن عباس: بالقرآن^(٤). (ز)

== الخالية من أهل الكتابين وغيرهم، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَن تُنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِن ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا نَفْسًا يَمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٥].
وانتقد ابن جرير (٢/٤٧٥) هذا القول بأنه لا برهان على صحته، فقال: «وَأَمَّا الرَّاعِمُ أَنَّ اللَّهَ عَنِ بَقُولِهِ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ العرب؛ فإنه قائل قولاً لا خبر بصحته، ولا برهان على حقيقته في ظاهر الكتاب، والقول إذا صار إلى ذلك كان واضحاً خطأه؛ لأنه ادعى ما لا برهان على صحته، وادعاء مثل ذلك لن يتعذر على أحد».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٤.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٦/١ (١١٤٦) كنا أوردتها في تفسير آية سورة البقرة.

(٣) تفسير الثعلبي ١/٢٦٥، وتفسير البغوي ١/١٤٢.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٤.

- ٣٥٦١ - عن الحسن البصري - من طريق أبي بكر - قوله الحق كله^(١). (ز)
 ٣٥٦٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾، يقول: لم نرسلك عبثاً لغير شيء^(٢). (ز)

﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾

- ٣٥٦٣ - عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «أَنْزَلْتُ عَلَيَّ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾». قال: «بَشِيرًا بِالْجَنَّةِ، وَنَذِيرًا مِنَ النَّارِ»^(٣). (ز)
 ٣٥٦٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾؛ بَشِيرًا بِالْجَنَّةِ، وَنَذِيرًا مِنَ النَّارِ»^(٤). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٣٥٦٥ - عن عطاء بن يسار، قال: لَقِيتُ عبد الله بن عمرو بن العاص، فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة، فقال: أجل، والله، إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن: يا أيها النبي، إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً، وجزراً للأُميين، أنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ، ولا سخاب في الأسواق، ولا يدفع بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله. ويفتح به أعينا عُمياً، وآذاناً صُمًا، وقلوبا غُلُفاً»^(٥). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٦/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٤/١. وذكر الثعلبي ٢٦٥/١، والبخاري ١٤٢/١ مثله، وعزواه إلى مقاتل دون تعيينه.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٦/١ (١١٤٨، ١١٤٩) من طريق قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس به. وفي سماع قتادة من عكرمة مقال، وهو معدود في كبار المدلسين عمن لم يسمع منهم، حتى شدّد الأئمة في رواياته مما لم يُصرّح فيه بالسماع، فقال شعبة: «كان همتي من الدنيا شغتي قتادة، فإذا قال: سمعتُ. كتبت، وإذا قال: قال. تركتُ». فقد سمع منه لكن لا يقبل إلا ما صرح به عنه، وفي جامع التحصيل للعلائي ص ٢٥٥: «قال المروزي: قلت لأحمد: يقولون: إن قتادة لم يسمع من عكرمة؟ قال: هذا لا يدري الذي قال. وأخرج إليّ كتابه فيه أحاديث مما سمع قتادة من عكرمة، فإذا ستة أحاديث: سمعتُ عكرمة». وقال الذهبي في السير ٢٦/٥: «قال قتادة: ما حفظت عن عكرمة إلا بيت شعر، رواه عنه أيوب، فعلى هذا روايته عنه تليس، وفي صحيح البخاري لقتادة عن عكرمة أربعة أحاديث».

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٤/١.

(٥) أخرجه البخاري ٦٦/٣ (٢١٢٥)، ١٣٥/٦ (٤٨٣٨).

٣٥٦٦ - عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «يا بني فهر، يا بني عدي - لبطون قريش؛ حتى اجتمعوا، فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو، فجاء أبو لهب وقريش - فقال: أرايتم لو أخبرتمكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تُغيّرَ عليكم؛ أكنتم مُصدّقِي؟». قالوا: نعم، ما جربنا عليك إلا صدقاً. قال: «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد»^(١). (ز)

﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَضْحَابِ الْجَحِيمِ﴾

❁ قراءات:

٣٥٦٧ - ذُكِرَ أنها في قراءة **أبي**: (وَمَا تُسْأَلُ) . =
 ٣٥٦٨ - وفي قراءة **ابن مسعود**: (وَلَنْ تُسْأَلُ)^(٢) [٤٧٣]. (ز)
 ٣٥٦٩ - عن **الأعرج**، أنه قرأ: ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَضْحَابِ الْجَحِيمِ﴾، أي: أنت يا محمد^(٣) [٤٧٤]. (٥٧٦/١).

❁ نزول الآية:

٣٥٧٠ - عن محمد بن كعب القُرظي، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليت شعري، ما علقَ ابن عطية (٣٣٦) قائلاً: «وهاتان القراءتان تؤيدان معنى القطع والاستئناف في غيرهما».
 ذكر ابن عطية (٣٣٥/١) هذه القراءة ثم قال **معلقاً** عليها: «وفي ذلك معنيان، أحدهما: لا تسأل على جهة التعظيم لحالهم من العذاب، **كما تقول**: فلان لا تسأل عنه، تعني أنه في نهاية تشهره من خير أو شر. والمعنى الثاني: **روي فيه أن النبي ﷺ قال**: «ليت شعري ما فعل أبواي» فنزلت ﴿وَلَا تُسْأَلُ﴾».

(١) أخرجه البخاري ١١١/٦ (٤٧٧٠)، ١٧٩/٦ (٤٩٧١)، ومسلم ١٩٣/١ (٢٠٨).

(٢) علقه ابن جرير ٤٨٣/٢.

وهما قراءتان شاذتان. انظر: مختصر ابن خالويه ص ١٦.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

وهي قراءة متواترة، قرأ بها نافع، ويعقوب، وقرأ بقية العشرة ﴿وَلَا تُسْأَلُ﴾ بضم التاء، ورفع اللام. انظر: النشر ٢٢١/٢، والإتحاف ص ١٩١.

فعل أبوأي؟^(٢). فنزل: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾.
فما ذكرهما حتى توفاه الله ^(١) [٤٧٥]. (٥٧٥/١)

٣٥٧١ - عن داود بن أبي عاصم، أن النبي ﷺ قال ذات يوم: «أين أبوأي؟»
فنزلت ^(٢). (٥٧٥/١)

٣٥٧٢ - وقال مقاتل: إن النبي ﷺ قال: «لو أنزل الله بأسه باليهود لآمنوا». فأنزل الله
تعالى: ﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ ^(٣). (ز)

✽ تفسير الآية:

٣٥٧٣ - عن أبي مالك [غزوان الغفاري] - من طريق إسماعيل السدي - قال:
الجحيم: ما عظم من النار ^(٤). (٥٧٦/١)

٣٥٧٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ فإن الله قد أحصاها
عليهم ^(٥). (ز)

[٤٧٥] انتقد ابن جرير (٤٨٢/٢) هذا الحديث **بالدلالة العقلية**، فقال: «إن ظن ظاناً أن
الخبر الذي روي عن محمد بن كعب صحيح، فإن في استحالة الشك من الرسول ﷺ في
أن أهل الشرك من أهل الجحيم، وأن أبويه كانا منهم، ما يدفع صحة ما قاله محمد بن
كعب، إن كان الخبر عنه صحيحاً».

واستلزم ابن كثير (٤٢/٢) على ذلك بأنه غير لازم، وقال: «وهذا الذي سلكه هاهنا فيه
نظر؛ لاحتمال أن هذا كان في حال استغفاره لأبويه قبل أن يعلم أمرهما، فلما علم ذلك
تبرأ منهما، وأخبر عنهما أنهما من أهل النار، كما ثبت هذا في الصحيح، ولهذا أشباه
كثيرة ونظائر، ولا يلزم ما ذكر ابن جرير».

(١) أخرجه ابن الأعرابي في معجمه ٣٩٤/١ (٧٣٦)، وعبد الرزاق ٢٩٢/١ (١٢٦)، وابن جرير ٤٨١/٢،
وابن أبي حاتم ٢١٧/١ بنحوه.

قال السيوطي: «قلت: هذا مرسل ضعيف الإسناد».

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٨١/٢.

قال ابن كثير (٤٢/٢) على هذا الحديث من هذا الطريق: «وهذا مرسل كالذي قبله». وقال السيوطي:
«قلت: معضل الإسناد، ضعيف لا تقوم به ولا بالذي قبله حجة».

(٣) أورده الثعلبي ٢٦٦/١ عن مقاتل.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٩٤/٦، ٢٧٨٤/٨.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٤/١.

﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ الآية

✽ نزول الآية:

٣٥٧٥ - عن ابن عباس، قال: إنَّ يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون أن يصلي النبي ﷺ إلى قبلتهم، فلَمَّا صرف الله القبلة إلى الكعبة شَقَّ ذلك عليهم، وأيسُّوا منه أن يوافقهم على دينهم، فأنزل الله: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ﴾ الآية^(١). (٥٧٦/١)

٣٥٧٦ - عن مقاتل بن سليمان: أنَّ اليهود من أهل المدينة، والنصارى من أهل نجران دَعَوْا النبي ﷺ إلى دينهم، وزعموا أنهم على الهدى؛ فأنزل الله ﷻ: ﴿قُلْ إِنَّ هَذَىٰ اللَّهُ هُوَ الْمَكْنَىٰ﴾ الآية^(٢). (ز)

✽ تفسير الآية:

﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ﴾

٣٥٧٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ﴾ من أهل المدينة، ﴿وَلَا النَّصْرَىٰ﴾ من أهل نجران حتى تتبع ملتهم^(٣). (ز)

﴿حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾

٣٥٧٨ - عن أبي عبيدة - من طريق أحمد بن الحسن الكندي - ﴿حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾: دينهم، والمِلَّةُ: الأديان^(٤). (ز)

﴿قُلْ إِنَّ هَذَىٰ اللَّهُ هُوَ الْمَكْنَىٰ﴾

٣٥٧٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق شَيْبَانَ - ﴿قُلْ إِنَّ هَذَىٰ اللَّهُ هُوَ الْمَكْنَىٰ﴾، قال: ذُكِرَ لنا: أنَّ نبي الله ﷺ كان يقول: لا تزال طائفة من أمي يقتلون على الحق

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٥.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١/٢١٧.

(١) أورده الثعلبي ١/٢٦٦.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٥.

ظاهرين، لا يضرهم من خالفهم، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرَ اللَّهِ^(١). (ز)
 ٣٥٨٠ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - ﴿قُلْ إِنَّكَ هُدَى اللَّهِ﴾، قال: خصومة
 عَلَّمَهَا اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ وَأَصْحَابَهُ ﷺ يُخَاصِمُونَ بِهَا أَهْلَ الضَّلَالَةِ^(٢). (ز)
 ٣٥٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قُلْ لَهُمْ: ﴿إِنَّكَ هُدَى اللَّهِ﴾ يعني: الإسلام ﴿هُوَ
 الْهُدَى﴾^(٣). (ز)

﴿وَلَيْبِ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْوَعْدِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾^(٤)

٣٥٨٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم حَذَّرَ نَبِيَهُ ﷺ، فقال: ﴿وَلَيْبِ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ﴾
 يعني: أهل الكتاب على دينهم ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْوَعْدِ﴾ وعلم البيان ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ
 مِنْ وَلِيٍّ﴾ يعني: من قريب فينفعك، ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يعني: ولا مانع^(٤). (ز)
 ٣٥٨٣ - عن محمد بن إسحاق - من طريق عبد الله بن إدريس - ﴿بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ
 الْوَعْدِ﴾، قال: فيما اقْتَصَصْتُ عَلَيْكَ مِنَ الْخَيْرِ^(٥). (ز)

﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكُتُبَ﴾

✽ نزول الآية، وتفسيرها:

٣٥٨٤ - قال عبد الله بن عباس: نَزَلَتْ فِي أَهْلِ السَّفِينَةِ الَّذِينَ قَدِمُوا مَعَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي
 طَالِبٍ ﷺ، وَكَانُوا أَرْبَعِينَ رَجُلًا؛ اثْنَانِ وَثَلَاثُونَ مِنَ الْحَبَشَةِ، وَثَمَانِيَةٌ مِنَ رَهْبَانِ
 الشَّامِ، مِنْهُمْ بَجِيرًا^(٦). (ز)
 ٣٥٨٥ - وقال الضحاک بن مزاحم: هم من آمن من اليهود: عبد الله بن سلام،
 وسَعِيَّةُ بِنْتُ عَمْرٍو، وَتَمَامُ ابْنِ يَهُودَا، وَأَسَدُ وَأَسِيدُ ابْنَا كَعْبِ، وَابْنُ يَامِينَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بِن
 صُورِيًّا^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٧/١ (١١٥٣) مرسلًا.
 ولكن قال ابن كثير في تفسيره ٤٠٢/١: «قلت: هذا الحديث مُخْرَجٌ فِي الصَّحِيحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو».
 (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٧/١.
 (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٥.
 (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٧/١.
 (٥) أورده الثعلبي ١/٢٦٦.
 (٦) تفسير الثعلبي ١/٢٦٦، وتفسير البيهقي ١/١٤٤.

٣٥٨٦ - وقال عكرمة مولى ابن عباس: هم أصحاب محمد ﷺ (١). (ز)

٣٥٨٧ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾، قال: هم اليهود والنصارى (٢). (٥٧٦/١)

٣٥٨٨ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، قال: هؤلاء أصحاب نبي الله ﷺ، الذين آمنوا بكتاب الله، وصدقوا به (٣). (٥٧٨/١)

٣٥٨٩ - قال مقاتل بن سليمان: ثم ذكّر مؤمني أهل التوراة؛ عبد الله بن سلام وأصحابه، فقال ﷺ: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾، يعني: أعطيناهم التوراة (٤). (ز)

٣٥٩٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، قال: مَنْ آمَنَ برسول الله من بني إسرائيل وبالتوراة. وقرأ: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاشِعُونَ﴾، قال: مَنْ كَفَرَ بالنبي ﷺ من يهود ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاشِعُونَ﴾ (٥). (٤٧٧) (٤٧٨). (ز)

[٤٧٦] عَلَّقَ ابن عطية (٣٣٧/١) على قول قتادة، فقال: «والكتاب - على هذا التأويل -: القرآن».

[٤٧٧] عَلَّقَ ابن عطية (٣٣٧/١) على قول ابن زيد، فقال: «والكتاب - على هذا التأويل -: التوراة». ووجه المعنى عليه قائلًا: «ويكون الكتاب اسم الجنس».

وانتقد ابن القيم (١٤٤/١) مستندًا إلى النظائر القول بعود الضمير من قوله: ﴿يَتْلُونَهُ﴾ على المسلمين، وأن المراد بالكتاب: القرآن، فقال: «وقيل: هذا وصف للمسلمين، والضمير في ﴿يَتْلُونَهُ﴾ للكتاب، وهو القرآن، وهذا بعيد؛ إذ عُرِفَ القرآن بأباه».

[٤٧٨] رَجَّحَ ابن جرير (٤٨٦/٢ - ٤٨٧ بتصرف) قول ابن زيد، وانتقد قول قتادة بالسياق، فقال: «وهذا القول أَوْلَى بالصواب من القول الذي قاله قتادة؛ لأن الآيات قبلها مضت بأخبار أهل الكتابين، وتبديل من بدلّ منهم كتاب الله، ولم يَجْرَ لأصحاب محمد ﷺ في الآية التي قبلها ذِكْرٌ، فيكون قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ موجّهًا إلى الخبر عنهم، =

(١) تفسير الثعلبي ٢٦٦/١، وتفسير البغوي ١٤٤/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٨/١، وعبد الرزاق ٤٧/٢ في تفسير ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ كَمَا يَتْلُونَ آيَاتِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤٦] قال: اليهود والنصارى، يعرفون رسول الله ﷺ في كتابهم كما يعرفون أبناءهم.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٨٦/٢، وابن أبي حاتم ٢١٨/١ من طريق شيبان النحوي. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧٥/١ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حديد.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١٣٥/١. (٥) أخرجه ابن جرير ٤٨٩/٢.

﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾

٣٥٩١ - عن ابن عمر، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: «يَتَّبِعُونَهُ حَقَّ اتِّبَاعِهِ»^(١). (٥٧٧/١)

٣٥٩٢ - عن **عمر بن الخطاب** - من طريق أسامة بن زيد، عن أبيه - في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: إذا مرَّ بِذِكْرِ الجَنَّةِ سأل الله الجنة، وإذا مرَّ بِذِكْرِ النار تعوذ بالله من النار^(٢). (٥٧٧/١)

٣٥٩٣ - عن قتادة، قال: ذُكِرَ لنا: أَنَّ **ابن مسعود** كان يقول: والله، إنَّ حق تلاوته أن يُجِلَّ حلاله، ويُحَرِّم حرامه، ويقرأه كما أنزله الله، ولا يُحَرِّف عن مواضعه. =
٣٥٩٤ - قال: وحُدِّثنا أن **عمر بن الخطاب** رضي الله عنه، قال: لقد مَضَى بنو إسرائيل وما يعني بما تسمعون غيركم^(٣). (٥٧٨/١)

٣٥٩٥ - عن **عبد الله بن مسعود** - من طريق أبي العالية، وقاتدة، ومنصور - في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: أن يُجِلَّ حلاله، ويُحَرِّم حرامه، ويقرأه كما أنزل الله، ولا يُحَرِّف الكلم عن مواضعه، ولا يَتَأَوَّل منه شيئاً غير تأويله. وفي لفظ: يَتَّبِعُونَهُ حَقَّ اتِّبَاعِهِ^(٤). (٥٧٨/١)

= ولا لهم بعدها ذُكْرٌ في الآية التي تتلوها، ولا جاء بأن ذلك خبرٌ عنهم أُنْزِلَ يجب التسليم له، فإذا كان ذلك كذلك فالذي هو أَوْلَى بمعنى الآية أن يكون موجَّهاً إلى أنه خير عنمن قصَّ الله قصصهم في الآية قبلها والآية بعدها، وهم أهل الكتابين: التوراة والإنجيل.

(١) أخرجه الخطيب في اقتضاء العلم العمل ص ٧٧. وعزاه السيوطي إلى الخطيب في الرواة عن مالك. وأورده القرطبي في تفسيره ٩٥/٢ من طريق نصر بن عيسى، عن ابن عمر.

قال القرطبي ٩٥/٢: «في إسناده غير واحد من المجهولين فيما ذكر الخطيب أبو بكر أحمد، إلا أن معناه صحيح». وقال الذهبي في ميزان الاعتدال في نقد الرجال ٥٥/٨، في ترجمة إسماعيل بن عباد الأرسوفي: «روى عن زكريا بن نافع الأرسوفي، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ... [وذكر الحديث]، رواه عنه أبو المؤمل القاسم بن الفضيل الكتاني، قال الدارقطني في غرائب مالك: باطل، وإسماعيل ضعيف». وقال السيوطي: «سند فيه مجاهيل».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٨/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٨٩/٢، ٤٩٢ الشطر الأول منه بنحوه. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٥٦/١، وابن جرير ٤٨٩/٢.

- ٣٥٩٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي مالك - في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يُجِلُّونَ حلاله، وَيُحَرِّمُونَ حرامه، ولا يُحَرِّفونه عن مواضعه^(١). (٥٧٦/١)
- ٣٥٩٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يَتَّبِعُونَهُ حَقَّ اتِّبَاعِهِ. ثم قرأ: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَئِنَّا﴾ [الشمس: ٢٢]، يقول: اتَّبَعَهَا^(٢). (٥٧٧/١)
- ٣٥٩٨ - عن أبي رزين - من طريق منصور - في قول الله - تبارك اسمه -: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يَتَّبِعُونَهُ حَقَّ اتِّبَاعِهِ^(٣). (ز)
- ٣٥٩٩ - عن إبراهيم النخعي، نحوه^(٤). (ز)
- ٣٦٠٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق قيس بن سعد - ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يتبعونه حق اتِّبَاعِهِ، ألم تر إلى قوله: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَئِنَّا﴾ [الشمس: ٢٢]، يعني: الشمس إذا اتَّبَعَهَا القمر^(٥). (٥٧٩/١)
- ٣٦٠١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح، وقيس، وعطاء، ومغيرة - قال: يعملون به حقَّ عمله^(٦). (٥٧٩/١)
- ٣٦٠٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق داود - في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يتبعونه حق اتِّبَاعِهِ، أمَّا سمعت قول الله ﷻ: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَئِنَّا﴾ [الشمس: ٢٢]، قال: إذا تَبِعَهَا^(٧). (ز)

[٤٧٩] قال ابن تيمية (٣٣٩/١) في معنى ﴿يَتْلُونَهُ﴾: «قيل: هو من التلاوة بمعنى الاتِّبَاعِ، كقوله: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَئِنَّا﴾، وهذا يدخل فيه من لم يقرأ. وقيل: بل من تمام قراءته أن يفهم معناه ويعمل به، كما قال أبو عبد الرحمن السلمي: حدثنا الذين كانوا يقرئونا القرآن أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، قالوا: فتعلمنا القرآن والعمل جميعاً».

- (١) أخرجه ابن جرير ٤٨٨/٢، وابن أبي حاتم ٢١٨/١، والحاكم ٢٦٦/٢. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٢) أخرجه أبو عبيد في فضائله ص ٦١، وابن جرير ٤٨٩/٢، وابن أبي حاتم ٢١٨/١. وعزه السيوطي إلى ابن المنذر، والهروي في فضائله. وفي فضائل أبي عبيد: وقال عكرمة: ألا ترى أنك تقول: فلان يتلو فلاناً، أي: يتبعه؛ ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَئِنَّا﴾ [الشمس: ١ - ٢]، أي: تبعها.
- (٣) تفسير سفيان الثوري ص ٤٨، وأخرجه ابن جرير ٤٩٠/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ٨٦١/١.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٦١/١.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٤٩٠/٢، كما أخرج أوله من طريق ابن أبي نجیح وأيوب وأبي الخليل.
- (٦) تفسير مجاهد ص ٢١٢، وأخرجه ابن جرير ٤٩٠/٢.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٤٩٢/٢. وعلقه ابن أبي حاتم ٨٦١/١.

- ٣٦٠٣ - عن الحسن البصري - من طريق المبارك - في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يعملون بمُحْكَمِهِ، ويؤمنون بمتشابهه، وَيَكُونُونَ ما أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ إلى عَالِمِهِ^(١). (٥٧٨/١)
- ٣٦٠٤ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق عبد الملك - قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يَتَّبِعُونَهُ حق اتباعه، يعملون به حق عمله^(٢). (٤٨٠). (ز)
- ٣٦٠٥ - عن الحكم بن عطية، قال: سمعت قتادة يقول: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يَتَّبِعُونَهُ حق اتباعه، يُجَلِّونَ حلاله، وَيُحَرِّمُونَ حرامه، ويقرؤونه كما أنزل^(٣). (ز)
- ٣٦٠٦ - عن زيد بن أسلم - من طريق يعقوب بن عبد الرحمن - في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يتكلمون به كما أنزل، ولا يكتُمونه^(٤). (٥٧٨/١)
- ٣٦٠٧ - قال الكلبي: يصفونه في كتبهم حَقَّ صفته لِمَنْ سَأَلَهُمْ من الناس^(٥). (ز)
- ٣٦٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتْلُونَهُ﴾ يعني: نعت محمد ﷺ في التوراة ﴿حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ في التوراة، ولا يُحَرِّفُونَ نعته^(٦). (ز)

﴿أَوْلَيْتَكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾

٣٦٠٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَوْلَيْتَكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، يقول: أولئك يصدقون

[٤٨٠] رَجَّحَ ابن جرير (٤٨٦/٢ - ٤٨٧) أَنَّ المراد من التلاوة في هذه الآية الاتِّبَاعُ؛ لِإِجْمَاعِ الحجة من أهل التأويل على ذلك، فقال: «والصواب من القول في تأويل ذلك أنه بمعنى: يتبعونه حق اتباعه؛ لِإِجْمَاعِ الحجة من أهل التأويل على أن ذلك تأويله، وإذ كان ذلك تأويله فمعنى الكلام: الذين آتيناهم الكتاب - يا محمد - من أهل التوراة الذين آمنوا بك وبما جنتهم به من الحق من عندي؛ يَتَّبِعُونَ كتابي الذي أنزلته على رسولي موسى، فيؤمنون به، وَيَقْرَأُونَ بما فيه من نعتك وصفتك، وَأَنْتَ رسولي، فرضَّ عليهم طاعتي في الإيمان بك والتصديق بما جنتهم به من عندي، ويعملون بما أحللت لهم، ويجتنبون ما حرمت عليهم فيه، ولا يحرفونه عن مواضعه، ولا يبدلونه، ولا يغيرونه - كما أنزلته عليهم - بتأويل ولا غيره».

وبنحوه قال ابن تيمية (٣٣٩/١).

- (١) أخرجه ابن جرير ٤٩١/٢، وابن أبي حاتم ٢١٨/١.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٤٩١/٢. وعلَّقه ابن أبي حاتم ٨٦١/١.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٤٩٢/٢. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٨٦١/١.
- (٥) تفسير الثعلبي ٢٦٦/١، وتفسير البغوي ١٤٤/١.
- قال الثعلبي: «وعلى هذا القول الهاء راجعة إلى محمد ﷺ».
- (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٥.

بمحمد، يعني: عبد الله بن سلام وأصحابه^(١). (ز)

٣٦١٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، قال: مَنْ آمَنَ برسول الله ﷺ مِنْ بني إسرائيل وبالتوراة، وأنَّ الكافر بمحمد ﷺ هو الكافر بها الخاسر، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾^(٢). (ز)

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾

٣٦١١ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ يعني: بمحمد من أهل التوراة ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾ في العقوبة^(٣). (ز)

٣٦١٢ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بَكَيْر بن معروف ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾، قال: في الآخرة^(٤). (ز)

٣٦١٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾ قال: من كفر بالنبي ﷺ من يهود، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾^(٥). (ز)

﴿يَبْقَىٰ إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا بَعْمَىٰ آلِجِ أَنْعَمْتَ عَلَيْنَا وَآلِي فَصَلَّتْكَ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلَ مِنهَا عَدْلٌ وَلَا نَنفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^(٦)

[٤٨] ذكر ابن عطية (٣٣٨/١) في عود الضمير من قوله: ﴿به﴾ أقوال: الأول: أنه عائد على الكتاب. الثاني: أنه عائد على محمد ﷺ، كما ورد في آثار السلف. الثالث: أن يعود على الهدى في قوله: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْمَكْنُ﴾. ووجهه بقوله: «وذلك أنه ذكر كفار اليهود والنصارى في أول الآية وحذر رسوله من اتباع أهوائهم، وأعلمه بأن هدى الله هو الهدى الذي أعطاه وبعثه به، ثم ذكر له أن المؤمنين التاليين لكتاب الله هم المؤمنون بذلك الهدى المقنون بأنواره». ثم بين ابن عطية أن الضمير في «به» من قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾ يحتمل أيضًا هذه الأوجه الثلاثة.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩٥/٢.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٢١٩/١ (١١٦٣).

(٦) تقدم تفسيره عند الآيات: ٤٠، ٤٧، ٤٨.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٥.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/١٣٥.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٩٦/٢.

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٤٤	تفسير الآية		
	سورة البقرة		
٤٨	مقدمة سورة البقرة	٥	مقدمة السورة
٤٨	نزولها	٥	نزولها
٤٩	أسمائها	٧	أسمائها
٥١	ما جاء في قول سورة البقرة، ونحوه	٨	عدد آياتها
٥٢	تفسير السورة	١٠	نزولها
٥٢	﴿التَّوْبَةَ﴾	١٠	﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾
٦١	آثار متعلقة بالآية	١٠	نزولها
٦١	﴿ذَلِكَ الَّذِي كَفَرَ رَبِّي﴾ الآية	١١	هل البسمة آية من الفاتحة؟
٦١	نزول الآيات	١٤	هل البسمة آية من القرآن؟
٧٠	آثار متعلقة بالآية	١٧	تفسير البسمة
٧٥	﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾	١٨	﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾
٧٥	نزول الآية	٢٢	﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾
٧٨	آثار متعلقة بالآية	٢٥	﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾
٨٢	﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾	٢٨	﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾
٨٢	نزول الآية	٢٨	﴿مَلِكِ﴾
٨٣	تفسير الآية	٢٨	قراءات
٨٤	﴿قُلْ لِيكَ عَلَىٰ هَذِهِ مِنْ رَبِّهِمْ﴾	٢٨	تفسير الآية
٨٦	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَا﴾	٣٣	﴿يَا أَيُّهَا الْعَبَدُ لِلَّهِ تَسْبِيحٌ﴾
٨٦	نزول الآية	٣٤	قراءات
٨٨	تفسير الآية	٣٥	تفسير الآية
٨٨	﴿نَحْمَدُ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ يَوْمٍ وَعَلَىٰ كُلِّ مَسْمُومٍ﴾	٣٥	آثار متعلقة بالآية
٩٠	﴿وَعَلَىٰ أَسْبَاطِهِمْ عِشْرَتٌ﴾	٣٦	﴿أَهْدِينَا﴾
٩٠	قراءات	٣٦	قراءات
٩٠	تفسير الآية	٣٦	تفسير الآية
	﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾ الآية	٣٧	﴿الْمُتَّقِينَ﴾
٩٢	﴿يَوْمَ تَأْتِي سَائِرًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ﴾	٣٧	قراءات
٩٢	نزول الآيات	٣٧	تفسير الآية
٩٣	تفسير الآية	٤١	﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾
٩٤	آثار متعلقة بالآية	٤١	قراءات
	﴿يُحَدِّثُونَ اللَّهَ بِالَّذِينَ تَأْتَوْنَ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾	٤٢	عدُّ الآية
٩٥	آثار متعلقة بالآية	٤٣	تفسير الآية
٩٦	آثار متعلقة بالآية	٤٤	﴿غَيْرِ الضَّالِّينَ وَالضَّالِّينَ﴾
		٤٤	قراءات

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٦١	﴿أَلَيْ وَوُودَمَا أَنَّاسٌ وَوَلِيَّجَانٌ﴾	٩٧	﴿فِي قُلُوبِهِمْ نَرَسٌ﴾
١٦١	قراءات	١٠٠	﴿فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾
١٦٢	تفسير الآية	١٠٠	قراءات
١٦٤	آثار متعلقة بالآية	١٠١	تفسير الآية
١٦٥	﴿وَيَسِّرَ الْيُسْرَى مَأْمُونًا﴾	١٠١	﴿وَوَائِدًا يَدِلُّ لَهُمُ لَا نَفْسِيَدُوا فِي الْأَرْضِ﴾
١٦٥	نزول الآية	١٠٤	﴿وَأَلَّا يَهْتَمُّ لَهُمُ التَّنْصِيْدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾
١٦٥	تفسير الآية	١٠٤	﴿وَوَائِدًا يَدِلُّ لَهُمُ مَا يَشَاءُونَ كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾
١٦٦	﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾	١٠٤	نزول الآية
١٦٧	آثار متعلقة بالآية	١٠٥	تفسير الآية
١٧٥	﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَنْدَادٌ مُطَهَّرَةٌ﴾	١٠٦	﴿وَوَائِدًا لَعْنُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾
١٧٧	آثار متعلقة بالآية	١٠٦	قراءات
١٧٨	﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾	١٠٦	نزول الآية
١٧٩	آثار متعلقة بالآية	١٠٨	تفسير الآية
	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعْضُهُ	١١١	﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرَبِّهِ﴾
١٨٠	﴿فَمَا يُوَفِّعُهُمَا﴾	١١٣	آثار متعلقة بالآية
١٨٠	نزول الآية	١١٦	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْعَسَلَةَ بِالْهَيْدَىٰ﴾
١٨٣	تفسير الآية	١١٩	﴿مَتَلَّهْمُ كَتَلُوا الَّذِينَ اسْتَرَفَقُوا فَرَأَىٰ﴾
	﴿الَّذِينَ يَبْعَثُونَ عِندَ اللَّهِ مِنْ أُمَّةٍ يَدْعُونَ	١٢٥	﴿عِندَ بَنِي عَمِيٍّ﴾
١٨٩	﴿وَيَقْتُلُونَ﴾	١٢٨	﴿أَوْ كَسَبُوا بَيْنَ السَّلَمَةِ يَدِ﴾
١٩١	آثار متعلقة بالآية		﴿يَكَادُ الَّذِينَ يَخْلُقُ أَبْسَارَهُمْ لَعْنًا آسَاءَ لَهُمْ مَشَرَا
١٩٤	﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَنْزِلًا﴾	١٤٣	﴿يَدِ﴾
١٩٨	﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾	١٤٣	قراءات
٢٠٢	﴿وَقَوُّ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾	١٤٣	تفسير الآية
٢٠٣	آثار متعلقة بالآية	١٤٦	﴿يَتَأَيَّدُوا النَّاسُ اضْعُدُوا رَبَّكُمْ﴾
	﴿وَوَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ	١٤٩	﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾
٢٠٥	﴿خَلِيقًا﴾	١٥٠	﴿وَالسَّمَاءَ سَكَنًا﴾
٢٠٥	الآيات	١٥٠	آثار متعلقة بالآية
	سياقات القصة كاملة		﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا
٢١٣	تفسير الآيات	١٥١	﴿لَكُمْ﴾
٢٢٤	﴿وَمَنْ نَسِيَ حَيْدَةَ رَبِّهِ فَلْيُحْسِنْ كَلِمَاتِهِ﴾	١٥٢	﴿مَلَا يَجْمَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾
٢٢٦	آثار متعلقة بالآية	١٥٥	آثار متعلقة بالآية
٢٢٨	﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ﴾	١٥٦	﴿وَلَنْ كُنْتُمْ فِي رَبِّ مِتًّا بَلْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ
٢٣٠	آثار متعلقة بالآية	١٥٦	نزول الآية
٢٣٤	﴿الْأَسْمَاءَ كُلِّهَا﴾	١٥٦	تفسير الآية
٢٣٨	آثار متعلقة بالآية	١٥٧	﴿قَالُوا يَا سُوْرُوْا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾
٢٣٨	﴿فَمَنْ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ﴾	١٥٧	آثار متعلقة بالآية
٢٣٨	قراءات	١٥٨	آثار متعلقة بالآية
٢٣٨	تفسير الآية	١٦٠	﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
تفسير الآية	٣٩٧	﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَالرُّسُلَ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾	٤٧٣
﴿قَالَ تَتَدَّبَّرُونَ الْقُرْآنَ ثُمَّ لَا تُفَكِّرُونَ﴾	٣٩٩	﴿قَالَ تَتَدَّبَّرُونَ الْقُرْآنَ ثُمَّ لَا تُفَكِّرُونَ﴾	٤٧٣
﴿فَتَمِيزُوا بَيْنَ الْبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾	٤٠٠	﴿فَتَمِيزُوا بَيْنَ الْبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾	٤٧٣
قراءات	٤٠٠	﴿فَتَمِيزُوا بَيْنَ الْبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾	٤٧٣
تفسير الآية	٤٠١	﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾	٤٧٥
﴿وَوَصَّيْنَا الْبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾	٤٠٢	﴿وَوَصَّيْنَا الْبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾	٤٧٧
﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾	٤٠٥	﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾	٤٧٧
آثار متعلقة بالآية	٤٠٦	﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾	٤٨٣
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالشَّكِكِينَ﴾	٤٠٦	﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾	٤٨٣
﴿وَالشَّكِكِينَ﴾	٤٠٦	﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾	٤٨٣
قراءات	٤٠٦	﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾	٤٨٤
﴿وَأَن لَّيْسَ لَكُم مِّنْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا﴾	٤٠٧	﴿وَأَن لَّيْسَ لَكُم مِّنْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا﴾	٤٨٥
نزول الآية	٤١١	﴿وَأَن لَّيْسَ لَكُم مِّنْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا﴾	٤٨٨
تفسير الآية	٤١٨	﴿وَأَن لَّيْسَ لَكُم مِّنْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا﴾	٤٨٩
النسخ في الآية	٤١٩	﴿وَأَن لَّيْسَ لَكُم مِّنْهُنَّ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا﴾	٤٩٦
﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾	٤٢٥	﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾	٤٩٦
﴿فَمَنْ قِيلَ لَهُمْ رَبُّهُمُ الَّذِي﴾	٤٢٧	﴿فَمَنْ قِيلَ لَهُمْ رَبُّهُمُ الَّذِي﴾	٤٩٦
﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ فِي﴾	٤٣٠	﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ فِي﴾	٤٩٧
﴿فَمَنْ قِيلَ لَهُمْ رَبُّهُمُ الَّذِي﴾	٤٣٠	﴿فَمَنْ قِيلَ لَهُمْ رَبُّهُمُ الَّذِي﴾	٤٩٧
﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا﴾	٤٣٦	﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا﴾	٤٩٩
﴿بقره﴾	٤٣٦	﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا﴾	٥٠٢
بسط القصة	٤٣٦	﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا﴾	٥٠٣
آثار متعلقة بالآيات	٤٤٠	﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا﴾	٥٠٣
﴿قَالُوا أَنْعِنَا لَهُ يَا رَبُّ﴾	٤٤١	﴿قَالُوا أَنْعِنَا لَهُ يَا رَبُّ﴾	٥٠٣
﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٤٤٤	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٠٤
آثار متعلقة بالآية	٤٤٥	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٠٧
﴿قَالُوا أَنْعِنَا لَهُ يَا رَبُّ﴾	٤٤٧	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٠٨
آثار متعلقة بالآية	٤٥٠	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥١٥
﴿قَالُوا أَنْعِنَا لَهُ يَا رَبُّ﴾	٤٥١	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥١٥
﴿إِنَّ الْبَقْرَةَ كَانَتْ عَاقِبَةً﴾	٤٥١	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥١٦
قراءات في الآية وتفسيرها	٤٥١	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥١٦
﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهَيَّبُونَ﴾	٤٥٢	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥١٧
﴿عَالِ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ﴾	٤٥٦	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥١٩
آثار في ثمنها	٤٦٢	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٢٢
آثار متعلقة بالآيات	٤٦٦	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٢٤
﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾	٤٦٦	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٢٤
﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾	٤٦٨	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٢٤
آثار متعلقة بالآية	٤٦٨	﴿وَلَا يَكْفُرْ﴾	٥٢٤

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٥٧٧	نزل الآية	٥٢٧	﴿لَمْ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنفُسَكُمْ وَتَقْرَأُونَ قُرْآنًا يَنْتَهِمُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ الآية
٥٨٢	تفسير الآية	٥٢٧	نزل الآية
٥٨٥	﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَتَلَاحِيهِ﴾	٥٢٩	تفسير الآية
٥٨٥	قراءات	٥٣٠	﴿وَلَنْ يَأْتِيَنَّكُمْ أَسْرَىٰ تُقَاتِلُونَهُمْ وَهُمْ حَبْرٌ عَلَيْكُمْ إِعْرَاجُهُمْ﴾
٥٨٦	نزل الآية	٥٣٠	قراءات
٥٨٦	تفسير الآية	٥٣١	تفسير الآية
٥٨٨	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾	٥٣٤	﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَسْرَعُوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾
٥٨٨	نزل الآية	٥٣٤	﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾
٥٨٩	تفسير الآية	٥٣٥	﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾
٥٩٠	﴿أَرْسَلْنَا عَنْهُمْ إِهْدَىٰ عَهْدًا بَيْنَهُمْ﴾	٥٣٧	آثار متعلقة بالآية
٥٩٠	قراءات	٥٤١	﴿أَنكَلْنَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ﴾
٥٩٠	نزل الآية	٥٤٢	﴿سَتَجِدُنَهُمْ﴾
٥٩٠	تفسير الآية	٥٤٢	﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلُقٌ بَل لَّسْتُمْ اللَّهُ بِكَاذِبِينَ فَبَلَّيْنَا مَا يُؤْمَرُونَ﴾
٥٩٠	﴿وَلَكِنَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾	٥٤٢	قراءات
٥٩١	نزل الآية	٥٤٢	تفسير الآية
٥٩١	تفسير الآية	٥٤٣	آثار متعلقة بالآية
٥٩٢	﴿وَأَتَيْنَاهُمَا مَا نَتَلَوُا الشُّرُوحَ﴾	٥٤٦	آثار متعلقة بالآية
٥٩٣	﴿وَمَا كَفَرْنَا شَيْئًا مِنْ دُونِ الَّذِي كَفَرُوا﴾	٥٤٦	﴿وَلَكِنَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾ الآية
٥٩٧	﴿يُؤْمِنُونَ النَّاسَ الْكَاذِبِينَ﴾	٥٤٩	نزل الآية
٥٩٧	نزل الآية، وتفسيرها	٥٤٩	تفسير الآية
٦٠٧	﴿عَلِ الْمَلَائِكَةِ بِأَيْدِي هَرُونَ وَمُوسَى﴾	٥٥٢	﴿بَلَسَا أَسْرَعُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ﴾
٦٠٧	قراءات	٥٥٦	نزل الآية وتفسيرها
٦٠٨	تفسير الآية	٥٥٨	آثار متعلقة بالآية
٦٢١	﴿وَمَا يُؤْمِنُ مِنْ آسِفٍ يَقُولُ إِنَّمَا هُوَ فَتَنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾	٥٦١	﴿وَلَمَّا قِيلَ لَهُمْ مَاتُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾
٦٢٣	آثار متعلقة بالآية	٥٦٣	﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ﴾
٦٢٥	﴿فَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمُرْتَدِّينَ﴾	٥٦٤	﴿وَلَوْ أَنفَعْنَا لِمَتَنَّاكُمْ رَفَعْنَا قُورَيْسَهُمُ الظُّلُمَ﴾
٦٢٥	تفسير الآية	٥٦٦	﴿فَلِإِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِيسَةً﴾
٦٢٦	آثار متعلقة بالآية	٥٧٠	﴿وَلَنْ يَتَذَكَّرَ أَدْبًا بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾
٦٢٦	﴿وَمَا لَهُمْ بِصَاحِبَيْهِ مِنْ أَسْمَاءٍ إِلَّا يُؤَادِنُ اللَّهُ﴾	٥٧٠	نزل الآية
٦٣٠	﴿وَلَقَدْ أَنهَضْنَا غَنَابًا وَاتَّقُوا﴾	٥٧١	تفسير الآية
٦٣٢	﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾	٥٧٣	﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُ أَحْمَرَ النَّاسِ عَلَىٰ حِينِهِمْ﴾
٦٣٢	نزل الآية	٥٧٧	﴿فَلَنْ يَكُونَ عَدُوًّا لِيَجْزِيَهُ﴾
٦٣٢	تفسير الآية		
٦٣٣	آثار متعلقة بالآية		
٦٣٣	﴿لَا تَقُولُوا رَجَعْنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٦٧٧	تفسير الآية ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	٦٣٣	قراءات
٦٨٢	آثار متعلقة بالآية ﴿وَقَدْ أَشْرَبُ وَالتَّعْرِبُ تَأْتِينَا قَوْلُوا قَمَّ وَجِهَ اللهُ﴾	٦٣٤	نزول الآية
٦٨٤	نزول الآية	٦٣٦	تفسير الآية ﴿مَا يَرَوْا الدُّيُوتَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ﴾
٦٨٤	النسخ في الآية	٦٣٩	﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾
٦٨٨	تفسير الآية	٦٤٠	نزول الآية
٦٩٠	من أحكام الآية	٦٤٠	تفسير الآية
٦٩١	﴿إِنَّ اللَّهَ رَاسِعٌ عَلَيْهِ﴾	٦٤١	آثار متعلقة بالآية
٦٩٢	﴿وَقَالُوا أَهْتَدَ اللهُ وَلَكُنَّا﴾	٦٤٢	﴿أَوْ نُؤَيِّمًا﴾
٦٩٢	نزول الآية	٦٤٣	قراءات
٦٩٣	تفسير الآية	٦٤٣	تفسير الآية
٦٩٣	آثار متعلقة بالآية	٦٤٥	﴿تَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ يُوَلِّئُهَا﴾
٦٩٩	﴿يَبِيعُ السُّكُوتَ وَالْأَرْبَابَ﴾	٦٥١	آثار متعلقة بالآية
٧٠٠	﴿وَلَوْ أَنَّ قَمَمَ أَمْرًا فَلَكُنَّا يَمُولُ لَهُ كُنْ يَكُونُ﴾	٦٥٣	﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
٧٠١	آثار متعلقة بالآية	٦٥٧	﴿أَمْ تَرْيَدُونَ أَنْ نَسْأَلَكُمْ﴾
٧٠١	﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ﴾	٦٥٧	نزول الآية
٧٠١	نزول الآية، وتفسيرها	٦٥٧	تفسير الآية
٧٠٤	﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾	٦٥٩	آثار متعلقة بالآية
٧٠٥	آثار متعلقة بالآية	٦٦٠	﴿وَأَنَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَو يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَدَدٍ يُسَيِّئُكُمْ كَفَارًا﴾
٧٠٦	﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَحْسَبٍ لِلْجِبرِ﴾	٦٦١	نزول الآية
٧٠٦	قراءات	٦٦١	تفسير الآية
٧٠٦	نزول الآية	٦٦٣	﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾
٧٠٧	تفسير الآية	٦٦٥	النسخ في الآية، وتفسيرها
٧٠٨	﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ بِلَهُنَّ﴾	٦٦٥	﴿وَأَيُّبِمَا كَفَرُوا وَآمَنُوا مِنَ الْكُفْرَةِ﴾
٧٠٨	نزول الآية	٦٦٨	﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾
٧٠٨	تفسير الآية	٦٦٩	قراءات
٧٠٩	﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾	٦٦٩	تفسير الآية
٧٠٩	نزول الآية، وتفسيرها	٦٦٩	﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾
٧١١	﴿يَتْلُوهُ حَتَّى يَلَّوِيَهُ﴾	٦٧١	﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ﴾
٧١١	﴿يَبِيعُ بِإِذْنِ الْمَلِكِ أَمْ يَسْتَفِىءُ إِلَيْهِ أَنْتُمْ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ﴾	٦٧٢	نزول الآية
٧١٤	﴿مُتَّفِقِينَ﴾	٦٧٢	تفسير الآية
٧١٥	* فهرس الموضوعات	٦٧٣	نزول الآية
		٦٧٣	تفسير الآية
		٦٧٧	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللهِ﴾
		٦٧٧	نزول الآية