

أمر سوا من النفس

تأليف

عبد القادر بن سيد بن لظدر

عضو هيئة التدريس بقسم الدراسات العليا
بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة سابقاً
والمدرس بالسجدة النبوية الشريف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تُورَةُ مَجَانًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على خاتم النبيين وإمام المرسلين. أما بعد:

فإنني كنت قد قرأت ما كتبه بعض المفسرين عن داود وسليمان وأيوب عليهم السلام في تفسير سورة (ص) من الأقوال الباطلة؛ حيث أسندوا إلى داود عليه السلام قصة باطلة في أخذه امرأة أوريا، وأن أيوب عليه السلام قد ألقى في مزبلة. فسارعت إلى كتابة تفسير لسورة (ص) عام ١٣٦٩هـ، وكتب مقدمته الشيخ عبد الجليل عيسى أبو النصر عضو جماعة كبار العلماء وشيخ كلية اللغة العربية آنذاك حيث قال:

«أطلعت على رسالة الشيخ عبد القادر شعبة الحمد في تفسير سورة (ص) فوجدتها وافيةً بالغرض، تمتاز بسهولة العبارة وحسن الترتيب، ووضوح المقصود، مع تحرُّى الصواب والبُعد عن الخرافات والأباطيل التي حاكها المبطلون حول سير بعض الأنبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام. نفع الله بهذه الرسالة وأجزل المثوبة للمؤلف.

شيخ كلية اللغة العربية

في ١٠ من يونية سنة ١٩٥٠م

عبد الجليل عيسى

هذا وقد كان الشيخ عبد الجليل عيسى أحد المشايخ الذين تأثر بهم الشيخ عبد الرازق عفيفي رحمه الله في المنهج السلفي؛ حيث كان شيخاً للمعهد الإسكندرية، وكان الشيخ عبد الرازق عفيفي مدرساً فيه.

وقد طبعت هذه الرسالة في مطبعة السنة المحمدية التي كان يديرها الشيخ محمد حامد الفقى رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية رحمه الله.

وكنت لما بدأت الكتابة فى تفسير هذه السورة ذكرت أن الحروف المفرقة فى أوائل السور من المتشابه الذى استأثر الله بعلمه ، وكنت اتبعت فى ذلك الإمام ابن كثير رحمه الله حيث صدر بهذا الكلام فى تفسيره ﴿الم﴾ من سورة البقرة حيث قال: «بسم الله الرحمن الرحيم (الم) قد اختلف المفسرون فى الحروف المقطعة التى فى أوائل السور؛ فمنهم من قال: هى مما استأثر الله بعلمه فردوا علمها إلى الله ولم يفسروها. حكاه القرطبي فى تفسيره عن أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسعود رضى الله عنهم أجمعين. وقاله عامر الشعبي وسفيان الثورى والريبع بن خُثيم واختاره أبو حاتم بن حبان. انتهى».

وقد اتضح لى بعد ذلك بزمن قليل أن جعل هذه الحروف من المتشابه غير سديد، وأن تعريف المتشابه بأنه ما استأثر الله بعلمه غير سديد كذلك، وأن الصحيح فى هذه الحروف المفرقة أنها للتحدى والإعجاز، وأن الصحيح فى تعريف المتشابه أنه: اللفظ المحتمل لمعنيين أو أكثر أحدها صحيح يوافق المحكم، والثانى فاسد يناقض المحكم؛ فأما الذين فى قلوبهم مرض فيحملونه على المعنى الفاسد كما حمل نصارى نجران قوله عز وجل ﴿وروح منه﴾ على أن ﴿من﴾ للتبعيض وأن عيسى بعضُ الله. وأما الراسخون فى العلم فيحملون متشابهه على مُحكِّمه.

ولما عُينت مدرساً فى كليتى الشريعة واللغة العربية فى مطلع العام الدراسى ١٣٧٩هـ وأُسند لى تدريس مادة التفسير لطلاب الشهادة العالية بكلية اللغة العربية، وكان منهج التفسير لتلك السنة هو تفسير سور (ص) و(ق) و(النجم) و(اقتربت الساعة) على أن أهتم فى هذا التفسير بمعانى «المفردات والتراكيب النحوية والبلاغية»، فاغتنمتُ هذه الفرصة لتحرير القول فى الحروف المفرقة فى أوائل السور، كما حرصتُ كل الحرص على بيان حقيقة المتشابه، واغتنمت كل سانحة لإثبات ذلك، كما أوضحت فى كتابى (إمتاع العقول بروضة الأصول) عند الكلام على المحكم والمتشابه. وكذلك فى صدر تفسير

(آل عمران) في كتابي (تهذيب التفسير) وأطلت الكلام في ذلك لإبطال التعريف القائل بأن المتشابه ما استأثر الله بعلمه، وأنه قول ردي مردود. وقد نشرت مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة تفسيرى لهذه السور الأربع تحت عنوان (أضواء على التفسير).

وإني أذكر من عهد بعيد يزيد على أربعين سنة أنني وقفت على كتيب بعنوان: الحب. يقول فيه كاتبه: أليس الحب هو الذي حرك قلب النبي محمد ﷺ إلى زينب بنت جحش حينما رأى ساقها الدقيق تحت

ثوبها الرقيق كما يرويه بعض المستشرقين. فلما قرأتها سارعت إلى تفسير ابن جرير، وإذا به مع الأسف يذكر نحو ما في هذه القصة الباطلة المختلفة المكذوبة على رسول الله ﷺ دون أن يعلق عليها بشيء، فيقول: حدثني يونس قال: أخبرنا ابن وهب قال: قال ابن زيد: كان النبي ﷺ قد زوج زيد بن حارثة زينب بنت جحش ابنة عمته، فخرج رسول الله ﷺ يوماً يريد، وعلى الباب سترة من شعر، فرفعت الريح السترة. فانكشف، وهي في حجرتها حاسرة، فوقع إعجابها في قلب النبي ﷺ فلما وقع ذلك كرهت إلى الآخر فجاء فقال يا رسول الله! إنني أريد فراق صاحبتي قال: مالك أراك منها شيء؟ قال: لا والله ما رأيت منها شيء يا رسول الله، ولا رأيت إلا خيراً. فقال له رسول الله ﷺ: أمسك عليك زوجك واتق الله، فذلك قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ [الأحزاب: ٢٧] تخفي في نفسك إن فارقتها تزوجتها. اهـ.

وهذا كذب وافتراء على حبيب الله ورسوله وأكمل خلقه وأفضلهم محمد ﷺ، إن القرآن العظيم ينص على العلة في زواج النبي ﷺ من زينب بنت جحش، ويسوق في سورة الأحزاب عندما يقول: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِۦٓ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٥١﴾

أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ
 وَمَوْلَاكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ
 اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٤﴾ [الاحزاب: ٤-٥]. وأصل القصة أن الجاهليين كانوا إذا
 تبنا شخصًا جعلوه كولد الصلب، فلا يتزوج من تبناه امرأة هذا الولد
 المتبنى إذا طلقها، وأراد الله أن يبطل هذه القاعدة الجائرة الظالمة؛ لأنها
 لا حقيقة لها. وكان زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي قد خرجت به أمه
 سعدى بنت ثعلبة من طيء لتزيره أهلها، فأصابته خيل من بني القين،
 فباعوه بسوق حباشة - وهو سوق من أسواق العرب - وزيد يومئذ ابن
 ثمانية أعوام، وقد اشتراه حكيم بن حزام بن خويلد من الشام، ووهبه
 لعمته خديجة بنت خويلد زوج رسول الله ﷺ، فاستوهبه منها رسول الله
 ﷺ فوهبته له فأعتقه رسول الله ﷺ وكان أبوه حارثة قد جزع عليه جزعًا
 شديدًا، وبكى عليه كثيرًا حين فقده، فهو يقول:

بكيت على زيد ولم أدر ما فعل أحيي فيرجى أم أتى دونه الأجل
 فوالله لا أدري وإنني لسائل أغالك بعدي السهل أم غالك الجبل
 ثم يقول فيها:

تذكرنيه الشمس عند طلوعها وتعرض ذكره إذا غربها أفل
 سأعمل نص العيس في الأرض جاهدًا ولا أسام التطواف أو تسام الإبل
 حياتي أو تأتي علي منيتي فكّل امريء فإن وإن غره الأمل

وقد أخبر أبوه بأن زيدًا عند محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن
 هاشم بمكة، فقدم هو وأخوه إلى مكة، وجاء إلى بيت رسول الله ﷺ
 وذلك قبل البعثة النبوية فسألا رسول الله ﷺ أن يعطيهما زيدًا، فقال له
 رسول الله ﷺ: يا زيد! هذا أبوك وهذا عمك إن شئت فأقم عندي وإن
 شئت فانطلق معهما، فنظر زيد إلى وجه رسول الله ﷺ مرة ونظر إلى
 وجه أبيه ووجه عمه مرة أخرى، ثم قال: بل أقيم عندك، ولا أختار
 عليك أحدًا أبدًا، فأخذه رسول الله ﷺ إلى الملاء من قريش، وقال: يا
 معشر قريش أشهدكم أن زيدًا ابني يرثني وأرثه.

وكان التبني في الجاهلية ينزل الابن المتبني بمنزلة الابن من الصلب، فجميع ما يحرمه الجاهليون حول الابن من الصلب يحرمونه للابن المتبني، ولما أراد الله تبارك وتعالى إبطال عادة قبيحة من عادات أهل الجاهلية وهي أنهم كانوا إذا تزوج الابن المتبني زوجة ثم طلقها لا يحل للذي تبناه أن يتزوجها فلما أراد الله أن يبطل هذه العادة ولم يكن أحد يتحمل ذلك إلا رسول الله ﷺ أمر الله رسوله ﷺ أن يزوج زينب بنت جحش ابنة عمته من زيد مولاها فرفضت وقالت: لا أتزوج من مولى، ورفض أخوها كذلك أن يتم هذا الزواج فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦] فرضيت زينب بنت جحش بأمر الله وأمر رسوله ورضي أخوها بأمر الله وأمر رسوله كذلك. وتزوج زيد بن حارثة من زينب بنت جحش رضي الله عنها، وكانت تحس في قلبها بأنه دونها، فكانت تناله أحيانًا بما يكره من القول حيث تقول له: تزوجتك وأنت مولى، فيأتي زيد بن حارثة إلى رسول الله ﷺ ويشكو زينب، فيقول له رسول الله ﷺ: أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ، ورسول الله ﷺ يعلم أن ما ألقاه الله في قلب زينب نحو زيد هو تمهيد للفراق بينهما لئتم ما قضاه الله عز وجل من أن يتزوج رسول الله ﷺ من زينب حتى تبطل عادة الجاهلية في تحريم نكاح زوجة الابن المتبني إذا فارقتها، فلما قضى زيد منها وطراً طلقها زيد بن حارثة للعلة التي ذكرها الله عز وجل

حيث قال: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطْرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطْرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ [٣٧] مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مُقَدَّرًا ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يَلْبِغُونَ رِسْلَانَهُمْ وَاللَّهُ يَخْشَوْنَهُمْ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾

وقد أخذ المفرضون والخرافيون والحاقدون والمرجفون هذه القصة الجميلة الممتلئة بالحكمة والتشريع والخير للإنسانية ووضع الأمور في نصابها الحقيقي والقضاء على خرافات أهل الجاهلية ففس هؤلاء لحاقدون على رسول الله ﷺ قصة رفع الريح طرف الخباء عن زينب وهي تحت زيد بن حارثة وإعجاب النبي ﷺ بها وإخبار زيد رسول الله ﷺ أنه يريد فراقها ليتزوجها رسول الله ﷺ مادام قد أحبها، إذ تدس هذه الأباطيل أن رسول الله ﷺ لما رأى ساقها وأعجب بها قال: سبحان مقلب القلوب. وأيقنت زينب أن رسول الله ﷺ ما قال هذه الكلمة إلا للدلالة على أنه أحبها ووقعت في قلبه لما رأى ساقها، برآه الله مما قالوا وعصمه مما زعموا، لقد جهل هؤلاء أو تجاهلوا العلة المنصوصة لزواج رسول الله ﷺ من زينب بنت جحش وأن المقصود منها إبطال خرافات الجاهليين ووضع الأمور في نصابها وأن التبني لا يمكن أن يجعل المتبني ولدًا من الصلب أو كولد الصلب فإن الإنسان إذا كتب على كيس السكر هذا ملح لا يمكن أن يصير السكر ملحًا بهذه الكتابة ولو كتب على كيس الملح هذا سكر لا يمكن أن يصير الملح سكرًا حلواً بهذه الكتابة فالعناوين التي لا تطابق الواقع لا قيمة لها ولا تغير من الحقيقة شيئاً.

فلما أراد الله أن يبطل هذه العادة الجاهلية الكاذبة أمر رسوله محمداً ﷺ أن يزوج زيد بن حارثة مولاه من زينب بنت جحش وقد مهّد لذلك في مقامات من سورة الأحزاب حيث يقول في مطلعها: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَتٍ فِي جَوْفَيْهِ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهَا أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَرْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٤] وقد لفت الانتباه في هذا المقام حيث أكد هذه الحقيقة إذ يقول: ﴿ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ ① ادعواهم لأبائهم هو أفسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به، ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله عفورا رجيماً ② ﴾ [الأحزاب: ٤-٥] كما أشرت إلى ذلك في الفصل السابق.

وأشار إلى قصة إرغام زينب على التزوج من زيد وما كان بينهما حيث يقول: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴾ (٢٦) وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ (٢٧)

[الاحزاب: ٢٦-٢٧] ومعنى أنعم الله عليه يعني بالإسلام، وأنعمت عليه أي بالحرية، وقوله: ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ﴾ هو من مقالة رسول الله ﷺ لزيد بن حارثة بوصيه بالصبر على أذى زوجته له، ومخافة الله فيها. وقوله تعالى: ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ أي: وتكتم في نفسك ما علمت أنه كائن لا محالة من أن زيدًا يطلق زينب ليتزوجها رسول الله ﷺ للقضاء على عادات أهل الجاهلية. وقوله: ﴿ وَتُخْفِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾، هو ترغيب لرسول الله ﷺ في الإقبال على الزواج من زينب بنت جحش وأن يزيل من خاطره كل ما قد يمر به مما يُخاف أن يتحدث به الجاهليون بأن محمدًا تزوج زوجة ابنة بعد أن فارقتها ابنة.

وقد حرّف المبطلون الكَلِمَ عن مواضعه وقالوا في قوله: ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ ﴾ أي: حب زينب، ﴿ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ يعني من حبها وتخشي الناس في حبها. حاشا لرسول الله ﷺ ولمن دونه من المؤمنين أن يرضى بذلك أو أن يفعله. وقد سقت هذه القصة لأبين كيف استطاع اليهود ومن ينحو نحوهم أن يُدخلوا على قصص الأنبياء والمرسلين الشيء الكثير من الكذب والباطل والافتراء كما افتروا على داود وغيره من الأنبياء وذلك بناءً على مذاهب لهم، فاليهود لا يتورعون عن وصف الله ورسوله بكل شر ونقص، ففي الإصحاح الأول من سفر التكوين من التوراة التي حرفوها بأيديهم في الفقرة السادسة والعشرين «٢٦» وقال الله: نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً فالله ﴿ لَيْسَ

كَيْثَلِيهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ [الشورى: ١١]، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَكَ يَدٌ يُكَلِّدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿٣﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٤﴾﴾ [سورة الإخلاص]، ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿١٦﴾﴾ [مريم: ١٦]. ثم يزعمون أن الله تعب لما خلق السموات والأرض في ستة أيام فاستراح في اليوم السابع يوم السبت فيقول في الإصحاح الثاني من سفر التكوين في الفقرة الأولى والثانية والثالثة منه: فأكملت السموات والأرض وكل جندها، وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل، فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل، وبارك الله اليوم السابع وقده لأنه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقًا. تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً فالله لا يتعب، إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، ولذلك جاء في الرد عليهم قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٢٨﴾﴾

بِعَدْرِ الْقَادِسِينَ سَبِيحَ الطَّارِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قَالَ مُعَلِّمٌ: ﴿صَّ وَالْقُرْءَانَ ذِي الذِّكْرِ﴾ ١ ﴿بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ ٢
 كَرَاهِلْ كَنَامِن قَبْلِهِمْ مِّن قَرْنٍ فَنَادَ وَأَوَّلَاتٍ حِينَ مَنَاصٍ ٣ ﴿

المناسبة:

هذه السورة كالمتممة لما قبلها من حيث إنه ذكر فيها عدد من الانبياء لم يذكرها في السورة السابقة، وكذلك فإنه لما ذكر عن الكفار في السورة السابقة أنهم كانوا يقولون: لو أن عندنا ذكراً من الأولين لأخلصنا العبادة لله وحده، وأنهم لما أتاهم الذكر كفروا به؛ فبدأ هنا بالقسم بالقرآن ذي الذكر الذي جاءهم فخالفوه، وكفروا به.

سبب النزول:

أخرج ابن جرير وغيره عن ابن عباس قال: لما مرض أبو طالب دخل عليه رهط من قريش فيهم أبو جهل فقالوا: إن ابن أخيك يشتم آلهتنا فلو بعثت إليه فنهيته؟ فبعث إليه فجاء النبي ﷺ، فدخل البيت وبينهم وبين أبي طالب قَدْرَ مَجْلِسِ رَجُلٍ، فخشى أبو جهل إن جلس النبي إلى أبي طالب أن يكون أرق عليه، فوثب فجلس في ذلك المجلس، فلم يجد رسول الله ﷺ مجلساً قرب عمه فجلس عند الباب، فقال له أبو طالب: أي ابن أخى، منا بال قومك يشكونك؟ يزعمون أنك تشتم آلهتهم - قال وأكثروا عليه من القول - وتكلم رسول الله ﷺ فقال: يا عم، إنى أريدهم على كلمة واحدة يقولونها يدين لهم بها العرب، وتؤدى لهم بها الجزية العجم، ففرحوا لكلمته ولقوله. فقال القوم: لنعطينكها وعشراً. قال: لا إله إلا الله. فقاموا فزعين ينفضون ثيابهم وهم يقولون: «أجعل الآلهة إلهاً واحداً؟ إن هذا لشيء

عجاب!». فنزل فيهم القرآن: ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ حتى بلغ ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ﴾.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿ص﴾ بسكون الدال، وقرئ ﴿صاد﴾ بضم الدال وقرئ بكسر الدال، بتنوين وبغير تنوين، وقرئ بفتح الدال، وقرأ الجمهور ﴿عِزَّة﴾ بالعين المهملة والزاي المعجمة، وقرئ ﴿غرة﴾ بالغين المعجمة والراء المهملة. وقرأ الجمهور ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ بفتح النون من ﴿حين﴾، وقرئ بضمها، وقرئ بكسرهما أيضاً.

المفردات:

﴿ص﴾ من الفواتح الكريمة مثل: ﴿ق﴾ و﴿ن﴾ و﴿حم﴾ و﴿الم﴾ وغيرها، فمن الناس من قال: لا تفسير لها، إماً لأنها لا معنى لها أصلاً، وإلى هذا ذهب الحشوية، وإماً لأن معناها استأثر الله بعلمه وإليه ذهب كثير من المتكلمين والأصوليين. ويقولون: الله أعلم بمراده به.

ومن الناس من قال لها معنى يدرك؛ وقد اختلف أصحاب هذا القول في المعنى المراد منها فقليل: إنها اسم السورة، وقيل: اسم للقرآن، وقيل: مبادئ لأسماء الله تعالى أو لأفعاله، وقيل غير ذلك. وقد اختار كثير من المحققين منهم شيخ الإسلام «ابن تيمية» أنها للدلالة على الإعجاز والتحدى.

وقد لوحظ أن السور المبدوءة بهذه الفواتح المباركة يغلب عليها طابع الإعجاز والتحدى، وهي من خواص السور المكية إلاً فيما ندر كالبقرة وآل عمران. وقد بدئ بها تسع وعشرون سورة عدد حروف المعجم. كما لوحظ أن هذه السور لها طابع خاص إذ يبدأ فيها بعد الفواتح بذكر القرآن، إماً صراحةً وإماً ضمناً، فيعظمه ويمجده، ثم يذكر أصناف الناس بالنسبة إليه، وأنهم اختلفوا فيه كما اختلفوا على كتب الأنبياء السابقين. ويبين أن الفئة التي تتمسك به هي العزيزة الغالبة الظاهرة المنصورة في الدنيا، وأنها السعيدة الفائزة بجنان الخلد ورضوان الله في الآخرة، وأن المعادين لهم مغلوبون مقهورون معرضون لعذاب الله في

العاجلة والآجلة. يضرب الله تعالى لذلك ما شاء من الأمثلة، ويقصُّ ما شاء من أحسن القصص، الذى يشرح هذه الفكرة، ويوضح هذا الهدف، ثم يختم السورة بذكر القرآن فيعظمه ويمجده كما بدأ أولاً.

وأما من قرأ صاد - بكسر الدال - من غير تنوين فقيل: إنه فعلٌ أمرٌ من المصاداة وهى المعارضة، ومنه الصدَى وهو ما يعارض الصوت الأول فى الأماكن الخالية والأجسام الصلبة، والمعنى: عارضٌ بعملك القرآن أى اعمل بأوامره ونواهيه.

﴿القرآن﴾ هو فى الأصل مصدر قرأ كالقراءة، ثم جعلَ علماً على كلام الله تعالى المنزل على محمد ﷺ المعجز بأقصر سورة منه.

﴿الذكر﴾ الشرف ومنه قوله: ﴿وانه لذكرٌ لك ولقومك﴾ كما أخرج ابن جرير عن ابن عباس. أو الذكري والموعظة للناس كما روى عن قتادة والضحاك، أو الذى يذكر ما يحتاج إليه فى أمر الدين من الشرائع والأحكام كما قيل. ﴿كفروا﴾ جحدوا. ﴿عزة﴾ تكبر عن الحق. ﴿غرة﴾ غفلة، ﴿شقاق﴾ أصل الشقاق المخالفة وكونك فى شق غير شق صاحبك، وجانب سوى جانبه، والمراد مخالفة الله ورسوله. ﴿أهلكنا﴾ دمرنا. ﴿قرن﴾ أمة وجيل. ﴿فنادوا﴾ فاستغاثوا. ﴿ولات حين مناص﴾ أى ليس الوقت وقت فرار، فالحين: الوقت، والمناص: المنجى والفرار.

التراكيب:

(ص) ليست معرفة عند من قال: إنها لا تفسر لها؛ لأن الإعراب فرع إدراك المعنى. أما من فسرها فهى معرفة عنده، فيجوز أن تكون مرفوعة خبراً لمبتدأ محذوف أو مبتدأ والخبر ما بعدها، ويجوز أن تكون منصوبة بفعل مقدر أو على نزع الخافض على رأى من قال: إنها للقسم بها، ويجوز أن تكون مجرورة على حذف حرف الجر - وهو حرف القسم - وبقاء عمله، وقيل: هذا شاذ؛ لأنه لا يحذف حرف الجر ويبقى عمله إلا مع اسم الله تعالى خاصة. ومن قرأ ﴿ص﴾ بسكون الدال فالسكون لأجل الوقف كأسماء الأعداد التى لم تلها العوامل.

ومن قرأ بالضم فهي: ضمة إعراب أو لأجل التقاء الساكنين. ومن قرأ بالفتح فهي فتحة إعراب على أنها منصوبة أو فتحة لأجل التقاء الساكنين أيضاً. ومن قرأ بالكسر من غير تنوين فهي: إما أمر من صادى - بفتح الدال - بمعنى عارض كما تقدم، أو للجر على القسم، أو لأجل التقاء الساكنين أى السكون على الدال وألف صاد، ومن قرأ بالكسر والتنوين فلاعتبار ذلك اسماً للقرآن كما هو أحد الاحتمالات فيه فلم تتحقق فيه العلتان وهي: العلمية والتأنيث فوجب صرفه، وجرُّ بحرف جر حُذِفَ وبقي عمله كما تقدم. والواو فى القرآن للقسم إذا لم تكن صاد للقسم بها، وإلا فهي للعطف. وجواب القسم محذوف والمختار أن تقديره: إن القرآن لحق، وإنك لمن المرسلين بدليل ﴿يَسَّ ۝١﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١﴾ ولقوله هنا: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾.

والقسم بالقرآن على حقية القرآن ضربٌ من البلاغة بديع. بل: للإضراب الانتقالى من هذا القسم والمقسم عليه إلى ذكر حال تكبر الكفار ومشاققتهم فى قبول الرسالة. ويجوز أن تكون بل للإضراب الإبطالى، وتكون حينئذ لإبطال شىء مفهوم من السياق كأنه قيل: ليس كُفِرَ هؤلاء لخلل فى القرآن أو لمطعن فيه، بل الخلل فى أنفسهم وهو أنهم فى تكبر وعناد وخلاف.

والتعبير بـ «فى» فى قوله ﴿فى عزة﴾ لإفادة استغراقهم فى التكبر والخلاف. ﴿كم﴾: خبرية للتكثير، وهى مفعول بأهلكتنا، و﴿من قرن﴾: تمييز والفاء فى ﴿فنادوا﴾: للسببية. ﴿ولات﴾: الواو للحال، ولات هى لا المشبهة بليس عند سيبويه زيدت عليها التاء لتأكيد معناها، وعند الأخفش هى لا النافية للجنس تعمل عمل إنَّ وزيدت عليها التاء.

و﴿حين﴾ بالنصب خبر لات عند سيبويه، واسمها محذوف تقديره: ولات الحين حين مناص؛ وعند الأخفش ﴿حين﴾ اسم ﴿لات﴾، وخبرها محذوف تقديره: لهم؛ ومن قرأ بضم النون فهى اسم ﴿لات﴾ على مذهب سيبويه والخبر محذوف. وعند الأخفش هى مبتدأ والخبر محذوف؛ لأن مذهبه أنه إذا ارتفع ما بعدها فعلى الابتداء.

وأما قراءة كسر النون فقد قال أبو حيان: الذي ظهر لى فى تخريج هذه القراءة الشاذة أن الجر على إضمار من كأنه قيل: ولات من حين مناص. كما قالوا: لا رجل جزاه الله خيراً يريدون لا من رجل، ويكون موضع من حين مناص رفعاً على أنه اسم لات على مذهب سيبويه والخبر محذوف، وعند الأخفش على أنه مبتدأ والخبر محذوف.

المعنى الإجمالى:

هذا تحذيراً لكم يا أرباب الفصاحة، وأمراء البيان، وأساطين البلاغة، تعجزون عن محاكاته، والإتيان بمثله، مع أنه منظوم من مثل ما تنظمون منه كلامكم، وأقسم بكلامى المنزل على محمد رسولى، الذى فيه شرفكم وشرف العرب أجمعين، إن القرآن لحقٌّ وإن محمداً لمن المرسلين، ولم يطعن هؤلاء الكفرة الجاحدون فى القرآن لعبه لسوءه منه أو لخلل وجدوه فيه، أو لمطعن لاحتواه عليه، بل العيب فيهم، والخلل بأنفسهم وهو استغراقهم فى التكبر عن الحق أو غفلتهم عنه ومجانبتهم لداعى الخير، فليعلم هؤلاء الجاحدون أنهم بهذه المشاقة يعرضون أنفسهم لعقابنا، ولو نزل بهم لَمَا استطاعوا فراراً. لقد أردنا تدمير كثير من الأمم الماضية قبل قريش لما شاقوا الرسل، وأرسلنا عليهم العذاب، فلما عاينوه استغاثوا طالبين المنجى والفرار، والحال والشأن أنه ليس الوقت وقت فرار وطلب للنجاة.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - تحدى العرب بالقرآن وإعجازهم به.
- ٢ - بيان شرف القرآن فى نفسه.
- ٣ - تشريفه للعرب.
- ٤ - براءته من كل عيب.
- ٥ - لم يعارضه معارضوه لعبه فيه بل العيب فيهم.
- ٦ - أنه لا يعارضه إلا المتكبرون المعاندون.
- ٧ - تحذير الكفار.
- ٨ - أنه إذا نزل العذاب لا يمكن الفرار.

هَلْ فَعَلُوا: ﴿وَعَجِبُوا﴾

أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذٰبٌ ﴿٤﴾
أَجْعَلِ الْاٰلِهَةَ الْنٰهًا وَجِدْ اِنَّ هٰذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ ﴿٥﴾ وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ
مِنْهُمْ اِنْ اٰمَسُوْا وَاصْبِرُوْا عَلٰى الْهَيْكَلِ اِنَّ هٰذَا الشَّيْءُ يُرَادُ ﴿٦﴾
مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي الْاٰلِهَةِ الْاٰخِرَةِ اِنْ هٰذَا اِلَّا اٰخِلَاقٌ ﴿٧﴾ ﴿

المناسبة:

هذه الآيات حكاية لأباطيلهم المتفرعة على ما حكاها الله من استكبارهم وعنادهم، فبعد أن أخبر عنهم أنهم فى عزة وشقاق أردف بما صدر عنهم من تعجبهم منه، ونسبتهم السحر والكذب إليه.

المفردات:

﴿عجبوا﴾ استغربوا وأنكروا أشد الإنكار. ﴿جاءهم﴾ أتاهم. ﴿منذر﴾ أى: رسول يبلغهم عن ربه ويعلمهم ويخوفهم. ﴿منهم﴾ أى: من جنسهم فى البشرية، ونوعهم فى العربية والامية. ﴿الكافرون﴾ الجاحدون. ﴿ساحر﴾ متعاطٍ للسحر، وهو ما لطف ودقَّ وخفىَ مأخذه، فالخوارق والمعجزات التى يأتى بها محمد ﷺ من قبيل السحر عند هؤلاء. ﴿جعل﴾ بمعنى. صير، وهى من التصير فى القول والزعم لا فى الخارج والوجود.

﴿إلهًا﴾ أى: معبودًا مألوهًا مقصودًا محبوبًا. ﴿واحدًا﴾ متفردًا بالألوهية ليس له شريك فيها. ﴿عجاب﴾ بناء مبالغة من العجب أى: هذا بليغ فى النكارة والغرابة لا يحتمل الوقوع.

﴿انطلق﴾ ذهب. ﴿الملا﴾ الأشراف ووجوه القوم، منهم: أبو جهل، والعاص بن وائل، والأسود بن المطلب بن عبد يغوث، وعقبة بن أبى معيط. ﴿امشوا﴾ أمر بالمشى وهو نقل الأقدام، وقيل: الأمر بالمشى هنا لا يراد منه

نقل الخطى إنما معناه سيروا على طريقتكم ودوموا على سيرتكم، والانطلاق
الاندفاع فى القول، والاول أظهر للسياق وهو الذى يدل عليه سبب النزول.

﴿واصبروا﴾ احبسوا أنفسكم على عبادة آلهتكم وتمسكوا بها. ﴿يراد﴾ أى:
يطلب منا الانقياد له، أو أن هذا من نوائب الدهر مراد منّا فلا انفكاك عنه، أو
أن دينكم يطلب ليؤخذ منكم. ﴿بهذا﴾ بالتوحيد. ﴿الملة﴾: الشريعة. ﴿الآخرة﴾
ملة النصارى، أو قريش، أو اليهود والنصارى، أو الملة التى كنا نسمع أنها تكون
فى آخر الزمان إذ لم يذكر لهم أنها تدعو إلى التوحيد. ﴿إن﴾ بمعنى: ما.
﴿هذا﴾ أى: الذى جاء به محمد ﷺ. ﴿اختلاق﴾ أى: كذب وافتراء.

التركيب:

الواو فى قوله ﴿وعجبوا﴾ للاستئناف، والضمير فى عجبوا يعود إلى كفار
قريش المفهومين من المقام. و﴿أن﴾ مصدرية وهى مع مدخولها فى تأويل
مصدر مجرور بحرف جر مقدر بمن أو اللام، و﴿منهم﴾ فى محل رفع صفة
لمنذر، والتونين فى ﴿منذر﴾ للتعظيم كمثلته فى قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ
نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ [فاطر: ٤٢]. والواو فى قوله ﴿وقال﴾ للعطف أى:
عطف جملة على جملة. وأصل السياق يقتضى أن يقال «وقالوا» ولكنه عدل
عن ذلك ووضع الظاهر موضع الضمير فقال: ﴿وقال الكافرون﴾ تبييناً على
الصفة التى أوجبت لهم العجب، حتى نسبوا من جاء بالهدى ودين الحق إلى
السحر والكذب، وإيداناً بأنه لا يتجاسر على مثل هذا إلا المتوغلون فى
الجحود والكفران. وجملة ﴿هذا ساحر كذاب﴾ فى محل نصب مقول
القول، وكذلك الجملتان بعدها. وإنما ترك العطف بين جملة ﴿هذا ساحر
كذاب﴾ وجملة ﴿أجعل الآلهة إلهاً واحداً﴾ لأن بينهما كمال الانقطاع؛ إذ
الأولى خبرية والثانية إنشائية. وكذلك ترك العطف بين جملة ﴿أجعل الآلهة
إلهاً واحداً﴾ وجملة ﴿إن هذا لشيء عجاب﴾ لنفس الحال، فالأولى إنشائية
والثانية خبرية، وترك العطف لا يوهم خلاف المراد. والهمزة فى ﴿أجعل
الآلهة﴾ للاستفهام التعجبى بمعنى كيف.

والواو فى قوله ﴿وانطلق الملائمة منهم﴾ للاستثناء و﴿منهم﴾ فى موضع نصب على الحال من الملائمة، و﴿ان امشوا﴾ يجوز ان تكون ان مصدرية أى: انطلقوا بقولهم ﴿ان امشوا﴾، ويجوز ان تكون مفسرة لانطلق؛ لانه ضمن معنى القول لان المنطلقين عن مجلس التناول لابد لهم من ان يتكلموا، وقيل: بل هى مفسرة لجملة محذوفة فى محل نصب على الحال من الملائمة أيضاً والتقدير: وانطلقوا يتحاورون أى: امشوا. وقيل: لا حاجة إلى التقدير ولا التضمن لان الانطلاق هنا الاندفاع فى القول والكلام نحو: انطلق لسانه فان مفسرة له، وقوله ﴿على آلهتكم﴾ أى: عبادتها، فهى على حذف المضاف. وقوله ﴿ان هذا لشيء يراد﴾ تعليل للأمر بالصبر، والإشارة راجعة إلى ظهور محمد ﷺ وتآليه إله واحد المفهوم من السياق.

المعنى الإجمالى:

واستغرب هؤلاء وأنكروا أشد الإنكار لمجىء رسول عظيم يبلغهم عن ربه، ويعلمهم ويخوفهم، وهو من جنسهم فى البشرية، ومن نوعهم فى العربية والأمية، وقال هؤلاء الجاحدون: إنه يأتى بالخوارق بواسطة تعاطى السحر وهو مفتر كثير الكذب، كيف يصير المعبودات الكثيرة معبوداً واحداً فينفى الألوهية عنها، ويقصرها على إله واحد؟! إن تأليه إله واحد لشيء بليغ فى العجب.

واندفع أشرف قريش من مجلس أبى طالب يتحاورون أى: امشوا وسيروا - أو اندفعوا فى الكلام - أى امشوا واثبتوا على طريقتكم، واحبسوا أنفسكم على عبادة معبوداتكم، إن ظهور محمد ﷺ لأمر يتطلب منا الانقياد له، أو إن هذا من نوائب الدهر ابتلينا به، وهو مراد منا فلا انفكاك لنا عنه، أو إن دينكم يطلب ليؤخذ منكم، ما سمعنا بالتوحيد فى شريعة النصارى، أو فى دين آبائنا أو فى شريعة اليهود والنصارى، أو فى الشريعة التى حدثنا بها الأخبار؛ فإنهم لم يذكروا لنا التوحيد، وإنما ذكروا أن نبياً يبعث آخر الزمان. ما هذا الذى جاء به محمد إلا كذب وافتراء.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - استغراب الكفار لمجيء الرسول منهم .
- ٢ - وأن سبب الاستغراب هذا هو الكفر .
- ٣ - وأن الكفر لا يأتي بخير .
- ٤ - وأن الدين الشائع عند ظهور الرسول هو الشرك .
- ٥ - مبالغة الكفار في إنكار التوحيد .
- ٦ - تواصي الكفار بالتمسك بالشرك .
- ٧ - تكذيب القرآن ودعواهم أنه سحر .
- ٨ - اضطراب الكفار في وصف محمد ﷺ .

قال فعلموا: ﴿أَنْزَلَ

عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ

﴿٨﴾ أَمْرٍ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴿٩﴾ أَمْ لَهُمْ

مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴿١٠﴾

جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴿١١﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن بين الله تعالى ما صدر من هؤلاء الكفار نتيجة استكبارهم . بين هنا استبعادهم اختصاص محمد بالذكر والشرف دون أشرافهم بدعوى أنه ليس من أصحاب الأموال ، ثم بين سبب هذا الاستبعاد وهددهم وتوعدهم .

المفردات:

﴿أنزل﴾ القى. ﴿الذكر﴾ القرآن. ﴿شك﴾ ريب. ﴿ذكرى﴾ كلامى يعنى: القرآن.
﴿لما﴾ حرف نفى لما يتوقع حصوله. ﴿يذوقوا﴾ يحسوا ويختبروا طعم
العذاب. ﴿عذاب﴾ عقاب.

﴿خزائن﴾ كنوز. ﴿العزیز﴾ الغالب القاهر. ﴿الوهاب﴾ الواسع العطاء
الكثير المواهب. ﴿فليرتقوا﴾ فليصعدوا ﴿الأسباب﴾ المعارج التى يتوصل بها
إلى العرش حتى يستوا عليه ويدبروا أمر العالم. ﴿جند ما﴾ أى جمع حقير.
﴿مهزوم﴾ مكسور مقهور. ﴿الأحزاب﴾ الكفار الذين تعصبوا فى الباطل.

التراكيب:

الهمزة فى قوله ﴿أنزل﴾ للاستفهام الإنكارى. وقوله ﴿من بيننا﴾ يشير إلى
سبب الإنكار وهو الحسد الذى طحن صدورهم حتى أنكروا أن يختص بالشرف
من بين أشرفهم، كما حكى عنهم فى سورة الزخرف إذ قالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا
الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾. و﴿بل﴾ فى قوله ﴿بل هم فى شك من
ذكرى﴾ للإضراب الإبطالى عن مقدر يفهم من السياق تقديره: «ليس إنكارهم
للذكر عن علم بل هم فى شك منه». والإخبار بأنهم فى شك يقتضى كذبهم
فى قولهم: ﴿إن هذا إلا اختلاق﴾. و﴿بل﴾ فى قوله ﴿بل لما يذوقوا عذاب﴾.
للإضراب الانتقالي لبيان الحال الذى يزول فيه شكهم. ويذوقوا مجزوم بلما،
والتعبير بلما للدلالة على أن ذوقهم العذاب على شرف الوقوع. وقوله ﴿أم
عندهم خزائن رحمة ربك﴾ للرد على قولهم ﴿أنزل عليه الذكر من بيننا﴾
و﴿أم﴾ فيه منقطة بمعنى «بل» وهمزة الاستفهام الإنكارى، وإنما قدم الظرف لأنه
محل الإنكار. وإضافة الرب إلى ضمير النبى ﷺ للتشريف واللفظ به. ولما
استفهم استفهام إنكار فى قوله: «أم عندهم خزائن رحمة ربك»، وكان ذلك
دليلاً على انتفاء تصرفهم فى هذه الخزائن، أتى بالإنكار والتوبيخ بانتفاء ما هو
أعم فقال: ﴿أم لهم ملك السموات والأرض﴾ أى: ليس لهم شىء من ذلك.

والفاء فى قوله ﴿فليرتقوا﴾ فصيحة. و﴿جند﴾ خبر مبتدأ محذوف أى: هم جند - وما - صفة لجند لإفادة التحقير، و﴿هنالك﴾ صفة ثانية له، و﴿مهزوم﴾ خبر ثان. وقيل: جند مبتدأ وما صلة، وهنالك نعت ومهزوم الخبر. قيل: إن الإشارة بهنالك إلى الارتقاء فى الأسباب أى: هؤلاء إن راموا ذلك جند مهزوم. وقال مجاهد وقتادة: الإشارة إلى مصارعهم فى بدر.

المعنى الإجمالى:

ننكر أن يلقى على محمد القرآن، وأن يختص بالشرف من بين أشرفنا، وليس بأكثرنا مالا، ولا أعظمتنا جاهًا، وليس إنكار هؤلاء للذكر عن علم بل هم فى ريب من القرآن، وهم كذبةٌ فى قولهم ﴿إن هذا إلا اختلاق﴾، بل هؤلاء لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم، وسأنزل بهم قريبًا، وهذا هو الحال الذى يزول فيه ريبهم وشكهم، أ عند هؤلاء كنوز رحمة ربك يتصرفون فيها كيفما يشاءون حتى يصيبوا بها من شاءوا، ويصرفوها عن من شاءوا، ويتحكموا فيها بمقتضى آرائهم، وأهوائهم، فيتخيروا للنبوة بعض صناديدهم، ليس لهم ذلك.

فالنبوة عطيةٌ من الله تعالى يتفضل بها على من يشاء من عباده - وهو أعلم حيث يجعل رسالته - لا يمنعه مانع، ولا يقهره قاهر، وهو الغالب الواسع العطاء. بل هؤلاء سلطان العوالم العلوية والسفلية؟ إن كان لهم ذلك فليصعدوا فى المعارج التى يتوصل بها إلى العرش، حتى يستوا عليه، ويدبروا أمر العالم، هؤلاء القوم إن راموا ذلك جمع مقهور وجند مكسور. من هؤلاء الجماعات التى تحزبت على أنبيائها فى الباطل فقهرناهم وعندما تمت تحزباتهم كانت مصارعهم.

ما ترشد إليه الآيات:

١ - حسد الكفار للنبي ﷺ.

٢ - إنكارهم القرآن بسبب الحسد.

- ٣ - ميلهم إلى التحكم في رحمة الله .
 ٤ - إنكارهم القرآن ليس عن علم .
 ٥ - استغراقهم في الشك .
 ٦ - هؤلاء لا يؤمنون إلا عند عقاب رادع .
 ٧ - سيحل بهم العقاب قريباً .
 ٨ - لا عطاء إلا من مالك .
 ٩ - تبييتهم وتوبيخهم .

قال فعلاور: ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
 نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ ﴿١٢﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ
 لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٣﴾ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ
 فَحَقَّ عِقَابِ ﴿١٤﴾ وَمَا يَنْظُرُهُنَّوَلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَّةً مَا لَهَا
 مِنْ فَوَاقٍ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَاقِبَلِ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾ ﴿

المناسبة:

لما ذكر أنه أهلك قبل قريش قروناً كثيرة لما كذبوا رسلهم، وهدد قريشاً
 وتوعدهم سرد هنا على سبيل الاستئناف بعض هؤلاء الهالكين، تقريراً
 لمضمون ما قبله وزيادة في تخويف الكفار وتهديدهم .

القراءة:

قرئ ﴿فواق﴾ بفتح الفاء وبضمها.

المفردات:

﴿عاد﴾ قوم هود وكانوا يسكنون الأحقاف جنوبي الجزيرة العربية.
﴿الأوتاد﴾ جمع وتد بكسر التاء وفتحها، وهو ما رز في الأرض أو الحائط من خشب. ﴿ثمود﴾ قوم صالح وكانوا يسكنون الحجر. ﴿قوم لوط﴾ أهل سادوم وعمورة من دائرة الأردن. ﴿الأيكة﴾ الغيضة وهي الأشجار الملتفة المجتمعة. ﴿وأصحاب الأيكة﴾ هم قوم شعيب عليه السلام وكانوا يسكنون قرية مدين. ﴿إن﴾ نافية بمعنى ما، ﴿فحق﴾ ثبت ووجب. ﴿عقاب﴾ الأصل عقابي أى عذابي. ﴿ينظر﴾ ينتظر. ﴿هؤلاء﴾ الإشارة لأهل مكة. ﴿صيحة﴾ أصل الصيحة الصوت بأقصى الطاقة، والمراد هنا النفخة الثانية. ﴿فواق﴾ بفتح الفاء وضمها قيل: هما لغتان بمعنى واحد وهو الزمان الذى بين حلبي الحالب ورضعتي الراضع كقوله تعالى ﴿لا يستأخرون ساعة﴾ وقيل: من فواقٍ يعنى من رجوع من أفاق: المريض إذا رجع إلى صحته، وأفادت الناقاة تفيق إفاقة إذا رجعت واجتمعت الفيقة فى ضرعها، والفيقة: اللبن الذى يجتمع بين الحلبتين.

وقال الفراء: ﴿فواق﴾ بالفتح، الإفاقة والاستراحة كالجواب من أجاب، وأما المضموم فاسم لا مصدر، والمشهور الأول أنهما بمعنى واحد. ﴿قطنا﴾ أى: نصيبنا فالقط: الحظ والنصيب كما قال الفراء. وأصل القط القطعة من الشيء من قطه إذا قطعه، ويطلق على الصحيفة بالجائزة لأنها قطعة من القرطاس: ومنه قول الشاعر:

وَلَا الْمَلِكُ النُّعْمَانُ يَوْمَ لَقِيْتُهُ بِنِعْمَتِهِ يُعْطَى الْقُطُوطَ وَيُطْلَقُ

التراكيب:

قوله تعالى ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله، وتأنيث قوم باعتبار معناه، وهو أنهم أمة وطائفة وجماعة، وقوله ﴿ذُو الْأَوْتَادِ﴾ أى: صاحب الأوتاد، قيل: المراد أنه اتخذ أربعة أوتاد يشد إليها يدي ورجلي من يريد تعذيبه، وقيل معناه: ذو الملك الثابت، شبه ثبوت الملك بثبوت البيت المطنّب بأوتاده. ومنه قول الأفوه العوذى:

وَالْبَيْتُ لَا يُتَنَّى إِلَّا عَلَى عَمَدٍ وَلَا عِمَادَ إِذَا لَمْ تُرْسَ أَوْتَادُ

وكقول الأسود بن يعفر:

وَلَقَدْ غَنَوْنَا فِيهَا بِأَنْعَمِ عَيْشَةٍ فِي ظِلِّ مَلِكٍ ثَابِتِ الْأَوْتَادِ

وقال ابن عباس فى رواية عطية: الأوتاد: الجنود يقوون ملكه كما يقوى الوتد الشيء. وقوله تعالى: ﴿أولئك الأحزاب﴾ الظاهر أن الإشارة فيه راجعة إلى أقرب مذكور وهم: قوم نوح، ومن عطف عليهم، وفيه تفخيم لشأنهم، وإعلاء لهم على من تحزّب على رسول الله ﷺ ومعناه: هؤلاء الأقوياء لما كذبوا الرسل عوقبوا، وأنتم كذبتهم كتكذيبهم مع أنكم أضعف منهم. ويجوز أن يكون أولئك مبتدأ والأحزاب خبره، والجملة: بدل من الطوائف المذكورة، ويجوز أن يكون أولئك مبتدأ والخبر ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ﴾ مع حذف العائد والتقدير: أى. كلهم أو كل منهم والجملة مستأنفة لتقرير مضمون ما قبلها. وقوله ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ﴾ يجوز أن تكون الجملة خبراً كما مرّ، ويجوز أن تكون استئنافية لتقرير تكذيبهم على أبلغ وجه، وتمهيد ما عقب به، وكل مبتدأ وإلا استثناء مفرغ، وجملة ﴿كذّب﴾ الخبر، أى ما كل واحد منهم محكوماً عليه بحكم أو مخبراً عنه بخبر إلا بأنه «كذّب» الرسل؛ لأنّ الرسل يصدق بعضهم بعضاً، وكلهم متفقون على الحق، فتكذيب كل واحد منهم تكذيب لهم جميعاً، ويجوز أن يكون من مقابلة الجمع بالجمع فيقتضى القسمة آحاداً، وعليه فالمعنى ما كل واحد منهم محكوماً عليه بحكم أو مخبراً

عنه بخبر إلا بأنه كذب رسوله. والحصص هنا على سبيل المبالغة كأن سائر أوصافهم بالنظر إلى ما أثبت لهم بمنزلة العدم، فيدل على أنهم غالون في التكذيب. ويدل على ذلك أيضاً تكرير التكذيب وإيضاحه بعد إبهامه، وتنويع تكريره بالجملة الفعلية الأوهى «كذبت» وبالاسمية الاستثنائية ثانياً وهى ﴿إِنْ كَلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ﴾، وما فى الاستثنائية من الوضع على وجه التخصيص والتأكيد، فكل هذا يفيد أنواعاً من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العذاب وأبلغه، ولذلك رتب عليه قوله تعالى ﴿فَحَقَّ عِقَابِ﴾، وقد وقع عليهم عقاب الله تعالى الذى أوجبه جنائياتهم مع تنويع أصناف العقوبات؛ فأغرق قوم نوح بالطوفان، وغشى فرعون وقومه من الأيم ما غشيه، وأهلك عاد بالدبور، وثمرود بالصيحة، وقوم لوط بالخسف وأصحاب الأيكة بعذاب يوم الظلة. وقوله تعالى: ﴿وما ينظر هؤلاء﴾ شروع فى بيان عقاب كفار مكة بعد بيان عقاب أضرابهم من الأحزاب، فالمشار إليه بهؤلاء أهل مكة، والإشارة به لتحقير شأنهم وتهوين أمرهم، وقوله تعالى: ﴿مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ ﴿مَا﴾ نافية ولها خبر مُقَدَّم و﴿مِنْ﴾ حرف جر صلة جىء به لاستغراق النفي، و﴿فَوَاقٍ﴾ مبتدأ، والجملة فى محل نصب صفة لصيحة.

وقوله ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ استئناف؛ لبيان استهزائهم بالوعيد، وسخرتهم من التهديد؛ ولتقرير مضمون ما تقدم من وصف استكبارهم وعنادهم.

المعنى الإجمالى:

ليس تكذيب قريش لك غريباً فى بابه، فريداً فى نوعه، ولست أول من كذبه قومه، لقد جحدت أمة نوح رسالته، ومن بعدها عاد كذبوا هوداً، وثمرود كذبوا صالحاً، وفرعون الجبار الشديد الأذى كذب موسى، وأهل سادوم وعمورة من دائرة الأردن كذبوا لوطاً، وأصحاب الغيضة أهل مدين كذبوا شعيباً، أولئك المتحزبون المتعصبون حقاً، ما وصفوا بغير تكذيب

رسلهم وجحد رسالات ربهم، فأنزلتُ بهم عقابي، وأحلتُ عليهم غضبي، وهم أشد من أهل مكة قوة، وأكثر منهم جمعاً، فأغرقت قوم نوح بالطوفان، ودمرت فرعون غرقاً في اليم، وأرسلت على عاد ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر. وأخذت ثمودَ صاعقةَ العذابِ الهون، وجعلت على أرضِ سادوم وعمورة سافلها وأرسلت عليهم حجارة من طين، وأخذ أصحاب يوم الأيكة عذاب يوم الظلة.

وما أنتم يا أهل مكة بخير من هؤلاء، وليس لكم براءة في الزبر، وما تنظرون إلا نفخة القيامة، تؤمنون لديها، وتحاسبون عندها، وتعاقبون فيها، العقاب الشديد الذي لا يخطر لكم على بال، ولا يمر منكم على خيال.

ولقد سخر هؤلاء الفجرة من هذا الوعيد الشديد، واستهزءوا بهذا التهديد، وقالوا: رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا نَصِيبَنَا مِنْهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - تسلية النبي ﷺ.
- ٢ - كانت الأمم السابقة أقوى من أهل مكة.
- ٣ - طغيان فرعون وشدة إيذائه للمؤمنين.
- ٤ - أن تحزب السابقين هو التحزب.
- ٥ - أخص صفات الكفار التكذيب.
- ٦ - عقاب المكذبين في العاجلة.
- ٧ - الإشارة بعدم استئصال أهل مكة.
- ٨ - سهولة إحياء الموتى.
- ٩ - الوعيد الشديد لأهل مكة.
- ١٠ - سخرتهم واستهزاؤهم بالوعيد.

قال فعلموا: ﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾
 إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿١٨﴾ وَالطَّيْرَ
 مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ﴿١٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَءَاثِنَنَّهُ الْحِكْمَةَ
 وَفَصَّلَ الْخُطَابِ ﴿٢٠﴾ ﴿

المناسبة:

لما ذكر الله تعالى في الآية السابقة استخفاف أهل مكة بالوعيد، وما تلفظوا به من قول ينم عن خبث طوية، مع تهديدهم رسول الله ﷺ بالقتل، كما روى في بعض روايات أسباب النزول، أمر الله نبيه في هذه الآية بالصبر على أذاهم.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿والطير محشورة﴾ بنصبهما، وقرئ برفعهما.

المفردات:

﴿اصبر﴾ احبس نفسك عن الجزع. ﴿داود﴾ من مشاهير أنبياء بني إسرائيل، وعن أوتوا الملك منهم. ﴿الأيدي﴾ مصدر آد الرجل يشيد أيدياً وإياداً بكسر الهمزة إذا قوى واشتد، ومنه قولهم: أيديك الله تأييداً. ﴿أوَّابٌ﴾ رجاع يعنى لمرضاة الله تعالى. ﴿سخرنا﴾ أتبعنا. ﴿يسبحن﴾ ينزهن الله تعالى، ويقدسنه بصوت يتمثل لداود عليه السلام، فكان إذا سبح جاوبته الجبال بالتسبيح كما روى عن ابن عباس. ﴿العشي﴾ قال الراغب: من زوال الشمس إلى الصباح، وقيل المراد هنا: وقت العشاء الأولى يعنى المغرب. ﴿الإشراق﴾ وقت إضاءة الشمس وصفاء نورها، يقال: شرقت الشمس: إذا طلعت، وأشرقت: إذا أضاءت وصدفت. ﴿محشورة﴾ مجموعة إليه. ﴿شددنا﴾ قوينا.

﴿آتينا﴾ أعطيناه ومنحناه. ﴿الحكمة﴾ النبوة وكمال العلم والإصابة في الأمور. ﴿فصل الخطاب﴾ البيان الشافى فى كل قصد، وقيل البينة على مَنْ ادَّعى واليمين على من أنكر، وقيل: القضاء بين الناس بالحق، وقيل: كلمة «أما بعد».

التراكيب:

قوله تعالى ﴿إنه أواب﴾ تعليل لكونه ذا الأيد، ودليل على أن المراد به القوة فى الدين، وقوله ﴿إننا سخرنا الجبال﴾ استئناف مسوق لتعليل قوته فى الدين، ويجوز أن يكون استئنافاً لبيان القصة أو التمهيد لها. وقوله ﴿معه﴾ متعلق بسخرنا، ويجوز أن يتعلق بقوله ﴿يسبحن﴾، وإنما قال معه، ولم يقل له كما قال ﴿ولسليمان الريح﴾ لأن تسخير الجبال له عليه السلام لم يكن بطريق تفويض التصرف الكلى فيها إليه كتسخير الريح لسليمان، بل بطريق الاقتداء به، والمشاركة فى العبادة معه. وقوله: ﴿يسبحن﴾ فى موضع نصب على الحال من الجبال، وقد وُضع موضع مسبحات لإفادة الاستمرار التجددى، وأنها يحصل منها التسبيح حالاً بعد حال، وقيل: إن جملة ﴿يسبحن﴾ مستأنفة لبيان التسخير كأن سائلاً سأل: كيف كان تسخيرها؟ فقيل: يسبحن، وقوله ﴿والطير﴾ على قراءة النصب معطوفة على الجبال، و﴿محشورة﴾ حال من الطير؛ والعامل سخرنا، وإنما لم يؤت بالحال فعلاً مضارعاً كالحال السابقة أعنى (يسبحن) لأنه لم يُرد أنها تُحشر شيئاً فشيئاً إذ حاشرها هو الله تعالى؛ فحشرها جملةً أدل على القدرة. وأما على قراءة الرفع فيهما، فالطير مبتدأ ومحشورة خبره. وقوله ﴿كل له أواب﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله، وإنما وُضع الأواب موضع المسبح؛ لأن الأواب هو التواب، وهو الكثير الرجوع إلى الله، ومن دأبه إدامة التسبيح، والضمير فى قوله ﴿له﴾ قيل: لله تعالى ومعناه: وكلُّ من داود والجبال والطير لله تعالى كثير الرجوع مديم التسبيح. وقيل: الضمير لداود؛ أى كل واحد من الجبال والطير لأجل تسبيح داود أواب، والأول أظهر. وقوله ﴿وآتينا الحكمة وفصل

الخطاب ﴿ مفيد أن الله تعالى جمع لداود عليه السلام بين كمال الفهم وكمال النطق .

المعنى الاجمالي:

لا تفزع يا محمد بسبب هذه المقولات المؤذية ، ولا تجزع لما يتجدد من أمثالها ، وتذكّر قصة عبدنا الصالح التقى صاحب القوة فى الدين ، الأبواب إلى الله تعالى ؛ لقد أتبعنا الجبال معه حال كونها تقدر الله تعالى بتقديره وتجاوبه فى تسيحه ، فى طرفى نهاره ، وكذلك أتبعنا الطير حال كونها مجموعة إليه ، كل واحد من الجبال والطير لأجل تسيح داود مسيح ، وقد قوينا سلطانه ، وأعطينا النبوة ، ومنحناه كمال العلم ، وتمام الفهم ، وملكناه زمام الفصاحة .

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- الصبر على الأذى .
- ٢- التأسى بالصالحين .
- ٣- قوة داود فى دينه ودنياه .
- ٤- كثرة رجوعه إلى الله .
- ٥- اتباع الجبال والطير له .
- ٦- كمال قدرة الله تعالى .
- ٧- تسيح الجبال والطير بحمد ربها .
- ٨- قوة سلطان داود .
- ٩- نبوته ، وكمال علمه ، وثقوب فهمه .
- ١٠- فصاحته عليه السلام .

هَال فَعَلُّوْا ۖ ﴿٤١﴾ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا
 الْمِحْرَابَ ﴿٤٢﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيَّ دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ
 خَصَمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ
 وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٤٣﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً
 وَلِي نَجَّةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٤٤﴾ قَالَ
 لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجِيكَ إِلَى نِعَاجِهِ ۖ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ
 مَا هُمْ ۗ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ، وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ
 ﴿٤٥﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ۗ ذَٰلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَازْفَاقِي وَحُسْنَ مَّثَابٍ

المناسبة:

بعد أن عرّف بصاحب القصة، ووصفه في الآيات السابقة، وأثنى عليه
 ذكر القصة التي سبقت الآيات السابقة تمهيداً لها.

القراءة:

قُرئ ﴿لَا تُشْطِطْ﴾ بضم التاء وكسر الطاء الأولى، وقرئ ﴿تَشْطِطْ﴾ بفتح
 التاء وضم الطاء الأولى، وقرئ ﴿وَعَزَّنِي﴾ بتشديد الزاي، وقرئ ﴿عَازَّنِي﴾
 بالفتح بعد العين وتشديد الزاي. وقرئ ﴿لَيْبَغِي﴾ بسكون الياء التي بعد
 الغين، وقرئ: ﴿لَيْبَغِي﴾ - بفتح الياء الأخيرة - وقرئ: ﴿لَيْبَغِ﴾ - بحذف
 الياء - وقرئ: ﴿فَتَنَّاہُ﴾ - بفتح الفاء والتاء وتشديد النون - وقرئ - بفتح

الفاء والتاء والنون الخفيفة - وقرئ: ﴿فتناه﴾ - بتشديد التاء - وقرئ: ﴿حُسْن﴾ - بالنصب - وقرئ: بالرفع.

المفردات:

﴿أتاك﴾: جاءك. ﴿نبأ﴾: خبر. ﴿الخصم﴾: هو في الأصل مصدر خصم بمعنى خاصم، وأصل المخاصمة على ما قال الراغب: أن يتعلق كل واحد بخصم الآخر أى بجانبه، ولذا يستعمل الخصم للواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث، والمراد هنا الجمع. ﴿تسوروا﴾ يقال: تسور السور أو الحائط تسنمه وعلا ذروته، والسور: الجدار المرتفع. ﴿والمحراب﴾: البيت المرتفع أو القصر الشامخ أو مكان العبادة، ويقول الذين يفسرون المحراب بالقصر: إنه سُمي بذلك لأنه يحارب من أجله، وأما المحارب المعروفة الآن بما يدخل في الحائط على سمت القبلة ليتبين الناس منها جهة القبلة فيقول المفسرون: إنها شيء لم يكن قد عُرِف في الصدر الأول. ﴿فزع﴾: ذعر وفرق. ﴿خصمان﴾: فريقان متخاصمان. ﴿بغى﴾: تعدى وجار. ﴿فاحكم﴾: فافصل. ﴿بالحق﴾: بالعدل. ﴿ولا تُشطط﴾ - بضم التاء - من أشطط يُشطط إشطاطا إذا تجاوز الحد، والمعنى: ولا تجر. قال أبو عبيدة: شططت في الحكم وأشططت إذا جرت. فهذا مما اتفق فيه فعل وأفعل، وأما من قرأ: ﴿تَشَطُّط﴾ - بفتح التاء وضم الطاء الأولى - فهو من شطَّ بمعنى أشط، كما قال أبو عبيدة. ﴿واهدنا﴾: وأرشدنا. ﴿سواء الصراط﴾: وسط الطريق، والمراد طريق الحق ونهج العدل. ﴿أخى﴾: أى فى الدين أو فى الصحبة أو فى الشركة والخلطة. ﴿نعجة﴾: شاة، وهى الأثى من الضأن وبقر الوحش، والمراد بها هنا أثنى الضأن. ﴿أكفليها﴾: أعطينها، وضمَّها إلى حتى أكفلها، وأرعاها. ﴿وعزنى﴾: وغلبنى. ومنه قول الشاعر:

قطاة عَزَّها شَرَكُ فباتت تجاذبه وقد علقَ الجناح

ومن قرأ: ﴿وعازنى﴾، فالمعنى: وغالبنى. ﴿الخطاب﴾: الكلام.

﴿ظلمك﴾: تعدى عليك. ﴿بسؤال نعجتك إلى نعاجه﴾: أى إضافة شاتك إلى شائه على سبيل السؤال. ﴿الخلطاء﴾: الشركاء الذين خلطوا أموالهم وماشييتهم. ﴿ليغنى﴾: ليتعدى. ﴿ظن﴾: قام بنفسه ورجع فى خاطره. ﴿فتناه﴾: بلوناه و اختبرناه وأوقعناه فى الفتنة. ﴿فاستغفر﴾: فطلب المغفرة. ﴿خر﴾: هوى إلى الأرض. ﴿راكعاً﴾: أى ساجداً كما قال الشاعر:

فخرَّ على وجهه راعياً وتاب إلى الله من كل ذنب

﴿واناب﴾: ورجع إلى ربه عز وجل. ﴿غفرنا﴾: سترنا ومحونا. ﴿لزلنى﴾: درجة عالية ومنزلة رفيعة. ﴿وحسن مآب﴾: وجميل مرجع.

التراكيب:

قوله تعالى ﴿وهل أتاك نبأ الخصم﴾ الواو قيل للعطف على ﴿إنا سخرنا﴾ من قبيل عطف القصة على القصة، وقيل على ﴿اذكر﴾، ويجوز أن تكون للاستئناف. فبعد أن أثنى على داود استأنف ذكر قصته، و﴿هل﴾ للاستفهام والمقصود به التشويق إلى ما بعده لكونه أمراً بديعاً عجيباً غريباً، وقوله: ﴿إذ تسوروا﴾ إذ ظرف لمحذوف تقديره: نبأ تخصم وتحاكم الخصم إذ تسوروا. قال أبو حيان وغيره: وليس ظرفاً لاتاك؛ لأن إتيان النبأ رسول الله ﷺ لا يقع إلا فى عهده لا فى عهد داود عليه السلام، وليس ظرفاً للنبأ لأن النبأ واقع فى عهد داود عليه السلام لا فى عهده ﷺ، وإن أريد بالنبأ القصة فى نفسها لم يكن ناصباً، فتعين أن يكون ظرفاً لمحذوف.

وقوله ﴿إذ دخلوا﴾ إذ: بدل من إذ الأولى أو ظرف لتسوروا. والفاء فى «ففزع» للسببية، وقوله ﴿قالوا: لا تخف﴾ استئناف بيانى نشأ عن سؤال مقدر مرتب على فزعه عليه السلام كأنه قيل: فماذا قال الخصم عند مشاهدتهم لفزعه؟ فقيل: قالوا: لا تخف، وقوله ﴿خصمان﴾ يحتمل أن يكون هذا موصولاً بقوله ﴿لا تخف﴾ مبادرةً بإخباره عليه السلام بما أتيا من أجله، ويحتمل أن يكون سألهم: ما شأنكم؟ فقالوا: خصمان. وخصمان: خبر لمبتدأ

محذوف أى نحن خصمان، وجملة ﴿بغى بعضنا على بعض﴾ فى موضع رفع صفة لخصمان، وقد تُنى هنا باعتبار الفوج والفريق، وجمع فى قوله ﴿قالوا﴾ لملاحظة أفراد الفريقين. والفاء فى قوله ﴿فاحكم بيننا﴾ فصيحة، وقوله ﴿ولا تشطط﴾ تأكيد لمعنى الجملة قبله، وكذلك قوله ﴿واهدنا إلى سواء الصراط﴾ . وقوله ﴿إن هذا أخى﴾ استئناف لبيان ما فيه الخصومة . وقوله ﴿أخى﴾ يجوز أن يكون بدلاً أو عطف بيان أو خبراً لإنَّ. وقوله تعالى ﴿لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه﴾ جواب قسم محذوف جىء به لقصد المبالغة فى إنكار فعل المدعى عليه وتهجين طمعه فى نعجة ليس لصاحبها سواها مع أن له قطعاً من الغنم. وسؤال: مصدر مضاف لمفعوله. وإنما عدَّى إلى نعاجه بالى لأنه متضمن لمعنى الضم والإضافة وقوله ﴿ليبغى﴾ بسكون الياء الأخيرة: جملة فعلية فى محل رفع خبر إنَّ، واللام للتوكيد، وأما على قراءة فتح الياء الأخيرة: فقد خرجت على تقدير حذف النون الخفيفة وأصله: (ليبغين) على حد قول طرفة ابن العبد:

اضربْ عنك الهمومَ طارقها ضربك بالسيف قونس الفرس

يعنى اضربن. ويكون الكلام حينئذ على تقدير: قسم محذوف وهو وجوابه خبر لإنَّ. وأما قراءة ﴿ليبغ﴾ فإنها بحذف الياء للتخفيف على حد قوله ﴿والليل إذا يسر﴾ ومنه قول الشاعر:

محمد تفدِ نفسك كلُّ نفسٍ إذا ما خِفتَ من أمرٍ تبالا

وقوله تعالى ﴿إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ استثناء من الجنس، والمستثنى منه ﴿بعضهم﴾، وقوله ﴿وقليل ما هم﴾ الجملة اعترضية، تذييلية للتأسف على قلة المؤمنين والتعجب من هذه القلة، وقليل: خبر مقدم، ﴿وما﴾ صلة لإفادة التعجب وهم: مبتدأ مؤخر، وإنما أفادت التعجب لأن الشئ إذا بولغ فيه بإبهامه كان مظنةً للتعجب منه كأنه قيل: ما أقلهم.

و﴿وما﴾ فى قوله: ﴿إنما فتناه﴾ هى الكافة، وهى التى تهىءُ إنَّ وأحواتها

للدخول على الأفعال، فهي صلة، والمعنى «وظن داود أنا فتناء». والفاعل على قراءة تشديد النون هو الله تعالى، وعلى قراءة التخفيف هو الخصمان، والفاء في قوله ﴿فاستغفر ربه﴾ لإفادة مسارعتة عليه السلام إلى التوبة وتعقيب الفتنة بالاستغفار، و﴿راكعاً﴾ حال مقدرة. و﴿ذلك﴾ مفعول غفرنا وقيل: خبر لمبتدأ محذوف أى الأمر ذلك. والاشارة إلى ما فتن به. و﴿حسن مآب﴾ على قراءة النصب: معطوف على اسم إنَّ، وبالرفع. مبتدأ والخبر محذوف تقديره له.

المعنى الاجمالي:

وهل جاءك يا محمد خبر تخاصم وتحاكم المتخاصمين؛ إذ تسنموا حائط قصر داود عليه السلام وقت أن أرادوا الدخول عليه، لقد أخافه دخولهم على هذه الصورة الغريبة، فلما رأوه ذُعر منهم طمأنوه بقولهم له: لا تخف أيها الملك: نحن فريقان متخاصمان تعدى بعضنا على بعض فافصل بيننا بالعدل ولا تجر في حكمك، وأرشدنا إلى طريق الحق و منهج العدل. ثم تقدم إليه المظلوم وقال - مشيراً إلى من ظلمه - : إنَّ هذا شريكى له تسع وتسعون شاة ولى شاة واحدة. فطلب منى أن يكفلها وقهرنى فى طلبه. فقال داود: لقد تجاوز حده، وتعدى عليك بسبب طلب ضم شاتك إلى شائه. ثم وعظهم عليه السلام فقال: وإن كثيراً من الشركاء ليتعدى بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وما أقلهم!

ولما خلا داود إلى نفسه أنبها على الفرع منهم ولامها على الخوف من الخلق، وقام بخاطره أنه فتن للفرع من البشر، فطلب من ربه المغفرة، وسقط إلى الأرض ساجداً، فتجاوزنا عن فزعه، وإن لداود عندنا لدرجة رفيعة ومنزلة عالية وجميل مرجع.

هذا وقد ساق الله تعالى هذه القصة الكريمة؛ لينبه نبيه محمداً ﷺ إلى أن لا يفزع من كفار مكة الذين يتوعدونه، ولا يخاف منهم، ويقول له: اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود التقى الصالح صاحب القوة فى الدين

الأواب إلى الله تعالى، الذي سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق والطير محشورة كل له أواب، وشددنا مُلْكَهُ وآتينا الحكمة وفصل الخطاب لِمَا فرغ عند دخول الخصمين عليه وتسورهما المحراب ظن أنه فتن، وأنه قصر في حق سيده العظيم، فاستغفر ربه وخر راکعاً، وأتاب؛ فلا تفرغ ولا تخف.

وقد ذكر جمهور المفسرين هنا قصة عجيبة غريبة نقلًا عن اليهود - لعنهم الله تعالى - فقالوا إن داود كان في المحراب فوجد طائرًا جميلًا، فمشى خلفه حتى صعد فوق المحراب، فوجد امرأة أوريا تغتسل، فأعجب بجمالها، وأراد أن يضمها إليه، فبعث زوجها أوريا إلى الحرب حتى قُتِلَ وأخذها لنفسه وكان له تسع وتسعون امرأة غيرها، وليس لأوريا إلا هذه المرأة فقط، فأرسل الله تعالى له ملكين في صورة متخاصمين وتسوروا المحراب على داود ففرغ منهم، فقالوا له: ﴿لا تخف. خصمان بغى بعضنا على بعض﴾ إلى قوله ﴿إن هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة﴾ - وقصدوا بالنعاج النساء - ﴿فقال: أكفلنيها وعزني في الخطاب﴾ فقال داود: لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه، وإن رام ذلك ضربنا منه هذا وهذا، (وأشار إلى أنفه وأصل جبهته). فقال الملكان - وهما صاعدان إلى السماء - حكمت على نفسك، أنت تستحق أن يفعل بك ذلك. فأيقن أنه ابتلى بسبب امرأة أوريا، واستغفر ربه وخر راکعاً وأتاب. وبكى بكاءً مرًّا حتى خرج العشب من أثر دموعه، وكان يسبح في سجوده الطويل المرير حتى تاب الله عليه.

وهذه القصة لا أصل لها من الصحة، بل هي مختلقة وباطلة؛ لأنها لو صحت لجاز وقوع الكبائر من الأنبياء عليهم السلام مع أنهم معصومون من ذلك، فضلاً عن أنه لو نسب إلى رجل من العوام لتبرأ منه، فكيف يحدث من نبي عظيم كداود عليه الصلاة والسلام؟.

والقرآن العظيم كالدر النظيم؛ كل آية منه لها صلة ومناسبة لما قبلها ولما بعدها؛ فلا يعقل أن يكون المقام مقام تشجيع وتسلية للنبي ﷺ من توعد الكفار له ثم يقول له: اذكر قصة العاشق المحب داود.. يرآه الله مما قالوا إذ

كان عند الله وجيهاً.

ومصدر هذه الأباطيل أن اليهود - لعنهم الله - لما عجزوا عن محاربة الإسلام بالأسنة والرماح، أظهروا اعتناق الإسلام وأبطنوا الكفر والعزم على محاربة دعوة الله تعالى بسلاح ممقوت رذيل هو سلاح الدس على الله تعالى فى كتبه المنزلة والطعن فى رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .
ولا يهولنك أن القصة على هذا مذكورة فى التوراة . و أن فيها «وَقَبَّحَ دَاوُدُ فى عين الرب»؛ فالله تعالى بين لنا أنهم غيروا وبدلوا تبديلاً .

ومن جميل ما يروى أنه كان عمر بن عبدالعزيز جالساً وعنده رجل من أهل الحق وبالقرب منهما رجل قاصُّ يقصُّ على الناس هذه القصة، وينسبها إلى داود عليه السلام، فقال الرجل للقاص: يا هذا إن كان الأمر كما تقول وستر الله عبده داود وكنتى وقال نعجة فما يحل لك أن تفضح نبي الله داود عليه السلام، وإن كان الأمر غير ذلك فقد افتريت على نبي الله داود. فقال عمر بن عبدالعزيز: هذا الكلام أحب إلى مما طلعت عليه الشمس.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- فزع داود عند دخول الخصمين .
- ٢- الأسلوب البدوى الجاف .
- ٣- كثرة بغى الشركاء غير المسلمين .
- ٤- قلة المؤمنين .
- ٥- سرعة خاطر داود عليه السلام .
- ٦- مسارعة الصالحين بالإجابة إلى الله .
- ٧- أن الهوى إلى الأرض لله عند الإجابة من عمل الصالحين .
- ٨- أن الله تجاوز لداود عما فتن به .
- ٩- منزلة داود عند الله .
- ١٠- حسن مرجعه فى الآخرة .
- ١١- الاعتبار والتأسى .

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَدَاؤُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ
 بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ
 عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ إِمَّا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٤٦﴾
 وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
 فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ
 ﴿٤٨﴾ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو
 الْأَلْبَابِ ﴿٤٩﴾

المناسبة:

بعد أن ساق الله تعالى قصة داود، نبه إلى مكانته عنده، واصطفائه له، وأن منزلته بعد الفتنة والتوبة منها كمنزلته قبلها، وأن فتنته لم تسلب خلافته.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿يضلون﴾ بفتح الياء، وقرئ بضمها، وقرأ الجمهور
 ﴿مبارك﴾ بالرفع، وقرئ ﴿مباركاً﴾ على النصب، وقرأ الجمهور ﴿ليدبروا﴾
 بالياء وتشديد الدال. وقرئ ﴿ليتدبروا﴾، وقرئ ﴿لتدبروا﴾ بالتاء وتخفيف
 الدال.

المفردات:

﴿خليفة﴾ أي مستخلفاً على الملك والحكم بين الناس بمعنى: نصبناك
 حاكماً لتنفيذ أوامرنا أو صيرناك نائباً عنا. ﴿بالحق﴾ بالعدل، ﴿الهوة﴾ ميل
 النفس إلى شهوتها ولو عارض الشرع، وقد يراد به الشيء المهوى كما في
 قول جعفر بن عتبة:

هَوَايَ مَعَ الرَّكْبِ الْيَمَانِينَ مُصْعِدٌ جَنِيْبٌ وَجِشْمَانِي بِمَكَّةَ مُوْتِقٌ

﴿يضلك﴾ يصرفك ويبعدك، ﴿سبيل الله﴾ طريقه المستقيم، ﴿شديد﴾ شاق، ﴿نسوا﴾ تركوا بمعنى: أنهم لم يذكروه ولم يعملوا، ﴿يوم الحساب﴾ يوم القيامة والنقاش والجزاء، ﴿خلقنا﴾ أنشأنا وأوجدنا، ﴿باطلاً﴾ لعباً وعبثاً وبلا حكمة، ﴿ذلك﴾ إشارة إلى خلقها للعب والعبث وعدم الحكمة.

﴿ظن الذين كفروا﴾ أى مظنونهم الخاطر ببالهم والقائم بنفوسهم، ﴿فويل﴾ فهلاك ودمار أو هو واد فى جهنم. ﴿مبارك﴾ أى كثير المنافع، ﴿ليدبروا﴾ ليتأملوا وينظروا. ﴿وليتذكر﴾ وليتعظ، ﴿أولوا الألباب﴾ أصحاب العقول.

التراكيب:

قوله تعالى: ﴿يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض﴾ يجوز أن يكون مستأنفاً لبيان زلفاه، ويجوز أن يكون مقولاً لقول مقدر معطوف على غفرنا، والكاف: مفعول أول لجعلنا، و﴿خليفة﴾ المفعول الثانى، وقوله ﴿فاحكم بين الناس بالحق﴾ الفاء تفرعية، وقد فرغ الأمر بالحكم على ما سبقه؛ لأن جعله خليفة يقتضى الحكم بالعدل.

والمراد بالأمر مداومة داود للحكم بالحق، وتنبية لغيره ممن ولى أمور الناس أن يحكم بينهم بالحق. وهو عليه السلام لا يحكم إلا بالحق، وكذلك قوله ﴿ولا تتبع الهوى﴾ نهى له يقصد منه المداومة على ترك اتباع الهوى، وتنبية لغيره ممن وكى أمور الناس ألا يتبع فى حكمه الهوى، وقوله ﴿فيضلك عن سبيل الله﴾ بنصب المضارع بأن مضمرة بعد فاء السببية لكونه فى جواب النهى، ويجوز أن تكون الفاء للعطف على النهى، وإنما فُتحت اللام لأجل التقاء الساكنين. والفاعل فى ﴿فيضلك﴾ ضمير الهوى أو ضمير المصدر المفهوم من قوله ﴿ولا تتبع الهوى﴾ أى فيضلك الهوى أو اتباع الهوى. وقوله ﴿إن الذين يضلون عن سبيل الله﴾ تعليل لما قبله ببيان غائلته، وكان مقتضى الظاهر أن يقول - إن الذين يضلون عنه - ولكنه أظهر فى موضع الإضمار فقال ﴿إن الذين يضلون عن سبيل الله﴾ لزيادة التقرير، والإيدان بكمال شناعة الضلال عنه. وقوله: ﴿لهم عذاب شديد﴾ لهم: خبر مقدم، وعذاب:

مبتدأ مؤخر، وشديد: صفته، والجملة في محل رفع خبر إن، والباء في قوله ﴿بما نسوا يوم الحساب﴾ سببية و«ما» مصدرية ويوم الحساب: مفعول لنسوا، والمعنى: لهم عذاب شديد لعدم ذكرهم يوم الحساب ويكون قوله: بما نسوا يوم الحساب.. تعليلاً صريحاً لثبوت العذاب الشديد لهم بنسيانهم يوم الحساب وقيل: إن (يوم الحساب) ظرف لقوله ﴿لهم﴾ ففى الكلام تقديم وتأخير والأصل: لهم يوم الحساب عذاب شديد بما نسوا، وعليه؛ فمفعول نسوا محذوف مفهوم من السياق تقديره: بما نسوا سبيل الله، والأول أولى. ومن قرأ ﴿يُضِلُّونَ﴾ بضم الياء فهى على حذف المفعول. وقوله ﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً﴾ كلام مستأنف لتقرير مضمون ما قبله من أمر الحساب. ويجوز أن تكون الجملة فى موضع الحال من فاعل نسوا. وقد جىء بها لتفظيح أمر النسيان كأنه قيل: بما نسوا يوم الحساب حالة وجود دلائله ووضوح حقيقته. و﴿باطلاً﴾ منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف أى خلقاً باطلاً، ويجوز أن يكون حالاً أى: مبطلين أو ذوى باطل. كما يجوز أن يكون مفعولاً لأجله أى لأجل الباطل. والإشارة بقوله ﴿ذلك ظن﴾ راجعة إلى كون خلقها باطلاً. والكفار وإن أقروا أن الله خالق السموات والأرض ظانون أن خلق ذلك ليس لحكمة وأنها خلقت عبثاً ولعباً، ولذلك قال تعالى ﴿أفحسبتم أننا خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون﴾ وقوله ﴿فويل للذين كفروا﴾ مبتدأ وخبر، والجملة دعائية، والفاء لإفادة ترتيب ثبوت الويل لهم على ظنهم الباطل. وكان مقتضى الظاهر أن يقول ﴿فويل لهم﴾ وإنما وضع الاسم الموصول موضع الضمير لإشعار جملة الصلة بسبب استحقاقهم الويل. ومن فى قوله: ﴿من النار﴾ بمعنى - فى - وقيل تعليلية كما فى قوله ﴿فويل لهم بما كتبت أيديهم﴾ أى فويل لهم بسبب النار المترتبة على ظنهم وكفرهم. وأم فى قوله ﴿أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض﴾ منقطعة بمعنى (بل) وهمزة الإنكار، والإضراب للانتقال من تقرير أمر البعث والحساب بنفيه خلق العالم لغير حكمة إلى تقريره وتحقيقه بما فى الهمزة من إنكار التسوية بين الفريقين، ونفيها على أبلغ وجه وأكده،

وقوله تعالى ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ يجوز أن يراد بهذين الفريقين عين الأولين، ويكون التكرار باعتبار وصفين آخرين هما أدخلُ في إنكار التسوية من الوصفين الأولين، ويجوز أن يكون انتقالاً من إثبات الحساب بلزوم استحالة التسوية بين الفريقين المذكورين على الإطلاق إلى إثباته بلزوم ما هو أظهر منه استحالة؛ وهو التسوية بين أتقياء المؤمنين وفجرة الكافرين.

وقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ مستأنف لبيان ما ترسم به الطريق التي يكون سالكوها من أهل السعادة يوم الحساب. و في ذكر الكتاب هنا بهذا الوصف تنبيه إلى أن القصة السابقة فيها كفاية لأصحاب العقول ولقريش لو كانوا يعقلون، ومع ذلك يذكر بعدها بعض القصص إمعاناً في النصيح، ومبالغة في الإعذار، وفيه إشارة إلى إعجازهم بالقرآن وتهديبهم به.

و﴿كِتَابٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف أى: هذا كتاب، و﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ صفته، وقوله ﴿مُبَارَكٌ﴾ على قراءة الرفع يصح أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف أيضاً أو هو خبر ثان، ولا يجوز أن يكون نعتاً ثانياً عند الجمهور لأن الكثير الغالب أن يتقدم الوصف الصريح على غير الصريح، وعلى غير الغالب يجوز أن يعرب مبارك وصفاً ثانياً ومنه قوله تعالى ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

وقرىء ﴿مُبَارَكًا﴾ بالنصب على أنه حال من مفعول أنزلناه، وهى حال لازمة لأن البركة لا تفارقه، وقوله ﴿لِيَدَّبَّرُوا﴾ متعلق بأنزلنا. وضمير الفاعل فى ﴿لِيَدَّبَّرُوا﴾ لأولى الألباب على سبيل التنازع مع إعمال الثانى، أو للمؤمنين والمفسدين. ومن قرأ ﴿لَتَدَّبَّرُوا﴾ فالخطاب للنبي ﷺ وعلماء المسلمين.

المعنى الاجمالي:

يا داود إنا نصيناك حاكماً لتنفيذ أوامرنا؛ فافصل فى قضايا الناس بالعدل، واتبع نظام الشرع، ولا تخضع لميول نفسك وما تهوى؛ فإن الهوى يحيد بك عن صراط الله المستقيم، ومنهجه القويم. إن الذين يحيدون عن صراط الله المستقيم، وينسون يوم الحساب العظيم، قد همت لهم عقاب قاس لا يخطر على البال، ولا يدور فى الخيال بسبب تركهم العمل ليوم محاسبة الخلائق

على ما قدموا. إن يوم الحساب كائنٌ لا محالة؛ لأنه لو لم يكن حساب ولا بعث لكان خلقُ السموات والأرض وسائر العوالم عبثًا ولعبًا؛ لأنها تكون حينئذٍ إنما خلقت للفناء، ولا يخطر هذا إلا ببال الجاحدين الأشقياء. فهلاك ودمار أو وادٍ في جهنم لهؤلاء الجاحدين. إنه لو لم يكن بعثٌ ولا حسابٌ لاستوى الصالح والمفسد، والتقى والفاجر، ولا يمكن لعاقل أن يسوى بينهما؛ فشتان بين من يغض طرفه إن بدت له جارتته، وبين من ينهب النساء للخنأ والفجور، وشتان بين من يمد يد المساعدة والإنفاق للفقراء والمساكين، ومن يمد يده لنهب أموال اليتامى والمستضعفين.

هذا كتاب أوحينا به إليك، كثير الخيرات، عظيم المنافع، لا تفارقه البركة أبدًا، أنزلناه ليتفكروا في آياته، وينظروا في عجائبه وبدائعه، وليتعض أصحاب العقول.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- إن داود من خلفاء الله في الأرض.
- ٢- وجوب الحكم بالعدل.
- ٣- عدم جواز الحكم بغير كتاب الله.
- ٤- الحكم بغير كتاب الله يسبب شقاء العاجلة والآجلة.
- ٥- الحاكم بغير كتاب الله لا يؤمن بالحساب.
- ٦- البعث حق ولا بد منه.
- ٧- منكر البعث يرى أن خلق العالم لعب.
- ٨- لا ينكر البعث إلا كافر.
- ٩- إنكار البعث تسوية بين الصالحين والمفسدين.
- ١٠- القرآن كثير الخيرات جليل المنافع لا ينأى عنه إلا محروم.
- ١١- يجب تدبر القرآن.
- ١٢- لا يتعظ به إلا أصحاب العقول.
- ١٣- في القصة السابقة كفاية لو كانوا يعقلون.

فَالْفَعَالُ: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾
 ﴿٣٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ ﴿٣١﴾ فَقَالَ إِنِّي
 أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٢﴾
 رُدُّوهَا عَلَيَّ فُطْفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٣﴾

المناسبة:

لمَّا قص الله تعالى قصة داود عليه السلام، وبَيَّن فضل الله على عباده الصالحين، ذكر قصة ولده سليمان عليه السلام لأنه من تمام نعمة الله على داود عليه السلام، ولزيادة تقرير الغرض الذي سبقت من أجله قصة داود - عليه السلام وهو طمانينة قلب النبي ﷺ.

المفردات:

﴿وهبنا﴾ أعطينا ومنحنا. ﴿العبد﴾ الخاضع لربه يعني: سليمان. ﴿إنه﴾ أى سليمان. ﴿أواب﴾ رجأع إلى الله. ﴿عرض﴾ أمرٌ. ﴿عليه﴾ على سليمان. ﴿بالعشي﴾ هو ما بعد الزوال. ﴿الصافنات﴾ هى الخيل جمع صافنة وهى القائمة على ثلاث، وقد أقامت الرابعة على طرف الحافر استعداداً للجري. ﴿الجياد﴾ جمع جواد أو جمع جود كثوب، يطلق على الذكر والأنثى والمراد: السريع السابق الخفيف فى الجرى، وهو بهذين الوصفين يجمع لهذه الخيل بين الوصفين المحمودين فيها واقفة وجارية. ﴿أحببت﴾ آثرت. ﴿الخير﴾ الخيل كما حكى عن قتادة والسدى، وقيل: المال، والظاهر الأول. ﴿حتى﴾ إلى أن. ﴿توارت﴾ اختفت واستترت. ﴿بالحجاب﴾ بما أشرف من الجبل أو الاضطرابات والظاهر الأول. ﴿ردوها﴾ أرجعوها، والضمير المنصوب للخيل والمأمور بالرد ساستها. ﴿فطفق﴾ شرع. ﴿مسحاً﴾ إمراراً بيده على ما تلتخ بالغبار؛ لإذها به وإزالته. ﴿بالسوق﴾ جمع ساق وهو ما بين الكعب و الركبة. ﴿الأعناق﴾ الرقاب.

التراكيب:

قوله ﴿ووهبنا﴾ الواو استثنائية . وقوله ﴿نعم العبد﴾ المخصوص بالمدح محذوف والتقدير: هو أي سليمان . وقيل: المخصوص بالمدح داود والظاهر الأول . وقوله: ﴿إنه أواب﴾ تعليل للمدح والضمير لسليمان . وقوله ﴿إذ عرّضَ عليه﴾ العامل في ﴿إذ﴾ قيل: اذكر، والمراد من ذكر الوقت ذكر ما وقع فيه . وقيل: هو ظرف لأواب أو لنعم، والظاهر الأول . والضمير في ﴿عليه﴾ لسليمان وقوله ﴿بالعشي﴾ الباء للظرفية . و﴿الصافات﴾ نائب فاعل وإنما أخرج للتشويق . و﴿الصافات الجياد﴾ وصفان يوصف بهما المذكر والمؤنث من الخيل . وقوله ﴿فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي﴾ التعقيب باعتبار أواخر العرض دون أوله . وإنما أكد بيان للدلالة على أن اعترافه من صميم القلب . ﴿وحب الخير﴾ مفعول به لأحببت؛ لتضمنه معنى آثرت . و﴿عن﴾ للتعليل كقوله ﴿وما نحن بتاركي آلِهتنا عن قولك﴾ [هود: ٥٣]، و﴿ذكر ربي﴾ مصدر مضاف لفاعله أي: آثرت حب الخيل بسبب ذكر ربي لها، وثنائه عليها، كما قال رسول الله ﷺ: «الخير معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة» . . ولعل سبب تسميتها بالخير لغلبة خيرها وجليل منافعها .

وقوله ﴿حتى توارت بالحجاب﴾ ﴿حتى﴾ للغاية بمعنى إلى أن . وهذه الغاية لمقدر مفهوم من السياق تقديره: واستمرت تعرض عليه حتى توارت بالحجاب . والفاعل في توارت ضمير ﴿الصافات الجياد﴾ . وقوله: ﴿ردوها علي﴾ ضمير الفاعل للساسة وضمير المفعول للخيل، والكلام على إضمار القول، والجملة مستأنفة استثنافاً بيانياً كأن سائلاً سأل: فماذا قال سليمان؟ فقيل: قال: ردوها . وقوله تعالى ﴿فطفق مسحاً﴾ الفاء للعطف على مقدر مفهوم من السياق تقديره: فردوها فطفق مسحاً . وإنما حذفت هذه الجملة؛ لظهورها وليبان سرعة الامتثال كما في قوله ﴿فقلنا اضرب بعصاك الحجر﴾

فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴿البقرة: ٦٠﴾ أى فضرب فانفجرت منه .
 و﴿طَفِقَ﴾ من أفعال الشروع، ويندر أن يكون خبرها غير مضارع، واسم طفق
 ضمير سليمان عليه السلام . و﴿مَسَحًا﴾ مفعول مطلق لفعل مقدر هو خبر
 طفق، وتقديره: فطفق يمسح مسحًا . . فإن قيل نفيه حذف عامل المصدر
 المؤكد وهو ممنوع عند ابن مالك، أجيب بأنه ليس بمؤكد بل هو مفعول مطلق
 مبين للنوع لتعلق ما بعده به وهو بالسوق أى: فطفق يمسح مسحًا كائناً
 بسوق الخيل وأعناقها . وأعرب أبو البقاء ﴿مَسَحًا﴾ على أنه مصدر فى موضع
 الحال أى ماسحاً وهو مردود لاحتياج طفق للخبر . وإنما مسح سوقها وأعناقها
 لأن العرق أكثر ظهوراً فيها، فتتلطخ بالغبار، فصار عليه السلام؛ لجه لها
 ورفقه بها وشفقته عليها يمر عليها يده لإزالة ما تَلَطَّخَ بها .

وقد ذهب جماعة من المفسرين إلى طريق شائكة فزعموا أن سليمان -
 عليه السلام - استعرض الخيل بعد الزوال حتى غابت الشمس، ولها بها عن
 صلاة العصر، وكانت له، فقال للملائكة: رُدُّوا الشمس على فردوها عليه
 فصلى العصر ثم شرع يقطع سوق الخيل وأعناقها؛ لأنها هى التى شغلته عن
 الصلاة ثم تصدَّق بلحمها، فأعطاه الله خيراً منها، وأسرع، وهى الريح تجرى
 بأمره رُخَاءً حيث أصاب . . ويفسرون ﴿أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ بأن
 معناها: أحببت الخيل عن الصلاة .

وهذا باطل عاطل فما يكون لسليمان الذى قال الله فيه: نعم العبد . . أن
 يحب الدنيا وما فيها عن ذكر الله، وما يكون لسليمان أن يقطع سوق الخيل
 وأعناقها، وما ذنب الخيل إن كان سليمان اشتغل عن صلاة العصر كما يذهب
 هؤلاء؟! والله تعالى يقول: ﴿مَسَحًا﴾ . . ويأبى هؤلاء إلا أن يقولوا قطعاً . .

المعنى الإجمالى:

ومنحنا لداود سليمان ولدًا له وخليفة من بعده إنه يمدح لكثرة رجوعه إلى
 ربه . اذكر يا محمد وقت أن مرَّ على سليمان فى وقت العشى الخيل العجيبة

فى وقوفها وجريها . لقد أظهر شعوره نحوها وانطلق قائلاً: إني آثرت حب الخيل بسبب أن الله ذكرها لى وأثنى عليها، فلما بلغت غايتها، واستترت بما أشرف من بعض الجبال أو دخلت اصطبلاتها نادى ساستها فقال: أرجعوها إلى . . فأرجعوها إليه، فشرع يمسح سوقها وأعناقها ليزيل ما عليها من الغبار رحمة بها وشفقةً عليها وحباً لها.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- أن سليمان هو ابن داود.
- ٢- أنه خليفته من بعده.
- ٣- ثناء الله على سليمان.
- ٤- كثرة عبادته.
- ٥- حرصه على الجهاد.
- ٦- استعراض الخيل.
- ٧- استحباب اختيار الأصناف الجيدة من الخيل.
- ٨- إعلان حب ما يحبه الله.
- ٩- سرعة امتثال ساسة الخيل لسليمان.
- ١٠- تواضعه عليه السلام.

قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا

سُلَيْمَانَ وَالْقَيْنَانَ عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ
لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾
فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ
كُلَّ بَنَاءٍ وَعَوَاصٍ ﴿٣٧﴾ وَءَاخِرِينَ مَقْرِنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا
عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ
مَّآبٍ ﴿٤٠﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن مدح سليمان عليه السلام - وأثنى عليه، وبين حرصه على الخيل
التي هي آلة جهاد أعداء الله، ذكر قصة فتنته - عليه السلام - التي كان سببها
شدة حرصه على الجهاد أيضاً.

القرءة:

قرأ الجمهور ﴿الريح﴾ بالإنفراد وقرئ ﴿الرياح﴾ بالجمع، وقرأ الجمهور
﴿وَحُسْنَ مَّآبٍ﴾ بالنصب وقرئ بالرفع.

المفردات:

﴿فَتَنَّا﴾ اختبرنا وابتلينا، وذلك بأنه حلف ليطوفن على أربعين أو سبعين
امرأة من نسائه تأتي كل واحدة منهن بفارس يحمل السلاح؛ ويجاهد في
سبيل الله عز وجل، ولم يقل إن شاء الله، فطاف عليهن فلم تحمل إلا امرأة
جاءت بشق رجل، فأخذ وألقى على كرسية، وقد روى ذلك البخارى ومسلم
وغيرهما عن أبي هريرة مرفوعاً، وفيه «والذى نفسى بيده لو قال: إن شاء الله

لجاهدوا فى سبيل الله فرسانًا أجمعون»، وفى البخارى: «إن الملك قال له قل إن شاء الله فلم يقل». . ﴿ألقينا﴾ طرحنا. ﴿كُرسِيّه﴾ سرير ملكه. ﴿جسدًا﴾ جسم إنسان غير مكتمل. ﴿أناب﴾ رجع. ﴿هب لى﴾ اعطنى وامنحنى. ﴿ملكًا﴾ سلطانًا. ﴿لا ينبغى﴾ لا يكون. ﴿من بعدى﴾ سوى. ﴿فسخرنا﴾ فذللنا. ﴿بأمره﴾ بطلبه. ﴿رخاء﴾ لينة. ﴿أصاب﴾ قصد وأراد بلغة (هجر وحمير)، وعن رؤية أن رجلين من أهل اللغة قصدها ليسألاه عن معنى هذه الكلمة فقال لهما: أين تصيبان؟ فقالا: هذه طلبتنا ورجعا. وعلى هذه اللغة قول الشاعر:

أَصَابَ الْكَلَامَ فَلَمْ يَسْتَطِعْ
فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمَفْصَلِ

﴿الشياطين﴾ جمع شيطان. وأصله المتمرد من الجن والإنس، والدواب مأخوذ من شطن بمعنى: بعد كقول الشاعر:

نَأَتْ بِسُوعَادَ عَنكَ نَوَى شُطُونِ
فَبَانَتْ وَالْفُؤَادُ بِهَا رَهِينُ

والمتمرد بعدت خلاله عن الخير فسمى شيطانًا. والمراد به هنا: شيطان الجن خاصة. ﴿غواص﴾ فعّال من الغوص وهو: النزول تحت الماء؛ لاستخراج اللؤلؤ ﴿مقرنين﴾ مجموعين مشدودين إلى بعض. ﴿الأصفاد﴾ القيود. ﴿فامن﴾ أى: أطلق.

التراكيب:

قوله ﴿ثمَّ أَنَابَ﴾ عطف على ﴿فَتَنَّا﴾. وإنما عطف بتم للإشارة إلى استمرار إنابته وامتدادها، أو لأنه عليه السلام لم يعلم بالفتنة عقيب وقوعها. وقوله ﴿قال﴾ بدل من ﴿أناب﴾. ويجوز أن يكون استثناءً بيانياً، كأنه قيل: كيف كانت إنابته؟ فأجيب: قال: رب اغفر لى. وقوله ﴿إنك أنت الوهاب﴾ تعليل للاستيهاب، وضمير الفصل للتأكيد، والفاء فى قوله ﴿فسخرنا﴾

تفريعية؛ لتفريع التسخير على طلبه ملكًا لا ينبغي لأحد من بعده.

وقوله ﴿الريح﴾ على قراءة الجمهور بالإفراد، وهو فى معنى الجمع؛ لكونه مقترنًا بالجنسية. وقوله ﴿تجربى بأمره﴾ يحتمل أن تكون حالاً من الريح أى جارية، ويحتمل أن تكون بيانًا وتفسيرًا لتسخيرها له، وقوله ﴿بأمره﴾ مضاف لفاعله والباء للسببية، وقوله ﴿رخاء﴾ بمعنى: ليّنة، حال من فاعل تجربى وهى الريح، وقوله ﴿والشياطين﴾ معطوف على الريح. وقوله ﴿كل بناءً وغواصًا﴾ بدل من الشياطين. وقوله ﴿وآخرين﴾ عطف على كل داخل معه فى البدل؛ لأن كل بناء وغواص بدل كل من كل - بدل التفصيل - وليس معطوفًا على ﴿الشياطين﴾؛ لأنهم منهم، وليس معطوفًا أيضًا على ﴿بناءً وغواصًا﴾ لأنه مضاف إلى كل، ولا يحسن فيه إلا الإضافة إلى مفرد مُنكَرٍ أو جمع مُعَرَّفٍ. وقوله ﴿هذا عطاؤنا﴾ يجوز أن يكون مقولاً لقول مقدر معطوف على سخرنا، أو حال من فاعله فتقديره على الأول: فسخرنا وقلنا؛ وعلى الثانى: فسخرنا قائلين. والإشارة إلى الموهوب. وقوله ﴿فأمنن أو أمسك بغير حساب﴾ يجوز فى الفاء أن تكون جزائية، وبغير حساب. إما متعلق بأمنن أو بأمسك، ويجوز أن يكون حالاً من فاعلهما والتقدير: فأمنن أو أمسك حال كونك غير محاسب عليه، ويجوز أن يكون بغير حساب حال من ﴿عطاؤنا﴾ والعامل ما دل عليه هذا من معنى الإشارة كقوله ﴿وهذا بعلي شيخاً﴾ [هود: 72] وعلى هذا فالفاء داخلة على جملة اعتراضية كقول الشاعر:

وَأَعْلَمُ - فَعِلْمُ الْمَرْءِ يَنْفَعُهُ -

أَنْ سَوِّفَ يَأْتِي كُلُّ مَا قُدِرَ

وقوله ﴿وإنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى﴾ جملة حالية من فاعل سخرنا. وقوله ﴿وحسن مآب﴾ بالنصب: عطف على ﴿زلفى﴾ وبالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف تقديره له.

المعنى الإجمالي:

ولقد بلونا هذا العبد الصالح واختبرناه، وطرحننا على سريريه شقاً ولد ثم رجع إلى ربه، قال: سيدى ومالكى ومصلح شأنى استر على، وامنحنى سلطناً لا يكون لشخص سواى. إنك أنت الكثير العطاء فذلنا له الريح تسير بسبب أمره، لها سرعة لينة طيبة إلى أية جهة قصدها، وهذا عند خبه للينها، أما إذا أرادها شديدة عاصفة فإنها تكون كذلك، كما قال ﴿ولسليمان الريح عاصفة﴾، وسخرنا له مرّة الجن يصرف بعضهم فى الأعمال الشاقة من البناء والغوص لاستخراج اللآلىء، وآخرين يقيدهم بالقيود، وقلنا هذا الموهوب منحة لك منا، وإذا كان كذلك فتصرف فيه بلا حساب عليك، لقد سخرنا له هذا فى الدنيا، والحال أن له عندنا لدرجة عالية وجميل مرجع.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - فتنة سليمان.
- ٢ - أن إلقاء الجسد على كرسيه كان من الفتنة.
- ٣ - رجوعه إلى ربه.
- ٤ - أن طلب التسلط للغرض الشريف جائز.
- ٥ - لم يكن طلب سليمان ملكاً لا ينبغي لأحد سواه من باب الأثرة المقنونة والأثانية.
- ٦ - إجابة دعوة سليمان عليه السلام.
- ٧ - تسخير الريح بهذه الصفة مخصوص لسليمان.
- ٨ - وأن الريح كانت منوعة رُخاءً وعاصفةً.
- ٩ - تسخير الشياطين لسليمان.
- ١٠ - وهذا التسخير من خصوصياته.
- ١١ - إطلاق يده.
- ١٢ - درجته العالية فى الدنيا والآخرة.

هَال مُعَالِرٍ ﴿٤٠﴾ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ
 بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴿٤١﴾ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿٤٢﴾
 وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِرَأْسِ الْأَلْبَابِ
 ﴿٤٣﴾ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاصْرَبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا
 نَعِمَّ الْعِبَادَةُ وَأَوَّابٌ ﴿٤٤﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن ذكر الله قصتي داود وسليمان - عليهما السلام - المبرزين لآلاء الله
 على عباده الصالحين، الميبتين لقرب أمدِ الفتن التي يُفتنُ بها المرسلون، ذكر
 قصة أيوب - عليه السلام -؛ لتضمنها المعنى السابق في القصتين السابقتين
 تأكيداً وتقريباً.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿أنى مَسَّنِيَ﴾ بفتح الهمزة، وقرئ ﴿إنى مَسَّنِيَ﴾ بكسرها.
 وقرئ ﴿بنُصْبٍ﴾ بضم النون وسكون الصاد. وقرئ ﴿بنُصْبٍ﴾ بضمين.
 وقرئ أيضاً ﴿بنُصْبٍ﴾ بفتحين.

المفردات:

﴿أيوب﴾ أحد أنبياء بنى إسرائيل. ﴿نادى﴾ دعا. ﴿مَسَّنِيَ﴾ أصابني.
 ﴿بنُصْبٍ﴾ على جميع القراءات بمعنى: التعب والمشقة فهي لغات فيها بمعنى
 واحد من قولهم: أنصبتني. وقيل: إنها على القراءة الأولى جمع نَصَبٍ كَوُثِنَ
 وَوُثِنَ. ﴿عَذَابٍ﴾ أى: ألم. ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾ أى اضرب بها. ﴿مُغْتَسَلٌ﴾
 أى: ماء تغتسل به. ﴿وَهَبْنَا﴾ أعطينا. ﴿أَهْلَهُ﴾ زوجته وأولاده الذين كانوا معه
 فسلمهم له، وجمع بينهم. ﴿مِثْلَهُمْ﴾ مقدارهم. ﴿ذِكْرَى﴾ عبرة. ﴿ضِغْتًا﴾

قال ابن عباس: المراد عثكال النخل. وقال الضحاك: حزمة من الحشيش مختلفة. وقال الأخفش: هو الشجر الرطب. وقيل: هو القبضة من الحشيش أو القضبان، ومنه قولهم: ضِغْتُ على إبالة، والإبالة الحزمة من الحطب. ﴿تَحَنَّتْ﴾ الحنث هو الخلف في اليمين. ﴿وجدناه﴾ علمناه. ﴿صابراً﴾ حابساً نفسه عن الجزع راضياً كل الرضا بقضاء الله.

التركيب:

قوله ﴿واذكر عبدنا أيوب﴾ الواو لعطف اذكر عبدنا أيوب على قوله: اذكر عبدنا داود. وإنما لم يصدر قصة سليمان بهذا العنوان؛ لكمال الاتصال بينه وبين داود - عليه السلام - حتى كأن قضيتهما واحدة. و﴿أيوب﴾ عطف بيان لعبدنا أو بدل منه بدل كل من كل، وقوله ﴿إذ نادى﴾ بدل اشتغال من عبدنا، وقوله ﴿أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ بفتح الهمزة أى: بأنى، وعلى قراءة كسر الهمزة فهو مقول لقول مقدر واقع جواب سؤال مقدر على سبيل الاستئناف البياني. أو فى محل نصب على الحال من فاعل دعا، وإسناد مسَّ النَّصْبِ والعذاب إلى الشيطان تأدباً مع الله تعالى فى عدم إسناد الشر إليه، فأسندَ إلى الشيطان؛ لأنه سبب كلِّ بلاء يصيب الناس فى الدنيا إذ هو الذى تسبب فى إخراج أبينا آدم من الجنة. فكل ألم يلقاه الناس فبسببه، ويجوز إسناده إليه. والتنوين فى ﴿نُصْبٍ﴾ للتفخيم. وقوله ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ﴾ مقول لقول مقدر معطوف على نادى والتقدير: فقلنا له اركض، وقوله ﴿هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ مقول لقول مُقَدَّرٍ معطوف على مقدر أيضاً يفهم من السياق تقديره: فركض بها فنبعت له عين فقلنا له: هذا مغتسل بارد وشراب، فاغتسل وشرب، فأزلنا ما به، ووهبنا له أهله. والمغتسل اسم مفعول على الحذف والإيصال، والأصل: مغتسل به أو منه. وقال مقاتل: هو اسم مكان أى: هذا مكان تغتسل فيه. وظاهر السياق يشهد للأول. وقوله ﴿رحمة﴾ مفعول لأجله. ﴿وذكرى﴾ معطوف عليه أى: وهبناهم له؛ لأجل رحمتنا إياه، وليتذكر بحاله أولو الألباب. أى: ليصبروا على الشدائد

كصبره، ويلجأوا إلى الله تعالى كلجأه، فَيُحْسِنُ عَاقِبَتَهُمْ كَمَا أَحْسَنَ عَاقِبَتَهُ. وقوله ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا﴾ عطف على ﴿ارْكُضْ﴾ وقوله ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ تعليل لتفريج كربه وتيسير أمره وتهوين الضرب المحلوف عليه. والمخصوص بالمدح فى قوله ﴿نعم العبد﴾ محذوف تقديره: أيوب، وقوله ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ تعليل لمدحه عليه السلام.

المعنى الإجمالى:

وتذكر يا محمد قصة عبدنا أيوب، تذكر دعاءه لربه، والتجاءه إليه، لَمَّا أصابه الضرُّ ففرجنا كربه، وأزلنا ضره وقلنا له: اضرب برجلك، فاضرب بها، فنبعت له عين ماء، فقلنا له: هذا ماءً تغتسل به، وشرابٌ تشرب منه، فاغتسل وشرب، فذهب ما كان يعانيه، وسلمنا له أهله، وزدناهم إلى الضَّعْف؛ لأجل رحمتنا إياه، وليتذكر بحاله أصحابُ العقولِ فيلجأوا إلى الله كما لجأ، فيكشف ضرهم، ويفرج كربهم، وقلنا له: تناول بيدك حزمة من حشيش، فاضرب به هذا الحبيب، وبر يمينك، لأنه اختبر فى باب الصبر فنجح، نعم العبد أيوب، إنه رجاع إلى مرضاة ربه.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- ثناء الله على أيوب.
- ٢- استحباب إسناد الشر إلى الشيطان.
- ٣- اختبار أيوب بأذى فى نفسه وأهله فصبر.
- ٤- كشف ضره ومعافاته فى نفسه وأهله.
- ٥- مَنَحِهِ مِثْلَ أَهْلِهِ مَعَهُمْ.
- ٦- رحمة الله لعباده الصالحين.
- ٧- أن الله فعل به هذا ليقتدى به أصحاب العقول.
- ٨- أنه حرىُّ بأهل الصبر أن يخفف عنهم.
- ٩- مدح أيوب - عليه السلام -.
- ١٠- أنه قدوة يُقْتَدَى بِهَا.

هَالِ فَعَالٍ: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَرِ ﴿٤٥﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى
الدَّارِ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾ وَأَذْكُرْ
إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٨﴾﴾

المناسبة:

بعد أن ذكر الله تعالى قصص داود وسليمان وأيوب، وما فيها من الأسوة
أتبع ذلك بذكر إبراهيم، ومن معه؛ ليتأسى بهم رسول الله ﷺ أيضاً،
وليتسلى بذكرهم، وليكون حجة على العرب الذين قالوا: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا
وَاحِدًا﴾ [ص: ٥] لأنهم يعظمون إبراهيم وملته التوحيد.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿عبادنا﴾ على الجمع، وقرئ ﴿عبدنا﴾. وقرأ الجمهور
﴿الأيدي﴾ بالياء، وقرئ ﴿الأيدي﴾ بغير ياء. وقرئ ﴿بخالصة﴾ بالتنوين، وقرئ
بغير تنوين أيضاً. وقرأ الجمهور ﴿اليسع﴾ وقرئ ﴿اليسع﴾ بتشديد اللام
وسكون الياء.

المفردات:

﴿الأيدي﴾ بثبوت الياء جمع يد وكنى بذلك عن كثرة أعمالهم الجليلة،
وخصَّ اليد؛ لأن أكثر الأعمال بها؛ ولأن الذي لا يسخر جوارحه في طاعة
الله كأنه لا جوارح له. وأما قراءة ﴿الأيدي﴾ بغير ياء فقليل: هي الأيدي بالياء
وحذفت الياء تخفيفاً؛ لدلالة الكسرة عليها، وقيل الأيد القوة وهذا هو الأصل.
﴿الابصار﴾ جمع بصر وهي الجارحة، والمراد أنهم المتفجعون حقيقة بأبصارهم كما
أنهم هم المتفجعون حقيقة بأيديهم. ﴿أخلصناهم﴾ خصصناهم. ﴿بخالصة﴾

بخصلة عظيمة لا شوب فيها. ﴿ذكرى﴾ تذكر. ﴿الدار﴾ الآخرة. ﴿المصطفين﴾ المختارين من بين أبناء جنسهم.

﴿الأخيار﴾ جمع خَيْر وهو الفاضل الكريم. ﴿اليسع﴾ أحد أنبياء بنى إسرائيل وهو خليفة إلباس - عليه السلام - فيهم. ﴿ذو الكفل﴾ قيل: هو إلباس - عليه السلام - وقيل: هو يوشع بن نون - عليه السلام - وقيل: هو نبى آخر اسمه ذو الكفل، وقيل: كان رجلاً من الصالحين.

التراكيب:

قوله ﴿واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب﴾ معطوف على اذكر عبادنا أيوب. وإبراهيم، وما عطف عليه بدل من عبادنا أو بيان له. وقيل: نصب إبراهيم بإضمار أعنى والباقي عطف عليه. ومن قرأ ﴿عبدنا﴾ بالإفراد فإبراهيم وحده بدل، أو بيان له، أو منصوب بأعنى، وقيل: يجوز أن يكون ﴿عبدنا﴾ للجنس فيكون كالقراءة الأولى.

وقوله ﴿إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار﴾ تعليل لما وُصفوا به من شرف العبودية. والباء فى قوله ﴿بخالصة﴾ للتعدية إن كان ﴿أخلصناهم﴾ بمعنى خصصناهم. وللتعليل إن كان ﴿أخلصناهم﴾ بمعنى جعلناهم خالصين. والتنوين فى ﴿خالصة﴾ للتفخيم، ومن قرأ ﴿بخالصة﴾ بالتنوين ف ﴿ذكرى﴾ بدل منه أو خبر لمبتدأ محذوف أى: هى ذكرى. ومن قرأ بغير تنوين فيخرج على أن خالصة مصدر بمعنى إخلاص، فيكون مصدرًا مضافًا لمفعوله. و ﴿ذكرى﴾ كذلك مصدر مضاف لمفعوله، و(أل) فى الدار للعهد أى: الدار الآخرة للإشعار بأنها الدار الحقيقية، وقوله ﴿وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار﴾ معطوف على الجملة التى قبله؛ لتأكيد مضمونها. وقوله ﴿عندنا﴾ من صلة الخبر الذى هو متعلق الجار والمجرور. وقوله: ﴿واذكر إسماعيل﴾ عطف لذكر على ﴿اذكر عبادنا﴾ وخص إسماعيل بالذكر، ولم يعطفه على أبيه وأخيه وابن أخيه اعتناءً بشأنه من حيث إن جميع بنيه من العرب لا يشارك العرب فيه غيرهم، وإشادة بذكره الذى حاول اليهود - قبحهم الله - إخفاءه إذ حذفوا من التوراة تاريخه، ولم يقبوا

من ذكره سوى: ولادته، وإبعاده وهو صغير إلى بركة فاران. كل هذا؛ لحقدهم على العرب، وعصبيتهم لبني إسرائيل. واللام في ﴿اليسع﴾ زائدة لازمة لمقارنتها للوضع، ولا ينافي هذا كونه غير عربي، فإنها قد لزمّت في بعض الأعلام الأعجمية كالإسكندر، وقد لَحَنَ التبريزي من قال إسكندر بلا لام. وقيل: هو اسم عربي منقول من يسع مضارع وسع، و(أل) فيه للمح الأصل. ولا أستبعد هذا لتداخل اللغات وعدم ضبط تاريخ استعمال اللفظ. وأما من قرأ «الليسع» فقيل: هو كذلك علم أعجمي دخلت عليه اللام. وقيل: أصله ليسع كصيعل من اللسع دخلت عليه (أل) للمح أصله. والتونين في قوله ﴿وكلُّ من الأخيار﴾ عوض عن المضاف إليه، والتقدير: وكل المذكورين من الأخيار.

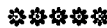
المعنى الإجمالي:

وتذكر يا محمد قصة عبادنا: إبراهيم، وإسحاق، ويعقوب أصحاب الأعمال الجليلة والمعارف النافعة المنتفعين حقيقة بأيديهم وأبصارهم. إنا خصصناهم بخصلة خاصة بهم هي تذكر دار الآخرة، والدعوة إلى عمارتها. وإنهم لدينا من المختارين الجديرين بهذا الاختيار؛ لشرف نفوسهم وكريم سجاياهم.

وتذكر قصة إسماعيل واليسع وذى الكفل وكل المذكورين من أهل الخير والصلاح.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- ثناء الله - عز وجل - على هؤلاء المرسلين.
- ٢- أنه لا فائدة في الجوارح إذا لم تثمر العمل الصالح.
- ٣- أن هؤلاء هم طلاب الدار الآخرة.
- ٤- أن الله اختارهم.
- ٥- هم أهل لأن يُختاروا.



قَالَ نَعَالِمٌ: ﴿ هَذَا ذِكْرٌ
 وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَثَابٍ ﴿٤٩﴾ جَنَّتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ
 ﴿٥٠﴾ مُتَكِّينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفِكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾
 ﴿٥٢﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْطَّرْفِ أَنْزَابٌ ﴿٥٣﴾ هَذَا مَا تَوَعَدُونَ لِيَوْمِ
 الْحِسَابِ ﴿٥٤﴾ إِنَّ هَذَا الرِّزْقُ مَا لَمْ يَنْفَادِ ﴿٥٥﴾

المناسبة:

لما أمر الله نبيه بالصبر على سفاهة قومه، وذكر له جملة من أحوال إخوانه
 المرسلين، ذكر هنا ما يؤول إليه حال المؤمنين والكافرين من السعادة والشقاوة
 ومقر كل واحد من الفريقين، مع التنبيه على أن في القصص السابقة كفاية
 لأصحاب العقول، والإشارة إلى تحدى العرب وإعجازهم بهذا الذكر.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿جنات﴾ بالنصب، وقرئ ﴿جنات﴾ بالرفع. وقرأ الجمهور
 ﴿هذا ما توعدون﴾ بالياء، وقرئ بياء الغيبة أيضاً، وقرأ الجمهور ﴿مفتحة﴾
 بالنصب، وقرئ بالرفع.

المفردات:

﴿ذكر﴾ شرف لهم وثناء عليهم في العاجلة. ﴿للمتقين﴾ الذين يجعلون
 بينهم وبين غضب الله وقاية بعملهم ما يرضيه، والمراد بهم هنا: إما
 المذكورون خاصة أو عموم المتقين. ﴿جنات﴾ بساتين. ﴿عدن﴾ إقامة من
 قولهم: عدن بالمكان إذا أقام فيه، على معنى أنهم يقيمون بها لا يريمون
 عنها. ﴿متكئين﴾ جمع متكئ وهو الجالس على هيئة المتمكن المتربع
 المستريح. ﴿يدعون﴾ ينادون. ﴿قاصرات الطرف﴾ حاسبات العين يعنى:

على أزواجهن. ﴿أتراب﴾ تماثلات في الأسنان والحسن والشباب، أو مساويات لأزواجهن في السن. من قولهم: فلان ترب لك، وهو من وُلِدَ معك في وقت واحد كأنهما وقعا على التراب في زمن واحد. ﴿ما توعدون﴾ موعودكم. ﴿ليوم الحساب﴾ ليوم الجزاء. ﴿لرزقنا﴾ لعطاؤنا. ﴿نفاد﴾ انقطاع.

التراكيب:

قوله تعالى ﴿هذا ذكر﴾ جملة مستأنفة يؤتى بها للفصل بين كلامين، وهو أسلوب بديع يذكر للانتقال من حال إلى حال، وفيه تنبيه إلى أن ما ذكر كان كافياً لمن كان له قلب، وفيه إشارة إلى التحدى بالقرآن والإعجاز به. والإشارة إلى ما تقدم من الآيات الناطقة بالثناء على هؤلاء الصالحين. وقوله ﴿وإن للمتقين لحسن مآب﴾ من قبيل عطف القصة على القصة، ويجوز أن يكون معطوفاً على الجملة التي قبلها أى: هذا شرف لهم في الدنيا، وإن لهم في الآخرة لحسن مآب. وقوله ﴿جنات عدن﴾ على قراءة النصب بدل اشتمال من حسن مآب، ويجوز أن يكون منصوباً على المدح، أمّا انتصابها على أنها عطف بيان فإنه لا يجوز إلاً على مذهب الكوفيين والفراسي، وجماعة من النحويين الذين يجيزون أن يكون عطف البيان نكرة تابعاً لنكرة. أمّا ابن عصفور وأكثر النحويين البصريين، فإنهم لا يجيزون عطف البيان إلا إذا كان معرفة تابعاً لمعرفة. وقوله ﴿مفتحة﴾ بالنصب صفة لجنات عدن و﴿الأبواب﴾ نائب فاعل لـ﴿مفتحة﴾ والرابط العائد على الجنات إما ضمير محذوف تقديره: الأبواب منها كما هو رأى البصريين، أو الألف واللام القائمة مقام الضمير كما هو رأى الكوفيين.

ويجوز أن تكون مفتحة حالا من محذوف يدل عليه المعنى تقديره: يدخلونها مفتحة لهم الأبواب. ومن قرأ ﴿جنات﴾ بالرفع وكذلك (مفتحة) فهما مبتدأ وخبر أو هما خبران لمبتدأ محذوف. وقوله ﴿متكئين﴾ حال من ضمير ﴿لهم﴾ وهى حال مقدرة؛ لأن الاتكاء ليس فى حال تفتيح الأبواب بل

بعده، وجوزَّ بعض أهل العلم أن يكون ﴿متكئين﴾ حالاً من ضمير يدعون، وقُدِّمَ لرعايته الفاصلة. وقوله ﴿يدعون﴾ استئناف بياني كأنه قيل: ما حالهم بعد دخولها؟ فقيل: يدعون متكئين. وأماً على الإعراب الأول لمتكئين، فإنه يجوز أن تكون حالاً من ضمير ﴿لهم﴾ أيضاً وهي مقدرة كذلك. وقوله ﴿هذا ما يوعدون﴾ على قراءة الياء على مقتضى الظاهر؛ لأن المقام للغيبة، إذ قبله ﴿وعندهم﴾ وأماً على قراءة الجمهور ففيها التفات. واللام في ﴿ليوم الحساب﴾ للتوقيت، كما يقال: كتب هذا لخمس خلون من رمضان أى بعد خمس. وقوله ﴿ما له من نفاذ﴾ ما نافية، وله خبر مقدم ومن جىء بها لاستغراق النفي ونفاذ: مبتدأ مؤخر. والجملة: في محل نصب حال من رزقنا أو في محل رفع خبر ثان لإن.

المعنى الإجمالى:

هذه الآيات الناطقة بمحاسن هؤلاء الصالحين شرف لهم، وثناء عليهم فى العاجلة، وإن لهم؛ لَتَقْوَاهُمْ لَجَمِيلٌ مرجع فى الآخرة: إن لهم بساتين إقامة لا يروحون عنها، أبوابها مفتحة لهم، معتمدين فيها على الآرائك ينادون خدمهم بإحضار فاكهة كثيرة وشراب كثير، ولديهم حور قصرن عيونهن عليهم، متمائلات فى السن، والحسن والشباب. هذا المذكور موعودكم أيها المتقون فى يوم الجزاء. إن هذا المُعَدَّ لَكُمْ لَعَطَاءٌ منا لا ينقطع.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- العمل الصالح يورث شرف الدنيا وسعادة الآخرة.
- ٢- للمتقين نعيم مقيم فى جنات عدن.
- ٣- نساء الجنة متمائلات فى السن والحسن والشباب.
- ٤- النعيم الحق فى الآخرة.
- ٥- عدم فناء الجنة.

قال فعالم: ﴿ هَذَا وَآيَاتِ ﴾

لِلطَّغِينِ لَشْرَمَآبٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا فَيَنْسِفُونَ إِلَيْهَا هَذَا
فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَعَسَاقُ ﴿٥٦﴾ وَآخِرُ مَنْ شَكَّلَهُ أَرْوَجٌ ﴿٥٨﴾
هَذَا فَوْجٌ مُتَّحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرَجَ لِبِهِمْ مِنْهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴿٥٩﴾
قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَمَرَجٍ بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَّمْتُمُوهُ لَنَا فَيَنْسِفُونَ الْفَرَارِ ﴿٦٠﴾
قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾
وَقَالُوا مَا لَنَا لَنْزَلِ رِجَالًا لَا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿٦٢﴾ أَخَذْنَاهُمْ
سِحْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٦٣﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ
النَّارِ ﴿٦٤﴾ ﴿

المناسبة:

لما بين الله سبحانه حال السعداء؛ للترغيب، أتبعه بيان حال الأشقياء؛
للترهيب.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿عَسَاقُ﴾ بتشديد السين، وقرئ بتخفيفها. وقرأ الجمهور
﴿وآخر﴾ على الإفراد. وقرئ ﴿وأخر﴾ بالجمع. وقرئ ﴿من شكله﴾ بفتح
السين وقرئ بكسرها. وقرئ ﴿أخذناهم﴾ بهمزة القطع للاستفهام. وقرئ
بهمزة الوصل. وقرئ ﴿سُحْرِيًّا﴾ بضم السين وقرئ بكسر السين. وقرئ
﴿تخاصم﴾ بالرفع وقرئ بالنصب أيضا.

المفردات:

﴿الطاغين﴾ أي: الكفار المتجاوزين حدود التوحيد إلى الشرك. ﴿لشر
مآب﴾ لتبيح مرجع. ﴿جهنم﴾ النار المحرقة البعيدة القاع، من الجهنم وهي:

البشر العميقة. ﴿يصلونها﴾ يدخلونها ويعذبون بها. ﴿بئس﴾ قبح وذم. ﴿المهاد﴾ الفراش. ﴿فليذوقوه﴾ فليختبروا طعمه ويحسوا به، وهذا على سبيل التبكيت. ﴿حميم﴾ الماء الشديد الحرارة. ﴿غساق﴾ بالتشديد والتخفيف: هو اسم ما يجري من صديد أهل النار أو عين في جهنم يغمس فيها الكافر فيساقط جلده ولحمه، وقيل: هو الزمهرير. وقيل: هو وصف من غسق بمعنى سال يقال: غسقت العين إذا سال دمعها. وقد حذف هنا موصوفه والتقدير: ومذوق غساق أى: سائل من جلود أهل النار. والوصف فى المشدد أظهر؛ لأن فعلاً بالتشديد قليل فى الأسماء كالغَيَاد لذكر اليوم، والخطار لدهن يتخذ من الزيت، والعُقَار لما يتداوى به من النبات.

﴿وآخر﴾ أى: مذوق آخر أو عذاب آخر، وبالجمع ومذوقات آخر أو أنواع عذاب آخر. ﴿أزواج﴾ أصناف وأجناس. ﴿فوج﴾ جمع كثير يعنى: من أتباعهم فى الضلال. ﴿مقتمح﴾ أى: داخل وسط شدة مخيفة. ﴿مرحبا﴾ من الرُحْب بضم الراء وهو السعة. ﴿قدمتموه﴾ سببتموه. ﴿القرار﴾ المقر. ﴿ضعفا﴾ أى: زائداً مضاعفاً. ﴿نعدهم﴾ نعتبرهم. ﴿الأشرار﴾ الأراذل الذين لا خير فيهم، يعنون فقراء المسلمين. ﴿سُخْرِيَا﴾ بضم السين من السُّخْرَة والاستخدام، وبكسرهما من السُّخْر وهو الهزء. ﴿زاغت﴾ مالت. ﴿الأبصار﴾ العيون. ﴿لحق﴾ صدق ولا بد من أن يجرى بينهم. ﴿تخاصم﴾ تدافع. ﴿أهل النار﴾ يعنى الكفار المستحقين لها.

التراكيب:

قوله ﴿هذا﴾ خبر لمبتدأ محذوف، كما قال الزجاج أى الامر هذا. وقيل: هو مبتدأ خبره محذوف أى: هذا للمؤمنين. والإشارة إلى ما ذكر مما أعد للمؤمنين. وقوله ﴿وإن للطاغين لشر مآب﴾ معطوف على ما قبله، وقوله ﴿جهنم يصلونها فبئس المهاد﴾ جهنم: بدل اشتمال ما قبله، (ويصلونها) حال من جهنم، وقوله (فبئس المهاد) المخصوص بالذم محذوف تقديره: هى، يعنى: جهنم، والفاء للترتيب الذكرى، وقوله ﴿هذا فليذوقوه حميم وغساق﴾ هذا: مبتدأ وحميم: خبره، وغساق: معطوف عليه. وجملة ﴿فليذوقوه﴾

اعتراضية كقولك: زيد فافهم رجل صالح، ويجوز على مذهب الأخفش أن يكون هذا: مبتدأ وجملة (فليذوقوه الخبر) كقولك: زيد فاضربه، وقول الشاعر:

وقائلة خولانُ فانكح فتاتهم

وعلى هذا فحميم: خبر لمبتدأ محذوف تقديره: هو، وغساق: معطوف عليه. وقوله ﴿وآخر من شكله أزواج﴾ آخر: خبر مبتدأ محذوف أى: هذا مذوق آخر، أو هذه مذوقات آخر، والجملة معطوفة على التى قبلها. وقوله ﴿من شكله أزواج﴾ صفتان لآخر أو آخر. وتوحيد الضمير فى شكله دون تثنيته أو جمعه مع أنه راجع للحميم والغساق على معنى من شكل المذكور، وإنما ساغ جعل أزواج صفة لآخر على قراءة (الإفراد)؛ لأن آخر وإن كان مفرداً، فإنه جمع فى المعنى؛ لصدقه على متعدد، ويحتمل أن يكون آخر أو آخر (مبتدأ)، ومن شكله صفته، وأزواج (خبره)، وهذا على قراءة الجمع ظاهر. أما على قراءة ﴿آخر﴾ بالإفراد فلما ذكرنا من أنه وإن كان مفرداً فى اللفظ فهو جمع فى المعنى. وقوله ﴿هذا فوج مقتحم معكم﴾ يجوز أن يكون حكاية لما تقوله ملائكة العذاب لرؤساء الضلال عند دخول النار تقريباً لهم، ويجوز أن يكون حكاية كلام المتبوعين بعضهم مع بعض. وعلى كل فالجملة مقول لقول مقدر أى: يقال لهم، وقوله ﴿لا مرحباً بهم﴾ من كلام المتبوعين فى أتباعهم. ومرحباً منصوب بفعل مقدر أى: لا أتيتم مرحباً أو لا سمعتم مرحباً، ويجوز أن يكون منصوباً على المصدرية بفعل محذوف تقديره: لا رحبت بهم الدار مرحباً. والجملة مستأنفة سبقت للدعاء عليهم، وقوله ﴿بهم﴾ بيان للمدعو عليهم. وقوله ﴿إنهم صالوا النار﴾ تعليل للدعاء عليهم وهو من حكاية قول القادة. وقوله ﴿بل أنتم لا مرحباً بكم﴾ من حكاية قول الأتباع لمتبوعيهم رداً عليهم. وقوله ﴿أنتم قدمتموه لنا﴾ تعليل لأحقيتهم بذلك. وضمير الغيبة فى ﴿قدمتموه﴾ للعذاب المفهوم من المقام. أو للصلى الذى تضمنه ﴿صالوا النار﴾، والفاء فى قوله ﴿فبئس القرار﴾ للترتيب فى

الذكر. وقوله ﴿قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار﴾ الضمير في قالوا للأتباع. و﴿من﴾ يحتمل أن تكون شرطية، ويحتمل أن تكون موصولة ودخلت الفاء في خبرها على هذا لما في الموصول من شبه الشرط. و﴿في النار﴾ يجوز أن يكون ظرفاً ﴿لزده﴾ أو نعتاً ﴿لعذاباً﴾. وقوله ﴿ما لنا لا نرى رجالاً﴾ ﴿ما﴾ مبتدأ و﴿لنا﴾: خبره، وجملة ﴿لا نرى رجالاً﴾ حال. والاستفهام المفاد بما تعجبي. وقوله تعالى ﴿أتخذناهم سخرية﴾ على قراءة الاستفهام هو استئناف لا محل له من الإعراب، وعلى قراءة إسقاط الهمزة يجوز أن تكون مقدره لدلالة أم عليها. ويجوز أن يكون الكلام إخباراً، والجملة صفة ثانية ﴿لرجالاً﴾. والياء في سخرية للنسب. وإنما جيء بياء النسب للدلالة على قوة الفعل، فالسخرى أقوى من السخر كما قيل في الخصوص خصوصية للدلالة على قوة ذلك. وقوله: ﴿أم زاغت عنهم الأبصار﴾ أم منقطعة كأنهم أضربوا عن إنكار الاستسحار، وأنكروا على أنفسهم ما هو أشد منه، وهو أنهم جعلوهم محقرين لا ينظر إليهم بوجه. والتعبير بزاعت دون أزغنا للمبالغة كأن العين بنفسها تمجهم؛ لقبح النظر إليهم. وقوله ﴿إن ذلك لحق تخاصم أهل النار﴾ الإشارة فيه إلى: التفاوض، والتقاول، والتدافع الذي حكى عنهم، و﴿تخاصم﴾ بالرفع على قراءة الجمهور خبر لمبتدأ محذوف أي: هو تخاصم والجملة في محل نصب بيان لاسم الإشارة. والإبهام ثم التبين؛ لزيادة التقرير. وأما على قراءة النصب فهو بدل من اسم الإشارة أيضاً.

المعنى الإجمالي:

الأمر هذا الذي وصفنا، وإن للمتجاوزين حق التوحيد إلى الكفر لقبيح مرجع. النار المحرقة البعيدة القاع يدخلونها ويعذبون بها، ويفترشونها، فقبح وذم وساء الفراش جهنم. هذا العذاب فليحسوا به - ماء شديد الحرارة، وقبح وصيد يدعى من أجساد أهل النار، أو عين في جهنم ينغمسون فيها. يصهر به ما في بطونهم والجلود. وعذاب آخر من مثل المذكور في الشدة والفظاعة

أنواع، ويقال للرؤساء عند دخولهم النار: هذا جمع كثير داخل وسط شدة مخيفة في صحبتكم! فيقول الرؤساء: لا سعة عليهم، إنهم داخلون النار، قال الأتباع للرؤساء: بل أنتم لا سعة عليكم، أنتم سببتم لنا هذا العذاب. فبئس المقر للجميع جهنم. قالوا: سيدنا ومالكنا: من سبب لنا هذا العذاب فزده عقاباً مضاعفاً في جهنم. وقالوا: أى شيء حدث لنا حال كوننا لا نبصر رجالاً في جهنم كنا نعتبرهم في الدنيا من الأراذل؟ ننكر على أنفسنا الآن الاستهزاء بهم في الدنيا أو جعلهم مسخرين، بل ننكر على أنفسنا ما هو أفظع وأشد، وهو جعلهم محقرين حتى كأن العين بنفسها تمجهم لقبح النظر إليهم. إن هذا التدافع والتفاوض والتقاول لا بد من وقوعه البتة، هو تقاؤل أهل النار.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - بيان حال أهل النار.
- ٢ - تنوع عقابهم.
- ٣ - تبرؤ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا.
- ٤ - الدعاء عليهم
- ٥ - دعاء الأتباع على المتبوعين.
- ٦ - وصمهم بأنهم سبب بلانهم.
- ٧ - تبكيتهم لأنفسهم على ما قدموا من الإساءة للفقراء.
- ٨ - الواقعة خافضة رافعة.
- ٩ - تخاصم أهل النار حق لا بد من وقوعه.

قال فعالمون: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنَّ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٦٥﴾
 رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٦٦﴾ قُلْ هُوَ نَبِيُّ
 عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى
 إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾ إِذْ قَالَ رَبُّكَ
 لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلِّقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ
 مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ
 أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ ﴿

المناسبة:

لما كان من الغرض الذي سيقته له هذه السورة هو إثبات الرسالة وتقرير
 التوحيد، وقد حكى الله عن الكفار في أول السورة أنهم أنكروا الرسالة
 والتوحيد ﴿فقالوا ساحر كذاب﴾. ﴿أجعل الآلهة إلهاً واحداً﴾. وقص الله
 من أحوال بعض المرسلين ما قص، من التجائهم إلى الله وحده؛ لتفريج
 كربهم لما فتنوا، وفي هذا تقرير الرسالة والتوحيد، رد هنا على منكري
 الرسالة والتوحيد بتقريرهما وإثباتهما بقوله ﴿قل إنما أنا منذر وما من إله إلا
 الله الواحد القهار﴾. وذكر أدلة قاطعة على ذلك.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿إن يوحى إلى إلا أنما أنا نذير مبين﴾ بفتح همزة أنما، وقرئ
 بكسرها.

المفردات:

﴿منذر﴾ مخوف. ﴿إله﴾ مألوه محبوب مستحق للعبودية. ﴿الواحد﴾ الأحد
 الذي لا شريك له، ولا يشبهه شيء. ﴿القهار﴾ الغلاب العالی على جميع
 الخلائق. ﴿العزیز﴾ القوى الذي يغلب ولا يُغلب وهو يجير ولا يُجار عليه.
 ﴿الغفار﴾ الستار لما يشاء من هفوات عباده وسيناتهم. ﴿نبا﴾ خبر خطير.

﴿عظيم﴾ جليل . ﴿أنتم﴾ أيها الكفار من قريش وغيرهم . ﴿معرضون﴾ صادون .
 ﴿من علم﴾ من سابق معرفة . ﴿بالملا﴾ بالجماعة الأشراف الذين يملثون العيون
 رِوَاءً، والنفوس جلاله وبهاءً . والمراد بالملا هنا جماعة الملائكة وآدم، وكان معهم
 إبليس . ﴿الأعلى﴾ العلو هنا حسِّي؛ لأنهم كانوا في السماء . ﴿يختصمون﴾
 يتقاولون . ﴿يُوحَىٰ إِلَيْ﴾ يُلقى إلى الوحي، وينزل على الملك، وأبعث إليكم .
 ﴿مبين﴾ بين الإنذار . ﴿خالق﴾ موجد . ﴿بشراً﴾ جسمًا كثيفًا يلاقي ويباشر، أو
 خلقًا بادي البشرة بلا صوف ولا شعر ولا وير، والمراد به آدم . ﴿سويته﴾ صورته
 وعدلته . ﴿ونفخت فيه﴾ دفعت فيه . ﴿من رُوحِي﴾ من الحياة التي أملكها وأحيى
 بها الخلق . ﴿ففقعوا﴾ فخرُوا . ﴿ساجدين﴾ ساقطين على وجوهكم . ﴿إبليس﴾
 هو من الجن، وكان من سكان السموات بين صفوف الملائكة؛ وهو إفعيل من
 الإبلاس وهو الإياس من الخير، وفيه معنى الندم والحسرة كما قال رؤبة:

وحضرت يوم الخميس الأخماس

وفي الوجوه صفرة وإبلاس

يعنى به اكتئابًا وكسوفًا . ﴿استكبر﴾ اعتبر نفسه كبيراً .

التراكيب:

القصر في قوله ﴿إنما أنا منذر﴾ إضافي . والعطف في قوله ﴿وما من إله إلا
 الله﴾؛ لإفادة أن له ﷻ صفة الدعوة إلى توحيدهِ أيضًا مع صفة النذارة
 فالأمران مستقلان بالإفادة . و﴿من﴾ فيها؛ لاستغراق النفي أي: ما إله مستحق
 للعبودية أصلاً إلا الله . والحصر في قوله ﴿وما من إله إلا الله﴾ حقيقي . ولما
 كان المقام لتقرير الرسالة والتوحيد، وكانت الرسالة هي السبيل الذي يعرف منه
 التوحيد ذكرها أولاً ثم ثنى بالتوحيد . ولما كان التوحيد هو الغاية التي بُعثَ
 لأجلها المرسلون عقب قوله ﴿وما من إله إلا الله﴾ بخمس صفات لله كلها؛
 لتقرير التوحيد . أما الوصف بالواحد فظاهر، وأما القهار فلأنه لو وجد إله
 غيره لم يكن قهاراً له؛ لأنه لو قهره لم يكن المقهور إلهًا بالضرورة . ولو قهره
 الآخر لا يكون إلهًا . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وأما الوصف بالربوبية
 فلأن الرب هو سيد كل شيء ومليكه ومربيه، وهذا يتنافى أن يكون هناك إله

آخر. وأما العزيز فلأنه يقتضى أن يغلب غيره ولا يغلبه غيره، ومع الشركة لا يتم ذلك. وأما الوصف بالغفار فلأنه يقتضى أن يغفر ما يشاء لمن يشاء، فلو وُجد إله آخر ربما شاء مغفرة لأحد وشاء الآخر عقابه، ولا بد من أن يفوت مراد أحدهما، ومن فات مراده ليس بإله. تعالى الله عن الشركاء والأنداد علواً كبيراً.

وقوله ﴿قل هو نبيّ عظيم﴾ الضمير فيه راجع إلى القرآن المشتمل على الإنذار والتوحيد. وجملة: أنتم عنه معرضون صفة ثانية لنبيّ. وقوله ﴿ما كان لى من علم بالملأ الأعلى إذ يختصمون﴾ استئناف مسوق لتحقيق النذارة حيث أنبأ عن الملأ الأعلى نبيّاً مفصلاً دون سابق معرفة به ولا مباشرة سبب من أسباب المعرفة المعتادة. فكان ذلك حجة بيّنة دالة على أن ذلك بطريق الوحي من عند الله تعالى. وقوله ﴿بالملأ﴾ متعلق بعلم لتضمنه معنى الإحاطة. والملأ: اسم جمع ولذلك وصف بالمفرد، وأعيد عليه ضمير الجمع. وقوله ﴿إذ يختصمون﴾ متعلق بمحذوف يقتضيه المقام إذ المراد: نفى علمه - عليه الصلاة والسلام - بحالهم، والتقدير: ما كان لى من علم بحال الملأ الأعلى وقت اختصامهم. والتعبير بالمضارع بدل الماضي؛ لاستحضار حكاية الحال؛ لأنه أمر غريب. وقوله ﴿إن يوحى إلى إلا أنما أنا نذير مبين﴾ اعتراض بين قوله ﴿إذ يختصمون﴾ المفيد لاختصامهم إجمالاً، وبين قوله ﴿إذ قال ربك للملائكة﴾ المفيد لاختصامهم تفصيلاً وإثنا جىء بهذه الجملة المعترضة؛ لزيادة تقرير النذارة أيضاً، وتعيين سبب علمه عليه الصلاة والسلام. ونائب الفاعل إما ضمير عائد على الحال المقدر والتقدير: ما يوحى إلى حالهم إلا لأنى نذير مبين من جهته تعالى. ومن قرأ ﴿أنما﴾ بالفتح فعلى تقدير اللام. أما على قراءة الكسر فالتقدير: لم أومر إلا بأن أقول لكم إنما أنا نذير مبين. أى دون أن أقول لكم أنا أعلم الغيب بدون وحى. فالحصر هنا إضافى وقوله ﴿إذا قال ربك للملائكة﴾ شروع فى تفصيل ما أجمل من الاختصام. ﴿وإذ﴾ فيه بدل من إذ الأولى، وليس من ضرورة البدلية دخولها على نفس الاختصام بل يكفى اشمال ما فى حيزها عليه. وقيل: إذ منصوب بمقدر هو اذكر. وقوله ﴿فسجد للملائكة كلهم أجمعون﴾ توكيدان. أما الأول: فلإفادة أنه لم يبق منهم أحد إلا سجد، وأما الثانى: فلإفادة أن سجودهم كان بطريق المعية، وأنه لم يتأخر أحد عن أحد، وهو فى هذا يفيد ما يفيد الحال ويزيد عليه معنى

التوكيد. والفاء أفصحت عن مقدر أى فخلقه فسوأه فنفخ فيه الروح فسجد الملائكة. هذا وإذا أمر الله تعالى بالسجود لآدم لا يكون السجود عبادة لآدم بل عبادة لله الأمر بالسجود؛ طاعة له. وإنما فيه تكريم لآدم كالسجود لجهة الكعبة. وقوله «إلا إبليس» الاستثناء منقطع لأنه كان من الجن فهو من باب قام القوم إلا حماراً. فإن قيل: إذا كان إبليس من الإبلان كما مرّ فهلا صرف؟ أجيب بأنه إنما لم يصرف إذ كان اسماً لا نظير له من أسماء العرب فشبهته العرب بأسماء العجم فمنعته من الصرف.

المعنى الإجمالى:

قل يا محمد ما أنا إلا رسول يعلمكم عن ربه، ويخوفكم، ولا معبود بحق إلا الله الذى لا شريك له العالى على جميع خلقه سيد كل شىء ومليكه ومربيه، الغالب الذى يستر سيئات عباده، وهو قادر على أن يؤاخذهم بيها. قل يا محمد: هذا القرآن خبر خطير جليل أنتم عنه صادون غافلون. من أين أعلم حال الملائكة وقت تراجعهم فى شأن آدم، وامتناع إبليس عن السجود فأنأى لم أقرأ كتاباً ولم أتخلف إلى من يعلمنى، ما علمته إلا من طريق الوحى، وما أوحى إلى إلا لأنى نذير بين الإنذار واضحه.

من أين أعلم حال الملائكة الأعلى إذ قال ربك للملائكة إنى موجد إنساناً بآدى البشرية من طين، فإذا عدلته وأتممت خلقه، وبعثت فيه الحياة فخرجوا له على وجوهكم ساقطين، فلما خلقه وعدله، ونفخ فيه الحياة، سجد الملائكة لم يتخلف منهم أحد، ولم يتأخر أحد فى السجود عن أحد، إلا إبليس تعاضم وصار من الجاحدين العاصين.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - تقرير النذارة.
- ٢ - تقرير التوحيد.
- ٣ - إعلام الله الملائكة بآدم قبل خلقه.
- ٤ - تكريم آدم.
- ٥ - طاعة الملائكة لله وسرعة امتثالهم لأمره.
- ٦ - امتناع إبليس عليه اللعنة عن السجود.
- ٧ - علة امتناعه الكبير.

﴿ قَالَ نَعَالِي: ﴿

يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ
مِنَ الْعَالِيْنَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ
﴿٧٦﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَءِىْمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنْ عَلَيَّكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ
الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ
الْمُنْظَرِيْنَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن قص الله تعالى ما كان من مسارعة الملائكة لأمر الله بالسجود لآدم،
وامتناع عدوه إبليس عن السجود. بين هنا أن السبب الذي دعا إبليس للامتناع
هو الاستكبار، وبين أن هذا الاستكبار أورثه الذل الأبدي والشقاء السرمدى.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿لَمَّا﴾ بكسر اللام وتخفيف الميم. وقرئ ﴿لَمَّا﴾ بفتح اللام
وتشديد الميم. وقرأ الجمهور ﴿بِيْدِي﴾ على التثنية. وقرئ ﴿بِيْدِي﴾ على
الإفراد. وقرأ الجمهور ﴿أَسْتَكْبَرْتَ﴾ بهمزة الاستفهام. وقرئ ﴿أَسْتَكْبَرْتَ﴾
بإسقاط الهمزة.

المفردات:

﴿العالين﴾ جمع عال وهو الرفيع الشريف. ﴿خير﴾ أعلى وأفضل.
﴿أخرج﴾ أى اهبط. ﴿رجيم﴾ أى مطرود. ﴿لعتى﴾ أى إبعادى إياك عن
الرحمة. ﴿الدين﴾ الجزء. وفى المثل: كما تدين تُدان. ومنه قول الشاعر:

وَلَمْ يَبْقَ سَوىَ العُدْوَا نِ دِنَاهُمْ كَمَا دَانُوا
 ﴿أنظرنى﴾ أمهلنى وأخرننى. ﴿يوم يُعْثون﴾ يوم القيامة. ﴿الوقت
 المعلوم﴾ الزمن المعين يعنى لبعث الخلائق أو لفنائها.

التراكيب:

قوله ﴿ما منعك أن تسجد﴾ (ما) استفهامية للإنكار والتوبيخ. وأن تسجد
 فى تأويل مصدر مجرور بمن المحذوفة قياساً وتقديره: أى شئ منعك من
 السجود. وما فى قوله ﴿لما﴾ على قراءة الجمهور موصولة بمعنى الذى.
 وخلقت: جملة الصلة والعائد محذوف. وعلى هذا (فما) مستعملة هنا
 للعاقل. وقال قوم: إنها مصدرية فهى مع مدخولها فى تأويل مصدر بمعنى
 اسم المفعول يعنى؛ لمخلوق بيدي. وعلى قراءة «لما» بالتشديد فهى بمعنى
 حين، وقوله ﴿بيدي﴾ إشارة إلى شرف آدم - عليه السلام - . وقوله
 ﴿استكبرت أم كنت من العالين﴾ على قراءة الجمهور بإثبات همزة الاستفهام،
 المقصود منه الإنكار والتوبيخ. و﴿أم﴾ على هذا متصلة معادلة للهمزة.

ونقل ابن عطية عن أكثر النحويين أنها لا تكون معادلة للهمزة مع اختلاف
 الفعلين كهذه الآية، وإنما تكون معادلة إذا دخلت على فعل واحد كقولك:
 أقام زيد أم عمرو، وقولك أزيد قام أم عمرو؟ وهذا الذى حكاه ابن عطية
 فاسد.. فجمهور النحاة على خلافه، وفى مقدمتهم سيويه. وأما من قرأ
 ﴿استكبرت﴾ بإسقاط الهمزة فيحتمل أن يكون الكلام على سبيل الاستفهام
 أيضاً، وقد حذفت همزته لدلالة أم عليها كقول الشاعر:

قَوَاللهِ مَا أَدْرِى وَإِنْ كُنْتُ دَارِيَا بِسَبْعِ رَمِيْنِ الجَمْرِ أَمْ بِشِمَانِ

وعليه فتكون أم متصلة معادلة للهمزة المحذوفة أيضاً. ويحتمل أن يكون
 الكلام خبراً على سبيل التقرير، وأم منقطعة بمعنى بل. والمعنى: أنت متعاط
 للكبر بل أنت من العالين عند نفسك. وهذا على سبيل الاستخفاف

والتوبيخ. وقوله ﴿أنا خير منه﴾ جواب للاستفهام وتعليل للمانع من السجود. ويجوز أن يكون استثناءً بيانياً. وقوله ﴿خلقتني من نار وخلقته من طين﴾ مستأنف لبيان الخبرية كأنه سئل ما وجه الخيرية؟ فأجاب: خلقتني من نار وخلقته من طين، أو تعليل لما ادعاه من الفضل. وقوله ﴿قال فاخرج منها﴾ الفاء فصيحة، والضمير في قوله ﴿منها﴾ للجنة. وإنما أتى بضميرها - وإن لم يسق لها ذكر - لشهرة كونه من سكانها. وقوله ﴿فإنك رجيم﴾ تعليل للأمر بالخروج. أى: لأنك مطرود من الجنة عليك الذلة والصغار. ولا تكرار بين قوله ﴿فإنك رجيم﴾ وقوله ﴿وإن عليك لعنتي﴾ فإن الأول طرد من خصوص الجنة، والثاني إبعاد من عموم الرحمة. وقوله ﴿إلى يوم الدين﴾ ليس غاية للعنة تنتهي عنده بل للإيذان بأن اللعنة مع كمال فظاعتها ليست كافية في جزاء جنائته، بل إنه سيلقى يومئذ من ألوان العذاب، وأنواع العقاب ما تنسى عنده اللعنة وتصير كالزائل. والفاء في قوله ﴿فأنظرنى﴾ فصيحة كأنه قال: إذا جعلتني رجيماً فأمهلنى إلى يوم القيامة. والضمير في ﴿يبعثون﴾ لأدم وذريته والفاء في قوله ﴿فإنك من المنظرين﴾؛ لترتيب الإخبار بكونه من المنظرين على قوله ﴿أنظرنى﴾ كما فى قوله ﴿قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل﴾ [يوسف: ٧٧]. وكما فى الشطر الأول من قول الشاعر:

فإن ترحم - فأنت لذلك أهل
وإن تطرد فمن يرحم سواك

فإن كونه أهلاً للرحمة لا يترتب على رحمته الداعى فقط بل هو أهل للرحمة أولاً. فالآية إخبار بالإنظار المقدر له أولاً لا إنشاء لإنظار خاص به وقع إجابة لدعائه. قيل: إنه طلب تأخير موته إلى يوم القيامة، فأخبر بأنه مؤجل إليه لحكمة يعلمها الله. وعليه فيوم الوقت المعلوم هو الوقت الذى قدره الله وعينه لفناء الخلائق. وقيل: إن الذى طلبه هو تأجيل العقوبة فأخبر بأنه مؤجل مع المؤجلين إلى يوم القيامة. والله أعلم.

المعنى الإجمالى:

قال يا إبليس ما المانع من سجودك لادم الذى كونه بيدي، فنال بذلك شرقاً عظيماً. أتعاطيت الكبر، وأنت لا تستحقه! أم أنت رفيع فى ذاتك كبير عند نفسك. قال: أنا خير وأفضل منه أنا مخلوق من نار وهو مخلوق من طين، والنار أشرف من الطين. قال أنت لا تستحق الكرامة فاخرج من الجنة لأنك مطرود ذليل، ولأنك مبعد من رحمتى. قال: سيدى ومالكى: إذا جعلتني رجيماً فأمهلنى إلى يوم القيامة. قال: فأنت ممهل مع غيرك إلى الوقت المعين للإماتة أو للعقوبة.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - توبيخ إبليس على امتناعه من السجود.
- ٢ - شرف آدم.
- ٣ - إثبات اليمين لله عز وجل من غير تمثيل ولا تكييف.
- ٤ - تكبر إبليس.
- ٥ - إبليس مخلوق من نار.
- ٦ - حرمانه من أنواع الكرامة.
- ٧ - بيان أنه مؤجل.
- ٨ - معرفة الجن لأمر البعث.



قَالَ فَبِعِزَّتِكَ : ﴿٨٠﴾

لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِيَّاكَ مِنَ الْمُخْلِصِينَ ﴿٨٣﴾

قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبَعَكَ

مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾

المناسبة:

لما ذكر الله تعالى السبب الذي دعا إبليس إلى الامتناع عن السجود، وما أورثه ذلك من الذل الأبدى واللعن السرمدي، وما كان من تأجيل اللعين، بين هنا ما أقسم عليه عدو الله من إضلال الخلائق إلا من أخلص لله تعالى، وبين حال الضالين.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿المخلصين﴾ بفتح اللام على صيغة اسم المفعول، وقرئ ﴿المخلصين﴾ بكسر اللام على صيغة اسم الفاعل. وقرأ الجمهور ﴿فالْحَقُّ وَالْحَقُّ﴾ بنصبهما. وقرئ برفعهما. وقرئ بجرهما وقرئ برفع ﴿فالْحَقُّ﴾ ونصب ﴿والْحَقُّ﴾.

المفردات:

﴿فَبِعِزَّتِكَ﴾ أي: بقهرك وسلطانك. ﴿لَأَغْوِيَنَّهُمْ﴾ لأضلنهم. ﴿المُخْلِصِينَ﴾ بفتح اللام أي: الذين أخلصهم الله تعالى لطاعته. وبكسر اللام أي: الذين أخلصوا قلوبهم وأعمالهم لله تعالى. ﴿فالْحَقُّ﴾ إما اسمه تعالى أو هو نقيض الباطل. ﴿مِنْكَ﴾ أي من جنسك وذريتك. ﴿تَبَعَكَ﴾ انقاد لك. ﴿مِنْهُمْ﴾ من ذرية آدم.

التراكيب:

قوله ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ الفاء لترتيب مضمون الجملة على الإنظار. والباء للقسم. ﴿ولَأَغْوِيَنَّهُمْ﴾ جواب القسم. وقوله ﴿أَجْمَعِينَ﴾؛ توكيد للمفعول في ﴿لَأَغْوِيَنَّهُمْ﴾. وقوله ﴿فالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ بنصبهما على أن الأول مقسم به حذف منه حرف القسم فانتصب، كقول الشاعر:

إِنَّ عَلَيْكَ اللَّهُ أَنْ تُبَايِعَا تُوُخِذُ كَرَهَا أَوْ تَجِيءُ طَائِعَا

وجواب القسم ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ وما بينهما اعتراض. وقيل: هو منصوب على

الإغراء أى: فالزموا الحق، ﴿وَلَا مَلَأَنَّ﴾ جواب قسم محذوف. و﴿الحق﴾
 الثانى منصوب بأقول وقُدِّم عليه للحصر. وأما على قراءة رفعهما فالأول:
 مبتدأ وخبره محذوف أى: فالحق قسمى أو هو خير مبتدأ محذوف والتقدير:
 أنا الحق أو قولى الحق. و﴿لأملأن﴾ جواب القسم محذوف، ورفع الثانى
 على أنه مبتدأ خبره جملة ﴿أقول﴾. والرباط محذوف أى: أقوله كقراءة ابن
 عامر ﴿وكل وعد الله الحسنى﴾ [النساء: ٩٥] وكقول أبى النجم:

قَدْ أَصْبَحَتْ أُمَّ الْخِيَارِ تَدْعِي عَلَى ذَنْبًا كُلَّهُ لَمْ أَصْنَعِ

برفع (كل) ليتأتى عموم السلب، وشمول النفي المقصود للشاعر. وأما على
 قراءة جرهما فالأول: مجرور بواو قسم محذوفة، والثانى: مجرور بالعطف
 عليه كقولك: فوالله والله. وجواب القسم ﴿لأملأن﴾. وأقول «اعتراض بين
 القسم وجوابه» وأما على قراءة رفع الأول ونصب الثانى، فتخرج على أن الأول
 رفع على أنه مبتدأ أو خبر كما تقدم، وعلى أن الثانى مفعول لأقول وقُدِّم عليه
 للحصر أى: لا أقول إلا الحق. والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها.

وقوله ﴿أجمعين﴾ توكيد للضمير فى ﴿منك﴾، والضمير فى ﴿منهم﴾
 والمعنى لأملأن جهنم من المتبوعين والتابعين أجمعين.

المعنى الإجمالى:

قال إبليس: فأقسم بسلطانك وقهرك لأضلنهم كلهم إلا من أخلصته
 لعبادتك أو أخلص قلبه لك. قال الله فأنا الحق ولا أقول إلا الحق، لأملأن
 جهنم من جنسك ومن أتباعك من ذرية آدم لا أفرق بين متبوع وتابع بل
 أدخلهم فيها أجمعين.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - اعتراف إبليس بعزة الله مع تكبره.
- ٢ - إصراره على إضلال الخلق.
- ٣ - يأسه من المخلصين.
- ٤ - وعيد الله له بجهنم مع أتباعه.
- ٥ - ستمتلى جهنم بالكافرين.
- ٦ - أن الكفار كلهم فى النار.

هَذَا فَعَالٍ: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ
 ﴿٨٦﴾ إِنَّهُ هُوَ الَّذِي ذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلِتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾

المناسبة:

هذا عود على بدء؛ لتعظيم القرآن وتمجيده، كما هو الملاحظ في السور
 المبدوءة بالفواتح المفرقة إذ تبدأ بعد الحرف بتعظيم القرآن وتمجيده، ثم تذكر
 اختلاف الناس عليه، ثم ما يؤول إليه حال الفريقين، ثم يعود إلى تمجيده
 وتعظيمه ليكون مسك الختام.

المفردات:

﴿أسألكم﴾ أطلب منكم. ﴿أجر﴾ جعل. ﴿المتكلفين﴾ المتصنعين المتحلين بما
 ليسوا من أهله. ﴿إن﴾ بمعنى ما. ﴿هو﴾ أي: القرآن. ﴿ذكر﴾ عظة
 وتذكير. ﴿للعالمين﴾ للثقلين كافة. ﴿ولتعلمن﴾ ولتعرفن. ﴿نبأه﴾ خبره
 الصادق. ﴿بعد حين﴾ بعد زمان.

التراكيب:

مرجع الضمير في ﴿عليه﴾ للقرآن وقيل: على تبليغ الوحي. والظاهر
 الأول. وقوله ﴿من أجر﴾ من حرف جر صلة جيء به؛ لاستغراق النفي،
 وأجر هو المفعول الثاني لسأل، وهو منصوب بفتحة مقدرة منع من ظهورها
 اشتغال المحل بحركة حرف الجر. وقوله ﴿للعالمين﴾ جمع عالم وهو ما سوى
 الله عز وجل فهو بعمومه يشمل جميع المخلوقات التي نصبت علامة ودلالة
 على الخالق عز وجل. لكن لما كان المراد بالذكر: الموعظة والتخويف وتذكير
 العواقب كان خاصاً بالمتكلفين، وهما الثقلان خاصة. وقوله ﴿ولتعلمن نبأه
 بعد حين﴾ اللام موطنة للقسم، و(علم) بمعنى (عرف) فهو متعد لمفعول
 واحد، وهو نبأه. وقيل: إن علم على بابه فهو متعد لمفعولين الأول: ﴿نبأه﴾
 والثاني: هو قوله ﴿بعد حين﴾.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - لفت نظر الكفار لصدق الرسول ﷺ.
- ٢ - أنه لا يطلب أى أجر على تبليغ القرآن.
- ٣ - أن سيما التصنع غير معهودة فيه.
- ٤ - هذا القرآن لتذكير الإنس والجن.
- ٥ - الوعد بنصرة الرسول ﷺ.
- ٦ - وعيد قريش وتهديدهم.
- ٧ - أن الله متم نوره.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَالْفَعَالُونَ: ﴿قَبَّ وَالْقُرَّاءَ إِنَّ الْمَجِيدَ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ
فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَيْ ذَامِتْنَا وَكُنَّا رُبَابًا ذَلِكَ
رَجَعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا نَنْقُصُ الْأَرْضَ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ
حَفِيفٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ
﴿٥﴾

المناسبة:

لما أخبر في السورة السابقة أن هؤلاء الأعراب الذين قالوا آمنا لم يكن إيمانهم حقاً. وانتفاء إيمانهم دليل على إنكار القرآن والنبوة والبعث، صدر هنا بذكر القرآن والإنذار والبعث.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿قاف﴾ بسكون الفاء، وقرئ بفتحها، وقرئ بكسرها، وقرئ بضمها أيضاً. وقرأ الجمهور ﴿إذا﴾ بهمزة الاستفهام، وقرئ ﴿إذا﴾ بهمزة واحدة. وقرأ الجمهور ﴿لما﴾ بفتح اللام وتشديد الميم. وقرئ ﴿لما﴾ بكسر اللام وتخفيف الميم.

المفردات:

﴿ق﴾ من الفواتح الكريمة، وقد تقدم الكلام عليها في ﴿ص﴾ معنى وإعراباً. ﴿المجيد﴾ الكريم الشريف العظيم المبارك. ﴿كنا﴾ صرنا. ﴿رجع﴾ رد وإرجاع. ﴿بعيد﴾ أى مستبعد فى الأوهام والفكر أو فى العادة أو فى الإمكان. ﴿تنقص الأرض منهم﴾ أى تبليه من أجسادهم، وتأكله من لحومهم

وعظامهم. ﴿كتاب﴾ سجل وديوان. ﴿حفيظ﴾ أى حافظ حاوٍ لكل ما تنقصه الأرض منهم، ومتى تنقصه وأين يذهب؟ وهو أيضاً حافظ لأقوالهم الخبيثة. ﴿بالحق﴾ بالقرآن. ﴿أمر﴾ شأن. ﴿مريج﴾ مضطرب مختلط فاسد من قولهم: مرج الخاتم فى أصبعى إذا قلق من الهزال، ومن قولهم: مرج البيض إذا فسد.

التراكيب:

جواب القسم فى قوله تعالى ﴿والقرآن المجيد﴾ محذوف تقديره: إن محمداً لرسول، وإن الساعة لآتية ويدل عليه الآيتان بعده. و﴿بل﴾ للإضراب الانتقالي من حال حقية الرسول والبعث إلى حال عجب الكفار من الرسول والبعث. وقوله ﴿فقال الكافرون﴾ الفاء للتفصيل كقوله ﴿ونادى نوح ربه فقال﴾ [نوح: ٤٥] ومقتضى الظاهر أن يقال (فقالوا) ولكنه وضع الظاهر موضع الضمير؛ لتسجيل هذا الوصف الشنيع عليهم، وللإشعار بعلية هذه المقالة. وقوله ﴿إذا متنا وكنا تراباً﴾ على قراءة الجمهور بالاستفهام؛ لتقرير التعجب وتأكيد الإنكار. وعلى قراءة ﴿إذا متنا﴾ بهمزة على صورة الخبر، فيجوز أن يكون استفهاماً حذفت منه الهمزة؛ لظهورها، ويجوز أن يكون خبراً، والمقصود منه الاستبعاد. والعامل فى ﴿إذا﴾ جواب المحذوف وتقديره: نرجع ودل عليه قوله ﴿ذلك رجع بعيد﴾.

وقوله ﴿قد علمنا ما تنقص الأرض منهم﴾ رد لاستبعادهم الرجوع؛ لأن من كان عالماً بذلك كان قادراً على رجوعهم، وقوله ﴿وعندنا كتاب حفيظ﴾ جملة حالية. و﴿بل﴾ فى قوله ﴿بل كذبوا بالحق﴾ للإضراب الانتقالي من بيان شاعتهم السابقة إلى بيان ما هو أشنع منه وأفظع، وهو تكذيبهم بالقرآن الثابت. وقوله ﴿لما جاءهم﴾ على قراءة الجمهور أى: حين جاءهم بمعنى: أنهم سارعوا بتكذيبه من غير تفكر وتأمل. وعلى قراءة ﴿لما﴾ بكسر اللام والتخفيف، فاللام فيه للتوقيت، وما مصدرية، والمعنى: كذبوا به وقت مجيئه إياهم. والفاء فى قوله ﴿فهم فى أمر مريج﴾ للسببية.

المعنى الإجمالى:

هذا تحد لكم يا أرباب الفصاحة والبيان، تعجزون عن محاكاته والإتيان بمثله، مع أنه منظوم من مثل ما تنظمون منه كلامكم. وأقسم بكلامى الكريم الشريف العظيم المبارك المشتمل على خيرى الدنيا والآخرة إن محمداً لرسول، وإن الساعة لآتية. لقد استغرب هؤلاء الكفار، وأنكروا أشد الإنكار لمجىء رسول عظيم يبلغهم عن ربه، ويعلمهم ويخوفهم، وهو من جنسهم فى البشرية، ونوعهم فى العربية والأمية. فقالوا هذا أمر غريب. أحين نموت ونبلى ونصير تراباً نرجع؟ ذلك رد مستبعد لا يخطر بالبال ولا يدور فى الخيال.

قد علمنا ما أبلته الأرض من أجسادهم، والحال أن لدينا سجلاً حاوياً لما تبليه الأرض منهم، ومتى تبليه، وأين تبليه؟ بل لهؤلاء شناعات أفظع من هذا وهى تكذيبهم بالقرآن الثابت المعجز فسبب لهم هذا التكذيب اضطراب الأفكار، وفساد النفوس.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - تحدى العرب بالقرآن.
- ٢ - بيان شرف القرآن وكثرة خيره.
- ٣ - استغراب الكفار لمجىء الرسول منهم.
- ٤ - بيان سبب الاستغراب.
- ٥ - أن الكذب لا يأتى بخير.
- ٦ - الكفار ينكرون البعث.
- ٧ - قدرة الله على البعث.
- ٨ - علم الله بكل ما يبلى من الموتى.
- ٩ - تدوينه فى كتاب.
- ١٠ - اضطراب الكفار وفساد رأيهم.

قال فعالة ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا
 وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رِوَاسِيَ
 وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبَصَّرَهُ وَذَكَرْنَاهُ لِكُلِّ عَبْدٍ
 مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ
 وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾
 رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾﴾

المناسبة:

لما بين أنهم أنكروا البعث واستبعده، وذكر تمام قدرته على البعث بالطريق العلمي، شرع في بيان الدليل المادى الحسى على إمكان البعث ليدفع بذلك فى نحر استبعادهم.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿تبصرة﴾ بالنصب، وقرئ بالرفع. وقرأ الجمهور ﴿باسقات﴾ بالسین، وقرئ ﴿باصقات﴾ بالصاد.

المفردات:

﴿ينظروا﴾ يبصروا. ﴿بنيناها﴾ رفعناها بلا عمد. ﴿زينناها﴾ جملناها وزخرفناها يعنى بالكواكب. ﴿فروج﴾ فتوق وشقوق. ﴿مددناها﴾ بسطانها. ﴿القينا﴾ وضعنا. ﴿رواسي﴾ أى جبالاً ثوابت. ﴿زوج﴾ نوع وصف. ﴿بهيج﴾ أى: حسن المنظر يبهج أى: يسر من نظر إليه. ﴿تبصرة﴾ أى: آية مستمرة منصوبة أمام أبصارهم. ﴿ذكرى﴾ أى: آية متجددة مذكورة عند التناسى. ﴿منيب﴾ راجع إلى ربه متفكر فى بدائع صنعه. ﴿مباركاً﴾ كثير المنفعة. ﴿جنات﴾ أى: بساتين وأشجار ذات ثمار. ﴿الحصيد﴾ فعيل بمعنى مفعول، والمراد به كل ما يحصد ويقطع بالمنجل من الزرع والنبات الذى له حب. ﴿باسقات﴾ بالسین أى: طوالاً. جمع باسقة. ﴿باصقات﴾ لغة فى باسقات، وهى لغة بنى العنبر من تميم، يدلون السین صاداً إذا وليتها قاف أو طاء أو عين أو خاء. ﴿طلع﴾ هو ما

يبدو من ثمرة النخل فى أول ظهورها. ﴿نضيد﴾ متراكم بعضه فوق بعض. ﴿أحيينا﴾ بعثنا وحركنا وأئيينا. ﴿ميتاً﴾ جامدة هامة. وتذكيره باعتبار المكان. وقيل: إن ميتاً يستوى فيه المذكر والمؤنث ﴿الخروج﴾ البعث من القبور.

التركيب:

قوله ﴿أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم﴾ الاستفهام فيه للتوبيخ. والفاء للعطف على محذوف تقديره: أعموا فلم ينظروا. وقوله ﴿فوقهم﴾ منصوب على الحال من السماء وهى حال مؤكدة. وقوله ﴿كيف بيناها﴾ كيف منصوبة بيناها على الحال. وجملة ﴿بيناها﴾ بدل اشتمال من السماء. وقوله ﴿وما لها من فروج﴾ الواو للحال، وقوله ﴿والأرض مددناها﴾ معطوف على موضع إلى السماء المنصوب بينظروا. والتقدير: وأفلم ينظروا الأرض. ويجوز أن يتصب على الاشتغال. على تقدير: «ومدنا الأرض» وهو أظهر. وقوله ﴿تبصرة﴾ بالنصب مفعول لأجله، والعامل فيه ﴿بيناها﴾ و﴿ذكرى﴾ معطوف عليه أى: للتبصرة والتذكير. وقيل: منصوبان بفعل مقدر من لفظهما أى: بصرناهم تبصرة وذكرناهم ذكرى. وقيل: هما حالان من فاعل بنينا ومددنا أى مبصرين ومذكرين. أو حال من المفعول أى ذات تبصرة وتذكير لمن يراها. وعلى قراءة الرفع هى: خبر لمبتدأ محذوف أى: هى تبصرة وذكرى. هذا ويجوز أن يكون قوله ﴿تبصرة﴾ راجعاً إلى السماء، وقوله ﴿ذكرى﴾ راجعاً إلى الأرض. فالسما للتبصرة والأرض للتذكرة. ويجوز أن يكون كل واحد من المصدرين موجوداً فى كل واحد من الأمرين. وقوله ﴿لكل عبد منيب﴾ متعلق بكل من المصدرين. وقوله ﴿وحب الحصيد﴾ فيه حذف الموصوف، وإقامة الصفة مقامه، للعلم به والتقدير: وحب الزرع الحصيد. وإنما حُص الحُب بالذكر؛ لأنه المقصود المهم بالإنبات. وقوله ﴿باسقات﴾ حال من النخل مقدرة؛ لأنها وقت الإنبات لم تكن طوالاً. وإنما خص النخل بالذكر لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها، ولذلك شبه رسول الله ﷺ المسلم بها، لأنها أيضاً مع فرط طولها دقيقة الجذور جداً فكانت لذلك آية خاصة. وقوله ﴿لها طلع نضيد﴾ الجملة: حال من الضمير فى باسقات على التداخل، أو حال أخرى من النخل. وقوله ﴿رزقاً للعباد﴾ يجوز أن يكون قوله ﴿رزقاً﴾ مفعولاً لأجله، والعامل فيه (أنبتنا) وللعباد صفة له، ولم يقيد العباد بوصف الإنابة كما تقدم فى قوله ﴿لكل عبد منيب﴾؛ لأن الرزق لعموم العباد، أما التبصرة والتذكرة فلا يتفجع بها إلا

المنبيون، وقيل: إن رزقاً مصدر من معنى أنبتنا. لأن النبات رزق. وقوله ﴿كذلك الخروج﴾ كذلك (خبر مقدم) والخروج (مبتدأ مؤخر) وإنما قدم الخبر؛ لإفادة الحصر، ومرجع الإشارة إلى الحياة المستفادة من الإحياء.

المعنى الإجمالى:

أعموا فلم يمدوا أعينهم إلى السماء حالة كونها فوق رؤوسهم يسهل النظر إليها، فلم ينظروا إلى كيفية بنائها وعجيب صنعها، وجميل زخرفتها؟! والحال أنها خالية من الصدوع والشقوق، مع ضخامتها واتساعها وارتفاعها بغير عمد، وكذلك أغفلوا فلم ينظروا إلى الأرض؟! لقد بسطناها ووضعنا فيها جبالاً ترسيها حتى لا تميد بالناس، وأنبتنا فيها من كل نوع يدخل البهجة والسرور على من ينظر إليه. لقد فعلنا ذلك؛ ليكون آية مستمرة منصوبة أمام أبصارهم، وآية متجددة مذكورة عند التناسى، يتنفع بها كل عبد صالح. وأكثرنا من إنزال الماء العظيم المنافع إلى الأرض، فأنشأنا به بساتين، وأشجاراً كثيرة، وحب الزرع الذى يحصد ويقطع بالمناجل وتنال منافعه. وأيضاً أنبتنا النخل حالة كونها طوالاً وحالة كونها لها ثمر فى أول ظهوره متراكم ملتصق بعضه ببعض بداخل الكفرى كحب الرمان. لقد فعلنا هذا؛ لأجل رزق العباد، وبعثنا بهذا الماء بلدة جامدة هامدة. كذلك بعث العباد من قبورهم يوم القيامة.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - وجوب النظر والتدبر فى السموات والأرض.
- ٢ - توبيخ من لم يتنفع بنظره.
- ٣ - أن السماء مبنية.
- ٤ - أنها محكمة.
- ٥ - نصب الآيات الدائمة والمتجددة أمام الأبصار.
- ٦ - لا يتذكر إلا المنبيون.
- ٧ - فى النخيل آية ظاهرة على قدرة الله.
- ٨ - أن رزق المؤمن والكافر على الله.
- ٩ - فى إحياء الأرض الجامدة الهامدة بسبب المطر آية واضحة للقدرة على إحياء الموتى.
- ١٠ - تهوين أمر البعث.

قال فعالي: ﴿ كَذَّبَتْ

قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّيْسِ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ
لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرَّسُولَ فَحَقَّ وَعِيدُ

﴿ ١٤ ﴾

المناسبة:

لما بين فيما سبق أن الكفار كذبوا بالحق لما جاءهم ذكر بعض الأمم المكذبة برسولها؛ تسلياً لرسول الله ﷺ؛ وتهديداً لقريش، وتقريراً لحقبة البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليه وتعذيب منكريه.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿الأيكة﴾ بلام التعريف. وقرئ ﴿ليكة﴾ بوزن ليلة. وسها أبو حيان - عفا الله عنه - فعكس ونسب القراءة الأخيرة إلى الجمهور.

المفردات:

﴿الرس﴾ تطلق على معان: منها الحفر، والدرس، ودفن الميت، والرّز، والبئر المطوية بالحجارة، والمراد بها هنا بئر كانت لبقية من ثمود كذبوا نبينهم ورسوه في بئر أي: دفنوه بها. ﴿إخوان لوط﴾ أي: قوم لوط، والمراد بالأخوة هنا: الخلطة والمصاهرة؛ لأنه - عليه السلام - خالطهم، وتزوج منهم لكنه ابن هاران أخي إبراهيم - عليه السلام - وأصله من بابل بالعراق، وهو مهاجر إلى فلسطين ثم نزل سادوم وعامورة من دائرة الأردن وأرسله الله إلى أهلها. ﴿تبع﴾ رجل صالح من أهل اليمن يقال له: تبع الحميري كان قبل ولادة النبي ﷺ بتسعمائة سنة. روى عن ابن عباس أنه قال: كان تبع نبياً. وقالت عائشة: كان رجلاً صالحاً. وقد دعا قومه إلى الإسلام فكذبوه، فأهلكهم الله. ﴿فحق﴾ فوجب وثبت وحلّ عليهم. ﴿وعيد﴾ أي: وعيدى بالعقاب لهم.

التراكيب:

قوله ﴿كذبت قبلهم قوم نوح﴾ استئناف وارد؛ لتقرير حقيقة البعث. وإنما أُثِّتَ الفعل؛ لمراعاة معنى القوم لأنه بمعنى الأمة أو الجماعة. وقوله ﴿كُلُّ كذب الرسل﴾ التنوين في ﴿كُلُّ﴾ عَوَضٌ عن المضاف إليه والتقدير: كل واحد أو كل قوم منهم. وإنما أفرد الضمير في ﴿كذَّب﴾؛ لملاحظة لفظ كل. وإنما نسبهم إلى تكذيب جميع الرسل؛ لأن رسالة الرسل واحدة في الدعوة إلى التوحيد والبعث فتكذيب واحد منهم تكذيب لجميعهم. ومن قال: إن تَبَعًا لم يكن نبيًّا فيكون تكذيب قومه للرسول بالواسطة؛ وذلك لأن قوم تبع كذَّبوا الرسول الذي دعاهم تبع إلى شريعته بواسطة تكذيبهم لتبع.

المعنى الإجمالي:

جحدت قبل قريش جماعة نوح وأهل البئر المطوية من بقية ثمود، وثمود وأهل الأحقاف وفرعون مصر وأصهار لوط، وأهل مدين أصحاب الأشجار الكثيرة. وجماعة تبع. كل واحد من هؤلاء المذكورين جحد الرسالة، وأنكر البعث فاستحقوا كلمة العذاب، ونزل بهم أليم العقاب.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - اتفاق الرسل على البعث.
- ٢ - إنكار الأمم السابقة للبعث.
- ٣ - تكذيب رسول واحد تكذيب للرسول كلهم.
- ٤ - تدمير من كذب بالبعث.



قَالَ فَاعْلَمُوا: ﴿أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾
 وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْنَاهُ مَأْتِسُونَ بِهِ نَفْسَهُ، وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ
 مِنْ جَبَلٍ أَلْوَيْدٍ ﴿١٦﴾ إِذْ نَتَلَقَى الْمُتَلَقِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ فَعِيدٌ
 ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٨﴾

المناسبة:

بعد أن ذكر الله بعض البراهين الدالة على البعث ساق هذه الآيات على سبيل الاستئناف المقرر لصحة البعث الذي حكيت أحوال المنكرين له من الأمم المهلكة. وفيها أيضاً إقامة حجة واضحة وبراهين جلية للدلالة على البعث وتوبيخ الكفار الذين ينكرونه.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿يَلْفِظُ﴾ بفتح الياء مبنياً للفاعل، وقرئ بضم الياء مبنياً للمفعول.

المفردات:

﴿أَفَعَيْنَا﴾ من عى بالأمر كرضى إذا عجز عنه، ولم يطق إحكامه، أى: أفعجزنا. ﴿بالخلق الأول﴾ هو إنشاء الإنسان من تراب، ثم من نطفة، ثم من علقة على التدرج. ﴿لبس﴾ خلط وشبهة وحيرة وشك. ومنه الحديث «فخفت أن يكون قد التبس بي» أى: خولطت، ومنه قول على - رضى الله عنه-: يا جار: إنه للملبوس عليك الحق. اعرف الحق تعرف أهله، والعرب يقولون: فى رأيه لبس، أى: اختلاط. ﴿خلق جديد﴾ يعنى: البعث. ﴿الإنسان﴾ المراد به الجنس. ﴿توسوس﴾ تحدث فالوسوسة هنا حديث النفس، وما يخطر بالبال. وأصل الوسوسة: الصوت الخفى، ومنه وسواس الحلى. والجامع بين المعنى اللغوى والمعنى المراد هنا هو الخفاء فى كل. ﴿أقرب﴾ المراد من القرب هنا قرب العلم بقرينة اقتترانه بالعلم فى الآية، فهو كمعنى المعية العامة، وهى المعية بالسمع

والبصر والعلم. وقيل المراد: قرب الملكين، وهذا بعيد. ﴿حبل﴾ يعنى: عرق. ﴿الوريد﴾ هو عرق كبير يجرى فيه الدم، ويصل إلى كل جزء من أجزاء البدن. ويكتنف صفحتى العنق. وهو فى القلب الورتين وفى الظهر الأبهـر وفى الذراع والفخذ الأكلـ والنساء، وفى الخنصر الأسيلم. ﴿يتلقى﴾ يأخذ ويثبت. ﴿المتلقيان﴾ الملكان الموكلان بالإنسان. ﴿قعيد﴾ أى: مقاعد كجلس بمعنى: مجالس. ويحتمل أن يكون قعيد بمعنى قاعد، وإنما عدل من فاعل إلى فعيل للمبالغة. ﴿يلفظ﴾ يرمى من فمه من خير أو شر. ﴿لديه﴾ عنده. ﴿رقيب﴾ حافظ يرقب قوله ويكتبه. ﴿عتيد﴾ حاضر معد مهياً لكتابة ما يصدر عنه.

التراكيب:

قوله ﴿أفـعينا بالخلق الأول﴾ الهمزة للاستفهام الإنكارى بمعنى النفى. والفاء للعطف على مقدر ينبئ عنه العى من القصد والمباشرة. كأنه قيل: أقصدنا الخلق الأول فعجزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الإعادة؟ والباء بمعنى عن. وقوله ﴿بل هم فى لبس من خلق جديد﴾ بل فيه للعطف على مقدر يدل عليه الحال كأنه قيل: ليسوا فى لبس من الخلق الأول بل هم فى لبس من خلق جديد. وفى هذا توبيخ لهم، وإقامة للحجة عليهم حيث أقروا بالخلق الأول، وترددوا فى الخلق الثانى الذى هو البعث، مع أنه فى الأذهان أهون؛ لأن الأول إيجاد من العدم، والثانى من موجود. وقوله ﴿ونعلم ما توسوس به نفسه﴾ الواو للحال ونعلم خبر لمبتدأ محذوف تقديره: نحن أى: ونحن نعلم. والجملة: فى محل نصب على الحال المقدره، ويجوز أن تكون مستأنفة. و﴿ما﴾ يجوز أن تكون موصولة والضمير فى به لاء، والباء: قال أبو السعود: زائدة كما فى صوت بكذا. ويجوز أن تكون (ما) مصدرية قالوا: والباء حيثئذ يجوز أن تكون زائدة، والتقدير: ونعلم وسوسة نفسه إياه. أو للتعدي والتقدير: ونعلم وسوسة نفسه له. والضمير للإنسان؛ لأنهم يقولون: حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثه نفسه بكذا، فجعل الإنسان مع نفسه كشخصين

تجرى بينهما مكالمة ومحادثة، فتارة يحدثها، وتارة أخرى تحدثه. وقوله ﴿حبل الوريد﴾ الإضافة فيه بيانية كقولهم: بعير سانية. وقوله ﴿إذ يتلقى المتلقيان﴾ العامل في إذ أقرب بما فيها من معنى الفعل. والمفعول محذوف والتقدير: يتلقى المتلقيان ما يعمله. وقيل: إذ منصوب باذكر مقدراً وهو مستأنف لتقرير مضمون ما قبله. ويجوز أن يكون تلقى الملكين بياناً للقرب على معنى نحن أقرب إليه مطلعون على أعماله؛ لأن حفظتنا وكتبتنا موكلون به. وقوله ﴿عن اليمين وعن الشمال قعيد﴾ قعيد مبتدأ وخبره ما قبله، والجملته في محل نصب على الحال من ﴿المتلقيان﴾ ولم يقل قعيدان؛ لأن فاعلاً يستوى فيه الواحد والمتنى والجمع كما في قوله تعالى: ﴿والملائكة بعد ذلك ظهير﴾ فهو مفرد أريد منه المثني، وهذا مذهب الفراء، وعليه فلا يحتاج إلى تقدير. قال أبو حيان: والأجود أن يكون حذف من الأول لدلالة الثاني عليه والتقدير: عن اليمين قعيد يعني وعن الشمال قعيد كما قال الشاعر:

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئًا وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي

أى: كنت منه بريئاً ووالدي بريئاً. ومذهب المبرد: أن التقدير: عن اليمين قعيد وعن الشمال فأخر قعيد عن موضعه. وقوله ﴿ما يلفظ من قول﴾ من زائدة؛ لاستغراق النفي داخلة على المفعول. والفاعل ضمير يعود على الإنسان على قراءة الجمهور. وأمّا من قرأ ﴿يُلْفَظُ﴾ بالبناء للمفعول فثائب الفاعل من قول. وقوله ﴿لديه رقيب عتيد﴾ لديه: خبر مقدم؛ ورقيب: مبتدأ مؤخر، والجملته: في محل نصب على الحال. فإن قيل: قد علم من قوله ﴿إذ يتلقى المتلقيان﴾ الآية أنهما يحفظان أعماله فما فائدة قوله ﴿ما يلفظ من قول﴾ الآية؟ أجيب بأنه يعلم من الآية الثانية أن الملكين معدان لذلك بخلاف الأولى، فإنه لا يعلم منها ذلك. وأيضاً في الثانية التصريح بأن الملكَ يضبط كل لفظ، ولا يعلم ذلك من الأولى. هذا وإذا كان على اللفظ رقيب عتيد فمن باب أولى أن يكون على الفعل.

المعنى الإجمالى:

أقصدنا إيجاد الإنسان لأول مرة من العدم فمعجزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الإعادة؟. هم ليسوا بمنكرين لهذا الخلق الأول، بل هم فى خلط وشبهة وحيرة وشك من الإعادة. مع أن الإعادة أهون فى الأذهان من البدء. فما أحراهم بالتوبيخ والإنكار؟ ولقد أوجدنا الإنسان ونحن نعلم خطرات نفسه ونحن أعلم به منه. ومع ذلك يأخذ ويثبت ملكان جميع ما يعمل، عن اليمين مجالس وعن الشمال مجالس. ما يرمى من كلمة فى خير أو شر إلا عنده ملك يحفظها، ويدونها فى صحيفته. وهذا الملك معد مهياً لذلك وهو حاضر معه.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - تقرير صحة البعث.
- ٢ - توبيخ الكفار على الإقرار بالخلق الأول واضطرابهم فى الإعادة.
- ٣ - إحاطة علم الله بهواجس الأنفس.
- ٤ - أن الله أعلم بالإنسان من نفسه.
- ٥ - تربية الخوف والمهابة من الله عز وجل.
- ٦ - سكون قلوب الصالحين وأنسهم به.
- ٧ - أن على الإنسان كاتبين يثبتان ما يعمل من خير أو شر.
- ٨ - كل ما يقوله الإنسان مسجل عليه.

هَذَا فَعَالٍ: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةٌ
 الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١١﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ
 يَوْمَ الْوَعِيدِ ﴿٤٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٤١﴾ لَقَدْ
 كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ
 ﴿٤٢﴾ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْدٍ ﴿٤٣﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن ذكر استبعادهم للبعث، وردَّ عليهم بتحقيق قدرته تعالى وعلمه،
 وبين أن جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة عليهم، أتبع ذلك بيان ما يلاقونه
 - لا محالة - من الموت والبعث، وما يتفرع عليه من الأحوال والأهوال.

القراءة:

قرأ الجمهور: ﴿سكرة﴾.. بالإفراد، وقرأ ابن مسعود ﴿سكرات﴾ بالجمع. وقرأ
 الجمهور بفتح التاء في ﴿كنت﴾ والكاف في ﴿عنك﴾، و﴿غطاءك﴾ و﴿بصرك﴾
 وقرئ بكسر التاء والكاف. قرأ الجمهور: ﴿عتيد﴾ بالرفع، وقرئ بالنصب.

المفردات:

﴿سكرة الموت﴾ شدته الزاهية بالعقل عند النزاع. ﴿بالحق﴾ أي: بحقيقة
 الأمر الذي نطقت به كتب الله ورسله، أو حقيقة الأمر وجليه الحال من سعادة
 الميت وشقاوته. أو بالأمر الثابت الذي لا بد أن يكون. ﴿تحيد﴾ تهرب منه
 وتنفّر عنه. تقول: أعيش كذا وأعيش كذا، فمتى فكر في قرب الموت حاد
 بذهنه عنه، وأمل طول الأجل.

﴿الصور﴾ القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل. ﴿الوعيد﴾ أي يوم إنجاز العذاب
 الموعود للكفار. ﴿سائق﴾ حاث على السير من الملائكة. ﴿شاهد﴾ أي مخبر
 بأعمالها. قيل: هو ملك آخر يشهد عليها بما فعلت. وقيل: الشهيد الكتاب
 الذي يلقاه منشوراً. وقيل: السائق والشهيد ملك واحد جامع بين الوصفين

كأنه قيل: معها مَلَكٌ يسوقها ويشهد عليها. ﴿غفلة﴾ لهو وسهو. ﴿كشفنا﴾ أرحنا. ﴿غطاءك﴾ حجاب غفلتك. ﴿حديد﴾ نافذ قوى. ﴿قربته﴾ الملك الذى يسوقه أو الملك الموكَّل بتعذيبه من زبانية جهنم ﴿عتيد﴾ معد حاضر.

التراكيب:

«قوله» ﴿وجاءت سكرة الموت بالحق﴾ الواو للعطف على ﴿إذ يتلقى﴾، والباء فى بالحق للتعدية أى: أحضرت سكرة الموت الحق، ويجوز أن تكون للحال أى: متلبسة بالحق، والتعبير بالماضى فى هذا، والذى بعده للإيدان بتحقيق الوقوع.

وقوله ﴿ذلك ما كنت منه تحيد﴾ على تقدير القول أى: يقال له فى وقت الموت: ﴿ذلك ما كنت منه تحيد﴾. والإشارة فيه إلى الموت، والخطاب للإنسان الذى جاءت سكرة الموت. وقوله ﴿ونفخ فى الصور﴾ معطوف على قوله ﴿وجاءت سكرة الموت﴾ والمراد النفخة الثانية. وقوله ﴿ذلك﴾ الإشارة فيه إلى الزمان المفهوم من نفخ، فإن الفعل كما يدل على الحدث يدل على الزمان. أى: يوم النفخ. وقيل: الكلام على حذف المضاف أى: وقت ذلك. وإنما قال: ﴿يوم الوعيد﴾ مع أنه يوم الوعد أيضاً؛ لتهويله، ولذلك بدئ ببيان حال الكفرة. وقوله ﴿معها سائق﴾ ﴿معها﴾ خبر مقدم و﴿سائق﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة: فى محل جر صفة لنفس. وجوز أن تكون فى محل رفع صفة لكل. وأنكر أبو حيان على الزمخشري إنكاراً شديداً لما جعلها فى محل نصب على الحال من كل؛ لتعرفه بالإضافة إلى ما هو فى حكم المعرفة. قال أبو حيان: هذا كلام ساقط لا يصدر عن مبتدئ فى النحو؛ لأنه لو نعت كل نفس لما نعت إلا بالنكرة. فهو نكرة على كل حال فلا يمكن أن يتعرف كل وهو مضاف إلى نكرة.

وقوله: ﴿لقد كنت فى غفلة من هذا﴾ محكى بإضمار قول هو: إما صفة أخرى، وإما على سبيل الاستئناف البيانى. كأنه قيل: فماذا يفعل بها؟ فقيل: يقال: لقد كنت فى غفلة من هذا. وقرأ الجمهور بفتح تاء الخطاب حملاً على لفظ كل من التذكير أو على التأويل بالشخص كما فى قول جبلة بن حريث: يا نفسُ إِنَّكَ بِاللَّذَاتِ مَسْرُورٌ فَأَذْكَرُ وَهَلْ يَنْفَعَنَّكَ الْيَوْمَ تَذْكَيرُ
وأما من قرأ بكسر التاء فالخطاب للنفس. وكذلك الشأن فىمن قرأ: ﴿غطاءك فبصرك﴾ على التذكير أو التأنيث.

وقوله: ﴿وقال قرينه هذا ما لدى عتيد﴾ معطوف على ﴿وجاءت كل نفس﴾ وإنما عطفت هذه الجملة؛ لأن المقصود التشريك مع ما قبلها في الحصول أعنى: مجيء كل نفس مع السائق والشهيد، وقول قرينه هذه المقالة. والإشارة فيه يجوز أن تكون للكافر إن قلنا: إن القرين هو الملك الموكل بسوقه، والتعبير عنه بما التي لغير العاقل؛ لأنه لم ينهج نهج العقلاء. والتقدير: هذا الكافر الذى أسوقه لدى حاضر. ويجوز أن تكون الإشارة للعذاب إن قلنا: إن القرين من ربانية جهنم، والتقدير: هذا العذاب لدى لهذا الكافر حاضر. ويجوز أن تكون الإشارة إلى صحيفة عمله إن قلنا: إن القرين هو الملك الموكل به فى الدنيا. والتقدير: هذا الذى سجلته عليه حاضر مهياً للعرض. و«ما» إن جعلت نكرة موصوفة ف﴿عتيد﴾ صفتها، وإن جعلت موصولة ف﴿عتيد﴾ بدل منها، أو خبر بعد خبر أو خبر لمبتدأ محذوف. ومن قرأ ﴿عتيداً﴾. بالنصب فهو على الحال، والأولى حينئذ أن تكون ما موصولة.

المعنى الإجمالى:

وأحضرت شدة الموت الذاهبة بالعقل عند النزع حقيقة الأمر الذى نطقت به كتب الله ورسله. ذلك الموت الذى كنت تنفر عنه وتهرب منه. وصوت إسرافيل فى القرن الصوت الثانى. ذلك الوقت يوم إنجاز العذاب الموعود للكفار. وأنت كل نفس يصحبها ملك يسوقها، وشهيد يخبر بأعمالها. لقد كنت أيها الإنسان فى لهو وسهو من هذا النازل بك. فأزحنا عنك حجاب غفلتك. فبصرك اليوم حاد قوى نافذ.

وقال الملك الموكل به: هذا الذى عندى مهياً حاضر.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- إن للموت سكرات.
- ٢- عند سكرة الموت يظهر الحق لمن عمى عنه.
- ٣- يصحب كل نفس إلى المحشر سائق وشهيد.
- ٤- عند القيامة لا توجد نفس تكذب بها.
- ٥- حب الله للعدل فى القضاء حتى على الكافرين.

هَالِ فَعَالٍ : ﴿ أَلْقِيَ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ

عِنْدِ ﴿٢٤﴾ مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
ءَاخِرًا لِقِيَائِهِ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ
وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْهِ وَقَدْ قَدَمْتُ
إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيْ وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾
يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٣٠﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن أقيمت البيّنة العادلة على إجرام المجرم أمر الله - سبحانه - بإلقائه
في النار، وبين كيف يتبرأ القرين من قرينه في هذا الموقف الخطير.

القراءات:

قرأ عامة القراء: ﴿ألقيا﴾ بالألف، وقرأ الحسن البصرى شاذاً ﴿ألقين﴾
بنون التوكيد الخفيفة، وقرئ: ﴿يوم نقول﴾ بالنون. وقرئ ﴿يقول﴾ بالياء
وقرئ ﴿يقال﴾ مبنياً للمفعول.

المفردات:

﴿ألقيا﴾ اطرحا وارمياً. ﴿عنيد﴾ مجاف للحق معارض للدين. ﴿للخير﴾
قيل: المال، وقيل: الإسلام. ﴿معتد﴾ ظالم متجاوز للحد في الإثم.
﴿مريب﴾ شك في دينه. ﴿قرينه﴾ شيطانه ومغويه في الدنيا. ﴿أطغيته﴾
أضلّته. ﴿بعيد﴾ طويل لا يرجع عنه إلى الحق. ﴿لا تختصموا﴾ لا
تعتذروا. ﴿بالوعيد﴾ بمجازاة العصاة. ﴿ما يبدل﴾ ما يغير. ﴿بظلام﴾ بذي
ظلم.

التراكيب:

قوله ﴿الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ خطاب من الله تعالى للملّكين السائق والشهيد، وقيل: للملّكين من ملائكة العذاب، والألف فيه لضمير الاثنين. وقال مجاهد وجماعة: هو خطاب للواحد وهو: إما السائق وإما أحد زبانية جهنم، واعتذر لهذا القول عن مجيئه على صورة خطاب الاثنين بأن المقصود منه تثنية الفعل وتكريره، كأنه قيل «أَلْتِيَ أَلْتِي» على حد قول القائل:

فَإِنْ تَزَجُرَانِي يَا بَنُ عَفَّانٍ أَنْزَجِرُ وَإِنْ تَدَعَانِي أَحْمُ عِرْضًا مُمْنَعًا

أو بأن الألف ليست للتثنية لا حقيقة ولا صورة بل هي منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة والأصل: أَلْقَيْنِ على حد قول ابن مالك:

وَأَبْدَلْنَهَا بَعْدَ فَتْحِ أَلِفَا وَقَفًا كَمَا تَقُولُ فِي قِفْنِ قَفَا

ثم أجرى الوصل مجرى الوقف، قالوا ويؤيد هذا قراءة الحسن البصرى الشاذة: وظاهر اللفظ يؤيد أن الخطاب لاثنين لا لواحد، وليست هناك ضرورة تدعو إلى الخروج عن ظاهر اللفظ، وارتكاب هذه التمحلات.

وقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ فالقياه في العذاب الشديد ﴿الَّذِي﴾ مبتدأ متضمن لمعنى الشرط، وقوله ﴿فَالْقِيَاهُ﴾ خبره، ودخلت فيه الفاء لأن المبتدأ فيه شبه بالشرط. ويجوز أن يكون منصوباً بدلاً من كل كفار، وجوز أن يكون مجروراً بدلاً من كفار، ومن أعرب الموصول بدلاً جعل ﴿فَالْقِيَاهُ﴾ توكيداً. وقوله ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ جاءت هذه الجملة بلا واو؛ لأنها قصد بها الاستئناف كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التقاويل كان الكافر قال: ربي هو أطعاني. ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَيْتُهُ﴾ فهو جواب لمحذوف دل عليه المذكور فإنه منبئ عن سابقة كلام اعتذر به الكافر. . . وهذا بخلاف قوله فيما تقدم ﴿وقال قرينه هذا ما لدى عتيدي﴾ فإنها عطفت على ما قبلها بالواو الدالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول يعنى مجيء كل نفس مع السائق والشهيد، وقول قرينه هذه المقولة. وقوله ﴿قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدِيَ﴾ استئناف

بياني وقع في جواب سؤال مقدر كأنه قيل فماذا قال الله؟ فقيل: قال: ﴿لا تختصموا لدي﴾ والفاعل في قال هو الله. وقوله: ﴿وقد قدمت إليكم بالوعيد﴾ الجملة حال، فيها تعليل للنهي على معنى: لا تختصموا وقد صح عندكم أني قدمت إليكم بالوعيد حيث قلت لإبليس: ﴿لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين﴾ فاتبعتموه معرضين عن الحق فلا وجه للاختصاص في هذا الوقت. ولا تكون الجملة حالاً إلا على هذا التأويل إذ لولاه لاختلف الزمانان: زمان التقديم، وزمان النهي عن الاختصاص. فإنه إنما صح التقديم عندهم في الآخرة فاجتمعاً بذلك في زمان واحد، واجتماعهما في زمن واحد واجب. والباء في قوله ﴿بالوعيد﴾ إما مزيدة أو للتعدية إن كان قدّم بمعنى تقدم. وقوله: ﴿ما يسدل القول...﴾ إلخ. يجوز أن يكون استثناءً؛ لتيسيرهم وتقرير عدله سبحانه. ويجوز أن يكون معمولاً لقدمت. وعلى هذا فقوله ﴿بالوعيد﴾ متعلق بمحذوف هو حال من المفعول أو من الفاعل والتقدير: قدمت إليكم هذا القول ملتبساً بالوعيد مقترناً به، أو قدمته إليكم موعداً لكم به. وقوله: ﴿يوم نقول لجهنم﴾ ﴿يوم﴾ منصوب بظلام، ونفى الظلم عنه في هذا اليوم دليل على نفي الظلم عنه في غيره من باب أولى. ويجوز أن يكون منصوباً بمحذوف تقديره: اذكر أو أنذر. وقوله ﴿هل امتلأت وتقول هل من مزيد﴾ المقصود من الاستفهام الأول تحقيق وعده تعالى بملئها إذ قال ﴿لأملأن جهنم﴾ والاستفهام الثاني يجوز أن يكون بمعنى النفي يعني أفى موضع للزيادة، ومعناه لا أحتاج إلى زيادة. وعلى هذا فالسؤال والجواب بعد امتلائها.

وبهذا قال الحسن وبعض أهل العلم. وقيل: المراد من الاستفهام الرغبة في الزيادة والاستكثار من الداخلين فهو بمعنى الطلب أي: زدني. وعلى هذا فالسؤال والجواب قبل امتلائها. وحيثئذ فمزيد مصدر يعني هل من زيادة؟ فإنني لم أمتلئ بعد. وقد جاء في صحيح البخاري ومسلم من حديث أنس ابن مالك عن النبي ﷺ قال: «لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك! فيتزوى بعضها على

بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك . ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ
الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة» .

وهذا لفظ مسلم . وهذا السؤال والجواب منها حقيقة وليس على منهاج
التمثيل والتخييل والله أنطق كل شيء .

المعنى الإجمالى:

اطرحا فى النار المحرقة البعيدة القاع كل جحود، مخالف للحق، معارض
للدين، كثير الحيلولة بين الخير وأهله، متجاوز للحد فى الإثم، شكك فى
الإسلام، الذى أشرك بالله، فاطرحاه فى العذاب القاسى الأليم .

قال شيطانه المقارن له فى دنياه متبرئاً منه معتذراً إلى ربه: سيدنا ومالكنا ما
أضللته، ولم أقهره على تجاوز حده فى الإثم . ولكن كان هو بذاته فى تحير
طويل! قال الله: لا تعتذروا عندى الآن، وقد صح عندكم الآن أنه سبق أن
خوفتكم هذا العذاب . فما أنا براحمكم، ولست بذى ظلم، يوم نقول للنار
المحرقة البعيدة القاع هل تحتاجين إلى زيادة؟ وتقول: ليس بى متسع لمزيد! أو
تقول: زدنى، فأزيدها حتى تقول: قط قط قد امتلأت .

ما ترشد إليه الآيات:

١- تخويف الكفار من هذا الموقف الخطير .

٢- تبرؤ قرين الشر من قرينه .

٣- سب الشيطان لقرينه .

٤- لات ساعة مندم .

٥- نفى الظلم عن الله عز وجل .

٦- لا بد من امتلاء جهنم .

﴿ قَالَ نَعْلَمُ ﴾ : ﴿ وَأَزَلَفْتِ ﴾

الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ
﴿٣٢﴾ مَن خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ أَدْخُلُوهَا
بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن بين حال الكفار عند النفخ في الصور، وما يلاقونه من أهوال عظام يشيب لها الولدان. شرع في بيان حال المؤمنين، وما يلاقونه من السلام والتكريم. وإنما بدأ بأحوال الكفار؛ لأنَّ المقام للتخويف والتحويل.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿توعدون﴾ بالتاء، وقرئ بالياء أيضاً.

المفردات:

﴿أزلفت﴾ قربت. ﴿للمتقين﴾ للمتخذين لأنفسهم وقاية باتباع أوامر الله واجتناب نواهيه.

﴿أواب﴾ رجأع إلى الله. ﴿حفيظ﴾ صائن لحدود الله. ﴿خشى﴾ خاف. ﴿الرحمن﴾ المتصف بالرحمة الواسعة. ﴿بالغيب﴾ أى: فى الخلوۃ حيث لا يراه أحد، أو خافه ولم يره. ﴿منيب﴾ مقبل على طاعة الله. ﴿بسلام﴾ أى: مسلمين أو مسلماً عليكم من الله وملائكته. أو سالمين من العذاب. ﴿الخلود﴾ الدوام فى الجنة. ﴿يشاءون﴾ يريدون ويطلبون. ﴿مزيد﴾ زيادة. قال أنس وجابر: هى النظر إلى وجه الله الكريم.

التراكيب:

قوله ﴿وأزلفت الجنة للمتقين﴾ عطف على ﴿نفخ﴾. وقوله ﴿غير بعيد﴾ صفة

لموصوف محذوف أى: إزلاًفاً غير بعيد، وإنما جاء بقوله ﴿غير بعيد﴾ للتأكيد من باب قولهم «هو قريب غير بعيد، وعزيز غير ذليل». والإشارة بقوله ﴿هذا﴾ إلى نعيم الجنة. وقوله ﴿ما توعدون﴾ بالتاء على الالتفات إلى الخطاب؛ لكمال العناية بهم. وقوله ﴿لكلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ﴾ بدل من قوله ﴿للمتقين﴾ بإعادة الجار، وعليه فقوله: ﴿هذا ما توعدون﴾ اعتراض. ﴿ومن﴾ فى قوله: ﴿من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب﴾ بدل من كل، بعد اعتبار كون كل بدلاً من المتقين. قالوا: ولا يصح أن يكون بدلاً من المتقين؛ لأن تكرار البدل مع كون المبدل منه واحداً لا يجوز. ويصح أن يكون ﴿من﴾ خبيراً لمبتدأ محذوف أى: «هم من خشى الرحمن» أو مبتدأ خبره ﴿ادخلوها بسلام﴾ بتأويل يقال لهم، والجمع باعتبار معنى من. وقوله ﴿بالغيب﴾ حال من المفعول أى: خشيه، وهو غائب عن بصره ولم يره. ويجوز أن يكون حالاً من الفاعل أى: خشى الرحمن فى خلوته والتعرض لعنوان الرحمانية للثناء على الخاشى حيث علم أنه رحمن ومع هذا لا يصدده ذلك عن خشيته تعالى. وإنما وصف القلب بالإنابة؛ لأنه العمدة فى اعتبار الرجوع إلى الله تعالى. وقوله ﴿بسلام﴾ حال من فاعل ﴿ادخلوها﴾. والإشارة فى قوله ﴿ذلك يوم الخلود﴾ إلى الزمان المفهوم من ﴿ادخلوها﴾ فإن الفعل كما يدل على الحدث يدل على الزمن أى يوم الدخول المقرون بالسلام، وقيل: الكلام على حذف مضاف أى: وقت ذلك يوم الخلود. وهذا معادل لقوله فى الكفار: ﴿ذلك يوم الوعيد﴾ فيما تقدم. وقوله: ﴿لهم ما يشاءون فيها﴾ ﴿لهم﴾ خبر مقدم، و﴿ما﴾: اسم موصول مبتدأ مؤخر، و﴿يشاءون﴾ صلته، والعائد محذوف وفيها متعلق بيشاءون. وقيل: بمحذوف حال من الموصول أو من عانده.

المعنى الإجمالى:

وقربت الجنة للمتخذين لأنفسهم وقاية من عذاب الله باتباع أوامره

سبحانه واجتناب نواهيه . . وأذنت لهم إثناء غير بعيد . هذا الذى يعد لكم، وقد سبق به الوعد من أنبياء الله وفى كتبه . . لكل رجاء إلى طاعة الله تعالى صائن لحدود الله، من خاف من واسع الرحمة ولم يره، أو خاف منه فى خلوته وأتى إلى الله فى القيامة بقلب مقبل على الله . ادخلوا الجنة مُسَلِّمًا عليكم من الله تعالى وملائكته أو يحيى بعضكم بعضاً أو سالمين من العذاب . يوم الدخول المقرون بالسلام هو يوم الإقامة الدائمة الأبدية بجنات عدن . لهؤلاء السعداء ما يطلبون فى الجنة .

وعندنا زيادة فوق ما يطلبون، لا تخطر بالبال، ولا تندرج تحت مشيئتهم، من معالى الكرامات، التى: لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر .

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- تحقيق وعد الله لعباده الصالحين .
- ٢- تكريم المتقين وتأمينهم عند فزع الناس .
- ٣- قدرة الله على إثناء الأماكن المحبوبة للمحبين .
- ٤- العبرة برجوع القلب .
- ٥- يلقى المؤمن عند دخول الجنة تحيةً وسلاماً .
- ٦- يعطى المؤمنون فيها ما يطلبون وفوق ما يطلبون .



هَالِ فَعَالُونَ: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي
 الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ ﴿٣٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ
 لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا
 مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾ ﴿

المناسبة:

لما ذكر في أوائل السورة أن لقريش سلفاً في التكذيب بالبعث من الأمم
 السابقة، وأنه أهلك أمماً معروفة بسبب هذا التكذيب. ذكر هنا أنه أهلك قروناً
 كثيرة جداً يعنى بسبب هذا التكذيب تأكيداً لشأن البعث، وزيادة في تقريره.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿فَنَقَّبُوا﴾ بفتح القاف المشددة، وقرئ ﴿فَنَقَّبُوا﴾ بكسر القاف
 مشددة على الأمر. وقرئ ﴿فَنَقَّبُوا﴾ بكسر القاف خفيفة. وقرأ الجمهور
 ﴿أَلْقَى السَّمْعَ﴾ ببناء الفعل للمعلوم ونصب السمع، وقرئ ﴿أَلْقَى السَّمْعَ﴾
 ببناء الفعل للمجهول ورفع السمع. وقرأ الجمهور ﴿لُغُوبٍ﴾ بضم اللام. وقرئ
 بفتحها.

المفردات:

﴿بَطْشًا﴾ البطش: الأخذ الشديد في كل شيء وقوة البأس، والتسلط.
 ﴿نَقَّبُوا﴾ على قراءة الجمهور أى: طافوا ومنه قول امرئ القيس:

وَقَدْ نَقَّبْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ
 وَيُرْوَى: وقد طَوَّفْتُ. ومنه أيضاً قول الحارث بن خلده:

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ

والنقب: الطريق في الجبل، وكذا النقب والمنقب، والمنقب طرق إلى اليمامة

واليمن وغيرها، واسم طريق الطائف من مكة: ﴿ونقبوا﴾ بكسر القاف خفيفة أى: ذميت أقدامهم، وحفيت إبلهم من السير فى البلاد. ﴿محيص﴾ مهرب ومحيد. ﴿لذكرى﴾ أى: لتذكرة وعظة. ﴿ألقى﴾ أصغى. ﴿شهيد﴾ من الشهود وهو الحضور أى: هو حاضر بفطنته. ﴿مسنا﴾ أصابنا. ﴿لغوب﴾ تعب وإعياء.

التركيب:

قوله: ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن﴾ الواو استئنافية. وكم: خبرية بمعنى كثيراً. وهى منصوبة بأهلكنا، وقدمت؛ لأن الخبرية تجرى مجرى الاستفهامية فى التصدير. و﴿من قرن﴾ تمييز لها. وقوله: ﴿هم أشد﴾ يجوز أن يكون صفة ﴿لكم﴾، ويجوز أن يكون صفة لتمييزها. و﴿بطشاً﴾ تمييز لأشد. وقوله ﴿فنبخوا﴾ الفاء للسببية، فالنتيـب سبب عن شدة بطشهم فهى التى أقدرتهم على التنيب. والظاهر أن الضمير فى نقبوا يعود على كم ويجوز أن يعود على قريش، ويؤيده قراءة ﴿فنبخوا﴾ على الأمر.

وقوله: ﴿هل من محيص﴾ ﴿هل﴾ حرف استفهام والمراد من الاستفهام النفى والتنيب للغافل الداهل والتقريع للمعانند الجاهل و﴿من﴾ زائدة لاستغراق النفى. و﴿محيص﴾ مبتدأ خبره محذوف تقديره: للهالكين، والجملة: إما على إضمار قول هو حال من واو نقبوا أى: فنبخوا فى البلاد قائلين هل من محيص؟ أو هو كلام مستأنف وارد لتحقيق إهلاكهم. وعلى هذا فهو من كلام الله تعالى. والإشارة فى قوله ﴿إن فى ذلك﴾ إلى المذكور من إهلاك تلك القرون، أو إلى ما ذكر من أول هذه السورة إلى هنا. وقوله ﴿لمن كان له قلب﴾ أى: حى سليم، فليس المراد من القلب هنا مجرد قطعة اللحم الصنوبرية الشكل؛ فإنها موجودة فى الحيوانات والكفار، بل المراد اللطيفة الربانية التى بها تمييز الحق من الباطل. والانتفاع بالآيات. وقوله ﴿أو ألقى السمع﴾ ﴿أو﴾ بمعنى الواو. فالقاء السمع لا يجدى بدون سلامة القلب. وأل فى ﴿السمع﴾ عوض عن المضاف إليه، أى: ألقى سمعه. وقوله ﴿وما مسنا

من لغوب ﴿ يحتمل أن تكون الجملة حالية، ويحتمل أن تكون استثنافاً. واللُّغوب بالضم مصدر قياسى، وبالفتح مصدر سماعى، وهما بمعنى واحد. ولُّغوب فاعل مرفوع بضمة مقدره منعاً من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد.

المعنى الإجمالى:

ولقد دمرنا كثيراً من القرون قبل قريش هم أكثر من قريش عدداً وأقوى أجساماً فظافوا فى البلاد، ودوخوا العباد، أو فطوفوا فى البلاد لتقفوا على آثارهم، ولتروا ما حل بهم، هل استطاعوا فراراً من عذاب الله؟ إن فى تدمير هؤلاء المكذبين بالبعث لتذكرة وعظة لمن كان له قلب يفهم، وأصغى لما يلقى إليه، وكان حاضراً بذنه وفطنته.

ولقد أنشأنا السموات وما فيها من كواكب وأفلاك وشمس وقمر وبروج، والأرض وما فيها من جبال وأصول أقوات وغير ذلك فى ستة أيام بقدر أيامكم وما أصابنا من تعب ولا إعياء.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - تهديد منكرى البعث.
- ٢ - فى إهلاك المكذبين بالبعث دليل عليه.
- ٣ - لا ينتفع بالأدلة إلا من سلم قلبه وأصغى أذنه وحضر بفطنته.
- ٤ - لم يعجز الحق تبارك وتعالى عن إيجاد السموات والأرض فلا يعجزه البعث.

هَالِ فَعَالُوا: ﴿فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
 قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ
 وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ ﴿٤٠﴾ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ
 ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا
 نَحْنُ نُحْيِيهِ وَنُمِيتُهُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ
 عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ
 وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْنَا الْقُرْءَانَ مِنْ تَحَاوُفٍ وَعَيْدٍ ﴿٤٥﴾

المناسبة:

لما ذكر سبحانه الأدلة التي تنطق بقدرة الله تعالى على البعث، وهدد قريشاً الذين يؤذون رسول الله ﷺ، أمر النبي ﷺ بالصبر على أذاهم.

القراءة:

قرئ ﴿أدبار﴾ بفتح الهمزة، وقرئ بكسرهما. وقرأ الجمهور ﴿يناد﴾ بحذف الياء وصلأً ووقفًا.

وقرأ ابن كثير ﴿ينادى﴾ بإثبات الياء وقفًا. وقرأ الجمهور ﴿المناد﴾ بحذف الياء وصلأً ووقفًا. . . وقرأ ابن كثير بإثبات الياء وصلأً ووقفًا. وقرأ الجمهور ﴿تَشَقُّقٌ﴾ بفتح التاء وتخفيف الشين، وقرئ بفتحها وتشديد الشين، وقرئ ﴿تَشَقُّقٌ﴾ بضم التاء.

المفردات:

﴿سبح﴾ أى: برئ ربك من كل سوء، وسارع إلى طاعته، ونزهه تعالى عن وقوع الخلف في أخباره التي من جملتها البعث. وقيل: المراد بالتسبيح هنا الصلاة، والتسبيح يطلق على الصلاة أيضاً. قالوا: ومنه قوله تعالى ﴿كان من المسبحين﴾ قال قتادة: فمعنى سبح بحمد ربك أى: صل. ﴿قبل طلوع

الشمس﴾ يعنى صلاة الصبح . ﴿وقبل الغروب﴾ يعنى صلاة العصر . وقال ابن عباس: قبل الغروب: الظهر والعصر، ومن الليل صلاة العشاءين . ﴿أدبَار﴾ بفتح الهمزة جمع دبر . والمراد بالسجود: الصلاة فدبر الصلاة أى: عقبها، وفى الصحيح عن أبى هريرة مرفوعاً «من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمد الله ثلاثاً وثلاثين، وكبر ثلاثاً وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وتمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير . غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر» .

وقراءة ﴿إِدْبَار السجود﴾ بكسر الهمزة على أنه مصدر من: أدبرت الصلاة إذا انقضت وتمت . وقد قام هذا المصدر مقام ظرف الزمان كقولهم: آتيك خفوق النجم، والمعنى: ووقت إدبار الصلاة أى: انقضائها .

﴿المناد﴾ المصوت بالحشر وهو إسرافيل . ﴿الصيحة﴾ النفخة الثانية . ﴿بالحق﴾ بالبعث . ﴿الخروج﴾ البعث من القبور . ﴿المصير﴾ المرجع ﴿تشقق﴾ تنفلق . ﴿حشر﴾ بعث، وجمع، وسوق . ﴿يسير﴾ هين سهل . ﴿بجبار﴾ أى: بمتسلط تقهرهم على الإيمان، وتفعل بهم ما تريد . ﴿وعيد﴾ عقابى .

التراكيب:

﴿فاصبر على ما يقولون﴾ الفاء تفرعية، والخطاب للنبي ﷺ، وما: مصدرية أو موصولة، والعائد محذوف والضمير المرفوع فى «يقولون» لقريش . والباء فى قوله ﴿وسبح بحمد ربك﴾ للملابسة وقوله: ﴿واستمع يوم يناد المناد من مكان قريب﴾ إن كان استمع على بابه، وأنه بمعنى الإصغاء والإنصات فمفعوله محذوف يجوز أن يكون تقديره: واستمع ما أقول لك يعنى فى شأن البعث، وعليه فقوله ﴿يوم يناد المناد﴾ كلام مستأنف، يوم: حينئذ منصوب بـ «يخرجون» مُقدِّراً، وقد دل عليه قوله ﴿ذلك يوم الخروج﴾ أو تقديره: يعلمون عاقبة تكذيبهم . ويجوز أن يكون مفعول استمع تقديره: نداء المنادى أو نداء الكافر بالويل والثبور . وعلى هذا يكون يوم يناد ظرفاً لاستمع أى: استمع ذلك فى يوم . وقيل: إن استمع بمعنى انتظر، وعليه يكون ﴿يوم يناد المناد﴾ مفعولاً به

أى: انتظر ذلك اليوم، ووجه حذف الياء من يُنادِ المنادِ اتِّباعِ الرَّسْمِ، ومن أثبتها فلأنه الأصل. وإنما وصف المكان بالقرب؛ لبيان أنه يسمعه جميع الخلق. قيل: يسمعون الصوت من تحت أقدامهم. وقوله ﴿يوم يسمعون الصيحة بالحق﴾ يوم بدل من يوم قبله، وما بينهما اعتراض. وقيل: منصوب بيخرجون مقدراً. وضمير يسمعون للخلق. والباء في قوله ﴿بالحق﴾ للتعدية إن قلنا إن المراد بالحق: البعث، ويجوز أن تكون للملابسة أى: يسمعون الصيحة ملابسين للحق أو ملابساً للحق. ومرجع الإشارة في قوله: ﴿ذلك يوم الخروج﴾ ليوم النداء والسماع وقوله: ﴿يوم تشقق الأرض عنهم سراعاً﴾ يوم منصوب قيل: على البدل من يوم يسمعون، وقيل: منصوب بالمصدر وهو الخروج. وانتصب سراعاً على الحال من الضمير في عنهم، والعامل تشقق، وقيل: حال من مقدر أى: فيخرجون مسرعين. ويجوز أن يكون هذا المقدر عاملاً في يوم تشقق. وقوله ﴿ذلك حشر علينا يسير﴾ ﴿ذلك﴾ مبتدأ و﴿حشر﴾ خبره و﴿يسير﴾ صفة حشر و﴿علينا﴾ متعلق بيسير، وقدم لإفادة تخصيص اليسر به تعالى، ولا يضر في مثل هذا الفصل بين الموصوف وصفته؛ لأن الفاصل معمول الصفة. والإشارة إلى الإحياء بعد الفناء، والجمع للعرض والحساب المفهوم من السياق. وقوله ﴿نحن أعلم بما يقولون﴾ أى: من نفى البعث والتكذيب بالآيات، وفيه تهديد شديد، ووعيد أكيد لكفار قريش، كما أن فيه تسليّة للنبي ﷺ: وقوله ﴿وما أنت عليهم بجبار﴾ جبار صيغة مبالغة من جبر الثلاثي فإن فعلاً إنما يتنى من الثلاثي، وكثير من أهل الحجاز، وبعض بنى تميم يقولون: جبره جبراً من باب قتل بمعنى: قهره على الأمر قهراً، ولغة عامة العرب سوى من ذكرنا يقولون أجبره على كذا أى: حمله عليه قهراً فهو مجبر. وهما لغتان جيدتان بمعنى واحد.

قال الفراء:

قد سمعت العرب تقول: جبرته على الأمر وأجبرته. قالوا ولم يجئ من أفعال على فعال سوى دراك. وقوله ﴿فذكر بالقرآن من يخاف وعيد﴾ وإنما قصر التذكير على من يخاف الوعيد؛ لأنه هو الذى ينتفع به، وقد ختم السورة بذكر القرآن الذى بدأها به كما هو الملاحظ فى السور المبدوءة بالفواتح

المباركة. فما أجمل المطلع، وما أحسن الاختتام.

المعنى الإجمالى:

فلا تجزع بسبب الذى يصادرونك به من القول السيئ، وبرئ ربك من كل نقص حاز كونك تنى عليه بما هو أهله، طرفى النهار وزُلُفًا من الليل، وعقيب الصلوات، واصغ لنداء المنادى يوم يصوت الملك من مكان ليس ببعيد عنهم، يقول: أيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة، والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء، فيقوم الناس لرب العالمين. يوم يقرع أسماعهم صوت المنادى بالبعث. ذلك يوم النداء والسماع يوم القيام من القبور.

إنَّا - لاسوانا - نهب الحياة ونسلبها، وإلينا مرجع الخلائق أجمعين يوم تنفلق الأرض عن أجسام الموتى فيخرجون مسرعين. ذلك بعث وسوق وجمع سهل علينا، ولا يستطيعه سوانا.

نحن المسيطرون على العباد، ولست عليهم بمسيطر، وما عليك إلاّ البلاغ، فعظ بهذا الذكر الحكيم أهل خشيتنا فهم المتفوعون بالذكر.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- الحض على الصبر.
- ٢- طمأنينة القلب بذكر الله.
- ٣- الإكثار من ذكر الله.
- ٤- وقوع البعث لا محالة.
- ٥- سهولة البعث على الله عز وجل.
- ٦- تهديد الكفار ووعيدهم.
- ٧- تسلية النبي ﷺ.
- ٨- لا يتفجع بالذكر إلا من يخاف وعيد الله.

سُورَةُ النَّجْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَال نَعَالُو ﴿۱﴾ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿۲﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿۳﴾ وَمَا يَنْطِقُ
 عَنِ الْهَوَىٰ ﴿۴﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿۵﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿۶﴾
 ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿۷﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿۸﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿۹﴾
 فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿۱۰﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿۱۱﴾
 مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿۱۲﴾

المناسبة:

لما حكى عن الكفار فى السورة السابقة أنهم يقولون تقوله، ونسبوه إلى الشعر والكهانة والجنون، وختم السورة بذكر النجوم. افتتح هذه السورة بالنجم إذا هوى، وأقسم إن محمداً ما ضل وما غوى.

سبب النزول:

كان النبى ﷺ لا يعلن القرآن بمكة فى أول أمره، وكان يشاع ما يتلى منه، وكان المشركون يقولون: إن محمداً يخلق القرآن الذى يذكره لأصحابه، فنزلت هذه السورة، وأعلنها رسول الله ﷺ بمكة، وقرأها على الناس، فلما انتهى منها سجد وسجد من معه من الكفار غير شيخ أخذ كفاً من حصى وسجد عليه. قال عبد الله بن مسعود: فلقد رأيت قتل كافرأ يعنى بيدر. وقد أشيع عقيب تلاوتها وسجود الكفار أن النبى ﷺ يمدح الأصنام، والواقع وصریح الآيات يكذب هذه الإشاعة.

القراءة:

قرأ الجمهور: ﴿ما كذب﴾ بتخفيف الذال، وقرئ ﴿ما كذب﴾ بتشديد الذال.

المفردات:

﴿النجم﴾ قيل: المراد به الجنس أى النجوم. قال الشاعر:

فَبَاتَتْ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَجْرَةٍ سَرِيعٌ بِأَيْدِي الْأَكْلِينَ جُمُودُهَا

وقيل: هو الثريا وهو عَلمٌ عليها بالغلبة، ولا تقول العرب النجم مطلقاً إلا للثريا، ومنه قول الشاعر:

طَلَعَ النَّجْمُ عِشَاءً فَابْتَغَى الرَّاعِي كِسَاءً

طَلَعَ النَّجْمُ غَدِيهً فَابْتَغَى الرَّاعِي كَسِيهً

وقيل النجم: الزهرة وكانت تعبد. وقيل: الشعري كما قال في أواخر السورة ﴿وأنه هو رب الشعري﴾. وقيل غير ذلك. وأصل النجم: الطلوع، وكل طالع نجم، يقال: نَجَمَ: السن، والنبت، والقرن إذا طلع. ﴿هوى﴾ أى سقط للغروب. والهوى بالفتح وبالضم، والهويان: السقوط من علو إلى سفلى.

وقيل: الهوى بالفتح: للإصعاد، والهوى بالضم: للانحدار. ﴿ضل﴾ حاد عن طريق الحق. ﴿غوى﴾ جهل ولابس الباطل. ﴿ينطق﴾ يتكلم. ﴿الهوى﴾ ميل النفس إلى ما تشتهى. ﴿إن﴾ بمعنى ما. ﴿هو﴾ الذى ينطق به أو القرآن. ﴿وحى﴾ أصل الوحي الإشارة السريعة يقال: أمر وحى أى سريع، ثم اختص فى عرف اللغة بالأمر الإلهي الملقى إلى الأنبياء. ﴿يوحى﴾ أى: يلقي من الله عز وجل. ﴿شديد القوى﴾ يعنى: جبريل، وقال الحسن: هو الله تعالى: ﴿ذو مرة﴾ المرة: القوة من أمرت الحبل إذا أحكمت فتله، ومنه قوله -عليه السلام- «لا تحمل الصدقة لغنى ولا لذى مرة سوى»: وتطلق على العقل والأصالة والإحكام، وقوة الخلق، وشدته. ﴿فاستوى﴾ فتعلم واستقام، أو فارتفع، أو فاستقر.

﴿الأفق﴾ ناحية السماء. وجمعه آفاق. وقال قتادة: هو الموضع الذى تأتى منه الشمس. ويقال: أفق يافق كفرح يفرح إذا بلغ النهاية فى العلم أو فى الكرم. و﴿الأعلى﴾ الرفيع. ﴿دنا﴾ قرب. ﴿فتدلى﴾ زاد فى القرب. ﴿قاب﴾ قدر. ﴿قوسين﴾ تشية قوس وقيل: هو الذراع على لغة لأهل الحجاز، وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: القوس هنا ذراع تقاس به الأطوال. وقيل غير ذلك. ﴿أدنى﴾ أقرب. ﴿فأوحى﴾ ألقى من الأمر الإلهي. ﴿ما كذب﴾ بالتخفيف أى: ما اختلق، وبالتشديد «ما أنكر، ولا جحد ولا رد.»

التراكيب:

قوله ﴿إِذَا هَوَى﴾ العامل فى إذا فعل القسم، فإنه بمعنى مطلق الوقت، منسلخ من معنى الاستقبال. كما فى قولك: آتيك إذا احمر البسر. فلا يعترض بأن فعل القسم حال، وإذا لما يستقبل من الزمان، فلا يتلاقيان. وقوله ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ (٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى (٣) ﴿ هذا جواب القسم، وفى الإقسام بالنجوم على ما ذكر فى من البلاغة بديع، فإنَّ من شأن النجم أن يهتدى به السارى، وكذلك محمد ﷺ من رغب عن سبيله ضل، كما أن القرآن علم فى الهداية إلى مناهج الدين، ومسالك الحق، وإنما عبر بالصحة؛ لأنها - مع كونها أدل على القصد - مرغبة لهم فيه، ومقبلة بهم إليه، ومشنة عليهم تكذيبهم به، وهم يعرفون طهارة شمائله. والضمير المنصوب فى ﴿علمه﴾ قيل: عائد على الرسول ﷺ فالمفعول الثانى محذوف أى: علمه الوحى. وقيل: عائد على القرآن فالمفعول الأول محذوف أى: علمه الرسول. وقوله ﴿فَاسْتَوَى﴾ يجوز أن يرجع الضمير فيه إلى محمد ﷺ كأنه قيل علمه جبريل - عليه السلام - فتعلم واستقام، ذكره الماوردى. وقيل: الضمير فيه راجع إلى جبريل والفاء للعطف على علمه والتقدير: علمه جبريل فارتفع إلى مكانه فى السماء أى بعد أن علمه، وإلى هذا ذهب سعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، أو فقام وظهر فى صورته التى خلق عليها. وقيل: الضمير فيه راجع إلى الله عز وجل أى «فاستقر على العرش»، وهذا قول الحسن. وقوله ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ الضمير فيه راجع إلى جبريل - عليه السلام - والواو للحال، أى علمه صاحب هذه الصفات حال كونه بالأفق الأعلى. وهذا بيان لحال من أحوال التعليم. وقوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (٩) فَأَوْحَى﴾ بيان لحال أخرى من أحوال التعليم. وقوله ﴿أَوْادْنَى﴾ ﴿أَوْ﴾ فيه بمعنى بل التى للإضراب الانتقالى. وقوله ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ الظاهر أن فاعل أوحى هو جبريل - عليه السلام - والضمير فى ﴿عبده﴾ لله أى فأوحى جبريل - عليه السلام - إلى عبد الله. وهذا قول الحسن، وإضمامه قبل الذكر لغاية ظهوره. وقيل: فأوحى الله إلى عبده جبريل - عليه السلام - ما أوحاه إلى محمد ﷺ. وقيل: فأوحى الله إلى عبده محمد ﷺ ما أوحى.

وما فى قوله: ﴿ما أوحى﴾ موصولة فى محل نصب مفعول به لقوله فأوحى،
والعائد محذوف والتقدير: ما أوحاه. وإنما عبر بما؛ لقصد الإبهام على جهة
التعظيم والتفخيم. و﴿ما﴾ فى قوله ﴿ما رأى﴾ مفعول به وهى موصولة، والعائد
محذوف، وفاعل رأى ضمير النبى ﷺ، وهذا على قراءة التشديد فى ﴿ما
كذب﴾. وأما على قراءة التخفيف ﴿ما كذب﴾ فقتيل: هى كذلك: مفعول به،
وكذب يتعدى بنفسه. وقيل: هو منصوب على نزع الخافض، أى: ما كذب فيما
راه. والمرئى قيل: جبريل -عليه السلام- وإلى هذا ذهب عائشة وابن مسعود
وقتادة. وقيل: المرئى الله عز وجل، وهو قول ابن عباس. وعن أثبت هذه الرؤية
لنبينا محمد ﷺ الإمام أحمد فروى الخلال فى كتاب السنة عن المروزى؛ قلت
لأحمد: إنهم يقولون: إن عائشة قالت: «من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم
الفرية على الله!» فبأى شىء يدفع قولها؟ قال: بقول النبى ﷺ رأيت ربي - قول
النبى ﷺ أكبر من قولها. وقد أنكر صاحب الهدى على من زعم أن أحمد قال:
رأى ربه بعينى رأسه. قال: وإنما قال مرة: رأى محمد ربه، وقال مرة: بفؤاده.

المعنى الإجمالى:

أقسم بالنجوم وقت سقوطها للغروب. ما حاد محمد الذى صحبتموه
وخبرتم حاله عن طريق الحق، وما لابس الباطل، وما يتكلم بما تهواه نفسه
وتسنيهيه دون وحى من ربه، ما الذى يأتىكم به إلا أمر إلهى، ملقى إليه،
فهمه إياه جبريل الموصوف بشدة قوته، وأصالة عقله، فتعلم واستحكم
علمه، وقد علمه جبريل حال كونه بناحية السماء، ثم قرب منه فازداد فى
القرب، فصار فى قبره قدر ذراعين بل أقرب. فألقى إلى محمد ﷺ ما
ألقاه. ما افترى قلب محمد الرؤية ولا اختلقها، وما ردها ولا جحدتها.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- التفكير فى النجوم وقت سقوطها.
- ٢- تصديق محمد ﷺ.
- ٣- لا يأتى محمد بشىء من عنده نفسه.
- ٤- شدة قوة جبريل -عليه السلام-.
- ٥- تنوع حالة وحىه للنبى ﷺ.
- ٦- تعظيم الموحى.

هَالِ فَعَالِي: ﴿أَفْتَمْرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ ١٣ ﴿وَلَقَدْ رَآهُ
 نَزْلَةً أُخْرَى﴾ ١٣ ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ ١٤ ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ ١٥
 إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ ١٦ ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ ١٧ ﴿لَقَدْ رَأَى
 مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ ١٨ ﴿

المناسبة:

لما ذكر أحواله الداعية إلى عدم المماراة، أنكر عليهم ما يحدث منهم من
 المماراة.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿أَفْتَمَارُونَهُ﴾، وقرئ ﴿أَفْتَمْرُونَهُ﴾ بفتح التاء وسكون الميم.

المفردات:

﴿أفتمارونه﴾ أفتمادلونه وتغلبونه. من المرء وهو الملاحاة والمجادلة، وأصل
 اشتقاقه: من مَرَى الناقة يَمْرِيها إذا مسح ضرعها للدر. كأن كلاً من المتجادلين
 يمرى ما عند صاحبه. ﴿أفتمرونه﴾ أى أفتمجدونه من قولهم: مرّاه حقه إذا
 جحده. ﴿نزلة﴾ مرة: من النزول. ﴿سدره﴾ شجرة نبت في السماء السابعة
 ثمرها كقلال هجر وأوراقها كأذان الفيلة. ﴿المنتهى﴾ موضع الانتهاء أو الانتهاء
 كأنها فى منتهى الجنة وآخرها. أو إليها ينتهى علم من دونها أو تنتهى إليها
 أرواح الشهداء.. وقيل غير ذلك. ﴿المأوى﴾ التى يأوى إليها المؤمنون
 وينزلونها ويسكونها فلا يمسه فيها نصب، وما هم منها بمخرجين. ﴿يغشى﴾
 من الغشيان بمعنى: التغطية والستر ومنه: الغواشى، أو بمعنى الإتيان، من
 قولهم: فلان يغشانى كل حين أى يأتينى ويتابنى ﴿زاع﴾ مال وعدل، يعنى:
 عما رآه. ﴿ما طغى﴾ ما تجاوز مارآه فما يخبر به هو الحق. ﴿رأى﴾ أبصر
 وعاین. ﴿آيات﴾ دلائل وبراهين وعجائب. ﴿الكبرى﴾ العظمى.

التراكيب:

قوله ﴿أَفْتَمَارُونَهُ عَلَيَّ مَا يَرَى﴾ الهمزة للاستفهام الإنكارى المقصود منه التوبيخ. الفاء للعطف على محذوف تقديره: أنكذبونه فتجادلونه. كان من حق الفعل أن يتعدى بفي كما يقال: جادلته في كذا وماريته فيه. لكنه لما ضُمَّن معنى الغلبة عدَّى تعديتها. وأما الفعل على قراءة ﴿أفتمرونه﴾ فكان من حقه أن يتعدى بنفسه، ولكنه لتضمنه معنى الغلبة أيضاً عدى بعلى كذلك. و﴿ما﴾ فى ﴿ما يرى﴾ موصولة والعائد محذوف، أو مصدرية. وإنما جاء يرى بصيغة المضارع - وإن كانت الرؤية قد مضت - إشارة إلى ما يمكن حدوثه بعد، ولحكاية الحالة الماضية استحضاراً لصورتها البديعة فى ذهن المخاطبين.

وقوله ﴿وَلَقَدْ رَأَهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ اللام فيه موطئة للقسم، و﴿نزلة﴾ قيل: منصوب على الظرفية نصب الظرف الذى هو مرة؛ لأن الفعلة اسم للمرة من الفعل فكانت فى حكمها، والتقدير: ولقد رآه مرة أخرى. وهذا مذهب الفراء. وقيل: منصوب على المصدر، والتقدير: ولقد رآه نازلاً نزلة أخرى. والضمير المنصوب فى رآه عائد على جبريل - عليه السلام - أى: رآه محمد ﷺ مرة أخرى أو نازلاً نزلة أخرى فى صورة نفسه. وقيل: راجع إلى الله عز وجل كما هو مذهب ابن عباس ويقول: إن محمداً رأى ربه مرتين. وعند فى قوله ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ ظرفٌ لرآه أو حال من الفاعل أو المفعول أو منهما. وإضافة سدرة إلى المنتهى إما من إضافة الشيء إلى مكانه، كأشجار البستان، أو من إضافة المحل إلى الحال مثل: كتاب الفقه. وقوله ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ جملة حالية والضمير راجع إلى السدرة. قيل: ويحتمل عند النزلة. وقوله ﴿إِذْ يَغْشَى السِدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ إذ: ظرف زمان لرآه وما موصولة فى محل رفع فاعل. وإنما عبر بالموصول لما فى الإبهام من التفضيم والتعظيم. كما أخرج الفاعل للتشويق. وقوله: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ مستأنف؛ لتحقيق الأمر ونفى الريب عنه

ﷺ، وقوله: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ اللام واقعة في جواب قسم محذوف. و﴿الكبرى﴾ إما مفعول به لرأى، و﴿من آيات ربه﴾ حال مقدمة. والتقدير: لقد رأى الآيات الكبرى حال كونها من جملة آيات ربه، وإما صفة لآيات ربه وعليه فقوله: ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ هو المفعول به وَمِنْ تَبْعِيضِيَّة: أى: رأى بعض آيات ربه الكبرى. ومثل هذا الجمع يوصف بوصف المؤنثة الواحدة. وقد حسنه هنا كونها فاصلة، كما فى قوله: ﴿لنريك من آياتنا الكبرى﴾.

المعنى الإجمالى:

أتكذبونه فتجادلونهم وتغلبونه على الذى أبصره وعينه، ووالله لقد أبصر وعين من أوحى إليه مرة أخرى لدى شجرة النبق التى ينتهى إليها علم من دونها أو التى تنتهى إليها أرواح الشهداء. لدى هذه الشجرة أو هذه النزلة دار النعيم التى يأوى إليها المتقون، فيأمنون فيها، ويسعدون بها، ولا يخرجون منها، لقد رآه وقت أن غطى الشجرة ما غطاها أو انتابها ما انتابها من أمر الله عز وجل. ما مال ولا عدل بصر محمد عما رآه، ولا تجاوزه إلى غيره، فما يخبر به هو الحق الذى أبصره وعينه.

لقد أبصر وعين بعض عجائب ربه العظمى.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- توبيخ المشركين على المراء الباطل.
- ٢- ما يخبر به محمد ﷺ هو العلم.
- ٣- رأى محمد ﷺ جنة المأوى.
- ٤- شأن هذه السدرة عظيم.
- ٥- رؤية النبي ﷺ بعض العجائب الكبرى.

هَالِ فَعَالُونَ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنْوَةَ
 الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ
 ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ
 اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ
 وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَىٰ ﴿٢٣﴾ أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّىٰ ﴿٢٤﴾ فَلِلَّهِ
 الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ ﴿٢٥﴾

المناسبة:

لما قرر الرسالة، وذكر عظمة الله وقدرته الباهرة التي تقضى بالتوحيد، وتمنع عن الشرك بالله تعالى، وقفهم على حقارة معبوداتهم.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿اللات﴾ بتخفيف التاء، وقرئ بتشديدها. وقرأ الجمهور
 ﴿مناة﴾، وقرئ ﴿مناء﴾. . . بالمد والهمزة. وقرأ الجمهور ﴿ضيزى﴾ بكسر
 الضاد من غير همز، وقرئ ﴿ضنزي﴾ بالهمز. كما قرئ ﴿ضيزى﴾ بفتح الضاد
 وسكون الياء. وقرأ الجمهور ﴿إن يتبعون﴾ بالياء. وقرئ ﴿إن تبعون﴾ بالتاء.

المفردات:

﴿اللات﴾ صنم بالطائف أو بنخلة عند سوق عكاظ. قال ابن عباس: كان رجلاً
 يلت السوق للحاج فمات فعكفوا على قبره. وقد كان لثقيف. وفيه يقول الشاعر:

وَقَرَّتْ ثَقِيفٌ إِلَى لَاتِهَا بِمُنْقَلَبِ الْخَائِبِ الْخَاسِرِ

قيل أصلها: من لت السوق. وهذا ظاهر على قراءة التشديد، ولا مانع
 منه على قراءة التخفيف أيضاً. وقيل: هي مشتقة من لوى يلوى؛ لأنهم كانوا
 يلون أعناقهم إليها، أو يلتون أي: يعتكفون عليها. وأصلها: لوية فالفها
 منقلبة عن واو. والتاء فيها زائدة، وقد حذفت لامها.

﴿العزى﴾ تأنث الأعزّ يعنى: «الأغلب». وهى صنم لغطفان كانوا يعبدونها وهى سمرة بوادى نخلة فوق ذات عرق، وقد بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد عام الفتح فهدهما وهو يقول:

يَا عَزَّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

﴿مناة﴾ صنم كانت بالمشلل، وهو موضع جهة البحر من قديد المعروف بين مكة والمدينة، وكانت تعبدها غسان، والأوس والخزرج. وكان من أهل لها لم يطفُ بين الصفا والمروة. وهى على قراءة الجمهور مشتقة من: منى يبنى إذا أراق وصب. لأن دماء النساء كانت تراق عندها. ووزنها «فعللة». وأما على قراءة المد والهمزة ﴿مناة﴾ فقليل: مشتقة من النوء؛ لأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركاً بها. ووزنها «مفعلة» فألفها منقلبة عن واو، وهمزتها أصلية وميمها زائدة. ﴿ضيزى﴾ جائرة من ضازه يضيئه إذا ضامه. قال الشاعر:

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ بِحُكْمِهِمْ إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ

وقيل: عوجاء، وقيل: ناقصة. قال أبو عبيدة: تقول: ضارته حقه أى: نقصته وأنشد الأخفش.

فَإِنْ تَنَّا عَنْهَا تَقْتَضِيكَ وَإِنْ تَغِبْ فَسَهْمُكَ مَضْشُورٌ وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ

قيل: أصلها على وزن: حبلى، وأنى فكسرت فاء الكلمة؛ لتصح الياء وهذا مبنى على ادعاء سيبويه أنه لا يوجد (فعلى) بكسر الفاء فى الصفات. وأثبت ثعلب وغيره وجودها فحكى: مشية حيكى بكسر الحال أى: فيها تبخرت واختيال. وبعضهم يحكيها مشية حيكى كَجَمَزَى. وَمَنْ قرأ بالهمز أو بالفتح فهى لغات فى ضيزى كما فى القاموس. ﴿سلطان﴾ برهان. ﴿الظن﴾ الخاطر الشيطانى. ﴿تهوى﴾ تحب. ﴿الهدى﴾ البيان الشافى بالكتاب المنزل والنبي المرسل. ﴿تمنى﴾ اشتهى. ﴿الأولى﴾ الدنيا.

التراكيب:

قوله ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ﴾ الهمزة للإنكار، والفاء للعطف على محذوف يقتضيه السياق، ورأى بصرية، واللات مفعولها. وقيل: علمية ومفعولها الثانى محذوف؛ لدلالة الحال عليه. تقديره: بنات الله أو شركاء الله تعالى. وقال أبو حيان: هو قوله ﴿الْكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾. ولم يعد ضمير من جملة الاستفهام على اللات والعزى ومناة؛ لأن قوله ﴿وله الأنثى﴾ فى معنى وله هذه الإناث فإنهم كانوا يقولون فى هذه الأصنام هى بنات الله. و«أل» فى اللات والعزى زائدة فإن كانا علمين بالوضع فهى لازمة، وإن كانا علمين بالغلبة وأصلهما وصفان فال غير لازمة، وهى للمح الصفة. ووصف مناة بالأخرى تهكم بها؛ لأنها بمعنى المتأخرة الوضيعة المقدار. والإشارة فى قوله ﴿تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ إلى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية. وقوله ﴿إِذَا﴾ أى: إذ جعلتم البنات له والبنين لكم، وقوله ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ إن بمعنى ما. و﴿هى﴾ عائد على الأصنام المذكورة التى اتخذوها آلهة.

وقوله ﴿سَمَّيْتُمُوهَا﴾ صفة لأسماء، والضمير المنصوب فيها للأسماء لا للأصنام يعنى هى مجرد أسماء جعلتموها، لا حقيقة لها فى استحقاق العبادة كما فى قوله ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ [يوسف: ٤٠]، والهاء هى المفعول الثانى، والأول محذوف تقديره: أصناما تعبدونها. وقوله ﴿أنتم﴾ تأكيد للواو لأجل التوصل لعطف ﴿وآباؤكم﴾ عليها. قال ابن مالك:

وإن على ضمير رفيع متصل عطفت فافصل بالضمير المنفصل

وقوله: ﴿إن يتبعون﴾ على قراءة الجمهور فيه التفات إلى الغيبة للإيدان بأن تعدد قبائحهم اقتضى الإعراض عنهم، وقوله: ﴿ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾ يجوز أن تكون الجملة حالية من فاعل يتبعون. ويجوز أن يكون

اعتراضاً بين قوله ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾، وقوله ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ ﴿أَمْ﴾ منقطعة بمعنى «بل» وهمزة الإنكار. والاضراب فيه للانتقال عن اتباعهم التوهم الباطل إلى إنكار ما هو أفحش منه، وهو أن يكون لهم ما يتمنونه من شفاعاة آلهتهم. وقوله: ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ تعليل لانتفاء أن يكون للإنسان ما يتمناه حتماً.

المعنى الإجمالي:

ألكم أعين فأبصرتم هذه الأصنام الحقيرة، وإنه لشيء منكر أن تجعلوا لله الإناث، ولكم الذكور مع أنه إذا بُشِرَ أحدكم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم. هذه قسمة جائزة، ما هذه المذكورات من الأصنام إلا مجرد أسماء جعلتموها أنتم، وهي لاحقيقة لها في استحقاق العبادة.

ما تنقادون إلا للخاطر الشيطاني وما تشتهي أنفسكم. ولقد أتاكم من سيدكم ومالككم ومدبر أموركم البيان الشافي بالكتاب المنزل والنبى المرسل، فكيف تتركون داعى الحق، وتنقادون لخاطر الشيطان! بل ننكر أن يكون للإنسان ما يشتهي؛ لأن أمر الدنيا والآخرة لله عز وجل فهو مالك الملك يؤتية من يشاء وينزعه ممن يشاء، ويبيده الخير.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- تحقير الأصنام وعابديها.
- ٢- بيان جور الكفار وسخافة عقولهم.
- ٣- هذه المعبودات أسماء لا حقيقة لها.
- ٤- انقياد الكفار للخاطر الشيطاني دون الحق الرباني.
- ٥- أمر الدنيا والآخرة بيد الله.

هَالِ نَعَالُوا: ﴿٢٦﴾ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي
 شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٢٦﴾
 إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى ﴿٢٧﴾
 وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنُّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ
 الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٢٨﴾ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ
 الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ
 سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى ﴿٣٠﴾ ﴿

المناسبة:

بعد أن ذكر أطماعهم وشهواتهم، وهم يطمعون أن تشفع لهم هذه
 الأصنام، أقنطهم من هذه الشفاعة، ببيان أن الملائكة المقربين لا تُغني
 شفاعتهم إلا بعد إذن الله ورضاه لمن يكون أهلاً للشفاعة. فكيف تشفع
 الأصنام لمن يعبدها؟

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿شفاعتهم﴾، وقرئ (شفاعته) وقرئ (شفاعاتهم).

المفردات:

﴿كم﴾ خبرية للتكثير. ﴿ملك﴾ واحد من الملائكة مأخوذ من المألكة وهي:
 الرسالة. ومنه قولهم: أكنى إلى فلان أي: أبلغه عنى. وسمى الملك؛ لأنه
 يبلغ عن الله تعالى. ﴿لا تُغني﴾ لا تدفع ولا تنفع. ﴿يأذن﴾ أي: يبيح
 للشافع أن يشفع. ﴿تسمية الأنثى﴾ أي: يقولون إنهم بنات الله. ﴿تولى﴾
 أعرض. ﴿ذكرنا﴾ أي: القرآن. ﴿مبلغهم﴾ غايتهم. ﴿ضل﴾ حاد.

التراكيب:

قوله ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ ﴿كم﴾ في محل رفع على الابتداء، والخبر «لا تُغني». وأفردت الشفاعة على قراءة الجمهور؛ لأنها مصدر، ولأنه لو شفع جميعهم لواحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئاً. وجمع الضمير في شفاعتهم مع أفراد الملك باعتبار المعنى أى: وكثير من الملائكة. وقوله ﴿شيئاً﴾ مفعول مطلق أى شيئاً من الإغناء. واللام في وقوله: ﴿لمن يشاء﴾ بمعنى فى. والواو فى قوله ﴿ويرضى﴾ لطلق الجمع. وإذنه تعالى لا يصدر إلا إذا رضى عن عبده المذنب فإذا رضى عنه أذن للشافع أن يشفع له، وهو سبحانه لا يرضى إلا بالتوحيد. وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى﴾ التعبير بالاسم الموصول؛ لتسجيل كفرهم وللإشارة إلى نوع الخبر، وأنه من نوع القبائح. فإن قيل: زعمهم لشفاعة أصنامهم إيمان منهم بالآخرة؛ قلنا: هم لا يجزمون بالحشر ويقولون إن كان حشر فهم يشفعون. وقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ حال من فاعل يسمون أى: يسمونهم والحال ألا علم لهم بما يقولون أصلاً، وعلم: مبتدأ مؤخر ولهم خبر مقدم. وقوله: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ الفاء فصيحة. وكان مقتضى الظاهر أن يقول ﴿فأعرض عنهم﴾ ولكنه وضع الموصول موضع الضمير للتوسل به إلى وصفهم بما فى حيز الصلة من الأوصاف القبيحة مع تعليل الحكم بها. وقوله: ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ قيل: الجملة مقررة مضمون ما قبلها من قصر الإرادة على الحياة الدنيا. والإشارة فيه. قيل: إلى ما هم فيه من التولى وقصر الإرادة على الحياة الدنيا. وقيل: الإشارة إلى جعلهم الملائكة بنات الله. وقيل: إلى الظن أى: غاية ما يعلمون أن يأخذوا بالظن وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَىٰ﴾ تعليل للأمر بالإعراض ووعيد شديد لهم. وإنما كرر ﴿هو أعلم﴾؛ لزيادة التقرير والإيدان بكمال تباين المعلومين.

المعنى الإجمالى:

وكثير من الملائكة الذين هم عباد مكرمون لا يستطيعون أن يطلبوا أن يخفف العذاب عن أحد إلا إذا رضى الله عمن يشفع فيه، وأذن للشافع فى الشفاعة مع أنه لا يرضى إلا عن أهل التوحيد.

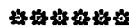
إن هؤلاء الجاحدين للبعث ليصفون الملائكة الذين هم عند الرحمن بصفات الإناث فيقولون هم بنات الله. والحال أنه لا علم لهم بهذا الاسم الذى يطلقونه، فإنهم لم يشهدوا خلقهم، ولم يبصروا أجسامهم.

ما ينقادون إلا للخواطر الشيطانية، وإن الخواطر الشيطانية لا تكون سبيلاً للصدق. وإذا كانوا بهذه المثابة فلا تقتل نفسك على آثارك إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسقاً، فإن دأبهم الإعراض، ودينتهم البعد عن مصدر الخير والشرف. وليست لهم أهداف نبيلة، ولا مثل عليا. إنما همهم بطونهم وما يدور حولها.

هذا الذى وصفناهم به هو منتهى علمهم، وغاية معارفهم، وسيجدون عاقبة كفرهم خزيًا ووبالاً. وستجد عاقبة صبرك نصرًا وعزًا؛ لأن ربك لا يعزب عنه أحوالهم الخبيثة، ولا يضع عنده صبرك الجميل.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- إقنات الكفار من شفاعة أصنامهم.
- ٢- لا شفاعة إلا فى أهل التوحيد.
- ٣- لا بد للشافع من سبق الإذن.
- ٤- تسمية الملائكة بنات الله من الرجم بالغيب.
- ٥- الرمى بالظنون لا يكون علمًا.
- ٦- الأمر بالصبر عليهم.
- ٧- الوعيد الشديد لهم.



قال تعالى: ﴿ وَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَسْتَوٰ اِيْمًا عَمِلُوْا وَيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بِالْحَسَنٰى ﴾ (٣١) الَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كَبِيْرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ اِلَّا اللَّمَمَ ۗ اِنَّ رَبَّكَ وَّاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ۗ هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ اِذَا اَنْشَأْتُمْ مِنَ الْاَرْضِ وَاِذَا اَنْتُمْ اِحْتَجُّوْنَ فِيْ بُطُوْنِ اُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ اَقْتَرٰ ۗ ﴿ (٣٢)

المناسبة:

لما قرر أنه عالم بالضال والمهتدى أردف ذلك بيان أنه مالك لكل ما فى السموات وما فى الأرض، على سبيل التأكيد للوعيد الشديد.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿ليجزى﴾ بالياء، وكذلك ﴿ويجزى﴾، وقرئ ﴿لنجزى﴾، و﴿ونجزى﴾ بالنون فيهما. وقرأ الجمهور ﴿كباثر الإثم﴾، وقرئ ﴿كبير الإثم﴾.

المفردات:

﴿ليجزى﴾ ليكافئ. ﴿أساءوا﴾ أى ارتكبوا القبائح. ﴿أحسنوا﴾ فعلوا الجميل. ﴿الحسنى﴾ الجنة. ﴿يجتنبون﴾ اجتناب الشيء: تركه والابتعاد عنه كأنه ترك جانبه وناحيته. ﴿كباثر الإثم﴾ كباثر: جمع كبيرة قيل: هى المعصية التى توجب الحد، وقيل: كل ذنب قرن بالوعيد. وقيل: كل ما نص الكتاب على تحريمه. وسميت كبيرة لعظم خطرهما وثقل وقعها. وأما من قرأ ﴿كبير الإثم﴾ فقيل: أريد الجنس وقيل: الشرك. ﴿الإثم﴾ الذنب. ﴿الفواحش﴾ جمع فاحشة: وهى ما يشتد قبحه من الذنوب يقال: فحش يفحش فحشاً وفاحشةً. وأفحش إذا جاء بالقبيح من القول أو الفعل. ﴿اللمم﴾ ما قل وصغر، وقال أبو العباس المبرد: أصل اللمم أن يلتم بالشيء من غير أن يرتكبه. يقال: ألم

بكذا إذا قاربه، ولم يخالطه. وقال الأزهري: العرب تستعمل الإلام في المقاربة والدنو يقال: ألمّ يفعل كذا بمعنى «كاد يفعل». قال جرير:

بنفسى من تَجَنَّبَهُ عَزِيزٌ عَلَىٰ وَمَنْ زيارته لمام
وقال آخر: لقاء أخلاء الصفاء لمام

﴿أنشأكم﴾ خلقكم وأوجدكم. ﴿من الأرض﴾ من التراب والطين.
﴿أجنة﴾ جمع جنين وهو الولد في البطن، سمي بذلك لاستتاره. والاجتنان:
الاستتار. ﴿فلا تزكوا﴾ فلا تمدحوا على سبيل الإعجاب. ﴿اتقى﴾ خاف
ربه، وعمل بطاعته فاتخذ لنفسه وقاية من عذابه.

التراكيب:

قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تقديم الجار والمجرور؛ لإفادة
الحصر، وأنها لله خلقاً وملكاً، لا لغيره أصلاً لا استقلالاً ولا اشتراكاً.
والتعبير «بما» التي لغير العاقل للتغليب لكثرة أفرادها. وقوله ﴿ليجزى﴾ قيل:
الإلام متعلقة بما دل عليه معنى الملك في قوله. ﴿ولله ما في السموات﴾ إلخ.
أى: فيضل ويهدى ليجزى. وعليه فالواو في قوله ﴿ولله﴾ للاستئناف.
وقيل: الإلام للضرورة والعاقبة، لا للتعليل أى: عاقبة أمرهم جميعاً للجزاء
بما عملوا. وقيل: الإلام متعلقة بما دل عليه ﴿أعلم﴾ كأنه قيل: فيعلم ضلال
من ضل واهتداء من اهتدي ويحفظهما، ليجزى. وعلى هذا فجملة ﴿ولله ما
في السموات﴾ إلخ اعتراضية. وتكرير الفعل يجزى، لإبراز كمال الاعتناء
بأمر الجزاء أو للتنبه على تباين الجزاءين.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ الموصول منصوب
بدلاً من الذين أحسنوا. وصيغة الاستقبال في صلته للدلالة على تجدد
الاجتناب واستمراره. أو منصوب بإضمار أعنى أو هو مرفوع خبراً لمبتدأ
محذوف أى: هم الذين يجتنبون. وقوله: ﴿والفواحش﴾ من عطف الخاص
على العام. والاستثناء في قوله: ﴿إلا اللمم﴾ منقطع؛ لأنه ليس قبله ما يندرج
فيه. وقوله ﴿إن ربك واسع المغفرة﴾ تعليل لاستثناء اللمم وتنبه على أن

إخراجه عن حكم المؤاخذة ليس لخلوه عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية. وقيل: إنما عقب وعيد المسيئين ووعد المحسنين بهذا لثلاث يثس صاحب الكبيرة من رحمة الله تعالى وقوله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ استئناف مقرر لشمول علمه وإحاطته سبحانه بأحوال عباده، ووقت إيجادهم من التراب، ووقت استتارهم في بطون أمهاتهم، وأفضل التفضيل فيه لا مانع أن يكون على بابيه. والفاء في قوله ﴿فَلَا تَزَكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فصيحة. وقوله ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى﴾ استئناف مقرر للنهي.

المعنى الإجمالي:

المعنى الإجمالي: والله كل كائن في العالم العلوي والسفلي خلقاً وملكاً، فيعلم ضلال من ضل واهتداء من اهتدى، ويحفظهما ليكافئ الذين ارتكبوا القبائح بما يسود وجوههم، ويكافئ الذين فعلوا الجميل بالجنة، الذين يتركون عظام الذنوب، وما اشتد قبحه منها. إلا ما قل وصغر. إن سيدك ومالكك ومدبر أمرك عظيم التجاوز عن هفوات عباده، هو أعلم بكم وقت إيجادكم من التراب، ووقت استتاركم في بطون أمهاتكم، وإذا كان الأمر كذلك فلا تمدحوا أنفسكم على سبيل الإعجاب بها. هو أعلم بمن خاف ربه، وعمل بطاعته، فاتخذ لنفسه وقاية من عقابه.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- الكائنات كلها لله.
- ٢- الجزء من جنس العمل.
- ٣- اجتناب الكبائر يكفر الصغائر.
- ٤- سعة عفو الله تعالى.
- ٥- إحاطة علمه بأحوال العباد.
- ٦- الإعجاب بالنفس مذموم.
- ٧- من مدحه الله هو المدحوح.

هَال نَعْلَمُوا: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ﴿٣٣﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴿٣٤﴾
 أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ﴿٣٥﴾ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ
 مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَا نَزُرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴿٣٨﴾
 وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ
 يُرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى ﴿٤١﴾ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٤٢﴾
 وَأَنْهُ هُوَ أَضْحَكَكَ وَأَبْكَى ﴿٤٣﴾ وَأَنْهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴿٤٤﴾
 وَأَنْهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٤٥﴾ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ﴿٤٦﴾ وَأَنْ
 عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى ﴿٤٧﴾ وَأَنْهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ﴿٤٨﴾ وَأَنْهُ هُوَ رَبُّ
 السَّمْعَى ﴿٤٩﴾ وَأَنْهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ﴿٥٠﴾ وَثَمُودَ إِذْ تَبَقَى ﴿٥١﴾
 وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلِ إِتْمَمَ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطَى ﴿٥٢﴾ وَالْمُؤَنَفَكَةَ ﴿٥٣﴾
 أَهْوَى ﴿٥٤﴾ فَنَفْسُهَا مَا عَشِيَ ﴿٥٥﴾ فَيَأِيءُ إِلَيْكَ فَتَمَارَى ﴿٥٥﴾ ﴿

المناسبة:

لما بين في الآيات السابقة أن الكائنات له، وأنه عالم الغيب، أنكر هنا أن يكون غيره يعلم الغيب، ثم عدد نعمه ونقمه ترغيباً وترهيباً.

سبب النزول:

قال مجاهد وغيره: نزلت في الوليد بن المغيرة. كان قد سمع قراءة رسول الله ﷺ فقرب من الإسلام، ثم عاتبه رجل من المشركين، فقال له: أتترك ملة آبائك؟ ارجع إلى دين آبائك، وأنا أتحمّل لك بكل شيء تخافه في الآخرة على أن تعطيني كذا من المال، فوافقه الوليد على ذلك، ورجع عما هم به من الإسلام، وضل ضلالاً بعيداً ثم قطع باقي العطاء فنزلت.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿وَفَى﴾ بتشديد الفاء، وقرئ بتخفيفها. وقرأ الجمهور ﴿وَأَنَّ﴾ إلى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ بفتح همزة أن، وكذلك ما بعدها من المواضع، وقرئ بالكسر فيهن. وقرأ الجمهور ﴿وَتُمُودٌ﴾ بغير تنوين. وقرئ بالتنوين.

المفردات:

﴿تولى﴾ أى: أعرض عن الإسلام. ﴿أكدى﴾ أصله من الكدية يقال لمن حفر بئراً ثم وصل إلى حجر لا يتهاى له فيها حفر: قد أكدى ثم استعملته العرب لمن أعطى ولم يتم، ولمن طلب شيئاً فلم يبلغ آخره. قال الخطيب:

فَأَعْطَى قَلِيلاً ثُمَّ أَكْدَى عَطَاءَهُ وَمَنْ يَبْذُلُ الْمَعْرُوفَ فِي النَّاسِ يُحْمَدُ

ويقال: كديت أصابعه إذا كلت من الحفر، وكذا البيت قل ريعه. وأكدى الرجل قل خيره. ﴿وَفَى﴾ أتم ما أمر به نحو ﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن﴾ ﴿تزر﴾ تحمل. ﴿وازره﴾ نفس أئمة. ﴿وزر﴾ إثم. ﴿سعى﴾ عمل وقدم. ﴿يرى﴾. أى: يبصر فى الآخرة عند العرض. ﴿الأوفى﴾ الأكمل. ﴿المتهى﴾ المرجع والمصير بعد الموت. ﴿أضحك﴾ أفرح حتى انطلقت الأسارير. ﴿أبكى﴾ أحزن حتى سالت العيون. ﴿تمنى﴾ تدفق فى الرحم. ﴿النشأة﴾ الإحياء بعد الموت. ﴿اغنى﴾ دفع الحاجة وأكسب المال. ﴿أقنى﴾ أعطى مالا يبقى ويدوم عند صاحبه صالحا للادخار. ﴿الشعرى﴾ هو الكوكب المضى الذى يطلع بعد الجوزاء. وطلوعه فى شدة الحر ويقال له: مرزم الجوزاء. وكانوا يعبدونه فى الجاهلية. ﴿عاداً﴾ قوم هود. ﴿الأولى﴾ أى: القدماء أو المتقدمون الأشراف. أو أن هناك عاداً الأخرى من ولد عاد الأولى. وقيل: الأخرى ثمود. ﴿ثمود﴾ قوم صالح عليه السلام. ﴿فما أبقى﴾ فما ترك فيهم من باقية. ﴿من قبل﴾ أى: قبل عاد وثمود. ﴿أظلم﴾ أكثر تجاوزاً للحد فى الإيذاء. ﴿وأطغى﴾ أشد عتواً. ﴿والمؤتفة﴾ هى مدائن قوم لوط من دائرة الأردن. وسميت مؤتفة لأنها انقلبت. ومنه الإفك؛ لأنه قلب الحق كذباً. ﴿أهوى﴾ أسقط بعد أن رفعها إلى السماء، وجعل عاليها سافلها. ﴿نفشأها﴾ فآلبسها وكساها وجعل فوقها من الحجارة ما الله وحده به عليم. ﴿آلاء﴾ نعم. ﴿تتمارى﴾ تشكك، أو تجحد.

التراكيب:

قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ الهمزة للاستفهام التعجبي. والفاء للعطف على محذوف يقتضيه السياق، ورأى بصرية مفعولها الموصول، وقيل: علمية ومفعولها الثاني جملة: ﴿أعنده علم الغيب﴾. فهي داخلة في حيز الاستفهام. المقصود منه الإنكار، ويرى علمية أى فهو يعلم أن غيره يتحمل عذاب الآخرة. وقوله: ﴿أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ﴾ (٣٦) وإبراهيمَ الَّذِي

وَقِي (٣٧) ﴿أَمْ﴾ فيه منقطعة، بمعنى (بل) والهمزة وتقديم موسى في الذكر؛ لأن صحفه عندهم أشهر وأكثر، وقوله: ﴿الْأَتْرُورُ وَازِرَةٌ وِزْرٌ أُخْرَىٰ﴾ أن هي المخففة من الثقيلة وهي في محل جر بدل من (ما) في قوله. ﴿بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ﴾ أو في موضع رفع خبر لمبتدأ محذوف كان قائلاً قال: ما في صحفهما؟ فقيل: أن لا تزر وازرة وزر أخرى. وقوله ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ أن فيه مخففة من الثقيلة أيضاً واسمها ضمير الشأن محذوف. ولم يفصل هنا بينها وبين الفعل؛ لأنه لا يتصرف. ومحلها الجر أو الرفع عطفاً على أن قبلها. وقوله: ﴿وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يُرَىٰ﴾ معطوف على ما قبله، فهو في محل جر أو رفع كذلك. وقوله ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَىٰ﴾ الضمير المرفوع في يجزاه عائد على الإنسان والمنصوب عائد على سعيه. والجزاء مصدر مبين للنوع. وقد تعدى يجزى إلى المفعول بنفسه هنا. وقوله. ﴿وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ﴾ بفتح (أَنْ) عطفاً على ما قبله، وكذلك المواضع السبعة الباقية. وعلى هذا فيكون مضمون هذه الجمل موجوداً في الصحف المذكورة.

وأما على قراءة كسر الهمزة في هذه المواضع الثمانية فعلى الاستئناف، ولا يكون مضمون هذه الجمل موجوداً في الصحف المذكورة، فيكون ما في الصحف قد تم بيانه وانتهى عند قوله ﴿الْجَزَاءَ الْأَوْفَىٰ﴾. وقوله ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ﴾ (٤٣) ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ (٤٤) المفعول في هذه الأفعال محذوف؛ لقصد العموم. وقد أتى بضمير الفصل لدفع ما يتوهم من أنها بفعل الإنسان. وكذلك الحال في قوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾، وأما قوله ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجِينَ﴾ فإنه

لم يؤكد بالفصل؛ لأنه لا يتوهم إنسان أنها بفعل أحد من الناس. وهكذا الحال في الإنشاء الآخر وإهلاك عاد. والتعبير بعليه في قوله ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى﴾ للإشعار بوجودها لا محالة كأنه تعالى أو جب ذلك على نفسه. وقوله ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى﴾ جيء فيه بضمير الفصل؛ لأن الشعرى لما عبت من دون الله تعالى نص على أنه تعالى هو ربها وموجدها. وقوله ﴿وَتَمُودَ فَمَا أَبْقَى﴾ ثمود معطوف على ﴿عاداً﴾. وهو بالصرف اسم لأبي القيلة. والضمير في قوله ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْفَى﴾ لقوم نوح. وأنهم أطفى من عاد وثمود. ويجوز أن يكون الضمير لجميع من تقدم من الأمم الثلاثة أى: كانوا أطفى من قريش. ويكون ذلك تسليية لرسول الله ﷺ. وقوله ﴿هَمَّ﴾ يجوز أن يكون توكيداً للضمير المنصوب الواقع اسماً لإن، ويجوز أن يكون فصلاً؛ لأنه واقع بين معرفة وأفعال التفضيل. وإنما حذف المفضول بعد الواقع خبر لكان لأنه جار مجرى خبر المبتدأ، وحذفه فصيح فيه فكذلك في خبر كان. وقوله ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ يجوز أن تكون ﴿المؤتفكة﴾ منصوبة بـ﴿أهوى﴾، ويجوز أن يكون معطوفاً على ما قبله. و﴿أهوى﴾ جملة في محل نصب على الحال لتوضيح كيفية إهلاكهم أى: وأهلك المؤتفكة مهوياً بها. وقوله ﴿فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى﴾ يجوز أن يكون الفاعل ضميراً يعود على الله عز وجل. وقوله ﴿مَا غَشَّى﴾ مفعول به. ويجوز أن يكون الموصول هو الفاعل. والإيهام للتحويل. وقوله ﴿فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ الباء للظرفية والخطاب للسامع، والاستفهام للإنكار، وقد سبق ذكر نعم ونقم، وقد جعلها كلها آلاء لما فى النقم من الزجر والوعظ وهو نعمة لأصحاب العقول.

المعنى الإجمالى:

أمددت عينك فأبصرت الذى أعرض عن الإسلام، وأعطى شيئاً قليلاً لمن تعهد بتحمل العذاب عنه، وقل خيره. ننكر أن يكون لديه علم الغيب، وأنه يعلم أن غيره يتحمل عنه عذاب الآخرة، بل ألم يخبر بالخير الذى فى أسفار موسى من

التوراة، وأسفار إبراهيم الذي أتم ما أمر به، أنه لا تحمل نفس مذنب ذنب نفس مذنب أخرى، وأن الحال والشأن ليس لأحد من الخلق ثواب ولا عقاب إلا على عمله، وأن ما يعمل الإنسان سوف يبصره معروضاً عليه في الآخرة، ثم يثاب عليه الثواب الأتم. وأن إلى ريك المصير والمرجع. وأنه سبحانه لا غيره أفرح من شاء حتى انطلقت أساريره، وأحزن من شاء حتى سالت عيونه. وأنه سبحانه لا غيره سلب الحياة ممن شاء، ومنحها من شاء، وأنه أوجد الصنفين الذكور والإناث من سائر الحيوانات من منى عند تدفقه في الرحم وأن الإحياء الآخر بعد الموت حتم لا بد من وجوده. وأنه أكسب المال وأرضى وأعطى مالا يسقى ويدوم عند صاحبه.

وأنه سبحانه لا غيره مالك مرزم الجوزاء الذي عبده الجاهلون. وأنه دمر قوم هود وقوم صالح لما كذبوا الرسل، فما ترك منهم باقية. وأهلك قوم نوح من قبل عاد وثمود. إن قوم نوح كانوا أشد تجاوزاً للحد في إيذاء الرسل، وأعتى من قوم هود وقوم صالح. والمدائن المنقلبة من دائرة الأردن أسقطها بعد أن رفعت إلى السماء على طرف ريشة من جناح جبريل فجعل عاليها سافلها، وأمطر عليها حجارة من سجيل. ففي أي أنعم الله المتعددة تشكك؟

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- سوء حال من نزلت فيه الآيات.
- ٢- أن الغيب لله.
- ٣- أن صحف موسى وإبراهيم المشتهرة تنص على أنه لا يتحمل أحد وزر أحد.
- ٤- لا ينال الإنسان غير عمله.
- ٥- سيعرض عليه عمله فيجازى عليه.
- ٦- تشریف المحسن وتوبيخ المسيء.
- ٧- إثبات القضاء والقدر.
- ٨- لا بد من البعث حتماً.
- ٩- تدمير المكذبين.
- ١٠- ظهور أنعمه تعالى.

هَالِ فَعَالٍ ﴿ هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى ﴿ ٥٦ ﴾ أَزِفَتِ الْأَازِفَةُ ﴿ ٥٧ ﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ
 دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿ ٥٨ ﴾ أَفَإِنْ هَذَا الْحَدِيثُ تَعْجَبُونَ ﴿ ٥٩ ﴾ وَتَضْحَكُونَ
 وَلَا تَبْكُونَ ﴿ ٦٠ ﴾ وَأَنْتُمْ سَمِدُونَ ﴿ ٦١ ﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴿ ٦٢ ﴾

المناسبة:

لما ذكر أحوال الأولين الذين كذبوا من أنذروهم فأهلكوا، ذكر أن محمداً ﷺ من جنس هؤلاء المنذرين الأولين، وأن إنذاره كإنذارهم.

المفردات:

﴿نذير﴾ رسول يخبر عن الله تعالى، ويخوف من عقابه. ﴿الأولى﴾ القدماء السابقون، ﴿أزفت﴾ دنت وقربت. قال كعب بن زهير:

بَانَ الشَّبَابُ وَهَذَا الشَّيْبُ قَدْ أَزِفَا وَلَا أَرَى لِشَبَابٍ بَائِنٍ خَلْفَا

وقال النابغة الذبياني:

أَرِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رِكَابَنَا لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ

﴿الآزفة﴾ القيامة الموصوفة بالقرب، وقيل: الآزفة علم بالغلبة على الساعة هنا. ﴿كاشفة﴾ أى: نفس مجلية لوقتها فإنه لا يجليها لوقتها إلا هو سبحانه أو رفع لضرها على أن كاشفة مصدر كالعافية، ﴿الحديث﴾ أى: الكلام يعنى القرآن. ﴿تعجبون﴾ تستغربون وتنكرون.

﴿وتضحكون﴾ وتستهزئون. ﴿تبكون﴾ تحزنون يعنى: عند سماعه مع أنه لو أنزل على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً ﴿سامدون﴾ لاهون لاعبون. قال الشاعر:

أَلَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ سَامِدٌ وَكَأَنَّكَ لَا تَفْنَى وَلَا أَنْتَ هَالِكٌ

قال الآخر:

قِيلَ قُمْ فَأَنْظُرْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ دَعَّ عَنْكَ السَّمُودَا

وقال أبو عبيدة: «السمود الغناء بلغة حمير يقولون: يا جارية اسمدى لنا أى: غنى لنا، وكانوا إذا سمعوا القرآن غنوا تشاغلاً عنه، وقيل: السمود الاستكبار، من سمد البعير إذا رفع رأسه، وقيل: هو الجمود والخشوع. قال الشاعر:

رَمَى الحَدَثَانُ نَسْوَةَ آلِ حَرْبٍ بِأَمْرِ قَدْ سَمَدْنَ لَهُ سُمُودَا
فَرَدَّ شُعُورَهُنَّ السُّودَ بِيضًا وَرَدَّ وُجُوهَهُنَّ البِيضَ سُودَا

﴿فاسجدوا﴾ فصلوا أو خروا له على وجوهكم عند سماع هذه الآية على أن المراد به سجود التلاوة. ﴿واعبدوا﴾ أى: أفردوه بالعبادة، ولا تذلوا أنفسكم لأحد سواه.

التركيب:

قوله ﴿هذا نذير من النذر الأولى﴾، الإشارة إلى محمد ﷺ الموصوف بعنوان صاحبكم فى أول السورة و﴿نذير﴾ على هذا اسم فاعل من (أنذر)، وهو غير قياسى إذ القياس فيه: منذر، ووصف النذر بالأولى على معنى الجماعة، وإلا فإنه كان مقتضى الظاهر أن يقول الأول، ويجوز أن تكون الإشارة راجعة إلى القرآن، ونذير مصدر بمعنى: الإنذار، وهو من أنذر وهو غير قياسى أيضاً بل القياس فيه: إنذار، والتونين فى نذير للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف، وهو نعت لنذير. وقوله: ﴿أزفت الأزفة﴾ قيل: اللام فى الأزفة للعهد لا للجنس لئلا يخلو الكلام عن الفائدة؛ لأنه لا معنى لوصف القريب بالقرب. وقيل: لا مانع أن تكون اللام للجنس، ووصف القريب بالقرب يفيد المبالغة فى قربه.

وقوله: ﴿ليس لها من دون الله كاشفة﴾ يجوز أن تكون ﴿كاشفة﴾ وصفاً والتأنيث فيه لأجل أنه صفة لمؤنث محذوف أى: نفس كاشفة، أو التاء للمبالغة كسبابة، أى: ليس لها إنسان كاشفة أى: كثير الكشف، والأول

أقرب، ويجوز أن تكون ﴿كاشفة﴾ مصدراً كالعاقبة ومعنى الكشف هنا: إما من كشف الشيء أى: عرف حقيقته كقوله: ﴿لا يجليها لوقتها إلا هو﴾، وإما من كشف الضرّ أى أزاله.

وقوله: ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ﴾ الهمزة للإنكار والفاء للعطف على محذوف يقتضيه المقام أى: أجهلتم فمن هذا الحديث تعجبون، وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ يجوز أن تكون هذه الجملة مستأنفة، أخبر الله عنهم بذلك، ويجوز أن تكون حالاً من فاعل ﴿وَلَا تَبْكُونَ﴾ أى انتفى عنكم البكاء فى حال كونكم سامدين.

وقوله: ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَعَبُدُوا﴾ الفاء فيه فصيحة أى: إذا كان الأمر كذلك فاسجدوا لله الذى أنزله، واعبدوه وتلقوا هذا الكتاب بالخضوع التام والإيمان الكامل.

المعنى الإجمالى: هذا الرسول المبلغ عن الله تعالى من جنس المنذرين الأولين، وقد علمتم أحوال قومهم لما كذبوهم، فإن كذبتهم لن تفلتوا من عذاب الله فى الآخرة، وقد دنت الساعة ولا يوجد أحد يعلم وقتها إلا الله عز وجل، أجهلتم فمن هذا القرآن تستغربون فتتكرون وتستهزءون، ولا تخشعون عند تلاوته مع أنه لو أنزل على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله، وأنتم لا هون منصرفون عنه إذا كان هذا حقيقة فصلوا لله وأفردوه بالعبادة وتلقوا هذا الذكر بالإيمان الكامل.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - تهديد من كذب محمداً ﷺ.
- ٢ - الإشارة إلى عدم استئصالهم.
- ٣ - لا تنفع الكفار شفاعة الشافعين.
- ٤ - العجب من عجب قريش من القرآن وإنكارهم له مع أنه كان ينبغى أن يكونوا أول المؤمنين.
- ٥ - حضهم على تلقى هذا الكتاب بالخضوع التام والإيمان الكامل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ نَعَالُوا ﴿١﴾ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا
 وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ
 وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ
 مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ التُّذُرُ
 ﴿٥﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ ﴿٦﴾
 خُشَعًا أَبْصَرُوهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ﴿٧﴾
 مُّهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٨﴾

المناسبة:

لما ذكر في أواخر السورة السابقة أنه أزلت الأزفة، قال هنا: اقتربت الساعة.

سبب النزول:

أن مشركي مكة سألوا رسول الله ﷺ آية ليؤمنوا، فانشق القمر فرقين، فقال رسول الله ﷺ: اشهدوا اشهدوا. فقال المشركون: سحر محمد أعيننا فنزلت.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿يَرَوْا آيَةً﴾ ببناء يروا للفاعل، وقرئ: ﴿يُرَوِّا﴾ بالبناء للمفعول.
 وقرأ الجمهور ﴿حِكْمَةٌ بِالْغَةِ﴾ برفعهما، وقرئ بنصبهما، وقرأ الجمهور
 ﴿نُّكْرٍ﴾ بضم النون والكاف، وقرئ بتسكين الكاف، وقرئ بكسر الكاف فعلاً
 ماضياً مبنياً للمجهول. وقرأ الجمهور ﴿خُشَعًا﴾ وقرئ ﴿خاشعًا﴾.

المفردات:

﴿اقتربت﴾ ازدادت فى الدنو، ﴿انشق﴾ انفلق. ﴿يروا﴾ يبصروا، ﴿آية﴾ معجزة تدلُّ على صدق محمد ﷺ. ﴿يعرضوا﴾ يمتنعوا عن الإيمان بها. ﴿مستمر﴾ أى: دائم وقيل: محكم قوى من المرّة وهى القوة، وقيل غير ذلك. ﴿مستقر﴾ أى: منتهى إلى غاية يستقر، ويثبت عليها لا محالة. ﴿الأنباء﴾ أخبار تدمير الأمم المكذبة رسلهم. ﴿مزدجر﴾ ارتداع، وأصل مزدجر (مزجر) أبدلت تاء الافتعال دالاً؛ لأن تاء الافتعال تقلب دالاً بعد الزاى والدال والذال. ﴿حكمة﴾ عدالة: ﴿بالغة﴾ تامة. ﴿النذر﴾ جمع نذير بمعنى: المنذر أو مصدر بمعنى الإنذار. ﴿فتول﴾ فأعرض. ﴿يدع﴾ ينادى. ﴿الداع﴾ المنادي بالحشر لفصل القضاء وهو الملك الموكل بذلك. ﴿نكر﴾ فطيع تنكره النفوس لشدته وهوله.

﴿ونكر﴾ بالبناء للمجهول أى: جهل وجحد. يقال: نكر فلان الأمر كفرح، وأنكره واستنكره، وتناكره أى: جهله. ﴿خشعاً﴾ أذلة. ﴿الأجداث﴾ القبور. ﴿مهطعين﴾ مسرعين مادى أعناقهم كالإبل العطاش. قال الشاعر:

بِدِجْلَةٍ دَارَهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ بِدِجْلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ

وقيل: المهطع هو من ينظر فى ذل وخضوع لا يقلع بصره عن الشيء. قال الشاعر:

تَعَبَدْتَنِي نَمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى وَنَمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

﴿عسر﴾ أى: صعب شديد، يعنى: على الكافرين.

التراكيب:

قوله: ﴿وإن يروا آية يُعرضوا﴾ جىء بالجملة شرطية؛ ليدل على أنهم فى الاستقبال على مثل حالهم فى الماضى.

وقوله ﴿وكذبوا واتبعوا﴾ جىء بالفعالين فيه بلفظ الماضى، للإشعار بأنهما من عاداتهم القديمة.

وقوله: ﴿وكل أمر مستقر﴾ مبتدأ وخبر، والجملة: استئناف مسوق، لإقناطهم بما أمّلوه من عدم استقرار أمر النبي ﷺ. وقوله ﴿ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر﴾ اللام موطئة للقسم وما موصولة أو موصوفة وهى فاعل جاء (من الأنبياء) من: بيانية، و(الأنبياء) مجرور بها، والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال منها، وفيه خبر مقدم و(مزدجر) مبتدأ مؤخر والجملة صلتها. وإذا كانت موصوفة فالجملة صفتها، ومزدجر اسم مصدر أى: ازدجار، أو اسم مكان أى: موضع ازدجار، وعلى هذا ففى الكلام تجريد. وقوله: ﴿حكمة﴾ بالرفع بدل من ما أو خبر لمبتدأ محذوف أو بدل من مزدجر. وأما على قراءة النصب فهو حال من ﴿ما﴾ سواء أكانت موصولة أم موصوفة؛ لأنها إذا جعلت موصوفة فقد تخصصت بالصفة فساغ مجيء الحال منها وقوله: ﴿فما تغن النذر﴾ الفاء فيه فصيحة. و﴿ما﴾ للنفى أو للاستفهام الإنكارى وهى على الثانى منصوبة، إما مفعول مطلق والتقدير: فأى إغناء تغنى النذر؛ وإما مفعول به والتقدير: فأى شىء من الأشياء النافعة تغنى النذر؛ أى تحصيله وتكسيه، والتعبير بالمضارع للدلالة على تجدد عدم الإغناء واستمراره حسب تجدد مجيء الزواجر واستمراره، وقد حذفت الياء من ﴿تغن﴾ اتباعاً لرسم المصحف وموافقةً للفظ وقوله: ﴿فتول عنهم﴾ الفاء لترتيب الأمر بالتولى على ما قبله، وبيان نتيجه، وقد تم الكلام. وقوله ﴿يوم يدع الداع إلى شىء نكر. خشعاً أبصارهم، يخرجون من الأجدات كأنهم جراد منتشر. مهطعين إلى الداع﴾ استئناف لبيان أهوال القيامة وسوء أحوال الكافرين. والظرف منصوب باذكر مضمراً أو يخرجون بعده، ويجوز أن ينتصب بقوله: ﴿فما تغن﴾ وعلى هذا يكون قوله: ﴿فتول عنهم﴾ اعتراضاً، وحذفت الواو من: ﴿يدع﴾ خطأ تبعاً للفظ، وحذفت الياء من الداع تخفيفاً. قالوا: وهذا إجراء لآل مجرى ما عاقبها وهو التنوين؛ فكما تحذف معه حذفت معها. وقوله: ﴿نكر﴾ بضمين صفة على (فعل) وهو قليل فى الصفات، ومنه روضة أنف، ورجل شلل أى: خفيف فى الحاجة. وعلى قراءة ﴿نكر﴾ فعلاً مبنياً للمجهول. فالجملة فى محل جر صفة لشىء. وقوله: ﴿خشعاً

أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين ﴿ خشعاً: حال من فاعل يخرجون مقدم عليه، والتقديم لأن العامل متصرف، و﴿أبصارهم﴾ فاعل خشعاً، والتذكير على قراءة ﴿خاشعاً﴾؛ لأن فاعله ظاهر غير حقيقى التأنيث، وقوله: ﴿كأنهم جراد منتشر﴾ فى محل نصب على الحال من فاعل يخرجون وقوله: ﴿مهطعين﴾ حال منه كذلك، وقوله ﴿يقول الكافرون هذا يوم عسر﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال مقدر نشأ من وصف اليوم بالأهوال، كأنه قيل فما يكون حينئذ؟ فقيل ﴿يقول الكافرون هذا يوم عسر﴾.

المعنى الإجمالى:

دنت القيامة وانفلق القمر، وإن يبصر الكفار برهاناً على صدق محمد ﷺ يمتنعوا عن التصديق به، ويقولوا: سحر دائم أو محكم قوى، وكذبوا وانقادوا لشهواتهم وميولهم الفاسدة.

وسيروا عاقبة هذا التكذيب، ولكل أمر غاية يستقر عليها، ووالله لقد اتاهم من أخبار الأمم المكذبة رسلها الذى يكفى لوعظهم لو كانوا يتعظون، وفى ذلك عدالة تامة فأى شىء تحصله الإنذارات إذا عميت القلوب فأعرض عنهم؟! واذكر يوم ينادى المنادى إلى أمر خطير تنكره النفوس لشدة هوله.

أذلة عيونهم، يبرزون من قبورهم مشبهين بالجراد الموزع فى الجو مسرعين مادى أعناقهم كالإبل العطاش إلى هذا المنادى، يقول الجاحدون: هذا يوم صعب شديد.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - قرب الساعة.
- ٢ - انشقاق القمر.
- ٣ - إعراض الكفار عن الإيمان بالآيات.
- ٤ - اتهامهم النبى ﷺ بالسحر.
- ٥ - بيان أهوال القيامة وسوء أحوال الكافرين فيها.

قال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ

قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ ﴿١﴾ فَدَعَا
رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ ﴿٢﴾ فَفَنَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ
﴿٣﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدِيدٍ ﴿٤﴾
وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوُجِّ وَدُسِّرِ ﴿٥﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ
كُفْرًا ﴿٦﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٧﴾ فَكَيْفَ كَانَ
عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿٨﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ
﴿٩﴾

المناسبة:

لما ذكر أنه جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر شرع في تعداد بعض هذه
الأنبياء على سبيل التفصيل.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿أنى﴾ بفتح الهمزة، وقرئ بكسرها. وقرأ الجمهور ﴿فالتقى﴾
الماء ﴿وقرئ﴾ ﴿فالتقى الماء﴾. وقرأ الجمهور ﴿كُفْرًا﴾ مبنياً للمفعول، وقرئ
﴿كَفَّرًا﴾ مبنياً للفاعل.

المفردات:

﴿ازدجر﴾ انتهر وأوذى. ﴿مغلوب﴾ مقهور. ﴿فانتصر﴾ أى: فانتقم لى
منهم ﴿منهمر﴾ منصب بشدة وغزارة. ﴿وفجّرنا﴾ شققنا. ﴿أمر﴾ حال.
﴿قدر﴾ قضى فى الأزل. ﴿ذات ألواح ودرى﴾ كناية عن السفينة، والألواح
الأخشاب العريضة والدرى المسامير. ﴿آية﴾ عبرة ظاهرة أو علامة واضحة.
﴿مدكر﴾ معتبر ومتعظ وأصل مدكر: مذكر أبدلت التاء دالاً، وكذلك الذال

ثم أدغمت الدال في الدال ﴿نذر﴾ إنذارى . ﴿يسرنا﴾ سهلنا وهيأنا .
﴿للذكر﴾ للحفظ والتذكر .

التراكيب:

قوله ﴿كذبت قبلهم قوم نوح﴾ التأنيث في كذبت؛ لمراعاة معنى قوم، وهو الأمة والجماعة، والضمير في ﴿قبلهم﴾ لقريش وقوله: ﴿فكذبوا عبدنا﴾ الفاء فيه لتفصيل الإجمال كقوله: ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ﴾ [هود: ٤٥] : وقوله: ﴿وازدجر﴾ ويجوز أن يكون معطوفاً على قالوا أى: لم يكتفوا بهذا القول بل ضموا إليه زجره ونهره، ويجوز أن يكون من مقول القول المذكور أى: قالوا هو مجنون واستطير جنوناً أى: ازدجرته الجن، وذهبت بلبه وتخبطته، والظاهر الأول وقوله: ﴿أنى مغلوب﴾ بفتح الهمزة على تقدير: بأنى مغلوب، وهذا على حكاية المعنى، ولو جاء على حكاية اللفظ لقال بأنه مغلوب، ومن قرأ بكسر الهمزة فهو: إما على إضمار القول أى: فقال إنى مغلوب، وإما إجراءً للدعاء مجرى القول وهو مذهب الكوفيين، وقوله ﴿بماء منهمر﴾ الباء فيه للتعدية على جعل الماء كالآلة التى يفتح بها مبالغةً. ويجوز أن تكون الباء للملابسة والجار والمجرور فى موضع نصب على الحال. وانتصب عيوناً فى قوله: ﴿وفجرنا الأرض عيوناً﴾ على التمييز المحول عن المفعول به أى: (فجرتنا عيون الأرض) وتحويله للتمييز أبلغ من أصله لأن الأرض جعلت كلها كأنها عيون مفجرة، وقوله: ﴿فالتقى الماء﴾ على قراءة الجمهور بإفراد الماء لإرادة الجنس كأنه قيل: فالتقى ماء السماء وماء الأرض، وإفادة تحقيق أن التقاء المائين لم يكن بطريق المجاورة والتقارب بل بطريق الاختلاط والاتحاد، ومن قرأ ﴿الماءان﴾ بالثنية فلاختلاف النوعين، والضمير المنصوب فى ﴿وحملناه﴾ لنوح عليه السلام. وقوله ﴿تجرى﴾ فى محل جر صفة لسفينة المكنى عنها بذات الواح ودرسر، وجمع الأعين فى قوله ﴿بأعيننا﴾ لإضافته إلى ﴿نا﴾، وقد

لوحظ أنه إذا وردت العين أو اليد بلفظ المفرد أضيفت إلى ياء المتكلم أو ضمير الواحد فقط، كقوله ﴿وَلْتَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي﴾. وكذلك إذا وردت بلفظ الثنية، وأما إذا وردت بلفظ الجمع فإنها لا بد من أن تكون مضافة إلى نا التي هي للجمع أو للواحد المعظم كما في هذا المقام، فلا تدل على إثبات أكثر من عينين لله عز وجل؛ لأن الجمع فيها للتعظيم ومناسبة الضمير. والثابت لله تعالى عينان بلا تشبيه ولا تمثيل ولا تكييف ولا تأويل، وانتصب جزاءً في قوله: ﴿جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفْرًا﴾ بفعل مقدر أي: أغرقوا جزاءً وانتصاراً، وقوله ﴿لِمَن كَانَ كُفْرًا﴾ يعني: نوحاً عليه السلام، والتعير بكفر لبيان أنه كان نعمة ساقها الله لهم فجحدها. ومن قرأ ﴿كُفْرًا﴾ بالبناء للمعلوم فتقديره: أغرقوا عقاباً للكافرين. وقوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مَدْكُرٍ﴾ الضمير المنصوب في تركناها قيل: للسفينة، وقيل: للفيلة و﴿مَدْكُرٍ﴾ مبتدأ وخبره محذوف وتقديره: فهل مدكر موجود؟ والمراد من الاستفهام التوبيخ على عدم الادكار مع ظهور أسبابه، وقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ الاستفهام فيه للتقرير والتعظيم والتعجب، و﴿كَيْفَ﴾ خبر كان إن كانت ناقصة، وأما إذا كانت تامة فهي في موضع نصب على الحال، وقوله ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مَدْكُرٍ﴾ تكررت هذه الآية والآية السابقة في آخر القصص الأربع تقريراً لمضمون ما سبق من قوله ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآبَاءِ مَا فِيهِ مَزْجِرٌ. حَكَمَهُ بِالْغَةِ فَمَا تُغْنِ النَّذْرُ﴾ وتنبه على أن كل قصة منها مستقلة بإيجاب الادكار فيها، وإشعاراً بأن تكذيب كل رسول مقتضى لتزول العذاب، وليجددوا عقيب سماع كل نبأ اتعاضاً واستثناءً للتنبية والإيقاظ؛ لئلا يغلب عليهم السهو والغفلة.

المعنى الإجمالي:

أنكرت قبل قريش جماعة نوح عليه السلام فنسبوا عبدنا الصالح نوحاً إلى

الكذب والافتراء، وقالوا به مس من الجن، ونهروه فسأل ربه بأنى مقهور
فانتقم من هؤلاء المكذبين، فاستجبنا له، وجعلنا السماء ترسل عليهم الماء
الغزير من جميع أبوابها، وشققنا الأرض عيوناً، فاختلط ماء السماء بماء
الأرض على حالٍ قضاه الله تعالى فى الأزل.

وحملنا نوحاً على سفينة ذات أخشاب عريضة ومسامير، تسير بسرعة فائقة
فوق الماء تحت أبصارنا، فأغرقنا الكافرين انتصاراً لعبدنا الصالح الذى كان
نعمةً الله عليهم فجحدوها، ولقد أبقينا هذه السفينة أو هذه الفعلة، برهاناً
واضحاً على قدرتنا وانتقامنا من أعدائنا، فهل من متعظ موجود؟

لقد نزل بهم عذابي، ووقع عقابى موقعه، ولقد هيأنا القرآن وسهلناه
للحفظ والتذكر، فهل من متعظ موجود؟
ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - لقريش سلفٌ سىء فى تكذيب الأنبياء ونسبتهم إلى الجنون.
- ٢ - انتصار الله لعباده الصالحين.
- ٣ - إغراق المكذبين بعذاب بئيس.
- ٤ - إثبات العينين لله عز وجل بلا تشبيه ولا تمثيل.
- ٥ - تيسير القرآن للحفظ والتذكر.

قال فعلى: ﴿ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ﴿٢٢﴾ ﴾

المناسبة:

لما كانت عاد هي التي أعقبت قوم نوح في التاريخ، ذكرها عقيها هنا.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿في يوم﴾ بغير تنوين يوم، وقرئ بتنوينه.

المفردات:

﴿صَرْصَرًا﴾ أى: شديدة الصوت أو البرد، إما من صرير الباب وهو تصويته أو من الصر الذي هو البرد.

﴿نَحْسٍ﴾ أى: طار غباره فى أقطار السماء، وامتلاً شراً على الكافرين. ﴿مُسْتَمِرٍّ﴾ ممتد الشر أو قويه. ﴿تَنْزِعُ﴾ تقلع. ﴿أَعْجَازُ﴾ أصول. ﴿مُنْقَعِرٍ﴾ منقلع من أصله، من فعرت الشجرة قعرًا إذا قلعتها من أصلها فانقعدت، وقعدت البشر: نزلت حتى انتهت إلى قعرها، وقعدت الإناء: شربت ما فيه حتى انتهت إلى قعره.

التراكيب:

قوله ﴿كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذري﴾ إنما عرّفه عاد بالعلمية وعرّف قوم نوح بالإضافة؛ لأنه لما كانت (عاد) علمًا لقوم هود كان مقتضى المقام تعريفها بالعلمية؛ لأنها أبلغ فى الذكر من التعريف بالإضافة، ولما لم يكن لقوم نوح علمٌ عرفها بالإضافة إلى نوح، والفاء فى قوله ﴿فكيف كان عذابي ونذري﴾ للترتيب على محذوف تقديره: «فعدبوا فكيف كان عذابي ونذري»

وقوله ﴿إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً﴾ استئناف؛ لبيان ما أجمل أولاً من العذاب. وقوله ﴿تنزع الناس﴾ يجوز أن يكون صفة للريح أو يكون حالاً منها؛ لأنها وُصفت فقربت من المعرفة، ويحتمل أن يكون مستأنفاً، وإنما قال ﴿تنزع الناس﴾ ولم يقل تنزعهم فوضع الظاهر موضع الضمير؛ ليشمل ذكورهم وإناثهم، وقوله ﴿كأنهم أعجاز نخل منقعر﴾ فى محل نصب على الحال من الناس وهى حال مقدره، وقيل فى الكلام حذف، والتقدير: فتتركهم كأنهم أعجاز نخل، وإنما شبهوا بأعجاز النخل وهى أصولها بلا فروع؛ لطولهم، ولأن الريح كانت تقلع رءوسهم فتبقى أجساداً بلا رءوس، وإنما ذكر الصفة وهى منقعر بالنظر إلى لفظ النخل، و(النخل) اسم جنس يُذكر ويؤنث، والتذكير هنا أولى؛ لمناسبة الفواصل، وأنث فى الحاقه فقال ﴿أعجاز نخل خاوية﴾ بالنظر إلى المعنى؛ ومناسبة الفواصل فيها.

المعنى الإجمالى:

جحدت قوم هود رسالة هود فعذبوا، فكان عذابهم عجيباً غريباً؛ إنا سلطنا عليهم ريحاً شديدة الصوت أو البرد فى يوم تطاير شره عليهم، وامتد بلاؤه، تقلع ذكورهم وإناثهم من حُفْرِ الأرض المندسين فيها، وتصرعهم على رءوسهم فتدق رقابهم، فتبين الرأس عن الجسد، مشبهين بأصول نخل لا فروع لها، وقد قُلعت من مغارسها. لقد عُدبوا فكان عذابهم عجيباً، إنا سهلنا القرآن وهياناه للتلاوة والحفظ، فهل من متعظ موجود؟

ما ترشد إليه الآيات:

- ١ - بيان نوع العذاب الذى عذب به قوم هود.
- ٢ - حالتهم البشعة عند نزول العذاب عليهم.
- ٣ - تخويف قريش وتهديدهم.
- ٤ - الإعذار بتيسير أسباب المعرفة.



هَالِ فَعَالٍ: ﴿كَذَبَتْ ثُمُودٌ بِالنُّذُرِ﴾ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا
 مِّنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ إِيَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٢٤﴾ أَلْفَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ
 مِّن بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشْرٌ ﴿٢٥﴾ سَيَعْمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ
 الْأَشْرِ ﴿٢٦﴾ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فَنِنَّةٌ لَهُمْ فَارْتَبِعْهُمْ وَأَصْطَبِرْ ﴿٢٧﴾
 وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْضَرٌ ﴿٢٨﴾ فَادَّوَّاصِحْجَهُمْ
 فَنَعَاطَى فَعَقَرَ ﴿٢٩﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي ﴿٣٠﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
 صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ بَشَّرْنَا الْقُرْءَانَ
 لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ﴿٣٢﴾ ﴿

المناسبة :

لما كانت ثمود تعقب عاداً في التاريخ أتى بها عقيبها في الذكر.

القراءة :

قرأ الجمهور ﴿أبشراً منا واحداً﴾ بنصبهما؛ وقرئ ﴿أبشراً منا واحداً﴾ برفعهما.
 وقرأ الجمهور ﴿سيعلمون﴾ بالياء؛ وقرئ بالتاء.

المفردات:

﴿واحداً﴾ أى: منفرداً لا تبع له، أو واحداً يعنى: من آحاد الناس وليس
 بملك ولا من أشرفهم. ﴿تبعه﴾ نقيض له. ﴿ضلال﴾ حيرة وميل عن
 الصواب، وذهاب عن الجادة. ﴿سُعر﴾ أى: جنون من قولهم: ناقة سعورة
 إذا كانت تفرط فى سيرها كأنها مجنونة. قال الشاعر:

كَأَنَّ بِهَا سُعْرًا إِذَا السُّعَيْسُ هَزَّهَا زَمِيلٌ وَإِزْجَاءٌ مِنَ السَّيْرِ مَتَعِبٌ

وفسر قتادة السُّعْرَ بالعناء، وقيل: السُّعْرُ النيران جمع سَعِير، وهو وقود النار
 ﴿ألقى﴾ أنزل: ﴿الذكر﴾ الكتاب والوحى. ﴿أشراً﴾ أى: متكبر بطر يريد العلو

علينا ﴿غدا﴾ يراد به هنا الزمان المستقبل لا اليوم الذي يلي خطابهم. قال الطرماح:

أَلَا عَلَّلَانِي قَبْلَ نَوْحِ النَّوَاحِ وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَانِحِ
وَقَبْلَ غَدَا يَا لَهْفِ نَفْسِي فِي غَدٍ إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحِ

يريد وقت الموت لا غدا بعينه. ﴿مرسلو الناقة﴾ أى: موجدوها ومخرجوها من الصخرة. ﴿فتنة﴾ أى: ابتلاء واختبارا. ﴿فارتقبهم﴾.. فانتظر يا صالح ما هم صانعون، وما يصنع بهم. ﴿اصطبر﴾ أى: أصبر على أذاهم وتحمل بالصبر. ﴿ونبتهم﴾ أى: أخبرهم إخباراً عظيماً عن أمر عظيم. ﴿قسمة﴾ أى: مقسوم لها يوم ولهم يوم ﴿شرب﴾ نصيب من الماء. ﴿محتضر﴾ يحضره صاحبه فى نوبته. ﴿فنادوا﴾ أى: دعوا رجلاً ليقتلها. ﴿صاحبهم﴾ هو قدار بن سالف كما روى عن محمد بن إسحاق.

﴿فتعاطى﴾ فتناول السيف، والتعاطى تناول الشيء بتكلف. ﴿فعرقر﴾ أى: فقتل الناقة، من العقر: وهو الجرح أو من عقر النخلة: إذا قطع رأسها. ﴿كهشيم﴾ كحشيش يابس يجمعه صاحب الحظيرة لماشيته فتفتته، أو ما يتفتت من الشجر الذى يتخذه للحظيرة. ﴿المحتظر﴾ صانع الحظيرة وهى ما يصنعه العرب وأهل البوادي للمواشى والسكن من الأغصان والشجر والقصب، من الحظر وهو المنع؛ لأنها تمنع ما بداخلها، وتحفظه من الذئاب والسباع والحر والبرد.

التركيب:

قوله ﴿أبشراً منا واحداً نتبعه﴾ الهمزة للاستفهام الإنكارى بمعنى: النفى و﴿بشراً﴾ مفعول به لفعل محذوف يفسره المذكور بعده. و﴿مناً﴾ صفة. وواحداً صفة ثانية وجملة: ﴿نتبعه﴾ تفسير للفعل المحذوف لا محل لها من الإعراب، وأما على قراءة ﴿أبشراً منا واحداً نتبعه﴾ بالرفع فيهما فبشر: مبتدأ و﴿مناً واحداً﴾ صفتان له، وخبره ﴿نتبعه﴾، والتنوين فى إذا عوض عن المضاف إليه المحذوف أى: إذا اتبعناه، والاستفهام فى قوله ﴿أألقى﴾ للإنكار، وقوله ﴿ستعلمون﴾ بالثناء على الالتفاف لتشديد التوبيخ أو على حكاية ما أجابهم به صالح وقوله.. ﴿من الكذاب الأشر﴾ من (استفهامية) معلقة يعلمون عن العمل، وهى مبتدأ والكذاب خبرها، والجملة: سدت مسد المفعولين، وقوله ﴿إنا مرسلو الناقة﴾ مستأنف، وقوله ﴿فتنة﴾ مفعول لأجله، والفاء فى قوله ﴿فارتقبهم﴾ فصيحة والطاء فى قوله

﴿واصطبر﴾ بدل من تاء الافتعال، وقوله ﴿كل شرب محتضر﴾ مبتدأ وخبر والجملة: مستأنفة لبيان القسمة، وقولهم ﴿فنادوا صاحبهم﴾ الفاء للعطف على محذوف أى: «فملوه فهموا بقتل الناقة فنادوا صاحبهم» ومفعول تعاطى محذوف لظهوره وكذلك مفعول عقر.

المعنى الإجمالى:

جحدت قوم صالح الإنذارات التى جاءت عن الله، وأنكروا أن ينقادوا لرجل واحد من جنسهم، قائلين: إنا إن انقصدنا له لفى حيرة وبعد عن الصواب وجنون، أنزل عليه الكتاب والوحى دوننا مع أنه ليس بأشرفنا ولا أكثرنا مالا. بل هو كثير الافتراء بطر متكبر يريد العلو علينا. عن قريب يتبين لهم أيهما المقترى المتكبر أهو صالح أم هم؟ إنا مخرجو الناقة من الصخرة - كما بعثناك من بينهم - اختباراً وابتلاءً لهم، فانتظر يا صالح ما هم صانعون وما يصنع بهم.

وتجمل بالصبر حتى يأتيك النصر، وأخبرهم إخباراً عظيماً أن ماء البثر الذى يشربون منه مقسوم بينهم وبين الناقة، كل نصيب من الماء يحضره صاحبه فى نوبته، فملوا وهموا بقتل الناقة، فنادوا أحد رجالهم المبالغين فى الضلال. فتناول سيفاً فقتل الناقة فأهلكتهم فكان إهلاكهم بعذاب عجيب.

إنا بعثنا عليهم صوتاً فظيعاً مرة واحدة من جبريل، فصاروا شبه حشيش يابس داسته المواشى فى الحظيرة. ولقد هيأنا القرآن للحفظ، ويسرناه للتلاوة فهل من متعظ موجود؟.

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- إنكار ثمود للنذير البشرى.
- ٢- زعمهم أن اتباع الرسل بُعد عن الصواب وجنون.
- ٣- رمى صالح بالكذب والتكبر.
- ٤- تهنيدهم بعقاب عاجل.
- ٥- تدميرهم لما كذبوا الرسل.
- ٦- كان تدميرهم الفظيع فى غاية السهولة.
- ٧- فى القرآن مواضع فاتعظوا.

هَالُ فَعَالُونَ ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا
 عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُمْ بِسَحْرِ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةً مِنَّا مِنَّا
 كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا
 بِالنُّذُرِ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا
 عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ ﴿٣٨﴾
 فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ﴿

المناسبة:

لما كانت قرى قوم لوط المؤتفكة هي أقرب دورا لها، لكن إلى ديار ثمود
 من جهة الشام في طريق أهل مكة. ذكرها هنا عقبيها؛ لأنهم يمرون عليهم
 مصبحين وبالليل.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿بكرة﴾ بالتنوين. وقرئ بغير تنوين.

المفردات:

﴿حاصباً﴾ أى: ريحاً شديدة تحصبهم أى: ترميهم بالحصباء، وهى صغار
 الحجارة. ﴿آل لوط﴾. هم لوط وابنتاه. ﴿نجيناهم﴾ خلصناهم. ﴿بسحر﴾
 أى: قبيل انصداع الفجر. ﴿نعمة﴾ إحساناً. ﴿نجزى﴾ نثيب. ﴿شكر﴾
 اعترف بنعمتنا وأطاع أمرنا. ﴿أنذرهم﴾ خوفهم وحذرهم. ﴿بطشتنا﴾ أخذتنا
 الشديدة بالعذاب. ﴿فتماروا﴾ فتشككوا وكذبوا، وهى مشتقة من المرية.
 ﴿بالنذر﴾ بالأمور التى خوفهم بها لوط. ﴿راودوه﴾ أى: طلبوا منه المرة بعد
 المرة أن يخلى بينهم وبين الضيوف، وأن يمكنهم من هؤلاء الأضياف
 للفاحشة. ﴿ضيفه﴾ الملائكة الذين زاروه للبشارة بنصر الله وتدمير الكاذبين.
 ﴿طمسنا أعينهم﴾ أعميناهم ومسحنا أعينهم، وسويناها كسائر الوجوه من
 الطموس، وهو الدروس والإعماء. ﴿فذوقوا عذابي﴾ فاخبروا طعمه، وهذا

على سبيل التبيكيت بسبب إنكارهم ﴿صبحهم﴾ أتاهم عند الصباح. ﴿بكرة﴾ غدوة في أول النهار. ﴿مستقر﴾ دائم متصل بعذاب الآخرة.

التراكيب:

قوله ﴿إلا آل لوط﴾ الاستثناء متصل، ولم يرسل الحاصب على آل لوط. وقوله ﴿نجيناهم بسحر﴾ استئناف بياني كأن سائلا سأل: وماذا حصل لآل لوط؟ فقيل: ﴿نجيناهم بسحر﴾ يعني: أنهم خرجوا من البلد قبل إرسال الحاصب على أهلها، فإن آل لوط خرجوا بسحر يعنى قبيل الفجر، وأرسل الحاصب في الصباح بعد خروجهم، كما قال ﴿إن موعدهم الصبح﴾. وتووين بسحر؛ لأنه لا يراد هنا سحر بعينه.

وقوله ﴿نعمة﴾ مفعول مطلق ملاق لعامله في المعنى، وهو نجيناهم؛ لأن الإنجاء نعمة، ويجوز أن يكون مفعولا لأجله والعامل (نجينا). وقوله ﴿فتماروا بالنذر﴾ إنما عدى فتماروا بالياء، لأنه ضمن معنى التكذيب فعدى تعديته.

وقوله ﴿فذوقوا عذابي ونذر﴾ الفاء داخل على محذوف تقديره: «فقلنا لهم ذوقوا»، وذوقوا عذابي: مقول لهذا القول المحذوف.

المعنى الإجمالي:

لم تصدق جماعة لوط بالأمور المنذرة لهم على لسانه، إنا سلطنا عليهم ريحا ترميهم بالحصباء إلا لوطا وابنتيه. خلصناهم قبل انصداع الفجر. إنعاما منا عليهم. مثل ذلك الجزاء نثيب من اعترف بنعمتنا وأطاع أوامرنا. والله لقد خوفهم لوط أخذتنا الشديدة بالعذاب، فتشككوا وكذبوا بالإشارات، والله لقد طلبوا منه المرة بعد المرة أن يخلى بينهم وبين أضيافه من الملائكة للفاحشة فمحونا أعينهم، وسوينا وجوههم، فلم يبقَ بها أثر للأعين، وصارت كسائر الوجه، فقلنا لهم: اختبروا طعم عقابي وإنذاراتي. وبالله لقد نزل بهم وقت الصباح أول النهار عذاب دائم متصل بعذاب الآخرة. فقلنا لهم: اختبروا طعم عقابي وإنذاراتي. وتالله لقد هيأنا القرآن للتلاوة وسهلتناه للحفظ فهل من متعظ موجود؟

ما ترشد إليه الآيات:

- ١- إنكار قوم لوط للنذير .
- ٢- تدمير الكاذبين .
- ٣- إنجاء المؤمنين .
- ٤- الشكر يدفع الله به البلاء .
- ٥- نصح لوط عليه السلام لقومه .
- ٦- تسليط أنواع من العذاب عليهم .
- ٧- اتعظوا يا أهل مكة .

هال فاعلوا: ﴿ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقَدِّرٌ ﴿٤٢﴾ أَكْفَارًا كَرُّ خَيْرٍ مِنْ أَوْلَايِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ ﴿٤٤﴾ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرِ ﴿٤٩﴾ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَدَكِيرٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدِّرٍ ﴿٥٥﴾ ﴾

المناسبة:

لما كانت قصة آل فرعون من أشهر القصص لدى أهل مكة، وكانت بعد قوم لوط بزمان ختم بها القصص الواردة في هذه الصورة.

القراءة:

قرأ الجمهور ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ بياء الغيبة، وقرئ بتاء الخطاب، وقرأ الجمهور ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ﴾ بالبناء للمفعول وضم العين، وقرئ ﴿سَيَهْزِمُ﴾ بالياء مبنيًا للفاعل وهو الله عز وجل وقرئ بالنون مبنيًا للفاعل. وقرئ ﴿ويولون﴾ بالياء وقرئ بالتاء. وقرئ ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ﴾ بنصب كل. وقرئ برفعها شذوذاً. وقرأ الجمهور ﴿ونهر﴾ بفتح النون والهاء وقرئ بضمهما.

المفردات:

﴿النذر﴾ الإنذارات والتحذيرات على لسان موسى وهارون ﴿بآياتنا﴾ أى: حججنا التسع وهى: العصا، واليد، والسنين، والطمس، والظوفان، والجراد، والقمل، والضفادع والدم. ﴿فأخذناهم﴾ فأهلكناهم، والأخذ الأسر للقتل ويسمى الأسير الأخيد. ﴿عزيز﴾ قوى غالب. ﴿مقتدر﴾ قادر لا يعجزه شيء. ﴿خير﴾ أقوى وأشد وأعظم مكانة فى الدنيا. ﴿براءة﴾ أمن وعهد بالنجاة وعدم المؤاخذه ﴿الزبر﴾ الكتب الإلهية ﴿جميع﴾ أى: جماعة مجتمع أمرنا فكلنا يد واحدة: ﴿متنصر﴾ لا نزام ولا نضام ولا نغلب. ﴿سيهزم﴾ سيدحر. ﴿الدبر﴾ هو هنا اسم جنس وهو كناية عن الهزيمة والقهر، فكأنهم يمكنون أعداءهم من أدبارهم؛ ليضربوها. ﴿أدهى﴾ أعظم داهية وبلية. والداهية: الأمر الفظيع الذى لا يهتدى إلى الخلاص منه. ﴿أمر﴾ أشد مرارة. ﴿يسحبون﴾ يجرون. ﴿مس سقر﴾ إصابة جهنم. وسقر مشتق من: سقرته الشمس أو النار أى: لوحته بمعنى غيرت جلده ولونه من ملاقة حرها أو أحمته. ﴿بقدر﴾ أى: بتقدير. والقدر: اسم لما صدر مقدرًا عن فعل القادر، يقال: قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيب بمعنى واحد. ﴿واحدة﴾ أى: كلمة واحدة هى كن. ﴿لمح﴾ اللوح النظر بالعجلة يقال: لمح إذا أبصره بنظر خفيف. ﴿أشياءكم﴾ أشباهكم فى الكفر. ﴿الزبر﴾ جمع زيور وهو الكتاب يعنى: ديوان الحفظة. ﴿مستطر﴾ مكتب مسطور فى اللوح. يقال: سطره واستطره إذا كتبه فهما بمعنى واحد. ﴿جنات﴾ بساتين. ﴿نهر﴾ بفتحيتين وهى اللغة العالية، وهى أفصح من ﴿نهر﴾ بفتح النون وسكون

الهاء. وقد أريد به الجنس أى: أنهار. يعنى من ماء غير آسن، ومن لبن لم يتغير طعمه، ومن عسل مصفى، ومن خمر لذة للشاربين. ﴿مقعد﴾ مجلس. ﴿صدق﴾ أى: حق لا لغو فيه ولا تأثيم. ﴿ملك﴾ عزيز الملك تام السلطان.

التركيب:

قوله ﴿ولقد جاء آل فرعون النذر﴾ إنما صدر القصة بالتوكيد القسمى لإبراز كمال الإعتناء بشأنها لغاية عظم ما فيها من الآيات، وإنما اكتفى بذكر آل فرعون للعلم بأن نفسه أولى بذلك. وقوله ﴿كذبوا بآياتنا كلها﴾ استئناف بياني كأنه قيل: فماذا فعل آل فرعون حيثذا؟ فقيل: كذبوا بآياتنا كلها. والفاء فى قوله ﴿فأخذناهم﴾ مفيدة للسببية. والاستفهام فى قوله ﴿أكفاركم خير من أولئكم﴾ للتبكيث. والضمير فى «أكفاركم» لقرش. والإشارة للأمم الهالكة المعدودة من قوم نوح إلى فرعون. ﴿وأم﴾ فى قوله ﴿أم لكم براءة فى الزبر﴾. . . منقطعة بمعنى (بل) والهمزة المفيدة للتبكيث. والإضراب فيه انتقالى من التبكيث بما ذكر أولا إلى التبكيث بما ذكر ثانياً. وقوله ﴿أم يقولون نحن جميع منتصر﴾ أم فيه منقطعة بمعنى (بل)، والهمزة التى للتبكيث أيضاً. والإضراب فيه كذلك للانتقال من التبكيث المذكور إلى وجه آخر من التبكيث. والالتفات على قراءة الجمهور للإيدان باقتضاء حالهم للإعراض عنهم وإسقاطهم عن رتبة الخطاب. وإنما لم يقل: «جميع منتصرون» بل قال ﴿جميع منتصر﴾ على الأفراد باعتبار لفظ جميع. و﴿بل﴾ فى قوله ﴿بل الساعة موعدهم﴾ للانتقال من تهديدهم بعذاب فظيع إلى تهديدهم بعذاب أدهى وأمر. وإنما وضع الظاهر موضع الضمير فى قوله ﴿والساعة أدهى﴾ بدل وهى أدهى. . . لزيادة تهويلها. وقوله ﴿إن المجرمين﴾ استئناف لبيان أحوال الكافرين. وقوله ﴿يوم يسحبون﴾ معمول لقول مقدر تقديره: يقال لهم ذوقوا مس سقر يوم يسحبون، ويجوز أن يكون منصوباً بما يفهم من قوله ﴿فى ضلال وسُعر﴾ أى كائتون فى ضلال وسُعر يوم يجرون. وسقر ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث. وقوله ﴿إنا كُلُّ شىء خلقناه بقدر﴾. . . على قراءة الجمهور بنصب (كُلُّ). وهو منصوب بفعل محذوف يفسره المذكور

بعده. والباء فى قوله ﴿بقدر﴾ للملابسة. وأما على قراءة الرفع فهو مبتدأ وخبره ﴿خلقناه﴾ والمبتدأ وخبره فى محل رفع خبر إن. وعلى هذا فكل من قراءة الرفع والنصب يثبت القدر الذى يجب الإيمان به. والتقدير على قراءة النصب: «إنا خلقنا كل شىء خلقناه حالة كونه متلصبا بتقديرنا». والتقدير على قراءة الرفع: «إنا كل شىء مخلوق لنا حالة كونه متلصبا بتقديرنا».

وقوله ﴿إن المتقين فى جنات ونهر﴾ استئناف لبيان حسن حال المؤمنين عقيب بيان سوء حال الكافرين على سبيل الترهيب والترغيب. وقوله ﴿فى مقعد صدق﴾ فى محل رفع خبر ثان لأن. والإضافة فى ﴿مقعد صدق﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته. وقوله ﴿عند ملك مقتدر﴾ فى محل رفع خبر ثالث لأن. ومن تمت له هذه الخصال، فقد كملت له الآمال.

المعنى الإجمالى:

والله لقد أتى قوم فرعون الإنذارات والتحذيرات على لسان موسى وهارون. لم يصدقوا بالخوارق التسع جميعها، فأهلكناهم إهلاك قوى غالب قادر لا يعجزه شىء. أكفاركم يا قريش أقوى وأشد وأعظم مكانة فى الدنيا من هؤلاء المكذبين المذكورين الذين دمرناهم؟ بل ألكم عهد بالنجاة فى الكتب الإلهية. بل يقولون نحن يد واحدة لا نرام ولا نضام ولا نُغلب؟! ستدحر جماعتكم ويضرب المسلمون ظهوركم يعنى: يوم بدر.

بل لكم الويل يوم القيامة، ولعذاب القيامة أعظم داهية ويلية وأشد مرارة. إن المشركين فى حيرة وجنون أو نيران متقدة يوم يجرون فى النار على وجوههم. يقال لهم: اختبروا طعام إصابة سقر وأحسوا بها وقاسوا حرها. إنا أوجدنا كل شىء أوجدناه بتقدير منا وعلم سابق لوجوده. وما أمرنا لشىء نريد إيجاده إلا كلمة واحدة كإشارة بالعين فى السرعة وهى كن فىكون. . . ووالله لقد دمرنا أشباهكم وأمثالكم فى التكذيب فهل من متعظ موجود؟. وكل شىء يعمل هؤلاء مكتوب فى كتب الحفظة. وكل صغير وكبير من

العمل مكتب فى اللوح المحفوظ .

إن الذین یخافون الله یتخذون لأنفسهم وقایة من عذابه بطاعته فى بساتین وأنهار من ماء غیر آسن ، وأنهار من لبن لم یتغیر طعمه ، ومعه عسل مصفى ، ومن خمر لذة للشاربین . إنهم فى مجلس صدق وحق لا لغو فیه ولا تأثیم ، إنهم لدى عزیز الملك تام السلطان قد کملت لهم الطبیات بفضل الله تعالى .
ما ترشد إلیه الآیات :

۱- تکذیب آل فرعون بجمیع الآیات .

۲- تدمیرهم تدمیراً شنیعاً بسبب هذا التکذیب .

۳- لیست قریش أشد قوة من هؤلاء الهالکین .

۴- ولیس لهم عهد بالنجاة فى الکتب الإلهیة .

۵- تهدیدهم بعذاب آجل هو أشد وأفظع .

۶- تهدیدهم بعذاب عاجل لا بد منه .

۷- جمیع المخلوقات بتقدیر الله عز وجل .

۸- لا یصعب على الله ایجاد ولا إعدام .

۹- جمیع أفعال العباد مدونة محفوظة .

۱۰- سعادة المتقین وتمام نعمة الله علیهم .

الفهرس

الصفحة	السورة
٣	المقدمة
٧	سورة ص
٧٢	سورة ق
١٠١	سورة النجم
١٢٦	سورة القمر